



مطبعات المجمع

آثار الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي

(٢)

العذب المميز

من مجالس الشنقيطي في التفسير

للشيخ العلامة محمد الأمين بن محمد المختار الحنفى الشنقيطي

١٣٩٥ - ١٣٩٢

تحقيق

خالد بن عثمان السبب

إشراف

بكر بن عبد الله بن زيد

المجلد الأول

وقفت

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

ونشره

آشَارُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

(٢)

الْعَزْزُ وَالْمَعِيرُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّنْقِيطِيِّ فِي النَّفْسِ

لِلشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُخْتَارِ الْجُكْنِيِّ الشَّنْقِيطِيِّ

١٣٢٥ - ١٣٩٣

تَحْقِيقُ

خَالِدُ بْنُ عُمَرَ السَّبَّحِي

إِشْرَافُ

بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّيْمُورِيِّ

المجلد الأول

وقف

مُؤَسَّسَةُ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الرَّاجِحِيِّ الْخَيْرِيَّةِ

بِإِذْنِ عَالِمِ الْفَوَائِدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العَذَابُ الْفَظِيفُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّنَقِطِيِّ فِي التَّفْسِيرِ



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٦ هـ

دار عالم القوائد

للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨

هاتف ٥٥٠٥٢٠٥ فاكس ٥٥٤٢٣٠٩

الصف والإخراج دار عالم القوائد للنشر والتوزيع

«فنحن - أيها الإخوان - نذكر هذه المناسبات ؛
لأننا نعلم أن القرآن العظيم هو مصدر العلوم ، وله في كل
علم بيان ، فتتطرق الآية من وجوها ، وقصدنا انتفاع طلبة
العلم ؛ لأن القرآن أصل عظيم تُعرف به أصول التخرّيج ،
والنحو ، وأصول الفقه ، والتاريخ ، والأحكام إلى غير ذلك
من جميع النواحي ، فنحن جرت عادتنا بأن نتطرق الآية من
جميع نواحيها بحسب الطاقة ؛ لينتفع كل بحسبه » . اهـ .

محمد الأمين الشنقيطي

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وأتباعه بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

فأحمد الله - تعالى - أولاً على ما وفق من إخراج هذا التفسير ليكون عوناً لإخواننا المسلمين على فهم كتاب الله - تعالى - وتدبر معانيه، كما أنني عليه وأحمده على ما يسّر من مراجعته بعد طبعته الأولى، واستدراك ما ينبغي استدراكه من الأخطاء الطباعية وغيرها من العبارات التي لم يتمكن من كتابتها في الطبعة الأولى لضعف التسجيل، حيث حصلنا على نسخة جديدة تُعد أكثر وضوحاً من النسخة السابقة في بعض المواضع، كما تميزت ببعض الزيادات التي من أهمها:

١ - ما أثبتّه عند تفسير الآية (١١٤) من سورة الأنعام، وذلك في عدة صفحات.

٢ - تكملة تفسير الآية (٦٧) من سورة التوبة وما بعدها إلى الآية (٧٠) من السورة نفسها، في أكثر من عشرين صفحة.

هذا وأسأل الله العظيم بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يتقبل هذا العمل ويجعله خالصاً لوجهه الكريم، وأن يجزي خير الجزاء كل من أعان على إخراجه برأي أو استدراك أو فائدة أو مراجعة أو طباعة أو غير ذلك. وصلى الله وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

خالد بن عثمان السبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«هذا الكتاب مبارك، أي: كثير البركات والخيرات، فمن تعلّمه وعمل به غمرته الخيرات في الدنيا والآخرة؛ لأن ما سماه الله مباركاً فهو كثير البركات والخيرات قطعاً. وكان بعض علماء التفسير يقول: اشتغلنا بالقرآن فغمرتنا البركات والخيرات في الدنيا، تصديقاً لقوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكًا﴾ [الأنعام: ٩٢] ونرجو أن يكون لنا مثل ذلك في الدنيا. وهذا الكتاب المبارك لا ييسر الله للعمل به إلاّ الناس الطيبين المباركين، فإنه كثير البركات والخيرات؛ لأنه كلام رب العالمين؛ إذا قرأه الإنسان وتدبّر معانيه ففي كل حرف عشر حسنات في القراءة، إذا تدبر معانيه عرف منها العقائد التي هي الحق، وعرف أصول الحلال والحرام، ومكارم الأخلاق، وأهل الجنة وأهل النار، وما يصير إليه الإنسان بعد الموت، وما يسبب له النعيم الأبدي، وما يسبب له العذاب الأبدي، فكله خيرات وبركات؛ لأنه نور ينير الطريق التي تميّز بين الحسن من القبيح، والنافع من الضار، والباطل من الحق، فهو كله خيرات وبركات، من عمل به غمرته الخيرات والبركات في الدنيا والآخرة، وأصلح له الله الدارين».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبياناً لكل شيء،
والصلاة والسلام على القائل: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ»^(١).

وعلى صحابته المرويين عنهم: (إِلَّا فَهَمًّا يَعْطِيهِ اللَّهُ رَجُلًا فِي
كِتَابِهِ)^(٢)... الأثر، الموعودين بالحسن؛ وأتباعهم إلى يوم الدين.

أما بعد: فلقد تصفحت ما كتبه فضيلة الشيخ د. خالد بن
عثمان السبب (حفظه الله) وقام به من جهد ينبيء عن علو همة ورغبة
في الخير، وقد ظهر في الذي وقفت عليه من عمله أمانة علمية،
وتجشم للصعاب.

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام^(٣)

(١) أخرجه أحمد (١٣١/١)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في لزوم السنة، حديث
رقم: (٤٥٨٠) (٣٥٤/١٢)، والبيهقي في السنن (٢٣٢/٩)، وفي الدلائل
(٥٤٩/٦)، وابن حبان (١٠٧/١)، والدارقطني (٢٨٧/٤)، والطبراني في
الكبير (٢٨٣/٢٠)، والطحاوي في شرح المعاني (٢٠٩/٤)، وابن عبد البر في
التمهيد (١٥٠/١)، والخطيب في الفقيه والمتفقه (٢٦٣/١)، وانظر: صحيح
أبي داود (٣٨٤٨).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه: كتاب العلم، باب كتابة العلم، رقم: (١١١)
(٢٠٤/١). وأطرافه في (٣٠٤٧، ٣٩٠٣، ٦٩١٥) من قول علي (رضي الله
عنه).

(٣) البيت للمتنبّي، وهو في ديوانه (بشرح البرقوقى ٦٤/٤).

وأخبرني بقيامه بسماع الأشرطة عدة مرات أولاً، ثم عهد بنسخها ثانياً، ثم قام بتوثيق المعلومات ثالثاً. وهي معلومات غزيرة ومتنوعة، مما يتطلب الوقت الكثير والبحث المتواصل، والتأمل والتحري، مما يكلف المرء عناءً هو عند طلبه العلم من أشهى المتع، كما قال الشاعر:

وَتَمَائِلِي طَرَباً لِحُلِّ عَوِيصَةٍ فِي الدَّرْسِ أَشْهَى مِنْ مُدَامَةِ سَاقٍ^(١)
وكما قال الشيخ:

أَبَيْتُ مُفَكِّراً فِيهَا فَتَضَحَّى لِفَهْمِ الْفَدَمِ خَافِضَةَ الْجَنَاحِ^(٢)
وكان الشيخ (رحمه الله) يوظف جميع معارفه لفهم القرآن.

وقد كفاني مؤنة ذلك الشيخ خالد. وقد أخذ القوس باريها.

ونحن طلبة العلم وتلاميذ الشيخ (رحمه الله)، مَنْ منا يستطيع أن يقوم بخدمة كتبه أو أشرطته أو محاضراته على الوجه الصحيح، فلا ينبغي أن يتوانى في القيام بذلك، والعلم رَحِمٌ بين أهله.

رحمة الله على الشيخ، وجزى الله الشيخ خالداً بالخير. والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل، والسلام.

عبد الله بن محمد الأمين الشنقيطي

١٤١٨/٢/٢٠ هـ

(١) البيت للشافعي، وهو في ديوانه ص ٦٤.

(٢) البيت ضمن أبيات للشيخ أوردها الشيخ عطية (رحمه الله) في ترجمته (وهي مطبوعة في آخر الأضواء ص ٣١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم، يدعون مَنْ ضَلَّ إلى الهدى، وَيَصْبِرُونَ منهم على الأذى، يُحْيُونَ بكتاب الله الموتى، وَيُبْصِرُونَ بنور الله أهل العمى، فكم من قتيل لإبليس قد أَحْيَوْه، وكم من ضال تائه قد هَدَوْه، فما أحسن أثرهم على الناس، وأقبح أثر الناس عليهم. ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، الذين عقدوا ألوية البدعة، وأطلقوا عقال الفتنة، فهم مختلفون في الكتاب، مخالفون للكتاب، مُجْمِعُونَ على مفارقة الكتاب، يقولون على الله وفي الله وفي كتاب الله بغير علم، يتكلمون بالمتشابه من الكلام، ويخدعون جهال الناس بما يُشَبِّهُونَ عليهم، فنعوذ بالله من فتن المضلين^(١).

(١) مقتبس من كلام الإمام أحمد (رحمه الله) في مقدمة الرد على الزنادقة والجهمية، ص ٦. وأورد نحوه ابن وضاح في كتاب البدع والنهي عنها ص ١٠ عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بغير إسناد.

أما بعد :

فإن القرآن العظيم هو مآدبة الله (عز وجل)^(١)، فيه نبأ ما قبلنا، وخبر ما بعدنا، وهو جبل الله المتين، والذكر الحكيم، وهو الفصل ليس بالهزل، مَنْ تَرَكَه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو الصراط المستقيم الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا تشبع منه العلماء، ولا يَخْلُقُ على كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه، من قال به صدق، ومن عمل به أُجِرَ، ومن حكم به عدلٌ، ومن دعا إليه هُديَ إلى صراط مستقيم^(٢).

ولقد بين النبي ﷺ حروف القرآن كما بيّن ما قد يخفى من

(١) اقتباس من حديث ابن مسعود (رضي الله عنه) مرفوعاً وموقوفاً، والصحيح وقفه، وقد أخرجه ابن المبارك في الزهد ص ٢٧٢، وأبو عبيد في فضائل القرآن (١/٢٤٠)، والدارمي (٢/٣٠٨)، وابن أبي شيبة في المصنف (١٠/٤٨٢)، وعبد الرزاق في المصنف (٣/٣٧٥)، وسعيد بن منصور في سننه (تحقيق الحميد ١/٤٣)، والحاكم (١/٥٥٥)، والطبراني في الكبير (٩/١٣٨)، والمروزي (مختصر قيام الليل ص ١٥٥)، وأبو نعيم في الحلية (١/١٣٠ - ١٣١) والبيهقي في الشعب (٢/٣٢٥، ٣٤٣)، وابن حبان في المجروحين (١/١٠٠)، والخطيب في الجامع (١/١٠٧)، وابن الجوزي في العلل (١/١٠١ - ١٠٢)، وذكره الذهبي في الميزان (١/٦٦).

(٢) مقتبس من حديث رُوي مرفوعاً وموقوفاً، ولا يصح رفعه، وقد أخرجه جماعة من أصحاب المصنفات كما في: سنن الدرامي (٢/٣١٢، ٣١٣)، مسند الإمام أحمد (١/٩١)، مصنف ابن أبي شيبة (١٠/٤٨٢)، سنن الترمذي، كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في فضل القرآن، حديث (٢٩٠٦)، (٥/١٧٢)، المعجم الكبير للطبراني (٢٠/٨٤)، وابن نصر في قيام الليل (المختصر ص ١٥٧)، والبيهقي في الشعب (٢/٣٢٦)، وانظر: شرح السنة (٤/٤٣٧، ٤٣٩)، مجمع الزوائد (٧/١٦٤).

معانيه؛ إذ إنَّ بعثته تدور على ذلك، كما أخبر (تعالى) عن هذا المعنى بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: آية ٤٤].

وإنما المقصود من إنزال القرآن فهمه والعمل به، ولم ينزل من أجل القراءة فحسب — مع أنها مطلوبة — كما لا يكفي فهم معانيه من غير العمل به، ولا يمكن العمل به من غير فهم معانيه.

وطريق فهم القرآن هي تدبر ألفاظه ومعانيه، والتفكر فيها، قال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: آية ٨٢]، وقال (تعالى): ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: آية ٢٤]، وقال تعالى: ﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: آية ٢٩].

كما أن فهمه يحصل بتطلب تفسيره من كلام العلماء الراسخين في هذا الباب الشريف، الشارحين لآيات القرآن الكريم، والمبينين لمدلولاتها، سواء كان الأخذ عنهم مشافهةً، أو عن طريق مصنفاتهم. وإن من العلماء الأفذاذ الذين بلغوا شأواً عظيماً في علم التفسير، العلامة المفسر الأصولي محمد الأمين الشنقيطي (رحمه الله)، وهو وإن كان من المتأخرين، إلا أن سماع كلامه في التفسير يُذكر سامعه بالأئمة المتقدمين.

ومعلوم أن التأخر والمعاصرة لا يُطَفِّفَانِ حق العالم إذا كان متحققاً في العلم. فـ «ليس لِقَدَمِ الْعَهْدِ يُفْضَلُ الْقَائِلُ^(١)»، ولا لِحِدْثَانِ

(١) هكذا ضبطه القرافي وجماعة (القائل) بالقاف، وذهب الزبيدي وجماعة إلى أنه بالفاء (الفائل) من: فال رأيه إذا ضعف. انظر: تاج العروس (٢٩/١).

عهدٍ يُهْتَضَمُ المُصِيب، ولكن يُعطى كلُّ ما يستحق»^(١).

ذلك أن نتائج الأفكار لا تنقضي لانقضاء عصر بعينه؛ بل لكل عالم ومتعلم من ذلك حظ بحسب إِيْخَاذِهِ، وليس ثَمَّةَ ما يمنع أن يُدخِر لبعض المتأخرين ما لم يُوهب لبعض المتقدمين، وعليه فلا عبرة بقول بعضهم: «ما ترك الأول للآخر»!! فإن هذه الكلمة بالغة الضرر بالعلم؛ لكونها قاطعة للآمال عن تحصيله والإضافة فيه، كما لا يخفى. ولكن ينبغي أن يُقال: «كم ترك الأول للآخر». والشيء إنما يُستجد ويُستردل لجودته ورداءته لا لتقدم قائله أو تأخره^(٢).

قال أبو محمد بن قتيبة (رحمه الله) في مقدمة (الشعر والشعراء): «ولم أسلك فيما ذكرته من شعر كل شاعر مختاراً له سبيل من قلْد أو استحسِن باستحسان غيره، ولا نظرتُ إلى المتقدم منهم بعين الجلالة لتَقَدُّمِهِ، وإلى المتأخر منهم بعين الاحتقار لتأخره، بل نظرتُ بعين العدل على الفريقين، وأعطيتُ كلًّا حظَّهُ، ووفرت عليه حقَّهُ، فإني رأيتُ من علمائنا من يستجيدُ الشعر السخيف لتقدم قائله، ويضعه في متخيرِهِ، ويُرذِل الشعر الرصين، ولا عيب له عنده إلا أنه قيل في زمانه، أو أنه رأى قائله، ولم يَقْصُرِ الله العلم والشعر والبلاغة على زمن دون زمن، ولا خص به قوماً دون قوم، بل جعل ذلك مُشْتَرَكاً مقسوماً بين عباده في كل دهر، وجعل كلَّ قديم حديثاً

(١) ما بين الأقواس « من كلام المبرد في «الكامل» (١/٤٣).

(٢) انظر: كشف الظنون (١/٣٩)، ولأحمد بن فارس (رحمه الله) كلام مفيد في هذا الموضوع نقله الأستاذ عبد السلام هارون (رحمه الله) في مقدمة التحقيق لكتاب (المقاييس في اللغة) (١/١٥ - ٢٠).

في عصره، وكلَّ شَرَفٍ خَارِجِيَّةً^(١) في أوَّلِهِ، فقد كان جرير والفرزدقُ والأخطل... وأمثالهم يُعَدُّون مُحَدِّثِينَ، ثم صار هؤلاء قدماء عندنا بِبُعْدِ الْعَهْدِ مِنْهُمْ، وكذلك يكون مَنْ بعدهم لِمَنْ بَعْدُنَا، فكل من أتى بِحَسَنِ من قول أو فعل ذكرناه له وأثنينا به عليه، ولم يضعه عندنا تَأَخَّرَ قَائِلُهُ أَوْ فَاعِلُهُ، ولا حادثة سنه؛ كما أن الرديء إذا ورد علينا لِلْمَتَقَدِّمِ أَوْ الشَّرِيفِ لم يرفعه عندنا شرف صاحبه ولا تقدمه». اهـ^(٢).

وقال في مقدمة (عيون الأخبار): «وكذلك مذهبننا فيما نختاره من كلام المتأخرين وأشعار المُحَدِّثِينَ، إذا كان متخيرَ اللفظ لطيفَ المعنى لم يُزَرَّ به عندنا تَأَخَّرُ قَائِلُهُ، كما أنه إذا كان بخلاف ذلك لم يرفعه تقدُّمُهُ، فكل قديم حديث في عصره، وكل شرف فأوله خَارِجِيَّةً، ومن شأن عوام الناس رفع المعدوم، ووضع الموجود، ورفض المبذول، وحب الممنوع، وتعظيم المتقدم وغفران زلته، وبخس المتأخر والتجني عليه، والعاقل منهم ينظر بعين العدل لا بعين الرضا، ويزن الأمور بالقسطاس المستقيم». اهـ^(٣).

وقال ابن مالك (رحمه الله) في مقدمة التسهيل: «وإذا كانت العلوم مَنَحاً إِلَهِيَّةً، ومواهب اختصاصية، فغير مُسْتَبَعَد أن يُدْخَرَ لبعض المتأخرين ما عسر على كثير من المتقدمين»^(٤). اهـ.

(١) الخَارِجِيَّةُ: خيل لا عِرْقَ لها في الجودة، فَتُخْرِجُ سَوَابِقَ، والخارجي: الذي يخرج ويشرف بنفسه من غير أن يكون له قديم، وتقول: «خرجت خوارج فلان» إذا ظهرت نجابته. انظر اللسان (مادة: خرج) (٨٠٨/١)، القاموس (مادة: خرج) ص ٢٣٧.

(٢) الشعر والشعراء ص ٢٣ - ٢٤.

(٣) عيون الأخبار (١/م - ن).

(٤) المساعد على تسهيل الفوائد (٣/١).

وقال الزبيدي (رحمه الله) في مقدمته لشرح القاموس: «وكأنني بالعالم المُنصف قد اطلع عليه فارتضاه، وأَجَالَ فيه نَظْرَةً ذِي عَلَقٍ فاجتباه، ولم يلتفت إلى حُدُوث عهده وقرب ميلاده؛ لأنه إنما يُسْتَجَاد الشيء ويُستَرذَل لجودته ورداءته في ذاته لا لِقِدَمِهِ وحُدُوثِهِ، وبالجاهل المُشِطَّ قد سمع به فسارع إلى تمزيق فروته وتوجيه المَعَاب إليه... والذي غَرَّهُ أنه عَمَلٌ مُحَدَّثٌ ولا عمل قديم، وحسبك أن الأشياء تُتَقَدُّ أو تُبْهَرَجُ لأنها تليدة أو طَارِفَةٌ». اهـ^(١).

وقد أحسن القائل^(٢):

قل لمن لا يرى المعاصر شيئاً ويرى للأوائل التقديماً
إن ذاك القديم كان حديثاً وسيُسمى هذا الحديث قديماً
والشيخ الأمين (رحمه الله) عالم متضلع في فنون عدة من أبرزها التفسير. وقد مضى قوله في سياق ترجمته: «لا توجد آية في القرآن إلا درستها على حدة». اهـ.

وللشيخ (رحمه الله) كتاب في تفسير القرآن بالقرآن يُعد من أحسن التفاسير وأجودها.

وإذا كان علم التفسير معدوداً في جملة العلوم الضرورية، وكان الشيخ الأمين بهذه المنزلة من الرسوخ فيه، فحق على طلبة العلم أن يُعْنُوا بما تركه الشيخ (رحمه الله) في هذا الباب.

وإن من هذه التركة النفيسة: عشرات من الأشرطة الصوتية التي تحوي كثيراً من دروس الشيخ (رحمه الله) في التفسير.

(١) تاج العروس (٥/١).

(٢) البيتان في كشف الظنون (٣٩/١)، إضاءة الراموسي (١٠٩/٢)، تاج العروس (٢٩/١).

وقد كنتُ أَعْجَبُ من إغفال كتابتها وإخراجها للناس مقروءة كي يعم الانتفاع بها؛ ذلك أن تلك الأشرطة يصعب الانتفاع بها بسبب عدم وضوحها في الغالب، سواء من جهة ضعف التسجيل آنذاك، أو من جهة سرعة الشيخ (رحمه الله) في الإلقاء. فصح العزم على إخراج ذلك خدمة لكتاب الله (تعالى)، ووفاء للشيخ المفسّر (رحمه الله تعالى).

ولا يخفى أن مثل هذا الأمر يتطلب جهداً كبيراً من ناحيتين:

الناحية الأولى: صعوبة كتابة محتويات الأشرطة لما سبق.

الناحية الثانية: صعوبة توثيق المادة العلمية التي يوردها الشيخ (رحمه الله)؛ ذلك أن درسه حافل بالمعلومات المختلفة من شتى الفنون، من تفسير، ولغة، وإعراب، وسيرة، وتاريخ، وأصول، وقرارات، وغير ذلك.

ومما يزيد التوثيق صعوبة أن الشيخ (رحمه الله) لا يُعْنَى بالعزو إلى كتب التفسير أو أعلامه، الأمر الذي قد لا يتميز معه بعض ما أخذه من غيره مما فتح الله به عليه.

لمحة عن دروس الشيخ (رحمه الله) في التفسير^(١):

دَرَسَ الشيخ (رحمه الله تعالى) التفسير في أماكن متعددة، منها:

(١) انظر ترجمة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، للسديس ص ٦٩، ترجمة الشيخ (رحمه الله) الملحق في آخر الأضواء ص ٣٩ - ٤٨.

١ - المسجد النبوي، وقد أتم فيه تفسير القرآن كاملاً، وتوفي ولم يتم الثانية، وهي هذه^(١).

وقد كان هذا الدرس يُعقد في كل يوم على مدار العام. كما ذكر ذلك بعض تلامذته الذين لازموا درسه في التفسير منذ عام (١٣٦٩هـ).

ثم صار الدرس مقتصراً على الإجازة الصيفية منذ سنة (١٣٧١هـ) حين انتقل الشيخ (رحمه الله) إلى الرياض في ذلك العام. فكان الشيخ (رحمه الله) يعود إلى المدينة النبوية - في الإجازة - ويواصل هذا الدرس في مسجد رسول الله ﷺ.

وقد استمر الأمر على ذلك إلى أن انتقل الشيخ (رحمه الله) إلى المدينة النبوية مرة ثانية عام (١٣٨١هـ) ليُدْرَس في الجامعة الإسلامية.

وفي سنة (١٣٨٥هـ) صار وقت الدرس مقتصراً على شهر رمضان فقط؛ فكان يتوقف سائر العام، فإذا جاء رمضان أكمل التفسير من حيث وقف في العام قبله وهكذا.

وقد استمر الأمر على هذا الحال إلى وفاة الشيخ (رحمه الله) عام (١٣٩٣هـ).

وكان درسه في رمضان يبدأ بعد صلاة العصر مباشرة ويستمر إلى قرب أذان المغرب، وربما كان وقت الدرس قصيراً لعارض، كما وقع للشيخ (رحمه الله) عند تفسيره لسورة الأعراف، فبعد أن فرغ من الكلام على الآية رقم (٩٧) منها توقف معتذراً بقوله: «وقد نقصر

(١) تجد ذلك صريحاً عند تفسير الآية رقم (٩٩) من سورة الأعراف.

الآن على هذه الكلمات القليلة لأن البارحة أخذنا دواء أثار علينا،
فمعي الآن بعض الأثر». اهـ.

٢ - دار العلوم بالمدينة النبوية، وذلك في عامي (١٣٦٩ و ١٣٧٠هـ) إلى أن انتقل الشيخ (رحمه الله) إلى الرياض.

٣ - المعهد العلمي، وكليتي الشريعة، واللغة العربية بالرياض.
وذلك لما انتقل إليها عام (١٣٧١هـ)، وبقي على ذلك إلى عام (١٣٨١هـ) حين انتقل إلى المدينة النبوية.

٤ - الجامعة الإسلامية. حيث دَرَسَ فيها التفسير والأصول إلى أن توفي، إضافة إلى آداب البحث والمناظرة كما سيأتي في ترجمته.

٥ - في بيته في مدينة الرياض، أو بعد انتقاله إلى المدينة النبوية (وهي دروس خاصة لبعض تلامذته).

يقول تلميذه الشيخ عطية (رحمه الله): «ولم يكن لي معه (رحمه الله) من وقت مُعَيَّن، مع كثرة الإخوان الدارسين عليه، المقيمين معه في بيته، إلا وقت واحد، هو ما بين المغرب والعشاء، لمدة سنتين دراسيتين ونحن بالرياض، قرأت خلالهما تفسير سورة البقرة»^(١). اهـ.

(١) ترجمة الشيخ (رحمه الله) لتلميذه الشيخ عطية (رحمه الله) في آخر الأضواء (١٤/٩).

منهج الشيخ (رحمه الله) في تدريس التفسير^(١):

كان لدرس الشيخ (رحمه الله) في التفسير من حيث التوسع وعدمه — كما ذكر أحد تلامذته^(٢) — ثلاثة أحوال:

الأولى: الإسهاب والتوسع. وعلى هذه الحال كانت دروسه في المسجد النبوي.

الثانية: التوسط بين التوسع والاقتضاب. وهذه حال دروسه في الجامعة في الأحوال العادية.

الثالثة: الاقتضاب الشديد. وهو المرور السريع على بعض المفردات في الآية، والإشارة السريعة إلى بعض معانيها، وكان يلجأ إلى ذلك في آخر السنة الدراسية عندما يرى أنه لا يمكن إكمال المنهج المقرر بأسلوب الحالة الثانية.

وسوف أقصر في الكلام هنا على الحالة الأولى؛ لأنها هي التي تتعلق بغالب المادة التي بين أيدينا.

لقد كان درس الشيخ (رحمه الله) يمتاز بتسخير جميع علوم العربية وغيرها من العلوم الإسلامية في تفسير كتاب الله (تعالى)، ومحكمة الآراء والمعاني التي تقال في الكلمة أو الآية إلى ما غلب في القرآن نفسه، ثم تفسيره بالسنة، ثم بما ورد عن السلف، مع التعمق في فهم ذلك بالأساليب العربية^(٣).

(١) انظر: ترجمة الشيخ لتلميذه الشيخ عطية (رحمه الله) في آخر الأضواء (٩/٤٠)، علماء ومفكرون عرفتهم (١/١٨١)، ترجمة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، للسديس ص ٢٢٢.

(٢) معارج الصعود إلى تفسير سورة هود ص ١٤.

(٣) المصدر السابق ص ١١.

كانت حلقة الدرس تفتتح بأي من السورة المقصود تفسيرها، يتلوها أحد التلاميذ - وهي بمعدل خمس آيات تقريباً - فإذا فرغ القارئ شرع الشيخ في التفسير مبتدئاً بالمناسبة بين الآية وما قبلها في بعض الأحيان، ثم يعرض للمفردات اللغوية بحيث يعرض معانيها واشتقاقاتها وكل ما يتصل بها من قريب أو بعيد، مستعيناً على ذلك بما لا يحصى من شواهد اللغة^(١)، ومن ثم يتناول العلائق التركيبية بين المفردات، فيعرض لضروب القراءات الواردة فيها مع عزوها وتوجيهها، كما يذكر وجوه الإعراب وما تقرره من المدلولات، فإذا انتهى من ذلك صرف الأذهان إلى الاستنباط الفقهي، مع ذكر الخلاف والأدلة وال ترجيح، مستعيناً على ذلك بكل ما يتطلبه المقام من علوم اللسان، والبيان، والأصول، والناسخ والمنسوخ، وأسباب النزول، وما يتصل بذلك من العموم والخصوص والإطلاق والتقييد، ولا يفوته أن يربط بعض المعاني ببعض الوقائع المشابهة على صورة تُثري المعرفة، وتعمق أسباب الإقناع.

وإذا كان المضمون قصصياً عمد إلى عناصر القصة، فاستخرج عبرها، وكشف نُذُرَها، وقاس ما فيها من صور الماضي على ما يعايشه الناس من أحداث الحاضر^(٢)، فكان كثير الربط بين هذا

(١) وربما كانت بعض تلك الشواهد تحمل معاني غير مستحسنة، وقد برر الشيخ (رحمه الله) إيرادها بقوله: «وقصدنا بهذا الكلام الخبيث بيان لغة العرب، لا المعاني الخسيسة التافهة؛ لأن معاني لغة العرب يُستفاد منها ما يعين على فهم كتاب الله وسنة رسوله، وإن كان مُفَرَّغاً في معاني خسيسة تافهة، فنحن نقصد مطلق اللغة لا المعاني التافهة التي هي تابعة لها». اهـ من كلامه على الآية رقم (٢) من سورة الأعراف.

(٢) علماء ومفكرون عرفتهم (١/ ١٨١).

وهذا، فتجده يتحدث عن أسباب ضعف المسلمين اليوم، وعن الموقف من الحضارة الغربية، ولزوم الأخذ بأسباب القوة، وأسباب النصر والتمكين... وغير ذلك مما تجده في مواضعه من هذه الدروس.

وهكذا حينما يعرض لغزوة من الغزوات فإنه يستطرد في ذكر تفاصيلها المختلفة، وقد قال (رحمه الله) عند تفسير الآيات المتعلقة بغزوة حنين من سورة براءة: «ونحن دائماً في هذه الدروس إذا جاءت غزوة من مغازي رسول الله ﷺ في الآيات القرآنية نفصلها ونذكر تفاصيلها لتمام الفائدة، كما أوضحنا فيما مضى غزوة أحد في سورة آل عمران، وغزوة بدر في سورة الأنفال، وسيأتي في سور القرآن العظيم أكثر مغازيه ﷺ». اهـ.

وإذا كانت الآية المفسرة مما يتعلق به بعض المبتدعة فإنه ينبه على ذلك ثم يستطرد في الرد عليهم، وقد قال عند تفسير الآية رقم (١٠٧) من سورة الأعراف حين عرض لشبهة الجبر والقدر: «ونحن في هذه الدروس دائماً نبين كيفية رد هذه الشبه». اهـ.

وكان (رحمه الله) كثيراً ما يعرض السؤال الذي يتوقع انقداحه في أذهان السامعين ثم يجيب عنه، وقد قال عند تفسير الآية رقم (٣٧) من سورة التوبة: «إن من عادتنا التي نجري عليها في هذه الدروس أن نتعرض لما نظن أنه يسأل عنه طلبة العلم». اهـ وهذا تجده مبثوثاً في هذا التفسير في ما يقرب من سبعين موضعاً.

وكثيراً ما يقرن الشيخ ذلك كله بالوعظ والتذكير بالاستعداد للآخرة واستحضار المراقبة لله (عز وجل).

وقد يستطرد في بعض الأحيان في قضية واحدة تستغرق الدرس كله — وهذا قليل فيما وقفت عليه — كما فعل عند الكلام على قوله (تعالى) من سورة الأعراف: ﴿ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ [الأعراف: آية ١٢] حيث أطال في الرد على ابن حزم في رده القياس، كما ستقف على ذلك في موضعه من سورة الأعراف.

وكذلك عند الكلام على قوله (تعالى) من السورة نفسها: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] حيث بسط الكلام على مسألة الصفات.

وكذا في تفسير قوله (تعالى): ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] حيث أطال النفس في الرد على أهل الفلك.

وربما أحال إلى بعض كتبه، كما نرى ذلك عند كلامه على المجاز أثناء تفسير الآية رقم (٢١) من سورة براءة.

ومما يذكر في هذا المقام مما يدل على غزارة تلك الدروس بالعلم، أن الشيخ (رحمه الله) حينما عرض عليه درسه السابق المتعلق بالرد على ابن حزم في إنكار القياس — مُفَرَّغاً من الشريط المسجَّل بعد سنة من إلقائه — وسمعه الشيخ بصوته، قال: «لولا أنني أسمع صوتي بأذني وأنت — يعني تلميذه الشيخ عطية — أتيتني بها مكتوبة؛ ما صدقت أن شخصاً يقول هذا ارتجالاً»^(١).

(١) ترجمة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، للسديس ص ٢٢٢.

ولمّا راجعه أحد تلامذته في تخفيف مستوى الدرس، أجاب بقوله: «إن الله يفتح على المرء ما لم يكن يتوقع، ثم إن المسجد يجمع عجائب من أجناس مختلفة، ويكفيني واحد يحمل عني ما بَلَّغْتُ مما عندي»^(١). اهـ.

وقد نبه الشيخ (رحمه الله) على ذلك عند الكلام على قوله (تعالى) من سورة براءة: ﴿لَا يَسْتَفْذِلُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ [التوبة: آية ٤٤] لما تكلم على بعض النواحي الإعرابية واللغوية المتصلة بالآية، فقال بعد ذلك: «ونحن نذكر هذه الأشياء العربية، وإن كان أكثر المستمعين لا يفهمونها؛ لأننا نريد أن تكون هذه الدروس القرآنية يستفيد منها كل الحاضرين على قدر استعداداتهم، والله يوفق الجميع للخير». اهـ.

وذكر (رحمه الله) بعض التحقيقات اللغوية في موضع آخر، ثم عقب ذلك بقوله: «فنحن — أيها الإخوان — نذكر هذه المناسبات؛ لأننا نعلم أن القرآن العظيم هو مصدر العلوم، وله في كل علم بيان، فتتطرق الآية من وجوهها، وقصدنا انتفاع طلبة العلم؛ لأن القرآن أصل عظيم تُعرف به أصول التصريف، والنحو، وأصول الفقه، والتاريخ، والأحكام، إلى غير ذلك من جميع النواحي، فنحن جرت عادتنا بأن نتطرق الآية من جميع نواحيها بحسب الطاقة لينتفع كل بحسبه»^(٢). اهـ.

وقال عند تفسير قوله (تعالى): ﴿وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ...﴾ [التوبة: آية ٣٤]: «ونحن — عادةً في هذه

(١) المصدر السابق.

(٢) ذكره عند تفسير الآية (١٠١) من سورة الأعراف.

الدروس — إذا مررنا بآية من كتاب الله هي أصل باب من أبواب الفقه نتعرض إلى مسائل الكبار، ونبين عيونها ومسائلها التي لها أهمية». اهـ.

ولم يكن الشيخ (رحمه الله) يترك الحديث عن الأحكام المتعلقة بالآية نظراً لأن موضوعها قد عُطِّل أو كاد في هذا العصر أن يُعْطَلَ، فنجدته عند الكلام على قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ﴾... [الأنفال: الآية ٤١] يقول: «وهذه الآية الكريمة من سورة الأنفال قد تضمنت أحكاماً كثيرة من أحكام الجهاد، ومن أحكام الغنائم، وقد يحتاج لها المسلمون؛ لأننا نرجو الله (جل وعلا) أن يرفع علم الجهاد ويقوي كلمة لا إله إلا الله، وأن تخفق رايات المسلمين في أقطار الدنيا فيحتاجون إلى تعلم ما تضمنته هذه الآية الكريمة من أحكام الجهاد. ولما كان القرآن العظيم هو مصدر جميع العلوم؛ لأنه الكتاب الذي حوى جميع العلوم، وكانت أصول جميع الأشياء كلها فيه أردنا هنا أن نبين جُملاً من الأحكام التي أشارت إليها هذه الآية الكريمة». اهـ.

وقد ينسى الشيخ (رحمه الله) مسألة يرغب في عرضها عند تفسيره للآية فيستدرك ذلك في الدرس الذي يليه ويتكلم عليها قبل أن يشرع في تفسير الآيات التي بعدها كما وقع عند تفسير الآية رقم (٣٧) من سورة براءة. ولربما وقع له زهول عن أحد الأقسام التي هو بصدد الحديث عنها فلا يذكره، ثم ينبه على ذلك في مناسبة أخرى تماثلها، كما في كلامه على مادة (بَيَّنَ) والمعاني التي تأتي لها في حال لزومها وتعيدها، فقد تكلم عليها في سبعة مواضع، ثلاثة في الأنعام وأربعة في الأعراف، وقد قال عند كلامه عليها في الموضع

السادس وذلك ضمن تفسير الآية رقم (١٠١) من سورة الأعراف: «وقد ذكرنا فيما مضى في الكلام على قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٧] تصريف هذه الكلمة وما جاء من أمثلتها في القرآن ببعض أمثلتها، وكان ذلك الذي ذكرنا هنالك سقط منه قسم نسياناً، وكنا نتحرى إن جاءت لها مناسبة أخرى أن نبين القسم الذي سقط من كلامنا سهواً لئلا يضيع على بعض طلبة العلم الذين يسمعون هذه الدروس...» إلى آخر ما ذكره (رحمه الله).

ومع هذه الغزارة في المعلومات؛ فقد كان الشيخ (رحمه الله) حين يُلقى درسه كالسيل المنحدر؛ فهو يُسرّع في الإلقاء، وتتوارد عليه هذه المعلومات المتنوعة، التي تمده بها تلك الذاكرة النادرة، فيضع كل معلومة في موضعها، فتأتي متسقة مترابطة، كل ذلك في لغة عالية، لا لحن فيها ولا سوقية^(١).

ومع هذا الإسراع في العرض، بالإضافة إلى ذلك الكم الهائل من المعلومات المتنوعة، مع ما في ضمن ذلك من عزو للقراءات إلى قارئها، والأحاديث إلى مخرجيها، والأقوال والمذاهب الفقهية لأصحابها، والأشعار والشواهد لقائلها، إلى غير ذلك مما عرض له في هذا التفسير؛ فإنك مع ذلك كله يندر أن تقف له على غلط مُحَقِّق، وقد تتبعت كل ما يذكره في هذا التفسير بغية توثيقه فها لني قوة ضبطه وحفظه وإتقانه. ولعل من الطريف أن أذكر أن الشيخ (رحمه الله) عند كلامه على القراءات في معرض تفسيره للآية رقم (٦١) من سورة براءة أخطأ فنسب قراءة الخفض في قوله

(١) انظر: علماء ومفكرون عرفتهم (١/١٨٢).

تعالى: ﴿وَرَحْمَةً﴾ إلى الكسائي، فترددت في التعليق على ذلك لما عهدته من ضبطه وحفظه، ثم وجدته بعد أن جاوزها وتكلم على بعض المسائل يرجع ويقول: «وأما على قراءة حمزة الذي قرأ ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالخفض - هو حمزة لا الكسائي - أما على قراءة حمزة...» إلى آخر ما ذكر.

ولربما عزا الحديث إلى بعض المصنفات فتطلبته فيه مرة بعد مرة بشتى الطرق المعروفة في تخريج الحديث حتى إذا كدت أن أجزم بعدم وجوده فيه وجدته بعد ذلك في غير مظانه.

هذا، وقد جرى كثير من المفسرين على إيراد الأدلة والتفصيلات المختلفة عند أول مناسبة تعرض لهم، ثم إذا تكرر نظائر لذلك فإنهم يكتفون بالإشارة لما حرروه في الموضوع المتقدم، وهذا أمر يفيد في اختصار حجم الكتاب بلا ريب وإن كان يؤثر على القارئ كما لا يخفى، وقد جرى على هذه الطريقة الشيخ نفسه في كتابه أضواء البيان. وأما الطريقة الثانية وهي أن يبين ما احتاج إلى بيان في كل موضع وإن كان ذلك متكرراً، فهذه الطريقة أنفع للقارئ من التي قبلها خاصة في التفسير، يقول الشيخ عبدالرحمن بن سعدي (رحمه الله): «اعلم أن طريقتي في هذا التفسير أني أذكر عند كل آية ما يحضرني في معانيها ولا أكتفي بذكر ما تعلق بالمواضع السابقة عن ذكر ما تعلق بالمواضع اللاحقة؛ لأن الله وصف هذا الكتاب أنه ﴿مَثَانِي﴾ ثنى فيه الأخبار والقصص والأحكام وجميع المواضيع النافعة لحكم عظيمة، وأمر بتدبره جميعه لما في ذلك من زيادة العلوم والمعارف وصلاح

الظاهر والباطن وإصلاح الأمور كلها». اهـ^(١). ثم إن الحاجة لذلك تعظم إذا كان التفسير درساً يُلقى في سنين متطاوله في مواسم معينة مع ما بينها من التباعد في المدة وما يحصل مع ذلك من النسيان لدى السامعين إضافة إلى تجدد الكثير من الوجوه في كل مرة؛ ولذا جرى الشيخ (رحمه الله) في هذا التفسير على بيان الآية من جميع الوجوه مع صرف النظر عن كون ذلك يقع متكرراً، فنجده يبين أن ﴿لَعَلَّ﴾ تأتي لمعنى التعليل في جميع القرآن إلا في موضع واحد؛ يذكر ذلك في أحد عشر موضعاً، وينبه على الفرق بين النبأ والخبر في تسعة مواضع، كما نجد بعض القضايا يكررها في ثمانية مواطن كبيان الفرق بين الخوف والحزن، ولزوم الحمل على ظاهر القرآن إلا للدليل، وأن الشيء قد يُقصر على بعض أفرادها؛ لأنهم المنتفعون به، وقضية الحكم بغير ما أنزل الله، وأن علم الغيب يختص بالله (عز وجل)، وهناك بعض المسائل التي تكررت في سبعة مواضع كالكلام على أطوار خلق الإنسان، وأن الله خلق الخلق ليختبرهم في إحسان العمل، وشرح الأسس الثلاثة التي يُبنى عليها الاعتقاد في باب الأسماء والصفات، والرد على القائلين بأن الله لم يشأ الكفر والمعاصي، والمناظرة المشهورة التي وقعت بين أبي إسحاق الإسفرائيني والقاضي عبد الجبار المعتزلي في القدر، وغير ذلك مما تكرر هذا التكرار في هذا التفسير، وأما القضايا التي تكررت دون ذلك فهي كثيرة لا أطيل بذكرها، علماً بأن ما بأيدينا من هذه الدروس إنما يمثل أجزاء قليلة من هذا التفسير المبارك، فكيف لو وُجد كاملاً؟

موقفه من الروايات الإسرائيلية :

إن المطالع لكتب التفسير يجد أن عامتها لم يسلم من دخول الروايات الإسرائيلية على تفاوت بينها في ذلك، فمن مُقِلٍّ ومن مُستَكثَر، مع أن التفسير في غُنية عنها، إلا أن كثيراً من المفسرين قد أولعوا بالتبعية لتفاصيل لا طائل تحتها ولا فائدة في معرفتها، كما نبه الشيخ (رحمه الله) على ذلك عند تفسير الآية رقم (٧٣) من سورة البقرة؛ ولذا نرى الشيخ في هذه الدروس لا يكاد يُورد شيئاً منها إلا ما ندر، ثم ينبه على ذلك بعد إيرادهِ أو قبله، كما قال عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأعراف: «وستأتي قصة الرجل في سورة الصافات؛ لأن الله ذكر في الصافات قصة رجل وأجملها، والمفسرون يبسطونها ويشرحونها؛ إلا أن شرحهم لها وبسطها من القصص الإسرائيلية التي لا يُعوّل عليها...». اهـ. ثم أورد القصة، وكما في كلامه على الآية رقم (١٦٨) من سورة الأعراف حيث يقول: «وجرت عادة المفسرين أن يذكروا قصة غريبة عنهم في آية ذكرناها قبل هذا من سورة الأعراف. ثم ذكر الآية والقصة المشار إليها ثم عقب ذلك بقوله: هكذا يقولون، وتكثر هذه القصة... في كلام المفسرين عند هذه الآية الكريمة، وقد أَلَمَحْنَا بِالْآيَةِ وَلَمْ نَذْكُرْهَا لِأَنَّهَا لَمْ يَثْبُتْ عِنْدَنَا فِيهَا شَيْءٌ». اهـ، وهكذا عند كلامه على الآية رقم (١٧٥) من سورة الأعراف حيث ذكر بعض الأقوال التي مُعَوَّلُهَا عَلَى الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ ثُمَّ عَقِبَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَكُلُّ هَذِهِ إِسْرَائِيلِيَّاتٍ» ثُمَّ نَقَلَ كَلَاماً مِنْ قَبِيلِ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ وَعَقِبَهُ بِقَوْلِهِ: «وَهَذِهِ إِسْرَائِيلِيَّاتٍ لَا مَعُولَ عَلَيْهَا يَذْكُرُهَا الْمَفْسُرُونَ» ثُمَّ نَقَلَ كَلَاماً لِبَعْضِهِمْ مِنْ ذَلِكَ الْقَبِيلِ وَعَقِبَهُ بِقَوْلِهِ: «وغير هذا من روايات كثيرة إسرائيلية يحكيها المفسرون في تفسير

هذه الآية من سورة الأعراف لا طائل تحتها ولا دليل على شيء منها». اهـ.

وهذا يُعدُّ مزية لهذا التفسير كما لا يخفى.

وكان من عادته (رحمه الله) أن يختم الدرس بدعاء يُؤمَّنُ عليه مَنْ حضر، وقد علل ذلك بقوله عند تفسير الآية رقم (٥٥) من سورة الأعراف في الكلام على قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾: «ونحن وإن كنا نعلم أن الإخفاء في الدعاء أفضل من [الجهر] به وندعو غالباً في هذا المجلس دعاءً ظاهراً، قصدنا به أن يسمعنا إخواننا ويؤمَّنُونَا لنا فنكون مجتمعين على الدعاء في هذا الشهر المبارك، ولو أسررنا الدعاء لما سمعوه ولما آمَنُوا لنا، والمؤمن أحد الداعيين...» إلى آخر ما ذكر.

القيمة العلمية لهذه الدروس:

يمكن أن ألخص الكلام على هذه القضية في الأمور الآتية:

- ١ — علو كعب صاحبها في العلم، ورسوخه في التفسير، الأمر الذي يجعل لاختياراته وترجيحاته قيمة معتبرة.
- ٢ — غزارة المادة العلمية التي احتوتها هذه الدروس^(١)؛ فهي — كما

(١) وإذا أردت أن تعرف حقيقة ذلك فاعلم أن هذا القدر الذي وقفنا عليه من هذا التفسير المبارك لا يمثل إلا أجزاء قليلة من القرآن لا تتجاوز الأربعة، ومع ذلك تجد فيها من الأحاديث والآثار — من غير المكرر — ما يقارب الخمسمائة، وفيها من الأشعار والشواهد والمنظومات ما يزيد على ستمائة بيت، وفيها من القراءات ما يقارب خمسين ومائتي قراءة، وأكثر من عشرين ومائة فرع فقهي، وفيه نحو هذا الكم من المسائل المتعلقة بالعقيدة، كما تجد فيه أكثر من سبعين قاعدة من القواعد المتنوعة، وما يقرب من سبعين إشكالاً أجاب عنها، إضافة =

سبق - تشتمل على معلومات كثيرة مستقاة من مختلف العلوم المحتاج إليها في التفسير، منها ما هو موجود في بعض كتب التفسير، ومنها ما هو مفرق في كتب تتعلق بفنون أخرى كتاريخ ابن جرير، وفتح الباري، وكتب اللغة وغيرها، إضافة إلى بعض الفوائد والشواهد التي تلقاها الشيخ (رحمه الله) عن أخذ عنهم العلم.

٣ - تجد في هذه الدروس كثيراً من الاستنباطات العلمية التي توصل إليها الشيخ بعد اطلاع واسع، وفهم ثاقب، ونظر صحيح.

٤ - من الأمور الجليلة في هذه الدروس أن الشيخ (رحمه الله) حينما يلقيها ليس هو مجرد ناقل يسرد ما قرأ فحسب، بل نجده ينقل كلام العلماء، ويقارن بين تلك المنقولات ويناقشها، ويختار منها ما يترجح لديه.

٥ - في هذه الدروس تقف على نموذج رفيع من توظيف القواعد والضوابط العلمية في الفهم والاستنباط والترجيح. وهذا من أنفع الأمور التي يحتاج إليها طالب العلم.

٦ - تشتمل هذه الدروس على بيان مواطن العبر في القرآن، وربط ما جاء فيه بحياة الناس وواقعهم؛ فالشيخ لا يشرح الآيات على أنها تخاطب قوماً ذهبوا وقضوا، بل يبينها بطريقة تجعل السامع يعيش معها كلمة كلمة، وآية آية، حتى يدرك أنه مخاطب بها.

= إلى ما يذكره من الفروق المتنوعة وهي تقارب الخمسين فرقاً، فضلاً عن القضايا الإعرابية والصرفية والبلاغية وغير ذلك.

٧ - يتعرض الشيخ (رحمه الله) في هذه الدروس لتحليل كل كلمة في الآية، ويبين معناها وما تدل عليه، كما يبين أصل مادتها وهكذا. فهو لا يترك شاردة ولا واردة إلا ويتكلم عليها غالباً. وبهذا تدرك فرقاً جلياً بين هذه المادة التي بين يديك وبين ما ذكره الشيخ (رحمه الله) في كتابه (أضواء البيان)؛ إذ أنه في (الأضواء) لا يتعرض لتفسير جميع الآيات، بل يتكلم على بعضها، كما لا يتطرق إلى تفسير جميع الألفاظ في الآية التي يفسرها؛ ذلك أنه قصد من تأليفه أمرين اثنين - كما صرح بذلك في مقدمته^(١) - هما:

١ - بيان القرآن بالقرآن.

٢ - بيان الأحكام الفقهية في جميع الآيات المبيّنة.

وقفة مع تسجيل دروس الشيخ (رحمه الله):

يبدو أن دروس الشيخ (رحمه الله) في الكلية لم تكن تُسجل صوتياً؛ إذ يقول أحد تلامذته في الكلية: «ولم نكن في ذلك الوقت نفكر في إحضار مسجل للصوت لأسباب: منها كبر حجم المسجلات، حيث يصعب حملها مع حمل الكتب، ومنها أنها تحتاج إلى أشربة كثيرة قد يصعب على الطالب شراؤها، لقلة النفقة»^(٢). اهـ.

أما في المسجد النبوي فقد كانت تلك الدروس تسجل صوتياً، وبين أيدينا مجموعة منها تُعد بالعشرات.

(١) انظر: الأضواء (١/٥ - ٦).

(٢) معارج الصعود ص ١٢.

يقول أحد تلامذة الشيخ: «ومرة من المرات أحصيت أربعين مسجلاً للصوت تُسجل دروسه»^(١). اهـ.

إلا أن من المؤسف أن المتداول بين أيدينا منها يُعد ضئيلاً مقارنة بكثرة تلك الدروس! والظاهر أن جميع الدروس المسجلة في المسجد النبوي والمتداولة إنما هي من المرة الثانية من المراتين اللتين فسر فيهما الشيخ (رحمه الله) القرآن، وقد مات ولم يتمها وقد صرح (رحمه الله) بذلك عند تفسير الآية رقم (٩٩) من سورة الأعراف.

هذا وقد تطلبت ما سُجِّل من تلك الدروس العامرة فوق لي منها سبع نسخ^(٢)، في كل نسخة منها زيادات — ولو يسيرة — قد سقطت من النسخ الأخرى، وبعد استعراض محتوياتها والمقارنة بينها صنعت من مجموعها نسخة مُكَمَّلة تحوي جميع التفسير المسجل في تلك النسخ، وبهذا أمكن التخلص من كثير من المسح والانقطاع في التسجيل الواقع في كل نسخة مما وقفت عليه من تلك الدروس المسجلة، ثم رقمتها ترقيماً خاصاً وهو ما سأذكره قريباً — إن شاء الله تعالى^(٣) — .

(١) نقله صاحب كتاب: جهود الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في تقرير عقيدة السلف ص ٦٩.

(٢) بعد المقارنات بين هذه النسخ وتكرار سماعها تبين لي بما لا يدع مجالاً للشك أنها تدور على نسخة واحدة في الأصل قد سُجِّلَت منها، وهي نسخة الشيخ عطية (رحمه الله) إلا أن قلة العناية بالتسجيل أدت إلى هذا التفاوت، والله المستعان.

(٣) ولتسهيل الوقوف على هذه النسخة بعثت بنسخة منها للمكتبة الصوتية في المسجد النبوي، كما تجدها أيضاً في تسجيلات البخاري بمكة، بالإضافة إلى بعض المواقع في الشبكة العنكبوتية، مثل:

ذكر محتويات الأشرطة التي أمكن الوقوف عليها :

إن مجموع ما بأيدينا من هذه الأشرطة المتعلقة بالتفسير يبلغ ستة وسبعين شريطاً موزعة على خمس سور من القرآن الكريم هي : (البقرة، الأنعام، الأعراف، الأنفال، التوبة) وإليك عرضاً لمحتوياتها تفصيلاً .

أولاً: من سورة البقرة: وهي ثلاثة أشرطة:

الشريط رقم [١] فسر فيه الآيات: (٤٥) — (٥٣).

الشريط رقم [٢] فسر فيه الآيات: (٥٤) — (٥٩)، (٦٧) — (٦٩).

الشريط رقم [٣] فسر فيه الآيات: (٦٩) — (٧٩).

= ٢ — موقع السلفيون <http://www.alsalafyoon.com>

* تنبيه: عند تصحيح طباعة هذا الكتاب وقفت على نسخة صوتية جديدة لهذه الدروس تفضل بها الشيخ الدكتور بسام الغانم فوجدت فيها بعض المادة التي ذهبت من النسخ الأخرى بسبب انقطاع التسجيل أو المسح، فألحقتها في مواضعها من الكتاب، وهي إجمالاً على النحو التالي:

- ١ — زيادة بقدر سطرين ضمن تفسير الآية (٣٥) من سورة الأعراف.
- ٢ — زيادة بقدر ثلاثة أسطر ضمن تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.
- ٣ — زيادة بقدر ورقتين ضمن تفسير الآية السابقة.
- ٤ — زيادة بقدر خمسة أسطر ضمن تفسير الآية (٤٨) من سورة الأعراف.
- ٥ — زيادة بقدر ثلاثة أسطر ضمن تفسير الآية (٥٢) من سورة الأعراف.
- ٦ — زيادة كثيرة بقدر شريط لمدة ساعة تقريباً ضمن تفسير الآية (٥٤) من سورة الأعراف.
- ٧ — زيادة بقدر نصف سطر ضمن تفسير الآية (٦٨) من سورة الأعراف.
- ٨ — زيادة بقدر سطر ضمن تفسير الآية (٨١) من سورة الأعراف.

وهذه الأشرطة ليست ضمن سلسلة دروس الشيخ (رحمه الله) في المسجد النبوي؛ وإنما سجلها تلميذه الشيخ عطية سالم (رحمه الله) في منزل الشيخ (رحمه الله) حين أقعده المرض عن إلقاء درسه في الجامعة، فكان هذا التسجيل للطلبة تعويضاً لهم من انقطاع الشيخ (رحمه الله) عنهم.

ثانياً: من سورة الأنعام:

- الشريط رقم [١] فسر فيه الآيات: (٣٣) — (٣٨).
 الشريط رقم [٢] فسر فيه الآيات: (٣٨) — (٤٢)، نصف الآية (٤٣) قوله: ﴿تَضَرَّعُوا﴾.
 الشريط رقم [٣] فسر فيه الآيات: (٤٣) — (٤٨).
 الشريط رقم [٤] فسر فيه الآيات: (٤٩) — (٥٣).
 الشريط رقم [٥] فسر فيه الآيات: (٥٣) — (٥٧).
 الشريط رقم [٦] فسر فيه الآيات: (٥٧) — (٥٩)، (٧٤).
 الشريط رقم [٧] فسر فيه الآيات: (٧٤) — (٨٢).
 الشريط رقم [٨] فسر فيه الآيات: (٨٣) — (٨٩).
 الشريط رقم [٩] فسر فيه الآيات: (٩٠) — (٩٣).
 الشريط رقم [١٠] فسر فيه الآيات: (٩٣) — (٩٧).
 الشريط رقم [١١] فسر فيه الآيتين: (٩٨) — (٩٩).
 الشريط رقم [١٢] فسر فيه الآيات: (١٠٠) — (١٠٢).
 الشريط رقم [١٣] فسر فيه الآيات: (١٠٣) — (١٠٨).
 الشريط رقم [١٤] فسر فيه الآيات: (١٠٨) — (١١١).
 الشريط رقم [١٥] فسر فيه الآيات: (١١٢) — (١١٦).
 الشريط رقم [١٦] فسر فيه الآيات: (١١٦) — (١٢٠)، (١٢٨).

الشريط رقم [١٧] فسر فيه الآيات: (١٢٨) — (١٣١).
 الشريط رقم [١٨] فسر فيه الآيات: (١٣١) — (١٣٥)،
 (١٤١) — (١٤٤).

الشريط رقم [١٩] فسر فيه الآيات: (١٤٤) — (١٤٦).
 الشريط رقم [٢٠] فسر فيه الآيات: (١٤٦) — (١٥٠).
 الشريط رقم [٢١] فسر فيه الآيتين: (١٥٠) — (١٥١).
 الشريط رقم [٢٢] فسر فيه الآيات: (١٥١) — (١٥٢). بداية
 (١٥٥).

الشريط رقم [٢٣] فسر فيه الآيات: (١٥٥) — (١٥٨).
 الشريط رقم [٢٤] فسر فيه الآيتين: (١٥٨) — (١٥٩).
 الشريط رقم [٢٥] فسر فيه الآيات: (١٥٩) — (١٦٥).

ثالثاً: سورة الأعراف:

الشريط رقم [١] فسر فيه الآيات: (١) — (٣).
 الشريط رقم [٢] فسر فيه الآيات: (٤) — (٧).
 الشريط رقم [٣] فسر فيه الآيات: (٨) — (١١).
 الشريط رقم [٤] فسر فيه الآية: (١١).
 الشريط رقم [٥] فسر فيه الآيات: (٣١) — (٣٥).
 الشريط رقم [٦] فسر فيه الآيات: (٣٥) — (٣٨).
 الشريط رقم [٧] فسر فيه الآيات: (٣٨) — (٤٤).
 الشريط رقم [٨] فسر فيه الآيات: (٤٤) — (٥٢).
 الشريط رقم [٩] فسر فيه الآيات: (٥٢) — (٥٤).
 الشريط رقم [١٠] فسر فيه الآيات: (٥٤) — (٦٢).
 الشريط رقم [١١] فسر فيه الآيات: (٦٣) — (٧٢).

- الشريط رقم [١٢] فسر فيه الآيات: (٧٣) — (٨١).
 الشريط رقم [١٣] فسر فيه الآيات: (٨١) — (٨٩).
 الشريط رقم [١٤] فسر فيه الآيات: (٨٩) — (٩٩).
 الشريط رقم [١٥] فسر فيه الآيات: (٩٩) — (١٠١).
 الشريط رقم [١٦] فسر فيه الآيات: (١٠١) — (١٠٦)،
 (١١٥) — (١٢٤).

الشريط رقم [١٧] فسر فيه الآيات: (١٢٤) — (١٣٥)،
 (١٣٧).

- الشريط رقم [١٨] فسر فيه الآيات: (١٣٨) — (١٤٤).
 الشريط رقم [١٩] فسر فيه الآيات: (١٤٨) — (١٥٥).
 الشريط رقم [٢٠] فسر فيه الآيتين: (١٥٦) — (١٥٧).
 الشريط رقم [٢١] فسر فيه الآيتين: (١٥٨) — (١٥٩).
 الشريط رقم [٢٢] فسر فيه الآيات: (١٥٩) — (١٦٣).
 الشريط رقم [٢٣] فسر فيه الآيات: (١٦٤) — (١٧٤).
 الشريط رقم [٢٤] فسر فيه الآيات: (١٧٥) — (١٨١).
 الشريط رقم [٢٥] فسر فيه الآيات: (١٨٢) — (١٨٩).
 الشريط رقم [٢٦] فسر فيه الآيات: (١٨٩) — (١٩٩).
 الشريط رقم [٢٧] فسر فيه الآيات: (١٩٩) — (٢٠٦).

رابعاً: من سورة الأنفال:

- الشريط رقم [١] فسر فيه الآيات: (١) — (٧).
 الشريط رقم [٢] فسر فيه الآيات: (٧) — (١١).
 الشريط رقم [٣] فسر فيه الآيات: (١١) — (١٣)، (٢٤) —
 (٢٨).

- الشريط رقم [٤] فسر فيه الآيات : (٢٩) — (٤١) .
 الشريط رقم [٥] فسر فيه الآية : (٤١) فقط .
 الشريط رقم [٦] فسر فيه الآيات : (٤١) — (٤٤) .
 الشريط رقم [٧] فسر فيه الآيات : (٤٥) — (٥٠) .
 الشريط رقم [٨] فسر فيه الآيات : (٥٠) — (٦١) .
 الشريط رقم [٩] فسر فيه الآيات : (٦١) — (٦٩) .
 الشريط رقم [١٠] فسر فيه الآيات : (٧٠) — (٧٣) .
 الشريط رقم [١١] فسر فيه الآيات : (٧٣) — (٧٥) .

خامساً : من سورة التوبة :

- الشريط رقم [١] فسر فيه الآيات : (١) — (٧) .
 الشريط رقم [٢] فسر فيه الآيات : (٧) — (١٦) .
 الشريط رقم [٣] فسر فيه الآيات : (١٧) — (٢٥) .
 الشريط رقم [٤] فسر فيه الآيات : (٢٥) — (٢٨) .
 الشريط رقم [٥] فسر فيه الآيات : (٢٨) — (٣١) .
 الشريط رقم [٦] فسر فيه الآيات : (٣١) — (٣٥) ، (٣٧) .
 الشريط رقم [٧] فسر فيه الآيات : (٣٨) — (٤٠) .
 الشريط رقم [٨] فسر فيه الآيات : (٤٠) وبعض (٤١) ، ثم
 (٤٤) — (٥٧) .

- الشريط رقم [٩] فسر فيه الآيات : (٥٧) — (٦٣) .
 الشريط رقم [١٠] فسر فيه الآيات : (٦٣) — (٦٧) .

الطريقة المتبعة في إخراج هذا التفسير :

أولاً : فيما يتعلق بتفريغ محتويات الأشرطة ومراجعتها :

١ - قمت باستخراج نسخة مسجلة تحوي جميع محتويات النسخ التي توفرت لدي.

٢ - فيما يتعلق بتفريغ محتويات هذه الأشرطة فقد وكلت ذلك إلى مجموعة من طلبة العلم الذين تفضلوا بالقيام بهذه المهمة.

٣ - بعد أن تم تفريغ محتويات الأشرطة قمت بمراجعتها، وذلك بالمقابلة بين المكتوب على الورق وبين التسجيل الصوتي، وذلك للتأكد من سلامة النص المثبت. وقد التزمت أن لا تقل هذه المقابلة عن مرتين في كل شريط.

ثانياً: ما يتعلق بالتوثيق والعزو:

١ - قمت بترقيم الآيات القرآنية، وتخريج الأحاديث والآثار من مصادرها، وكذلك الشواهد الشعرية.

٢ - عملت على ذكر مصادر المادة العلمية التي يذكرها الشيخ (رحمه الله) من قراءات، وتصريف، وبلاغة، وإعراب، وأحكام، وقواعد، وغير ذلك مما تجده في حاشية الكتاب.

٣ - عرّفتُ ببعض المصطلحات القليلة التداول، وبعض الكلمات الغامضة.

ثالثاً: ما يتعلق بمنهج الكتابة والتوثيق:

١ - إذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بالعزو إليهما أو إلى أحدهما في حال التفرد.

٢ - عند ذكر مصادر القراءات، أو الشواهد، أو القواعد، أو المسائل العلمية، فإنني أكتفي - غالباً - بذكر مصدر واحد، أو اثنين، أو ثلاثة، دون التوسع في هذا الباب.

٣ - أثبتُّ كلام الشيخ بنصه من غير تصرف إلا ما تقتضيه صناعة الإعراب، وفي هذه الحالات على الوجه الصحيح من غير إشارة إلى ذلك. وفي حال وجود انقطاع في التسجيل، أو مسح في الشريط، أو لفظة غير واضحة، فإنني أضع مكان ذلك ما يتم به المعنى من كلام الشيخ في موضع آخر - إن وُجد - وإلا كملته بما يتناسب مع السياق، وأجعل ذلك بين معقوفتين []، وهكذا فيما يقع من سبق اللسان، ثم أنبه إلى ذلك في الحاشية.

٤ - في بعض الأحيان يذكر الشيخ (رحمه الله) كلمة أو أكثر ثم يستدرك فيذكر كلاماً آخر، وفي هذه الحالة أترك الكلام الذي أعرض عنه الشيخ، وأثبت كلام الشيخ بعد الاستدراك. كما أن الشيخ (رحمه الله) قد يكرر الجملة ليفهم السامع مراده أو يعيدها بعد الفراغ منها تأكيداً لمضمونها في ذهن المستمع وهذا أمر يحتاج إليه الملقى، لكن إن وقع في المادة المكتوبة فإنه يُخل بتتابع الكلام وترابط أجزائه؛ ولذا فإنني - غالباً - أحذف الجملة المكررة التي لا تحمل أي فائدة زائدة من جهة المعنى ولا أُشير لذلك.

٥ - يوجد في آخر كل درس من دروس سورة البقرة سؤالات موجهة من الشيخ عطية لشيخه الأمين (رحمه الله)، وهي تتصل ببعض المواضع من الآيات المفسّرة في الدرس نفسه، ثم يجيب الشيخ عنها. وقد قمت بوضعها في مواطنها التي تتصل بها (في الهامش) مع الإحالة عند موطنها من المتن على الهامش، وقد أثبتُّ جواب الشيخ بنصه، أما السؤال فقد

أختصره أو أعيد صياغته .

٦ - إذا وقع للشيخ خطأ في الآية القرآنية فإني أصلحه دون الإشارة لذلك .

٧ - الأحاديث التي يوردها الشيخ (رحمه الله) أثبتُّها كما نطق بها . مع أنه قد يذكرها بالمعنى في بعض الأحيان ، وإنما اكتفيت بتخريجها .

٨ - فيما يتعلق بالشواهد والأشعار التي يوردها الشيخ (رحمه الله) ، قد أجد مغايرة في بعض الألفاظ فيما بين ما نطق به الشيخ وما وقفت عليه من المصادر التي ذكر البيت فيها . فإن وقفت في هذه الحالة على رواية للبيت توافق ما ذكره الشيخ اكتفيت بذلك وأثبتُّه كما قاله . وإلا أثبتُّه كما قاله الشيخ المفسر ، وأشرت في الهامش إلى نوع المغايرة التي وقفت عليها .

أما إذا كان البيت من ألفية ابن مالك ، أو مراقي السعود ، أو غير ذلك من المنظومات العلمية فإني أثبتُّه كما في الأصل الذي أخذ منه .

٩ - عند بداية كل وجه من تلك الأشرطة أضع علامة (/) مع كتابة رقم الشريط والوجه في البياض الأيسر من الصفحة ، هكذا (١/أ) أو (١/ب) وهلم جراً .

١٠ - بعد كل درس يختم الشيخ (رحمه الله) بدعاء قدر نصف صفحة ، وقد تركت نقل ذلك اختصاراً ، ولأنه لا تعلق له بموضوع التفسير^(١) .

(١) وقد نقلت نص دعائه في أحد الدروس في آخر الكتاب .

رابعاً: فيما يتعلق بالفهارس:

كنت قد أعددت فهارس متنوعة تُقَرَّبُ مادة الكتاب لدى القراء، ثم عدلت عن ذلك لأمرين:

الأول: أن الكتاب لم يكتمل، ولا زلنا نأمل الحصول على مزيد من الدروس المسجلة للشيخ (رحمه الله)، وهذا يعني أنه بمجرد حصول زيادة في المحتويات يحصل إخلال في الفهارس من جهة أرقام الصفحات كما لا يخفى.

وهذا السبب بعينه هو الذي ألجأ إلى أن تكون الإحالات إلى المواضع السابقة واللاحقة في الحاشية مرتبطة بأرقام الآيات في السور.

الثاني: كنت قد عهدت لأحد الفضلاء من طلبة العلم^(١) صناعة فهارس علمية شاملة لجميع ما ورَّثه الشيخ (رحمه الله) من العلم، سواء كان أصل مادته مؤلفاً للشيخ، أو كان دروساً مسجلة كُتبت بعد ذلك، كبعض المحاضرات، أو هذا التفسير، بالإضافة إلى بعض الفتاوى الخطية التي كتبها الشيخ (رحمه الله) ولم تطبع بعد، وهذا يغني عن وضع فهارس خاصة لهذا الكتاب. ولتيسير الوقوف على الآية المطلوب تفسيرها قمت بترقيم الآيات بالإضافة إلى كتابة اسم السورة ورقم الآية المفسَّرة في رأس كل صفحة.

هذا، وقد سميته (العذب الثَّمِير من مجالس الشنقيطي في التفسير).

أسأل الله (عز وجل) أن ينفع به مَنْ كَتَبَهُ، أو قرأه، وهو حسبنا ونعم الوكيل.



(١) وهو الأستاذ زاهر الشهري حفظه الله.

شكر ورجاء

أشكر كل من أعان على إخراج هذا العمل برأي، أو فائدة، أو مقابلة، أو مراجعة، أو غير ذلك، ولا سيما إخواني الفضلاء الذين تكبدوا عناءً كبيراً في سبيل تفريغ محتويات الأشرطة على الورق.

فأسأل الله أن يُجزل لهم المثوبة ويعظم لهم الأجر ويختتم لهم بالسعادة إنه قريب مجيب.

كما أرجو كل من وقف عليه ورأى فيه نقصاً أو خللاً أن يرشدني إليه وله مني الشكر والدعاء.

ثم من كان لديه مزيد على ما وقفت عليه من دروس الشيخ المسجلة - وهي المذكورة ضمن هذه المقدمة - فليطلعني عليه إتماماً لهذا العمل، ونشراً لعلم الشيخ (رحمه الله)، ومشاركة في بذل النفع للخلق.

ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا، ربنا إنك رؤوف رحيم، ربنا آتانا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار.

وصلّى الله وسلّم وبارك على نبينا محمد وعلى آله
وصحبه.

كتبه: خالد بن عثمان السبت

المدينة النبوية

٩/ رجب/ ١٤١٧هـ

تفسير سورة البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبَّهُمْ وَلَا تُنْفِئُهُمْ عَنْهُمُ الَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُلْقَاؤُهُمْ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿٤٦﴾﴾ [البقرة: الآيات ٤٥ - ٤٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبَّهُمْ وَلَا تُنْفِئُهُمْ عَنْهُمُ الَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُلْقَاؤُهُمْ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿٤٦﴾﴾ [البقرة: الآيتان ٤٥، ٤٦].

﴿أَسْتَعِينُوا﴾ استفعال من العون، وياؤه مُبدلة من واو، أصله: (استعينوا) تحركت الواو بعد ساكن صحيح؛ فوجب نقل حركتها إلى الساكن الصحيح^(١)، على حد قوله في الخلاصة^(٢):

لساكنٍ صحَّ أنقل التحريك منْ ذي لينٍ اتِ عَيْنٍ فعلٍ كَأَبْنٍ
والسين والتاء للطلب، فمعنى ﴿أَسْتَعِينُوا﴾ اطلبوا العون على أموركم الدنيوية والأخروية.

(١) انظر: الدر المصون (١/٥٩، ٣٢٩).

(٢) الخلاصة ص ٧٨، وراجع شرحه في الأشموني (٢/٦٢٩)، ضياء السالك (٢/٤٠٥).

﴿بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الصبر: مصدر صبر صبراً، وهذه المادة تتعدى وتلزم، فمن تعدّوها في القرآن ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨] الآية، ومن لزومها في القرآن ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾ [آل عمران: آية ٢٠٠] الآية، ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: آية ٤٣]. وقال بعض العلماء: هي متعدية دائماً إلا أنها يكثر حذف مفعولها، ومن تعديتها في كلام العرب قول عنترة^(١)، وقيل أبو ذؤيب:

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لِّذَلِكَ حُرَّةً ترسو إذا نفسُ الجبانِ تَطَلَّعُ

والصبر خصلة من خصال الخير عظيمة، صرح الله في سورة فصلت أنه لا يعطيها لكل الناس، وإنما يعطيها لصاحب الحظ الأكبر، والنصيب الأوفر، وذلك في قوله: ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: آية ٣٥].

وهذه الخصلة التي هي الصبر لا يعلم جزاءها إلا الله، كما قال جل وعلا: ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: آية ١٠]، والصائمون من خيار الصابرين، ولذا قال ﷺ فيما يرويه عن ربه: «إلا الصوم فهو لي، وأنا أجزي به»^(٢).

(١) شرح ديوان عنترة ص ٨٥ وفي القرطبي (١/ ٣٧١) ونسبه لعنترة جازماً بذلك.

(٢) قطعة من حديث أخرجه البخاري في صحيحه، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، كتاب الصيام، باب: فضل الصوم، حديث رقم (١٨٩٤) (٤/ ١٠٣)، وقد أخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم (١٩٠٤، ٥٩٢٧، ٧٤٩٢، ٧٥٣٨)، ومسلم في صحيحه — واللفظ له — كتاب الصيام، باب: فضل الصيام، حديث رقم (١١٥١) (٢/ ٨٠٦).

والصبر يتناول الصبر على طاعة الله، وإن كنت كالقابض على الجمر، والصبر عن معصية الله، وإن اشتعلت نار الشهوات، ويدخل في ذلك الصبر على المصائب^(١) عند الصدمة الأولى، والصبر على الموت تحت ظلال السيوف.

وقوله: ﴿وَالصَّلَاةُ﴾ أي: واستعينوا بالصلاة؛ لأن الصلاة نعم المؤمنين على نوائب الدهر، وعلى خير الدنيا والآخرة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: آية ٤٥]، وقال جل وعلا: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعِيقَابُ لِلتَّفَوُّتِ﴾ [طه: آية ١٣٢] وكان ﷺ إذا حزبه أمر صلى^(٢)، وروي عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه نعى له أخوه قثم، فأناخ راحلته وصلّى، وتلا: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٣) [البقرة: آية ٤٥] يستعين بالصلاة على صبر مصيبة أخيه.

ولا شك أن لطالب العلم هنا سؤالاً وهو أن يقول: أما الاستعانة بالصبر على أمور الدنيا والآخرة فهي أمر واضح لا إشكال

(١) انظر هذه الأنواع الثلاثة في: مدارج السالكين (١٥٦/٢)، بصائر ذوي التمييز (٣٧٥/٣)، (٣٨١).

(٢) جاء في حديث حذيفة رضي الله عنه عند أحمد (٣٨٨/٥)، وأبي داود في الصلاة، باب: وقت قيام النبي ﷺ من الليل، حديث رقم: (١٣٠٥) (٢٠٢/٤)، وابن جرير برقم: (٨٤٩، ٨٥٠) (١٢/٢)، ومحمد بن نصر في تعظيم قدر الصلاة رقم: (٢١٢) (٢٣١/١)، وقد صححه أحمد شاكر في تعليقه على ابن جرير (١٢/٢)، وحسنه الألباني في صحيح أبي داود (٢٤٥/١).

(٣) أخرجه ابن جرير. انظر: الأثر رقم: (٨٥٢) (١٤/٢)، والبيهقي في الشعب. انظر الأثرين رقم: (٩٦٨١، ٩٦٨٢) (١١٤/٧)، وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح» ابن جرير (١٤/٢).

فيه ؛ لأن من حبس نفسه على مكروهاها في طاعة الله ، كان ذلك أكبر معين على الطاعة ، ولكن ما وجه الاستعانة بالصلاة على أمور الدنيا والآخرة ؟

الجواب^(١) : أن الصلاة هي أكبر معين على ذلك ؛ لأن العبد إذا وقف بين يدي ربه ، يناجي ربه ويتلو كتابه ، تذكر ما عند الله من الثواب ، وما لديه من العقاب فهان في عينه كل شيء ، وهانت عليه مصائب الدنيا ، واستحقر لذاتها ، رغبة فيما عند الله ، ورهبة مما عند الله .

ثم إن الله قال جلّ وعلا : ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ [البقرة : آية ٤٥] للعلماء في مرجع الضمير في ﴿ وَإِنَّهَا ﴾ أقوال كثيرة^(٢) ، منها : أنه راجع إلى الاستعانة ، المفهوم من قوله : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا ﴾ . ومنها : أنه راجع إلى المذكورات في الآية قبل هذا ، والتحقيق : أنه راجع إلى الصلاة ، والمعنى : ﴿ وَإِنَّهَا ﴾ أي : الصلاة ﴿ لَكَبِيرَةٌ ﴾ أي : عظيمة شاقة على كل أحد ﴿ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ ، والصبر كذلك على المصائب وعلى طاعة الله وعن معاصي الله ، كبير جداً إلا على الخاشعين ، والظاهر أن الضمير إنما رجع لأحد المتعاطفين اكتفاءً به عن الآخر ؛ لأن مثل ذلك يفهم في الآخر ، وهذا يكثر في القرآن ، وفي كلام العرب^(٣) ، فمنه في القرآن قوله هنا : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١١/٢ - ١٢) ، البحر المحيط (١/١٨٤) ، أضواء البيان (٧٥/١) .

(٢) انظر : ابن جرير (١٥/٢) ، البيهقي في الشعب (٧/١١٣) ، القرطبي (١/٣٧٣) ، البحر المحيط (١/١٨٥) ، الدر المصون (١/٣٣٠) .

(٣) للتوسع في هذا الموضوع انظر : ابن جرير (١٤/٢٢٨ - ٢٢٩) ، (١٥/٢٣) ، =

وَالصَّلَاةَ وَإِنهَا ﴿البقرة: آية ٤٥﴾، ونظيره: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ [التوبة: آية ٣٤] الآية، وقوله: ﴿وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: آية ٦٢] ولم يقل: يرضوهما.

وقوله جلَّ وعلا: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا
عَنَّهُ﴾ [الأنفال: آية ٢٠] ولم يقل: عنهما. ونظيره من كلام العرب
قول حسان بن ثابت^(١):

إِنَّ شَرْخَ الشَّبَابِ وَالشَّعْرَ الْأَسَدَ سَوْدَ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُنُونًا
ولم يقل: «ما لم يعاصيا».

وقول نابغة ذبيان^(٢):

وقد أَرَانِي وَنُعْمًا لَاهِيَيْنَ بِهَا والدهرُ والعيشُ لم يهَمَّ بِأَمْرَارِ

وقول الأضبط بن قريع^(٣)، وقيل كعب بن زهير:

لِكُلِّ هَمٍّ مِنَ الْهَمُومِ سَعَةٌ وَالْمُسَيِّ وَالصُّبْحُ لَا فَلَاحَ مَعَهُ

ولم يقل: «لا فلاح معهما».

= تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٢٨٨، الصاحبي ص ٣٦٢، فقه اللغة
للشعالبي ص ٢٩٨، المدخل للحدادي ص ٢٧٤، البرهان (٣/ ١٢٦)، ٢٨/ ٤،
(٣٠)، الإتيقان (٢/ ٢٨٣)، الكليات ص ٣٨٦، ٥٦٩، قواعد التفسير ص ٤٠٦.

(١) ديوان حسان بن ثابت ص ٢٤٦.

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ١٩.

(٣) انظر: اللسان (مادة: مسا) (٣/ ٤٨٦)، البيان والتبيين (٣/ ٣٤١)، الأمالي
(١٠٧/ ١) ونسبوه للأضبط بن قريع، وهو في تفسير القرطبي (١/ ٣٧٤)، من
غير نسبة.

والكبيرة هنا: وصف من (كَبُرَ) بضم الباء، (يَكْبُرُ) بضمها، إذا عظم وشق وثقل، ومنه قوله: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: آية ١٣] وهذا النوع في المعاني من (كَبُرَ الأمر) إذا شق وثقل، أو (كَبُرَ) بمعنى (عَظُمَ)، كقوله: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: آية ٣] يَكْبُرُ الأمر فهو كبير، مضموم في الماضي، تقول: كَبُرَ يَكْبُرُ فهو كبير. كما بينّا.

أما كَبَرَ السن: ففعله (كَبَرَ) بكسر الباء (يَكْبَرُ) بفتحها على القياس، وهو معروف^(١)، ومن أمثلته قول قيس المجنون^(٢):

تعشقتُ ليلي وهي ذاتُ ذوائبٍ ولم يبدُ للعنين من ثديها حجمُ
صغيرين نرعى البهم يا ليت أننا إلى اليوم لم نَكْبُرْ ولم تَكْبُرِ البهمُ

والاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: آية ٤٥] استثناء مفرغ^(٣)، وأصل تقرير المعنى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ أي: ثقيلة عظيمة شاقة على كل أحد ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾، والخاشعون جمع: الخاشع، وهو الوصف من: خشع. وأصل الخشوع في لغة العرب: الانخفاض في طمأنينة، كل منخفض مطمئن تسميه العرب:

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الكاف، باب الكاف والباء وما يثلثهما، (مادة: كبر) ص ٩١٥، إكمال الإعلام لابن مالك (٢/ ٥٤٠)، بصائر ذوي التمييز (٤/ ٣٢٣).

(٢) البيتان في الخزانة (٢/ ١٧١)، مع شيء من المغايرة في اللفظ، إذ المُثَبَّت هناك:

تعلقت ليلي وهي غرٌ صغيرة ولم يبدُ للأتراب من ثديها حجم
صغيرين نرعى البهم يا ليت أننا صغيران لم نَكْبُرْ ولم تَكْبُرِ البهم
(٣) انظر: الدر المصون (١/ ٣٣١).

خاشعاً^(١)، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

تَوَهَّمْتُ آيَاتِ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِتَةِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعُ
رِمَادٌ كَكَحْلِ الْعَيْنِ لَا يَأُيِّنُهُ وَنَوَيْي كَجَذَمِ الْحَوْضِ أَثْلُمُ خَاشِعُ
أي: منخفض مطمئن، هذا أصل الخشوع في لغة العرب.

وهو في اصطلاح الشرع^(٣): خشية تداخل القلوب، تظهر آثارها على الجوارح، فتتخفض وتطمئن خوفاً من خالق السماوات والأرض.

والمعنى: أن الصلاة صعبة شاقة على غير من في قلوبهم الخوف من الله، ويدل لذلك شدة عَظَمِهَا على المنافقين، كما قال جل وعلا: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: آية ١٤٢] وقال جل وعلا: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ^(٤) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: الآيتان ٤، ٥].

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: آية ٤٦] ﴿الَّذِينَ﴾ في محل خفض نعت للخاشعين^(٤) أي: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ﴾^(٥) الَّذِينَ يَظُنُّونَ. والظن هنا معناه اليقين، على التحقيق^(٥)، خلافاً لمن شذّ فزعم أنه الظن المعروف، وأن المتعلق محذوف، والمعنى:

(١) المصدر السابق.

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ٥٢ - ٥٣.

(٣) انظر: تفسير القرطبي (١/ ٣٧٤ - ٣٧٥)، مدارج السالكين (١/ ٥٢١ - ٥٢٢).

(٤) انظر: القرطبي (١/ ٣٧٥)، الدر المصون (١/ ٣٣٢).

(٥) انظر: أضواء البيان (١/ ٧٥)، دفع إيهام الاضطراب (ملحق بالأضواء ص ٢٠).

يظنون أنهم ملاقو ربهم بذنوب، فهم وجلون من تلك الذنوب. فهذا غير ظاهر، ولا يجوز حمل القرآن عليه وإن قال به بعض العلماء^(١). والتحقيق أن معنى ﴿يُظُنُّونَ﴾: يوقنون، وقد تقرر في علم العربية أن الظن يطلق في العربية وفي القرآن إطلاقين^(٢):

يطلق الظن بمعنى اليقين، ومنه قوله هنا: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَقَّوْا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: آية ٤٦] أي: يوقنون، ومنه بهذا المعنى: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ﴾ [الحاقة: آية ٢٠] أي: أيقنت أنني ملاق حسابيه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ [الكهف: آية ٥٣] أي: أيقنوا أنهم مواقعوها... إلى غير ذلك من الآيات. ومن أمثلة إطلاق العرب الظن على اليقين قول دُرَيْد بن الصَّمَّة^(٣):

فقلت لهم ظنُّوا بألفي مدجج سرَّاتُهُم في الفارسي المُسرِّد
فقوله: «ظنُّوا» أي: أيقنوا.
وقول عميرة بن طارق^(٤):

بأن تَغْتَزُوا قومي وأَقْعُدُ فيكم وأجعل منِّي الظنَّ غيباً مرجماً
أي: أجعل مني اليقين غيباً مرجماً، فمعنى ﴿يُظُنُّونَ﴾ أي: يوقنون.

(١) انظر: الدر المصون (١/٣٣٢).

(٢) انظر: المقاييس في اللغة: كتاب الظاء، باب الظاء وما معها في المضاعف والمطابق، (مادة: ظنٌّ) ص ٦٣٩، ابن جرير (١٧/٢ - ١٨).

(٣) انظر: ابن جرير (١٨/٢)، اللسان (مادة: ظنن) (٢/٦٥٤).

(٤) انظر: ابن جرير (١٨/٢).

﴿ أَنْتُمْ مُلْقَوُا رَبَّهُمْ ﴾ [البقرة: آية ٤٦] و ﴿ مُلْقَوُا ﴾ أصله (مُلاقِيون) (مُفاعِلون) منقوص، والمنقوص تُحذف ياءؤه عند التصحيح^(١)، وحُذفت نون (مُلاقون) للإضافة^(٢)، أي: ملاقو ربهم. والمراد بهذه الملاقاة: أنهم يُعرضون على ربهم يوم القيامة، فيجازيهم على أعمالهم، كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ [الحاقة: آية ١٨]، وقال (جل وعلا): ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ ﴾ الآية [العنكبوت: آية ٥].

وقوله: ﴿ وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ [البقرة: آية ٤٦] أي: يوقنون أنهم أيضاً إليه راجعون (جل وعلا) يوم القيامة فمجازيهم على أعمالهم، وقدم المعمول الذي هو الجار والمجرور في قوله: ﴿ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ لأمرين، أحدهما: المحافظة على رؤوس الآي، والثاني: الحصر، وقد تقرر في فن الأصول في مبحث دليل الخطاب — أعني مفهوم المخالفة^(٣) — : أن تقديم المعمول من أدوات الحصر، وكذلك تقرر في فن المعاني في مبحث القصر^(٤) أن تقديم المعمول من أدوات

(١) قال في معجم مفردات الإبدال والإعلال: ص ٢٣٨، (ملاقوا: اسم فاعل من الثلاثي المزيد «لاقى» جُمع جمعاً سالماً على وزن مُفاعِوا، أصله «ملاقِيو» استُثقلت الضمة على الياء فحذفت، فالتقى ساكنان، فحُذفت الياء، وضم ما قبل الواو للمجانسة، أو: نُقلت ضمة الياء إلى القاف قبل حذف الياء). اهـ ص ٢٣٨.

(٢) انظر: المحرر الوجيز (٢٠٧/١).

(٣) انظر: البرهان للزركشي (٤١٤/٢، ٢٣٦/٣)، البحر المحيط للزركشي (٥٦/٤)، الكوكب الدري ص ٤٢٧، الكليات ص ١٠٣٢، ١٠٦٥، أضواء البيان (٢٧٨/٣).

(٤) انظر: التلخيص في علوم البلاغة (وشرحه للبرقوقي) ص ١٤١ — ١٤٢، الإيضاح للقرظيني ص ١٢٦.

الحصر، وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: آية ٤٦].

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: آية ٤٧].

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾ معناه: يا أولاد يعقوب، وإسرائيل معناه في العبرية: عبد الله، وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام)، وإنما ناداهم بهذا النداء: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ونسبهم إلى هذا النبي الكريم لبيعتهم بذلك على امتثال الأمر واجتناب النهي، كما تقول العرب لمن يستحثونه للأمر: يا ابن الكرام افعل كذا.

وقوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ﴾ المراد بالذكر هنا: ذكرٌ يحمل على الشكر، ومن شكر تلك النعمة المأمور به: تصديق النبي ﷺ واتباعه فيما جاء به. و﴿نِعْمَتِي﴾: اسم جنس مضاف إلى معرفة، واسم الجنس إذا أضيف إلى معرفة فهو من صيغ العموم كما تقرر في الأصول^(١)، فمعنى نعمتي: أي: نعمي، كقوله: ﴿وَإِنْ نَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [النحل: آية ١٨] أي: نعم الله لا تحصوها، وكقوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: أوامره، ومن هذه النعم التي ذكرهم بها حملاً على شكرها: إنجاؤهم من عدوهم فرعون، وإغراق عدوهم وهم ينظرون، ومنها: تظليل الغمام عليهم،

(١) انظر: البحر المحيط للزركشي (٩٧/٣، ١٠٨، ١٤٦)، شرح الكوكب النمر (١٢٩/٣ - ١٣٦)، أضواء البيان (٩٢/١)، (٢٥٣/٣)، (٣٣٢/٤)، (٢٩/٥)، (٧٧٦)، (٧٣٠/٧).

وإنزال المنّ والسلوى، وتفجير الماء من الحجر... إلى غير ذلك مما قصّ الله في كتابه.

وجرت العادة في القرآن أن الله يمتن على الموجودين في زمن النبي ﷺ بالنعم التي أنعمها على أسلافهم الماضين، وكذلك يعيهم بالمعائب التي صدرت من أسلافهم الماضين؛ لأنهم أمة واحدة؛ ولأن الأبناء يتشرفون بفضائل الآباء، فكأنهم شيء واحد^(١). ولذلك كان (جل وعلا) يمتن على هؤلاء بنعمه على الأسلاف، وكذلك يعيهم بما صدر من الأسلاف؛ لأنهم جماعة واحدة.

وقوله: ﴿أَلَيْحِ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: التي أنعمتها عليكم، كإنزال المنّ والسلوى، وتظليل الغمام، والإنجاء من فرعون... إلى غير ذلك.

﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها في محل نصب عطفاً على ﴿نِعَمْتُ﴾، أي: اذكروا نعمتي وتفضيلي إياكم على العالمين^(٢). و «العالمون»: جمع عالم، وهو يطلق على ما سوى الله^(٣). والدليل على أنه يشمل أهل السماء والأرض من المخلوقين: قوله (جل وعلا): ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ [الشعراء: الآيتان ٢٣،

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٢٣/٢)، (٣٨)، (٣٩)، (٤١)، (٦٣)، (١٦٤)،

(١٦٥)، (٢٤٥)، (٢٩٩)، (٣٠٢)، (٣٥٣)، (٤٠٩)، (٣٢٠/١٢)، (٣٢١)،

المزهر (٣٣٤/١)، تفسير السعدي (٤٢/١).

(٢) انظر: الدر المصون (٣٣٤/١).

(٣) انظر: ابن جرير (١٤٣/١ - ١٤٦، ١٥١، ١٥٢)، ابن كثير (٢٣/١)، أضواء

البيان (٣٩/١).

[٢٤] والعالم: اسم جنس يُعَرَّب إعراب الجمع المذكر السالم. وقوله هنا: ﴿فَضَّلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي: على عالم زمانكم الذي أنتم فيه. فلا ينافي أن هذه الأمة التي هي أمة محمد ﷺ أفضل منهم^(١)، كما نص الله على ذلك في قوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: آية ١١٠] وفي حديث معاوية بن حيدة القشيري (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ: «أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله»^(٢). ومن الآيات المبينة لفضل أمة محمد ﷺ على أمة موسى أنه قال في أمة موسى: ﴿مَنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: آية ٦٦] فجعل أعلى مراتبهم الفئة المقتصدة، بخلاف أمة محمد ﷺ فقسّمهم إلى ثلاث طوائف، وجعل فيهم طائفة أكمل من الطائفة المقتصدة، وذلك في قوله في فاطر: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر: آية ٣٢] فجعل فيهم سابقاً بالخيرات، وهو أعلى من المقتصد، ووعد الجميع بظالمهم ومقتصدهم وسابقهم بجنات عدن في قوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ

(١) انظر: ابن جرير (١/١٥١ - ٢/٢٤)، المحرر الوجيز (١/٢٠٨)،

القرطبي (١/٣٧٦)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢١.

(٢) أخرجه أحمد (٥/٣، ٥)، والدارمي في السنن، حديث رقم: (٢٧٦٣)

(٢/٢٢١)، والترمذي، كتاب التفسير باب: ومن سورة آل عمران، حديث

رقم: (٣٠٠١) (٥/٢٢٦)، وابن ماجه، كتاب الزهد، باب: صفة أمة

محمد ﷺ، حديث رقم: (٤٢٨٧، ٤٢٨٨) (٢/١٤٣٣)، والحاكم (٤/٨٤)،

وصححه ووافقه الذهبي، وحسنه الألباني. انظر: المشكاة حديث رقم:

(٦٢٨٥)، (٣/٧٧١)، صحيح الترمذي رقم: (٢٣٩٩)، (٣/٣٢)، صحيح ابن

ماجه رقم: (٣٤٦٠، ٣٤٦١)، (٢/٤٢٦).

ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ [فاطر: آية ٣٣]، وقال بعض العلماء: حَقٌّ لهذه الواو أن تُكتب بماء العينين^(١). يعني: واو ﴿يَخْلُقُونَهَا﴾؛ لأنه وَعَدٌ من الله صادق، شامل بظاهرة الظالم والمقتصد والسابق.

وفي الآية سؤال معروف وهو أن يقال: ما الحكمة في تقديم الظالم لنفسه في الوعد بجنات عدن وتأخير السابق^(٢)؟ وللعلماء عن هذا أجوبة معروفة، منها: أنه قَدَّمَ الظالم لئلا يقنط، وأخَّر السابق بالخيرات لئلا يعجب بعمله فيحبط. وقال بعض العلماء: أكثر أهل الجنة الظالمون لأنفسهم، فبدأ بهم لأكثريتهم.

ومما يدل على أفضلية أمة محمد ﷺ على بني إسرائيل: أن الابتلاء الذي يظهر به الفضل وعدمه إنما يكون بخوف أو طمع، وقد ابتلى أصحاب النبي ﷺ بخوف، وابتلاهم بطمع، وابتلى بني إسرائيل بخوف، وابتلاهم بطمع، أما الخوف الذي ابتلى الله (جل وعلا) به أصحاب محمد ﷺ: فهو أنهم لما غزوا غزاة بدر، وسَاحَلَ أبو سفيان بالعين، واستنفر لهم النفير، وجاءهم الخبر بأن العير سَلِمَتْ، وأن الجيش أقبل إليهم، وأخبرهم النبي ﷺ بذلك، قال له المقداد بن عمرو (رضي الله عنه): والله لو سِرْتُ بنا إلى بَرَكِ الْغِمَادِ^(٣) لجالدنا مَنْ دونه معك، ولو خضت بنا هذا البحر لخضناه،

(١) انظر: أضواء البيان (١٦٥/٦).

(٢) انظر: القرطبي (٣٤٩/١٤)، الأضواء (١٦٥/٦).

(٣) (بَرَك) بفتح الباء وإسكان الراء، وهو المشهور في روايات المحدثين. و (الْغِمَاد) بغيرين معجمة مكسورة، ومضمومة لفتان مشهورتان، والكسر أفصح، وهو الأشهر عند المحدثين، والضم أشهر في كتب اللغة، وهو موضع من وراء =

ولا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: آية ٢٤]، بل إِنَّا معك مقاتلون^(١). ولما أعاد الكلام قال له سعد بن معاذ (رضي الله عنه): كأنك تعيننا معاشر الأنصار — لأنهم اشترطوا عليه ليلة العقبة أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم، بشرط أن يكون في داخل المدينة، ولم يشترط عليهم خارج المدينة — فأخبره النبي ﷺ أنه يعينهم فقال كلامه المعروف المأثور، قال: «والله إِنَّا لقوم صُبرٌ في الحرب، صُدِّقَ عند اللقاء، والله ما نكره أن تلقى بنا عدوك حتى ترى منا ما يقرُّ عينك، والله لقد تخلف عنك أقوام لو علموا أنك تلقى كيداً ما تخلف عنك منهم رجل»^(٢).

= مكة بخمس ليال، بناحية الساحل، وقيل غير ذلك، قال إبراهيم الحربي: «برك الغماد، وسعفات هجر كناية، يُقال فيما تباعد» انظر: النووي على مسلم (٤/٤١١)، معجم البلدان (١/٣٩٩)، فتح الباري (٧/٢٣٢).

(١) أخرجه البخاري مع شيء من المغايرة في اللفظ، كتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَفِيتُونَ رَبَّكُمْ﴾... حديث رقم: (٣٩٥٢)، (٧/٢٨٧)، وأخرجه في موضع آخر. انظر حديث رقم: (٤٦٠٩)، وقد أخرج مسلم نحوه عن سعد بن عبادة رضي الله عنه، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة بدر، حديث رقم: (١٧٧٩)، (٣/١٤٠٤)، وانظر كلام الحافظ على رواية مسلم: الفتح (٧/٢٨٨).

(٢) تاريخ الطبري (٢/٢٧٣ — ٢٧٤)، البيهقي في الدلائل (٣/٣٤)، السيرة لابن هشام (٢/٦٥٣)، وذكره ابن كثير في تاريخه (٣/٢٦٢) وعقبه بقوله: «هكذا رواه ابن إسحاق (رحمه الله) وله شواهد من وجوه كثيرة». اهـ، ثم ذكر شواهد عند البخاري والنسائي وأحمد وابن مردويه والأموي في مغازيه. وراجع تعليق الألباني على فقه السيرة ص ٢٣٩، ومرويات غزوة بدر لأحمد باوزير ص ١٤٤ — ١٤٩.

بخلاف بني إسرائيل لما امتحنوا بخوف كهذا صدر منهم ما ذكره الله في سورة المائدة في قوله: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ [المائدة: آية ٢٢] وقالوا له: ﴿إِنَّا لَنَنذُرُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: آية ٢٤].

كذلك ابتلى بني إسرائيل بصيد، وهو صيد السمك المذكور في الأعراف، المشار له في البقرة^(١): ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ [الأعراف: آية ١٦٣] فحداهم القرم^(٢) والطمع في أكل الحوت إلى أن اعتدوا في السبت، فمسخهم الله قردة. وقد امتحن الله (جل وعلا) أصحاب النبي ﷺ في عمرة الحديبية بالصيد وهم محرمون، فهيأ لهم جميع أنواع الصيد، من الوحوش، والطيور، من كبارها وصغارها، ولم يعتد رجل منهم، ولم يصد في الإحرام، كما بينه (جل وعلا) بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْلُغُوا إِلَىٰ شَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ [المائدة: آية ٩٤]، فما مدَّ رجل منهم يده إلى صيد.

فظهر بهذا أن كلتا الأمتين امتحنت بصيد، وأن هؤلاء اعتدوا على ذلك الصيد فمسخوا قردة، وأن أولئك اتقوا الله.

كذلك امتحنوا بخوف من عدو فصبر هؤلاء وثبتوا، وخاف هؤلاء وجبنوا، فدل هذا على أنهم أفضل منهم، وهذا مما لا خلاف فيه، وهذا مما يبين أن قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أن المراد:

(١) أي: في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: آية ٦٥].

(٢) وهو شدة شهوة اللحم. القاموس (مادة: القرم) (١٤٨١).

عالم زمانهم^(١). وقال بعض العلماء: هو نوع من التفضيل آخر لا يعارض أشرفية هذه الأمة وأفضليتها عليهم، وهو كثرة الرسل فيهم؛ لأن الأنبياء أكثر فيهم منهم في غيرهم^(٢)، وكثرة الأنبياء فيهم لا تجعلهم أفضل من هذه الأمة، بل هذه الأمة أفضل منهم وإن كانت الأنبياء فيها إنما جاءها نبي واحد ﷺ. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(٤٨) وَإِذْ يَجْعَلُكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾^(٤٩) [البقرة: الآيتان ٤٨ — ٤٩].

يقول الله (جل وعلا): ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: آية ٤٨] معنى الالتقاء في اللغة العربية هو: أن تجعل بينك وبين ما يضرك وقاية^(٣). وأصل مادته: (وقى) دخلها تاء الافتعال، كما تقول في قرب: اقترب، وفي كسب: اكتسب، وفي وقى: اوتقى. والقاعدة المقررة في التصريف: أن تاء الافتعال إذا دخل على مادة واوها فاء وجب إبدال الواو تاء وإدغامها في تاء الافتعال^(٤). فمعنى ﴿وَاتَّقُوا﴾:

(١) مضى قريباً.

(٢) انظر: القرطبي (٣٧٦/١)، أبو حيان (١٨٩/١).

(٣) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الواو باب الواو والقاف وما يثلثهما،

ص ١١٠٠، القرطبي (١٦١/١)، المفردات، (مادة: وقى) ص ٨٨١.

(٤) انظر: القرطبي (١٦١/١)، الدر المصون (٩٠/١)، (١٩١)، (٣٣٥)، معجم

مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٩١ — ٤٩٢.

اجعلوا بينكم وبين ذلك اليوم وقاية تقيكم مما يقع فيه من الأهوال والأوجال. والاتقاء: هو جعل الوقاية دون ما يضر، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(١):

سقط التَّصِيفُ ولم تُرْدْ إسقاطُهُ فتناولته واتقتنا باليد
يعني: استقبلتنا بيدها جاعلة إياها وقاية بيننا وبين رؤية وجهها.

والاتقاء في اصطلاح الشرع^(٢): هو جعل الوقاية دون سخط الله وعذابه، تلك الوقاية هي امتثال أمره، واجتناب نهيه (جل وعلا).

والمراد باتقاء اليوم: اتقاء ما يكون فيه من الأهوال والأوجال^(٣)؛ لأن القرآن بلسان عربي مبين، والعرب تُعَبِّرُ بالأيام عما يقع فيها من الشدائد، ومنه: ﴿هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٧] أي: لما فيه من الشدة، وهذا معنى قوله: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: آية ٤٨] و (اليوم) مفعول به لـ «اتقوا»^(٤). وقيل: المفعول محذوف، واليوم ظرف. أي: اتقوا العذاب يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئاً. وقوله: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: آية ٤٨] الجملة نعت لليوم^(٥)، وقد تقرر في العربية: أن

(١) ديوان النابغة الذبياني ص ١٠٧.

(٢) انظر: القرطبي (١/ ١٦١ - ١٦٢)، المفردات (مادة: وقى) ص ٨٨١، الكليات ص ٣٨.

(٣) انظر: ابن عاشور (١/ ٤٨٤).

(٤) انظر: القرطبي (١/ ٣٧٧)، البحر المحيط (١/ ١٨٩).

(٥) انظر: البحر المحيط (١/ ١٨٩)، الدر المصون (١/ ٣٣٥).

الجُمْل تُنعت بها النكرات ؛ كما عقده في الخلاصة بقوله^(١) :
وَنَعَتْوَا بِجُمْلَةٍ مُنْكَرًا فَأُعْطِيتَ مَا أُعْطِيَتْهُ خَبْرًا
ولطالب العلم أن يقول : أين الرابط الذي يربط بين الجملة التي
هي وصف وبين المنعوت ؟

الجواب^(٢) : أنه اختلف في تقديره على قولين : أحدهما أن
العائد (واتقوا يوماً لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئاً) فالعائد هو :
المجرور المحذوف هو وحرف الجر .

وقال بعض العلماء^(٣) : حُذِفَ حرف الجر فوصلَ العامل إلى
الضمير بعد حذف حرف الجر ، ثم حُذِفَ ، وعليه فالتقدير : (واتقوا
يوماً لا تجزيه نفس عن نفس شيئاً) بحذف الفاء ، وعلى كل حال
فحذف الضمير الرابط للجملة التي هي وصف للنكرة الموصوفة
موجود في كلام العرب ، ومن أمثلته في كلام العرب قول الشاعر^(٤) :

وما أدري أغَيَّرَهم تَنَاءٍ وطولُ العهدِ أم مالٌ أصابوا
فجملة (أصابوا) نعت للنكرة التي هي (مالٌ) والعائد محذوف ،
وتقرير المعنى : (أم مال أصابوه) . وقوله : ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾
أي : لا تقضي عنها حقاً وجب عليها ، ولا تدفع عنها عذاباً حقاً
عليها ، أما تفسير من فسر ﴿ تَجْزِي ﴾ بـ (تغني) فهو إنما يتمشى على

(١) الخلاصة ص ٤٥ ، وانظر شرحه في الأشموني (٢/٦٦ - ٦٧) ، النحو الوافي (٤٧٢/٣) .

(٢) انظر : البحر المحيط (١/١٨٩ - ١٩٠) ، الدر المصون (١/٣٣٥ - ٣٣٦) .

(٣) انظر : تهذيب اللغة للأزهري (١١/١٤٣) .

(٤) البيت للحارث بن كلدة . انظر : الكتاب لسيبويه (١/٨٨ ، ١٣٠) .

قراءة من قرأ ﴿تُجْزَى﴾^(١) بصيغة الرباعي؛ لأنها هي التي تأتي بمعنى الإغناء، وتقرير المعنى: (واتقوا يوماً لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئاً) أي: لا تقضي نفس عن نفس حقاً وجب عليها، ولا تدفع عنها عذاباً حق عليها، والرباط المحذوف محذوف من الجمل المعطوفة على الجملة النعتية^(٢)، وتقرير المعنى: (لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئاً ولا يُقبل فيه شفاعا، ولا يُؤخذ فيه عدل، ولا هم يُنصرون فيه) فالرباط محذوف من الجمل المعطوفة على الجملة التي هي وصف، وتقرير المعنى: (واتقوا يوماً لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئاً)، أي: لا تقضي نفس عن نفس شيئاً أي: حقاً وجب عليها، ولا تدفع عنها عذاباً حق عليها، وعلى هذا التقرير فـ ﴿شَيْئاً﴾ مفعول به لـ ﴿تُجْزَى﴾^(٣)، وقال بعض العلماء: ﴿شَيْئاً﴾ في محل المصدر، أي: لا تجزي عنها شيئاً، أي: جزاء قليلاً ولا كثيراً^(٤).

وقوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ فيه قراءتان سبعيتان^(٥): قرأه أكثر السبعة ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾^(٦) والتذكير في قوله: ﴿يُقْبَلُ﴾ لأمرين^(٧): أحدهما: أن تأنيث الشفاعة تأنيث غير حقيقي. الثاني:

(١) انظر: المحرر الوجيز (٢٠٨/١)، القرطبي (٣٧٨/١)، البحر المحيط (١٨٩/١).

(٢) انظر: البحر المحيط (١٩٠/١).

(٣) انظر: البحر المحيط (١٩٠/١).

(٤) المصدر السابق.

(٥) انظر: المبسوط في القراءات العشر ص ١٢٩.

(٦) قرأه ابن كثير وأبو عمرو: ﴿وَلَا تُقْبَلُ﴾ بالياء. انظر: المبسوط ص ١٢٩، ومن قرأ بالياء فلتأنيث (الشفاعة). انظر: حجة القراءات ص ٩٥.

(٧) انظر: حجة القراءات ص ٩٥.

الفصل الذي بين الفعل وفاعله، والفصل يبيح ترك التاء، كما عقده في الخلاصة بقوله^(١):

وقد يُبيح الفصلُ تركَ التاءِ في نحو أتى القاضي بنتُ الواقفِ

والشفاعة في الاصطلاح^(٢): هي التوسط للغير في جلب مصلحة أو دفع مضرة، وأصلها من الشفع الذي هو ضد الوتر؛ لأن صاحب الحاجة كان فرداً في حاجته فلما جاءه الشفيع صار شفعاً، أي: اثنين، صاحب الحاجة ومن يتوسط له فيها، هذا [أصل]^(٣) معنى الشفاعة، والشفاعة في الدنيا إذا كانت في حق واجب فللشافع أجر، وإذا كانت في حرام فعليه وزر^(٤)، كما صرح تعالى بذلك في قوله: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾^(٥) [النساء: آية ٨٥] وقال ﷺ: «اشفعوا تؤجروا

(١) الخلاصة ص ٢٥، وانظر: شرح الأشموني (٣٠٩/١).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٣١/٢ - ٣٢)، القرطبي (٣٧٨/١).

(٣) في الأصل: (أصله).

(٤) انظر: الفتح (٤٥١/١٠ - ٤٥٢).

(٥) سئل الشيخ رحمه الله عن قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ [النساء: آية ٨٥] ما الفرق بين النصيب والكفل في هذه الآية الكريمة؟

فأجاب: قال بعض العلماء: النصيب: نصيب من الخير، والكفل: نصيب من الشر، مستدلاً بظاهر هذه الآية، والحق أن الكفل نصيب قد يكون من الخير كما في قوله: ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: ٢٨] وقد يكون نصيباً من الشر، كما في قوله: ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ [النساء: آية ٨٥] والظاهر أن التعبير بالنصيب وبالكفل من التفنن في العبارة؛ لأنه أطرف من تكرير النصيب، والله تعالى أعلم.

ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء»^(١). وقد دلَّ الكتاب والسنة أن نفي الشفاعة المذكور هنا ليس على عمومته^(٢)، وأن للشفاعة تفصيلاً، منها ما هو ثابت شرعاً، ومنها ما هو منفي شرعاً^(٣). أما المنفي شرعاً الذي أجمع عليه المسلمون فهو الشفاعة للكفار؛ لأن الكفار لا تنفعهم شفاعة ألبتة، كما قال تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: آية ٤٨] وقال عنهم: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٠٠] وقال (جل وعلا): ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: آية ٢٨] مع أنه قال في الكافر: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: آية ٧] فالشفاعة للكفار ممنوعة شرعاً بإجماع المسلمين، ولم يقع في هذا استثناء ألبتة، إلا شفاعة النبي ﷺ لعمه أبي طالب^(٤)، فإنها نفعته بأن نُقل بسببها من محل من النار إلى محل أسهل منه، كما صح عنه ﷺ أنه قال: «لعله تنفعه شفاعتي فيجعل في ضحضاح»^(٥) من النار يبلغ كعبه، له نعلان يغلي منهما دماغه»^(٦).

(١) أخرجه البخاري من حديث أبي موسى رضي الله عنه، كتاب الزكاة، باب: التحريض على الصدقة والشفاعة فيها، حديث رقم: (١٤٣٢)، (٢٩٩/٣)، وقد أخرجه البخاري في مواضع أخرى انظر: الأحاديث رقم: (٦٠٢٧، ٦٠٢٨، ٧٤٧٦)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب: استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام، حديث رقم: (٢٦٢٧)، (٢٠٢٦/٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٣٣/٢)، القرطبي (٣٧٩/١)، أضواء البيان (٧٥/١).

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (١٤٤/١ - ١٥٤، ٣٣٢).

(٤) انظر: مجموع الفتاوى (١٤٤/١)، أضواء البيان (٧٦/١).

(٥) هو في اللغة: ما رُقَّ من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين. انظر: مجمع بحار الأنوار للفتني (مادة: ضحضاح) (٣٨٦/٣).

(٦) أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، كتاب مناقب =

أما غير هذا من الشفاعة للكفار فهو ممنوع إجماعاً، وإنما نفعت شفاعة النبي ﷺ عمه أبا طالب في نقل من محل من النار إلى محل آخر.

الشفاعة المنفية الأخرى هي الشفاعة بدون إذن رب السماوات والأرض^(١)، فهذه ممنوعة بتاتاً بإجماع المسلمين، وبدلالة القرآن العظيم، كقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥]. وادعاء هذه الشفاعة شرك بالله وكفر به، كما قال (جل وعلا): ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعْنَاهُ عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: آية ١٨]. ووجه كون هذه الشفاعة من أنواع الشرك - والله المثل الأعلى - : أن ملوك الدنيا قد يتمكنون من مجرم يتقطعون عليه غيظاً، ويريدون أن يُقَطَّعوه عضواً عضواً، فيأتي بعض أهل الجاه والشرف ويشفع عندهم له، فيضطرون إلى قبول شفاعته؛ لأنهم لو ردوا شفاعته لصار عدواً لهم، وترقبوا منه بعض الغوائل، فيضطرون إلى أن يُشَفَّعوه وهم كارهون، خوفاً من سوءه، ورب السماوات والأرض لا يخاف أحداً، ولا يمكن أن يضره أحد، فلا يمكن أن يتجاسر أحد عليه بمثل هذا، وله المثل الأعلى؛ ولذا قال

= الأنصار، باب: قصة أبي طالب، حديث رقم: (٣٨٨٥)، (١٩٣/٧)، وأخرجه في موضع آخر. انظر حديث رقم: (٦٥٦٤)، ومسلم: كتاب الإيمان باب: شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه، حديث رقم: (٢١٠)، (١٩٥/١).

(١) انظر: مجموع الفتاوى (١/١٣٠)، (١٥٠)، (٣٣٢)، (١٤/٣٨٠ - ٤١٥)، شرح الطحاوية ص ٣٠٠ - ٣٠٢.

(جل وعلا): ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥].

أما الشفاعة للمؤمنين بإذن رب السماوات والأرض فهي جائزة شرعاً وواقعة، كما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة^(١)، كما في قوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: آية ٢٨]، وقوله (جل وعلا): ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبأ: آية ٢٣]، ونحو ذلك من الآيات والأحاديث. والشفاعة الكبرى للنبي ﷺ كما يأتي إيضاحه في سورة بني إسرائيل في قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: آية ٧٩] وقد يُشَفِّعُ الله من شاء من خلقه، من الأنبياء، والمرسلين، والصالحين^(٢). وقد تكون الشفاعة بإخراج من دخل النار، وقد تكون تكون الشفاعة بأن يشفع لمن عليه ذنوب فيُنْقِذَ من النار، وقد تكون برفع الدرجات، والشفاعة الكبرى في فصل القضاء بين الخلق، فمعنى قوله إذاً: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ هذا إذا كانت كافرة على الإطلاق، ولو كانت مؤمنة لا تُقْبَلُ شفاعة إلا بإذن رب السماوات والأرض.

/ وقوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ العَدْلُ: الفداء، وإنما سُمي [ب/١] الفداء عدلاً لأن فداء الشيء كأنه قيمة مُعَادِلَةٌ له ومُماثِلَةٌ له تكون عوضاً وبدلاً منه. قال بعض علماء العربية^(٣): ما يُعَادِلُ الشيء ويماثله إن كان من جنسه قيل له (عَدْل) بكسر العين، ومنه (عِدْلًا

(١) انظر: أضواء البيان (١/٧٥).

(٢) انظر: أنواع الشفاعة المثبتة في شرح الطحاوية ص ٢٨٢ - ٢٩٣، معارج القبول (٢/٢٥١ - ٢٦٥).

(٣) انظر: ابن جرير (٢/٣٥)، القرطبي (١/٣٨٠).

البعير) أي: عِكْمَاهُ^(١)؛ لأنهما متماثلان. أما إذا كان يماثلُه ويساويه وليس من جنسه قيل فيه (عَدَل) بفتح العين؛ ولذا سُمي الفداء عدلاً؛ لأنه شيء مماثل للمفدي ليس من جنسه. ومن هذا المعنى قوله (جل وعلا): ﴿أَوْعَدُّ ذَٰلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ [المائدة: آية ٩٥]؛ لأن ما يعادل الإطعام من الصيام ليس من جنسه، فإذا كان من جنسه قيل فيه (عَدَل)، وهو معروف في كلام العرب، وقد كرره مهلهل بن ربيعة في قصيدته المشهورة في قوله^(٢):

على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا طردَ اليتيمَ عن الجَزُورِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا ما ضيَمَ جيرانَ المُجيرِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	غداة بلائِلِ الأمرِ الكبيرِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا برزت مُخبَّأةُ الخُدُورِ

(١) العِكْمَان: عدلان يُشدَّان على جانبي الهودج بثوب. انظر: اللسان (مادة: عكم) (٨٥٥/٢).

(٢) الأمالي (١٣٢/٢)، وقد سقط منها — هنا — أحد الأبيات، كما وقع بين أبياتها شيء من التقديم والتأخير، وهي في الأمالي هكذا:

على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا طردَ اليتيمَ عن الجَزُورِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا رجف العِصَاهُ من الدُّبُورِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا ما ضيَمَ جيرانَ المُجيرِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا خيف المخوف من الثُغُورِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	غداة بلائِلِ الأمرِ الكبيرِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا برزت مُخبَّأةُ الخُدُورِ
على أن ليس عدلاً من كليبٍ	إذا علَنَتْ نَجِيَّاتُ الأمُورِ

على أن ليس عدلاً من كليب إذا اضطرب العِضاه^(١) من الذُّبُور^(٢)
يعني أن القتلى التي قتلها بكليب من بني بكر بن وائل لا تُماثل
في الشرف ولا تساويه، وإنما كسر العين لأنهم من جنس واحد.
وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾.

﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ أصل النصر في لغة العرب إعانة
المظلوم. ومعنى هنا ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ أي: ليس لهم معين يدفع
عنهم عذاب الله.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال عربي معروف، وهو أن يقول
طالب العلم: أفرد الضمير في قوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا﴾ ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾
أفرده مؤنثاً، وجمعه مذكراً في قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ مع أن
مرجع هذه الضمائر واحد؟^(٣).

الجواب ظاهر؛ لأن قوله: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً﴾ نكرة في
سياق النفي، والنكرة في سياق النفي تعم^(٤)، وعمومها يجعلها شاملة
لكثير من أفراد النفوس، فأنت الضمير وأفرده في قوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ
مِنْهَا﴾ ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ نظراً إلى لفظ النفس، وجمع الضمير
المذكر في قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ نظراً إلى معنى النكرة في

(١) العِضاه من الشجر: كل شجر له شوك، وقيل: ما عظم من شجر الشوك وطال
واشتد شوكه، وقيل غير ذلك. انظر: اللسان (مادة: عضه) (٨٠٨/٢).

(٢) هي ريح تهب من جهة الغرب تقابل الصِّبا. ويقال: تُقبل من جهة الجنوب ذاهبة
نحو المشرق. انظر: المصباح المنير (مادة: دبر) ص ٧٢.

(٣) انظر: البحر المحيط (١/١٩١).

(٤) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه (٣/١١٠، ١١٨)، شرح الكوكب المنير
(١٣٦/٣)، أضواء البيان (٥/٣٦٢)، (٦/١٣٠).

سياق النفي، وأنها شاملة لكثير من الأنفس، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٤٨).

وقوله (جل وعلا): ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [البقرة: آية ٤٩] أي: واذكروا إذ نجيناكم من آل فرعون، يعني: من فرعون وقومه القبط؛ لأنهم كانوا يهينون بني إسرائيل.

قال بعض العلماء^(١): أصل (الآل): أهل، بدليل تصغيره على (أهيل)، وبعضهم صغره على (أويل)، ولا يطلق (الآل) على الأهل إلا إذا كان مضافاً لمن له شرف وقدر، فلا تقول: آل الحجام، ولا آل الإسكاف^{(٢)(٣)}.

و(فرعون) ملك مصر المعروف، وهو يُطلق على من ملك مصر. وقال بعضهم: كل من ملك العمالقة يُطلق عليه (فرعون)^(٤).

واختلف في لفظ (فرعون) هل هو عربي أو أعجمي؟^(٥) قيل: هو اسم أعجمي، مُنع من الصرف للعلمية والعجمة. وقال بعض العلماء: هو عربي، من تفرعن الرجل إذا كان ذا مكر ودهاء. والأول أظهر. وعلى أنه عربي فوزنه (فَعْلُول) بلامين لا (فعلون) بالنون.

(١) انظر: ابن جرير (٣٧/٢)، القرطبي (٣٨٣/١)، الدر المصون (٣٤١/١).

(٢) هو الخراز، وقيل: كل صانع. انظر: المصباح المنير: (مادة: الإسكاف) ص ١٠٧.

(٣) انظر: المفردات (مادة: آل) ص ٩٨، الدر المصون (٣٤٣/١).

(٤) انظر: ابن جرير (٣٨/٢)، القرطبي (٣٨٣/١)، الدر المصون (٣٤٣/١).

(٥) انظر: الدر المصون (٣٤٤/١)، اللسان (مادة: فرعن) (١٠٨٣/٢).

وقوله: ﴿يَسْأَلُكُمْ سَاءَ الْعَذَابِ﴾ تقول العرب: سامه خسفاً، إذا أولاه ظلماً، وأذاقه عذاباً، ومن هذا المعنى قول عمرو بن كلثوم في معلقته^(١):

إذا ما المَلَكُ سامَ الناسَ خسفاً أَيْنَا أَنْ نُقَرَّ الذِّلَّ فِينَا

وقوله: ﴿سَاءَ الْعَذَابِ﴾ أي: يذيقونكم ويولونكم سوء العذاب، أي: أصعب العذاب وأشدّه وأفظعه؛ لأنهم كانوا يعذبونهم بأنواع من العذاب شاقة ذكر الله بعضاً منها هنا حيث قال: ﴿يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ فالفعل المضارع الذي هو ﴿يُذَيِّبُونَ﴾ بدل من الفعل المضارع الذي قبله^(٢) الذي هو ﴿يَسْأَلُكُمْ﴾، على حد قوله في الخلاصة^(٣):

وَيُبْدِلُ الْفِعْلُ مِنَ الْفِعْلِ كَمَنْ يَصِلُ إِلَيْنَا يَسْتَعِينُ بِنَا يَعْنِ

ولنما عبر بالتشديد في قراءة الجمهور في قوله: ﴿يُذَيِّبُونَ﴾ دلالة على الكثرة؛ لأنهم ذبحوا كثيراً من أبنائهم^(٤). ﴿يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ أي: الذكور ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي: بناتكم الإناث، يبقوهنَّ حيات، ولم يذبحوهن. والنساء على التحقيق اسم جمع^(٥) لا واحد له من لفظه، واحدته امرأة.

(١) شرح القصائد المشهورات (١٢٤/٢).

(٢) انظر: الدر المصون (١/٣٤٥ - ٣٤٦).

(٣) الخلاصة ص ٤٩، وانظر شرحه في الأشموني (١٣٣/٢).

(٤) انظر: القرطبي (١/٣٨٥، ٣٨٦).

(٥) اسم الجمع: ما دل على آحاده دلالة الكل على أجزائه، والغالب أنه لا واحد له من لفظه، نحو: (قوم، رهط، طائفة، جماعة). انظر: حاشية الصبان (٢٩/١).

وفي هذه الآية سؤال معروف؛ لأن الله لما ذكر أنهم ساموهم سوء العذاب فسّر قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ سَاءَ الْعَذَابِ﴾ بالبدل بعده، وبين أن من ذلك العذاب العظيم السيء: تذيب الأبناء، واستحياء البنات. وفي هذا سؤال، وهو أن يقول: تذيب الأبناء ظاهر أنه من ذلك العذاب الذي يسومونهم، أما استحياء البنات، وهو قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ فأين وجه كون هذا من سوء العذاب، مع أن بقاء البعض قد يظهر للناظر أنه أحسن من تذيب الكل؟ كما قال الهذلي^(١):

حمدتُ إلهي بعد عروة إذ نجى خراش وبعض الشرأهون من بعض

الجواب عن هذا: أن استحياءهم للنساء استحياء هو من جملة العذاب؛ لأنهم يستحيونهم ليعملوهم في الأعمال الشاقة، وليفعلوا بهم ما لا يليق من العار والشنار^(٢)، وبقاء البنت — وهي عورة — تحت يد عدو لا يشفق عليها، يفعل بها ما لا يليق، ويكلفها ما لا تطيق، هذا من سوء العذاب بلا شك، وقد قال جل وعلا: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: آية ٩] والعرب كانوا ربما قتلوا بناتهم شفقة وخوفاً عليهم مما يلاقونه مما لا يليق بعد موت الآباء، وهو كثير في شعرهم وقد قال رجل منهم في ابنة له تسمى مودة^(٣):

مودة تهوى عُمرَ شيخ يسره لها الموت قبل الليل لو أنها تدري

(١) البيت لأبي خراش الهذلي. انظر: الخزانة (٢/٤٥٨).

(٢) انظر: ابن عطية (١/٢١٢)، البحر المحيط (١/١٩٤)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢١.

(٣) انظر: أضواء البيان (٣/٢٨٦)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٢.

يَخَافُ عَلَيْهَا جَفْوَةَ النَّاسِ بَعْدَهُ وَلَا خَتَنٌ يُرْجَى أَوْ دَمَنَ الْقَبْرِ
ولما خُطبت عند عقيل بن عُلْفَةَ المري ابنته الجرباء أنشد^(١):
إني وإن سيق إلي المهر عبد وألفان وذود^(٢) عشر
أحب أصهاري إلي القبر
وقد قال الشاعر^(٣):

تهوى حياتي وأهوى موتها شَفَقًا والموتُ أكرمُ نَزَالٍ على الحَرَمِ
وهذا هو وجه كون استحياء النساء من ذلك العذاب الذي
يسومونهم.

وقال جل وعلا: ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ﴿٤٩﴾ في
الإشارة في قوله: ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ وجهان لا يكذب أحدهما الآخر مبنيان
على المراد بالبلاء^(٤)؛ لأن البلاء في لغة العرب الاختبار^(٥)،
والاختبار قد يقع بالخير وقد يقع بالشر، كما قال جل وعلا:

(١) انظر: القرطبي (١١٨/١٠)، مختصر تاريخ دمشق (١٢٧/١٧)، زهر الآداب (٤٨٤/١)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٥، أضواء البيان (٢٨٦/٣) والمثبت في هذه المصادر: «ألف وعبدان».

(٢) في القرطبي (وخور) وهي: جمع خَوَّارة، وهي الناقة الغزيرة اللبن. انظر: القرطبي (١١٨/١٠). وأما الذود من الإبل: فهو من الثلاثة إلى العشرة. المصباح المنير (مادة: ذود) ص ٨٠.

(٣) البيت لأبي إسحاق بن خلف. انظر: القرطبي (٢٧٥/١٩)، الدر المصون (٧٣٦/١٠)، ابن عاشور (٨٧/١٥)، زهر الآداب (٤٨٥/١)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٥.

(٤) انظر: ابن عطية (٢١٢/١)، الدر المصون (٣٤٨/١).

(٥) انظر: ابن جرير (٤٩/٢)، المفردات (مادة: بلى) ص ١٤٥.

﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: آية ٣٥] وقال (جل وعلا):
 ﴿وَيَكُونُ لَهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٨]
 والله ذكر في الآية الماضية أنه ابتلى بني إسرائيل بخير وشر؛ أما الشر
 الذي ابتلاهم به فهو ما كان يسومهم فرعون من سوء العذاب، وأما
 الخير الذي ابتلاهم به فهو إنجاؤه إياهم من ذلك العذاب.

قال بعض العلماء: ﴿فِي ذَالِكُمْ﴾ أي: ﴿وَفِي ذَالِكُمْ﴾ العذاب
 الذي كان يسومكم فرعون، ﴿بَلَاءٌ﴾ بالشر ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾،
 وقال بعض العلماء: ﴿وَفِي ذَالِكُمْ﴾ الإنجاء الذي أنجاكم الله به من
 عذاب فرعون ﴿بَلَاءٌ﴾ بالخير ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، وكلما كان
 الشر أكبر كان الإنقاذ منه مماثلاً له في الكبر، ولا شك أن العرب
 تطلق البلاء على الاختبار بالشر والاختبار بالخير، خلافاً لمن منعه
 في الاختبار بالخير، وهو معروف في كلام العرب، ومن أمثلته في
 الخير قول زهير^(١):

جَزَى اللهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو
 وهذا معنى قوله: ﴿وَفِي ذَالِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾.

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾
 وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا
 عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ
 تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ [البقرة: الآيات ٥٠ - ٥٣].

(١) شرح ديوان زهير ص ٩١، وأوله: (رأى الله)، وهي إحدى روايات البيت.
 والبيت في ابن جرير (٤٩/٢)، معاني القرآن للزجاج (١٣٢/١)، الدر المصون
 (٣٤٨/١).

يقول الله (جل وعلا): ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأُجْيَنَكُمُ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ [البقرة: آية ٥٠] أي: واذكروا إذ فرقنا بكم البحر. ﴿فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ أي: فلقناه، بدليل قوله: ﴿فَأَنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: آية ٦٣] وأصل الفرق: الفصل بين أجزاء الشيء^(١). فمعنى ﴿فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ أي: فصلنا بين بعضه وبعض حتى كانت بينه مسالك تسلكون فيها. ومن هذا المعنى قوله: ﴿فَأَفْرَقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: آية ٢٥] أي: افصل بيننا وبينهم، ﴿فَأَلْفَرَقْتَ فَرَقًا﴾ [المرسلات: آية ٤] أي: على القول بأنها الملائكة تنزل بالوحي الذي يفصل بين الحق والباطل. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ أي: فصلنا بعض أجزائه عن بعض حتى كانت بينه مسالك تسلكون فيها من طرق يابسة كما قال جلّ وعلا: ﴿طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ [طه: آية ٧٧]. و (الباء) في قوله: ﴿بِكُمْ﴾ فيها لعلماء التفسير أوجه^(٢)، أظهرها أنها سببية. والمعنى: فصلنا بعض أجزاء البحر عن بعض، بسبب دخولكم فيه؛ ليمكنكم المرور سالكين بين أجزائه، كما قال تعالى: ﴿فَأَنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: آية ٦٣]. وقال بعض العلماء: (الباء) بمعنى اللام، فمعنى ﴿فَرَقْنَا بِكُمْ﴾ أي: فرقنا لكم. وهو عائد إلى معنى الأول؛ لأن اللام للتعليل، والباء للسبب، فالمعنى متقارب. وقال بعض العلماء: الجار والمجرور في محل حال، أي: فرقنا البحر في حال كونه متلبساً بكم. وقال بعض العلماء: ﴿فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ أي: جعلناكم كأنكم حاجز بين بعضه

(١) انظر: المفردات (مادة: فرق) ص ٦٣٢، القرطبي (١/٣٨٧).

(٢) انظر: الدرر المصون (١/٣٤٩).

وبعض، كما تقول: فصلت بين أجزاء الشيء بكذا.

و(البحر) معروف، قال بعض العلماء: اشتقاقه من الشَّقُّ^(١)؛ لأنه شَقٌّ في الأرض كبير، ومنه البَحِيرَة؛ لأنها مشقوقة الأذن. وقال بعض العلماء: هو من البحر بمعنى الاتساع لاتساعه.

وقوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاكُمْ﴾ أي: أنجيناكم من فرعون وما كان يسومكم من العذاب. وأصل الإنجاء والنجية أصل اشتقاقه من النجوة، وهي المرتفع من الأرض^(٢). فكان الإنسان إذا سلم من هلاك، ونجا من أمر خطر ارتفع عن هوة الهلاك إلى نجوة السلامة. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾^(٣) الهمزة في ﴿وَأَغْرَقْنَا﴾ للتعدية، وأصل الفعل الثلاثي قبل أن تدخل عليه همزة التعدية: (غَرِقَ يَغْرُقُ غَرَقًا)، ومنه قول ذي الرُّمَّة^(٤):

وإنسان عيني يحسِرُ الماءَ تارةً فيبدو وتاراتٍ يَجْمُ فَيَغْرُقُ

والعرب تعدّيه بالهمزة والتضعيف فتقول: أغرقه الله، وغرقه، إذا جعله يغرق. ومن هذا المعنى قول الشاعر^(٤):

ألا ليت قيساً غرقتُهُ القوابِلُ

(١) انظر: البحر المحيط (١/١٩٥)، الدر المصون (١/٣٥٠).

(٢) انظر: المفردات (مادة: نجو) ص ٧٩٢.

(٣) انظر: المحتسب (١/١٥٠)، ضياء السالك (٣/١٨٧)، المعجم المفصّل (٢/٥٩٠).

(٤) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ١٥٦، وصدره:
أَطَوْرَيْنِ فِي عَامِ غَزَاةٍ وَرِحْلَةٍ

فالهزمة في (أغرقتنا) همزة التعديّة، والمعروف أن همزة التعديّة إذا دخلت على فعل لازم أكسبته مفعولاً، وإذا دخلت على فعل متعدّد لمفعول أكسبته مفعولين، وإذا دخلت على فعل متعدّد لمفعولين أكسبته ثالثاً، كما قال في الخلاصة^(١):

إِلَى ثَلَاثَةٍ رَأَى وَعَلِمَا عَدَّوَا إِذَا صَارَا أَرَى وَأَعْلَمَا
و ﴿عَالِ فِرْعَوْنَ﴾^(٢) قدّمنا معناه. وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾^(٣) جملة حالية^(٤)، والظاهر أنه نظر بالأبصار^(٥)؛ لأن الله أراهم ما أحلّ بفرعون وقومه من الغرق في البحر، وهو البحر الأحمر، ليكون ذلك أقرّ لأعينهم؛ لأن هلاك العدو وعدوه ينظر إليه أقرّ لعينه. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا عَالِ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾.

وقوله: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [البقرة: آية ٥١] (إذ) منصوب بـ (اذكر) مقدراً على أحد الأقوال^(٦)، وهو معطوف على المذكورات قبله^(٦)، وقرأ هذا الحرف جمهور القراء ما عدا البصري

(١) الخلاصة ص ٢٤، وانظر: شرحه في الأشموني (٢٩٥/١).

(٢) سئل الشيخ رحمه الله عن التعبير هنا بقوله: ﴿عَالِ فِرْعَوْنَ﴾ مع قوله في حق موسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ [البقرة: آية ٥٤].

فأجاب رحمه الله بقوله: عبر بـ ﴿عَالِ فِرْعَوْنَ﴾ يريد فرعون وقومه، كما قال جل وعلا: ﴿رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [هود: آية ٧٣] يدخل فيهم إبراهيم، وكما قال النبي ﷺ لأبي موسى: «لقد أوتيت مزمراً من مزامير آل داود» يعني: داود.

(٣) انظر: الدر المصون (٣٥١/١).

(٤) انظر: القرطبي (٣٩٢/١).

(٥) انظر: البحر المحيط (١٣٩/١)، الدر المصون (٦٩٥/٤).

(٦) المصدر السابق (١٩٧/١).

أبا عمرو: ﴿وَعَدْنَا﴾ بصيغة المُفَاعَلَة، وقرأه أبو عمرو وحده من السبعة: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا﴾^(١) ثلاثياً مجرداً من الوعد.

أما على قراءة أبي عمرو فلا إشكال: صيغة الجمع للتعظيم. والله وعد نبيه موسى أن يُنزل عليه كتاباً فيه الحلال والحرام، وكل ما يحتاجون إليه، بعد أربعين ليلة.

أما على قراءة الجمهور ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا﴾ بصيغة المُفَاعَلَة، فالمقرر في فن التصريف: أن المُفَاعَلَة تقتضي الطرفين. أعني اشتراك الفعل بين فاعلين؛ ولذا استشكل بعض العلماء التعبير بالمواعدة هنا، قال: إن الله يَعِدُ وحده، ولا يَعِدُهُ غيره، والجواب عن هذا^(٢): أن المُفَاعَلَة باعتبار أن الله وعد موسى بوحي يبين له فيه الأمور، وموسى وعد ربه بالإتيان للميعات المُعَيَّن لتلقي ذلك الوحي، ومن هنا صارت المُفَاعَلَة معقولة.

وقوله: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ قال بعض العلماء: هو على حذف مضاف، أي: تمام أربعين ليلة^(٣). وقد بيّن تعالى في سورة الأعراف أن الوعد بهذه الأربعين كان مفرقاً بأن وَعَدَ ثلاثين أولاً ثم أتمها بعشر^(٤)، وذلك في قوله: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] قال بعض العلماء: هذه الأربعون ليلة هي شهر ذي القعدة وعشر من ذي

(١) المبسوط لابن مهران ص ١٢٩، الإقناع (٢/٥٩٧).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٢/٥٨ - ٦٠)، حجة القراءات ص ٩٦، الكشف لمكي

(١/٢٣٩)، الموضح لابن أبي مريم (١/٢٧٤).

(٣) انظر: القرطبي (١/٣٩٥).

(٤) انظر: أضواء البيان (١/١٥، ٧٧).

الحجة^(١)، واليوم الذي أغرق الله فيه فرعون وأنجى فيه بني إسرائيل هو يوم عاشوراء، وقد ثبت في الصحيح من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، أن النبي ﷺ لما قدم المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء، فسألهم فأخبروه بأنه اليوم الذي أنجى الله فيه موسى وقومه، وأهلك فيه فرعون وقومه، فقال النبي ﷺ: «نحن أولى بموسى منهم». فكان يصومه حتى نزل صيام رمضان^{(٢)(٣)}.

(١) انظر: القرطبي (١/٣٩٥).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصيام، باب صيام عاشوراء، حديث رقم: (٢٠٠٤)، (٤/٢٤٤)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (٣٣٩٧)، (٣٩٤٣)، (٤٦٨٠)، (٤٧٣٧)، ومسلم في الصحيح، كتاب الصيام، باب: صوم يوم عاشوراء، حديث رقم: (١١٣٠)، (٧٩٥/٢).

(٣) سئل الشيخ رحمه الله: على التعليل لصيامه في الإسلام بأن الرسول ﷺ رأى اليهود يصومونه وسألهم... إلخ. بم يجاب على حديث: «خالفوا اليهود والنصارى» مع وقوع هذا الصيام موافقاً لفعل اليهود في ذلك اليوم؟ فأجاب رحمه الله بقوله: الظاهر - والله تعالى أعلم - أن النبي ﷺ لم يصمه إلا لألوليته بموسى، لا لمجرد اتفاق اليهود، وقد علل ذلك بقوله في الحديث: «نحن أولى بموسى منهم» والظاهر أنه لم يُصدّق بني إسرائيل في أن هذا اليوم هو الذي نجّى الله فيه موسى وقومه، وأنه قد عرف ذلك من طريق غير إخبارهم، لما تقرر عند العلماء: أن شرع من قبلنا لا يكون شرعاً لنا، ولا يتعبد به نبينا ﷺ إلا بعد ثبوته في شرعنا، فإن ثبت في شرعنا فأصح الأقوال أنه شرع لنا، وأن نبينا ﷺ متعبد به، ومما يدل على ذلك: ما ثبت في صحيح البخاري في تفسير سورة (ص) أن مجاهداً سأل ابن عباس رضي الله عنهما: من أين أخذت السجدة في (ص)؟ فأجابه ابن عباس: أَوْ مَا تَقْرَأُ: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَهُ﴾ فسجدها داود، فسجدها رسول الله ﷺ. فعلى =

وثبت في الصحيح عن عائشة (رضي الله عنها) أن قريشاً كانوا يصومون^(١) يوم عاشوراء في الجاهلية، وأن النبي ﷺ كان يصومه^(٢). ولا تعارض بين الأحاديث؛ لأنه لا مانع من أن يكون النبي ﷺ كان يصومه لأن قريشاً في الجاهلية كانوا يصومونه. ولما جاء تمادى على صومه، ووجد اليهود يصومونه، ولا مانع من كون الفعل الواحد أو النص الواحد له سببان فأكثر^(٣). وعلى كل حال فصوم يوم عاشوراء وجوبه منسوخ بإجماع العلماء^(٤).

وقوله جل وعلا: ﴿أَزْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ عبر بالليالي لأنها قبل الأيام^(٥) والمقرر في فن العربية أن التاريخ بالليالي لأنها قبل الأيام^(٦). فلما

= قياس هذا لا يبعد أن يوحى الله إليه أن هذا اليوم أنجى الله (جل وعلا) فيه موسى ويصومه.

(١) سئل الشيخ رحمه الله عن علة صيام عاشوراء في الجاهلية.

فأجاب الشيخ رحمه الله بقوله: «الله تعالى أعلم، ويمكن أن يكون قريش في الجاهلية تسرب إليهم صومه من بني إسرائيل؛ لأنه اليوم الذي أنجى الله فيه موسى وأغرق فيه فرعون، والله تعالى أعلم». اهـ جواب الشيخ. وللإستزادة راجع: القرطبي (٣٩١/١)، الفتح (٢٤٦/٤).

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب الحج، باب: قول الله تعالى: ﴿... جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ آيَةً الْحَكَامَ﴾ حديث رقم: (١٥٩٢)، (٤٥٤/٣)، وقد أخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (١٨٩٣)، (٢٠٠١)، (٢٠٠٢)، (٣٨٣١)، (٤٥٠٢)، (٤٥٠٤)، ومسلم في الصحيح، كتاب الصيام، باب: صوم يوم عاشوراء، حديث رقم: (١١٢٥)، (٧٩٢/٢).

(٣) انظر: القرطبي (٣٩١/١)، الفتح (٢٤٨/٤).

(٤) انظر: التمهيد (٢٠٣/٧)، (١٤٨/٢٢).

(٥) انظر: القرطبي (٣٩٦/١).

(٦) انظر: القرطبي (٢٧٦/٧)، البحر المحيط (١٩٩/١).

انتهى هذا الميعاد أنزل الله (جل وعلا) عليه التوراة، وكتبها له في الألواح، كما يأتي تفصيله في سورة الأعراف.

وقوله: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ ﴿قرأه بعض السبعة: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾﴾ وقرأه بعضهم: ﴿ثم اتخذتم العجل من بعده﴾ بالإدغام^(١).

وأصل (الاتخاذ) على التحقيق عند علماء العربية: افتعال من الأخذ، أصله (أَتَّخَذَ)^(٢)، وإبدال الهمزة تاء يُحْفَظ ولا يقاس عليه، وإنما المقيس إبدال فاء المثال، أعني واوي الفاء، أو يائي الفاء، كالاتجاه، والاتسار، إبدال الواو فيه تاء، أما إبدال الهمزة تاء فهو شاذ يحفظ ولا يقاس عليه، كاتَّكَل، واتَّزَرَ، واتَّخَذَ، بناء على الصحيح أنها (افْتَعَلَ) من الأخذ. وأصل العِجْل: ولد البقرة، ويجمع على (عَجَاجِيل، عَجَاجِل) على غير قياس، كما عقد مثله في الخلاصة بقوله^(٣):

وَحَائِذٌ عَنِ الْقِيَاسِ كُلِّ مَا خَالَفَ فِي الْبَابَيْنِ حُكْمًا رُسِمًا

وهذا العجل هو العجل الذي صاغه لهم السامري من حُلِيِّ القبط المذكور في قوله: ﴿وَأَخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ﴾ [الأعراف: آية ١٤٨]، وبينه في سورة طه بقوله: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي

(١) أي تُقْرَأ هكذا: (أَتَّخَذْتُمْ). انظر: الإقناع في القراءات السبع (١/٢٦٥)، النشر (١٥/٢).

(٢) انظر: القرطبي (١/٣٩٦ - ٣٩٧)، الدر المصون (١/٣٥٤ - ٣٥٥).

(٣) الخلاصة ص ٦٨، وانظر: شرحه في الأشموني (٢/٤٦٥)، وراجع اللسان (مادة: عجل) (٢/٦٩٦)، القاموس (مادة: العجل) ص ١٣٣١.

نَفْسِي ﴿٩٦﴾ [طه: آية ٩٦] وَحَذَفَ مفعول الاتخاذ الثاني، وهو محذوف في جميع القرآن، وتقرير المعنى: ثم اتخذتم العجل من بعده، أي: من بعد موسى لَمَّا ذهب إلى الميقات، أي: اتخذتم العجل إلهاً. وهذا المفعول الثاني محذوف في جميع القرآن ﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ [البقرة: آية ٥٤] أي: إلهاً. ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً﴾ [الأعراف: آية ١٤٨] أي: إلهاً. فهذا المفعول الثاني الذي تقديره (إلهاً) محذوف في جميع القرآن^(١).

قال بعض العلماء: النكتة في حذفه التنبيه على أنه لا ينبغي لعاقل أن يتلفظ بأن عجلاً مصطنعاً من حُلِي أنه إله^(٢).

وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ ﴿٥١﴾ جملة حالية^(٣)، يعني: اتخذتم العجل والحال أنتم ظالمون باتخاذكم العجل إلهاً. وأصل الظلم في لغة العرب: هو وضع الشيء في غير محله، فكل من وضع شيئاً في غير محله فقد ظلم في لغة العرب^(٤). وأكبر أنواع الظلم – أي وضع الشيء في غير محله – وضع العبادة في غير من خَلَقَ، فمن عبد غير خالق السماوات والأرض فقد وضع العبادة في غير موضعها؛ ولذا هو ظالم لغة؛ ولأجل هذا البيان فإن القرآن يكثر الله جل وعلا فيه إطلاق الظلم على الشرك، كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ

(١) انظر: الأضواء (١/ ٧٨).

(٢) انظر: الأضواء (١/ ١٧).

(٣) انظر: القرطبي (١/ ٣٩٧).

(٤) انظر: ابن جرير (١/ ٥٢٣)، المفردات (مادة: ظلم) ص ٥٣٧، القرطبي

الظَّالِمُونَ ﴿٥٩﴾ [البقرة: آية ٢٥٤]، وقال: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه فسّر قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٢] أي: بشرك^(١). وقال جل وعلا عن العبد الصالح لقمان الحكيم: ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣]. هذا معنى الظلم في لغة العرب، ومنه قيل لمن يضرب لبنه قبل أن يروب: ظالم؛ لأنه وضع الضرب في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يضيع زبده. وفي لغز الحريري هل تجوز شهادة الظالم؟ قال: نعم، إذا كان عالماً^(٢). يعني بالظالم: الذي يضرب لبنه قبل أن يروب. ومن هذا المعنى قول الشاعر^(٣):

وصاحبِ صدقٍ لم تَرَبِّنِي شَكَائُهُ ظَلَمْتُ وفي ظَلَمِي له عامِداً أَجْرُ
يعني بصاحب الصدق الذي لم تربه شكاؤه في ظلمه إياه: سقاء له، ضربه قبل أن يروب. ومن هذا المعنى قول الشاعر^(٤):

وقائلة ظَلَمْتُ لكم سقائي وهل يخفى على العكِدِ الظليم

(١) البخاري، كتاب الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، حديث رقم (٣٣٦٠) (٣٨٩/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى من صحيحه. انظر الأحاديث: (٣٤٢٨، ٤٦٢٩، ٤٧٧٦، ٦٩١٨، ٦٩٣٧)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب: صدق الإيمان وإخلاصه، حديث رقم: (١٩٧) (١١٤/١).

(٢) مقامات الحريري مع شرح الشريشي (١٤٨/٣) في المقامة الثانية والثلاثون.

(٣) انظر: اللسان (مادة: ظلم) (٦٥٠/٢).

(٤) المصدر السابق.

فقولها: (ظلمت لكم سقائي) أي: سقيتكم منه قبل أن يروب؛ ولأجل هذا قيل للأرض التي حُفر فيها ولم تُحفر قط، إذا لم تكن محلاً للحفر: مظلومة؛ لأن الحفر وقع في غير موضعه. ومن هذا المعنى على التحقيق قول نابغة ذبيان^(١):

إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَايَا مَا أُبَيِّهَهَا وَالثُّؤْيِيَّ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ

خلافاً لمن زعم أن (المظلومة) التي أبطأ عنها المطر. ومن هنا قيل للقبر (ظليم)؛ لأنه حَفَرٌ في محل لم يُحفر قبل ذلك. ومنه بهذا المعنى قول الشاعر^(٢):

فأصبح في غبراء بعد إشاحة على العيشِ مردودٍ عليها ظليُّها

هذا أصل معنى الظلم في لغة العرب، وشواهد العربية، وهو يُطلق في القرآن إطلاقين: يطلق بمعناه الأعظم، وهو وضع العبادة في غير من خلق، وهذا أكبر أنواع الظلم، ومنه بهذا المعنى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤]، ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦]، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣].

وقد يطلق الظلم في القرآن أيضاً على ظلم الإنسان نفسه ببعض المعاصي التي لا تبلغ به الكفر، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ الآية [فاطر: آية ٣٢]، بدليل قوله في

(١) ديوان النابغة الذبياني ص ٩ وسيأتي شرح بعض مفردات البيت عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) اللسان (مادة: ظلم) (٦٥١/٢).

الجميع: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ الآية [فاطر: آية ٣٣]، لأن هذا أطاع الشيطان وعصى ربه فقد وضع الطاعة في غير موضعها، كما قال تعالى: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: آية ٥٠].

وقوله: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [البقرة: آية ٥٢] (عفونا) أصله من (العفو)، من عَفَت الريح الأثر، إذا طمسته. فالعفو — مثلاً — هو: طمس الله أثر الذنب بتجاوزه حتى لا يبقى له أثر يتضرر به العبد^(١). والإشارة في قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إلى اتخاذهم العجل إلهاً، وهو ذلك الذنب العظيم، وأشار إليه إشارة البعيد؛ لأن مثل ذلك الفعل يجب أن يُتباع منه تباعداً كلياً.

وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قال بعض العلماء: يغلب إتيان (لعل) في القرآن مُشَمَّةً معنى التعليل، إلا التي في الشعراء: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ﴾^(٢) [الشعراء: آية ١٢٩] وإتيان (لعل) حرف تعليل مسموع في كلام العرب، ومن إتيان (لعل) للتعليل قول الشاعر^(٣):

وَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنَا نَكْفُ وَوَتَقْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقِ
فَلَمَّا كَفَفْنَا الْحَرْبَ كَانَتْ عُهْدُكُمْ كَشِبِهِ سَرَابٍ بِالْمَلَأِ مُتَأَلِّقِ

(١) انظر: القرطبي (٣٩٧/١)، الدر المصون (٣٥٦/١).

(٢) انظر: البرهان للزركشي (٥٧/٤)، الإتيان (٢٣٣/٢)، فتح الباري (٤٩٨/٨)، أضواء البيان (٤١٤/٢) (٢٠٤/٦)، الدر المصون (١٨٩/١).

(٣) انظر: ابن جرير (٣٦٤/١)، القرطبي (٢٢٧/١)، الدر المصون (١٨٩/١) والمثبت في هذه المصادر: «كَلَمْعِ سَرَابٍ فِي الْمَلَأِ...».

فهذه ليست للترجي بتاتاً؛ لأنه قال: «ووثقتم لنا كل موثق». وقوله: «ووثقتم لنا كل موثق» دلّ على أن المراد: فقلتم لنا كفوا الحروب لأجل أن نكف، ووثقتم لنا كل موثق في وعدكم بالكفّ المعلّل بكفنا. هذا هو التحقيق.

وقال بعض العلماء^(١): المراد بـ (لعل) يعني: افعلوا ما أمرناكم به مترجين أن يقع ما بعد لعل، وتقريره في هذا المعنى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾. وذلك العفو ينبغي — مثلاً — أن تترجوا، وذلك العفو الذي عفونا عنكم يُرجى من مثلكم فيه أن تشكروا ذلك العفو. فتكون للترجي على بابها. والأول لا ينافي الثاني؛ لأننا لو قلنا: إنها للتعليل، فالمعلل مرجو الحصول عند وجود علته.

وأصل (الشكر) في لغة العرب: الظهور، ومنه (الشكير) وهو العُسلُوج الذي يظهر في جذع الشجرة التي قُطعت إذا أصابها الماء فظهر فيها عُسلُوج يُسمى شكيراً؛ لأنه ظهر بعد أن لم يكن، ومنه: (ناقة شكور) يظهر عليها أثر السمن^(٢).

والشكر يطلق في القرآن من الله لعبده، ومن العبد لربه، فمن إطلاق شكر الرب لعبده قوله جل وعلا: ﴿إِن كَرِهْتَ لَعَفْوَ شُكُورٍ﴾ [فاطر: آية ٣٤] ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: آية ١٥٨].

(١) القرطبي (٢٢٧/١).

(٢) انظر: اللسان (مادة: شكر) (٣٤٤/٢ - ٣٤٥)، المفردات (مادة: شكر) ص ٤٦١، المصباح المنير (مادة: شكر) ص ١٢٢.

ومعنى شكر الرب لعبده: هو إثابته له الثواب الجزيل من عمله القليل. ويطلق الشكر من العبد، كما في قوله هنا: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ومعنى شكر العبد لربه: هو أن يستعمل نعمه في طاعاته؛ فهذه العين الباصرة التي أنعم عليه بها شكرها أن لا ينظر بها إلا إلى ما يرضي الله، وهذه اليد الباطشة التي أنعم عليه بها شكر نعمتها أن لا يبطش بها إلا فيما يرضي الله، وهذا اللسان الذي يُبين به ويفصح عما في ضميره شكره أن لا ينطق به إلا فيما يرضي الله، وهكذا في جميع سائر النعم والمنح البدنية والمالية إلى غير ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

وقوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: آية ٥٣] (إذ) معطوف على ما قبله، وأكثر العلماء على أنه منصوب بـ (اذكر) مقدراً^(١). وقد بيّنا مراراً أن الدليل على عمل هذا العامل الذي هو (اذكر) في (إذ) أنه مفهوم من استقراء القرآن، لكثرة إعمال (اذكر) في (إذ) نحو: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف: آية ٢١]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: آية ٢٦]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٦] وهكذا.

و ﴿آتَيْنَا﴾ معناه أعطينا، والألف فيه مبدلة من همزة فاء الفعل، فوزنه: (أَفْعَلْنَا) والأصل (آتَيْنَا) فأبدلت همزة فاء الفعل مدأً مجانساً لحركة همزة (أَفْعَلْ)^(٢) على القاعدة التصريفية المجمع عليها

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٠٢.

المشهوره التي عقدها ابن مالك في الخلاصة بقوله^(١) :

ومداً أبديلاً ثانيَ الهمزَيْنِ مِنْ كَلِمَةٍ أَنْ يَسْكُنَ كَاسِرٌ وَائْتِمَنْ

وصيغة الجمع للتعظيم. ومعنى (آتيناً): أعطينا، وهي تطلب مفعولين، والمفعول الأول هو موسى، والثاني الكتاب، وهذه من باب: (كسا) لا من (ظن). ومعلوم عند علماء العربية أن الفرق الواضح الموضح بين باب (ظن) وباب: (كسا)^(٢) - مع أن كلا منهما تنصب مفعولين - هو: أن تحذف الفعل من كلا البابين، ثم تجعل المفعولين مبتدأ وخبراً، فَإِنْ صَدَقَتِ الْقِضْيَةُ فَهِيَ مِنْ بَابِ (ظن)، وَإِنْ كَذَبَتْ فَهِيَ مِنْ بَابِ (كسا)، وهذا ضابط مطرد مفيد لطالب العلم، فلو قلت مثلاً: «ظننت زيدا قائماً». فحذفت الفعل الذي هو (ظننت) وجعلت المفعولين مبتدأ وخبراً، فقلت: «زيد قائم» كان كلاماً مستقيماً. فهذا من باب (ظن)، بخلاف «كسوت زيدا ثوباً» و«سقيت عمرو ماءً». و﴿ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ لو حذفت الفعل منها وقلت: «زيد ثوب»، «عمرو ماء»، «موسى الكتاب»، فهذه القضية كاذبة، فدلّ على أنها من باب (كسا).

والمراد بالكتاب التوراة، بإجماع العلماء^(٣).

والتحقيق أن المراد بالفرقان هو التوراة أيضاً^(٤)، وقد تقرر في فن العربية أن الشيء الواحد إذا وُصف بصفات مختلفة يجوز عطفه

(١) الخلاصة ص ٧٦، وانظر شرحه في الأشموني (٢/٦٠٤).

(٢) انظر: التوضيح والتكميل لشرح ابن عقيل (١/٣٨٥).

(٣) انظر: القرطبي (١/٣٩٩).

(٤) انظر: ابن جرير (٢/٧١).

على نفسه نظراً إلى اختلاف صفاته، وتنزيلاً لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات^(١). ومن أمثلته في القرآن قوله جل وعلا: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۝ (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝ (٣) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝ (٤)﴾ [الأعلى: الآيات ١ - ٤]، فالمتعاطفات بالواو مدلولها واحد، إلا أنها عطفت بحسب تغاير الصفات، ونظير هذا من كلام العرب قول الشاعر^(٢):

إلى الملكِ القَرَمِ وابنِ الهَمَامِ وليثِ الكَتِيبَةِ في المَزْدَحَمِ

فعطف هذه بعضها على بعض، مع أن الموصوف بها واحد، نظراً إلى تغاير الصفات. والدليل على أن (الفرقان) كتاب موسى، وأن من زعم أن المعنى: آتينا موسى الكتاب، ومحمداً ﷺ الفرقان، أنه قول باطل، بدليل قوله^(٣) (جل وعلا) في الأنبياء: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ۝ (٤٨)﴾ [الأنبياء: آية ٤٨].

وقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ (١٥٠)﴾ أي: لأجل أن تهتدوا كما بينا. أو على أن إنزال هذا الكتاب يُرجى منه أن تهتدوا؛ لأنه مظنة لذلك، ومحل للرجاء في هداكم بهذا الكتاب العظيم السماوي.

و ﴿تَهْتَدُونَ ۝ (١٥٠)﴾ معناه تسلكون طريق الهدى، من طاعة الله جل وعلا، بامتنال أوامره واجتناب نهيه.

(١) انظر: القرطبي (٣٩٩/١)، المدخل للحدادي ص ٢٣٦، أضواء البيان (٧٧/١)، (١٩٥/٣).

(٢) انظر: الخزانة (٢١٦/١).

(٣) انظر: الدر المصون (٣٥٩/١)، الأضواء (٧٧/١ - ٧٨).

[١/٢] ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نُنْظَرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَمْ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [البقرة: الآيات ٥٤ - ٥٦].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾﴾ [البقرة: آية ٥٤] أي: واذكروا ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى﴾ حين قال موسى ﴿لِقَوْمِهِ﴾ أي: بني إسرائيل ﴿يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أصله: (يا قومي) منادى مضاف إلى ياء المتكلم، وحُذفت ياء المتكلم اكتفاءً عنها بالكسرة^(١). وفي المنادى المضاف إلى ياء المتكلم إن كان صحيح الآخر خمس لغات^(٢)، كلها صحيحة، أكثرها حذف ياء المتكلم كما في هذه الآية. وتلك اللغات عقدها في الخلاصة بقوله^(٣):
وَاجْعَلْ مُنَادِي صَحَّ إِنْ يُضَفَّ لِيَا كَعَبْدِ عَبْدِي عَبْدَ عَبْدًا عَبْدِيَا
أصله: يا قومي.

﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ قدمنا معنى الظلم^(٤) بشواهد العربية، ومعناه في القرآن، وقد جاء في القرآن في موضع

(١) انظر: القرطبي (١/٤٠٠).

(٢) في القرطبي (١/٤٠٠)، والدر المصون (١/٣٩) (ست لغات)، وانظر: التوضيح والتكميل (٢/٢١٧ - ٢١٨).

(٣) الخلاصة ص ٥١، وانظر شرحه في الأشموني (٢/١٥٦)، التوضيح والتكميل (٢/٢١٧ - ٢١٨).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥١) من هذه السورة.

واحد مراداً به النقص في قوله: ﴿كَلَّمَا الْجَنَيْنِ ءَأَنْتَ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئاً﴾ [الكهف: آية ٣٣] أي: ولم تنقص منه شيئاً^(١).

وهذه الآية تدل على أن من خالف أمر الله أنه إنما ظلم بذلك نفسه حيث عرّضها لسخط الله وعذابه، فضرر فعله عائد إليه وحده، وذلك أكبر باعث على الانزجار والكف؛ لأن الإنسان لا يحب أن يضر نفسه، ولا أن يعجنى عليها، فإذا عرف الإنسان أن ضرر فعله إنما هو عائد إليه حاسب.

والباء في قوله: ﴿بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ﴾ سببية^(٢)، يعني أن اتخاذهم العجل هو السبب الذي ظلموا به أنفسهم. وقد قدمنا^(٣) أن (الاتخاذ) مصدر اتخذ، وأن الظاهر أن أصله (افتعال) من (الأخذ)، إلا أن الهمزة التي هي في محل فاء الكلمة أبدلت تاءً وأدغمت في تاء الافتعال، وهذا يُحفظ ولا يُقاس عليه، كما عقده في الخلاصة بقوله^(٤):

ذُو اللَّيْنِ فَآ تَا فِي افْتِعَالٍ أَبْدَلَا وَشَذَّ فِي ذِي الْهَمْزٍ نَحْوُ اثْتَكَلَا
و ﴿بِاتِّخَاذِكُمْ﴾ مصدر من فعل يطلب مفعولين، والمصدر هنا مضاف إلى فاعله^(٥). والمفعول الأول العجل، والمفعول الثاني محذوف دائماً في القرآن، وتقرير المعنى: باتخاذكم العجل إلهاً.

(١) انظر: المفردات (مادة: ظلم) ص ٥٣٨.

(٢) انظر: الدر المصون (١/٣٦١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥١) من هذه السورة.

(٤) الخلاصة ص ٧٩، وانظر: شرحه في الأشموني (٢/٦٤١).

(٥) انظر: الدر المصون (١/٣٦١).

وقد قدمنا^(١) أن هذا المفعول الثاني في (اتخاذهم العجل إلهاً) محذوف في جميع القرآن، وأن بعض العلماء قال: النكتة في حذفه دائماً هي التنبيه على أنه لا ينبغي أن يُتلفظ بأن عجلاً مصطنعاً من حليّ إله.

وقال جل وعلا: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ الفاء سببية، وقد تقرر في فن الأصول في مسلك (الإيماء والتنبيه)^(٢) أن الفاء من حروف التعليل، وأن ما قبلها علّة لما بعدها، كقولهم: «سها فسجد»، أي: لعلّة سهوه، و «سرق فقطعت يده» أي: لعلّة سرقة، ﴿ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا﴾ أي: لعلّة ظلمكم. ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ قد قدّمنا معنى التوبة واشتقاقها في أول هذه السورة الكريمة.

وقوله: ﴿إِلَى بَارِيكُمْ﴾ أي: خالقكم ومبرزكم من العدم إلى الوجود. وقد ذكر (جل وعلا) الخالق الباري من صفاته كما قال في أُخريات الحشر: ﴿الْخَلِيقُ الْبَارِيُّ﴾ [الحشر: آية ٢٤] و (الخالق) اسم فاعل الخلق، والخلق في اللغة: التقدير. و (الباري) هو الذي يفري ما خلق؛ فمعنى خلق: قدّر، ومعنى برأ: أنفذ ما قدّر، وأبرز من العدم إلى الوجود، والعرب تسمي التقدير خلقاً، ومنه قول زهير بن أبي سلمى^(٣):

ولأنت تَفْري ما خَلَقْتَ وَبَعْدَ — ض القوم يخلق ثم لا يَفْري

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) انظر: اقتضاء الصراط المستقيم (١٧١/١) شرح الكوكب المنير (٤٧٧/٣) (١٢٥/٤).

(٣) القرطبي (٢٢٦/١)، الدر المصون (١٨٨/١).

وكثيراً ما يطلق اسم الخلق على الإبراز من العدم إلى الوجود.
وعلى كل حال فمعنى (البارىء): المبدع الذي يبرأ الأشياء، أي:
يبرزها من العدم إلى الوجود.

وفي الآية سرٌّ لطيف^(١)، وهو أن من أبرزَ من العدم إلى الوجود
هو الذي يستحق أن يُعبد، ويُتاب إليه من الذنوب؛ لأن عنوان
استحقاق العبادة إنما هو الخلق، فمن يخلق ويُبرز من العدم إلى
الوجود فهو المعبود الذي يعبد وحده، ويُتَّصَل إليه من الذنوب،
ومن لا يخلق فهو مربوب محتاج إلى خالق يخلقه؛ ولذا كثر في
القرآن الإشارة إلى أن ضابط من يستحق العبادة هو الخالق الذي يُبرز
من العدم إلى الوجود، كما تقدم في قوله: ﴿يَتَّيْنَاهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ
الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢١]، وكما في قوله: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا
كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الرعد:
آية ١٦] وخالق كل شيء هو المعبود وحده. وقال جل وعلا: ﴿أَفَمَنْ
يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: آية ١٧]، الجواب: لا. وهذا معنى
قوله: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾.

وقرأ هذا الحرف جمهور القراء: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾ وعن
أبي عمرو فيه روايتان عنه: قراءة: ﴿إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ بإسكان الهمزة،
وعنه قراءة أخرى رواها عنه الدوري باختلاس الهمزة، واختلاس
الهمزة: هو تخفيف حركتها حتى يأتي ببعض الحركة ولا يأتي بها
كاملة، وهذه الرواية الأخيرة رواية الدوري عن أبي عمرو هي التي
بها الأخذ، والمشهورة عند القراء^(٢). وما زعمه بعض علماء العربية

(١) انظر: البحر المحيط (٢٠٧/١)، تفسير أبي السعود (١٠٢/١).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٢٩.

من أن الرواية الأخرى عن أبي عمرو بإسكان الهمزة في ﴿بَارِئُكُمْ﴾ أنها لحن، وأن حركة الإعراب لا يجوز تسكينها، فهو غلط^(١)، ولا شك أنها لغة صحيحة، وقراءة ثابتة عن أبي عمرو، وتخفيف الحركة بالإسكان لغة تميم وبني أسد، ويكثر في كلام العرب إسكان الحركة للتخفيف، ولا سيما إذا توالى ثلاث حركات، كما في قراءة الجمهور ﴿بَارِئُكُمْ﴾ بثلاث حركات. ومن تسكين الحركة للتخفيف قول امرئ القيس^(٢):

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبٍ إِثْمًا مِّنَ اللَّهِ وَلَا وَاغِلٍ

وعلى هذا التخفيف قراءة أبي عمرو ﴿أَرْنَا الَّذِينَ﴾^(٣) [فصلت: آية ٢٩]، وقراءة حفص: ﴿وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقُهُ﴾^(٤) [النور: آية ٥٢] فإن هذا السكون إنما هو تخفيف؛ لأن المحل ليس محل سكون؛ لأن الأصل (يتقيه) و ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾^(٥) [البقرة: آية ١٢٨]. ومنه قول الشاعر^(٦):

أَرْنَا إِدَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمْلَوْهَا مِنْ مَّاءٍ زَمَزَمَ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ ظَمُّوا
وقول الآخر^(٧):

وَمَنْ يَتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَهُ وَرَزَقُ اللَّهِ مُؤْتَابٌ وَغَادٍ

(١) انظر: الدر المصون (١/ ٣٦١ - ٣٦٥).

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١٣٤.

(٣) المبسوط ص ٣٩٤.

(٤) المصدر السابق ص ٣٢٠.

(٥) المصدر السابق ص ١٣٦، السبعة لابن مجاهد ص ١٧٠.

(٦) هذا البيت مجهول النسبة، وهو في القرطبي (٢/ ١٢٨)، الدر المصون (٢/ ١١٩).

(٧) الخصائص (١/ ٣٠٦)، المحتسب (١/ ٣٦١).

وقول الراجز^(١):

قالت سُلَيْمَى اشْتَرِ لَنَا سَوِيْقًا وهاتِ خُبْزَ الْبُرِّ أو دقيقا

وقوله: ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ كأنهم قالوا: بم نتوب إلى بارئنا توبة يقبلها منا؟ قيل لهم: ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. أو الفاء للتعقيب^(٢)؛ لأن هذا القتل عقب الذنب هو الذي حصلت به التوبة.

وأصل القتل في لغة العرب^(٣): إزهاق الروح بشرط أن يكون من فعل فاعل، كالطعن، والضرب، والخنق، وما جرى مجرى ذلك، أما إزهاق الروح بلا سبب من ضرب أو نحوه فهو موت وهلاك لا قتل.

وقال بعض العلماء: القتل إماتة الحركة.

وقد تطلق العرب مادة القاف والتاء واللام على غير إزهاق الروح، فتطلقه على التدليل، فالتقتيل: التدليل، وتطلق القتل أيضاً على إضعاف الشدة، فمن إطلاق التقتيل على التدليل قول امرئ القيس^(٤):

وما ذرفت عيناكِ إلّا لتضربي بسهميك في أعشارِ قلبٍ مُقَتَّلٍ

(١) البيت للعذافر الكندي، وقد ورد بروايات متعددة. انظر: المحتسب (١/٣٩١)، الخصائص (٢/٣٤٠).

(٢) انظر: البحر المحيط (١/٢٠٨).

(٣) انظر: المفردات (مادة: قتل) ص ٦٥٥.

(٤) ديوان امرئ القيس ص ١١٤.

أي: مُذِل. وقول زهير^(١):

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ من النواضح تَسْقِي جَنَّةً سُحُوقًا
أي: مذلة.

وكذلك يطلق القتل على كسر الشدة، ومنه قتل الخمر بالماء،
أي: كسر شدتها بالماء، كما قال حسان (رضي الله عنه)^(٢):

إِن التِي نَاوَلْتَنِي فَرَدَدْتُهَا قُتِلَتْ قُتِلَتْ فَهَاتِهَا لَمْ تُقْتَلْ
يعني بقتلها: إضعاف شدتها بمزجها بالماء.

وقوله: ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ جمع قلة؛ لأن (الأفْعُل) من صيغ جموع القلة^(٣). وما يزعمه بعض النحويين والمفسرين من أن مثل هذه الآية جيء فيه بجمع القلة موضع جمع الكثرة فهو خلاف التحقيق؛ لأن ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ أُضيف إلى معرفة، واسم الجنس مفرداً كان أو جمعاً إذا أُضيف إلى معرفة اكتسب العموم^(٤). والشيء الذي يعم جميع الأفراد لا يعقل أن يقال فيه: إنه جمع قلة؛ لأن جمع القلة لا يتعدى العشرة، وهو بعمومه يشمل آلاف الأفراد، فالتحقيق ما حرره علماء الأصول في مبحث التخصيص^(٥) من أن جموع القلة وجموع الكثرة لا يكون الفرق بينها ألبتة إلا في التنكير، أما في التعريف فإن

(١) انظر: البحر المحيط (٣٤/٧)، اللسان (مادة: سحق) (١٠٩/٢)، الدر المصون (٥٤١/٨).

(٢) ديوان حسان بن ثابت ص ١٨٥، الخزانة (٢٣٨/٢).

(٣) انظر: التوضيح والتكميل (٣٩١/٢).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من هذه السورة.

(٥) انظر: البحر المحيط للزركشي (٨٤/٣ - ٩٣).

الألف واللام تفيد العموم، والإضافة إلى المعارف تفيد العموم^(١)، وما صار عاماً استحال أن يقال هو جمع قلة؛ لأن العموم يستغرق جميع الأفراد. هذا هو التحقيق. وهذا معنى قوله: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ في مرجع الإشارة في قوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ وجهان للعلماء لا يكذب أحدهما الآخر^(٢)، أحدهما: أنه راجع إلى مصدر القتل المفهوم من قوله: ﴿فَاقْتُلُوا﴾ أي: ذلك القتل لأنفسكم خير لكم عند بارئكم، وقد قرر علماء العربية أن الفعل الصناعي - أعني فعل الأمر، أو الفعل المضارع، أو الماضي - ينحلُّ عن مصدر وزمن، فالمصدر كامن في مفهومه إجماعاً^(٣). قال في الخلاصة^(٤):

المصدر اسمٌ ما سِوَى الزمانِ مِنْ مَذْلُولِي الْفِعْلِ كَأَمِنْ مِنْ أَمِنْ
ونحن نرى القرآن يلاحظ المصدر تارة، ويلاحظ الزمن تارة.
فمن أمثلة ملاحظته للمصدر: ﴿عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ﴾ [المائدة: آية ٨] أي: العدل الكامن في مفهوم ﴿أَعْدِلُوا﴾، وتارة يلاحظ الزمن، ومن أمثلة ملاحظته لزمان الفعل الصناعي قوله (جل وعلا) في (ق): ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ﴾ [ق: آية ٢٠] فالإشارة في قوله: ﴿ذَٰلِكَ﴾ لزمن النفخ المفهوم من بناء الفعل في قوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾.

(١) المصدر السابق (٣/١٠٨).

(٢) انظر: البحر المحيط لأبي حيان (١/٢٠٩).

(٣) انظر: الكليات ص ٦٨٠.

(٤) الخلاصة ص ٢٩، وانظر: شرحه في الأشموني (١/٣٦٤).

وقال بعض العلماء^(١): الإشارة في قوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ راجعة إلى شيئين هما: التوبة المفهومة من قوله: ﴿فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾، والقتل المفهوم من قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وعلى هذا القول فالمعنى: ذلكم المذكور من التوبة والقتل. ونظير هذا في القرآن - أي: بأن يكون لفظ الإشارة مفرداً ومعناه مثني - قوله (جل وعلا) في هذه السورة الكريمة: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَكَ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: آية ٦٨] أي: ذلك المذكور من الفارض والبكر.

وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول عبد الله بن الزبيري^(٢):

إِنَّ لِلشَّرِّ وَلِلْخَيْرِ مَدًى وَكَلا ذَلِكُ وَجْهٌ وَقَبْلُ
أي: كلا ذلك المذكور. ولما قال رؤية بن العجاج في رجزه المشهور^(٣):

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبلَقْ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيعُ الْبَهَقِ
فقليل له: ما معنى قولك: «كأنه» بالتذكير، إن كنت تريد الخطوط لَزِمَ أن تقول: (كأنها)، وإن كنت تريد السواد والبلق لزم أن تقول: (كأنهما) فَلِمَ قلت: (كأنه)؟ قال: (كأنه) أي: ما ذكر من سواد وبلق.

(١) انظر: البحر المحيط (٢٠٩/١).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٠٩/١)، مغني اللبيب (١٧٢/١)، أوضح المسالك (٢/٢٠٣)، وصدرة: «إِنَّ لِلْخَيْرِ وَلِلشَّرِّ مَدًى».

(٣) انظر: المحتسب (١٥٤/٢).

وقوله: ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ الظاهر أنها هنا صيغة تفضيل، وقد تقرر في فن العربية أن لفظة (خير وشر) حذفت العرب منها الهمزة في صيغة التفضيل لكثرة الاستعمال في الأغلب، كما عقده ابن مالك في الكافية بقوله^(١):

وغالباً أغناهم خير وشر عن قولهم أخيرُ منه وأشر

ووجه كونها هنا صيغة تفضيل: أن هذا القتل بهذه التوبة يقطع حياتهم الدنيوية، ولكنه يكسبهم حياة أخروية، وهذه الحياة الأخروية خير من الحياة الدنيوية^(٢)، وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ أي: ذلكم المذكور من توبتكم وقتلكم أنفسكم خير لكم عند باريكم من عدمه، أي: عند خالقكم ومبرزكم من العدم إلى الوجود.

وقوله: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ معطوف على محذوف دل المقام عليه، أي: فامتثلتم ما أُمِرتم به، وقدمتم أنفسكم للقتل، فتاب عليكم^(٣).

واختلف العلماء في كيفية هذا القتل الذي أُمروا به^(٤)، قال بعض العلماء: كيفية هذا القتل الذي أُمروا به أن من لم يعبد العجل منهم أُمِرَ بأن يقتل من عبد العجل، وقيل: أُمروا أن يقتل بعضهم بعضاً، من عبد العجل ومن لم يعبد، وعلى هذا القول فذنب من لم يعبد العجل أنه لم ينههم، ولم يغير المنكر؛ لأن المنكر إذا وقع ولم يغير عمَّ العذاب.

(١) شرح الكافية الشافية (١١٢١/٢).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٠٩/١).

(٣) المصدر السابق.

(٤) انظر: ابن جرير (٧٣/٢)، القرطبي (٤٠١/١)، ابن كثير (٩٢/١).

وأظهر القولين: أن البريء منهم أمر بقتل الذي عبد العجل. ذكر المفسرون في قصتهم أنهم لما كان الرجل ينظر إلى قريبه وأخيه لا يقدر أن يتجاسر على قتله، فأنزل الله ضباباً حتى صاروا لا يرى بعضهم بعضاً، فوضعوا فيهم السيف حتى قتلوا منهم نحو سبعين ألفاً، فدعى موسى وهارون ربهما، فقبل الله توبتهم، ورفع القتل عن بقيتهم^(١). هذا معنى قوله: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾. قد أوضحنا معنى ﴿التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ في قوله: ﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧] بما أغنى عن إعادته هنا.

وقوله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: آية ٥٥] أي: واذكروا أيضاً حين قلتم لنبي الله موسى: ﴿يَمْوِسُ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ﴾ أي: لن نصدقك فيما ذكرت من أن الله كلمك به. قال بعض العلماء^(٢): هم السبعون الذين اختارهم موسى، سمعوا الله يكلم موسى فقالوا: لن نصدقك في أن هذا كلام الله حتى نرى الله جهرة. والقاعدة باستقراء القرآن أن لفظ (الإيمان) إذا عُدِّي باللام معناه عدم التصديق^{(٣)(٤)}. كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا

(١) انظر: المصادر السابقة.

(٢) انظر: القرطبي (١/٤٠٣).

(٣) أي: في سياق النفي كما في الآية، أما في سياق الإثبات فيكون معناه: التصديق.

(٤) فائدة: لمعرفة الفروقات بين الإيمان والتصديق انظر: كتاب الإيمان لابن تيمية ص ١١٢ - ١٢٥، ٢٧٤ - ٢٨١، ٣٠٠، الإيمان الأوسط ص ٧١ - ٧٥، ١٧٨ - ١٧٩، شرح الطحاوية ص ٢٩٠ - ٢٩٢، معارج القبول (٢/٢١) - (٢٥).

صَدِّقِينَ ﴿١٧﴾ [يوسف: آية ٢٧] أي: بمصدقنا، وقوله: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ٦١] أي: يصدق المؤمنين، فالمعنى على هذا: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ﴾ لك أي: لن نصدقك فيما ذكرت من أن الله كلمك وأمرك ونهاك. وهذا — نفيعهم للتصديق — غيَّوه بغاية يتمادى إليها هي: ﴿حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: إلى رؤيتنا الله جهرة.

وقوله: ﴿جَهْرَةً﴾ فيه وجهان من التفسير^(١)، أحدهما: أنه متعلق بـ ﴿نَرَىٰ﴾ والمعنى: ﴿نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: عياناً، وانتصابه على أنه مصدر مؤكَّد لعامله مزيل توهم أنها رؤية منام، أو رؤية علم بالقلب، وقال بعض العلماء: هو يتعلق بقوله: ﴿قُلْتُمْ﴾ أي: قلتم جهاراً — من غير مواربة — هذا القول العظيم الشنيع، وعلى هذا فأظهر القولين فيها أنه مصدر مُنْكَرٌ حال، أي قلتم هذا القول جهرة أي: في حال كونكم جاهرين بهذا الأمر العظيم.

وقوله: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ الفاء سببية دلت على أن أخذ الصاعقة إياهم سببه هذا الاجترار العظيم، وامتناعهم من تصديقهم نبيهم حتى يروا الله عياناً، كما قال جل وعلا: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النساء: آية ١٥٣].

والصاعقة تطلق إطلاقاً^(٢): تطلق على النار المحرقة، وعلى الصوت المزعج المهلك، وأكثر إطلاقاتها عليهما معاً، صوت مزعج مشتمل على نار مهلكة، وعلى كل حال فعلى أنهم السبعون المذكورون في الأعراف فقد بيَّن أن هذه الصاعقة رجفة، كما في

(١) انظر: القرطبي (٤٠٤/١)، الدر المصون (٣٦٧/١).

(٢) انظر: ابن جرير (٨٣/٢)، المفردات (مادة: صعق) ص ٤٨٥، القرطبي (٢١٩/١).

قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتَلَكُّنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ الآية [الأعراف: آية ١٥٥]. على كل حال فهذه الصاعقة سواء قلنا: إنها نار محرقة، أو صوت مزعج أهلكهم، أو هما معاً صوت مزعج أرجف بهم الأرض، فالتحقيق أنهم ماتوا، وأنه صَعَقَ موت.

كما صرَّح الله بذلك في قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾ [البقرة: آية ٥٦] أنهم ماتوا، أمتهم الله عقاباً لمقاتلتهم هذه الشنعاء، ثم أحياهم بدعاء نبيهم ﷺ وعلى نبينا ﷺ، خلافاً لمن زعم أن صَعَقَهُمْ هذا صَعَقٌ غشية قاتلاً: إن الصعق قد يُطلق على [غير^(١)] الموت، وذكروا منه قول جرير يهجو الفرزدق^(٢):

وَهَلْ كَانَ الْفَرَزْدَقُ غَيْرَ قَرْدٍ أَصَابَتْهُ الصَّوَاعِقُ فَاسْتَدَارَا

فقوله: «أصابته الصواعق» ليس معناه أنه مات. والتحقيق أنه صعق موت؛ لأنه لا أحد أصدق من الله، والله صرح بأنه موت في قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾ البعث بعد الموت معناه الإحياء بعد الموت، أي: بعد أن مُتِمَّ. أحياهم الله جل وعلا أحياء.

وعامة المفسرين يقولون: إِنَّ الزَّمنَ الذي مَكثُوا فِي هذا الموت أو الغشية — على القول الباطل عند من يزعم أنه صعق غشية لا صعق موت، مدة هذا الصعق الذي التحقيق أنه موت — يوم وليلة، كما عليه عامة المفسرين^(٣) إلا من شذ.

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: ابن جرير (٨٣/٢).

(٣) انظر: البحر المحيط (٢١١/١)، ونقل عليه الإجماع.

وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ جملةٌ حالية، وأصل هذه الجملة فيها إشكال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: كيف ينظرون، وينظر بعضهم إلى بعض، مع إصابة الصاعقة إياهم؟

وللعلماء عن هذا أجوبة^(١): أظهرها أن الصاعقة أصابتهم غير دفعة، بل تصيب البعض والبعض ينظر إلى إهلاكه؛ لأن ظاهر القرآن يجب الحمل عليه إلا بدليل جازم من كتاب وسنة^(٢)، وظاهر القرآن أن هنالك نظراً لوقوع هذه الصاعقة، أن الصاعقة وقعت في حال نظرهم، وبهذا قال بعض العلماء، وهو الأظهر؛ لأنه يتمشى مع ظاهر القرآن، ولا مانع من أن تصيب الصاعقة بعضهم والبعض الآخر ينظر إليه، ثم تصيب بعضاً والبعض الآخر ينظر إليه، وكذلك قال بعض العلماء^(٣): إن الله أحياهم متفرقين في غير دفعة واحدة، يحيى بعضهم والبعض الآخر ينظر إليه كيف يحييه الله. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ.

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ قد قدمنا معنى (لعل) ومعنى (الشكر) في درس البارحة^(٤).

وهذه الآية الكريمة فيها دليل جازم على البعث؛ لأن بني إسرائيل هؤلاء، هذه الطائفة منهم التي أماتها الله فأحيها دليل قاطع

(١) انظر: القرطبي (١/٤٠٤)، البحر المحيط (١/٢١٢).

(٢) في هذه القاعدة انظر: ابن جرير (١/٣٨٨، ٤٧١، ٤٨٥، ٥٥٠)، (٢/١٥، ٦١، ١٨٠، ٤٥٦، ٤٥٧، ٥٤٥، ٥٦٠)، الصواعق المرسلة (١/٢٠٤)، قواعد

التفسير (٢/٨٤٣ - ٨٥٠).

(٣) انظر: البحر المحيط (١/٢١٢).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من هذه السورة.

على أن الله (جل وعلا) قادر على إحياء الموتى . وقد ذكر الله (جل وعلا) في هذه السورة الكريمة خمسة أمثلة من إحيائه للموتى في دار الدنيا^(١) هذا أولها .

الموضع الثاني : قوله في قتيل بني إسرائيل : ﴿ فَكُنَّا أَصْرُؤُهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ [البقرة : آية ٧٣] وقوله : ﴿ كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ بيّن به أن إحياءه قتيل بني إسرائيل في دار الدنيا دليل على البعث وإحيائه الموتى ، وبعثه إياهم بعد أن صاروا عظاماً .

الموضع الثالث : قوله جل وعلا : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ [البقرة : آية ٢٤٣] .

الموضع الرابع : قوله في عزيز وحماره : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ﴾ [البقرة : آية ٢٥٩] . وفي القراءة الأخرى^(٢) ﴿ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٥٩) .

الموضع الخامس : طيور إبراهيم المذكور في قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَٰئِمُتَّؤْمِنٌ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ ﴾

(١) انظر : ابن كثير (١/١١٢) .

(٢) المبسوط لابن مهران ص ١٥١ .

قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ [البقرة: آية ٢٦٠] ^(١).

(١) سئل الشيخ (رحمه الله): من أدلة إحياء الله الموتى في الدنيا: الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، فأماهم الله ثم أحياهم، فقال الله: ﴿مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٤٣]، هل هذه الإمارة على حقيقتها أو هناك نوع آخر معنوي؟

فأجاب الشيخ رحمه الله بقوله: الجواب: أن هذه الإمارة إمارة حقيقية، وإحياء حقيقي؛ لأن القرآن لا يجوز صرفه عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه من كتاب أو سنة صحيحة، والقرينة — قرينة الآية — تدل على أنه موت حقيقي، ففي نفس الآية قرينة دالة على ذلك؛ لأن سبب نزول الآية تشجيع المؤمنين على القتال، وأن الله يريد أن يفهمهم أن من رده الجبن عن لقاء العدو سيجد حتفه أمامه، كهذه الألوف من بني إسرائيل، لما وقع الطاعون وفروا هاربين حذراً من الموت وجدوا الموت أمامهم، فأماهم الله، ولهذا أتبع هذه الآية بقوله: ﴿وَقَتَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: آية ٢٤٤] ﴿وَقَتَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: فليس الحذر والجبن والتخلف عن القتال يضمن لكم الحياة، بل قد يفر الإنسان من الموت فيجد الموت أمامه، كما وقع لهؤلاء الألوف، وكما قال تعالى: ﴿قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَحُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: آية ١٦] فقله بعدها: ﴿وَقَتَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قرينة على أنه موت حقيقي، وأن الحذر من الموت لا ينجي من الموت! ولقد أجاد من قال:

في الجبن عار وفي الإقدام مكرمة والمرء في الجبن لا ينجو من القدر
وسئل الشيخ (رحمه الله): هل يوجد دليل — هو نص — على أن الإمارة إذا كانت معنوية يكون معها قرينة ودليل على المراد؟

فأجاب الشيخ رحمه الله بقوله: الموت إذا أُطلق في لغة العرب معروف أنه يصدق بمفارقة الروح للجسد، ولا يجوز حملة على غير هذا المعنى المتبادر إلا لدليل، ولا شك أن القرآن جاء فيه إطلاق الموت على الموت المعنوي، =

﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٥٧) وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَرَّيْذُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٥٨) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (٥٩) [البقرة: الآيات ٥٧ - ٥٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٥٧) [البقرة: آية ٥٧] لما كان بنو إسرائيل في التيه،

= كالكفر، كقوله: ﴿ أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا ﴾ [الأنعام: آية ١٢٢] أي: كان كافراً فهديناه إلى الإيمان. وقد أجمع العلماء على أن قوله في الأنعام: ﴿ وَالْمَوْفَىٰ يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ [الأنعام: آية ٣٦] أي: الكافرين يبعثهم الله، كما عليه عامة أهل التفسير، إلا أن إطلاق الموت على هذا المعنى كإطلاقه على الكافر في قوله: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ [فاطر: آية ٢٢] وقوله: ﴿ أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ [الأنعام: آية ١٢٢]، هذا لا يحمل عليه إلا بقرينة سياق. أما الآية: ﴿ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ﴾ [البقرة: آية ٢٤٣] فالموت الذي حذروه لا شك أنه الموت المضاد للحياة القاطع لها. وقوله: ﴿ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ من قال له الله: «مُت» مات بلا شك؛ لأن الله إذا قال للشيء «كُنْ» كان، وهم إنما خرجوا من ديارهم حذر الموت الحقيقي الذي يحذره كل إنسان، القاطع للحياة. فقوله: ﴿ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ ثم قوله بعده: ﴿ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ [البقرة: آية ٢٤٣] أدلة واضحة على أنه موت حقيقي، وعليه عامة المفسرين، وهو الحق الذي لا شك فيه، فادعاء أنه موت معنوي أو غير هذا تلاعب بكتاب الله (جل وعلا)، وحمل له على غير معناه من غير دليل يجب الرجوع إليه، والله الموفق للصواب.

واشتكوا الحرَّ، دعا نبي الله موسى لهم، فظلل الله عليهم الغمام. والغمام: اسم جنس واحده غمامة، وهو غمام أبيض رقيق يُظلمهم من الشمس^(١). وفي قصتهم أنه إذا كان في الليل ارتفع ليستضيئوا بضوء القمر.

وصيغة الجمع في قوله: ﴿وَوَلَّلْنَا﴾ للتعظيم.

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾ لما اشتكوا في التيه من الجوع، دعا الله نبيهم، فأنزل الله المنَّ والسلوى. وأكثر علماء التفسير^(٢) على أن المنَّ: التَّرنَجِين، وهو شيء ينزل كالندى ثم يجتمع، أبيض، حلو، يشبه العسل الأبيض، هذا قول أكثر المفسرين في المراد بالمنَّ.

قال بعض العلماء^(٣): ولا يعارض هذا ما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ من أنه قال: «الكمأة من المنَّ وماؤها شفاء للعين»^(٤).

(١) سئل الشيخ (رحمه الله) عن الفرق بين الغمام والسحاب؟ فأجاب بقوله:

السحاب غير المطر بإجماع العلماء، فالسحاب هو الوعاء الذي فيه ماء المطر، ويُسمَّى الغمام، إلا أن هذا الغمام الذي أنزل الله عليهم يقول العلماء فيه: إنه لم يكن وعاء كالسحاب، وإنما هو غمام أبيض رقيق يشبهه، أنزله الله عليهم، مع أن الغمام يطلق على السحاب.

(٢) انظر: القرطبي (٤٠٦/١)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٥.

(٣) المصدر السابق.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾، حديث رقم: (٤٤٧٨)، (١٦٣/٨)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر الحديثين رقم: (٤٦٣٩، ٥٧٠٨)، ومسلم في صحيحه، =

قالوا: فمراده ﷺ بقوله: «من المن» أي: من جنس ما من الله به على بني إسرائيل، حيث إنه طعام يوجد — فضلاً عن الله — من غير تعب، وظاهر الحديث أن الكمأة من نفس ما من الله به على بني إسرائيل في التيه.

[٢/ب] / وقوله: ﴿وَالسَّلَوَىٰ﴾ جمهور المفسرين، أو عامة المفسرين على أن (السلوى): طير^(١)، قال بعضهم: هو السّماني، وقال بعضهم: طائر يشبه السّماني. وتفسير من فسّر السلوى بأنه (العسل) غير صواب، وكذلك ادعاء أن السلوى لا يُطلق على العسل في لغة العرب غير صواب. والتحقيق: أن السلوى يطلق في لغة العرب على العسل، ومنه قول الهذلي^(٢):

وَقَاسَمْتُهَا بِاللّٰهِ جَهْدًا لَّأَنْتُمْ أَلَدُّ مِنَ السَّلَوَىٰ إِذَا مَا نَشَوْرُهَا
والشور: استخراج العسل خاصّة.

لكن ليس المراد بالسلوى في الآية العسل، وإنما المراد به طائر، كما عليه عامة المفسرين، هو السّماني أو طائر يشبه السّماني. وقوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ محكي قول محذوف^(٣)، أي: وقلنا لهم: كلوا من طيبات ما رزقناكم كهذا المن والسلوى، وهما طيبان حساً ومعنى؛ للذاذة طعمهما وحليتهما شرعاً؛ لأنهما من فضل من الله جل وعلا.

= كتاب الأشربة، باب: فضل الكمأة، ومداواة العين بها، حديث رقم: (٢٠٤٩)، (١٦١٩/٣).

(١) انظر: القرطبي (٤٠٧/١)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٥.

(٢) اللسان (مادة: سلا)، القرطبي (٤٠٧/١)، الدر المصون (١/٣٧٠).

(٣) انظر: القرطبي (٤٠٨/١)، الدر المصون (١/٣٧٠).

﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ هنا محذوف دلّ المقام عليه^(١)، والمعنى: ﴿كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: أنعمنا عليهم هذه النعم فقابلوا نعمنا بعدم الشكر، وارتكاب المعاصي، ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ بتلك المعاصي التي قابلوا بها نعمنا ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٥٧﴾.

وقال بعض العلماء: أمروا أن لا يدّخروا من المنّ والسلوى فخالفوا أمر الله وادّخروا، وما ظلمونا بذلك الادخار المنهي عنه ولكن كانوا أنفسهم يظلمون^(٢). والقول الأول أشمل، وهو الصواب.

وقوله (جل وعلا) في هذه الآية: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ فيه الدليل الواضح على أن نفي الفعل لا يستلزم إمكانه^(٣)؛ لأن الله نفى عنه أنهم ظلموه، ونفيه (جل وعلا) عن نفسه أنهم ظلموه، لا يدل على أنه يمكن أن يظلموه، بل نفي الفعل لا يدل على إمكانه.

وقوله جل وعلا: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (لكن) واقعة في موقعها، والمعنى: أن هذا الظلم واقع على أنفسهم حيث عرّضوها به لسخط الله (جل وعلا) وعقابه، فضرر فعلهم عائد إليهم، والله (جل وعلا) لا تضره معاصي خلقه، ولا تنفعه طاعاتهم ﴿فَكَفَرُوا وَقَوْلُوا وَآسَتْنِي اللَّهُ وَاللَّهُ عَنِّي حِمْدٌ﴾ [التغابن: آية ٦].

وقد بيّن القرآن في آيات كثيرة أن الله (جل وعلا) لا يتضرر

(١) انظر القرطبي (٤٠٩/١)، الدر المصون (٣٧١/١).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢١٥/١).

(٣) المصدر السابق.

بمعاصي خلقه ولا ينتفع بطاعاتهم، كقوله: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: آية ٨]، وقوله: ﴿فَكْفُرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن: آية ٦]، وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: آية ١٥]، وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه: «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً» الحديث^(١).

هذا معنى قوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ أي: قابلوا نعمنا بالمعاصي، وما ظلمونا بذلك ولكن ظلموا أنفسهم بذلك.

وقوله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ [البقرة: آية ٥٨] أي: واذكر ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ أي: حين قلنا. وصيغة الجمع للتعظيم. ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ الصواب الذي عليه أكثر المفسرين أن هذه القرية هي (بيت المقدس)^(٢). وقال جماعة من العلماء: (هي أريحا)^(٣). وعن الضحاك أنها (الرَّمْلة)، و (فلسطين)، و (تَدْمُرُ) ونحو ذلك^(٤).

(١) مسلم في صحيحه، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، حديث رقم: (٢٥٧٧)، (٤/١٩٩٤).

(٢) انظر: ابن جرير (١٠٢/٢)، القرطبي (٤٠٩/١).

(٣) انظر: ابن جرير (١٠٣/٢)، القرطبي (٤٠٩/١).

(٤) انظر: القرطبي (٤٠٩/١).

والتحقيق الذي عليه جمهور المفسرين أنها (بيت المقدس)، ويدل عليه قوله في المائدة: ﴿يَنْقُورِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: آية ٢١] هذه القرية. ولما زال عنهم التيه، ومات موسى وهارون، وكان الخليفة بعدهما يوشع بن نون، وجاؤوا وجاهدوهم الجهاد المعروف في التاريخ^(١)، الذي ردَّ الله فيه الشمس ليوشع بن نون، وفتحوا البلد، أمرهم الله جل وعلا أن يشكروا هذه النعمة بقولٍ يقولونه، وفعل يفعلونه، فبدلوا القول الذي قيل لهم بقول غيره، وبدلوا — أيضاً — الفعل الذي قيل لهم بفعل غيره، وتقرير المعنى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ فكلوا من هذه القرية حيث شئتم. (حيث) كلمة تدل على المكان كما تدل (حين) على الزمان، ربما ضُمَّنْت معنى الشرط، وهي تعمُّ، أي: في أي مكان من أمكنة هذه القرية شئتم^(٢).

وقوله: ﴿رَغَدًا﴾ نعت لمصدر محذوف^(٣) أي: (أكلًا رَغَدًا) أي: واسعاً لذيذاً لا عناء فيه ولا تعب. وهذا الذي أُبيح لهم هنا الذي يظهر أنه يدخل فيه ما طلبوه — أي: طلبوا نبههم موسى أن يدعو الله لهم أن يعطيهم إياه — الآتي في قوله: ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا﴾ [البقرة: آية ٦١] الظاهر أن الله لما قال لهم: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة: الآية ٦١] وفتح عليهم هذه القرية قال لهم: ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ [البقرة: الآية ٥٨]

(١) انظر: البداية والنهاية (١/٣٢٣).

(٢) انظر: الدر المصون (١/٢٨١ — ٢٨٣)، اللسان (مادة: حيث) (١/٧٦٥).

(٣) انظر: القرطبي (١/٤١٠).

وأنه يدخل في ذلك ما طلبوه أيام التيه من البقول والفوم والعدس والبصل وما ذكر معها.

ثم إن الله (جل وعلا) أمرهم بفعل وقول شكراً لنعمة الفتح، وهو قوله: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أي: ادخلوه في حال كونكم سجداً. والسُّجْد جمع ساجد، و (الفاعل) إذا كان وصفاً من جموع تكسيره المعروفة - جموع الكثرة - أن يُجمع على (فُعَل)، كساجد وسُجَّد، وراكَع ورُكَّع^(١).

قال بعض العلماء: هو سجود على الجبهة، والمعنى: إذا دخلوا الباب سجدوا. أي: ادخلوه في حال كونكم سُجَّدًا، أي: عندما تدخلون تتصفون بحالة السجود.

وقال بعض العلماء: هو سجود ركوع وانحناء تواضعاً لله، وشكراً على نعمة الفتح^(٢). وقد يفهم من هذا أن نعمة الفتح ينبغي أن تشكر بالسجود لله (جل وعلا). ولما فتح النبي ﷺ مكة صلى الضحى ثمان ركعات^(٣). وكان العلماء يرون أنها صلاة شكر على ما أنعم الله عليه به من الفتح، والله (تعالى) أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ﴾ الباب: واحد الأبواب، وألفه الكائنة في موضع العين مبدلة من واو، بدليل تصغيره

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٣٩٩/٢).

(٢) انظر: ابن جرير (١٠٤/٢).

(٣) البخاري في صحيحه، كتاب التهجد، باب: صلاة الضحى في السفر، حديث رقم: (١١٧٦)، (٥١/٣)، ومسلم في الصحيح، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: استحباب صلاة الضحى، حديث رقم: (٣٣٦)، (٤٩٧/١).

على (بُويب)، وجمعه على (أبواب)^(١).

و ﴿سُجَّدًا﴾ حال من الواو في ﴿أَدْخُلُوا﴾^(٢)، أي: حال كونكم سجداً لله شكراً على نعمة الفتح. وقال بعض العلماء: هو سجود انحناء وتواضع. ومنهم من شذ فزعم أنه مطلق التواضع لله. والسجود وإن كان في لغة العرب قد يطلق على مطلق التواضع فليس هو المراد في الآية.

وقوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ هذا القول الذي قيل لهم أيضاً. و ﴿حِطَّةٌ﴾ (فِعْلَةٌ) من (الحطُّ)، و (الحطُّ) معناه الوضْع، وهو خبر مبتدأ محذوف، ومتعلِّقها محذوف. وتقرير المعنى بإيضاح: (وقولوا مسألتنا لربنا حطة)^(٣) أي: غفران لذنوبنا وحط، أي: وضع لأوزارنا عن ظهورنا، فهو لفظ عربي فصيح. هذا هو القول الذي قيل لهم، أمرهم الله أن يدخلوا سجوداً متواضعين، وأن يقولوا قولاً هو استغفار وطلب لحطِّ الذنوب. وهذا معنى قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾.

وقوله: ﴿تَنفَرَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ فيه ثلاث قراءات سبعيات^(٤): قرأه نافع المدني: ﴿يُغْفَرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ بالياء المضمومة وفتح (الفاء) مبنياً للمفعول. وإنما جاز تذكره والإتيان بالياء لأن تأنيث الخطايا غير حقيقي؛ ولأنه فصل بينه وبين الفعل فاصل، وهو (لكم)، والفصل يبيح ترك (التاء)^(٥).

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٥٦.

(٢) انظر: الدر المصون (٣٧٣/١).

(٣) انظر: القرطبي (٤١٠/١)، الدر المصون (٣٧٣/١).

(٤) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٣٠.

(٥) انظر: حجة القراءات ص ٩٧، القرطبي (٤١٤/١)، الدر المصون (٣٧٦/١).

كما تقدم^(١). وقرأه الشامي ابن عامر: ﴿تُغْفَرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ بضم (التاء) وفتح (الفاء) مبنياً للمفعول. ﴿خَطَايَاكُمْ﴾ نائب عن الفاعل في كلتا القراءتين. وقرأه غيرهما من القراء: ﴿تَغْفِرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ ﴿خَطَايَاكُمْ﴾ في محل نصب على المفعول به، و ﴿تَغْفِرُ﴾ بكسر (الفاء) مبنياً للفاعل. وقراءة الجمهور أشد انسجاماً بالسياق؛ لأن الله قال قبلها: ﴿قُلْنَا﴾، ﴿وَادْخُلُوا آلَ بَابِ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ تَغْفِرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ وقال بعدها: ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ بصيغة التعظيم، فقراءة الجمهور أشد انسجاماً وملاءمة مع السياق من قراءة نافع وقرأة ابن عامر^(٢).

و (الخطايا): جمع الخطيئة، والخطيئة: الذنب العظيم^(٣) الذي يستحق صاحبه التنكيل، أي: يغفر لكم ذنوبكم العظيمة. ثم قال (جل وعلا): ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ للعلماء في تفسير المحسنين هنا أقوال^(٤)، والحق الذي لا ينبغي العدول عنه أن لا يُعدل في تفسيرها عن تفسير النبي ﷺ وهو قوله لما سأله جبريل عن الإحسان: «هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٥). يعني: الذين كانوا أشد مراقبة لله في أعمالهم سيزيدهم الله

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٩٨، القرطبي (٤١٤/١).

(٣) انظر: المفردات (مادة: خطأ) ص ٢٨٨.

(٤) انظر: القرطبي (٤١٥/١)، البحر المحيط (٢١٨/١).

(٥) البخاري في صحيحه، كتاب الإيمان باب: سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان، حديث رقم: (٥٠)، (١١٤/١)، وأخرجه في موضع آخر. انظر حديث رقم: (٤٧٧٧)، ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب: الإيمان والإسلام والإحسان، حديث رقم: (٩)، (٣٩/١).

إيماناً؛ لأن الإنسان كلما ازداد تقواه لله (جل وعلا) زاده الله، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى﴾ [محمد: آية ١٧] معناه: وسنزيد المحسنين منكم، أي: الذين هم أشد مراقبة لله سنزيدهم من الخير والإيمان. وقال بعض العلماء: سنزيد في جزاء أعمال المحسنين؛ لأن العمل الذي يراقب صاحبه الله قد يكون ثوابه أكثر ممن هو أقل منه مراقبة.

ثم قال جل وعلا: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [البقرة: الآية ٥٩] وفي الكلام حذف الواو وما عطفَتْ، وحذف المُتعلِّق. وتقرير المعنى: فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم بقول غيره^(١)، وبدّلوا فعلاً غير الذي قيل لهم بفعل غيره. والقول الذي قيل لهم هو (حِطَّة) فبدلوه بقول غيره، وقالوا: (حبة في شعرة). وقال بعض العلماء: قالوا: (حنطة في شعيرة) وثبت في الصحيح^(٢) أن القول الذي بدّلوه: (حبة في شعرة). وفي بعض روايات الحديث (حنطة في شعيرة)^(٣). وعلى كل حال فقد بدّلوا هذا القول الذي قيل لهم بغيره، كما بدلوا الفعل الذي قيل لهم بفعل غيره؛ لأن الفعل الذي أمروا به هو دخولهم الباب سجداً، فبدلوه بفعل غيره، فدخلوا يزحفون على استاهمهم، وهذا من كفرهم، عياداً بالله.

(١) انظر: الدر المصون (١/٣٧٩).

(٢) البخاري في صحيحه، كتاب الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، حديث رقم: (٢٤٠٣)، (٤٣٦/٦)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر الأحاديث رقم: (٤٤٧٩، ٤٦٤١)، ومسلم في الصحيح، كتاب التفسير، حديث رقم: (٣٠١٥)، (٤/٢٣١٢).

(٣) انظر: الفتح (٨/٣٠٤).

وما قاله بعض العلماء^(١): من أن هذه الآية الكريمة يؤخذ منها عدم نقل الحديث بالمعنى؛ لأن الله ذمَّ من بدَّل قولاً بقولٍ غيره، فيلزم أن يكون القول هو نفس ما أمر به، لا قولاً غيره، غيرُ صواب. ويجب أن عنه: بأن القول المأمور به له حالتان: إما أن يكون مُتَعَبِّداً بلفظه ك (الله أكبر) في الصلاة، وما جرى مجرى ذلك من العبادات القولية، فمثل هذا لا يجوز تبديله، ومن بدَّله يلحقه من الوعيد ما لحقهم بقدر ما ارتكب في قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ ولا يجوز تبديله. أما الذي لم يُتَعَبَّدْ به بلفظه فلا مانع من أن يُبدل بلفظ يؤدي معناه إذا لم يكن هناك تفاوت في المعنى. وجماهير العلماء من المسلمين قديماً وحديثاً على جواز نقل الحديث بالمعنى إذا كان ناقله بالمعنى عارفاً باللسان، متبحراً فيه، لا تخفى عليه النكت والتفاوت الذي يكون بين الألفاظ، ونَقَلَه بحالة ليست أخفى من نص الحديث، ولا أظهر من نص الحديث، فلا يجوز نقله بلفظ أظهر منه. قال بعض العلماء: لأنه قد يعارضه حديث آخر، والظهور من المرجحات بين النصوص المتعارضة، فيظن المجتهد أن لفظ الراوي الظاهر الذي بدَّله بلفظ هو أقل منه ظهوراً أنه من لفظ النبي ﷺ، فيرجحه بهذا الظهور على حديث آخر، فيكون استناد هذا الترجيح مستنداً لتصرف الراوي، وهذا مما لا ينبغي. وعلى كل حال فمسألة نقل الحديث بالمعنى مسألة معروفة في الأصول^(٢)، وفي علوم الحديث^(٣)، منعها قوم واستدلوا

(١) انظر: القرطبي (١/٤١١ - ٤١٤).

(٢) انظر: البحر المحيط للزركشي (٤/٣٥٥ - ٣٦١)، شرح مختصر الروضة (٢/٢٤٤).

(٣) انظر: الكفاية للخطيب (١٩٨ - ٢١١)، تدريب الراوي (٢/٩٨ - ١٠٢).

بالحديث: أن النبي ﷺ لما سمع الرجل قال: «أمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت». ردَّ عليه وقال: «ونبيك الذي أرسلت»^(١). ولا شك أن اللفظ الذي قاله النبي ﷺ لا يقوم مقامه اللفظ الذي تصرَّف فيه الراوي؛ لأن «ونبيك الذي أرسلت» واضح بليغ لا تكرير فيه؛ لأن النبي ﷺ قد يكون مُرسلاً وغير مرسل، والرسول مرسل قطعاً، فيكون «رسولك الذي أرسلت» تكرر — يعني — لأن «الذي أرسلت» معناه يؤديه «رسولك» أما «نبيك الذي أرسلت» فيكون كل من الكلمتين عمدة وتأسيساً لا لغواً، والحاصل أنه معروف أن الجمهور من العلماء على جواز نقل الحديث بالمعنى إذا وثق الراوي أنه لم يزد في معناه ولم ينقص، وأن قوماً منعوا ذلك، وأن الآية لا دليل فيها لذلك ألَبَتَه؛ لأنهم إنما بدّلوا قولاً منافياً للقول الذي قيل لهم في المعنى، والتبديل إذا كان منافياً في المعنى ممنوع بإجماع المسلمين، وليس مما فيه الخلاف، إنما الخلاف في تبديل الألفاظ مع بقاء المعنى، وهم بدّلوا اللفظ بلفظ لا يؤدي معناه، أمروا بأن يقولوا (حطة)، فقالوا: (حبة في شعرة)، أو (حنطة في شعيرة)!! فالقول الذي بدّلوا به ليس معناه يؤدي معنى القول الذي أمروا به، فكأنهم رفضوه بتاتاً، وعصوا الله، وجأؤوا بما لم يؤمروا به، لا لفظاً ولا معنى. والفعل الذي بدّلوا به: أنهم أمروا

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الوضوء، باب: فضل من بات على الوضوء، حديث رقم: (٢٤٧)، (٣٥٧/١)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث رقم: (٦٣١١)، (٦٣١٣)، (٦٣١٥)، (٧٤٨٨)، ومسلم في صحيحه، كتاب الذكر والدعاء، باب: ما يقوله عند النوم وأخذ المضجع، حديث رقم: (٢٧١٠)، (٢٠٨١/٤).

بالسجود فدخلوا يزحفون على استاهمهم.

وقوله: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ الفاء سببية، وصيغة الجمع للتعظيم، أي: فبسبب تبديلهم القول الذي قيل لهم بقول غيره، والفعل الذي قيل لهم بفعل غيره أنزلنا عليهم، وإنما أظهر في محل الإضمار قال: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولم يقل: (فأنزلنا عليهم) لِيُسَجَّلَ عليهم موجب هذا العذاب؛ وأنه الظلم؛ ولذا عدل عن الضمير إلى الظاهر قال: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ لِيبين أن هذا الرجز منزل عليهم بسبب ظلمهم، والضمير لا يعطي هذا، وإن كان معناه يؤدي المعنى في الجملة^(١). وهذا معنى قوله: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: ظلموا أنفسهم بتبديل القول بقول غيره، والفعل بفعل غيره.

﴿رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ الرجز: العذاب، وهذا العذاب طاعون أنزله الله عليهم. قال العلماء: أهلك الله به منهم سبعين ألفاً^(٢).

وقوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (الباء) سببية، و (ما) مصدرية، أي: بسبب كونهم فاسقين^(٣). والفسق^(٤) في لغة العرب الخروج، ومنه قوله جل وعلا: ﴿إِلَّا إِلَيْسَ كَانَ مِّنَ الْجِنَّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: الآية ٥٠] أي: فخرج عن طاعة ربه، والعرب تقول: (فسقت الرُّطْبَةُ من قشرتها) إذا خرجت، و (فسقت

(١) انظر: الدر المصون (١/٣٨١).

(٢) انظر: ابن جرير (٢/١١٦ - ١١٨).

(٣) انظر: الدر المصون (١/٣٨٢).

(٤) انظر: ابن جرير (١/٤٠٩)، القرطبي (١/٢٤٥)، المفردات (مادة: فسق)

ص ٦٣٦، الدر المصون (١/٢٣٤).

الفأرة). إذا خرجت من جحرها للإفساد. وكون الفسق يطلق على الخروج معروف في كلام العرب، ومنه قول رؤبة بن العجاج^(١):

يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا

فقوله: «فوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا» أي: خوارج عن طريق القصد إلى طريق آخر. وقال بعض العلماء^(٢): إنما كرر لفظ (الظلم) في قوله: ﴿قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ لأن هذا الفعل الذي هو ظلمهم ذكّره له أهمية في السياق؛ لأنهم ظلموا في الوقت الذي أنعم الله عليهم، وعصوا أمر ربهم، ومن عادة العرب إذا كان الأمر له أهمية أن تكرر، سواء كانت أهميته من جهة خير، أو أهميته من جهة شر^(٣)، كما قال الشاعر^(٤):

لَيْتَ الْغُرَابَ غَدَاةً يَنْعَبُ دَائِمًا^(٥) كَانَ الْغُرَابُ مُقَطَّعَ الْأُودَاجِ

لأن الغراب لما نعب بيبين أحبته صار الغراب له أهمية عنده فكرر لفظه، ومنه قول الآخر^(٦):

لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا نَغْصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا

(١) انظر: الكتاب لسيبويه (٩٤/١)، الخصائص (٤٣٢/٢)، القرطبي (٢٤٥/١)، الدر المصون (٢٣٤/١).

(٢) انظر: القرطبي (٤١٦/١).

(٣) انظر: الإكسير ص ٢١٥، بدائع الفوائد (٤٧/٢ - ٤٨)، الإتيقان (٢١٦/٣).

(٤) البيت لجرير. انظر: تفسير ابن جرير (٣٩٦/٢)، القرطبي (٤١٦/١).

(٥) في القرطبي (دائبا) وهكذا في الدر المصون (٣٨١/١).

(٦) البيت لعدي بن زيد، وينسب - أيضاً - لأمية بن أبي الصلت. انظر: الكتاب

لسيبويه (٦٢/١)، الخصائص (٥٣/٣)، الخزانة (١٨٣/١).

لما كان الموت له أهمية في قطعه الحياة كرهه، ونظائر هذا كثيرة في كلام العرب، وعلماء البلاغة يقولون إن إعادة قوله: ﴿ظَلَمُوا﴾ في قوله: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ لِيُسَجَّلَ عليهم الذنب الذي بسببه أنزل عليهم العذاب^(١) كما قدمنا، والله (تعالى) أعلم.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنُخْذِنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٧) قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرَعُونَ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٢٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيعَةَ فِيهَا قَالُوا أَلَن نَجِثَ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢١﴾ [البقرة: الآيات ٦٧ - ٧١].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنُخْذِنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٧) [البقرة: الآية ٦٧] قرأ هذا الحرف جمهور القراء: ﴿هُزُوًا﴾ بضم الزاي والهمزة، وقرأه حمزة: ﴿هُزْءًا﴾ وهي لغة تميم، وأسد، وقيس، وقرأه حفص عن عاصم ﴿هُزُوًا﴾ بإبدال الهمزة واوا^(٢).

ومعنى قوله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ كما ذكره المفسرون^(٣): أنه قُتِلَ في بني إسرائيل قتيل كما يأتي في قوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُوهَا فِيهَا﴾ [البقرة: آية ٧٢]

(١) انظر: تفسير أبي السعود (١/ ١٠٥).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٣٠، الكشف (١/ ٢٤٧).

(٣) انظر: ابن جرير (٢/ ١٨٣ - ١٨٩)، ابن كثير (١/ ١٠٨).

يزعمون أن اسم القتيل (عاميل)^(١). قال بعضهم: كان له أقرباء فقراء، وهو غني، فقتلوه ليرثوه. وقيل: كانت تحته امرأة جميلة فقتله بعض الناس ليتزوجها. والأول أكثر قائلًا. وعلى كل حال فالذين قتلوا القتيل ادَّعوه على غيرهم، وسألوا من نبي الله موسى أن يسأل الله لهم ليبين لهم قاتل القتيل، فأمرهم الله (جل وعلا) على لسان نبيه أن يذبحوا بقرة ويضربوا القتيل بجزء منها، فيحيا القتيل، ويخبرهم بقاتله. وهذا معنى قوله: واذكر ﴿إِذْ قَالَ﴾ أي: حين قال (موسى لقومه) لما اذَّارُوا في القتيل وتدافعوه، كُلُّ يَدْفَعُ قَتْلَهُ عَنْ نَفْسِهِ إِلَى غَيْرِهِ: (إن الله) جل وعلا ﴿يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ أي: وتضربوا القتيل ببعضها فيحيا، فيخبركم عن قاتله. وقرأ هذا الحرف جماهير القراء: ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ بضم مشبعة على القياس. وقرأه أبو عمرو: ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ بإسكان الراء، وزاد عنه الدُّوري باختلاس الضمة^(٢)، وقد قدَّمنا وجه ذلك في قراءته في ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾^(٣).

وقوله: ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ المصدر المنسبك من (أن) وصلتها هو متعلِّق الأمر، وأصل (أمر) تتعدَّى بالباء، والأصل: (يأمركم بأن تذبحوا بقرة) أي: بذبح بقرة، وضرب القتيل بجزء منها، كما عدَّى الأمر بالباء في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: آية ٩٠] فالمصدر المنسبك من (أن) وصلتها مجرور بحرف محذوف^(٤)، وحذف هذا الحرف قياسٌ مطرد كما عقده في الخلاصة بقوله^(٥):

(١) انظر: البحر المحيط (٢٤٩/١)، مفحمت الأقران ص ٤٣.

(٢) انظر: القرطبي (٤٤٤/١)، البحر المحيط (٢٤٩/١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٤) انظر: البحر المحيط (٢٤٩/١ - ٢٥٠)، الدر المنصون (٤١٧/١)، (٦٥٦/٤).

(٥) الخلاصة ص ٢٨، وانظر: شرحه في الأشموني (٣٤٤/١).

وَعَدَّ لَازِمًا بِحَرْفِ جَرٍّ وَإِنْ حُذِفَ فَالنَّصْبُ لِلْمُنْجَرِّ
نَقْلًا وَفِي أَنَّ وَأَنْ يَطَّرِدُ مَعَ أَمْنٍ لَبْسٍ كَعَجِبْتُ أَنْ يَدُوا

ولطالب العلم هنا سؤال، وهو أن يقول: عرفنا أن المصدر المنسبك من (أَنَّ) وصلتها المجرور بالباء المحذوفة في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ أي: (يأمركم بأن تذبحوا بقرة)، فهذا المصدر بعد حذف الباء هل محله الجر بالباء المحذوفة، أو محله النصب لما نزع الخافض؟

الجواب: أن جماهير النحويين أنه في محل نصب^(١)، وأنه لو عُطِفَ عليه لَنُصِبَ عَلَى اللغة الفصحى. وخالف في هذا (الأخفش) فقال: إن محله الجر. واستدل على أن محله الجر بأنه سُمِعَ عن العرب خفض المعطوف عليه في قول الشاعر^(٢):

وَمَا زُرْتُ لَيْلَى أَنْ تَكُونَ حَبِيبَةً إِلَيَّ وَلَا دَيْنَ بِهَا أَنَا طَالِبُهُ

فخفض قوله: «ولا دين» بالعطف على المصدر المنسبك من (أَنَّ) وصلتها المجرور بحرف محذوف. وتقرير المعنى: «فما زرت ليلى أن تكون حبيبة» أي: لكونها حبيبة، ولا لدين بها أنا طالبه. وأجاز سيبويه الوجهين، أن محله الكسر، والعطف عليه بالخفض، وأن محله النصب، والعطف عليه بالنصب^(٣).

(١) انظر: القرطبي (٤٤٤/١)، تخلص الشواهد وتلخيص الفوائد ص ٥١١، الدر المصون (٢١١/١ - ٢١٢، ٤١٧).

(٢) وهو الفرزدق. انظر: الكتاب لسيبويه (٢٩/٣)، تخلص الشواهد ص ٥١١، الدر المصون (٢١٢/١).

(٣) انظر: الكتاب (٢٨/٣ - ٣٠).

وأجاب الجمهور عن البيت الذي أورده الأخفش بأن الخفض فيه من عطف التوهم، وعطف التوهم يكفي فيه مطلق توهم جواز الخفض. وعطف التوهم مسموع في كلام العرب، ومن أمثلته قول زهير^(١):

بدا لي أنني لست مدرك ما مضى ولا سابق شيئاً إذا كان جائياً
فالرواية نصب «مدرك» وخفض «سابق»، والمخفض معطوف على المنصوب، وهو عطف توهم. أعني توهم (الباء) في خبر (ليس)؛ لأن (بدا لي أنني لست مدرك ما مضى) يجوز فيه: لست بمدرك ولا سابق، كما قال^(٢):

وبعد (ما) و(ليس) جر (البا) الخبر

فتوهموا (الباء) لمطلق الجواز، وعطفوا عليه خفضاً عطف توهم، ونظيره قول الآخر^(٣):

مشائيم ليسوا مُصلِحِينَ عَشِيرَةً ولا ناعِبٍ إِلَّا بَيْنَ غُرَابِهَا
بخفض (ناعب) عطفاً على (مصلحين)، لتوهم جواز دخول الباء. قالوا: من ذلك:

وما زرت ليلي أن تكون حبيبة إلي ولا دين
لتوهم اللام.

(١) الكتاب لسيبويه (٢٩/٣)، تخليص الشواهد ص ٥١٢.

(٢) هذا الشطر الأول من أحد أبيات الخلاصة، وشطره الثاني:

وبعد لا ونفي كان قد يُجر

انظر: الخلاصة ص ٢٠، وانظر: شرحه في الأشموني (٢٠٥/١).

(٣) البيت للفرزدق، وهو في الكتاب لسيبويه (٢٩/٣)، الخصائص (٣٥٤/٢).

وقوله جل وعلا: ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ الذبح معروف، و (بقرة) قال بعض العلماء: تاؤه للتأنيث، وذكره يُسمى ثوراً^(١). وقال بعض العلماء: هي تاء الوحدة، والبقر يُطلق على ذكره وأنثاه.

وهذه الآية الكريمة تدلُّ بظاهرها على أنهم لو ذبحوا أي بقرة لأجزأت، ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم.

وقوله جل وعلا: ﴿قَالُوا أَلَنَخَذْنَاهُ زُورًا﴾ أي: قال قوم موسى لموسى لما قال لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾: ﴿أَلَنَخَذْنَاهُ زُورًا﴾ أي: مهزوءاً منا من قبلك بأن نقول لك: ادع لنا ربك يبين لنا قاتل القتل، فتجيبنا بقولك: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ فهذا الجواب غير مطابق للسؤال، فكأنك تستهزئ منا، وتسخر منا، ولم يفهموا أن المراد بذبح البقرة أنه يُضرب القتل ببعض منها فيحيا — بإذن الله — ويخبرهم بقاتله، فقال نبي الله موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٢) أعتصم وأتمنع بربي أن أكون من الجاهلين. الجاهلون: جمع الجاهل، وهو الوصف من (جهل). وأحسن تعاريف الجهل عند علماء الأصول: أنه هو انتفاء العلم بما من شأنه أن يُقصد ليُعلم، وللعلماء فيه أقوال متعددة محل ذكرها في فن الأصول^(٣).

والمعنى: أن نبي الله موسى استعاذ بربه (جل وعلا) من أن يكون معدوداً، وفي عداد الجاهلين^(٣). والآية تدل على أن من

(١) انظر: القرطبي (٤٤٥/١)، الدر المصون (٤١٧/١).

(٢) انظر: حاشية البناني (١٦١/١)، شرح الكوكب (٧٧/١)، الكليات ص ٣٥٠، نشر الورود (٧٤/١).

(٣) انظر: تفسير السعدي (٥٣/١).

يستهزئ من الناس أنه جاهل^(١)؛ لأن نبي الله موسى استعاذ بالله من أن يكون اتخذهم هزواً كما قالوا؛ ولذا قال: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فلما علموا أن الأمر من الله جدّ، وأن الجواب مطابق لسؤالهم، وأن المراد بذبح البقرة أن يضرب القتيل بجزء منها فيحيا، فيخبرهم بقاتله، تعنتوا وأكثروا الأسئلة فشددوا على أنفسهم، فشدد الله عليهم.

قالوا مخاطبين نبيهم: ﴿يَمُوسَى اذْعُ لَنَا رَبِّكَ﴾ [البقرة: آية ٦٨] أي: اسأل لنا ربك ﴿يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾، المراد بقوله: ﴿مَا هِيَ﴾ هنا يعنون: ما سنّها^(٢)؛ لأن السؤال يوضحه الجواب، حيث قال لهم نبي الله موسى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ﴾ ﴿إِنَّهَا﴾ أي: البقرة التي سألتهم عن سنّها ﴿بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيِّنٌ ذَلِكَ﴾، ﴿عَوَانٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف^(٣). والمعنى: لا فارض ولا بكر، هي عوان بين ذلك. الفارض المُسنّة التي طعنت في السن، وكل طاعن في السنّ. تسميه العرب (فارضاً)، وكل قديم تسميه (فارضاً)^(٤)، ومن أمثلته في كلام العرب قول خفاف بن نُدبة السُّلَمي

(١) سئل الشيخ (رحمه الله) عن الفرق بين الجهل الذي هو ضد العلم، وبين الجهل الذي هو ضد الحلم. فأجاب بقوله: «مما يبين ذلك المناظرة التي عقدها بعض الأدباء بين الحلم والعقل حيث قال:

حلم الحليم وعقل العاقل اختلفا	من ذا الذي منهما قد أكمل الشرفا
فالعقل قال أنا أحرزت غايته	لأنني بي رب الناس قد عُرِفَا
فأفصح الحلم إفصاحاً وقال له	بأيّنا الله في تنزيله اتصفا
فبان للعقل أن الحلم سيده	فقبّل العقل رأس الحلم وانصرفا

(٢) انظر: أضواء البيان (١/ ٧٨).

(٣) انظر: القرطبي (١/ ٤٤٩)، الدر المصون (١/ ٤٢١).

(٤) انظر: القرطبي (١/ ٤٤٨)، الدر المصون (١/ ٤٢٠).

يهجو العباس بن مرداس، وقيل: القائل علقمة بن عوف^(١):

لَعَمْرِي لَقَدْ أَعْطَيْتَ جَارَكَ فَارِضاً تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلِ
وَلَمْ تُعْطِهِ بِكَراً فَيَرْضَى سَمِينَةً فَكَيْفَ تُجَازِي بِالْمُودَةِ وَالْفَضْلِ

ومن إطلاق العرب الفارض على ما تقادم عهده قول
الراجز^(٢):

يَا رَبِّ ذِي ضِغْنٍ عَلَيَّ فَارِضٌ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

يعني: بالضغن الفارض: أنه تقادم عهده وطالت سِنُّه. قال
بعض العلماء: ومنه قول الآخر^(٣):

شَيَّبَ أَصْدَاغِي فِرَاسِي أَبْيَضُ مُحَافِلٌ فِيهَا رَجَالٌ فُرَّضُ

قال: أي طاعنون في السن، والأظهر أن المراد بقول هذا
الراجز «فُرَّضَ» أي: ضخام الأبدان؛ لأن العرب تُطلق الفارض أيضاً
على الضخم عظيم البدن.

وقوله: ﴿وَلَا يَكُرُّ﴾ البكر هي التي لم يَفْتَحِلْهَا الفحل
لصغرها^(٤). وقال بعض العلماء: البكر: التي وَلَدَتْ مَرَّةً^(٥)، ولكن

(١) القرطبي (٤٤٨/١)، اللسان (مادة: فرض) (١٠٧٨/٢)، البحر المحيط
(٢٤٨/١)، الدر المصون (٤٢٠/١).

(٢) انظر: الطبري (١٩٠/٢)، اللسان (مادة: فرض) (١٠٧٨/٢)، القرطبي
(٤٤٨/١).

(٣) انظر: اللسان (مادة: فرض) (١٠٧٨/٢)، القرطبي (٤٤٨/١)، الدر المصون
(٤٢٠/١).

(٤) انظر: القرطبي (٤٤٩/١)، الدر المصون (٤٢١/١).

(٥) نفس المصدرين، أدب الكاتب ص ١٥٩.

المراد هنا التي لم يفتحها الفحل لصغر سنها، والمعنى: ليست هذه البقرة التي أُمِرتَ بذبحها بطاعنة في السن فارض، ولا بصغيرة جداً لم يفتحها الفحل، بل هي ﴿عَوَانُ بَيْتِكَ ذَلِكُ﴾ العوان: النَّصَف، أي: لا طاعنة في السن ولا بكر، أي: لا صغيرة جداً بل هي: ﴿عَوَانُ بَيْتِكَ ذَلِكُ﴾ والعوان: النَّصَف، وأصل النَّصَف: التي انتصف عُمرها^(١)، وهي وسط في السن، ليست بصغيرة جداً، ولا كبيرة جداً، وكل متوسطة في السن نَصَفٌ تسميها العرب (عواناً)، وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الطِّرِمَّاح قال^(٢):

حَصَانُ مواضعِ النقبِ الأعالي نواعمُ بين أبكارٍ وعُونِ

يعني بالأبكار جمع بَكَر، الصغيرة التي لم تتزوج. والعُون: جمع عوان، وهي النَّصَف، والنَّصَف التي انتصف عُمرها، فهي في وسط سنها، ليست بكبيرة جداً، ولا بصغيرة جداً، ومنه قول كعب بن زهير^(٣):

شَدَّ النَّهَارُ ذِرَاعَا عَيْطَلٍ نَصَفٍ قَامَتْ فَجَاوَبَهَا نُكْدٌ مَثَاكِيلُ

وفسر بعض الأدباء في شعره (النَّصَف) بالتي انتصف عمرها، حيث قال^(٤):

(١) انظر: القرطبي (٤٤٩/١)، الدر المصون (٤٢١/١).

(٢) انظر: الكشف (٧٤/١)، تفسير أبي السعود (١١١/١)، الدر المصون (٤٢١/١).

(٣) شرح قصيدة كعب بن زهير لابن هشام ص ٢٢٩.

(٤) عيون الأخبار (٤٣/٤)، والبيت من شواهد ابن هشام في شرحه لقصيدة كعب بن زهير ص ٢٣٠.

وإن أتوك وقالوا إنها نصّف فإنّ أطيّب نصفها الذي ذهباً وقوله: ﴿بَيْنَكَ ذَلِكَ﴾ فيه سؤال معروف وهو أن (ذلك) إشارة إلى مفرد مذكر، كما قال في الخلاصة^(١):

بذا لمفرد مذكرٍ أشْر
و (بين) لا تضاف للمفرد إلا إذا أريدت أجزاءه.

والجواب^(٢): أن ذلك وإن كان لفظه مفرداً فمعناه مثني؛ لأن الإشارة راجعة إلى ما ذكر من الفارض والبكر، أي بين ذلك المذكور من فارض وبكر؛ لأن العوان أصغر من الفارض وأكبر من البكر، ونظير هذا من كلام العرب قول ابن الزبيري كما تقدم^(٣):

إِنَّ لِلشَّرِّ وَلِلخَيْرِ مَدًى وَكِلَا ذَلِكَ وَجْهٌ وَقَبْلُ
أي: وكِلَا ذلك المذكور من شر وخير؛ لأن (كِلَا) لا تضاف إلا لمثنى لفظاً أو معنى، وهذا معنى قوله: ﴿عَوَانُ بَيْنَكَ ذَلِكَ فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ الأصل (ما تؤمرون به) فحذف الباء، فوصل الفعل إلى الضمير فحذف^(٤).

وهذا الذي يؤمرون به هو ذبح البقرة ليضربوا القتل بجزء منها فيحيا. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ فزادوا تعتاً وسؤالاً وتشديداً فشدّد الله عليهم أيضاً.

/ قال: ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا﴾ [البقرة: ١٣/١]

(١) الخلاصة ص ١٤. وهذا هو الشطر الأول في البيت.

(٢) انظر: الدر المصون (١/٤٢٢)، مغني اللبيب (١/١٧٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من هذه السورة.

(٤) انظر: الدر المصون (١/٤٢٣).

[الآية ٦٩] ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ﴾ (يبين) في هذه المواضع مجزوم بجزاء الأمر، والفعل المضارع المجزوم في جزاء الطلب يقول المحققون من علماء العربية: إنه مجزوم بشرط مقدر دلّ عليه الأمر^(١). وتقرير المعنى: إن تدع لنا ربك يبين.

﴿يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا﴾ اللون هو إحدى الكيفيات التي يكون عليها الجرم، كالسواد والبياض. يعني ما اللون الذي هي متلونة به؟

﴿قَالَ إِنَّهُ﴾ أي: ربكم جل وعلا: ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ﴾ أي: متصفة بلون الصُّفرة، والتحقيق أن المراد بالصفرة هنا الصفرة المعروفة، وما ذهب إليه بعض أهل العلم من أن المراد بالصفرة (السواد) مردود من وجهين^(٢):

أحدهما: أنه أكد الصفرة بقوله: ﴿فَاقْعُ لَوْنُهَا﴾ والفقوع لا يوصف به إلا الصُّفرة الخالصة تماماً.

[ثانيهما]^(٣): أن العرب لا تطلق الصفرة وتريد السواد إلا في الإبل خاصة دون غيرها، كما يأتي في تفسير قوله: ﴿إِنَّهَا تَرَىٰ شَكْرًا كَالْقَصْرِ﴾ ﴿كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ﴾ [المرسلات: الآيتان ٣٢ - ٣٣] الجمالة جمع الجمل. والمراد بـ (الصفرة) هناك (السود)؛ لأن شرر نار الآخرة أسود^(٤)، والعرب إنما تطلق الصفرة على السواد في الإبل خاصة دون غيرها من سائر الحيوانات، ومن إطلاق العرب الصُّفرة

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٣٠١/٢)، الدر المصون (٣٦٢/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (١٩٩/٢ - ٢٠١)، القرطبي (٤٥٠/١)، الدر المصون (٤٢٥/١).

(٣) في الأصل: ثانية.

(٤) انظر: القرطبي (١٦٤/١٩).

على سواد الإبل قول الأعشى^(١):

تِلْكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزَّيْبِ
يعني بقوله: (صفر): سود. فالتحقيق أن المراد بالصفرة هنا:
هي الصفرة المعروفة.

وقوله: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ هذا نعت سببي.

والتحقيق في إعراب ﴿لَوْنُهَا﴾ أنه فاعل لقوله: ﴿فَاقِعٌ﴾ وأن
﴿فَاقِعٌ﴾ نعت سببي لقوله: ﴿بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ﴾ و ﴿لَوْنُهَا﴾ فاعل به
لقوله: ﴿فَاقِعٌ﴾.

وقال بعض العلماء: (لونها) مبتدأ مؤخر، و(فاقع) خبر مقدّم،
وجملة المبتدأ والخبر في محل النعت. أي: بقرة صفراء لونها فاقع.
أي: صفرتها خالصة جداً^(٢).

وقوله: ﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾^(٣) أي: يدخل السرور على من
نظر إليها لكمال حسنها. ذكروا في قصتها أن الشمس تتوضّع في
جلدها لشدة حسنها^(٣). وعادة إذا نظر الإنسان إلى شيء جميل سرّه
النظر إلى ذلك الشيء الجميل؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿تَسْرُ
النَّظِيرِ﴾^(٤).

وقوله: ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ [البقرة: الآية ٧٠].

(١) ابن جرير (٢/٢٠٠)، القرطبي (١/٤٥٠)، (١٩/١٦٤)، اللسان (مادة:

خشب) (١/٨٣٣)، (مادة: صفر) (٢/٤٤٨).

(٢) انظر: الدر المصون (١/٤٢٤).

(٣) انظر: ابن جرير (٢/٢٠٢).

فالسؤال الأول عن سنّها، وهل هي كبيرة، أو صغيرة، أو متوسطة؟

والسؤال الثاني عن لونها، وقد تقدم الجواب فيهما.

والسؤال الثالث عن صفتها، هل هي مذلة مروضة عاملة، أو هي صعبة غير مروضة؟ وهل فيها لون يخالف لون جلدها الآخر؟ ولذا أجابه بما يأتي.

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ يعنون [أن] هذه الأوصاف كثيرة في البقر، فيكثر في البقر: الصفرة، والفقوع، والتوسط في السن، فلم تتميز لنا هذه البقرة من غيرها من البقر للاشتراك في الصفات.

وأفرد الضمير في ﴿تَشَبَهَ﴾ وذلك يدل على أن أسماء الأجناس يجوز تذكيرها وتأنيثها^(١). وقراءة الجمهور هنا ﴿تَشَبَهَ﴾ هو. أي: البقر، بصيغة الماضي. وتذكير الضمير لأن (البقر) جنس يجوز تذكيرها وتأنيثها. وفي بعض القراءات: ﴿تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ وأصله: تتشابه هي، أي: البقر، وأدغم التاء في التاء، وهذه قراءة شاذة^(٢). و (البقر) يجوز تذكيره وتأنيثه، وهو اسم جنس يقال فيه: باقر، وبيقور، وفيه لغات غير ذلك^(٣). ومن إطلاقه على (البيقور) قول الشاعر^(٤):

(١) انظر: الدر المصون (٤٢٦/١).

(٢) انظر: القرطبي (٤٥١/١)، البحر المحيط (٢٥٣/١).

(٣) انظر: الحيوان للجاحظ (٤٦٨/٤)، القرطبي (٤٤٥/١، ٤٥١).

(٤) البيت للورل الطائي. انظر: الحيوان للجاحظ (٤٦٨/٤)، اللسان (مادة: بقر).

أَجَاعِلُ أَنْتَ بَيَّقُورًا مُسَلَّعَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ
 قيل: سمي البقر بقرّاً لأنه يَبْقُرُ الأرض، يعني بحيث يشقها
 للحرث^(١). وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾.

﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ مفعول المشيئة محذوف، وتقرير
 المعنى: وإنا لمهتدون إن شاء الله هدايتنا^(٢). ففصل بين اسم (إن)
 وخبرها، وحذف مفعول (إن شاء) للدلالة المقام عليه. وتقرير المعنى:
 وإنا لمهتدون إلى نفس البقرة المطلوبة إن شاء الله هدايتنا إليها. ذكر عن
 ابن عباس أنه قال: لو لم يقولوا إن شاء الله لما اهتدوا إليها أبداً^(٣).
 ﴿قَالَ إِنَّهُ﴾ أي: ربكم جل وعلا ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾

(١) انظر: الدر المصون (١/٤١٧).

(٢) المصدر السابق (١/٤٢٧).

(٣) ورد في هذا المعنى عدة روايات، منها المرفوع ومنها الموقوف؛ أما الروايات
 المرفوعة — وكلها ضعيفة — فعلى النحو التالي:

١ — من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند ابن أبي حاتم في التفسير
 (١/١٤١)، والبزار (كشف الأستار ٣/٤٠)، وأورده ابن كثير في التفسير
 (١/١١١) من طريق ابن أبي حاتم، ومن طرق ابن مردويه. كما ذكره الهيثمي
 في المجمع (٦/٣١٤)، والسيوطي في الدر (١/٧٧)، والشوكاني في التفسير
 (٦/١٦٢) وعزواه لابن أبي حاتم وابن مردويه.

٢ — عن عكرمة — مرسلًا — عند سعيد بن منصور (٢/٥٦٥)، وأورده السيوطي
 في الدر (١/٧٧)، والشوكاني في التفسير (١/١٦٢) وعزواه للفريابي،
 وسعيد بن منصور، وابن المنذر.

٣ — عن ابن جريج — مرسلًا — عند ابن جرير (٢/٢٠٥)، وأورده السيوطي
 في الدر (١/٧٧)، والشوكاني في التفسير (١/١٦٢) وعزواه لابن جرير.

٤ — عن قتادة — مرسلًا — عند ابن جرير (٢/٢٠٦)، وأورده السيوطي في الدر
 (١/٧٧)، والشوكاني في التفسير (١/١٦٢) وعزواه لابن جرير.

[البقرة: الآية ٧١] الذلول: هي التي ذُلَّت بالرياضة حتى صار يُعمل عليها، يُحرث عليها ويُستقى. تقول العرب مثلاً: هذه دابة ذلول، بَيِّنَةُ الذَّلِّ (بالكسر)، ورجل ذليل، بَيِّنُ الذَّلِّ (بالضم)^(١).

﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾ أي: لم تذلل بالرياضة، بل هي صعبة متوحشة.

وقوله: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ يعني لم تُذلل، ليست بذلول مروضة، ولا تثير الأرض، أي: لا يُحرث عليها؛ لأن البقر تثار عليها الأرض للحرث، وهذه البقرة لم تُذلل بالرياضة، ولم تُثر أرض الحرث لصعوبتها وتوحُّشها، فليست مروضة.

﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يعني: ليست مما يُحرث عليه، ولا يُستنى عليه لسقي الزرع؛ لأنها صعبة متوحشة. وهذا هو التحقيق: أن ﴿تُثِيرُ﴾ و ﴿تَسْقِي﴾ كلاهما معطوفات على النفي فهي منفية^(٢). والمعنى: ﴿لَا ذَلُولٌ﴾ ليست مذلة مروضة، وليست ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ للحرث و ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أيضاً؛ لأنها صعبة

= وأما الروايات الموقوفة فهي:

١ — عن عكرمة، عند ابن جرير (٢/٢٠٤ — ٢٠٥).

٢ — عن أبي العالية، عند ابن جرير (٢/٢٠٥ — ٢٠٦).

* وقال الشوكاني بعد أن أورد حديث أبي هريرة — السابق — : «وأخرج نحوه ابن جرير، وابن أبي حاتم عن ابن عباس». اهـ (فتح القدير ١/١٦٢). قلت: ولم أقف على هذه الجملة — من كلام ابن عباس — في الكتابين المذكورين، فالله أعلم.

(١) انظر: الدر المصون (١/٤٢٩).

(٢) انظر: القرطبي (١/٤٥٢)، الدر المصون (١/٤٢٨).

متوحشة. خلافاً لمن زعم أن ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ مؤنّف. والذين قالوا: «تثير الأرض»^(١) يردُّ قولهم أنه قال: ﴿لَا ذَلُولٌ﴾ والمروضة للحرث ذلول.

وأجاب بعضهم^(٢): أن المراد بـ ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ أي: تثيرها بشدة وطمأ أظلافها لنشاطها وقوتها. وهذا خلاف الظاهر، بل معنى الآية: أن من صفات هذه البقرة أنها غير مروضة، وغير مذلة، فليست تثير الأرض؛ لأنها لم تُدَلِّ لذلك، ولا تسقي الحرث، ولا يُسْتَنَى عليها؛ لأنها لم تُرَضَّ، ولم تدلل لذلك. وهذا هو معنى الآية.

وقوله: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ أي: من جميع العيوب، ليس فيها عرج، ولا عور، ولا كسر قرن، ولا أي عيب. أي: مسلمة من جميع العيوب.

وقوله: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ وزن الشِيَةِ: (عِلَّة)، وأصل مادتها: (وشى)، ومعروف أن المثل – أعني واوي الفاء – يطرد حذف فائه في المصدر – مثلاً – إذا كان على (عِلَّة)^(٣)، وكذلك في المضارع والأمر، كما عقده في الخلاصة بقوله^(٤):

فَا أَمْرٍ أَوْ مُضَارِعٍ مِنْ كَوَعَدَ أَحْذِفْ وَفِي كَعِدَةٍ ذَاكَ أَطْرَدَ
فَأَصْلُ الشِّيَةِ: (وشية) من الوَشْيِ، والوَشْيُ: هو – مثلاً – أن

(١) أي: على الإثبات.

(٢) انظر: القرطبي (١/٤٥٣).

(٣) انظر: القرطبي (١/٤٥٤)، الدر المصون (١/٤٣١).

(٤) الخلاصة ص ٧٩، وانظر شرحه في الأشموني (٢/٦٥٣).

يكون في الشيء لونان مختلفان، فكل — مثلاً — شيء فيه لونان مختلفان تقول العرب: فيه وشي^(١). وإذا كان — مثلاً — حمار الوحش أو الثور فيه خطوط — يعني تُخالف لونه في أرجله — يقولون له: مَوْشِي. أي: فيه وشي. ومن هذا المعنى قول نابغة ذبيان^(٢):

كَأَنَّ رَحْلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بِنَا بِذِي^(٣) الْجَلِيلِ^(٤) عَلَى مُسْتَأْنَسٍ وَحَدٍ
مِنْ وَحْشٍ وَجَرَةٍ^(٥) مَوْشِيٍّ أَكَارَعُهُ طَاوِي الْمَصِيرِ^(٦) كَسِيفِ الصَّيْقَلِ الْفَرْدِ

(موشي أكارعه) يعني [أن]^(٧) فيها وشياً. أي: خطوطاً تخالف لونه، فمعنى ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ أي: لا وشي من خطوط مخالفة للونها، بل لونها كله أصفر فاقع على وتيرة واحدة، حتى قال بعض العلماء^(٨): إن أظلافها وقرونها صفر. وهذا معنى قوله: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾.

﴿قَالُوا أَلَنَّا حَتَّىٰ بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام زائدتان لزوماً في ﴿أَلَنَّا﴾^(٩). وهي يُعَبَّرُ عنها بالوقت الحاضر. وبعض العلماء يقول:

(١) انظر: القرطبي (١/٤٥٤)، الدر المصون (١/٤٣١).

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ١٠ — ١١.

(٣) في الديوان: (يوم).

(٤) واد قرب مكة، وقد جاوزه البنيان في هذا الوقت.

(٥) وجرة: اسم مكان معروف بين مكة والبصرة، بينها وبين مكة نحو أربعين ميلاً،

ليس فيها منزل، فهي مرتع للوحش. انظر: معجم البلدان (٥/٣٦٢).

(٦) أي: ضامر البطن.

(٧) في الأصل: أنها.

(٨) انظر: ما نقله ابن جرير عن بعض السلف في هذا المعنى في التفسير (٢/١٩٩) —

(٢٠٠).

(٩) انظر: الدر المصون (١/٤٣٣).

هو مبني على الفتح؛ لأنه خُولفت به نظائره. وعلى كل حال فالمراد بـ ﴿أَلْقَنَ﴾: الوقت الحاضر، في هذا الوقت الحاضر ﴿جِئْتُ﴾ - يعني في صفات هذه البقرة المطلوبة - ﴿بِالْحَقِّ﴾، ويتعين هنا حذف الصفة؛ لأنه لو لم تقدر الصفة لكانوا كفاراً؛ لأنهم لو قالوا: لم يأت بالحق إلا في هذا الوقت، فقبل هذا الوقت لم يكن آتياً بالحق!! كانوا مكذبين لنبي كريم، ومن كذب نبياً كريماً فهو كافر؛ ولذلك يتعين تقدير النعت هنا^(١)، والمعنى: جئت بالحق الذي لا يترك في هذه البقرة لبساً لإيضاحها بصفات الكاشفة تماماً، وقد تقرر في علم العربية: أن حذف الصفة إذا دلَّ المقام عليه موجود في القرآن، وفي كلام العرب^(٢)، فمن أمثلته في القرآن ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: آية ٧٩] حذف نعتها، أي: كل سفينة صحيحة. إذ لو كان يأخذ المعيبة لما كان في خرق الخضر للسفينة فائدة، ولَمَّا قال: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: آية ٧٩].

قال بعض العلماء^(٣): ومنه ﴿وَلَا تَنْحُ مَهْلِكُوهَا﴾ [الإسراء: آية ٥٨] قالوا: حذف وصفه. أي: وإن من قرية ظالمة. بدليل قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص: آية ٥٩]. ومن شواهد حذف النعت في لغة العرب قول الشاعر، وهو المرقش الأكبر^(٤):

(١) انظر: البحر المحيط (١/٢٥٧).

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٢/١٥٣). أضواء البيان (٣/٦٠٠)، (٤/١٨٠).

(٣) راجع الهامش السابق.

(٤) ضياء السالك (٣/١٨)، المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية (١/٢٢٧).

وَرُبَّ أَسِيلَةٍ خَدَيْنِ بِكْرٍ مُهَفَّفَةٍ لَهَا فَرْعٌ وَجِيدٌ
أي: لها فرع فاحم، وجيد طويل. ومن هذا القبيل قول
عبيد بن الأبرص الأسدي^(١):

مَنْ قَوْلُهُ قَوْلٌ وَمَنْ فِعْلُهُ فِعْلٌ وَمَنْ نَائِلُهُ نَائِلٌ
يعني: من قوله قول فصل، ومن فعله فعل جميل، ومن نائله
نائل جزل. فحذف النعوت لدلالة المقام عليها، وهذا كثير في كلام
العرب، وإن ذكر ابن مالك في الخلاصة أن حذف النعت قليل حيث
قال^(٢):

وَمَا مِنَ الْمَنْعُوتِ وَالنَّعْتِ عُقْلٌ يَجُوزُ حَذْفُهُ وَفِي النَّعْتِ يَقِلُّ
وهذا معنى قوله: ﴿قَالُوا أَلَمْ تَجْعَلْ بِالْحَقِّ﴾ أي: جئت في
الوقت الأخير بالحق الذي لا يترك في هذه البقرة لبساً، ولا يتركها
تشابه مع غيرها من البقر؛ لأنه مُيِّزٌ بصفاتها الكاشفة التي تفصلها
وتميزها عن غيرها.

ويؤخذ من هذه الآية الكريمة جواز السَّلم في الحيوانات^(٣)،
وأنها تنضبط بصفاتها الكاشفة حتى تصير كالمرئية؛ لأن هؤلاء الناس
لا يوجد ناس أشد منهم تعتاً، فاضطرتهم الصفات الكاشفة إلى أن
اعترفوا بأن هذه البقرة ظهرت صفاتها وتميزت عن غيرها، ويدل لهذا
قول النبي ﷺ: «لا تصف المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر

(١) ديوان عبيد بن الأبرص ص ١٠٠.

(٢) الخلاصة ص ٤٥، وانظر: شرحه في الأشموني (٧٤/٢).

(٣) انظر: الأم للشافعي (١١٧/٣)، أحكام القرآن لابن العربي (٢٦/١)، الإنصاف

إليها»^(١). فبين ﷺ أن الصفات الكاشفة تقوم مقام النظر؛ لأنها تعين الموصوف. وهذا دليل واضح لما ذهب إليه جمهور العلماء من السلف في الحيوانات إذا بُيّنَت صفاتها؛ لأن الوصف يجعلها كالمرئية ويضبطها. خلافاً للإمام أبي حنيفة (رحمه الله) الذي منع السّلم في الحيوانات بناءً على أنها لا تنضبط صفاتها^(٢). ومما يؤيد السّلم فيها — خلافاً للإمام أبي حنيفة (رحمه الله): ما ثبت عن النبي ﷺ أنه استسلف بكراً وردّ رباعياً^(٣)، وكما دلت عليه هذه النصوص.

قال بعض العلماء: ويؤخذ من هذه القصة أيضاً جواز النسخ قبل التمكن من الفعل؛ لأن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ نكرة في سياق الإثبات، والنكرة في سياق الإثبات إطلاق، فلو ذبحوا أي بقرة كانت لصدقت باسم تلك البقرة المطلقة، ولأجزأتهم، ولَمَّا شددوا نَسَخَ الله الاكتفاء ببقرة مجردة آيَةً كانت إلى بقرة موصوفة بصفات منوعة بنعوت كثيرة شديدة. ومن هنا قال بعض العلماء^(٤): هذه من الأدلة على النسخ قبل التمكن من الفعل. وقال بعض العلماء: هذا لا يصلح مثلاً للنسخ قبل التمكن من الفعل؛ لأن هذا

(١) أخرجه البخاري في النكاح، باب: لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها، حديث رقم: (٥٢٤٠ - ٥٢٤١)، (٣٣٨/٩)، بلفظ: «لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كأنه ينظر إليها». واللفظ الذي ذكره الشيخ (رحمه الله) وهو لفظ الحديث عند الطبراني في الكبير، رقم: (١٠٢٤٧)، (١٧٣/١٠) مع اختلاف يسير.

(٢) انظر: بدائع الصنائع (٢٠٩/٥)، القرطبي (٤٥٣/١).

(٣) مسلم، كتاب المساقاة، باب من استسلف شيئاً ففضى خيراً منه، حديث رقم: (١٦٠٠)، (١٢٢٤/٣).

(٤) انظر: القرطبي (٤٤٨/١)، البحر المحيط (٢٥٨/١).

حكم زيدت فيه صفات، ولم ينسخ ذبح البقرة بالكلية، بل بقي محكماً، وإنما زيدت في البقرة صفات.

وأجاب القائلون بأنه نسخ قالوا: زيادة هذه الصفات تضمن نسخاً في الجملة؛ لأن مضمون النص الأول يدل على أن كل بقرة ذبحت كائنة ما كانت ولو مجردة عن تلك الصفات [أجزأت]^(١)، فَوَصَفُهَا بالصفات الآتية الجديدة نَسَخَ الاجْتِزَاءَ بأي بقرة كانت. وعلى كل حال فهذه مسألة أصولية هي - مثلاً - : هل يجوز النسخ قبل التمكن من الفعل أو لا يجوز^(٢)؟ والجماهير من العلماء على أنه جائز، وواقع، ومن أمثلته: نَسَخُ خمس وأربعين صلاة ليلة الإِسْرَاءِ بعد أن فُرِضَتْ خمسين، ونُسَخَ منها خمس [وأربعون]^(٣)، ثم أُقِرَّتْ خمساً. ومن أمثلته قوله (جل وعلا) في إبراهيم في قصة ذبح إبراهيم لولده: ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصافات: آية ١٠٧]. لأنه أمره أن يذبح ولده، ونسخ عنه هذا الأمر قبل التمكن من الفعل.

والتحقيق أن هذا جائز وواقع. ولا شك أن فيه سؤالاً معروفاً، وهو أن يقول طالب العلم: إذا كان الحكم يشرع وينسخ قبل العمل فما الحكمة في تشريعه الأول إذا كان يُنسخ قبل أن يُعمل به؟
الجواب: أن التحقيق أن حكمة التشريع منقسمة قسمة ثنائية،

(١) في الأصل: لأجزأت.

(٢) انظر: المستصفى (١/١١٢)، البحر المحيط للزركشي (٤/٨١)، شرح الكوكب

(٣/٥٣١)، شرح مختصر الروضة (٢/٢٨١، ٣٠٩)، مجموع الفتاوى

(١٤٦/١٤٧)، نثر الورد (١/٣٤٨)، المذكرة ص ٧٣.

(٣) في الأصل: وأربعين.

وهي دائرة بين الامتثال والابتلاء^(١). فإذا نُسخ الحكم بعد العمل به فحكمته الامتثال وقد امُتثل، وإذا نُسخ قبل العمل به فحكمته تشريعه الأول الابتلاء، وهو اختبار الخلق هل يتهيئون للامتثال؟ وقد وقع الابتلاء، وقد نصَّ الله (جل وعلا) في قصة إبراهيم على أن الحكمة في أمره بذبح ولده - مع أن الله يعلم أنه لا يُمكنه من ذلك - هو الابتلاء هل يتهياً ويطيع ربه في أن يذبح ثمرة قلبه؟ كما قال جل وعلا: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [الصافات: آية ١٠٣] يعني: تَلَّهُ للجبين لينفذ فيه الذبح حتى - مثلاً - قال له ربه: ﴿وَتَدَيِّنُهُ أَنْ يَتَأَبَّرَهِيمُ﴾ [١٠٥ - ١٠٤] [الصافات: الآيتان ١٠٤ - ١٠٥] وقال: ﴿وَتَدَيِّنُهُ بِذَنْبِ عَظِيمٍ﴾ [الصافات: آية ١٠٧] ثم إن الله نصَّ على أن الحكمة الابتلاء في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ [الصافات: آية ١٠٦].

وقوله جل وعلا: ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ أي: فذبحوا البقرة، وضربوه بجزء منها فحيي، وأخبرهم بقاتله كما يأتي.

وقوله: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٧١] يعني: ما كادوا يذبحونها إلا بعد جهد جهيد؛ لما جاؤوا به دون ذبحها من السؤالات والتعنتات.

وقول بعض العلماء: إِنَّ (كاد) إذا كانت في الإثبات دلت على النفي، وإذا كانت في النفي دلت على الإثبات، وأن هذا يُلغز به: هو في الواقع غير صحيح^(٢)، وأن (كاد) فعل مقارنة تدل على مقارنة

(١) انظر: نثر الورود (٣٤٨/١)، المذكرة (٧٣ - ٧٤).

(٢) في الكلام على (كاد) راجع: تفسير ابن جرير (١٨/١٥١)، تهذيب اللغة للأزهري (٣٢٩/١٠)، شرح الكافية لابن مالك (٤٦٦/١)، المساعد على تسهيل الفوائد (٣٠٣/١)، البحر المحيط (٢٥٨/١)، الكليات ص ٧٤٩، =

حصول الخبر للمبتدأ، وإذا نُفِيت نُفِيت المقاربة. يعني: ما قاربوا أن يذبحوا. يعني في زمن التعنت والأسئلة، حتى انقضى زمن التعنت والأسئلة، في آخر الأمر ذبحوها، والقرينة على أن هذا المراد: أنه صرَّح بأنهم ذبحوها ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ يعني: في الآونة الأخيرة ﴿وَمَا كَادُوا﴾ قبل ذلك في الأزمان التي قبله ﴿يَفْعَلُونَ﴾ لتعنتهم وكثرة سؤالاتهم وعدم امتثالهم. وهذا معنى قوله: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧١).

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٧٢) ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٧٣) ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ غَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٤) [البقرة: الآيات ٧٢ - ٧٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٧٢) [البقرة: آية ٧٢] ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ [البقرة: الآية ٦٧] وقوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ﴾ هو أول القصة في الوقوع، ولكنه متأخر في النزول^(١) وترتيب القرآن على الظاهر، أي: واذكروا ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ هو القتل المتقدم، قيل اسمه: (عاميل)^(٢). والعرب تعبر عن الشخص بالنفس، تقول: (قتل

= القاموس (مادة: الكود) ص ٤٠٣، الدر المصون (١/ ١٧٦)، الأشباه والنظائر للسيوطي (٣/ ٢٦)، التحرير والتنوير (١/ ٥٥٧ - ٥٥٩)، تفسير سورة النور للشيخ (رحمه الله) ص ١٥٥، النحو الوافي (١/ ٦١٨).

(١) انظر: القرطبي (١/ ٤٤٥، ٤٥٥)، البحر المحيط (١/ ٢٥٨ - ٢٥٩).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

نفساً) أي: شخصاً ذكراً كان أو أنثى، والظاهر أن هذا القتل ذكراً،
بدليل تذكير الضمير العائد عليه في قوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾
[البقرة: الآية ٧٣] أي: القتل الذي فيه النزاع^(١).

وهنا سؤال، وهو أن يقال: ما المسوغ لإسناد قتل هذا القتل
إلى جميعهم في قوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ﴾؟

الجواب^(٢): أن القرآن بلسان عربي مبين، ومن أساليب اللغة
العربية إسناد الأمر إلى جميع القبيلة إذا فعله واحد منها. ونظيره في
القرآن قراءة حمزة والكسائي^(٣): ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى
يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩١]؛ لأنه ليس من
المعقول أمر من قتل بالفعل أن يقتل قاتله، ولكن: فإن قتلوا
بعضكم فليقتلهم البعض الآخر. فأسند الفعل إلى الجميع وهو واقع
من البعض. وهذا أسلوب معروف في لغة العرب، ومنه قول
الشاعر^(٤):

فَإِنْ تَقْتُلُونَا عِنْدَ^(٥) حَرَّةٍ وَاقِمٍ فَلَسْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ أَوَّلَ مَنْ قُتِلَ

يعني: تقتلوا بعضنا.

وقوله: ﴿فَأَذَرَتْهُمُ فِيهَا﴾ أصله: فتذارتُم فيها. وهو (تفاعل)

(١) انظر: الأضواء (١/٢٤، ٧٩).

(٢) انظر: البحر المحيط (١/٢٥٩)، الدر المصون (١/٤٣٤) وانظر ما سيأتي عند
تفسير الآية (٣٣) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٤٤.

(٤) المحتسب (٢/١٢٨).

(٥) في المحتسب: (يوم).

من الدَّرءِ، بمعنى الدفع، والقاعدة المقررة في علم العربية: أن (تفاعل) و (تفعّل) — مثلاً — إذا أُريدَ فيهما الإدغام استُجلبت همزة الوصل ليُمكن النطق بالساكن؛ إذ العرب لا تبتدئ بساكن. أصله: (تدارأتم) فأريد إدغام تاء التفاعل في الدال التي هي فاء الكلمة فسكن لأجل الإدغام، فاستُجلبت همزة الوصل توصلاً للنطق بالساكن^(١). وهذا كثير في القرآن في (تفاعل) و (تفعّل) نحو ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ﴾ [التوبة: آية ٣٨] أصله: ثناقلتم ﴿قَالُوا أَطَّيَّرْنَا﴾ [النمل: آية ٤٧] أصله: تطيرنا ﴿وَأَرْزَيْتَ وَطْرَ أَهْلِهَآ﴾ [يونس: آية ٢٤] أصله: تزيت، إلى غير ذلك من الآيات. ونظير هذا الإدغام في (تفاعل) ونحوها من كلام العرب قول الشاعر^(٢):

تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا مَا التَّذْهَأُ^(٣) خَصِرًا
عَذَبَ الْمَذَاقِ إِذَا مَا اتَّابَعَ الْقُبْلُ

يعني: إذا ما تتابع القبل.

ومعنى ﴿فَادَّرَءَتْكُمْ﴾: تدارأتم من الدراء، والدراء معناه: الدفع. والمعنى: تدافعتم قتل القتل. أي: كل منكم يدفع قتله عن نفسه إلى صاحبه، بأن يقول هؤلاء: قتله غيرنا، أنتم قتلتموه، وهؤلاء يقولون: بل أنتم الذين قتلتموه، ونحن لم نقتله. واختلاف العلماء فيه^(٤) — بمعنى قول بعضهم: ﴿فَادَّرَءَتْكُمْ﴾ أي: تنازعتم. وقول بعضهم: ﴿فَادَّرَءَتْكُمْ﴾ اختلفتم — كله عائد إلى ما ذكرنا.

(١) انظر: الدر المصون (١/٤٣٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٢/٢٢٤)، القرطبي (٨/١٤٠).

(٣) في ابن جرير: (استافها).

(٤) انظر: ابن جرير (٢/٢٢٢، ٢٢٤).

وقوله: ﴿فِيهَا﴾ أَنْتَ الضمير، يعني: راجعاً إلى النفس.
يعني: (فيها) أي: في النفس المقتولة، كلكم يدفع قتلها عن نفسه
إلى صاحبه.

﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿يُخْرِجُ﴾ اسم فاعل (أخرج)
أي: مظهر ما كنتم تكتمون. و (ما) موصولة، والعائد محذوف؛ لأنه
منصوب بفعل، على حدّ قوله في الخلاصة^(١):

.....
والْحَذْفُ عندهم كثيرٌ مُنْجَلِي
فِي عَائِدٍ مُتَّصِلٍ إِنْ انْتَصَبَ بِفِعْلٍ أَوْ وَصْفٍ كَمَنْ نَرَجُو يَهَبُ
وتقريره: (والله مخرج الذي كنتم تكتمونونه من أمر القتل)
وكذلك أسند الکتّم هنا للجميع، والکاتم هو القتال.

وقال بعض العلماء: الْقَتْلَةُ جماعة تمالؤوا على عمهم فقتلوه
ليراثوه.

ومعنى قوله: ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ أي: مخرج الذي كنتم
تكتمونونه. أسند الکتّم إلى الكل وأراد بعضهم، سواء قلنا: إن القتال
واحد أو جماعة.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال عربي وهو: أن (ما) مفعول به
لاسم الفاعل الذي هو: (مُخرج)، والقصة – التي هي هذه –
قصة ماضية قبل نزول الآية الكريمة؛ لأنها واقعة في زمن موسى،
فهي في وقت نزول الآية ماضية، مَضَتْ لها أزمان كثيرة،
والمقرر في علم العربية: أن اسم الفاعل إذا لم يُحَلَّ بالألف
واللام لا يعمل إلّا إذا كان مقترناً بالحال أو المستقبل، فلا يعمل

(١) الخلاصة ص ١٦، وانظر: شرحه في الأشموني (١/١٢٨).

مقترناً بالماضي^(١)، وهنا أعمل وهو واقع في زمن الماضي؟ هذا وجه السؤال.

الجواب^(٢): أنه إنما أُعْمِلَ اسم الفاعل في هذا المفعول؛ لأن هذه حكاية حال ماضية في وقتها، وإنما حُكِيت الحال في وقتها؛ فكأنها في وقتها؛ لأن الحكاية تُحكى فيها الأحوال في حال وقتها. ونظير هذا يُجاب به عن قوله جل وعلا: ﴿وَكَبُّهُمْ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ [الكهف: الآية ١٨]؛ لأنها أيضاً حكاية حال ماضية، وهي في وقتها مُطابقة للزمن الحالي.

والآية تدل على أن من فعل سوءاً وكتمه أن الله يظهره، غالباً لا يُسر الإنسان سريرة إلا ألبسه الله رداءها^(٣). وكان بعض العلماء يقول: لو عَمِلَ الإنسان الشر في غاية الخفاء لا بد أن يظهره الله، كما يفهم من قوله: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾.

وقوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ [البقرة: الآية ٧٣] صيغة الجمع للتعظيم، و (الفاء) عاطفة للجملة على ما قبلها، يعني: تدارأتم في القتل، فقلنا لكم: اضربوه ببعض البقرة؛ لِيُبَيِّنَ لكم الواقع، وتعرفون القاتل، وينتهي النزاع ﴿فَقُلْنَا﴾ صيغة الجمع للتعظيم، ﴿أَضْرِبُوهُ﴾ أي: القتل. فالضمير عائد إلى القتل. المفهوم من النفس في قوله: ﴿نَفْسًا﴾، فأنت الضمير باعتبار لفظ النفس، وذكره باعتبار معناها؛ لأن القتل ذكر، وقد يكون الذكر يُعبر عنه بلفظ

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٥٨، ٦١).

(٢) انظر: الدر المصون (١/ ٤٣٥).

(٣) انظر: تفسير ابن أبي حاتم (١/ ٢٢٩)، شرح الطحاوية ص ١٤٤، تفسير

ابن كثير (١/ ١١٢)، (٤/ ١٨٠).

مؤنث، فيجوز التأنيث مراعاة للفظ، والتذكير مراعاة للمعنى^(١).
ومنه في كلام العرب قول الشاعر^(٢):

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدَتُهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةٌ ذَاكَ الْكَمَالُ

فأنث (الخليفة) وأطلق عليه لفظ (الأخرى) نظراً إلى تأنيث لفظه، مع أنه يجوز تذكيره؛ لأنه رجل. فقلنا لهم: اضربوا القاتل ببعض هذه البقرة، فضربوه ببعضها فحيي.

وهذا البعض الذي ضربوه به منها اختلف فيه المفسرون^(٣)، فمنهم من يقول: هو لسانها. ومنهم من يقول: فخذها. ومنهم من يقول: عجب ذنبها. ومنهم من يقول: الغضروف، غضروف الأذن.

والحق أن هذا البعض الذي ضربوه به منها لا دليل عليه، ولا جدوى في تعيينه. وكثيراً ما يولع المفسرون بالتعيين في أشياء لم يرد فيها دليل من كتاب ولا سُنَّة، ولا جدوى تحت تعيينها، فيتعبون بما لا طائل تحته، كاختلافهم في خشب سفينة نوح من أي شجر هو؟ وكم كان عرض السفينة؟ وطولها؟ وكم فيها من الطبقات؟ وكاختلافهم في الشجرة التي نُهي عنها آدم وحواء، أي شجرة هي؟ وكاختلافهم في كلب أصحاب الكهف ما لونه، هل هو أسود أو أصفر؟ وكثير من هذه الأمور التي يُولعون بها ولا طائل تحتها، ولا دليل عليها من كتاب وسنة^(٤). غاية ما دلَّ عليه القرآن: أنهم

(١) انظر: البحر المحيط (١/٤٣٥).

(٢) البيت لُصِب بن رباح الأموي، انظر: اللسان (مادة: خلف) (١/٨٨٣)، (مادة: فلح) (٢/١١٢٦).

(٣) انظر: ابن جرير (٢/٢٢٩ - ٢٣١).

(٤) انظر: مقدمة في أصول التفسير ص ١٩.

ضربوه ببعض من تلك البقرة غير مُعين، ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ أي: فضربوه ببعض منها فحيي بإذن الله، فأخبرهم بقاتله، ثم عاد ميتاً، ولم يرثه قاتله الذي قتله. قال بعض العلماء: ومن ذلك اليوم لم يرث قاتل عمداً^(١).

وعامة العلماء على أن القاتل لا يرث، سواء كان القتل عمداً أو خطأ، لا من المال ولا من الدية. وعن مالك بن أنس (رحمه الله) التفصيل بين الدية والمال في خصوص القتل خطأ، قال: إن القاتل خطأ يرث من المال، ولا يرث من الدية. والجمهور على خلافه، وشذ قوم فورثوه من المال والدية في القتل خطأ^(٢).

وقوله: ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ يعني: كما أحيا الله هذا القتيل وهذا الجرم الغفير من الناس ينظرون، كذلك الإحياء المُشاهد يحيي الله الموتى يوم القيامة، فهو دليل قرآني على البعث؛ لأن من أحيا نفساً واحدة فهو قادر على إحياء جميع النفوس؛ لأن ما جاز على المثل يجوز على مماثله، والله (جل وعلا) يقول: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [لقمان: آية ٢٨].

وهذه الآية الكريمة تؤخذ منها فوائد، من الفوائد التي تؤخذ منها: أن الخالق الفاعل كيف يشاء هو رب السماوات والأرض. وأن الأسباب لا تأثير لها إلا بمشيئة الله. وأن الله يُسبِّب ما شاء على ما شاء من الأسباب، ولو لم تكن بين السبب والمُسبَّب مناسبة، فهذا القتل لو ضرب بالبقرة وهي حيّة لقال قاتل جاهل: اكتسب الحياة من

(١) انظر: تفسير ابن أبي حاتم (٢١٥/١)، تفسير ابن كثير (١٠٨/١).

(٢) انظر: العذب الفائض (٢٨/١ - ٢٩).

حياتها فאלله (جل وعلا) أمرهم أن يذبحوها حتى تكون ميتة، وأن يأخذوا قطعة ميتة منها لا حياة فيها فيضربوا بها هذا القتل فيحيا. فَضْرَبُهُ بهذه القطعة الميتة من هذه البقرة المذبوحة كان سبباً لوجود الحياة فيه. وهذا السبب لا مناسبة بينه وبين المُسَبَّب^(١)، فدلّ على أن خالق السماوات والأرض يفعل ما يشاء كيف يشاء، ويرتب ما شاء من المُسَبَّبات على ما شاء من الأسباب باختياره وقدرته ومشيئته، ولو لم تكن هناك مناسبة بين السبب ومُسَبَّبِهِ.

أخذ مالك (رحمه الله) دون عامة العلماء من هذه الآية حكماً، وهو أنه يُثَبَّت القَسَامَةُ^(٢). بقول المقتول: «دمي عند فلان»^(٣)؛ لأن هذا القتل لما حيي أخبرهم أن قاتله فلان، وعملوا بقوله، قال مالك: فعملهم بقوله الذي دلّ عليه القرآن دليل على أن من قال:

(١) سئل الشيخ رحمه الله عن مدى تعلق قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَسْتَشْفَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ [البقرة: آية ٦٠] بما ذكر من أن الله (تعالى) يُسبب ما شاء على ما شاء من الأسباب، ولو لم تكن بين السبب والمُسَبَّب مناسبة. فأجاب الشيخ (رحمه الله) بقوله: ضَرَبَ الحجر بالعصا في هذا المقام شبيه بضرب القتل بالجزء من هذه البقرة؛ لأن ضرب الحجر بالعصا لا يجعل الماء في الحَجَر، بل الماء إنما يخلقه الله بقدرته، كما أن ضَرَبَ القتل بالجزء من البقرة لا يجعله يحيا، ولكن الله أحياه، ورتب ما شاء من الأسباب على ما شاء، وقد أجاد من قال:

ألم تر أن الله قال لمريم وهزي إليك الجذع يساقط الرطب
ولو شاء أن تجنيه من غير هزه جنته ولكن كل شيء له سبب

(٢) هي حلف مُعَيَّن عند التهمة بالقتل على الإثبات أو النفي. انظر: القاموس الفقهي ص ٣٠٣.

(٣) انظر: القرطبي (١/٤٥٧)، أضواء البيان (٣/٥٦٣).

«قتلني فلان». أنه يُعمل بقوله، ومن هنا جعل قول المقتول إذا أدرك وبه رمق وقيل له: مَنْ ضَرَبَكَ؟ فقال لهم: «قتلني فلان، أو دمي عند فلان». فهذا لَوْتُ^(١) عند مالك^(٢) تُحلف معه أيما القَسامة، ويُستحق به الدم أو الدية، على التفصيل المعروف فيما تُستحق به القَسامة من عمد أو خطأ.

وخالف مالكا في هذا الفرع عامة العلماء، وقالوا: قول القتل: «دمي عند فلان» هذا لا يمكن أن يُسوِّغ القَسامة؛ لأنه لو قال: «لي درهم على فلان، أو أطالب فلانا بكذا» لا يثبت من ذلك شيء، فكيف يثبت به القتل ودم المعصوم؟ ومالك استدل بهذه القصة، واستدل أيضاً بأن الإنسان إذا كان في آخر عهد من الدنيا زال غرضه من الكذب، وصار منتقلاً إلى دار الآخرة، وصارت الدواعي إلى الكذب بعيدة جداً في حقه، فالذي يغلب على الظن أنه لا يخبر إلا بواقع.

وأجاب الجمهور عن القصة قالوا^(٣): هذه القصة لا يقاس عليها غيرها؛ لأن هذا قتل أحياء الله معجزة لنبي، وأخبرهم — مثلاً — أنه يحييه، وأنه يخبرهم بمن قتل وهذا الإخبار مستند إلى دليل قطعي، فليس كإخبار قتل آخر.

(١) اللَوْتُ: يطلق عند المالكية على الأمانة التي تغلب على الظن صدق مدعي القتل، كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل، أو يرى المقتول يتشحط في دمه والمتهم نحوه أو قربه عليه آثار القتل، انظر: القرطبي (١/٤٥٩)، القاموس الفقهي ص ٣٣٤، أضواء البيان (٣/٥٦٣).

(٢) انظر: القرطبي (١/٤٥٩)، أضواء البيان (٣/٥٦٣).

(٣) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١/٢٤)، القرطبي (١/٤٥٧).

وأجاب ابن العربي في أحكامه عن هذا قال: المعجزة إنما هي في إحياء القتيل، أما كلام القتيل، فهو كسائر كلام الناس، يجوز في حقه أن يكون حقاً، وأن يكون كذباً.

وعلى كل حال فهذا الفرع خالف فيه مالكا جمهور العلماء.

وقوله جل وعلا: ﴿كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ فيه دليل على أن قصة إحياء هذا القتيل من الأدلة على البعث، وقد بينا فيما مضى خمسة أمثلة منها في هذه السورة الكريمة^(١).

وقوله: ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ ﴿يُرِيكُمْ﴾ مضارع (أراه)، أصلها يُرِيكُمْ آياته. أي: يبينها لكم حتى ترونها. ﴿ءَايَاتِهِ﴾ الآية: تطلق في اللغة إطلاقين، وتطلق في القرآن إطلاقين، وجمهور علماء العربية أن أصل وزن الآية (أَيَّة) فهي وزنها: (فَعْلَة) فأؤها همز، وعينها ياء، ولامها ياء، اجتمع فيها موجبا لإعلال، على القاعدة المقررة في التصريف، التي عقدها في الخلاصة بقوله^(٢):

مِنْ [واوٍ أو ياءٍ]^(٣) بتحريكٍ أَصِلْ أَلِفًا ابْدِلْ بَعْدَ فَتْحٍ مُتَّصِلٍ

والأصل المشهور أن يكون الإعلال في الأخير، فالجاري على القياس أن يقال: آياة، وتُبدل الياء الأخيرة ألفاً، إلا أنه أُبدلت هنا الياء الأولى^(٤). وإعلال الأول من الحرفين اللذين اجتمع فيهما موجبا لإعلال موجود في القرآن، وفي كلام العرب، كاية، وغاية.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من هذه السورة.

(٢) الخلاصة ص ٧٧، وانظر: شرحه في الأشموني (٦٢٢/٢).

(٣) في الأصل: ياء أو واو.

(٤) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٢.

والآية تطلق في لغة العرب إطلاقين^(١): تطلق الآية بمعنى: (العلامة). وهذا إطلاقها المشهور. ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

تَوَهَّمْتُ آيَاتِ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لستِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامُ سَابِعُ

ثم صرح بأن مراده بالآيات علامات الدار في قوله:

رَمَادٌ كَكُحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أُبَيِّنُهُ وَنُؤْيٍ كَجَذَمِ الْحَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعُ

ومن هذا المعنى قوله: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ أي: علامة ملكه ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ﴾ الآية [البقرة: الآية ٢٤٨].

وتطلق الآية على: (الجماعة)، تقول العرب: جاء القوم بأيّتهم، أي: بجماعتهم، ومنه قول بُرج بن مُسهر^(٣):

خَرَجْنَا مِنَ النَّقِيِّينَ لَا حَيٍّ مِثْلُنَا بَايْتَنَا نُرْجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا
أي: بجماعتنا.

والآية تطلق في القرآن إطلاقين: آية كونية قدرية، كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: الآية ١٩٠] وهذه الآية الكونية القدرية من (الآية) بمعنى (العلامة) باتفاق، أي: لعلامات على كمال قدرة من وضعها، وأنه الرب وحده، المعبود وحده.

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الهمزة، باب: الهمزة والياء وما يثلثهما في الثلاثي، (مادة: أبي) (١/١٠٢)، القاموس (مادة: أبي) (١٦٢٨)، الأضواء (٣٨/٤ - ٣٩).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٣) القرطبي (١/٦٦)، اللسان (مادة: أيا) (١/١٤٠).

وتطلق الآية في القرآن بمعناها الشرعي الديني، كقوله: ﴿رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ [الطلاق: آية ١١] أي: آياته الدينية الشرعية.

والآية الدينية الشرعية قيل: من (العلامة)؛ لأنها علامات على صدق من جاء بها، لما فيها من الإعجاز. أو لأن لها مبادئ ومقاطع علامات على انتهاء هذه الآية وابتداء الآية الأخرى.

وقال بعض العلماء: هي من (الآية) بمعنى (الجماعة)؛ لأن الآية كأنها نبذة وجماعة من كلمات القرآن، تتضمن بعض ما في القرآن من الإعجاز، والأحكام، والعقائد، والحلال، والحرام^(١).

هذا معنى: ﴿يُريكم آيَاتِهِ﴾ يعني: يجعلكم ترونها واضحة. أي: علاماته الواضحة على كمال قدرته وإحيائه للموتى، وأنه يبعث الناس بعد أن يموتوا.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٧٣) يعني: لأجل أن تدركوا بعقولكم أنه (جل وعلا) يحيي الناس بعد الموت، ويبعثهم من قبورهم، وأنه قادر على كل شيء، وأنه المعبود وحده، و﴿تَعْقِلُونَ﴾ معناه: تدركون بعقولكم.

[٣/ب] / يقول الله جل وعلا: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٧٤) [البقرة: الآية ٧٤].

(١) في تعريف الآية اصطلاحاً انظر: ابن جرير (١٠٦/١)، ابن كثير (٧/١)، القرطبي (٦٦/١) قواعد التفسير (١٠٠/١).

قال بعض العلماء^(١): (ثم) في قوله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ للاستبعاد؛ لأن هذا الذي نظروه من آيات الله، وعبره، وإحيائه للقتيل سبب عظيم للين القلوب، ففسوة القلوب بعد مشاهدته من الأمر المستبعد؛ ولذا قال: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ من بعد ذلك الأمر الذي عاينتموه، وهو إحياء القتيل، الذي هو أعظم سبب للين القلوب، فـ (ثم) هنا للاستبعاد، كما قاله بعض العلماء. ونظيره من إتيان (ثم) للاستبعاد قوله تعالى في أول سورة الأنعام: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: آية ١]؛ لأن من خلق السماوات والأرض، وجعل الظلمات والنور يُستبعد جداً أن يُجعل له عديل ونظير. ونظير (ثم) للاستبعاد من كلام العرب قول الشاعر^(٢):

ولا يكشف الغمَاء إلا ابن حُرّة يرى غمرات الموت ثم يزورها

لأن من رأى غمرات الموت تُستبعد منه زيارتها.

والإشارة في قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ عائدة إلى ما ذكر من إحياء القتيل لما ضرب بالجزء من البقرة الميتة، ومعنى قسوة القلوب: شدتها وصلابتها حتى لا يدخل فيها خير؛ لأن ذا الشيء القاسي ليس بقابل لدخول شيء فيه، فقلوبهم صلبة شديدة نائية عن الخير لا يدخلها وعظ ولا ينجع فيها خير. والسبب الذي قست به قلوبهم نهى الله عن ارتكابه المسلمين في قوله: ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: آية ١٦].

(١) انظر: البحر المحيط (١/ ٢٦١ - ٢٦٢).

(٢) البيت لجعفر بن عتبة الحارثي. انظر: الدر المصون (٩/ ٨٩)، (٦٤٢).

وقوله: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ أي: في شدة القسوة والصلابة، فكما أنك لو أردت أن تدخل ماءً أو دهناً في جوف حجرٍ صلبٍ أصم لا يمكن لك ذلك، فلا يمكن أن تدخل في قلوبهم خيراً، ولا موعظةً، ولا شيئاً ينفعهم؛ لقساوتها — عياداً بالله — .

وقوله: ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ (أو أشد) مرفوعٌ عطفاً على الكاف من قوله: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ أي: فهي مثل الحجارة أو أشد قسوة؛ لأن الكاف في معنى (مثل). وقيل: عطف على محل الجار والمجرور؛ لأنه في محل رفع خبر المبتدأ، أي: فهي كالحجارة، أو فهي أشد قسوة^(١).

و ﴿قَسْوَةً﴾ تمييزٌ مَحْوَلٌ عن الفاعل؛ لأنه بعد صيغة التفضيل، على حد قوله في الخلاصة^(٢):

والفَاعِلُ الْمَعْنَى انْصَبَنَ بِأَفْعَلَا مُفَضَّلًا كَأَنَّتَ أَعْلَى مَنْزِلًا
لأن ﴿قَسْوَةً﴾ تمييزٌ فاعِلٌ في المعنى، فنُصِبَ بِأَفْعَلٍ مُفَضَّلًا
تمييزاً مَحْوَلًا عن الفاعل.

ثم إن الله (جل وعلا) بيّن أن قلوبهم أشد قسوة من الحجارة، قال: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ يعني: إن بعض الحجارة ربما [تفجر منه الأنهار]^(٣)، وبعضها ربما لَأَن فتشقق فخرج منه ماء، وقلوبهم لا تلين ولا يتفجر منها خير، لا قليل ولا كثير.

(١) انظر: البحر المحيط (١/٢٦٣).

(٢) الخلاصة ص ٣٤، وانظر: شرحه في الأشموني (١/٤٤٥).

(٣) في الأصل: (لَأَن فتفجر منه ماء)؛ وذلك لأنه وقع للشيخ (رحمه الله) سهو في الآية السابقة حيث نطق بها هكذا: (لما يتفجر منه الماء) فجاء التفسير هنا كما ترى.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: ما معنى (أو) في قوله: ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ والمُخْبِر بهذا الكلام (جل وعلا) يستحيل في حقه الشك، فما معنى (أو) في قوله: ﴿فَهِىَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾؟

للعلماء عن هذا السؤال أجوبة معروفة^(١)، أظهرها: أن «أو» للتنويع، و«أو» التي هي للتنويع تدل على نوع. والمعنى: أن منهم نوعاً قلوبهم كالحجارة، وهنالك نوع آخر دلّت عليه (أو) التنويعية أقسى قلوباً من هذه^(٢) (...).

﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٧٦) أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٧) وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٧٨) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ (٧٩)﴾ [البقرة: الآيات: ٧٥ - ٧٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) كان النبي ﷺ حريصاً على إيمان اليهود وغيرهم من

(١) انظر: ابن جرير (٢/٢٣٥)، القرطبي (١/٤٦٣)، البحر المحيط (١/٢٦٢)،

الدر المصون (١/٤٣٦)، وراجع أيضاً منه ص ١٦٧.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل وكلام الشيخ (رحمه الله) على هذا المعنى الذي استظهره تام، وللوقوف على المعاني الأخرى راجع المصادر السابقة.

أهل الكتاب؛ لأن عندهم علماً من الكتب السماوية المتقدمة. ولو آمنوا لكان ذلك داعياً إلى إيمان غيرهم لما عندهم من العلم، فقنطه الله في هذه الآية الكريمة من إيمان اليهود وأنكر عليه أن يعلق طمعه بشيء لا مطمع فيه، قال: ﴿أَفَنَظْمُعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٧٥] يعني: أتعلقون الطمع بما لا طمع فيه فتطمعون أن يؤمنوا لكم أي: يتصفوا بالإيمان لكم. أي: لأجل دعوتكم وطلبكم منهم الإيمان.

والعادة في القرآن أن الإيمان إذا كان تصديقاً بالله (جل وعلا) عُدِّي بالباء، فتقول: «ويؤمنون بالله»، «آمنت بالله»^(١). وإذا كان تصديقاً ببشر عُدِّي باللام. وهذا معروف من استقراء القرآن، كقوله هنا: ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أي: يصدقوكم ويتبعوكم في هذا الدين الحنيف، ومنه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ [يوسف: آية ١٧] أي: بمصدقنا في أن يوسف أكله الذئب ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾^(٢)، وقوله: ﴿فَعَاثَ لَهُ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: آية ٢٦]، وجمع المثاليين قوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ٦١] والمعنى: أن الله أنكر عليهم الطمع بإيمانهم؛ لأنهم لا مطمع في إيمانهم.

ثم بيّن صعوبة الإيمان عليهم وبعدهم منه قال: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٣) يعني: أطمعون بإيمان قوم وهم بهذه المثابة من العناد واللجاج وعدم امتثال الأوامر، والحال: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ الفريق: الطائفة من الناس،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من هذه السورة.

ويجوز انقسام الناس إلى جماعات متعددة، ولا يلزم أن يكونوا فريقين فقط، بل يجوز أن يكونوا فريقين وأكثر، ومن هذا المعنى قول نُصِيبُ^(١):

فقال فريق القوم: لا، وفريقهم:
نعم، [وقال فريق]^(٢): ويحك ما ندرى

واختلف العلماء في المراد بهذا الفريق الذين سمعوا كلام الله وحرفوه بعد أن عقلوه^(٣):

قال جماعة من العلماء: هذا الفريق هم علماؤهم، ومعنى ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ يسمعون كلام الله يُتلى في كتابه التوراة ويفهمونه ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ من بعد ما أدركوه بعقولهم، فيجدون فيه صفات النبي ﷺ: (أبيض)، فيحرفونها إلى (أسمر)، ويجدون من صفاته: (رَبَّةٌ)، فيحرفونها إلى أنه طويل مُشَدَّبٌ، ونحو ذلك من تغيير الصفات.

فعلى هذا الوجه فالفريق الذين يسمعون كلام الله: العلماء يسمعون كتاب الله التوراة يتلى ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ يعني يبدلونه ويحرفونه، ويجعلون فيه ما ليس فيه، بأن يحلوا حرامه، ويحرموا حلاله، ويغيروا فيه صفات النبي ﷺ، وينكروا بعض آياته كآية الرجم، وما جرى مجرى ذلك من التحريف.

(١) البيت في الكتاب لسبويه (٣/٥٠٣)، ولفظه:

فقال فريق القوم لَمَّا نَشَدْتُهُمْ نَعَمْ، وفريقٌ لَيُؤْمِنَنَّ الله ما ندرى

(٢) في الأصل: وفريق قال.

(٣) انظر: ابن كثير (١/١١٥).

وعلى هذا القول فالفريق: العلماء منهم بالتوراة، وتحريفهم له معروف.

فإذا كان خيارهم وعلماءهم يعقلون عن الله كلامه في كتابه ثم يغيرونه ويحرفونه ويحملونه على غير محمله، فما بالكم تطمعون في أن مثل هؤلاء يؤمنون لكم ويهتدون إلى خير.

الوجه الثاني: أن هذا الفريق هم السبعون الذين اختارهم موسى، المذكورون في سورة الأعراف في قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا﴾ الآية [الأعراف: آية ١٥٥] ومن قال هذا القول قال: إنهم لما خرجوا مع موسى إلى الميقات سألوه أن يسأل الله أن يُسمعهم كلامه. فسأل لهم نبيهم ذلك. وأن الله أمرهم أن يصوموا. ولما أراد الله أن يكلم موسى، وألقى عليه الضباب، سمعوا كلام الله يأمر موسى وينهاه، فبعد أن سمعوا كلام الله وعقلوه حرفه. قالوا: سمعناه يقول في آخر الكلام: إن شئتم فافعلوا، وإن شئتم لا تفعلوا.

فإذا كانوا يسمعون من الله كلامه، هذه السبعون المختارة منهم تسمع كلام الله وتحرفه وتغيره، فما بالكم تطمعون في إيمان من هذه صفتهم؟

هذان الوجهان في قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾.

وقد بينا مراراً أن همزة استفهام الإنكار إذا جاء بعدها حرف عطف كالفاء، كما في قوله هنا: ﴿وَأَفَنظَمُونَ﴾ و (الواو) أو (ثم) أن فيها للعلماء وجهين معروفين^(١):

(١) انظر: البحر المحيط (١/٢٧١).

أحدهما: أن همزة الاستفهام تتعلق بمحذوف دل المقام عليه، و(الفاء) تعطف الجملة التي بعدها على الجملة المحذوفة التي دل المقام عليها. والمعنى: أطمعون بما لا طمع فيه، فتطمعون أن يؤمنوا لكم؟ ونحو هذا. أو: ألا تعرفون الحقائق فتطمعون بما لا طمع فيه؟ والأحوال متقاربة، وإلى هذا الوجه ميل ابن مالك في الخلاصة في قوله^(١):

وَحَذَفَ مَتَّبِعٌ بَدَأَ هُنَا اسْتَبِيحَ وَعَظْفُكَ الْفِعْلَ عَلَى الْفِعْلِ يَصِحُّ
والوجه الثاني: أن همزة الاستفهام مزحقة عن محلها، وأنها متأخرة بعد الفاء، إلا أنها قُدمت عن محلها؛ لأن للاستفهام صدر الكلام، وعلى هذا فالمعنى: فأطمعون. فتكون الجملة معطوفة بالفاء على ما قبلها، كأن المعنى: فأعطف على ذلك إنكار طمعكم بما لا طمع فيه، فيكون المعنى: فأطمعون أن يؤمنوا لكم والحال ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَحْزَنْهُمْ﴾.

التحريف: يعني: وضع الشيء في غير موضعه، يصدق بأن يبدلوه بما ليس منه وأن يغيروه، وأن يحملوه على غير محمله، إلى غير ذلك من أنواع التحريف.

وقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ أي أدركوه بعقولهم. العرب تقول: عقلت الأمر أعقله، إذا أدركته بعقلي.

والعقل نور روحاني تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية^(٢)، ومحلّه القلب، كما نص عليه الكتاب والسنة. لا الدماغ كما يزعمه الفلاسفة.

(١) الخلاصة ص ٤٨، وانظر: شرحه في الأشموني (٢/ ١٢٠).

(٢) انظر: الكليات ص ٦٧.

وبحوث العقل بحوث فلسفيه لا طائل تحتها.

فللفلاسفة في بحث العقل ما يزيد على مائة طريق، من جهة البحث في العقل هل هو جوهر أو عَرَض؟ والكلام على العقول العشرة، والعقل الفياض. كله بحث فلسفي لا طائل تحته^(١).

وإنما قال جل وعلا: ﴿تَعْقِلُونَ﴾^(٢) أي: تدركون بعقولكم؛ لأن العقل نور روحاني تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية. وقد دل القرآن على أن محله القلب لا الدماغ؛ لأن الله يقول: ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: آية ٤٦] ولم يقل: أدمغة يعقلون بها. ويقول: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: آية ٣٧] ولم يقل: لمن كان له دماغ. وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(٣) ولم يقل: ألا وهي الدماغ.

وجمع بعض العلماء بين قول أهل السنة وقول الفلاسفة بأن قال: إن أصل العقل في القلب كما في الكتاب والسنة، إلا أن نوره يتصل شعاعه بالدماغ. واستدلوا على هذا بدليل استقرائي عادي، قالوا: بالعادة المطردة والاستقراء أنك لا تجد رجلاً طويلاً العنق طويلاً مُفَرِّطاً إلا كان في عقله بعض الدخل؛ لبعد ما بين طرفي شعاع نور عقله.

(١) انظر: المعجم الفلسفي (٢/ ٨٤ - ٨٨).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الإيمان، باب: فضل من استبرأ لدينه، حديث رقم: (٥٢)، (١/ ١٢٦)، وأخرجه في موضع آخر. انظر حديث رقم: (٢٠٥١)، ومسلم في الصحيح، كتاب المساقاة، باب: أخذ الحلال وترك الشبهات، حديث رقم: (١٥٩٩)، (٣/ ١٢١٩).

والتحقيق: أن العقل في القلب^(١) كما دلَّ عليه الوحي^(٢)
[والذين قالوا: إن العقل في] الدماغ استدلوا: بأن كل ما يؤثر على
الدماغ يؤثر على العقل. وهذا لا دليل فيه؛ لإمكان أن يكون العقل
في القلب — كما هو الحق — وسلامته مشروطة بسلامة الدماغ، وهذا
لا إشكال فيه.

والعقل الصحيح هو الذي يعقل صاحبه عن الوقوع فيما
لا ينبغي، كما قال (جل وعلا) عن الكفار: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ
مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: آية ١٠] أما العقل الذي لا يزجر
عما لا ينبغي فهو عقل دنيوي يعيش به صاحبه، وليس هو العقل
بمعنى الكلمة.

وقوله جل وعلا: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ جملة حالية يعني:
أنهم سمعوا كلام الله فحرّفوه بعد أن أدركوه بعقولهم وفهموه،
والحال أنهم يعلمون أنهم حرفوه وافتروا على الله، فمن^(٣) [كان]
بهذه المثابة لا يطمع أحد في إيمانه.

ثم إن الله (جل وعلا) ذكر طائفة أخرى من اليهود هم منافقون،

(١) في هذه المسألة راجع: مجموع الفتاوى (٣٠٣/٩)، أقسام القرآن لابن القيم (٤٠٤ - ٤٠٥)، أضواء البيان (٧١٥/٥)، وللشيخ (رحمه الله) رسالة لا تزال مخطوطة، وهي تقع في إحدى عشرة صفحة، وهي متضمنة أجوبة لسؤالات ثلاثة بعث بها إليه الشيخ محمد الأمين ابن الشيخ محمد الخضر، والأول من تلك السؤالات: مقر العقل من الإنسان.

(٢) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل. وما بين المعقوفين زيادة يتم بها الكلام.

(٣) في الأصل كلمة ممسوحة وما بين المعقوفين زيادة يتم بها الكلام.

وهذه الطائفة المنافقة ذكرها تعالى بقوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغَضِبِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا اتَّخَذُوا آلَهُم مَّسَاجِدَ﴾ [البقرة: ١٧٦-١٧٧] (إذا): ظرف فيه معنى الشرط، العامل فيه دائماً جزاء الشرط لا فعل الشرط، وهو من الأسماء الملازمة للإضافة إلى جمل الأفعال خاصة، كما قال في الخلاصة^(١):

وَأَلْزَمُوا إِذَا إِضَافَةً إِلَى جُمْلِ الْأَفْعَالِ كَهُنْ إِذَا اعْتَلَى و (لقوا) أصله: لَقِيُوا (فَعِلُوا)^(٢)، والقاعدة المقررة في التصريف: أن كل فعل ناقص - أعني معتل اللام - سواء كان واوي اللام، أو يائي اللام، إذا أُسند إلى واو جماعة، أو ياء مؤنثة مخاطبة، وجب حذف لامه المعتلة بقياس مطرد. فحُذِفَتْ هذه الياء التي هي لام الكلمة، وأُبدلت كسرة القاف ضمة لمجانسة الواو. فأصله: (لَقِيُوا) على وزن (فَعِلُوا)، ووزنه الحالي ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ (فَعُوا)؛ لأن الياء التي في موضع اللام حُذِفَتْ لِإِسْنَادِ الْفِعْلِ الناقص إلى واو الجماعة، كما هو مقرر في التصريف^(٣).

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في محل نصب مفعول به لـ ﴿لَقُوا﴾، والمعنى: أن هؤلاء الطائفة من المنافقين إذا اجتمعوا بالمؤمنين - النبي ﷺ وأصحابه - ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾. ذكروا لهم أنهم آمنوا نفاقاً، وبينوا لهم أن النبي المنتظر المبشر به أن صفاته الموجودة في كتبهم مُتَطَبِّقَةٌ على هذا النبي الكريم ﷺ. هذا معنى قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾.

(١) الخلاصة ص ٣٧، وانظر: شرحه في الأشموني (١/٥١١).

(٢) انظر: القرطبي (١/٢٠٦).

(٣) انظر: الدر المصون (١/١٤٤)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٦٤.

﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ يعني: رجعوا إلى أصحابهم وكان الموضع خالياً من المؤمنين، بأن كان الموجود فيه هم فيما بينهم.

﴿قَالُوا﴾ يعني: أصحابهم الذين لم ينافقوا. قالوا منكبين على الذين نافقوا وموبخين لهم: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾ أي: أتحدثون المؤمنين - النبي ﷺ، وأصحابه - ﴿يَمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: بما فتح عليكم علمه في التوراة من أن هذا هو النبي المنتظر، وأن هذه صفاته، أنها متطبقة، وأنه هو لا شك فيه، وأنكم مؤمنون به لما علمتم من أنه هو النبي الموعود به المنتظر.

﴿لِيُحَاجُّوكُمْ﴾ بهذا الإقرار ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أنكم أقررتم بأنكم تعرفون أنه الحق، وأن صفاته متطبقة على صفات النبي المنتظر، فإن هذا يحاجونكم به يوم القيامة، أنكم عرفتم الحق وتركتموه. وهذا يدل على أنهم في غاية الجهل؛ لأنهم لو كتموه أليس الله عالماً بما في ضمائرهم؟ وما الفرق بين ما لو أقرروا بأنهم عرفوا الحق وكتموه، أو كتموه ولم يقولوا؟

ولذا وبَّخهم الله بقوله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٧] أيقولون مثل هذا ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون؟ ﴿يُسِرُّونَ﴾ هو المضارع من الأسرار، و﴿يُعْلِنُونَ﴾ المضارع من الإعلان، والفعل إذا كان ماضيه على وزن (أَفْعَل) تُحذف همزته في المضارع، واسم الفاعل، واسم المفعول، بقياس مطَّرد.

فالأصل: (يُؤَسِّرُونَ) و (يُؤَعْلِنُونَ) إلا أن حذفت همزة (أَفْعَل) يطرَّد في المضارع وفي اسم الفاعل واسم المفعول، كما عقده في

الخلاصة بقوله (١):

وَحَذَفُ هَمْزٍ أَفْعَلَ اسْتَمَرَّ فِي مُضَارِعٍ وَبَنَيْتِي مَتَّصِفٍ

والمعنى: أن إسرارهم وإعلانهم عند الله (جل وعلا) سواء؛ لأن الله يعلم السر وأخفى، السر عنده علانية، يعلم ما تخفيه الضمائر ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُمُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِ الْوَرِيدِ (١٦)﴾ [ق: آية ١٦].

وعلى هذا الذي قررنا فمعنى: ﴿فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: علمكم إياه وأزال عنكم الحجاب دونه من العلم مما في التوراة.

وقوله: ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ﴾ أصله (يُحَاجُّوكم) (يُفَاعِلُونَ) من الْمُحَاجَجَةِ يقتضي الطرفين، والحجة: كل ما أدلى به الخصم باطلاً كان أو حقاً (٢). بدليل قوله: ﴿مُجْتَهُمٌ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (١٦)﴾ [الشورى: آية ١٥].

وقال بعض العلماء: المراد بالفتح في هذه الآية: الحكم. وذلك أن النبي ﷺ يوم خيبر ذكر لهم اسم القِرْدَةِ. قال بعضهم: ما علموا أن أوائلكم وقع مسخ بعضهم قِرْدَةً إلا منكم، بعضكم أخبرهم بهذا (٣)!! وعلى هذا فالمراد ﴿يَمَافَتْحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: ما حكم عليكم به من المسخ، والعرب تطلق الفتح على الحكم (٤)، وقد جاء في القرآن العظيم، ومنه على التحقيق: ﴿إِنْ تَسْتَفْهِحُوا فَقَدْ

(١) الخلاصة ص ٧٩، وانظر: شرحه في الأشموني (١/٦٥٧).

(٢) انظر: المفردات (مادة: حَجَّ) ص ٢١٨، الكليات ص ٤٠٦.

(٣) أخرجه ابن جرير (٢/٢٥٢)، وابن أبي حاتم (١/٢٣٨)، عن مجاهد مرسلًا.

(٤) انظر: ابن جرير (٢/٢٥٤).

جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴿[الأنفال: آية ١٩] يعني: إن تطلبوا الحكم من الله على الظالم بالهلاك فقد جاءكم ذلك، وهلك الظالم، أبو جهل وأصحابه، ومن هذا المعنى قوله (جل وعلا) عن شعيب: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ [الأعراف: آية ٨٩] أي: احكم بيننا بالحق وأنت خير الحاكمين، وهذه لغة حميرية، يسمون الحاكم: فَتَّاحًا، وَالْحُكْمُ فَتَّاحَةٌ^(١)، ومن هذا المعنى قول الشاعر^(٢):
 أَلَا أَبْلَغُ بَنِي عَمْرٍو رَسُولًا فَإِنِّي عَنْ فَتَّاحَتِكُمْ غَنِي
 أي: عن حكمكم غني.

هذا قيل به في الآية، ولكنه قول مرجوح غير ظاهر، والتحقيق — إن شاء الله — هو الأول، ثم إنهم قالوا لهم: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، أتقولون قول من لا يعقل؟ فلا تعقلون أنه لا ينبغي لكم أن تخبروهم وتحدثوهم بما فتح الله عليكم من علم التوراة مما خفي عليهم؛ ليكون حجة لهم عليكم عند الله يوم القيامة، أنكم أقررتهم بأنهم على حق، وخالفتموهم ولم تتبعوهم.

ثم إن الله ذكر طائفة ثالثة، وهي الطائفة الجاهلة التي لا تدري، وإنما تسمع كلاماً فتقلد فيه تقليداً أعمى، قال: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٨] الأمي: هو الذي لا يقرأ ولا يكتب. أي: طائفة

(١) انظر: القرطبي (٤/٢).

(٢) تفسير ابن جرير (٢/٢٥٤)، الأمالي (٢/٢٨١)، اللسان (مادة: فتح)

(٢/١٠٤٥)، مع شيء من المغايرة في اللفظ، فهو في اللسان هكذا:

أَلَا مِنْ مَبْلَغٍ عَمْرٍو رَسُولًا فَإِنِّي عَنْ فَتَّاحَتِكُمْ غَنِي
 وفي ابن جرير والأمالي:

أَلَا أَبْلَغُ بَنِي عَصَمٍ رَسُولًا فَإِنِّي عَنْ فَتَّاحَتِكُمْ غَنِي

جاهلة لا يكتبون الكتب ولا يقرؤون ما في الكتب. ﴿لَا يَعْلَمُونَ
الْكِتَابَ﴾ الذي هو التوراة ولا غيره من الكتب.

وقوله: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ في قوله: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ وجهان معروفان
من التفسير عند العلماء^(١): أحدهما تُبعده قرينة في نفس الآية.

أما القولان المعروفان: أن المراد بالأمني هنا: جمع (أُمْنِيَّة) بمعنى (القراءة). والعرب تطلق (الأُمْنِيَّة) على (القراءة)، وهذا معنى معروف في كلام العرب، تقول العرب: (تمنّى) إذا قرأ، ومنه قول حسان^(٢):

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلِهِ تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رِسْلِ
وقول كعب بن مالك أو حسان^(٣):

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ^(٤) وَآخِرَهَا^(٥) لَأَقَى حِمَامَ الْمَقَادِرِ

فمعنى (تمنى): قرأ، وعلى هذا فالاستثناء متصل. وتقرير المعنى: لا يعلمون من الكتاب إلا قراءة ألفاظ ليس معها تفهم وتدبر لما تحويه الألفاظ من المعاني، ومن لم يكن عنده من علم الكتاب إلا قراءة ألفاظ لا يفهم ما تحتها من المعاني فهذا جاهل لا علم عنده. هذا وجه في الآية، وهو الذي قلنا: إن في الآية قرينة تبعده؛

(١) انظر: ابن جرير (٢/٢٥٩)، القرطبي (٢/٦)، أضواء البيان (١/٧٩).

(٢) لم أقف على من نسب البيت لحسان (رضي الله عنه)، وهو في القرطبي (٢/٦)، الدر المصون (١/٤٤٧).

(٣) البيت لكعب بن مالك (رضي الله عنه). انظر: القرطبي (٢/٦)، الدر المصون (١/٤٤٧).

(٤) في المصادر السابقة: (ليله).

(٥) في المصادر السابقة: (وآخره).

لأن هذا يدل على أنهم يقرؤون التوراة قراءة ألفاظ لا يفهمون ما تحتها من المعاني، والعبر، والحكم. وقوله في أول الآية: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ يدل على أنهم لا يقرؤون. فكأن حمل الأمانى على القراءة فيه شبه مناقضة مع قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾.

الوجه الثاني في الآية الكريمة: أن الاستثناء منقطع، وأن (الأمانى) جمع (أمنية)، وهي الأمنية المعروفة، وهي أن يتمنى الإنسان حصول ما ليس بحاصل. وعلى هذا القول فتقرير المعنى: لا يعلمون الكتاب، لكن يتمنون أمانى باطلة صادرة عن جهل لا مبدأ لها من علم، كأن يقولوا: ما عليه محمد وأصحابه ليس بحق، و ﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة: آية ١٨]، ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾، ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تَهْتَدُوا﴾ [البقرة: آية ١٣٥]، والدليل على أن هذا من أمانيتهم الباطلة، وأن خير ما يُفسر به القرآن القرآن: قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ [البقرة: الآية ١١١] فصرح (جل وعلا) بأن أمانيتهم من هذا القبيل، كما قال جل وعلا: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ الآية [النساء: آية ١٢٣] وهذان الوجهان في قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (٧٨) (إن) هي النافية. والمعنى: ما هم إلا يظنون، يسمعون عند علمائهم قولاً فيقولونه تقليداً وظناً وجهلاً.

والظن قد قدمنا أنه يُطلق إطلاقين^(١): يطلق على الشك. وهو

(١) انظر: المفردات (مادة: ظن) ص ٥٣٩، القرطبي (٦/٢)، البحر المحيط

المراد هنا، وهو المراد في قوله: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يونس: آية ٣٦] وقول النبي ﷺ: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»^(١). ومنه قوله عن الكفار: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيِقِينَ﴾ [الجاثية: آية ٣٢] واصطلاح الأصوليين: أن الظن لا يُطلق على الشك؛ لأن الشك نصف الاعتقاد. والظن عندهم جُلُّ الاعتقاد، وما بقي عن الظن من الاعتقاد يسمونه وهماً، هذا اصطلاح أصولي^(٢).

أما أهل اللغة العربية فإنهم يطلقون اسم الظن على الشك.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٩] (ويل): كلمة عذاب، وهو مصدر لا فعل له من لفظه، معناه: هلاك عظيم هائل كائن لهم^(٣). وقال بعض العلماء: (ويل): وادٍ في جهنم تستعيز جهنم من حره.

ولو فرضنا صحة هذا القول لكان راجعاً إلى الأول.

(١) أخرجه البخاري، كتاب النكاح، باب: لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع، حديث رقم: (٥١٤٣)، (١٩٨/٩)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (٦٠٦٤)، (٦٠٦٦)، (٦٧٢٤)، ومسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها، حديث رقم: (٢٥٦٣)، (١٩٨٥/٤).

(٢) انظر: نشر البنود (٦٢/١ - ٦٣)، نشر الورود (٧٢/١ - ٧٣).

(٣) انظر: ابن جرير (٢٦٧/٢)، القرطبي (٧/٢)، البحر المحيط (٢٧٦/١).

ولفظة (ويل) تتعدى باللام ولذا عدّاه بقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ﴾ وهو مبتدأ خبره جملة: (للذين)، وإنما سوغ الابتداء بهذه النكرة لأنها مُشَمَّةٌ معنى الدعاء، وقد تقرر في علم العربية: أن النكرة إذا كانت مُشَمَّةٌ معنى الدعاء بخير أو بشر كان ذلك مسوغاً للابتداء بها^(١)، ومثاله في الدعاء بالخير: ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ [هود: آية ٦٩] (سلام عليكم) مبتدأ، سوغ الابتداء به أنه في معرض الدعاء، والدعاء بالشر كقوله هنا: ﴿فَوَيْلٌ﴾ أي: هلاك عظيم لا خلاص منه للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله، فهؤلاء اليهود - قبحهم الله - كانوا يأخذون أوراقاً وقراطيس ينقلون فيها من التوراة، يقولون مثلاً: في المحل الفلاني من التوراة كذا وكذا وكذا، ويكتبون أموراً باطلة ليست في كتاب الله، كما يأتي في قوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ [الأنعام: آية ٩١] وهذا الذي يكتبونه بأيديهم في هذه القراطيس كذب مُختلق على الله (جل وعلا). وهذا الاختلاق والتحريف إنما فعلوه ليتعوضوا به عرضاً من عرض الدنيا، ذلك أنهم لو أخبروا بالواقع لآمن كل الناس، وصاروا تبعاً لا متبوعين، وضاعت عليهم رئاسة الدين، والأموال التي يأخذونها عن طريق الرئاسة الدينية، فصاروا يكتبون أموراً محرّفة مزورة، منها تغيير صفات النبي ﷺ، وغير ذلك. فقال الله فيهم: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ﴾ يكتبون الكتاب في تلك القراطيس بأيديهم.

وقوله: ﴿بأيديهم﴾ هذا نوع من التأكيد جرى على السنة

(١) انظر: الأشموني (١/١٥٨)، الدر المصون (١/٤٤٩).

العرب، فتزل به القرآن؛ لأنه بلسان عربي مبين^(١). نحو: ﴿وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ٣٨]، ومعلوم أنه لا يطير إلا بجناحيه. ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: آية ١٦٧] ومعروف أنهم إنما يقولون بأفواههم. ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾^(٢) (ثم) هذه — كمان^(٣) — تدل على الاستبعاد؛ لأن الكتاب إذا كان مُخْتَلَقًا على الله يبعد كل البعد أن يقول الإنسان إنه من عند الله.

ثم بين علة افتراءهم وتزويرهم، ودعواهم أن الكتاب من عند الله، وهو ليس من عند الله، بين علة ذلك وعلة الغائية المقصودة عندهم بقوله: ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الاشتراء في لغة العرب: الاستبدال، فكل شيء استبدلته بشيء فقد اشتريته، ومن هذا المعنى قول علقمة بن عبدة التميمي^(٤):

وَالْحَمْدُ لَا يُشْتَرَى إِلَّا لَهُ ثَمَنٌ مِمَّا تَضِنُّ بِهِ النَّفُوسُ مَعْلُومٌ^(٥)

(١) انظر: ابن جرير (٢/٢٧٢)، القرطبي (٢/٩)، البحر المحيط (١/٢٧٧)، الدر

المصون (١/٤٥١)، وانظر ما سيأتي عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) سئل الشيخ (رحمه الله): هل هناك علة أخرى غير التأكيد يحتملها مثل هذا الاستعمال؟

فأجاب الشيخ (رحمه الله) بقوله: نعم، ذكر بعض العلماء فيه نكتة غير هذا، وأن المراد بذكر الأيدي التسجيل عليهم حيث اختلقوه وكتبوه بأيديهم ثم نسبوا هذا الذي اختلقوه وكتبوه بأيديهم إلى الله (جل وعلا)، فلو وجدوه مكتوباً قبل هذا لكان الافتراء أخف، فالذي يكتب الشيء بيده ثم ينسبه إلى الله (جل وعلا)، فهذا أبعد؛ فيكون فيه شبه تسجيل زيادة في تقبيح فعلهم.

(٣) أي: (أيضاً) كما في اللهجة الدارجة.

(٤) المفضليات ص ٤٠١.

(٥) في المفضليات: (مما يضمن به الأقوام معلوم). وبه يستقيم الوزن.

وقول الراجز^(١):

بُدلت^(٢) بالجمعة رأساً أزعرا وبالثنايا الواضحات الدردرا^(٣)
^(٤) كما اشترى المسلم إذ تنصرا

أي: كما استبدل.

و (الثلث) تطلقه العرب على كل عوض مبذول في شيء تسميه العرب ثمناً، ومنه بيت علقمة المذكور آنفاً في قوله:

والْحَمْدُ لَا يُشْتَرَى إِلَّا لَهُ ثَمَنٌ

وقول عمر بن أبي ربيعة^(٥):

إن كنت حاولت دنياً أو أقمّت لها ماذا أخذت بترك الحمد من ثمن

ومعنى الآية الكريمة: أنهم يغيرون كلام الله، ويكتبون على الله ما لم يقل، ويقولون: إنه من عند الله، وما هو من عند الله، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون؛ لأجل أن يعتاضوا بذلك ثمناً قليلاً من عرض الدنيا، وهو ما ينالونه من المال على رئاستهم الدينية.

(١) انظر: شواهد الإنصاف (ملحق في آخر الكشف) (٤/٤٠).

(٢) في شواهد الإنصاف: (أخذت).

(٣) في شواهد الإنصاف: (دردرا).

(٤) لم يذكر الشيخ (رحمه الله) صدر هذا البيت وهو في شواهد الإنصاف، ونصه: (وبالطويل العمر عمراً حيدراً).

وهو في الدر المصون (٣/١٧٧)، (٧/٦٧)، (٩/٢٢٩).

(٥) ديوان عمر بن أبي ربيعة ص ٢١٧، ورواية الديوان:

إن كنت حاولت دنيا أو نعمت بها فماذا أخذت بترك الحج من ثمن وهو في السير للذهبي (٦/٣٣٦) مع مغايرة في بعض الألفاظ.

ثم إن الله قال: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: هلاك عظيم لا خلاص منه كائن لهم، مبدؤه وسببه مما كتبت أيديهم مُزوراً على الله أنه من عند الله وليس من عند الله، ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (٧٩) أي: من الرُّشا والأموال عوضاً عن ذلك التزوير والافتراء على رب السماوات والأرض، وهذا غاية التهديد والوعيد العظيم حيث قال: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ يعني: وتقولوه على الله كذباً، ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (٧٩) أي: من المال عوضاً عن ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (٧٩).

* * *

تفسير سورة الأنعام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ [١/١]
 بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْجَدُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُودُوا
 حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصْرًا وَلَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾ وَإِنْ
 كَانَ كِبَرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ
 فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٥﴾ ﴿إِنَّمَا
 يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ [الأنعام:
 الآيات ٣٣ - ٣٦].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا
 يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْجَدُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [الأنعام: آية ٣٣].

قوله في هذه الآية الكريمة: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ﴾ قرأه عامة
 القراء، ما عدا نافعاً: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ﴾ مضارع حَزَنَهُ الأمر
 — بالثلاثي — يَحْزُنُهُ، وقرأه نافع وحده: ﴿قد نعلم إنه ليحْزُنُكَ﴾ من
 أحزنه الأمر — بصيغة الرباعي — يُحْزِنُهُ (بضم الياء) ^(١).

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٧١.

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ قرأه عامة القراء ما عدا نافعاً والكسائي: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ بصيغة (التفعيل). وقرأه نافع والكسائي من بين القراء ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ بصيغة (الإفعال) لا بصيغة (التفعيل)^(١).

وسبب نزول هذه الآية كما ثبت عن علي (رضي الله عنه) أن الكفار - كفار مكة - كأبي جهل ونظرائه قالوا للنبي ﷺ: نحن لا نكذبك، ونعلم أنك صادق أمين، ولكن هذا الذي جئت به هو الذي نكذبه، فأنزل الله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾^(٢).

(١) المصدر السابق ص ١٩٣.

(٢) أخرجه الترمذي في السنن، كتاب تفسير القرآن، باب (٧)، حديث رقم: (٣٠٦٤) (٢٦١/٥)، والحاكم (٣١٥/٢) عن علي رضي الله عنه. وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». اهـ. وعقبه الذهبي بقوله: «قلت: ما خرجه لناجية شيئاً». اهـ. كما أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (١٢٨٢/٤)، والدارقطني في العلل (١٤٣/٤)، وأورده السيوطي في الدر (٩/٣) وعزاه للترمذي، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والحاكم، والضياء.

وأخرجه الترمذي (٢٦١/٥)، وابن جرير (٣٣٤/١١)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٦، وابن أبي حاتم في التفسير (١٢٨٢/٤)، والدارقطني في العلل (١٤٣/٤). عن ناجية بن كعب مرسلاً. قال الترمذي: (وهذا أصح). اهـ.

وجميع طرق هذا الحديث - بالوصل والإرسال - تدور على أبي إسحاق السبيعي الذي يرويه عن ناجية بن كعب. وأبو إسحاق السبيعي (رحمه الله) قد رُمي بالاختلاط والتدليس كما في التهذيب (٥٧/٨ - ٥٩) وقد عنعنه عن ناجية. وقد ضعف الألباني هذا الحديث (موصولاً ومرسلاً). انظر: ضعيف سنن =

و (قد) في قوله: ﴿قَدْ نَعْلَمُ﴾ هي للتحقيق^(١)، أي: لتحقيق علم الله جلّ وعلا.

وما جاء على ألسنة علماء العربية^(٢) من أن (قد) إذا دخلت على المضارع أنها تكون للتقليل، وأنها تارة تكون للتكثير كـ «ربما»، واستدلوا بأنها تكون تارة للتكثير بقول الشاعر^(٣):

قد أَتْرَكُ الْقِرْنَ مُصْفَرًّا أَنَامِلُهُ كَأَنَّ أَثْوَابَهُ مُجِّتٌ بِفِرْصَادٍ
وقول الآخر^(٤):

أخي ثَقَّةٌ لَا تُتْلَفُ الْخَمْرُ مَالَهُ ولكنه قد يُتْلَفُ الْمَالُ نَائِلُهُ
قالوا: «قد يُتْلَفُ المال» أي يَكْثُرُ من نائله إتلاف المال، وكذلك يكثر في هذا المفتخر بقتل الأقران: قتل الأقران. كل هذا خلاف التحقيق في هذه الآية؛ لأن (قد) فيها للتحقيق، يُبَيِّنُ الله لخلقه مُحَقِّقًا لهم أن علمه مُحِيط بما ذكر أنه يعلمه، وهو كثير في

= الترمذي ص ٣٧٤، وصححه أحمد شاكر والأرنؤوط. انظر: عمدة التفسير (٢٤/٥ - ٢٥)، جامع الأصول (١٣٢/٢).

(١) انظر: الدر المصون (٦٠١/٤).

(٢) في هذه المسألة انظر: البحر المحيط (١١٠/٤)، الدر المصون (٤١٢/١)، (٦٠٢/٤)، الخزانة (٥٠٢/٤)، البرهان للزركشي (٤١٧/٢)، قواعد وفوائد لفقه كتاب الله تعالى ص ٤٥.

(٣) البيت لعبيد بن الأبرص وهو في الكتاب لسيبويه (٢٢٤/٤)، البحر المحيط (١١٠/٤)، الخزانة (٥٠٢/٤)، الدر المصون (٤١٢/١).

واصفرار الأنامل هنا كناية عن الموت. والفرصاد: ماء التوت، أي من الدم.

(٤) البيت لزهير. وهو في البحر المحيط (١١٠/٤)، الدر المصون (٦٠١/٤)، (٦٠٢)، والمُثَبَّتُ فيهما: «ولكنه قد يُهْلِكُ».

القرآن، كقوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ [الأحزاب: آية ١٨]، ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: آية ١٤٤]، ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ﴾ [الحجر: آية ٩٧] كل هذه الآيات (قد) فيها قبل الفعل المضارع للتحقيق كما هنا.

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ﴾ الضمير في قوله: «إنه» هو ضمير الشأن^(١)، ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ﴾ أي الأمر والشأن، والله ﴿لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾.

وهذا الذي يقولونه، الذي يحزنه، أشارت له آيات أخر، كما بين تعالى أن هذا الذي يقولونه له يحزنه، وأنه يضيق به صدره كما قال: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [الحجر: آية ٩٧] وبين في سورة هود أن هذا الذي يضيق صدره مما يقولون له إنه من نوع التكذيب والتعنت كما قال: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ﴾ [هود: آية ١٢] يعني: ضائق صدرك؛ لأجل أن يقولوا تكديباً وتعنتاً: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ يصدقه.

وقال بعض العلماء^(٢): هذا الذي يحزنه من كلامهم قولهم له: «أنت شاعر، ساحر، كاهن، هذا الذي جئت به أساطير الأولين، لا نقبل دينك»، هذا التكذيب ونسبته إلى أنه ساحر، مجنون، كاهن، هذا الذي يؤذيه ويضيق به صدره، ويحزنه. وقد بين له الله (جلّ وعلا) في آخر سورة الحجر علاج هذا الداء من هذا الذي يقولون له فيحزنه، وبين له أنه إذا أحزنه ذلك القول الذي يقولون أنه يُبادر إلى

(١) انظر: الدر المصون (٦٠٣/٤).

(٢) انظر: البحر المحيط (١١١/٤).

الصلاة؛ فإن الصلاة يعينه الله بها ويذهب عنه ذلك الحزن، كما قال: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: آية ٤٥].

وقال له في آخر سورة الحجر: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ ﴿٩٧﴾ [الحجر: آية ٩٧] فرتب على ضيق صدره بما يقولون — بالفاء — قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿٩٨﴾ [الحجر: آية ٩٨].

عرفنا أن هذا التسييح، والصلاة، والإنابة إلى الله هو دواء ذلك الحزن والأذى الذي يناله منهم؛ ولذا كان ﷺ — كما في حديث نعيم بن عمار كان — إذا حزبه أمر بادر إلى الصلاة^(١)، صلوات الله وسلامه عليه، كما دلّ على ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ ﴿٩٧﴾ [الحجر: الآيتان ٩٧، ٩٨] أي فدواء ذلك هو ما أمرك ربك به بقوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿٩٨﴾ وقال هنا: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ هذا الذي يقولونه لك نحن نعلم أنه يحزنك، أي: يورثك الحزن لما يلقونك به من التكذيب، ونسبتهم إياك إلى السحر، والشعر، والكهانة، والجنون، هذا يؤذيه ﷺ، فيضيق به صدره، ومن أشد ما يؤذيه: امتناعهم من الإيمان؛ لأنه صلوات الله وسلامه عليه مجبول على الشفقة، وقد وصفه الله بالرفقة والرحمة بالمؤمنين في قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: آية ١٢٨] فمعنى ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي يعزُّ عليه ويعظم، ويكبر عليه كل ما يصيبكم منه العنت، وهو المشقة والأذى^(٢) ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) انظر: تذكرة الأريب لابن الجوزي (٢٢٩/١).

إلى أن قال: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٨) كان إذا امتنعوا من الإيمان أسف، وحزن حزناً شديداً، كما قال له الله: ﴿لَعَلَّكَ بَنِعْتَ نَفْسَكَ أَلاَّ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٢) [الشعراء: آية ٣] أي: لأجل أن لا يكونوا مؤمنين. و(الباخع) معناه: المهلك^(١)، أي: فلعلك مهلك نفسك أسفاً لأجل أنهم لم يؤمنوا ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِعْتَ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ (٦) [الكهف: آية ٦] أي حزناً شديداً عليهم ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ [فاطر: آية ٨] ونحو ذلك من الآيات^(٢)؛ ولذا قال له الله: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ ﴿الَّذِي﴾ موصول، وجملة الموصول ﴿يَقُولُونَ﴾ والضمير العائد إلى الصلة محذوف؛ لأنه منصوب بفعل، وتقديره: (قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولونه) فالهاء المحذوفة التي في محل المفعول هي الرابط بين الصلة والموصول.

ثم إن الله قال لنبيه: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾. ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾^(٣) قال بعض العلماء: معنى القراءتين واحد^(٤)، والعرب تُعَدِّي الثلاثي بالتضعيف كما تُعَدِّي بالهمزة؛ كما يقال: «كَثُرَتِ الشَّيْءُ» و«أَكْثَرْتُهُ». وجماهير العلماء على أن بينهما في المعنى فرقاً^(٥)، أن معنى (كذب) ليس معنى (أكذب)، والمقرر في علوم القراءات: أن القراءتين حكمهما حكم الآيتين المختلفتين، فكل

(١) انظر: تفسير المشكل من غريب القرآن ص ١٤١، الدر المصون (٧/٤٤٢).

(٢) راجع الأضواء (٢/١٨٩).

(٣) انظر: المبسوط ص ١٩٣.

(٤) انظر: حجة القراءات ص ٢٤٨.

(٥) انظر: المصدر السابق ص ٢٤٧.

منهما تفيد ما تضمنته من الأحكام والمعاني^(١). أما على قراءة الجمهور: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ فالتحقيق أن المعنى: أن الكفار لا يكذبونك.

واعلم أنه معروف في القرآن وفي لغة العرب أن الفعل يُسند إلى المجموع والمراد بعض المجموع لا جميعهم^(٢)، ومما يوضح هذا المعنى غاية الإيضاح من القرآن قراءة حمزة والكسائي^(٣): ﴿فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩١] بصيغة (القَتْل) في الفعلين؛ لأنه لا يُعقل أن الذي قُتل بالفعل يُؤمر بقتل قاتله، ولكن المعنى: فإن قتلوا بعضكم فليقتلهم البعض الذي لم يُقتل^(٤). وهذا أسلوب معروف في القرآن وفي غيره. وإذا عرفت هذا فاعلم أن بعض الكفار علموا صدق النبي ﷺ في الباطن، وقلوبهم مُوقنة أنه صادق^(٥)، كما قال أبو جهل — لعنه الله — لما قال له الأخنس بن شريق قال له: أنا وأنت في خلوة، ليس معنا أحد من قريش، فأخبرني عن صحة ما يقوله محمد (صلوات الله وسلامه عليه). فقال له أبو جهل: والله إني لأعلم أنه صادق، وأنه نبي، والله ما كذب محمد قط ولا يكذب، ولكن كنا نحن وبنو هاشم فرسي رهان، طعموا فأطعمنا، وفعلوا

(١) في هذه القاعدة انظر: مجموع الفتاوى (٣٩١/١٣ — ٣٩٨، ٢٤٨/١٥).

(٢) ٣٨١/١٧ — ٣٨٢، شفاء العليل ص ٩٦، البرهان للزركشي (٣٢٦/١)،

الإتيان (٢٢٧/١)، أضواء البيان (٨/٢)، ١٢٠، ٢٢٦/٦، ٦٨٠.

(٢) في هذا المعنى انظر: ابن جرير (٥٠١/١)، (٤٨٥/٢ — ٤٨٧، ٥٠٠)،

(٩١/١٦) وراجع ما مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٤) انظر: حجة القراءات ص ١٢٨.

(٥) انظر: ابن جرير (٣٣١/١١)، الدر المصون (٦٠٤/٤).

ففعّلنا، واليوم يقولون: مِنَّا نبيّ! فمن لنا بهذه؟ والله لا نعترف بنبوته أبداً^(١)!! ولا شك أن هنالك قوماً من الجهلة يسمعون كلام الرؤساء فيظنون أنه كاذب، ويعتقدون كذبه. إذا عرفت هذا فقلوه: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ راجع إلى الذين علموا صدقه. وكثير من عقلائهم عالم في قرارة نفسه أن النبي ﷺ نبيّ، وأنه رسول، وهم يجحدون ذلك ظمناً. وعليه فالمعنى: ﴿لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ في الحقيقة، فيما بينهم وبين أنفسهم، ولكن الظالمين يجحدون آيات الله التي أنزلت عليه، فلم يعترفوا بأنها من الله، كما قال له أبو جهل: أنت عندنا صادق، ولا نكذبك، ولكن نكذب هذا الذي جئت به^(٢).

أما على قراءة: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ فـ (أَكْذَبَ) بصيغة (الإفعال) تفترق مع (كَذَبَ) بمعنيين^(٣)، أحدهما: أن الفرق بين (كُذِّبَ) و (أَكْذَبَ): أنك إذا كُذِّبَ إنساناً، معناه قلت له: كذبت، ونسبته إلى افتراء الكذب. وإذا قيل: أكذب إنساناً إنساناً، معناه: أن كلامه يعتقد أنه كذب، ولا ينسب ذلك للإنسان إلى الكذب، بل يقول: لعله أخطأ، أو نسي، أو سها وهو لا يقصد الكذب أو تخيل له غير الحق. فمعنى «أَكْذَبَ» على هذا: أنه لا يتعمد الكذب، وأنه

(١) أخرجه ابن جرير (٣٣٣/١١)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٦ عن السدي مرسلًا. على أن ذلك كان في يوم بدر.

وروى ابن إسحاق نحوه عن الزهري مرسلًا. على أن ذلك كان في مكة قبل الهجرة. انظر: السيرة لابن هشام (٣٢٨/١ - ٣٢٩)، تفسير ابن كثير (١٢٩/٢).

(٢) مضى قريباً.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٤٧، القرطبي (٤١٦/٦)، البحر المحيط (١١١/٤).

لا يُنسب إلى الاختلاق والافتراء، ولكن القول الذي جاء به غير مطابق للحق.

الوجه الثاني في قراءة ﴿يُكَذِّبُونَكَ﴾: — هو الذي عليه الأكثر — : أنه تقرر في فن التصريف أن من معاني «أَفْعَلْ» إذا قلت: أَفَعَلْتُ الرجل، إذا وجدته كذا، تقول: أَحَمَدْتُهُ إذا وجدته حميداً، وَأَبْخَلْتُهُ إذا وجدته في نفس الأمر بخيلاً، وَأَكْذَبْتُهُ إذا وجدته في نفس الأمر كاذباً، وعلى هذه القراءة: إن ظنت نفوسهم أنك كاذب، وكذبوك، وقالوا: إنك كاذب، ساحر، كاهن، فإنهم لا يصادفونك في نفس الأمر كاذباً، فأنت على حق فيما بينك وبين الله، فهوّن عليك، ولا تثقل عليك افتراءاتهم.

هذان الوجهان من التفسير في قراءة ﴿يُكَذِّبُونَكَ﴾ وقد قدمنا معنى ﴿يُكَذِّبُونَكَ﴾.

﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ قد قدمنا معنى الظلم^(١).

﴿بِأَيِّتِ اللَّهِ﴾ أي الشرعية الدينية ﴿يَجْحَدُونَ﴾ أي يجحدونها وينكرون أنها حق.

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنْتُمْ نَصَرْنَا وَلَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: آية ٣٤].

هذه الآية تسلية للنبي ﷺ وتهوين عليه؛ لأنك إذا وجدت إنساناً وقع في مصيبة وبلية وقلت له: هذه المصيبة التي نزلت بك قد نزلت بإخوان لك كرام أفاضل، وصبروا عليها، وكان لهم في عاقبة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

الأمر الظفر والنجاح، والعاقبة المحموده؛ فإن هذا يهون ويسهل المصيبة على ذلك المبتلى. وقد نصّ الله في أخريات سورة هود على أنه يقص على النبي أخبار الرسل؛ ليهون عليه ويثبت قلبه، وذلك في قوله: ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: آية ١٢٠] يقول له: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [فصلت: آية ٤٣] هذا الذي لقيك به قومك لقي الرسل من قبل قومهم بمثله وأشد، فاصبر كما صبروا، فستكون لك العاقبة الحميدة كما كانت لهم. وفي هذا أعظم بشارة وأكرم تسلية له ﷺ. واللام في (لقد) موطئة قسم محذوف. والله لقد كذبت رسل من قبلك، هؤلاء الرسل الذين كذبوا من قبلك منهم من جاء مفصلاً في هذا القرآن العظيم، كقول قوم نوح لنوح: ﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُجَادِلُواكَ إِذَا سَلَّوْا إِلَيْكَ بِآيَاتِنَا أَنْتَ بَشَرٌ مِثْلُنا وَإِنَّا بِآيَاتِنَا أَنْكَارُ﴾ [هود: آية ٢٧] وقولهم له: ﴿يَنْتُحِ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأُنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ [هود: آية ٣٢]، وقد سخرُوا منه كما قال: ﴿إِن تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ﴾ [هود: آية ٣٨]، والمفسرون يقولون^(١): سُخْرِيتُهُمْ مِنْهُ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ أَنَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَصْنَعَ السَّفِينَةَ [وتعلم]^(٢) النجاة صاروا يضحكون، ويقولون: بعد أن كنت نبياً صرت [نجاراً، وهكذا عاد قالوا لهود، وثمود]^(٣) قالوا لصالح!! قالوا لنبي الله هود: ﴿يَكْفُرُوا بِآيَاتِنَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [هود: آية ٥٣]، وقالوا لصالح: ﴿يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَٰذَا﴾ [هود: آية ٦٢] يعني: وأما إذا

(١) انظر: القرطبي (٩/ ٣١).

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة وما بين المعقوفين زيادة ينتظم بها الكلام.

(٣) في هذا الموضع وقع مسح وانقطاع. وما بين المعقوفين زيادة يتم بها المعنى.

ادعيت النبوة، ودعوت إلى عبادة الله فلا رجاء لنا فيك. وهذا جاء مفصلاً عن الرسل في القرآن العظيم، كتكذيبهم لنوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، وتكذيب فرعون وقومه لموسى وهارون، وما جرى مجرى ذلك، وهنالك رسل لم تُقص عليه أخبارهم، كما نص الله عليه في سورة النساء^(١)، وفي سورة المؤمن: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: آية ٧٨].

وإنما قال: ﴿كَذَّبَتْ رُسُلٌ﴾ بناء التأنيث لما تقرر في علم العربية: أن ثلاثة من الجموع - أعني الجمع المذكر - كان أو مؤنثاً، والجمع السالم المؤنث، كلها تجري مجرى الواحدة المؤنثة مجازية التأنيث^(٢)؛ ولذلك أنث الفعل هنا وقيل فيه: ﴿كَذَّبَتْ﴾ وأنث الإشارة إليه لهذا كما قال: ﴿تِلْكَ أَلْرُسُلُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٣] ونحو ذلك ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ حذف الفاعل هنا وأناب المفعول به منابه؛ لأنه يوضحه. أي كذبهم قومهم فصبروا على ذلك التكذيب والأذى.

﴿فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا﴾ (ما) هنا مصدرية. فصبروا على التكذيب.

وقوله: ﴿وَأَوْدُوا﴾ فيما يُعطف عليه وجهان^(٣): أظهرهما أنه معطوف على: ﴿فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا﴾ أي: فصبروا على التكذيب، وعلى الإيذاء الذي ينالهم من قومهم، حتى جاءهم نصرنا.

(١) وهو قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ [النساء: آية ١٦٤].

(٢) انظر: ضياء السالك (٢/٢٥).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/١١٢)، الدر المصون (٤/٦٠٥).

وعلى هذا فقوله: ﴿وَأُودُوا﴾ معطوف على قوله: ﴿كَذَّبُوا﴾ فصبروا على ما كُذِّبوا، وصبروا على ما أُودُوا. و (ما) مصدرية، أي: صبروا على التكذيب والإيذاء حتى جاءهم نصرنا، وهنالك قوم قالوا: الإيذاء لم يتقدم له ذكر حتى يكون الصبر عليه مذكوراً؛ ولذا قالوا: ﴿وَأُودُوا﴾ عطف على قوله: ﴿كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني: لقد كُذِّب الرسل وأُودُوا، فصبروا على ذلك.

وقوله: ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ يعني: أن الله من كلماته (جل وعلا) نصره لرسله، وأن العاقبة الحميدة كائنة لهم^(١)، كما قال: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ [الصافات: الآيات ١٧١ - ١٧٣] ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلِبَ لَنَا أَنَا وَرُسُلُنَا﴾ [المجادلة: آية ٢١] وقوله جل وعلا: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [غافر: آية ٥١] مثل هذه الكلمات من الوعد الصادق بنصر الرسل، وأن العاقبة لهم، كما قال عن مجموع الرسل: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّهُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [إبراهيم: الآيتان ١٣، ١٤] هذه الكلمات وغيرها من سائر كلمات الله التي لا نهاية لها كما قال: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ [الكهف: آية ١٠٩] لا مبدل لها. والمعنى قال الله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ [الصافات: الآيات ١٧١ - ١٧٣] فليس يمكن لأحد أن يُبدل هذا الخبر ويجعل إيجابه سلباً، فيجعل الرسل مقهورين غير منصورين، لا أبداً، وقس على ذلك.

(١) انظر: القرطبي (٤١٧/٦)، البحر المحيط (٤/١١٢ - ١١٣).

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ ومعنى التبديل هو إذهاب هذا والإتيان ببديل غيرها.

﴿لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ وعده رُسله بالنصر والعاقبة المحموده، فتبديل هذا أن ينزع النصر عنهم، ويجعل مكانه غلبتهم وإذلالهم. لا أحد يستطيع هذا التبديل لكلمات الله.

ثم قال: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٤) فاعل (جاء) هنا محذوف دل عليه المقام^(١). و (من) في قوله: ﴿مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٤) تبعيضية، أي: ولقد جاءك بعض أنباء المرسلين؛ لأن الله يقول: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: آية ٧٨] وفي هذا البعض الذي جاءك من أنبيائهم تسليية لك، وتثبيت لك، كما قال: ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: آية ١٢٠]، ﴿مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [فصلت: آية ٤٣] ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: آية ٣٥].

﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِثَابِتٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٣٥) [الأنعام: آية ٣٥].

﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ كان النبي ﷺ إذا دعا قومه إلى الإسلام، وعرض عليهم هذا القرآن العظيم بما فيه من الآيات والبيانات التي لا تترك في الحق لبساً، قابلوه بالرد القبيح والإعراض، أي:

(١) انظر: القرطبي (٤/١٧)، البحر المحيط (٤/١١٣)، الدر المصون (٤/٦٠٦).

التولي والصدود عن دين الله (جل وعلا) وآذوه ﷺ، فبين في هذه الآية أن من أسوأ ما يسوؤه، وأحزن ما يحزنه، ويضيق به صدره إعراضهم وتوليهم عن الحق؛ لما جُبل عليه من الشفقة والرحمة؛ ولذا نهاه الله مراراً عن شدة أسفه وحزنه عليهم^(١)، قال له: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ [فاطر: آية ٨] لأجل أن لم يؤمنوا فهوّن عليك، وقال له: ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسُكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: آية ٣] ومعنى ﴿بَنِيعٌ نَفْسُكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ مهلك نفسك بالأسف والحزن؛ لأجل عدم إيمانهم.

و (الباع) في لغة العرب: المهلك^(٢)، ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٣):

ألا أيُّ هذا الباعُ الوجدُ نفسَه
لشيءٍ نَحَتْه عن يديه المقادِرُ
«الباع الوجد نفسه» أي: المهلك الوجد نفسه.

﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسُكَ﴾ أي: مهلكها.

﴿أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ لأجل عدم إيمانهم، فهوّن عليك، وقال له: ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسُكَ عَلَىٰ مَا آثَرْتَهُمْ إِن لَّمْ يَكُونُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسْفًا﴾ [الكهف: آية ٦] وهو شدة الحزن، أي: لشدة الحزن عليهم أن لم يؤمنوا، وقال له: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ [فاطر: آية ٨] من شدة التأسف على عدم إيمانهم، فهوّن عليك. والله يعني بهذا: يعني أنت رسول مهمتك الرسالة، وقد بلغت، ونصحت، وأدبت كما

(١) انظر: الأضواء (٢/١٨٩).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٣) من سورة الأنعام.

(٣) البيت في معاني القرآن للزجاج (٣/٢٦٨)، الدر المصون (٧/٤٤٢).

ينبغي، فهداهم ليس عليك، وحسابهم ليس عليك، فربهم أعلم بهم، هو الذي يُشقي ويهدي، وهو الذي إليه مرجعهم وحسابهم، فَهَوِّنْ عَلَيْكَ، فقد قمت بما عليك: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ﴿٤٠﴾ [الرعد: آية ٤٠]؛ ولذا شدد عليه هنا في هذه الآية، قال له: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي شق وعظم عليك ﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: صدودهم وتوليهم عما جئت به، وقد أمرتك مراراً أن تترك عنك هذا الحزن، وتعلم أن ما عليك قد أديته، بلغت ونصحت، وأن هداهم ليس بيدك ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٧٢] ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ [المائدة: آية ٤١]، ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: آية ٣٧] قال له هنا: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: شق وعظم عليك وأحزنك^(١) ﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: صدودهم عما جئت به. و (الإعراض) مصدر أعرض يعرض إعراضاً، إذا صدّ وتولى عن الشيء. فكأن الله يقول له: إن عظم وشق عليك وأحزنك صدودهم وتوليهم، وقد نهيتك مراراً عن هذا الحزن، فإن كانت لك طاقة أو قدرة فأت بها، وإن عجزت عن ذلك فاعلم أن ذلك بيد الله، فكل الأمر إليه، وهون عليك؛ ولذا قال: ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ﴾ الاستطاعة على الشيء: القدرة عليه.

﴿أَنْ تَبْنِغِي﴾ تطلب.

﴿نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ النفق السَّرْب في بطن الأرض، الذي يكون له وجه من جهة أخرى ينفذ منه الإنسان^(٢)، أن تبغى سرباً في الأرض

(١) انظر: القرطبي (٤١٧/٦).

(٢) انظر: القرطبي (٤١٧/٦)، الدر المصون (٦٠٩/٤).

[فتغوص]^(١) به في بطن الأرض؛ لتُخرج آية تقهرهم بها، ﴿أَوْسُلَمَا﴾ أو مصعداً تصعد به إلى السماء^(٢)، حتى تحصل من الأسفل أو من الأعلى آية تقهرهم بها؛ إن قدرت على هذا فافعل. فجواب ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ﴾ محذوف، وتقديره: فافعل. إن قدرت على ذلك فافعل^(٣)، وإن كنت عاجزاً عن ذلك — كما هو الحق — فهون عليك، واعلم أن أمرهم إلى الله، ومصيرهم إلى الله، فهون عليك.

وقوله في صدر هذه الآية الكريمة: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ﴾ المعروف في فن العربية: أن مادة (الكاف والباء والراء) تستعمل في القرآن العظيم، وفي لغة العرب استعمالين، ويتغير شكلها بحسب الاستعمالين^(٤)، إن كانت (كَبُرَ) معناه: أنه عظم وكبر، فهي مضمومة الباء في مضارعها وماضيها، تقول: «كَبُرَ عليه الأمر»، إذا عظم وشق. ومنه قوله هنا: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾، وقوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ [الكهف: آية ٥]، ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الصف: آية ٣] ومضارع هذه أيضاً: (يكبر) بضم الباء على القياس، كما في قوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابَةً أَوْحَدِيدًا﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْتُمُونَ صُدُورَهُمْ﴾ [الإسراء: الآيتان ٥٠، ٥١] فهذه كَبُرَ يكبر. أما معناها الآخر، وهو (الكبر في السن)، بأن تقول: «كبر هذا الغلام في سنه»، فهي مكسورة الباء في الماضي، تقول: (كبر)، بكسر الباء. ولا تقول: (كبر)، وتقول في مضارعها: (يكبر) بفتح الباء،

(١) في الأصل: فتغوص.

(٢) انظر: القرطبي (٦/٤١٧)، الدر المصون (٤/٦١٠).

(٣) انظر: الدر المصون (٤/٦٠٧)، ضياء السالك (٤/٥١ — ٥٢).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

ولا تقول: (يكبر)، على القياس، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوها إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ [النساء: آية ٦] لأنه هنا مضارع (كبر) بكسر الباء، (يكبر) بفتحها على القياس، ومنه بهذا المعنى الأخير قول مجنون بني عامر^(١):

تَعَشَّقْتُ لَيْلَى وَهِيَ ذَاتُ ذَوَائِبَ ولم يبدُ للعَيْنين من ثديها حجم
صغيرين نرعى البهم يا ليت أننا إلى اليوم لم نَكْبَر ولم تَكْبَر البهم

هذان معنى (كبر) و(كبر)؛ لأنهما معنيان مختلفان يتغير المعنى بهما. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ النفق: السرب في داخل الأرض^(٢)، وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٣):

ولا لكما منجى من الأرض فابغيا بها نفقاً أو في السموات سلماً
ويُجمع النفق على أنفاق، ومنه قول امرئ القيس^(٤):

خَفَاهَنْ مِنْ أَنْفَاقِهِنَّ كَأَنَّمَا خَفَاهَنْ وَدُقُّ مِنْ عَشْيٍ مَجْلَبٍ

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) مضى قريباً.

(٣) البيت لكعب بن زهير. وهو في البحر المحيط (٤/١١٤)، الدر المصون (٤/٦١٠).

(٤) ديوان امرئ القيس ص ٣٦، وقبله:

ترى الفأر في مستنقع القاع لاحقاً على جدّد الصحراء من شدّ مُلهِبٍ
والمعنى: خفاهن: أظهرهن، يعني الفئران. أنفاقهن: أجحارهن. الودق: المطر. فهو يقول: إن شدة وقع حوافر هذا الجواد على الأرض أوهم الفئران في أجحارهن بأنه وقع مطر شديد فتركت أنفاقها، وخرجت ناجية بأرواحها إلى مرتفعات الأرض.

يعني أخرجهن من جحورهن؛ لأن جحور الحشرات تسمى أنفاقاً، واحدها نفق. والسُّلم: هو المصعد إلى الشيء، معروف في كلام العرب. والسُّلم إلى السماء: المصعد الذي يصعد فيه إلى السماء^(١). ومنه قول زهير في معلقته^(٢):

وَمَنْ هَابَ أَصْبَابَ الْمَنَايَا يَنْلَنَّهُ وَلَوْ رَامَ أَصْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ
وكل مصعد يصعد فيه الإنسان تسميه العرب سُلماً، ولو كان معنوياً، فالشيء الذي يُرتقى به إلى الأمر - ولو معنوياً غير محسوس - تقول له العرب: سُلِم، ومنه قول الحطيئة^(٣):

الشعر صعب وطويل سُلِّمُهُ إذا ارتقى فيه الذي لا يعلمه
زلت به إلى الحضيض قدمه

وقوله جل وعلا: ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْنِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ﴾ هذا الفعل المضارع منصوب؛ لأنه معطوف على فعل منصوب، والمضارع المعطوف على منصوب يُنصب. والأول المنصوب قوله: ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْنِيَ﴾ فقله: ﴿تَبْنِي﴾ منصوب بـ (أن). وقوله: ﴿فَتَأْتِيَهُمْ﴾ معطوف عليه، ﴿فَتَأْتِيَهُمْ بِأَيِّ﴾ قاهرة تقهرهم بها فافعل إن قدرت، وإن لم تقدر على ذلك فهوّن عليك، واعلم أن أمرهم بيد الله، هُذَاهُمْ بيده وحسابهم عليه، فهوّن عليك.

ثم إن الله قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ هذا الهدى الذي يؤسفك أن لم يهتدوا هو بيد الله، لو شاء ربك ﴿لَجَمَعَهُمْ عَلَى

(١) مضى قريباً.

(٢) انظر: شرح القصائد المشهورات (١/١٢٢).

(٣) ديوان الحطيئة برواية، وشرح ابن السكيت ص ٢٩١.

الْهُدَى ﴿١﴾ لفعل . والقاعدة المقررة في علم العربية : أن فعل المشيئة إذا قُرُن بشرط أنه يُحذف مفعوله دائماً^(١) ؛ لأن جزاء الشرط يكفي عنه . والمفعول محذوف تقديره : (ولو شاء الله جَمَعَهُمْ على الهدى لجمعهم على الهدى) فغالباً إذا عُلِق فعل المشيئة بالشرط حُذف مفعوله لدلالة جواب الشرط عليه ، ولم نجده موجوداً في القرآن ، ولا في كلام العرب ، إلا إذا كان المفعول مصدراً منسباً من (أن) وصلتها ، كقوله : ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْتُهُ﴾ [الأنبياء : آية ١٧] ، ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى﴾ [الزمر : آية ٤] لأن الأسلوب الشائع في القرآن هو حذف هذا المفعول ، أن يقول : لو أراد الله لاصطفى ولداً ، (لو أراد لاتخذ لهواً) ، ولكنه هنا أثبت المفعول ، وهو مصدر منسب من (أن) وصلتها . ونظيره في إثبات المفعول — وهو مصدر منسب من (أن) وصلتها — قول الشاعر^(٢) :

ولو شئتُ أن أبكي دماً لبكيتُهُ
عليك ولكن ساحة الصبرِ أوسعُ

وقوله : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ (جلّ وعلا) ﴿لَجَمَعَهُمْ﴾ جميعاً ﴿عَلَى الْهُدَى﴾ ، والهدى هنا بمعناه الخاص ؛ لأننا قدمنا في هذه الدروس — في الكلام على سورة الفاتحة — أن الهدى يطلق في القرآن إطلاقين : يطلق إطلاقاً عاماً ، ويطلق إطلاقاً خاصاً ، أما الهدى بمعناه العام : فهو إبانة الطريق ، وإيضاحها ، وتوضيح الخير من الشر . ومنه بهذا المعنى في القرآن : ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت : آية ١٧] أي :

(١) انظر : الإتقان (٣/ ١٧٢ — ١٧٣) ، الدر المصون (١/ ١٨٣ ، ٤/ ٦١٤) .

(٢) البيت للخريمي ، وهو في الكامل للمبرد (٣/ ١٣٦٢) ، تاريخ دمشق

أوضحنا لهم طريق الخير والشر بيّنة على لسان نبينا صالح . وليس هذا الهدى (هدى توفيق)، وإنما هو (هدى بيان) فقط بدليل قوله: ﴿فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [فصلت: آية ١٧] فتبين أن قوله: ﴿فَهَدَيْتَهُمْ﴾ ليس (هدى توفيق)، وإنما هو (هدى بيان) وإيضاح للحق من الباطل، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى في الإنسان: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: آية ٣] لأن معنى قوله: ﴿هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي بيّنا له طريق الخير والشر، وأوضحنا له ما يُتقى وما يُفعل، بدليل قوله بعده: ﴿إِنَّمَا شَاكَرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا﴾ [الإنسان: آية ٣] لأنه لو كان (هدى توفيق) لما فصله بقوله: ﴿وَإِنَّمَا كُفُورًا﴾ ومن إطلاق الهدى بمعناه الخاص قوله في النبيين الذين ذكرهم في الأنعام: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبْهَدَتُهُمْ أَقْتَدَ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] وهو بمعناه الخاص: التوفيق إلى ما يرضي الله .

وإذا علمتم أن للهدى إطلاقين: إطلاقاً عاماً، وإطلاقاً خاصاً^(١)، وأن إطلاقه العام معناه الهدى بمعنى البيان، والإرشاد، وبيان الحق وإيضاحه، وأن معناه الخاص هو تفضل الله بالتوفيق على عبده، وأن يهديه إلى طريق الخير، كما قال: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٥] أي: بهذا الهدى الخاص ﴿يُشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ .

بهذا التفصيل نزول عنكم إشكالات في كتاب الله ؛ لأن الله مثلاً

(١) انظر: شفاء العليل ص ٦٥، دفع إيهام الاضطراب ص ٧ — ٨، (ملحق بآخر الجزء التاسع من أضواء البيان).

قال لنبية: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: آية ٥٦] وقال له في آية أخرى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: آية ٥٢] فيقع فيه لطالب العلم أن يقول: كيف قال له: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: آية ٥٦]، وقال له: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: آية ٥٢]؟

والجواب عن الآيتين: هو ما بينا الآن أن للهدى إطلاقاً عاماً، وإطلاقاً خاصاً، فالهدى المثبت له في قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: آية ٥٢] هو الهدى العام، وهو بيان الطريق وإيضاحها. وقد بين ﷺ الطريق حتى تركها محجة بيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك.

أما الهدى المنفي عنه في قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: آية ٥٦] فهو التفضل بالتوفيق؛ لأن التوفيق بيد الله وحده ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرْ قُلُوبُهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ الآية [المائدة: آية ٤١]. وقوله: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: آية ٣٧] وفي القراءة الأخرى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾^(١) أي: من يضلله الله لا يهدي، لا هادي له أبداً. إذا عرفتم هذا فقولوه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: آية ٣٥] يعني به الهدى الخاص والتوفيق، أما الهدى العام فقد بين لهم النبي ﷺ، وهداهم، وأرشدهم إلى طريق الخير.

(١) وهي قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وأبي جعفر، ويعقوب. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٦٣.

ثم قال لنبیه ﷺ: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ [الأنعام: آية ٣٥] والجاهلون: جمع الجاهل، فهو اسم فاعل الجهل، وكلام العلماء في (الجهل) وفي تفسيره معروف^(١)، أشهر تفسيراته: أن الجهل عديمي، وأن المراد به عدم العلم بما من شأنه أن يُعلم.

وهذه الآية وأمثالها في القرآن يخاطب الله بها نبیه ﷺ ليُشرّع على لسانه لخلقه؛ لأن النبي ﷺ مُشرّع، يخاطبه الله خطاب السيد لعبده؛ ليُشرّع على لسانه لخلقه.

ثم إن الله بيّن لنبیه ﷺ أن عدم هداهم الذي كان يحزنه ويؤسفه [١/ب] / أنه لا يهتدي إلا من جعله الله قابلاً لذلك الهدى، لا من أضله الله وأمات قلبه — والعياذ بالله — ولذا قال بعد هذا: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: آية ٣٦] أي: لا يجيبك إلى ما تطلب وتدعو من الهدى، إلا الذين يسمعون، أي: جعل الله لهم سماع حق وتفهم يسمعون به عن الله، أما الذين [أعمى]^(٢) الله أبصارهم، وختم على آذانهم فلا يجيبونك أبداً، فلا تحزن عليهم، فليس فيهم حيلة؛ لأن ربهم قضى عليهم بالشقاء الأزلي؛ ولذا قال هنا: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ﴾ أي: يستجيب لك، ويجيبك فيما تدعوه إليه من الإسلام ﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ سماع تفهم بأن وفقهم الله، وأعطاهم سماع تفهم يفهمون به ويقبلون، أما الذين لم يعطهم الله سماع تفهم فهم صُم وإن كانوا يسمعون، كما قال تعالى في المنافقين: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمْيٌ﴾ [البقرة: آية ١٨] صرح بأنهم (صم) وأنهم (بكم) وأنهم عُمي، ومع ذا يقول

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٢) في الأصل: أصم.

فيهم: ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ﴾ [الأحزاب: آية ١٩] كيف يسلق بألسنة حداد من هو أبكم؟ وقال: ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ [المنافقون: آية ٤] أي: لفصاحتهم وحلاوة ألسنتهم. ومعنى هذا: أن الله أصمهم عن سماع الحق، وعن الدين، وعمّا ينفعهم عند ربهم، وإن كانوا يسمعون غيره، وكذلك جعل ألسنتهم بكما عن النطق بالقول فيما يرضي الله، وبما ينفعهم عنده، وإن نطقوا بغيره.

ومن أساليب اللغة العربية التي نزل بها القرآن: أن الشيء إذا كان قليل الجدوى أطلق عليه: لا شيء^(١). فأسماعهم لما لم يفهموا بها عن الله، وأبصارهم لما لم يبصروا بها ما يرضي الله، وقلوبهم لما لم يعقلوا بها بما يرضي الله، صارت كلها كأنها عدم؛ ولذا أطلق عليهم اسم الصمم لأن سمعهم لم ينفعهم^(٢)، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: آية ٢٦] فمعلوم في لغة العرب أن السماع الذي لا جدوى له تُطلق العرب عليه: لا شيء، وتسمي صاحبه أصم^(٣). وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول قعنب بن أم صاحب^(٤):

(١) انظر: فقه اللغة للثعالبي ص ٣١٠، مجموع الفتاوى (١٥٥/٢٥ - ١٦٠)،

البرهان (٣/٣٩٥)، فتح الباري (٢/٦١، ٢٤١)، (٩/٢٠٨)، الإتيقان

(٣/٢٣١)، الكليات ص ٨٩٠، القواعد الحسان ص ١٣٤.

(٢) انظر: الأضواء (١/٤٩)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٢، (ملحق في آخر ج ٩) من الأضواء).

(٣) انظر: المفردات (مادة: صمم) ص ٤٩٢، دفع إيهام الاضطراب ص ١٢.

(٤) البيت في معاني القرآن للزجاج (٥/٣٠٣)، القرطبي (١٩/٢٦٩)، الدر المصون (١٠/٧٣٢).

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خيراً ذُكِرَتْ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا
فَسَمَاهُمْ (صَمًّا) وهو يقول: (إِذَا سَمِعُوا خيراً) فَأُطْلَقَ عَلَيْهِمُ
الصَّمَمُ مَعَ أَنَّهُ صَرَّحَ بِأَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ. وهذا معروف في كلام العرب،
ومنه قول الآخر^(١):

قُلْ مَا بَدَا لَكَ مِنْ زُورٍ وَمِنْ كَذِبٍ حَلَمِي أَصَمٌ وَأُذْنِي غَيْرُ صَمَاءٍ
يعني: حلمي لا يبالي بما تقول، وإن كانت أذني تسمعه؛ ولذا
قال هنا: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ لأنهم أحياء يسمعون عن الله
سماع تفهم.

ثم قال: ﴿ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ الموتى جمع (المَيِّت) ومثل
(مَيِّت) يُجْمَعُ عَلَى (مَوْتَى)، وقد يطرد الجمع على (فَعْلَى) في كل
(فَعِيل) إِذَا كَانَ يُرْتَى لَهُ. وكذلك (فَعِيل)^(٢) و(فَعِل) ك (مَيِّت ومَوْتَى)
(وَزَمِنٍ وَزَمْنَى)، هذا على الأكثر، أما في (فَعِيل) بمعنى (مفعول) إِذَا
كَانَ يُرْتَى لِمُصَاحِبِهِ فَتَطْرُدُ فِيهِ: (فَعْلَى).

وأطبق العلماء على أن المراد بالموتى هنا: الكفار. لا يكادُ
يختلف في هذا اثنان من علماء التفسير^(٣). كأنه يقول: إنما يستجيب

(١) أنشده ثعلب في مجالسه (٣٧٨/٢)، وهو في كتاب الحيوان للجاحظ
(٣٩٠/٤)، واللسان (مادة: صمم) (٤٧٦/٢).

(٢) قال ابن هشام في تعداد أبنية الكثرة: «السابع»: «فَعْلَى» بفتح أوله وسكون ثانيه.
وهو لما دل على آفة من (فَعِيل) وصفاً للمفعول، كجريح وأسير. وحُمِلَ عَلَيْهِ
سِتَّةُ أَوْزَانٍ مِمَّا دَلَّ عَلَى آفَةٍ؛ مِنْ (فَعِيل) وصفاً للفاعل، كمريض، و (فَعِل)
كَزَمَنْ، و (فَاعِل) كِهَالِك، و (فَعِيل) كَمَيِّت، و (أَفْعَل) كَأَحْمَق، و (فَعْلَان)
كَسُكْرَان. اهـ أوضح المسالك (٢٦٠/٣).

(٣) انظر: ابن جرير (٣٤١/١١)، القرطبي (٤١٨/٦)، الأضواء (١٨٩/٢).

الأحياء الذين يسمعون، كما قال له: ﴿لِتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ [يس: الآية ٧٠] وفي القراءة الأخرى: ﴿يُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾^(١) أي: الذي له حياة، أما المَيِّت: الذي أَمَاتَ الله قلبه.

وكثيراً ما يطلق القرآن اسم (الميت) على (الكفر)، كقوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٢] وكقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [فاطر: آية ٢٢] يعني بالأحياء: المؤمنين، وبالأَمْوَات: الكفرة؛ لأن الكافر — والعياذ بالله — كأنه ميت؛ لأن حركات حياته لم تكن في شيء ينفعه عند ربه (جل وعلا) في حياته الأخرى، فصار ميت القلب كأنه ميت بالكلية؛ ولذا قال: ﴿وَالْمَوْتُ﴾، أي: الكفار الذين ختم الله على قلوبهم، وأمات قلوبهم، لا حيلة في إيمانهم، فلا تحزن عليهم، ولكن هُوْنٌ عليك، فحسابهم إلى الله، وهداهم عليه، الله هو الذي أضلهم في الدنيا، ويوم القيامة يبعثهم، ثم إليه يرجعون، فيجازيهم على أعمالهم. فهداهم بيده، وشقاؤهم بيده، وحسابهم إليه. وأنت إنما أنت نذير، وقد بلغت ونصحت، وأديت الأمانة، فقمتم بما عليك، وهُوْنٌ عليك. ولذا قال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: آية ٣٦].

والعرب تطلق (استجابه) بمعنى: (أجاب). والمعنى: ﴿يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: يجيبونك إلى ما تدعوهم إليه. ولا شك عند العلماء في إطلاق (استجابه) بمعنى

(١) الأولى قرأ بها نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب.

والثانية قرأ بها أبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٧٢.

(أجاب)^(١). ومن الدليل عليه أن العرب الفصحاء نطقوا بما يدل على ذلك، ومنه قول كعب بن سعد الغنوي^(٢):

وداع دعا يا مَنْ يُجِيبُ إلى الندى فلم يَسْتَجِبْهُ عند ذاك مُجِيبُ

فجاء بـ (المجيب) اسم فاعل (لم يستجبه)، فعرفنا أنه أراد بـ (لم يستجبه): لم يجبه مجيب. ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ﴾ الذي يجيبك إلى ما تدعو إليه، ويؤمن بك الإيمان الذي تطلب ﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ الأحياء الذين لهم سمع يفهمون به عنك ﴿وَالْمَوْتَى﴾ أي: الكفار الذين ختم الله على قلوبهم وأسماعهم، فإنك لا يمكن أن تسمعهم؛ لأنهم موتى، كما قال: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ﴾ [النحل: آية ٨٠] ولذا قال: ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: من قبورهم يوم القيامة إلى الجزاء.

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ﴾^(٣) قد تقرر في فن المعاني في مبحث القصر، وفي فن الأصول في مبحث دليل الخطاب — أعني مفهوم المخالفة — أن من الصيغ الدالة على الحصر: تقديم المعمول^(٣). وقد قَدَّمَ المعمول هنا، وهو الجار والمجرور إيذاناً بالحصر. ثم يرجعون إليه وحده؛ لأنه ليس هناك عدة ملوك يرجع بعض الناس إلى واحد ليحاسبه، وبعض إلى واحد ليحاسبه. بل هو الملك الواحد القهار، الذي إليه مرجع الجميع؛ ولذا قَدَّمَ المعمول فقال: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ﴾^(٣).

(١) انظر: الدر المصون (١/١٥٩)، (٢/٢٩١)، (٤/٥٠٠).

(٢) البيت في المصدر السابق (١/١٥٩).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: آية ٣٧].

﴿ وَقَالُوا ﴾ يعني الكفار - كفار مكة - هم الذين قالوا هذا القول^(١).

وقوله: ﴿ لَوْلَا ﴾ اعلم أولاً: أن (لولا) جاءت في القرآن العظيم لثلاثة معان معروفة في القرآن العظيم، وفي كلام العرب^(٢):

الأول: من هذه المعاني الثلاثة: (لولا) المعروفة بأنها تأتي لامتناع لوجود، وهي التي تدل على امتناع شيء لوجود شيء، كقوله: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [النور: آية ١٤] انتفى مسيس العذاب العظيم لوجود فضل الله ورحمته.

هذه التي يقال فيها إنها تدل على امتناع لوجود، وخبر مبتدئها محذوف دائماً في الأغلب^(٣).

الثانية: هي (لولا) التي بمعنى التحضيض^(٤)، وهذه تنقسم قسمين. ومنها كانت (لولا) مشتركة بين ثلاثة معانٍ. لولا التحضيضية إنما تدل على التحضيض، والتحضيض معناه الطلب بحثٌ وحضٌّ،

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١١٨).

(٢) وذكر لها ابن هشام معنى رابعاً في (مغني اللبيب ١/٢١٦) وهو: الاستفهام. وعقبه بقوله: «وأكثرهم لا يذكره». اهـ.

(٣) انظر: المفردات (مادة: لولا) ص ٧٥٣، الكليات ص ٧٨٧ - ٧٩٠، بصائر ذوي التمييز (٤/٤٥٨)، مغني اللبيب (١/٢١٥).

(٤) انظر: المفردات (مادة: لولا)، وانظر: الكليات ص ٧٧٧، ٧٨٨ - ٧٩٠، بصائر ذوي التمييز (٤/٤٥٨)، مغني اللبيب (١/٢١٦).

ومنه هذه التي عندنا. (لولا) أي: نطلب منك بحض وحث أن تنزل عليك آية مثل آية موسى التي جاءت، صارت عصاه ثعباناً مبيناً، وكآية صالح التي خرجت له ناقة عشراء جوفاء، وبراء، من صخرة، وما جرى مجرى ذلك، وكآية عيسى الذي يُبرىء الأكمه، والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، وما جرى مجرى ذلك، وهذا طلب منهم وتحضيض، وهو طلب بحثٌ وحضٌّ، إلا أنه طلب عناد وتعنت.

الثالث: من معاني (لولا)، لم نتكلم عليه الآن، وهو أن (لولا) التحضيضية – ومعنى التحضيضية: أنها دالة على تحضيض، والتحضيض: هو طلب الفعل بحثٌ وحض – لها حالتان: تارة يكون فعلها المطلوب بها ممكن الفعل لم تَضِعْ فرصته، فهذه هي التحضيضية، كالتي عندنا. وتارة يكون فعلها المطلوب فيها بأداة الطلب التي هي حرف التحضيض – أعني (لولا) – فات ولم يمكن تداركه؛ لأن فرصته ضاعت ولم يمكن تداركه. فإن التحضيضية في هذه الحالة ينقلب معنى تحضيضها إلى توبيخ وتنديد على التفريط فيما مضى^(١)، كقوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنْتْ فَنَفَعَهَا إِيْمَنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا﴾ [يونس: آية ٩٨] فتلك القرى الماضية هلكت ومضت، إلا أن توبيخ الله لها، وتنديمه لها بعد أن ماتت ليعتبر به غيرها، وكما قال: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ [النور: آية ١٦] لأن الفرصة فاتت عليهم؛ لأنهم تكلموا بما لا يليق، فصارت (لولا) التحضيضية في شأنهم يُراد بها التوبيخ والتنديد على التفريط فيما مضى.

(١) انظر: الكليات ص ٧٨٨ – ٧٩٠، ٩٥٨، بصائر ذوي التمييز (٤/٤٥٨)، مغني

الليب (٢١٦/١).

وقوله: ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾.

وقوله: ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ يعنون: يكون مبدأ إنزالها وابتدائه من ربه، ينزل عليه آية لا لبس في الحق معها، كعصا موسى، وناقاة صالح، وما جرى مجرى ذلك. فالله أمر نبيه أن يقول، قل لهم يا نبي الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾.

ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ فقوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يدل على أن طلبهم للآية بأداة التحضيض التي هي ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾ أنه نشأ عن جهل لا عن علم، ولو كانوا عالمين لما تعنتوا، ولما اقترحوا هذا الاقتراح، وذلك من أوجه^(١):

منها أن الله (جل وعلا) أجرى العادة بأن القوم إذا اقترحوا آية، وأنزلها الله لهم، وكفروا بعد ذلك أن الله يهلكهم هلاك الاستئصال، كما يأتي في قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَعَائِنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: آية ٥٩] أي: وهي الآية التي اقترحوها فكفروا بها، فكان ذلك سبب هلاك مستأصل، وتدمير عام أهلهم الله به، وجعلهم أثراً بعد عين. فقد يقترحون آية، ويأتيهم الله بها، فيكفرون بها فيمحقهم كما محق ثمود، كما أشار له بقوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء: آية ٥٩] اقترحوها عناداً وتعنتاً، فلما أتوا بها كفروا بها، فكانت سبباً لهلاك مستأصل. وقد ذكروا في بعض المواضع من القرآن أن الكفار قالوا للنبي ﷺ: «سل ربك يجعل لنا الصفا ذهباً». وتعنتوا بأمور كثيرة، وأنه جاءه التخيير من ربه إن شاء فعل لهم ما اقترحوا، وإن كفروا

(١) انظر: الأضواء (٢/ ١٩٠).

أهلكهم، وإن شاء تركهم، وهدى من يهدي منهم ومن أصلاهم؛ ولذا قال: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ واعلموا أن الله تبارك وتعالى أنزل على عبده آيات ومعجزات عظيمة، لا لبس في الحق معها، فلو كان طلبهم للآية طلب مسترشد يريد الهدى غير متعنت لأعطاهم الآية، ولكن الله أعطاهم من الآيات ما لا يبقى في الحق معه لبس، فتركوه وسألوا ذلك عناداً.

وأعظم الآيات وأكبر المعجزات هو هذا القرآن العظيم الذي تحداهم الله به، وكان عجز الخلق عن معارضته أكبر آية عظمى؛ ولذا أنكر الله على من لم يكتف بمعجزة القرآن وطلب آية غيرها حيث قال منكراً عليه: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: آية ٥١] فقلوه: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ صيغة إنكار، ينكر الله به على من لم يكتف بهذا القرآن؛ لأنه آية أعظم آية.

ومما امتازت به عن الآيات: أن آيات الرسل ومعجزاتهم تنقضي، وتكون أخباراً لا وجود لها في العيان، وآيته ﷺ الكبرى وهي هذا القرآن العظيم باقية تتردد في آذان الناس إلى يوم القيامة؛ ولذلك أشار النبي ﷺ في الحديث الصحيح [إلى] (١) حصر معجزاته في هذا القرآن، وإن كانت معجزاته كثيرة لا تحصر لكثرتها، حيث قال في الحديث الصحيح: «ما من نبي من الأنبياء إلا أوتي ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً يوم القيامة» (٢) ولذا قال هنا لما اقترحوا هذه

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب فضائل القرآن، باب كيف نزل الوحي، وأول ما نزل، حديث (٤٩٨١) (٣/٩)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث =

الآية، اقترحوها عناداً لا استرشاداً وطلباً للهدى، مع أنهم جاءهم من الآيات ما يكفي، والناس عاينوا من معجزاته ﷺ أشياء تبهر العقول، كشق القمر^(١). وتسييح الحصى في يده^(٢)، وكحنين الجذع في هذا المسجد لما تحول عنه إلى المنبر، سمعوه يحنّ حنين العشار، ولم يسكت حتى جاءه ﷺ يسكته كما تسكت الأم

= رقم: (٧٢٧٤)، ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس، ونسخ الملل بملته، حديث (١٥٢) (١٣٤/١).

(١) قال تعالى: ﴿ أَفَرَأَيْتِ السَّاعَةَ وَاشْتَقَّ الْقَمَرَ ﴾ [القمر: آية ١] وقد روى واقعة انشقاق القمر جماعة من الصحابة منهم:

١ - ابن مسعود عند البخاري، الأحاديث: (٣٦٣٦، ٣٨٦٩، ٣٨٧١، ٤٨٦٤، ٤٨٦٥)، ومسلم، حديث (٢٨٠٠).

٢ - أنس بن مالك. عند البخاري، الأحاديث (٣٦٣٧، ٣٨٦٨، ٤٨٦٧، ٤٨٦٨)، ومسلم، حديث (٢٨٠٢).

٣ - ابن عباس. عند البخاري، الأحاديث (٣٦٣٨، ٣٨٧٠، ٤٨٦٦)، ومسلم، حديث (٢٨٠٣).

٤ - ابن عمر. عند مسلم، حديث (٢٨٠١).

(٢) ذكره البخاري في التاريخ الكبير (٨/١٤٤) في ترجمة الوليد بن سويد. وأخرجه البزار كما في كشف الأستار (٣/١٣٥ - ١٣٦)، حديث (٢٤١٣، ٢٤١٤)، وساق له الدارقطني في العلل (٦/٢٤٢) عدة طرق، وعقبه بقوله: «والحديث مضطرب». اهـ كما أخرجه البيهقي في الدلائل (٦/٦٤ - ٦٥)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/٨٠٦ - ٨٠٧). والحديث ذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (١/٢٠١ - ٢٠٣)، والهيتمي في المجمع (٥/١٧٩)، (٨/٢٩٩).

قال الحافظ في الفتح (٦/٥٩٢): «وأما تسييح الحصى فليست له إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها». اهـ.

ولدها^(١). ومعجزاته صلوات الله وسلامه عليه كثيرة جداً، ولكن أعظمها القرآن؛ ولذا حصرها فيه بقوله: «وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً يوم القيامة».

ولذا أنكر الله على من لم يكتف بهذا القرآن العظيم حيث قال: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: آية ٥١] وقال: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [يونس: آية ٣٧] ولأجل تعنتهم وعدم علمهم بأن الآيات إذا أُتِي بها من اقترحها ثم كفر جاءه العذاب المستأصل، كان طلبهم للآية طلب جهلة متعنتين لا يتأملون في العواقب؛ ولذا قال الله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٧] ومن أكثرهم الذين لا يعلمون هم الذين تعنتوا واقترحوا وطلبوا هذه الآيات؛ لأن عندهم تعنتات كثيرة، كما ذكره الله عنهم في آيات كثيرة من كتابه، كقوله في أخريات سورة بني إسرائيل: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا﴾ وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [١] أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ [١] أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ [الإسراء: الآيات ٩٠ - ٩٢] يعنون قوله: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [سبأ: آية ٩] أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ

(١) أخرجه البخاري من حديث جابر، كتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر، حديث (٩١٨، ٢٠٩٥، ٣٥٨٤، ٣٥٨٥)، (٣٩٧/٢).

كما أخرجه أيضاً من حديث ابن عمر (رضي الله عنهما)، حديث (٣٥٨٣).

(٢) قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، (تَفْجُرَ) بضم التاء، وفتح الفاء، وتشديد الجيم مكسورة.

وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، ويعقوب، وخلف (تَفْجُرَ) بفتح التاء، وسكون الفاء، وضم الجيم خفيفة. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٧١.

وَأَمَلَيْتُكَ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ ﴿٩٣﴾ يَعْنُونَ بِالزُّخْرَفِ الذَّهَبَ ﴿٩٤﴾ أَوْ تَرَفَّى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَفِيقِكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ ﴿٩٥﴾ [الإسراء: ٩٢، ٩٣] هذه تعنتاتهم، ومن هذه التعنتات: اقتراحهم للآيات، فأخبرهم أن ربه قادر على أن ينزلها، ولكن إنزالها لا خير لهم فيه، أولاً هو تعنت لا يُراد به الحق، ولو أنزلها لكفروا فأهلكهم كما أهلك من كفر قبلهم، كما أشار له بقوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء: آية ٥٩] وقد أتاها من المعجزات بما فيه الكفاية، ولا يبقى في الحق معه لبس. أما التعنتات فلا داعي للإجابة فيها؛ ولذا قال: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: آية ٣٧].

/ ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَّا فَرَطْنَا فِي [١/٢] الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ (٣٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءِ اللَّهُ يَضِلُّهُ وَمَن يَشَاءِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِلَٰهُهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾ [الأنعام: الآيات ٣٨ - ٤١].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَّا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ (٣٨) [الأنعام: آية ٣٨].

قوله: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ﴾ أصله: وما دابة في الأرض. وإنما زيدت قبله (من) في قوله: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ لتقلها زيادة (من) من الظهور في العموم، إلى التنصيص الصريح في العموم. فقد تقرر في الأصول: أن النكرة في سياق النفي من صيغ

العموم^(١). إلا أنها تكون ظاهرة في العموم، فإذا زيدت قبل النكرة لفظة (من) نقلتها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم^(٢). فلو قيل: «وما دابة في الأرض» كانت الصيغة ظاهرة في العموم. ولما أكد شمول النفي بـ (من) وقال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ نقلتها زيادة «من» من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم. والمراد بالعموم: شمول النفي لكل دابة^(٣). أنه ما دابة في الأرض، ولا طائر يطير إلا أمم أمثالكم.

واعلم أن زيادة (من) قبل النكرة في سياق النفي لتقلها من الظهور في العموم، إلى التنصيص الصريح في العموم، تطرد في القرآن وفي اللغة العربية في ثلاثة مواضع^(٤):

الأول: أن تُزاد قبل المبتدأ، كما هنا؛ لأن الأصل: وما دابةً. و(دابة) مبتدأ سَوَّغَ الابتداء فيه بالنكرة اعتمادها على النفي قبله.

الثاني: زيادة (من) قبل النكرة في سياق النفي إذا كانت النكرة فاعلاً. نحو: ﴿مَا أَتَنَّهُمْ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [القصص: آية ٤٦] أصله: (ما أتاهاهم نذير) فاعل زيدت قبله (من).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: شرح تنقيح الفصول ص ١٨٢، ١٩٤، شرح الكوكب المنير (٣/١٣٨)، البرهان للزركشي (٤/٤٢١)، الكليات ص ٨٤٠، المحلي على الجمع (١/٤١٤)، الفتوح (١/٨٨)، الأضواء (١/١٠)، (٢/٣٦)، (٣/٢٨٩)، (٤/١٧٢)، (٢٧٨)، (٦/٦٦٠)، (٧/٦٥١).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/١١٩).

(٤) انظر: ضياء السالك (٢/٢٨٠).

الثالث: أن تزداد قبل المفعول، نحو: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ﴾ [الأنبياء: آية ٢٥] الأصل: ما أرسلنا من قبلك رسولا.

فزيدت (من) فتحصل أن (من) إذا زيدت قبل النكرة في سياق النفي نقلتها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم. وأنها تزداد قبل النكرة باطراد في ثلاثة مواضع: قبل المبتدأ، وقبل الفاعل، وقبل المفعول.

وقوله: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ قال بعض العلماء: إنما خص دواب الأرض دون دواب السماء — مع أن في السماء دواباً أيضاً، كما قال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: آية ٢٩] — لتهوين أمرهم؛ لأنه أراد أن يُبين — لما قال الكفار: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾ أنه لا يهمل شيئاً، وهو قائم بمصالح دواب الأرض التي هي من أحقر الأشياء، فكيف يهمل مصالح الآدميين^(١)!! ولو كان لكم في الآية المقترحة فائدة لأتاكم بها.

وقال بعض العلماء: عبّر لهم بما عرفوا في الأرض، وترك غيره؛ لأنهم لم يعرفوه، فأريد مخاطبتهم بما علموا^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ قال بعض العلماء: إذا كان الطير نازلاً يمشي في الأرض فقد يصدق عليه اسم (الدابة) لدبيبه في الأرض، وإذا طار في جو السماء قابضاً وصافاً لم يصدق عليه في ذلك الوصف اسم الديب، وإنما يصدق عليه أنه يطير بجناحيه لا يدب برجله.

(١) انظر: ابن جرير (٣٤٤/١١)، البحر المحيط (٤/١١٩).

(٢) انظر: القرطبي (٦/٤٢٠).

وقوله: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ في هذه الآية سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: ما الفائدة وما الحكمة في قوله: ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ ومعلوم أن الطائر لا يطير إلا بجناحيه؟

الجواب عن هذا السؤال عند العلماء من أوجه منها^(١): أن القرآن نزل بلغة العرب ومن عادة العرب هذا النوع من التوكيد، نحو: (قال لي هذا بفيه)، و(مشى إلي برجله)، ومنه في القرآن: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧٩] ومعلوم أنهم لا يكتبونه إلا بأيديهم، وكقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: آية ١٦٧]، ﴿يَقُولُونَ بِاللِّسَانِ﴾ [الفتح: آية ١١] ومعلوم أن القول بالفم واللسان وما جرى مجرى ذلك.

القول الثاني: أن مادة (الطاء والياء والراء) — مادة (الطيران) — قد تطلقها العرب على الإسراع بالرجلين، لا بالجناحين. وقد تقول لعبدك: «طر يا غلام في حاجتي». تعني: أسرع، وفي الحديث في مدح المجاهد: «إذ سمع هبة طار إليها»، أي: أسرع إليها^(٢). وفي شعر الحماسي، بيته المعروف^(٣):

(١) انظر: ابن جرير (٣٤٩/١١)، القرطبي (٤١٩/٦)، البحر المحيط (١١٩/٤)، الدر المصون (٦١١/٤)، وراجع ما تقدم عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة.

(٢) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، كتاب الإمارة، باب فضل الجهاد والرباط، حديث (١٨٨٩)، (١٥٠٣/٣).

(٣) البيت لقُريظ بن أنيف. وهذا هو الشطر الثاني من البيت، وشطره الأول قوله:

قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم

طاروا إليه زرافات ووحدانا

وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول قعنب بن أم صاحب^(١):

صُمَّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا
إِنْ يَسْمَعُوا شُبَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا مِنْهُ وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

ولما كان يكثر في لغة العرب [إطلاق]^(٢) الطيران على الإسراع بالرجلين، قد يكون لقوله: ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ فائدة؛ لُتُخْرِجَ من الإسراع بغير الجناحين كما ذكرنا. وكان بعض العلماء يقول: قد يكون بعض ما يطير يطير بأكثر من جناحين، كما قال في الملائكة: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحَةٌ مَّتَنَّى وَثُلُثَ وُزْنٍ﴾ [فاطر: آية ١] قالوا: هنالك من الملائكة من يطير بأربعة أجنحة؛ ولذا احتُرز عن ذلك بقوله: ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾.

وأظهر الأقوال هو ما صَدَّرنا به: أن هذا الأسلوب معروف في كلام العرب، كقوله: «قاله لي بفيه»، و«مشى إلي برجله»، و«كتبت له بيدي»، و«طار الطائر بجناحيه»، ومنه: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧٩]، ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: آية ١٦٧]، وما جرى مجرى ذلك و ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ في قوله:

= وهو في المفردات (مادة: طير) ص ٥٢٩، اللسان (مادة: طير) (٢/٦٣٥)، الدر المصون (٤/٦١٢).

(١) البيت الأول تقدم عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام، والبيت الثاني ذكره ابن جني في المحتسب (١/٢٠٦)، وهو أيضاً في الدر المصون (٤/٢٤٤).
(٢) زيادة يقتضيها السياق.

﴿إِلَّا أُمَمٌ﴾ سؤال، وهو أن يُقال: أفرد الله هنا الدابة، قال: ﴿وَمِنْ دَابَّةٍ﴾ بلفظ (دابة) واحدة ﴿وَلَا طَيْرٍ﴾ بلفظ (طائر) واحد. فكيف يجمعهم على أمم ويقول: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾؟

والجواب^(١): في هذا واضح؛ لأن قوله: ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ وقوله: ﴿وَلَا طَيْرٍ﴾ كلاهما نكرة في سياق النفي، تعمّ كل دابة، كائنة ما كانت، وكل طائر يطير بجناحيه كائناً ما كان، فالمعنى عام؛ ولذا قال في مثل هذا: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ [الحج: آية ٢٧] أفرد اسم الضامر وقال: ﴿يَأْتِينَ﴾ بصيغة الجمع؛ لأن ﴿كُلِّ ضَامِرٍ﴾ بمعنى: ضوامر كثيرة، وكذلك ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ بمعنى: دواب كثيرة ﴿وَلَا طَيْرٍ﴾ يعم طيراً كثيراً؛ ولذا قال: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ اختلف العلماء في مثلية هذه الأمم للآدميين على أقوال متعددة^(٢)، بعضها حق. وحاصل هذا أن الله صرّح بأن الدواب بأنواعها: بأنواع الوحوش، وأنواع السباع، وأنواع الطيور، كل نوع من هذه الأنواع أمة من الأمم التي خلق الله، أمثال الآدميين؛ لمشابهات بينها وبين الآدميين؛ لأن كلاً من الجميع مخلوق يحتاج إلى خالق يخلقه، مرزوق يحتاج إلى خالق يرزقه ويدبر شؤونه. والكُلّ مضبوط في كتاب: أوصاف الجميع، وآداب الجميع، وصفات الجميع، ومقاديرهم، وألوانهم، إلى غير ذلك. ومما يكون من تلك المماثلة: أن الجميع يحشرون إلى الله، كما قال هنا: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ ونص على ذلك في التكويد في قوله: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١٢٠)، الدر المصون (٤/٦١٢).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٣٤٥)، القرطبي (٦/٤٢٠)، البحر المحيط

حُشِرَتْ ﴿٥﴾ [التكوير: آية ٥] فلما كانوا أمماً وأجناساً يعرف بعضها بعضاً، وتُسافِدُ ذكورها إناثها فيتناسلون، وهذا أبٌ، وهذا أمٌ، والكل مرزوق، يرزقه رازق، يدبر شؤونَه، وقَدَّرَ أرزاقه، وقَدَّرَ آجاله، القَدَّرَ الذي يرزقهم الله محدد، والقَدَّرَ الذي يعيشون في الدنيا محدد، وأوصافهم، وألوانهم، وغير ذلك، وكل هذا في كتاب، والآدميون كذلك يحتاجون إلى رازق يرزقهم، ويدبر شؤونهم، يضبط آجالهم، وأعمالهم، وأرزاقهم. من هذه الحيشة صارت هذه أمماً أمثالنا.

وقد كان لسفيان بن عيينة (رحمه الله) في هذه الآية تفسير مشهور^(١) ارتضاه بعض العلماء، ولا يظهر عندنا كل الظهور، كان ابن عيينة (رحمه الله) يقول في هذه الآية الكريمة: إن الله تبارك وتعالى جعل في الآدميين شبيهاً من أنواع البهائم، فجعل في بعضهم جراءة الأسد، وجعل في بعضهم سرعة عدو الذئب، وجعل في بعضهم فخر الطاووس وزهوه، وجعل في بعضهم شره الخنزير، وهكذا، وأن بينهما مشابهاً من هذا النوع.

وأكثر العلماء على أنهم إنما كانوا أمماً أمثالنا؛ لأن كلنا مخلوق، مسكين، مرزوق، يدبر شؤونَه خالق رازق، وأن ذلك الخالق الرازق قَدَّرَ الأوقات الذي يوجدنا فيها، والأوقات التي يميتنا فيها، والأرزاق التي يرزقنا فيها، وقَدَّرَ لكل منا قدر حياته، ورزقه، وأجله، وقدر صفته التي يكون عليها، ومقداره الذي يكون عليه، ونحو ذلك.

(١) انظر: القرطبي (٤٢٠/٦)، البحر المحيط (١٢٠/٤)، شفاء العليل لابن القيم

وبهذه الآية يتفكر المسلم ويعتبر، ويعلم أنه بالنسبة إلى ضعفه وافتقاره؛ وعظمة الله (جل وعلا) وجلاله، أنه كالحوانات والبهائم.

وكان بعض العلماء يقول: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ كما أنكم تعرفون الله، وتسبحون الله، وتوحدونه، فهم أمم أمثالكم كذلك^(١). ويدل لهذا أن الله (جل وعلا) قال: ﴿وَلَا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: آية ٤٤] وقال جل وعلا: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ [النور: آية ٤١].

ومما يقدر في هذا القول أن هذا النوع تستوي فيه الجمادات مع البهائم؛ [لأنه]^(٢)، دل الكتاب والسنة على أن الجمادات تشارك البهائم في هذا، والله في آية الأنعام هذه خص الحيوانات حيث قال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ أما ذلك الإدراك، وتسبيح الله، فالجمادات تشارك فيه البهائم، ويشملها عموم قوله: ﴿وَلَا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: آية ٤٤] وقد سبّح الحصى بيد النبي ﷺ^(٣). وقد ثبت في صحيح البخاري في قصة الجذع - وهي متواترة^(٤) - أن الجذع الذي كان يخطب عليه النبي ﷺ لما تحول عنه إلى المنبر فقد النبي ﷺ فحنّ العِشَارُ، والمسجد غاصّ

(١) المصدران السابقان.

(٢) في الأصل: «لأن الله بين» والكلام غير منتظم.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

(٤) انظر: دلائل النبوة للبيهقي (٥٦٣/٢)، شمائل الرسول ﷺ لابن كثير ص ٢٤٣،

فتح الباري (٦٠٣/٦)، شرح الشفا (٦٢٢/١).

بالناس، والصحابة يسمعون حنينه، حتى جاءه النبي ﷺ يُسكّته كما تُسكّت الأم ولدها^(١). وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إني لأعرف حجراً كان يُسلم علي بمكة»^(٢). وقد قال الله (جل وعلا) في كتابه: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا﴾ — أي: من الحجارة — ﴿لَمَا يَهَيِّطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٧٤] لما يصعق من أعلى الجبل إلى أسفله نازلاً خوفاً من رب العالمين (جل وعلا)، كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: آية ٢١] وقد قال جلّ وعلا: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسِيخُنَ﴾ [ص: آية ١٨] فصرّح بتسييح الجبال، وقد قال جلّ وعلا: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ [الأحزاب: آية ٧٢] والإشفاق: الخوف. معناه: أن هذه الجمادات، من السموات والأرض والجبال، عندها إدراك يعلمه الله، ونحن لا نعلمه، حيث أبت من التزام التكليف وأشفقت، وهذه حقائق دلّ عليها الكتاب والسنة. والملحدون الذين يقولون: «هذه أمثلة، وتخيل، وتصوير بما ليس بواقع». كل ذلك من صرف كتاب الله عن ظاهره المتبادر منه بغير دليل، وذلك لا يجوز؛ إذ لا مانع عقلاً أن يخلق الله للجمادات إدراكات يعلمها هو ونحن لا نعلمها، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَمْنُنَ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الإسراء: آية ٤٤] وكذلك يخلق للبهايم إدراكات، وقد نص القرآن على كثير من ذلك،

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الفضائل، باب فضل نسب النبي ﷺ وتسليم الحجر عليه قبل النبوة، حديث (٢٢٧٧) (١٧٨٢/٤).

نص على قضية النملة وخطبتها العظيمة التي قال فيها: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ
يَتَأْتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا
يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: آية ١٨] وذكر قصة الهدهد ومحاботه لسليمان،
ونسبته الإحاطة لنفسه ونفيها عن سليمان ﴿أَحَاطَتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ
وَحِثُّكَ مِنْ سَبِيلٍ بَنِيَّ يَقِينٍ﴾ [النمل: آية ٢٢] وبين أنه يفهم أن
يذهب بالكتاب إلى بلقيس وجماعتها ﴿أَذْهَبَ يَكْتَنِي هَذَا قَالَتْ إِنَّهُمْ ثُمَّ
تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا﴾ [النمل: آية ٢٨].

وقوله (جلّ وعلا) في هذه الآية الكريمة: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ
مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ٣٨] في المراد بالكتاب هنا وجهان
معروفان^(١):

أولاً: الكتاب (فعال) بمعنى (مفعول)، بمعنى المكتوب، قال
بعض العلماء: هو هذا القرآن العظيم؛ لأنه مكتوب عند الملائكة في
صحف، كما قال تعالى: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ [١٣] مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿بِأَيْدِي
سَفَرَةٍ﴾ [١٥] [عبس: الآيات ١٣ - ١٥] ومكتوب في اللوح المحفوظ،
كما قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾ [٢١] فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿[البروج:
الآيتان ٢١، ٢٢].

الوجه الثاني: أن المراد بالكتاب: اللوح المحفوظ؛ لأنه
مكتوب فيه جميع وقائع ما كان وما يكون إلى يوم القيامة، وأصل
مادة (الكتابة) - مادة (الكاف والتاء والباء) (كتب) - معناها في لغة
العرب: الضمّ والجمع^(٢)، فكل شيء ضممت بعضه إلى بعض،

(١) انظر: القرطبي (٦/٤٢٠)، البحر المحيط (٤/١٢٠).

(٢) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الكاف، باب الكاف والتاء وما يثلثهما (مادة:

كتب) ص ٩١٧، المفردات (مادة: كتب) ص ٦٩٩.

وجمعت بعضه مع بعض، فقد كتبتَه؛ ولذا قيل للخياطة: كتابة. وفي
الغاز الحريري في مقاماته^(١):

وكاتيين وما خطَّت أناملهم حرفاً ولا قرؤوا ما خط في الكتب

يعني بهم: الخياطين؛ ولأجل أن الخياطة تسمى كتابة؛ لأنها
تضم طرفي الثوب، وتجمع بعضها إلى بعض، أو طرفي الأديم،
وتضم بعضها إلى بعض؛ لأجل ذلك سمّت العرب الرقعة التي في
السَّقاء، سموها: (كُتْبَة). وسموا الثوب الذي تُخاط به الرقعة في
السَّقاء: (كُتْبَة)، وجمعها: (كُتَب). وهو معروف في كلام العرب،
ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٢):

ما بال عينك منها الماء ينسكبُ كأنه من كلى مفرية سَرَبُ
وفراء غَرْفِيَّةٍ أثنَى خَوَارِزَهَا مُشْلَشَلٌ ضَيَّعَتْهُ بَيْنَهَا الْكُتَبُ

يعني بالكُتَب: الثغور التي تكون في الكُتْبَة يسيل منها الماء.
يُشَبَّه ذلك الماء السائل بدمعه؛ ولأجل هذا كانت العرب تسمي
الخياطة: كتابة. ومنه قول عمرو بن دارة^(٣) يهجو فزارة، يهجوهم
ويُعَيِّرهم بأنهم يفعلون الفاحشة مع إناث الإبل، قال^(٤):

(١) مقامات الحريري ص ٣٤٧.

(٢) البيت في اللسان (مادة: سرب) (١٢٧/٢)، (مادة: كتب) (٢١٧/٣)،
والوفراء: الوافرة. والغرفية: المدبوغة بالغَرْف، وهو شجر يُدْبَغ به. وأثنى:
أفسد. والخوارز: جمع خارزة.

(٣) نسبه في الشعر والشعراء ص ٢٥٨ لسالم بن دارة.

(٤) البيت في المقاييس في اللغة، كتاب الكاف، باب الكاف والتاء وما يثلثهما، (مادة:
كتب) ص ٩١٨، الشعر والشعراء ص ٢٥٨، اللسان (مادة: كتب) (٢١٧/٣)،
تفسير الماوردي (١/٢٤)، القرطبي (١/١٥٨)، والدر المصون (١/٨٥).

لَتَأْمَنَّ فَزَارِيًّا خَلُوتَ بِهِ عَلَى قُلُوصِكَ وَاكْتُبَهَا بِأَسْيَارٍ
يعني: خَطُّ فَرَجِهَا بِأَسْيَارٍ لِّئَلَّا يَفْعَلَ بِهَا؛ وَلِأَجْلِ هَذَا الْمَعْنَى
قِيلَ لِلْكِتَابَةِ: (كِتَبِيَّة)؛ لِأَنَّهَا جَمَاعَةٌ مِنَ الْجُنْدِ يَنْضُمُ بَعْضُهَا إِلَى
الْبَعْضِ حَتَّى تَكُونَ كِتْلَةً مُجْتَمِعَةً.

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ بِهِنَ فُلُوكَ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَائِبِ^(١)
هَذَا أَصْلُ مَادَّةِ (الْكَافِ وَالْتَاءِ وَالْبَاءِ) فِي لُغَةِ الْعَرَبِ.

وَمَعْنَى الْكِتَابَةِ^(٢): هِيَ مُصْدَرُ سِيَالٍ، أَنْكَ تَضُمُّ نَفْسَ حَرْفٍ إِلَى
حَرْفٍ إِلَى حَرْفٍ، حَتَّى يَجْتَمِعَ مِنْ ذَلِكَ نَقُوشٌ دَالَّةٌ عَلَى أَلْفَاظٍ
وَمَعَانِي.

وَالْكِتَابُ فِي قَوْلِهِ هُنَا: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ﴾ أَكْثَرُ الْمُحَقِّقِينَ
عَلَى أَنَّهُ اللَّوْحُ الْمُحْفُوظُ^(٣)، أَيُّ مَا فَرَطْنَا فِيْمَا كَتَبْنَا فِي اللَّوْحِ
الْمُحْفُوظِ، مَا ضَيَعْنَا فِيهِ شَيْئًا.

و (مِنْ) هُنَا هِيَ الَّتِي تُزَادُ قَبْلَ النُّكْرَةِ الَّتِي تَكْلَمُنَا عَلَيْهَا الْآنَ^(٤)،
وَهِيَ هُنَا مُزِيدَةٌ قَبْلَ الْمَفْعُولِ؛ لِأَنَّ التَّفْرِيطَ: التَّضْيِيعَ. أَيُّ: مَا ضَيَعْنَا
شَيْئًا فِي الْكِتَابِ، بَلْ كَتَبْنَا فِيهِ كُلَّ شَيْءٍ، وَمِنْ ذَلِكَ: أَجَالُ الطُّيُورِ،
وَأَعْمَارُهَا، وَأَرْزَاقُهَا، وَأَقْدَارُهَا، وَأَلْوَانُهَا، وَالْوَقْتُ الَّذِي تُولَدُ فِيهِ،
وَالْوَقْتُ الَّذِي تَمُوتُ، كَمَا فَعَلْنَا ذَلِكَ بِنَبِيِّ آدَمَ.

(١) الْبَيْتُ لِلنَّابِغَةِ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٣٢.

(٢) انْظُرْ: الْكَلِيَّاتُ ص ٧٦٧.

(٣) انْظُرْ: ابْنُ جَرِيرٍ (٣٤٤/١١ - ٣٤٦)، الْبَغْوِيُّ (٩٥/٢)، الْقُرْطُبِيُّ (٤٢٠/٦)،

شَفَاءُ الْعَلِيلِ لِابْنِ الْقَيْمِ ص ٤٠، الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ (١٢٠/٤).

(٤) مَضَى قَرِيبًا.

الوجه الثاني: أن المراد بالكتاب: القرآن، والمعنى: ما ضيعنا في هذا الكتاب من شيء، بل جمعنا فيه كل شيء يحتاج إليه الخلق. وقد نصّ الله على هذا المعنى صريحاً في سورة النحل، ليس فيه خلاف، وهو قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: آية ٨٩] فهذه في القرآن بلا خلاف تدل على أنه يُبين كل شيء؛ لأن في القرآن كل شيء، والناس إنما يأخذون بقدر استعداد أذهانهم، كل يغرف بحسب فهمه، وقد ثبت في صحيح البخاري عن أبي جحيفة أنه لما سأل علياً (رضي الله عنه): «هل خصّكم رسول الله ﷺ بشيء؟» قال علي (رضي الله عنه) فيما ثبت عنه في صحيح البخاري: «لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهماً يُعطيه الله رجلاً في كتاب الله، وما في هذه الصحيفة». قال: «وما في هذه الصحيفة؟» قال: العقل وفكاك الأسير، وألا يُقتل مسلم بكافر»^(١) فقول علي (رضي الله عنه) في هذا الحديث الصحيح جواباً لـ: «هل خصّكم رسول الله ﷺ بشيء؟»: «لا، إلا فهماً يُعطيه الله...» يُفهم منه أن من أعطاه الله فهماً في كتاب الله يُخص بخصائص من العلوم لم يُخص بها غيره، وما ذلك إلا أن القرآن جمع كل شيء، منه ما يطلع عليه كل الناس، ومنه ما يطلع عليه الراسخون في العلم، ومنه ما يعلمه النبي، ومنه ما لا يعلمه إلا الله (جل وعلا).

وكلّ ما في السنة جميعاً، فهو في كتاب الله؛ لأن الله قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْهَوْا﴾ [الحشر: آية ٧]. فالسنة كلها تشملها كلمة من بحر القرآن. وهذا معنى قوله: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ التفريط في الشيء: هو تضييعه.

(١) تقدم تخريجه في مقدمة الكتاب.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ الضمير عائد إلى الأمم المذكورة ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾.

ويشكل عليه: أنه رد عليه الضمير بصيغة ضمير العقلاء، والطيور والدواب ليست من العقلاء؟

والجواب^(١): أنه لما شبههم بالعقلاء وقال: ﴿أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ فعند هذا التشبيه بالعقلاء يُسوِّغ ذلك أن يبنى عليهم ضمير العقلاء.

وقد تقرر في فن العربية: أن غير العاقل كلما شُبّه بالعاقل جرى عليه في الضمائر ونوع الصِّغ ما يجري على العاقل^(٢). ونظيره في القرآن قوله تعالى في رؤيا يوسف: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ قال: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ ﴿٤﴾ [يوسف: آية ٤] فجمع جمع المذكر السالم المختص بالعقلاء؛ لأنها لما اتصفت بالسجود أشبهت العقلاء من هذه الحيثية، فجرت عليها صيغة العقلاء. وكذلك قوله: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ ﴿١١﴾ [فصلت: آية ١١] لأنه لما خاطب السماوات والأرض خطاب العقلاء، وصرحت بالإطاعة كما يطيع العاقل، أجرى عليها جمع المذكر السالم المختص بالعاقل كما هنا.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ حشرهم الله يوم القيامة أحياء.

وقد جاء في حديث عن أبي هريرة^(٣)

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١٢١).

(٢) انظر: ابن جرير (٣/٢٥٦)، (١٥/٥٥٦)، فقه اللغة للثعالبي (٢٩٧)، البرهان

للزركشي (٢/٢٤٦)، البحر المحيط (٤/١٩٩)، الدر المصون (٥/١٠٠)،

قواعد التفسير ص ٣٠٧.

(٣) أخرجه ابن جرير (١٣٢٢٢)، (١١/٣٤٧)، وابن أبي حاتم في التفسير

(٤/١٢٨٦)، وكذا الحاكم (٢/٣١٦) وقال: (صحيح على شرطه - أي =

وأبي ذر^(١) - وحديث أبي هريرة صححه الحاكم وغيره - أن الله يحشرهم هذا الحشر، ويعدل بينهم، حتى إنه ليقصص للجَمَاء من القرناء التي كانت تنطحها في دار الدنيا. هكذا جاء في حديث صححه بعض العلماء، والله تعالى أعلم.

وهذه الآية صرحت بأن الحيوانات، والطيور، كلها يحشرها الله بعد الموت، وظاهر هذا أنه حشر إحياء بعد الموت، وتدل عليه آية التكوير: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: آية ٥] في معرض يوم القيامة.

فالقول المروي عن ابن عباس: أن حشر الطيور والدواب: موتها. هذا القول روي عن ابن عباس من

= مسلم - ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وأورده ابن كثير في التفسير (١٣١/٢)، والسيوطي في الدر المنثور (١١/٣)، وعزاه لعبد الرزاق، وأبي عبيد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم. وهو موقوف على أبي هريرة (رضي الله عنه) لكن له حكم الرفع. وأصله عند مسلم (كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم)، حديث: (٢٥٨٢)، (١٩٩٧/٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

(١) أخرجه أحمد بألفاظ مختلفة (١٥٣/٥، ١٦٢، ١٧٢، ١٧٣)، وابن جرير. انظر: الأثرين رقم: (١٣٢٢٣، ١٣٢٢٤)، (١١/٣٤٧ - ٣٤٨)، والطبراني في الأوسط (١٧٣/٦). وأورده ابن كثير في التفسير (١٣١/٢)، والهيثمي في المجمع (٣٥٢/١٠) وألمح إلى ضعفه. والسيوطي في الدر (١١/٣). وقال أحمد شاكر معلقاً على أحد طرقه عند أحمد (١٧٣/٥): «وهذا إسناد حسن متصل». اهـ، وانظر: تعليقه على تفسير ابن جرير (١١/٣٤٨)، كما صحَّح الألباني (رحمه الله) بعض طرقه. انظر: السلسلة الصحيحة (٤/٦٠).

طرق^(١)، والظاهر أنه خلاف الصحيح، وأن الصحيح ما عليه الجمهور، ودل عليه ظاهر القرآن: أنه حشر بعد الموت، كما قال: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: آية ٥].

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءِ اللَّهُ يَضِلَّهُ وَمَن يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: آية ٣٩].

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ المعنى أن الذين كذبوا بآيات الله — كالذين جحدوا هذا الوحي المنزل (القرآن العظيم)، وزعموا أنه شعر، أو سحر، أو كهانة، أو أساطير الأولين، ونحو ذلك — قال الله فيهم: إنهم صم بكـم.

الصم: جمع الأصم. وقد تقرر في فن التصريف: أن صيغة (أَفْعَل) إذا كانت صفة مشبهة، وكذلك أنثاها (فَعْلَاء) ينقاس جمع كل منهما تفسيراً على (فُعِلَ)^(٢)، كالأصم والصُّم، والأعمى والعُمى، والأبكم والبُّكم، والأحمر والحُمَر، إلى غير ذلك.

ومعنى صم: أنهم صم عن سماع الحق وإن كانوا يسمعون غيره. كما بينا أنه قال عن المنافقين: ﴿صُمُّ بُكْمٌ﴾ [البقرة: آية ١٨] فحكم عليهم بالبُّكم مع أنه يقول فيهم: ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ﴾ [الأحزاب: آية ١٩] ومن أين للبُّكم أن تكون لهم الألسنة الحداد؟ وقال في المنافقين: ﴿وَإِن يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾

(١) أخرجه ابن جرير من طريقين. انظر: الأثرين رقم: (١٣٢١٩، ١٣٢٢٠)،

(١١/٣٤٦)، وابن أبي حاتم في التفسير (٤/١٢٨٦). وأورده ابن كثير

(٢/١٣١) من طريق ابن أبي حاتم.

(٢) انظر: ضياء السالك (٤/١٩١).

[المنافقون: آية ٤] أي لفصاحتهم وحلاوة ألسنتهم، مع أنه يحكم بأنهم بُكْمٌ.

وهذا (الصَّمَم) وهذا (البَكَم) المراد به: أنهم صم عن سماع ما يقربهم إلى الله ويدخلهم الجنة، وإن سمعوا غيره، بُكْمٌ عن النطق بالحق وإن تكلموا بغيره.

والعادة المعروفة في العربية: أنهم يطلقون على قليل الجدوى اسم (لا شيء). وأنهم يطلقون على السماع الذي لا فائدة فيه، اسم: (الصمم)^(١). ومنه قول قعنب ابن أم صاحب^(٢):

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذْنُوا

ومعنى (أذنوا): أنصتوا بأذان صاغية. فهو يقول: (صم إذا سمعوا) يُصرح بأنهم صم في الوقت الذي يصرح بأنهم يسمعون، كما في الآيات؛ لأن السماع الذي لا فائدة فيه يطلق عليه اسم (الصمم) وقد قال النبي ﷺ لما سُئل عن الكهان، قال في الكهان: «ليسوا بشيء»^(٣). نفى عنهم اسم (الشيء) لخساستهم وقلة فائدتهم، وهذا معروف في كلام العرب.

والذي عليه الجمهور: أن هذا الصمم والعمى في الدنيا، كما

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من هذه السورة.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الكهانة، حديث (٥٧٦٢)، (٢١٦/١٠)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر: الحديثين رقم: (٦٢١٣)، (٧٥٦١)، ومسلم في الصحيح، كتاب السلام، باب: تحريم الكهانة، وإتيان الكهان، حديث: (٢٢٢٨)، (١٧٥٠/٤).

قال الله: ﴿فَأَصْنَهُمْ وَأَعَمَّ أَبْصَرَهُمْ﴾ [محمد: آية ٢٣]، وقال: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غَشَاةً﴾ [البقرة: آية ٧]، وقال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْرٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غَشَاةً﴾ [الجاثية: آية ٤٥].

وقد قدمنا أن هذا الصمم والعمى إنما هو من ذلك الختم الذي يضع الله على قلوبهم، الذي عُبِّرَ عنه تارة بـ (الختم) في قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧] وتارة بـ (الطبع): ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: آية ١٥٥]، ﴿كَذَلِكَ نَطْعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ [يونس: آية ٧٤]، وعنهما تارة بـ (الرَّان): ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: آية ١٤]، ومرة بـ (الأكنة): ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الكهف: آية ٥٧].

قد بينا في الدروس الماضية وجه الجواب منه عن حجة الجبرية^(١)؛ لأنهم يقولون: «إذا كان الله جعل على قلبه الختم، وعلى عيونه [الغشاوة]^(٢)، وجعل عليه الطبع والأكنة، ومنعه من الفهم والسماع إذن هو مجبور»!! وقد أجبنا عن هذا: أن الآيات القرآنية دلت بكثرة: أن ذلك الختم والطبع إنما يجعله الله عليهم بعد أن بادروا إلى الكفر، وتمردوا على الله، وكذبوا رسله، وعاندوا، ولجّوا في الباطل، فعند هذا يطمس الله بصائرهم جزاءً وفاقاً، كما قال:

(١) في هذا الموضوع راجع الباب الخامس عشر (في الطبع والختم والغل والسد والغشاوة، والحائل بين الكافر وبين الإيمان، وأن ذلك مجعول للرب تعالى) من كتاب شفاء العليل ص ٨٥.

(٢) في الأصل «وقر» وهو سبق لسان.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: آية ٥] بأن ختم عليها وطبع، ومنعها من الخير، وقال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: آية ١٥٥] أي: بسبب كفرهم، فالباء سببية، بينت أن سبب ذلك الطبع هو كفر سابق. وقال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١١٠] أي: نقلبها كي لا تسمع الحق أو تبصره ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ﴿لَمَّا سَارَعُوا وَبَادَرُوا إِلَى الْكُفْرِ طَمَسْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ، كَمَا بَيْنَهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: آية ١٤] فبين أن ذلك (الران) الذي غطى القلوب ومنعها من الفهم سببه ما كانوا يكسبونه من الشر، والكفر، والمعاصي — والعياذ بالله — ولذا قال تعالى هنا: ﴿صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ قوله: ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ كأنه يقول: (عمي)، (صم بكم عمي)، إلا أنه عبر عن عماهم بكونهم ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾؛ لأن الذي هو في الظلمات لا يبصر شيئاً، و ﴿الظُّلُمَاتِ﴾: جمع ظلمة.

وقد بينا في هذه الدروس مراراً: أن من أصعب المسائل شبهة الجبر والقدر^(١)، هي من أصعب المسائل، وأن القرآن أشار إليها في آيات؛ لأن كثيراً من الجهلة والملحدين يقولون: «إن كان الله هو الذي يشاء أفعال العبد — وهو الخالق لكل شيء، ومنه أفعال العبد — وأفعال العبد بمشيئته، فكيف يعاقب العبد المسكين على شيء شاءه الله، وخلق الله؟ فالعبد إذن لا يؤاخذ بشيء»!! فلاجل هذه الشبهة، ضلت القدرة — والعياذ بالله — فقالوا: إن العبد يستقل بأعمال نفسه. زاعمين أن قدرة العبد مستقلة بأعماله بلا تأثير لقدرة الله فيها، ففروا

(١) انظر: ما استدلل به كل فريق والجواب عنها في (القضاء والقدر) للمحمود

من شيء ووقعوا فيما هو أعظم منه — والعياذ بالله — .

وقد قدمنا في الدروس الماضية: أنه لو تناظر جبري وسني فقال الجبري مثلاً: هذه الذنوب والمعاصي التي صدرت من البعيد أن الله كتبها عليه، وقدرها عليه في الأزل، وطويت الصحف، وجفت الصحف، وكان ما كان، ولا مبدل لما سبق في علم الله.

يقول البعيد: لو أردتُ التخلص مما سبق به العلم الأزلي لا يمكنني ذلك بحال. فيقول البعيد: أنا إذاً مجبور، فكيف نُعاقب؟ وهذا فعل الله وتقديره في أزله قبل أن أولد، وما سبق في العلم فهو حتم واقع لا محالة!!

والصحابة سألوا النبي ﷺ عن هذه المسألة، وقالوا: «أهو أمر مؤتلف، أو كان ما كان فيما مضى؟» أخبرهم أنه كان ما كان. فقالوا له: إذاً لم لا نترك ونتكل على الكتاب السابق، ونترك العمل حيث فرغ من كل شيء، ومضى ما مضى؟ فبين لهم بنكتة من جوامع الكلم، قال: «كلُّ مُيسّر لما خُلِقَ له»^(١). فهي كلمة مجملة تدل على

(١) في هذا المعنى وردت عدة أحاديث رواها جمع من الصحابة منهم:

١ — علي (رضي الله عنه)، عند البخاري، كتاب الجنائز، باب: موعظة المحدث عند القبر وقعود أصحابه حوله، حديث رقم: (١٣٦٢)، (٢٢٥/٣)، وأخرجه أيضاً في عدة مواضع. انظر: الأحاديث رقم: (٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٤٩٤٩، ٦٢١٧، ٦٦٠٥، ٧٥٥٢)، ومسلم، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه...، حديث رقم: (٢٦٤٧)، (٢٠٣٩/٤).

٢ — جابر بن عبد الله، عند مسلم، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي...، حديث (٢٦٤٨)، (٢٠٤٠/٤).

معاني هذا بالتفصيل، فالمؤمن — مثلاً — إذا ناظر الجبري يقول له: اعلم يا جبري أن جميع الأسباب الذي اهتدى بها المهتدون، وأعطاهها الله لهم: أعطاك مثلها: العيون التي أبصروا بها آيات الله وغرائبه وعجائبه فآمنوا: أعطاك عينين صحيحتين مثلها، والقلوب التي فهموا بها عن الله: أعطاك عقلاً صحيحاً مثلها، والرسول النذير الذي أندر الكل وخوفه وبيّن له: أعطاك مثله، فجميع ما أعطاهم أعطاك إياه، إلا أن الفرق بينك وبينهم في شيء واحد هو: أن الله تفضل عليهم بالتوفيق إلى ما بيّن لهم وأمرهم به، وأنت لم تفضل عليك، وتفضلته بالتوفيق مُلْكُه المحض، من تفضل عليه فَفَضْلٌ ومن منعه من التوفيق فَعَدْلٌ، كما قال جلّ وعلا: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٤٩] مُلْكُه للتوفيق بمشيئته: حجته البالغة على خلقه، من أعطاه فَفَضْلٌ، ومن منعه فَعَدْلٌ.

وقد بيّنا في الدروس الماضية مناظرة عبد الجبار مع

٣ — عمران بن حصين، عند البخاري، كتاب القدر، باب: جف القلم على علم الله، حديث (٦٥٩٦)، (٤٩١/١١)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث (٧٥٥١)، ومسلم، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه...، حديث (٢٦٤٩)، (٢٠٤١/٤).

٤ — عبد الله بن عمر، عند الترمذي، كتاب القدر، باب ما جاء في الشقاء والسعادة، حديث (٢١٣٥)، (٤٤٥/٤)، وذكره في موضع آخر. انظر: حديث (٣١١١).

٥ — عبد الله بن عمرو بن العاص، عند أحمد (١٦٧/٢)، والترمذي، كتاب القدر، باب: ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار، حديث: (٢١٤٢)، (٤٤٩/٤).

أبي إسحاق الإسفراييني في هذه المسألة^(١)؛ لأن أبا إسحاق فهم مضمون هذه الآية، وحاجّ به هذا المبتدع المفتري. فجاء عبد الجبار يتقرب بمذهبهم الخسيس أن السرقة والزنى لا تكون بمشيئة الله؛ لأن السرقة والزنى من القبائح والرذائل، وأن الله - في زعمهم - أنزه وأكرم وأجل من أن تكون هذه الخسائس والقبائح بمشيئته، فجاء عبد الجبار يتقرب إلى الله ويعبده بهذا المذهب الباطل، فقال: سبحان من تنزه عن الفحشاء!! يعني: أن فحش السرقة والزنى ليس بمشيئة الله.

فقال أبو إسحاق: كلمة حق أريد بها باطل!! ثم قال: سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء.

فقال عبد الجبار: أتراه يشاؤه ويعاقبني عليه؟

فقال أبو إسحاق: أتراك تفعله جبراً عليه؟ أنت الرب وهو العبد؟

فقال عبد الجبار: أرايت إن دعاني إلى الهدى، وقضى علي بالردى، دعاني وسد الباب دوني، أتراه أحسن إليّ أم أساء؟

فقال أبو إسحاق: أرى أن الذي منعك وإن كان حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك وقد أساء، إن كان ملكه المحض فإن أعطاك ففضل، وإن منعك فعدل. وبُهِت عبد الجبار، وقال الحاضرون: والله ما لهذا جواب!!

(١) انظر: طبقات الشافعية للسبكي (٤/٢٦١)، شرح الطحاوية ص ٣٢٣، فتح الباري (١٣/٤٥١)، منهج الجدل والمناظرة (٢/١٠٧٤).

وقد بينّا فيما مضى القصة التي ذكروها عن عمرو بن عبيد — مع أنه من عظمائهم الأجلاء عندهم — أنه جاءه ذلك البدوي، وقال له إن حمارته أو دابته سُرقت، وأنه [يطلب منه أن] ^(١) يدعو الله له أن يردها عليه. فقام يدعو ويتقرب بهذا المذهب الباطل: اللهم إن دابته سُرقت ولم تُردْ سرقتها؛ لأنك أكرم وأنزّه وأجل من أن تُريد هذه الرذيلة القبيحة — يعني السرقة —!! فالبدوي قال له: ناشدتك الله يا هذا إلا ما كفت عني من دعائك الخبيث، إن كانت سُرقت ولم يُردْ سرقتها فقد يريد ردّها ولا تُرد، ولا ثقة لي برب يفعل في ملكه أشياء ليست في مشيئته، فهذا ليس برب، ولا ثقة لي به، فاكفف عني من دعائك الخبيث ^(٢)!!

فحقيقة هذا الأمر أن الله (جلّ وعلا) غني عن الخلائق. [٢/ب] / ولكنه خلق الخلق، وجبل بعضهم في الأزل على القُبْح والسوء، وجبل بعضهم في الأزل على الطيب والطهارة، ويسرّ كلّاً لما خلقه له، والحكمة في ذلك: أن يكون فيهم مطيعون يظهر فيهم مظاهر بعض أسماء الله وصفاته، يظهر فيهم من مظهر اسمه: الرحيم، الكريم، الغفور الجواد، إلى غير ذلك من صفات الجود، والرحمة، والمغفرة، والكرم، كما أنه شاء أن يخذل قوماً آخرين، فتكون أعمالهم غير طيبة؛ ليظهر فيهم أيضاً بعض مظاهر أسمائه وصفاته شدة البطش وقوة الانتقام، وعظمة النكال والعقاب، إلى غير ذلك. والله (جلّ وعلا) إذا خلقهم وأوجدتهم يصرف قُدْرَهُم وإراداتهم بقدرته وإرادته إلى ما سبق به العلم الأزلي،

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/٧٤٠)، شرح الطحاوية ص ٣٢٣.

فيأتونه طائعين ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: آية ٣٠].

وقوله جل وعلا: ﴿صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: آية ٣٩] جمهور العلماء على أن المراد بصممهم وعماهم وكونهم في الظلمات: أنه في دار الدنيا^(١)، والمراد به عمى أبصارهم عن الحق، وصمم أسماعهم عن الحق، وعمى عيونهم عن الحق؛ لأنها في الظلمات - والعياذ بالله - لا تبصر شيئاً، كما في قوله: ﴿صُمُّ وَبُكْمٌ عَمَىٰ فَمَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: آية ١٨] ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأحقاف: آية ٢٦] خلافاً لبعض العلماء القائل: الذين كفروا في دار الدنيا ﴿صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ في الآخرة؛ لأجل تكذيبهم في الدنيا^(٢)، واستدل بأن الله قال: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّا وَنُهِمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٩٧] وذكر بأنهم في الظلمات، بدليل قوله: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْنِصْ مِنْ ثُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: آية ١٣].

والقول الأول هو الذي عليه الجمهور.

ثم قال: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: آية ٣٩].

(١) انظر: ابن جرير (٣٥٠/١١)، القرطبي (٤٢٢/٦)، البحر المحيط (١٢٢/٤)، ابن كثير (١٣٢/٢).

(٢) انظر: القرطبي (٤٢٢/٦)، البحر المحيط (١٢٢/٤).

قد بيّنا فيما مضى^(١) أن فعل المشيئة إذا قُرُنَ بأداة شرط حُذِفَ مفعوله باتفاق؛ لأن جزاء الشرط يكفي عنه. وتقرير المعنى: (من يشأ الله إضلاله يضلله، ومن يشأ جعله على صراط مستقيم يجعله على صراط مستقيم).

وهذه الآية الكريمة تدل على رد مذهب القدرية رداً واضحاً لا شك فيه؛ لأنه يبين أن الضلال بمشيئته، والهدى بمشيئته، فلا يقع في الكون تحريك ولا تسكينة إلا بمشيئته جل وعلا ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الذهر: آية ٣٠] يعني من شاء أن يضلّه، أي: يُزيغهُ عن طريق الصواب.

وقد قدمنا فيما مضى أن الضلال جاء إطلاقه في القرآن وفي لغة العرب على ثلاثة أنحاء متقاربة^(٢).

وبعض العلماء يحاول أن يجعل مرجعها في الأصل إلى شيء واحد.

أشهرها: هو الذهاب عن طريق الجنة إلى طريق النار، وعن طريق الهدى - التي جاء بها النبي - إلى طريق الكفر والمعاصي التي سنّها الشيطان. وهذا الإطلاق هو أشهر إطلاق أنواع الضلال، ومنه هذه الآية: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ [الأنعام: آية ٣٩] أي: يضلّه عن طريق الحق التي تدخله الجنة إلى طريق الضلال التي تدخله النار.

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المفردات (مادة: ضل) ص ٥٠٩، نزهة الأعين النواظر ص ٤٠٦، إصلاح الوجوه والنظائر للدامغاني ص ٢٩٢، بصائر ذوي التمييز (٣/٤٨١)، أضواء البيان (٣/٥٣).

الإطلاق الثاني من إطلاقات الضلال أن معناه: الغيوبة والاضمحلال، وكل شيء غاب وانعدم واضمحل تقول العرب: (ضل). تقول العرب: «ضل السمن في الطعام» إذا غاب واضمحل فيه، وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه بهذا المعنى الآية المتقدمة: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٤] أي: غاب واضمحل وزال، ومنه قوله: ﴿وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠] يعنون أنهم اختلطت عظامهم بالأرض فأكلتها، فانعدمت واضمحلت فيها كما يضمحل السمن في الطعام. ومن الضلال بهذا المعنى قول الأخطل^(١):

كُنْتَ الْقَذَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرَ مُزِيدٍ قَذَفَ الْأَتْيُ بِهِ، فَضَلَّ ضَلَالًا
وقول الآخر^(٢):

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتُخْبِرَكَ الدِّيَارُ عَنِ الْحَيِّ الْمُضَلَّلِ أَيْنَ سَارُوا
فقوله: «الحي المضلل» أي: الذي ذهب به الأيام، وانقضى ذِكْرُهُ فغاب واضمحل.

الإطلاق الثالث من إطلاقات الضلال: هو الذهاب عن معرفة الشيء، لا عن طريق الصواب، ولا جنة ولا نار، بل كل شيء ذهب عن حقيقة معرفة الواقع فيه تقول العرب: «ضل عنه»، ومنه بهذا

(١) ديوان الأخطل ص ٢٥٠.

والقذى: الأوساخ التي تطفو على الموج.

والأكدر: الذي تغير لونه من الأوساخ.

والأتى: السيل الذي يأتي من كل مكان.

(٢) البيت في القرطبي (١/١٥٠)، الدر المصون (١/٧٦).

المعنى على أصح التفسيرات: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: آية ٧] يعني: ذاهباً عما تعرفه الآن من العلوم فهداك إلى تلك العلوم بالوحي؛ لأنها علوم لا تُعرف بالعقل، ولا تُعرف بالفطرة، ومن الضلال بهذا المعنى قوله تعالى في الدين: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَآمَرَاتَانِ مِمَّنْ رَضَوْنَ مِنْ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٢] أي: تذهب عن معرفة المشهود به فتذكرها الأخرى، ومنه بهذا المعنى ﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ [طه: آية ٥٢] أي: لا يذهب عنه علم شيء، بل جميع الأشياء يحيط بها علمه.

ومنه بهذا المعنى قول أولاد يعقوب ليعقوب: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْكَدِيمِ﴾ [يوسف: آية ٩٥] ذهابك عن معرفة حقيقة يوسف، وما جرى مجرى ذلك، ومن أمثلة هذا النوع في كلام العرب قول الشاعر^(١):

وتظنُّ سلمى أنني أبغي بها بدلاً، أراها في الضلال تهيمُ
يعني: أنها ظنت أنه يبغي بها بدلاً، والأمر بخلاف ذلك.

ولأجل أن الضلال يطلق على الغيبة والاضمحلال (من إطلاقه الثاني): سمت العرب الدفن (إضلالاً)، تقول: «ذهبوا بالميت فأضلوه» إذا دفنوه في قبره، ومن هذا المعنى قول نابغة ذبيان^(٢):

فآبَ مُضِلُّوهُ بَعِينَ جَلِيَّةٍ وعودرَ بالجولانِ حَزْمٌ وَنَائِلُ

(١) البيت في الإيضاح للقرظيني ص ١٥٨، والتلخيص في علوم البلاغة ص ١٨٥، للمؤلف نفسه، جواهر البلاغة ص ١٦٥، بلا نسبة.

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ١٥٥.

وهذه الآية الكريمة تردّ مذهب المعتزلة، وتوضح أن الهدى والضلال كل ذلك بمشيئة الله، يضلّ قوماً وله بذلك الحكمة البالغة، ويهدي آخرين وله في ذلك الحكمة البالغة.

اعملوا فكل مُيسّر لما خُلق له، فمن خلقه الله للخير هداه إلى ما يرضيه، ومن خلقه للشر — والعياذ بالله — بعكس ذلك؛ ولذا قال: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الصراط) في لغة العرب: هو الطريق الواضح^(١). فكل طريق واضح تُسميه العرب: (صراطاً). و(المستقيم): هو الذي لا اعوجاج فيه^(٢). ووزنه بالميزان الصرفي^(٣): (مُسْتَفْعِل) وياؤه مُبدلة من واو، أصله: (مُسْتَقِيم) على وزن (مُسْتَفْعِل)؛ لأن مادة (الاستقامة) واوية العين، وهذا معروف في كلام العرب؛ وذلك أن دين الإسلام طريق واضح، محجة بيضاء، تركها نبينا ﷺ بما أوضح به وبينها محجة بيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك.

وقوله: ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق دين الإسلام في غاية الاستقامة، ليس فيه اعوجاج. ومعنى استقامته: أن طرفه بيد المسلمين، وطرفه الآخر في الجنة، إذا ثبتوا عليه استقام بهم إلى الجنة، فأدخلهم إياها من غير أن يعدل بهم عنها يميناً ولا شمالاً، وإذا تركوه ذهبوا إلى بُنَيَات الطرق.

وقد ضرب النبي ﷺ لهذا مثلاً^(٤)، فخطّ ذلك الخط

(١) انظر: القاموس (مادة: سطر) ص ٨٦٥.

(٢) انظر: ابن جرير (١/ ١٧٠)، المحتسب (١/ ٤٣)، الدر المصون (١/ ٦٤).

(٣) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٢٧.

(٤) جاء هذا في حديث أخرجه الإمام أحمد في المسند، رقم: (٤١٤٢، ٤٤٣٧)، =

المستقيم، وخط حوله خطوطاً كثيرة؛ ليبين أن دين الله مستقيم، وأن حوله بدع، وبُنيات طرق، من سلكها ضل وهلك ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ﴾ الآية [الأنعام: آية ١٥٣].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِلَٰهَ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾﴾ [الأنعام: الآيتان ٤٠، ٤١].

هذه الآية الكريمة عاب الله فيها الكفار بسخافة العقول^(١)، وأنهم إذا نزلت بهم شدة من عظام الشدة أخلصوا في ذلك الوقت الدعاء إلى الله، وتركوا دعاء غير الله؛ لعلمهم بأنه لا ينفع ولا يضر، فإذا نجّاهم الله من تلك الكربة، وأمنوا: رجعوا إلى ما كانوا عليه من الشرك بالله. وهذه سخافة عقول؛ لأنهم في وقت الشدائد يُخلصون إلى الله، ثم إذا كان في غير ذلك الوقت رجعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر!! وهذا ذم من الله للكفار، ذمهم به في آيات كثيرة من كتابه؛ ذلك أن الإنسان إذا نزلت به عظمة من عظام الشدة — في الدنيا — والأهوال، فإن الالتجاء في ذلك الوقت إلى من ينقذه. هذا من

= (٦/٨٩، ١٩٩) (تحقيق أحمد شاكر)، والحاكم (٢/٣١٨) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». اهـ، وابن جرير في التفسير، رقم: (١٤١٦٨)، (١٤١٧٠)، (١٢/٢٣٠).

وقد أطال ابن كثير في تخريجه وذكر طريقه. انظر: تفسير ابن كثير (٢/١٩٠)، والحديث صححه أحمد شاكر (رحمه الله) في تعليقه على المسند، وتفسير ابن جرير، والألباني في تعليقه على كتاب السنة لابن أبي عاصم (١/١٣).

(١) سيأتي عند تفسير الآية (١٥١) من هذه السورة.

خصوص خالق الكون (جل وعلا)، هذا أمر من خصائص الله، ليس فيه شرك لأحد. فالله (جل وعلا) إذا نزلت بالناس الشَّدَد، والبلايا، والفظائع العظام فملجؤهم الذي يلجؤون إليه هو خالقهم (جل وعلا). وسيدهم في ذلك وقائدهم فيه: هو سيدنا محمد ﷺ، كان إذا نزل به المكروه والشدائد أخلص الالتجاء في ذلك الوقت لمن له ذلك الحق الخالص، كما قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ [الأنفال: آية ٩].

وهذا المستغيث هو محمد ﷺ يلتجىء إلى الله عند الشدة ليشرع ذلك [لأُمته]^(١)، ويبين لهم أن هذا حق ربهم الخالص له وحده.

وقد أوضح الله هذا المعنى بالسورة الكريمة - سورة النمل - حيث قال: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [النمل: آية ٥٩] وفي القراءة الأخرى: ﴿أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢) الجواب: الله خير من كل شيء. ثم^(٣) قال: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَكْثَرُهُمْ لَاعِلْمِينَ﴾ [النمل: آية ٦١] ذكر في هذه الآيات خلقه البحر، والجبال، وما فعل من عظام ربوبيته (جل وعلا)، وهذه خصائصه وحقوقه الخالصة. ثم قال في

(١) في الأصل: لخلقه.

(٢) قرأ أبو عمرو، وعاصم، ويعقوب بالياء، وقرأ الباقون بالتاء. انظر: المبسوط في القراءات العشر ص ٣٣٤.

(٣) قبل هذه الآية قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ الآية [النمل: آية ٦٠].

الأنباء: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مَخْرَجًا﴾ [النمل: آية ٦٢] ثم قال: ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [النمل: آية ٦٣] وفي القراءة الأخرى: ﴿نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾^(١) ثم قال: ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [النمل: آية ٦٤] هذه حقوق الله الخالصة له، فنحن معاشر المؤمنين نخلصها لله، إرضاء لله ولرسوله ﷺ، واقتداء برسوله؛ ولئلا نتعدى حدود الله، ونصرف حقوقه لغيره، والكفار يعلمون هذا، ويعلمون أن هذه حقوق الله الخالصة له، فإذا كان وقت الجد، ورأوا الشدائد^(٢)، كأن يهيج عليهم البحر بأمواجه وأهواله فيظنوا الموت، عند هذا يخلصون العبادة والدعاء لله وحده، فإذا أنجاهم الله رجعوا إلى ما كانوا عليه، كما عابهم فيه في آية الأنعام هذه — التي نحن بصددتها — وأمثالها في القرآن كثيرة، كقوله في سورة بني إسرائيل: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ [الإسراء: آية ٦٧] يعني: بمسيب الضر: إن هاجت عليهم الأمواج، وعصفت الريح، وكادت السفينة تغرق بما فيها ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ﴾ أي: غاب عنكم كل ما كنتم تدعونه واضمحل ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُةً فَلَمَّا تَجَنَّكَ إِلَى الْبَرِّ﴾ وأنقذكم من ذلك الكرب في البحر

(١) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب: (نُشْرًا) بضم النون والشين.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف (نُشْرًا).

وقرأ ابن عامر (نُشْرًا) بضم النون وسكون الشين.

وقرأ عاصم: (بُشْرًا) بالباء وسكون الشين.

انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩.

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/ ١٩٠ - ١٩٢).

﴿أَعْرَضْتُمْ﴾ أي: ورجعتم إلى كفركم، ثم قال: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ ﴿٦٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغَرِّقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ ﴿٦٩﴾ [الإسراء: الآيات ٦٧ - ٦٩] وقال جل وعلا: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبَئًا وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَ تَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ في هذا الوقت ﴿لَنْ أَنْجِيَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ فَلَمَّا أَجْنَحَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: الآيتان ٢٢، ٢٣]، ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: آية ٣٢]، ﴿فَإِذَا رَكَّבוهُ فِي الْفُلِّ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [العنكبوت: آية ٦٥] وأمثال هذا في القرآن كثيرة جداً.

وكان سبب إسلام عكرمة بن أبي جهل - رضي الله عن عكرمة وأرضاه - : كان شديد العداوة للنبي هو وأبوه، فلما فتح النبي ﷺ مكة في عام ثمان من الهجرة هرب عكرمة، وركب في سفينة من البحر الأحمر رائحاً إلى الحبشة، فلما لججت بهم السفينة في البحر هاجت عليهم الريح، وأيقنوا بالهلاك، وطغت عليهم الأمواج، فإذا جميع من في السفينة يتنادون، وينادي بعضهم بعضاً: احذروا في هذا الوقت أن تدعوا غير الله؛ لأنه لا يخلصكم من هذا إلا الله وحده. فلما سمعهم يقولون قال: والله إن كان لا يُنْجِي من كربات البحر إلا هو، فلا يُنْجِي من كربات البر إلا هو، ثم قال: اللَّهُمَّ لَكَ عَلَيَّ الْعَهْدُ إِنْ أَنْجَيْتَنِي مِنْ هَذِهِ لِأَضَعَنَّ يَدِي فِي يَدِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَلَأُجِدَنَّهُ رُؤُوفًا رَحِيمًا، فَأَنْجَاهُمُ اللَّهُ، فَرَجَعَ وَأَسْلَمَ، وَصَارَ مِنْ خِيَارِ أَصْحَابِ

النبي ﷺ^(١)، فنحن معاشر المؤمنين، إذا نزلت بنا البلايا، كأن يهيج علينا البحر في سفينة، أو تقع أمور لا يقدر على دفعها إلا الله، فاقتداءً بنبينا، وعملاً بكتابنا، وتوحيداً لربنا، نعطي الله حقه الخالص، ولا نفعل كما يفعل الكفار؛ لأن الله عاب الكفار؛ لأنهم وقت الشدائد يخلصون العبادة لمن خلقهم، وفي وقت الرخاء يرجعون لشركهم؛ ولذا قال جلّ وعلا: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ﴾ [الأنعام: آية ٤٠] هذه الكلمة المشهور فيها عند علماء العربية^(٢) وعلماء التفسير: أنها كلمة أطلقتها العرب بهذه (التاء) مفتوحة، سواء كان المخاطب ذكراً أو أنثى، أو جماعة أو اثنين، إلا أن (الكاف) بعدها حرف خطاب يتلَوْن يتلَوْن المخاطبين، ككاف الخطاب في الإشارة في (ذلكم)، و (ذلك) و (ذلكن)، ومعناها عند الجمهور: أَخْبِرْنِي. والتحقيق: أن الكاف فيها لا محل له من الإعراب؛ لأنه حرف خطاب؛ وأنها كلمة وضعتها العرب بمعنى: أَخْبِرْنِي.

﴿أَرَأَيْتَكُمْ﴾ أخبروني، أخبروني أيها الكفار الذين تعدلون بالله غيره، وتصرفون حقوقه لغيره، وتدعون معه غيره، أخبروني إن

(١) أخرج قصة عكرمة (رضي الله عنه) هذه: الحاكم (٢٤١/٣)، وابن عساكر في تاريخه. انظر: (مختصر تاريخ دمشق) (١٣٤/١٧، ١٣٥، ١٣٧، ١٣٨)، وأوردها الحافظ في الإصابة (٤٩٧/٢) وعزاها للدارقطني، والحاكم، وابن مردويه. والذي في سنن الدارقطني (١٦٧/٤ - ١٦٨) طرف الخبر في أمر النبي ﷺ - حينما فتح مكة - بقتل أربعة، ثم قال الدارقطني: «وذكر باقي الحديث». اهـ.

(٢) انظر: ابن جرير (٣٥١/١١)، القرطبي (٤٢٣/٦)، البحر المحيط (١٢٤/٤) - (١٢٨)، الدر المصون (٦١٥/٤ - ٦٢٢).

جاء تكلم بليّة من البلايا ﴿إِنَّ أَنْتَكُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ بأن هاج عليكم البحر ورأيتكم الموت عياناً ﴿أَوْ أَنْتَكُمْ السَّاعَةُ﴾ من بلاء عظيم وداهية عظيمة، ﴿أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾؟؟ أتدعون في ذلك الوقت غير الله من هذه الأصنام التي تعبدون دونه؟ والمعنى: كلاً لا تدعون في ذلك الوقت إلا إياه وحده.

كما صرح به في قوله: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤١] وقدم المفعول للحصر، أي: لا تدعون وقت الشدائد إلا إياه وحده؛ لأنكم تعلمون أنه هو الذي بيده إزالتها، وأن غيره لا يقدر على رفع الكربات عنكم، ثم قال: ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ استشكل بعض العلماء (إلى) بعد (تدعون) وقد قال بعض المحققين^(١): إن [(دعا) قد تُضَمَّن مادة (لَجَأَ) كما قد تتعدى بـ] ^(٢) (إلى) كما في قوله: ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ وكما قال الشاعر^(٣):

(١) انظر: البحر المحيط (١٢٩/٤)، الدر المصون (٦٣١/٤).

(٢) في الأصل: «(تدعون) قد تُضَمَّن (مادة: دعا) قد تتعدى إلى». ولا يخفى أن الكلام بهذا السياق مُختل؛ وذلك أن (مادة: دعا) تتعدى بنفسها إلى المفعول إذا كانت بمعنى السؤال والاستغاثة والطلب، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ﴾ [الزمر: آية ٨]. وقد تأتي بمعنى الحث على فعل شيء أو تركه، وحينها تتعدى بـ (إلى) كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ السَّيِّئُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾ [يوسف: آية ٣٣]. وهنا في آية الأنعام المراد بالدعاء: سؤال الله واللَّجَأُ إليه، وقد استشكل بعض العلماء تعديّة (تدعون) بـ (إلى)، وبناء على ذلك وقع الخلاف في توجيه ذلك، فقيل: معنى الآية: «فيكشف ما تدعون — أي: تطلبون وتحثون — إلى كشفه». وبهذا يصح تعديّة (تدعون) بـ (إلى). وقيل: بل هي على معنى سؤال الله وطلبه، ولكنها قد ضُمَّنَّت معنى (تلجؤون) فصح تعديتها بـ (إلى). والله أعلم.

(٣) البيت لبشامة بن حزن النهشلي. وهو في البحر المحيط (١٢٩/٤)،

وإن دعوتِ إلى جُلَى ومكرمةٍ يوماً سَرَاةَ كرامِ الناسِ فادعينا
الشاهد: أن (دعا) تعدى بـ (إلى).

﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ هذا الذي تدعون الله إليه، أي: إلى أن
يكشفه عنكم، ويزيله عنكم، قد يكشفه إن شاء، وإن شاء لم يكشفه،
فهذه قُيِّدَت بالمشيئة.

قال بعض العلماء^(١): هذه قُيِّدَت بالمشيئة، وآية البقرة
أُطْلِقَت، لم تقيد، وهي قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ
أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: آية ١٨٦] ولم يقل: إن شئت،
وهنا قيد بالمشيئة.

قال بعض العلماء: يُحْمَلُ المطلق على المقيّد، ويُقَيَّد
بالمشيئة.

وأظهر القولين: ما قاله بعض العلماء: أن آية البقرة مطلقة،
وأن دعاء المؤمن لا يُرد إلا إذا كان بإثم أو قطيعة، وما جرى مجرى
ذلك، وهذه التي قُيِّدَت بالمشيئة: في دعاء الكفار، أما دعاء
المؤمنين فلم يُقَيَّد بالمشيئة.

وعلى كل حال لا شيء إلا بمشيئة الله، إلا أن وعد الله صادق،
وقد وعد المؤمنين بالإجابة، ولم يقيده بشيء، وإنما جاء بقيد
المشيئة في دعاء الكفار.

ثم قال: ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تَشْرِكُونَ﴾ فيه للعلماء وجهان^(٢):

(١) انظر: أضواء البيان (١/١٢١).

(٢) انظر: القرطبي (٦/٤٢٣)، البحر المحيط (٤/١٢٩)، الدر المصون
(٤/٦٣٢).

أن معنى ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا فُتِّرُكُونُ﴾ (٤١) تتركونه عمداً، تنسون الشركاء، أي: تتركون دعاءها وقت الشدة عمداً؛ لعلكم بأن الكربات والشدائد لا يكشفها إلا الله (جل وعلا)، فتركونها عمداً.

والنسيان يُطلق على ترك الشيء عمداً، كما قال: ﴿فَالْيَوْمَ نَنْسَهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ [الأعراف: آية ٥١] معناه: نتركهم عمداً كما تركوا العمل للقاء يوم القيامة عمداً. وهذا معروف في كلام العرب، أنها تُطلق النسيان على ترك الفعل عمداً، وتطلقه على تركه نسياناً.

الوجه الثاني: أنه من شدة الهول نسوا غير الله (جل وعلا)، ولم يخطر في أذهانهم إلا الله؛ لأنهم عارفون أنه لا يكشف الكربات إلا هو؛ ولذا قال: ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا فُتِّرُكُونُ﴾ (٤١).

[١/٣] / ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ
يَضُرَّعُونَ﴾ (٤٢) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ (٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ
الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٥) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ
وَأَبْصَرَكُمْ وَخَنَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مِّنَ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ أَنْظَرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَيَاتِ
ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾ (٤٦) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن أَنُكِّمُ عَذَابَ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ
إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٤٧) [الأنعام: الآيات ٤٢ - ٤٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ (٤٢) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ
لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ

أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾ فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾ [الأنعام: الآيات ٤٢ - ٤٥].

يقول الله (جل وعلا) لنبيه: لست أول نبي كذبه قومه، فقد أرسلنا قبلك رسلاً كراماً، وجاءوا بالبينات والمعجزات الواضحات، فكذبتهم أممهم كما كذبتك أمتك. وكل هذا من تسلية النبي ﷺ.

واللام في (لقد) توطئة لقسم محذوف (والله لقد أرسلنا) وصيغة الجمع في ﴿أَرْسَلْنَا﴾ للتعظيم.

وفي هذه الآية الكريمة حذفان، كلاهما دلّ المقام عليه^(١):

الحذف الأول: حذف المفعول به، وتقديره: (ولقد أرسلنا رسلاً إلى أمم من قبلك) فحذف المفعول لدلالة المقام عليه، وحذف الفضلة إذا دل المقام عليها سائغ مطرد.

الحذف الثاني الذي دلّ المقام عليه: هو حذف (الفاء) وما عَطَفَتْ. وحذف (الفاء) وما عَطَفَتْ إن دل المقام عليه: فهو مطرد في لغة العرب، كثير في القرآن، أشار له ابن مالك في الخلاصة بقوله^(٢):
وَالْفَاءُ قَدْ تُحْذَفُ مَعَ مَا عَطَفَتْ

وتقديره هنا: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ ﴿أَي: (أرسلنا رسلاً)﴾ ﴿إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ فكذبت تلك الأمم ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ ابتلاء لما كذبوا. هذان الحذفان.

(١) انظر: القرطبي (٦/٤٢٤)، البحر المحيط (٤/١٣٠)، الدر المصون (٤/٦٣٢).

(٢) الخلاصة ص ٤٨، وانظر شرحه في: الأشموني (٢/١١٩).

والأُمم هنا: جمع أمة. والمعروف عند علماء العربية: أن لفظ (الأمة) أُطلق في القرآن العظيم أربعة إطلاقات مشهورة، ولو قيل إن هنالك إطلاقاً خامساً لكان غير بعيد.

أما إطلاقات لفظ (الأمة) في اللغة وفي القرآن فمن أشهرها^(١):

إطلاق (الأمة) على الطائفة المتفقة في الدين. أي: في نحلة كائنة ما كانت. وهذا أكثر إطلاقاتها ﴿وَأَنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: آية ٢٤]، ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ﴾ [يونس: آية ٤٧]، ﴿أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ﴾ [الأعراف: آية ٣٨].

الإطلاق الثاني: إطلاق (الأمة) على الرجل العظيم المُقتدى به، وقد أطلق الله (الأمة) بهذا المعنى على نبيه إبراهيم في قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: آية ١٢٠].

الإطلاق الثالث: إطلاق الأمة على البرهنة والقطعة من الزمن، ومنه بهذا المعنى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: آية ٤٥] أي: تذكر بعد برهنة من الزمان، ومن هذا الإطلاق قوله تعالى في أول سورة هود: ﴿وَلَكِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ﴾ [هود: آية ٨] أي: إلى برهنة معينة في علمنا من الزمن.

الإطلاق الرابع: إطلاق الأمة على الشريعة، والدين، والملة.

العرب تقول: «هذه أمتنا». أي: ديننا، وشريعتنا، ومِلَّتُنَا. ومنه بهذا المعنى: ﴿وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [المؤمنون: آية ٥٢] أي: شريعتكم، وطريقتكم، ودينكم.

(١) انظر: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٥، نزهة الأعين النواظر ص ١٤٢، إصلاح الوجوه والنظائر ص ٤٢.

ومنه بهذا المعنى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ [الزخرف : آية ٢٣] أي : على شرع، وملة، ودين . ومنه بهذا المعنى قول نابغة ذبيان^(١) :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيبةً وهل يَأْتِمُنْ ذُو أُمَّةٍ وهو طَائِعُ؟
يعني : أن صاحب الدين والشرع لا يَأْتِمُ ويخالف دينه وشرعه وهو طائع .

والإطلاق الخامس : — الذي قلنا إنه لو زاده إنسان لكان غير بعيد^(٢) — هو ما جاء في الآية الماضية بالأمس من إطلاق (الأمة) على الجنس من الحيوانات والطيور، كما قال تعالى : ﴿ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ [الأنعام : آية ٣٨] فقد أطلق تعالى على كل نوع من أجناس الدواب والطيور اسم (الأمة) .

وقوله هنا : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ ﴾ [الأنعام : آية ٤٢] هذه الأمم هي أمم بني آدم، كما جاء مفصلاً في بعض الآيات : أرسل نوحاً إلى قومه، وبيّن لنا ما قابلوه به، وكذلك فصل لنا سير جماعة منهم، كقضية نوح مع قومه، وهود مع قومه، وصالح، ولوط، وشعيب، وموسى وهارون مع فرعون، ونحو ذلك مما بيّنه القرآن .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا ﴾ أي : أرسلنا رسلاً ﴿ إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ ﴾ أي : من الناس الذين مضوا من قبلك، في الزمن الماضي، يعني : فكذبوا رسلهم؛ لأن الله ما أرسل رسولاً إلى قوم إلا كذبوه وأهلكهم الله،

(١) ديوان النابغة الذبياني ص ٥٥ .

(٢) وهو موجود في نزهة الأعين النواظر ص ١٤٤، إصلاح الوجوه والنظائر ص ٤٤ .

ولم يُسْتثنَ من هذا أمة إلا أمة يونس، كما سيأتي في قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿٩٨﴾ [يونس: آية ٩٨] أما غيرهم من الأمم فكل أمة تكذب رسولها فيهلكها الله، كما قال تعالى في سورة قد أفلح المؤمنون: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعَدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ [المؤمنون: آية ٤٤].

وقال هنا: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَآءِ﴾ [الأنعام: آية ٤٢] أصل (الأخذ) في لغة العرب: هو التناول بقوة وشدة^(١). فكل ما تناولته بقوة وشدة فقد أخذته. وأخذ الله عظيم، وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه)، أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ لِيُمْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُقْلِتْهُ» ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ إِنَّ أَخْذَهُ أَكْبَرُ شَدِيدٌ﴾ ﴿١٦٦﴾ [هود: آية ١٠٢]^(٢) و ﴿الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَآءِ﴾ في هذه الآية: ﴿فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَآءِ﴾ كلاهما مصدر أُثْبِتَ بِأَلْفِ التَّأْنِيثِ الممدودة

(١) لم أقف على من اعتبر ذلك أصلاً بمعنى (الأخذ) في كلام العرب. وإنما يُفسِّرون (الأخذ) بالتناول وما في معناه. وفسَّره الراغب في المفردات بأنه حَوَظُ الشَّيْءِ وتحصيله، وذلك تارة بالتناول، وتارة بالقهر. (انظر: المفردات، مادة: أخذ ص ٦٧) وسيأتي قول الشيخ رحمه الله: «قدمنا أن (الأخذ) إذا أُسْنِدَ إِلَى اللَّهِ هُوَ الْأَخْذُ بِقُوَّةٍ وَشِدَّةٍ...». اهـ، عند تفسير الآية رقم (٤٤) من هذه السورة. والذي يظهر أن هذا مراد الشيخ رحمه الله هنا لكن سبق لسانه إلى غيره، والله أعلم.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب التفسير، باب: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ...﴾، حديث (٤٦٨٦) (٨/٣٥٤)، ومسلم، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، حديث (٢٥٨٣)، (٤/١٩٩٧).

تأنيثاً لفظياً، وأكثر العلماء^(١) على أن (البأساء): هي ما كان من جهة الفقر، والفاقة، والجوع، وضيق الأموال. وأن (الضراء): هي ما كان من قبيل أمراض الجسوم وآلامها، وما يقع فيها. والمعنى: أننا ابتليناهم بالضر في أموالهم وفي أبدانهم فأفقرناهم، وأعدمنا أموالهم، حتى صاروا في جوع، وفي فقر، وفي فاقة، اختبرناهم بهذا لئيبوا إلى الله، ويبتهلوا إليه، فلم ينفع فيهم هذا الاختبار بالشر، فلما لم ينجح فيهم هذا الاختبار بالشر ابتليناهم بالخير، وبدلنا عنهم السيئة بالحسنة، فجعلنا لهم مكان المرض صحة وعافية، ومكان الفقر غنى، ومكان الجوع شبعاً، فلم ينفع فيهم هذا أيضاً. ﷻ (جل وعلا) يبتلي خلقه بالشر والخير ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنبياء: آية ٣٥]، ﴿وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٨].

وهذه الآية الكريمة — من سورة الأنعام — بينت أن الله إذا أرسل رسولاً إلى قوم ابتلاهم أولاً بالشدائد، فسلط عليهم الفقر، والجوع، والفاقة، فإذا لم ينفع فيهم هذا أزال عنهم ذلك، وأغناهم، وصححهم، وأغدق عليهم نعم الدنيا، حتى يهلكهم وهم في غفلة، في أشد وقت غفلة وبطراً — والعياذ بالله — وقد صرح تعالى في سورة الأعراف أن هذا النوع من الابتلاء — المبدوء بالابتلاء بالشر ثم الابتلاء بالخير — عام في جميع الأمم التي أرسلت إليها الرسل، وهنا — في الأنعام — لم يأت بصيغة عامة، وإنما قال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ [الأنعام: آية ٤٢] وقوله: ﴿أُمَمٍ﴾ جمع مُنْكَر.

(١) انظر: ابن جرير (٣/ ٣٤٩ - ٣٥٠)، (٤/ ٢٨٨)، (١١/ ٣٥٤)، القرطبي

والتحقيق: أن الجموع المنكرة إذا كانت في سياق الإثبات ليست من صيغ العموم^(١)، [ومن]^(٢) زعم من علماء الأصول: «أن الجمع المنكر من صيغ العموم» فهو قول مردود، كما هو معروف في الأصول، أما في الأعراف فقد بين أن هذه السنة من سنن الله، أنها عامة حيث قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ﴾^(٤١) ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ﴿[الأعراف: الآيتان ٩٤، ٩٥] يعني: بدلنا مكان الجوع شبعاً، ومكان الفقر غنى، ومكان المرض صحة وعافية؛ ﴿حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٤٢) هذه سنة الله في خلقه، ذكرها هنا في الأنعام، وبين الشمول والعموم في الأعراف.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ﴾^(٤٣) [الأنعام: آية ٤٢] (التضرع): التذلل والخضوع لله^(٣)، وكثيراً ما يظهر أثر ذلك في الدعاء بأن يبتهل ذلك الدليل الخائف من الله يبتهل متضرعاً يناجي ربه (جلّ وعلا). و (الضارع): هو الدليل الخائف، و (الضراعة): الذل والخشوع والخوف، وهو معنى معروف في كلام العرب، مشهور في كلامهم، ومنه قول الشاعر^(٤):

(١) في هذه المسألة راجع: شرح الكوكب المنير (٣/١٣٩)، شرح مختصر الروضة (٢/٤٧٣)، أضواء البيان (١/٢١٨)، (٣/٣٢١)، (٤/١٧٤).

(٢) في الأصل: «وما».

(٣) انظر: المفردات (مادة: ضرع) ص ٥٠٦.

(٤) البيت لنهشل بن حري، أو ضرار بن نهشل، وقيل غير ذلك. وعجزه:

وَمُخْتَبِطٌ مِّمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ

وهو في الكتاب لسيبويه (١/٢٨٨، ٣٦٦، ٣٩٨)، المحتسب (١/٢٣٠)،

الخصائص (٢/٣٥٣)، الخزانة (١/١٤٧).

لِيُبْنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخَصُومَةٍ

أي: (ذليل) يبكيه ذليل؛ لأنه ملجأ له.

وفي هذه الآية سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: المعروف في لغة العرب، أن حرف (لعل) أنه للترجي والتوقع، والله عالم محيط علمه بعواقب الأمور، فكيف يُصرِّح بلفظ هو يدلّ على الترجي والتوقع، وكيف يصح في كلام الله الترجي والتوقع، وهو القادر على كل شيء، المحيط علمه بعواقب الأمور؟ هذا وجه السؤال.

وللعلماء عن هذا جوابان^(١):

أحدهما: أن (لعل) هنا للتعليل. والمعنى: أخذناهم بالبأساء والضراء لأجل أن يتضرعوا. ولا شك أن (لعل) أنها من حروف التعليل. وقد سُمع في لغة العرب من كلام العرب الفصحاء التعليل بـ (لعل). ومن إتيان «لعل» للتعليل في كلام العرب قول الشاعر^(٢):

فَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنَا نَكْفُ وَوَقَّعْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقٍ
فَلَمَّا كَفَفْنَا الْحَرْبَ كَانَتْ عُھُودُكُمْ كَشِبَهُ سَرَابٍ بِالْمَلَامَتِ أَتَّقِ

فقوله: «كفّوا الحروب لعلنا نكف» يعني: كفوا الحروب لأجل أن نكف عنكم.

ومن هنا قال بعض العلماء: كل (لعل) في القرآن فهي للتعليل، إلا التي في سورة الشعراء ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] قالوا بمعنى: كأنكم تخلدون^(٣).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

الوجه الثاني: أن (لعل) على بابها من أنها للترجي والتوقع، إلا أن معنى الترجي والتوقع فيها هو بحسب ما يظهر للناس، أمّا الله (جل وعلا) فهو عالم بما كان وما يكون. ومما يؤيد هذا: أن الله عالم في أزلّه بأن فرعون شقي يموت كافراً — والعياذ بالله — وهو يقول لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: آية ٤٤] على ترجيكما وتوقعكما بحسب ما يظهر لكما. أمّا عاقبة الأمر وما يؤول إليه فهي عند الله جلّ وعلا.

وهذا معنى قوله: ﴿فَاخْذَنَّهُمْ بِالْبَاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤٢] لأجل أن يتضرعوا. أي: لترجي تضرعهم بحسب ما يظهر للناس الجاهلين بعواقب الأمور.

ثم قال: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: آية ٤٣] قد قدمنا بالأمس^(١) أن لفظة (لولا) أصلها تأتي في اللغة العربية وفي القرآن مشتركة بين معنيين، إلا أن أحد المعنيين ينقسم إلى قسمين، فتكون أقسام (لولا) ثلاثة في القرآن وفي كلام العرب. (لولا) في القرآن إذن تردّ على ثلاثة أقسام، بثلاثة معان معروفة:

الأول: هي (لولا) المعروفة عند العلماء بأنها حرف امتناع لوجود، والمعنى: أنها تدل على امتناع شيء لوجود شيء نحو: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [النور: آية ٢١] يعني: أنه هنا انتفى عدم الزكاة والطهارة لوجود فضل الله. وهذا معروف مشهور.

(١) مضى عند تفسير الآية رقم (٣٧) من هذه السورة.

الثاني: هو (لولا) التحضيضية. ومعنى (لولا) التحضيضية: أن (لولا) حرف يدل على طلب الفعل بحثً وحضً؛ ولذا سُميت حرف تحضيض. وهذه هي التي تنقسم قسمين؛ لأن لها حالتين: تارة يكون الفعل المطلوب فيها بحرف التحضيض — الذي هو (لولا) — تارة يكون مُمكنًا تداركه مُمكنًا فعله، وتارة يكون ذلك الفعل لم يبقَ فعله ممكنًا؛ لأن فرصته ضاعت ومضت، ولم يمكن تداركه. وإذا كان فعله ممكنًا فهي المعروفة بالتحضيضية نحو: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِكَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ [المنافقون: آية ١٠] (لولا) هنا معناه: أطلب منك يا رب بطلب شديد مُحضض عليه، بحثً وحضً أن تؤخرني ﴿إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقْ﴾... الآية.

النوع الثاني: — ومنه الآية التي بين أيدينا — هي أن يكون الفعل المطلوب بأداة الطلب التي هي حرف التحضيض — أعني (لولا) التحضيضية — يكون الفعل فات تداركه ولم يبق ممكنًا أبدًا. فهي في هذا المعنى ينقلب تحضيضها إلى التوبيخ والتنديد، تارة يُوبخ بها موجود، كقوله للذين تكلموا في عائشة وصفوان: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا مُبْتَلًى عَظِيمٌ﴾ [النور: آية ١٦] هذا العمل المطلوب بـ (لولا) ضاعت فرصته عليهم؛ لأنهم قد تكلموا بما لا يليق، فهي في هذا المعنى ينقلب تحضيضها إلى التوبيخ والتنديد. فكأنه يوبخهم ويندمهم على ما فرط منهم. وتارة يكون المُوبخ بها قد مات ولم يكن موجوداً، كقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: آية ٤٣] لأن وقت نزول الآية هؤلاء الأمم قد ماتوا وانقضوا في أزمان متناهية، قد مضوا في الزمان الماضي، فلا يمكن حصول الفعل

منهم، وليسوا موجودين حتى يسمعو التوبيخ. ولكن المقصود من توبيخ هذا الذي غاب ومات ليعتبر به غيره، فيعلم بأن قصص القرآن إنما قُصّت علينا لنعبر بها ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: آية ١١١] ولذا كان من الحسن أن يُوبّخ أولئك لنعبر بتوبيخهم فنجنب ذلك الأمر الذي استحقوا التوبيخ من أجله، هذا معناه؛ ومن هذا المعنى ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ﴾ [هود: آية ١٦] لأن القرون مضت، فهو توبيخ لغائبين، وتنديم لهم؛ ليعتبر به المخاطبون؛ ولذا قال: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: آية ٤٣] كان المطلوب منهم وقت وجودهم — بحثٌ وشدة — أن يتضرعوا، واختبرهم الله بالبأس أن يتضرعوا.

ويُفهم من الآية أن المسلم إذا ابتلاه ربه بمصائب الدنيا، من أمراض أو مصائب في الأموال أو جوع أو نحو ذلك: أن عليه أن يتضرع إلى ربه (جل وعلا) ليزيل عنه ذلك؛ لأنه وبّخ هؤلاء وذمهم على عدم التضرع إليه عند نزول الشدائد بهم، وهذا معنى قوله: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ ثم قال: ولكنهم لم يتضرعوا ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ لأن القلوب القاسية تشد كما تشد الحجارة، فكما أن الحجر الصلب القوي إذا أردت أن تدخل في جوفه ماء لا يدخل، فكذلك قلب الكافر لصلابته وقسوته إذا أردت أن تدخل فيه الموعظة والفهم عن الله لا يدخل؛ لشدّة قسوة القلب — والعياذ بالله — .

وقوله: ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ اعلم أن الشيطان في لغة العرب^(١) يُطلق على كل

(١) في معنى (الشيطان). انظر: تفسير ابن جرير (١/١١)، المقاييس في اللغة، كتاب الشين، باب الشين والطاء وما يثلثهما (مادة: شطن) ص ٥٢٤، اللسان =

عَاتٍ متمرّد كائنًا ما كان. فكل عَاتٍ متمرّد فهو (شيطان) في لغة العرب التي نزل بها القرآن، سواء كان من الإنس، أو من الجن، أو من غيرهما. إلا أن (الشيطان) كان بالحقيقة العُرفية يسبق إلى إبليس وذرية إبليس. أما في الوضع اللغوي فكل متمرّد عَاتٍ تسميه العرب (شيطاناً)، سواء كان من الإنس، أو من الجن، أو من غيرهما، ومن إطلاق (الشيطان) على المتمرّد العاتي من بني آدم قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَقُوا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ﴾ [البقرة: آية ١٤] أي: عُتَاتِهِم المتمرّدين من رؤساء الكفرة، وقوله تعالى: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا﴾ [الأنعام: آية ١١٢] وقد جاء حديث عن أبي ذر عن النبي ﷺ: «أن من الإنس شياطين»^(١). وكل

= (مادة: شطن) (٣١٧/٢)، القرطبي (٩٠/١)، الدر المصون (١٠/١)،
الأضواء (٢٠٨/٢).

(١) ولفظ الحديث المشار إليه عن أبي ذر (رضي الله عنه) قال: أتيت رسول الله ﷺ وهو في المسجد فجلست، فقال: «يا أبا ذر هل صليت؟» قلت: لا، قال: «قم فصل». فقامت فصليت ثم جلست، فقال: «يا أبا ذر تعوذ بالله من شر شياطين الإنس والجن». قلت يا رسول الله: ولِلْإِنْسِ شياطين؟ قال: «نعم...» الحديث.

وقد أخرجه أحمد (١٧٨/٥، ١٧٩)، والنسائي، كتاب الاستعاذة «الاستعاذة من شر شياطين الإنس»، حديث رقم: (٥٥٠٧)، (٢٧٥/٨)، وابن جرير في التفسير (١١/٥٣ - ٥٥)، وابن حبان (الإحسان) (١/٢٨٧)، والطيالسي ص ٦٥، والبيهقي في الشعب (١٧٨/٧)، كلهم من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

وللحديث طرق متعددة لا تخلو من ضعف إلا أن بعضها قد يتقوى ببعض.
والله أعلم.

وهذا الحديث له شاهد من حديث أبي أمامة عند أحمد (٢٦٥/٥ - ٢٦٦)، =

عات متمرّد من الإنس فهو (شيطان)، كما دلّ عليه: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَیْطَانِهِمْ﴾ ﴿شَیْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ ومنه بهذا المعنى قول جریر - وهو عربي قُح - قال^(١):

أَيَّامَ يَدْعُونَنِي الشَّيْطَانُ مِنْ غَزَلٍ وَكُنَّ يَهْوِينَنِي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا
ومن إطلاق (الشيطان) على غير الإنس والجن حديث:
«الكلب الأسود شيطان»^(٢). وما جرى مجرى ذلك. هذا إطلاق
(الشيطان) في لغة العرب، وهو حقيقة عُرفية في إبليس وذريته؛ لأن
ذرية إبليس شياطين، يفعلون كما يفعل، كما يأتي في قوله:
﴿أَفْتَحْذُونَهُ وَذَرِيَّتَهُ أُولَئِكَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ يَتَسَلَّلُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾
[الكهف: آية ٥٠].

واعلم أن المادة التي اشتق منها (الشيطان) اختلف فيها علماء
العربية على قولين^(٣)، أشار لكل واحد منهما الشيخ عمرو - أعني

= والطبراني في الكبير (٢٥٨/٨)، وابن أبي حاتم في التفسير (١٣٧١/٤).
قال ابن كثير بعد أن ساق بعض طرق الحديث: «فهذه طرق لهذا الحديث،
ومجموعها يفيد قوته وصحته. والله أعلم». اهـ من التفسير (١٦٦/٢)، وانظر
في الكلام على سنده: مجمع الزوائد (١٥٩/١ - ١٦٠)، الفتح الرباني
(٢٩/١٩)، تعليق شاكر على ابن جرير (٥٣/١١ - ٥٤)، ضعيف سنن النسائي
ص ٢٤٢، الجامع لشعب الإيمان (هامش) (١٧٨/٧).

(١) البيت في المقاييس في اللغة، كتاب الشين، باب الشين والطاء وما يثلثهما
ص ٥٢٤، القرطبي (٩٠/١)، اللسان (مادة: شطن) (٣١٧/٢)، والمثبت في
هذه المصادر: «وهن يهوينني».

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الصلاة، باب ما يستر المصلي، حديث
(٥١٠)، (٣٦٥/١).

(٣) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الشين، باب الشين والطاء وما يثلثهما (مادة: =

سيبويه — في كتابه^(١). وباختلاف القولين يختلف وزن (الشيطان) بالميزان الصرفي، فجماعة من العلماء — وهو أصح القولين — قالوا: إن مادة (الشيطان) أصلها من (شَطَنَ)، ففاء المادة شين، وعينها طاء، ولامها نون، (شَطَنَ). ومعنى هذه المادة في لغة العرب معناها: البعد، فكل شيء شطن فهو بعيد جداً. وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

نأت بسعادَ عنكَ نوى شَطُونُ فبانتُ والفؤادُ بها حزين

«نوى شطون» أي: بعيدة. ومما يدل على أن (الشيطان) أصله من (شطن) قول أمية بن أبي الصلت الثقفي — وهو عربي قح — يمدح سليمان بن داود (عليهما الصلاة والسلام وعلى نبينا)، قال في مدحه^(٣):

أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَكْبَالِ

عَبَّرَ عن (الشيطان) بالشاطن، والشاطن: اسم فاعل (شَطَنَ) بلا خلاف، وهذا مما يؤيد أن مادة (الشيطان) من (شَطَنَ) بمعنى بُعد.

= شطن) ص ٥٢٤، وباب الشين والياء وما يثلثهما (مادة: شيط) ص ٥٤٥، اللسان (مادة: شطن) (٣١٧/٢) (مادة: شيط) (٣٨٩/٢)، الدر المصون (١٠/١)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٥٣.

(١) الكتاب (٢١٧/٣ — ٢١٨).

(٢) البيت للنابغة، وهو في ديوانه ص ٧٢، والمثبت في الديوان وغيره من المصادر التي وقفت عليها: «رهين» بدلاً من: «حزين».

(٣) البيت في المقاييس في اللغة ص ٥٢٥، ابن جرير (١١٢/١)، اللسان (مادة: شطن) (٣١٧/٢)، القرطبي (٩٠/١)، الدر المصون (١٠/١). ومعنى (عكاه) أي: شدّه.

ومناسبتها للتسمية هي بُعدُه عن رحمة الله — والعياذ بالله (جل وعلا) — وعلى هذا القول أن (الشيطان) من مادة (شَطَنَ) فوزنه بالميزان الصرفي (فَيَعَال).

القول الثاني: أن (الشيطان) أصله من مادة (شاط يشيط) إذا هلك، والعرب تقول: (شاط يشيط) إذا هلك، وعليه فإنما سُمي شيطاناً لهلاكه — والعياذ بالله — لأنه هالك مخلد يوم القيامة في عذاب الله. والعرب تقول: (شاط يشيط). إذا هلك، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس^(١):

قد نَحْضِبُ العيرَ من مكنونِ فائِلِه^(٢) وقد يَشِيطُ على أرماحنا البطلُ

يعني بقوله: (يشيط) أي: يموت ويهلك. وعلى هذا فوزن (الشيطان) بالميزان الصرفي: (فَعْلَان) فعلى أنه من (شاط) فوزنه: (فَعْلَان)، وعلى أنه من (شَطَنَ) فوزنه: (فَيَعَال)، هذا وزنه بالميزان الصرفي، واختلاف العلماء في اشتقاقه ومعناه.

والمراد بالشيطان هنا: جنس الشيطان، وهو إبليس وذريته، والعياذ بالله من تضليلهم.

﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ الشيطان يزين للكفرة والعصاة أعمالهم الخبيثة، وذلك التزيين إنما هو بالوسوسة، يوسوس لهم، وينفث في قلوبهم ما يزين لهم به المعاصي والكفر — والعياذ بالله — وهذا معنى قوله: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾.

(١) البيت في القرطبي (٩٠/١)، اللسان (مادة: شيط) (٣٩٣/٢).

(٢) الفائل: عرق في الفخذين يكون في خربة الورك.

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمَ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [الأنعام: آية ٤٤].

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ النسيان هنا معناه: الترك عمداً.

وقد بينا أن مادة (النسيان) تطلق في القرآن وفي اللغة العربية إطلاقين^(١):

يطلق (النسيان) على ترك الفعل عمداً نحو قوله: ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [الحشر: آية ١٩] وكقوله: ﴿ إِنَّا نَسِينَاكُمْ ﴾ [السجدة: آية ١٤] والله لا ينسى أبداً النسيان الذي هو زوال العلم؛ لأن الله يقول: ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴾ [طه: آية ٥٢] ويقول: ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ [مريم: آية ٦٤] فهذا الاصطلاح [معروف]^(٢) تقول العرب: «أمرت زيدا فنسي أمري». يعنون تركه عمداً.

الثاني: هو (النسيان) بمعنى زوال العلم. كالنسيان الاصطلاحي المعروف. ومنه قوله: ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَكْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ ﴾ [الكهف: آية ٦٣]، وقوله: ﴿ وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ ﴾ [الأنعام: آية ٦٨]، ﴿ أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَنَسِيَهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ ﴾ [المجادلة: آية ١٩] هذا (النسيان) بمعنى زوال العلم، والمراد في الآية: النسيان بمعنى الترك عمداً، وهو قوله: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا ﴾ [الأنعام: آية ٤٤] أي: تركو عمداً ﴿ مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ ما ذكرهم الله به من البأساء والضراء، فلم يتضرعوا في حالة الضر، ولم يشكروا في حالة النعيم؛ لأن الله بيّن أن الكافر عند حالة النعماء أنه فخور أشراً بطر، وعند حالة الضراء يؤوس قنوط،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنعام.

(٢) زيادة ينتظم بها الكلام.

لا يدعو الله، ولا يضرع إليه، كما قال: ﴿وَلَيْنَ أَذْقَنَ الْإِنْسَانَ مَنَّارَحْمَةً
ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُوشُ كُفُورًا ۝٩﴾ وَلَيْنَ أَذْقَنَهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ
مَسَّتَهُ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا ۝١٠﴾ [هود: الآيتان ٩ -
١٠] هو فخور فَرِحَ أَشْرَ بَطَرَ وقت العافية، يؤوس قنوط وقت الشدة.
وهذا قد استثنى الله منه عباده المؤمنين، حيث قال في سورة هود،
لما ذكر هذه الصفات الذميمة عن الإنسان، استثنى منها المؤمنين
الطيبين، قال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ
كَبِيرٌ ۝١١﴾ [هود: آية ١١] وقد بين النبي ﷺ في الحديث
الصحيح أن المؤمن الطيب مخالف لهذه الصفات الخبيثة حيث
قال ﷺ: «عجباً للمؤمن لا يقضي الله له قضاء إلا كان خيراً له، إن
أصابته ضراء صبر فكان خيراً له، وإن أصابته سراء شكر فكان خيراً
له، وليس هذا إلا للمؤمن»^(١). المؤمن عندما يأتيه البأساء والضراء
يضرع إلى رب العالمين صابراً محتسباً فيثبته الله، ويعظم له الأجور،
وإذا كان وقت السراء، وأنعم الله عليه، كان شاكراً نعم الله، مراعيّاً
بذلك حقوق الله (جل وعلا)، ويكون ذلك خيراً له. وهذا أيضاً خير
له، كما في الحديث الصحيح.

ومعنى قوله: ﴿فَلَمَّا فَسَّوْا﴾ أي: تركوا وأعرضوا عما ذكروا به
من البأساء والضراء، حوّلنا لهم البؤس إلى نعمة ﴿فَتَحْنًا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ﴾ قرأ هذا الحرف عامة السبعة ما عدا الشامي - أعني ابن
عامر - : ﴿فَتَحْنًا﴾ بتخفيف التاء. وقرأه ابن عامر من السبعة

(١) أخرجه - بنحوه - مسلم في صحيحه، من حديث صهيب (رضي الله عنه)،
كتاب الزهد والرقائق، باب: المؤمن أمره كله خير، حديث رقم: (٢٩٩٩)،
(٢٢٩٥/٤).

﴿فَتَحْنَا﴾ بتشديد التاء^(١).

وقوله: ﴿عَلَيْهِمْ أَبْوَابٌ كُلِّ شَيْءٍ﴾ في هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: كيف قال الله: ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وهو أصدق من يقول، مع أن كثيراً من الأشياء لم تفتح عليهم أبوابه، لم تفتح عليهم أبواب الهدى، ولا أبواب التوفيق، ولا أبواب طاعة الله، ولا أبواب خيرات الجنة. ويصدق عليها اسم (الشيء)؟

وللعلماء عن هذا جوابان^(٢):

أحدهما: ما قاله بعض العلماء أن المعنى: فتحنا عليهم أبواب كل شيء مما كنا أغلقناه عليهم أيام الابتلاء بالشر. يعني فتحنا لهم أبواب الصحة وقد كانت مغلقة أيام المرض، وفتحنا لهم أبواب الغنى بعد أن كانت مغلقة أيام الامتحان بالشر وهكذا.

الوجه الثاني: أن هذا من العام المخصوص، وجرت العادة في القرآن بأن يذكر الله (كل شيء) وهو يُراد به أنه عام مخصوص. كقوله في بلقيس: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: آية ٢٣] مع أن بعض الأشياء لم تُؤتَ بلقيس. وكقوله في مكة المكرمة حرسها الله: ﴿حَرَمًا ءَامِنًا يُجْجَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [القصص: آية ٥٧] مع أن بعض الثمار لا يُجْبَى إليها. فهذا من العام المخصوص، وهو أسلوب عربي معروف، وتذكر العرب مثل هذا تقصد به الأغلبية. وهذا معنى قوله: ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٤.

(٢) انظر: ابن جرير (٣٥٨/١١)، القرطبي (٤٢٦/٦)، الموافقات (٣/ ٢٦٨ -

(٢٨٦)، قواعد التفسير ص ٦٠٨.

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ [الأنعام: آية ٤٤] يعني ولم يزل ذلك الفتح ممتداً إلى غاية، هي كونهم فرحوا بما أوتوا. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ أي: ما أعطوا من الصحة بدل المرض، ومن الغنى بدل الفقر، ومن الري والشبع بدل الجوع، فرحوا بهذا فَرَحٍ أَشَرٍ وَبَطَرٍ، لأنه ما كل فرح مدموم؛ لأن الفرح المدموم: هو الفرح بالدنيا المحضنة، والأشَر والبَطَر، لا من حيث أنها تُقرب إلى الله ولا ترضيه. هذا الفرح المدموم المصحوب بالأشَر والبَطَر، وعندما فعلوه أهلكهم الله. وهذا هو الذي ذمَّ الله به الإنسان بقوله: ﴿إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ﴾ [هود: آية ١٠] أما الفرح بالخير، والفرح بالدين، ومعرفة القرآن فهذا أمر مطلوب من كل مسلم، كما نصَّ الله على ذلك أمراً به بالسورة الكريمة — سورة يونس — حيث قال: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: آية ٥٨] ولأم الأمر في قوله: ﴿فَلْيَفْرَحُوا﴾ تدل على أن ذلك النوع من الفرح مأمور به من الله. والأمر إن تجرد من القرائن اقتضى الوجوب، كما هو معروف في فن الأصول^(١).

وقوله هنا: ﴿فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ أي: بما أعطوا من الصحة، والعافية، والغنى، والأموال، والدَّعة، والراحة، فرح بَطَرٍ وَأَشَرٍ، حتى إذا حصل فيهم ذلك: ﴿أَخَذَتْهُمْ بَقْعَةٌ﴾ قَدَمْنَا أَنْ (الْأَخْذُ) إِذَا أُسْنَدَ إِلَى اللَّهِ هُوَ الْأَخْذُ بِقُوَّةٍ وَشِدَّةٍ^(٢). كما قال: ﴿إِنَّ أَخَذَهُ أَكْبَرُ

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/٣٩)، أضواء البيان (١/٢٦٠)، (٣/٢٢٢)،

(٣٥٧، ٤٤٢)، (٤/٥٠٥)، (٥/١١٣، ١١٤، ٢٤٥)، (٦/٢١٦)، (٢٣١،

(٢٥٣)، قواعد التفسير ص ٤٧٩.

(٢) مضى قريباً عند تفسير الآية (٤٢).

شَدِيدٌ ﴿١٠٥﴾ [هود: آية ١٠٢].

وقوله: ﴿بَغْتَةً﴾ مصدر مُنْكَر بمعنى الحال^(١). ومعنى البغته: الفجأة. وذلك أشد ما يُؤخذ به الإنسان؛ لأنه إذا علم بالعذاب قبل نزوله يكون مُتَجَلِّداً مستعداً. أما إذا بغته قبل استعداد له فهذا أشد وأنكى؛ ولأجل هذا بعينه أخبر الله المؤمنين بالبلايا التي تَرُدُّ عليهم قبل أن تقع؛ ليكونوا مستعدين لها، ولئلا تفاجئهم. حيث قال لهم: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ [البقرة: آية ١٥٥] أخبرهم بأن الابتلاء سيأتيهم؛ لئلا يياغتهم، ويكونوا مستعدين له قبل نزوله، ولذا قال: ﴿أَخَذْنَاهُمْ بِغْتَةٍ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ (الفاء) فاء السببية، و (إذا) هي الفجائية^(٢)، و (المبلسون): جمع المُبْلِس، والمُبْلِس: اسم فاعل الإِبْلَاس. و (الإِبْلَاس) في لغة العرب يطلق على معانٍ متقاربة، هو في الحقيقة يرادف الوجوم، والوجوم هو: أن يكون الإنسان ساكناً منقطعاً لا يقدر أن يتكلم؛ لشدة اليأس من الخلاص من البلايا والدواهي التي وقع فيها. ومعنى ﴿مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٤٤﴾: آيسون قانطون مما وقعوا فيه من عذاب الله — والعياذ بالله — إياساً وقنوطاً يمنعهم من أن يتكلموا. فمعناه: ساكتون لا يُحَيِّرون جواباً من شدة اليأس والقنوط مما نزل بهم — والعياذ بالله — وكل من دهاه أمر فتحيّر غير قادر أن يتكلم لشدة الأمر الذي دهاه تقول له العرب: (أَبْلَسَ)^(٣). وهو معنى معروف في

(١) انظر: القرطبي (٤٢٦/٦).

(٢) انظر: البحر المحيط (١٣١/٤)، الدر المصون (٦٣٤/٤).

(٣) انظر: ابن جرير (٣٦٠/١١ — ٣٦٣)، القرطبي (٤٢٦/٦)، البحر المحيط

(١٣١/٤)، الدر المصون (٦٣٥/٤).

كلام العرب، ومنه قول رؤبة بن العجاج^(١) في رجزه:
 يَا صَاحَ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَسًا^(٢) قال: نعم أعرفه وأبلسا
 أي: تحير مندهشاً لا يقدر أن يتكلم. وهذا معنى قوله: ﴿فَإِذَا
 هُمْ مُبْلِسُونَ﴾.

قال بعض العلماء: اشتقاق (إبليس) من (الإبلاس)^(٣)، وهو
 اليأس الشديد، والقنوط من الخير، حتى يبقى صاحبه ساكتاً لا يُحير
 جواباً.

ثم قال جل وعلا: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنعام:
 آية ٤٥] (الدابر): اسم فاعل دَبَرَ القومَ يَدْبُرُهُمْ، العرب تقول: «دَبَرَهُ
 يَدْبُرُهُ» إذا كان يمشي خلفه؛ لأنه يمشي عند دُبْرِهِ^(٤). كما تقول
 العرب: «قَفَاهُ». إذا كان يمشي عند قَفَاهُ ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾
 [البقرة: آية ٨٧] وأولاد الناس كأنها دابر لهم يدبرهم ويتبعهم، كلما
 انقضى قرن دَبَرَهُ قرن. أي: كان ذلك القرن تابِعاً له، كأنه يمشي عند
 دُبْرِهِ كما يمشي التابع عند دُبْرِ المتبوع، فالدابر يُقال للخلف، وآخر
 القوم، كأولادهم. ومعنى (قطع دابرهم): استؤصلوا ولم يبق منهم
 تابع؛ لإهلاك الأولاد مع الآباء، حتى ينقرضوا كلاً – والعياذ بالله

(١) البيت في: ابن جرير (٥٠٩/١)، (٣٦٣/١١)، القرطبي (٤٢٧/٦).

(٢) المكرس: الذي صار فيه الكرس، وهو أبوال الإبل وأبعارها يتلبد بعضها على
 بعض في الدار.

(٣) انظر: ابن جرير (٥٠٩/١)، القرطبي (٤٢٧/٦).

(٤) انظر: ابن جرير (٣٦٤/١١)، القرطبي (٤٢٧/٦)، البحر المحيط
 (١٣١/٤).

جل وعلا - وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول أمية بن أبي الصلت الثقفي^(١):

فأهلكوا بعدابٍ حصّ دابرهم فما استطاعوا له صرّفاً ولا انتصروا

(حص دابرهم): يعني قطع دابرهم، وأهلك البقية، فلم يبق منهم تابع؛ لأن الولد كأنه دابر للوالد، أي: تابع له يقفوه من بعده ويحيي ذكره بعد موته. ومعنى: (قطع الدابر) أنه هلك الأولاد والآباء، وانقضى الجميع، فلم يبق منهم تابع. وهذا معنى قوله: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

و (الظلم) هنا معناه: الشرك. كقوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣]، ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤]، ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦].

ثم قال: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٤٥] أنشئ الله (جل وعلا) على نفسه الكريمة بهذا الثناء العظيم؛ ليُعْلَم خلقه أن يحمداوا الله (جل وعلا) ويشنوا عليه عند إهلاكه الظلمة الذين ليس فيهم خير، وليس فيهم إلا الشر للبلاد والعباد، فأراحة المسلمين من الظلمة الذين ليس فيهم إلا الضرر، من غير أن يكون هنالك نفع، نعمة من نعم الله، علّم الله خلقه أن يحمده عليها.

(١) البيت في ابن جرير (٣٦٤/١١)، القرطبي (٤٢٧/٦)، الدر المصون (٦٣٥/٤).

و (الحمد) في لغة العرب^(١): هو الثناء^(٢) باللسان على المحمود بجميل صفاته، سواء كان من باب الإحسان، أو من باب الاستحقاق. وهو معنى معروف في كلام العرب.

و (الشكر) في لغة العرب^(٣): فعل ينبىء عن تعظيم المنعم بسبب كونه مُنعمًا. إلا أن الشكر اصطلاحاً هو الحمد لغة، والحمد لغة هو الشكر اصطلاحاً^(٤).

[٣/ب] والمعنى: كل ثناء جميل ثابت لخالق / السماوات والأرض. فمعنى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أنه سيد الخلاق ومُدبّر شؤونهم الذي لا يستغنون عنه طرفة عين، وكل من يُدبّر الأمور ويسوسها تقول العرب له (رباً)، و (الرَّبَابَة): سياسة الأمور وتديرها، تقول العرب: «فلان رب هذا الحي». يعنون: أنه هو المدبّر شؤونهم. وهو معنى معروف في كلام العرب^(٥)، ومنه قول علقمة بن عبدة التميمي^(٦):

(١) انظر: المفردات (مادة: حمد) ص ٢٥٦، المصباح المنير (مادة: حمد) ص ٥٧ - ٥٨.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله): «الحمد: الإخبار بمحاسن المحمود مع المحبة لها». اهـ. الفتاوى (٣٧٨/٨)، وانظر: (٢٥٩/٦، ٢٦٦)، واللباب في تفسير الاستعاذة والبسملة وفاتحة الكتاب ص ٢١٣.

(٣) راجع ما مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٤) انظر: الكلبيات ص ٣٦٦، ٥٢٣، ٥٣٤، ٥٣٥، وفي الفرق بينهما راجع (اللباب في تفسير الاستعاذة والبسملة وفاتحة الكتاب ص ٢١٤).

(٥) انظر: المفردات (مادة: رب) ص ٣٣٦ - ٣٣٧.

(٦) البيت في المجلد ص ٢٧٩، المفضليات ص ٣٩٤، المفردات (مادة: رب) ص ٣٣٧.

وَكُنْتُ امْرَأً أَفْضَتْ إِلَيْكَ رَبَّائِي وَقَبْلَكَ رَبِّي فَضَعْتُ رُبُوبُ
معنى: (ربتني ربوب) أي: ساستني ساسة، وملكتني ملوك
قبلك.

وهذا معنى معروف في كلام العرب، تقول العرب: «رَبَّهْ
يربُّه»، إذا ساسه ودبّر شأنه. وقد عرفت في السيرة أن صفوان بن
أمية بن خلف طلب من النبي ﷺ مهلة ينظر في نفسه، واستعار
النبي ﷺ منه بعض السلاح والدروع، وحضر مع النبي ﷺ غزوة
حنين، وكان معه رجل آخر، فلما وقع بالمسلمين ما وقع، حيث
صلوا الصبح في غلس الصبح، تبقى بقية من الظلام، وانحدروا في
وادي حنين، ووجدوا مالك بن عوف النصري ألبد لهم هوازن في
مضيق من مضائق وادي حنين، وشدّوا عليهم شدة رجل واحد، وهم
في غفلة، حتى كانت الرماح والسهام كأنها مطر ترعزعه الريح، ووقع
بالمسلمين ما وقع حيث قال الله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ
كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ
ثُمَّ وَبَسَّكُمْ مَذِيرٌ﴾ [التوبة: آية ٢٥] فعند هذا قال ذلك الرجل
الذي مع صفوان^(١): الآن بطل سحر محمد ﷺ. وظنوا أن الهزيمة
ستستمر، وأن هوازن يغلبونه ويملكون. فقال له صفوان بن أمية
— وهو عدوّ في ذلك الوقت للنبي ﷺ — قال لذلك الرجل: اسكت
فُضَّ فُوك، لئن يربني رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل من

(١) وهو كلدة بن حنبل، ويقال: ابن عبد الله بن الحنبل، وسماء ابن إسحاق:
جبلّة بن الحنبل. انظر: السيرة لابن هشام ص ١٢٩٠، وفي الإصابة
(٣/ ٣٠٥): «كلدة بن حسل. ويقال: ابن عبد الله بن الحسل. وعند ابن قانع:
كلدة بن قيس بن حسل». اهـ.

هوازن^(١). قوله: «يربني» يعني: يسودني فيسوسني ويدبر شؤوني. هذا أصله معنى (الرب). والرب الحقيقي الذي يدبر خلائق الكون هو خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، لا تقع في الدنيا تحريكة ولا تسكينة إلا بمشيئته وتدبيره.

و ﴿الْعَالَمِينَ﴾^(٤٥): يطلق على أهل السماوات وأهل الأرض وما بينهما^(٢)، فالعالم اسم لما سوى الله، وقد دلت آية من سورة الشعراء أن (العالمين) شامل لأهل السماوات والأرض وما بينهما، حيث قال الله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ [الشعراء: الآيتان ٢٣ - ٢٤] وهذا معنى قوله: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤٥).

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾^(٤٦) [الأنعام: آية ٤٦].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾^(٤٦) ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾: معناه أخبروني. وقد قدمنا^(٣) أن العرب تطلق (أرأيت) بمعنى: أخبرني، وتستعملها استعمالين، إذا جعلت معها الكاف، كقوله: «أرأيتك» أو: «أرأيتكم» لزمت التاء الفتح، وكانت الكاف تتغير بحسب تغير

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل (١٢٨/٥)، والطبري في تاريخه (١٢٨/٣)، وذكره ابن هشام في السيرة ص ١٢٨٦، ١٢٩٠، والهيثمي في المجمع (١٧٩/٦) - (١٨٠)، وابن كثير في تاريخه (٣٢٧/٤)، وصححه الألباني في تعليقه على فقه السيرة ص ٤٢٢، وانظر: مرويّات غزوة حنين (١/١٤٣، ١٦٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٠ - ٤١) من هذه السورة.

المخاطب، وإذا حذفوا منها الكاف، كانت التاء تتغير بحسب تغير المخاطب، وهي معناها: أخبرني.

والمحققون من علماء العربية: أنها مع تحويل معناها إلى (أخبرني) أنها تطلب مفعولين، وهي ومفعولاهما بمعنى: أخبرني عن كذا. وعليه فقوله هنا: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني. المفعول الأول: أرايتم سمعكم وأبصاركم إن أخذها الله من هو الذي يأتيكم بها؟ فالمفعول الأول في قوله: أرايتم سمعكم وأبصاركم إن أخذها الله، من هو الذي يأتيكم [بها]^(١)؟ والمفعول الثاني: الجملة^(٢).

أولاً: هذه الآية تهديد للخلائق، وهو أن الله (جل وعلا) أعطاهم هذه العيون التي يبصرون بها، وهذه الآذان التي يسمعون بها، وهذه القلوب المشتملة على العقول التي يفهمون بها، وهذا أعطاهم لهم لأجل أن يعتبروا هذه النعم فيشكروا لمن منّ بها فيطيعوه، كما قال: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْعِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: آية ٧٨] أي: لأجل أن تشكروا له هذه النعم فتطيعوه، كأنه يقول لهم هنا: هذه النعم الجلائل التي أنعمت بها عليكم من هذا البصر الذي تبصرون به، والسمع الذي تسمعون به، والقلب الذي تفهمون به، منحتكم إياها لتشكروني ﴿هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْعِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [المؤمنون: آية ٧٨] لما كفرتم نعمي أخبروني إن

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) قال في الدر المصون (٤/٦٣٥): «المفعول الأول محذوف تقديره: أرايتم سمعكم وأبصاركم إن أخذها الله. والجملة الاستفهامية في موضع الثاني». اهـ، ولأبي حيان نحوه في البحر المحيط (٤/١٣٢).

أخذت نعمي، وسلبتُها منكم، فتركتكم عمياً بعد الإبصار، وتركتكم صُمّاً بعد السماع، وتركتكم لا عقول لكم بعد الإدراك، فصرت لا بَصر عندكم تبصرون به، ولا سمع تسمعون به، ولا عقل تفهمون به، من هو الذي يقدر أن يَرَدَّ عليكم هذه المنافع، ويجعلكم تسمعون وتبصرون وتفهمون؟! المعنى: لا أحد يقدر أبداً على ذلك إلا الله وحده. يعني: لما كان إنعام الله عليكم بهذه المثابة، وقدرته على سلب إنعامه عنكم بهذه المثابة، ما كان ينبغي لكم أن تتمردوا، وتكفروا، وتصرفوا نعمة (جل وعلا) فيما يسخطه. وهذا في الحقيقة أمرٌ يعرق منه الجبين، ويخجل منه من له عقل، أن الله مع عظمته، وجلاله، وكماله يمنّ على الواحد منّا مع ضعف المسكين وحقارته، ويمنّ عليه بهذه النعم، ويفتح له هاتين العينين في هذا الوجه، على هذا الأسلوب الجميل الغريب، ويعطيه هذا السماع، ويعطيه هذا العقل، ثم يصرف هذه النعم فيما يسخط خالقه (جل وعلا)، فهذا أمر فظيع، يعرق منه جبين العاقل، ويستحي منه من له عقل.

وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ رأيتم — أخبروني — أيها الناس ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ﴾ في أخذه السمع وجهان^(١):

أحدهما: أنه يأخذ الأذن بحاستها، ولا يترك لها أثراً، ويأخذ العين حتى يترك الوجه مطموساً، كما قال: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا﴾ [النساء: آية ٤٧].

الوجه الثاني: أن المعنى أنه يأخذ حاسة الإبصار، والسمع، والعقل، وإن كانت الجوارح باقية؛ لأن صورة العين إذا نزع منها

(١) انظر: القرطبي (٦/٤٢٨)، البحر المحيط (٤/١٣٢).

الابصار لا فائدة فيها، وجرم الأذن إذا نزع منه السماع لا فائدة فيه. هذان الوجهان معروفان.

وقوله: ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ ﴿مَنْ﴾ مبتدأ و ﴿إِلَهٌ﴾ خبره، و ﴿غَيْرُ اللَّهِ﴾ نعت للإله. والفعل في قوله: ﴿يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾ في محل النعت أيضاً. مَنْ إِلَهٌ غير الله يرده عليكم^(١)؟

في هذه الآية الكريمة سؤالان عربيان معروفان:

أحدهما: أن الله هنا أفرد السمع وجمع الأبصار والقلوب، حيث قال: ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ فجمع الأبصار، وجمع القلوب، وأفرد السمع ولم يجمعه، وهكذا في سائر القرآن، يجمع ما ذكر مع السمع، ويُفرد السمع، ولا يجمعه في القرآن؟

السؤال الثاني: أن الله ذكر أشياء متعددة في قوله: ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ ثم ردّ عليها ضمير اسمه الواحد في قوله: ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾ بضمير مذكر مفرد؟

هذان السؤالان العربيان في هذه الآية الكريمة. والجواب عنهما معروف من لغة العرب.

أما الجواب عن الأول — وهو إفراد السمع في سائر القرآن — فلعلماء العربية فيه وجهان معروفان:

أحدهما^(٢): أن أصل (السمع) مصدر، وأنه مصدر: سمعه،

(١) انظر: القرطبي (٤٢٨/٦)، الدر المصون (٦٣٦/٤).

(٢) انظر: القرطبي (١٩٠/١)، (٤٢٧/٦)، البحر المحيط (٤٩/١)، الدر المصون (١١٤/١).

يسمعه، سمعاً، والعرب إذا نعتت بالمصدر ألزمتها الإفراد والتذكير، كما قال ابن مالك في الخلاصة^(١):

وَنَعَتْوَا بِمَصْدَرٍ كَثِيرًا فَالْتَزَمُوا الْإِفْرَادَ وَالتَّذْكِيرَ

وقالوا لأجل هذا: لم يُجمع السمع في القرآن أبداً.

الوجه الثاني^(٢): هو ما تقرر في علوم العربية: كل مفرد هو اسم جنس فمن أساليب اللغة العربية أن يُطلق مفردة مُراداً به الجمع، نظراً إلى أن أصله اسم شامل للجنس. وهذا كثير في القرآن، وفي كلام العرب في حالاته الثلاث، أعني بقولي: «في حالاته الثلاث» أن يكون مُنْكَرًا، وأن يكون مُعَرَّفًا بالألف واللام، وأن يكون مضافاً.

فمن أمثله في القرآن واللفظ مُنْكَرٌ: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَنَّتِ وَنَهَرٍ ۖ﴾ [القمر: آية ٥٤] يعني: وأنهار، بدليل قوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ الآية. [محمد: آية ١٥] وكقوله: ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُنَافِقِينَ إِمَامًا ۖ﴾ [الفرقان: آية ٧٤] يعني: أئمة، وكقوله: ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ مِنْ طِفْلًا﴾ [الحج: آية ٥] يعني: أطفالاً، وكقوله: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَمِيرًا﴾ [المؤمنون: آية ٦٧] يعني: سامرين تهجرون، وكقوله جل وعلا: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: آية ٦] ويعني: إن كنتم جنبين أو أجنباباً. وقوله: ﴿وَحَسَنُ أَوْلَٰدِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: آية ٦٩] أي: رفقاء ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾ [النساء: آية ٤]

(١) الخلاصة ص ٤٥، وانظر شرحه في: الأشموني (٦٨/٢).

(٢) انظر: شرح الكوكب المنير (١٢٩/٣ - ١٣٦)، البحر المحيط للزركشي

(٩٧/٣)، (١٠٨، ١٤٦)، أضواء البيان (٩٢/١)، (٢٥٣/٣)، (٣٣٢/٤)،

(٢٩/٥)، (٧٧٦)، (٧٣٠/٧)، قواعد التفسير ص ٥٥٣.

أي: أنفسا. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحریم: آية ٤] مظاهرون. وهو كثير جداً.

ومن أمثله في القرآن واللفظ مُعرّف قوله جل وعلا: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ [آل عمران: آية ١١٩] يعني: بالكتب كلها، بدليل قوله: ﴿وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٨٥]، ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ [الشورى: آية ١٥] وقوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ﴾ [الفجر: آية ٢٢] يعني: الملائكة، بدليل قوله: ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ [٢٢] لأن الملك الواحد لا يكون صفّاً صفّاً، وكما يدل عليه قوله في البقرة: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: آية ٢١٠] وكقوله: ﴿سَيَرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: آية ٤٥] يعني: الأدبار، بدليل قوله: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ [الأنفال: آية ١٥] وكقوله: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ [الفرقان: آية ٧٥] يعني: الغرف، بدليل قوله: ﴿لَهُمْ غُرْفٌ مِّنْ فَوْقَهَا غُرْفٌ مَّبْنِيَّةٌ﴾ [الزمر: آية ٢٠] ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ﴾ يعني: الأعداء. وهو كثير جداً.

ومن أمثله واللفظ مضاف قوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: أوامره، وقوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: آية ٣٤] أي: نعم الله، وقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ﴾ [النور: آية ٦١] أي: أصدقاؤكم. وهو كثير في القرآن.

والشيخ سيويه في كتابه^(١) يقول: «إن اسم الجنس إذا كان مفرداً: يوجد قصد الجمع به بقلّة»، ونحن نقول: بتتبع القرآن واللغة

العربية فهو بكثرة، عكس ما قاله الشيخ عمرو سيبويه — رحمه الله — وهو كثير في كلام العرب، ومن أمثله في كلام العرب: ما أنشده سيبويه في كتابه من قول علقمة بن عبدة التميمي^(١):

بها جيفُ الحسرى فأما عظامُها فبيضٌ، وأما جلدها فصليبٌ
يعني: وأما جلودها فصليبة. وأنشد له أيضاً سيبويه قول الآخر^(٢):

كلُّوا في بعض بطنكم تعفوا فإن زمانكم زمنٌ خميصٌ
أنشد له هذين البيتين فقط، وهو في كلام العرب كثير، ومنه قول عقيل بن علفة المري^(٣):

وكان بنو فزارة شرَّ عمّ وكنْتُ لهم كشرِّ بني الأخينا
يعني بقوله: «شر عم» شر أعمام. ومنه قول العباس بن مرداس السلمي^(٤):

فقلنا أسلموا إننا أخوكم وقد سلّمت من الإحن الصدور
يعني: إننا إخوانكم. ومنه قول جرير^(٥):

إذا أبأؤنا وأبوك عُدّوا أبان المُقرفات من العراب

(١) البيت في المصدر السابق، المفضليات ص ٣٩٤، الدر المصون (١/١١٤).

(٢) البيت في الكتاب (١/٢٠٩)، المحتسب (٢/٨٧).

(٣) البيت في الخزانة (٢/٢٧٦)، اللسان (مادة: أخا) (١/٣١).

(٤) البيت في ديوانه ص ٧١، الخصائص (٢/٤٢٢)، الخزانة (٢/٢٧٧)، اللسان (مادة: أخا) (١/٣١).

(٥) ديوان جرير ص ٢٩.

يعني: وأباؤك. ومنه قول قعنب بن أم صاحب^(١):

ما بال قوم صديقٍ ثم ليس لهم عقلٌ وليس لهم دينٌ إذا ائتمنوا
قال: «ما بال قوم صديق» يعني: أصدقاء. ومن هذا المعنى
— بنفسه — قول جرير قال^(٢):

نصَبَنَ الهوى ثم ارتَمَيْنَ قلوبنا بأَعْيُنِ أعداء وهُنَّ صديق
يعني: وهن صديقات. ومن هذا المعنى قول الآخر^(٣):

يا عاذلاتي لا تَزِدْنَ ملامة إن العَوَازِلَ ليس لي بأَمِير
وهو كثير جداً. والقصد التمثيل، وعلى هذا خرَجَ بعضهم
[إفراد]^(٤) (السمع)؛ لأنه اسم جنس أُطلق وأريد به الجمع، كما بيَّنا
نظائره في القرآن، وفي لغة العرب.

الجواب الثاني: عن رجوع ضمير مذكر مفرد إلى أشياء
متعاطفة حيث قال: ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ
غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾ يُجَاب عنه بجوابين^(٥):

(١) البيت في اللسان (مادة: صدق) (٢/٤٢١)، أضواء البيان (٥/٣٠)، ولفظ
شطره الثاني فيهما:

دين وليس لهم عقل إذا ائتمنوا

(٢) ديوان جرير ص ٣١٥.

(٣) البيت في الخصائص (٣/١٧٤)، مغني اللبيب (١/١٧٧)، ولفظه فيهما:
يا عاذلاتي لا تزدن ملامتي إن العوازل لسن لي بأمر
وأما اللفظ الذي ذكره الشيخ هنا فهو المثبت في الأضواء (٥/٣٠).

(٤) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيها السياق.

(٥) انظر: ابن جرير (١١/٣٦٦ - ٣٦٧)، القرطبي (٦/٤٢٨)، البحر المحيط
(٤/١٣٢)، الدر المصون (٤/٦٣٦).

أحدهما: أن قوله: (به) أي: بما ذكر، أي: بذلك الشيء المأخوذ، وهذا معروف في كلام العرب، ولما قال ربيعة بن العجاج في رجزه القافية المشهورة، قال فيها^(١):

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبلق كأنه في الجلدِ تَوَلَّعُ البَهَقِ

فقال له واحد: لِمَ قلت: كأنه بالافراد؟ إذا كنت تعني (الخطوط) لا بد أن تقول: «كأنها»، وإذا كنت تعني (السواد والبلق) لا بد أن تقول: «كأنهما»، فمن أين قلت «كأنه» بالافراد؟ قال له: (كأنه) أي: ما ذكر.

الوجه الثاني: هو ما عُرف في القرآن، وفي لغة العرب، أنه قد تأتي المتعاطفات سواء كانت متعاطفات بـ (واو)، أو متعاطفات بـ (أو)، أو متعاطفات بـ (فاء)، ويرجع الضمير على واحد منها، وتكون الآخر مفهومة من ذلك^(٢)؛ لأنه لما رجع على واحد فهم أن الباقي مثله، وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب. فمن أمثله في القرآن في العطف بـ (أو): ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ [البقرة: آية ٢٧٠]، وقال جل وعلا: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾ [النساء: آية ١١٢] بالافراد، وقال (جل وعلا) في مثل هذا: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: آية ١١] فرده إلى التجارة دون اللهو. وفهم منه أن اللهو كذلك انفضوا إليه أيضاً. مع أنه ربما رجع لهما معاً، كقوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء: آية ١٣٥] وهو في العطف

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

ب (الواو) — كما هنا — كثير جداً، ومنه قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ [التوبة: آية ٣٤]، وقوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا
بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا﴾ [البقرة: آية ٤٥]، وقوله جل وعلا: ﴿وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: آية ٦٢]، وقوله جل وعلا:
﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ [الأنفال: آية ٢٠] وهو كثير في
القرآن، ومن أمثله في كلام العرب قول نابغة ذبيان^(١):

وقد أراني ونعماً لاهيين بها والدهر والعيش لم يههم بإمرار
ولم يقل: «يهما» .
وقول الآخر^(٢):

إن شرخ الشباب والشعر الأس حود ما لم يُعاص كان جُنونا
ولم يقل: (ما لم يُعاصيا). هذا كثير في كلام العرب.
ومن أمثله في المتعاطفات بالفاء: قول امرئ القيس في
معلقته^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) البيت لحسان (رضي الله عنه)، وهو في الموضع السابق.

(٣) هذا هو الشطر الأول من البيت، وأما شطره الثاني فقوله:

لَمَّا نَسَجْتَهَا مِنْ جَنُوبٍ وَشَمَالٍ

وقبله:

قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل
وسقط اللوى: منقطع الرمل، والدخول وحومل: قيل إنهما موضعان في شرق
اليمامة.

وتوضح والمقراة: قيل إنهما موضعان قريبان من الدخول وحومل.

انظر: ديوانه ص ١١٠.

فَتَوْضَحَ فَاَلْمِقرَاةَ لَمْ يَغْفُ رَسْمُهَا

فردّ الضمير على أحدهما، وهذا كثير في كلام العرب .

وأظهر الوجهين : الأول، أن المعنى ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي : بما ذكر مما أخذه الله منكم . كقوله جل وعلا : ﴿لَا فَارِضَ وَلَا يَكْرُ عَوَانُ بَيْنَكَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: آية ٦٨] أي : ذلك المذكور، ولم يقل : «ذلكما»، ونظيره قول ابن الزبيري^(١) :

إن للشّر وللخير مدى وكلا ذلك وجّه وقبل

هذا معروف في كلام العرب، وهذا معنى قوله : ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ وهذه الآية الكريمة ينبغي لكل مسلم أن يعتبر بها، فيعلم أن الله شقّ له في وجهه عيين، وصبغ له بعضهما بصبغ أسود، وبعضهما بصبغ أبيض، وأعطاه لهما سلكاً من جفونه، وجعل لعينه شحماً لثلاً يجففها الهواء، وجعل ماء عينه ملحاً لثلاً تثنى الشحمة، وجعل له عقلاً، وهو هذا العقل الذي يميز به بين الأشياء، ويفعل^(٢) به هذه الأفعال الغريبة العجيبة، وأعطاه حاسة السماع، كل هذا أعطاه له ليبدل هذه النعم فيما يرضي ربه (جل وعلا)، فلا ينبغي منه ولا يجمل به أن يستعين بنعم ربه على معصية خالقه (جل وعلا)، فهذا عمل لا يليق بعاقل . ثم إنه يلاحظ قدرة الله، وعظمته، وجلاله، وأنه قادر على أن ينزع منه السمع، والبصر، والعقل، فيتركه كالجماد لا يسمع شيئاً، ولا يبصر شيئاً، ولا يعقل شيئاً، فلا ملجأ له غير الله يزيل ذلك عنه؛ ولذا قال : ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ .

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام .

ثم إن الله عَجَبَ نبيه من جرأة الإنسان، وجهله، وإعراضه عن الحق، مع فقره، وحاجته، وفاقته إلى ربه (جل وعلا)، فقال له: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ معنى: تصريف الآيات: هو نقلها من حال إلى حال بأساليب واضحة بيّنة، تارة - يعنى - بالوعد، وتارة بالوعد، وتارة بالابتلاء بالسراء، وتارة بالضراء، بأنواع مختلفة من جهات مختلفة، ومع هذا ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾ ^(٤٦) بعض المحققين من العلماء يقول: إن (ثم) في هذا المكان ^(١) للاستبعاد ^(٢)، وأن التراخي المفهوم بـ (ثم) أنها للاستبعاد؛ لأنه يستبعد عند العقول السليمة أن يكون الله مع عظمته وجلاله، ومع ما يُحسن به إلى الإنسان يُصَرِّفَ له الآيات، ومع هذا هو يصدف، أي: يُعرض. فمعنى قوله: ﴿يَصْدِفُونَ﴾ أي: يعرضون، ويصدون، والعرب تقول: «صَدَفَ عَنْهُ، يَصْدِفُ، صَدْفًا وَصُدُوفًا»، إذا أَعْرَضَ عَنْهُ وَمَالَ ^(٣).

و (صَدَفَ) تُسْتَعْمَلُ استعمالين ^(٤): تستعمل مُتَعَدِيَةً للمفعول، تقول: «صَدَفْتُهُ عَنْ قَوْلِهِ». أي: صدّدته عنه حتى أَعْرَضَ عَنْهُ. وتستعمل لازمة، صدف فلان عن كذا: إذا أَعْرَضَ عَنْهُ، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول ابن رواحة ^(٥):

(١) في الأصل زيادة: (إنها).

(٢) انظر: تفسير أبي السعود (٣/١٣٤).

(٣) انظر: ابن جرير (١١/٣٦٥ - ٣٦٦)، القرطبي (٦/٤٢٨)، الدر المصون (٦٣٦/٤).

(٤) انظر: ما سيأتي عند تفسير الآية (١٥٧) من سورة الأنعام.

(٥) البيت في الدر المنثور (٣/١٢)، والأضواء (٢/٢٨٣)، وعزاه لأبي سفيان بن

الحارث، ولفظ الشطر الثاني فيهما:

عَجِبْتُ لِلطَّفِ لِلَّهِ فِينَا وَقَدْ بَدَأَ لَهُ صَدْفُنَا عَنْ كُلِّ وَحْيٍ مُنَزَّلٍ
(صَدْفُنَا) أَي: إِعْرَاضُنَا. وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ ابْنِ الرَّقَّاعِ يَمْدَحُ
نِسْوَةَ، قَالَ^(١):

إِذَا ذَكَرْنَا حَدِيثًا قُلْنَا أَحْسَنَهُ وَهُنَّ عَنْ كُلِّ سُوءٍ يُتَّقَى صُدْفُ
جَمْعُ صَادِفَةٍ، أَي: مُعْرَضَاتٍ صَادَاتٍ عَنْهُ، وَهَذَا يُسْتَبَعَدُ؛ لِأَنَّ
(ثُمَّ) هُنَا لِلِاسْتِبْعَادِ كَمَا حَقَّقَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ؛ لِأَنَّهُ يُسْتَبَعَدُ مِمَّنْ صَرَّفَ
لَهُ خَالِقُهُ الْآيَاتِ، وَبَيَّنَّ لَهُ هَذَا مِنَ الْبَيَانِ، يَسْتَبَعَدُ مِنْهُ بَعْدَ هَذَا:
الْإِعْرَاضُ وَالصَّدُودُ عَنِ اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا.

وَمِنْ إِيْتِيَانٍ (ثُمَّ) لِلِاسْتِبْعَادِ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(٢):

وَلَا يَكْشِفُ الْغَمَاءَ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ يَرَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا
لِأَنَّ مِنْ عَايِنِ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ يُسْتَبَعَدُ مِنْهُ اقْتِحَامُهَا وَالْوُقُوعُ
فِيهَا. وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾^(٤٦).

﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَلْنَكُمْ عَذَابَ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ
الظَّالِمُونَ﴾^(٤٧) [الأنعام: آية ٤٧]، ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ:
﴿أَرَأَيْتَكُمْ﴾ أَخْبَرُونِي ﴿إِنْ أَلْنَكُمْ عَذَابَ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾ كَانَ الْحَسَنُ
الْبَصْرِيُّ يَقُولُ: ﴿بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾ أَي: لَيْلًا أَوْ نَهَارًا^(٣)، وَهَذَا التَّفْسِيرُ
لَيْسَ كَمَا يَنْبَغِي، بَلِ التَّحْقِيقُ أَنَّ مَعْنَى بَغْتَةً: أَي: أَتَاكُمُ الْعَذَابُ فِي

له صدفنا عن كل حق منزل =

(١) البيت في ابن جرير (٣٦٦/١١)، القرطبي (٤٢٨/٦)، البحر المحيط

(٤/١١٧)، الدر المصون (٤/٦٣٦)، الأضواء (٢/٢٨٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٤) من سورة البقرة.

(٣) انظر: القرطبي (٤٢٩/٦).

حال كونه باغثاً. أي: مُفاجئاً^(١) من أن تعلمونه بأسباب، ولا علم لكم به.

وقوله: ﴿جَهْرَةً﴾ أن يأتيكم العذاب بعد أن تُعاینوا أسبابه، وتروا أوائله، حتى يقع بكم ﴿جَهْرَةً﴾ عياناً وأنتم تنظرون إليه^(٢).

هذا التحقيق في الفرق بين البغته والجهرة هنا. إن أتاكم عذاب الله مفاجئاً من غير أن يتقدم لكم به علم، أو جهرة بأن عاينتم مبادئه، ورأيتم أول نزوله، حتى وقع جهاراً وأنتم تنظرون. ﴿هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا آلَ الْقَوْمِ الظَّالِمُونَ﴾^(٣) هذا الاستفهام بمعنى النفي؛ ولذا جاء مُقابلاً بـ (إلا) التي تُقابل النفي^(٤). والمعنى: ما يُهلك إلا القوم الظالمون الكافرون.

وفي الآية سؤال معروف: جاء في الأحاديث الصحيحة^(٥) أن العذاب إذا نزل بقوم كفار شمل من فيهم من المسلمين، وهذه الآية بينت أنه لا يُهلك إلا القوم الظالمون؟

أُجيب عن هذا: بأن العذاب لو شمل وأهلك من هو معهم، أن هذا الهلاك تمحيص له، وأنه يبعث يوم القيامة في نعمة من الله ورحمة وأجور.

وقال بعض العلماء: لا يتعين هذا كما دلت عليه قصص

(١) انظر: ابن جرير (٣٨٦/١١)، القرطبي (٤٢٩/٦).

(٢) انظر: ابن جرير (٣٨٦/١١).

(٣) انظر: الدر المصون (٦٣٧/٤).

(٤) ورد في هذا المعنى من حديث أم سلمة، وعائشة، وزينب بنت جحش (رضي الله عنهن). انظر: جامع الأصول (٢٣١/٢)، (٤١٥/١٠)، (٧٢٦/١١).

الرسول؛ لأن الغالب أن الكلام في الأمم والرسول، والقرآن قد قصص علينا أن كل أمة علم الله أن الهلاك سيأتيها أمر نبيها ومن معه فخرجوا منها ونجوا، كما ذكر أنه نَجَّى هوداً بقوله: ﴿بَجَيْنَا هودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَبَجَيْنَا لَهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝٥٨﴾ [هود: آية ٥٨]، ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بَجَيْنَا شُعَيْبًا ۝٩٤﴾ [هود: آية ٩٤]، ﴿بَجَيْنَا صَالِحًا ۝٦٦﴾ [هود: آية ٦٦] إلى غير ذلك مما جاء مفصلاً في الآيات، وهذا يبين معنى قوله: ﴿هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ۝١٧﴾ [الأنعام: آية ٤٧].

﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝١٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝١٩﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝٢٠﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝٢١﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝٢٢﴾ [الأنعام: الآيات ٤٨ - ٥٢].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝١٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝١٩﴾ [الأنعام: الآيتان ٤٨ - ٤٩].

كان كفار مكة يكثر من الاقتراحات على النبي ﷺ^(١) ومما يقترحون عليه أن يقولوا له: سل ربك أن ينزل علينا كثيراً من الأرزاق من خزائن رزقه، وأن يعلمنا بالغيب لنتقي ما يضر ونجتلب ما ينفع.

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من هذه السورة.

ومما اقترحوا إنزال الآيات كما في قوله في هذه الآية السابقة ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ وقد بين الله بعض اقتراحاتهم في سور من كتابه، كقوله في سورة بني إسرائيل: ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۖ ﴾ ﴿ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴾ ﴿ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِسِيلًا ﴾ ﴿ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ ﴾، قال الله له: قل لهم: ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾ [الإسراء: الآيات ٩٠ - ٩٣] وبين في آية الأنعام هذه أن الله ما أرسل المرسلين لتكون بيدهم خزائن السماوات والأرض، أو يكونوا ملائكة، أو يقترح عليهم من شاء كل ما شاء من التعنتات، لا ليس الأمر كذلك ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ لا لأن تكون بأيديهم الخزائن، ولا ليكونوا ملائكة، ولا ليقترح عليهم كل متعنت ما شاء أن يقترح عليهم، لا.

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ صيغة الجمع في قوله: ﴿ نُرْسِلُ ﴾ لتعظيم، والمرسلون جمع (المرسل)، والمراد بهم هنا: المرسلون من بني آدم، مع أن المرسلين يكونون من آدميين ومن غيرهم كالملائكة، كما يأتي في قوله: ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ [الحج: آية ٧٥].

وقوله: ﴿ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ حال^(١)، وقوله: ﴿ وَمُنْذِرِينَ ﴾ قال معطوفة على حال^(٢). والمعنى: ما نرسلهم إلا في حال كونهم

(١) انظر: الدر المصون (٤/٦٣٧).

(٢) انظر: الدر المصون (٤/٦٣٧).

مبشرين ومنذرين، وقد حُذِفَ هنا معمول البشارة ومعمول الإنذار، وتقديره: إلا مبشرين من أطاعهم بالجنة وما عند الله من الخير، ومنذرين من عصاهم بالنار وما عند الله من النكال. فحذف المفعول والمُتَعَلِّق لدلالة الكلام عليهما.

وقد قدمنا غير ما مرة: أن (المُبَشِّر) اسم فاعل (التبشير). والتبشير والبشارة: هو الإخبار بما يسر، قال بعض العلماء: سُمِيَ الإخبار بما يسر (بشارة): لأن الإنسان إذا سمع خبراً يسره أثر ذلك في دمه فجرى دمه جرياناً من البشارة فظهر أثر ذلك على بشرته، ومنها — قالوا — سموها (بشارة).

والبشارة أغلب ما تُطْلَق على الإخبار بما يسر خاصة، وجاء في القرآن العظيم إطلاقها على الإخبار بما يسوء كقوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: آية ٢١].

والعلماء الذين يقولون بالمجاز في القرآن، معلوم أنهم يُسمّون مثل قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٢١﴾ يجعلون هذا من نوع (الاستعارة العنادية)، و (الاستعارة العنادية) عندهم يقسمونها إلى: تهكمية، وتمليحية، كما هو معلوم في فن البيان^(١).

ومن منع المجاز في القرآن من العلماء — وهو الذي نرى أنه الأصوب — يقول: هذا أسلوب من أساليب اللغة العربية، فالعرب يستعملون البشارة غالباً فيما يسر، وربما استعملوها فيما يسوء، إذا دلت على ذلك قرائن تفهمه، والكل أسلوب من أساليب اللغة

العربية^(١). ومعلوم عن العرب أنهم يطلقون البشارة نادراً على الخبر بما يسوء، ومن إطلاق البشارة على الخبر السيئ قول الشاعر^(٢):
وَبَشَّرْتَنِي يَا سَعْدُ أَنْ أَحْبَتِي جَفَوْنِي وَقَالُوا الْوَدَّ مَوْعِدُهُ الْحَشْرُ
فجفاء الأحبة أمر يسوء، والبشارة به بشارة بسوء، ومنه قول الآخر^(٣):

يُبَشِّرُنِي الْغُرَابُ بِبَيِّنِ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُ: ثَكَلْتُكَ مِنْ بُشِيرِ
هذا أسلوب عربي معروف، وعلماء البيان يسمونه نوعاً من أنواع المجاز، ونوعاً من أنواع الاستعارة، يسمونه (الاستعارة العنادية)، كما بينا أقسامها عندهم.

والقصر في قوله: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ هو الذي يسميه البلاغيون: قصراً إضافياً^(٤)؛ لأنه يرسلهم بأعمالٍ آخر طيبة من تعليم الأداب، والمكارم، وغير ذلك مما هو زائد على البشارة والإنذار.

والبشارة: الإخبار بما يسر، والإنذار: الإعلام المقترن بتهديد خاصة^(٥). والإنذار أخص من مطلق الإعلام؛ لأن الإنذار لا يطلق إلا

(١) انظر: القرطبي (٢٣٨/١)، المفردات (مادة: بشر) ص ١٢٤ - ١٢٥، البحر المحيط (١١١/١)، الدر المصون (٢٠٩/١ - ٢١٠).

(٢) البيت في البحر المحيط (١١١/١)، الدر المصون (٢١٠/١)، ولفظه الشطر الثاني هكذا:

جفوني وإن الودَّ موعدهُ الحشر

(٣) البيت في البحر المحيط (١١١/١)، الدر المصون (٢٠٩/١).

(٤) انظر: جواهر البلاغة ص ١٥٠.

(٥) انظر: المفردات (مادة: نذر) ص ٧٩٧.

على إعلام مقترن بتهديد. فكل إنذار إعلام، وليس كل إعلام إنذاراً، وهذا معني قوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ من أطاعنا بالجنة، ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾ من عصانا بالنار، ثم بين من هم المُبَشِّرُونَ، وما صفاتهم، ومن هم المُنْذِرُونَ وما صفاتهم، فقال مبيناً صفات المُبَشِّرِينَ على ما يسمونه: (اللف والنشر المرتب)، فمن آمن وعمل صالحاً فلهم البشارة العظمى؛ بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، مع ما ينالون من النعيم.

وقوله: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ﴾ أصل الإيمان في لغة العرب: التصديق^(١). وهو في اصطلاح الشرع: التصديق التام، أعني: التصديق من الجهات الثلاث، وهو تصديق القلب بالاعتقاد، واللسان بالإقرار، والجوارح بالعمل. فالإيمان: قول وعمل^(٢)، كما عليه مذهب أهل السنة والجماعة، والآيات والأحاديث الدالة عليه لا تكاد تُحصى. في الحديث: «من صام رمضان إيماناً»^(٣) فسمي الصوم:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة البقرة.

(٢) انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/٨٣٠ - ٨٥١)، (٥/٨٨٥ - ٨٨٩)، تعظيم قدر الصلاة (١/٢٩٢ - ٤٣٧)، الإيمان لابن تيمية ص ١١٢ - ١٢٥، ١٣٥ - ١٤١، ١٥٢، ١٦٢، ١٧٠، ١٧٥، ١٧٨، ١٨١، ١٩٠، ٢٠٧، ٢٤٥، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٨١ - ٢٨٧، ٣٠٠.

(٣) كلاهما من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وقد أخرجهما الشيخان. انظر: البخاري، كتاب الإيمان، باب: قيام ليلة القدر من الإيمان (٣٥)، (١/٩١)، تطوع قيام رمضان من الإيمان (٣٧)، (١/٩٢)، باب: صوم رمضان احتساباً من الإيمان (٣٨)، (١/٩٢)، وقد أخرجهما في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (١٩٠١، ٢٠٠٨، ٢٠٠٩، ٢٠١٤)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح ص ٧٥٩، ٧٦٠، (١/٥٢٣ - ٥٢٤).

إيماناً. «من قام ليلة القدر إيماناً»^(١) فسَمِيَ الصلاة: إيماناً ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٣] أي: صلاتكم إلى بيت المقدس قبل أن تُنسخ. وفي الحديث الصحيح: «الإيمان بضع وستون» وفي بعض رواياته: «وسبعون بضعاً، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذنى عن الطريق»^(٢) وفي هذا الحديث الصحيح أن هذا الفعل — الذي هو إمطة الأذنى عن الطريق — يُسَمَّى: إيماناً كما هو معروف.

والعادة المقررة عند العلماء: أن الإيمان إذا جاء مطلقاً ولم يُعطف عليه العمل الصالح فهو يشمل الإيمان من الجهات الثلاث: يشمل إيمان القلب بالاعتقاد، وإيمان اللسان بالإقرار، وإيمان الجوارح بالعمل. وإذا عُطف عليه العمل الصالح، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [يونس: آية ٩] وقوله هنا: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ [الأنعام: آية ٤٨] انصرف الإيمان إلى ركنه الأكبر، وهو الاعتقاد القلبي^(٣)، وصار الإصلاح بعده يُراد به الأعمال، كما قال تعالى هنا: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ آمَن قلبه، وأذعن، واعتقد ما يجب اعتقاده إثباتاً ونفياً، وأصلح — مع ذلك الإيمان القلبي عَمَلَهُ — بجوارحه ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ آمَن قلبه، وأصلح عَمَلَ جوارحه، بأن

(١) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة هامش (٣).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب الإيمان، باب: أمور الإيمان، حديث رقم: (٩)، (٥١/١)، ومسلم كتاب الإيمان، باب: بيان عدد شعب الإيمان، حديث رقم: (٣٥)، (٦٣/١) وقول الشيخ (رحمه الله) هنا: «بضعاً» سبق لسان، وإنما الرواية: «شعبة».

(٣) انظر: الإيمان الكبير لابن تيمية ص ١ — ١١.

امتثل الأوامر، واجتنب النواهي، هذا القسم من الناس هم المُبَشِّرُونَ الذين فيهم ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ وقال الله فيهم: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعني يوم القيامة: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٨).

و(الخوف) في لغة العرب: هو الغم من أمر مستقبل خاصة.

و(الحزن) في لغة العرب: هو الغم من أمر قد فات ومضى.
تقول: «فلان أُصيب بالأمس، فهو اليوم حزين»، وتقول: «فلان خائف»، أي: يغتم من أمر مستقبل. هذا أصله معنى (الخوف)، ومعنى (الحزن) (١) — أعاذنا الله والمسلمين منهما — وربما وُضع أحدهما موضع الآخر، وربما أطلقت العرب (الخوف) على غير (الحزن)، ومن إطلاقات العرب الخوف: إطلاقها الخوف على العلم (٢)، تقول العرب: «إني أخاف أن يقع كذا» بمعنى: أعلم أن يقع كذا، وقد بينّا هذا المعنى في سورة البقرة في الكلام على قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: آية ٣٢] قال بعض العلماء معنى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا﴾ أي: فإن علمتم ألا يقيما حدود الله. ومن إطلاق (الخوف) لا بمعنى (الحزن)، بل بمعنى العلم اليقيني: قول أبي محجن الثقفي في بيتيه المشهورين (٣):

إِذَا مُتُّ فَادْفَنِي إِلَى جَنْبِ كَرَمَةٍ تُرَوِّي عِظَامِي فِي الْمِمَاتِ عِرْوَقَهَا

(١) في الفرق بين الخوف والحزن انظر: القرطبي (١/٣٢٩)، الكليات ص ٤٢٨.

(٢) الكليات ص ٤٢٩، الخزائنة (٣/٥٥٠ — ٥٥١)، الدر المصون (٢/٢٦٤ — ٢٦٥).

(٣) البيتان في الخزائنة (٣/٥٥٠)، الدر المصون (٢/٢٦٥)، الكامل لابن الأثير (٢/٣٣١)، الإصابة (٤/١٧٥).

ولا تدفنتني بالفلاة فإنني أخاف إذا ما مِتُّ ألا أذوقها
لأنه هو عالم بأنه إذا مات لا يشرب الخمر في قبره أبداً،
فقوله: «أخاف» أطلق الخوف في شيء هو عالم به علماً يقيناً؛
ولذا قال هنا: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: لا يغمون من أمر مستقبل؛
لأن مستقبلهم كله طيب، ليس يُترقب فيه شيء فيه أذية، وإنما فيه
الفرح والسرور، ولا يحزنون على شيء فأت؛ لأنهم لم يفترس
شيء إلا وعندهم أضعاف أضعافه من أنواع النعيم، فلا يفوتهم
مطلب يحزنون عليه، ولا يخافون من ضرر ولا غم مستقبل يخافون
منه.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال نحوي، وهو أن يقول طالب
العلم: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أهملت (لا) هنا ولم تعمل، فلم لا يقول:
«لا خوف عليهم»، كما قال: ﴿فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوفُ﴾ [البقرة:
آية ١٩٧]؟

والجواب عن هذا^(١): أن (لا) لا تعمل إلا في النكرات، سواء
قلنا إنها التي لنفي الجنس، أو قلنا إنها العاملة عمل (ليس)، والجملة
الآخيرة: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ المبتدأ فيها ضمير، والضمائر معارف،
فلا يجوز أن تعمل فيها (لا) بكل حال، فلما مُنع عملها في الجملة
الثانية لمكان الضمير وهو مُعرّف، وامتنع عملها فيها، ألغى عملها في
الأولى لتنسجم الجملتان وتتفقا في الإهمال دون الإعمال.

/ ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [١/٤]
[الأنعام: آية ٤٩].

(١) انظر: القرطبي (١/٣٢٩).

هذا هو القسم الثاني الذي فيه الإنذار ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: جحدوا آيات هذا القرآن العظيم، وزعموا أنه أساطير الأولين، أو أنه سحر، أو شعر، أو من كهانة الكهان. الذين كفروا هذا الكفر، وهم أظلم الناس، كما تقدم في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ [الأنعام: آية ٢١].

﴿أُولَٰئِكَ﴾ هؤلاء الذين هذه صفتهم ﴿يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾ والمسيب معناه: وقوع الشيء على الشيء مباشرة من غير أن يحول بينهما حائل. وعبر بالمسيب ليبين أن حر ذلك العذاب وألمه يباشرهم مباشرة عظيمة شديدة من غير حائل، كما يأتي في قوله: ﴿تَطَّلِعُ عَلَى الْفِتْنَةِ﴾ [الهمزة: آية ٧] لأنها تباشر الأجسام، وتغوص فيها حتى تحرق سويداء القلب، وداخل جسم الإنسان؛ ولذا قال: ﴿يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾ [الأنعام: آية ٤٩] أي: عذاب الله، وعذاب الله (جل وعلا) لا يماثله عذاب ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ [٢٥] وَلَا يُنْفِقُ وَثَاقَهُ أَحَدًا ﴿[الفجر: الآيتان ٢٥ - ٢٦].

وقوله: ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (الباء) سببية، و(ما) مصدرية. والمعنى: يمسهم العذاب بسبب كونهم كانوا فاسقين في دار الدنيا.

و(الفسق) في لغة العرب: الخروج. وهو في اصطلاح الشرع: الخروج عن طاعة الله^(١). والعرب كل ما خرج إنسان عن شيء سمّته (فاسقاً). ومنه قول رؤبة بن العجاج^(٢):

يَهْوَيْنَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

لأنه يذكر مراكب ضلت طريقها التي كانت تمشي عليها، فقال: «فواسقاً عن قصدها» أي: خوارج عن الطريق التي كانت تقصدها. هذا أصل (الفسق) في لغة العرب.

وهو في اصطلاح الشرع: الخروج عن طاعة الله. والخروج عن طاعة الله جنس تحته نوعان:

أحدهما: الخروج الذي هو أكبر أنواع الخروج وأعظمها، وهو: الخروج عن طاعة الله بالكفر الصّراح. هذا أكبر أنواع الفسق. وكثيراً ما يطلق في القرآن اسم (الفسق) على هذا؛ لأنه صرح بأنهم كذبوا بآيات الله، وهذا أعظم الكفر، ثم سمي هذا الكفر فسقاً بقوله: ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ لأنه أعظم أنواع الخروج عن طاعة الله. ومنه بهذا المعنى قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ [السجدة: آية ٢٠]. هذا الفسق بمعنى الخروج الأكبر، أي: الخروج عن طاعة الله بالكفر والعياذ بالله.

النوع الثاني من أنواع الفسق: هو خروج دون خروج، وفسق دون فسق، بأن يخرج الإنسان عن طاعة الله إلى المعصية، خروجاً لا ينقله من اسم الإسلام إلى الكفر، كارتكاب الكبيرة. ومنه بهذا المعنى قوله في القاذفين: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: آية ٤] فهذا القذف خروج عن طاعة الله، ولم يبلغ بصاحبه الكفر، بدليل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِفِكَ غُصْبَةً مِّنْكُمْ﴾ [النور: آية ١١] ولم ينقلهم عن اسم المسلمين بسبب قذفهم. ولا يقال: إن عبد الله بن أبي منهم، وإنه منافق كافر؛ لأن دين الإسلام يحكم له بشهادة أن

لا إله إلا الله في الظاهر، فكان يحضر جمعات المسلمين وجماعاتهم باسم الإسلام، فالله (جل وعلا) يقبل من المنافقين كلمة (لا إله إلا الله) ظاهراً، كما أرادوا أن يخدعوه فهو يخدعهم حيث يقبلها منهم ظاهراً في الدنيا، وهو يُعَدّ لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار، كما في قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [النساء: آية ١٤٢].

ومن هذا النوع من الفسق الذي لم يُخرج عن دين الإسلام: قوله في قصة الوليد بن عقبة بن أبي معيط لما كذب على بني المصطلق^(١): ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمُ فَاسِقٌ مِّنْهُمْ فَنَبِّئُوهُ﴾ الآية

(١) القصة مشهورة، وقد رواها عدد من الصحابة والتابعين، إلا أن جميع طرقها لا تخلو من ضعف. وإليك من نُقلت عنهم هذه القصة على سبيل الاختصار:

١ - الحارث بن ضرار: عند أحمد (٢٧٩/٤)، والطبراني في الكبير (٢٧٤/٣)، وابن أبي حاتم في التفسير (٣٣٠٣/١٠)، والواحدي في أسباب النزول ص ٣٩١، وابن عساكر في تاريخ دمشق (مختصر ابن منظور) (٣٣٧/٢٦)، وانظر: الهيثمي في المجمع (١٠٨/٧)، تفسير ابن كثير (٢٠٨/٤ - ٢٠٩)، الكافي الشاف ص ١٥٦، (وعزاه لأحمد وابن مردويه)، الإصابة (٢٨١/١)، (٦٣٨/٣)، الدر المنثور (٨٧/٦)، (وعزاه لأحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن مردويه) تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٣٣٣/٣).

٢ - علقمة بن ناجية. عند الطبراني في الكبير (٦/١٨ - ٧)، وانظر: مجمع الزوائد (١٠٩/٧ - ١١٠)، الإصابة (٥٠٦/٢)، أسد الغابة (٨٨/٤)، الدر المنثور (٨٨/٦)، (وعزاه لابن منده والطبراني وابن مردويه).

٣ - جابر بن عبد الله. عند الطبراني في الأوسط (٤٧٧/٤ - ٤٧٨)، وانظر: مجمع الزوائد (١١٠/٧)، الكافي الشاف ص ١٥٦، تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٣٣٤/٣)، الدر المنثور (٨٨/٦)، الفتح السماوي (١٠٠٢/٣).

[الحجرات: آية ٦].

وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمْسُكُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤٩] ومسيس العذاب هذا: هو الذي

٤ - أم سلمة. عند الطبراني في الكبير (٢٣/٤٠٠ - ٤٠١)، وراجع (٢٣/٢٩٠)، وابن جرير (٢٦/١٢٣)، وانظر: الهيثمي في المجمع (٧/١١٠)، تفسير ابن كثير (٤/٢٠٩)، الكافي الشاف ص ١٥٦، (وعزاه لإسحاق والطبراني)، والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٣/٣٣٢)، الدر المنثور (٦/٨٨)، (وعزاه لإسحاق بن راهويه وابن جرير والطبراني وابن مردويه)، الفتح السماوي (٣/١٠٠١).

٥ - ابن عباس. عند عبد الرزاق في التفسير (٢/٢٣١)، والبيهقي في السنن الكبرى (٩/٥٤)، وابن جرير (٢٦/١٢٣ - ١٢٤)، وانظر: ابن كثير (٤/٢٠٩)، الدر المنثور (٦/٨٨)، (وعزاه لابن جرير وابن مردويه والبيهقي في السنن وابن عساکر).

٦ - مجاهد. عند ابن جرير (٢٦/١٢٤)، البيهقي في الكبرى (٩/٥٥)، وانظر: مجمع الزوائد (٧/١١١)، (وعزاه للطبراني)، الاستيعاب (٣/٦٣٢)، ابن كثير (٤/٢١٠)، الإصابة (٣/٦٣٨)، الدر المنثور (٦/٨٨)، (وعزاه لآدم وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي).

٧ - قتادة عند ابن جرير (٢٦/١٢٤)، وانظر: الاستيعاب (٣/٦٣٢)، تفسير ابن كثير (٤/٢١٠)، الإصابة (٣/٦٣٧ - ٦٣٨)، الدر المنثور (٦/٨٩)، (وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير).

٨ - عكرمة. انظر: الإصابة (٣/٦٣٨)، الدر المنثور (٦/٨٩)، (وعزاه لعبد بن حميد).

٩ - ابن أبي ليلى. انظر: الاستيعاب (٣/٦٣٢).

وهو مروي عن غير هؤلاء مثل: يزيد بن رومان، والضحاك، ومقاتل بن حيان، كما في ابن جرير (٢٦/١٢٤)، عبد الرزاق في التفسير (٢/٢٣١)، وابن كثير (٤/٢١٠).

أنذرتهم به الرسل في دار الدنيا إن لم يقلعوا عن ذلك التكذيب والكفر، كما في قوله هنا: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [الأنعام: آية ٤٨].

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: آية ٥٠].

أول الرسل الذين أرسلوا إلى أهل الأرض بعد أن وقع فيهم الكفر والشرك بالله: هو نبي الله نوح، كما قدمنا في قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: آية ١٦٣].

فدلّ على أنه أول ذلك النوع الذي يُرسل إلى الناس بعد أن كفروا، وآخرهم: محمد ﷺ. فالله قال لأولهم في سورة هود: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ [هود: آية ٣١] ومثل هذه القصة بعينها كانت فيما أنزل على محمد ﷺ حيث قال: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: آية ٥٠] قل لهم يا نبي الله: لا أدعي لكم دعوى بعيدة ولا كاذبة، ولا أخرج لكم عن طوري وحقيقتي، لا أقول لكم: إن عندي خزائن الله.

والخزائن: جمع الخزانة، وهي المحل الذي تخزن فيه الأرزاق ونحوها^(١)، فخزائن الملوك مثلاً: المحل الذي يجعلون فيه العدة من الطعام والسلاح وما جرى مجرى ذلك. وكل شيء عند الله في خزانة؛ لأن الله جميع الأشياء كلها في خزائنه

(١) انظر: المفردات (مادة: خزن) ص ٢٨٠، القرطبي (٦/٤٣٠).

(جل وعلا)، كما سيأتي في قوله: ﴿وَلَا يَنْفَعُ شَيْءٌ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: آية ٢١] لا أقول لكم: إن بيدي الأرزاق والآيات، وما اقترحتم من كل شيء، وخزائن الأمور ليست بيدي، وإنما هي بيد الله، وإنما أنا عبد أرسلت إليكم [لأبشّر] من أطاعني بالجنة، [وأنذر] من عصاني بالنار^(١)، وأبلغكم رسالات ربي، وأوضح لكم طريق الخير والشر، وأقيم لكم المعجزات الواضحات التي لا تترك لمنصف في صدق شيئاً؛ ولذا قال: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ الجمهور من العلماء على أن هذا معطوف على ما قبله^(٢)، وأنه من جملة ما أمر أن يقوله. وتقرير المعنى: قل لهم أيضاً: لا أعلم الغيب. كما قال الله له: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْمَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨]، ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ بل أقول لكم: إني رجل ابن رجل وابن امرأة، أذهب إلى السوق، وأشتري منه حاجتي. لأنهم قالوا: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: آية ٧] كيف يرسل الله من يأكل ويشرب، ويروح إلى السوق؟ والله يقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: آية ٢٠]، ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ [الأنبياء: آية ٨] هذه سنة الله في رسله.

(١) في الأصل: «لأنذر من أطاعني بالجنة، وأبشّر من عصاني بالنار» وهو سبق لسان.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/١٣٤)، الدر المصون (٤/٦٣٨).

وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾^(١) كان المعترلة يستدلون بظاهر هذه الآية على أن الملائكة أفضل من الآدميين^(٢)؛ لأن هذه كأنها مناصب عالية. لا أقول لكم إني في رتبة إلهية، بحيث تكون عندي خزائن السماوات والأرض، وأعلم الغيب، ولا أدعي لكم الرتبة الأخرى الكبيرة، التي هي رتبة المَلَك.

وأكثر العلماء على أن خيار الرسل من الآدميين أفضل من الملائكة^(٣).

وهذا النوع من الخلاف والبحث مما فيه: «من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»؛ لأننا لم نؤمر به، ولم نكلف به، والخوض فيه لا حاجة لنا فيه، ولا لنا من ورائه نفع.

وقد قدمنا مراراً: أن أكثر العلماء على أن أصل المادة اللغوية التي منها (المَلَك)^(٣) أنها: (أَلَك) ففاء الفعل همزة، وعينها لام، ولاهما كاف، (أَلَك) وأصل هذه المادة، مادة (الهمزة واللام والكاف)، معناها: الرسالة. والألوكة: الرسالة، والمالكة: الرسالة.

(١) انظر: الكشف (١٥/٢).

(٢) في هذه المسألة انظر: الحجة في بيان المحجة (٣٨٧/٢)، القرطبي (٢٨٩/١)، (٤٣٠/٦)، (٢٧/٩)، (٢٩٤/١٠ - ٢٩٥)، (٢٧٨/١١)، (١٤٥/٢٠)، مجموع الفتاوى (٣٥٠/٤ - ٣٩٣)، (٣٠٠/١٠)، بدائع الفوائد (٦٦/١)، (١٦٣/٣)، شرح الطحاوية ص ٤١٠ - ٤٢٣، البداية والنهاية (٥٤/١)، منهج الجدل والمناظرة (٥٢١/١).

(٣) انظر: ابن جرير (٤٤٤/١ - ٤٤٧)، القرطبي (٢٦٢/١ - ٢٦٣)، اللسان (مادة: أَلَك) (٨٤/١ - ٨٥)، الدر المصون (٢٤٩/١ - ٢٥١)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٤٨ - ٢٥٠.

وْغُلَامٍ أَرْسَلْتَهُ أَتُّهَ بِاللُّوكِ فَبَدَّلْنَا مَا سَأَلَ^(١)
والعرب تقول: (أَلِكْنِي إِلَيْهَا): (حمل إليها مَأْلَكْتِي) أي:
رسالتي فبلغها عني، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(٢):

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرِّسْوِ لِي، أَعْلَمُهُمُ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
وعلى هذا فأصل المَلَك: (مَأْلَك) على وزن (مَفْعَل) من
(الْأَلُوكة) وهي: الرسالة. فدخله القلب الصرفي المعروف، وهو جعل
العين مكان الفاء، والفاء مكان العين، فجعلت الهمزة التي كانت
موضع الفاء في موضع العين، فصار: (مَلَأَك)، ووزن (المَلَأَك)
بالميزان الصرفي: (مَعْفَل) لأن العين جاءت في موضع الفاء، والفاء
في موضع العين. وربما نطقت العرب به على هذا القلب بلفظ
(مَلَأَك)، كقول الشاعر^(٣):

وَلَسْتُ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ مَلَأَكَاً تَحَدَّرَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ
فخففت همزة المَلَأَك، وألقيت حركتها على اللام، ف قيل:
(مَلَك). كما تسقط في قوله: (سَلُّهُمْ). أصلها: (اسألهم). ومما

(١) البيت للبيد، وهو في ابن جرير (٤٤٦/١)، القرطبي (٢٦٢/١)،
اللسان (مادة: ألك) (٨٥/١)، الدر المصون (٢٥٠/١).

(٢) البيت في ابن جرير (٧/١٣)، القرطبي (٢٥٥/٧)، اللسان (مادة: ألك)
(٨٥/١).

(٣) نسب بعضهم لعقمة بن عبدة، وبعضهم نسبته إلى غيره. وهو في الكتاب
(٣٨٠/٤)، المفضليات ص ٣٩٤، ابن جرير (٣٣٣/١)، القرطبي (٢٦٣/١)،
الدر المصون (٢٥٠/١)، اللسان (مادة: ألك) (٨٥/١) ولفظه في بعض هذه
المصادر:

وَلَسْتُ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لِمَلَأَكٍ تَنَزَّلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

يدل على أن أصله: (مَأْلَك)، وأن الهمزة أصلها فيه؛ لأنه يجمع على (ملائكة) فتأتي الهمزة التي خففت من الأصل. هذا أصله عند جمهور العلماء، ومن يقول: إن أصله من (المَلَك) قول ضعيف.

وعلى هذا الذي قررنا، فَوَزَنُ (الملك) حالياً: (مَعَل) لأن الفاء المرحلة إلى مكان العين ساقطة منقولة حركتها. فوزنه (مَعَل) بإسقاط الفاء، قالوا: وإنما سُمِّيَ المَلَكُ مَلَكاً من (المَأْلَكَة) وهي الرسالة؛ لأن الملائكة عباد الله المكرمون، الذين يحملون مَالِكَ الله، أي: رسالاته، كما يأتي في قوله: ﴿فَالْمُدْرَاتِ أَمْرًا﴾ [النازعات: آية ٥] فمنهم من يُرسل لتكثير الريح، ومنهم من يُرسل لتكثير المطر، ومنهم من يُرسل لقبض الأرواح، ومنهم من يُرسل لحفظ الأعمال، ومنهم من يُرسل لحفظ الآدميين لئلا تتخطفهم الشياطين، كما يأتي، في أحد التفسيرات في قوله: ﴿لَمْ تُعْقِبَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفِهِ﴾ الآية [الرعد: آية ١١].

وقوله جل وعلا: ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (إن) هنا هي النافية. والمعنى: ما أتبع إلا ما أوحاه ربي إليّ، لا أزيد عليه، ولا أخرج عن طوري، فأنا رسول كريم، أوحى الله إليّ أن أنذركم وأبشركم، وأنا أتبع ما يوحى إليّ، فمن أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني دخل النار.

وبهذه الآية وأمثالها في القرآن يتمسك الظاهرية بأن القياس لا يجوز في الشرع^(١). قالوا: لأن النبي قال: ما أتبع إلا ما يوحى

(١) انظر: القرطبي (٧/ ١٧١ - ١٧٣)، وسيأتي للشيخ (رحمه الله) بحث مطوّل في هذه المسألة عند الكلام على الآية (١٢)، من سورة الأعراف.

إلي. فحصر الاتباع في الموحى إليه، والله يقول: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: آية ٢١] فعلينا أن لا نتبع إلا خصوص الوحي، ولا نخرج عنه إلى رأي. وأمثال هذا من الآيات التي يستدل بها الظاهرية كثيرة جداً^(١).

ونحن نقول: إن الجواب: أننا لا نخرج عما يوحى، إلا أن ما يوحى منه ما هو متصوص به ظاهر، ومنه ما هو مفهوم من حكم المنصوص به، ولا خروج في هذا عن حكم الوحي؛ لإجماع العقلاء على أن نظير الحق حق، ونظير الباطل باطل، فالشرع قد يذكر الشيء ويسكت عن نظيره المماثل له في علة الحكم فيفهم العقلاء أنه مثله، وهذا الجمود الذي يدعيه ابن حزم متمسكاً بعشرات أو مئات الآيات من هذا النوع، يقول: كل ما نص عليه الله فحكمه ظاهر، وما لم يأت في نص من كتاب الله، ولا سنة نبيه، فهو مسكوت عنه، وهو عفو، ولا لنا أن نبحث عنه، ولا نسأل عنه؛ لأن الله سكت عنه غير نسيان، بل سكت عنه رحمةً بنا، فليس لنا أن نبحث عنه.

هذا الذي يقوله ابن حزم، ويستدل عليه بعشرات الآيات، نحن نقول بمُوجِبِهِ. ومعنى: (نقول بمُوجِبِهِ) أننا نقدر فيه بالقادح المعروف في علم الأصول بـ (القول بالمُوجِبِ)^(٢)، وهو أن نقول: أنت صادق فيما قلت، ولكن هذا لا حجة لك فيه، ولا يقطع نزاعنا معك. والمعنى: نحن نصدقك بأن الله أباح أشياء، وحرّم أشياء،

(١) انظر: الإحكام ص ٩٤٦، المحلى (١/٥٦).

(٢) وهو بفتح الجيم وبالكسر، وهو نفس الدليل؛ لأنه الموجِبُ للحكم.

وفي الاصطلاح: تسليم مقتضى الدليل مع بقاء النزاع في الحكم. انظر: شرح

الكوكب المنير (٤/٣٣٩ - ٣٤٠)، نثر الورود (٢/٥٤١).

وسكت عن أشياء رحمةً بنا لا نسياناً، والتي سكت عنها ليس لنا البحث عنها، وهي عفو، ولكن هذا الذي تقول أنت: إن الله سكت عنه، نحن نقول: أنت في هذا لست بمُصِيب، بل الله لم يسكت عنه، بل بيّن حكمه بذلك الشيء الذي نصّر عليه، وأمثال هذا كثيرة في كتاب الله وفي سنة نبيه، فنحن معاشر عامة المسلمين نعلم أن الله (جل وعلا) لما قال في الوالدين: ﴿فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَيْ﴾ ابن حزم يقول: ضَرَبَ الوالدين مسكوت عنه، ولم تدل هذه الآية على منعه^(١)!! ونحن نقول: هذا غير صحيح، بل آية: ﴿فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَيْ﴾ [الإسراء: آية ٢٣] ليست ساكتة عن ضرب الوالدين؛ لأن النهي عن التأفيف يفهم منه قطعاً من دلالة هذه الآية أنه أحرم وأحرم وأحرم؛ لأنه أشد إيذاء، كذلك حديث أبي بكرة الثابت في الصحيحين، أن النبي ﷺ قال: «لا يقضين حَكَمَ بين اثنين وهو غضبان»^(٢). صرح النبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح أن القاضي في وقت الغضب لا يجوز له أن ينظر في قضايا الناس؛ لأن الغضب أمر مُشَوِّش للفكر، لا يتمكن معه القاضي من استيفاء النظر في الحقوق، فلو حكم في ذلك الوقت، فهو مظنه لضياع حقوق الناس، وسكت النبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح عما لو كان القاضي مُشَوِّش الفكر تشويشاً أعظم من الغضب، كأن كان في حزن أو سرور مُفْرِطَيْن، أو كان في جوع

(١) انظر: الإحكام لابن حزم ص ٩٣٢.

(٢) أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب الأحكام، باب: هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان؟ حديث رقم: (٧١٥٨)، (١٣٦/١٣)، مسلم، كتاب: الأفضية، باب: كراهة قضاء القاضي وهو غضبان، حديث رقم: (١٧١٧)، (١٣٤٢/٣).

أو عطش مُفْرِطَيْن، أو كان في حقن أو حقب مُفْرِطَيْن؛ فإنه ينال من شدة العطش، ومن شدة الجوع، ومن شدة الحزن، ومن شدة السرور، ومن شدة الحقن (وهو - بالنون - : مدافعة البول. والْحَقْب - بالباء - : مدافعة الغائط، إذا كان في هيجان شديد للخروج). هذه الأشياء تشوش فكر الإنسان حتى لا يبقى له نظر تشويشاً أشد من الغضب.

فيقول ابن حزم: هذه مسكوت عنها، فالحكم في وقتها عفو!!

ونحن نقول: لا والله، ليست مسكوتاً عنها؛ لأن النبي ﷺ لما نبّه على أن القاضي في وقت الغضب لا يجوز له أن يحكم، عرفنا أن هذا الحديث في معنى: أن كل مُشَوِّش للفكر يمنع من استيفاء النظر، ويؤدي إلى ضياع حقوق الناس، أن الحكم في وقته ممنوع، كذلك صحّ عن النبي ﷺ أنه نهى عن البول في الماء الراكد^(١)، وسكت عما لو بال في قارورة وصبها في الماء من القارورة. فمقتضى ما يقوله ابن حزم: أنه لو قطر فيه قطرات قليلة من ذكره مباشرة: هذا منطوق به، ولو صبّ فيه مئات الأطنان من الأواني: أن هذا مباح ومسكوت عنه!! وهذا هَوَسٌ لا يقوله عاقل؛ لأن النبي ﷺ إنما نهى عنه لأن البول يُقَدَّرُه، وصبّه فيه من الإناء لا فرق بينه وبين بوله فيه مباشرة.

(١) أخرجه الشيخان بألفاظ متقاربة. انظر: البخاري، كتاب الوضوء، باب البول في الماء الدائم، حديث رقم: (٢٣٩)، (٣٤٦/١)، مسلم، كتاب الطهارة، باب: النهي عن البول في الماء الراكد، الحديثان: (٢٨١)، (٢٨٢)، (٢٣٥/١).

مثلاً النبي ﷺ نهى الإنسان عن أن يُضحّي بالشاة العوراء^(١)،

- (١) جاء ذلك من حديث علي، والبراء، وعتبة بن عبد السلمي (رضي الله عنهم).
 أما حديث علي (رضي الله عنه) فهو قوله: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذْنَ، وَلَا نَضْحِي بَعُورَاءَ وَلَا مُقَابِلَةً وَلَا مُدَابِرَةً وَلَا خَرْقَاءَ وَلَا شَرْقَاءَ». وقد أخرجه أحمد (٨٠/١، ١٠٨، ٩٥، ١٠٥، ١٢٥، ١٣٢، ١٤٩، ١٥٢)، والدارمي (٤/٢)، وأبو داود في الضحايا، باب ما يكره من الضحايا، حديث رقم: (٢٧٨٧)، (٥٠٨/٧)، والترمذي في الأضاحي، باب ما يكره من الأضاحي، حديث رقم: (١٤٩٨)، (٨٦/٤)، وأخرجه في موضع آخر برقم: (١٥٠٣)، والنسائي في الضحايا، باب المُدَابِرَةِ، حديث رقم: (٤٣٧٣)، (٢١٦/٧)، وأخرجه في موضع آخر برقم: (٤٣٧٥)، وابن ماجه في الأضاحي، باب ما يكره أن يُضحّى به، حديث رقم: (٣١٤٣)، (١٠٥٠/٢)، وابن خزيمة (٢٩١٤، ٢٩١٥)، والطحاوي في شرح المعاني (١٦٩/٤)، (١٧٠)، والحاكم (٢٢٤/٤، ٢٢٥) وصححه، والبيهقي (٢٧٥/٩). بعضهم يرويه مختصراً فيقتصر على صدر الحديث، وهو قوله: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذْنَ». وبعضهم يرويه بتمامه (على اختلاف في بعض ألفاظه). وإنما صحّ من هذا الحديث صدره، دون قوله: «ولا نضحّي بعوراء... إلخ. انظر: صحيح أبي داود (٥٣٩/٢)، وضعيفه ص ٢٧٤، صحيح النسائي (٩١٤/٣)، وضعيفه ص ١٧٧، ١٧٨، وصحيح ابن ماجه (٢٠٢/٢)، وضعيفه ص ٢٤٩، وضعيف الترمذي ص ١٧٥ - ١٧٦، الإرواء (٣٦٢/٤)، التعليق على المشكاة (١٤٦٣)، التعليق على ابن خزيمة (٢٩١٥).
 وأما حديث البراء (رضي الله عنه) فهو قوله ﷺ: «أربع لا تجوز في الأضاحي: العوراء بَيْنَ عَوْرَتَيْهَا، والمريضة بَيْنَ مَرْضَاهَا، والعرجاء بَيْنَ ظَلْعَيْهَا، والكسير التي لا تُنْقِي». وهو حديث ثابت صحيح أخرجه مالك (١٠٣٥)، والطيالسي ص ١٠٢، وأحمد (٢٨٤/٤، ٢٨٩، ٣٠٠، ٣٠١)، والدارمي (٤/٢)، وأبو داود في الضحايا، باب ما يكره من الضحايا، حديث رقم: (٢٧٨٥)، (٥٠٥/٧)، والترمذي في الأضاحي، باب ما لا يجوز من الأضاحي، حديث =

وسكت عن الشاة العمياء، فلا نقول: إن الشاة العمياء عفو، ومن شاء أن يُضْحِي بها؛ لأننا نقول: إن النص المانع من التضحية بالعوراء يُعرف منه حكم العمياء.

وهذا — لو تتبعنا — أمثاله كثيرة في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ.

واستدل بعض العلماء — من علماء الأصول — بآية الأنعام هذه على أحد قولين؛ في مسألة اختلف فيها العلماء؛ لأنه معلوم في علم الأصول أن العلماء مختلفون: هل النبي ﷺ يمكن أن يجتهد في شيء، أو لا يجتهد في شيء؟^(١).

= رقم: (١٤٩٧)، (٨٥/٤)، والنسائي في الضحايا، باب ما نُهي عنه من الأضاحي، حديث رقم: (٤٣٦٩)، (٢١٤/٧) وأخرجه في موضعين آخرين برقم: (٤٣٧٠، ٤٣٧١)، وابن ماجه في الأضاحي، باب ما يُكره أن يُضْحَى به (٢١٤٤)، (١٠٥٠/٢)، وابن خزيمة (٢٩١٢)، والطحاوي في شرح المعاني (١٦٨، ١٦٩)، وابن حبان (الإحسان): (٥٨٨٩، ٥٨٩١، ٥٨٩٢)، والحاكم (٤٦٧/١) وصححه، والبيهقي (٢٤٢/٥)، (٢٧٤/٩) وابن الجارود (٤٨١، ٩٠٧)، وانظر: صحيح أبي داود (٥٣٩/٢)، صحيح الترمذي (٨٨/٢)، صحيح النسائي (٩١٣/٣، ٩١٤)، صحيح ابن ماجه (٢٠٢/٢)، الإرواء (٣٦٠/٤ — ٣٦١).

وأما حديث عُتْبَةَ بن عَبْدِ السَّلْمِي (رضي الله عنه) وفيه: «إنما نهى رسول الله ﷺ عن المُضَفَّرَةِ والمُسْتَأْصَلَةِ، والبَحْقَاء، والمُشِيعَةِ، والكُسْرَاء». والْبَحْقَاء: هي التي تبخر عينها، أي يذهب بصرها. وقد أخرجه أبو داود في الضحايا، باب ما يُكره من الضحايا، حديث رقم: (٢٧٨٦)، (٥٠٦/٧)، والحاكم (٢٢٥/٤) وصححه، والبيهقي (٢٧٥/٩). وهو ضعيف الإسناد، وانظر: ضعيف أبي داود ص ٢٧٤.

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٤٧٥/٤)، نثر الورود (٢٢٩/٢ — ٦٣١).

فالذين قالوا: الاجتهاد ممنوع عليه، استدلوا بهذه الآية من سورة الأنعام، وآية النجم، وما جرى مجراهما. قالوا: لأن النبي قال: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى﴾ [الأنعام: آية ٥٠] فحصر ما يتبع في الوحي، وهذا يمنع الاجتهاد، وأنه لا سبيل إلى الاجتهاد.

وآية النجم التي أشرنا إليها هي قوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣ - ٤].

فأجابوا عن هذا قالوا: وقعت وقائع تدل على الاجتهاد في الجملة، كما دلت عليه آيات من كتاب الله، كقوله في سورة الأنفال: قال له الله (جل وعلا) لما اجتهد في أسارى أهل بدر، ولم يقتلهم، قال الله - كأنه لائم له، مقرر له - : ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ يُرِيدُوكَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [الأنفال: آية ٦٧] فقلوه: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ﴾ قالوا: دليل على أنه أسر الأسارى اجتهاداً منه، ولو كان بوحى لما لامه الله هذا اللوم. وكقوله في براءة: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكِ الْزَيْفُ الْكَاذِبِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٣] فلو كان ذلك العفو بوحى لما قال له: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ﴾ قالوا: هذه النصوص وأمثالها معناه: أنه يفعل بعض الأمور من غير وحي صريح، بل باجتهاد منه.

وكان بعض العلماء يقول: أما ما يقول: إنه يُوحى إليه، فلا شك أنه وحي من الله، وهو الذي فيه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣ - ٤].

وأظهر الأقوال: أن الشرع والتحليل والتحريم، أنه لا يحكم

فيه إلا بالوحي، كما جاءت قصص متعددة أنه إذا جاءه الأمر لا وحي فيه: كف عنه وأحجم، ينتظر حكم الله فيه، حتى يأتيه الوحي فيه، وأن مثل الحروب كما ذكرنا في قصة بدر، ومن أسر منهم هنالك، والأمور الدنيوية، أنه ربما يفعل فيها الأمر، ولا يفعله إلا جائزاً؛ للدلالة ظواهر الشرع عليه. إلا أنه ربما يكون غيره أولى منه؛ ولهذا يقول الله: لِمَ فعلت كذا؟ من حيث إن غيره أولى منه، وإن كان جائزاً. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ﴾.

ثم أمر الله نبيه أن يقول: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ [الأنعام: آية ٥٠]. الله (تبارك وتعالى) ذكر طائفتين من الناس، طائفة ذكرها في قوله: ﴿فَمَنْ أَمِنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤٨] وطائفة ذكرها بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يُمْسِكُهُمُ الْعَذَابُ﴾ [الأنعام: آية ٤٩] فهؤلاء الذين عموا عن طريق الحق حتى دخلوا النار، هؤلاء — والعياذ بالله — عمي، وهؤلاء الذين أبصروا فعملوا لله حتى دخلوا الجنة، فهؤلاء هم المبصرون، كما قال تعالى في سورة هود يضرب المثل بفريق الكفار وفريق المؤمنين: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ [هود: آية ٢٤] فالأعمى والأصم: هو فريق الكفار، والسميع والبصير: هو فريق المؤمنين، كما قال هنا: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ [الأنعام: آية ٥٠] لا والله لا يستويان، فالأعمى هو من طمس الله بصيرته ولم ينور قلبه بنور الإيمان؛ لأن الله يقول: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَىٰ الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [٤٩] ومن أراد أن يعرف معنى هذه الآية ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَىٰ الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] فلينظر إلى رجلين يمشيان في الطريق، أحدهما: صحيح العينين قوي البصر،

حديده جداً، وهو مفقود العقل. والثاني: أعمى، إلا أنه عاقل. فيجد ذا العينين الصحيحتين الذي يفقد عقله، يجده يضرب الجدار، ويقع على الحية، ويقع على العقرب، ويسقط في البئر، ويسقط على النار، لا يُبصر شيئاً، ويرى ذلك الكفيف الذي عنده عقله، عصاه أمامه، يروغ كما يروغ الثعلب، ويُحصِّل جميع منافعه، فيعلم حقيقة قوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (٤٦).

إذا أدرك القلبُ المروءةَ والتَّقَى فَإِنَّ عَمَى العينين ليس يَضِيرُ^(١)

وذكر غير واحد كابن عبد البر في استيعابه، وغير واحد من المؤرخين، أن ابن عباس (رضي الله عنهما) أخبره النبي ﷺ أنه سيعمى في آخر عمره^(٢)، وقال عند ذلك^(٣):

إِنْ يَأْخُذِ اللَّهُ مِنْ عَيْنَيَّ نُورَهُمَا ففي لساني وقلبي عنهما نُورٌ
عقلي ذكي وقلبي غير ذي دَخَلٍ وفي فمي صَارِمٌ كالسيف ماثور
والحاصل أن الأعمى هنا: هو الكافر، والبصير: هو المسلم المؤمن؛ لأن المؤمن على نور من ربه، وبصيرته يُشْعُّها نور الوحي.

(١) البيت لبشار بن برد، وهو في ديوانه (٥١/٤)، وشطره الأول: (إذا أبصر المرء...).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٩٢/١٠)، وذكره ابن عبد البر في الاستيعاب (٣٥٦/٢)، وابن عساكر في تاريخه (مختصر ابن منظور ٢٩٥/١٢، ٢٩٩)، والذهبي في السير (٣٤٠/٣) وقال: «إسناده لين». اهـ، وقال الهيثمي في المجمع (٢٧٧/٩) وفيه من لم أعرفه». اهـ.

(٣) البيت في الاستيعاب (٣٥٦/٢)، سير أعلام النبلاء (٣٥٧/٣)، ولفظ صدر البيت الثاني:

قلبي ذكي وعقلي غير ذي دَخَلٍ

والكافر — والعياذ بالله — مطموس البصيرة، والله يقول: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (٤٩).

ثم قال (جل وعلا): ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٥٠) قد قدمنا مراراً^(١) أن هذه الهمزة التي تأتي في القرآن كثيراً قبل أداة عطف — كالتي تأتي قبل (الفاء) و (الواو) و (ثم)، وهي كثيرة في القرآن، قد قدمنا مراراً أن فيها للعلماء وجهان:

أحدهما — واختاره غير واحد، وإليه جنح ابن مالك في ألفيته — : أن الهمزة تتعلق بجملة محذوفة، والفاء أو الواو تعطف الجملة التي صُدِّرت بها على الجملة المعطوفة التي هي مُتَعَلِّق الاستفهام، ولا بد أن يكون في الجملة المذكورة ما يدل وتفهم منه الجملة المقدرة، وعليه فتقديره هنا: أفلا تتفكرون؟ أتغفلون عن هذه الأشياء، فلا تتفكرون حتى تفهموها؟ وما جرى مجرى ذلك. وهذا هو الذي اختاره ابن مالك في الخلاصة حيث قال^(٢):

وَحَذَفَ مَتَّبِعٌ بَدَأَ هُنَا اسْتَبَحَ

وهناك جماعة آخرون يقولون: إن همزة الاستفهام هي في الرتبة بعد حرف العطف، إلا أنه لما كان للاستفهام صدر الكلام ترحلقت الهمزة عن محلها، وتقدمت على أداة العطف، وهي بعدها في الرتبة. وعلى هذا فيكون المعنى: (فألا تتفكرون) فتكون الفاء عاطفة للجملة المُصَدَّرَة بالاستفهام على ما قبلها، كأنه يقول: فأعطف على ذلك وأذكر بعده توبيخكم وتقريعكم أنكم لا تتفكرون

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

حتى تفهموا عن الله آياته .

﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيْعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: آية ٥١] .

﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ الخطاب للنبي ﷺ ، وأصح الأقوال في مرجع الضمير: أنه راجع للقرآن^(١) المعتبر عنه بقوله: ﴿ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ﴾ ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ ﴾ أنذر بما يوحى إليك — الذي لا تتبع إلا إياه — أنذر به الذين يخافون .

وفي الآية هنا سؤال ، وهو: لِمَ قصر الإنذار على الذين يخافون أن يحشروا في حال كونهم متجربين من الأولياء والشفعاء من دون الله ، مع أن القرآن إنذار للأسود والأحمر ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ ﴾ عن بكرة أبيهم ﴿ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: آية ١] ، وكقوله: ﴿ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ [يونس: آية ٢] لِمَ خصّ هنا الذين يخافون؟^(٢) .

أجاب بعض العلماء عن هذا السؤال: بأن من أساليب القرآن العظيم ، واللغة العربية ، أن يُقصر الفعل على الذين ينتفعون به ؛ لأن غير المنتفع به هو في شأنه كلا شيء . ونظير الآية من القرآن: ﴿ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴾ [ق: آية ٤٥] مع أنه تذكير للأسود والأحمر ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر للأسود والأحمر ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ ﴾ [فاطر: آية ١٨] وهو منذر للأسود والأحمر . أي: بأنهم هم المنتفعون .

(١) انظر: القرطبي (٦/٤٣٠) ، البحر المحيط (٤/١٣٤) .

(٢) انظر: المصدرين السابقين ، والأضواء (٦/٢٢٤) .

ومعنى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ أعلمهم بما عند الله في الأوامر والنواهي، مقترناً ذلك بالإعلام بالتهديد والتخويف من خالق السماوات والأرض إن لم يمتثلوا أمره ويجتنبوا نهيه.

وقوله: ﴿يَخَافُونَ﴾ هو معنى الخوف على بابه^(١). ﴿يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ مادة (خاف) تتعدى بنفسها، وتتعدى بالحرف. وهي هنا متعدية بنفسها، والمصدر المنسبك من (أن) وصلتها في قوله: ﴿أَنْ يُحْشَرُوا﴾ في محل نصب معمول به للخوف. والمعنى: يخافون الحشر إلى ربهم. والحشر معناه: جمع الناس.

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ هذه الجملة الفعلية المصدرة بهذا الفعل الناقص هي في محل الحال^(٢). وهذه الحال هي التي يَنْصَبُ عليها الخوف. أي: يخافون حشر الناس في حال كونهم ليس لهم من دون الله ولي ولا شفيع.

ومعنى: ﴿وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ الولي في لغة العرب^(٣): هو كل من ينقذ بينك وبينه سبب يجعلك تواليه ويواليك؛ ولذا كان كل قريب للرجل من عَصَبَتِهِ يُسمى (ولياً)، وكل صديق حميم يُسمى (ولياً)؛ ولهذا كان الله ولي المؤمنين، والمؤمنون المتقون أولياء الله؛ لأن الإيمان سبب منقذ بين العبد وربّه، يكون بسببه الله يوالي العبد بالإحسان والرحمة والجزاء، والعبد يوالي الله بالطاعات ونحو ذلك. والمعنى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ يحشرون في حال كونهم وقت ذلك

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١٣٥).

(٢) المصدر السابق.

(٣) انظر: المفردات (مادة: ولي) ص ٨٨٥.

الحشر ليس لهم ﴿وَلِيٌّ﴾ أحد بينهم وبينه سبب يجعله يواليهم فيكون ولياً لهم يمنعهم مما أراد الله أن يفعل بهم إذا عصوه .

وقوله : ﴿مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ (الشفيع) في لغة العرب^(١) : فعيل بمعنى فاعل . أصله : (شافع) . وأصل (الشفاعة) مشتقة من (الشَّفْع) ، و(الشَّفْع) ضد الوتر ، وإنما قيل للشفيع : (شفيع) لأن صاحب الحاجة كان فرداً في حاجته فلما جاء إلى من يشفع له شَفَعَه فصارا اثنين في حاجته ، ومنها قيل له : (شفيع) ؛ لأنه من (الشَّفْع) .

والشفاعة في الاصطلاح^(٢) : هي التوسط للغير في جلب [نفع]^(٣) أو دفع ضرر ، وهو على قسمين : شفاعة في الدنيا وشفاعة في الآخرة ، أما شفاعة الدنيا فهي قد تكون عند الملوك ، وعند غيرهم من العظماء ، وهي نوعان^(٤) : إذا كان الإنسان يشفع لينقذ مظلوماً ، أو يحقق حقاً ، أو يبطل باطلاً ، أو يوصل إنساناً إلى حقه الممنوع منه فهذه الشفاعة طيبة ، صاحبها مأجور عليها ، وهي التي قال فيها النبي ﷺ في الحديث الصحيح : «اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء»^(٥) . وتارة تكون الشفاعة هي التوسط في أمر خبيث لا يجوز ، كأن يتوسط رجل لرجل في امرأة لتمكنه من نفسها ، أو يتوسط له عند سلطان لينزع حق رجل آخر ، وما جرى مجرى ذلك من الشفاعة ، أو يشفع ليسقط حداً من حدود الله . وهذه الشفاعة

(١) المصدر السابق (مادة : شفع) ص ٤٥٧ .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة .

(٣) في الأصل : مكروه .

(٤) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة .

(٥) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة .

خبیثة، قبیحة، صاحبها یؤزر علیها، وهي من عظام الذنوب، وقد أشار الله إلى هذا التفصیل فی سورة النساء فی قوله: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كَفَلٌ مِّنْهَا﴾ [النساء: آية ٨٥].

أما الشفاعة فی الآخرة فكلها لله جل وعلا ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ [الزمر: آية ٤٤] لا شافع ذلك اليوم إلا بإذن الله.

والشفاعة يوم القيامة قسمان: شفاعة باطلة مردودة، وهي التي كان يفهمها الكفار، وهي من أنواع الكفر بالله، وهي: ادعاء الكفار أن الأصنام تشفع لهم بلا إذن من الله (جل وعلا)، إذ من المعلوم أن الأوثان لا تشفع بإذن الله كما قال: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعْتُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: آية ١٨] وهذا النوع من الشفاعة سماه الله في سورة يونس: (شركاً) حيث قال: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعْتُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِئُوكَ اللَّهُ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَقَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ١٨ وهذا النوع إنما سماه الله (شركاً) - وله المثل الأعلى - لأن فيه نوعاً من القدح في عظمة الربوبية. وضرب العلماء لهذا مثلاً قالوا: - والله المثل الأعلى - ترى أكبر جبار طاغ في الدنيا يتقطع غيظاً على مجرم، ونيته أنه يقطع ذلك المجرم عضواً عضواً، فيمكنه الله من ذلك المجرم ويقع في قبضته، ونيته أن يُنكِّله أعظم نكال، فيأتي واحد من عظماء دولته - رجل له عظمة وجاه، وله شعبية عظيمة - ويتجراً على ذلك الملك رغم أنفه، ويقول له: بارك الله فيك شفعني في هذا المجرم!! فينظر ذلك الملك، يقول: إذا رددت شفاعة هذا العظيم قد يكون ضداً علي، وحرماً علي، فقد يأتيني بغائلة!! فيخاف المسكين، ويضطر إلى أن يشفعه رغم أنفه.

فخالق السماوات والأرض لا يقدر أحد أن يُدل عليه بعظمة ولا جاه، ولا يخاف من أحد أن يدبر عليه شيئاً؛ ولذا يقول مخاطباً لخلقه: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥] الجواب: لا أحد يمكن أن يتجاسر على ذلك أبداً؛ لأن هذا ملك الملوك الذي لا يخاف من أحد، ولا يمكن أحداً أن يدبر شيئاً ضده؛ ولذا قال: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبأ: آية ٢٣].

فالحاصل أن الشفاعة يوم القيامة قسمان: قسم مقبول، وقسم مردود، ولقبوله شرطان إذا حصلتا كانت الشفاعة شرعية واقعة، وإذا فُتِدا أو واحد منهما فالشفاعة ممنوعة شرعاً. أما هذان الأصلان:

فأحدهما: أن يكون المشفوع له مسلماً؛ لأن الله (جل وعلا) لا يقبل شفاعة لكافر ألبته، كما قال: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: آية ٤٨]، ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: آية ٢٨] مع أنه يقول: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: آية ٧].

الثاني: أن يأذن خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، فإذا أذن الله في الشفاعة، وكان المشفوع له مؤمناً. بهذين الشرطين تكون شفاعة مقبولة واقعة في الشرع، دلّ عليها كتاب الله وسنة نبيه.

ومما يوضح هذا المعنى: أن سيد الخلائق على الإطلاق — نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه — عنده وعد صادق من الله في دار الدنيا، كما يأتيكم في تفسير قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: آية ٧٩] عنده وعد من الله بالشفاعة الكبرى، وهو عالم أن الله لا يخلف وعده، فإذا وقع الناس في مأزق يوم القيامة، وجأؤوا إلى آدم، وقال كلامه المعروف، ثم جاؤوا إلى

نوح، ثم إبراهيم، ثم موسى، ثم عيسى، حتى إذا بلغوا النبي ﷺ قال لهم: «أنا لها»^(١). لأنه عالم بالوعد الصادق من خالق السماوات والأرض، ومع علمه بالوعد، وعظم جاهه، ومكانته عند الله، لم يتجرأ أن يشفع من غير إذن؛ بل خرّ ساجداً، فألهمه الله (جل وعلا) من المحامد ما لم يلهمه لأحد قبله ولا بعده، ولم يزل ساجداً حتى قيل له: ارفع رأسك، وسلّ تُعْطَ، واشفع تُشْفَع. هذا مصداق لقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥] الجواب: لا أحد، فالشفاعة للكفار ممنوعة بتاتاً، والشفاعة بغير إذن الله

(١) حديث الشفاعة رواه عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)،

منهم:

١ — أبو هريرة، عند البخاري في الأنبياء، باب قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾، حديث رقم: (٣٣٤٠)، (٣٧١/٦)، وطرقه (٣٣٦١)، (٤٧١٢).

ومسلم في الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها، حديث رقم: (١٩٤)، (١٨٤/١).

٢ — أنس، عند البخاري في التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَّطْتُ يَدَيَّ﴾، حديث رقم: (٧٤١٠)، (٣٩٢/١٣)، ومسلم في الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها. حديث رقم: (١٩٣)، (١٨٠/١).

٣ — أبو هريرة وحذيفة، عند مسلم (الموضع السابق)، حديث رقم: (١٩٥)، (١٨٦/١).

٤ — أبو بكر الصديق، عند أحمد (٤/١)، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٥٧، وابن أبي عاصم في السنة (٧٥١، ٨١٢)، وأبي يعلى ص ٥٦، وابن حبان (الإحسان) (١٣٤/٨)، والدولابي في الكنى (١٥٥/٢).

٥ — ابن عباس، عند أحمد (٢٨١/١، ٢٩٥)، وأبي يعلى (٢١٣/٤)، والطيالسي ص ٣٥٣.

ممنوعة بتاتاً. وقد دلت السنة الصحيحة على أن الشفاعة للكفار خرج منها فرد واحد لا نظير له، وهو ما ثبت في الصحيحين: أن شفاعة النبي ﷺ نفعت أبا طالب، مع أنه مات كافراً. إلا أن هذا النفع لهذا الكافر الذي هو وحيد لم يكن له نظير، إنما كان في نقل من موضع من النار إلى موضع آخر أخف منها؛ ولذا ثبت في الصحيحين: «لعله تنفعه شفاعتي فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه، له نعلان يغلي منهما دماغه»^(١). والعياذ بالله جل وعلا.

فهذه شفاعة خاصة نفع الله بها كافراً نفعاً مخصوصاً، وهو نقله من محل من النار إلى محل أخف منه من النار والعياذ بالله جل وعلا.

وهذا معنى قوله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ الشفيع المنفي هنا: هو الشفيع الذي يشفع لكافر، أو يشفع بغير إذن الله (جل وعلا). أما الذي يشفع بإذن الله للمؤمن فهذا ثابت كتاباً وسنة.

وأنواع الشفاعة كثيرة، وليست مخصوصة بالأنبياء، بل يشفع الصالحون، والمؤمنون وغيرهم ممن أراد الله أن يشفعه فيمن شاء من خلقه.

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ في (لعل) هنا وجهان يتناهما بالأمس:

أحدهما: أنها للتعليل^(٢)، وعليه فالمعلل هو الإنذار المذكور في قوله: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ أي: أُنذر الذين يخافون، أُنذرهم لأجل أن يتقوا. أي: لأجل أن يؤثر فيهم ذلك الإنذار ويخوفهم فيتقون الله جل وعلا.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

وأصل الاتقاء في لغة العرب^(١): هو اتخاذ الوقاية التي تقيك من المكروه. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرَدْ إِسْقَاطُهُ فَتَنَّاوَلْتَهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ

أي: جعلت يدها وقاية بيننا وبينها، حيث جعلته؛ دون وجهها لئلا نراه. هذا أصل (الاتقاء)، تقول العرب: «اتقيت السيف بمجنّي»، و«اتقيت الرمضاء بنعلي».

هذا أصل (الاتقاء)، وهو في اصطلاح الشرع^(٣): اتخاذ العبد وقاية تقيه من عذاب الله وسخطه.

وهذه الوقاية مركبة من شيئين هما: امتثال أمر الله، واجتناب نهى الله. ومعلوم أن مادة (الاتقاء) أصلها من (وَقَى) ففاء المادة واو، وعينها قاف، ولا مهاء ياء، فهي مما يسميه الصرفيون: (اللفيف المفروق). فأصل الاتقاء من الوقاية: (و. ق. ي). إلا أنها دخلها (تاء) الافتعال، كما تقول في (قرب): اقترب، وفي (كسب): اكتسب، وفي (قطع): اقتطع، وفي (وقى): أوْتَقَى. والقاعدة المقررة في التصريف: أن كل فعل واوي الفاء إذا دخله (تاء) الافتعال أبدلت الفاء التي هي الواو تاء، وأدغمت في التاء، فقل فيه: (اتَّقَى). فهذا التشديد مركب من حرفين: الأول منهما أصله واو في محل فاء الكلمة. والثاني: تاء الافتعال الزائدة. هذا أصل

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

المادة^(١). ومعنى ﴿يَقْنُونَ﴾: يجعلون وقاية بينهم وبين عذاب الله وسخطه، هذه الوقاية هي امتثال أمره بإخلاص على الوجه الذي شرع، واجتناب نهيه جل وعلا. وهذا معنى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَقْنُونَ﴾.

[٤/ب] / ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٢].

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا ابن عامر: ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ وقرأه ابن عامر وحده: ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ بضم الغين والواو المفتوحة. وهما قراءتان صحيحتان^(٢)، ولغتان فصيحتان.

وسبب نزول هذه الآية الكريمة: أن عظماء الكفار — بعض الروايات: كفار قريش^(٣)، وفي بعضها: عظماء غيرهم من العرب، كالأقرع بن حابس من سادات تميم وعيينة بن حصن من سادات

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٤.

(٣) أخرجه مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب: في فضل سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه)، حديث رقم: (٢٤١٣)، (١٨٧٨/٤)، من حديث سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه).

وقد جاء من حديث ابن مسعود (رضي الله عنه) عند أحمد، حديث رقم: (٣٩٨٥)، والطبراني في الكبير، حديث رقم: (١٠٥٢)، (٢٦٨/١٠)، وابن جرير (٣٧٤/١١ — ٣٧٥)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٧. وورد أيضاً من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) عند ابن جرير (٣٧٥/١١)، كما ورد عن عدد من التابعين مرسلاً. انظر: ابن جرير (٣٧٨/١١ — ٣٨٠) الواحدي في أسباب النزول ص ٢١٨.

الفزاريين^(١). وأشهر الروايات وأولاها بالصواب: أن الكفار الذين قالوا هذا كفار مكة؛ لأن الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن إنما جاؤوا للنبي ﷺ في المدينة بعد الهجرة، وهذا مما يؤيد الروايات الواردة بأنهم عظماء الكفار من أهل مكة - كانوا يأتون النبي ﷺ فيجدون معه ضعفاء المسلمين الفقراء، كخبّاب، وعمار، وصهيب، وبلال، وما جرى مجرى ذلك. وفي بعض الروايات الثابتة أن من الذين قالوا فيه ذلك من الفقراء: سعد بن أبي وقاص وجماعة معه. قالوا للنبي: نحن كبار رؤساء العرب، وإن اتبعناك اتبعك الناس، ونحن لا نرضى أن نجالس هؤلاء الأعبد، ويؤذينا نتنّ جبابهم - لأنهم كانوا يلبسون جبّاباً من الصوف ليس لهم غيرها، فيكون فيها ريح العرق - اطرده عنا هؤلاء التتني لنجلس معك ونكلمك. وفي بعض الروايات أنهم قالوا له: إن جنناك فأقمهم عنا حتى نقول لك ما نشاء، وإن خرجنا فإن شئت فاقعد معهم. وفي بعض الروايات: أنه ﷺ هم بأن يجعل للعظماء الرؤساء مجلساً ليس فيه أولئك. وذكروا أنه دعا علياً (رضي الله عنه)، وأخذ الصحيفة ليكتب فيها علي؛ لأنهم قالوا له: اكتب لنا ذلك. فجاءه جبريل وأنزل الله عليه: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ ثم لما نزلت ألقى الصحيفة وامتنع من طردهم، وكان يجلس معهم، فإذا أراد القيام قام عنهم قبل أن يقوموا فأنزل الله عليه: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الكهف:

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب الزهد، باب مجالسة الفقراء، حديث رقم: (٤١٢٧)،

(٢/١٣٨٢)، والبيهقي في الدلائل (١/٣٥٢)، وابن جرير (١١/٣٧٦) -

(٣٧٧)، والواحدي ص ٢١٧، وانظر: صحيح ابن ماجه (٢/٣٩٦ - ٣٩٧).

آية ٢٨] فكانوا إذا جاء وقت قيامه يقومون ليفسحوا له في القيام؛ لأنهم يعرفون أنهم إن لم يقوموا لا يمكنه أن يقوم. هذا سبب نزول الآية.

والمعنى: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الأنعام: آية ٥٢] يعني: لأجل أن الكفار الفجرة يحبون ذلك ويرغبون فيه، كما قال له: ﴿وَلَا تُطِيع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾ [الكهف: آية ٢٨].

﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ يدعونه معناه: يعبدونه ويتضرعون إليه. وذهبت جماعة من العلماء إلى أن المراد بالدعاء هنا: الصلاة^(١)؛ لأنها أعظم العبادات، وهي فيها دعاء. يقول المصلي فيه: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: آية ٦] ثم يقول: آمين. ففيها أعظم دعاء، وقد ثبت في حديث مسلم عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه: أن المسلم إذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ قال الله: «هذه لعبدي ولعبدي ما سألت»^(٢). كما بيّناه مراراً.

وعلى هذا فقوله: ﴿بِالْغَدَقَةِ وَالْعِشِيِّ﴾ يعني بـ (الغداة): صلاة الصبح، وبـ (العشي): صلاة العصر.

وقال بعض العلماء: الآية أعم من الصلاة. وهو الظاهر؛ لأنهم يدعون الله ويعبدونه بأنواع العبادات من صلاة وغيرها، أول النهار وآخره.

(١) انظر: ابن جرير (١١/ ٣٨١ - ٣٨٨).

(٢) مسلم، كتاب الصلاة، باب: وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، حديث رقم: (٣٩٥)، (١/ ٢٩٦).

وفي تخصيص الغداة والعشي للعلماء أوجه^(١):

أحدها: أن العرب إذا أرادت الدوام أطلقت الليل والنهار، والغداة والعشي. يعنون أنهم دائمون على ذلك.

القول الثاني: أن أول النهار وآخره من أفضل الأوقات التي تُنتهز فيها فرصة العبادات.

وقوله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ إذا جاء في القرآن العظيم ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ معناه: أن ذلك العمل بإخلاص لله (جل وعلا)، ليس فيه رياء ولا سمعة، ولا طلب غرض من أغراض الدنيا.

وصفة (الوجه) صفة من صفات الله (جل وعلا) أثبتتها لنفسه، وأثنى على هذه الصفة ثناءً خاصاً لم يُثن به على صفة غيرها حيث قال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: آية ٢٧].

ونحن في هذه الدروس القرآنية مراراً^(٢) نقول لكم: إن الطريق السليمة — التي إن متم عليها ولقيتم الله عليها في هذا المأزق الذي ضلّ فيه الآلاف [فإنكم تلقون ربكم بعقيدة صحيحة في هذا الباب]^(٣) — أنها مركزة على ثلاثة أسس، كل واحد منها في ضوء القرآن العظيم بغاية الوضوح، من لقي الله على اعتقاد هذه الأسس الثلاثة لقيه سالماً، ومن أخلّ بواحد منها دخل في مهواة، قد لا يتخلص منها.

(١) انظر: القرطبي (٤٣٢/٦)، البحر المحيط (١٣٥/٤).

(٢) للشيخ (رحمه الله) محاضرة في موضوع الصفات، وقد طُبعت بعنوان (منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات)، وانظر: الأضواء (٣٠٤/٢ - ٣٢١).

(٣) زيادة يقتضيها السياق.

أول هذه الأسس الثلاثة هو — أيها الإخوان — أن تلزموا قلوبكم بالطهارة من أقدار التشبيه، وتزهوا خالق الكون (جل وعلا) عن أن يُشبهه شيء من خلقه في أي صفة من صفاته، كائنة ما كانت، ومن الخلق حتى يشبهوا خالق السماوات والأرض؟ كيف يشبهونه وهم أثر من آثار قدرته وإرادته؟ فالأثر لا يشابه مخترعه.

وهذا الأصل هو الأساس الأكبر في معرفة الله، والحجر الأساسي لصلة العبد بربه صلة صحيحة على أساس صحيح، وهو تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة الخلق. وهذا الأساس منصوص في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١]، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤]، ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤] لأنه لا مثيل له ولا شبيه.

وهذا الأصل هو الأصل الأعظم في التوحيد، وهو أساس الصلة الصحيحة بين العبد وربّه، فمن حقق هذا الأصل قرب من الخير، ومن لم يحقق هذا الأصل جرّه إلى تشبيهات وإلى معاني لا خلاص منها. فإذا حقق العبد هذا الأصل، وألزم قلبه بأن يعلم أن خالق السماوات والأرض أعظم وأكبر وأنزه وأجل من أن يشبهه شيء من خلقه بأي صفة من صفاتهم [فإنه يكون قد طهر قلبه من دنس التعطيل وأقدار التشبيه]^(١).

والأساس الثاني: هو أن يصدق الله بما وصف به نفسه، ويصدق رسوله بما وصف به ربه، تصديقاً مبنياً على أساس ذلك التنزيه، على غرار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١)

(١) زيادة يقتضيها السياق.

[الشورى: ١١] فلا يتنطع بين يدي الله، وينفي عن الله وصفاً مدح الله به نفسه، أو مدحه به من قال في حقه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣ - ٤] إذ لا يصف الله أعلم بالله من الله ﴿ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] ولا يصف الله بعد الله أعلم بالله من رسول الله ﷺ.

وهذا الأصل الثاني علّمناه خالق الكون (جل وعلا) تعليماً سماوياً أعظم، لا يقع في الحق بعده لبس، وذلك قوله جل وعلا: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [٢] فإتيانه بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [٢] فيه سرّ أعظم، ومغزى أكبر، وتعليم خالق السماوات والأرض، وإيضاحه لهذه العقائد إيضاحاً كالشمس.

والمعنى: لا تتنطع يا عبدي، يا مسكين، اعرف قدرك، ولا تنف عني صفة سمعي وبصري مدعياً أنك إن أثبت لي سمعي وبصري شبهتني بالحيوانات التي تسمع وتبصر، لا، ما هكذا الأمر. المعنى: أثبت لي سمعي وبصري، وراع في ذلك الإثبات قلبي قبله مقترناً به: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فأول الآية تنزيه كامل من غير تعطيل، وآخرها إيمان بالصفات إيماناً تاماً من غير تشبيهه ولا تمثيل، فعلينا أن ننزّه خالقنا (جل وعلا) بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وأن نُثبت له ما أثبت لنفسه، ولا نقول إذا أثبتناه: كنا مشبهين؛ لأن الحيوانات تتصف بهذا!!! ولأجل هذا وصف نفسه بالسمع والبصر، مع أنهما من حيث هما سمع وبصر يتصف بهما جميع الحيوانات، فكل الحيوانات تسمع وتبصر؛ ولذا وصف نفسه بالسمع والبصر بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ يعني: لا تنف عني سمعي وبصري بدعوى

أنتك إن أثبتتهما كنت مشبهاً لي بالحيوانات التي تسمع وتبصر، لا. أثبت لي صفة سمعي وبصري إثباتاً مراعى فيه قولي قبله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) ولأجل هذه الحكمة قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١).

فأول هذين الأصلين — الذي هو الأساس الأكبر للتوحيد والصلة بالله صلة صحيحة — : تنزيه خالق السماوات والأرض عن أن يُشبه شيئاً من خلقه بأي شيء من صفاتهم.

الأساس الثاني: هو أن لا تنتطع — أيها المسكين — وتنفي عن الله وصفاً مدح به نفسه، أو أثني عليه به رسوله، بل أثبت له هذا الوصف مراعيًا في ذلك أنه (جل وعلا) ليس كمثله شيء، كما قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) بعد: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

فعلينا أن ننزه الله عن مشابهة الخلق، وعلينا أن نُصدّق الله بما وصف به نفسه، ونُصدّق رسوله بما وصف به ربه، ولا يخطر في عقولنا التشبيه بصفات المخلوقين. ومن المخلوقون حتى تشبه صفاتهم صفات خالقهم؟ أليسوا أثراً من آثار قدرته وإرادته؟ وكيف تشبه الصنعة صانعها؟

ولو تَنَطَّعَ مُتَنَطَّعٌ وقال: نحن ما عرفنا صفة سمع ولا بصر منزّهة عن صفة الخلق، وما علمنا صفة وجه منزّهة عن صفات الخلق، وما علمنا كيفية صفة استواء منزّهة عن استواءات الخلق، فبينوا لنا كيفية هذه الصفات حتى نعقل كيفية منزّهة نعتقدها.

فنقول في هذا: قال مالك بن أنس: السؤال عن هذا

بدعة^(١). ولكن نتزل معه ونقول: أيها المتنطع: هل عرفت كيفية الذات الكريمة المقدسة المتصفة بهذه الصفة؟ فلا بد أن يقول: لا، فنقول: معرفة كيفية الاتصاف بهذه الصفات متوقفة على معرفة كيفية الذات.

هذان أصلان:

الأول منهما: تنزيه خالق السماوات عن أن يشبه شيئاً من خلقه.

الثاني: تصديقه فيما وصف به نفسه، وعدم تكذيبه، وتصديق رسوله بما وصف به ربه تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه، على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] فأول الآية تنزيه من غير تعطيل، وآخرها إثبات للصفات من غير تشبيه ولا تمثيل، وإن كانت الحيوانات تسمع وتبصر.

الأصل الثالث: هو أن نقطع طمعنا عن إدراك كيفية صفات الله (جل وعلا). والله قد نص على عجز الخلق عن الإحاطة بإدراك كفياته. أشار إلى ذلك في السورة الكريمة — سورة طه — حيث قال: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠].

هذه الأصول الثلاثة:

الأول: تنزيه الله.

(١) الرد على الجهمية للدارمي ص ٣٣، البيهقي في الأسماء والصفات ص ٥١٥، اللالكائي رقم: (٦٦٤)، شرح السنة (١/١٧١)، مختصر العلو رقم: (٢٠٨)، فتح الباري (١٣/٤٠٦ - ٤٠٧).

الثاني: الإقرار بصفات الله مبنياً على أساس التنزيه على غرار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

الثالث: قطع الطمع عن إدراك الكيفية.

وأنا أؤكد لكم — أيها الإخوان — أنا جميعاً سننتقل من هذه الدار إلى القبور، ومنتقل سريعاً من القبور إلى عرصات القيامة. ولا شك أننا هناك نناقش عن كل ما قدمنا، وما أسلفنا من خير أو شر، ومما يسألنا الله عنه: هل ما مدحت به نفسي وأثنت به على [نفسي] ^(١) أو أثبتته لي [رسولي] يُعد تشبيهاً؟ لو متتم يا إخواني وأنتم على هذا المعتقد، أترون الله يوم القيامة يقول لكم: لِمَ نزهتموني عن مشابهة الخلق؟ ويلومكم على ذلك؟ لا وكلاً، والله لا يلومكم على ذلك. أترون أنه يلومكم على أنكم آمنت بصفاته، وصدقتموه فيما أثنى به على نفسه، ويقول لكم: لِمَ آمنت بما أثبتت لنفسي. ^(٢) ولا بما قد نص رسول الله ﷺ فيما أثنى به علي، تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه. لا وكلاً، أبداً، فهو طريق سلامة محققة، ولا يقول له: لِمَ لا تدعي أن عقلك المسكين القصير محيط بكيفيات صفاتي؟ لا أبداً. فهذه طريق سلامة محققة، وهي التي سار عليها النبي ﷺ، والسلف الصالح، والقرون المشهود لهم بالخير، بيضاء ليلها كنهارها؛ لأن على العبد أن ينزه خالقه عن مشابهة الخلق، وأن يؤمن

(١) في هذين الموضعين انقطع الصوت في التسجيل. وقد استدركتُ النقص من المواضع التي تكلم فيها الشيخ (رحمه الله) على هذه المسألة بنحو هذا الكلام، كما في محاضرة الصفات ص ٤٤ - ٤٥، ومن كلامه في هذا التفسير كما في الأنعام عند الآيتين (١٠٣، ١٥٨)، الأعراف (٥٤، ٩٩، ١٤٤)، التوبة (٢١).

(٢) نفس المصدر السابق.

بصفات ربه، ولا يُكذِّب ربه، ولا نبيه، إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، ويعرف قدر عقله، ويعلم أنه عاجز عن الإحاطة بكيفيات خالق السماوات والأرض.

الأصل الأول بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ والثاني بقول: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ والثالث بقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ (١١) فعلياً — معاشر المؤمنين — أن نمر آيات الصفات وأحاديثها، ونصدق الله بما مدح به نفسه، ونعلم أنه لا يمدح نفسه بنقص ولا باطل، ولا يثني على نفسه إلا بكمال وجلال، ونُنزه ربنا عن صفات المخلوقين، فبالتنزيه نسلم من ورطة التشبيه، وبالإيمان والتصديق بصفات الله نسلم من ورطة التعطيل ونكون مؤمنين موحددين منزهين، لسنا مرتطمين في تشبيه، ولسنا مرتطمين في تعطيل، هذا هو الوجه فيما جاء من هذه الصفات؛ ولذا قال الله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ ابتغاء وجه الله. فالمعنى: أن ذلك العمل خالص لله، لا يشوبه رياء ولا سمعة ولا غرض من أغراض الدنيا. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

وقوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ٥٢] هذه الآية والآيات التي نزلت مثلها في قضية نوح في سورة هود^(١)، وفي سورة

(١) وهي قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ [هود: آية ٢٩] وقوله في الآية بعدها: ﴿وَيَقُولُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [هود: آية ٣٠] وذلك بعد قولهم له: ﴿مَا نَرْفَعُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرْفَعُ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَاهُمْ﴾ [هود: آية ٢٧].

الشعراء^(١)، معناها: أن الكفار قالوا له: هؤلاء الضعاف التنتى الذين معك، ليس لهم إيمان، ولا معرفة بالله، ولا التجاء إلى الله، وإنما هم يقولون هذا الكلام لتسمعونهم وتعطيهم شيئاً يأكلونه ويشربونه، فهم يراؤون لأجل الطعام. الله (جل وعلا) برأهم من هذه الدعوى، وبين أنهم مخلصون لله، وقال: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، ثم قال: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني: عملهم لهم، صالحه لهم وطالجه عليهم، ولست مأخوذاً بالتنقيب عنهم ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني: لست محاسباً بما يفعلون، وليسوا محاسبين بما تفعل، فعليك أن تأخذ بالظاهر من أحوالهم - الإيمان - مع أن الله نص له على أن باطنهم سليم، وأن نيتهم صحيحة، وأنهم بريئون مما قال الكفار حيث قال: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

ثم قال: ﴿فَتَطْرُدْهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ قال بعض العلماء^(٢): الفاء الأولى ﴿فَتَطْرُدْهُمْ﴾ في جواب النفي، والفاء الأخرى من جواب النهي. والمعنى: لا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين، ما عليك من حسابهم من شيء فتطردهم. أي: لو كان حسابهم عليك، لو كانوا فعلوا في الباطن شيئاً أمكن أن تطردهم؛ لئلا يكون فعلوه في الباطن^(٣). لكن لو فرضنا أنهم فعلوا في الباطن غير طيب فحسابهم عليهم لا عليك، فأى موجب تطردهم

(١) وهي قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: آية ١١٤].

(٢) انظر: القرطبي (٤/٤٣٤)، البحر المحيط (٤/١٣٨)، الدر المصون (٤/٦٤٥).

(٣) المعنى المراد تقريره هو: لو كان حسابهم مؤكلاً بك فوق منهم شيء في الباطن فلك أن تطردهم لأجل ما وقع منهم في الباطن.

عليه، فعلى كل حال فقلوه: ﴿فَتَطْرُدْهُمْ﴾ قولاً واحداً منصوب في جواب النفي؛ لأنها فاء السببية بعد النفي نحو ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا﴾^(١) [فاطر: آية ٣٦]، ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدْهُمْ﴾.

وقوله: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥٢) فيه وجهان:

أحدهما: أنه معطوف عليه ﴿فَتَطْرُدْهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥٢) بسبب طردهم.

الثاني: أنه في جواب ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ فتكون من الظالمين. وأن الجملة اعتراضية بين هذا وهذا.

والطرد: الإبعاد.

والظالمون: قد قدمنا أن معناه وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غير موضعه^(٢). ومن طَرَدَ مسلماً طيباً كريماً يستحق التقدير والإحسان على خَاطِرٍ خبيثٍ خسيس - يستحق الطرد - فقد وضع الأمر في غير موضعه، حيث طرد من يستحق القُرب على خاطِرٍ من يستحق البُعد؛ ولذا قال: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥٢).

^(٣) وهذه القضية أجرى الله العادة بأن الرؤساء يقولون للأنبياء:

اطردوا هؤلاء التننى الضعاف، لا تؤمن بكم ومعكم هؤلاء. والدليل على هذا: أن نوحاً - صلوات الله وسلامه عليه وعلى نبينا - أول الأنبياء، قالوا له: ﴿مَا نَرْفِكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرْفِكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٢٩٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٣) مضى قريباً.

هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِي الرّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ﴿٢٧﴾ [هود: آية ٢٧] وطلبوا منه أن يطردهم؛ ولذا قال: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ [هود: آية ٢٨]، وقال في شأنهم: ﴿وَيَقُولُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾ [هود: آية ٣٠]، وقال في هذا في سورة الشعراء: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ ﴿١١١﴾ [الشعراء: آية ١١١] وبينوا له أن أعمالهم رياء — كما قال هؤلاء في أصحاب النبي — فقال نوح: ﴿قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١٢﴾ [الشعراء: آية ١١٢] إن حسابهم إلا على ربِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ [الشعراء: الآيتان ١١٢ — ١١٣] ليس علي من حسابهم من شيء، ولا عليهم من حسابي من شيء، ثم قال: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١٤﴾ [الشعراء: آية ١١٤] لا أطردهم أبداً. فالقصة شبيهة بالقصة؛ ولذا قال هنا: ﴿فَطَرَدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٦﴾.

[١/٥]

/ ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَنْ بَيْنَنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْتُمْ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ يَجْهَلُكُمْ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ [الأنعام: الآيات ٥٣ — ٥٥].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَنْ بَيْنَنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٣].

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: وكذلك الفتون المتقدم الذي فتن الله فيه أغنياء العرب ورؤساءهم فتنهم بضعفاء المسلمين حيث احتقروهم، وأبوا أن يجالسوا النبي ﷺ وهم معه في المجلس، وقالوا له: اطردهم عنا، فإننا لا نرضى أن نجلس معهم. حتى أنزل الله في ذلك ما أنزل.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: كما فتن هؤلاء الأغنياء بهؤلاء الفقراء، كذلك

فتنا بعضهم ببعض ، فالله يفتن بعض الناس ببعض ، يفتن الغني بالفقير ، والفقير بالغني .

وقد قدمنا مراراً أن الفتنة أُطلقت في القرآن ثلاثة إطلاقات ، وبعضهم يقول : أربعة إطلاقات^(١) ، أما الإطلاقات الثلاث الذي لم يخالف فيها أحد :

فمنها إطلاق الفتنة على (الاختبار) ، وهو أشهرها في القرآن .

ومنها إطلاق الفتنة على (الإحراق بالنار) ؛ لأن العرب تقول : فتنت الذهب ، إذا سبكته في النار وأذبتة ، أي : ليتبين أخالصة هو أم زائف . ومن إطلاق الفتنة على مطلق الوضع في النار قوله تعالى : ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ﴾ [الذاريات : آية ١٣] أي : يحرقون بالنار — والعياذ بالله — وقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج : آية ١٠] أي : أحرقوهم بنار الأخدود على أصح التفسيرين .

وكذلك تطلق الفتنة على نتيجة الاختبار إن كانت سيئة خاصة ، كالمعاصي والكفر ، فإن الكفار والعصاة اختبرهم الله بالأوامر والنواهي ، فكانت نتيجة الاختبار فيهم غير محمودة حيث كفروا وعصوا ؛ ولذا يُطلق اسم (الفتنة) على الكفر والمعاصي ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَقُلِّلُواهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة : آية ١٩٣] أي : حتى لا يبقى شرك . وهذا أصح التفسيرين ، والدليل على صحة هذا التفسير : قوله ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»^(٢) .

(١) انظر : المفردات (مادة : فتن) ص ٦٢٣ ، نزهة الأعين النواظر ص ٤٧٧ ، إصلاح الوجوه والنظائر ص ٣٤٧ .

(٢) هذه الجملة وردت في عدة أحاديث رواها عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة منهم :

فغاية «حتى» يشهدوا أن لا إله إلا الله» في هذا الحديث الصحيح يفسر الغاية في قوله: ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ أي: لا يبقى أحد إلا وهو يشهد أن لا إله إلا الله على أظهر التفسيرين، وخير ما يُفسر به القرآن بعد القرآن: السنة الصحيحة؛ لأن النبي ﷺ قيل له: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: آية ٤٤] فالسنة بيان للقرآن.

الرابع: إطلاق الفتنة بمعنى (الحجة)، كما قاله بعض العلماء في قوله المتقدم: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَةً﴾ [الأنعام: آية ٢٣] أي: حجتهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ على القول بذلك.

والمراد بالفتنة في هذه الآية التي نحن بصدددها: الاختبار والابتلاء. أي: ﴿فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ أي: اخترنا وابتلينا بعضهم

١ - ابن عمر (رضي الله عنه)، عند البخاري في الإيمان، باب: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥] رقم: (٢٥)، (٧٥/١)، ومسلم في الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، حديث رقم: (٢٢)، (٥٣/١).

٢ - أبو هريرة (رضي الله عنه)، عند البخاري في الزكاة، باب وجوب الزكاة، حديث رقم: (١٣٩٩)، (٢٦٢/٣)، ومسلم في الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، حديث رقم: (٢٠، ٢١)، (٥١/١)، (٥٢).

٣ - جابر (رضي الله عنه)، عند مسلم في الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، ورقمه في الباب (٣٥)، (٥٣/١).

٤ - أنس (رضي الله عنه)، عند البخاري في الصلاة، باب: فضل استقبال القبلة، حديث رقم: (٣٩٢)، (٤٩٧/١).

٥ - النعمان بن بشير (رضي الله عنه)، عند النسائي في تحريم الدم، حديث رقم: (٣٩٧٩)، (٧٩/٧ - ٨٠).

٦ - أوس بن حذيفة (رضي الله عنه)، عند النسائي في تحريم الدم الأحاديث (٣٩٨٠ - ٣٩٨٣)، (٨٠/٧ - ٨١).

بعض . فالأغنياء يُبتلون بالفقراء، والفقراء يُبتلون بالأغنياء، وقد بين الله في سورة الفرقان: أن هذا الابتلاء يحتاج إلى صبر، وأن الله فيه حكمة كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [الفرقان: آية ٢٠] غالباً الأغنياء يُبتلون ويُفتنون بما يعطيه الله للفقراء من الدين والإيمان بالله (جل وعلا)، والفقراء غالباً يُبتلون بما يعطيه الله للأغنياء من الدنيا، فيقول الفقراء: كيف أُعطي هؤلاء الغنى والدنيا، ونحن خير منهم ولم نعطيها؟ ويحسدونهم على غناهم، كما أن الأغنياء يقولون: كيف يكون هؤلاء الفقراء على حق ودين ويكونون أفضل منا ونحن خير منهم؟

وهذا النوع من الابتلاء هو المقصود هنا. أي: جعلنا فقراء المسلمين ابتلاءً وامتحاناً لأغنياء الكفار، حيث قالوا: هؤلاء الضعفاء كيف يعبأ الله بهم وهم لا جاه لهم ولا مكانة؟ وهؤلاء لا يعبأ الله بهم، ولو كان ما هم عليه فيه خير لكنا سابقين إليه؛ لأننا أفضل منهم وأولى منهم بكل خير. كما قال تعالى عن الكفار في هذا الموضوع: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: آية ١١]، وكما قال: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [مريم: آية ٧٣] أينما أحسن مجالس وأكثر غنى وأثاثاً؟ يعنون: أنا أفضل منكم، ولو لم نكن أفضل عند الله منكم في الآخرة لما فضلنا عليكم في الدنيا!! يقيسون الدنيا على الآخرة، ويحتقرون المسلمين، ويحلفون أن هؤلاء الضعفاء لا يرحمهم الله، ولا يعبأ بهم لسقوط مكانتهم فيما يظنون. كما يأتي في الأعراف في قوله: ﴿أَهْلُوا لِلَّذِينَ اقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٩] وكانوا إذا رأوهم

يحتقرونهم، ويسخرون منهم، ويغمز بعضهم بعضاً فيقولون: هؤلاء الضعفاء الفقراء، والأعبد الموالى الذين لا يعبأ بهم أحد، هم الذين يقول محمد ﷺ: إن لهم عند الله المكانة العظيمة، وأنهم خير منا، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ [المطففين: آية ٣٠] أي: يغمز بعضهم بعضاً احتقاراً لضعفاء المؤمنين، كانوا يسخرون منهم في دار الدنيا، ويتغامزون عليهم، ثم إنه يوم القيامة يكون أولئك الضعفاء في أعلى عليين، ويسخرون في ذلك الوقت من الذين كانوا يسخرون منهم، كما في قوله: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [البقرة: آية ٢١٢] وقد نص الله تبارك وتعالى في السورة الكريمة — سورة الصافات — على أن أهل الجنة يمكنهم أن ينظروا أهل النار، وقد يتكلمون مع بعضهم، كما جاء في قصة ذلك الرجل المقصوص خبره في الصافات، وذلك كما بينه المفسرون^(١): أنه كان رجلان شريكين في تجارة كثيرة، ثم اقتسما، وأخذ كل منهما نصيبه، وأحدهما مؤمن، والثاني كافر، وكان المؤمن ينصح الكافر للدين، والكافر يرشد المؤمن إلى الكفر وإنكار البعث — والعياذ بالله — فتزوج الشريك الكافر امرأة حسنة جميلة، وأعطاه مالاً طائلاً، فقال شريكه المؤمن: اللهم إن فلاناً تزوج امرأة جميلة، وأعطاه كذا وكذا، وإنني أخطب إليك من نساء الجنة بمثل المهر الذي تزوج به، وتصدق بقدر ذلك المهر. ثم إن فلاناً — الكافر — اشترى بساتين وضياعاً، فقال أيضاً صاحبه: اللهم إن فلاناً اشترى كذا وكذا بكذا، وإنني

(١) انظر: ابن جرير (٥٩/٢٣)، وأورد السيوطي في الدر (٢٧٥/٥ — ٢٧٦) روايات متعددة في هذا المعنى.

أشتري منك في الجنة بذلك الثمن، فتصدق بالثمن على الفقراء والمساكين. حتى افتقر ذلك المؤمن، وجاء لشريكه الكافر يطلب أن يكون عنده أجيراً، فامتنع أن يشغله، ولامه ووبخه، فدخل ذلك المؤمن الجنة وذلك الكافر النار، وكان ذلك المؤمن يتحدث [مع] جلسائه [في] ^(١) الجنة، وقال لهم: كان لي في الدنيا صديقٌ صاحبٌ من أمره كيت وكيت، فاطَّلِعُوا معي لنرى حاله وما هو عليه في النار، فأخبروه أنهم لا يعرفونه معرفة سابقة، ولا حاجة لهم فيه، وأنه هو إن شاء يطلع لينظر إليه، فاطَّلَعَ فرآه في النار، وقال له ذلك الكلام الذي ذكره الله في الصافات، أشار الله إلى هذه القصة بقوله في أهل الجنة: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرِتُ الْأُطْرَفِ عَيْنٌ ۖ كَأَنَّهُنَّ بَصٌّ مَّكْنُونٌ ۚ﴾ (٤٨) ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ﴾ (٤٩) ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ۚ﴾ (٥٠) ﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ ۚ﴾ (٥١) ﴿إِنَّا لَمُجَازَوْنَ؟﴾ (٥٢) ﴿لَا يَكُونُ ذَلِكَ.﴾ (٥٣) ﴿إِنكَاراً مِنْهُ لِلْبَيْعِ ۚ﴾ (٥٤) ﴿قَالَ هَلْ أَنتُمْ مُّطَّلِعُونَ ۚ﴾ (٥٥) ﴿مُطَّلِعُونَ معي في النار لنشرف على حاله ۚ﴾ (٥٦) ﴿فَاطَّلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ ۚ﴾ (٥٧) ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِن كِدْتُ لَتُرَدِّينِ ۚ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ۚ﴾ (٥٨) [الصافات: الآيات ٤٨ - ٥٧].

ومعنى قوله (جل وعلا) هنا: ﴿فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ أي: جعلنا بعضهم فتنة لبعض، كما جعل الله فقراء المسلمين الضعفاء، الذين ليس لهم مال ولا جاه في ذلك الوقت، كبلال، وعمار، وصهيب، وما جرى مجرى ذلك من الفقراء، الذين ليسوا أصلاً من قریش، ولا مال عندهم، فتن الله بهم أولئك الأغنياء. كأن الله (جل وعلا) قال: إنه من حكمته أن يفتنهم بهم ليقولوا هذا القول محتقرين

(١) في الأصل: «في جلسائه في الجنة». وهو سبق لسان.

لهؤلاء، ليسوا عارفين بحقيقة الأمر ﴿فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ لأجل أن يقولوا. أي: أن يقول أولئك الأغنياء محتقرين لأولئك الفقراء إنكاراً: ﴿أَهَؤْلَاءُ﴾ يعنون: أهؤلاء المساكين الفقراء الذين لا يُعْبَأُ بهم، ﴿مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ فأعطاهم المنّة العظمى، وهي التوفيق والإيمان لما يرضي الله جل وعلا، والفضل برضا الله (جل وعلا) عنهم، إنكاراً لهم أن الله يمنّ على الضعفاء في زعمهم أنهم أحق بذلك منهم، وأن الذي هم عليه لو كان حقاً لكان أولئك الأغنياء سابقين إليه. كما قال عنهم: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: آية ١١]، وقال الواحد منهم: ﴿وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت: آية ٥٠]، ﴿وَلَكِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [الكهف: آية ٣٦]، ﴿لَا تُوتِيكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [مريم: آية ٧٧] هذا كله جهل منهم، يظنون أن الله ما أعطاهم الغنى والجاه في الدنيا إلا لأنهم يستحقون ذلك، وأن لهم مكانة عند الله وشرفاً استحقوا به ذلك، والله (جل وعلا) كذبهم مراراً في هذه المقالة الكاذبة، قال: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ يعني: التي تفتخرون بها في الدنيا وتقيسون عليها الآخرة ﴿بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ﴾ [سبا: آية ٣٧]، وقال: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾ سَارِعٌ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ بل لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾ [المؤمنون: الآيتان ٥٥ - ٥٦] وبين أن ذلك استدراج من الله، كما قال: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾﴾ [الأعراف: الآيتان ١٨٢ - ١٨٣]، ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾﴾ [آل عمران: آية ١٧٨]، ولذا قال هنا: ﴿يَقُولُوا﴾ محتقرين ضعفاء المسلمين ﴿أَهَؤْلَاءُ﴾ الضعفاء الذين لا مكانة لهم،

ولا مال، ولا جاه ﴿مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أعطاهم المنّة العظمى برضاه، ودينه، وهدهاء ﴿مَنْ يَبْنِيْنَا﴾ أي: لم يعطنا نحن ذلك؟ كما قال قوم صالح عنه: ﴿أَبَشْرًا مِّمَّا وَاحِدًا نَبِيعُهُ﴾ [القمر: آية ٢٤]، إلى أن قالوا: ﴿أَلَمْ نَقُلْ لِلَّذِكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [القمر: آية ٢٥] أجاءه الوحي من الله من بيننا، ولم يكن أفضلنا ولا أغنانا؟ هذا لا يمكن أبداً!! كما قال كفار مكة: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: آية ٣١] صاحب مال وجاه؛ لأن محمداً ﷺ لم يكن عنده الغنى، وقد ردّ الله عليهم بقوله: ﴿أَهْمُرُّ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزخرف: آية ٣٢] لا وكلا؛ ولذا قال هنا: ﴿لِيَقُولُوا أَهْتُولَاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾ واللام هنا (لام كي)، وهي للتعليل، والله يتبلي الخلق ليقع منهم ما يشاء الله من خير وشر، وله في ذلك حكمة، وبين أنه يتبلي لينجح بعض الناس في ذلك الامتحان، ويسقط بعضهم في ذلك الامتحان، أوضح ذلك في سورة المدثر، حيث قال (جل وعلا) — لأنه لما جاء في القرآن أن خزنة جهنم تسعة عشر ملكاً، كان هذا فتنة للكفار، حيث قالوا: كيف ونحن الآلاف المؤلفة يقهرنا تسعة عشر شخصاً؟ فقال لهم واحدٌ منهم كان قوياً: أنا أكفيكم منهم كذا وكذا — قدر سبع عشرة — وأنتم تقتلون الباقي فنحتل الجنة، وندخلها قهراً^(١)!! ولذا قال الله —: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ ثم قال: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ثم بين نتيجة هذه الفتنة، وهذا الاختبار، وصرح بأن قوماً ناجحون فيه، وقوماً بعكس ذلك. قال: ﴿لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَبَرَدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِبْنَانَا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ ثم قال في غير الناجحين: ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴿ كَذَلِكَ قَوْلُهُ هُنَا: ﴿لِيَقُولُوا﴾ مُحْتَقِرِينَ
 ضِعْفَاءَ الْمُسْلِمِينَ: ﴿أَهْتُولَاءَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾ لَا يُمْكِنُ ذَلِكَ؛
 لِأَنَّ اللَّهَ لَوْ كَانَ مَا أَعْطَاهُمْ خَيْرًا لَأَعْطَانَا؛ لِأَنَّا أَوْلَى مِنْهُمْ وَأَعْظَمُ
 وَأَحَقُّ بِالْخَيْرِ ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: آية ١١] رَدَّ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ هُنَا بِقَوْلِهِ: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ هَذَا النُّوعُ مِنْ
 الاسْتِفْهَامِ هُوَ الاسْتِفْهَامُ الْمُسَمَّى بِـ (اسْتِفْهَامِ التَّقْرِيرِ) وَالْمَقْصُودُ مِنْ
 اسْتِفْهَامِ التَّقْرِيرِ لَيْسَ السُّؤَالُ عَنْ شَيْءٍ يَفْهَمُهُ السَّائِلُ، بَلِ الْمُرَادُ بِهِ:
 حَمْلُ الْمُخَاطَبِ عَلَى أَنْ يُقَرَّ فَيَقُولَ: «بلى»، وَلَا يَكُونُ اسْتِفْهَامُ
 التَّقْرِيرِ إِلَّا فِي شَيْءٍ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُنَازَعَ فِيهِ، وَإِنْ كَانَ يُمْكِنُ فِيهِ النِّزَاعُ
 فَالْمُخَاطَبُ يَعْرِفُ الْمُخَاطَبُ أَنَّهُ لَا يَنْزَاعُ فِي ذَلِكَ الشَّيْءِ، وَأَنَّهُ مُقَرَّرٌ
 بِهِ. فَمِثَالُ الَّذِي لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ نِزَاعٌ قَوْلُهُ هُنَا: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ
 بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ الْجَوَابُ: بلى، هُوَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَلَا يُمْكِنُ جَوَابُ
 غَيْرِ هَذَا لِأَحَدٍ. أَمَّا الْجَوَابُ الَّذِي يُمْكِنُ الْخِلَافُ فِيهِ، إِلَّا أَنْ
 الْمُخَاطَبُ يَعْلَمُ أَنَّ الْمُخَاطَبَ مُقَرَّرٌ بِهِ وَيَكْفِيهِ ذَلِكَ عَنْ غَيْرِهِ: فَكَقَوْلِ
 جَرِيرٍ يَمْدَحُ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ^(١):

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٍ رَاحٍ
 فَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ الْمَمْدُوحَ يَعْتَقِدُ هَكَذَا، وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ قَدْ يَخَالَفُ
 وَيَقُولُ: لَيْسُوا أَنْدَى النَّاسِ بَطُونٍ رَاحٍ.

وقوله: ﴿بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ هَذِهِ (الْبَاءُ) الَّتِي تَأْتِي بَعْدَ (لَيْسَ)
 وَبَعْدَ (مَا) النَّافِيَةِ بِاطْرَادٍ إِنَّمَا فَائِدَتُهَا أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى تَوْكِيدِ النَّفْيِ،
 فَالنَّفْيُ الَّذِي تَدْخُلُ فِيهِ هَذِهِ (الْبَاءُ) أَوْكَدُ مِنْ غَيْرِهِ، فَإِنْ هَذِهِ (الْبَاءُ)

(١) انظر: الخصائص (٢/٤٦٣)، (٣/٢٦٩)، مغني اللبيب (١/١٦).

تؤكد الإسناد الخبري في حالة السلب، كما يؤكد الإسناد الخبري بـ (إن) و (اللام) في حالة الإثبات.

﴿الشَّاكِرِينَ﴾ جمع الشاكر. و (الشاكر): اسم فاعل الشكر، و (الشكر) أصله في لغة العرب: الظهور^(١). ومنه: ناقة شكور. يظهر عليها السمن، ومنه سمّت العرب (العُسْلُوج) الذي ينبت في الشجرة التي كانت مقطوعة إذا ظهر فيها غصن جديد بعد أن لم يكن، قالوا: (شكير)؛ لأنه يظهر بعد أن لم يكن ظاهراً. هذا أصله في اللغة.

وهو في القرآن^(٢) يُطلق من الرب لعبده، ومن العبد لربه، كما قال في شكر الرب لعبده: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: آية ١٥٨]، ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: آية ٣٤]، وقال في شكر العبد لربه هنا: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٣]، ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ﴾ [لقمان: آية ١٤]، ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: آية ٣].

قال بعض العلماء: معنى شكر الله لعبده: هو إثابته الثواب الجزيل عن عمله القليل. ومعنى شكر العبد لربه: هو أن يصرف العبد نعم ربه فيما يرضي ربه.

فعلينا جميعاً أن نصرف نعم ربنا فيما يرضيه، فهذه العيون التي فتح لنا في أوجها على هذا الشكل الغريب شكرها عند الله أن لا ننظر بها في شيء إلا في شيء يرضي مَنْ خَلَقَهَا وَمَنْ بَهَا (جل وعلا).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

وهذه اليد التي فَرَّقَ الله أصابعها، وشَدَّ رؤوسها بالأظفار، شُكِّرُ نعمة من أنعم بها أن لا نمدّها ولا نبطش بها إلا في شيء يرضي من خَلَقَهَا ومنّ بها. وهذه الرُّجُل التي جعلها الله للإنسان، يمشي عليها إلى حيث يشاء، شُكِّرُ نعمتها أن لا يمشي بها الإنسان إلا إلى شيء يرضي من خَلَقَهَا ومنّ بها. وهكذا، فالجاء إذا منّ الله على إنسان بجاه وقبول كلمة فشُكِّرُ هذا أن لا يستغل ذلك الجاه والنفوذ إلا في شيء يرضي من خَلَقَهُ ومنّ به، وكذلك الأموال، شُكِّرُ المال أن لا يصرفه العبد ولا يفعل فيه إلا شيئاً يرضي خالقه (جل وعلا) الذي منّ به.

وفي^(١) الحقيقة أن الإنسان يفعل أموراً يعرق منها الجبين، ويخجل منها العاقل؛ لأن هذا الإنسان المسكين الضعيف يمنّ عليه هذا الخالق الجليل العظيم بهذه النعم، ثم يصرف هذه النعم أمام ربه فيما يسخط ربه (جل وعلا) ويغضبه، فهذا أمر يعرق منه الجبين، وهو عظيم جداً، فعلى المسلم أن يستحي من ربه الذي خلقه وأنعم عليه، ويحترز من أن يصرف نعمة من نعم خالقه إلا في شيء يرضي خالقه (جل وعلا)، وعلى الأقل إلا في شيء لا يُسخط منّ خلقه (جل وعلا) ويغضبه عليه.

هذا أصل شُكْرِ العبد لربه كما قاله العلماء. وقد قدمنا معنى الشكر لغة^(٢). ومادة «شكر» لها حالتان^(٣): قد تتعدّى إلى النعمة، وتعدّيها إلى النعمة تتعدّى إليها بنفسها بلا حرف بإطباق أهل اللسان العربي، كأن تقول: «شكرت نعمة زيد». ومنه قوله جل وعلا:

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٣) انظر: بصائر ذوي التمييز (٣/٣٣٤)، الدر المصون (١/٣٥٧)، (٢/١٨٤).

﴿أَوْزِعَنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [النمل: آية ١٩] أما إذا أوقعت الشكر على نفس المنعم، كأن ينعم عليك إنسان فتقول له: «أنا أشكر لك». فاللغة العربية الفصحى هي تعديته باللام، ولا تكاد العرب تعديه بنفسه، تقول: «شكرت لك، وشكر الله لك». ولا تقول: «شكرتك». وتقول: «أحمد الله وأشكر له». ولا تقول: «أشكره». فاللغة الفصحى هي تعدية (شكر) إلى المنعم باللام لا بالفعل بنفسه. [هذه]^(١) هي لغة القرآن، وهي اللغة الفصحى بإطباق أهل اللسان العربي، ولم يأت في القرآن مادة (الشكر) مُعْدَاة إلى المنعم إلا باللام، نحو قوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي﴾ ولم يقل: «أن اشكرني» ﴿وَلَوْلَا ذِيكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ [لقمان: آية ١٤]، ﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: آية ١٥٢] ولم يقل: «واشكروني» فيُعَدِّيها للمفعول.

وظن قوم أن تعدية (شكر) إلى المنعم بالفعل نفسه لا بالحرف أنها لحن، وقالوا: (أشكره) لحن، و(شكرتك) لحن. والتحقيق: أنه ليس بلحن، وأنه لغة مسموعة في كلام العرب، إلا أن تعديته باللام أجود. ومن إطلاق مادة (الشكر) متعدية إلى المنعم بنفسها لا باللام قول أبي نُخَيْلَةَ^(٢):

شكرْتُكَ إن الشكر حبلٌ من التُّقَى وما كل مَنْ أُوْلِيَتْهُ نعمةٌ يقضي

فإن هذا الشاعر العربي قال: «شكرتك». ومن هذا المعنى قول جميل ابن معمر الشاعر المشهور، قال^(٣):

(١) في الأصل: هذا.

(٢) البيت في عيون الأخبار (٣/ ١٦٥)، اللسان (مادة: شكر) (٢/ ٣٤٤).

(٣) ديوان جميل بن معمر ص ١٠٢.

خَلِيلِي عَوْجَا الْيَوْمَ حَتَّى تُسَلِّمًا

عَلَى عَذْبَةِ الْأَنْيَابِ طَيِّبَةِ النَّشْرِ

فَإِنْ كَمَا إِنْ عُجْتُ مَالِي سَاعَةً

شَكَرْتُكُمْ حَتَّى أُغَيِّبَ فِي قَبْرِي

فَقَوْلُهُ: «شَكَرْتُكُمْ» لَمْ يَقُلْ: «شَكَرْتُ لَكُمْ» عَلَى هَذِهِ اللُّغَةِ الْقَلِيلَةِ. وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لِيَقُولُوا أَهْتَوْلَاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: آية ٥٤].

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ فِي هَذَيْنِ الْحَرْفَيْنِ ^(١) ثَلَاثُ قَرَاءَاتٍ سَبْعِيَّاتٍ ^(٢): قَرَأَهُ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ بِفَتْحِ هَمْزَةِ الْحَرْفَيْنِ، وَوَأَفْقَهُمَا نَافِعٌ فِي فَتْحِ الْحَرْفِ الْأَوَّلِ، وَخَالَفَهُمَا فَكَسَرَ الثَّانِي، وَبَاقِي السَّبْعَةِ يَكْسِرُهَا فِي الْحَرْفَيْنِ ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ ثُمَّ يَقْرَءُونَ: ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وَهَمٌّ: ابْنُ كَثِيرٍ،

(١) المراد بالحرفين: الهمزة في قوله: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ﴾ والهمزة كذلك في قوله: ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ﴾.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٤ - ١٩٥.

وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، هذه هي قراءة السبعة في هذين الحرفين.

ومعنى الآية الكريمة ﴿وَلِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ جمهور المفسرين^(١) على أن المراد بـ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ هم الفقراء، فقراء المؤمنين الذين طلب الكفار طردهم وإبعادهم وقت مجالستهم للنبي ﷺ، فجمع الله لهم بين ثلاثة أشياء تدل على عظم مكانتهم، وعظم منزلتهم عند الله (جل وعلا)، وإن احتقرهم الكفرة الفجرة:

الأول: هو نهيه ﷺ عن أن يطردهم.

وشهادة الله لهم بالإخلاص والعبادة حيث قال: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

ونهى النبي عن طردهم: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ ثم في سورة الكهف أمره بالصبر معهم، وأن لا يقوم حتى يقوموا ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ ونهاه أن يطيع الكفرة فيهم ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: آية ٢٨] ثم هنا أمره إذا جاؤوا أن يتلقاهم، ويُسَلِّم عليهم، ويخبرهم

(١) انظر: ابن جرير (١١/٣٧٦ - ٣٨٠) (ولم يرجع هذا القول)، وابن عطية (٦/٥٩) (وعزاه للجمهور)، والقرطبي (٦/٤٣٥)، البحر المحيط (٤/١٣٩)، والشوكاني (٢/١٢٤).

بسعة رحمة الله (جل وعلا)؛ لتطمئن قلوبهم، ويُسروا بذلك. وعلى هذا فالمعنى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ أي: وهم ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوفَةِ وَالْمَشْيِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ إذا جاؤوك ﴿فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ فابتدروهم وسلم عليهم.

وقوله: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ فيه ثلاثة أوجه^(١):

أشهرها: أن النبي ﷺ أمر بأن يُسلم عليهم مبتدئاً إياهم بالسلام.

القول الثاني: ﴿فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي من ربكم. وعلى هذا التفسير فالله يُقرئهم السلام على لسان نبيه ﷺ لما احتقرهم أعداء الله.

الوجه الثالث: أن السلام من النبي ﷺ، وأنه ردُّ لسلامهم عليه، وهذا لم يقم ما يدل عليه، فأشهرها: أن النبي أمر بالتسليم عليهم.

ومعنى ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ ﴿سَلِّمْ﴾ هنا مبتدأ، و ﴿عَلَيْكُمْ﴾ خبره، وإنما سوَّغ الابتداء به وهو نكرة: أنه مُشتمٌ رائحة الدعاء^(٢)، وقد تقرر في فن العربية: أن النكرة إن كان فيها معنى الدعاء بخير، نحو: (سلام)، أو بشر، نحو: (ويل لهم)، أنها يجوز الابتداء بها^(٣).

و ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ معناه: سلمكم الله من الآفات والمحذور.

(١) انظر: القرطبي (٤٣٥/٦)، البحر المحيط (١٤٠/٤).

(٢) انظر: البحر المحيط (١٤٠/٤)، الدر المصون (٦٤٩/٤).

(٣) انظر: التوضيح والتكميل (١٦٩/١).

وهذه تحية الإسلام، هي أكمل تحية وأفضلها؛ لأن معنى (السلام عليكم): سلمكم الله (جل وعلا) من الآفات ومما يؤذيكم. وهي أحسن من تحية الجاهلية الذين كانوا يقولون: (حيك الله) فـ (السلام عليكم) أفضل من (حيك الله)، وإنما كانت أفضل منها لأن معنى (السلام عليكم): سلمكم الله من كل ما يؤذي ومن جميع الآفات. ومعنى (حيك الله) لا تزيد (حيك الله) على معنى أطل الله حياتك؛ وهذا الدعاء لا يستلزم الفائدة؛ لأنه كم من إنسان تكون حياته وياً عليه، وضراً عليه، ويكون يتمنى الموت. وما كل حياة مرغوبة ولا مرغوب فيها، بل رُبَّ حياة الموت خير منها، وهذا معروف في كلام العرب، وقد سمعتم بعض الناس من المتأخرين، وإن كان مثله يذكر للمثال لا للاستدلال يقول^(١):

ألا موتٌ يُباعُ فأشتريه فهذا العيشُ ما لا خير فيه
ألا رَحِمَ المُهَيِّمِ نَفْسَ حُرٍّ تصدَّقَ بالوفاة على أخيه

فهذا الذي يطلب من يتصدق عليه بالموت لا يرغب في [الحياة]^(٢) فلو قلت له: «حيك الله» لقال لك - البعيد -: «لا حياني الله»!! لأنه يرغب في الموت، بخلاف (السلام عليكم) فليس هذا معناه، ومن هذا المعنى قول الأعشى أو غيره في الأبيات التي اختلف

(١) الأبيات للوزير المهلبى وهو في زهر الآداب (١/ ١٣٩ - ١٤٠)، صبح الأعشى

(١/ ٤١)، قصص العرب (٣/ ٢٦٤)، معجم الأدباء (٣/ ٩٧٧)، وفيه بين البيتين

بيت آخر وهو قوله:

إذا أبصرتُ قبراً من بعيد وددتُ لو أنني فيما يليه

(٢) في الأصل: (الموت) وهو سبق لسان.

في قائلها^(١):

المرء يرغب في الحيا ة وطول عيش قد يضره
تفنى بشأسته ويب قى بعد حلو العيش مُره
وتسوءه الأيام حت لى ما يرى شيئاً يسره
فمن كان بهذه المثابة لا خير له في الحياة.

وقوله في هذه الآية: ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾^ط ليس يمكن لأحد أن يلزم الله شيئاً، ولكن الله يلزم نفسه ما شاء، ومعنى إلزامه: أن يُخبر به، ووعد (جل وعلا) صادق لا يتخلف، فما وعد الله به فهو واجب الوقوع لازمه محتوم؛ لأن الله لا يخلف الميعاد، وقد ثبت عن النبي ﷺ في الصحيح من حديث أبي هريرة ما يدل على أن الله (جل وعلا): كتب في كتاب فهو عنده فوق عرشه: «إن رحمتي غلبت غضبي»^(٢)، وسيأتي في قوله جل وعلا: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٦] فرحمة الله (جل وعلا) وسعت كل شيء، ولا يهلك على الله إلا هالك. ألا ترون ما يدل على نظائر كثيرة من هذا في القرآن؟ تعلمون أنه لا أحد أشنع قولاً من الذين قالوا: إن الله ثالث ثلاثة، ومع هذه الفرية

(١) هذه الأبيات نسبها بعضهم لمضر بن ربيعي، كما في (المعمرون والوصايا) لأبي حاتم، كما تُنسب لأبي العتاهية، وهي في ديوانه ص ١٠٤، وهي في الحماسة للبحري ص ٩٥، مع بعض الاختلاف في اللفظ.

(٢) البخاري، كتاب بدء الخلق، باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ...﴾، حديث رقم: (٣١٩٤)، (٢٨٧/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٧٤٠٤، ٧٤٢٢، ٧٤٥٣، ٧٥٥٣، ٧٥٥٤)، ومسلم، كتاب التوبة، باب: في سعة رحمة الله تعالى، حديث رقم: (٢٧٥١)، (٢١٠٧/٤).

العظمى، والوقوع في جَنَابِ الله (جل وعلا) بهذا الأمر الهائل العظيم، فالله مع هذا يستعطفهم ويتلطف بهم للتوبة ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة: آية ٧٤] ويأمر نبيه أن يخاطب الكفرة الفجرة ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: آية ٣٨] ومن أصرح ذلك: ﴿ قُلْ يَكْبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴾ هذا خطاب موجه بخصوص المسرفين على أنفسهم دون غيرهم، يقول لهم الله: ﴿ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ [الزمر: آية ٥٣] فأمر النبي ﷺ من خالق السماوات والأرض أن يوجه هذا الخطاب العظيم لخصوص المسرفين يدل على سعة رحمة الله جل وعلا ﴿ قُلْ يَكْبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴾ لم يقل: «الذين آمنوا»، ولا «الذين أخلصوا». خص به المسرفين على أنفسهم ﴿ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ الآية؛ ولذا قال: ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام: آية ٥٤] على قراءة من قرأ: ﴿ أَنَّهُ ﴾ بفتح (أنه) هنا، وهي في هذا الحرف قراءة ابن عامر، وعاصم، ونافع. فالمصدر المنسبك من (أن) وصلتها يعرب بدلاً من الرحمة^(١). والمعنى: كتب ربكم على نفسه الرحمة. معنى هذه الرحمة: هي غفرانه لمن عمل منكم سوءاً. فقوله: ﴿ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا ﴾ مُفسَّر لتلك الرحمة مُبين لها، فهو بدل منها، وعلى قراءة من قرأ: ﴿ إِنَّهُ ﴾ من عمل منكم سوءاً فهو على الاستئناف، قُطِعَ مما قبله، وكان مستأنفاً، و (إِنَّ) إذا كانت في ابتداء الجُمْلِ الاستئنافية كُسرَت. والضمير في (إنه) ضمير الشأن.

(١) انظر: القرطبي (٤/٤٣٦)، البحر المحيط (٤/١٤١)، الدر المصون

وقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾ قال بعض العلماء: ﴿مَنْ عَمِلَ﴾ هنا شرطية، وجوابها مقترن بالفاء. وقال بعضهم: هي موصولة، والمبتدأ إذا كان موصولاً اقترن خبره بالفاء، كما قدمناه مراراً.

وقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ السوء: هو كل ما يسوء صاحبه إذا رآه في صحيفته.

والأعمال قد دل الكتاب والسنة على أنها أربعة أنواع^(١)، كلها إذا عملها الإنسان على غير الوجه المشروع كان عاملاً سوءاً، والله (جل وعلا) يقول: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: آية ٣٠] أي: لكرهاتها إياه.

العمل على أربعة أنواع، هي التي إذا عملها الإنسان على غير الوجه المشروع كان عمله عمل سوء:

منها: فعله — المعروف — كالزنى والسرقة.

الثاني: فعل اللسان، فهو عمل، والدليل على أن قول اللسان من الأفعال: أن الله صرح أن قول اللسان من الأفعال في سورة [الأنعام]^(٢)، في قوله جل وعلا: ﴿زُحِرْفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: آية ١١٢] فأطلق على زحرف القول اسم (الفعل)، فدل على أن قول اللسان فعل. هذان قسمان: الفعل — المعروف — بأحد الجوارح، وفعل اللسان.

(١) انظر: نثر الورد (٧٨/١)، مذكرة أصول الفقه ص ٣٨ — ٤٠.

(٢) في الأصل: (الأعراف) وهو سبق لسان.

الثالث: العزم المصمم^(١)؛ لأن عزم الإنسان المصمم دلت السنة الصحيحة على أنه من الأفعال السيئة التي تدخل صاحبها النار، والدليل على ذلك: ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي بكره (رضي الله عنه): «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» قالوا: يا نبي الله قد عرفنا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(٢). فقولهم: ما بال المقتول؟ سؤال من الصحابة واستفهام عن إبراز السبب الذي دخل به المقتول النار، فبين النبي ﷺ جواباً مطابقاً للسؤال أن حرصه وعزمه المصمم على قتل أخيه هو السبب الذي أدخله النار. أما الهم الذي لم يكن عزمًا مصممًا، فليس من الأفعال، كما قال جل وعلا: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: ١٢٢] وإتباعه لذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ دل على أنه هم لم يستقر، ولم يكن عزمًا مصممًا حتى يُعد من الأفعال، ومن ذلك الهم — الذي ليس من العزم المصمم الذي هو من الأفعال — ما في الحديث: «وإذا هم بسيئة فلم يعملها كُتبت له حسنة»^(٣) / وإنما كُتبت له حسنة؛ لأنه تركها لوجه الله (جل / ب)

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٧٢٠/١٠)، فتح الباري (٣٢٤/١١ - ٣٢٩)،

(١٢/١٩٧)، نثر الورود (٧٨/١)، مذكرة أصول الفقه ص ٣٩.

(٢) البخاري، كتاب الديات، باب: قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا...﴾، حديث

رقم: (٦٨٧٥)، (١٢/١٩٢)، ومسلم، كتاب الفتن وأشرار الساعة، باب: إذا

تواجه المسلمان بسيفيهما، حديث رقم: (٢٨٨٨)، (٤/٢٢١٣).

(٣) هذه الجملة رواها عن النبي ﷺ ثلاثة من الصحابة:

الأول: أنس بن مالك (رضي الله عنه) في حديث الإسراء الطويل الذي أخرجه

الشيخان وغيرهما. إلا أن هذه الجملة لم ترد في لفظ البخاري وإنما هي في

صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات، =

وعلا)، فكان تركه إياها امتثالاً لأمر الله، وكانت بذلك حسنة، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات: الآيتان ٤٠ - ٤١].

الرابع: هو الترك، والترك من الأفعال الحقيقية، فهو فعل على التحقيق^(١)، وإن خالف فيه من خالف، فمن ترك الصلاة حتى ضاع وقتها فقد عمل بهذا الترك عملاً سيئاً يدخل به النار، وكان ابن السبكي في بعض تأليفه في الأصول يقول: طالعت كتاب الله لأجد فيه آية تدل على أن الترك فعل فما وجدت فيه شيئاً يدل على أن الترك فعل إلا شيئاً يفهم من آية في سورة الفرقان هي قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: آية ٣٠] قال: الاتخاذ أصله من الأخذ، والأخذ: تناول. فقال: تناولوه

= وفرض الصلوات، حديث رقم: (١٦٢)، (١/١٤٥).

الثاني: حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾، حديث رقم: (٧٥٠١)، (١٣/٤٦٥)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب: إذا هم العبد بحسنة كتبت، وإذا هم بسيئة لم تكتب، حديث رقم: (١٢٨ - ١٣٠)، (١/١١٧ - ١١٨).

الثالث: حديث ابن عباس عند البخاري، كتاب الرقاق، باب: من هم بحسنة أو بسيئة، حديث رقم: (٦٤٩١)، (١١/٣٢٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب: إذا هم العبد بحسنة كتبت، وإذا هم بسيئة لم تكتب، حديث رقم: (١٣١)، (١/١١٨).

(١) انظر: مجموع الفتاوى (١٤/٢٨٢ - ٢٨٥)، القواعد والفوائد الأصولية ص ٦٢، المسودة ص ٨٠، المستصفى (١/٩٠)، شرح مختصر الروضة (٢/٢٤٢ - ٢٤٧)، شرح الكوكب المنير (١/٤٩١)، نشر الورود (١/٧٨)، مذكرة أصول الفقه ص ٣٨ - ٤٠، أضواء البيان (٦/٣١٧).

مهجوراً. فدل على أن الهجر فعل.

ونحن نقول: إننا باتباع كتاب الله وجدنا آيات صريحة من كتاب الله تدل بصراحة لا شك فيها على أن الترك من الأفعال، منها: آيتان في سورة [المائدة] ^(١)، ذكرناهما فيما مضى، إحداهما قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ لَإِثْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: آية ٦٣] فسمى عدم نهيمهم وتركهم للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سماه: (صُنْعاً)، والصُّنْعُ أخص من مطلق الفعل، ومنه قوله تعالى في المائدة أيضاً: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ ثم قال: ﴿لَإِثْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: آية ٧٩] يعني به تركهم للتناهي عن المنكر، سماه (فعلاً) وأنشأ له الذم بقوله: ﴿لَإِثْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾. هذه الأقسام الأربعة هي الأفعال، واللغة العربية تدل على أن الترك من الأفعال، وقد قال بعض الصحابة لما أراد النبي ﷺ عند أول مجيئه لهذه المدينة مهاجراً عند بنائه هذا المسجد الكريم، كانوا يحملون المؤونة لبيئته، وواحد جالس، فرأى النبي ﷺ يعمل معهم، فقال راجزاً ^(٢):

لئن قعدنا والنبي يعمل لَذَاكَ مِنَّا الْعَمَلُ الْمُضَلَّلُ

فسمى تركهم للعمل سماه (عملاً مضللاً) وبهذا يُعلم أن قوله في هذه الآية الكريمة: ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ أن عمل السوء قد يكون بفعل أحد الجوارح، وقد يكون بفعل اللسان، وقد يكون

(١) في الأصل: (الأنعام) وهو سبق لسان.

(٢) البيت في السيرة النبوية لابن هشام (٥٢٢/١)، نشر الورود (٧٩/١).

بالعزم المصمم، كما قال النبي ﷺ: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(١). وقد يكون بترك ما أوجبه الله جل وعلا.

هذه الأعمال التي يعملها الإنسان سيئة.

وقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ السوء: كل عمل يسوء صاحبه إذا رآه في صحيفته يوم القيامة.

وقوله: ﴿يَجْهَلُونَ﴾ الجار والمجرور في منزلة الحال. أي: حال كونه متصفاً بالجهالة. ولا يعصي الله أحد إلا هو متصف بجهالة؛ لأن المعاصي غالباً لا تحمل عليها إلا أغراض دنيوية عاجلة، ومن أثر هذا الغرض الدنيوي العاجل على ما عند الله (جل وعلا) فهو جاهل، وإن كان في الجملة يعلم أن فعله هذا حرام، وأنه عالم بما يأتي، فلا بد أن يكون جاهلاً من تلك الحيثة، وكل من وقع في أمر لا ينبغي تقول له العرب: «جاهل»^(٢)، و«وقع فيه بجهل»، وهو كلام معروف في كلام العرب الذين نزل القرآن بلغتهم، ومن هذا المعنى قول الشاعر^(٣):

على أنها قالت عَشِيَّةً زُرْتُهَا جَهَلْتُ على عمد ولم تكُ جاهلاً

تعني أنه فعل ما لا ينبغي أن يفعل، وهذا معنى قوله: ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا يَجْهَلُونَ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ﴾.

﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد ذلك العمل الذي عمل به السوء بجهالة ﴿تَابَ وَأَصْلَحَ﴾.

(١) مضى تخريجه قريباً.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٣) البيت في مشاهد الإنصاف ص ٩٣.

قوله: ﴿وَأَصْلَحْ﴾ دليل على أن التوبة ليست قولاً باللسان مع الرجوع للمعاصي، هذا ليس كما ينبغي، بل يتوب توبة نصوحاً، ثم بعد ذلك يصلح ولا يرجع لما كان يعمل من السوء، وحذف مفعول (أصلح) لقصد التعميم، وأصلح جميع أقواله، وأفعاله، ونياته، وقصده، فلم يفعل إلا طيباً.

والتوبة عند العلماء تتركز على ثلاثة أسس^(١)، إذا اجتمعت كلها فالتوبة نصوح، وإذا اختل واحد منها فليست بتوبة نصوح: أولها: أن يُقلع عن الفعل إن كان متلبساً به.

والثاني: أن يندم على الفعل الذي صدر منه ندماً شديداً ويأسف.

والثالث: أن ينوي أن لا يعود إلى الذنب حتى يعود اللبن في الضرع.

ومعلوم أن التوبة واجبة بإجماع المسلمين من كل ذنب يجترمه الإنسان، وتأخيرها ذنب يحتاج إلى توبة، والله أمر بها أمراً صارماً، قال: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: آية ٣١] وقوله: ﴿تُوبُوا﴾ صيغة أمر واجبة، فالتوبة واجبة من كل ذنب بإجماع المسلمين. وقد بين (جل وعلا) أنها مظنة لغفران الذنوب حيث قال جل وعلا: ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ وأتبع ذلك بقوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التحریم: آية ٨] ف (عسى) من الله عزيمة تدل على أن من تاب توبة نصوحاً كفر الله عنه سيئاته.

(١) انظر: القرطبي (٩١/٥).

واعلموا أن العلماء مطبقون على أن التوبة تتركز على هذه الأشياء الثلاثة: الإقلاع عن الذنب إن كان متلبساً به، والندم على فعل الذنب، ونية أن لا يعود إلى ذلك الذنب.

ومعروف أن في أركان التوبة — هذه — إشكالات وسؤالات معروفة عند العلماء^(١)، منها: أن الندم ركن من أركان التوبة بالإجماع، والتوبة واجبة بالإجماع، وركن الواجب واجب، فالندم على الذنب واجب إجماعاً، وهذا مما لا خلاف فيه، ومحل الإشكال في هذا الركن من أركان التوبة هو أن يقول المُستشكِّل: أما الندم فإنه ليس من أفعال الإنسان الاختيارية، وإنما هو انفعال وتأثر نفسي، والانفعالات والتأثرات النفسانية ليست تحت قدرة البشر، وليست من أفعال البشر، وليست من عمل البشر باختيارهم حتى يُطلق عليها أنها واجبة، ونحن نشاهد هذا، ترى الرجل البائع المغبون إذا باع وغُبن في بيعه غبناً شديداً تراه في شدة الندم، وهو يتجلد ويحاول أن يدفع الندم عن نفسه فلا يستطيع، فهذا يبين أن الندم ليس من الأفعال الاختيارية، وإنما هو انفعال، وتأثر نفسي، وترى الرجل — والعياذ بالله — إذا كان يعشق امرأة جميلة، بارعة في الجمال، إذا نال منها قبلة، إذا أراد أن يتندم يتخيل له خيال ذلك الجمال فينبسط إليه قلبه، ولا يستطيع الندم؛ فلذا كُتِّبَ نعاين الرجل قد يريد أن يندم ولا يندم، وقد يريد أن لا يندم فيندم، فالندم انفعال نفسي، وتأثر ليس من الأفعال الاختيارية، فكيف نقول: إنه واجب، وإنه ركن للواجب؟ هذا السؤال الأول.

(١) انظر: الأعضاء (٦/٢٠٦).

والجواب عن هذا هو ما حققه بعض العلماء من أن الندم لا يعجز عنه الإنسان إلا إذا كان مسترسلاً مع النفس، محابياً لها فيما [لا] ينبغي^(١)؛ لأن أسباب الندم قائمة بكثرة، متوفرة كل التوفر، ومن أخذ بالأسباب كان في استطاعته حصول المسبب^(٢)، ذلك لأن عامة العقلاء يطبقون على أن الإنسان إذا قُدِّم إليه شراب في غاية الحلاوة واللذابة، لا يوجد شراب أحلى منه، ولا ألد، إلا أن هذا الشراب فيه سم قاتل فتاك، فعامة العقلاء لا يَسْتَحْلُونَ حلاوة هذا الشراب، ولا يلتذون بلذته، لما فيه من السم القاتل الفتاك، وحلاوة المعاصي — أعاذنا الله والمسلمين منها — تنطوي على السم القاتل الفتاك، وهو سخط رب العالمين وغضبه (جل وعلا)؛ لأن الإنسان لا يدري إذا سخط عليه ربه أن يهلكه في وقته، ثم يجعله في عذاب، فإذا عرف الإنسان أن حلاوة المعاصي تنطوي على السم القاتل الفتاك من سخط رب العالمين، وألزم نفسه بالحقائق، وعرف أنه تعرَّض لسخط خالق السماوات والأرض بلذة فانية، تنطوي على السم الفتاك من سخط رب العالمين، فالعاقل إذا أخذ هذه الأسباب على حقيقتها، ولم يَجاوِز نفسه، ولم يُحابِها، لا بد أن يندم، فبسبب كون أسباب الندم متيسرة، متوفرة، قائمة، وأن من أخذ بالأسباب غالباً يُحَصِّلُ المُسَبَّبَ، من هنا قيل: إن الندم واجب من هذه الحيثية.

الثاني: أن الإنسان قد يتوب إلى الله توبة نصوحاً، ويحاول الإقلاع عن الذنب، ولكنه يكون تمادى فعله الأول متمادياً^(٣) لا يقدر

(١) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: البرهان للزركشي (٢/ ٢٠٣ — ٢٠٤)، قواعد التفسير (٢/ ٧٨٤).

(٣) أي: أن تأثيره باق مستمر.

على نزعها، فهل يكون تائباً؛ لأنه فعل مقدوره، أو لا يكون تائباً؛ لأنه لم يُقْلَع^(١)؟ ومن أمثلة هذا عند العلماء: رجل كان مبتدعاً، وبث بدعته في الناس، حتى طار بها أتباعه في مشارق الأرض ومغاربها، وجنوبها وشمالها، وبقوا على ذلك البدعة، ومعلوم أن من سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها، وأعمال أولئك من ذنوبه؛ لأنه سنّها لهم، والله يقول في رؤساء الضلال الذين يسنون البدع والضلالات: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: آية ١٣]، ويقول فيهم: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: آية ٢٥] هذا المبتدع الذي طارت بدعته في مشارق الأرض ومغاربها، ففسادها منتشر، إذا عرفنا أنه كان مبتدعاً وراجع التوبة، هل نقول: هو تائب توبة مستكملة الشروط؛ لأنه فعل قدر ما يقدر عليه؟ أو نقول: ليس بتائب؛ لأنه لم يقلع؛ لأن شر فعله باق متماد في مشارق الأرض ومغاربها؟ ومن هذا المعنى: إذا غضب الرجل أرضاً نحو عشرين كيلاً مربعاً، ثم ندم على الغضب وأراد أن يخرج منها، لو أدركه الموت وهو ماش خارجاً منها، هل نقول: مات تائباً؛ لأنه فعل قدر ما يستطيع؟ أو نقول: لم يمت تائباً؛ لأنه أخذ الأرض بغير وجه شرعي، ومات وجرمه باق فيها: سالب أرضاً لغيره؟ وكذلك الإنسان، إذا رمى إنساناً بسهم من بعيد، فلما فارق السهم الرمية وتاب وأقْلَع قبل أن يصيب السهم المرمي، فلو فرضنا أن هذا الإنسان عندما رمى السهم، والسهم في الهواء، وأقْلَع وتاب إلى الله توبة نصوحاً، فأخذه أحد وقطع رأسه قبل أن يصل السهم إلى المرمي، فنقول: هل مات تائباً؛ لأنه فعل

(١) انظر: الموافقات (١/٢٣١)، نشر الورود (١/٢١٥).

قدر ما يقدر عليه؟ أو نقول: لم يتب؛ لأنه لم يقلع؛ لأن شر فعله باقٍ متماد؟ ولهذا نظائر كثيرة.

للعلماء في هذا الأخير وجهان، كما هو مقرر في الأصول، وأظهر القولين وأجراهما على قواعد الشرع: أنه تائب، وأن توبته كاملة؛ لأنه فعل قدر طاقته، وما عجز عنه فهو معفو؛ لأن النبي ﷺ يقول: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(١). والله يقول: ﴿فَأَنقُضْ اللَّهُ مَا أَسْطَغْتُمْ﴾ [التغابن: آية ١٦] هذا هو الظاهر. وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ﴾ إصلاحه لعمله يأتي بثلاثة أشياء^(٢)، إذا تحصلت هذه الأشياء كان عمله صالحاً، وإذا اختلت أو واحد منها كان العمل غير صالح.

أولها: أن يكون عمله مطابقاً لما جاء به محمد ﷺ؛ لأن الله مَلِكٌ لا يقبل أن يُتقرب إليه إلا تقرباً مطابقاً لما شرع، والله يقول: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: آية ٢١] ويقول الله جل وعلا: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: آية ٧]، ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: آية ٨٠]، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ الآية [آل عمران: آية ٣١] هذا هو الأول من الثلاثة.

(١) أخرجه البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ، حديث رقم: (٧٢٨٨)، (٢٥١/١٣)، ومسلم، كتاب الحج، باب: فرض الحج مرة في العمر، حديث رقم: (١٣٣٧)، (٩٧٥/٢)، وفي كتاب الفضائل، باب توقيفه ﷺ وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه، ورقمه في كتاب الفضائل (١٣٠)، (٤/١٨٣٠ - ١٨٣١).

(٢) انظر: أضواء البيان (٣/٣٥٢ - ٣٥٣).

الثاني: أن يكون العبد الذي جاء بذلك العمل — مطابقاً لما جاء به النبي ﷺ، أن يكون — فيما بينه وبين الله — في نيته التي لا يطلع عليها إلا الله. أن يكون مخلصاً لله؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: آية ٥]، ويقول: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: آية ١١] فمن عبد بغير إخلاص جاء بما لم يؤمر به؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: آية ٥].

الثالث: من هذه الأمور الثلاثة: أن يكون ذلك العمل — الذي وقع بإخلاص، مطابقاً للشرع — أن يكون مبنياً على أساس التوحيد والإيمان الصحيح، والعقيدة الصحيحة؛ لأن العقيدة كالأساس، والعمل كالسقف، فإذا وجد السقف أساساً ثبت عليه، وإن لم يجد أساساً انهار؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: آية ١٢٤] فجعل الإيمان قيداً في ذلك العمل، وبين مفهوم قوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أن العامل لو كان غير مؤمن فعمله لا فائدة فيه، كما قال في أعمال غير المؤمنين: ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: آية ٢٣]، ﴿أَعْمَلْتُمْ كَرَامًا﴾ [إبراهيم: آية ١٨]، ﴿أَعْمَلْتُمْ كَرَامًا﴾ [النور: آية ٣٩]، وقوله جل وعلا: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [هود: آية ١٦] إلى غير ذلك من الآيات، وهذا معنى قوله: ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلْتُمْ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: آية ٥٤] على قراءة: ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١) فالهمزة مكسورة للاستئناف.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣ — ٥٤) من سورة الأنعام.

وعلى قراءة ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٤﴾ فهو خبر مبتدأ محذوف،
وتقرير المعنى: ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا يَجْهَلُكُمْ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ﴾ أي: فله غفران الله (جل وعلا)؛ لأن المصدر المنسبك
من (أن) وصلتها يُسبِك من لفظ باسم المُسْتَقْلِينَ فيها، أي الفعل
فمعنى ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٤﴾ فغفران الله، أي: فله غفران الله
ورحمته (جل وعلا)، وهذا أظهر الوجهين، واختاره سيبويه، خلافاً
لمن قدّره مبتدأ لخبر محذوف؛ لأن حذف المبتدأ أكثر من حذف
الخبر. وغلط من قال: إنه معطوف على (أنه) الأولى؛ لأن العطف
لا يصح هنا؛ لأن بينهما أداة شرط، ولو قلنا إن (مَنْ) موصولة،
وجعلناه معطوفاً، لم يبق هنالك خبر للمبتدأ الذي هو (مَنْ)، فكونه
عطفاً على (أن) الأولى لا يصح، وإن غلط فيه جماعة^(١).

ومعنى قوله: ﴿غَفُورٌ﴾ أي: كثير المغفرة لعباده ﴿رَحِيمٌ﴾
يرحم عباده (جل وعلا)، والرحيم: مختص بالمؤمنين في الآخرة،
كما بيناه في البسمة^(٢)، وكما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ
رَحِيمًا﴾ ﴿٤٣﴾ [الأحزاب: آية ٤٣].

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام:
آية ٥٥] في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات^(٣): قرأه من القراء
نافع وحده: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ بالتاء في ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾

(١) انظر: القرطبي (٤٣٦/٦)، البحر المحيط (١٤١/٤)، الدر المصون (٦٥٠/٤ - ٦٥٤).

(٢) انظر: الأضواء (٤٠/١).

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٥، حجة القراءات ص ٢٥٣، تفسير ابن جرير (٣٩٥/١١).

وَنَصَبِ (سَبِيلَ المَجْرَمِينَ)، وعلى هذه القراءة ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ تاؤه تاء خطاب والفاعل محذوف لزوماً، تقديره: أنت. وعليه فالمعنى: ولتستبين أنت يا نبي الله سَبِيلَ المَجْرَمِينَ.

وقراه حمزة، والكسائي، وشعبة عن عاصم: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ المَجْرَمِينَ﴾ بالياء وضم (السَّيْلُ)، على أن (السَّيْلُ) مذكر ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ المَجْرَمِينَ﴾ و (السَّيْلُ) يُذكر ويؤنث^(١)، وتذكره لغة التميميين وغيرهم من أهل نجد. وعلى لغة التذكير قراءة حمزة، والكسائي، وشعبة عن عاصم في قوله هنا: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ المَجْرَمِينَ﴾ أي: يظهر ويتضح طريق المجرمين. ومن تذكير (السَّيْلُ) قوله في الأعراف: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَكُونُوا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٦] بتذكير (السَّيْلُ).

وقرأ باقي السبعة، وهم: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم، قرأ هؤلاء: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ بالتاء في (تستبين) ورفع (السَّيْلُ)، على أن ﴿سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ فاعل (تستبين) وأن (السَّيْلُ) مؤنثة، وتأنث (السَّيْلُ) كهذه القراءة كقوله في سورة يوسف: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ [يوسف: آية ١٠٨] ولم يقل: هذا سبيلي.

فتحصل أن قراءة التاء ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ رفع بعدها — غير نافع — (السَّيْلُ) فقالوا: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: لتظهر وتوضح طريق المجرمين. والتاء في قراءة هؤلاء: هي تاء المؤنثة، كما

(١) انظر: ابن جرير (٣٩٦/١١)، القرطبي (٤٣٧/٦)، الدر المصون (٦٥٥/٤)، بصائر ذوي التمييز (١٨٥/٣).

تقول: «تستبين هند وتقوم فلانة». و «تستبين السبيل» على أنها مؤنثة.

أما على قراءة نافع: فالتاء في (تستبين) تاء خطاب ليست تاء تأنيث، والفاعل غير (السبيل)، مضمر، أي: ولتستبين أنت يا نبي الله سبيلَ المجرمين.

و (استبان) تأتي لازمة ومتعدية^(١)، (استبان) و (أبان) و (بيّن) هذه الأفعال الثلاثة من المزيد من (بان) تأتي في لغة العرب لازمة ومتعدية، أما (استبان) فقد جاءت لازمة على قراءة الجمهور، مَنْ قَرَأُوا: ﴿وَلَيْسَتَيْنِ سَبِيلُ الْمَجْرَمِينَ﴾ على قراءتهم كلهم ف (تستبين) هنا لازمة، و (سبيل المجرمين) فاعل، ولا مفعول للفعل، أما على قراءة نافع: ففعل الاستبانة هنا متعد إلى المفعول؛ لأن المعنى: ولتستبين أنت سبيلَ المجرمين، أي: تتبينها وتعرفها. فهاتان القراءتان فيهما مثال للزوم (استبان) ولتعدّيها.

ونحو (استبان): (أبان) و (بيّن) فالعرب أيضاً تستعمل (أبان) لازمة، تقول: «أبان هذا الأمر واتضح». بمعنى: ظهر. وتستعملها متعدية للمفعول، تقول: «أبان زيد كلامه، وأبان الله الأمر الفلاني». كما هو معروف، ومن إتيان (أبان) لازمة: يكثر في القرآن اسم فاعلها ﴿كَتَبَ مُبِينٌ﴾ [الأنعام: آية ٥٩] و (الكتاب المبين) هو من (أبان) اللازمة. ومن إتيان فاعل (أبان) اللازمة: قول كعب بن زهير في بانث سعاد^(٢):

(١) انظر: الدر المصون (٤/ ٦٥٥)، الأضواء (٦/ ٢٢٤).

(٢) شرح قصيدة كعب بن زهير، لابن هشام ص ٢١٠.

قنواء في حرّتها للبصير بها عتق مبين وفي الخدين تسهيل

(مبين): اسم فاعل (أبان) اللازمة، بمعنى: بين ظاهر. ومن إتيان (أبان) لازمة: قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(١):

لو دبّ ذرٌّ فوق ضاحي جلدها لأبان من آثارهن حُذورُ

يعني: لظهر من آثار النمل حُذور، أي: ورم. و (أبان) لازمة، وفاعلها: الحذور، ولا مفعول لها، ومنه قول جرير^(٢):

إذا أباؤنا وأبوك عُذّوا أبان المُقْرِفاتِ^(٣) من العِرابِ^(٤)

أي: ظهر وتبين المقرفات من العراب، وكذلك (بَيَّن) تأتي لازمة في كلام العرب، ومنه المثل: (قد بَيَّن الصبحُ لذي عينين)^(٥) معناه: بَيَّن الصبح، أي: بان وظهر وتبين. ومنه بهذا المعنى قول قيس بن ذريح في رواية الجمهور^(٦):

وللحُبِّ آياتٌ تَبَيَّنُ بالفتى شحوبٌ وتعرى من يديه الأصابع^(٧)

فرواية الجمهور، فيمن روى بيت ابن ذريح هذا يرويه:

(١) البيت في اللسان (مادة: بين) (٣٠٢/١).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٣) جمع (مُفْرِف) وهو من الفرس وغيره: ما يُداني الهُجْنة، أي أمه عربية لا أبوه. انظر: القاموس (مادة: القَرْف) ص ١٠٩١.

(٤) العراب: هي التي عتقت وسلمت من الهُجْنة. انظر: القاموس (مادة: العُرب) ص ١٤٥.

(٥) انظر: الأمثال لأبي عبيد ص ٥٩، معجم الأمثال العربية (٣/ ٢٦٠).

(٦) البيت في اللسان (مادة: بين) (٣٠٢/١).

(٧) في اللسان: الأشاحم.

(شُحوبٌ) بالضم، والمعنى: وللحب آيات تبين بالفتى، أي: تظهر وتلوح بالفتى. ما هذه الآيات؟ شحوب وتعري من يديه الأصابع. وروى بيت ابن ذريح هذا ثعلب، رواه ثعلب:

وللحب آياتٌ تُبَيِّنُ بالفتى شحوباً

بالنصب^(١) وعلى هذه الرواية فلا شاهد في البيت. ومن إتيان (بيِّن) لازمة قول جرير^(٢):

رأى الناسُ البصيرة فاستقاموا وَبَيَّنَّتِ المراضُ من الصحاح
يعني: ظهرت وتبينت. وقوله يهجو الفرزدق^(٣):

وَجُوهٌ مُجَاشِعٌ طَلَيْتَ بِلُؤْمٍ يبين في المُقلد والعذار
ومعنى الآية الكريمة: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ﴾ وكذلك التفصيل الذي فصلنا لك فيه آيات هذه السورة الكريمة مما كنا نَفْصِلُ، كذلك التفصيل والبيان الواضح نُفْصِلُ آيات القرآن في كل ما يحتاج إليه الخلق من أمور دينهم وفي كل إبطال المقالات الباطلة التي يأتي بها الخصوم ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَلَحَسَنَ تَفْسِيرًا﴾ ﴿٣٣﴾ [الفرقان: آية ٣٣].

وقوله: ﴿وَلَسْتَينَ﴾ — على قراءة الجمهور من (استبان) اللازمة — معناه: ولتظهر طريق المجرمين، و (المجرمون) جمع (المجرم)، و (المجرم): اسم فاعل (الإجرام)، و (الإجرام): ارتكاب الجريمة، و (الجريمة): الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه

(١) انظر: المصدر السابق.

(٢) ديوان جرير (١/٩٠)، الأضواء (٦/٢٢٥).

(٣) ديوان جرير ص ١٤٦، الأضواء (٦/٢٢٥).

النكال، تُستعمل مادته رباعية وثلاثية، تقول: «أجرم»، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا﴾ [المطففين: آية ٢٩] وتقول: «جرم الذنب، فهو جارم»، ففاعل الثلاثية: (جارم) على القياس، وفاعل الرباعية (مجرم) على القياس، ومن إطلاقه ثلاثياً قول الشاعر^(١):

وَنَنْصُرُ مَوْلَانَا وَنَعْلَمُ أَنَّهُ كَمَا النَّاسِ مَجْرُومٌ عَلَيْهِ وَجَارُمٌ
لأن (المجروم) و (الجارم) اسم مفعول، واسم فاعل لجرم
الثلاثية إذا ارتكب الجريمة^(٢).

وقوله هنا: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: ولتظهر طريق
المجرمين، وعلى قراءة نافع: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ لتستبين
يا نبي الله طريق المجرمين وتبينها وتعلمها. والنبي وإن كان عالماً
بسبيل المجرمين فإنه يشرع على لسانه لأمته، فيخاطب ليشرع على
لسانه لأمته كما بينا^(٣).

وفي هذه الآية الكريمة سؤالان معروفان:

أحدهما: في الواو، واو ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ علام
عطف، وبم يتعلق^(٤)؟

الثاني: لم خص سبيل المجرمين، ولم يذكر سبيل
المؤمنين^(٥)؟

(١) البيت لعمر بن بركة، وهو في الأمالي (١٢٢/٢).

(٢) انظر: اللسان (مادة: جرم) (٤٤٥/١)، المصباح المنير (مادة: جرم) ص ٣٨.

(٣) انظر: القرطبي (٤٣٧/٦)، البحر المحيط (١٤١/٤)، وانظر: ما سيأتي عند
تفسير الآية (٩٠) من هذه السورة.

(٤) المصدران السابقان، الدر المصون (٦٥٦/٤).

(٥) المصادر السابقة.

الجواب عن الأول: أن الواو في قوله: ﴿وَلْتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ تتعلق بمحذوف، واختلفوا في تقديره، قال بعضهم: هو مُقدر بعدها وتقرير المعنى: ولأجل أن تستبين سبيل المجرمين فصلنا لك هذا التفصيل. أي: ولأجل استبانتها فصلنا. وقال بعض العلماء: هو معطوف على علة محذوفة، فدل المقام عليه: وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم، ولتستبين سبيل المجرمين.

أما الجواب عن السؤال الثاني: وهو لِمَ خص سبيل المجرمين؟ فللعلماء عنه جوابان:

أحدهما: أن سبيل المجرمين إذا عُرِفَتْ عُرِفَتْ منها سبيل المسلمين؛ لأن الأشياء تُعرف بأضدادها، وإذا عرف الإنسان الشر عرف أن مقابله هو الخير، وكان حذيفة بن اليمان (رضي الله عنه) — كما ثبت عنه في الصحيحين — يسأل عن الشر ليعرفه، ومعرفة الشر على هذا طيبة يعلمها الناس ليتجنبوها ويعلموا أن ما سواها هو الخير، كما ثبت في الصحيحين عن حذيفة (رضي الله عنه): كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني^(١).

قال بعض العلماء: في الآية هنا حذف الواو وما عَطَفَتْ، أي:

(١) أخرجه البخاري مختصراً، كتاب مواقيت الصلاة، باب: الصلاة كفارة، حديث رقم: (٥٢٥)، (٨/٢)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (١٤٣٥، ١٨٩٥، ٣٥٨٦، ٧٠٩٦)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن، حديث رقم: (١٨٤٧)، (١٤٧٥/٣).

لتستبين سبيل المجرمين وسبيل المؤمنين. قالوا: ومنه ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَ﴾ [النحل: آية ٨١] أي: والبرد ﴿وَلَكُمْ مَا سَكَنَ فِي آلِيلَ﴾ [الأنعام: آية ١٣] أي: [وما تحرك] ^(١)، وحذف الواو وما عطف إن دل المقام عليه معروف في كلام العرب، وإليه أشار ابن مالك في الخلاصة بقوله ^(٢):

والفاء قد تحذف مع ما عطفَتْ والواو إذ لا لبس

يعني: وكذلك الواو تحذف مع ما عطفَتْ كالفاء إن لم يكن هنالك لبس.

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِئُكُمْ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ^(٥٦) قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِيلِينَ ^(٥٧) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ^(٥٨) وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ^(٥٩) [الأنعام: الآيات ٥٦ - ٥٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِئُكُمْ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ^(٥٦) [الأنعام: آية ٥٦].

(١) في الأصل: «والنهار». وهذا سبق لسان أو وهم من الشيخ - رحمه الله - لأن النهار مذكور في الآية. وإنما الذي يذكره العلماء عند هذه الآية هو ما أثبتته أعلى، والله أعلم. انظر: قواعد التفسير (١/ ٣٧٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من هذه السورة، وبقيّة البيت: «وهي انفردت».

كان الكفار يقولون للنبي ﷺ: اعبد معنا آلهتنا مرة، ونعبد معك إلهك مرة أخرى!! فأمر الله نبيه أن يقول لهم: إنه لا يعبد ما يدعون من دون الله، قل لهم يا نبي الله: ﴿إِنِّي نُهَيْتُ﴾ أي: نهاني ربي ﴿أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ والمعنى: نهاني أن أعبد الأصنام التي تعبدونها من دون الله، والمصدر المنسبك من (أن) وصلتها في قوله: ﴿أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ مجرور بحرف محذوف، لأن (نهى) تتعدى بـ (عن) تقول: «نهاني ربي عن كذا». كما تقدم في قوله: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [الأنعام: آية ٢٦] لأن (نهى) تتعدى بـ (عن)، والمصدر المنسبك من (أن) وصلتها يطرّد جره بحرف الجر المحذوف، كما هو معروف^(١)، وتقرير المعنى: نهاني ربي عن أن أعبد الذين. وسبب المصدر: نهاني ربي عن عبادة الذين تدعون من دون الله، وهذا نهى عظيم، ومعلوم أن النبي ﷺ لا يعبد شيئاً من دون الله؛ إلا أن الله يأمره وينهاه ليشرع على لسانه لأمة.

إذا عرفت أن المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في قوله: ﴿أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ﴾ مجرور بـ (عن) محذوفة، فاعلموا أن علماء العربية مختلفون في المصدر المنسبك من (أن) وصلتها المجرور بحرف محذوف، هل محله الجر أو محله النصب^(٢)؟ وفائدة هذا الخلاف تظهر فيما لو عطف عليه اسماً خالصاً، فعلى أن محله النصب ينصب المعطوف بعده، وعلى أن محله الخفض يخفض المعطوف عليه، وكبراء النحويين — منهم الخليل والكسائي فمن حاذاهم — يقولون:

(١) انظر: الدر المصون (٤/٦٥٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

إن محله النصب، وخالفهم في هذا الأخفش الصغير علي بن سليمان النحوي المشهور - قال: محله الخفض؛ لأنه مخفوض بالحرف المحذوف. قال: والدليل على ذلك أننا وجدنا في كلام العرب الفصحاء خفض المعطوف عليه، كقول الشاعر^(١):

وما زُرْتُ ليلِي أن تكون حبيبةً إليَّ ولا دَيْنٍ بها أنا طالِبُهُ

فالرواية: «ولا دَيْنٍ» بالخفض وهو معطوف على مصدر مُنْسَبِك من (أن) وصلتها، مجرور بحرف محذوف، وهو: «أن تكون» في قوله: «وما زُرْتُ ليلِي أن تكون حبيبة» أي: لكونها حبيبة، ولا لِدَيْنٍ. وقد أجاز سيبويه الوجهين، واحتج جماهير النحويين عن هذا البيت - الذي أنشده الأخفش مدعياً به أن المصدر المنسبك من «أن» وصلتها المجرور بحرف محذوف، أن محله الخفض - أجابوا عن ذلك: بأن محله النصب، وأن خفض «ولا دَيْنٍ» - بالجر - أنه من نوع العطف المعروف بعطف التوهم، وعطف التوهم معروف عند النحويين، وهو أن تكون الكلمة منصوبة أو مرفوعة، إلا أنها يجوز فيها أن تُجر فيتوهمون أنها مجرورة، يتوهمون الوقوع من مطلق الجواز، ويعطفون عليها بالجر، ومنه قول زهير وهو عربي قح جاهلي^(٢):

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكٌ مَا مَضَى وَلَا سَابِقُ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِئاً

فإن الرواية بنصب (مُدْرِكٌ)، وخفض (سَابِقُ)؛ لأن «لَسْتُ مُدْرِكٌ مَا مَضَى» يجوز جره بالباء؛ لأن خبر ليس يجوز جره بالباء،

(١) السابق.

(٢) السابق.

فتوهموا أنها مجرورة من جواز دخول الباء عليها، فعطف عليها بالجر، ونظيره قول الآخر^(١):

مشائيمُ ليسُوا مُصلحينَ عشيرةً ولا ناعبٍ إلا بيِّن غرابُها

فعطف (ناعب) بالجر على (مصلحين) وهو منصوب لتوهم دخول الباء.

وقوله جل وعلا: ﴿ثُمَّ يُتُ أَتَى أَتَى الَّذِينَ﴾ أي: نهاني ربي عن عبادة الأوثان، والأصنام، والمعبودات التي تعبدونها من دون الله؛ لأن الله يقول لنيبه في هذا المنوال: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: الآيتان ٦٥، ٦٦]. وحده ﴿فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الزمر: الآيتان ٦٥، ٦٦]. هذا معنى قوله: ﴿إِنِّي تُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ أي: تعبدون من دون الله (جل وعلا) من جميع أنواع العبادات، قل لهم يا نبي الله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ١٦٠] جمع (هوى)، بفتحتين، و (الهوى): ميل النفس، وأكثر ما يطلق في الشرع: إلى ميلها إلى ما [لا]^(٢) ينبغي^(٣). و (الهوى): هو ميل النفس إلى ما لا ينبغي هنا. فـ ﴿أَهْوَاءَكُمْ﴾ يعني: مهوياتكم التي تميل إليها نفوسكم باتباع الهوى والباطل، كما قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية:

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) انظر: المفردات (مادة: هوى) ص ٨٤٩، المصباح المنير (مادة: هوى) ص ٢٤٦، جامع العلوم والحكم (٢/ ٤٣٨)، الدر المصون (٤/ ٤٩٩)، الكليات ص ٩٦٢.

آية [٢٣] وهمزة (الأهواء) مبدلة من (ياء)، على القياس المعروف: أن كل واو أو ياء تطرفت بعد ألف زائدة وجب إبدالها همزة. وأصل الهوى: (هَوَيْ) بفتحين^(١). والمادة مما يسميه علماء الصرف: اللفيف المقرون^(٢). عيناها واو، ولامها ياء، قُلِبَت الياء في محل اللام ألفاً، فقليل لها: «هوى» وأبدلت عند التفسير همزة، كما هو معروف في فن الصرف^(٣)، والمعنى: لا أتبع أهواءكم الباطلة في عبادة الأصنام والإشراك بالله (جل وعلا)؛ لأنني لا أتبع الهوى، ولا أتبع إلا الحق، كما يأتي في كونه على بينة من ربه. وهذا من جملة ما أمره ربه أن يقول.

﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ قُرِء بِإِدْغَامِ الدَّالِ فِي الضَّادِ ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ وقرأه بعض السبعة بالإظهار^(٤) ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾. ﴿إِذَا﴾ معناه: إن اتبعت أهواءكم فقد ضللت ولم أكن من المهتدين. والمعنى: لا أضل، ولا أخرج عن طريق الهدى، ولا أتبع أهواءكم أبداً.

وهذه الآية تدل على أن من اتبع هواه بغير علم ولا دليل أنه ضال، وأنه ليس من المهتدين.

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٧٨، التوضيح والتكميل (٤٨٢/٢).

(٢) انظر: الكليات ص ٧٩٨.

(٣) انظر: شرح الكافية (٢١٢٩/٤ - ٢١٣٠)، الدر المصون (٤٩٩/١)،

معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٧١، التوضيح والتكميل (٤٨٢/٢).

(٤) انظر: النشر (٣/٢).

/ ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ۚ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [١/٦]
 بِهِ ۚ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾ [الأنعام:
 آية ٥٧].

﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ لما أمر الله نبيه ﷺ أن يقول للكفار: إنه لا يعبد معبوداتهم، ولا يتبع أهواءهم، وأنه لو فعل ذلك كان ضالاً غير مهتد، أمره أن يقول لهم: إنه على بينة من أمره ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ البينة: هي البيان والدليل القاطع، الذي لا يترك في الحق لبساً^(١). وأصله صفة مشبهة من (بان يبين)، إذا ظهر، فهو (بين). وإنما أنثت (البينة) لأنها كأنها تُضْمَنُ معنى الحجة الواضحة التي يعضدها الدليل القاطع، الذي لا يترك في الحق لبساً ﴿عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ أي: بيان، وبرهان، وعلم، ويقين من ربي، وليس لي في الحق شك معه، وهذا معروف في كلام العرب، كل أمر واضح لا يترك في الحق لبساً يسمونه: (بينة)؛ ولأجل هذا أطلقت (البينات) على معجزات الرسل ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] أي: بالمعجزات؛ لأنها لا تترك في الحق لبساً. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

أَبَيِّنَةً تَبْغُونَ بَعْدَ اعْتِرَافِهِ وَقَوْلِ سُودٍ: قَدْ كَفَيْتُكُمْ بِشْرَا

يعني: هذا أمر واضح في البيان، لا يُحتاج معه إلى ما يبين الحقيقة.

(١) انظر: ابن جرير (٣٩٧/١١)، القرطبي (٤٣٨/٦)، المفردات (مادة: بان) ص ١٥٧.

(٢) البيت في ابن جرير (٣٩٨/١١).

وقوله: ﴿وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ ذَكَرَ الضمير مع أن (البينة) مؤنثة لفظاً نظراً إلى المعنى؛ لأن (البينة) معناها البيان والبرهان واليقين ﴿وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ أي: ذلك البرهان واليقين الذي أنا عليه، المُعبر عنه بالبينة، وهذا هو الظاهر، خلافاً لمن قال: إن الضمير عائد إلى الله، أي: كذبتُم بالله (جل وعلا) أنه المعبود وحده جل وعلا^(١).

﴿مَا عِنْدِي مَا اسْتَعِجَلُونَ بِهِ﴾ كان الكفار يقولون للنبي ﷺ: هذا الذي تهددنا به من عذاب الله، إن كنت صادقاً، إن كنت نبياً فعجله علينا الآن^(٢). كما بين الله ذلك عنهم في آيات من كتابه، كقوله: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [ص: آية ١٦] والِقِط في لغة العرب: أصله كتاب الجائزة الذي يكتبه الملك^(٣). فالملك إذا أراد أن يُجيز الوفود كتب لكل رئيس جائزة معينة في صكّ، وذلك الصكّ يُسمى: (القِط). وعليه فقولهم: ﴿عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا﴾ معناه: عَجِّلْ لَنَا نصيبنا من مَلِكِ السماوات والأرض الذي تقول إنه نصيبنا منه، وهو العذاب في الدنيا والآخرة، كما قال الشاعر، وهو نابغة ذبيان^(٤):

(١) انظر: القرطبي (٤٣٨/٦)، البحر المحيط (١٤٢/٤)، الدر المصون (٦٥٧/٤).

(٢) انظر: أسباب النزول للواحدي ص ٢١٩.

(٣) انظر: اللسان (مادة: قِط) (١١٧/٣).

(٤) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ١١٨، ولفظه في الديوان:

وَلَا الْمَلِكُ النِّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيَّتْهُ بِإِمَّتِهِ يُعْطِي الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ
وقوله: (بإمته) أي: نعمته.

ولا الملكُ النعمانُ حينَ لَقِيتهُ على مُلكه يُعطي القُطوط وَيَأْفِقُ

ومعنى (يأفق) أي: يفضل في العطاء بعضهم على بعض ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أَرْسِلْ عَلَيْنَا بَعْدَابٍ إِلَيْهِ﴾ [الأنفال: آية ٣٢]، ﴿وَلَكِنْ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَّا أُمَّةً مَّعْدُودَةً لِّيقُولُوا مَا يَحْسِبُهُمْ﴾ [هود: آية ٨] أي شيء يحبس العذاب ويؤخره، وَلَمْ لَا تعجله؟ والله يقول: ﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ [العنكبوت: آية ٤٥]، ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ [الشورى: آية ١٨] ونحو ذلك من الآيات الدالة على استعجالهم العذاب^(١)، وقالوا له: إن كنت نبياً حقاً فعجل لنا العذاب الذي تهددنا به، فأمره الله أن يقول لهم ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ (ما) وهو الاسم المبهم الموصول واقعة على العذاب، والمعنى: ليس بيدي العذاب الذي تطلبون استعجاله عليكم ﴿عَجَلْنَا قِتْنًا﴾ [ص: آية ١٦] ليس بيدي، وإنما هو بيد الله وحده.

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقُضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ قرأ هذا الحرف قارىء أهل المدينة، وقارىء أهل مكة - أعني: نافعا، وابن كثير - وقرأ معهما عاصم من الكوفيين، هؤلاء الثلاثة من القراء السبعة - أعني: نافعا، وابن كثير، وعاصمًا - قرؤوا: ﴿يَقُضُ الْحَقُّ﴾ بضم القاف، وصاد مهملة مضمومة. وقرأ باقي السبعة - وهم: أبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي - قرؤوا: ﴿يَقُضِ الْحَقُّ﴾ بسكون القاف والضاد المكسورة^(٢).

(١) انظر: أضواء البيان (٢/ ١٩٤، ٤٩٠)، (٣/ ٧٨)، (٥/ ٧١٦)، (٧/ ٢٣).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٥.

وعلى قراءة الحَرَمِيِّين وعاصم - أعني: نافعاً، وابن كثير، وعاصم - فمعنى: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ أي: يتلو علينا في كتابه الحق الواضح، الذي لا لبس فيه، كما قال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: آية ٣] وعلى هذا فإعراب (الحق) واضح؛ لأنها مفعول به لـ (يقص).

وأما على قراءة البصري والشامي والاثنين من الكوفيين^(١) ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾ ففي إعراب (الحق) إشكال، وبِمِ نُصِبَتْ؟ وفي إعرابه للعلماء ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه نعت لمصدر محذوف، أي: ما ناب عن المطلق. والمعنى: يقضي القضاء الحق، الذي لا جور فيه، ولا حيف.

الثاني: أنه منصوب بنزع الخافض. أي: يقضي بالحق، فحذف حرف الجر فنُصِبَ الاسم. ومما يدل على هذا قوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ [غافر: آية ٢٠].

الوجه الثالث: أن (يقضي) معناه: يصنع. أي: يصنع الحق؛ لأن كل أعماله التي يعملها، من تشريع وإثابة، وعقاب، كله حق واقع موقعه منه (جل وعلا). والعرب تُطلق (القضاء) وتريد (الصُّنْع) وهو معنى معروف في كلام العرب^(٢)، ومنه قول أبي ذؤيب

(١) البصري: أبو عمرو، والشامي: ابن عامر، والكوفيان هنا: حمزة والكسائي.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/١٤٣)، الدر المصون (٤/٦٥٧ - ٦٥٩).

الهدلي^(١):

وعليهما مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا داوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تُبْعُ
قضاهما: يعني صنعهما.

وقوله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ (إن) هي النافية، والألف واللام في (الحكم) هي للاستغراق، والعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب^(٢)؛ لأن سبب نزول الآية في الحكم الكوني القدري، حيث قالوا له: عجل لنا العذاب، وأنزل علينا الآيات. فأخبرهم الله أن ذلك الحكم الكوني القدري من تعجيل العذاب وإنزال الآيات إنما هو لله وحده، هو الذي بيده ذلك، وعموم الآية يقتضي أن الحكم من حيث هو: هو الله (جل وعلا) وحده، كذلك الحكم الشرعي له وحده. ويدل على دخول الحكم الشرعي: أنه قال في الآية: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ (٥٧) لأن (الفاصلين) جمع (الفاصل)، وهو الذي يفصل الخصوم، وينصف بينها، ويحقق الحق بينها. ولا شك أن الحكم من حيث هو حكم سواء كان شرعياً أو قدرياً فإنه لله وحده، فالأحكام القدرية له، لا يقع تحريك ولا تسكين، ولا خير ولا شر، ولا شيء كائن ما كان إلا بحكمه (جل وعلا) وقدرته ومشيئته. وكذلك الأحكام الشرعية، لا تشريع لأحد، ولا تحليل لأحد إلا له (جل وعلا) وحده، فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، والدين ما شرعه الله؛ لأنه من المعلوم أنه لا تشريع إلا للسلطة العليا،

(١) البيت في البحر المحيط (١٤٣/٤)، الدر المصون (٨٦/٢).

(٢) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه (١٩٨/٣، ٢١٠، ٢٢٠)، شرح الكوكب المنير (١٧٧/٣)، قواعد التفسير (٥٩٣/٢).

والسلطة الحاكمة على السماوات والأرض هي التي لها الأمر والنهي والتشريع. فالتشريع لرب العالمين ﴿فَلِحُكْمِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ ﴿١٧﴾ [غافر: آية ١٢] ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: آية ٥٧] ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٢٦﴾ [الكهف: آية ٢٦] فالحاكم هو الله، والتشريع تشريع الله، والنبي ﷺ مبلّغ عن الله شرعه لخلقه، والمشرع هو الخالق جل وعلا.

ويفهم من هذا أن من زين له الشيطان أن يكون مُشرّعاً يُحلل ويُحرّم، ويضع النّظم والقوانين ليُحكّمها في دماء الناس وأموال الناس وأعراضهم وعقولهم: أن هذا متمرّد على نظام السماء، يُحاول أن يجعل لنفسه خصوصية خالق السماوات والأرض، عُتوّاً وتمرداً على الله، فهو كافر، وقد دلّ القرآن العظيم في آيات كثيرة أن من يتبع نظماً وقوانين وضعها شرّعها الشيطان على السنة أوليائه مُدعيّاً أن تشريع خالق السماوات والأرض لا يصلح لتنظيم العالم، ولا يُسائر التطور، فمن يرى هذا، ويرى نظام إبليس هو الذي يقوم بمصالح البشر، ونظام خالق السماوات والأرض - الذي خلق هذا الكون وهو أعلم بمصالحه - أنه لا يُسائر التطور، ولا ينظم علاقات الدنيا على الوجه الذي ينبغي: فهذا لا شك بين أهل العلم في أنه كافر كفراً بواحاً مخرجاً عن دين الإسلام^(١)، والآيات القرآنية الدالة على هذا كثيرة جداً، من ذلك ما بيناه مراراً: أن إبليس عليه لعنة الله، لما جاء تلامذته وإخوانه من أهل مكة، وأراد أن يُهَيِّءَ لهم وحي الشياطين ليجادلوا به النبي ﷺ، قال لهم: سلوا محمداً

عن الشاة تصبح ميتة، من هو الذي قتلها؟ فلما أخبرهم أن الله هو الذي قتلها، قالوا له من وحي الشيطان: ما ذبحتموه بأيديكم — يعنون المذكاة — تقولون: حلال، وطاهر، وطيب، مستلذ، وما ذبحه الله بيده الكريمة — يعنون الميتة، أن الله قتلها — تقولون: هو حرام، ميتة، مستقذر، فأنتم إذا أحسن من الله!! وأنزل الله في وحي الشياطين جواباً لنبيه عنه^(١) قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] يعني الميتة، وإن زعم أولياء الشيطان أنها ذبيحة الله، ثم قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِسْقٌ﴾ أي: وإن أكل الميتة لفسق، وخروج عن طاعة الله، ثم قال — وهو محل الشاهد — ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) وإن أطعتموهم في تحليل الميتة إنكم لمشركون.

اعلم أن تحليل الميتة وتحريمها ليس عقيدة من العقائد، ولا أصلاً من الأصول، وإنما هو فرع من الفروع. مضغة لحم شرع الله على لسان نبيه تحريمها؛ لأنها ماتت ولم يُذكر عليها اسم الله، وشرع إبليس على لسان أوليائه تحليلها، فهذا نظام إبليس، وهو تحليل الميتة، وهذا نظام خالق السماوات والأرض الذي شرعه على لسان نبيه. الله يقول: هذه ماتت حتف أنفها، ولم تُذك ولم يُذكر اسم الله عليها. والشيطان يُشرع بفلسفته ويقول: هذه ذبيحة الله، وما ذبح الله أطهر وأحل مما ذبحتموه بأيديكم، والله يقول بالمقارنة بين تشريع الشيطان وتشريع الله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) إن أطعتموهم في تحليل الميتة الذي هو تشريع إبليس، تاركين تحليل وتشريع الله

(١) انظر: ابن جرير (٧٧/١٢ — ٨٢) الأضواء (١٦٩/٧)، وسيأتي تخريجه عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

— وهو تحريمها — إنكم لمشركون.

وهذه الآية الكريمة من سورة الأنعام هي عند علماء العربية^(١) مثال لحذف لام توطئة القسم، قالوا: والأصل: (ولئن أطعتموهم) فحُذفت اللام الموطئة للقسم. قالوا: والقرينة على لام القسم: أنه لو كان الشرط وحده ليس معه قَسَم لاقتربت الجملة بالفاء، لقال: «وإن أطعتموهم فإنكم لمشركون» فلما لم تقترب بالفاء علمنا أن عدم اقترانها بالفاء لأنها جواب القسم المقدر المحذوفة لامة، لقرينه عدم الفاء؛ ولأن الشرط إذا جاء معه القسم — يكون القسم قبله — ويكون الجواب والقسم، ويُحذف جواب الشرط، كما هو معروف في علم النحو^(٢).

وإذا تقرر هذا، فقد أقسم الله — كما قلنا — في هذه الآية الكريمة على أن من أطاع الشيطان واتبع تحليله مخالفاً لتشريع الله أنه مشرك، وهذا الشرك شرك ربوبية؛ لأن التشريع، والأمر، والنهي للرب الخالق، فالشيطان أراد أن يشارك الله في السُلطة العليا، والأمر والنهي، فمن اتبعه فكأنه جعله رباً، وهذا الشرك في قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(٣) هو شرك أكبر مخرج عن ملة الإسلام، وسيوبخ

(١) انظر: البحر المحيط (٢١٣/٤)، الدر المصون (١٣٢/٥)، الأضواء (١٧٠/٧).

(٢) المراد: أنه إذا اجتمع شرط وقسم، وكان القسم سابقاً على الشرط، فالجواب للقسم، وجواب الشرط يكون محذوفاً؛ لأن الجواب في هذه الحالة للسابق منهما. انظر: البحر المحيط (٣٤٥/٤)، ضياء السالك (٥٣/٤)، التوضيح والتكميل (٣٢١/٢)، النحو الوافي (٤٨٦/٤)، الدر المصون (٣٨٥/٥).

الله مرتكبه على رؤوس الأشهاد، كما بيّنه الله في سورة يس في قوله:

﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىْ ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ [يس: ٦٠]

عبادتهم للشيطان التي عهد الله إليهم في دار الدنيا النهي عنها ليس معناها أنهم يسجدون للشيطان، ولا يركعون له، ولا يصومون، ولا يصلون له، وإنما هو اتباعهم تشاريعه ونظمه، تاركين تشريع الله ونظامه؛ ولذا قال: ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىْ ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ [٦١] وَأَنْ أَعْبُدُونِي ﴿ واتبعوا تشريعي ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [يس: الآيتان ٦٠، ٦١] ثم بين (جل وعلا) كثرة من اتبع نظام الشيطان واختار تشريعه ودينه عن تشريع الله، وبين مصيرهم، قال: ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِلاً كَثِيْراً فَلَئِمَّ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ [٦٢]

[يس: آية ٦٢] أليست عندكم عقول تعلمون أن التشريع هو تشريع الله الذي خلقكم فتمثلوا أوامره، وتجنبوا نواهيه، وتركوا تشريع الشيطان؛ لأن كله كفر ومعاص — والعياذ بالله — ثم بين مصير من كان يتبع نظام الشيطان ويترك نظام الله فقال: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [٦٣] أَصْلَوْهَا أَيُّومَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿ أَيُّومَ نَخِمْ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [يس: الآيتان ٦٣ — ٦٥] إلى آخر الآيات؛ ولأجل هذا المعنى قال نبي الله إبراهيم الخليل الذي قال له الله: ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ [البقرة: آية ١٢٤] وشهد له في قوله: ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ [النجم: آية ٣٧]، وبقوله له: ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ [البقرة: آية ١٢٤]، قال لأبيه: ﴿ يَتَابَعُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ [مريم: آية ٤٤] عبادته للشيطان التي ينهاه عنها ليست السجود له، ولا الركوع، ولا الصيام، وإنما هي اتباع نظامه من عبادة الأصنام،

ومعاصي الله (جل وعلا)؛ ولذا قال تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا إِنشَاءً وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ [النساء: آية ١١٧] يعني: لا يعبدون إلا الشيطان؛ لأن اتباعهم لتشريع الله ونظامه وتركهم تشريع الله ونظامه هو عبادتهم له؛ ولذا سمى الله (تبارك وتعالى) في هذه السورة - سورة الأنعام - سمى فيها الذين يُطاعون في معاصي الله، سماهم (شركاء) حيث قال: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٣٧] فسماهم (شركاء) لما زينوا لهم الحرام واتبعوه فيهم. وقد صح عن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) أنه سأل النبي ﷺ عن آية التوبة - وكان عدي هذا نصرانياً - قال له: يا نبي الله: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣١] كيف اتخذوهم أرباباً؟ يعني أنهم لم يسجدوا، ولم يركعوا لهم، ولم يصوموا لهم. قال له ﷺ: «ألم يُحلوا لهم ما حرم الله، ويحرموا عليهم ما أحل الله، فاتبعوهم؟» قال: بلى. قال: «بذلك اتخذوهم أرباباً»^(١).

(١) أخرجه الترمذي، في التفسير، باب: ومن سورة التوبة، حديث رقم: (٣٠٩٥)، (٢٧٨/٥)، وعقبه بقوله: «هذا حديث غريب لا نعرفه! إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطيف بن أعين ليس بمعروف في الحديث». اهـ.

كما أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (١٠٦/٧)، والطبراني في الكبير (٩٢/١٧)، والبيهقي في السنن (١١٦/١٠)، وابن جرير (٢٠٩/١٤ - ٢١١)، وقال عنه شيخ الإسلام (وهو حديث حسن طويل) (الإيمان ص ٦٤)، وحسنه الألباني في صحيح الترمذي (٥٦/٣)، وغاية المرام ص ١٩، والحديث له شواهد يتقوى بها، والله أعلم.

وهو نصٌّ في أن من يتبع تشريع الشيطان تاركاً تشريع الله، أنه اتخذ الشيطان رباً، ومعنى هذا واضح؛ لأن الأمر والنهي والتحليل والتحریم لا يكون إلا للأعظم الذي بيده كل شيء، فإذا جعله لغير الله فقد أعطي منصب الربوبية الكامل لغير الله (جل وعلا)، وجعله رباً غير الله، وبيّن الله (تعالى) في سورة النساء أن الذي يريد أن يُحكّم قوانين الشيطان دون نظام الله، ويدّعي مع ذلك أنه مؤمن، أن دعواه هذه كاذبة بعيدة، تستحق أن يُتعجب منها، والآية التي بيّن الله بها هذا هي قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ [النساء: آية ٦٠] والتحاكم إلى الطاغوت يشمل كل تحاكم إلى غير ما أنزله الله، فقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ﴾ صيغة يُعجب الله بها نبيه، يقول: ﴿يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ كيف يزعمون الإيمان، ومع ذا يريدون التحاكم للطاغوت، فهذا شيء لا يجتمع!! ولذا عجب الله منه نبيه.

ثم ختم الآية بقوله: ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ فالواقع أن خالق السماوات والأرض له الحكم كله، له الحكم الكوني القدري، وله الحكم الشرعي، فهو الذي يفعل ما يشاء، ولا يكون خيراً ولا قادراً إلا ما شاءه جل وعلا. وكذلك له الحكم الشرعي، فهو الذي يأمر، وهو الذي ينهى، وهو الذي يُحلل، وهو الذي يُحرّم، فالحلال ما أحلّه الله، والحرام ما حرّمه الله، والدين ما شرعه الله، فليس لأحد تحليل ولا تحریم، ولا شرع دين ولا نظام. وقد بيّن أن من ادعى أنه يملك هذه السلطة — وهي سلطة التشريع — أنه جعل نفسه له أن يأخذ حقوق الله الخالصة له؛ لأجل ربوبيته فيجعلها لنفسه.

وهذا الذي ذكرنا — أن اتباع نظام إبليس، وترك نظام خالق السماوات والأرض — أنه كفر، قد بينا في هذه الدروس مراراً أن النظم ليست كلها على وتيرة واحدة، بل هي نوعان: نظام إداري، ونظام شرعي.

أما النظام الإداري الذي لا يخالف نصوص الشرع، بل قد تشهد أصول الشرع للمصلحة فيه، فهذا ليس أحد يقول: إنه كفر، ولا حرام، والصحابة (رضي الله عنهم) جعلوا بعد النبي ﷺ أشياء كثيرة من هذا، ولم يقع بينهم فيها خلاف، بينا بعض أمثلتها، من ذلك أنه في زمن النبي ﷺ وزمن أبي بكر لم يكن الجُند مكتوباً في ديوان، فمن أراد أن يتخلف قد يتخلف ولا يُطلع على تخلفه إلا بعد زمن؛ ولأجل ذلك ثبت أن النبي ﷺ لما تخلف عنه — في غزوة تبوك — كعب بن مالك (رضي الله عنه) لم يتفقد كعباً، ولم يسأل عنه حتى وصل تبوك^(١)، ولم يذَرِ أهو موجود في الجيش أو غير موجود فيه؛ لأنهم لم يكن عندهم ديوان، وكذلك زمن أبي بكر، فلما كانت الخلافة إلى عمر كتب أسماء الجُند في ديوان، فدوّن جميع أسماء المقاتلين في ديوان^(٢)، فصار إذا تخلف واحد عُرف من وقته أنه

(١) قصة تخلف كعب (رضي الله عنه) أخرجها البخاري في صحيحه، كتاب الوصايا، باب: إذا تصدق أو وقف بعض رقيقه أو دوابه فهو جائز، حديث رقم: (٢٧٥٧)، (٣٨٦/٥)، وأخرجها في مواضع متفرقة. انظر: الأحاديث (٢٩٤٧)، (٢٩٤٨)، (٢٩٤٩)، (٢٩٥٠)، (٣٠٨٨)، (٣٥٥٦)، (٣٨٨٩)، (٣٩٥١)، (٤٤١٨)، (٤٦٧٣)، (٤٦٧٦)، (٤٦٧٧)، (٤٦٧٨)، (٦٢٥٥)، (٦٦٩٠)، (٧٢٢٥)، ومسلم، كتاب التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، حديث رقم: (٢٧٦٩)، (٢١٢٠/٤).

(٢) انظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٣١٩/١٨)، التراتيب الإدارية (١/٢٢٥).

تخلف، وعرف مُقَاتِلَةً كل جهة من الجهات، وجعل كل جهة في جهتهم يحمونها مما يكون إليهم، وصارت كل جهة أهلها أهل ديوان، فكتب أسماء الجند في ديوان. هذا نظام عسكري لم يفعله النبي ﷺ ولا أبو بكر، ولكنها مصلحة محضة لا تخالف نصاً من كتاب الله ولا سنة نبيه، فهي مصلحة عملها عمر بن الخطاب، ولم يخالف أحد من الصحابة مع كثرتهم وعلمهم. ومن هذا المعنى: أن زمن النبي ﷺ وزمن أبي بكر لم يكن عند المسلمين سجن يقفون فيه الجناة، ولا يسجنون فيه، فلما كانت الخلافة لعمر (رضي الله عنه) اشترى دار صفوان بن أمية في مكة، وجعلها سجناً يقف فيه الناس حتى ينظر في أمورهم، وربما سجن به بعض المذنبين^(١). فهذا السجن هو مصلحة إدارية لم تكن في زمن النبي ﷺ ولا أبي بكر، والقصد مطلق التمثيل.

فهذا النوع من ضبط الأمور وتنظيم الإدارة بما لا يخالف نصاً من كتاب الله ولا سنة نبيه، فهذا لا نقول: إنه كفر، ولا نقول: إنه حرام. وهو من المصالح المرسلة التي عمل بها الصحابة، ولم يخالف منهم أحد، وكان مالك يجعل هذا النوع أصلاً من أصول مذهبه^(٢)، وهو (المصالح المرسلة) قال: لأن الصحابة أجمعوا عليه؛ لأن أفضل الصحابة بعد النبي ﷺ أبو بكر، عمل بالمصلحة المرسلة لما حضرته الوفاة - يعني باحتضار الوفاة، في ذلك الوقت

(١) انظر: البخاري، الخصومات، باب الربط والحبس في الحرم (٧٥/٥)، تغليق التعليق (٣٢٦/٣)، أخبار مكة للأزرقي (١٦٥/٢، ٢٦٣)، تهذيب الأسماء واللغات (١٢٢/٢)، التراتيب الإدارية (٢٩٨/١).

(٢) انظر: نثر الورود (٥٠٥/٢).

يتوب المجرم، وينيب الظالم، أحرى أبو بكر (رضي الله عنه)، فهذا فرعون الذي كان يقول: ﴿أَنَارِكُمْ آلِآخِلَآءَ﴾ [النازعات: آية ٢٤] لَمَّا عاين الغرق قال: ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ، بَنُو إِسْرَءِيلَ﴾ [يونس: آية ٩٠]، ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [غافر: آية ٨٤] أحرى أبو بكر في آخر لحظة من حياته — عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: كتب أبي وصيته في سطرين: هذا ما أوصى ابن أبي قحافة: إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب، فإن يعدل فذلك ظني به، وإن يَجُرْ فلا أعلم الغيب ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: آية ٢٢٧]^(١). لم ترد آية في كتاب الله، ولا نص من سنة رسول الله لأبي بكر أن ينيب عمر على الناس، ولكن رأى المصلحة تقتضي ذلك، ففعل هذه المصلحة، ولم ينكر عليه أحد من الناس، فتوليته له من المصلحة المرسلة^(٢)، لا من قياس العهد على العقد، كما قال به بعض الناس.

والحاصل أن النظام نوعان: نظام لا يتعرض لقواعد الشرع، وإنما هو تنظيم مصلحي لا يتعرض للقواعد، فهذا هو الذي ذكرنا أنه لا بأس به، وأن الصحابة فعلوه.

والثاني: نظام تشريعي، وهو الذي كنا نتكلم عليه ونورد فيه الآيات، كالذي يقول: إن الأئمة تَمَّتْ بالقراءة التي يَمَّتْ بها الذكر، فتفضيله عليها ظلم وجور. وكالذي يقول: إن تعدد الزوجات يجعل الرجل دائماً في شغب، ولو أخذ واحدة لكان معها في خفض ودعة،

(١) الطبقات الكبرى (٣/١٤٢)، عيون الأخبار (١/١٤)، مختصر تاريخ دمشق (١٣/١٢٠).

(٢) انظر: نثر الورود (٢/٥٠٦ — ٥٠٧).

وأن الشغب دائم لا يزول، وأن هذا أمر لا يصلح في الاجتماع. والذي يقول: إن قطع اليد عمل وحشي لا ينبغي أن يكون في النظم التي يعامل بها الإنسان. وما جرى مجرى ذلك، مع أن كل هذه الأمور حكمته بالغة، وسنين - إن شاء الله - حكم الجميع إن مررنا على الآيات التي هي بها.

فهذا النوع من النظام هو الضلال والكفر، وقد بين الله أن من يقول: إن الأنثى كالذكر في الميراث، أنه ضال، كما قال (جل وعلا) في آية الصيف، الآية الأخيرة من سورة النساء: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ ثم أتبعه بقوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: آية ١٧٦] يبين لكم هذا البيان كراهة أن تقولوا: هما سواء في الميراث فتضلوا. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾.

﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ [الأنعام: آية ٥٧]: يقض الحق كقوله: ﴿نَحْنُ نَقْضُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَضَائِ﴾ [يوسف: آية ٣] و﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾ كقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ [غافر: آية ٢٠] ﴿وَهُوَ﴾ (جل وعلا) ﴿خَيْرُ الْفَصْلَيْنِ﴾ ﴿الَّذِينَ يَفْصِلُونَ بَيْنَ الْخَصُومِ، وَسَيَفْصِلُ بَيْنَ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كما قال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [السجدة: آية ٢٥].

﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا سْتَعْمِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٨].

هذا أمر من الله لنبيه أن يقول للكفار الذين يستعجلون بالعذاب

ويقولون له: ﴿مَجَلَّ لَنَا قَطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [ص: آية ١٦] ﴿إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْزِلْ عَلَيْنَا آيَةً﴾ [الأنفال: آية ٣٢]، ﴿وَلَيْنَ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّتٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ﴾ [هود: آية ٨] قل يا نبي الله لهؤلاء المتمردين المتعنتين، الذين يستعجلون بالعذاب تعنتاً وعناداً: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي: العذاب الذي تستعجلون به، لو كان بيدي لعجلته عليكم، وقضي الأمر بيني وبينكم، وسلمت من ذلك لأنني على حق، وأهلككم العذاب هلاك استئصال، واسترحت منكم.

وفي هذه الآية الكريمة سؤالان، لطالب العلم أن يسأل عنهما: أحدهما نحوي، والثاني وحيي^(١).

أما النحوي فهو أن يقول طالب العلم: همزة (أن) إذا فتحت

(١) لم يذكر السؤال الثاني هنا، وقد ذكره في أضواء البيان (١٩٤/٢)، حيث قال: تنبيه: قوله تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ﴾ الآية، صريح في أنه ﷺ لو كان بيده تعجيل العذاب عليهم لعجله عليهم، مع أنه ثبت في الصحيحين من حديث عائشة (رضي الله عنها): أن النبي ﷺ أرسل الله إليه ملك الجبال، وقال له: إن شئت أطبقت عليهم الأخشيش - وهما جبلا مكة اللذان يكتنفانها - فقال ﷺ: «بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئاً».

والظاهر في الجواب: هو ما أجابه به ابن كثير - رحمه الله - في تفسير هذه الآية، وهو أن هذه الآية دلّت على أنه لو كان إليه وقوع العذاب الذي يطلبون تعجيله في وقت طلبهم تعجيله لعجله عليهم، وأما الحديث فليس فيه أنهم طلبوا تعجيل العذاب في ذلك الوقت، بل عرض عليه الملك إهلاكهم فاختر عدم إهلاكهم، ولا يخفى الفرق بين المتعنت الطالب تعجيل العذاب وبين غيره.

دلت على مصدر، فهي في محل اسم مفرد؛ لأنها إن فتحت سَدَّت مَسَدَّ مصدر، وهذا المصدر - طبعاً - معروف أنه اسم، و (لو) حرف شرط، وحروف الشروط لا تتولى إلا الجمل الفعلية، فَلَمْ تولى حرف الشرط اسماً، وهو هذا المصدر المنسبك من (أن) وصلتها؟ هذا وجه السؤال.

والجواب عنه: هو ما حققه علماء العربية: أن المصدر المنسبك من «أن» وصلتها فاعل فعل محذوف، والفعل المضمر هو الذي يلي حرف الشرط، وتقدير المعنى: لو ثبت أن عندي، لو ثبت كون ما ستطلبونه عندي لعجلته عليكم. ولم يكن بعده إلا فعل، والمصدر المنسبك من (أن) وصلتها فاعل الفعل. هكذا يقولون^(١).

﴿لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا قَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قضاء الأمر هنا كناية عن إنزال العذاب عليهم، واستراحته منهم.

ومن قال: «إن قضاء الأمر هنا معناه ذبح الموت»^(٢). فهو غلط ووهم منه؛ لأن ذلك الذي معناه ذبح الموت هو في آية مريم، وليس في هذه الآية، وهو قوله (جل وعلا) في أخريات مريم: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [مريم: آية ٣٩] فقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ تفسير آية مريم^(٣) هذه: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ

(١) انظر: ضياء السالك (٦٦/٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٠٠/١١).

(٣) البخاري، كتاب التفسير، باب (وأنذرهم يوم الحسرة)، حديث رقم: (٤٧٣٠)، (٤٢٨/٨)، ومسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: النار يدخلها الجبارون، حديث رقم: (٢٨٤٩)، (٢١٨٨/٤)، وانظر: حديث رقم: (٢٨٥٠)، ولفظه عند البخاري: عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال: =

الْأَمْرُ ﴿٣٨﴾ قَالَ: إِذْ ذُبِحَ الْمَوْتُ ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ أَنْذَرَهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ وَذُبِحَ الْمَوْتُ. وَلَا يَصِحُّ فِي آيَةِ الْأَنْعَامِ هَذِهِ هَذَا التفسير؛ لَأَنَّ الْمَعْنَى هُنَا: ﴿لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ لَعَجَلْتُ لَكُمْ الْعَذَابَ الَّذِي تَطْلُبُونَهُ فَهَلَكْتُمْ، وَنَفَذَ الْقَضَاءَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ. وَنَفُذَ الْقَضَاءُ: هُوَ إِهْلَاكُ الظَّالِمِ وَبَقَاءُ الْمُطِيعِ سَالِمًا، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾ جَلَّ وَعَلَا ﴿أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ أَيُّ: الْكَافِرِينَ الَّذِينَ يَتَعَتَتُونَ وَيَسْتَعْجِلُونَ، هُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ، عَالِمٌ مِنْ يَهْدِي اللَّهُ فَيَتُوبُ، وَمَنْ يَخْذِلُهُ فَلَا يَتُوبُ، وَعَالِمٌ بِالْوَقْتِ الَّذِي يَأْتِيهِمْ فِيهِ الْعَذَابُ، وَعَالِمٌ بِمَا يَسْتَحِقُّونَ مِنَ الْعَذَابِ، وَوَقْتُ مَجِيئِهِ لَهُمْ، وَسَيَكُونُ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ مَا سَبَقَ فِي عِلْمِهِ (جَلَّ وَعَلَا). وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٨﴾.

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: صِيغَةُ التَّفْضِيلِ هُنَا لَيْسَتْ عَلَى بَابِهَا؛ لِأَنَّ الْمَقْرَّرَ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ: أَنَّ صِيغَةَ التَّفْضِيلِ تَدُلُّ عَلَى مِشَارَكَةِ بَيْنِ الْمُفْضَّلِ وَالْمُفْضَلِ عَلَيْهِ، إِلَّا أَنَّ الْمُفْضَّلَ أَكْثَرُ فِي الْمَصْدَرِ مِنَ الْمُفْضَلِ عَلَيْهِ^(١). وَ (زَيْدٌ أَعْلَمُ مِنْ عَمْرٍو) يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمَا مُشْتَرِكَانِ

= قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيُنَادِي مَنَادٌ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَسْرَتُونَهُ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ. وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ. ثُمَّ يُنَادِي: يَا أَهْلَ النَّارِ، فَيَسْرَتُونَهُ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ. وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ. فَيُذَبِّحُ. ثُمَّ يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ. وَيَا أَهْلَ النَّارِ، خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ». ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾، وَهَؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٩﴾.

(١) انظر: التوضيح والتكميل (١٢٦/٢).

في العلم، إلا أن الْمُفْضَّل يفضل فيه الْمُفْضَّل عليه. والعلم بالظالمين: بأحوالهم وما يؤولون إليه، ووقت نزول العذاب عليهم، هذا لا يُشارك الله فيه أحد، وهذا إنما يعلم الله وحده؛ ولذا يقولون: إِنَّ صِيغَةَ (أَفْعَل) هنا بمعنى (الوصف) بمعنى: والله عليم بالظالمين، كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ لأن هذه لا يشاركه فيها غيره، وقد تقرر في علم العربية: أن صيغة (أَفْعَل) قد تأتي مراداً بها الوصف من غير إرادة التفضيل^(١) وشواهد ذلك كثيرة في كلام العرب، ومنه قول الشنفرى^(٢):

وإنْ مُدَّتْ الأيدي إلى الزاد لم أكن بأعجلِهِمْ إِذْ أَجْشَعُ القومِ أَعْجَلُ
يعني بـ (أجشع القوم): هو العَجَل منهم، وكقول الفرزدق^(٣):
إن الذي رفع السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعزُّ وأطولُ
يعني عزيزة طويلة. وهذا أسلوب معروف في كلام العرب.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: آية ٥٩].

ذكر بعض أهل العلم أن سبب نزول هذه الآية الكريمة: أن النبي ﷺ جاءه بدوي فقال له: إني تركت امرأتي حُبلى، وتركت قومي في جذب، فأخبرني عما في بطن امرأتي: أذكراً هو أم أنثى؟ وأخبرني عن الوقت الذي يأتي فيه الغيث لقومي فإنهم مُجذبون. ثم

(١) المصدر السابق (٢/ ١٣٣).

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق (٢/ ١٣٤)، خزائن الأدب، (٣/ ٤٨٦)، وفيه: (سمك السماء).

قال له: ولقد عرفت الوقت الذي وُلدت فيه، فأخبرني عن الوقت الذي أموت فيه. فأنزل الله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(١).

ومفاتيح الغيب المذكورة في هذه الآية هي المذكورة في أخريات سورة لقمان في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: آية ٣٤]. وتفسير النبي ﷺ لمفاتيح الغيب هنا بأنها الخمس المذكورة في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إلى آخرها، ثبت في الصحيح عن أبي هريرة^(٢) وعبد الله بن عمر^(٣)، [٦/ب] وجاء بأسانيد لا بأس عليها عن / قوم آخرين من الصحابة، منهم بريدة^(٤)، وابن مسعود^(٥)، وابن عباس^(٦)، وصحابي من

(١) أخرجه ابن جرير (٨٧/٢١)، وابن أبي حاتم (٣١٠١/٩)، عن مجاهد مرسلًا، وعزاه في (الدر) إلى الفريابي، وابن أبي حاتم. وأورده الواحدي في أسباب النزول بغير سند ص ٣٤٧، وذكر في (الدر) نحوه عن عكرمة، وعزاه إلى ابن المنذر. انظر: الدر المنثور (١٦٩/٥).

(٢) البخاري، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام، حديث رقم: (٥٠)، (١١٤/١)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: الحديث (٤٧٧٧)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان، الأحاديث (٨ - ١٠)، (٣٦/١ - ٤٠).

(٣) البخاري، كتاب الاستسقاء، باب لا يدري متى يجيء المطر إلا الله، حديث رقم: (١٠٣٩)، (٥٢٤/٢)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٤٦٢٧، ٤٦٩٧، ٤٧٧٨، ٧٣٧٩).

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٣٥٣/٥).

(٥) أخرجه ابن جرير (٨٩/٢١)، وانظر: الدر المنثور (١٦٩/٥).

(٦) أخرجه أحمد (٣١٩/١).

بني عامر^(١): أن النبي ﷺ فسر مفاتيح الغيب المذكورة هنا بأنها المذكورة في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾^(٢)؛ لأن هذه الخمس أمهات عظيمة لها أهميتها من أمهات علم الغيب، ففسر النبي بها هذه الآية؛ لأن الساعة هي أفضع أمر وأهم أمر يوجد، ليس علمها إلا عند الله وحده، كما قال: ﴿لَا يَحِيطُهَا لَوْ قِنَاءُ إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٧] ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾^(٣) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾^(٤) إِلَى رَبِّكَ مُنْهَنًا^(٥) [النازعات: الآيات ٤٢ - ٤٤] ولما سأله جبريل في حديثه المشهور عن الساعة. قال له: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل. وبين له شيئاً من أماراتها^(٦).

هذه هي مفاتيح الغيب، فالوقت الذي تقوم فيه الساعة لا يعلمه إلا الله وحده (جل وعلا)، لا يعلمه أحد ﴿لَا يَحِيطُهَا لَوْ قِنَاءُ إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٧]، ﴿وَيُنَزَّلُ الْغَيْثَ﴾ الوقت الذي ينزل فيه المطر لا يعلمه إلا الله وحده ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ الذي هو في رحم أمه لا يعلم حقيقته إلا الله، أذكر هو أم أنثى؟ قبيح أو جميل؟ شقي أو سعيد؟ لا يدري الإنسان ماذا يكسب غداً. والمراد بـ (ما يكسب غداً): من خير أو شر، ما يكسب من الحسنات التي تقربه لله، وما يكسب من السيئات التي تبعده عن الله (جل وعلا)، ويدخل في ذلك: ما يكسبه من مال ونحوه؛ لأن الله قد يغنيه من حيث لا يشعر،

(١) أحمد في المسند (٤/١٢٩، ١٦٤)، وانظر: الدر المنثور (٥/١٦٩، ١٧٠) من حديث أبي عامر الأشعري رضي الله عنه.

(٢) انظر: الأضواء (٢/١٩٥).

(٣) هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)، وقد مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

وقد يفقره من حيث لا يشعر؛ لأن الله بيده كل شيء ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ لا يعرف الإنسان المحل الذي فيه قبره، وإن كان ساكناً في محل وإذا كتب الله أجله في محل لا بد أن تكون له حاجة إلى ذلك المحل، فيذهب إليه ليدركه أجله فيه، وينفذ قضاء الله كما سبق في علمه الأزلي، وجاء بذلك حديث عن جماعة من أصحاب النبي ﷺ: أن الله إذا كتب أن يموت رجل في محل، لا بد أن يجعل له حاجة إلى ذلك المحل حتى يذهب إليه ويدركه أجله فيه^(١). هذه مفاتيح الغيب الخمس التي بين النبي أنها معنى هذه الآية، وخير التفسير تفسيره ﷺ.

وقد بين (جل وعلا) في آية عامة أن الغيب كله لا يعلمه إلا الله، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النمل: آية ٦٥] وقد بينا فيما مضى أمثلة لمصادق هذه الآيات، وبيننا أن أعظم الخلق: الملائكة، والرسل، والملائكة لما قال لهم الله: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾؟ أجابوا بأن قالوا: ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: آية ٣٢] وقوله: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ النكرة فيه مبنية مع (لا) والنكرة لا تُبنى على الفتح مع

(١) أخرجه أحمد في المسند (٢٢٧/٥)، والترمذي في السنن، كتاب القدر، باب: ما جاء أن النفس تموت حيث ما كُتِبَ لها، حديث رقم: (٢١٤٦)، (٤٥٢/٤)، من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه، وانظر: صحيح الترمذي (٢٢٧/٢)، المشكاة (٣٩/١).

وأخرجه الترمذي أيضاً من حديث أبي عزة (رضي الله عنه). انظر: السنن، حديث رقم: (٢١٤٧)، (٤٥٣/٤)، وابن أبي حاتم (١٣٠٣/٤ - ١٣٠٤)، (٣١٠٢/٩)، وانظر: صحيح الترمذي (٢٢٧/٢)، ولفظ الحديث عند الترمذي: «إذا قضى الله لعبد أن يموت بأرض جعل له إليها حاجة».

(لا) إلا التي هي لنفي الجنس. فمعنى الآية: أنهم نفوا جنس العلم من أصله عن أنفسهم إلا شيئاً علمهم الله إياه. وهؤلاء الرسل الكرام (عليهم صلوات الله وسلامه) مع ما أعطاهم الله من العلم والمكانة يقولون: إنهم لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله. هذا سيدهم وخاتمهم ﷺ قد بينا أن الله أمره قائل: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِن أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: آية ٥٠] وأمره أيضاً في سورة الأعراف أن يقول: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْنَزْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨] وقد قال في أخريات أيام حياته صلوات الله وسلامه عليه: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولجعلتها عمرة»^(١). كما هو معروف. وقد بينا أن نبي الله نوحاً ذكر الله عنه في سورة هود: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ [هود: آية ٣١] وقد بينا أمثلة من هذا، فهذا سيد ولد آدم على الإطلاق، وأفضل الرسل، وأعلم الناس (صلوات الله وسلامه عليه)، رُميت أحب أزواجه بأعظم فرية، أم المؤمنين عائشة، لما رموها

(١) قطعة من حديث جابر (رضي الله عنه) عند البخاري، كتاب الحج، باب تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت، حديث رقم: (١٦٥١)، (٥٠٤/٣)، وأطرافه في: (١٥٦٨، ١٥٧٠، ٢٥٠٦، ٤٣٥٢، ٧٢٣٠، ٧٣٦٧)، ومسلم، كتاب الحج، باب: بيان وجوه الإحرام، حديث رقم: (١٢١٣، ١٢١٦، ١٢١٨)، (٨٨١/٢ - ٨٨٥).

وقد روى هذا الحديث أيضاً البراء بن عازب (رضي الله عنه) عند أبي داود، والنسائي. وأخرج الشيخان نحوه من حديث أنس ولفظه: «لولا أن معي الهدي لأحللت».

بصفوان بن المُعَظَل في غزوة بني المُصْطَلِق، كما قص الله القصة مُوضحة في سورة النور، كان (صلوات الله وسلامه عليه) مع ما آتاه الله من العلم والمكانة العظيمة لا يدري أحق ما قالوا عن زوجته أم كذب، وكان يقول: «كيف تيكم؟» وفَقَدَت منه العطف الذي كانت تجده إذا مرضت، وكان يقول لها غير دارٍ بالحقيقة: «يا عائشة إن كنتِ ألممتِ بذنب فتوبي، وإن كنتِ بريئة فسيبرئك الله». ولم يعلم بالحقيقة حتى أخبره عالم الغيب والشهادة ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ [النور: آية ١١] فسماه: إفكاً، ثم قال في آخر الآيات: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ [النور: آية ٢٦] فلم يعلم الحقيقة إلا بعد أن علمه الله إياها. ولما نزلت عليه آيات براءتها في بيت أبي بكر، وسُرِّي عنه وهو يتبسم، وقال: «أَمَا أَنْتِ يَا عَائِشَةُ فَقَدْ بَرَأَكَ اللَّهُ». فقالت لها أمها أم رومان: «قومي إليه فاحمديه». قالت لها: «والله لا أحمده، ولا أحمد اليوم إلا الله؛ لأنه لم يبرئني، وإنما برأني الله»^(١). وهذا نبي الله إبراهيم، وهو هو، ذَبَحَ عجله، وتعب هو وامراته بإنضاج العجل وحَمَلِه، كما قال الله: ﴿فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِئِدٍ﴾ [هود: آية ٦٩] ولم يدْرِ أن الذين ينضج لهم عجله أنهم ملائكة كرام لا يأكلون! ولأجل عدم علمه بذلك لما لم يأكلوا خاف منهم ﴿فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِمْ نَكَرَهُمْ وَأَوَّجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود: آية ٧٠] وما هذا إلا لأنه لا يعلم بحقيقتهم، وما درى عن الأمر حتى أخبروه! سألهم: ﴿فَمَا حَظَبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾^(٢)؟ [الحجر: آية ٥٧]

(١) البخاري، كتاب الشهادات، باب تعديل النساء بعضهن بعضاً، حديث رقم: (٢٦٦١)، (٢٦٩/٥)، ومسلم، كتاب التوبة، باب في حديث الإفك، حديث رقم: (٢٧٧٠)، (٢١٢٩/٤).

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [هود: آية ٧٠] ولما ارتحلوا من عنده، ونزلوا على نبي الله لوط، وكانوا في صفة شباب مُرد حسنة ثيابهم، حسنة ريحهم، خاف عليهم أن يفعل بهم قومه فاحشة اللواط، فحزن أشد الحزن؛ ولذا قال تعالى عنه: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٧] وما سبب مساءته بهم وضيقه ذرعاً بهم — كقوله: إن ذلك يوم عصيب — إلا لعدم علمه بحقيقة الواقع، حتى قال ذاك الكلام المؤسف المحزن: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِيَّائِي لَكُنِّي شَدِيدًا﴾ [هود: آية ٨٠] ولم يعلم بحقيقة الأمر حتى أخبروه، وقالوا له: ﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: آية ٨١]. وقال المفسرون^(١): عند ذلك نشر جبريل أجنحته عليه وشأحه، وضرب أوجههم بريشة من جناحه، فتركها ليس فيها محل العيون، لا أثر فيها للعيون، كأن وجوههم لم تكن بها عيون أصلاً!! كما أشار الله إلى ذلك في سورة القمر بقوله في قصة لوط، والملائكة، وقوم لوط: ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ والعياذ بالله ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَذُكْرٌ﴾ [القمر: آية ٣٧]. وهذا نبي الله يعقوب قال الله فيه: ﴿وَإِنَّكَ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨] مدحه الله بالعلم الذي علمه، ومع هذا فولده يوسف كان في مصر، ما بينه وبينه ثمان مراحل، لا يعلم عن أمره شيئاً ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [يوسف: آية ٨٤] يقول لأولاده: ﴿يَبْنِي أَدْهَبُوا فَتَحَسُّوْا مِن يُّوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتَسُوا مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ﴾ [يوسف: آية ٨٧] يطلب من أولاده التحسس ليعثروا له على خبر، وهو لا يدري عنه حقيقة حتى

(١) انظر: ابن جرير (٢٧/١٠٥ - ١٠٦).

جاء البشير بالقميص، كما هو مبين في سورة [يوسف] (١). وهذا نبي الله نوح، وهو هو، لما قال له ربه: ﴿فَاسْأَلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ﴾ [المؤمنون: آية ٢٧] ظن أن ولده الفاجر أنه من أهله، ولم يدر أنه ليس من أهله حتى قال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُسَاقِدَ عَلَيَّ وَرَدِّي مِنْ أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةٍ مِنْ أَهْلِي وَإِنِّي عَظِيمٌ﴾ [هود: آية ٤٥] ولم يعلم بحقيقة الأمر حتى قال له عالم الغيب والشهادة ﴿يَكُونُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلَنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: آية ٤٦] كان جوابه أن قال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَتَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ [هود: آية ٤٧]. وهذا نبي الله سليمان أعطاه الله الريح، غدوها شهر، ورواحها شهر، وسخر له مَرَدَّةَ الشياطين مع قدرتهم على الطيران في آفاق الأرض، ما كان يدري عن قصة (...) (٢) بلقيس وجماعتها حتى جاءه الهدهد الضعيف المسكين، وكان قد خرج بغير إذن، وكان نبي الله سليمان يتهدهده ويتوعده على الخروج بلا إذن، كما قصَّ الله في سورة النمل: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاكِينَ﴾ [النمل: الآيتان ٢٠، ٢١] فعلم من تاريخ اليمن، ومن جغرافية اليمن، ما لم يعلمه سليمان (عليه السلام)!! وهذا العلم الضئيل البسيط — علم تاريخ وجغرافية — أعطى هذا الضعيف قوة، وكان له سلاحاً، وقواه على سليمان، حيث كان هو يعلم شيئاً يجهله

(١) في الأصل: (هود)، وهو سبق لسان.

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة. ولعلها: «أهل مأرب» والكلام مستقيم بدونها.

سليمان؛ ولذا قام غير مبالٍ بالوعيد، مع أن سليمان ملك نبي، له هبة الملك، وهيبة النبوة، ومع هذا وقف ذلك الهدهد بين يديه وقفة البطل غير مكترث بالوعيد، وإنما قواه أنه علم شيئاً من جغرافية اليمن وتاريخهم لم يعلمه سليمان، ونسب الإحاطة إلى نفسه، ونفاها عن سليمان، وقال له: إني ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَرٍ يَقِينٍ﴾ [النمل: آية ٢٢] وهذا النبأ بين فيه بعض تاريخهم، أنهم كفرة يسجدون للشمس، وأن ملكتهم امرأة، قال: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل: آية ٢٣] وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿[النمل: الآيتان ٢٣، ٢٤] وعند خبر الهدهد إياه لم يعلم أيضاً حقيقة الأمر؛ لأنه [ما كان يعلم صدق] ^(١) الهدهد؛ ولذا قال مخاطباً له: ﴿سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [النمل: آية ٢٧] ثم أرسله بكتاب، كما في هذه الآيات من سورة النمل، كل هذه الأمور من الغيب كله مصداق لقوله: الكرام، والملائكة الكرام هذه الأمور من الغيب كله مصداق لقوله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ^(٣) [النمل: آية ٦٥] وقوله هنا: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: آية ٥٩].

والله (جل وعلا) يُطلع رسله على ما شاء من غيبه، ويُطلع ملائكته على ما شاء من غيبه، كما بينه في آيات من كتابه: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ^(٢) إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴿

(١) في الأصل كلمتان غير واضحتين، وما بين المعقوفين زيادة ينتظم بها الكلام.

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) انظر: الأضواء (١٩٦/٢).

الآية [الجن: الآيتان ٢٦، ٢٧] ، وكقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: آية ١٧٩] أي: فيطلع من اجتبى من رسله على ما شاء من غيبه، وقد أطلع نبينا ﷺ على أمور كثيرة، أخبر بكثير منها، منه ما حفظه الناس حتى وقع، ومنه ما نسوه.

وهذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن العظيم أجمع العلماء على أنه أكبر واعظ وأعظم زاجر نزل من السماء إلى الأرض، فهي أعظم موعظة تلقى يتعظ بها الناس. إلا أنه مع الأسف تمر على أذانهم ولم تكن في قلوبهم!! وهذا أكبر واعظ؛ لأنه أطبق العلماء على أن أعظم المواعظ، وأعظم الزواجر، هو واعظ المراقبة والعلم.

وضرب العلماء لهذا مثلاً قالوا^(١) - والله المثل الأعلى - : لو فرضنا أن هذا البراح من الأرض، فيه ملك قتال للرجال إن انتهكت حرماته، سفاك للدماء إن انتهكت حرماته، ذو قوة وعزة ومَنعة، وحوله جيوشه، وحول هذا الملك بناته ونساؤه وجواريه، أيخطر في بال أحد أن أولئك الحاضرين مجلس هذا الملك الجبار يقوم واحد منهم بغمزة عين إلى حرم ذلك الملك، أو ريبة؟ لا، وكلا، كلهم خاضعون خاشعة عيونهم، خاشعة جوارحهم، غاية أمانهم السلامة!! ولا شك أن خالق الكون - وله المثل الأعلى - أعظم بطشاً، وأشد نكالاً إن انتهكت حرماته، وحِمَاه في أرضه محارمه.

ولو قيل لأهل بلد: إن أمير ذلك البلد يبيت عالماً بكل ما يفعلونه في الليل من الخسائس والدسائس لباتوا متأدبين، لا يفعلون

(١) انظر: الأضواء (١٠/٣).

إلا شيئاً طيباً!! وهذا خالق السماوات والأرض، الملك الجبار، يخبرهم في آيات كتابه، لا تكاد تقلب ورقة واحدة من أوراق المصحف الكريم إلا وجدت فيها هذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم ﴿يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: الآية ٢٩]، ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾ [البقرة: الآية ٢٣٤]، ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوكَ﴾ [النحل: الآية ١٩]، ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ [الأنعام: آية ٥٩]، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ [ق: آية ١٦]، ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ [البقرة: آية ٢٣٥]، ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [يونس: آية ٦١] فينبغي علينا جميعاً أن نعتبر بهذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، وأن لا نتناساه، لئلا نهلك أنفسنا، ونعتقد أننا لو كنا في حضرة ملك جبار من ملوك الدنيا يموت ويأكله الدود، أننا بحضرته وملاقاته لا يمكننا أن نفعل إلا شيئاً يسره ويرضيه، فعلينا أن نعلم أننا بين يدي ملك السماوات والأرض (جل وعلا)، وأنه أعظم بطشاً وأفظع نكالاً إن انتهكت حرماته، وأنه عالم بكل ما نسر وما نعلن، فعلينا أن نعتبر هذا لنتعظ، فقد بين النبي ﷺ في حديث جبريل المشهور^(١) (...) ^(٢) أن جبريل أراد أن يبين هذا الواعظ الأكبر، والزاجر الأعظم لأصحاب النبي ﷺ لما لم ينتبهوا له. وإيضاح ذلك: أن الله بين لنا في آيات من كتابه أن الحكمة التي خلق من أجلها الخلق والسماوات والأرض، وخلق من أجلها الموت والحياة، هي أن يبتلي خلقه، أي: يختبرهم بنقطة واحدة، هي نقطة العمل، من يحسن عمله فيأتي به حسناً كما ينبغي، ومن لا يحسنه؛

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، والكلام مستقيم بدونها.

ولذا قال في أول سورة هود: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ ثم بين الحكمة والعلّة الغائيّة قال: ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [هود: آية ٧]، ولم يقل: أيكم أكثر عملاً، وقال في أول سورة الكهف: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ ثم بيّن الحكمة في ذلك قال: ﴿ لِيَبْلُوَهُمُ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الكهف: آية ٧]، وقال في أول سورة المُلْك: ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ ثم بيّن الحكمة فقال: ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [المُلْك: آية ٢] ولم يقل: أكثر عملاً، فدلّت هذه الآيات القرآنية أنّنا خلّقنا لنُختبر ونُبتلى في شيء هو إحسان العمل، ولا شك أنّ العاقل يقول: إذا كان ربي (جل وعلا) خلق الخلائق، والسموات والأرض، والموت والحياة؛ لأجل الابتلاء في إحسان العمل، ياليتني عرفت الطريق إلى إحسان العمل لأنجح بهذا الاختبار. وجاء جبريل يبين هذا المغزى الأكبر، والمقصد الأعظم لأصحاب النبي ﷺ حيث قال للنبي ﷺ: يا محمد (صلوات الله وسلامه عليه) أخبرني عن الإحسان – المعنى الذي خُلق الخلق لأجل الاختبار فيه – فبين النبي ﷺ أنه لا طريق إلى الإحسان الذي خُلقنا من أجله إلا باعتبار هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، وهو مراقبة خالق السموات والأرض، والعلم بأنه رقيب، علمه محيط بكل شيء؛ ولذا قال له: «الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». ولا شك أنّ من عبَدَ الله كأنه يرى الله، وإذا تنزّل فقال: لا أرى الله، فهو عالم أنّ الله يراه، مطلع عليه، من كان يعمل أمام الملك الجبار، وهو مطلع عليه، ناظر إليه، لا يمكن أن يسيء العمل، فلا بد أن يحسن العمل ﴿ فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا

غَآيِبِينَ ﴿٧﴾ [الأعراف: آية ٧] في هذه الآيات القرآنية زاجر أعظم، وواعظ أكبر.

وإذا علمتم من هذا أن الغيب لا يعلمه إلا الله، كما قال هنا: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: آية ٥٩] وقال: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: آية ٦٥] فاعلموا أن كل طريق يفعلها الإنسان ليصل بها إلى شيء من الغيب أنها طريق باطلة، وبعضها يكون كفراً؛ لأن الغيب من خصائص الله التي اختص بعلمها، ولا يعلم الناس إلا ما علمهم الله؛ ولأجل ذلك لا يجوز اتخاذ شيء يدعي صاحبه أنه يصل به إلى الغيب، فكل ذلك حرام، كالطَّرْق^(١)، والزَّجْر^(٢)، والعيافة^(٣)، وما جرى مجرى ذلك من الأمور التي يُراد بها الاطلاع على الغيب. وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «من أتى عرفاً فسأله عن شيء لم تُقبل له صلاة أربعين يوماً»^(٤). هذا لفظ مسلم في

(١) الطرق: ضرب الكاهن بالحصى. انظر: القاموس (مادة: طرق) ص ١١٦٦، وانظر: الأضواء (١٩٩/٢).

(٢) قال في القاموس: الزجر: «العيافة والتكهن» القاموس (مادة: زجر) ص ٥١١، وفي المعجم الوسيط: «زَجَرَ الطير: أثارها ليتيمين بِسُجُوحِها أو يتشاءم ببروحها». اهـ المعجم الوسيط (مادة: زجر) (٣٨٩/١)، وانظر: الأضواء (١٩٩/٢).

(٣) عيافة الطير: زجرها. والمقصود الاعتبار بأسمائها ومساقطها وأصواتها، فيتفاءل بذلك أو يتشاءم، والعائف هو المتكهن بالطير أو غيرها. انظر: القاموس (مادة: عاف) ص ١٠٨٦، وانظر: الأضواء (١٩٩/٢).

(٤) مسلم، كتاب السلام، باب: تحريم الكهانة وإتيان الكهان، حديث رقم: (٢٢٣٠) (١٧٥١/٤)، وفيه (ليلة) بدل (يوماً).

صحيحه، والمراد بالعرّاف: هو من يدعي أنه يعرف موضع الضالة، وموضع الشيء المسروق وما جرى مجرى ذلك، مع أن العرّاف قد يدخل فيه الكاهن، والحازي، والزاجر^(١). وهذه أمور كلها حرام، وهي من أمور الشر، فبعضها يكون كفراً. وما تجري به العادة في هذه البلاد من أن الواحد يأتي للواحد هنا ويقول: ضاعت لنا شاة أو جفرة، فاعرف لي محلها بعرفة أو بشيء!! هذا من كبائر الذنوب، وصاحبه لن تقبل له صلاة أربعين ليلة على لسان محمد ﷺ، كما ثبت عنه في صحيح مسلم. والسائل والمسؤول كلاهما في غاية الضلال. فهذه أمور لا تجوز، وكل هذا يدخل في الكهانة. فالكهانة، والطَّرْق، والزَّجْر، والعرافة، وما جرى مجرى ذلك، كل هذا حرام^(٢)، ولا يجوز منه شيء الزجر ولا العيافة.

والمراد بالعيافة: زجر الطير، وادعاء أهلها الذين يزجرونها أنهم يعرفون المغيبات، ويطلعون على الأمور من أحوال طيران الطيور، من أسمائها، وألوانها، وجهاتها، ومواقعها التي تقع عليها. وهذا النوع من العيافة كان موجوداً عند العرب، ومما اشتهر به من قبائل العرب: بنو لهب، حتى كان الشاعر يقول فيهم^(٣):

خبير بنو لهب فلا تكُ مُلغياً مَقَالَةً لِهَبِي إِذَا الطير مَرَّتْ
والطَّرْقُ بعض العلماء يقول: هو الخط الرملي الذي يخطونه، ويدعون به الإطلاع على الغيب. وبعضهم يقول: هي حجارة كان

(١) انظر: القرطبي (٣/٧)، الأضواء (١٩٨/٢).

(٢) انظر: الأضواء (١٩٧/٢).

(٣) البيت في ضياء السالك (١/١٣٦)، وانظر: المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية (١/١٤٦)، وهو في الأضواء (١٩٩/٢).

يرمي بها النساء، ويزعمون أنهم يطلعون بها على الغيب. وقد صدق لبيد حيث قال^(١):

لعمرك ما تدري الضواربُ بالحصيْ ولا زاجراتُ الطير ما الله صانعُ

والذي يعمل هذه العلوم الشرية ويقول: «عرفت منها غيباً». فهو ضال. وبعض العلماء يقول: إنه في [مسائل منها]^(٢) كافر. قالوا: فمن قال: «أنا أعلم الوقت الذي يأتي فيه المطر، وأعلم ما في بطن هذه المرأة هل هو ذكر أو أنثى». جزم ابن العربي المالكي في أحكام القرآن^(٣)، والزجاج^(٤)، أن من يقول هذا أنه كافر. اللهم إلا إذا ادعى أنه يستند لعادات وأمور، كالذي يقول: إذا اسودت حلمة ثدي المرأة الأيمن فهو ذكر، وإذا اسودت حلمة الثدي الأيسر فهو أنثى^(٥) والظاهر أن هذه عوائد أجراها الله بمشيئته وقدره، فهذا قد لا يكفر عند من قالوا هذا، ولكنهم يقولون: يُنهي. وكذلك الذي يقول: العادة جرت بأن الحامل إن كانت ترى جنبها الأيمن أثقل فهو ذكر، وإن كانت ترى جنبها الأيسر أثقل فهو أنثى^(٦). هذه كلها أمور باطلة. ومن ادعى أن السحابة [تُمطر]^(٧) بعلّة: أن الله ربط بمجاري

(١) البيت في الدر المصون (١٠/٧٥١)، الأضواء (٢/١٩٩).

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة في الأصل، وهي شبيهة بما أثبت.

(٣) أحكام القرآن (٢/٧٣٨)، وانظر: القرطبي (٢/٧)، الأضواء (٢/١٩٧).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٤/٢٠٢).

(٥) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٢/٧٣٨)، والقرطبي (٢/٧)، إكمال إكمال

المُعَلَّم (١/٧٦)، الأضواء (٢/١٩٧).

(٦) نفس المصدر السابق.

(٧) في الأصل كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين زيادة يتم بها الكلام.

عادته أن النوع الفلاني ينزل الله عنده [المطر]^(١) ناسباً الأمر لله، وأنها عادات ربطها الله، وإن شاء خرمها. مثل هذا لا يُكفّر صاحبه، ولكنه ينهى. ولو قال: إن عنده مقدمات يعلمها هو من نفسه يعلم بها أذكراً هو أم أنثى، ويعلم بها أن المطر سينزل. فهذا الذي جزم ابن العربي بكفره، والزجاج، وغير واحد من العلماء، والذين كفروه قالوا: لأنه كذب كلام الله، وعارض كلام الله الصريح: أن هذا لا يعلمه إلا الله، أما الذين يقولون: إن في اليوم الفلاني ستكسف الشمس ويخسف القمر. وعامة العلماء على أن هؤلاء لا يُكفرون؛ لأن هذا شيء قد يُدرك بالحساب؛ لأن الله يقول في قضية القمر: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: آية ٣٩] ويقول فيه: ﴿لِنَعْلَمُوا عَدَدَ اللَّيْلِ وَالْحَسَابَ﴾ [يونس: آية ٥] إلا أن علماء المالكية منعوا على من علم هذا بالحساب أن ييوح به. قالوا: ولو تكلم به لوجب على الإمام تعزيره وحبسه. قالوا: لأنه يشوش على الجهلة الذين لا يُميزون بين الأمور الغيبية، وبين ما جعل الله له منها علامات يُعرف بها، وما لم يجعل له علامات واختص الله بعلمه^(٢). وعلى كل حال فهذه الأمور، قول إنسان لإنسان: «فتش لي بعلم غيب القراءة على محل الضالة». هذا — والعياذ بالله — ضلال كبير، من كبائر الذنوب. ولو جاء واحد وقال لإنسان: «افعل لي هذا»، أو سألته عن شيء: «أين ضالتي؟» أو شيئاً من المسروق، لم تُقبل له صلاة أربعين ليلة، كما صرح النبي ﷺ بذلك. هذا السائل، فكيف بالذي يفعل ذلك ويتعاطاه؟ وقد أجمع

(١) في الأصل: «السحاب» وهو سبق لسان.

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٧٣٩/٢)، القرطبي (٣/٧)، الأضواء

العلماء أن ما يدفع للكهان من الحلوان وللعراف أنه مما لا يجوز، كل تلك المكاسب بإجماع العلماء^(١) باطلة، كالذي يُعطى للكهان لكهانتة ويسمى حلواناً، والذي يُعطى للنائح في نياحته، والذي يُعطى للمُغني في غنائه، والذي يُعطى لكل مبطل ولهو، والذي يُعطى لاطلاع الغيب، كل ذلك من المكاسب السيئة التي هي حرام بإجماع العلماء، لا يجوز شيء منها.

ومعنى قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ ﴿وَعِنْدَهُ﴾ أي: عند الله وحده جل وعلا ﴿مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ في مفرد المفاتيح هنا وجهان معروفان عند العلماء^(٢):

أحدهما: أن مفرد المَفَاتِحِ هنا (مَفْتَح) بفتح الميم، و (المَفْتَح) بفتح الميم هو الخزانة. وعلى هذا فالقول ﴿وَعِنْدَهُ﴾ جل وعلا ﴿مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ أي: خزائن الغيب، يعلم كل ما يغيب مما يجهله خلقه. وهذا مروى عن ابن عباس، وجزم به السدي.

القول الثاني: أن واحد المفاتيح في هذه الآية أنه (مِفْتَح) بكسر الميم. و (المِفْتَح) بكسر الميم هو المفتاح. وقد تقرر في فن التصريف أن (المِفْعَل) وزن قياسي لآلات الفعل، و (المِفْتَح): آلة الفتح، فهو أمر قياسي، بحسب الميزان الصرفي^(٣) أن يكون على (مِفْعَل) ويأتي على مفتاح (مِفْعَال) أيضاً.

(١) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٩١، القرطبي (٣/٧)، الأضواء (٢/١٩٨).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٠١/١١)، القرطبي (١/٧)، البحر المحيط (٤/١٤٤)، الدر المصون (٤/٦٥٩)، أضواء البيان (٢/١٩٥).

(٣) انظر: ضياء السالك (٤٨/٣).

قال بعض العلماء^(١): (المِفْتَح) أفصح من (المِفْتَاح). والذين قالوا: إن (المفاتيح) جمع (مفتاح)، وأنها قُصِرت، وأن القياس (المفاتيح)؛ لأن المفرد (مفتاح) إلا أنها قُصِرت، كما قالوا في القطر: قواطر، وقالوا في المحراب: محارب، هذا لا يُحتاج إليه؛ لأن (المفتاح) فيه لغة فصيحة هي (المِفْتَح) بلا ألف. وعليها فتكون (مفتاح) جمع لـ (المفتاح) قياساً. وعلى كل التقديرين فالمعنى: إنما خزائن الغيب ومفاتيحه التي يُفْتَح بها ويظهر كل هذا عند الله وحده، لا يعلمها إلا هو وحده (جل وعلا)، ولا ينافي ذلك أن الله يُعَلِّمها لمن شاء.

المعنى أنه ليس عند أحد قدرة ولا اكتساب يكتسب هذه، ولا مانع من أن يعلم الله ما شاء من خلقه، فقد يَعْلَمُ الملائكةُ الموكلون بالسحاب الوقت الذي تنزل فيه السحاب؛ لأن الله يقول لهم: احملوا هذا المطر حتى تنزلوه في وقت كذا، في موضع كذا، فهم يعلمون هذا بتعليم الله قبل أن يعلمه غيرهم، وكذلك المَلَكُ الموكل بالرحم، كما ثبت في حديث ابن مسعود الصحيح^(٢): أنه يقول: أذكر أم أنثى، شقي أم سعيد؟ فيخبره الله وهو في بطن أمه قبل أن يعلم به الآخرون. وهكذا.

وهذا معنى قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ ثم

(١) انظر: القرطبي (١/٧)، البحر المحيط (٤/١٤٤).

(٢) البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، حديث رقم: (٣٢٠٨) (٣٠٣/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى من صحيحه. انظر: الأحاديث (٣٣٣٢)، ٦٥٩٤، ٧٤٥٤، ومسلم، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه... حديث رقم: (٢٦٤٣)، (٢٠٣٦/٤).

قال: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ يعني يعلم ما يختص بعلمه، ويعلم كل شيء، الذي يعلمه الخلق هو يعلمه، والذي لا يعلمه إلا هو وحده فقد استأثر بعلمه جل وعلا.

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ﴾ والتحقيق أن البرّ ضد البحر^(١)، والمراد بـ ﴿مَا فِي الْبَرِّ﴾ أي: جميع ما في [البر]^(٢).

قال الله تعالى:

/ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا لِلَّهِ إِنِّيَ أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٧٤﴾ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفُورُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [الأنعام: الآيات ٧٤ - ٨٢].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا لِلَّهِ إِنِّيَ أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: آية ٧٤].

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٤٥).

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين في الأصل: «البحر»، وهو سبق لسان.

قرأ هذا الحرف نافع، وأبو عمرو، وابن كثير^(١) ﴿إِنِّي أَرْكَكُ
وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٧٤﴾ وقرأه الباقون من السبعة: ﴿إِنِّي أَرْكَكُ
وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٧٤﴾ وهما قراءتان سبعيتان، ولغتان
فصيحتان.

ووجه مناسبة هذه الآية الكريمة للتي قبلها التي كنا نفسرها
بالأمس: أن الكفار قالوا للنبي ﷺ وأصحابه: ارجعوا إلى
ديننا، فاعبدوا معنا معبوداتنا، وأنزل الله في ذلك: ﴿قُلْ أَدْعُوهُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ
كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى
الْهُدَىٰ أَعْتَبْنَا﴾ [الأنعام: آية ٧١]^(٢) لما بين الله أنهم دعوهم إلى
عبادة الأوثان، وأنهم لا يمكن أن يرجعوا إلى [الكفر]^(٣) بعد أن
علمهم الله الدين، وعلمهم توحيده الصحيح ﴿وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ
هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ هذا لا يكون، بين الله في هذه الآية سفاهة عقول مشركي
مكة، وهم يقولون إن إبراهيم جدهم، وإنه على دين صحيح، وملة
حنيفية سمحة!! فأمر الله نبيه أن يذكر لهم قصة إبراهيم مع أبيه
وقومه، وتفنيده لعبادة الأوثان، وتحذيرهم من ذلك؛ ليعلموا أن
الذي يدعونكم إليه أنه كفر وضلال وسفه، وأنه مخالف لملة إبراهيم
التي يقرون بأنها حسنة^(٤).

(١) انظر: النشر (١٦٣/٢ - ١٦٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٥٢/١١).

(٣) في هذا الموضع يوجد مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) انظر: البحر المحيط (١٦٣/٤).

ومعنى قوله: ﴿وَلَاذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ واذكر يا نبي الله ﴿إِذْ﴾ أي: حين ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ﴾ جرت عادة العلماء أن يُقدِّروا الناصب لـ ﴿إِذْ﴾ يقدروه: (اذكر)^(١).

ولطالب العلم أن يقول: أين القرينة على أن العامل في هذا الظرف الذي هو ﴿إِذْ﴾ أنه لفظة (اذكر)، أين قرينة ذلك؟

الجواب: أن العلماء فهموا ذلك من استقراء القرآن، وأن الله في القصص يأتي بلفظة (اذكر) عاملة في ﴿إِذْ﴾ هذه ونحوها، كقوله: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف: آية ٢١]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ﴾ [الأنفال: ٢٦] ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٦] ونحو ذلك في القرآن، كذلك قوله هنا: واذكر ﴿إِذْ قَالَ﴾ أي: حين قال نبي الله وخليله إبراهيم قال: ﴿لِأَبِيهِ أَرِزْ﴾ التحقيق الذي لا شك فيه أن (آزر) بدل، أو عطف بيان من الأب^(٢)، وأنه أبوه، وإن كان عامة المؤرخين يقولون: إن أبا إبراهيم اسمه (تارح). وقد أجاب عن هذا ابن جرير وغيره^(٣)، قالوا: لا أصدق من الله، وذكر هنا أن أباه (آزر)، وقد يكون له اسمان، أي: اسم ولقب، أحدهما: (تارح)، والثاني: (آزر). وهذه قراءة السبعة، وجماهير القراء^(٤)، وهناك قراءات

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) في سورة البقرة.

(٢) انظر: البحر المحيط (١٦٣/٤).

(٣) انظر: تفسير ابن جرير (٤٦٨/١١)، القرطبي (٢٢/٧)، البحر المحيط

(١٦٣/٤)، ابن كثير (١٥٠/٢)، كلمة الحق للشیخ أحمد شاكر

ص ٣٠٢.

(٤) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٦.

شاذة^(١): منها من قرأ: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزُرْ﴾ بضم الراء. وعلى هذا فالمعنى: يا آزُرُ أأخذ أصناماً آلهة. ومنهم من يقول: إن (آزُر) ليس اسم أبيه، إنما هو اسم صنم^(٢). والذين قالوا: هو اسم صنم، قالوا: كثرت عبادته لذلك الصنم، وملازمته إياه حتى نُزِبَ به، كما قيل في ابن قيس الرُّقِيَّات^(٣)؛ لأنه تَشَبَّه بنساء متعددة، كلهن تُسمى (رقية)، فنزوه بها. وفيه قراءات شاذة غير هذا، وأقوال أخر لا مَعَوَّل عليها.

واعلموا أن قصة أبي إبراهيم هذه ذكرها الله مراراً كثيرة في سور متعددة من كتابه، وكلها صريح في أنه أبوه لا عمّه، ولم يرد في كتاب الله ولا في سنة رسول الله حرف واحد يدل على أنه عمّه، إلا أن أهل السير أولعوا بأن قالوا: أبوه: عمّه. والذي يجب علينا جميعاً هو تصديق الله، وأن لا نُحَرِّف كلام الله، ولا نفسره بغير معناه إلا بدليل يجب الرجوع إليه من كتاب أو سنة، فاحترام الله واجب، واحترام كتابه واجب، ومن أَوْجَبَ احترامه: أن لا نحرفه، ولا ننقل لفظاً^(٤) منه عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه، لا سيما والله في آيات كثيرة من كتابه جاء بالقصة بعبارات مختلفة، منها ما هو في الخطاب، ومنها ما هو في غيره، كلها صريحة في أنه أبوه لا عمّه.

(١) انظر: المحتسب (٢٢٣/١)، ابن جرير (٤٦٧/١١).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٦٧/١١)، القرطبي (٢٢/٧)، ابن كثير (١٤٩/٢).

(٣) هو عبيد الله بن قيس، أحد بني عامر بن لؤي. انظر: الشعر والشعراء

ص ٣٦٦.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة البقرة.

والأبُّ إذا أطلقته العرب انصرف إلى أب الرجل الذي وَلَدَهُ، ولا يجوز أن يُحمل على أنه عمه إلا بدليل يجب الرجوع إليه، لا سيما لو كثر ذكره في القرآن بعبارات كثيرة مختلفة، على أنحاء مختلفة، كلها صريح في أنه أبوه، فنقلها إلى عمه من غير دليل من كتاب ولا سنة تجرؤ على الله وعلى كتابه بما لا يجوز. وأهم شيء في التعظيم والاحترام: كلام خالق السماوات والأرض، والحذر من أن يُبدل أو يُحرف، الله قال هنا: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ﴾ [الأنعام: آية ٧٤] وقال في موضع آخر في سورة الأنبياء: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ [٥١] إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ [الأنبياء: الآيتان ٥١، ٥٢] وقال في الشعراء: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٢٩] إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ [الشعراء: الآيتان ٦٩، ٧٠] وقال في سورة مريم: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ [٤١] إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ﴿٤٣﴾ إلى آخر الآيات. [مريم: الآيات ٤١ - ٤٣]. وقال في براءة: ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ [التوبة: آية ١١٤] وهذا كثير في القرآن، وكذلك قال نفس إبراهيم: ﴿وَأَغْفِرْ لِي إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ [٨٦] [الشعراء: آية ٨٦] فجاء مراراً كثيرة بكلام خالق السماوات والأرض، وليس لنا أن نُحَرِّفَ كلام الله، ولا أن نحمله على غير معناه إلا بدليل يجب الرجوع إليه من كتاب وسنة، وكونه أباه لو كان فيه منقصة أو مضرة على إبراهيم لما كان إبراهيم يقول: ﴿وَأَغْفِرْ لِي إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ [٨٦] [الشعراء: آية ٨٦]، ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ [التوبة: آية ١١٤] فشرّف إبراهيم،

وجلالته، ومكانته هي هي، لا ينقصها شيء من ذلك، وعلى كل حال فعلينا أن نصدق الله، ولا نحرف كلامه، ونحمله على غير معناه افتراء على الله من غير برهان من كتاب ولا سنة.

ومعنى قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ واذكر ﴿إِذْ قَالَ﴾ نبي الله ﴿إِبْرَاهِيمُ﴾ وخليله ﴿لَأَبِيهِ أَزَرَ﴾ وكان في قوم يعبدون الكواكب السيارة السبعة، ويعبدون تماثيل أصنام أرضية، فلهم معبودات أرضية، ومعبودات سماوية، معبوداتهم الأرضية: أصنام، وتماثيل، يزعمون أنهم يجعلون صورها وأشكالها على هيئة الملائكة، ويعبدونها لتشفع لهم عند الله، وكذلك يعبدون الكواكب السيارة التي هي الشمس، والقمر، وزُحل، والمشتري، والزهرة، وعطارد، والمريخ، كما هي معروفة. قال لهم نبي الله إبراهيم موبخاً لهم مُسَفِّهاً أحلامهم: قال لأبيه (آزر) مُنْكَراً عليه بهمة الإنكار: ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً﴾ المعنى: أتتخذ تماثيل مصورة من حجارة، أو من غيرها من الأجسام، تتخذها آلهة تعبدها من دون الله، وتصرف لها حقوق الله، مع أنها لا تنفع ولا تضر؟ هذا مما لا يليق!! كما قال له: ﴿يَتَّابَتْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [مريم: آية ٤٢] وقد أفحمهم بالحجة في سورة الأنبياء، ذلك كما قصه الله في الأنبياء^(١)، والصفات^(٢)، أنه ما كان يجد فرصة يكسر أصنامهم فيها؛ لأنه إن كسرهم وهم ينظرون أهانوه وآذوه، وكان يرتقب فرصة يكسرهم فيها، حتى جاء يوم عيدهم، فجاءوا بطعامهم وشرابهم

(١) كما في قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ﴾ والآيات بعدها.

(٢) كما في قوله: ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ والآيات بعدها.

ووضعوه عند الأصنام، وقالوا للأصنام: اجعلوا لنا البركات والخيرات في هذا الطعام والشراب حتى نرجع من عيدنا، وقالوا لإبراهيم: اخرج معنا إلى عيدنا. ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٨٩). يريد أن يتخلص منهم ليكسر الأصنام، فلما خرجوا جاء إلى الأصنام وبيده الفأس، فوجد الطعام عندهم ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (٩١) مستهزئاً بهم، لِمَ لَا تَأْكُلُونَ من الطعام؟ كما قال في الصافات: ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (٩١) [الصافات: آية ٩١]، ﴿فَرَأَى عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ (٩٣) [الصافات: آية ٩٣] يضربهم ويكسرهم بيمينه بالفأس، فلما كسرهم ترك كبيرهم، وهو أعظم صنم عندهم، يقولون: إنه مرصع بالجواهر، وأن عليه ياقوتتان. علق الفأس في عنقه^(١)، فلما جاؤوا من عيدهم وجدوا الأصنام مكسرة، والفأس معلقاً في عنق الكبير، فقالوا: من فعل هذا بالهتنا؟ فدلوا على إبراهيم، كما فصله الله في سورة الأنبياء: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ (٩١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٩٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿٩٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٩٤﴾ [الأنبياء: الآيات ٥١ - ٥٤] وكما قال هنا في الأنعام: ﴿إِنِّي أَرْكَأُ وَفَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٧٤) [الأنعام: آية ٧٤] فأجابوا: ﴿أَحِثْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ﴾ (٧٥) [الأنبياء: آية ٥٥] فأجابهم أنه جاء بالحق: ﴿بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٧٦) [الأنبياء: آية ٥٦] ثم قال: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ يعني بكيدها: أن يكسرها من حيث لا يحضر أحد يراه ﴿بَعْدَ أَنْ تُولَؤُا مُدْبِرِينَ﴾ (٧٧) ﴿فَجَعَلَهُمْ جُودًا﴾ وفي القراءة الأخرى:

(١) انظر: تاريخ ابن جرير (١/١٢٢)، البداية والنهاية (١/١٤٥).

﴿جِذَاذًا﴾^(١) أي: كسرهم ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾^(٥٨) فلما رجعوا ﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥٩) قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ ﴿يَعِيبُهُمْ وَيَقُولُ: إِنَّهُ يَكِيدُهُمْ﴾^(٦٠) يُقَالُ لَهُ: إِبْرَاهِيمُ ﴿قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾^(٦١) يشهدون عليه أنه الذي فعل هذا، فاستنطقوه وقالوا ﴿أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾^(٦٢) ؟ ﴿هَذَا﴾ يعني: جعلهم جذاذاً، قال إبراهيم: ﴿بَلْ فَعَلَكُمْ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾^(٦٣) [الأنبياء: الآيات ٥٧ - ٦٣] إلى أن قالوا له: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾^(٦٤) [الأنبياء: آية ٦٥] أنت تعرف أن هؤلاء جماد، ما عندهم نطق، ولا يتكلمون. وكان هذا هو قصده، فقال: ﴿أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٦٥) [الأنبياء: آية ٦٧] فلما أفحمهم بالحجة والبرهان والدليل لجؤوا إلى القوة ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾^(٦٨) فكانت قوة الله أعظم من قوتهم، قال للنار: ﴿يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿[الأنبياء: الآيات ٦٨ - ٧٠] هذه القصة مكررة في القرآن، ومما بسطها الله فيه: سورة الأنبياء، وذلك معنى قوله هنا في الأنعام: ﴿إِنِّي آتَاكَ وَفَوَّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٧٤) [الأنعام: آية ٧٤] أي: في ذهاب عن طريق الحق بين واضح لكل من له أدنى عقل، كيف تتركون عبادة الخالق، الرازق، النافع، الضار، المحيي، المميت، وتعبدون جمادات لا تنفع ولا تضر، ولا تسمع ولا تبصر؟! هذا هو الضلال المبين الواضح لكل من له أدنى عقل.

﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٧٥] الإشارة في قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ كما بَصَّرنا إبراهيم العقيدة الصحيحة، وعرفناه إخلاص العبادة لله، حيث وَبَّخَ المشركين، وبيَّن لهم أنهم في الضلال المبين، كذلك التبصير والتعريف بالدين الصحيح، وإخلاص العبادة لله، كذلك التعريف والتبصير نُريه — أيضاً — ملكوت السموات والأرض؛ ليكون من الموقنين في عقيدته ودينه^(١)، و (الملكوت): أصله مصدر الملك، إلا أنه تَزَادَ فيه الواو والتاء، كالرَّهْبُوت، والرَّحْمُوت، والرَّغْبُوت في: الرحمة، والرَّهبة، والرَّغبة، وهي مصادر مسموعة في كلام العرب، نزل بها القرآن العظيم^(٢).

﴿نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ملك السموات والأرض، وما أبدع الله في ملكه في السماوات والأرض من غرائب صنعته وعجائبه؛ ليكون من الموقنين.

وفي ﴿مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ في هذه الآية الكريمة وجهان لعلماء التفسير معروفان^(٣): قالت جماعة كثيرة من العلماء: إن الله فتح له السماوات، فنظر كل ذلك، حتى إلى العرش، وأنه شقَّ له الأرضين، وأطلعه حتى الأرض السفلى. وهذا قال به جمع كثير من العلماء، ولكن التحقيق في الآية: أن ﴿مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ التي أراه ليكون بها من الموقنين هو الظاهر من غرائب صنع الله

(١) انظر: ابن جرير (١١/٤٧٠)، الدر المصون (٥/٥).

(٢) ابن جرير (١١/٤٧٠)، ابن عطية (٦/٨٨)، القرطبي (٧/٢٣)، البحر المحيط (٤/١٦٥)، الدر المصون (٥/٦).

(٣) انظر: ابن جرير (١١/٤٧٠ — ٤٧٥)، القرطبي (٧/٢٣ — ٢٤).

وعجائبه، مما أبدع في أرضه وسمائه حيث جعل السماء سقفاً محفوظاً، تمر عليه آلاف السنين لا يتفطر، ولا يتشقق، ولا يحتاج إلى ترميم، مرفوعاً على غير عمد ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ فَآتِجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ۚ﴾ ﴿٢﴾ ﴿ثُمَّ أَتِجِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ ﴿١﴾ [الملك: الآيتان ٣، ٤] أي: ذليلاً من عظم ما رأى، وجلالة ذلك الصنع، وكذلك الأرض بما أودع الله فيها من غرائب صنعه، وعجائبه، من أنواع الثمار، والجبال، والوانها، والحيوانات، والناس، واختلاف ألسنتهم، وما أودع فيها من المنافع، والمعادن، والثمار، مما هو آيات تبهر العقول، كما قال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مخاطباً لكل الناس الذين لم يشق لهم السماوات ولا الأرض ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ﴾ [الأعراف: آية ١٨٥]، وقال: ﴿قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: آية ١٠١]، ﴿وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: آية ١٠٥]، ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ﴾ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ ﴿ق: الآيات ٦ - ٨﴾ هذه (التبصرة) المذكورة هنا هي (الإيقان) المذكور في قوله: ﴿نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ [الأنعام: آية ٧٥] هذا هو القول الصحيح الذي دلّ عليه استقرار القرآن^(١)، لا ما زعموا من أنه شُقَّت له السماوات إلى العرش، وأنه شُقَّت له الأرضون إلى السفلى، وأن الله (جل وعلا) رفعه حتى اطلع على أعمال بني آدم، وكلما رأى

(١) وهو ما رجحه ابن جرير (رحمه الله). انظر: جامع البيان (١١/٤٧٥)،

وابن كثير، كما في التفسير (٢/١٥٠).

إنساناً على فاحشة دعا عليه فهلك، وأن الله نهاه عن ذلك، وأخبره أن من أسمائه الصبور. كل هذه مقالات ذكرها كثير من علماء السلف من أكابر المفسرين^(١). والظاهر أن التحقيق خلاف ذلك كله، وهو ما ذكرنا، وهو أن ملكوت (السموات) والأرض: ما أودع الله فيهما من غرائب صنعته، وعجائبها، مما يدل العقلاء على أن من صنعها هو العظيم القادر على كل شيء، وأنه المعبود وحده، كما قال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: آية ١٩٠] وأمثال ذلك من الآيات.

هذا معنى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ الظاهر أن ﴿نُرِي﴾ هنا من (رأى) البصرية. وقال بعض العلماء: من (رأى) العلمية. و﴿نُرِي﴾ عُدِّي، أصله مضارع (أَرَيْنَا) بهمزة التعدية؛ ولذا كانت رأى بصرية فعدتها إلى المفعولين^(٢).

وقوله جل وعلا: ﴿وَلْيَكُونَ مِنَ الْمُؤَقِنِينَ﴾ [٧٥] فيه الوجهان اللذان ذكرنا في قوله: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٥٥] [الأنعام: آية ٥٥] أحدهما: وليكون من المؤقنين أريناه ذلك. والمعنى: ولأجل أن يكون من المؤقنين أريناه ملكوت السماوات والأرض.

وقال بعض العلماء: نُرِي إبراهيم ملكوت السماوات والأرض ليُحَاجَجَ قومه، وليكون من المؤقنين. والمعنى متقارب.

(١) انظر: ابن جرير (١١/ ٤٧٢ - ٤٧٣).

(٢) انظر: ابن عطية (٦/ ٨٨)، البحر المحيط (٤/ ١٦٥)، الدر المصون (٥/ ٥).

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية المشار إليها. وفي هذه الآية انظر: ابن كثير (٢/ ١٥٠ - ١٥١)، البحر المحيط (٤/ ١٦٥)، الدر المصون (٥/ ٧).

و (الموقنون) جمع (الموقن)، و (الموقن) اسم فاعل (الإيقان)، وواوه مبدلة من ياء، أصله (مُيَقِّن) (مُفْعِل) من (اليقين)^(١). و (اليقين) هو العلم الذي لا تتطرقه الشكوك ولا الأوهام، لا يقبل التغير بحال^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿وَلْيَكُونَنَّ الْمُوقِنِينَ﴾.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [الأنعام: آية ٧٦].

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا﴾ العرب تقول: «جَنَّ عليه الليل، وجنَّه الليل، وأَجَنَّ عليه الليل، وأَجَنَّهُ الليل». فإذا قالت: «أَجَنَّ» رباعية كان قولها: «أَجَنَّهُ الليل» أفصح من «أَجَنَّ عليه الليل». وإذا قالت: «جَنَّ عليه الليل»، فهو أفصح من «جَنَّهُ الليل»، والكل معروف في لغة العرب^(٣). ومن تعديّة (جَنَّ) - ثلاثية - قول الهذلي^(٤):

وماءٍ وَرَدْتُ قُبَيْلَ الْكَرَىٰ وقد جَنَّهُ السَّدْفُ الْأَدْهَمُ

وأصل مادة (الجيم، والنون، والنون) (جَنَّ) أصل هذه المادة في جميع تصرفاتها معناها: الاستتار

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال، ص ٢٩٥.

(٢) انظر: المفردات (مادة: يقن) ص ٨٩٢، التعريفات للجرجاني ص ٣١٦.

(٣) انظر: ابن جرير (١١/٤٧٨ - ٤٧٩)، الدر المصون (٨/٥).

(٤) البيت في ابن جرير (١١/٤٧٩)، البحر المحيط (٤/١٦٢)، الدر المصون (٨/٥).

والسَّدْفُ: الظُّلْمَةُ من أول الليل، أو آخره عند اختلاط الضوء والأدهم: الضارب إلى السواد.

والتغطية^(١)، ومنه (الجَنَّة) وهم - مثلاً - إبليس وجنده؛ لأننا لا نراهم. ومنه: (الجنين)؛ لأنه مستتر في بطن أمه، ومنه: (الجَنَّة) للدَّرَقَة؛ لأنها تستر صاحبها وتغطيه عن السهام، ومنه: (جَنَانُ الليل). أي: ظلامه وادْلِهَمَامه. وهذا معروف، كما قال الشاعر دُرَيْد بن الصَّمَّة^(٢):

وَلَوْلَا جَنَانُ اللَّيْلِ أَدْرَكَ رَكْضُنَا

بِذِي الرَّمْثِ وَالْأَرْطِيِّ عِيَاضَ بَنِ نَاشِبٍ

هذا أصل المادة، ومعنى ﴿جَنَّ عَلَيْهِ أَلَيْلٌ﴾ أظلم عليه الليل، وأرخی سدوله، حتى غطى الأجرام بسواده؛ لأنه عند ذلك الوقت تظهر الكواكب نيرة؛ لأنه قبل ادلهمام الليل وظلامه لم تُنر الكواكب. ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ أَلَيْلٌ﴾ أظلم وادلهم وغطى الأجرام بظلامه.

﴿رَأَى كَوْكَبًا﴾ ﴿رَأَى﴾ معناه: أبصر بعينه ﴿كَوْكَبًا﴾ والكوكب:

النجم الكبير، وعلماء التفسير يقولون: إن ذلك الكوكب الذي رآه هو الكوكب المسمى بالزُّهْرَة^(٣). وهو من الإسرائيليات، وغاية ما دلَّ عليه القرآن أنه رأى نجماً كبيراً، وهو مُرادُه بقوله: ﴿كَوْكَبًا﴾، وكان

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الجيم، باب: ما جاء من كلام العرب في المضاعف والمطابق أوله جيم. ص ٢٠٠، المجمل، كتاب الجيم، باب ما جاء من كلام العرب أوله جيم في المضاعف والمطابق، ص ١٢٠، المفردات (مادة: جن) ص ٢٠٣.

(٢) البيت في المحتسب (٢/٢٩٣).

(٣) انظر: القرطبي (٧/٢٥)، البحر المحيط (٤/١٦٦)، البداية والنهاية (١/١٤٣)، الدر المنثور (٣/٢٥).

أبوه وقومه يعبدون معبودات أرضية ومعبودات سماوية، منها الكواكب السبعة^(١).

قال: ﴿هَذَا رَبِّي﴾، قول إبراهيم: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ في رؤيته للكوكب، ورؤيته للقمر، ورؤيته للشمس، أصله فيه بحث معروف للعلماء، غلط جماعة في هذا المقام من العلماء، منهم العالم الكبير ابن جرير الطبري، فزعم أن إبراهيم قال هذا ناظراً لا مُناظراً، وأنه قال هذا قبل أن يتيقن الدليل، يظن أن الكوكب ربه. هذا قاله^(٢) ونقله عن ابن عباس^(٣)، واستدل عليه بقوله: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [الأنعام: آية ٧٧] قال: فقوله: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ هذا يدل على أنه قال هذا قبل أن يتيقن الحقيقة، وقبل أن يتم له النظر، فبعد أن تم نظره وعلم الحق، قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [٧٨] إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا [الأنعام: الآيتان ٧٨، ٧٩].

والتحقيق بدلالة القرآن والسنة: أن هذا القول لهذه الطائفة من العلماء، منهم كبير المفسرين ابن جرير الطبري، ورواه عن ابن عباس، أن هذا القول غلط لا شك فيه، وأن إبراهيم لم يظن يوماً في ربوبية كوكب، ولم يشك يوماً واحداً في ربوبية الله، هذا التحقيق الواجب اعتماده، الذي دل عليه كتاب الله وسنة نبيه ﷺ^(٤)، أما

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٤٠).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٤٨٣ - ٤٨٥).

(٣) المصدر السابق (١١/٤٨٠).

(٤) انظر: معاني القرآن للزجاج (٢/٢٦٦)، القرطبي (٧/٢٥)، ابن كثير

(٢/١٥١)، البداية والنهاية (١/١٤٢)، فتح الباري (٦/٣٩١).

القرآن: فقد دل على هذا في مواضع كثيرة:

منها: أنه أولاً قال رافعاً لهذا الاحتمال: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [٧٥] الأنعام: آية ٧٥ فلما أثبت له اليقين قال بعد ذلك مرتباً عليه بالفاء: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَأٰ كَوْكَبًا قَالٰ هَٰذَا رَبِّى﴾ [الأنعام: آية ٧٦].

والثانية: أن الله ذكر أنه قال هذا في سبيل المناظرة والمحاجة، لا في سبيل النظر بنفسه، حيث قال: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ [الأنعام: آية ٨٠]، وقال: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنعام: آية ٨٣] ومن أصرح الأدلة في هذا: أن الله نفى عن إبراهيم كون الشرك في ماضي الزمن مطلقاً، حيث قال في آيات كثيرة من كتابه: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: آية ١٢٣] ونفى الكون الماضي يستغرق الكون في جميع الزمن كائناً ما كان، وكذلك قوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: آية ٦٧] هذا جاء في آيات كثيرة، ونفي الإشراك عنه في الكون الماضي يدلّ بدلالة القرآن — دلالة المطابقة — على أنه لم يتقدم له كون إشراك البتة. والله يقول: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عٰلِمِينَ﴾ [الأنبياء: آية ٥١] فَعَلِمُ الله به وبصلاحه يدل على ذلك، هذا هو الحق الذي لا شك فيه.

ولطالب العلم أن يقول: قررتم لنا أن إبراهيم لا يعتقد ربوبية الكوكب، وأن القرآن دل على ذلك، ومن السنة الصحيحة الدالة عليه: ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ: «لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات، اثنتين منها في

ذات الله . . » الحديث (١) .

وهذا حديث صحيح متفق عليه، وهذه الكذبات الثلاث التي قالها النبي ﷺ يعني أنها في الصورة كصورة الكذب، وهي في نفس الأمر ليست من حقيقة الكذب (٢)، بدليل أنه قال: «اثنتين منها في ذات الله» وكيف يكون الكذب في ذات الله؟ فالذي يأتي في ذات الله هو أحق الحق، وأصدق الصدق.

والكذبات الثلاث التي يعيها رسول الله ﷺ في حديث أبي هريرة المتفق عليه:

أحدها: قوله لقومه لما أرادوا أن يخرج معهم إلى عيدهم، وهو يريد أن يتخلف عنهم ليتسنى له تكسير الأصنام: ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَنَوَلُّوا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَآءَ الْهَنِيمِ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا نَطْقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِأَلْيَمِينَ ﴿٩٣﴾ [الصفات: الآيات ٨٨ - ٩٣] فقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٨٩) - وهو صحيح - قال بعض العلماء (٣): يريد أنني سقيم عليكم، سقيم القلب لخساسة عقولكم، وأنكم تعبدون مع الله جمادات، وأنكم ذاهبون بفعلكم إلى النار. أو: إني سقيم في المستقبل؛ لأن الإنسان لا بد أن يمرض فيأتيه الموت. وفي المعارض منادح كثيرة عن الكذب.

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (٢٣٥)، حديث رقم: (٣٣٥٧، ٣٣٥٨) (٦/٣٨٨)، وأطرافه: (٢٢١٧، ٢٦٣٥، ٥٠٨٤، ٦٩٥٠) ومسلم في الفضائل، باب من فضائل إبراهيم الخليل ﷺ، حديث رقم: (٢٣٧١) (٤/١٨٤٠).

(٢) انظر: الفتح (٦/٣٩١).

(٣) انظر: الفتح (٦/٣٩١).

الثانية: هي قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُمْ كَيْدُهمْ﴾ [الأنبياء: آية ٦٣] وبعض العلماء يقول: إنه قال ﴿بَلْ فَعَلَهُمْ كَيْدُهمْ هَذَا﴾ قصده ليلجئهم إلى الإقرار؛ لأن كبيرهم لا يفعل، وأنه جماد لا يفعل شيئاً، فكأنه يُعرض ويقول: أنتم تعبدون ما لا ينفع ولا يضر، إلى غير ذلك من الأجوبة^(١).

أما الثالثة: فهي أنه لما هاجر من بلاد قومه، لما أنجاه الله من النار، مرّ على ذلك الجبار، في القصة المشهورة الثابت في الصحيحين^(٢)، وكانت امرأته — سارة — من أجمل النساء، فعلم بها ذاك الجبار فطلبها، ولما قال له: ما هي منك؟ قال: هي أُختي. ولم يقل: هي زوجتي. خوف أن يغار عليه فيلحقه منه بأس، وجاءها وقال لها: يا سارة، إني قلت لهذا الجبار: إنك أُختي، وأنت أُختي في الدين، ليس هنا من يدين بدين الإسلام إلا أنا وأنت، فأنت أُختي في الإسلام، فلا تكذبيني. في القصة المشهورة الثابت في الصحيح فلما أدخلت عليه، وأراد أن يتناولها بسوء أخذ، فقال لها: ادع الله لي ولا أعود، فدعت له فبريء، فهم أن يعود فأخذ أشد من الأول، فقال لخدمه: ما أتيتموني بإنسان، وإنما أتيتموني بشيطان!! وأخذَها هاجر التي أعطتها لإبراهيم، فترساها وكانت أم إسماعيل. ويذكرون في التاريخ — وقد دل عليه بعض الأحاديث — أن هاجر أصلها بنت ملك القبط — ملك مصر — أخذها منه هذا الملك الجبار^(٣).

(١) المصدر السابق (٦/ ٣٩١ — ٣٩٢)، وانظر: البداية والنهاية (١/ ١٤٥).

(٢) مضى تخريجه في الصفحة السابقة.

(٣) انظر: الفتوح (٦/ ٣٩٤).

هذه الثلاث محل الشاهد من هذا الحديث الصحيح: أن إبراهيم لو كان معناه أن الكوكب رب، وأن القمر رب، وأن الشمس رب، لكان هذا أعظم فرية، وأعظم كذب. فلم يقل النبي: إنه لم يكذب إلا هذه الكذبات، وإن كانت في نفس الأمر ليست بكذبات، إلا أن صورتها كأنها صورة الكذب، وهي في الحقيقة بعيدة من الكذب، لطالب العلم أن يقول: قد قررتم لنا أن قول إبراهيم: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ في الكوكب، وفي القمر، وفي الشمس، ليس يظن أن الكوكب رب، ولا يشك في ذلك، ولكن إذاً فما معنى قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾؟ وأين نصرف هذا اللفظ عن الاعتراف بربوبية الكوكب، والقمر، والشمس؟

الجواب: أن العلماء خرّجوا هذا على وجهين^(١)، كلاهما قد يُغني عن الآخر:

الأول: الذي عليه الجمهور: أن المناظر إذا أراد أن يفهم خصمه سلّم له مقدمة تسليماً جدلياً ليتمكن أن يفهمه؛ لأنه إذا نفى المقدمة لا يمكن أن يفهمه. فالمعروف في فنون الجدل: أنه لا بد للخصمين من أن يتفقا على قاعدة، وإن اختلفا من الأول لا يمكن أن يفهمه. وعليه فالمعنى: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ على التسليم الجدلي، وفي زعمكم الكافر الفاسد كما قال الله جل وعلا: ﴿أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ﴾ [النحل: آية ٢٧] فنسب إلى نفسه الشركاء ﴿أَيْنَ شُرَكَاءِي﴾ وليس له شريك (جل وعلا) ليقرّعهم،

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج (٢/٢٦٦)، القرطبي (٧/٢٥)، ابن كثير (٢/١٥١)، البداية والنهاية (١/١٤٢)، فتح الباري (٦/٣٩١)، القاسمي (٦/٥٨٩ - ٥٩٠).

ويؤتّهم، كأنه يقول: هذا ربي على التسليم الجدلي والتّنزّل، وفرض المُحال، وتسليم المُحال، على قولكم الكاذب الفاسد، فكيف يكون الرّب وهو يأفل ويسقط؟ فمقصوده بهذا ليُفحّمهم، فلو قال لهم عند أول وهلة: الكوكب مخلوق مُسَخَّر، لا يمكن أن يكون ربّاً. لقالوا له: أنت كذاب، الكوكب رب لا محالة. فلما تنزّل معهم، وسلّم لهم الكذب والمحال، أمكنه أن يُفحّمهم، وعلى هذا فمعنى قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ أي: في زعمكم الكافر الفاسد. فمن أين يكون الرب وهو يأفل؟ أي يسقط.

الوجه الثاني: هو ما قاله بعض العلماء: من أن المقرر في علوم العربية أن الجملة إذا صُدّرت بهمزة استفهام أو همزة تسوية، وكان المقام يدل عليها، أن حذفها جائز، وعليه فالمعنى: أهذا ربي؟! إنكاراً لهم. وحذَفَ همزة الاستفهام. قالوا: وحذَفُ همزة الاستفهام إذا دل المقام عليه، ذهب غير واحد من علماء العربية إلى أنه جائز، وقال باطّراد جماعة من النحويين، منهم: الأخفش، واعتمده ابن مالك في شرح الكافية، وقال به غير واحد^(١).

وإذا نظرت كلام العرب وجدته كثيراً فيه، فائضاً فيه، كثرة تعرف منها أنه جائز.

وهو يوجد في كلام العرب على ثلاثة أنحاء — أعني حذف همزة الاستفهام إذا دل المقام عليها — : يوجد بدون (أَمْ)، وبدون

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٤/١١)، الكتاب (١٧٤/٣)، الصاحبى ص ٢٩٦، الخصائص (٢٨١/٢)، شرح الكافية لابن مالك (٣/١٢١٥ — ١٢١٧)، الخزانة (٤٤٧/٤ — ٤٥٠)، القرطبي (٢٦/٧)، الدر المصون (١٢/٥)، التوضيح والتكميل (١٧٧/٢)، ضياء السالك (١٩٧/٣).

ذكر الجواب، ويوجد بدون (أَمْ) مع ذكر الجواب. وهو مع (أَمْ) كثير مُطَرَّد شائع.

فمثال وجوده دون (أَمْ) ودون ذكر الجواب: قول أبي خراش الهذلي - واسمه خويلد^(١) - :

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لِمَ تُرْعُ فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجْهَ هُمُ هُمُ
يعني: أَهْمُ هُمُ؟ فحذف همزة الاستفهام، ومن هذا المعنى قول
الْكُمَيْتِ^(٢):

طَرَبْتُ وَمَا شَوْقًا إِلَى الْبَيْضِ أَطْرُبُ وَلَا لِعَبَا مَنِّي وَذُو الشَّيْبِ يَلْعَبُ؟
يعني: أَوَذُو الشَّيْبِ يَلْعَبُ؟! فحذف همزة الاستفهام.

ومنه دون (أَمْ) مع ذكر الجواب على التحقيق: قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(٣):

أَبْرَزُوهَا مِثْلَ الْمَهَاةِ تَهَادَى بَيْنَ خَمْسٍ كَوَاعِبِ أَتْرَابِ
ثُمَّ قَالُوا: تُحِبُّهَا؟ قُلْتُ بَهْرًا عَدَدَ النِّجْمِ وَالْحَصَى وَالتَّرَابِ

فقوله: «تحبها»، يعني: أَتُحِبُّهَا؟؟ وإتيانه مع (أَمْ) لا تكاد
تحصيه في كلام العرب وأشعارهم، فَمِنْ حَذَفِ هَمْزَةِ الاسْتِفْهَامِ قَبْلَ

(١) البيت في: الخصائص (١/٢٤٧)، (٣/٣٣٧)، صاحب ص ٢٩٦، ابن جرير (١١/٤٨٤)، الخزانة (١/٢١١).

(٢) البيت في: الخصائص (٢/٢٨١)، شرح الكافية (١/٣٩٩)، (٣/١٢١٧)، الخزانة (٤/٤٤٨).

(٣) هذان البيتان يفصل بينهما نحو ستة أبيات من القصيدة. وهما في ديوانه ص ٥٩ - ٦٠، الخصائص (٢/٢٨١) والمثبت فيهما: «عدد القطر».

(أَمْ) قول عمر بن أبي ربيعة^(١):

بدا لي منها مِعْصَمٌ يومَ جَمَرْتُ وكَفَّ خَضِيبٌ زُيْنَتِ بِنَانِ
فواللَّهِ ما أدري وإني لحاسب بسبع رميْتُ الجمر أم بثمان
يعني: أبسبع أم بثمان.

ومنه بهذا المعنى قول الأخطل^(٢):

كَذَبْتُكَ عَيْنُكَ أم رَأَيْتَ بَوَاسِطٍ غَلَسَ الظَّلامُ مِنَ الرَّبَابِ خِيالاً
يعني: أكذبتك، بحذف الهمزة. كما جَوَّزه سيبويه في كتابه
خِلافاً للخليل^(٣). ومنه بهذا المعنى قول الأسود بن يعفر التميمي^(٤):
فواللَّهِ ما أدري وإن كنت دارياً شُعَيْثُ بن سَهْمٍ أم شُعَيْثُ بن مَنَقَرٍ
يعني: أشعيث بن سهم؟ ومنه بهذا المعنى قول أحيحة بن
الجلاح الأنصاري المشهور^(٥):

وما تدري وإن ذَمَّرْتَ سَقْباً غيرك أم يكون لك الفصيل
يعني: ألغيرك.

(١) البيت في: الكتاب (١٧٥/٣)، الصاحبى ص ٢٩٧، شرح الكافية (١٢١٥/٣)، الخزانة (٤٤٧/٤).

(٢) البيت في ديوانه ص ٢٤٥، الكتاب لسبويه (١٧٤/٣)، الخزانة (٤٥٢/٤).

(٣) انظر: الكتاب لسبويه (١٧٤/٣).

(٤) البيت في الكتاب (١٧٥/٣)، الخزانة (٤٤٨/٤ - ٤٥٠) شرح الكافية (١٢١٣/٣)، وشرطه الأول هكذا:

(لعمرك ما أدري...) إلخ.

(٥) البيت من قصيدة لأحيحة بن الجلاح الأوسي الجاهلي كما في ديوانه، ص ٧٥.

وقول الخنساء الشاعرة^(١):

قَذَى بَعِينِكَ أُمُّ بِالْعَيْنِ عَوَّارُ أُمُّ خَلَتْ إِذْ أَقْفَرْتُ مِنْ أَهْلِهَا الدَّارُ

وقول امرئ القيس^(٢):

تَرَوْحُ مِنَ الْحَيِّ أَوْ تَبْكِرُ مَاذَا عَلَيْكَ بَأْسُ تَنْتَظِرُ؟

وهو كثير شائع، قالوا: فعلى هذا فيكون المعنى: أهذا ربي؟ فحذفت أداة الاستفهام، وعلى هذا القول فالقرينة على أداة الاستفهام: إيقان إبراهيم المذكور قبله في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [٧٥] [الأنعام: آية ٧٥] وتصريح الله بأنه مُحاج ومناظر لا ناظر بقوله: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ [الأنعام: آية ٨٠] وقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنعام: آية ٨٣] قالوا: ومن حذف الاستفهام في القرآن قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْ مَتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [٣٤] [الأنبياء: آية ٧٤] لأن المعنى: أفئن مت أفهم الخالدون بعد موتك؟ في نظائر ذكروها. هذان الوجهان في قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦].

وقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أفول النجم هو سقوطه وغيوبته، إذا طلع النجم تقول العرب: طلع، وتقول في القمر والشمس: بَرَّغ. فإذا غاب تقول العرب: أَفَلَ، فالأفول: الغيوبة^(٣)، ومنه قول العرب: أين أَفَلْتَ عَنَّا؟ أين غِبتَ عَنَّا؟ فلَمَّا أَفَلَ ذلك النجم — أي: غاب —

(١) شرح ديوان الخنساء ص ٣٨، ولفظه في الديوان:

قَذَى بَعِينِكَ أُمُّ بِالْعَيْنِ عَوَّارُ أُمُّ ذَرَفْتُ إِذْ خَلْتُ مِنْ أَهْلِهَا الدَّارُ

(٢) ديوان امرئ القيس ص ٦٨.

(٣) انظر: ابن جرير (١١/٤٨٥).

قال إبراهيم: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ يعني بقوله: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ لا أحب أن أعبد هذا الساقط المتغير المسخر؛ لأنه لا يمكن أن يكون هو المدبر لشؤون هذا العالم، الذي بيده النفع والضرر، فمن يتصف بصفة الأفول والغيوبة والسقوط لا يحب عبادته؛ لأنه ليس متصفاً بصفات الرب؛ لأن صفات الرب: العظمة، والقدرة الكاملة، وهذا متصف بصفة نقص وتغير، لا يصلح أن يكون رباً. قال بعض العلماء: ووافق هذا أن في معتقدهم أن الكواكب التي يعبدونها أنها وقت أفولها يسقط تأثيرها في ذلك الوقت، وأنها تضعف حتى ترجع طالعة، فيرجع لها ما كان لها من التأثير في زعمهم / فوافق هذا أفوله؛ ولذا قال لهم: ﴿لَا أُحِبُّ﴾ [٧/ب] الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾.

فكأنه هنا استنتج لهم إنتاجاً واضحاً أن الكوكب لا يمكن [أن يكون] ^(١) رباً من مقدمتين:

أحدهما: أنه آفل، وكونه آفلاً يدل على أنه مسخر، أنه جرم مسخر بقدرة وإرادة غيره.

الثانية: هي أنه لا يحب الأفلين، فكأنه يقول: هذا آفل، وكل آفل كائناً ما كان متصف بصفات النقص لا يمكن أن يكون رباً، فهذا لا يمكن أن يكون رباً.

ثم قال جل وعلا: ﴿فَلَمَّا رَأَ الْقَمَرُ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٧] أصل البزوغ: أول الطلوع، لما رآه طالعاً في أول طلوعه قال: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ على ما بينا في غيره.

(١) زيادة يقتضيها السياق.

﴿ فَلَمَّا أَفَلَ ﴾ أي: غاب القمر وذهب. ﴿ قَالَ لِّين لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ (٧٧). العلماء قالوا: قوله: ﴿ لِّين لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي ﴾ فيه وجهان من التفسير^(١):

أحدهما: أنه تواضع من إبراهيم، كقوله هو وإسماعيل: ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾ [البقرة: آية ١٢٨] يطلب الله أن يجعله من جملة المسلمين تواضعاً لله (جل وعلا). وكقوله: ﴿ وَاجْعَلْنِي وَمَنْ عِندَكَ الْأَصْنَامَ ﴾ [إبراهيم: آية ٣٥] كل هذا تواضع من الأنبياء (صلوات الله وسلامه عليهم)، وإظهارهم للفقر والعجز بين يدي الله (جل وعلا)، ولذا قال: ﴿ لِّين لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ (٧٧) [الأنعام: آية ٧٧].

الثاني: هو ما قال بعض العلماء: أن هذا تعريض بقومه، يعني من لم يهده الله فإنه ضال، فكيف تضلون وتعبدون من دون الله أجراماً لا تنفع ولا تضر، وليس بيدها شيء؟ والمعنى: من لم يهده الله فلا هادي له، فهو ضال، كأنه تعريض بقومه على هذا القول.

ثم لما رأى الشمس ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً ﴾ أي: طالعة ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ [الأنعام: آية ٧٨] والمعنى: هذا الطالع المنير ربي، فعبر عنها بالمعنى، هذا الطالع المنير ربي^(٢). قال بعض العلماء^(٣): ووجه تذكيره لأنه لا ينبغي أن يُطلق على الرب اسم أنثى، ولو على لفظه؛ ولذا قال: ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ هذا الطالع المنير ربي.

(١) انظر: القاسمي (٥٩١/٦).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٨٦/١١)، البحر المحيط (١٦٧/٤)، ابن كثير (١٥١/٢).

(٣) انظر: البحر المحيط (١٦٧/٤)، الدر المصون (١٤/٥)، القاسمي

ثم قال: ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ هذا من التنزل كالأول، يعني: هذا أكبر من الكوكب ومن القمر، فحذف (مِنْ) وما بعدها^(١)، هذا أكبر من الكوكب ومن القمر، ومقصوده بـ ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ هو إسقاط الشمس أيضاً؛ لأن الأكبر الأعظم إذا كان يتصف بصفة النقص فصفة النقص أعظم في الكبير الجليل منها في الصغير الحقير.

﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾ أي: غابت الشمس ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾ أقام عليهم الحجة ثلاث مرات، فأظهر حقيقة أمره، وقد قضى وَطَرَهُ من التنزل لهم حتى ألقمهم الحجر، فصرح لهم بعقيدته، قال لهم: ﴿يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ أبرأ إلى الله مما تعبدون من دونه.

ثم قال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ [الأنعام: آية ٧٩] أي: أخلصت عبادتي وقصدي ﴿لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ للقادر النافع الضار الذي هو الخالق الرازق. وقوله: ﴿لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يُشير به إلى أن علامة استحقاق العبادة شيء واحد، العلامة لمن يستحق العبادة شيء واحد، وهو أنه الذي يخلق ويبرز من العدم إلى الوجود، فمن يبرزك من العدم إلى الوجود هذا ربك الذي يستحق أن تعبد، ومن لا يقدر على إبرازك من العدم إلى الوجود فهو عبد مربوب محتاج إلى خالق يعبد مثلك؛ ولذا قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢١]، وقال: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: آية ١٦] لا والله ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: آية ١٦] وخالق كل شيء هو المعبود وحده.

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٦/١١).

ومعنى: ﴿فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: آية ٧٩] فطرهما يعني: خلقهما واخترعهما على غير مثال سابق. ف (الفطر) معناه: الاختراع والابتداع على غير مثال سابق، روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ما كنت أتحقق حقيقة معنى ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: آية ١٤] حتى اختصم إلي أعرابيان في بير، فقال أحدهما: إنها بير، وأنا الذي فطرتها^(١). يعني: اخترعتها، وابتدأت حفرها. فعلمت أن العرب تطلق هذا على اختراع الفعل وابتدائه. وهذا معنى قوله: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ أي: أخلصت عبادتي وقصدي للذي خلق السموات والأرض.

﴿فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي: خلقهما وابتدعهما بما فيهما.

﴿حَنِيفًا﴾ أي: حال كوني حنيفاً، أي: مائلاً عن الدين الباطل إلى دين الحق، أصل الحنيف: (فَعِيل) من (الْحَنَف) بفتح الحين،

(١) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (١٧٤/٢)، وفي غريب الحديث له (٣٧٣/٤)، وابن جرير (٢٨٣/١١)، والبيهقي في الشعب (٣١٦/٤)، وفي الأسماء والصفات له ص ٤٤، وابن عبد البر في الاستذكار (٣٨٤/٨)، وابن عساكر في تاريخ دمشق. انظر: مختصره لابن منظور (٣١٣/١٣)، وذكره السيوطي في الدر (٧/٣)، وعزاه لأبي عبيد، وابن جرير، وابن الأنباري في الوقف والابتداء. ومداره على إبراهيم بن مهاجر، وهو البجلي. قال عنه في التقريب ص ٢٥٦: «صدوق لين الحفظ». اهـ، وانظر ترجمته في: تهذيب الكمال (٢١١/٢).

قال الحافظ في الكافي الشاف (ملحق بالكشاف (٦١/٤): «بإسناد حسن ليس فيه إلا إبراهيم بن مهاجر». اهـ، وانظر: تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزيلعي (٤٣٤/١).

و (الْحَنْفَ) أصله في لغة العرب أن يميل مقدم الرجل اليمنى إلى جهة الرجل اليسرى، ويميل مقدم الرجل اليسرى إلى جهة الرجل اليمنى، فيقال للرجل: (أحنف)، وللمرأة: (حنفاء). وقد كان كذلك الأحنف بن قيس المشهور، وقد قالت أمه تُرْقِصه وهو صغير^(١):

وَاللَّهِ لَوْلَا حَنْفٌ بِرَجْلِهِ مَا كَانَ فِي فِثْيَانِكُمْ مِنْ مِثْلِهِ

فهذا الميل صار حقيقة عُرفية في الميل عن الدين الباطل إلى دين الحق، فمعنى ﴿حَنِيفًا﴾: مائلاً عن كل دين باطل إلى دين الله الصحيح^(٢).

﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: آية ٧٩] يعني في قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦] لست أشرك بربي شيئاً، ولا أعتقد ربوية كوكب، ولا شمس، ولا قمر.

هذا هو الظاهر في هذه الآيات الكريمة أن نبي الله إبراهيم مُناظر لا ناظر، وأنه يريد بهذا التنزل: التوصل إلى إفحام خصومه بدليل قوله: ﴿وَحَاجُّوْ قَوْمُوْ﴾ [الأنعام: آية ٨٠] حاجّه: أصله (حَاجَّجَه) من (المُحَاجَّجَة)، بأن يُدلي كل منهما بحجته ضد الآخر، وكل كلام يُدلي به خصم ضد آخر يُسمى: (حجة) ولو كان في غاية البطلان، كما قال تعالى في قوم أدلوا بكلام باطل: ﴿جُتِّهَتْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الشورى: آية ١٦] فهو يطلق على كل ما أدلى به خصم ضد آخر، تقول له العرب: (حجة)^(٣)، و (المُفَاعَلَة): (حَاجَّ) أصلها: (حَاجَجَ)، على وزن

(١) البيت في القرطبي (٢/ ١٤٠)، الدر المصون (٢/ ١٣٧).

(٢) انظر: ابن جرير (٣/ ١٠٤)، المفردات (مادة: حنف) ص ٢٦٠، القرطبي (٢/ ١٣٩ - ١٤٠)، الدر المصون (٢/ ١٣٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة البقرة.

(فَاعَلَ) أدغمت إحدى الجيمين في الأخرى .

﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ﴾ قوم الرجل أصلهم : جماعته ، و (القوم) في وضع اللسان العربي يُطلق على الذكور خاصة ، وربما دخل فيهم الإناث بحكم التبع^(١) . فالدليل على إطلاقه على الذكور خاصة في الوضع العربي قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾ ثم قال : ﴿ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ ﴾ [الحجرات : آية ١١] فَعَطْفُ النساء عليهم يدل على اختصاص اسم (القوم) بالذكور دون الإناث ، ونظيره من كلام العرب قول زهير بن أبي سلمى^(٢) :

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

والدليل على دخول النساء في اسم (القوم) بحكم التبع قوله تعالى في بلقيس : ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ [النمل : آية ٤٣] دخلت بالتبع ، بدليل قرينة السياق .

ومعنى محاجة قومه له : أنهم قالوا له : كيف تدّعي أن المعبود واحد ، وأن العالم كله يدبر شؤونَه ويسمع نداءه معبود واحد؟ هذا لا يمكن!! كما قال قوم نبينا له : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ [ص : آية ٥] فقالوا له : من يعبد آلهة متعددة خير ممن يقتصر على واحد؛ لأن هؤلاء المتعبدين تتكرر بهم الشفاعة من جهات ، وهذا واحد . ومحاججتهم له في توحيد الله ؛ ولذا قال : ﴿ أَتَحْجُجُونِي فِي اللَّهِ ﴾ [الأنعام : آية ٨٠] دل ذلك على أن محاججتهم في

(١) انظر : المفردات (مادة : قوم) ص ٦٩٣ ، اللسان (مادة : قوم) (٣/ ١٩٥) ، الكليات ص ٧٢٨ .

(٢) البيت في اللسان (مادة : قوم) (٣/ ١٩٥) ، الدر المصون (١/ ٣٦٠) .

الله وفي عبادته، قال منكراً عليهم: ﴿أَتُحْجُّونِي﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء، ما عدا نافعاً وحده، وابن ذكوان عن ابن عامر، وهشام عن ابن عامر — بخلاف عنه — قرأه كلهم: ﴿أَتُحْجُّونِي﴾ بتشديد النون، وقرأه نافع برواية ورش وقالون وهشام — بخلف عنه — عن ابن عامر كذلك ﴿أَتَحَاجُّونِي﴾ بتخفيف النون. والياء مثبتة عند جميع القراء، فهما قراءتان سبعيتان^(١) ﴿أَتُحْجُّونِي﴾ وهذه قراءة الجمهور، وقراءة نافع وهشام — في إحدى الروایتين —: ﴿أَتَحَاجُّونِي﴾ بنون بعدها ياء، نون مخففة.

أما قراءة الجمهور فلا إشكال في الآية عليها، أصلها تأتي هنا نونان، النون الأولى: نون الرفع، والثانية: نون الوقاية، فأدغمت إحدى النونين في الأخرى، وهذا لا إشكال فيه^(٢).

أما على قراءة نافع: ﴿أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ وقرأ بها هشام عن ابن عامر — في إحدى الروایتين — ﴿أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ فقد استشكلها بعض العلماء، وذكر عن بعض علماء العربية أنه قال: قراءة نافع في هذا لحن^(٣)!! وهذا خطأ، بل هي قراءة فصيحة، ولغة عربية فصحي، قرأ بها نافع في حروف كثيرة من القرآن، في قوله هنا في الأنعام: ﴿أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ وفي قوله في الزمر: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: آية ٦٤] وفي قوله في النحل: ﴿أَيْنَ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٧.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٥٧، القرطبي (٢٩/٧)، البحر المحيط (١٦٩/٤)، الدر المصون (١٥/٥).

(٣) انظر: القرطبي (٢٩/٧)، البحر المحيط (١٦٩/٤)، الدر المصون (١٩/٥).

شُرَكَاءِ ۚ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ ﴿[النحل: آية ٢٧] وفي قوله في الحجر: ﴿فِيمَ تُبْشِّرُونَ﴾ ﴿[الحجر: آية ٥٤] بكسر النون. كل هذه الحروف قرأها نافع على هذه الوتيرة. والتحقيق في هذا: أن هذه لغة فصحي، كما جزم به سيويه^(١) أن من عادة العرب إذا اجتمع مثلاً أن يخففوا ويحذفوا أحد المثلين، وأنشد له سيويه قول عمرو بن معدي كرب الزبيدي^(٢):

تراه كالثَّغَامِ يُعَلُّ مِسْكَاً يسوءُ الفَالِيَاتِ إِذَا فَلَيْنِ

قال: الأصل: فَلَيْنِي. فلما اجتمع نونان حُذفت إحداهما^(٣). والتحقيق المقرر في علوم العربية: أن نون الرفع المعروفة في الأفعال الخمسة أنها لها حالات متعددة — لها تقريباً خمس حالات — في ثلاث حالات يجب حذفها بقياس مُطَرَّد، وهذه الثلاث التي يجب فيها حذف نون الرفع^(٤):

أولها: ما إذا دخل عليها جازم.

والثانية: إذا دخل عليها ناصب. وقد جمعهما قوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: آية ٢٤].

(١) انظر: الكتاب (٣/٥١٩).

(٢) البيت في: الكتاب (٣/٥٢٠) وحجة القراءات ص ٢٥٨، القرطبي (٧/٢٩)، الدر المصون (٥/١٨).

والثغام: نبت له نور أبيض يُشَبَّه به الشيب.

ويُعَلُّ: أي: يطيب شيئاً بعد شيء.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٥٨.

(٤) انظر: التوضيح والتكميل (١/٦٠ - ٦١).

الثالثة^(١): إذا دخلت عليها نون التوكيد الثقيلة نحو:
﴿لَتَجَلَّوْا﴾، فإنها يجب حذفها في هذه الأمور الثلاثة بقياس
مُطَرَّد. ما إذا تقدمها جازم، أو تقدمها ناصب، أو دخلت عليها نون
التوكيد الثقيلة. فتحذف نون الرفع باطراد، وبقاؤها مع الجازم
أو الناصب لغات قليلة مسموعة، وبقاؤها مع الجازم كقول
الشاعر^(٢):

لولا فوارس من نِعَمٍ وأُسْرَتِهِمْ يومَ الصُّلَيْفَاءِ لم يوفُونَ بالجارِ
فهذه لغة قليلة تُحفظ ولا يقاس عليها. وبقائها مع الناصب،
كقول الشاعر^(٣):

أَنْ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا مِنِّي السَّلَامَ وَأَنْ لَا تُشْعِرَا أَحَدًا
هذا أيضاً كذلك.

أما الموضع الرابع: فهو يجوز فيه حذفها وإبقاؤها بقياس
مُطَرَّد، كأن تجتمع نون الرفع مع نون الوقاية — كهذه الآيات التي
ذكرنا — فإنها يجوز إثبات نون الرفع كقراءة الجمهور، ويجوز حذفها
كقراءة نافع، وقد غلط من ظن أن النون المحذوفة أنها نون الوقاية،
فالمحذوفة نون الرفع^(٤).

(١) انظر: الكتاب لسيبويه (٥١٩/٣)، المصدر السابق (٢/٢٥٨ — ٢٥٩).

(٢) البيت في المحتسب (٤٢/٢)، الخصائص (١/٣٨٨)، الخزانة (٣/٦٢٦).
والصُّلَيْفَاء: مصغّر صلفاء، وهي الأرض الصلبة. ويوم الصلفاء: من أيام
العرب. وقد صغره الشاعر هنا. وهو لهوازن على فزارة وعبس.

(٣) انظر: الخصائص (١/٣٩٠)، أوضح المسالك (٣/١٦٦)، الخزانة
(٣/٥٥٩).

(٤) انظر: القرطبي (٧/٢٩)، الدر المصون (٥/١٦).

الموضع الخامس: هو أن تُحذف نون الرفع لغير واحد من الأسباب الأربعة — لأن لا يدخل عليها ناصب، ولا جازم، ولا تكون مع نون التوكيد الثقيلة، ولا مع نون الوقاية — فحذفها في مثل هذا شاذ يُحفظ ولا يُقاس عليه، كقول الراجز^(١):

أَبَيْتُ أُسْرِي وَتَبَيْتِي تَذْلُكِي وَجَهْكَ بِالْعَنْبِرِ وَالْمِسْكَ الذَّكِي
فالتحقيق أن قراءة نافع في هذا الحرف وفي غيره أنها على لغة عربية فصحي.

ومعنى الآية الكريمة: أتُحاجونني، أتُجادلونني في الله، وأني لا أعبدُه وحده، والحال قد هداني ربي، وشرح صدري بما أوحى إلي، وبما أراني من ملكوت السموات والأرض حتى صرت من الموقنين، أَبْعَدَ هذا من العلم واليقين الذي أعطاني الله، تُحاجونني وتُجادلونني في الله، في أنه المعبود وحده؟ هذا مما لا يكون ولا يصح. ثم إنهم قالوا له على عادة الكفار: ترى أنك عِبت آلهتنا وأصنامنا، وعبته وكسرتها، وقلت: إنها لا تنفع ولا تضر. ترى أنها ستصيبك ببرص أو جذام أو تُخَبِّلَكَ فتُجَنِّكَ^(٢)!! وهذه عادة الكفار، يخوفون أنبياء الله من أصنامهم. فأجابهم إبراهيم قال لهم: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ قال لهم: لا أخاف ما تشركون به؛ لأنه لا ينفع ولا يضر، ولا يُترقب منه خوف ولا نفع، فلا أخافه أبداً.

(١) البيت في الخصائص (٣٨٨/١)، الخزانة (٥٢٥/٣)، الدر المصون (١٧/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٨٩/١١).

والتحقيق في الاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أنه استثناء منقطع. هذا هو التحقيق^(١)، والمعنى: لكن إن شاء ربي أمراً مَخَوْفاً أوقعني فيه، أمّا أصنامكم فليس منها خوف، وليس منها نفع؛ لأنها جمادات لا تنفع ولا تضر. وهذا هو التحقيق، خلافاً لقوم زعموا أن الاستثناء متصل، وقالوا: لا أخاف من معبوداتكم إلا أن يشاء الله أن يجعل لي منها ضرراً، كأن يُسقط عليّ قطعة من القمر الذي تعبدون، أو من الشمس الذي تعبدون، وأن يخلق في الحجارة عقولاً وقوة تبطش بي بها^(٢). هذا كله خلاف التحقيق.

والتحقيق أن الاستثناء منقطع، وأن المعنى: ولا أخاف ما تشركون به شيئاً، فلا أخاف ما تشركون به، ثم إنه لما نفى الخوف عن نفسه استثنى مشيئة الله، إلا أن يشاء الله أن يخوفني بما شاء، فله في ذلك ما شاء، والاستثناء استثناء منقطع، والتحقيق: أن الاستثناء المنقطع جائز في لغة العرب، وفي كلام العرب، خلافاً للمقرر في أصول الإمام أحمد بن حنبل، فالمقرر في الأصول^(٣) عند ثلاثة من الأئمة: مالك، والشافعي، وأبي حنيفة، أن الاستثناء المنقطع صحيح، وأنه جائز في القرآن وفي كلام العرب، خلافاً للمقرر في

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٩/١١)، القرطبي (٢٩/٧)، ابن كثير (١٥٢/٢)، البحر المحيط (١٦٩/٤)، الدر المصون (٢٠/٥).

(٢) انظر: البحر المحيط (١٧٠/٤).

(٣) في هذه المسألة راجع: ابن جرير (٢٦٤/٢)، (١٣٦/٨)، (١٣٧)، (٣١/٩)، البحر المحيط في أصول الفقه (٢٧٧/٣)، شرح الكوكب المنير (٢٨٦/٣)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٢٦، نشر الورود (٢٨١/١)، أضواء البيان (٣٣٦ - ٣٣٩/٤).

أصول الإمام أحمد بن حنبل أن الاستثناء المنقطع لا يجوز؛ لأن غير ما دخل لا يمكن أن يُخرج بالاستثناء، وحجة الجمهور ورود الاستثناء في القرآن وفي كلام العرب، ومن ورود الاستثناء المنقطع في القرآن: ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ ﴾ [النساء: آية ١٥٧] فاتباع الظن ليس من جنس العلم، وكقوله: ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِهِ الْأَعْلَى ﴾ [الليل: الآيتان ١٩، ٢٠].

فليس من جنس نعمة لأحد عنده، وكقوله: ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا ﴾ ﴿ إِلَّا سَلَامًا ﴾ [الواقعة: الآيتان ٢٥، ٢٦] فالسلام ليس من جنس اللغو. وهو كثير في كلام العرب، ومن أمثلته في كلام العرب قول نابغة ذبيان^(١):

وقفتُ فيها أصيلاناً أسائلها عيت جواباً، وما بالربيع من أحدٍ
إلا الأواريّ لأياماً أبيّتها والنّويّ كالخوض بالمظلومة الجلدِ

فالأواري التي هي مرابط الخيل ليست من جنس الأحد. وكقول الراجز^(٢):

وبلدةٍ ليس بها أنيسُ إلا اليعافيرُ وإلا العيسُ

(١) البيت الثاني مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة، وهما في ديوان النابغة ص ٩، وقوله: (أصيلاناً) أي: عند الأصيل. و (عيت جواباً) أي: عجزت عن الإجابة. و (الأواري) مفردها الآري، وهي الآخية التي تشد بها الدابة. و (اللأي) الشدة. و (النوي) ما يُحفر حول الخيمة لعدم تسرب الماء أو غيره إلى داخلها. و (المظلومة الجلد) أي: الأرض الشاقة التي أُقيم فيها حوض على غير استحقاق منها لذلك.

(٢) البيت لجبران العود. وهو في الخزانة (٤/١٩٧)، الدر المصون (١١/٣٣) واليعافير: جمع يعفور، وهو الطيبي بلون التراب، أو عام.

وذلك ليس من جنس الأنيس . وقول الفرزدق^(١) :

وبنت كريم قد نكحنا ولم يكن لها خاطب إلا السنان وعامله
فالسنان ليس من جنس الخاطب .

وينبني في الأصول على الخلاف في الاستثناء المنقطع : ما لو قال رجل في إقراره : أقر لزيد أن له علي ألف دينار إلا ثوباً . فالذين قالوا بجواز الاستثناء المنقطع ، قالوا : تسقط قيمة الثوب من الألف . وعلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل - المانع للاستثناء المنقطع - لا يسقط من الألف شيء ؛ لأن الثوب ليس من جنس الدنانير التي أقر بها .

وعلى هذا فالمعنى : ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ لا أخاف الأصنام التي تشركونها بالله (جل وعلا) . فالتحقيق في الضمير في (به) أنه عائد إلى الله^(٢) . (تشركونها بالله) أي : به (جل وعلا) . لا أخافها لأنها لا تنفع ولا تضر . ثم استثنى وقال : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾ لكن إن شاء ربي مخوفاً أن يوقعني فيه فله (جل وعلا) ما شاء ، فالاستثناء منقطع ، وليس المراد أنه استثنى مخافة من الأصنام أبداً ؛ لأنها جماد لا ينفع ولا يضر ، والاستثناء منقطع ، كما جزم به غير واحد من المحققين ، وقد غلط من جعله متصلاً ، كمن قال : إن الله قادر على أن يخلق في الأصنام عقولاً وبطشاً تضره به ، وقادر على أن يسقط عليه فلقة من القمر الذي يعبدون فتضره !! هذا بعيد من

(١) البيت في المقاصد النحوية (٣/ ١١٠) .

(٢) انظر : القرطبي (٧/ ٢٩) ، البحر المحيط (٤/ ١٦٩) ، الدر المصون

كلام العرب، والظاهر ما ذكرنا. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ يخوفني به فمشيئة الله نافذة كائنة ما كانت.

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿عِلْمًا﴾ تمييز مَحْوَلٍ عن الفاعل^(١). والمعنى: وسع علمه كل شيء، فهو عالم بكل شيء، وعلمه المحيط بكل شيء إذا أحاط بأنه يجعلني في مخافة فذلك حقيق، فلما نفى الخوف من الأصنام تدارك وقال: لا يمكنني أن أنفي الخوف، بل أنيطه بمشيئة الله، إذا شاء أن يخيفني أخافني، وإلا فلا. هذا معنى الكلام.

ثم قال: ﴿أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ﴾ أفلا تتعظون وتعلمون أنني لا ينبغي لي أن أخاف من جمادات لا تنفع، مع أنكم لا تخافون من شديد البطش، ملك السماوات والأرض، حيث تكفرون به، وتصرفون حقوقه لغيره.

ولذا أتبعه بقوله: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ [الأنعام: آية ٨١] في غاية الإنكار، كيف أخاف هذه الجمادات التي أشركتموها بالله، لا تنفع ولا تضر، وأنتم لا تخافون جبار السماوات والأرض، حيث تكفرون به، وتشركون به غيره؟

﴿وَلَا تَخَافُوكَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ﴾ (ما) موصولة، وهي في محل المفعول لـ: ﴿أَشْرَكْتُمْ﴾^(٢) أي: أشركتم بالله الشيء الذي لم ينزل به سلطاناً. أي: حجة.

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٧٠)، الدر المصون (٥/ ٢١).

(٢) انظر: الدر المصون (٥/ ٢١).

وهذه الآية الكريمة تدل على أن نفي الشيء لا يدل على إمكانه؛ لأن نفي السلطان عن الآلهة لا يدل على إمكانه، كقوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ [البقرة: آية ٥٧] فنفيه ظلمهم عنه لا يدل على إمكانه^(١)، فهذا يدل على أن نفي الفعل لا يدل على إمكانه، كما قال جل وعلا: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: آية ١١٧] فنفي البرهان لا يدل على إمكان البرهان، إذ لا يقوم عليه برهان أبداً. وهذا معنى قوله: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ [الأنعام: آية ٨١] أي: حجة واضحة.

ثم قال: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أي الفريقين أحق بالأمن، أهو الفريق الذي يعبد الله، ويوحد الله، ويطيع الله، الذي بيده النفع والضرر، ويرقب ويرجى من قبله كل شيء، أو هذا الذي يكفر بالله، ويغضبه، ويسخطه، ويصرف حقوقه للجمادات؟ أي هذين الفريقين أحق بالأمن والسلامة من الآخر؟ الجواب: أن فريق الله الذي يعبده ويوحده ويطيعه لا شك أنه أحق بالأمن.

ولذا قال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنعام: آية ٨٢] وهم إبراهيم ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي: لم يخلطوا إيمانهم بشرك ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ وقد ثبت في صحيح البخاري، في تفسير هذه الآية الكريمة، أنه لما نزل قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ، وقالوا: أينا لم يظلم نفسه؟ فقال لهم النبي ﷺ: «ليس الذي تريدون». ثم تلا قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(٢)

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

[لقمان: آية ١٣] « وبين لهم أن المراد بالظلم هنا: الشرك. وكان الزمخشري يقول: لا يمكن أن يُفسّر الظلم هنا بالشرك؛ لأن الله يقول: ﴿إِيْمَنَهُمْ يَظْلِمُ﴾ لأن الشرك لا يختلط مع الإيمان؛ لأنهما ضدان^(١). وهذا في الحقيقة أمر غير صحيح؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: آية ١٠٦] فإنهم يؤمنون بربوبية الله (جل وعلا)، وبأنه النافع الرازق، ويشركون معه غيره في عبادته، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ وقد جاء في بعض الأحاديث: أن النبي ﷺ خرج في سفر من أسفاره من المدينة، ثم بعد ذلك لحق بهم بدوي راكب على بعير، وقد قال للنبي ﷺ: يا رسول الله، إني أتيتك من بلادي وتلادي، أريد أن تعلمني مما علمك الله، وأدخل في دينك، فعلمه النبي شرائع الإسلام، وأمن على يد النبي ﷺ إيماناً صحيحاً، وفي ذلك الوقت سقطت يد بعيره في جحر في الليل، فانكسر عنقه فمات، فقال لهم النبي ﷺ: «هذا من الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم». لأنه عندما آمن إيماناً صحيحاً نقياً أخذه الله إليه.

وفي بعض الروايات: فيه أن النبي ﷺ قال لهم: «إنه رأى ملكاً يدسّ في فيه من ثمار الجنة؛ لأنه مات جائعاً». جاء هذا في أحاديث مرفوعة، الله أعلم بأسانيدها^(٢).

(١) عبارة الكشف: «أي: لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تفسقهم. وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس». اهـ الكشف (٢/٢٥).

(٢) أخرجه أحمد (٤/٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩)، والطبراني في الكبير (٢/٣١٩ - ٣٢٠)، والبيهقي في الشعب (٨/٢٥٤)، وفي الحلية (٤/٢٠٣)، وابن عدي في الكامل (٥/١٨١٤)، وأورده الهيثمي في المجمع (١/٤١)، وابن كثير في التفسير (٢/١٥٣)، والسيوطي في الدرر (٣/٢٧)، وعزاه لأحمد، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه، =

وقوله جل وعلا: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي: لم يخلطوا إيمانهم بشرك ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ كإبراهيم ومن سار على سيره. ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ على طريق صحيحة.

يفهم من مفهوم مخالفة الآية: أن الذين لم يؤمنوا، وكانوا يلبسون كل شيء بظلمهم، وكفرهم، وعبادتهم للأصنام لا أمن لهم في الدنيا، ولا في الآخرة، وليسوا مهتدين. هذا معنى الآية الكريمة.

/ قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّن [٨/١] نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن دُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨١﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٢﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَحُوطًا وَكَافًا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٣﴾ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٤﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِّن عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْلِهِمْ اقْتَدِهْ قُلْ لَا أَتْلُوكُم عَلَيْهِ أَجْرًا إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾

[الأنعام: الآيات ٨٣ - ٩٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: الآية ٨٣].

= والبيهقي في الشعب. من حديث جرير (رضي الله عنه) مع شيء من التفاوت في لفظه، حيث يرويه بعضهم بمثل السياق الذي ذكره الشيخ هنا، وبعضهم يرويه مختصراً.

وللحديث طرق لا تخلو من ضعف ولا يتقوى الحديث بمثلها، والله أعلم. وقد أخرج ابن أبي حاتم في التفسير (٤/١٣٣٤) نحوه من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، ومن طريقه أورده ابن كثير في التفسير (٢/١٥٣)، والسيوطي في الدر (٣/٢٧)، وعزاه للحكيم الترمذي وابن أبي حاتم.

في هذا الحرف قراءتان سبعيتان^(١): قرأه أربعة من السبعة: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿نَزَّعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ غير مُنَوَّن مُضَافاً إِلَى (مَنْ)، وقرأه الكوفيون - عاصم، وحمزة، والكسائي - ﴿نَزَّعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ بتنوين درجات، وإدغام نون التنوين في الميم.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ اختلف العلماء في المشار إليه بقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ فعن مجاهد: أَنَّ الحجة المُشار إليها بقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ أنها قول نبي الله إبراهيم: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ [الأنعام: آية ٨١]. قال: لما خَوَّفُوهُ أَصْنَامَهُمْ، وزعموا أنها تُخَبِّلُهُ وتستجلب له البرص ونحوه، قال لهم: كيف أخاف أصناماً لا تنفع ولا تضر، وأنتم تشركون مع الله غيره ولا تخافونه؟ قال مجاهد وغيره: هذه هي حجة الله التي آتاها إبراهيم^(٢). والظاهر أن الإشارة في قوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ راجعة إلى المناظرة كلها^(٣)، من قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكِبَ قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦]. كما جزم به غير واحد، وهو الصواب، أما عدم الخوف من الأصنام، فهذا أمر حجته أعطيت لجماعة من الرسل، ولم يخص بها إبراهيم، ألا ترى أن قوم هود قالوا له: إِنَّ بَعْضَ آلِهَتِهِمْ اعْتَرَاهُ بَسُوءٌ، كما نص الله عليه في قوله: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ [هود: ٦٨].

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٨.

(٢) انظر: ابن جرير (٥٠٥/١١).

(٣) انظر: القرطبي (٣٠/٧)، البحر المحيط (٤/١٧١ - ١٧٢)، أضواء البيان

(٢/٢٠٢)، آداب البحث والمناظرة (٨٢/٢).

آية ٥٤]. قولهم: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرْنَاكَ بِبَعْضِ الْهَيْبَتِنَا بِسُوءٍ﴾ يعنون: أن بعض معبوداتهم مس نبي الله هوداً بسوء، حتى جعله مجنوناً مختلاً، يقول: اعبدوا الله، اعبدوا الله، اعبدوا الله. كأن هذا عندهم هذيان وجنون، وأن آلهتهم خبَلَتْه، حتى صار يقول هذا. فأجابهم نبي الله هود: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (٥٥) مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ﴿٥٦﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٧﴾ [هود: الآيات ٥٤ - ٥٦] وقد بين الله في سورة الزمر، أنهم خوفوا نبينا ﷺ بالهتهم، ثم أمره أن يقول: إنها لا تنفع ولا تضر، لا تكشف ضراً ولا تستجلب نفعاً. وذلك في قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الزمر: آية ٣٦] يعني يهددونك بالأصنام أن تضر كما خوفوا بها إبراهيم وهوداً على الجميع صلوات الله وسلامه عليه. ثم إن الله أمر نبيه أن يبين أنها لا تنفع ولا تضر، في قوله بعد الآية التي ذكرنا: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ الآية. [الزمر: آية ٣٨]. وهذا مما يبين أن الحجة التي آتاها الله نبيه إبراهيم هي إفحامه الخصوم، ومناظرته لهم جميعاً؛ ذلك أنهم كانوا يعبدون كواكب مسخرة، ويعبدون أصناماً أرضية، وأجراماً سماوية، فقال لهم في الأجرام الأرضية: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ (٦٥) [الصافات: آية ٩٥]، ﴿أَفِي لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأنبياء: آية ٦٧]، ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ﴾ (٧٦) ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ (٧٧) [الشعراء: الآيتان ٧٢ - ٧٣] ﴿لِمَ تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ (٤٢) [مريم: آية ٤٢] هذا في الأجرام الأرضية، وهي أصنامهم،

وقد أشار له في هذه الآيات بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَسْكَنْتَ هَذَا ضَلَالًا شَدِيدًا﴾ [البقرة: ١٢٥] حيث تعبّدون ما لا ينفع ولا يضر، وتركون عبادة الخالق الرازق النافع الضار. ثم ناظرهم في عبادتهم الأجرام السماوية، فلما رأى كوكباً: ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [الأنعام: ٧٦] فكأنه يتنزل لهم في المناظرة ويُسلّم لهم مقدمة باطلة، هي مقدمة كفر، يُسلّمها لهم على زعمهم الفاسد الكافر^(١)؛ ليتمكن إفحامهم، ويبين لهم أن الأفول صفة نقص محققة، تنافي صفات الربوبية، فاتصافه بالأفول ينافي كونه رباً، كما بينه، وكأنها نتيجة ترتبت على مقدمتين:

إحدهما: كون ذلك المزعوم معبوداً، كونه آفلاً. وهذه في قوله: ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ لأن أصل المعنى: رأى كوكباً فأفل ﴿فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ بحذف الفاء وما عطف عليه. فقوله ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ تضمنت مقدمة معناها: هذا الجرم آفل.

ثم رتب المقدمة الأخرى: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ لا أحب أن أعبد من يتصف بصفة الأفول والغيوبة؛ لأنها صفة نقص، تدل على النقص والتسخير، فمن كان كذلك لا يستحق أن يكون رباً. فهذا نظر عقلي صحيح، واستنتاج صحيح، وقد تقرر عند عامة النظار أن الاستنتاج العقلي إذا كان على طريقه الصحيحة أنه أمر صحيح. وقالوا: نوّه الله بشأنه حيث جعله حجة أضافها لنفسه، وآتاها إبراهيم

(١) انظر: الأضواء (٢/٢٠١).

على قومه^(١)، حيث قال: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنعام: آية ٨٣].

ومعلوم أن النظر العقلي أنه محصور في أربعة أنواع؛ لأن المُسْتَدَلَّ به: إمّا وجود وإمّا عدم والمُسْتَدَلَّ عليه: إمّا وجود وإمّا عدم. فتضرب حالتي الدليل في حالتي المدلول، اثنين باثنين: بأربعة. بسطها وتَضْطَيِّحُها: استنتاج وجود من وجود، واستنتاج عدم من عدم، استنتاج عدم من وجود، واستنتاج وجود من عدم. هذا معروف.

مثال استنتاج الوجود من الوجود: هو استنتاج وجود خالق هذا الكون من وجود هذا الكون على هذه الأساليب الغريبة العجيبة، الدالة على أن له خالقاً مدبراً هو الرب المعبود وحده، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: آية ١٩٠] فبين أن وجود هذا الكون دليل على وجود صانعه، فهو وجود يلزم منه عقلاً وجود خالق مدبر، هو الرب المعبود.

ومثال استنتاج العدم من العدم: قوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: آية ٢٢] فهنا: عدم فساد السماوات والأرض يستلزم عدم تعدد الآلهة. فهو عدم ينتج عدماً، كما في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ فعدم الفساد المشاهد يلزمه عدم تعدد الآلهة.

وكذلك ربما يُستنتج عدم من وجود — كما في هذه الآية — فإن

(١) انظر: آداب البحث والمناظرة (٨٣/٢).

أقول الكوكب صفة وجودية عاينوها بالحس فيه، استنتج منها عدم الربوبية، حيث قال: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ [الأنعام: آية ٧٦].

وأما استنتاج الوجود من العدم: فهو معروف باستنتاج عدم النقيض من وجود نقيضه، أو مساوي نقيضه، كما هو معروف.

والشاهد أن نبي الله إبراهيم ناظر قومه مناظرة عقلية، بين لهم فيها أن هذه المعبودات التي يزعمونها أرباباً هي آفلة، وهذه المقدمة — التي كون تلك المعبودات آفلة — مقدمة قطعية؛ لأنها تُدرك بالحواس، فهم يشاهدون أفولها بأعينهم، فهي مقدمة لا يمكن إنكارها. ثم رتب لهذه المقدمة المحسوسة مقدمة عقلية ضمها معها، أشار لها بقوله ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ هي أن الأفول صفة نقص لا شك فيها، تدل على حدوث وتسخير، وهذه تنافي صفات الربوبية، فالآفل لا يمكن أن يكون ربّاً. ثم قال لهم مثل هذا في الشمس والقمر، حتى ألقمهم الحجر^(١). ثم بعد ذلك بين لهم معتقده، وأظهر حقيقته، وقال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ [الأنعام: الآيتان ٧٨ — ٧٩] وكان الله (جل وعلا) أعطى إبراهيم حُسن الحجج والمناظرة، واللفظ فيها. من ذلك أنه لما ناظر نمrod، وهو الذي بُعث إبراهيم في زمن ولايته، وكان ملكاً جباراً طاغياً، نمrod بن كنعان بن سنجاري بن كوش بن سام بن

(١) في هذا الموضوع انظر: آداب البحث والمناظرة (٢/ ٧٨، ٨٢ — ٨٣).

نوح^(١)، الفاجر المعروف، لما قال له: من ربك الذي تدعوننا إليه؟ ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٨] وكان نمرود جاهلاً، فأخذ رجلين، أحدهما كان محكوماً عليه بالقتل فأطلقه، وأخذ آخر بريئاً فقتله، فقال: هذا كان حياً فأنا أُمُتُّه، وهذا كان سيموت الآن فأنا أُحْيِيته^(٢)!! فَلَمَّا أعطاه الله من الحجة وحسن المناظرة لم يقل له: هذه ليست الحياة التي أريد، ولا الموت الذي أريد. بل ترك له هذا كله، ولم يجبه بشيء منه، وقال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ فزعموا في قصته أنه أولاً أراد أن يكذب وأن يقول: أنا هو الذي آتي بها من المشرق، فقل لربك يأتي بها من المغرب!! فنظر فإذا في المجلس رجال كبار السن، يعلمون الشمس تطلع من المشرق، يطلعها الله قبل أن يولد نمرود، فخاف أن يكذبه فيفتضح في المجلس، فبُهِت الذي كفر. هذه المناظرات التي يُفحم بها الخصوم، كما في آية الأنعام هذه، هي التي نوَّه الله بشأنها، وأضافها إلى نفسه، وقال: إنه آتاها إبراهيم، مُعْظِماً نفسه ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ تلك الحجة التي أفحم بها الخصوم

(١) في تاريخ ابن جرير (١/١٤٧): «نمرود بن كنعان بن حام بن نوح». وفي التفسير (٥/٤٣٠): «نمرود بن كنعان بن كُوش بن سام بن نوح. وقيل: إنه نمرود بن فالخ بن عابر بن شالغ بن أرفخشذ بن سام بن نوح»، وانظر: البداية والنهاية (١/١٤٨).

تنبيه: هناك شيء من الاختلاف بين هذه المصادر في بعض هذه الأسماء، بل هذا الاختلاف موجود في المصدر الواحد في المواضع المتعددة، فـ (فالخ) في بعض المصادر: (فالغ)، وفي بعضها: (فالغ). وهكذا (شالغ) فهو في بعضها: (صالح)، وفي بعضها: (شالغ).

(٢) انظر: ابن جرير (٥/٤٣٣، ٤٣٦ - ٤٣٧).

حجتنا، أضافها الله لنفسه تشريفاً وإعظاماً.

﴿ءَاتَيْنَهَا﴾ أي: أعطيناها ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، فهمناه إياها، وألهمناه إياها ﴿عَلَى قَوْمِهِ﴾، هذه الحجة يحتج بها على قومه الكفرة الذين يجادلونه، كما قال: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ [الأنعام: آية ٨٠] حتى يفحمهم ويلقمهم الحجر.

ثم قال: ﴿زَفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٣] هذه الآية تدل على أن من علّمه الله الحُجج، ومناظرات الخصوم التي يثبت بها التوحيد، ويدفع بها شبه المُبْطِلين، أن هذا رَفَع من الله في درجاته، حيث أتبع قوله: ﴿حُجَّتْنَا ءَاتَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ أتبعه بقوله: ﴿زَفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ أي: كما رفعنا درجة إبراهيم، بما آتيناه من تلك الحجة التي صدع بها بالحق، وقهر بها الخصوم.

أما على قراءة الجمهور: ﴿زَفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ بالإضافة، فالدرجات: مفعول به لـ ﴿زَفَعُ﴾ و ﴿مِّنْ نَّشَأٍ﴾ مضاف إليه ما قبله. ومن رُفِعت درجاته فقد رُفِع^(١)، كقوله: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ وفي الحديث: «اللهم ارفع درجته»^(٢) والدرجة: المرتبة والمنزلة، فإن من رُفِعت درجته ومنزلته فقد رُفِع، وعلى هذا فمعناه: نرفع رُتْب ومنازل من نشاء أن نرفع رتبته ومنزلته.

(١) انظر: القرطبي (٣٠/٧)، البحر المحیط (٤/١٧٢)، الدر المصون (٢٦/٥).

(٢) قطعة من حديث أم سلمة عند مسلم (في وفاة أبي سلمة رضي الله عنه). كتاب الجنائز، باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حُضر، حديث رقم: (٩٢٠) (٢/٦٣٤).

أما على قراءة الكوفيين - عاصم، وحمزة، والكسائي -^(١) :
﴿ نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ﴾ فـ ﴿ مِّنْ ﴾ الموصولة هي مفعول ﴿ نَرَفَعُ ﴾
أي: نرفع من نشاء رفعه، نرفعه درجات.

وفي إعراب ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ على هذه القراءة أوجه معروفة
للعلماء^(٢):

أحدها: أنها ما ناب عن المطلق؛ لأن معنى نرفع من نشاء
درجات أي: رفعات عالية، فالدرجة في معنى الرفع، فهي في معنى
المفعول المطلق لا بلفظه.

وقوم قالوا: هي منصوبة بنزع الخافض. أي: نرفعه في
درجات. إلى غير ذلك من الأعراب.

ومفعول المشيئة محذوف، (نرفع درجات من نشاء رَفَعُ
درجاته). أو: (نرفع درجات من نشاء رَفَعَهُ). فعلى الإضافة:
فالتقدير: (نرفع درجات من نشاء رَفَعُ درجاته). وعلى التنوين:
فالتقدير: (نرفع درجات من نشاء رفعه). هذا معناه.

﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ جل وعلا ﴿ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾^(٨٣) الحكيم في
الاصطلاح: هو من يضع الأمور في مواضعها، ويوقعها في مواقعها.
فالله (جل وعلا) حكيم لا يضع أمراً إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في
موقعه، ولا يأمر إلا بما فيه الخير، ولا ينهى إلا عما فيه الشر،
ولا يعذب إلا من يستحق، وهو (جل وعلا) ذو الحكمة البالغة، له
الحجة والحكمة البالغة. وأصل (الحكيم): هو المتصف بالحكمة.

(١) مضت هذه القراءات عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/١٧٢)، الدر المصون (٥/٢٦).

وأصل (الحكمة): (فِعْلَةٌ) من الحُكْم. وأصل مادة (الحُكْم) في لغة العرب^(١): أصلها معناها (المنع). تقول العرب: «حَكَمَهُ وَأَحْكَمَهُ» إذا منعه.

أَبْنِي حَنِيفَةً أَحْكِمُوا سُفَهَاءَكُمْ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضَبَا^(٢)
لِنَافِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ مَعَدٍّ سَبَابٌ أَوْ قِتَالٌ أَوْ هَجَاءٌ
فَنُحِكِمُ بِالْقَوَافِي مِنْ هَجَانَا وَنَضْرِبُ حِينَ تَخْتَلِطُ الدَّمَاءُ^(٣)

هذا أصل (الحكم): المنع، ومنه: (حَكَمَ الدابة). لأنها تمنعها من الجري على غير مراد صاحبها. والحِكْمَةُ: (فِعْلَةٌ) من (الحُكْم) بمعنى: المنع. وأظهر تفسيراتها: أنها العلم النافع. لأن العلم النافع هو الذي يحكم الأقوال والأفعال. أي: يمنعها أن يعتريها الخلل. فمن كان عنده العلم الكامل كان لا يضع الأمر إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في موقعه؛ لأن كل إخلال في الأحكام إنما هو من الجهل بعاقبة الأمور، فترى الرجل الحاذق القلب البصير يفعل الأمر يظن أنه في غاية الأحكام، ثم ينكشف الغيب عن أن فيه هلاكه، فيندم حيث لا ينفع الندم، ويقول: ليتني لم أفعل، ولو فعلت لكان كذا!! كما قال الشاعر^(٤):

أَلَا أُمُّ عَلَى لَوْ وَلَوْ كُنْتُ عَالِمًا بِأَذْنَابِ لَوْ لَمْ تَقْتُنِي أَوْتُلَّهُ

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الحاء، باب الحاء والكاف وما يثلثهما ص ٢٧٧.

(٢) البيت لجبرير، وهو في المقاييس في اللغة ص ٢٧٧، الدر المصون (١/٢٦٧).

(٣) البيتان لحسان بن ثابت (رضي الله عنه) وهما في ديوانه، ص ٢٠.

(٤) البيت في الكتاب لسيبويه (٣/٢٦٢)، ما ينصرف وما لا ينصرف للزجاج، ص ٦٦، فتح الباري (١٣/٢٢٦).

يقولون لي: لو فعلتَ كذا لكان خيراً!! أنا لو كنتُ عالماً بما يصير إليه الأمر لفعلته من أول. فرب السماوات والأرض وحده لا يجري عليه: لو فعلتُ كذا لكان أحسن؛ لأنه عالم بعواقب الأمور، وما تصير إليه، وعالم بما كان، وما يكون، فلا يضع أمراً إلا في موضعه، ومحال عن أن ينكشف الغيب عن أن ذلك الأمر على خلاف الصواب؛ لأنه عالم بعاقبة الأمر، وما يؤول إليه، كما بيناه مراراً.

والعليم: صيغة مبالغة؛ لأن علم الله (جل وعلا) محيط بكل شيء، يعلم خطرات القلوب، وخائنة الأعين وما تخفي الصدور، حتى قدمنا أنه من إحاطة علمه: يعلم المعدوم الذي سبق في علمه أنه لا يوجد، هو عالم أن لو وُجد كيف يكون؛ لشدة إحاطة علمه بالموجودات والمعدومات. وقد بيناه في هذه السورة الكريمة؛ لأن أهل النار لما عاينوا النار، ورأوا الحقيقة، وندموا، تمنوا أن يُردوا إلى دار الدنيا مرة أخرى ليُصدقوا الرسل، وردُّهم ذلك الذي تمنوه: الله عالم أنه لا يكون، وقد صرح بأن ذلك الرد — الذي هو عالم أنه لا يكون — صرح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، حيث قال: ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] والمتخلفون عن غزوة تبوك لا يحضرونها أبداً؛ لما سبق في علم الله من تشبيطهم عنها، والله ثبّطهم عنها بإرادته لحكمة ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أُنْعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٩] وخروجهم إلى

غزوة تبوك، الذي ثبطهم عنه، وسبق في علمه أنه لا يكون، صرح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، حيث قال: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ الآية [التوبة: الآيتان: ٤٦، ٤٧]. وأمثال هذا في القرآن كثيرة. الله (جل وعلا) محيط علمه بكل شيء. وفي اسميه: (الحكيم، العليم) أكبر مدعاة للعباد أن يطيعوه ويتبعوا تشريعهم؛ لأن بحكمته يعلمون أنه لا يأمرهم إلا بما فيه الخير، ولا ينهاهم إلا عما فيه الشر، فلا يوقع لهم أمراً إلا في موقعه، ولا يضعه إلا في موضعه، وبإحاطة علمه: يعلمون أنه ليس هنالك غلط في ذلك الفعل، ولا عاقبة تنكشف عن غير ما أراد، بل هو في غاية الإحاطة والإحكام. وإذا كان من يأمرك عليم لا يخفى عليه شيء، حكيم في غاية الإحكام، لا يأمرك إلا بما فيه الخير، ولا ينهاك إلا عما فيه الشر، فإنه يحق لك أن تطيع وتمثل.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٨٤]، صيغة الجمع في قوله ﴿وَوَهَبْنَا﴾ للتعظيم، ومعنى ﴿وَهَبْنَا لَهُ﴾: أعطيناه إياهما. وقد بين الله (جل وعلا) أن هبته إياه إسحاق كانت على كِبَرٍ عظيم منه، وعلى كِبَرٍ من امرأته، بحيث لا يحمل مثلها عادة، وأن الرسل الذين بُعثوا إلى قوم لوط لما نزلوا عنده، وذبح لهم عجله، وأنضجه، ونكّرهم لما رأى أيديهم لا تصل إليه وخاف منهم، في ذلك الوقت بشّروه بإسحاق، ومن وراء إسحاق: يعقوب، بشّروه بأن امرأته تلد إسحاق، وأنه يُولد له يعقوب، حتى تقرّ به أعينهما وهما حيان، كما نص الله عليه في سورة هود: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسَ ثَلَاثًا يَأْسِرُ لَهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ ﴿٧١﴾

[هود: آية ٧١] حتى إن امرأته لشدة تعجبها من أنها تلد وهي عجوز فانية صرخت، وصَكَت وجهها، كما قال تعالى في الذاريات: ﴿فَأَقْبَلَ آمْرَأَتُهُ فِي صَرَخٍ﴾ [الذاريات: آية ٢٩] يعني: في صيحة وضجة ﴿فَصَكَتَ وَجْهَهَا﴾ لاستعجابها واستغرابها من هذا الخبر، وكذلك قال عنها في سورة هود: ﴿قَالَتْ يَوْنِلَيْكَ أَلَدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٢]. أما إسماعيل فقد أعطاه الله إياه قبل ذلك من سُريته هاجر، كما هو مشهور في التاريخ، ولم يعطه إسماعيل أيضاً إلا بعد أن كبرَ وطعن في السن، كما نص عليه في سورة إبراهيم الخليل ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [إبراهيم: آية ٣٩]. إلا أن وقت بشارته بإسحاق كان كبيراً كبيراً شديداً، وامرأته عجوز فانية، أكبر من زمن إيتائه إسماعيل، وإن كان كبيراً عند الوقتين. وهذا معنى قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [الأنعام: آية ٨٤].

وآية هود هذه من النصوص الدالة على أن الذبيح: إسماعيل، وليس بإسحاق؛ لأن ذلك دل عليه القرآن في موضعين، وهو الصحيح. إلا أن الإسرائيليين يحكون إسرائيلييات كثيرة في أنه إسحاق، اغتر بها بعض من علماء المسلمين، فظن أنه إسحاق، وهو غلط، والتحقيق أن الذبيح: إسماعيل، وأن آية هود التي ذكرنا هي دليل قوي على ذلك، كما دلت عليه آية الصافات.

أما وجه دلالة آية هود لأن الله قال، وهو أصدق من يقول ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: آية ٧١] أي: وبشرناها بأن إسحاق — وهو ولدها — يلد يعقوب، وهو ولد ولدها، فبعد البشارة بالوحي الصادق أن إسحاق

لن يموت حتى يلد يعقوب فليس من المعقول أن يؤمر بذبحه وهو صغير!! وهذا معروف.

أما الآية الأخرى التي هي في الصفات فهي واضحة جداً في ذلك؛ لأن الله قال: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ [الصفات: آية ١٠٢] حتى جاء بقصة إسماعيل الذبيح تامة، قال بعدها لما أنهاها: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٧﴾ وَبَرَكَاتٍ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾ [الصفات: الآيتان ١١٢، ١١٣]. فصار صريح القرآن أن الذبيح غير إسحاق، حيث قال في ذلك الغلام: ﴿يُعَلِّمُ حَلِيمٌ ﴿١١٠﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ [الصفات: الآيتان ١٠١، ١٠٢] حتى انتهى من قصته، وجاء بقصة إسحاق مستقلة بعدها، حيث قال: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٧﴾ وَبَرَكَاتٍ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾... [الصفات: الآيتان ١١٢، ١١٣]. وهذه الآية الكريمة يفهم منها معنى أوضحه الله في سورة مريم؛ ذلك أنه قال هنا إن إبراهيم سفّه أحلام قومه، وعاداهم وكفرهم وضلّهم، حتى اضطره ذلك إلى الخروج عنهم، والهجرة إلى بلاد الشام، كما يأتي في قوله: ﴿فَعَمَنَ لَهُمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [العنكبوت: آية ٢٦] وكان في قرية بسواد العراق تسمى (كوثي)^(١).

لما هجر قومه وخرج من الوطن في الله عوضه الله عنهم قرّة عين تؤنسه، وهي الأولاد الصالحون الكرام، يخلفون له الوطن والأقارب؛ لأنه لما ذكر قصته معهم هنا قال بعدها: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ

إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ كُلًّا هَدَيْنَا ۖ ﴿٨٤﴾ [الأنعام: آية ٨٤] فهذا يدل على أن إقرار عينه بالذرية الصالحين؛ لأنه هجر الوطن، وخرج عن القرباء والأحباء في الله، وقد أوضح الله هذا في سورة مريم حيث قال: ﴿فَلَمَّا أَعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ﴾ [مريم: آية ٤٩].

ويفهم من هذه الآيات أن من هجر الأوطان والأقارب لله أقر الله عينه من ظهره بما يسليه عنهم^(١)؛ ولذا قال هنا: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ كُلًّا هَدَيْنَا ۖ﴾ [الأنعام: آية ٨٤] نون التنوين عوض عن كلمة، أي: كل واحد منهم هدينا، و﴿كُلًّا﴾ مفعول به لـ ﴿هَدَيْنَا﴾. وهذا تمام إقرار العين؛ لأن الولد إذا كان غير صالح لم يكن قرّة عين، فهبته والنعمة به إنما تتم إذا كان مهدياً، لا إن كان غير مهدي؛ ولذا قال: ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾.

ثم قال: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ لما كانت قصة نوح شبيهة بقصة إبراهيم ذكره معه؛ لأن نبي الله نوحاً نشأ في قوم يعبدون الأصنام، وهو أول نبي أرسل لقوم يعبدون الأصنام، وجادلوه جداً في الأوثان ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ﴿نوح: الآيتان ٢٣، ٢٤﴾ وكان يجادلهم في عبادة الأصنام حتى قالوا له: ﴿قَدْ جَدَلْتُنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَيْنَا بِمَا تَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ [هود: آية ٣٢] وكان إبراهيم نشأ في قوم يعبدون أجرام السماء وأجرام الأرض كذلك، وخاصمهم مثل مخاصمة نوح، بيّن أنه هدى نوحاً من قبل إبراهيم، كما هدى

(١) في هذا المعنى انظر: البداية والنهاية (١/١٤٦)، تفسير ابن كثير (٢/١٥٤)، (٣/١٢٤).

إبراهيم، وهذا معنى قوله: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنعام: آية ٨٤]. (نوح): يسمونه (آدم الصغير)؛ لأنه ليس على الأرض إنسان إلا وهو من ذريته، كما قال الله جل وعلا: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: آية ٧٧] ونبي الله إبراهيم لم يكن بعده نبي إلا وهو من ذريته، فالأنبياء الذين ليسوا من ذريته: إما مَنْ سبقه، وإما مَنْ كان معاصراً له، كلوط ابن أخيه، أما مَنْ بعده فهم جميعهم من ذريته، فالأنبياء من ذرية نوح وإبراهيم، فالذي لم يكن من ذرية إبراهيم فهو من ذرية نوح، وإبراهيم من ذرية نوح، كما قال جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحديد: آية ٢٦] وقال في سورة العنكبوت في إبراهيم: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ [العنكبوت: آية ٢٧]، ولذا قال: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، ﴿نُوحًا﴾: مفعول به لـ ﴿هَدَيْنَا﴾ مقدماً عليه.

وأهل التاريخ يزعمون أن (نوحاً) أنه: ابن لمك بن متوشلخ بن خنوخ^(١). ويزعمون أن خنوخ هو إدريس^(٢). هكذا يقولون. ويزعمون أن إبراهيم بن تارح. هذا المعروف في التاريخ، يقولون: إنه ابن تارح بن ناحور بن أرغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن قينان بن أرفخشذ بن سام بن نوح^(٣). هكذا يقول المؤرخون، وهي أمور تُذكر

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٠٠)، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٩٠/٢٦).

(٢) انظر: البداية والنهاية (١/١٠٠)، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٩٠/٢٦).

(٣) في تاريخ ابن جرير (١/١١٩): «إبراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروغ بن =

في التاريخ شبه الإسرائيليات، لم يقيم على ضبطها وتحققها دليل. وهذا معنى قوله: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾.

قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ أي: وهدينا من ذريته داود. فهذا معطوف على معمول ﴿هَدَيْنَا﴾. أي: وهدينا من ذريته داود.

واختلف العلماء في الضمير في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾^(١) قال بعضهم: هو راجع إلى إبراهيم؛ لأنه هو المحدث عنه^(٢)، وهذا في حجاجه مع قومه، والآيات كلها فيه. وقال بعض العلماء: الضمير راجع إلى نوح. والذين قالوا: «يرجع إلى نوح» عضدوه بأمرين:

أحدهما: أنه هو أقرب مذكور، والضمير يرجع لأقرب مذكور^(٣).

الثاني: أن هؤلاء الرسل الذين قيل من ذريته ذكر فيهم لوط، ولوط ليس من ذرية إبراهيم؛ لأنه ابن أخيه، وذكر فيهم يونس، وأكثر المؤرخين أن يونس ليس من ذرية إبراهيم، وإن زعم قوم أنه منه،

= أرغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن قينان بن أرفخشذ بن سام بن نوح. وهو في البداية والنهاية (١٣٩/١) مع بعض الاختلافات (إبراهيم بن تسارخ بن ناحور بن ساروخ بن راعو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح)، وانظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٣/٣٤٤). وراجع التنبيه المذكور سابقاً في الحاشية عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

(١) انظر: ابن جرير (٥٠٧/١١)، القرطبي (٣١/٧)، البحر المحيط (١٧٣/٤)، الدر المصون (٢٧/٥).

(٢) انظر: قواعد الترجيح (٦٠٣/٢).

(٣) المصدر السابق (٦٢١/٢).

ولا يكاد يختلف المؤرخون أن لوطاً ليس ابن إبراهيم، وإنما هو ابن أخيه؛ لأن لوط بن هاران بن تارح ابن أخي إبراهيم^(١). قالوا: لو كان الضمير لإبراهيم لما ذكر لوطاً؛ لأنه ليس من ذريته. واختار أن الضمير راجع إلى نوح، اختاره ابن جرير^(٢) لِذِكْرِ لوط؛ ولأن نوحاً أقرب إلى الضمير من إبراهيم. وعن ابن عباس: أن الضمير لإبراهيم^(٣)، وأن يونس من أنبياء بني إسرائيل، أو من ذرية إبراهيم، خلاف ما يزعمه أكثر المؤرخين، وأن لوطاً جُعل من ذريته تغليبا؛ لأنه ابن أخيه، فجُعل من ذريته تغليبا؛ كما جُعل إسماعيل أباً له تغليبا، لما ذكرت آباؤه، وهو عمه. هكذا يقولون^(٤).

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ أي: وهدينا من ذريته. أي: إبراهيم، أو نوح على الخلاف الذي ذكرنا.

﴿دَاوُدَ﴾ هو نبي الله داود، وهو أول من جمع من أنبياء بني إسرائيل بين الملك والنبوة. وهو داود بن إيشى، يزعمون أنه ابن إيشى بن عوبد. على كل حال لهم أسماء يختلف فيها المؤرخون^(٥).

(١) انظر: تاريخ الطبري (١/١٥٠).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (١١/٥٠٧).

(٣) ذكره في الدر المنثور (٣/٢٨) وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) انظر: القرطبي (٧/٣١).

(٥) في تاريخ ابن جرير (١/٢٤٧) «داود بن إيشى بن عوبد بن باعز بن سلمون بن نحشون بن عمى نادب بن رام بن حصرون بن فارص بن يهوذا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم»، وانظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٨/١٠٥).

وفي البداية والنهاية: (٢/٩) «داود بن إيشا بن عوبد بن عابر بن سلمون بن نحشون بن عويناذب بن أرم بن حصرون بن فارص بن يهوذا بن يعقوب...».

عجمية، وعلى كل حال داود يقولون: هو داود بن إيشى بن عوبد. يزعمون أنه من سبط يهوذا. هكذا يقولون: ﴿وَسُلَيْمَنَ﴾ ولده. وقوله: ﴿وَأَيُّوبَ﴾ أكثر المؤرخين يقولون: إن أيوب بن موص، وأنه من ذرية عيص بن إسحاق بن إبراهيم. وفيه غير ذلك^(١).

﴿يُوسُفَ﴾: هو يوسف نبي الله ابن يعقوب. ﴿وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ معروفان، أبناء عمران، وعمران: — يزعمون — ابن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب^(٢).

ويعقوب: بن إسحاق بن إبراهيم. كما هو معروف.

وهؤلاء الأنبياء — كل هؤلاء المذكورين — لهم قصص معروفة في القرآن، بينها الله جل وعلا.

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ كما هدينا هؤلاء الرسل الكرام، ووفقناهم لطريق الصواب: كذلك الجزاء نجزي المحسنين، فنهديهم ونوفقهم إلى ما يرضينا. والمحسنون: جمع الْمُحْسِنِ، وهو اسم فاعل الإحسان. والإحسان هو: الإتيان بالعمل حسناً. وطريق الإتيان بالعمل حسناً بينها النبي ﷺ في قوله: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن

(١) في تاريخ ابن جرير (١/١٦٥): «أيوب بن موص بن رازح بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم» وذكر قولين آخرين، وانظر: تفسير ابن جرير (١١/٥٠٨) البداية والنهاية (١/٢٢٠) مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٥/١٠٥).

(٢) انظر: تاريخ الطبري (١/١٩٨)، وكذا التفسير له (١١/٥٠٨)، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٢٥/٣٠٠).

وفي البداية والنهاية (١/٢٣٧): «موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي بن يعقوب».

لم تكن تراه فإنه يراك»^(١).

والآية تدل على أن من أحسن العمل لله زاده الله هدى؛ لأن التشبيه في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي﴾ عائد إلى الهدى في قوله: ﴿كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا﴾.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ أي: وهدينا من ذريته داود. كذلك الهدى والتوفيق نجزي ذلك الجزاء الحسن ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(٨٤) مثل ذلك الجزاء؛ لأن من آمن بالله وأحسن العمل زاده الله هدى ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾^(١٧) [محمد: آية ١٧].

﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٨٥) [الأنعام: آية ٨٥] يعني: وهدينا أيضاً زكريا ويحيى. قرأه أكثر القراء: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ﴾ بهمزة. وقرأه بعض الكوفيين ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ﴾ بلا همزة. وهما قراءتان سبعيتان معروفتان^(٢).

وأكثر المؤرخين يقولون: إن زكريا بن برخيا^(٣). وهو من ذرية سليمان بن داود (عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام). قص الله قصصه

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: الكشف لمكي (١/ ٣٤١ - ٣٤٢)، الإقناع في القراءات السبع (٢/ ٦١٩)، النشر (٢/ ٢٣٩).

(٣) في تفسير ابن جرير (١١/ ٥٠٨): «زكريا بن إدو بن برخيا». وفي مختصر تاريخ دمشق (٩/ ٤٥): «زكريا بن حنا. ويقال: زكريا بن دان. ويقال: زكريا بن أدن بن مسلم بن صدوف». وقيل: زكريا بن برخيا. انظر: البداية والنهاية (٢/ ٤٧).

في سورة مريم^(١)، وسورة آل عمران^(٢)، والأنبياء^(٣)، وغيرها.

﴿وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ يحيى: هو ابن زكريا، وقصته معروفة بينها في آل عمران، وستأتي في سورة مريم. وعيسى: هو عيسى ابن مريم.

وذكر عيسى هنا أخذ العلماء منه حكماً فقهياً معروفاً، وهو أنه إذا قال رجل: «هذا وقف على ذريتي». أو أوصى لذريته، أن أولاد البنات يدخلون؛ لأن عيسى ولد بنت؛ لأنه لا يدلي إلى إبراهيم — الذي إليه الضمير في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ (أو نوح، على القول بأن الضمير له)^(٤). لا يدلي بواحد منهما — إلا ببنته مريم؛ لأنه لا أب له. / فالله (جل وعلا) أدرجه في اسم الذرية، ومن هنا يُعرف [٨/ب] أن أولاد البنات من الذرية، وهذه المسألة التي هدد الحجاج عليها يحيى بن يعمر، قال له: أتقول إن الحسن والحسين (رضي الله عنهما) من ذرية النبي ﷺ؟ قال: نعم. وأنه قال له: إن لم تجئني بدليل من كتاب الله فعلت بك وفعلت. قال: أتقرأ في سورة الأنعام؟ قال: نعم، قال: قال الله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ ثم إلى أن قال

(١) كما في الآية (٢) من سورة مريم. وهي قوله تعالى: ﴿ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكَرِيَّا﴾ والآيات بعدها.

(٢) كما في الآية (٣٨) من سورة آل عمران وهي قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ والآيات بعدها.

(٣) كما في الآية (٨٩) من سورة الأنبياء وهي قوله تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذَا نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ والآيات بعدها.

(٤) انظر: القرطبي (٣١/٧ - ٣٢)، ابن كثير (١٥٥/٢)، البحر المحیط (١٧٣/٤).

﴿وَعِيسَى﴾ وعيسى ابن بنت^(١). وهذا صريح في دخول ابن البنت في الذرية، وعلى هذا أكثر العلماء^(٢). على أنه لو أوصى للذرية، أو وقف عليهم، أن أولاد البنات يدخلون لهذه الآية.

واختلفوا في البنين والأولاد^(٣)، لو قال: «هذا وقف على بنيّ، أو على ولدي». قال جماعة: يدخل أولاد البنات في لفظ الأبناء؛ لأن النبي ﷺ ثبت عنه في الصحيح أنه قال في الحسن بن علي (رضي الله عنه): «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من أمّتي». الحديث المشهور^(٤). قالوا: سماه ابنًا، وهو ابن بنت. وقال بعض العلماء: تسميته هنا ابنًا ليست على حقيقتها؛ لأن الله يقول: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: آية ٤٠] فالله نفى هذه البنوة، فدل على أنها كقول الرجل للقريب: «يا بني». وكذلك لو قال: «وَقَفْتُ على ولدي». أو أوصى لولده. أكثر العلماء على أن أولاد البنات لا يدخلون؛ لأن الشاعر

(١) هذا الأثر أخرجه ابن أبي حاتم (١٣٣٥/٤) ونقله ابن كثير (١٥٥/٢)، وهو في الدر المنثور (٢٨/٣).

(٢) في هذه المسألة انظر: المدونة (١٠٣/٦)، كتاب الوقوف للخلال (٤٠٧/١) — (٤١٢)، المجموع (٣٥٢/١٥)، المغني (٢٠٢/٨)، الإنصاف (٧٩/٧). القرطبي (١٠٤/٤)، (٣٢/٧)، ابن كثير (١٥٥/٢)، البحر المحيط (١٧٣/٤).

(٣) راجع الحاشية السابقة.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصلح، باب قول النبي ﷺ للحسن بن علي (رضي الله عنهما): «إن ابني هذا سيد...»، حديث رقم: (٢٧٠٤) (٣٠٦/٥). وأخرجه في مواضع أخرى من الصحيح. انظر: الأحاديث (٧١٠٩، ٣٧٤٦، ٣٦٢٩).

يقول^(١):

بُنُونَا بَنُو أَبْنَائِنَا وَبَنَاتِنَا بَنُوهُنَّ أَبْنَاءُ الرِّجَالِ الْأَبَاعِدِ

ولاجتماع من يُعتد به من العلماء في قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: آية ١١] أنه لم يقل أحد إنه يدخل فيها أولاد البنات فيكونون عاصبين كأولاد الذكور. ومن هنا قالوا: لما قال الله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ ولم يدخل في الميراث أولاد البنات في هذه الآية: عُرف أنه إذا قال: «وَقَفْتُ عَلَى وَلَدِي، أَوْ: أولادي». لم يدخل فيه أولاد البنات، كما هو معروف.

وقوله: ﴿عِيسَى﴾ هو عيسى ابن مريم الذي خلقه الله بقدرته من غير أب ﴿إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ [آل عمران: آية ٥٩]. ﴿وَإِسْمَاعِيلَ﴾ إسماعيل على التحقيق: هو نبي الله إسماعيل بن إبراهيم، جد النبي ﷺ. وقال قوم: هو نبي آخر من بني إسرائيل^(٢). والذين قالوا هذا قد غلطوا. والتحقيق أنه إسماعيل، وأنه رسول كريم، كما قال الله جل وعلا: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: آية ٥٤]. والمؤرخون يقولون: إنه أُرسل إلى قبيلة جرهم من العرب البائدة^(٣).

(١) البيت في المجموع للنووي (٣٥٣/١٥)، المغني (٢٠٤/٨)، الخزانة

(٢١٣/١). ونسبه بعضهم للفرزدق.

(٢) انظر: البحر المحيط (١٧٤/٤).

(٣) انظر: البداية والنهاية (١٩٣/١).

وقوله: ﴿وَالْيَاسُ﴾ المؤرخون يقولون إنه: إلياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران أخي موسى^(١). هكذا يقولون، والله تعالى أعلم. وقد ذكر الله قصته في آيات من كتابه، وبين أنه رسول كريم، وبين في سورة الصافات حاجته لقومه في قوله: ﴿وَلِإِيَّاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ (١٢٥) اللَّهُ رَبُّكُمْ [الصافات: الآيات ١٢٣ - ١٢٦] إلى غير ما ذكر من خبره.

وقوله: ﴿كُلُّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٥) يعني: ﴿كُلُّ﴾ من هؤلاء الأنبياء الذين هديناهم من ذرية إبراهيم أو من ذرية نوح ﴿مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٥). والصالحون جمع الصالح، وهو من كانت أعماله ونياته صالحة لله (جل وعلا). والصلاح يتفاوت تفاوتاً كثيراً.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا وَكَأَلَّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٨٦) [الأنعام: آية ٨٦]، ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا حمزة، والكسائي: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾. وقرأه حمزة والكسائي: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾ بتشديد اللام وسكون الياء وهما قراءتان سبعيتان معروفتان^(٢). أي: وهدينا إسماعيل، وهدينا اليَسَعَ، وهدينا اليسع.

بعض العلماء يقول: اليسع هو يوشع بن نون. وأكثر المؤرخين

(١) انظر: تاريخ الطبري (٢٣٩/١)، والتفسير له (٥٠٩/١١)، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٢٣/٥).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٨.

يقولون: إنه اليسع بن أخطوب بن العجوز^(١). والله (جل وعلا) ذكره في مواضع من كتابه في جملة الأنبياء.

وقوله: ﴿وَيُؤَسِّرُ﴾ هو نبي الله يونس بن متى، أرسله الله إلى مئة ألف أو يزيدون، في بلد (نَيْنَوَى) من بلاد الموصل. وقصته مشهورة، ذكرها الله في آيات كثيرة من كتابه. أرسله الله إلى مئة ألف أو يزيدون، ولم يرسل الله نبياً لقوم إلا كذبوه وأهلكهم الله بعذاب مستأصل، ولم يُسْتَنْ من هذا أحد إلا الجماعة الذين أرسل إليهم نبي الله يونس بن متى (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام). سيأتيكم في مواضع في الصافات، وفي القلم، وغيرها: أن نبي الله يونس لما كذبه قومه وعدهم بالهلاك، وأن العذاب ينزل عليهم، وخرج عنهم، وسافر من قبل أن يأذن له ربه، كأنه ضجر منهم وعجل. وذلك الضجر والعجلة هو الذي نهى الله عنه نبينا محمداً ﷺ في سورة القلم، مؤدباً له بالتأني والحمل والصبر، قال: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ يعني يونس بن متى ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ [القلم: آية ٤٨] حيث ضجر وعجل.

زعم بعض المفسرين أنه كان شرعهم ونظامهم أن من جُرِب عليه الكذب أنهم يقتلونه. هكذا زعموا، وأن نبي الله يونس وعدهم بالعذاب، والله (جل وعلا) جاءهم بالعذاب، فلما أظلمهم وعاینوا أوائله خافوا خوفاً عظيماً، وأنابوا إلى الله إنابة صادقة، وتوبة عظيمة، وضجُّوا جميعهم، وفرقوا بين الأمهات والأولاد من الآدميين

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٥١٠/١١)، البداية والنهاية (٤/٢) مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٣٧/٢٨).

والحيوانات، وصار الجميع يضج مبتهلين إلى الله، فرفع الله عنهم العذاب، ولم يوجد هذا لناس غيرهم أبداً، كما نص الله عليه في سورة يونس: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَّةٌ ءَامَنْتَ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿٩٨﴾ [يونس: آية ٩٨] فقلوه هنا ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الظاهر أنه ما كشف عنهم خزي العذاب في الحياة الدنيا إلا وهو يكشفه عنهم في الآخرة إذا داموا ولم ينكثوا^(١). ويدل عليه الإطلاق في الصفات في قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ ﴿١٤٧﴾ فَتَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿١٤٨﴾ [الصفات: الآيتان ١٤٧، ١٤٨] فلما سَلِمُوا ولم يأتهم العذاب كان نبي الله يونس زعم أنه إن رجع إليهم قالوا: قلت: إِنَّا نهلك بالعذاب ولم نهلك، فقد جربنا عليك الكذب. فخرج من غير إذن، فدخل في البحر، فلما دخل معهم في البحر وقفت السفينة ولم تمش، فقالوا: لعل فيها عبداً أَبَقَ على ربه، هنا عبد أَبَقَ على ربه، فاجعلوا القرعة نقترع، فإن سقطت القرعة على واحد ألقيناه في البحر، فهو العبد الأبق على ربه. فصاروا كلما اقترعوا تسقط القرعة على يونس. فقالوا: هذا العبد أَبَقَ على ربه؛ لأنه خرج بغير إذن^(٢). كما قال تعالى: ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ [الصفات: الآيتان ١٤٠، ١٤١] يعني كان سهمه داحضاً؛ لأنه هو الذي تأتي القرعة أنه يُرمى في البحر. فرموه في البحر ﴿فَالْقَمَّةُ الْخَوْثُ وَهُوَ مِلْمٌ﴾ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَكِثَّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾ [الصفات: الآيات ١٤٢ — ١٤٤] كما قص الله قصته في آيات من كتابه، وهو نبي الله

(١) انظر: ابن كثير (٤٣٣/٢)، البداية والنهاية (٢٣٢/١).

(٢) انظر: تاريخ ابن جرير (٤٣/٢).

يونس بن متى. والمؤرخون لا يكادون يصلون له نسباً إلى محله، وهو ابن متى ك (حَتَّى) أُرسل لجماعة في (نَيْنَوَى) من بلاد الموصل، هكذا يقولون.

وقوله: ﴿وَلُوطًا﴾ هو نبي الله لوط ابن أخي إبراهيم، وقد هاجر معه من بلاد العراق، إلى بلاد الشام، مُهَاجِر إبراهيم، كما قال الله جل وعلا: ﴿فَمَنْ لَّمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ [العنكبوت: آية ٢٦] بعض المؤرخين يقولون: هاجر معه ^(١) وبعضهم يقول: لم يهاجر معه. واستدل بما ثبت في الصحيح أن إبراهيم قال لسارة: ليس على وجه الأرض مسلم غيري وغيرك ^(٢). وعلى كل حال: الله بين أن لوطاً آمن بإبراهيم. والمعروف في التاريخ أنه هاجر معه إلى الشام، ثم إن الله أرسل لوطاً إلى قري (سدوم)، كما هو معروف.

﴿وَكُنَّا أَفْضَلُنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ^(٨٦) وكلاً من أولئك الأنبياء فضلنا على العالمين، عالمي زمانهم ^(٣)، فلا يلزم من ذلك تفضيلهم على من بعدهم كالنبي ﷺ، فإنه أفضلهم.

وكان بعض العلماء ^(٤) يقول: آية الأنعام هذه مما استدل به العلماء على أن الأنبياء من الآدميين أفضل من الملائكة؛ لأن الملائكة يدخلون في اسم ﴿الْعَالَمِينَ﴾ ^(٨٦)، بدليل قوله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ

(١) انظر: تاريخ الطبري (١/ ١٥٠)، البداية والنهاية (١/ ١٥٠).

(٢) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: ابن جرير (١١/ ٥١٢).

(٤) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٧٤).

وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾
 [الشعراء: الآيتان ٢٣، ٢٤] قالوا: والله فضلهم على العالمين،
 والتفضيل بين الرسل والملائكة معروف عند العلماء^(١)، ولم يقم
 عليه دليل قاطع، ولا حاجة لنا فيه. لو لقي الإنسان ربه وهو لم
 يبحث في التفضيل بينهم لم يسأله عن ذلك، ومن حسن إسلام المرء
 تركه ما لا يعنيه. وهذا معنى قوله: ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى
 الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨١﴾.

﴿وَمِنْ ءَابَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٨٧﴾ [الأنعام: آية ٨٧] قوله: ﴿وَمِنْ ءَابَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
 وَإِخْوَانِهِمْ﴾ معطوف على معمول (هدينا) أي: وهدينا أيضاً من آبائهم
 وذرياتهم. ودل بـ (من) على أن مفعول (الهداية) البعض. أي:
 وهدينا أيضاً بعض ذرياتهم. ﴿وَإِخْوَانِهِمْ﴾ لما بين الله هؤلاء الرسل
 الكرام ذكر أنه هدى بعض أصولهم وفروعهم، وبعض حواشيهم.
 فبعض الأصول كآدم وإدريس، وبعض الفروع كأولادهم من الطيبين،
 وبعض الحواشي كإخوة يوسف ومن جرى مجرى ذلك. أي: وهدينا
 من آبائهم وذرياتهم وإخوانهم.

﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ أي: اجتبتنا هؤلاء الرسل المذكورين.
 والاجتباء: الاصطفاء والاختيار. أي: اخترناهم واصطفيناهم
 ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٨٧﴾. أي: وفقناهم وأرشدناهم إلى
 صراط مستقيم. والصراط في لغة العرب: الطريق الواضح^(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من هذه السورة.

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

والمستقيم: الذي لا اعوجاج فيه^(١) ومنه قول جرير يمدح عمر بن عبد العزيز^(٢):

أمير المؤمنين على صراطٍ إذا اعوجَّ المَوارِدُ مستقيم
وهذا الصراط المستقيم، أي: الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه: طريق دين الإسلام، دين الحنيفية السمحة، التي بعث الله بها إبراهيم، وحاصلها: اعتقاد نافع، اعتقاد بجميعة الله (جل وعلا) وما يجب اعتقاده، مع امتثال الأمر، واجتناب النهي بإخلاص، مطابقاً للوجه الذي شرعه الله (جل وعلا).

﴿ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: آية ٨٨] ذلك الهدى الذي هدى الله به هؤلاء الأنبياء الكرام المذكورين في سورة الأنعام هو هدى الله، ولا هدى إلا هدى الله، كما قال تعالى ﴿ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ ﴾ [البقرة: آية ١٢٠].

﴿ يَهْدِي بِهِ ﴾ أي: بهداه من يشاء أن يهديه من عباده. ومفهوم مخالفة الآية: أن من لم يشأ أن يهديه فلا هادي له؛ لأن من هداه الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له. فالهداية والإضلال كلها بمشيئته وحده (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ ومفعول ﴿ يَشَاءُ ﴾ محذوف. أي: من يشاء هدايته من عباده.

(١) السابق.

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (١/ ١٧٠)، المحتسب (١/ ٤٣)، الدر المصون

ثم قال: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ هؤلاء الرسل الكرام الذين هداهم الله لو أشركوا بالله غيره، وعبدوا معه غيره، كما كان أبو إبراهيم يُراود إبراهيم أن يرجع لعبادة الأصنام، لو أشركوا مع الله غيره لحبط عنهم ما كانوا يعملون، فبطل جميع ما عملوه من الخير؛ لأن الشرك كفر يبطل جميع الحسنات، كما قال تعالى مخاطباً لنبينا وغيره من الأنبياء في سورة الزمر: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٦٥﴾ [الزمر: آية ٦٥]، وهذه الآية الكريمة تدل على أن الشرك — والعياذ بالله — مَحْبُطَةٌ للعمل، وأنه يُبطل جميع أعمال الإنسان^(١).

ومن هذه الآية الكريمة أخذ الإمام مالك بن أنس (رحمه الله) فرعاً فقهياً، قال: إن الرجل إذا ارتد بانت منه زوجته^(٢). تارة يقول: بفسخ، وتارة يقول: بطلقة بائنة. لأن ذلك النكاح الذي عَمِلَ مِنْ عَمَلِهِ، وقد أشرك، وإذا أشرك حبط جميع ما كان يعمل، حتى معاشرته؛ لأنه أخذ تلك المؤمنة بكلمة الله، وبكتاب الله (جل وعلا)، والشرك يحبط ذلك^(٣).

وهنا بحث أصولي؛ لأن القاعدة المقررة في الأصول: أنه إذا جاء في كتاب الله نص مطلق، ثم جاء في موضع آخر مقيداً، فالجماهير على أنه يُحمل المطلق على المقيد^(٤). وإحباط الشرك

(١) انظر: الأضواء (٧/٢)، (٢٠٢).

(٢) المصدر السابق (٦٧/٢).

(٣) انظر: القرطبي (٤٨/٣)، (٢٧٧/١٥).

(٤) انظر: البحر المحيط للزركشي (٤١٦/٣)، أضواء البيان (١/١٩٦)، ١٩٧، =

للأعمال جاء مطلقاً في آيات من كتاب الله، وجاء مقيداً في آية أخرى، فمن الآيات المطلقات: قوله هنا: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: آية ٦٥] وقوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ [المائدة: آية ٥] هذه الآيات تدل على أن الكفر بالله يحبط العمل من غير قيد. وهذا إذا كان مسلماً ثم ارتد. وقد بين في موضع من سورة البقرة أن محل إحباط الإشراف، والرجوع للكفر بعد الإيمان، محل إحباطه للعمل ما إذا مات على ذلك، حيث قال: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾ [البقرة: آية ٢١٧] فقيده بقوله: ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾.

وذهب مالك في جماعة من العلماء إلى أن الآيات المطلقة هنا على بابها، قال: إذا ارتد الإنسان حبط جميع عمله، وبطلت حجة الإسلام — إن كان حجبها — وبانت منه امرأته. وإذا راجع الإسلام ليس عليه قضاء فائت من صوم ولا صلاة؛ لأن جميع أعماله حبطت.

وذهبت جماعة من العلماء، منهم محمد بن إدريس الشافعي (رحمه الله)، إلى أن الكفر بعد الإيمان، والإشراك بعد الإسلام، لا يحبط جميع عمله إلا إذا مات على الكفر^(١). بدليل القيد الذي في قوله: ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾.

وقول الشافعي في هذه المسألة أجرى على الأصول؛ لأن المقرر في الأصول: أنه إذا جاء نص من كتاب الله عاماً أو مطلقاً،

= ٢٦٤، ٢٨١، ٧/٢، ٣٠، ١٢٧، ١٣٨)، وغير ذلك من المواضع.

(١) انظر: القرطبي (٤٨/٣)، (٢٧٧/١٥).

وجاء مقيداً في موضع آخر، فله عند العلماء حالات^(١): تارة يكون الحكم والسبب واحداً، وتارة يكون الحكم واحداً دون السبب، وتارة يكون السبب واحداً دون الحكم، وتارة لا يتحد حكم ولا سبب.

فإذا كان الحكم والسبب متحدين فجمهور العلماء على أن المطلق يُحمل على المقيد، وأنه يقيد بقيده؛ ولأجل هذا فقد جاءت في تحريم الدم أربع آيات من كتاب الله، ثلاث منها مُطلقات، وواحدة مقيدة:

أما المُطلقات: فقوله في سورة النحل: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: آية ١١٥]، وقوله في سورة البقرة: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: آية ٧٣]، وقوله في سورة المائدة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ [المائدة: آية ٣] فالدم في آية النحل، وآية البقرة، وآية المائدة، مطلق عن قيد.

وقد جاء في سورة الأنعام هذه مقيداً بالمسفوحية، في قوله: ﴿لَا أُحْدِثُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: آية ١٤٥] وجماهير العلماء على

(١) في هذه المسألة راجع: البحر المحيط (٤١٦/٣)، شرح مختصر الروضة (٦٣٥/٢)، شرح الكوكب (٣٩٥/٣)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٣٢، نشر الورود (٣٢٣/١).

أن القيد بالمسفوحية في الأنعام يقيد به إطلاق الآيات في النحل والبقرة والمائدة؛ ولذا أطبق من يُعتد به من العلماء على أن الحُمْرة التي تعلقو القدر من أثر تقطيع اللحم أنها لا تنجسه؛ لأن ذلك الدم غير مسفوح، خارج بقيد المسفوحية في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِّنْهُنَّ مَسْفُوحًا﴾ [البقرة: آية ١٤٥] وهذا يدل على أن العلماء يحملون المطلق على المقيد، ولو كان المقيد هو السابق نزولاً؛ لأن القيد في آية الأنعام، وهي نازلة قبل البقرة، وقبل المائدة، وقبل النحل. أما نزولها قبل المائدة والبقرة فهو معروف؛ لأن سورة الأنعام نازلة قبل الهجرة بلا خلاف، إلا آيات معروفة منها^(١). والمائدة والبقرة من القرآن المدني بالإجماع، نزلتا في المدينة بعد الهجرة، والمائدة من آخر ما نزل، وفيها: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: آية ٣] بقيت: النحل والأنعام، هما مكيتان على التحقيق، إلا أن القرآن دل في موضعين على أن سورة الأنعام نازلة قبل سورة النحل، وهي التي فيها القيد، والموضعان الذي دل القرآن فيهما على أن الأنعام نازلة قبل النحل: أن الله قال في سورة النحل: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ [النحل: آية ١١٨] وهذا المحرم المحال، المقصوص عليه من قبل، في سورة الأنعام بلا خلاف، في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ الآية [الأنعام: آية ١٤٦]. الموضع الثاني: أن الله قال في سورة الأنعام: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا﴾ [الأنعام: آية ١٤٨] فبين أنهم سيقولون هذا في المستقبل، وأنهم لم يقولوه فعلاً. وبين في سورة

(١) انظر: القرطبي (٣٨٢/٦)، ابن كثير (١٢٢/٢)، مصاعد النظر (١١٥/٢).

النحل أن ذلك القول الموعود به في المستقبل أنه وقع فعلاً في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا﴾ الآية. [النحل: آية ٣٥] فهذا دل على أن النحل بعد الأنعام. والمائدة والبقرة بعدها بلا نزاع. فتبين أن المطلق يُحمل على المقيد، ولو كان المقيد سابقاً نزولاً. هذا هو المعروف عند العلماء.

أما إذا اتحد حكمهما واختلف سببهما: فكثير من العلماء — منهم أكثر الشافعية، والحنابلة، وجماعة من المالكية — أن المطلق يحمل على المقيد في هذه.

ومثال ما اتحد حكمه واختلف سببه: قوله (جل وعلا) في كفارة القتل خطأ: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: آية ٩٢] فقيّد الرقبة بالإيمان، وأطلقها عن قيد الإيمان في كفارة اليمين، وكفارة الظهار حيث قال في كفارة اليمين في سورة المائدة: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: آية ٨٩] ولم يقل: مؤمنة. وقال في الظهار في سورة المجادلة: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ [المجادلة: آية ٣] ولم يقل: مؤمنة. فالحكم هنا واحد، وهو التكفير بتحرير رقبة، والسبب مختلف؛ لأن المقيد سببه: القتل خطأ، والمطلق سببه: إما حنث في يمين، وإما ظهار. وأكثر العلماء من الشافعية والمالكية والحنابلة يقولون: يُحمل المطلق هنا على المقيد، فيشترط في كفارة الظهار وكفارة اليمين الإيمان. خلافاً للإمام أبي حنيفة — رحمة الله على الجميع — قال في مثل هذه: لا يُحمل، ولو أعتق الحانث في اليمين أو المظاهر رقبة غير مؤمنة لأجزأته؛ لأن القيد في كفارة القتل خطأ، وهذه مطلقة.

ومثال عكس هذا: وهو ما إذا اتحد السبب واختلف الحكم، في مثل هذه يخالف الحنابلة، ويقولون: لا حمل في هذه. ويبقى المالكية والشافعية يقولون: فيها الحمل. ومثل الحنابلة لهذا، قالوا: الله (جل وعلا) في كفارة الظهار قيّد بكونها قبل الميسس بالعتق والصوم، قال: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا﴾ [المجادلة: آية ٣]، وقال في الصوم: ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا﴾ [المجادلة: آية ٤] وأطلق الإطعام عن كونه قبل الميسس، مع أن السبب في الجميع واحد، وهو الحنث في الظهار، والحكم مختلف؛ لأن هذا عتق، وهذا إطعام، وهذا صوم، فلا يُحمل المطلق على المقيد، فيجوز أن يعطي الطعام بعد الميسس، ولا يشترط في الطعام أن يُقال فيه: من قبل أن يتماسا. وقال غيرهم: إن هذا يُحمل فيه المطلق على المقيد. قالوا: ومثاله قوله في سورة المائدة، قال الله جل وعلا: ﴿فَكَفَّرْتُمُوهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾ [المائدة: آية ٨٩] فقيد الإطعام بكونه من أوسط ما تطعمون، ثم قال: ﴿أَوْ كَسَوْتُمُوهُ﴾ ولم يقيد الكسوة بكونها من أوسط ما تكسون أهليكم. قالوا: فنحمل المطلق على المقيد، ونقول: إن الكسوة من أوسط ما تكسون أهليكم. كما قاله جماعة من العلماء. والحكم هنا مختلف؛ لأن المطلق: كسوة، والمقيد: إطعام، إلا أن السبب واحد، وهو الحنث في كفارة اليمين.

ومحل هذه الأقوال ما إذا كان المُقَيَّدُ واحداً، أما إذا كان هناك مطلق وهناك مُقَيَّدَيْنِ بقيدين مختلفين، فلهما حالتان^(١): إن كان

(١) انظر: مذكرة أصول الفقه ص ٢٣٤، نثر الورود (١/٣٢٧).

المُقَيَّدَانِ بَقِيدَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ لَيْسَ أَحَدُهُمَا أَقْرَبَ لِلْمَطْلُوقِ، فَلَا يُحْمَلُ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا. وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا أَقْرَبَ لِلْمَطْلُوقِ، فَذَهَبَتْ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الْمَطْلُوقَ يُحْمَلُ إِلَى أَقْرَبِ الْمُقَيَّدَيْنِ لَهُ، وَيُقَيَّدُ بِقَيْدِهِ.

مثال ما إذا كان أحدهما أقرب: أن الله (تبارك وتعالى) ذكر صوم أيام اليمين، قال: ﴿فَمَنْ لَمْ يَحِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَيْمَنَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ [المائدة: آية ٨٩] وأيام اليمين لم يقيدها بتتابع ولا بتفريق، مع أنه جاء هنالك صوم مقيد بالتتابع، وهو صوم الظهار في قوله: ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ [المجادلة: آية ٤] وجاء هناك صوم آخر مقيد بالتفريق، وهو صوم التمتع؛ لأن الله قيده بالتفريق، حيث قال: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩٦] فقيد صوم الظهار بالتتابع، وقيد صوم التمتع بالتفريق، وأطلق صوم كفارة اليمين، لم يقيده بتتابع ولا بتفريق. وقراءة ابن مسعود: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ﴾^(١) لم تثبت قرآناً. وإذا لم يأت بها إلا على أنها قرآن، وبطل كونها قرآناً بطل الاحتجاج بها عند من يقول بذلك، خلافاً لجماعة آخرين^(٢). قال بعض العلماء في هذه: نحمل الإطلاق في كفارة اليمين على أقربهما لها، والظهار أقرب

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٥٥٩/١٠ - ٥٦٠).

(٢) في هذه المسألة راجع: المستصفى (١٠٢/١)، تفسير القرطبي (٤٧/١)،

الفتاوى (٣٩٤/١٣، ٣٩٧)، (٢٦٠/٢٠)، البحر المحيط للزركشي

(٤٧٥/١)، النشر (٥٣/١ - ٥٤)، شرح الكوكب المنير (١٣/٢، ١٣٦)،

أضواء البيان (٢٤٨/٥)، المذكرة في أصول الفقه ص ٥٦، قواعد التفسير

(٩٢/١).

لليمين من التمتع؛ لأن الظهار واليمين كلاهما كفارة، والتمتع أبعد منهما.

ومثال ما لم يكن أقرب لواحد منهما: أن الله قيد صوم الظهار بالتتابع، وقيد صوم التمتع بالتفريق، وأطلق قضاء رمضان، ولم يقيده بتتابع ولا تفريق قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: آية ١٨٤] ولم يقيد قضاء صوم رمضان الفأث بمرض أو سفر، لم يقيده بتتابع ولا تفريق، حيث قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾، من غير أن يقول: متتابعات، ولا متفرقات، مع أن صوم الظهار مقيد بالتتابع. وصوم التمتع مقيد بالتفريق. فنقول: قضاء رمضان، الذي هو المطلق عن قيد التتابع أو قيد التفريق ليس أقرب إلى الظهار ولا إلى التمتع، فليس بأقرب لهذا وهذا، فلا نقيده بقيد التفريق ولا نقيده بقيد التتابع، فيبقى مطلقاً، من شاء تابعه، ومن شاء فرقه، إلا أن جماعة من العلماء قالوا: يُنْدَبُ تتابعه. والله تعالى أعلم.

يقول الله جل وعلا: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّا يَسُوءُ بِهَا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام: آية ٨٩] قرأه أكثر القراء ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ بالإدغام، وقرأه نافع: ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ بتحقيق الهمزة^(١).

الإشارة في قوله ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إلى الأنبياء الكرام المذكورين في قوله: ﴿وَنُوحًا هَٰدِيًا مِّن قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ﴾

(١) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٥٧ - ١٥٨، الإقناع لابن الباذش (٤٠٣/١)، النشر (٣٨٣/١)، الموضح لابن أبي مريم (٢٧٨/١)، الكشف لمكي (٢٤٣/١ - ٢٤٥)، إتحاف فضلاء البشر (٣٩٥/١ - ٣٦٠).

[الأنعام: آية ٨٤] إلى آخر من عدّ منهم. أولئك الرسل الكرام: نوح، وإبراهيم، ومن ذكر معهم ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ﴾ أي: أعطيناهم ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: جنس الكتاب، الصادق بصحف إبراهيم، وتوراة موسى، وإنجيل عيسى، وزبور داود، ونحو ذلك. وهذا معنى قوله ﴿أُولَئِكَ﴾ الرسل المذكورون ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ﴾ أي: أعطيناهم ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: جنسه الصادق بالكتب المنزلة عليهم.

وقوله: ﴿وَالْحُكْمَ﴾، قال بعض العلماء: الحكم هو الفهم في الدين، والفصل بين الخصوم. ومعنى الحكم على هذا: هو فهم الكتاب، والاطلاع على دقائقه^(١)، والعمل بما فيه.

وقوله: ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ هو مصدر معنوي، معناه: أن الله جعلهم أنبياء. و (النبوة) أصلها من (النبأ)، و (النبأ) في لغة العرب: الخبر الذي له شأن وخطب. لا تكاد العرب تطلق (النبأ) إلا على الخبر الذي له شأن. تقول: «جاءنا نبأ الأمير». ولا تقول: «جاءنا نبأ حمار الحجام»؛ لأن هذا لا شأن له ولا خطب. فالنبأ أخص من الخبر؛ لأن كل نبأ خبر، وليس كل خبر نبأ؛ لاختصاص (النبأ) عادة بالخبر الذي له شأن؛ وذلك لأن الأنبياء يخبرهم الله عن طريق الوحي أخباراً لها شأن وأمر عظيم، خلافاً لمن زعم أن (النبوة) و (النبى) أنها من (النُّبُوَّة) بمعنى: الارتفاع؛ لارتفاع شأنهم بما أوحاه الله إليهم. وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾.

ثم قال: ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ﴾ الضمير في قوله: ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ﴾ قال بعض العلماء: عائد إلى النبوة؛ لأنها أقرب

مذكور^(١). فإن يكفر بالنبوة، كنبوة محمد ﷺ، التي هي من جنس نبوتهم، كما صرح به في قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالْيَسَّىٰ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: آية ١٦٣] وقال بعض العلماء: الضمير في ﴿بِهَا﴾ راجع إلى المذكورات الثلاث، وهي: النبوة، والحكم، والكتاب^(٢). ﴿ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِالثَّلاثَةِ هَؤُلَاءِ﴾ يعني: كفار مكة، الذين كذبوا النبي ﷺ^(٣). ولا شك أن الله أعطاه النبوة، وأعطاه الحكم، وأعطاه الكتاب. فإن كفروا بنبوته وحكمه وكتابه ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا﴾ أي: بالنبوة، أو بالمذكورات ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ٨٩ كأن معنى الآية: يقول الله: إن كان هؤلاء توردوا، وكذبوا رسلي، وكفروا بي، ولم يعبدوني، فلي قوم آخرون غيرهم، يعبدوني ويوحدوني كما ينبغي. وقوله ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا﴾ أي: وفقناهم للإيمان بها. أي: بالنبوة. أو: النبوة والحكم والكتاب. ومعنى وكلناهم بها: أي: وفقناهم لها، وهيأناهم لها، حتى كانوا يقومون بها، ويحافظون عليها، كما يقوم الوكيل بما أُسند إليه. وهذا معنى قوله: ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ٨٩ بل هم مؤمنون بها بقلوبهم وألسنتهم وجوارحهم.

وهؤلاء القوم المؤمنون — الذين هم ليسوا بها بكافرين، الذين وكلهم الله بالإيمان بها — للعلماء فيهم أوجه من التفسير، لا يكذب بعضها بعضاً^(٤):

(١) انظر: ابن كثير (١٥٥/٢).

(٢) المصدر السابق.

(٣) انظر: ابن جرير (٥١٥/١١)، ابن كثير (١٥٥/٢).

(٤) انظر: ابن جرير (٥١٥/١١ — ٥١٨).

أظهرها: أنهم الأنبياء المذكورون. يعني: إن كفر هؤلاء الكفرة، وكفروا بالنبوة، فلنا من صفوة خلقنا أناس طيبون يؤمنون كما ينبغي، ويعظمون الله كما ينبغي، تظهر بإيمانهم حكمة الله في خلقه الخلق، ليعبدوه ويعظموه. وعلى هذا فالقوم في قوله: ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ (٨٩) الأنبياء المذكورون. ويدل عليه: أنه قال بعده ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَةُ﴾ [الأنعام: آية ٩٠].

وقال بعض العلماء: المراد بهؤلاء القوم الذين وُكلوا بها، وليسوا بها بكافرين: المؤمنون من المهاجرين والأنصار، حيث تلقوه بالإيمان والعمل الصالح.

وقال بعض العلماء: هي تشمل كل مؤمن آمن بالله (جل وعلا). وعليه فالمعنى: إن كفر بعض خلقي وتمردوا وكذبوا رسلي فلي بعض آخر من الناس الطيبين وفقتهم للعمل والإيمان، يحصل بهم غرض التشريع، وخلق الخلق؛ لأن الغرض الأكبر من خلق الناس: أن يعبدوا ربهم جل وعلا، ويحسنوا العمل له، كما قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) [الذاريات: آية ٥٦] فهؤلاء الطيبون تحصل بهم الحكمة المرادة في قوله: ﴿لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) ويحسنون العمل لله، فيحصل بهم المعنى المراد في قوله: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُنَّ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: آية ٧] وهذا معنى قوله: ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ (٨٩).

[١/٩] / ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَةُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٩٠) [الأنعام: آية ٩٠].

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ﴾ قرأ هذا الحرف حمزة والكسائي: ﴿فَيُهْدَاهُم اِقْتَدِ﴾ في الصلة بلا هاء، وقرأه غيرهما وغير ابن عامر: ﴿فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ﴾ بهاء السكت وصلًا ووقفًا، وقرأه ابن عامر من رواية هشام: ﴿اِقْتَدِهِ﴾ بكسرة مُخْتَلَسَةً، وقرأه ابن عامر من رواية ابن ذكوان: ﴿اِقْتَدِهِي﴾ بكسرة مشبعة.

فحصَّل أن القراءات فيه متعددة^(١)، قراءة الجمهور: ﴿فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ﴾ بهاء السكت الساكنة وصلًا ووقفًا، وقرأه حمزة والكسائي: ﴿اِقْتَدِ﴾ بلا هاء في حالة الوصل. ﴿اِقْتَدَهُ﴾ بالهاء في حالة الوقف، وقرأه ابن عامر بهاء مكسورة تُخْتَلَسُ كسرتها في رواية هشام عنه، وتُشَبَّعُ كسرتها في رواية ابن ذكوان عنه.

هذه هي القراءات: ﴿اِقْتَدِ﴾ وصلًا ﴿اِقْتَدَهُ﴾ وقفًا ﴿اِقْتَدَهُ﴾ وصلًا ووقفًا ﴿اِقْتَدِهِي﴾ وصلًا ﴿اِقْتَدِهِ﴾ وصلًا هذه قراءات القراء السبع في هذا الحرف.

و ﴿اِقْتَدِ﴾ معناه: فعل أمر من الاقتداء، والاقتداء معناه: الاتِّسَاءُ والاتِّبَاعُ في العمل. يقول العرب: «اقتدى به». إذا اتَّسَى به وتبعه في عمله.

وقال قوم: إن قراءة ابن عامر هنا ﴿اِقْتَدِهِي﴾ ﴿اِقْتَدِهِ﴾ زعم قوم أنها لحن لا تجوز؛ لأن هاء السكت لا يجوز كسره^(٢). وهذا غلط؛ لأن قراءة ابن عامر قراءة صحيحة متواترة، والعلماء خرَّجوها على أن الهاء في قراءة ابن عامر — في حرف هشام وابن ذكوان — ليست هاء

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٨.

(٢) انظر: القرطبي (٣٦/٧).

السكت؛ لأن هاء السكت ساكنة على كل حال^(١)، وإنما هي ضمير راجع إلى المصدر.

ومعنى ﴿اقتدهي﴾ أي: الاقتداء فيكون بمعنى اقتدِ اقتداءً بهم. هذا تخريج قراءة ابن عامر^(٢).

ومعنى ﴿فِيهِدْهُمْ أَقْدَةً﴾ اقتد بهداهم، وافعل كما يفعلون من الهدى.

وهذه الآية الكريمة هي التي أخذ منها جماهير العلماء — هي وأمثالها في القرآن — أن شرع من قبلنا شرع لنا إن ثبت في شرعنا إلا بدليل يدل على أنه ليس شرعاً لنا.

وهذه مسألة معروفة في الأصول^(٣). اعلم أولاً: أن شرع من قبلنا له ثلاث حالات: تارة يكون شرعاً لنا بلا خلاف، وتارة يكون غير شرع لنا بلا خلاف، وتارة يكون محل خلاف، هو الذي فيه كلام العلماء؛ لأن شرع من قبلنا واسطة وطرفان: طرف هو شرع لنا إجماعاً، وطرف ليس شرعاً لنا إجماعاً، وواسطة هي محل بحث العلماء وخلافهم.

أما الطرف الذي هو شرع لنا إجماعاً: وهو ما ورد في شرعنا أنه كان شرعاً لمن قبلنا، ثم جاءنا في شرعنا أنه مشروع لنا — كقتل

(١) انظر: البحر المحيط (١٧٦/٤).

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٦٠.

(٣) انظر: إحكام الفصول للباجي ص ٣٢٧ — ٣٣٢، القرطبي (٣٥/٧)، البحر المحيط (٤١/٦ — ٤٧)، شرح الكوكب المنير (٤١٢/٤)، المذكرة في أصول الفقه ص ١٦١، الأضواء (٦٣/٢).

النفس بالنفس قصاصاً، فإن قتل النفس بالنفس قصاصاً كان شرعاً لمن قبلنا، كما نص الله عليه بقوله: ﴿وَكَبَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: آية ٤٥]. ثم إن الله بين في كتابنا أنه شرع لنا، حيث قال: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة: آية ١٧٨]، وقال: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: آية ١٧٩]، وقال: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ [الإسراء: آية ٣٣] — فمثل هذا الطرف هو شرع لنا بإجماع.

الطرف الثاني: يكون شرع من قبلنا ليس بشرع لنا إجماعاً، وهذا الطرف له صورتان:

إحدهما: ألا يثبت بشرعنا أصلاً، بأن لا يوجد دليل من كتاب ولا سنة على أنه كان شرعاً لمن قبلنا، وإنما تُلقَى عن الإسرائيليات. فهذا لا يكون شرعاً لنا بالإجماع؛ لأن النبي ﷺ نهانا عن تصديق الإسرائيليات وتكذيبها^(١) ما لم يَقم دليل على صدقها أو كذبها. وما

(١) ورد هذا النهي في عدة أحاديث منها:

١ — حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) بلفظ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم...» الحديث وقد أخرجه البخاري في الصحيح، كتاب التفسير، باب: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾، حديث رقم: (٤٤٨٥)، (١٧٠/٨) وأطرافه (٧٣٦٢، ٧٥٤٢).

٢ — حديث أبي نملة الأنصاري (رضي الله عنه) بلفظ: «ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم...» الحديث. وقد أخرجه عبد الرزاق (١١١/٦)، (٣١٤/١٠)، (١٠٩/١١ — ١١٠)، وأحمد (١٣٦/٤)، وأبو داود في السنن، كتاب العلم، باب رواية حديث أهل الكتاب، حديث رقم: (٣٦٢٧)، (٧٦/١٠)، والدولابي في الكنى (٥٨/١)، وابن حبان (الإحسان ٥١/٨ — ٥٢)، والطبراني (٣٤٩/٢٢ — ٣٥١)، والبيهقي في السنن (١٠/٢)، =

نُهينا عن تصديقه لا يمكن أن يكون شرعاً لنا .

الثاني من هذا الطرف : هو ما ثبت في شرعنا أنه كان شرعاً لمن قبلنا، إلا أنه نُص لنا في شرعنا أنه غير مشروع لنا . ومثال هذا كالأصار والأغلال التي كانت على من قبلنا، فإن الله بين لنا في كتابنا أنه رفعها عنا، كما قال تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ [الأعراف : آية ١٥٧] ومن هذه الأصار : ما جاء في سورة البقرة من أن عبدة العجل لما أرادوا أن يتوبوا إلى الله لم يقبل الله توبتهم حتى قَدَّمُوا أنفسهم للقتل، كما تقدم في قوله : ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ ﴾ [البقرة : آية ٥٤]، فهذه الأصار والتشديدات في التشريع كانت شرعاً لمن قبلنا ولم تكن شرعاً لنا؛ لأن الله وضعها عنا بنص قوله : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ [الأعراف : آية ١٥٧] والإصر في اللغة : الأثقال . والمراد به : الأثقال الشاقة في التكليف . وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث ابن عباس وأبي هريرة أن النبي ﷺ لما قرأ : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ [البقرة : آية ٢٨٦] . أن الله قال : «نعم» . في رواية

= وفي الشعب (٩/٤٢٠ - ٤٢١)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢/٨٠١ - ٨٠٢)، والخطيب في الجامع (٢/١١٥)، والبيهقي في شرح السنة (١/٢٦٨)، والآحاد والمثاني (٤/١٤٠)، وفي التفسير (٣/٤٧٠)، وابن الأثير في أسد الغابة (٦/٣١٥)، والمزي في تهذيب الكمال (٣٤/٣٥٤). وهو في ضعيف الجامع (٥٠٥٤).

٣ - عن عطاء بن يسار مرسلاً . أخرجه عبد الرزاق (٦/١١١)، (١٠/٣١٢)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢/٨٠٣).

أبي هريرة: قال الله: «نعم». وفي رواية ابن عباس: قال الله: «قد فعلت»^(١). وهو حديث صحيح، يصرح بأن الله وضع عنا الآصار والأثقال التي كانت على من قبلنا.

بقيت واسطة هي محل الخلاف بين العلماء، وهي ما ثبت بشرعنا أنه كان شرعاً لمن قبلنا، ولم يثبت في شرعنا أنه شرع لنا، ولا غير شرع لنا. هذا محل الخلاف، وجمهور العلماء - وهو المشهور عن الأئمة الثلاثة، مالك وأحمد وأبي حنيفة - أن شرع من قبلنا الثابت بشرعنا يكون شرعاً لنا، إلا للدليل يدل على أنه منسوخ عنا. وعن الشافعي في أصح الروايات في أصوله: أنه لا يكون شرعاً لنا إلا بدليل منفصل. واحتج الشافعي بقوله تعالى في الأنبياء والرسول ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمَنْهَاجًا﴾ [المائدة: آية ٤٨] قال: لكل نبي شرعة مستقلة، ومنهاج مستقل.

واستدل الجمهور على أن شرع من قبلنا - إن ثبت بشرعنا - شرع لنا بأدلة كثيرة، من آيات كثيرة^(٢):

قالوا: الله (جل وعلا) لما ذكر الأنبياء في سورة الأنعام، قال لنبينا وهو قدوتنا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةٌ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] وأمر القدوة أمرٌ لأتباعه. قالوا: والله (جل وعلا) بين أنه ما قص علينا قصصهم إلا لنعبر بها، فنتباعد عن موجب الهلاك، ونتسارع إلى موجب النجاة، كما قال: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ

(١) مسلم، كتاب الإيمان، باب: بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق، حديث رقم: (١٢٥، ١٢٦)، (١١٥/١ - ١١٦).

(٢) انظر: الأضواء (٦٣/٢).

لِأَوَّلِي الْأَلْبَابِ ﴿ [يوسف: آية ١١١] فصرح بأنه يقص قصصهم للاعتبار والعمل بما تضمنته قصصهم، ووبخ من لم يعقل ذلك، قال في قوم لوط: ﴿وَإِنَّكَ لَنُزُّونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَبِالْأَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾ [الصافات: الآيتان ١٣٧، ١٣٨] وَبَخَّ من لم يعقل عن الله وقائعه في الأمم الماضية ليعتبر بها، وفائدة ذلك العمل، وهو أن يكف عن أسباب الهلاك الذي هلك بها الهالكون، ويسارع إلى أسباب النجاة. وقال جل وعلا: ﴿﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ﴾﴾ [الشورى: آية ١٣] وقال في التوراة: ﴿﴿ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾﴾ [المائدة: آية ٤٤] والموجود من النبيين عند نزول الآية: محمد ﷺ وحده.

وكان الإمام الشافعي (رحمه الله) يقول: ﴿﴿ فِيْهِدَهُمْ أَقْتَدَةً ﴾﴾ [الأنعام: آية ٩٠] المراد بالهدى هنا في قوله: ﴿﴿ فِيْهِدَهُمْ ﴾﴾ والمراد بالدين في قوله ﴿﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ﴾﴾ خصوص العقائد والأصول، لا الفروع العملية؛ لأن الله قال في الفروع العملية: ﴿﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾﴾ [المائدة: آية ٤٨].

ونحن نقول: إن هذا الذي يُذكر عن الإمام الشافعي (رحمه الله)، وإن كان هو هو في الجلالة، إلا أن هذا الكلام غير مستقيم؛ لما ثبت في صحيح البخاري عن مجاهد في تفسير سورة (ص) أنه سأل ابن عباس: أفي (ص) سجدة؟ يعني: ومن أين أخذت السجدة في (ص)؟ فقال له ابن عباس: أوماً تقرأ: ﴿﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ ﴾﴾، ثم قال ﴿﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَهُمْ أَقْتَدَةً ﴾﴾ وكان داود ممن أمر نبيكم أن يقتدي به، فسجدها داود، فسجدها رسول الله

ﷺ^(١). هذا حديث ثابت في صحيح البخاري عن ابن عباس، صرح فيه ابن عباس أن النبي ﷺ اقتدى بدادود في سجدة تلاوة، وسجود التلاوة فرع من الفروع كما هو معلوم، لا أصل من الأصول. وكذلك كان الإمام الشافعي (رحمه الله) يقول: ﴿فِيهِدَنَّهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ هذا الأمر الخاص بالنبي ﷺ لا يشمل الأمة. هذا الصحيح في مذهب الشافعي. قال: الأوامر الخاصة بالنبي ﷺ لا تشمل أحكامها الأمة إلا بدليل منفصل. قال: لأن اللفظ الخاص بالرسول ﷺ لم يشمل الأمة بحسب الوضع ومقتضى الصيغة، وإدخالنا في كتاب الله شيئاً لم يتناوله اللفظ لا يجوز إلا بدليل منفصل. وقد بينا فيما مضى أن جماهير العلماء على أن الخطابات الخاصة بالنبي ﷺ أنها تشمل أحكامها الأمة، وإن كان اللفظ لا يتناول الأمة لأدلة خارجية عن مادة اللفظ^(٢)، منها: أنه هو القدوة المُشَرَّع (صلوات الله وسلامه عليه)، وأمر القدوة أمرٌ لأتباعه، والله يقول: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: آية ٢١] أي: اقتداء كريم. وذلك الاقتداء في أفعاله وأقواله وتقريراته ﷺ. والله جل وعلا يقول: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: آية ٨٠]، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: آية ٣١] واتباعه يقتضي في كل شيء مما أمر به،

(١) البخاري، كتاب التفسير، (سورة ص)، حديث رقم: (٤٨٠٧)، (٨/٥٤٤).
 (٢) في هذه المسألة انظر: البحر المحيط للزركشي (٣/١٨٦ - ١٨٨)، شرح الكوكب المنير (٣/٢١٨)، نهاية السؤل (٢/١٠١)، شرح مختصر الروضة (٢/٤١١)، الفتاوى (١٤/٢٧٤، ٢٧٥)، (١٥/٨١ - ٨٢، ٤٤٤ - ٤٤٥)، (٢٢/٣٢٢)، أضواء البيان (١/٢١٩)، (٢/٦٤ - ٦٧، ٢٨٥)، (٣/٤٩٤)، (٤٩٥، ٦٣٤)، وغير ذلك من المواضع. وراجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

ولو بأوامر خاصة. وثبت عن عائشة (رضي الله عنها) أنها ردّت على من زعم أن تخيير الزوجة طلاق لها: بأن النبي ﷺ خير أزواجه فاخترنه، فلم يعدّ ذلك طلاقاً^(١). مع أن الصيغة خاصة به ﷺ في قوله ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآيتين [الأحزاب: الآيتان ٢٨، ٢٩]. وقد بينا مراراً أن القرآن دل باستقراءه أن الله يخاطب نبينا بصيغة خاصة به ﷺ، ثم يبين لنا أن مراده بالصيغة الخاصة أن يشمل حكمها الأسود والأحمر. هذا كثير في القرآن، يورد الله الخطاب خاصاً بالنبي ﷺ، ثم يبين أن مراده عموم حكم ذلك الخطاب الخاص، كقوله في صدر سورة الطلاق بخطاب خاص به ﷺ: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ ثم قال: ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ بصيغة الجمع الشاملة للأسود والأحمر، ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ [الطلاق: آية ١] فلو لم يكن قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ يُقصد منه شمول الحكم لجميع الأمة لأفرد الخطابات بعده، ولقال: (إذا طلقت النساء فطلقهن لعدتهن وأحصي) (واتق الله) (لا تخرج) فلما جاء بها مجموعة تبين أنه أراد إدخال الأمة تحت خطاب: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾. ونظير هذا أيضاً في سورة التحريم، في قوله بخطاب خاص به ﷺ: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾ [التحريم: آية ١] ثم بين قصد شمول الخطاب للجميع حيث قال بعده: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحريم: آية ٢] بصيغة الجمع الشاملة للأسود والأحمر. ونظيره أيضاً قوله في صدر سورة الأحزاب: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيع

(١) البخاري، كتاب الطلاق، باب من خير أزواجه، حديث رقم: (٥٢٦٢)، (٥٢٦٣)، (٣٦٧/٩)، ومسلم، كتاب الطلاق، باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية، حديث رقم: (١٤٧٧)، (١١٠٣/٢).

الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَاتَّبِعْ ﴿٢﴾ [الأحزاب: الآيتان ١، ٢]. كل هذه خطابات خاصة به ﷺ، ثم قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ بصيغة الجمع الشاملة للجميع، فدل على أن المراد شمول الجميع بـ ﴿يَتَأَيَّمُوا لِلنَّبِيِّ﴾ ومن ظواهر هذا في القرآن قوله في سورة يونس: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾. ثم قال بصيغة الجمع الشاملة للجميع: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [يونس: آية ٦١] وقد بينا أن من أصرح الأدلة في هذا آيتي الأحزاب، وآية الروم. أما آيتا الأحزاب: فالأولى منهما قوله تعالى في قصة زواج النبي ﷺ زينب بنت جحش (رضي الله عنها): ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾ فكاف الخطاب في قوله: ﴿زَوَّجْنَاهَا﴾ خاصة بالنبي ﷺ؛ لأنه هو وحده الذي زُوجها في ذلك الوقت، ثم بين أن هذا الخطاب الخاص به ﷺ أنه يُراد تعميم حكمه للأسود والأحمر حيث قال بعده: ﴿لِيَكُنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ [الأحزاب: آية ٣٧] وآية الأحزاب الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ ثم قال: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأحزاب: آية ٥٠]. أي: هذا الحكم يخصك دون أمتك. والخطاب أوله: ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ فلو لم تكن الأمة داخلة حكماً تحت اسم (النبي) لما كان لقوله: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فائدة، ولما كانت إليه حاجة.

وأما آية الروم: فقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ

وهنا مسألة تخطر في ذهن طالب العلم، يقول: الله أمر النبي ﷺ في هذه الآية من سورة الأنعام أن يقتدي بهؤلاء الرسل الكرام، وهو سيد الرسل وخيرهم وأفضلهم، فكيف يأمر الأفضل أن يقتدي بمن هو [أقل] ^(١) منه؟

الجواب عن هذا ^(٢): أن اقتداءهم بهم أعلى لظهور فضيلته وأوضح لذلك؛ لأنه إن اقتدى بهم شاركهم في كل ما كانوا عليه من الهدى والخير، وزاد عليهم بأمور عظيمة خصه الله بها لم تكن لديهم. وإذا كان مشاركاً لهم بما عندهم، زائداً عليهم بما ليس عندهم، ظهر بذلك الفضل، كما هو معروف.

والحاصل أن أكثر العلماء على أن شرع من قبلنا شرع لنا، وأن من أدلته: هذه الآية الكريمة؛ لأن الله قال لنبينا: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَاهِهِمْ أَقْتَدِ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] وما أنزله الله عليهم كله هدى، إلا ما ثبت نسخه، ولم يزل العلماء يستدلون بقصص الأمم الماضية عملاً بهذه الآية وأمثالها في القرآن من جميع المذاهب وفقهاء الأمصار. ومن هنا كان علماء المالكية يقولون: إن القرينة إذا قويت ربما قامت مقام البينة ^(٣)؛ ولأجل هذا لما سئل مالك بن أنس (رحمه الله) عن رجل استنكح فشم من فيه ريح الخمر!! أفتى بجلده؟

(١) في الأصل: أفضل.

(٢) انظر: التفسير الكبير (١٣/٧٠ - ٧١)، محاسن التأويل (٦/٦١٨).

(٣) في العمل بالقرائن انظر: الكافي في فقه أهل المدينة ص ٤٧٨، أحكام القرآن لابن العربي (٣/١٠٧٧، ١٠٨٥)، تفسير القرطبي (٩/١٤٩، ١٧٤)، الطرق الحكمية ص ٤ فما بعدها. الإثبات بالقرائن ص ٧٧ وما بعدها، الأضواء (٢/٦٩).

لأن ريح الخمر قرينة جازمة على أنه شرب الخمر، إذ لو لم يشربها لما كانت ريحها فيه^(١). قالوا: لأن الله دل في القصص الماضية — بين ما يدل — على أن القرائن الجازمة ربما قامت مقام البيّنات؛ ذلك لأن نبي الله يوسف لما بهتته امرأة العزيز وقالت ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [يوسف: آية ٢٥] واضطر نبي الله يوسف إلى الدفاع فقال: ﴿ هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي ﴾ [يوسف: آية ٢٦] ولم تكن هناك بينة ولا شيء يصدقه أو يصدقها، فجاء ذلك الشاهد وقال لهم: هذا أمر يقوم مقام البينة، وهي قرينة تبين الحقيقة تركز إليها النفس كما تركز للبينة. قال: انظروا إلى قميص الرجل فإن كان مشقوقاً من جهة وجهه فهو يَرَكُضُ على المرأة، والمرأة تدفعه عن نفسها، وإن كان القميص مشقوقاً من الورا فهو هارب وهي تَتَنَاشُهُ من وراء. قال الله: ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ ﴾ [يوسف: آية ٢٦] يعني من الأمام ﴿ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴾ [٢٦] وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ [يوسف: آيتان ٢٦، ٢٧] وميحل الشاهد قوله: ﴿ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ﴾ لما وجدوا القميص مشقوقاً من دبر جزموا بأنها كاذبة وألزموها، وقالوا: ﴿ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنْ كَيْدُكُنَّ عَظِيمٌ ﴾ [يوسف: آية ٢٨] والله (جل وعلا) ما ذكر هذه القصة في معرض الاستحسان والتسليم مُبرِّئاً بها ساحة نبيه يوسف إلا أن مثل هذا يجوز أن يُعتمد عليه إذا كانت القرائن واضحة بينة لا تترك في الحق لبساً^(٢). وقد أخذها العلماء بالإجماع

(١) انظر: الأضواء (٢/٦٩)، (٣/٧٠).

(٢) انظر: القرطبي (٩/١٥٠)، الأضواء (٣/٦٩).

في بعض الأفراد. أجمع العلماء في أقطار الأرض أن الرجل يتزوج المرأة ولم ير وجهها قط، ولم يعرفها، وإنما يسمع أن عند فلان ابنة فيخطبها، ويتزوجها من غير أن يراها. ثم إنها وقت الزفاف تزفها إليه ولائد وإماء لا يثبت بقولهن حقير ولا جليل، فقد أجمع العلماء على أن له بأن يجامعها، وليس عليه أن يتوقف حتى تقوم بينة عدول تشهد أن هذه عين فلانة ابنة فلان التي وقع عليها العقد؛ لأن قرينة العقد، ودَفَعُ الصداق، والتهيو للزفاف، قرائن قامت مقام البينة في هذا الموضوع^(١). والرجل ينزل عند القوم فيأتيه الولد والجارية بطعام القوم، والطعام مال معصوم محترم، وليس عليه أن يتثبت حتى تقوم بينة على أنهم أذنوا له في الأكل؛ لأن القرينة تقوم مقام ذلك^(٢).

وقد أخذ علماء المالكية وغيرهم من قصة يعقوب وأولاده أن القرينة تبطلها قرينة أقوى منها^(٣). وهو أَخَذُ صحيح من كتاب الله؛ ذلك أن أولاد يعقوب لما أرادوا أن يجعلوا يوسف في غيابة الجب ذبحوا سخلة، ولطخوا قميصه بدم السخلة، ليكون الدم قرينة لهم على صدقهم بأن يوسف أكله الذئب، ونسوا أن يشقوا القميص!! فلما جاؤوا بالليل إلى يعقوب بالقميص عليه الدم تأمل في القميص، فإذا هو ليس فيه شق، وهو صحيح سليم، فقال: سبحان الله!! متى كان الذئب حليماً كيّساً؟ يقتل يوسف ولا يشق قميصه؟! فجزم بأنهم

(١) انظر: قواعد الأحكام (١٣٦/٢ - ١٣٩)، الأضواء (٦٩/٢)، (٧٠/٣).

(٢) انظر الأضواء (٦٩/٢)، (٧٠/٣).

(٣) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١٠٧٧/٣)، القرطبي (١٤٩/٩)، الأضواء

(٦٩/٢)، (٧٠/٣).

كاذبون. كما نص الله عنه في قوله: ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: آية ١٨] وحكى غير واحد إجماع العلماء^(١) على أن مستند يعقوب في قوله: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ أنه عدم شق القميص، وتيقن أن الذئب لو كان أكله لا بد أن يكون في القميص شق من نابيه أو ظفره، كما هو معروف.

وكذلك أخذ المالكية ضمان الغُرم من قوله في قصة يوسف وإخوته: ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ [يوسف: آية ٧٢]^(٢).

وأخذ بعض الشافعية – مع أنهم يقولون: إن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا – أخذوا ضمان الوجه المعروف في الاصطلاح بـ (الكفالة) من قول يعقوب لأولاده: ﴿لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ﴾ [يوسف: آية ٦٦]^(٣).

وأخذ علماء المالكية وغيرهم أن القاضي إذا توجه حكمه إلى أحد الخصمين لا بد أن يُعذر إليه بـ: (أَبْقَيْتْ لَكَ حِجَةً)؟ أخذ هذا من قوله في قصة الهدد: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِنَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: آية ٢١] أي: ما لم يكن عنده مدفع وعُذر يدفع به عن نفسه^(٤).

(١) نقله القرطبي (٩/١٥٠)، وانظر: الأضواء (٣/٧١).

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٣/١٠٩٦)، القرطبي (٩/٢٣٣)، الأضواء (٢/٧٠).

(٣) انظر: القرطبي (٩/٢٢٥)، الأضواء (٢/٧٠).

(٤) انظر: الأضواء (٢/٧٠).

وأخذ علماء المالكية وغيرهم أن القاضي إذا انتهت الآجال والتَّلَوُّمَات للخصوم ينبغي له أن يستظهر لمن توجه عليه الحكم بثلاثة أيام، أخذاً من قوله في قصة صالح: ﴿ تَمَتُّوْا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ [هود: آية ٦٥]^(١).

وأخذ علماء الحنابلة جواز طول مدة الإجارة من قوله في موسى وصهره شعيب أو غيره: ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجْجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾ [القصص: آية ٢٧]^(٢).

أما الذين قالوا: إن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا - وهو أصح الروايات في الأصول عن الإمام الشافعي - فتمسكوا بظاهر قوله تعالى: ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة: آية ٤٨] وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إنا معاشر الأنبياء أولاد علّات، ديننا واحد»^(٣). وأولاد العلّات: هم أولاد الرجل الواحد إذا كانت أمهاتهم شتى مختلفة. يعني أن العقيدة والأصل واحد، والفروع تختلف، أما اختلاف الفروع الذي أشار إليه النبي بقوله: (أولاد علّات) وبينه الله بقوله: ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ فهو لا ينافي

(١) المصدر السابق.

(٢) انظر: المغني (١٠/٨)، حاشية الروض المربع لابن قاسم (٣١٦/٥)، الأضواء (٧٠/٢).

(٣) البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله: ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ [مريم: ١٦]، حديث رقم: (٣٤٤٢)، (٤٧٧/٦)، ومسلم، كتاب الفضائل، باب: فضائل عيسى (عليه السلام)، حديث رقم: (٢٣٦٥)، (١٨٣٧/٤).

ما ذكرنا؛ لأن بعض الشرائع يكون فيها نسخ لم يكن فيما قبلها، ويُزاد في بعض الشرائع أحكام لم تكن موجودة فيما قبلها، وبواسطة نسخ بعض الأحكام السابقة، وزيادة بعض الأحكام التي لم تكن، تختلف الشرائع بهذا الاعتبار، ويكون لكل شريعة ومنهاج؛ لأنها لم تتحد في كل شيء. وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتُهُمْ أَقْدَرُهُ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] العائد إلى الصلة هنا محذوف، والأصل: أولئك الذين هداهم الله، فحذف الضمير العائد على الصلة^(١) لأنه منصوب بفعل، وإذا كان منصوباً بفعل أو وصف فَحَذَفَهُ مَطْرَد، كما هو معروف.

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] قل لهم يا نبي الله: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ﴾ أي: لا أطلب منكم ﴿عَلَيْهِ﴾ أي: على هذا التبليغ الذي بلغتكم به ما فيه لكم خير الدنيا والآخرة، لا أطلب منكم في مقابلته جُعلاً، ولا أجرة أنتفع بها في الدنيا، لا، وكلا، إنما أجري في ذلك على الله، وهذه عادة كل الأنبياء، يُبَلِّغُونَ الْعِلْمَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْخُذُوا عَلَيْهِ جُعلاً ﴿أَتَّبِعُوا أَلْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾ [يس: الآيتان ٢٠، ٢١] ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ [سبا: آية ٤٧]. وقد ذكر الله قصص الأنبياء في سورة الشعراء^(٢)، قصة نوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، كل واحد يقول: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٠٩] وذكر في (هود) عن نوح: ﴿وَيَقُومُ

(١) انظر: الدر المصون (٣١/٥).

(٢) كما في الآيات (١٠٩، ١٢٧، ١٤٥، ١٦٤، ١٨٠).

لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴿٢٩﴾ [هود: آية ٢٩] وهذه عادة الرسل، يبلغون ويبدلون العلم والنصائح والخير مجاناً من غير عوض في ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ لا أطلب منكم جُعلاً في مقابلة هذا الذي أتيتكم به، كما قال تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ [القلم: آية ٤٦] والله (جل وعلا) منع على الأنبياء أن يأخذوا جُعلاً في مقابلة التبليغ؛ لأنهم لو أخذوه لكانوا يتهمونهم ويقولون: يأتي بهذه الدعوى التي جاء بها لأجل أن يأخذ؛ ولئلا تثقل الناس من المغارم؛ لأن النفوس مجبولة على بغض المغرم، كما قال: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ [القلم: آية ٤٦] ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ [سبأ: آية ٤٧] أما قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: آية ٢٣] فالتفسير الصحيح الذي عليه جمهور المفسرين، وأكثر علماء السلف^(١): أن النبي ﷺ له في كل فخذ من قریش قرابة. ومعنى الآية: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ﴾ على هذا الذي جئتم به من الفضل ﴿أَجْرًا﴾، جُعلاً ولا شيئاً ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ إلا أن تودوني في قرابتي منكم، وتراعوا في حق القرابة، فلا تؤذوني. وهذا مضمون للأسود والأحمر.

وفي الآية أقوال: منها ما رُوي عن جماعة من آل البيت، وجماعة من العلماء، أن المعنى: إلا أن تودوني في قرابتي، فتراعوني فيهم^(٢). هذا الوجه الآخر في الآية، والأول هو المشهور، وبقية الأوجه ضعيفة. وإذا كان لا يطلب أجراً إلا الشيء المبذول للأسود والأحمر من مودة كل قريب لقريبه تبين أنه لا يطلب أجراً،

(١) انظر: ابن جرير (٢٣/٢٥).

(٢) انظر: القرطبي (٢١/١٦)، الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ٢٥٨.

كما قال ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ [سبأ: آية ٤٧] وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] يعني: ما هو ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ (ذكرى): اسم مصدر بمعنى التذكير، مؤنث بألف التانيث المقصورة تأنيثاً لفظياً. فما هو إلا ذكرى. أي: تذكير وعظة للعالمين، يتذكرون ويتعظون بما فيه من الغرائب والعجائب والمواعظ، وما كان بهذه المثابة لا يحسن ولا يجمل أن يؤخذ عليه جُعل أو أجر، لا، وكلا^(١).

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ [الأنعام: آية ٩١].

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ذهبت جماعة من العلماء إلى أن هذه الآية نزلت في مالك بن الصيف، وهو حبر من أحبار اليهود، ذكروا في قصته: أن النبي ﷺ ناشده: «أَوَجَدْتَ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينَ؟» وأنه قال: نعم. وأنهم قالوا له: أنت حبر سمين!! فغضب، وقال: «ما أنزل الله على بشر من شيء»^(٢). مع أن أثر: «إن الله يبغض الحبر السمين» لم يثبت من طريق صحيح، إلا أن هذا ذكره بعض العلماء في سبب نزول هذه الآية. والذين قالوا هذا قالوا: هذه آية مدنية من سورة مكية؛ لأن سورة الأنعام مكية، نزلت قبل الهجرة

(١) انظر: القاسمي (٦/٦١٩ - ٦٢٢).

(٢) أخرجه ابن جرير (١١/٥٢١)، وابن أبي حاتم (٤/١٣٤٢)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٢٠، من طريق سعيد بن جبير مرسلاً. وعزاه في الدرر (٣/٢٩) إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

وفي سنده - إضافة إلى الإرسال - (يعقوب القمي) و (جعفر بن أبي المغيرة) وكلاهما قال عنه الحافظ في التقریب ص ٢٠١، ١٠٨٨: «صدوق يهمل». اهـ.

إلا أن فيها آيات مدنية، منهن عند بعض العلماء هذه الآية^(١). قالوا: نزلت في مالك بن الصيف اليهودي، والتي بعدها نزلت في مسيلمة والأسود العنسي. أعني قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: آية ٩٣] وأن آخرها: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي كُفْرًا﴾ [الأنعام: آية ١٥١] أنه مما نزل في المدينة، هكذا قال بعض العلماء.

والمعنى كما ذكره المفسرون: أن هذا اليهودي لما قال: ما أنزل الله على بشر من شيء.

وقال قوم: هذه المقالة لكفار مكة والآية مكية، من سورة مكية^(٢). وعلى كل حال فالذين قالوا هذه المقالة سواء قلنا إنه مالك بن الصيف، أو غيره من اليهود، أو كفار مكة الذين قالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء، هؤلاء ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ يعني ما قدروا الله حق قدره: ما عظموا الله حق تعظيمه، ولا عرفوه حق معرفته، حيث نفوا إنزال الله الكتب السماوية على الأنبياء.

ولطالب العلم أن يقول: إذا نفوا عن الأنبياء إنزال شيء، فأى شيء في هذا من عدم تعظيم الله؟

الجواب: أن هذا نزّه الله نفسه عنه في سورة (قد أفلح المؤمنون) وبين أنه لا يليق به؛ لأن الحكيم الخبير خلق هذا الخلق، وأبدع هذا الكون، كيف يفعل هذا إلا لحكم بالغة؟ وهو أنه يمتحنهم ويجازيهم، ويكلفهم ويجازيهم. فهذا هو الذي نزّه الله عنه نفسه، إذ

(١) انظر: القاسمي (٦/٦٢٤، ٦٢٧).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٥٢٤)، ابن كثير (٢/١٥٦).

لو كان يخلق الخلق ولا يكلفهم ولا يجازيهم كان خلقه إياهم كأنه من العبث، ومن ظن أن الله يفعل هذا لا لحكمة فويل له من النار، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: آية ٢٧]، ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ﴾ [الدخان: الآيتان ٣٨، ٣٩] وقال جل وعلا: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: آية ١١٥] ثم نزه نفسه عن هذا - وهو محل الشاهد - فقال: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: آية ١١٦] تعالى وتقدس وتنزه عن أن يخلق هذا العالم عبثاً من غير تكليف ولا جزاء، لا يكون ذلك أبداً. ومن هنا لما قالوا: لم ينزل الله على بشر من شيء، وليست هنالك كتب على ضوءها التكليف والجزاء، بين الله أنهم ما قدروه حق قدره، ما عظموه حق عظمتهم، ولا عرفوه حق معرفته، حيث يترك هذا العالم سدى عبثاً ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: آية ٣٦] لا، وكلا. ثم قال: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنً﴾ [القيامة: آية ٣٧] وفي القراءة الأخرى: ﴿تُمْنً﴾^(١) ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى﴾ [القيامة: الآيات ٣٦ - ٣٨] فهؤلاء الذين نفوا إنزال الكتب على الرسل وتكليف الخلائق ومجازاتهم، هؤلاء ظنوا بالله أنه خلق الخلق عبثاً، ولم يخلقه للحكم البالغة، فما عظموه حق عظمتهم، ولا عرفوه حق قدره ﴿إِذْ قَالُوا﴾ حين قالوا: ﴿مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ٩١] المعروف عند جماعة المفسرين: أن مالك بن الصيف لما قال: ﴿مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ قالوا: إن قومه قالوا: كيف تنكر إنزال شيء على أحد

من البشر وأنت تعلم أن التوراة أنزل على موسى^(١)؟ يذكرون في قصته أنه كان حبرهم، وأنهم خرَّجوه بسبب هذا، ووضعوا بعده كعب بن الأشرف، أو عبد الله بن سوريا الأعور، كما هو مذكور في التاريخ.

والعلماء في هذا يقولون: إن مناظرة هذا اليهودي أو غيره، أنها متطبقة على المناظرة الاصطلاحية تماماً؛ لأن هذا اليهودي قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ فهذه المقدمة التي جاء بها هي التي تسمى في الاصطلاح: (كلية سالبة). ولا شك أنه حذف مقدمة أخرى، وأنه يقصد: أنت يا محمد من جملة البشر، والبشر جميعهم — بالعنوان الأعم الذين أنت من جملتهم — ما أنزل الله عليهم من شيء. ينتج من ذلك: أنت لم ينزل عليك شيء، حيث كنت داخلاً في جملة البشر، وحيث إن البشر بالعنوان الأعم حُجِبَ عن جميعهم إنزال شيء. ينتظم من المقدمتين: أنت لم ينزل عليك شيء!! وقد تقرر في فنون المناظرة: أن (السالبة الكلية) إنما تنقضها (مُوجِبَةٌ جزئية). فالخصم إذا أراد نقض كلام خصمه؛ إذا كان مبنى كلام خصمه على (سالبة كلية)؛ إنما ينقضها بـ (مُوجِبَةٌ جزئية)، كما هو معروف. قالوا: ولذا قال الله: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ أنت قلت: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ من هو الذي أنزل الكتاب الذي هو التوراة على موسى؟! فهذا في قوة: موسى بشر، وأنتم يا يهود تُسَلِّمون بشرية موسى، موسى أنزل عليه الكتاب، وهو التوراة، فأنتم تُسَلِّمون بشريته، ونزول الكتاب عليه. ينتج:

(١) انظر: ابن جرير (١١/٥٢٢).

بعض البشر — وهو موسى — أنزل عليه الكتاب^(١).

إلا أن هذا في الاصطلاح يتطرقه سؤال، قد يكون بعض الحاضرين لا يفهمه؛ لأنه يقال: هذا اليهودي بنى دليله على (كلية سالبة) ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ وأن الله لما نقض عليه، كان النقض في قوة (مُوجِبَةٌ جزئية)؛ لأن معنى قوله: ﴿مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ [الأنعام: آية ٩١] هو في قوة: موسى بشر، موسى أنزل عليه كتاب. ينتج: بعض البشر أنزل عليه كتاب.

العارف باصطلاحات هذه الفنون يقول: هذا الميزان من الشكل المعروف بـ: (الشكل السالب) وأهله يشترطون فيه كلية إحدى المقدمتين، وهما هنا: شخصيتان.

والجواب عن هذا هو: ما هو مقرر: أن كل ما تُنتج فيه الكلية تُنتج فيه الشخصية؛ لأن المراد أن لا يبقى شيء من أفراد الموضوع الداخلة تحت العنوان، سواء حصرها سُورٌ، أو حصرها مجرد الوضع^(٢). وعلى كل حال فهذا اليهودي أو غيره قال: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ فالله ألزم اليهود، وقال لهم: من هو الذي أنزل الكتاب على موسى؟

[ب/٩] / وهم يعترفون ببشرية موسى، أنه بشر، وأن الله أنزل عليه الكتاب، يلزم من ذلك أن بعض البشر أنزل عليه الكتاب. وهو نقض لمقالتهم، وتكذيب لهم في قولهم: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ أي: وهو التوراة.

(١) انظر: آداب البحث والمناظرة (٢/ ٧٨ — ٨٠).

(٢) المصدر السابق (٢/ ٧٩ — ٨٠).

وقوله: ﴿نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ قوله: ﴿نُورًا وَهُدًى﴾ كلاهما حال. أي: جاء به موسى في حال كونه نوراً يكشف ظلام الجهل، والشك، والشرك ﴿وَهُدًى﴾ يَهْتَدِي به من الضلال. الجواب: أنزله الله (جل وعلا)، والله (جل وعلا) لم يَكِلْ هذا إليهم؛ لأنه قال لنبيه: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩١] قل لهم يا نبي الله: أنزله الله. وهو محل الشاهد. وإذا كان الجواب: أنزله الله على موسى. أي: هذا الكتاب أنزله الله على موسى، وهو بشر، تبين كذب مقاتلهم ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ وهذا معنى قوله: قل لهم يا نبي الله ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ من هو الذي أنزل الكتاب ﴿الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ في حال كونه ﴿نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ هذا السؤال في قوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾. أمر الله نبيه أن يجيب بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ معناه: قل أنزله الله جل وعلا ﴿ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾.

وقوله جل وعلا: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ فيه قراءتان سبعيتان^(١)، قرأه أكثر السبعة: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾. وقرأه بعض السبعة: ﴿يَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ أما على قراءة: ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ فهو خطاب لليهود^(٢). وسياق الكلام يُعَيِّنُ أن الآية نازلة في اليهود لا في مشركي مكة، كما قاله بعض العلماء. ومعنى: ﴿يَجْعَلُونَهُ﴾ أي: اليهود. أو ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ أنتم أيها اليهود.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٨.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٦١، القرطبي (٣٧/٧).

وقوله: ﴿قَرَأَ طَيْسٌ﴾ (القراطيس) جمع (قرطاس)، و(القرطاس): الورقة. كما هو معروف؛ لأن نسخة التوراة الكبيرة كلها فيها الحق، فإذا أرادوا التحريف أخذوا أوراقاً مفرقة، وكتبوا فيها أشياء متعددة مما يريدون أن يحرفوه، وتركوا نسخة الكتاب الكبيرة غير حاضرة، فإذا أرادوا التحريف قالوا: هذا القرطاس نقلنا فيه من محل التوراة في المحل الفلاني كذا وكذا، وهذا نصه!! وهو محرف، ولم يأتوا بأصل الكتاب؛ لأنه لو جاء لظهرت الحقيقة فيه. وهذا معنى: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأَ طَيْسٌ بُدُونَهَا﴾ أي: القراطيس المحرفة على أهوائكم ﴿وَتُخَفُّونَ كَثِيرًا﴾ وجعله بهذه القراطيس ليستعينوا بها على إخفاء ما يحبون وإبداء ما يحبون؛ لأنه لو جاءت نسخة الكتاب كاملة لعُرف الحقيقة فيه؛ ولذلك يكتبونها كتباً مُحَرَّفةً، كما قال: ﴿قَوِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧٩]، وقال: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: آية ٧٨] وهذا معنى قوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأَ طَيْسٌ بُدُونَهَا﴾ محرفة للناس ﴿وَتُخَفُّونَ كَثِيرًا﴾ في النسخة الكبيرة لا تُظهرونه. كانوا يخفون صفات النبي ﷺ، فيجدونه في التوراة: (أبيض مُشرباً بحُمرة)، فيكتبون لونا غير ذلك. يجدون: (رَبْعَة)، يكتبون: (طويلاً مُشَدَّباً). (جَعَد الشعر): يكتبون: (سَبَط الشعر) ويغيرون الحقائق؛ ولذا قال تعالى: ﴿بُدُونَهَا وَتُخَفُّونَ كَثِيرًا﴾.

ثم قال جل وعلا: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ أظهر

الأقوال فيها: أن المراد: بهم اليهود الذين أنزل عليهم التوراة، أن الله علمهم بواسطة القرآن من غرائب ما في التوراة وعجائبه ما كانوا جاهلين به؛ لأن القرآن مهيمن على الكتب، وكانت أشياء غامضة عليهم لا يعرفونها، فبينها القرآن حتى عرفوها، وعلموا بواسطة القرآن من أسرار التوراة ما لم يكونوا يعلمونه، كما قال جل وعلا:

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٧٦﴾

[النمل: آية ٧٦] وقال الله جل وعلا: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة: آية ١٥] إلى غير ذلك. وهذا معنى قوله:

﴿وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَقْلَمُوا﴾ أي وعُلِّمْتُم الشيء الذي لم تعلموه أنتم ولا آبائكم من قبل، علمكم الله إياه بواسطة القرآن العظيم؛ لأنه مهيمن على الكتب يبين ما فيها، كما قال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ [النمل: آية ٧٦] مما كانوا لا يعلمونه.

ثم قال جل وعلا: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب للاستفهام في قوله: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ﴾ قل لهم: من هو الذي أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس، ثم أمره بالجواب: قل لهم: أنزله الله (جل وعلا). ثم بعد أن تفحّمهم ﴿ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿ذَرَهُمْ﴾ معناه: اتركهم.

ومعنى: ﴿فِي خَوْضِهِمْ﴾ أي: في خوضهم في الباطل، والكفر، والتكذيب بآيات الله ﴿يَلْعَبُونَ﴾ ﴿١١﴾ يتخذون ذلك لعباً واستهزاءً.

وهذا الأمر قال بعض العلماء: هي مُتَارَكَةٌ منسوخة^(١)؛ لأن أهل الكتاب كان النبي ﷺ مأموراً بتركهم، حيث قال ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ [البقرة: آية ١٠٩] ثم جاء الله بأمره فقال: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: آية ٢٩].

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [٩٢] [الأنعام: آية ٩٢] لما قال اليهود: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ وأن الله (جل وعلا) كذبهم تكذبتين: الأولى: قوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ أَلَكْتُبَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ ثم قال في جواب هذا الاستفهام: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ الله أنزله. وهذا تكذيب صريح لقولهم: ما أنزل الله على بشرٍ من شيء. ثم كذبهم التكذبية الأخرى: أن الله أنزل على محمد ﷺ أعظم كتاب، وهو الكتاب المبارك، حيث قال: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ وهذا أيضاً كتاب آخر غير الذي أنزل على موسى، أنزلناه على بشرٍ تكذيباً لقولكم ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ وصيغة الجمع في قوله ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ للتعظيم؛ لأن منزل هذا الكتاب عظيم جداً، فهو جدير بالتعظيم.

وقوله: ﴿مُبَارَكٌ﴾ أي: كثير البركات والخيرات، فهذا القرآن كله بركات وخيرات؛ لأن الله قال إنه مبارك. والمبارك: كثير البركات؛ لأن فيه خير الدنيا والآخرة، يعتقد الإنسان عقائده، ويحل حلاله، ويحرم حرامه، ويتأدب بآدابه، ويعتبر بأمثاله وقصصه،

(١) انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس (٣٢١/٢).

فيكون على أكمل حال في الدنيا والآخرة. فهو فيه البركات والخيرات لمن وفقه الله - للعمل به - (جل وعلا)؛ ولذا بينا مراراً أنه أعظم نعمة أنزلها الله على خلقه؛ ولذا علمهم أن يحمده على هذه النعمة والبركات في هذا القرآن العظيم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [الكهف: آية ١] وبين أن إيراثه علامة الاصطفاء، وبين أن ذلك فضل كبير من الله حيث قال في (فاطر): ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ فبين أن إراث هذا الكتاب أنه لا يكون إلا لمن اصطفاه الله. ثم قال في معرض التنويه به: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر: آية ٣٢] أي: إراثنا الكتاب إياهم عن نبهم هو الفضل من الله الكبير عليهم، كما قال هنا إنه ﴿مُبْرَكٌ﴾.

وقوله: ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ معناه: أن القرآن العظيم مصدق للكتب السماوية التي قبله، وتصديقه لها من جهات متعددة منها^(١): أنه لا يخالفها. أن العلامات التي قامت عن النبي وعن كتابه الذي ينزل عليه جاءت كلها مطابقة، وأن ما تدعو إليه الكتب السماوية من التوحيد وطاعة الله ومكارم الأخلاق كذلك جاء القرآن أمراً به. ومن تصديقه للكتب السماوية: أنه يهيمن عليها ويمنعها من التحريف، كلما أرادوا أن يحرفوا منهم القرآن، كما قال: ﴿وَمُهِمَّنَا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: آية ٤٨] وبين الله ذلك في مواضع من كتابه حيث قال: ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة: آية ١٥] ولما أنزل الله: ﴿فَيُظِلُّ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: آية ١٦٠] قال اليهود: لم يُحرم علينا إلا ما كان محرماً من الطعام على أبينا إسرائيل. وهو

(١) انظر: القاسمي (١١٥/٢).

يعقوب. فالقرآن كذبهم وألقمهم الحجر حيث قال: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: آية ٩٣]^(١). والمفسرون يقولون: إن هذا الذي حرم على نفسه هو لبن الإبل ولحمها. قالوا: إنه أصابه مرض (عرق النسا) وأنه نذر الله إن شفاه الله ليُحرّمَ الله أحب الطعام والشراب إليه، وأن ذلك كان جائزاً في شرعه، فشفاه الله، فحرم لبن الإبل ولحمها. هكذا يقولون^(٢). ومحل الشاهد قوله: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: آية ٩٣] فهذا إلقام الحجر أنهم كاذبون على كتاب الله؛ ولذا قال هنا: ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.

وقوله: ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ يقول بعض العلماء^(٣): المَعْلَل محذوف ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أنزلنا إليك هذا الكتاب. وبعض العلماء يقول: هو معطوف على معنى ما قبله. والمعنى: كتاب أنزلناه إليك لأجل البركات المشتمل عليها؛ ولتصديق الذي بين يديه؛ ولتنذر أُمَّ القري. وأكثر العلماء على أن المَعْلَل محذوف، والمعنى: ولتنذر أُمَّ القري أنزلناه إليك. و (أُمَّ القري) هي مكة المكرمة حرسها الله. ومعنى ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ لتنذر أهلها.

وقوله: ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ يعني: ومن حول أُمَّ القري.

(١) انظر: ابن جرير (٧/٧).

(٢) انظر: ابن جرير (٧/١٣ - ١٥).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/١٧٩).

وبقوله: ﴿وَمَنْ حَوَّلَهَا﴾ تمسك جماعات من اليهود، قالوا: لم يرسل محمد ﷺ إلا إلى جزيرة العرب؛ لأنه قال له: ﴿وَلِنُذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ في موضعين^(١).

وقد أجمع العلماء، ودل القرآن العظيم، والسنة الصحيحة، وإجماع العلماء، أن رسالة نبينا ﷺ شاملة عامة للأسود والأحمر^(٢). وعليه يقول السائل: ما الجواب عن قوله ﴿أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ والاقتصار على هذا هنا، وفي قوله: ﴿لِنُذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَلِنُذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾؟

للعلماء عنه جوابان^(٣):

أحدهما: أن ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ صادق بالدنيا كلها؛ لأن الدنيا عند الله شيء بسيط كأنها نقطة.

وقال بعض العلماء: غاية ما في الباب أن هذه الآية الكريمة اقتضت على إنذار أم القرى ومن حولها، وسكت عما سوى ذلك، وجاءت آيات أخر صرّحت في الإنذار بالتعميم، كقوله ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: آية ١]، ﴿قُلْ يَتَايَأُهَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: آية ١٥٨] وقال جل وعلا: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ: آية ٢٨]،

(١) انظر: المصدر السابق.

(٢) انظر: ابن كثير (٢/ ١٥٦ - ١٥٧)، القاسمي (٦/ ٦٢٩).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٧٩)، ابن كثير (٢/ ١٥٦)، فتح القدير (٢/ ١٣٩)، القاسمي (٦/ ٦٢٩)، أضواء البيان (٧/ ١٥٨)، دفع إيهام الاضطراب (مطبوع في آخر الأضواء) (٩/ ١١٩).

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ ﴿١﴾ [الفرقان: آية ١].

والآية على هذا الوجه الأخير الذي ذكرنا كقوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ﴿٢١٤﴾ [الشعراء: آية ٢١٤] فليس لنا أن نقول: ليس مرسلاً إلا لعشيرته الأقربين؛ لأن الله قال: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ﴿٢١٤﴾ لأنه في هذه الآية أمره أن ينذر عشيرته، وعمم الإنذار في آيات أخر، كذلك في هذه الآية: ﴿لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [الأنعام: آية ٩٢] وعمم الإنذار في آيات أخر.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ﴿١٢﴾ [الأنعام: آية ٩٢] وفي بعض القراءات: ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ^(١).

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ قد بينا مراراً أن معنى (الآخرة) أنها لا دار بعدها يُنتقل إليها؛ ولذلك سُميت (آخرة). والإنسان قبل أن يصل إليها ينتقل من طور إلى طور. وقد بينا أن رحلة الإنسان يجب عليه النظر فيها؛ لأن الله أمره بذلك. وأن مبدأ رحلة الإنسان أنه تراب بلّه الله بماء، ثم صار طيناً، ثم ذكر عن هذا الطين أطواراً صار فيها حمأً مسنوناً، ثم يُبَسّ فصار صلصالاً كالفخار، ثم إن الله بقدرته خلق من هذا الطين بشراً سوياً في غاية الجمال، اسمه آدم، ثم خلق من ضلعه امرأة، ثم كان بين هذا الرجل والمرأة ما يكون بين الرجل والمرأة. فالطّور لنا جميعاً: هو ذلك التراب، والطّور الثاني: هو تلك النطفة الأمشاج من ماء الرجل وماء المرأة،

والطَّور الثالث: هو الدم الجامد، المُعَبَّر عنه بـ (العَلَقَة)، والطَّور الذي بعد ذلك: هو طَور (المُضْغَة)، وهو استحالة الدم مضغَة، قطعة لحم، ليس فيها تخطيط، ولا تشكيل، ولا رأس، ولا يد، ولا رِجْل، ثم إن الله (تبارك وتعالى) يقلب تلك المضغَة هيكل عظام، والله جل وعلا يرتب تلك العظام بعضها ببعض على هذا الأسلوب الغريب العجيب، في غاية من الإحكام، ثم إن الله (جل وعلا) بعد أن يصنع هيكل العظام يكسوه اللحم، ويجعل فيه العروق، فيفصِّله ويخططه، ويفتح فيه العينين، والأنف، والفم، والأذنين، ويجعل فيه الأعضاء، ويضع كل عضو في محله، ويضع الكبد في محله، والطحال، والكليتين، إلى غير ذلك، ويجعل الإنسان على هذا الأسلوب الغريب العجيب الهائل، الذي لو شَرَّح منه عضو واحد لحارت عقول العقلاء بما أبدع الله فيه من غرائب صنعه وعجائبه، فليس في بدن الواحد منا موضع إبرة إلا والله أودع فيه من غرائب صنعه وعجائبه ما يبهر العقول، وكل هذا فعله فينا لم يشق أمهاتنا، لم يشق طبقة بطنها السفلى، ولا الوسطى، ولا العليا، ولم يخطها، ولم يُبَنِّجها، ولم يُنومها في صِحِّية. يفعل في بطنها هذه الأفعال الهائلة الغريبة العجيبة وهي لاهية تفرح وتمرح، لا تدري عن شيء من ذلك، بكمال قدرته وصنعه. والله يُلفت أنظارنا إلى هذا ونحن نُلفت أنظار إخواننا إليه دائماً؛ لأن الله يقول: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: آية ٦] يعني: بعد النطفة علقَة، وبعد خلق العلقَة مضغَة، وبعد خلق المضغَة عظاماً، إلى آخره. وهو يقول: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ يعني: ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة التي هي على الولد في داخل

الرحم . لم يحتج إلى أن يزيحها أو يسقط عليها أشعة كهربائية . العلم والبصر نافذ لهذا الصنع الغريب العجيب في بطن أمه ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: آية ٦] ولذا لما قال: ﴿ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ﴾ .

قال: ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ثم قال - وهو محل الشاهد - : ﴿ فَأَنِّي تُصَرِّفُونَ ﴾ [الزمر: آية ٦] أين تصرفون؟ أين تذهب عقولكم عن هذه الغرائب والعجائب التي يفعلها فيكم خالق السماوات والأرض؟ ثم إن الله (جل وعلا) يخرجكم من بطن أمه، ويسهل له طريق الخروج ﴿ ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُونَ ﴾ [عبس: آية ٢٠] ويكون في هذه المحطة التي نحن فيها، فكل ما قبلها جاوزناه، ثم إنه عن قريب ينتقل الجميع من هذه المحطة إلى محطة القبور، فيمكثون فيها ما شاء الله، ثم ينادي خالق السماوات والأرض أن يرحلوا من القبور ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ [الروم: آية ٢٥] فيجيبون داعي الله مهطعين إلى الداعي، فيجمعهم في صعيد واحد، صعيد المحشر، ينفذهم البصر، ويسمعهم الداعي، ثم يمكثون ما شاء الله، ثم يتفرقون كما قال: ﴿ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا ﴾ [الزلزلة: آية ٦] متشتتين متفرقين، وهذه الأشتات في سورة الزلزلة أوضحها الله في سورة الروم ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ﴾ [١٤] فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْحَةٍ يُحْبَرُونَ [١٥] وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ [١٦] [الروم: الآيات ١٤ - ١٦] فبعد ذلك يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، وعند ذلك تلقى عصي التسيار، ويُدبَح الموت، ويقول:

يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت. وهو معنى قوله: ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [مريم: آية ٣٩].

بهذا تعرفون حقيقة معنى (الآخرة)؛ لأن الأتوار قبلها كلها ينتقل من طور إلى طور، بعد التراب نطفة، وبعد النطفة علقة، وبعد الدنيا قبر، وبعد القبر بعث. أما في الآخرة فالدار التي يحلها الإنسان ليس بعدها انتقال آخر إلى شيء، ومن هنا قيل لها (الآخرة)؛ لأنها ليس بعدها شيء، والمنزل في ذلك إما غرفة من غرف الجنة، وإما سجن من سجون النار.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الأنعام: آية ٩٢] بهذا القرآن العظيم. كل من يؤمن باليوم الآخر يؤمن بهذا القرآن العظيم، لوضوح أدلته. أما الذي لا يؤمن باليوم الآخر فهو لا يخاف من عقاب، ولا يرجو ثواباً، فلا يؤمن بشيء.

ثم خص الصلاة لعظم مكانتها^(١)، قال: ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [١٢].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩٣].

نزلت هذه الآية الكريمة من سورة الأنعام في مسيلمة الكذاب،

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٧٩).

وكذاب صنعاء: الأسود العنسي^(١)، كلُّ منهما ادعى أنه نبي كذاباً وافتراءً على الله، فبين الله (جل وعلا) أنه لا أحد أظلم ممن يفترى الكذب على الله، أو يدعي أن الله أوحى إليه وهو لم يوح إليه.

وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ الاستفهام إنكاري. والمعنى: لا أحد أظلم ﴿مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾.

وقد بينا في هذه الدروس مراراً: أن مثل هذه الآية فيه سؤال معروف؛ لأن معنى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ معناه: لا أحد أظلم، وإذا كان المعنى في قوله هنا: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى﴾ لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً. فإن هذا تشكل عليه آيات أخر كقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [البقرة: آية ١١٤]، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ [الكهف: آية ٥٧] إذ يصير المعنى: لا أحد أظلم ممن افترى، لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله، لا أحد أظلم ممن ذكّر بآيات ربه فأعرض عنها. فينشأ من هذا سؤال، فيقول طالب العلم: كيف يقول: لا أحد أظلم من هذا، ثم يقول في موضع

(١) انظر: ابن جرير (١١/٥٣٣)، أسباب النزول للواحدي ص ٢٢٠، الدر المنثور (٣/٣٠).

قال ابن عاشور تعقياً على هذا القول: «وهذا يقتضي أن يكون مسيلمة قد ادعى النبوة قبل هجرة النبي ﷺ إلى المدينة؛ لأن السورة مكية. والصواب: أن مسيلمة لم يدع النبوة إلا بعد أن وفد على النبي ﷺ في قومه — بني حنيفة — بالمدينة سنة تسع طامعاً في أن يجعل له رسول الله ﷺ الأمر بعده، فلما رجع خائباً ادعى النبوة في قومه. وفي تفسير ابن عطية أن المراد بهذه الآية مع مسيلمة الأسود العنسي المتنبىء بصنعاء. وهذا لم يقله غير ابن عطية، وإنما ذكر الطبري الأسود تنظيراً مع مسيلمة. فإن الأسود العنسي ما ادعى النبوة إلا في آخر حياة رسول الله ﷺ». اهـ التحرير والتنوير (٧/٣٧٥).

آخر: لا أحد أظلم من هذا، في شيء آخر؟
وللعلماء عن هذا السؤال أجوبة معروفة^(١)، أشهرها اثنان،
فيهما الكفاية:

أحدهما: أنه لا معارضة البتة بين الآيات، وأن هؤلاء
المذكورين لا يوجد أحد أظلم منهم، وهم متساوون في مرتبة الظلم،
فلا يكون هنالك تعارض، كما لو قلت: لا أحد أعلم في هذا البلد
من زيد، ولا أحد أعلم فيه من عمرو. فيكون زيد وعمرو مستويين
في العلم، ولا يفوقهما أحد فيه، فيكون كلاَ المقالين حق.

الوجه الثاني: أن هذه المواضع تتخصص بِصِلَاتِهَا. ومعنى
(تتخصص بِصِلَاتِهَا): أن كل واحد منها تُفسَّرُ صلة موصوله، فيكون
المعنى هنا: لا أحد من المفترين أظلم ممن افترى على الله كذباً،
ولا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله، ولا أحد من
المعرضين أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها، إلى آخره.

وقوله ﴿ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ افتراء الكذب: اختلاقه.
والكذب في أصح معانيه: هو عدم مطابقة الخبر للواقع^(٢)،
فالكفار كذابون، خبرهم لا يطابق الواقع، وإن ظنوا في
نفس الأمر أنه خير وسداد، كما قال جل وعلا: ﴿ إِنَّهُمْ أَخَذُوا
الشَّيْطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف:
آية ٣٠] وقال جل وعلا: ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ [الزمر: ٣٠] الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي

(١) انظر: البحر المحيط لأبي حيان (١/٣٥٧، ٤١٥)، البرهان للزركشي

(٤/٧٤ - ٧٥)، أضواء البيان (٤/١٤٣ - ١٤٤)، دفع إيهام الاضطراب

(ملحق في آخر الأضواء ٩/٢٥)، قواعد التفسير (٢/٥٢٨).

(٢) انظر: التعريفات للجرجاني ص ٢٣٤.

الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ [الكهف: آية ١٠٣، ١٠٤] فقلوه: ﴿مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ كمن ادعى لله الشركاء، أو ادعى له الأولاد، أو ادعى أنه حرم ما لم يحرمه، أو أحل ما لم يحلله، أو قال: أوحى إلي. هذا داخل في افتراء الكذب، إلا أنه عطفه عليه بـ (أو) لأنه من أعظم أنواع الافتراء، كأنه لعظمه صار قسماً مقابلاً للافتراء وهو من أشنع أنواع الافتراء.

﴿أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ﴾ أي: قال: إن الله أوحى إليه، كمسيلة الكذاب (رحمن اليمامة)، وكالأسود العنسي (صاحب صنعاء)، ويدخل في حكمهم غيرهم من المتنبيين، حيث قال كل من هؤلاء: إنه أوحى إلي.

وذكروا في تاريخ مسيلة أنه أرسل رسولاً إلى النبي ﷺ — يُذكر أنه ابن النواحة الذي قتله بعد ذلك ابن مسعود، أرسله إليه — بكتاب فيه: «من مسيلة رسول الله، إلى محمد رسول الله، إن الأرض نصفان، نصفها لي، ونصفها لك، ولكن قریشاً قوم يعتدون». فأجابه النبي ﷺ: «من محمد رسول الله، إلى مسيلة الكذاب، إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين»^(١).

ومعلوم أن ما يدعي أنه قرآن بالغ من التفاهة والسقوط ما لا يخفى على أحد، كقوله: «والطاحنات طحناً، والعاجنات عجنأ، والخابزات خبزأ، الفاردرات فردأ، فاللاقمات لقماً». وغير ذلك من الترهات والخرافات.

(١) انظر: السيرة لابن هشام (٤/١٤٥٦ — ١٤٥٧)، زاد المعاد (٣/٦١١).

الذين يدعون النبوة — كمسيلمة والأسود العنسي — لا أحد أظلم منهم، حيث قالوا: إن الله أوحى إليهم — ولم يوح إليهم — ظلماً وعدواناً. وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾ والحال: ﴿وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾.

﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (من) في قوله: ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾ ولم يوح إليهم شيءٌ ومن قال سأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿هذا كله معطوف على المجرور في قوله: ﴿مَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ولا أحد أظلم ممن قال: أوحى إلي، ولا أحد أظلم ممن قال: سأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ.

وقوله: ﴿سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ هذه نزلت في عبد الله بن سعد بن سرح، على قول أكثر المفسرين^(١). أسلم أولاً، وكان من كُتَّاب الوحي للنبي ﷺ، ولما أنزل الله في سورة (قد أفلح المؤمنون): ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١٢ — ١٤] عجب عبد الله بن سعد بن أبي سرح من تفصيل الله هذا لخلق الإنسان فقال: «فتبارك الله أحسن الخالقين» فقال له النبي ﷺ: «هكذا أنزلت» فشك في كلام النبي ﷺ، قال: إني أوحى إلي مثل ما أوحى إليه، إن كان صادقاً فقد أوحى إلي مثل ما أوحى إليه، وإن كان كاذباً فقد جئت بمثل ما جاء به. وارتد عن الإسلام — والعياذ بالله^(٢) — وهو ممن أمر النبي ﷺ بقتلهم يوم فتح مكة،

(١) انظر: المستدرک (٤٥/٣)، ابن جریر (١١/٥٣٣ — ٥٣٤)، أسباب النزول للواحدي ص ٢٢٠، لباب النقول ص ١١٩، الدر المنثور (٣٠/٣).

(٢) هذا الخبر بهذا التفصيل لم أقف عليه بسند صحيح. وإنما ورد في بعض =

وكان أخاً لعثمان بن عفان (رضي الله عنه) من الرضاعة، فأخفاه عثمان عنده حتى سكنت الحركة واستأمن النبي ﷺ له فأمنه^(١)، وحسّن إسلامه، وكان والياً لعثمان على جهة مصر، وهو الذي فتح إفريقية، وقتل ملكها (جرجير)، والذي تولى قتله عبد الله بن الزبير كما هو معروف في التاريخ^(٢). أنزل الله فيه عندما ارتد: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ٩٣] ونظيره قول بعض الكفار: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنفال: آية ٣١].

ثم إن الله (جل وعلا) لما بين أنواع الكفرة الظالمين باجترائهم على الكذب، كادعائهم لله الأولاد والشركاء، وكقول بعضهم: إنه أوحى إليه، وكقول بعضهم: إنه قادر على أن ينزل مثل ما أنزل الله. بين وعيده لهؤلاء الكفرة، قال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يا نبي الله ﴿إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ حين الظالمون كالذين يفترون على الله الكذب، ويقولون: إنهم أوحى إليهم. أو يقولون: سنُنزل مثل ما أنزل الله. لو ترى حين الظالمون أمثال هؤلاء حين هم ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ غمرات

= المراسيل، فالله تعالى أعلم. قال ابن عاشور معقّباً على القول بأنها نزلت في عبد الله بن أبي السرح: «وهذا أيضاً مما لا يتلجج له الصدر؛ لأن عبد الله بن أبي السرح ارتد بعد الهجرة ولحق بمكة، وهذه السورة مكية». اهـ التحرير والتنوير (٧/٣٧٥).

- (١) سنن أبي داود، كتاب الحدود، باب الحكم فيمن ارتد، حديث رقم: (٤٣٣٦)، (٤٣٣٧)، (عون المعبود) (١٢/١٢ - ١٣)، النسائي في تحريم الدم، باب: توبة المرتد، حديث رقم: (٤٠٦٩)، (٧/١٠٧)، والحاكم (٣/٤٥)، وانظر: صحيح سنن أبي داود (٣/٨٢٣ - ٨٢٤)، صحيح سنن النسائي (٣/٨٥٣).
- (٢) انظر: سير أعلام النبلاء (٣/٣٤، ٣٧١).

الموت: سكراته وشدائده وكرباته. وأصل (الْغَمْرَة) هي ما يغمر الشيء، كالماء الذي يغمر الوادي فيغطيه، كل ما غمر شيئاً حتى غطاه وستره^(١). المصدر من ذلك: (غَمَرًا) والمراد بـ (غمرات الموت): شدائده وسكراته وكرباته، حين هم في سكرات الموت وشدائده وكرباته. والحال ﴿وَالْمَلَكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيَهُمْ﴾ باسطو أيديهم: يعني باسطوها إليهم بالضرب الوجيع، والأذى الفظيع. والعرب تكني عن السوء بـ (بسط اليد)، كقوله: ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾ [المائدة: آية ٢٨]، وكقوله: ﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوءِ﴾ [المتحنة: آية ٢] والدليل على أن بسط الملائكة أيديهم إليهم أنه للأذى والضرب الوجيع: آيات جاءت في ذلك، كقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَكُةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ﴾ [الأنفال: آية ٥٠] فضرِبُهُم هذا لوجوههم وأذبارهم هو الذي بسطوا إليهم أيديهم به في قوله: ﴿وَالْمَلَكُةُ بَاسِطُو أَيْدِيَهُمْ﴾ هذا هو الأظهر^(٢)، خلافاً لمن قال: إنهم يمدون أيديهم إليهم ليأخذوا أنفسهم وأرواحهم من أبدانهم، كما يمد الغريم يده لغريمه ليأخذ حقه عليه بشدة وعنف.

وقوله: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾ أخرجوا أنفسكم: فيه وجهان معروفان من التفسير^(٣):

أحدهما: أن المعنى: أخرجوا أيها المحتضرون أنفسكم من

(١) انظر: ابن جرير (٥٣٨/١١)، القرطبي (٤١/٧)، الدر المنصور (٤١/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٣٨/١١ - ٥٣٩)، القرطبي (٤١/٧)، الأضواء (٢٠٣/٢).

(٣) انظر: القرطبي (٤٢/٧).

هذه الكربات إن كانت لكم قدرة. والمعنى: لا تقدرون على الخروج عما يريد الله أن يفعله فيكم.

القول الثاني: أن روح الكافر إذا علمت بما لها عند الله من العذاب الشديد تفرقت في جسده وامتنعت من الخروج، فهم يقولون: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قدموا أرواحكم وأخرجوها من أبدانكم لنأخذها.

ثم قال: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ الهون: هو أشد الهوان، وهو الذل والخزي - والعياذ بالله - وإنما أضاف العذاب إلى (الهون) لأنه عذابٌ موصوف بأن صاحبه يقع عليه أعظم الهوان وأشدّه، كقولك: رجل سوء، وعذاب هون، وما جرى مجرى ذلك^(١).

وقوله: ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ لأن الله بين أن الذين يفترون على الله الكذب لا أحد أظلم منهم في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

ثم بين أنهم عند الاحتضار تتوفاهم الملائكة، ويبسطون أيديهم إليهم بضرب الوجوه والأدبار. ثم بين علة ذلك: ﴿يَمَّا كُنْتُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ كادعائكم له الأولاد والشركاء، وأنه حرم ما لم يحرمه، وأحل ما لم يحلله، وكقول بعضكم إنه أوحى إليه ولم يُوحَ إليه شيء، وكقول بعض الكفار: إنه سينزل مثل ما أنزل الله. كل هذا من افتراء الكذب على الله، الذي بين الله أنه سبب لعذابه وضرب الملائكة إياه، حيث بين العلة بقوله: ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ من افتراء الكذب بادعاء الأولاد والشركاء، وما

(١) انظر: الدر المصون (٥/٤٣).

جرى مجرى ذلك ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٩٣) وكنتم عن آياته (جل وعلا) إذا تليت عليكم تستكبرون، تتكبرون عنها وتأنفون من اتباعها؛ لأن قادة الكفار ورؤساءهم كانوا إذا تلى عليهم القرآن ودعوا إلى الدين قالوا بجهلهم: نحن الآن رؤساء متبوعون، كيف نتنازل ونكون أتباعاً مأمورين مرؤوسين؟ لا يكون ذلك!! ولذا أجرى الله العادة أن من يُنَاصِبِ الرسل بالعداوة هو أشراف الناس، والمترفون منهم، كما صرح الله به في آيات من كتابه ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (سبأ: آية ٣٤) وفي حديث هرقل مع أبي سفيان الثابت في الصحيح: أن ملك الروم (هرقل) لما سأل أبا سفيان: أشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ قال: بل ضعفاؤهم. قال: أولئك أتباع الأنبياء^(١). أجرى الله العادة بذلك، ومما يوضح هذا أن أول الأنبياء الذين بُعثوا إلى الأرض بعد أن وقع الكفر والإشراك بالله: هو نوح (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)، كان أتباعه من ضعفاء قومه؛ ولذا قال له قومه: ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ (الشعراء: آية ١١١) وقالوا له: ﴿وَمَا زِلْنَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ [هود: آية ٢٧] وآخرهم نبينا ﷺ. كذلك قدمنا في هذه السورة الكريمة العظيمة - سورة الأنعام - أن رؤساء الكفرة قالوا له: لا نجالسك حتى تطرد عنا هؤلاء التنتى، يعنون ضعفاء المسلمين. وقد قدّمنا ما أنزل الله فيهم في قوله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي، باب (٦)، حديث رقم: (٧)، (٣١/١)، ومسلم في الجهاد والسير، باب كتاب النبي ﷺ إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام، حديث رقم: (١٧٧٣)، (١٣٩٣/٣).

[الأنعام: آية ٥٢] وأنه ﷺ لما نُهي عن طردهم كان يجلس معهم، فإذا كانت له الحاجة قام عنهم، فأنزل الله: ﴿وَأَصِيرَ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: آية ٢٨] حتى صاروا يقولون: قوموا عن النبي ﷺ ليتمكن أن يقوم لحاجته. ولما أجرى الله العادة بأن أول من يكذب الرسل ويُناصبهم بالعداوة الرؤساء المترفون، قال هنا فيهم: ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [٩٣].

[١/١٠] / ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩٤].

لما بين الله (جل وعلا) في هذه الآيات من سورة الأنعام أنه لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً، ولا أحد أظلم ممن ادعى الوحي كذباً، ولا أحد أظلم ممن ادعى أنه قادر على إنزال مثل ما أنزل الله، وبين الله (جل وعلا) أن هؤلاء الظالمين الذين قالوا هذه المقالات أنهم إذا حضرتهم الوفاة بسطت الملائكة أيديهم إليهم بالعذاب والنكال، وقالوا لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾ [الأنعام: آية ٩٣] بين حالتهم التي يُبعثون عليها، وشدة ضعفهم وعدم قوتهم التي كانت هي سبب تمردهم في الدنيا.

وقوله في هذه الآيات: ﴿سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يدخل في معناه: من ادعى أنه ينظم للبشرية ما يغنيها عن نظام الله (جل وعلا) الذي وضعه، ومن اتبع هذا — والعياذ بالله — فقد اتبع أحداً لا أظلم في الدنيا منه — والعياذ بالله — فالذي ينزله الله لا يقدر أحدٌ على أن ينزل مثله. ومن ادعى أنه ينزل مثله صرَّح الله في هذه الآيات الكريمة أنه لا أحد البتة أظلم منه.

وبهذا تعلمون أن الذين يتنطعون ويدعون أنهم ينظمون للبشرية نظاماً أحسن مما أنزل الله، أنهم يدخلون في هذه الآية، وأن الملائكة ستضربهم عند الموت. ستضرب وجوههم وأدبارهم، وتقول لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: آية ٩٣] ومعلوم أنه لا تشريع إلا للسلطة العليا. فالسلطة العليا الحاكمة على كل شيء هي التي لها الأمر والنهي. فهؤلاء الذين يتمرّدون على نظام السماء، ويحاولون قلب الحكم السماوي لو جاء أحد يريد أن يقلب الحكم عليهم ويحكم بغير ما شرّعوا لقتلوه شرّاً قتلة، مع أنهم يتجاهرون بأن نظام خالق السماوات والأرض الحكيم الخبير، الذي نظم فيه علاقات الدنيا، وأوضح فيه طرق الخير في الدنيا والآخرة، وأتبع فيه متطلبات الروح بالتربية والتهديب، ومتطلبات الجسم على الوجوه الشرعية، يقولون: إنه لا يصلح، ولا ينظم الحياة، ولا يساير التطور الحالي للحياة. الذين يقولون هذا والذين يتبعونهم، لا شك أنهم داخلون في هذا الوعيد في قوله: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾. لأن من أعظم ما أنزله الله: وَضَعُ النظام البشري الذي يمشي عليه البشر ليؤاخي بينهم، وينشر بينهم العدالة، والطمأنينة، والرخاء، والمساواة في الحقوق الشرعية.

قد قدمنا في هذه الدروس مراراً كثيرة^(١): أن من ادّعى أن هنالك تنظيماً ينظم الحياة البشرية في الدنيا مثل تنظيم الله أو أحسن من تنظيم الله، أن هذه الدعوى كفر بواح، لا يشك فيه من له أدنى عقل، والآيات المصّرحة بذلك بإيضاح كثيرة في القرآن العظيم^(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من هذه السورة.

(٢) انظر: أضواء البيان (٣/ ٤٣٩).

منها: أن الشيطان لما جاء تلامذته من كفار قريش، وجاءهم بوحى الشياطين، وقال لهم: سلوا محمداً ﷺ عن الشاة تصبح ميّنة، من هو الذي قتلها؟ فلما أجاب وقال: «الله قتلها». أوحى إليهم الشيطان أن قالوا: ما ذبحتموه بأيديكم — يعنون المُذَكَّى — تقولون: حلال. وما ذبحه الله بيده الكريمة — يعنون الميتة — تقولون: هو حرام؟ فأنتم إذاً أحسن من الله؛ حيث كانت ذبيحتكم أحلّ من ذبيحته^(١)!! فهذه قضية اختلف الحق والباطل فيها في مضغة لحم شاة ماتت ولم تُذَكَّ، فجاء تشريع الشيطان بأنها: حلال؛ لأن الله هو الذي ذبحها، وجاء نظام الإسلام، وتشريع السماء، على لسان سيد الخلق: أنها حرام؛ لأنها لم تُذَكَّ، ولم يُذكر عليها اسم الله، فصّرّح الله (جلّ وعلا) بأن الذين يتبعون قانون إبليس، ونظام الشيطان، ويحلّلون لحم الميتة الذي حرّمه نظام السماء، أنهم كفرة مشركون؛ ولذا قال الله جلّ وعلا: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ أَسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ يعني الميتة. ثم قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِئَةٌ﴾، ثم قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ﴾ يجادلوهم بوحى الشيطان: ما ذبحتموه حلال وما ذبحه الله حرام، فأنتم إذاً أحسن من الله. هذا معنى قوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ﴾. ثم قال — وهو محل الشاهد —: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] وإن أطعتموهم في نظام إبليس في تحليل تلك اللحمية التي حلّلها إبليس على لسان أتباعه — بدعوى شبهة أنها ذبيحة الله، وحرّمها الله في تشريعه السماوي على لسان نبيه ﷺ — صرح الله بأن من اتبع نظام إبليس وأحل تلك الميتة، وترك نظام الله الذي هو تحريمها: أنه مشرك بالله،

(١) انظر: ابن جرير (٧٨/١٢)، ابن كثير (١٧١/٢).

كما قال: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) لأن الرب هو الذي يحلل ويحرم، فمن اتبعت تحريمه وتحليله فقد جعلته ربك. وهذا الشرك: شرك طاعة، ونظام، وقانون في التحريم والتحليل، وسيوبخ الله مرتكبيه يوم القيامة على رؤوس الأشهاد، ويبين مصيرهم الفظيع الشنيع من النار؛ وذلك أن الله يقول لمن كانوا يتبعون نظم الشيطان وقوانينه التي شرعها على السنة أوليائه، تاركين نظام السماء الذي أنزله خالق الخلق على لسان نبيه، يقول الله لهم: ﴿أَلَمْ آخُذْ بِالْإِنَّمِ يَنْبَغِيءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾ [يس: الآية ٦٠] يعني: باتباع نظامه وتشريعه وقانونه ﴿إِنَّكُمْ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٦١) وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴿٦٢﴾ وَالْجِبِلُّ الْكَثِيرُ الَّذِي أَضَلَّهُ: هم الذين يتبعون تزيينه في المعاصي، وتشريعه، ونظامه المخالف لتشريع السماء، ونظام خالق الكون ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ (٦٣) لا عقول لكم حيث تتبعون نظام إبليس، وتركون نظام خالقكم (جل وعلا)، ثم قال: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٦٤) أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ [يس: الآيات ٦٠ - ٦٥] وقال الله (جل وعلا) عن نبيه إبراهيم أنه يقول لأبيه: ﴿يَتَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ يعني بقوله: ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ لا تتبع نظامه وتشريعه بالكفر والمعاصي، ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ (٤٤) [مريم: آية ٤٤].

وقد سمى الله (جل وعلا) الذين يطاعون في معصية الله، سماهم (شركاء) في هذه السورة الكريمة، سورة الأنعام، في قوله جل وعلا: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٣٧] فسماهم (شركاء) لما

أطاعوهم في التحليل من قتل الأولاد، وقال جل وعلا: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ ﴿١١٧﴾ [النساء: آية ١١٧] يعني: ما يعبدون إلا شيطاناً مريداً. وعبادتهم له هي: اتباع تشريعه، وقد بين النبي ﷺ هذا البيان لما سأله عدي بن حاتم (رضي الله عنه) عن قوله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا﴾ [التوبة: آية ٣١] قال عدي للنبي: كيف اتخذوهم أرباباً؟ قال: «ألم يُحلوا لهم ما حرم الله، ويحرموا عليهم ما أحل الله فاتبعوهم؟» قال: بلى، قال: «بذلك اتخذوهم أرباباً»^(١).

وقد صرح الله (جل وعلا) في سورة النساء أن من يدعي الإسلام ويزعم أنه مؤمن، ثم يريد التحاكم إلى الطاغوت من تشريع الشيطان، أن دعواه للإيمان مع ذلك بالغة من الكذب والبطلان ما يستوجب التعجب منها، وذلك في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٠﴾ [النساء: آية ٦٠].

والآيات بمثل هذا كثيرة، وعلى كل حال فعلينا جميعاً نحن المسلمين أن نعرف ونعتقد أنه لا تشريع إلا لخالق السماء والأرض، فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرّمه الله، والدين ما شرعه الله، والأمر أمر الله، والنهي نهى الله، والحسن ما حسّنه الله، والقبيح ما قبحه الله، وكل نظام وتشريع غير تشريع السماء وبال وويل على صاحبه — والعياذ بالله جل وعلا — ولذا أولئك يدخلون في قوله هنا: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ٩٣].

وقد بين (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة، أن أولئك المستكبرين في دار الدنيا، الذين يستكبرون عن آياته، الذين كان لهم في الدنيا خدم، وحشم، وأتباع، وأبَّهة، أنهم يوم القيامة يُبعثون ويُعرضون إلى ربهم لا أتباع لهم، ولا حشم، ولا خدم، حتى ولا نعال، ولا ثياب، كل واحد بمفرده ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَدِيدٍ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النحل: آية ١١١]، ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: آية ٩٤] لأن الإنسان يخرج من بطن أمه وحيداً فريداً، لا مال له، حافياً، عارياً، لا نعال له، ولا لباس، غير مختون، لا خدم له، ولا حشم، كذلك يخرج من قبره وحيداً فريداً متجرداً من الأبَّهة التي كان فيها، ليس معه خادم، ولا وزير، ولا مال، ولا نعل، ولا لباس، يحشرون يوم القيامة حفاةً غُرلاً. أي: غير مختونين؛ ولذا يقول الله للذين يستكبرون ويكفرون — كانوا يجمعون في دار الدنيا بين أمرين: التكبر، والتعاضم، وعدم الإذعان لآيات الله والإيمان به، ويزعمون أن الأصنام التي يعبدونها من دون الله أنها تشفع لهم يوم القيامة، وتنجيهم من كربات يوم القيامة، فوبخهم الله هذا التوبيخ العظيم — قال: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ هو سجيئهم يوم القيامة محشورين معروضين على خالقهم (جل وعلا) ﴿فَرَدَّيْ﴾ الفرادى: جمع فرْد أو فرْد. خلافاً لمن قال: إن واحده (الفرْدَان) كالسكران والسكرارى. وواحد في الحقيقة: الفرْد والفرْد، وتقول: هو فرْد وفرْد، إذا كان واحداً^(١). وربما قيل فيه: فرْد، ويروى بهما معاً قول نابغة ذبيان^(٢):

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٢٠٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧١) من سورة البقرة.

كَأَنَّ رَحْلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بِنَا بِذِي الْجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنَسٍ وَحَدٍ
 مِنْ وَحْشٍ وَجَرَّةٍ مَوْشِي أَكَارِعُهُ طَاوِي الْمَصِيرِ كَسَيْفِ الصَّيْقَلِ الْفَرْدِ

ويروى: الْفَرْدُ^(١)، وَالْفَرْدُ: هو الوحيد الذي لا شيء معه،
 ﴿جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾ كل واحد منكم فرداً بمفرده، ليس معه مال،
 ولا ولد، ولا حشم، ولا خدم، حتى إنه حاف عارٍ ليس بمختون^(٢).
 وهذا معنى: ﴿كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

وفي إعراب (الكاف) من (كما خلقنا) وجهان من الإعراب^(٣):
 أحدهما: أنه في محل نصب نعتاً لمصدر. والمعنى: جئتمونا
 مجيئاً مشابهاً لخلقنا لكم أولاً في التجرد عن المال، والأعوان،
 والحشم، والخدم.

الثاني: أنه في محل الحال. أي: جئتمونا فرادى في حال
 كونكم مشابهين حالتكم الأولى التي ولدتم عليها، لأن الواحد منكم
 يخرج من بطن أمه فرداً لا مال له، ولا ولد، ولا حشم، ولا خدم.
 وهذا معنى: ﴿كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ العرب تقول: «خَوَّلَهُ» إذا
 أعطاه وأنعم عليه، ﴿مَا خَوَّلْتُمْ﴾: أي: ما أعطيناكم، وأنعمنا عليكم
 به من المال والخول، والخدم، تركتموه وراءكم، أي: خلفكم،
 حيث مُتِمَّ عنه ولم يأتِ معكم.

(١) انظر: ابن جرير (١١/٥٤٣ - ٥٤٤)، المفردات (مادة: فرد) ص ٦٢٩،
 القرطبي (٧/٤٢)، الدر المصون (٥/٤٤ - ٤٥).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٥٤٣)، البحر المحيط (٤/١٨٢)، القرطبي (٧/٤٢ -
 ٤٣)، الأضواء (٢/٢٠٤).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/١٨٢)، الدر المصون (٥/٤٥).

ثم قال: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ الشفعاء الذين كنتم تزعمون أنهم شركاء لنا فيكم، وأن نصيباً لهم من حقوقنا، وتعبدونهم معنا، وتزعمون أنهم يشفعون لكم، ما نراهم معكم. وهذا توبيخ لهم - والعياذ بالله - كما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: آية ١٨].

وقوله: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ فيه قراءتان^(١): ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾، ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ فعلى قراءة: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ ف (الْبَيْنُ) من الأضداد، يطلق على البعد، وعلى الوصل. والمعنى: تقطع وصلكم، والوصلات: الاتصالات التي كانت بينكم، كما قال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: آية ١٦٦]، الوصلات التي كانت بينهم في الدنيا تنقطع يوم القيامة، كما قال الله في سورة العنكبوت: ﴿مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ الآية [العنكبوت: آية ٢٥]^(٢). وعلى قراءة: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ فبعض العلماء يقول: فاعل الفعل هو المصدر (لقد تقطع هو) أي: التقطع، أي: وقع التقطع بينكم، وبعض العلماء يقول: أصله (لقد تقطع ما بينكم)، وهو في بعض القراءات الشاذة^(٣).

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٩.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٤٤. وفي الآية قراءات أخرى غير ما ذكر.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٦١ - ٢٦٢، ابن جرير (١١/٥٤٩)، القرطبي

(٧/٤٣)، البحر المحيط (٤/١٨٢)، الدر المصون (٥/٤٨).

ومعنى القراءتين واحد^(١)؛ ذلك لأن العابدين والمعبودين يوم القيامة يتعادون غاية المعادة^(٢)، كما قال الله جل وعلا: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [٨١، ٨٢]، وقال: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ [٥، ٦] وهذا هو معنى قوله هنا: ﴿لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٩٤].

قد بيّنا مراراً^(٣) أن (الضلال) في القرآن وفي لغة العرب يُطلق على معان متعددة، منها: يطلق الضلال على (الغيوبة والاضمحلال)، كما هنا. فكل ما غاب واضمحل تقول العرب فيه: (ضل). ومنه قوله هنا: ﴿وَضَلَ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٩٤] أي: غاب واضمحل، ولم يوجد معكم، كما قال: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠] يعنون: أن الأرض أكلت عظامهم فاختلطت بها، فذهبت بها، واضمحلت فيها، كما تقول العرب: ضل السمن في الطعام. وهو معنى مشهور في كلام العرب، ومنه قول الأخطل^(٤):

كُنْتُ الْقَذَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرَ مُزْبِدٍ قَذَفَ الْآتِيُّ بِهِ فَضْلًا ضَلَالًا
أي غاب واضمحل، وهذا معروف في كلام العرب، ومنه تقول

(١) انظر: ابن جرير (٥٤٩/١١)، القرطبي (٤٣/٧).

(٢) انظر: الأضواء (٢٠٤/٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من هذه السورة.

العرب للدفن إضلالاً، تقول: أضلوه إذا دفنوه، ومنه قول الشاعر^(١):
 وَآبُ مُضِلُّوهُ بَعَيْنٌ جَلِيَّةٌ وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ
 وقوله: ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أي: غاب، وذهب، واضمحل
 عنكم، ما كنتم تفترونه من أن هذه الأصنام أنها تشفع لكم، وتنقذك
 من كربات يوم القيامة. وهذا توبيخ من الله (جل وعلا)، وهذا
 التوبيخ وبخهم الله بمثله في سورة الكهف، وزاد توبيخهم بأنهم كانوا
 يُنكرون هذا البعث، كما قال: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ
 أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ [الكهف: آية ٤٨].

ثم بين أنه إذا جمعهم فرادى يجدونه مَحْصِيًّا عليهم جميع
 أعمالهم، كما قال بعده: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ
 وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا
 وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٤٩] فالناس
 يوم القيامة يُحْشَر كل واحد منهم بمفرده، لا مال معه، ولا خدم،
 ولا حشم، والدليل على أن (الْفُرَادَى) واحده فَرْدٌ أو فَرْدٌ: قوله في
 سورة مريم: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: آية ٩٥]، دل
 ذلك على أنه واحدٌ قوله هنا: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدًا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ
 مَرَّةٍ﴾، والعرب تقول: تركت هذا وراء ظهري. يعني: خلفي. أي:
 تركتم ما خولناكم خلفكم، أي: وراء ظهوركم حيث ارتحلتم عنه في
 الدنيا، فعلى الإنسان أن لا يترك — أعني خلف ظهره — ما خوله الله،
 وأن ما أعطاه الله يقدمه لآخرته بصرفه في وجوه الخير، والاستعانة به
 على ما يرضي الله جل وعلا.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَإِنِّي تَوَفَّكُونَ ۝۹٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝۹٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ ۚ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۹٧﴾ [الأنعام: الآيات ٩٥ - ٩٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَإِنِّي تَوَفَّكُونَ ۝۹٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝۹٦﴾ [الأنعام: الآيات ٩٥، ٩٦].

بيّن الله (جل وعلا) في هذه الآيات عجائب صنعه الدالة على أنه المعبود وحده، القادر على كل شيء. وهذه مع أنها آيات، فهي نعم عظام، فهو يُذكرُ الخلق بنعمه العظام، وآياته العظام.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۖ﴾ [الأنعام: آية ٩٥] الفلقُ في لغة العرب معناه: الشق^(١). وفي هذه الآية ثلاثة أوجه معروفة من التفسير^(٢):

أشهرها وعليه الجمهور، وهو ظاهر القرآن العظيم الذي دل عليه بعض القرائن أن معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۖ﴾ إن الله (جل وعلا) فالق الحب، يفلق حب القمح — مثلاً — إذا بُذِرَ في الأرض يفلقه ويشقه عن سنبله فيها مئات الحب، ويفلق النواة.

(١) انظر: المفردات (مادة: فلق) ص ٦٤٥، الدر المصون (٥/٥٦).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٥٥٠)، القرطبي (٧/٤٤)، البحر المحيط (٤/١٨٤).

﴿وَالنَّوَى﴾ جمع نواة، وقيل: هو اسم جمع^(١) للنواة^(٢)، كنوى التمر وغيره، فكل ثمر في داخله عجم يسمى: نوى. فإن الإنسان يبذر النواة في الأرض - نواة النخلة مثلاً، وهي صلبة قاسية - فيشقها الله، ويُخرج منها هذه النخلة، هذه الشجرة العظيمة، ذات الخوص، وذات العيدان، وينبت من تلك النخلة تمراً أيضاً، فالذي يشق الحبة إذا بذرت في الأرض، ويُخرج منها سنبله، ويشق النواة، ويُخرج منها نخلة، أو شجرة أخرى - إذا كانت نواة غير نواة النخل - من يفعل هذه الأفعال التي تشاهدونها فهو العظيم القادر على كل شيء، وهو الرب وحده، المعبود وحده (جل وعلا)، فعلى هذا الوجه الذي عليه جمهور المفسرين يذكرنا الله بعظمته، وكمال قدرته، حيث ينبت السنبل من الحبة، والنخلة من النواة، فمن يفعل هذا فهو عظيم قادر على كل شيء، وكأنه يشير إلى أن ذلك السنبل الذي يفلق عنه الحبة هو معيشتنا التي لا نستغني عنها، فكما أنه من باهر آياته فهو من نعمه العظمى علينا، وقد أوجب الله على كل إنسان ممّا أن ينظر في هذا؛ لأن الله قال بصيغة أمر تقتضي الوجوب، في سورة عبس قال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ ﴿٢٤﴾ [عبس: آية ٢٤] فأوجب على الإنسان بصيغة الأمر النظر إلى طعامه، ومعناه: كأنه يقول: أيها الإنسان انظر إلى طعامك، انظر إلى الخبز الذي تأكله، من هو الذي خلق الماء الذي أنبت الله بسببه؟ أيقدر أحد غيره على أن يخلق الماء؟! لا، هب أن الماء خلق، من يقدر على إنزاله على هذا

(١) في عمدة الحفاظ ص ٥٩٩، والدر المصون (٥/٥٧): (اسم جنس).

(٢) انظر: ابن جرير (١١/٥٥٠)، القرطبي (٧/٤٤)، الدر المصون (٥/٥٧)،

عمدة الحفاظ (مادة: نوى) ص ٥٩٩.

الأسلوب العجيب رشاشاً يُسقي الأرض من غير أن يضر بأحد، لا يقدر على هذا إلا الله ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزَيِّجُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ ﴾ يعني المطر ﴿ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ [النور: آية ٤٣] من فتوق السحاب ومخارجه رشاشاً؛ لأنه لو نزل مجتمعاً لأهلك ما سقط عليه. هب أن الماء خلق، وأنه أنزل إلى الأرض على هذا الأسلوب الغريب العجيب حتى شربت الأرض ورويت، من هو الذي يقدر على شق الحبة عن السنبله أولاً، ثم على شق الأرض وإخراج مسمار النبات منها؟ هب أن مسمار النبات خلق؟ من هو الذي يقدر أن يخرج منه السنبله؟ هب أن السنبله خرجت، من هو الذي يقدر على تنمية حبتها، ونقله من طور إلى طور، حتى يصير صالحاً مُدركاً، صالحاً للأكل؟ ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأنعام: آية ٩٩] هذا ذكره الله بقوله: ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾ ﴿ إِنَّا صَبَّأْنَا آَلَمَاءَ صَبًّا ﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿ إِنَّا صَبَّأْنَا آَلَمَاءَ صَبًّا ﴾ ﴿ ٢٥ ﴾ [عبس: الآيتان ٢٤، ٢٥] يعني: فسقينا به الأرض، ثم شققنا الأرض عن النبات شقاً بعد أن شققنا الحبة عن السنبله، كما قال هنا: ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ هذه غرائب صنع الله وعجائبه بينها لخلقها، ويذكرهم بنعمته ليعلموا عظمة من خلقهم (جل وعلا) فيعبدوه وينيبوا إليه.

هذا معنى قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ يعني: فالق الحب عن السنبل، وفالق النوى عن الشجر، كالنخل مثلاً. هذا من غرائب صنعته وعجائب قدرته، ومن نعمه العظمى عليكم، حيث أنبت لكم الحبوب والثمار لتأكلوها منها.

وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ هذا التفسير هو الذي عليه جمهور المفسرين، وهو المعروف عن علماء السلف والخلف، وفي الآية قولان آخران:

أحدهما: أن معنى كونه فالق الحب والنوى: أن حبة القمح مثلاً فيها شبه شق في بعض جوانبها، والنواة فيها شق في جانبها، أنه هو الذي جعل ذلك الشق في الحب، وجعله في النوى ليُري الناس كمال قدرته.

الوجه الثاني: هو ما ذكره بعض أهل العلم: أن الفلق واللفظ والخلق كلها مترادفة. فمعنى: ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ أي: خالق الحب والنوى وغير ذلك.

والأول هو أشهرها.

وقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ فقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالتفسير لقوله: ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ لأن الحبة اليابسة كأنها ميتة، وكل شيء ينمو ويتزايد تسميه العرب حياً؛ ولذا يُسمون النبات حياً؛ لأنه ينمو، ويُسمون اليابس منه - الذي لا ينمو - يسمونه ميتاً. ومن هنا كانوا يقولون للأرض الجدبة القاحلة: ميتة؛ لأن نباتها يابس لا ينمو، فإذا نبت فيها النبات الأخضر النامي سموها: حية. كما قال تعالى: ﴿وَأَيُّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ (٣٣) وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ [يس: الآيات ٣٣ - ٣٥]. ولذا قال: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ الحي هنا: هو السنبُل الأخضر النامي، والنخل، والشجر الأخضر النامي يُخرجه الله من

ذلك الميت اليابس الذي لا ينمو، وهو الحب اليابس، أو النوى اليابس، وكذلك يخرج الله النطفة - وهي ميتة - يُخرجها من الحي الذي هو الإنسان، والبيضة من الدجاجة. فقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أي يخرج النامي من النبات والحيوانات من الميت وهو بذر النبات اليابس الذي لا ينمو بذاته، وكذلك ما يخرج من الإنسان، كالنطفة فإنها لا تنمو بنفسها إلا أن الله (جل وعلا) يُخرج منها الحي، كما قال: ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾ المعنى: أن الله (جل وعلا) يخرج الحي النامي كالنخلة، والسنبلة من الحبة، والنوى، ويخرج الإنسان من النطفة، والدجاجة من البيضة مثلاً، كما أنه يخرج الميت من الحي، يخرج أيضاً ذلك الزرع الميت من الحي الذي هو النبات، ويخرج الثمر من الشجر الذي هو النامي، كما يخرج أيضاً النطفة والبيضة من الحي الذي هو الإنسان والدجاجة.

هذا معنى قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾ وهذا هو الذي عليه جمهور المفسرين، خلافاً لمن قال: إنه يخرج الكافر من المؤمن، والمؤمن من الكافر، وما جرى مجرى ذلك^(١). القول الأول هو المشهور.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال عربي: وهو أن يقول طالب العلم: قال ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ بصيغة المضارع، وعطف عليه قوله: ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾ بصيغة اسم الفاعل، فما النكتة العربية في عطف اسم الفاعل هنا على المضارع؟ ولم لا يُعطف عليه مضارعاً آخر؟ كما فعل في سورة آل عمران حيث قال: ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ

(١) انظر: ابن جرير (٥٥٣/١١)، القرطبي (٥٦/٤)، (٤٤/٧).

وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي الظِّلِّ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴿٢٧﴾
[آل عمران: آية ٢٧].

عن هذا السؤال للعلماء وجهان^(١):

أحدهما: أن قوله: ﴿وَتُخْرِجُ﴾ معطوف على اسم الفاعل، وعليه فالمعنى: إن الله فالق الحب والنوى، ومخرج الميت من الحي. فهو اسم فاعل معطوف على اسم فاعل؛ لأن قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كأنه تفسير لقوله: ﴿فَالِقُ الْخَيْبِ وَالنَّوَى﴾ فجاء باسم الفاعل في ﴿فَالِقُ الْخَيْبِ وَالنَّوَى﴾ وفسره بأن معناه: يخرج الحي من الميت. أي: يخرج النخلة التي هي نامية حية من النواة التي هي ميتة، والسنبلة التي هي نامية حية من الحبة التي هي ميتة. وإذا كان قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالتفسير لقوله: ﴿فَالِقُ الْخَيْبِ وَالنَّوَى﴾ يكون قوله: ﴿وَتُخْرِجُ﴾ عطفاً على ﴿فَالِقُ﴾ فهو اسم فاعل معطوف على اسم فاعل. وعلى هذا فالتقدير: إن الله فالق الحب والنوى. أي: مخرج الحي من الميت، ومخرج الميت من الحي.

الوجه الثاني: هو أن عطف اسم الفاعل على الفعل، وعطف الفاعل على الاسم المشتق، كلها أساليب معروفة في القرآن وفي لغة العرب. ومن أمثلة عطف الفعل على اسم الفاعل: قوله جل وعلا: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِلٌ وَيَقِظُنَّ﴾ [الملك: آية ١٩] لم يقل: وقابضات، وقوله: ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ [المؤبريت قدحاً] ﴿فَالْمُغِيرَاتِ ضُبْحًا﴾ [العاديات: الآيات ١ - ٤] ولم يقل:

(١) انظر: ملاك التأويل (١/٢٩٥)، البحر المحيط (٤/١٨٥)، الدر المصون

فالمثيرات. وكذلك عكسه، وهو: عطف الاسم على الفعل — اسم الفاعل على الفعل — أمر معروف موجود في كلام العرب، ومنه قول الراجز^(١):

بات يُغَشِّيهَا بِعَضْبٍ باتِرٍ يَقْصِدُ فِي أَسْوَقِهَا وَجَائِرٍ
فقلوه: «جائر» معطوف على «يقصد» بمعنى: قاصد وجائر. وهذا أسلوب معروف في كلام العرب.

﴿وَمُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾ ثم إن الله لما نبهنا على عظمته وكمال قدرته، وأنتك أيها الإنسان [تشاهد أنك]^(٢) تبذر حبة في الأرض، فيُخرجها لك سنبله خضراء فيها مئات الحب، وتبذر نواة في الأرض فيُخرج لك منها نخلة ذات أغصان، وذات خوص وجريد، وذات ثمر، وهذا من أبدع صنعه (جل وعلا)، دال على أنه الرب وحده. قال بعد هذه الآيات: ﴿فَأَنْتَ تُؤَفِّكُونَ﴾ أين تُصرفون عن النظر في هذا؟ كيف تشاهدون غرائب صنعه وعجائبها الدالة على كمال قدرته، وتسوون به غيره، وتعبدون معه ما لا ينفع ولا يضر؟ أين تصرفون؟ وأين تذهب عقولكم عن أفعال ربكم العظيمة الدالة على أنه المعبود وحده؟

و﴿تُؤَفِّكُونَ﴾ مضارع مبني للمفعول، من (أَفَكَهْ يَأْفِكُهُ) إذا قلبه، العرب تقول: «أَفَكَ الأمر يَأْفِكُهُ» إذا قلبه، ومنه قيل لقرى قوم لوط: (المؤتفكات) لأن جبريل أفكها، أي: قلبها فجعل عاليها سافلها، ومن هنا قيل للكذب: إفك؛ لأن الإفك أسوأ الكذب؛ لأنه صرف للكلام عن وجهه الحقيقي إلى وجهه الباطل. فمعنى:

(١) البيت في البحر المحيط (٤/١٨٥)، الدر المصون (٣/١٧٨).

(٢) في الأصل: «تشاهدك».

﴿فَأَنذِرْ تَوَفَّكُونَ﴾ أين تصرفون وتقلبون عن هذه البراهين والآيات العظيمة الدالة على عظمة ربكم وجلاله، وأنه المعبود وحده جل وعلا.

/ ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ [١٠/ب] الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾﴾ [الأنعام: آية ٩٦].

﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ قرأ هذا الحرف القراء السبعة ما عدا الكوفيين: ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا﴾ وقرأه الكوفيون - حمزة والكسائي وعاصم - : ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ بصيغة الفعل الماضي^(١).

وإعراب ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ فيه للعلماء ثلاثة أوجه لا يكذب بعضها بعضاً^(٢):

أحدها: أنه خبر مبتدأ محذوف. أي: هو (جل وعلا) فالق الإصباح.

الثاني: أنه نعت للرب في قوله: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ﴾، الله فالق الإصباح. فهو نعت لاسم الجلالة.

وقال بعض العلماء: هو خبر آخر لقوله: ﴿إِنَّ﴾ ﴿إِنَّ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْخَيْبِ وَالتَّوَيْ﴾، ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ والخبر يتعدد للمبتدأ، وإذا دخلت (إن) على مبتدئ متعدد الخبر: تعددت الأخبار لها، والمعنى كله على هذه الأعراب الثلاثة معنى واحد.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٩.

(٢) انظر: فتح القدير (١٤٣/٢).

ومعنى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ الإصباح: أصله مصدر (أَصْبَحَ يُصْبِحُ إِصْبَاحًا)، إذا جاء ضوء النهار من بعد ظلام الليل^(١).

وعامة القراء السبعة قرؤوا: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ بكسر الهمزة. مصدر (أَصْبَحَ، يُصْبِحُ، إِصْبَاحًا). وهو مصدر سُمِّيَ به، [والعرب]^(٢) تقول للصبح: إصباحًا، وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول امرئ القيس^(٣):

ألا أيها الليل الطويلُ ألا انجَلِ
بصبحٍ وما الإصباح فيك بأمثلٍ
فبيّن أنه يقصد بالإصباح: الصبح، فأصله مصدر (أصبح، يصبح، إصباحًا).

وهناك قراءة شاذة قرأ بها الحسن وغيره: (فالق الأصباح وجاعل الليل سكناً) هذه شاذة غير سبعة، هي معروفة عن الحسن وغيره^(٤). ومعنى هذه القراءة: (الأصباح) بفتح الهمزة جمع (صبح)، والعرب تقول: «أصباحُ، وأمساء». جمع (صبح، ومساء). و«إصباح وإمساء»، مصدر (أصبح، وأمسى) وهو كلام معروف في كلام العرب، ومنه قول الراجز^(٥):

(١) انظر: ابن جرير (٥٥٤/١١)، القرطبي (٤٤/٧)، البحر المحيط (١٨٥/٤)، الدر المصون (٥٨/٥).

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين زيادة يتم بها المعنى.

(٣) ديوان امرئ القيس ص ١١٧.

(٤) انظر: ابن جرير (٥٥٦/١١)، القرطبي (٤٥/٧)، البحر المحيط (١٨٥/٤)، الدر المصون (٥٨/٥).

(٥) البيت في البحر المحيط (١٨٥/٤)، الدر المصون (٥٩/٥)، وشطره الأول فيهما هكذا: «أفنى رياحاً وبني رياح».

أَرْبَى رَبَاحاً وَبَنِي رَبَاحٍ تَنَاسَخُ الْأَمْسَاءُ وَالْأَصْبَاحُ
ويروى:

..... تَنَاسَخُ الْإِمْسَاءُ وَالْإِصْبَاحُ
وعلى قراءة الجمهور: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ معناها: مُبْدِي ضَوْءِ
الصبح بعد ظلام الليل.

وفي هذا المعنى سؤال معروف، لطالب العلم أن يقول: الله
ذكر هنا أن الإصباح هو الذي يفلقه الله. والذي يُفلق في الحقيقة:
الظلام، هو الذي يُفلق ويُشق عن نور الصباح، أما كون نور
الصباح هو الذي يُفلق ويُشق فهذا فيه إشكال، فيه سؤال معروف
للعلماء.

وللعلماء عن هذا السؤال أجوبة^(١):

منها قول بعضهم: الكلام على حذف مضاف: فالق ظلمة
الإصباح. وأنه حذف المضاف إليه، ولا يخلو من بُعد؛ لأن هذا
المضاف لم تحتف به قرينة.

وقال بعض العلماء: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ لأن الإصباح يبدأ شعاع
الصبح أولاً وتحتته ظلام، ولم يُسفر إسفاراً تاماً يكشف الظلام كشفاً
كلياً، ثم ينصدع ذلك الإصباح انصداعاً كلياً عن ضوء النهار كما
ينبغي، وهذا معروف ومنه قول أبي تمام^(٢):

وَأَزْرَقُ الْفَجْرِ يَبْدُو قَبْلَ أَبْيَضِهِ وَأَوَّلُ الْغَيْثِ قَطْرٌ ثُمَّ يَنْسَكِبُ

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٨٥)، الدر المصون (٥/ ٦٠).

(٢) البيت في مشاهد الإنصاف (ملحق بالكشاف ٤/ ١١)، الدر المصون (٥/ ٦٠).

فعلى هذا القول: أن الإصباح يبدو أولاً وهو مختلط بغلّس الظلام، ثم إن الله يشق ذلك الإصباح الذي بدأت أوائله مختلطة بالظلام شقاً واضحاً عن وَضَح النهار، وهذا هو المعروف، أن الظلام سواء كان ظلاماً دامساً، أو ظلاماً مختلطاً ببعض ضوء الصبح، هو الذي يُشَقُّ عن الصبح كما هو معروف، ومنه قول أبي نواس^(١):

تردّت به ثم انفرى عن أديمها تفرّي ليلٍ عن ضياء نهارِ
هذا هو المعروف، وهم إما يُقدِّرون مضافاً فيقولون: فالتق ظلمة الإصباح. أي: شاقها بضوء الصبح، أو ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾. أي: أوائل الإصباح المختلطة بغلّس الظلام، فالتقها وشاقها عن النور، نور النهار الحقيقي.

وقوله: ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا﴾ على قراءة: ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا﴾ فلا إشكال، اسم فاعل معطوف على اسم فاعل. وعلى قراءة: ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكْنًا﴾^(٢) هو مما كنا نقول: إن الاسم إذا كان مشتقاً — كاسم الفاعل هنا — يُعطَف عليه الفعل، ويُعطَف هو على الفعل، كما قال في الخلاصة^(٣):

وَاعْطِفَ عَلَى اسْمٍ شَبِهَ فِعْلٍ فِعْلاً وَعَكْساً اسْتَعْمِلَ تَجَدُّهُ سَهْلاً

(١) البيت في مشاهد الإنصاف (ملحق بالكشاف ٤/٤٥)، البحر المحيط (٤/١٨٥)، الدر المصون (٥/٦٠)، وفي هذه المصادر: «عن بياض...» إلخ.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٩، حجة القراءات ص ٢٦٢، ابن جرير (١١/٥٥٦)، القرطبي (٧/٤٥)، البحر المحيط (٤/١٨٦)، الدر المصون (٥/٦٠).

(٣) الخلاصة ص ٤٨، وانظر: شرحه في التوضيح والتكميل (٢/١٨٩).

ومثاله في القرآن: ﴿أُولَئِكَ يَرَوْنَ إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتٍ وَيَقِظْنَ^٤﴾ [الملك: آية ١٩] وقوله جل وعلا: ﴿وَالْعَدِيدَتِ ضُبْحًا^٥﴾ - إلى قوله - ﴿فَأَتَرْنَ بِهِ نَقْعًا^٦﴾ [العاديات: الآيات ١ - ٤] كما قال هنا: ﴿فَالِقُ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا^٧﴾.

قوله: ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا^٧﴾ فيه للعلماء وجهان^(١):

أحدهما: أنه جعله سكناً أي: شيئاً يسكن الناس فيه؛ لأن الناس في النهار يكدحون في أعمالهم، ثم يروحون في تعب، فيجدون ظلام الليل مناسباً للهدوء والراحة. وعلى هذا فهو من السكون الذي هو ضد الحركة. يسكنون فيه وينامون لينقطع عنهم تعب الكدّ بالنهار، كما في قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالتَّوَمَّ سُبَاتًا^٨﴾ [الفرقان: آية ٤٧] من (السَّبَت) بمعنى القطع. يعني: يقطع عنهم تعب الكد في النهار، ومما يدل على هذا: أن الله في سورة القصص لما بين أن الليل والنهار آيتان من آيات الله العظام، بين أيضاً أنهما نعمتان من نعم الله العظام، وجعل السُّكْنَى في الليل من ذلك الإنعام حيث قال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَأَسْمَعُونَ^(٩)﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ لَأَبْصُرُونَ^(١٠) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ^(١١) يعني في الليل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: الآيات ٧١ - ٧٣] من طلب حوائجكم وأرزاقكم بالنهار، وهذه الآية تبين أن

(١) انظر: ابن جرير (٥٥٧/١١)، القرطبي (٤٥/٧)، البحر المحيط (١٨٦/٤)،

الأضواء (٢٠٤/٢).

السكن هنا: أي محلاً تسكنون فيه مُلائماً للسكنى؛ لأن الليل ظرف مناسب للسكنى.

وعلى هذا: ﴿وَجَعَلَ أَيْلَ سَكْنًا﴾ جعله ساجياً مظلماً مناسباً للسكنى، كما قال: ﴿وَأَيْلٌ إِذَا سَجَى﴾ [الضحى: آية ٢] أي: إذا صار ساجياً مظلماً، صالحاً للسكنى، ملائماً للهدوء، وعدم الحركة.

وقال بعض العلماء^(١): السكن في لغة العرب: هو كل ما ترتاح إليه وتحبه فتسكن إليه؛ ولذا قيل لامرأة الرجل: (سَكَنَتْه) لأنه يأوي إليها، وكل شيء أويت إليه وارتحت إليه فهو سكن لك. والمعنى: شيء يستريحون إليه، ويأوون إليه، لمناسبته للراحة والهدوء. وهذا معنى قوله: ﴿وَجَعَلَ أَيْلَ سَكْنًا﴾ ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا﴾.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾ الحُسْبَانُ هنا: هو من (الحِسَاب) على أشهر التفسيرات.

قال بعض العلماء^(٢): هو جمع حِسَاب، كشهاب وشهبان، وحِسَاب وحُسْبَان.

وقال بعض العلماء^(٣): هو مصدر (حَسَب) بفتح السين،

(١) انظر: البحر المحيط (١٨٦/٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٥٩/١١)، القرطبي (٤٥/٧)، البحر المحيط (١٨٦/٤)، الدر المصون (٦٤/٥).

(٣) انظر: ابن جرير (٥٥٩/١١)، القرطبي (٤٥/٧)، البحر المحيط (١٨٦/٤)، الدر المصون (٦٤/٥).

(يَحْسِبُ) [بكسرهما] ^(١)، (حِسَاباً وَحُسْبَاناً)، إذا عدَّ الشيء، والمعنى: جعل الشمس والقمر حُسْبَاناً يعني: خلقهما بحُسْبَانٍ، يحسب حركتهما وسيرهما بأسلوب متقن لا يتغير في السَّنة؛ لتعلموا بذلك الحساب عدد السنين والأشهر والأيام. وهذه من نتائج الشمس والقمر التي ذكرها الله (جل وعلا)؛ لأنهم يعرفون بها الشهور والأيام والأعوام، فيعرفون من ذلك شهر الصوم، وشهر الحج، ويعرفون عدد النساء، وأجال الديون، وما جرى مجرى ذلك، هذه من فوائد الشمس والقمر التي أكثر الله (جل وعلا) من ذكرها.

ومعلوم أن أصحاب النبي ﷺ — كما قدمناه في هذه الدروس في سورة البقرة — أنهم تآقت نفوسهم إلى هيئة القمر، فقالوا للنبي ﷺ: ما بال الهلال يبدو دقيقاً ثم لم يزل يكبر حتى يستدير بدرأ ^(٢)؟ وهذا سؤال عن هيئة القمر، والنبي ﷺ أرسل ليبين للناس

(١) في الأصل: (بفتحها)، وهو سبق لسان.

(٢) الروايات الواردة في أن الآية نزلت بسبب سؤالهم عن الأهلة متعددة، ومن ذلك:

١ — ما أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٥٣، — من غير إسناد — أن معاذ بن جبل (رضي الله عنه) قال: يا رسول الله، إن اليهود تغشانا ويكثر من مسألتنا عن الأهلة، فأنزل الله... الحديث. وذكره الحافظ في العُجَاب (٤٥٣/١) وقال ص ٤٥٤: «لم أر له سنداً إلى معاذ، ويُحتمل أن يكون اختصره أولاً، ثم أورده مبسوطاً». اهـ.

٢ — ما أخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٢٦٩/٣)، وابن عساكر في تاريخه (مختصر ابن منظور ٢٥/١)، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت في معاذ بن جبل، وثعلبة بن عَنَمَة — وهما رجلان من الأنصار — قالوا: يا رسول الله، ما بال الهلال... فنزلت... الحديث. وقد أورده ابن الأثير في =

= أَسَدُ الْغَابَةِ (٢٩٢/١)، والسيوطي في الدر (٣٠٢/١) وقال: «أخرج ابن عساكر بسند ضعيف عن ابن عباس... إلخ. كما أورده في لُبَابِ النُّقُول ص ٢٨، وعزاه لأبي نعيم، وابن عساكر.

وقد أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٥٣، — من غير إسناد — والحافظ في الإصابة (٢٠١/١)، عن الكلبي من غير ذكر الوساطة، وهما: أبو صالح الذي يرويه عن ابن عباس، كما أورده الحافظ في العُجَاب (٤٥٥/١)، وقال: «وأما أثر الكلبي فعله في تفسيره الذي يرويه عن أبي صالح عن ابن عباس، وقد وجدتُ مثله في تفسير مقاتل بن سليمان بلفظه، فعله تلقاه عنه». اهـ، وقال المُنَاوِي في الفتح السماوي (٢٣٢/١): «إسناده واهٍ». اهـ.

٣ — ما أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (٣٢٢/١)، وابن جرير (٥٥٤/٣) من طريق العوفي عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: سأل الناس رسول الله ﷺ عن الأهلة، فنزلت... الحديث. وقد أورده السيوطي في الدر (٢٠٣/١)، وَلُبَابِ النُّقُول ص ٢٨، وإسناده ضعيف أيضاً.

٤ — ما أخرجه ابن جرير (٥٥٣/٣)، عن قتادة مرسلًا. وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٥٣، — من غير إسناد — والسيوطي في الدر (٢٠٣/١)، وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير، وانظر: تفسير ابن أبي حاتم (٣٢٢/١)، كما أورده الحافظ في العُجَاب (٤٥٣/١)، وقال ص ٤٥٤: «أخرجه يحيى بن سلام عن شعبة عنه بهذا اللفظ، وأخرجه الطبري...». اهـ.

٥ — ما أخرجه ابن جرير (٥٥٣/٣)، عن الربيع بن أنس مرسلًا. وذكره الحافظ في العُجَاب (٤٥٤/١)، والسيوطي في الدر (٢٠٣/١).

٦ — ما أخرجه ابن جرير (٥٥٤/٣)، عن ابن جُرَيْج مرسلًا. وذكره الحافظ في العُجَاب (٤٥٤/١).

٧ — ما أخرجه ابن أبي حاتم (٣٢٢/١)، عن الربيع عن أبي العالية مرسلًا. وذكره الحافظ في العُجَاب (٤٥٥/١)، والسيوطي في الدر (٢٠٣/١)، وَلُبَابِ

النُّقُول ص ٢٨.

كل ما لهم فيه فائدة، وما يحتاجون إلى بيانه من آيات الله، وغرائبه، وعجائب صنعه، فأنزل الله جواباً لسؤالهم: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ ۚ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّجِ﴾ [البقرة: آية ١٨٩] فبين أنها مواقيت، وهذه المواقيت إنما كانت مواقيت لأنها بحساب معين مقدر نظمه العزيز العليم (جل وعلا). ومشارك الشمس ومغاربها معروفة في كل يوم من السنة، وكذلك منازل القمر معروفة، وفي هذه المشارق والمغارب — التي تُشرق منها الشمس وتغرب، ومنازل القمر — يعرف الناس بها عدد السنين، والشهور، والحساب، ويعرفون شهر صومهم، وشهر حجهم، وعدد نسائهم، وآجال ديونهم، وما جرى مجرى ذلك. أما غير ذلك، فقد بين القرآن أنه مما ليس لهم فيه جدوى ولا فائدة. ومعلوم أن القرآن العظيم يبين للناس كل ما يحتاجون إليه، والنبي ﷺ بين كل ما يُحتاج إليه. ونحن نقول هذا، ونقول: إن الله (جل وعلا) لم يجعل لخلقه في القمر أشياء غير ما هو مُشاهد من عدد السنين والحساب، ومما جعل الله في الشمس والقمر بمجاري عادته وقدرته من المنافع للنباتات، والثمار، والمعادن، وغير ذلك.

نحن نتكلم على هذا القرآن ولا نرضى لأحد أن يُؤوله بغير

= وقد رُوي عن جماعة غير هؤلاء كعطاء، والضحاك، والسدي، كما أشار لذلك ابن أبي حاتم في التفسير (١/٣٢٢).

قال الحافظ في العُجاب (١/٤٥٥): «وقد توارد من لا يد لهم في صناعة الحديث على الجزم بأن هذا كان سبب النزول مع وهاء السند فيه، ولا شعور عندهم بذلك، بل كاد يكون مقطوعاً به لكثرة من ينقله من المفسرين وغيرهم». اهـ.

تأويله، ولا أن يعطفه على آراء الكفرة الفجرة، في الوقت الذي نعلم فيه أن دين الإسلام يأمر بالتقدم في جميع ميادين الحياة. دين الإسلام يأمر المجتمع بالتقدم في جميع ميادين الحياة. والإخلاذ إلى الأرض، والتواكل والكسل: مُخَالَفة للأمر السماوي الذي يأمر به خالق السماوات والأرض؛ لأن الله يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦٠] فهذا أمر. فالمتواكل المُخِلد إلى العجز والاستسلام، ولم يُعِد ما يُستطاع من قوة، فهو مخالف لأمر الله في قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ وبهذا يُعلم أن التقدم، والكفاح، والإعداد للقوة: كل هذا أوامر القرآن العظيم، ونظام السماء، وأن العاجز المتكاسل المُخِلد إلى الأرض مخالف لأوامر الله، والله يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: آية ٦٣] وعلى كل حال فلا شك أن دين الإسلام، وهذا القرآن العظيم، ينظم للإنسان جميع ميادين الحياة في دينه، ودينه، هذا هو الحق. ودين الإسلام دين تقدم، ودين كفاح في الميدان، ودين قوة، وإذا قرأتم آيات من كتاب الله عرفتم ذلك واضحاً، إذا قرأتم مثلاً آيتين من سورة النساء يقول الله فيهما: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْفُكُم طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ [النساء: آية ١٠٢] هذا وقت التحام الكفاح المسلح، والمفروض أن الرجال تنزل رؤوسهم عن أعناقهم، والقرآن في هذا الوقت الضنك الحرج، ترونه يُنظَّم الخطة العسكرية على أحسن الوجوه، وأبدعها، وأحصنها

من العدو، في الوقت الذي يأمر فيه بالاتصال^(١) بخالق هذا الكون، والتأدب بالآداب الروحية السماوية، التي هي الصلاة في الجماعة، هكذا أوامر القرآن، الاتصال بالله، وتربية الأرواح وتهذيبها على ضوء النور السماوي، مع القوة الجسمية المادية في جميع مظاهرها مهما تطورت، وتسمعون الله يقول في سورة الأنفال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: آية ٤٥] قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ يعني: إذا التقى الصفان وقت التحام الكفاح المسلح، وقوله: ﴿فَاثْبُتُوا﴾ هذا تعليم عسكري سماوي عظيم، معناه: الصمود في الخطوط الأمامية من خطوط النار، عند اللقاء الصفين، وفي هذا الوقت يقول الله جل وعلا: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ وهذا مما يدل أن دين الإسلام دين كفاح، ودين قوة، ودين عظمة وتقدم في الميدان، ودين تربية الأرواح على ضوء تعاليم خالق هذا الكون، والاتصال بخالق هذا الكون (جل وعلا)؛ لأن الإنسان المسكين إذا فقد حظه من ربه خسر كل شيء، وماله في الحياة فائدة.

فعلينا جميعاً معاشر المسلمين أن نعلم أن الدين — ديننا — أنه تراث سماوي عظيم، وأنه يأمر بالتقدم والقوة في كل الميادين، وأن الإخلاق إلى العجز والضعف خلاف أوامر القرآن، وأنه مع هذا يُهذَّب أرواحنا على ضوء تعليم السماء، ويقربنا من ربنا (جل وعلا). وقد بين لنا القرآن في مواضع منه: أن من كان متمسكاً بهذا الدين كما ينبغي، وكانت صلته بالله قوية كما ينبغي، ذا روح مُربى على ضوء

(١) في الأصل: على الاتصال.

نور القرآن، أنه ولو بلغوا من القلة لا يمكن أن تقهرهم قوة، ولا أن يغلبهم غالب؛ لأن الله الذي اعتمدوا إليه، وصاروا من حزبه: قوي قاهر، لا يغلبه شيء. ونضرب لكم بعض الأمثال بهذا:

أنتم تعلمون في التاريخ، وتاريخ القرآن، أن النبي ﷺ وأصحابه عام غزوة الأحزاب - غزوة الخندق - لما حاصره المشركون ذلك الحصار العسكري التاريخي العظيم، الذي نوّه الله به معظماً أمره: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ ﴿١١﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١٢﴾ [الأحزاب: الآيتان ١٠، ١١] هذا لقوة ذلك الحصار العسكري، وهم في ذلك الوقت، جميع من في الأرض يقاطعونهم في السياسة، والاقتصاد، ليس بينهم روابط سياسية، ولا اقتصادية مع أحد، وهم في فقر، وقلة، وجوع، وسيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه) في ذلك الوقت يطوي حزامه على الحجارة من الجوع، هم في هذا الوقت من الجوع وشدة الأعداء، وقوة الحصار العسكري، وكل من في الأرض أعداء لهم يقاطعونهم سياسة، واقتصاداً، ما العلاج؟ وما قاوموا به هذا الأمر العظيم، وهذا الحصار العسكري؟

الجواب: أنه قوة الإيمان بالله، وصدق الالتجاء لخالق هذا الكون، كما نص الله على ذلك في قوله: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ ﴿٢٢﴾ [الأحزاب: آية ٢٢] هذا الإيمان والتسليم لله، وقوة الإيمان به، والاستسلام له (جل وعلا)، كان من نتائجه ما قص الله علينا في سورة الأحزاب ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى

اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتَالُ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ ﴿٢٦﴾ أَي: من حصونهم ﴿٢٧﴾ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ
فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٨﴾ وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ
تَطَّوُّهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٩﴾ [الأحزاب: الآيات ٢٥ -
٢٧] يعني: إن كنتم ضعافاً عاجزين فمن توكلتم عليه وآمنت به وكنتم
عباده حقاً ليس بعاجز، بل هو قادر على كل شيء؛ ولذا ختم القصة
بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ ﴿٢٩﴾.

ونظير ذلك ما قصه الله في سورة (الفتح) عام الحديبية، لما
نزلت سورة (إنا فتحنا) عام ست من الهجرة، رجوع النبي ﷺ من
عمرة الحديبية، لما عقد الصلح مع قريش، وأنزل الله عليه سورة
(الفتح). كان لما بلغهم أن قريشاً قتلوا عثمان بن عفان (رضي الله
عنه)، وبايعوا النبي ﷺ تحت سمرة من شجر الحديبية، بايعوه بيعة
الرضوان، عند هذه البيعة علم الله من قلوبهم الإخلاص، والإيمان
الكامل، والصدق كما ينبغي، ونوّه بإيمانهم الذي علمه في قلوبهم
قال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا
فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: آية ١٨] فنوّه عن إيمانهم بالاسم المُنْبَهُم
الموصول. أي: ما في قلوبهم من الإيمان بالله (جل وعلا) كما
ينبغي، عدّد نتائج هذا الإيمان الخالص الكامل، عدّد نتائجه عليهم،
ثم ذكر من نتائجه أن قال: ﴿وَأُخْرَى لَمْ نَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ فصرح بأن
إمكاناتهم العددية والعُدديّة لم تُقدرهم عليها. ثم قال: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ
بِهَا﴾ فأقدركم عليها. وقال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ ﴿٢٩﴾
[الفتح: آية ٢١] كما قال في (الأحزاب). يعني: إن كنتم في ضعف
فهو قوي قادر.

وعلى هذا تعلمون أن دين الإسلام أولاً يأمر بالقوة والتقدم في كل الميادين، وقهر الكفار، والعظمة والقوة في كل الميادين، مع أن أهله منصورون من خالق السموات والأرض (جل وعلا)، فالإسلام هو هو، وصلته بالله هي هي، وقوته [هي هي]، إلا أن أعداء الإسلام عملوا على التفريق بين هذه العقيدة^(١) وأهلها، فنجحوا في ذلك بعد عشرات القرون، نجحوا فيه عن طريق تعليم النشء، يأخذون أولاد المسلمين ويغرسون في قلوبهم ما شاؤوا من الكفریات، والإلحادیات، وتصوير الإسلام ورجال الإسلام العظام بصور مُشوّهة مُتفَرِّقة، بعيدة من الحقيقة بُعد الشمس من اللمس، واليوم نجحوا نجاحاً باهراً، فصار جميع شباب المسلمين — إلا من شاء الله — ينظرون إلى الإسلام بعين عوراء لا تعرف الحقيقة، يتصورونه بصورة مشوهة خسيصة، بعيدة عن الحقائق كل البعد — والعياذ بالله — وبهذا فصلوا المسلمين عن شرعهم وتراثهم، حتى صاروا يُحكّمون قوانين إبليس، وفصلوهم عن مجدهم، وعن قوتهم بالله جل وعلا.

ونحن دائماً نذكر أمثال هذا لنُوجّه المسلمين إلى قوة الإسلام، وقوة صلته بالله، وأن أعداء الله إنما توصلوا لإهانتهم وتشيتهم بعد أن حالوا بينهم وبين الدين بكل الوسائل.

فعلى المسلمين أن يعلموا أن خالق السماوات والأرض هو الذي له التشريع، وأن تشريعه هو التشريع الذي يقوم بالمصالح

(١) في هذا الموضوع وُجد انقطاع في التسجيل. وللشيخ رحمه الله كلام بنحو هذا في تفسير سورة الأنعام، الآيات (١١٥، ١٥٥)، الأعراف (٣، ٣٨)، الأنفال (٣٠، ٤٥، ٦٠)، التوبة (٣٠)، وفي الرحلة إلى أفريقيا. وما بين المعقوفين زيادة يتم بها الكلام.

البشرية في الدنيا، يربي الأرواح، ويعطي الأجسام حقوقها، وينير الطريق للإنسان في جميع ميادين الحياة الدنيا، والحياة الآخروية.

والمسلمون إذا ألهمهم الله الرجوع إلى دينهم ذلّ لهم كل شيء، وخضعت لهم رقاب كل جبار في الدنيا؛ لأن دين الإسلام دين لا يُغلب المتمسك به حقيقة ولا يُقهر؛ ولذا كان من علامات دين الإسلام: أن الطائفة الضعيفة القليلة المتمسكة به تغلب الطائفة القوية الكثيرة التي لم تتمسك به؛ ولأجل هذا سمّى الله (يوم بدر) سماه (فرقاناً)، وسمّاه (بيّنة)، وسمّاه (آية)؛ لأنه برهان فارق بين الحق والباطل. قال تعالى في سورة الأنفال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ [الأنفال: آية ٤١] يعني بقوله: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾: يوم بدر؛ لأنه يوم فرق الله فيه بين الحق والباطل؛ لأن الفئة الضعيفة القليلة لا يمكن أن تقهر الفئة القوية الكثيرة إلا بتوفيق ونصر من الله. وقال (جل وعلا) في يوم بدر: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: آية ٤٢] وقال في يوم بدر أيضاً في سورة آل عمران: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾ [آل عمران: آية ١٣] وهذه الآية — التي هي لهم — والعبرة: أن الفئة القليلة الضعيفة غلبت الفئة القوية الكثيرة، وهذا لا يكون إلا بنصر الله كما قال الله جل وعلا.

﴿ذَلِكَ﴾^(١) المذكور من فَلَقِ الحَبِّ عن السنبُل، والنوى عن النخل مثلاً، وفَلَقِ الإِصْبَاحِ عن ضوء النهار، وجَعَلَ الليلَ سَاجِياً مظلماً ملائماً للسكون، وتسيير الشمس والقمر بحساب متقن، وليعرف الناس بها عدد السنين والحساب، وغير ذلك من الحِكَم،

(١) هذا رجوع إلى تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

كل هذه الغرائب والعجائب ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ﴿١٦﴾ تقديره الذي قدّر هذا؛ لأن كل شيء عنده (جل وعلا) بمقدار.

و ﴿الْعَزِيزُ﴾: معناه الغالب الذي لا يغلبه شيء؛ لأنه لا يقدر على هذه الأفعال العظيمة إلا الغالب القاهر الذي لا يغلبه شيء.

والعزة في لغة العرب: الغلبة. ومنه: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: الغلبة، وفي الذُّكْر الحكيم: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخُطَابِ﴾ ﴿١٣﴾ أي: ظلمني في المخاصمة. ومن أمثال العرب: (من عزَّ بَزَّ) ^(١) يعنون مَنْ غَلَبَ اسْتَلَبَ. ومنه قول الخنساء الشاعرة ^(٢):

كَأَنَّ لَمْ يَكُونُوا حِمَى يُخْتَشَى إِذِ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَزًّا
وربما أطلقت العرب نادراً العزة على (قلة الوجود وصعوبته)، فيقولون: «الشيء الفلاني عزيز». أي: قليل الوجود وصعب المنال، إلا أن (العزيز) في أسمائه (جل وعلا) معناه: الغالب الذي لا يغلبه شيء.

وقوله: ﴿الْعَلِيمُ﴾ المحيط علمه بكل شيء (جل وعلا)؛ لأن الله (جل وعلا) عِلْمُهُ محيط بكل شيء، ومن أراد أن يعلم عظمة علم الله (جل وعلا) فليَنظُرْ إلى الحُجَّاج يوم جمرة العقبة، يجد هذا العالم على اختلاف ألوانه، وأشكاله، ونواحيه، وألسنته، يجده كله مصبوباً صبة واحدة، الأنف مجعول هنا، والعينان هنا، والقم هنا، ومع هذا لم يضق العلم حتى يكون اثنان مصبوبين في قالب واحد، كل واحد منهما مُغَايِرَ بينه وبين الآخر، لا يلتبس منهم اثنان، حتى إن آثارهم

(١) انظر: الأمثال لأبي عبيد ص ١١٣.

(٢) ديوان الخنساء ص ٥٩٠، وفيه: «حِمَى يَتَّقَى».

في الأرض، وبصماتهم في الأوراق، وأصواتهم، كل هذا لا يشبهه منه شيء، وكل هذا أحاط به العلم قبل أن يوجد!! فَعَلِمُ الله محيط بهذا قبل أن يوجد، وكلُّ يُوَضَع ويُطْبَع ويُخْلَق على ما سبق به العلم الأزلي، فالله (جل وعلا) عِلْمُهُ محيط بكل شيء.

وقد قدمنا مراراً: أن الله (جل وعلا) يحيط علمه بالشيء وغير الشيء؛ لأن (الشيء) لا يُطْلَق في الاصطلاح إلا على (الموجود)، في مذهب أهل السنة؛ لأن الله يقول: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: آية ٩] فقلوه: ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ دليل على أن العدم ليس بشيء^(١). وقد دلت على هذا آيات أخر، والله (جل وعلا) يعلم المعدوم الذي هو ليس بشيء، وقد بينا في هذه السورة الكريمة فيما مضى أمثلة كثيرة من ذلك؛ لأن الله قال في هذه السورة الكريمة — سورة الأنعام —: ﴿فَقَالُوا يَلَيِّنَا نُرَدُّ﴾ فالكفار إذا رأوا العذاب يوم القيامة وعانوا الحقيقة ندموا على تكذيب الرسل، وتمنوا الرد مرة أخرى إلى الدنيا فقالوا ﴿يَلَيِّنَا نُرَدُّ﴾ يعنون إلى الدنيا ﴿وَلَا تُكْذِبْ بِآيَاتِ رَبِّكَ وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٧] يعني: ليتنا رُدِدْنَا ونحن نصدق الرسل ولا نكذبهم كالمرة الأولى، هذا الرد الذي تمنوه: الله (جل وعلا) عالم بأنه لا يكون، ومع علمه بأنه لا يكون فقد صرح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، حيث قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَانُهَا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] وقد قدمنا مراراً: أن المتخلفين عن غزوة تبوك من المنافقين لن يحضروها أبداً؛ لأن الله هو الذي تَبَطَّهَم عنها بإرادته لحكمة، كما قال: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا

لَمْ عُدَّةٌ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ﴿٤٦﴾ [التوبة: آية ٤٦]
 وخروجهم هذا الذي كرهه وثبطهم عنه هو عالم بأنه لا يكون، ومع
 ذلك صرّح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، حيث قال: ﴿لَوْ خَرَجُوا
 فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة:
 آية ٤٧] إلى آخر الآيات، والآيات القرآنية كثيرة دالة على هذا. فالله
 يعلم الجائزات، والواجبات، والمستحيلات، والمعدومات،
 والموجودات، ويعلم المعدوم الذي سبق في علمه أنه لا يكون،
 يعلم أن لو كان كيف يكون، يعلم ما تخفي الضمائر، ويعلم خطرات
 القلوب، وكيف يجهل خطرات القلوب خالق خطرات القلوب؟ ﴿أَلَا
 يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: آية ١٤] وقال جل وعلا:
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: آية ١٦].

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩٧]، ﴿وَهُوَ﴾ أي: الله جل
 وعلا.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ أي: خلق لكم النجوم.

﴿لِتَهْتَدُوا بِهَا﴾ كل هذا من غرائب صنعه وعجائبه؛ لأن النجوم
 يهتدي بها الناس في ظلمات الليل، سواء كانوا في بر أو بحر، وقد
 يكون الناس مُلْجَجِينَ في البحر لا يعرفون جهة قصدهم إلا بالنجوم،
 وكذلك تأتيتهم الظلمات في فيافي الأرض الواسعة فيستدلون
 بالنجوم، وربما كانوا في مسافة بعيدة إذا جاءهم غيم هلكوا، فإذا
 رأوا النجوم فرحوا كل الفرح؛ لأنهم يعرفون بها الجهات، ويستدلون

بها على قصد الطريق، كما قال الشاعر^(١):

يَهْلُ بِالْفِرْقِدِ رُكْبَانُهَا كَمَا يَهْلُ الرَّاكِبُ الْمُعْتَمِرُ

يذكر فيفاء من الأرض إذا رأى ركبائها الفرقد بعد أن غاب عنهم: أَهَلُّوا يَصِيحُونَ بالفرقد فرحاً منهم أنهم رأوه؛ لأنهم يهتدون به، كما قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَنَّا وَيَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: آية ١٦].

وقد بين القرآن العظيم ثلاثاً من حكم خلق النجوم، ثلاثة أشياء^(٢):

منها: أنها يهتدي بها الضالون في ظلمات البر والبحر، يعني: ظلمات الليل الكائنة براً أو بحراً كما قاله غير واحد.

الثاني: أن الله زين بها السماء كما قال: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ [الملك: آية ٥].

الثالث: أنها تُرجم بها الشياطين كما قال: ﴿رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ [الملك: آية ٥].

هذه الحُكَمُ الثلاث: مِنْ رَجَمَ الشَّيَاطِينِ بالنجوم، وتزيين السماء الدنيا بها، واهتداء الناس بها في ظلمات البر والبحر، هي حُكَمُ ثلاث ذكرها الله من حُكَمِ خلقه للنجوم.

والنجوم: هي الكواكب التي تُرى في السماء. قيل: سُمِّيَ

(١) البيت لابن أحمر، وهو في القرطبي (٢/٢٢٤).

(٢) انظر: ابن كثير (٢/١٥٩)، فتح القدير (٢/١٤٣)، معارج القبول (١/٤٢٨)، الأضواء (٢/٢٠٥).

النجم نجماً لأنه يطلع، والعرب تُسمي الطلوع نجماً، تقول: «نَجَمَ النبات». إذا طلع^(١).

وهذا معنى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ إنما أضاف الظلمات إلى البر والبحر لأن المسافرين قد يكونون في ظلمات الليل تارة في بر، وتارة في بحر، فأضاف الظلمات إلى مكانها من بر أو بحر للملازمة بينهما^(٢).

ثم قال تعالى: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: الدلالات الواضحة على قدرتنا وكمالنا، وأنه ليس لأحد أن يعبد غيرنا.

﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(١١) وهذه الآيات التي فصل كما ذكر من أنه يفلق الحب عن السنب، والنوى عن النخل، وأنه (جل وعلا) يأتي بالليل بدل النهار، والنهار بدل الليل، وأنه (جل وعلا) يُسَخِّرُ الشمس والقمر، وأنه (جل وعلا) خلق النجوم، ويبيّن من حكمها: اهتداء الخلق بها، هذه الآيات الباهرة القاهرة قد فصلناها لقوم يعلمون.

وإنما خصّ القوم الذين يعلمون لأنهم هم المنتفعون بها^(٣)، ومن أساليب القرآن العظيم: أن يُخصّص بالكلام المُنتَفِع به^(٤)، كقوله: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾^(٤٥) [ق: آية ٤٥] وهو مُذَكِّر

(١) انظر: المفردات (مادة: نجم) ص ٧٩١.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/١٨٨).

(٣) انظر: القرطبي (٧/٤٦)، البحر المحيط (٤/١٨٨)، وراجع ما مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

للأسود والأحمر، وكقوله: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر للأسود والأحمر، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: آية ٤٥] ونحو ذلك.

وقد بيّنا فيما مضى^(١) أن (الآيات) جمع (آية)، وأنها عند المحققين من علماء العربية، أصلها: (أَيَّه) على وزن (فَعَلَة). وقع الإعلال بموجبه الأول، فأبدلت الياء الأولى ألفاً، فقالوا: (آية).

والآية في لغة العرب تُطلق إطلاقين، وتطلق في القرآن العظيم إطلاقين، أما الإطلاقان في لغة العرب فأشهرهما: أن العرب تطلق (الآية) على (العلامة)، تقول: «آية كذا»، أي: علامته. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ [البقرة: آية ٢٤٨] أي: علامة أن الله مَلَكٌ طالوت عليكم: أن يأتيكم التابوت. وهذا أشهر اصطلاح الآية. وقد جاء في شعر نابغة ذبيان - وهو عربي قح جاهلي - تفسير الآية بالعلامة، حيث قال^(٢):

تَوَهَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِتَةِ أَغْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعُ
[ثم بين^(٣)] أن مراده بالآيات: علامات الدار وآثارها، حيث قال^(٤):

رَمَادٌ كَكُحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أُبَيِّنُهُ وَنَوْيٌ كَجَذَمِ الْحَوْضِ أَثْلُمُ خَاشِعُ

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٣) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وقد أتممت النقص من كلام الشيخ - رحمه الله - عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

المعنى الثاني من إطلاق الآية في اللغة: أن العرب تطلق الآية على الجماعة، تقول: جاء القوم بآيتهم، أي: بجماعتهم. ومنه قول بُرج بن مسهر^(١):

خَرَجْنَا مِنَ التَّقْبِينِ لَا حَيٍّ مِثْلُنَا بَايْتَنَا نُزْجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا
أي: بجماعتنا.

إذا عرفتم أن (الآية) في لغة العرب تطلق على (العلامة)، وتطلق على (الجماعة)، فاعلموا أن (الآية) في القرآن تطلق إطلاقين^(٢):

أحدهما: الآية الكونية القدريّة.

الثاني: الآية الشرعية الدينية.

أما الآية الكونية القدريّة فهي العلامة التي نصبها الله كوناً وقدرًا، ليبين بها لخلقه أنه الرب وحده، المعبود وحده، كَفَلَّقه الحَبَّ عن السُّنْبُل، والنوى عن النخل، وكِاَيَانه بالليل بدل النهار، والنهار بدل الليل، وكِتْسَخِيره الشمس والقمر، وكِخْلَقه النجوم ليُهْتَدَى بها، هذه آيات كونية قدريّة، وضعها خالق هذا الكون كوناً وقدرًا، جعلها علامة لخلقه أنه القادر على كل شيء، المعبود وحده، والآية الكونية القدريّة في القرآن هي من الآية اللغوية التي بمعنى (العلامة) لا غير.

الثاني من إطلاقي الآية في القرآن: الآية الشرعية الدينية،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

كقوله: ﴿رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ [الطلاق: آية ١١] أي آياته الشرعية الدينية، كآيات هذا القرآن العظيم.

أما الآية الشرعية الدينية فقد قال بعض العلماء: هي من (العلامة) لغة أيضاً؛ لأنها علامات على صدق من جاء بها لِمَا فيها من الإعجاز.

وقال بعض العلماء: الآية الشرعية الدينية من الإطلاق اللغوي الآخر، أي: بمعنى الجماعة؛ لأن الآية: جماعة من كلمات القرآن اشتملت على بعض ما اشتمل عليه القرآن من الإعجاز، والعقائد، والحلال، والحرام^(١).

وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(١٧). أما القوم الذين لا يعلمون فتفصيل هذه الآيات لا ينفع فيهم؛ لأنهم لا يفهمون عن الله شيئاً، فهم كالأنعام؛ لأن الحمير والبغال والبعير لا يفهمون هذه الآيات عن الله، والله (جل وعلا) فضل عليهم الأنعام، قال: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ﴾^(١٧٩) [الأعراف: آية ١٧٩] ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ﴾ [الفرقان: آية ٤٤] فالكفار — والعياذ بالله — أنزل درجة من الأنعام، وإيضاح ذلك: أن البغل — مثلاً — والبعير، البغلة التي تعطيها الشعر وتُعلفها إذا رأتك صَهَلَتْ إليك، وظهر عليها الفرح إذا رأتك، الكافر يُغدق الله عليه نِعَمَه، وهو يرتكب مساخطه، ويناصبه بالعداء جل وعلا!!

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

تمَّ المجلد الأول من «العذب النمير»
من مجالس الشنقيطي في التفسير
ويليه المجلد الثاني بإذن الله

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم للكتاب بقلم فضيلة الشيخ الدكتور عبد الله الأمين	
الشنقيطي (ابن الشيخ المفسر رحمه الله)	٩
المقدمة	١١
لمحة عن دروس الشيخ (رحمه الله) في التفسير	١٧
منهج الشيخ (رحمه الله) في تدريس التفسير	٢٠
موقفه من الروايات الإسرائيلية	٢٩
القيمة العلمية لهذه الدروس	٣٠
وقفه مع تسجيل دروس الشيخ (رحمه الله) في التفسير	٣٢
ذكر محتويات الأشرطة التي أمكن الوقوف عليها	٣٤
الطريقة المتبعة في إخراج هذا التفسير	٣٨
شكر ورجاء	٤٣



آثار الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي

(٢)

العذب النمير

من مجالس الشنقيطي في التفسير

للشيخ العلامة محمد الأمين بن محمد المختار الحكي الشنقيطي

١٣٢٥ - ١٣٩٣

تحقيق

خالد بن عثمان السبت

إشراف

بكر بن عبد الله بن زيد

المجلد الثاني

وقف

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العَذَابُ الْفَظِيعُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّقِيقِطِيِّ فِي التَّفْسِيرِ



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٦ هـ

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨

هاتف ٥٥٠٥٢٠٥ فاكس ٥٥٤٢٢٠٩

الصف والإخراج دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ [١١/١] لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾﴾ [الأنعام: الآيتان ٩٨، ٩٩].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾﴾ [الأنعام: آية ٩٨].

هذه الآيات من سورة الأنعام بين الله فيها براهين العقائد العقلية الدالة على أنه الرب وحده، المعبود وحده، ومن ذلك أنه خلق جميع الادميين من نفس واحدة، أبوهم رجل واحد، وأمهم امرأة واحدة، مع اختلاف أشكالهم، وألوانهم، وألسنتهم، وذلك دليل على إبداع عظيم. والله (جل وعلا) ينهنها في القرآن العظيم في آيات كثيرة على ما أودع في أنفسنا من غرائب صنعه وعجائبه، الدالة على أنه وحده هو الرب، وهو المعبود وحده جل وعلا.

وقوله هنا ﴿وَهُوَ﴾ أي: الله الذي أدعوكم إلى توحيدهِ وطاعته، ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أصل الإنشاء: الإبراز من العدم إلى الوجود^(١). والمراد بهذه النفس الواحدة: أبونا آدم، كما أطبق عليه العلماء^(٢).

(١) انظر: ابن جرير (١١/٥٦٢).

(٢) السابق.

وإنما قال: ﴿وَحَدِّقْ﴾ بالتاء الفارقة بين الذكر والأنثى مع أن آدم ذكر^(١): لأنه أطلق عليه اسم النفس، فهو تأنيث لفظي لا حقيقي، كقول الشاعر^(٢):

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدَتُهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةُ ذَاكَ الْكَمَالِ

هذه النفس الواحدة هي: آدم. والله (جل وعلا) أرشدنا في هذه الآية إلى أن نتأمل ونتعقل مم خلقنا، وما العنصر والأصل الذي خلقنا منه؛ لنعرف أقدارنا، ونعرف عظمة ربنا، فأول منشأنا تراب بله الله (تبارك وتعالى) بماء. هذا الأصل الأول لنا، كما قال ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ﴾ [الحج: آية ٥] أخذ الله تراباً فَبَلَّه بماء، فلَمَّا بُلِّ وعُجِن بالماء صار طيناً؛ ولذا قال تارة: ﴿خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ﴾ [الروم: آية ٢٠] وتارة: ﴿مِّنْ طِينٍ﴾ [الأنعام: آية ٢]. ثم إن الله (جل وعلا) ذكر أحوال ذلك الطين، مرة قال: ﴿مِّنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: آية ١١] يلزق باليد إذا مسه الإنسان، بين أنه: ﴿مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ [الحجر: آية ٢٦] ثم بين أن ذلك الطين ييس فصار صلصالاً كالفخار، تُسمع له صلصلة إذا قرعه شيء، ثم خلق من ذلك الطين — الذي أصله ماء وتراب، خلق منه — بشراً سوياً، ذا لحم وعظام ودم، هو أبونا (آدم) المراد بقوله هنا: ﴿أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَحَدِّقْ﴾ [الأنعام: آية ٩٨] ثم خلق من آدم امرأته (حواء) أُمناً، خلقها من زوجها آدم، وقد نص على ذلك في آيات كثيرة^(٣) كقوله في أول سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ نَفْسٍ

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) انظر: الأضواء (٢/٢٠٥).

وَلِحَدِّقَةٍ ﴿١﴾ هِيَ آدَمُ ﴿٢﴾ وَخُلِقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴿٣﴾ [النساء: آية ١] يعني حواء. وكقوله في سورة الأعراف: ﴿٤﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴿٥﴾ [الأعراف: آية ١٨٩]. وقوله في سورة الزمر: ﴿٦﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴿٧﴾ [الزمر: آية ٦] وهذا من غرائب صنعه وعجائبه، حيث كان العنصر الأول: الماء والتراب، وخلق منه رجلاً جميلاً في غاية الحسن والجمال، ثم خلق من نفس الرجل امرأة أنثى. وهذا أحد القسمة الرباعية، لأن الله خلق نوع الإنسان على قسمة رباعية: قسم منه خلقه من ذكر دون أنثى، وقسم منه خلقه من أنثى دون ذكر، وقسم منه خلقه بلا أنثى ولا ذكر، وقسم منه خلقه من أنثى وذكر.

أما الذي خلق من دون الأنثى ومن دون الذكر: فهو أبونا آدم؛ لأن الله خلقه من تراب ﴿٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ ﴿٩﴾ [آل عمران: آية ٥٩].

والذي خلق من ذكر دون أنثى: هو حواء، خلقها الله من آدم دون أنثى.

والذي خلق من أنثى دون ذكر: هو نبي الله عيسى، أوجده الله من أمه مريم بلا ذكر.

والذي خلق من ذكر وأنثى: هو سائر جنس الإنسان.

وهذه غرائب وعجائب تدل على كمال قدرة خالق هذا الكون. إن شاء خلق دون أنثى ودون ذكر، وإن شاء خلق من ذكر دون أنثى، وإن شاء خلق من أنثى دون ذكر، وإن شاء خلق من أنثى وذكر.

ثم إن الله أشار إلى الطور الثاني من أطوار الإنسان؛ لأن الطور

الأول من أطوار الإنسان: الماء والتراب، والطور الثاني: هو النطفة. أشار الله إلى بعض تلك الأطوار بقوله: ﴿أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَحِدَةٍ﴾ ثم أتبعه بقوله: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ على قراءة: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾^(١) وبعضهم قرأ: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ بكسر القاف. أما: ﴿وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ فجميع السبعة قرؤوها بفتح الدال. وأما: ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ ففيها قراءتان سبعيتان: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾^(٢).

أما على قراءة: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾^(٣) فالأظهر أنهما اسما مكان. أي: مكان استقرار، ومكان استيداع. وقيل: هما مصدران ميميان. أي: فاستقرار واستيداع.

أما على قراءة: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾: اسم فاعل، و﴿وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ اسم مفعول. كما يأتي شرحه.

وقد تقرر في فن العريية: أن الفعل إذا زاد ماضيه على ثلاثة أحرف فإن اسم مكانه واسم زمانه ومصدره الميمي كلها بصيغة وزن اسم المفعول، كما هو معروف في فن الصرف^(٤).

وأكثر علماء التفسير أن المراد بـ: (المُسْتَقَر): المُسْتَقَرَّ في

(١) في هذا الموضع وقع وهم للشيخ (رحمه الله) استدركه بعده بأسطر وقد حذفت الكلام الذي وقع فيه الوهم هنا وأثبت الكلام على وجهه بعد استدراك الشيخ رحمه الله.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٩.

(٣) في توجيه هذه القراءات انظر: حجة القراءات ص ٢٦٢ - ٢٦٣، ابن جرير (١١/ ٥٦٢ - ٥٧٢)، القرطبي (٧/ ٤٦)، البحر المحيط (٤/ ١٨٨)، الدر المصون (٥/ ٦٦).

(٤) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٨٣، ٨٤).

الأرحام، والمراد به (المُسْتَوْدَع): المُسْتَقَرَّ في الأصلاب. يعني أول نشأتكم من نفس واحدة، ثم صار بعد ذلك النطف يقرها الله في الأصلاب، ثم ينقلها فتستقر في الأرحام، فيُخْرِج منها بشراً سوياً، وهذا عليه أكثر المفسرين، أن (المُسْتَقَرَّ): هو استقرار الجنين في الرحم، و(المُسْتَوْدَع): هو استيداع الله للنطفة الذي خلق منها في أبيه^(١).

وكان بعض العلماء يختار: أن (المُسْتَقَرَّ): الاستقرار على وجه الأرض أيام الحياة، وأن (المُسْتَوْدَع): الاستيداع في بطن الأرض في القبور^(٢).

وبعض العلماء يقول: المُسْتَقَرَّ في الأصلاب، والمُسْتَوْدَع في الأرحام^(٣). عكس ما ذكرنا.

والذي عليه أكثر المفسرين: أنها تشير إلى بعض أطوار الإنسان؛ لأن الله (تبارك وتعالى) نبه الإنسان على أنه نقله من حال إلى حال، وجعل خلقه طوراً بعد طور كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۚ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ [نوح: الآيتان ١٣، ١٤] أي: خلقكم على طور ثم نقلكم من ذلك الطور إلى طور آخر. وقال جل وعلا: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: آية ٦] بعد أن كنتم نطفاً تصيرون علقاً، ثم مضغاً، ثم عظاماً. وقد بيّن الله (جل وعلا) هذه المراتب بياناً شافياً في آيات كثيرة من أوصحها آية

(١) انظر: ابن جرير (٥٦٣/١١)، القرطبي (٤٦/٧)، البحر المحيط (١٨٨/٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٦٤/١١)، البحر المحيط (١٨٨/٤).

(٣) انظر: ابن جرير (٥٦٥/١١)، البحر المحيط (١٨٨/٤).

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ لأن الله بين فيها الأَطوار التي مر بالإنسان عليها إلى حالته هذه حيث قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ (١٦) [المؤمنون: الآيات ١٢ - ١٦].

وعلى هذا: فالمُستقر: هو القرار المكين الذي يجعل الله فيه الإنسان في رحم أمه بعد أن خلق آدم من تراب، كما قال في آية (قد أفلح) هذه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) يعني: رحم أمه. وهذا نبهنا الله عليه، وحذرننا أن ننصرف عن هذا، وأن نغفل عنه؛ لأنكم كلكم تعلمون أن الواحد منا لم يدخل رحم أمه مُحَطَّطًا، وليس فيه يدٌ، ولا رجل، ولا رأس، ولا عين، بل يدخل رحم أمه وهو نطفةٌ من مني، ثم إن الخالق (جل وعلا) ينقل بقدرته تلك النطفة فيجعلها دماً جامداً، وهو المعبر عنه بـ (العلقة)، ثم يقلب ذلك الدم مضغاً لحم ليس فيها تخطيط، ولا رجل، ولا يد، ثم إنه يقلب تلك المضغ هيكلاً عظاماً، ويرتب هذه العظام بعضها ببعض هذا الترتيب المُحكَّم المتقن الذي يجده الواحد منكم، فيرتب السُّلَامِيَّات في السُّلَامِيَّات، والمفاصل بالمفاصل، وفقارَى الظهر بفقارَى الظهر، ويجعل هذه العظام على أم الدماغ، فيجعل له دماغه في هذا الغلاف الذي هو أم الدماغ، ويفتح في وجهه العينين، ويصبغ بعضهما بصبغ أسود، وبعضهما بصبغ أبيض، ويزينهما بشعر الحواجب والجفون، ويجعل فيهما حاسة البصر، ويفتح له الأنف، ويجعل فيه حاسة الشم، ويفتح له الفم، ويجعل فيه

اللسان ليرد به شارد الطعام على أضراسه عند المضغ، ويبين به الكلام، حتى يقضي حاجته من بني الإنسان، ثم إنه (جل وعلا) يضع الكبد في محله، والكليتين في محلّهما، وكل موضع في محله، ويوكله بوظيفته في تدبير الجسم، ويفتح الشرايين ليدور الدم، ويفتح مجاري البول والغائط. ولو شرّح عضو واحد من أعضاء الإنسان تشريحاً حقيقياً لبهر العقول ما أودع الله (جل وعلا) فيه من غرائب صنعه وعجائبه، فليس في الواحد منّا موضع رأس إبرة إلا وفيه من غرائب صنع خالقه وعجائبه ما يبهر العقول لو فكر^(١).

وأنا أؤكد لكم أن هذه العمليات الهائلة التي تُفعل في الواحد منا، العليم القدير الذي فعلها لم يحتاج إلى أن يشق بطن أم الواحد منّا، ولم يُبَجِّها، ولم يُنَوِّمها في صحبة، بل فعل فيها هذه الأعمال الهائلة العجيبة الغريبة من حيث لا تشعر، وهي لاهية تفرح وتمرح، لا تدري عما يُفعل في بطنها من غرائب الصُّنع وعجائبه، مع أن الجنين الذي يُفعل فيه هذا من الغرائب والعجائب هو مندرج في ثلاث ظلمات: ظلمة بطن أمه، وظلمة رحمها داخل البطن، وظلمة المشيمة التي على الولد؛ لأنه في داخل الرحم يكون عليه المشيمة، والسَّلا يغطيه، فالله (جل وعلا) علّمه نافذ، وبصره نافذ، لا يحتاج إلى كهرباء، ولا إلى نور يكشف به تلك الظلمات، بل علمه وقدرته نافذة، فيفعل في الإنسان هذه الأفعال الغريبة العجيبة، ويرتب بعضه مع بعض، ويخلقه هذا الخلق العجيب.

(١) للاستزادة في هذا الموضوع انظر مثلاً: مفتاح دار السعادة (١/ ١٨٧، ٢٥٥) فما بعدها، أقسام القرآن ص ٢٩٥ فما بعدها.

ونحن دائماً نذكر هذا لأن الله ينهنا عليه، وينكر علينا أن نغفل عنه؛ لأن الله يقول في السورة الكريمة - سورة الزمر - : ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ثم قال : ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ثم قال : ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ [الزمر : آية ٦] أين تصرفون وتروح عقولكم عن فعل خالقكم فيكم؟ فأنى تصرفون عما يفعل الله (جل وعلا) فيكم؟ هذه غرائب صنع ربنا وعجائبه، حتى إنه من شدة لطفه وحكمته : أن ما يحتاج الإنسان إلى تقصيره دائماً، كشعره وأظفاره : نزع منه روح الحياة، إذ لو جعل الحياة في الشعر والظفر لم يخلق الإنسان، ولم يُقَصِّرْ، ولم يُقَلِّمْ أظفاره إلا وهو مُتَوَّمٌ في صحة بعملية. هذا من غرائب صنعه وعجائبه (جل وعلا) ولطفه بخلقه؛ ولذا نبهنا على هذا حيث قال : ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ كما قال جل وعلا : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [٢٠] وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ الآية. [الروم : الآيتان ٢٠، ٢١] وقال هنا : ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ فلكم بعد إنشاء تلك النفس، وإنشاء زوجها منها، لكم بعد ذلك ﴿فَسْتَقَرُّ﴾ في الأرحام، تُنْقَلُونَ فيها من طور النطفة إلى طور العلقة، ومن طور العلقة إلى طور المضغة إلى آخر الأطوار.

﴿وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ : نُطْفَأُ فِي أَصْلَابِ الْآبَاءِ. هذا قول أكثر

المفسرين.

وبعض العلماء عكس، قال : الاستيداع في بطن الأمهات، والاستقرار في أصلاب الرجال.

وبعض العلماء يقول : مُسْتَقَرٌّ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ، وَمُسْتَوْدَعٌ فِي

بطنها في القبور وأنتم أموات، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۖ﴾ (٢٥) ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ (٢٦) [المرسلات: الآيتان ٢٥، ٢٦] الكفّات هنا: محل الكفّت. والكفّت في اللغة: معناه الضم^(١). أي: محلاً يضمهم أحياءً على ظهرها، ويضمهم أمواتاً في بطنها. وهذا معنى قوله: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۖ﴾ (٢٥) ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ (٢٦) ولذا قال: ﴿فَسَتَقَرُّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ ثم قال: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ التفصيل: البيان والإيضاح وإزالة الإجمال. والمراد بالآيات: آيات هذا القرآن العظيم مع ما تضمنته من آياته الكونية (جل وعلا)، الدالة على كمال قدرته.

وفي هذه الآية سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: قال في الآية الأولى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ ثم قال: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (٩٧) [الأنعام: آية ٩٧] وهنا قال: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (٩٨) [الأنعام: آية ٩٨] فما الحكمة في تلوين الكلام، والتعبير في الأول بـ (قوم يعلمون) وفي الثاني بـ (قوم يفقهون)^(٢)؟

قال بعض العلماء: إنما قال بعد ذكره الاهتداء بالنجوم: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ لأن ذلك أمرٌ يعلمه جُلّ الناس. وقال هنا: ﴿لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ لأن أسرار نقل الإنسان من هذه الأطوار وإيجاده الأول لا يُدرِك حقائقها وما انطوت عليها من الغرائب والعجائب إلا الذين يفقهون. أي: لهم فقه وفهم دقيق في الأمور.

(١) انظر: المفردات (مادة: كفت) ص ٧١٣.

(٢) في الإجابة على هذا السؤال انظر: درة التنزيل وغرة التأويل ص ٦٨، البرهان في توجيه متشابه القرآن للكرماني ص ٦٥، مَلَاكُ التَّأْوِيلِ (١/٤٦٢)، البحر المحيط (٤/١٨٨)، الدر المصون (٥/٦٧).

وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُوٓهُٓ﴾ ﴿٩٨﴾.

وهذه الآيات الكريمة قد بينا مراراً أنها تشير إلى براهين البعث الثلاثة الكثيرة في القرآن؛ لأن الله تبارك وتعالى أجرى العادة بأنه يُكثر في القرآن العظيم من ثلاثة براهين على البعث، ذكرها كلها في هذه الآيات من سورة الأنعام. وهذه البراهين الثلاث:

منها: إيجادنا أولاً؛ لأن من خلقنا أولاً من تراب، ثم من نفس واحدة، ثم خلق من تلك النفس زوجها، ثم صار يجعل نطفنا مستودعة في أصلاب آبائنا، ثم ينقل منها ويجعل لنا قراراً في أرحام أمهاتنا، وينقلنا في تلك الأطوار إلى أن نكون بشراً نتشر في الأرض، من قدر على هذا الإيجاد الأول فلا شك أنه قادرٌ على البعث مرةً أخرى بعد الموت؛ لأن عامة العقلاء متفقون على أن إعادة الفعل أسهل من ابتدائه، والله (جل وعلا) كل شيء عنده سهل.

والآيات الدالة على أن الإيجاد الأول برهان عقلي قاطع على الإيجاد الثاني — الذي هو البعث — كثيرة جداً في هذا القرآن العظيم، كقوله جل وعلا: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ﴾ [الروم: آية ٢٧] وكقوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ [الأنبياء: آية ١٠٤] وكقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١١﴾ [الواقعة: آية ٦٢] وتتعظون بأن من أنشأ أولاً قادرٌ على أن ينشئ ثانياً، وكقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُّرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عِلْقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ [الحج: آية ٥] إلى أن قال في آخر آيات الحج هذه: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ يُعْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾ [الحج: الآيتان

٦ ، ٧] بهذه الدلائل العظيمة؛ لأن البعث والإيجاد بعد عدم لا يمكن أن يكون أعظم من الإيجاد الأول من التراب ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تَرَابٍ﴾ [الحج: آية ٥] فعين المقدمة التي تنكرون: هي المقدمة التي أنتم موجودون بها، مقرون بها، وكقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَن يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ (٧٨) ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: الآيتان ٧٨، ٧٩]، وكقوله جل وعلا: ﴿أَلَيْسَبِ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ تُُمْنَى﴾ (١) وفي القراءة الأخرى: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَى﴾ (٣٧) ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَى (٤٠) [القيامة: الآيات ٣٧ - ٤٠] بلى والله هو قادرٌ على ذلك. وهذا كثير في القرآن؛ ولأجل هذا قال الله جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ وَالزَّيْتُونَ (١) وَطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤)﴾ [التين: الآيات ١ - ٤] ثم بين أن مراده بالقسم على أنه خلق الإنسان في أحسن تقويم ليقوم بذلك البرهان القاطع على البعث بعد الموت؛ ولذا أتبعه بقوله: ﴿فَمَا يَكْذِبُكَ بَعْدَ الْبَلَدَيْنِ (٧)﴾ [التين: آية ٧] أي شيء يحملك على التكذيب بالبعث والجزاء، وقد علمت أنني أوجدتك أولاً، وليس الإيجاد الأخير بأصعب من الإيجاد الأول؟ ولأجل هذا بين الله تعالى أنه لا ينكر الإيجاد الثاني - الذي هو البعث بعد الموت - إلا من نسي الإيجاد الأول حيث قال: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ [يس: آية ٧٨] إذ لو تذكر خلقه الأول لما أمكنه أن ينكر خلقه الثاني. وكما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَأَمَاتُتُ

(١) وهي قراءة أكثر السبعة. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٤٥٣.

لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٦٧﴾
 فَوَرَّيْكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ﴿٦٨﴾ [مريم: الآيات ٦٦ - ٦٨] وهذا كثير .
 وهذا البرهان القطعي على البعث أشار له بقوله هنا: ﴿ وَهُوَ الَّذِي
 أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ﴾ [الأنعام: آية ٩٨] .

البرهان الثاني: خلقه السماوات، وتزيينها بالنجوم، وخلقها
 الأرض، وأشار له هنا بقوله: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا ﴾
 [الأنعام: آية ٩٧] والنجوم زُينت بها السماء. ومن خلق هذا العالم
 العلوي والسفلي فهو قادرٌ على بعث الإنسان الصغير المسكين؛ لأن
 من خلق الأكبر الأعظم فهو قادرٌ على خلق الأصغر من باب أولى؛
 ولأجل هذا كثر في القرآن العظيم الاستدلال على البعث بإيجاد
 السماوات والأرض المشار لها بإيجاد النجوم والاهتداء بها في العالم
 العلوي، كقوله تعالى: ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ
 النَّاسِ ﴾ [غافر: آية ٥٧] أي: ومن قدر على خلق الأكبر فهو قادرٌ
 على خلق الناس الذين هم أصغر. وكقوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ
 الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغَيِّمْ يَخْلُقْهُمْ يَخْلُقْهُمْ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى ﴾
 [الأحقاف: آية ٣٣] وكقوله: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ [الإسراء: آية ٩٩] وكقوله جل
 وعلا: ﴿ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ
 ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالِ
 أَرْسَلَهَا ﴿٣٢﴾ [النازعات: الآيات ٢٧ - ٣٢] والجواب: السماء أشد
 خلقاً منّا، أي: فمن قدر على خلق الأشد فهو قادرٌ على خلق
 الأضعف الأصغر. والآيات في مثل هذا كثيرة.

البرهان الثالث: إحياء الأرض بعد موتها، المشار إليه بقوله

هنا: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: آية ٩٩] لأن من يحيي الأرض، ويُخرج النبات بعد الانعدام قادرٌ — بلا شك — على أن يحيي الأنفس الإنسانية بعد العدم؛ لأن الكل من باب واحد، كله جرم خلقه الله أولاً وانقرض وانمحي. وقد عاينا أنه يُعيد النباتات، فتجد الأرض بحُلِيِّها وحُلُلها من أنواع النبات، ثم ييبس، وتذروه الرياح، ويصير هشيماً، ثم إن الله يوجد في الأرض، شيئاً كثيراً بعد فنائه. فمن أحيى الأرض وأنبت النبات بعد أن انعدم: فلا شك أنه قادرٌ على خلق الإنسان، وإنبات الأدميين بعد أن أكلتهم الأرض.

والآيات الدالة على هذا البرهان كثيرة، كقوله تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [فصلت: آية ٣٩] وكقوله جل وعلا: ﴿ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] أي: فأخرجنا للنبات بعد الانعدام كذلك إخراجنا للموتى بعد أن أكلتهم الأرض. وكقوله جل وعلا: ﴿ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الروم: آية ٥٠] وكقوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظَاهِرُونَ ﴿١٨﴾ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُمِيطُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُ الْجَوْتِ ﴿١٩﴾ ﴾ [الروم: الآيات ١٧ - ١٩] أي: من قبوركم أحياء بعد الموت، وكقوله تعالى: ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ

بَلَدَةٌ مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾ [ق: الآيات ٩ - ١١] أي: كخروج
النبات الذي تشاهدون ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ ﴿١١﴾ أي: خروجكم من
قبوركم أحياء بعد الموت. والآيات الدالة على هذا كثيرة جداً
كما قال جل وعلا: ﴿سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ
الشَّجَرِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ [الأعراف: آية ٥٧] كذلك الإخراج
نخرج الموتى؛ ولذا قال (جل وعلا) هنا: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً﴾ [الأنعام: آية ٩٩] الله (جل وعلا) ينزل الماء من
السماء؛ لأن إنزال الماء من السماء فيه غرائب وعجائب، يجب
على الإنسان تأملها؛ لأن الله قال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ ﴿٢٤﴾
[عبس: آية ٢٤] وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ صيغة أمر تدل على الوجوب،
فإذا لم ينظر الإنسان إلى طعامه كان مخالفاً للأمر السماوي من خالق
السموات والأرض. وما يدرى أن الله يقول له كما قال لإبليس: ﴿مَا
مَنْعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: آية ١٢] ما منعك ألا تنظر إلى
طعامك إذ أمرتك؟

وهذا النظر المأمور به إلى الطعام كأن الله يقول لك: انظر
يا عبدي لتعلم عظمتي وقدرتي، وتعرف قدرك، وضعفك، وعجزك،
انظر إلى الخبز الذي تأكله، وتقيم به أودك، من هو الذي خلق الماء
الذي نبت بسببه؟ أيقدر أحد غير الله أن يخلق هذا الجرم اللطيف
الذي يحيي به الله الأجسام، وينبت به النباتات؟ لا والله لا يقدر على
خلقه إلا الله.

هب أن الماء خُلق، فمن يقدر على إنزاله، وسقي الأرض به
مع سعة رقعتها؟ من يقدر على إنزاله على هذا الأسلوب الغريب

العجيب الذي ينزل رَشَاشاً؟ فلو كان مُنْزَلُهُ أَخْرَقَ لَأَنْزَلَهُ قطعة واحدة متصلاً ببعضه ببعض. ولو نزل المطر الغزير قطعة واحدة لأهلك كل من سقط عليه، وترك الخلق أثراً بعد عين؛ لأن الله تعالى بين كيفية إنزاله إياه، وما في ذلك من الغرائب والعجائب ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] الْوَدْقُ: المطر يخرج من خلال السحاب، أي: من فوق المُنْزَن وثقوبه التي جعلها الله فيه، وهو إنما يأتي به قادر يُصرفه كيف شاء. ولكن الله بين في السورة الكريمة — سورة الفرقان — أنه يُنزل الماء هذا الإنزال الهائل الغريب العجيب، وأن كثيراً من الناس يأبى في هذه الغرائب والآيات إلا الكفر — والعياذ بالله — ؛ لأن الله قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ ﴿٤٨﴾ لِنُخْضِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا وَنُسْقِيَهُمْ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْاسًا كَثِيرًا﴾ ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا﴾ [الفرقان: الآيات ٤٨ — ٥٠] يعني: صَرَّفْنَا الماء بين الناس، تارة نُغْدِقُ المطر على قوم لتخصب أرضهم، وتنبت زروعهم، ويكثر خير مواشيهم، اختباراً لهم وابتلاءً هل يشكرون نعمنا؟ ونُصْرِفُهُ عن قوم كانوا في خِصْب حتى يُجْدِبُوا؛ لنختبرهم بذلك الجذب، والفقر، وهلاك المواشي، والزروع: أيتعظون، وينيبون إلينا؟ ولما قال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا﴾ قال: ﴿فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الفرقان: آية ٥٠] ومن الناس الذين أبوا إلا كفوراً: الكفرة، وأذئاب الكفرة، الذين يزعمون أن السحاب لم ينزله ملك مقتدر، وإنما هي طبائع، وأن الماء تتفاوت عليه درجات الشمس، أو احتكاك الهواء حتى يتبخر وتتصاعد أبخرته، فتتجمع ثم تلاقي هواءً حاراً، ثم تزعزعها الريح، وتفرقها، وأن هذا ليس فعل فاعل!! هؤلاء الذين يقول الله فيهم:

﴿فَأَبَئْ كَثُرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ في تلك السحابة - التي أنزلها الله ليلاً - أن النبي ﷺ قال: «أسمعتُم ما قال ربكم البارحة؟ قال: أصبح من عبادي مؤمنٌ بي كافرٌ بالكوكب، وأصبح من عبادي كافرٌ بي مؤمنٌ بالكوكب. أما الذين قالوا: مُطرنا بفضل الله وبرحمته، فهذا مؤمنٌ بي كافرٌ بالكوكب، وأما الذي قال: مُطرنا بنوء كذا، فهو كافرٌ بي مؤمنٌ بالكوكب»^(١). ومثله الذي يقول: مُطرنا ببخار كذا!! لأن السحاب ينزله ملك مقتدر، يخلق ماءه أولاً. وبين خلقه قال: ﴿الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ يُزْجِي سَحَابًا﴾ أي: يسوقه ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾ يضم بعضه إلى بعض ﴿ثُمَّ يَجْعَلُ رُكَامًا﴾ متراكباً يعلو بعضه فوق بعض ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ يعني المطر ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] جمع خلل، أي: من ثقب المزن وفروجه: ينزل منها؛ لأنه يجعل وعاءه كالغرابيل؛ ينزل منها المطر، على قدر ما يشاء الله جل وعلا ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الفرقان: آية ٥٠].

هب أن الماء خلق، وأن المطر أنزل على هذا الأسلوب الغريب العجيب، من هو الذي يقدر أن يشق الأرض ويخرج منها مسمار النبات؟

هب أن مسمار النبات خرج، من هو الذي يقدر أن يشقه ويخرج منه السنبلة؟

(١) أخرجه البخاري، كتاب الأذان، باب: يستقبل الإمام الناس إذا سلم، حديث رقم: (٨٤٦)، (٣٣٣/٢)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (١٠٣٨)، (٤١٤٧)، (٧٥٠٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال مُطرنا بالنوء، حديث رقم: (٧١)، (٨٣/١).

هب أن السنبلة وُجدت، من هو الذي يقدر أن يخرج حبها وينميه، وينقله من طور إلى طور حتى يصير صالحاً مُدركاً نافعاً للأكل؟

كما ينبهنا الله على هذا في هذه الآية التي نحن عندها في قوله: ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩٩] انظروا الثمر عندما يبدو، وانظروه عندما يُدرك ناضجاً صالحاً للأكل، تعلمون أن الذي نقله منذ تلك الحال الأولى إلى حالة الانتفاع هذه، أنه رب قادرٌ عظيم، هو الخالق وحده، المعبود وحده (جل وعلا)؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ٩٩] الباء: سببية، والله (جل وعلا) يُسبِّب ما شاء على ما شاء من الأسباب، ولو شاء أن تنخرم الأسباب لانخرمت، فهو (جل وعلا) يفعل كيف يشاء، ويسبب ما شاء من المُسَبِّبَات، على ما شاء من الأسباب، ويبين لنا في كتابه غرائب وعجائب وعبراً نعلم بها أنه لا تأثير إلا لله وحده، وأنه لو شاء أن لا تؤثر الأسباب لم تؤثر، ومن ذلك ما قصّ علينا في سورة الأنبياء وغيرها من سور القرآن أنه ألقي إبراهيم في نار نمرود وقومه، ألقي إبراهيم في نارٍ تضطرم، تأكل الحطب حتى تتركه رماداً، ألقي فيها إبراهيم والحطب، فأكلت الحطب بحرارتها فتركته رماداً، وصارت برداً على إبراهيم. ولو لم يقل الله: ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ [الأنبياء: آية ٦٩] لو لم يقل: ﴿وَسَلَامًا﴾ لأهلكه بردها، والنار لا عقل لها ولا إدراك تحرق به الحطب وتترك إبراهيم. وذلك يبين أن الفاعل هو الخالق (جل وعلا)، وأنه يسبب ما شاء على ما شاء من المُسَبِّبَات. ويوضح لنا هذا: أن السبب تارة يكون مناقضاً للمُسَبَّب وينتج الشيء من نقيضه، كما قدمنا في هذه الدروس في

قصة قتيل بني إسرائيل^(١)؛ لأنه لما أراد الله أن يُحييه قال لهم: اذبحوا بقرة، فذُبِحت البقرة، وصارت ميتة، وقُطعت منها وصلة، وهي ميتة، قطعة من بقرة ميتة، ليس فيها من الحياة شيء، فضربوه [١١/ب] بها فحيي، / وأخبرهم بقاتله!! لو ضربوه بالبقرة حية لربما قال جاهل: قد استفاد الحياة منها، وسرت حياتها فيه!! أما هو فقد أمرهم أن يميتوها، ويذبحوها، ويضربوه بقطعة منها فحيي!! فمن أين وُجدت هذه الحياة من هذا الضرب بقطعة من بقرة ميتة؟ وذلك برهان قاطع على أن الله يسبب ما شاء على ما شاء من الأسباب؛ ولأجل هذا قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ أي: بسببه ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

قوله: ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: جميع أصناف النباتات مما يأكله الناس والأنعام، كما قال جل وعلا: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ [طه: آية ٥٤] فنبت للناس أنواع النبات مما هو قوت كالقمح والشعير ونحوهما، ومما هو فاكهة، ونبت لهم المرعى لحيواناتهم؛ لأن الحيوانات إذا أكلت المرعى المليء كثرت ألبانها، وأزبادهها، وأسمانها، ولحومها، وكثرت جلودها، وأصوافها، وأوبارها، وأشعارها، إلى غير ذلك من منافعها بسبب الماء؛ ولذا قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾ أي: من نبات كل شيء.

﴿خَضِرًا﴾ الخَضِر: هو صفة مشبهة من (خَضِرَ) فهو (خَضِرٌ) وأَخْضَرَ). والمراد بالخَضِر هنا: الذي ينبت أخضر كالبقول

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

ونحوها^(١)؛ لأن القمح والشعير وما جرى مجراهما ينبت أولاً نبات البقول.

ثم قال: ﴿تُخْرِجُ مِنْهُ﴾ أي: من ذلك الخضر النابت.

﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ يعلو بعضه بعضاً كالسنبل، فإنك تجد السنبل يتراب فيهما الحب ويعلو بعضه بعضاً^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿تُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ قراءة الجمهور^(٣): ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ﴾ بالنصب؛ لأن الكسرة علامة هنا للنصب.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ النخل: من جنس المُنبَت بهذا الماء، إلا أن الله قطعَه، وجاء به في صيغة جملة مُستأنفة من مبتدأ وخبر تنوياً بشأن النخل^(٤)؛ لأن النخل كله منافع.

وجرت العادة في القرآن: أنه إذا ذكر الإِنعام بالتمر ذكره باسم شجرته التي هي النخلة، وإذا ذكر الإِنعام باسم العنب ذكره باسم الثمرة التي هي العنب. هذه قاعدة مطردة في القرآن.

قال بعض العلماء: إنما ذكر شجرة التمر التي هي النخلة لأن النخلة كلها منافع، فتمرها بعض منافعها^(٥). فلو عبّر بالتمر لأهمل

(١) انظر: ابن جرير (٥٧٣/١١)، القرطبي (٤٧/٧)، الدر المصون (٦٩/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٧٤/١١)، القرطبي (٤٨/٧)، البحر المحيط (١٨٩/٤).

(٣) والقراءة الأخرى: برفع «جَنَاتٍ». انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٩.

(٤) انظر: البحر المحيط (١٨٩/٤).

(٥) انظر تفصيل ذلك في: مفتاح دار السعادة (٢٣٠/١).

منافع النخل الكثيرة؛ لأن النخل كلها منافع؛ لأن خوصها تُصنع منه القفاص، وجريدها تُصنع منه الحُصر، وتصنع منها الحبال، ولبها يؤكل، وجذعها يُسقف به، وكُرُنافها يُوقد به، فجميع ما فيها منافع.

أما شجرة العنب: فليس في نفس الشجرة من المنافع ما في النخلة^(١)، فأعظم منافعها في ثمرتها.

وقوله ﴿وَمِنَ النَّخْلِ﴾ النخل: جمع نخلة. وقيل: هو جنس أو اسم جمع^(٢). وهو يُذكر ويؤنث؛ لأن الله ذكره في قوله: ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: آية ٢٠] ولم يقل: منقعة. وأنه في قوله: ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: آية ٧] وهذا معروف في كلام العرب، أن أسماء الأجناس تُذكر وتؤنث.

قال بعض العلماء: فإن قيل له: (نخيل) لم يجز تأنيثه.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْمِهَا﴾ يطلق (الطلع) على أول ما يخرج من النخلة؛ لأنه يخرج أولاً قبل أن يفتح يسمى (كمّاً)، ثم يفتح على الثور المسمّى بـ (الإغريض). وهذا هو المراد بقوله: ﴿مِنْ طَلْمِهَا﴾. وربما يُطلق الطلع على ثاني الحال؛ لأنه يكون أولاً طلعاً

(١) قال ابن القيم: «وعوم المنفعة به وبالعنب فوق كل الثمار. وقد اختلف الناس في أيهما أنفع وأفضل، وصنف الجاحظ في المحاكمة بينهما مجلداً فأطال فيها الحجاج والتفضيل من الجانبين. وفصل النزاع في ذلك: أن النخل في معدنه ومحل سلطانه أفضل من العنب وأعم نفعاً، وأجدى على أهله، كالمدينة والحجاز والعراق. والعنب في معدنه ومحل سلطانه أفضل، وأعم نفعاً، وأجدى على أهله، كالشام، والجبال، والمواضع الباردة التي لا تقبل النخيل». اهـ. مفتاح دار السعادة (١/ ٢٣٠).

(٢) انظر: الكليات ص ٩١٢.

نَوْرًا أبيض، ثم يُنقل من طَورٍ إلى طَورٍ حتى يكون بُسْرًا ورُطْبًا وتمرًا يابسًا. وقوله: ﴿مِنْ طَلْعِهَا قُنُونٌ﴾ المراد بالطلع هنا: حاله الأخيرة، إلا أن ذلك يوجد من الطلع، وهو النَّور الذي يفتح عنه الكِمْ أولاً^(١).

وقوله: ﴿قُنُونٌ﴾ القُنُون: جمع القِنُو، كالصَّنُون والصَّنُو. وفيه قراءة: ﴿قُنُونٌ﴾ و ﴿قُنُونٌ﴾ أما قراءة: ﴿قُنُونٌ﴾ بفتح القاف فليست سبعة^(٢).

والقُنُون: جمع القِنُو. والقِنُو: هو عِذْقُ النخلة الذي فيه الثمر^(٣).

وقوله ﴿دَانِيَةٌ﴾ أي: قريبة المُتَنَاول؛ لأن النخل إذا كان صغاراً قد يثمر الثمرة الجيدة، مع أنها دانيةٌ قريبة سهلة المُتَنَاول، لا يحتاج صاحبها إلى طلوع، ولا إلى صعود. ومعنى قوله: ﴿دَانِيَةٌ﴾ أي: قريبة المُجْتَنَى، ينالها الإنسان من غير تعب.

قال بعض العلماء: ذكر دانية الثمر ولم يذكر السَّحُوق — التي

(١) انظر: القرطبي (٤٨/٧)، الدر المصون (٧٥/٥)، وقد ذكر مراتب ثمر النخلة، ونقل قول بعضهم:

إِنْ شِئْتَ أَنْ تَضْبِطَ يَا خَلِيلُ	أَسْمَاءَ مَا تُثْمِرُهُ النَخِيلُ
فَاسْمَعْهُ مَوْصُوفاً عَلَى مَا أَذْكَرُ	طَلْعٌ وَبَعْدَهُ خَلَالٌ يَظْهَرُ
وَبَلَّحْ ثُمَّ يَلِيهِ بُسْرُ	وَرُطْبٌ تَجْنِيهِ ثُمَّ تَمْرُ
فَهَذِهِ أَنْوَاعُهَا يَا صَاحِبَ	مَضْبُوطَةٌ عَنْ صَاحِبِ الصَّحَابِ

(٢) وكذلك القراءة بضم القاف (قُنُون) شاذة أيضاً. انظر: المحتسب (٢٢٣/١)، القرطبي (٤٨/٧).

(٣) انظر: ابن جرير (٥٧٥/١١)، القرطبي (٤٨/٧)، الدر المصون (٧٣/٥).

هي النخلة الطويلة — قال بعض العلماء: ذكر الدانية لأن النعمة بها أتم؛ لأن ثمرها يوجد بلا تعب ولا كلفة. بخلاف السَّحُوق فإنها لا بد من أن يُصعد عليها^(١).

وقال بعض العلماء: هنا حذف الواو وما عَطَفَتْ عليه: ومن النخل من طلعتها قنوان دانية وسَحُوق^(٢). أي: نخل طَوَّال.

وقوله: ﴿قَنَوَانٌ﴾ مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله^(٣).

وقوله: ﴿مِنْ طَلَعِهَا﴾ بدل من قوله: ﴿وَمِنْ النَّخْلِ﴾^(٤).

و ﴿قَنَوَانٌ﴾ في محل مبتدأ، و ﴿دَانِيَةٌ﴾: نعتٌ له.

والخبر قوله: ﴿وَمِنْ النَّخْلِ﴾^(٥).

وقوله: ﴿مِنْ طَلَعِهَا﴾ جارٌّ ومجرور مُبَدَل من الجار والمجرور قبله، وهذا معروف.

وقوله: ﴿وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَبٍ﴾ جماهير القراء قرؤوا: ﴿وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَبٍ﴾^(٦) وهو معطوف على قوله: ﴿نَبَاتٌ كُلُّ شَيْءٍ﴾ من عَطَف الخاص على العام^(٧). أي: فأخرجنا به نبات كل شيء، وأخرجنا به

(١) انظر: القرطبي (٤٨/٧)، البحر المحيط (١٨٩/٤).

(٢) انظر: القرطبي (٤٨/٧)، البحر المحيط (١٨٩/٤).

(٣) انظر: القرطبي (٤٨/٧)، البحر المحيط (١٨٩/٤)، الدر المصون (٦٩/٥).

(٤) انظر: البحر المحيط (١٨٩/٤، ١٩٠)، الدر المصون (٦٩/٥).

(٥) انظر: القرطبي (٤٨/٧)، البحر المحيط (١٩٠/٤)، الدر المصون (٦٩/٥).

(٦) تقدمت هذه القراءة قريباً، وأشارت هناك إلى القراءة الأخرى، وهي برفع (جنات).

(٧) انظر: البحر المحيط (١٩٠/٤)، الدر المصون (٧٥/٥).

جَنَاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ. وَلَمْ يَقُلْ: وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ؛ لِأَنَّ جَنَاتِ الْأَعْنَابِ لَيْسَتْ مِنْ قِنَوَانِ النَّخِيلِ. وَلَوْ رُفِعَ فِي قَوْلِهِ: «وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ» لَصَارَ الْمَعْنَى: مِنَ النَّخْلِ قِنَوَانٌ دَانِيَةٌ، وَمِنَ النَّخْلِ جَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ. وَهَذَا لَا يَصِحُّ. وَعَلَى بَعْضِ الْقَرَاءَاتِ: ﴿وَجَنَاتٌ﴾ بِالرَّفْعِ، قَالُوا: يُقَدَّرُ لَهُ مَحْذُوفٌ. أَيُّ: وَلَهُمْ مِنْ نِعَمِهِ — جَلٌّ وَعِلَالٌ — جَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ^(١).

(الجَنَات) جمع الجنة، والجنة في لغة العرب: البستان^(٢). ومنه قوله تعالى: ﴿أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا﴾ [القلم: آية ١٧] هو بستان معروف وقعت فيه هذه القضية. أصل الجنة: البستان. والعرب تسمي كل بستان (جنة). وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول زهير^(٣):

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ مِنْ التَّوَاضِيعِ تَسْقِي جَنَّةَ سُحُوقَا
يعني: بستان نخيلٍ نخله طَوَالٌ؛ لِأَنَّ السُّحُوقَ: جَمْعُ سَحُوقٍ، وَهُوَ النَّخْلَةُ الطَّوِيلَةُ. هَذَا أَصْلُ الْجَنَّةِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ.

وهي في اصطلاح الشرع: دار الكرامة التي أعد الله لعباده المؤمنين، فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: آية ١٧].

(١) انظر توجيه قراءة الرفع في: حجة القراءات ص ٢٦٤، القرطبي (٤٩/٧)،

البحر المحيط (٤/١٩٠)، الدر المصون (٥/٧٦).

(٢) انظر: المفردات (مادة: جن) ص ٢٠٤.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

﴿وَجَنَّتِ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ الأعناب: جمع العنب، وهو الثمر المعروف. وفي العنب غرائب وعجائب؛ لأنها ثمرة كأن جُلّها ماء يمسكه الله جل وعلا^(١).

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ أما قوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ فلم يقرأه أحد كائناً ما كان إلا بالنصب.

أما ﴿وَجَنَّتِ﴾ فقراءة الجمهور: ﴿وَجَنَّتِ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ وفي بعض القراءات ﴿وجناتٌ﴾ بالرفع.

أما ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ فقرأه عامة القراء بالنصب، ولم يرفعه أحد.

الزيتون: هو الشجر المعروف، وهو الذي وصفه الله بالبركة في قوله: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ [النور: آية ٣٥] لأن منافع الزيتون كثيرة؛ لأنه وقود ودهن وإدام، إلى غير ذلك من منفعه^(٢). يذكرون أنه أول شجرة نبتت في الأرض شجرة الزيتون، وأول شجرة نبتت بعد الطوفان يزعمون أنها شجرة الزيتون، ويزعمون أن شجرة الزيتون هي أطول الشجر عمراً، وأنها تمكث في الأرض ما لا تمكثه شجرة غيرها.

﴿وَالرُّمَّانَ﴾ معروف.

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهٍ﴾ كان بعض العلماء يقول: في الكلام حذف دل المقام عليه، أي: والزيتون مشتبهاً وغير

(١) انظر: زاد المعاد (٤/ ٣٤٠).

(٢) انظر: زاد المعاد (٤/ ٣١٦ - ٣١٧)، أقسام القرآن ص ٤٤.

متشابه، والرمان مُشْتَبِهًا وغير متشابه^(١). أنها راجعة لكليهما. وحُذِفَ أحدهما للدلالة المقام عليه، ونظير هذا التفسير من كلام العرب قول عمرو بن أحمر الباهلي^(٢):

رمانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئًا وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي
يعني كُنْتُ مِنْهُ بَرِيئًا، وكان والدي بَرِيئًا.

ومنه قول ضابيء بن الحارث البرجمي^(٣):

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ فَإِنِّي وَقَيَّارًا بِهَا لَغَرِيبُ
وهو أسلوب عربي معروف.

ومعنى كون الزيتون مُشْتَبِهًا وغير مُتَشَابِهٍ: أن شجره يتشابه ورقه في القَدَرِ، ويتشابه في نباته في جميع الغصن، وغير متشابه لأنه أنواع تختلف طُغُومُهَا. الذي يعرفه يجد في اختلاف طعمه فروقاً يستدل بها على كمال قدرة من صنعه، وأن صانعه ليس بطبيعة؛ لأن الطبيعة معنى واحد لا ينقسم، وكذلك الرمان: تجده متشابهاً بالمنظر، أغصانه وورقه متشابه، وقد تجد طعمه متبايناً أيضاً كما هو معروف^(٤).

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١٩١)، الدر المصون (٥/٧٩).

(٢) البيت في الكتاب لسيبويه (١/٧٥)، الدر المصون (٢/٦٠٨).

وقوله: «الطوي» أي: البشر. وقد كان بينه وبين رجل خصومة فيها.

(٣) البيت في الكتاب لسيبويه (١/٧٥)، الخزانة (٤/٨١، ٣٢٣)، وقيار: اسم فرسه.

(٤) انظر: ابن جرير (١١/٥٧٨)، القرطبي (٧/٤٩)، البحر المحيط (٤/١٩١)، الدر المصون (٥/٧٩).

كونه يتشابه من جهة، ويختلف من جهة، هذا دليل على كمال قدرة من خلقه، وأن خالقه ليس بطبيعة؛ لأن الطبيعة عند من يزعمونها معنى واحد، جوهر لا يتقسم، ولا يقبل الانقسام. يستحيل أن تؤثر الطبيعة في مطبوعين مختلفين. فالنار لو فرضنا — كما يقولون — «إنها بطبيعتها تحرق» فلا يمكن أن يكون من طبيعتها الإبراد، وكذلك السكين، وقلنا: «طبيعتها القطع»، فلا يكون من طبيعتها الوصل، وهكذا. فلا يمكن أن تكون الطبيعة الواحدة تنتج أشياء مختلفة.

واختلاف هذه الأشياء دليل على أن فاعل ذلك صانع مختار يفعل ما يشاء، كما نبهنا على ذلك في أول سورة الرعد؛ لأن الله (جل وعلا) في أول سورة الرعد لما بين غرائب صنعه وعجائبه، نبه خلقه أن ما يزعمه الكفرة الفجرة الكلاب، أبناء الكلاب، من أن فعل الله (جل وعلا) في هذا الكون من غرائبه وعجائبه، أنه فعل طبيعة، ألقمهم الحجر في أول سورة الرعد، ذلك أن الله لما قال: ﴿الْمَرَّةَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ ثم نوه بشأن هذا القرآن ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ذكر صفات خالق هذا الكون ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ وهو الذي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجِينَ مِثْلَيْنِ يُغْشَى الْأَيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ثم قال — هو محل الشاهد ﴿وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل﴾ وفي قراءة أخرى^(١): ﴿وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ وفي

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٥١.

القراءة الأخرى^(١): ﴿تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ [الرعد: الآيات ١ - ٤] وفي القراءة الأخرى: ﴿فِي الْأَكْلِ﴾^(٢) يعني تجد هذا البستان أرضه أرض واحدة، وقطع يجاور بعضها بعضاً، والماء الذي يُسقى به ماءً واحد، والأرض بقعة واحدة لا اختلاف في مائها، ولا في أرضها، ثم ترى ذلك البستان تخرج منه ثمارٌ مختلفة ألوانها، وأشكالها، ومقاديرها، وطعومها، ومنافعها. فهذا لا يمكن أن يكون من طبيعة، إذ لو كانت طبيعة الماء لما اختلفت إلى هذا الاختلاف، ولو كانت طبيعة الأرض لما اختلفت إلى هذا الاختلاف؛ لأن الماء واحد، والبقعة واحدة، فدل اختلاف هذه الثمار في أصنافها، وألوانها، وأشكالها، ومقاديرها، وطعومها، ومنافعها: على أن خالقها هو القادر وحده، الرب وحده، المعبود وحده، الذي له السلطان على هذا الكون، وأمره (جل وعلا) هو الأمر، ونهيه هو النهي، وشرعه هو الشرع، ودينه هو الدين؛ ولذا قال (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة: ﴿وَجَنَّتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ﴾.

ثم قال: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾ هذا إلفات خالق الكون نظر خلقه إلى غرائب صنعه وعجائبه، انظر مثلاً إلى النخلة، إلى (الكُم) عندما يطلع كاللسان غير مفتوح، ثم انظره عندما يفتح عن ذلك الثَّوَر الأبيض اللين، ثم بعد ذلك، بعد أن يصير تمرًا يابساً مُدْرِكاً، انظر

(١) المصدر السابق.

(٢) وهناك قراءة أخرى في قوله: ﴿وَنُفِضَ﴾ حيث قرئ بالنون ﴿وَنُفِضَ﴾ وبالياء ﴿وَيُفِضُ﴾. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٥٢، القرطبي (٩/ ٢٨٣).

(٣) انظر: النشر (٢/ ٢١٦).

حالته الأولى عندما نبت، وحالته الثانية عندما طاب وأدرك، تعرف أن الذي نقله من ذلك الطور إلى هذا الطور أنه ملك قادر، هو رب كل شيء، ومعبود كل شيء جل وعلا.

ولذا قال: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩٩] ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ﴾ الذي يلفت ربكم نظرهم إليه ﴿لَآيَاتٍ﴾ أي: دلالات واضحات ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يصدقون، يعرفون بذلك من غرائب صنع ربهم وعجائبه أنه هو الرب وحده، المعبود وحده جل وعلا.

وإنما خص المؤمنين في قوله: ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لأن الكفرة لا يتعظون بالآيات، ولا يفهمون عن الله غرائبه وعجائبه؛ لأن الله أعمى بصائرهم والعياذ بالله.

ومن عادة القرآن أنه غالباً يخص بالفعل المنتفع به، وإن كان الفعل في أصله عاماً^(١)، كقوله: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: آية ٤٥] وهو مذكر به الأسود والأحمر، وكقوله: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر الأسود والأحمر، وكقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: آية ٤٥] ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ [فاطر: آية ١٨] وأمثال ذلك، مع أنه منذرٌ للجميع، كما قال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: آية ١].

هذه غرائب صنع الله وعجائبه يبينها لخلقه (جل وعلا) ليعرفهم بربهم (جل وعلا) بما يرون في هذا الكون من باهر صنعه، وعظيم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

قدرته (جل وعلا)؛ ولذا قال: ﴿ أَنْظِرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ﴾.

﴿ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ ﴿ أَثْمَرَ ﴾ معناه: عندما يبدو ويطلع.

والينع: تقول العرب: «يَنَعَ الثمر، يَنَع، وَيَنَع يَنَعاً، فهو يَانَع»، إذا نضج وأدرك وصار صالحاً للأكل^(١). معناه: انظروه عند حالته الأولى، وانظروه عند ينعه. أي: طيبه، ونضجه، وإدراكه صالحاً للأكل، تعرفون بذلك أن الذي نقله من الطور الأول عندما يثمر، إلى الحالة التي أينع فيها وصار صالحاً للأكل، تعلمون أن ذلك فعل عليم قدير عظيم، هو رب كل شيء، ومعبود كل شيء؛ ولذا قال: ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾.

/ ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لََّهُ بَيْنَ وَبَيْنَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ [١/١٢] سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾ بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لََّهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقُ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَٰبِرٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَن عَمِيَٰ فَلْعَيْنَآ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ﴿١٠٤﴾ [الأنعام: الآيات ١٠٠ - ١٠٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لََّهُ بَيْنَ وَبَيْنَ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [الأنعام: آية ١٠٠].

قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا نافعاً: ﴿ وَخَرَقُوا لََّهُ بَيْنَ وَبَيْنَ ﴾ بتخفيف الراء. وقرأه نافع وحده: ﴿ وَخَرَقُوا ﴾ بتشديد

(١) انظر: ابن جرير (٥٨١/١١)، القرطبي (٥٠/٧)، الدر المصون (٨٢/٥).

الراء^(١). أما على قراءة عبد الله بن مسعود: (وحرّفوا له بنين وبنات) فهذه قراءة شاذة^(٢).

ومعنى هذه الآية الكريمة: أن الله (جل وعلا) لما بين غرائب صنعته وعجائبه الدالة على أنه الرب وحده، المعبود وحده، كما في الآيات الماضية، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الأنعام: آية ٩٥] وكقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْعٍ وَمُسْتَوْدَعٍ﴾ [الأنعام: آية ٩٨] وكقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا﴾ [الأنعام: آية ٩٧]. وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ [الأنعام: آية ٩٩] إلى آخر الآيات، بين الله فيها كمال قدرته، وغرائب صنعته، وعجائبه، الدالة على أنه الرب وحده، المعبود وحده، وقال في هذه الآية، كأنه يقول: مع ما أبدت لخلقها من آياتي الدالة على عظمتي وجلالي، وأني الرب المعبود،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٠.

(٢) هذه القراءة إنما تُنسب لابن عمر، وابن عباس (رضي الله عنهما)، كما في البحر المحيط (١٩٤/٤)، والدر المصون (٨٧/٥)، وفي المحتسب (٢٢٤/١): (عمر، وابن عباس).

وابن عمر يُشَدِّدُ الراء، وخففها ابن عباس.

أما القراءة المنسوبة لابن مسعود (رضي الله عنه)، فهي في قوله: (وخلقهم) حيث قرأها بإسكان اللام (وخلَقَهم). والظاهر أنه معطوف على الجن. أي: وجعلوا خلقهم الذي ينحتونه أصناماً شركاء لله. انظر: المحتسب (٢٢٤/١)، البحر المحيط (١٩٤/٤)، الدر المصون (٨٦/٥)، وقد استشكل مؤلفه نسبة هذه القراءة لمصحف ابن مسعود، ومعلوم أن المصاحف آنذاك لم تكن مشكولة ولا منقوطة، فالله — تعالى — أعلم.

مع هذا أشركوا بي الجن، وعبدوا معي المعبودات التي لا تنفع ولا تضر^(١).

وقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ في إعراب قوله: ﴿الْجِنَّ﴾ أوجه:

أشهرها^(٢): أنه أحد مفعولي ﴿جَعَلُوا﴾. والمعنى: جعلوا الجن شركاء لله. فهو المفعول الأول، آخر لأمن اللبس.

و (جعل) هنا ذهب كثير من العلماء إلى أنها التي بمعنى (صير)^(٣) وهو غلط. وإن قاله كثير من أجلاء العلماء. والتحقيق: أن (جعل) هنا بمعنى (...)^(٤).

(...) منافعها من ألبان، وأصواف، وأوبار، وأشعار، وأسمان إلى غير ذلك، وكذلك خلق السماء، ورفعها، وأبعد سمكها، وزينها بالنجوم، وجعلها سقفاً محفوظاً تمر عليه آلاف السنين لا يتفطر، ولا يتصدع، ولا يتشقق، ولا يحتاج إلى إصلاح وترميم ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ﴾ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ١٩٢ - ١٩٣).

(٢) انظر: ابن جرير (٧/ ١٢)، القرطبي (٧/ ٥٢)، البحر المحيط (٤/ ١٩٣)، الدر المصون (٥/ ٨٣).

(٣) انظر: الدر المصون (٥/ ٨٣)، وما سيأتي عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٤) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل. والكلام على (جعل) ومعانيها تجده عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام، والآية (١٨٩) من سورة الأعراف. والكلام بعد الانقطاع يتعلق بالآية التي بعدها (١٠١) وهي قوله تعالى: ﴿يَدْبِغُ السَّمْنَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ...﴾ الآية.

[الملك: الآيتان ٣، ٤] أي: من عظم ما رأى؛ ولذا قال هنا: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: آية ١٠١] أي خالق السماوات والأرض، ومخترعهما ومن فيهما.

﴿أَنْفَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ وهذه الآية يُفهم منها أن الملك والولدية لا يمكن أن يجتمعا؛ لأنهم لما ذكروا له الولد كان من رده عليهم: أنه مخترع الأرض والسما. أي: ومن فيهما، وصانع الشيء فهو مالكة، والولد لا يكون مملوكاً أبداً^(١).

وجرت العادة في القرآن: بأن الله يرد على الكفرة في ادعاء الولد بأنه مالك كل شيء، وأن الخلق عبيده، كما قال: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [٢٣] لأن العبد لا يمكن أن يكون ولداً.

ومن هذه الآيات القرآنية أخذ العلماء أن الإنسان إذا ملك ولده — بأن تزوج أمة لغيره، وكان ولده رقيقاً واشتراه — أنه يعتق عليه بنفس الملك، ولا يمكن أن يملكه؛ لأن الملكية والولدية متنافيان^(٢).

ولذا قال هنا: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْفَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾.

﴿أَنْفَى﴾ هنا: هذا استفهام للاستبعاد والإنكار والنفي. لا يمكن أن يكون له ولد؛ لأن كل ما في السماوات والأرض إنما هو خلقه ومملكه، فكيف يكون له ولد من صنعه ومملكه الذي خلقه وأبرزه من العدم إلى الوجود.

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ أي: امرأة؛ لأنه يتنزه (جل وعلا) عن

(١) انظر: القرطبي (٢/٨٥)، البحر المحيط (٤/١٩٥)، التسهيل لابن جزي

ص ٢١١ — ٢١٢، التحرير والتنوير (٧/٤١٠).

(٢) انظر: القرطبي (١١/١٥٩).

ذلك؛ ولذا قال: ﴿أَفَنِي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(١) وجميع الكائنات خلقه، ولا يمكن أن يكون شيء من خلقه ولداً له بحال؛ لأن الولد كالجزء من الوالد، والخلق صنع الوالد، والجزء والصنعة متباينان لا يمكن أن يجتمعا في شيء؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ﴾^(٢) جل وعلا ﴿يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا تخفى عليه خافية، فهو (جل وعلا) يعلم كل شيء، ويعلم غير الشيء؛ لأن (الشيء) عند أهل السنة والجماعة لا يطلق إلا على الموجود، والله يعلم الموجود الذي هو شيء، ويعلم المعدوم الذي هو ليس بشيء، فهو عالم بالموجودات، والمعدومات، والجائزات، والمستحيلات، حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم المعدوم الذي سبق في علمه أنه لا يوجد، يعلم أن لو كان كيف يكون؟ كما قد بينا نصه تعالى على ذلك في هذه السورة - سورة الأنعام - فقد بيناه مفسراً في قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣) [الأنعام: آية ٢٨]^(١) لأن الكفار إذا عاينوا النار ندموا على تكذيب الرسل، وتمنوا الردّ للندم مرة أخرى ليصدقوا الرسل؛ ولذا قالوا: ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٧] على إحدى القراءات^(٢)، والله (جل وعلا) عالم أن هذا الردّ الذي تمنوه عالم أنه لا يكون، وقد صرح (جل وعلا) أنه عالم أن لو كان كيف يكون؟ كما قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣) [الأنعام: آية ٢٨] والمتخلفون عن غزوة تبوك لا يحضرونها أبداً؛ لأن الله هو الذي ثبّطهم عنها بإرادته لحكمة يعلمها ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران، ص ١٩٢.

عُدَّةٌ وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ
 الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ [التوبة: آية ٤٦] وخروجهم هذا الذي ثبطهم عنه،
 وسبق في علمه أنه لا يكون، هو عالم أن لو كان كيف يكون، كما
 صرح به في قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضْعُوا
 خَلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة: آية ٤٧]. وكقوله: ﴿وَلَوْ
 رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ [المؤمنون:
 آية ٧٥] إلى غير ذلك من الآيات. ولذا قال هنا: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
 [الأنعام: آية ١٠١] فمن أحاط علمه بكل شيء فكيف يكون جنساً له
 — كالولد — من لا يعلم شيئاً إلا ما علمه الله؟ يعني: فالذي تدعون
 من الأولاد لله لا يعلمون شيئاً إلا ما علمهم الله، فكيف يكونون
 كالجزء والجنس لمن لا يخفى عليه شيء؟

وقد قدمنا مراراً^(١): أن العلم المحيط لله وحده، وأن
 المخلوقين يعلمون من علم الله ما علمهم الله فقط، وبيننا أمثلة كثيرة
 لذلك، منها:

أن أعلم الخلائق — الملائكة والرسل — الملائكة قد قدمنا في
 سورة البقرة أن الله لما قال لهم: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴿[البقرة: الآيتان
 ٣١، ٣٢] فقوله: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ النكرة إذا بُنيت على الفتح مع (لا)
 ف (لا) التي معها هي (لا) التي لنفي الجنس^(٢). والمعنى: أنهم نفوا
 جنس العلم من أصله عن أنفسهم، إلا شيئاً علمهم الله إياه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) انظر: ضياء السالك (١/٣٥١).

والرسل (صلوات الله وسلامه عليهم) — مع ما أعطاهم الله من الفضل والمكانة والعلم — دلت آيات كثيرة أنهم لا يعلمون إلا ما علمهم خالقهم جل وعلا.

هذا سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه)، الذي فضله الله في الأرض والسماء على جميع الخلق — نبينا محمد ﷺ؛ لأنكم تعرفون في قصة الإسراء والمعراج الثابتة بالأحاديث الصحيحة التي لا كلام فيها، أنه لما ارتفع (صلوات الله وسلامه عليه) ^(١) إلى السماء، واخترق السبع الطباق، بلغ مبلغاً لم يبلغه رسول من الأنبياء، فظهرت مكانته على الجميع في العالم العلوي. ولما نزل إلى الأرض (صلوات الله وسلامه عليه) صلى بهم، فكان هو الإمام الأعظم، بإشارة من جبريل (صلوات الله على الجميع) — قد رُميت أحب زوجاته إليه بأعظم فرية، رموها بالفاحشة مع صفوان بن المعطل، وهو (صلوات الله وسلامه عليه) يغدو الملك ويروح عليه بالوحي، فلما رموها كان (صلوات الله وسلامه عليه) لا يدري أحق ما قالوا عنها أم لا؟؟ حتى هجرها، وكان يقول: كيف تَيْكُم؟ قالت: فقدت من رسول الله ﷺ العطف الذي كنت أجده منه إذا مرضت. وكان يقول لها: «يا عائشة إن كنت أَلَمَمْتَ بذنب فتوبني إلى الله، وإن كنت بريئة فسيبرئك الله». لا يدري عن الحقيقة حتى أخبره المحيط علمه بكل شيء — رب السماوات والأرض — وقال له: ﴿أُولَٰئِكَ مُّبرَءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: آية ٢٦] وصرح بأن المقالة التي قيلت عليهم إفك وزور ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِفِكَ

(١) زيادة يقتضيها الكلام.

عُصْبَةٌ مِّنكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴿١١﴾ [النور: آية ١١] ولما قالت لها أمها — لما نزلت براءتها في بيت أبي بكر — : قومي إليه فاحمديه . قالت (رضي الله عنها): والله لا أحمده اليوم، ولا أحمد اليوم إلا الله؛ لأنه هو الذي برأني، فهو (صلوات الله وسلامه عليه) لم يبرئني^(١).

وهذا نبي الله إبراهيم — وهو هو — مع ما أعطاه الله من المكانة ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: آية ١٢٤] وشهد له الله الشهادات العظيمة ﴿وإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ﴿٣٧﴾ [النجم: آية ٣٧] ﴿وَلِإِذْ أَبَتَكَ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: آية ١٢٤] وقيل للنبي — وهو هو — (صلوات الله وسلامه عليه): ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: آية ١٢٣] ذبح عجله، وتعب هو وامرأته في إنضاج العجل، ولم يدر أن ضيفه ملائكة حتى قدّم العجل المنضج إلى الملائكة، ولما رآهم لا يمدون إليه أيديهم نكروهم وخاف منهم، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَأَوَّجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود: آية ٧٠] وصرح لهم في سورة الحجر بأنه خائف منهم ﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ [الحجر: آية ٥٢] أي: خائفون منكم، ولم يدر حقيقة الأمر حتى سألهم: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ [الحجر: الآيتان ٥٧، ٥٨] (...)(٣).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل.

(٣) سيأتي نحو هذا البسط عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأعراف، والآية (٣٠) من سورة التوبة.

وهذا نراه مشاهداً اليوم، كل كفر وإلحاد، وكل خساسة في الخلق ارتكبوها، دخلوا معهم كل جحر، حتى إنه وُجد واحد إفرنجي نبتت قرحة تحت أنفه، فلم يقدر على حلق شعرات الشارب، صاروا يتركون من ذلك شيئاً، دخولاً في ذلك الجحر، واتباعاً لتلك القرحة، فحلّقوا لحاهم، وتركوا دينهم، ودخلوا مع الإفرنج في كل جحر دخلوه!! وهذا من غرائب معجزاته^(١) (صلوات الله وسلامه عليه)، حيث أقسم على هذا، وتحقق بعد عشرات القرون، والغيوب التي أخبر بها كثيرة جداً، كثير منها شاهده الناس، والباقي منها سيشاهدونه. وهذا معنى قوله (جل وعلا): ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: آية ١٠١].

ثم إن الله (جل وعلا) لما بين غرائب وعجائب صنعه وكمال قدرته، وبين لنا هذا في آيات كثيرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَى مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَى﴾ [الأنعام: آية ٩٥]، وبين (جل وعلا) أنه الذي أنشأنا وخلقنا: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الأنعام: آية ٩٨]، وبين أنه خلق لنا أرزاقنا على ذلك الأسلوب الغريب العجيب: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ [الأنعام: آية ٩٩] وبين أنه الواحد الذي لا مثيل له ولا نظير، المتمتزة عن الأولاد والصاحبات، وأنه خالق كل شيء، وأنه العليم بكل شيء، أشار لنا وقال: ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ الذي سمعتم صفاته وغرائب فعله وعجائبه هو ﴿اللَّهُ﴾ خالق هذا الكون الذي يأمركم وينهاكم على لسان نبيه

(١) سيأتي عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأعراف.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٢]، لا معبود يُعبد بالحق إلا هو وحده، وكل معبود من دونه — كالجن الذي عبدها أولئك الكفرة — هو وعابده في النار ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: آية ٩٨].

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ١٠٢] (جل وعلا) لأنه (جل وعلا) خالق كل شيء، وإذا نظر الإنسان في أصناف المخلوقات بهر عقله قدرة الله (جل وعلا)، فإذا نظرتم إلينا معاشر الآدميين تجدون خالق السماوات والأرض أودع في الواحد منا من غرائب صنعه وعجائبه ما يبهر العقول، ويفت الكبود.

من أظهر ذلك: أنه صَبَّنا صَبَّةً واحدة، فجعل الأنف هنا، والعينين هنا، والفم هنا، ولم يتفق منا اثنان، لا يمكن أن يتفق اثنان، حتى لا يُعرف [فرق]^(١) بينهما، ولو جاءت الآلاف والملايين، مضروباً في الآلاف والملايين: لم يضق العلم أن يجعل لكل واحد صورة وهيئة مخالفة لصورة الآخر وهيئته، حتى إن الأصوات، وآثار الأقدام، وبصمات الأصابع في الأوراق، كل هذا لم يشبه منه شيء. وهذا من غرائب صنع هذا الخالق وعجائبه جل وعلا.

وأبداع في كل واحد منا، لو شُرِّح عضو واحد تشريحاً صحيحاً لبهر العقول ما أودع الله فينا من غرائب صنعه وعجائبه.

إذا نظرت في العينين تجد في العينين من غرائب صنع الله

(١) زيادة يقتضيها السياق.

ما يبهر العقول، كيف جعل هذا النور الذي يشع لهذا الإنسان يجتلب عليه جميع مصالحه، ومن ذلك — من الظاهر الواضح — أنه جعل للعين شحمة لئلا يجففها الهواء والريح، وجعل ماء العين ملحاً لئلا تُتَنَّن الشحمة؛ لأن الملح يزيل التَّنُّن، وصبغ له بعضها بصبغ أسود، وبعضها بصبغ أبيض، وفتح له فماً، وجعل له عيناً عذبة من الريق يأكل بها الطعام، لو جف ريقه لما قدر أن يبتلع الزبد الذائب، ومن كمال قدرة الله أن الريق إذا كان يأكل به يُلُّ به الطعام وابتلعه ويجم له الريق، وإذا كان غير وقت الحاجة ينقطع عنه الجَمُّ؛ لئلا يتعبه التفل. فلو جعل له عينيه في قدميه لما رأى بهما شيئاً، ولو جعله عموداً واحداً كالخشبة من غير مفاصل لتعب، رتب بعض مفاصله بعض لينشي، ورتب فقرات الظهر بعضها ببعض، وفرق له أصابع يديه، لو جعل يده ملتصقة كيد البعير لم يحل شيئاً ولم يعقد شيئاً، وشد له رؤوس أصابعه بالأظفار، وأودع فيه من الغرائب والعجائب شيئاً يبهر العقول.

ونحن نلفت أنظار إخواننا دائماً لما لفت الله أنظارنا إليه، بأن كل هذه العمليات — أيها الإخوان — عملها ربنا فينا من غير أن يشق بطن أمهاتنا، ولا أن يخطها، كل هذه العمليات الهائلة والأم بطنها لم يُشَقْ، ولم يحتج إلى أن تُبَنِّج، ولا أن تنوم في صحبة، يعملها خالق الكون وهي لا تدري ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: آية ٦].

وهذا ننبه الناس إليه دائماً؛ لأن الله يُعَجِّب خلقه منهم كيف ينصرفون عن هذا؟! حيث قال في السورة الكريمة سورة الزمر: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: آية ٦].

أنتم كلاً تعلمون أن الواحد منكم يدخل رحم أمه ليس مخططاً مفصلاً، ليس فيه رأس، ولا يد، ولا رجل، ولا عظم، نطفة ماء من مني، ثم الله (جل وعلا) يخلق هذا المنى دماً، ثم يخلق الدم علقة، ثم يخلق الدم مضغة، ثم المضغة عظاماً، إلى آخر ما ذكر. ويخططكم هذا التخطيط، ويفصلكم هذا التفصيل، ويفتح لكم العيون، والأفواه، والآناف، والأسماع، ويجعل في العين حاسة البصر، وفي اللسان حاسة الذوق، وفي [الأذن] حاسة [السمع] ^(١) إلى غير ذلك. ويُرتَّب — أيها الإخوان — هذه العظام والسَّلاميات هذا الترتيب الغريب العجيب ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: آية ٢٨] الأسر: معناه شد الشيء بالشيء والصاقه به. إذ لو كان الذي ألصق هذه العظام والسَّلاميات بعضها ببعض، بل ولو لم يجعله قوياً مشدوداً لقالوا: سقطت يد فلان البارحة، وسقطت رجله، وطاح فخذُه؛ لأنه لم يكن مشدوداً!! لا، شدُّه خالق السماوات والأرض، وألصق العظام بعضها ببعض، والغضاريف بالعظام واللحم، وشدَّ هذا شداً محكماً ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمَلَهُمْ تَبْدِيلًا﴾ [الإنسان: آية ٢٨].

الشاهد أن الله نهنا على فعله فينا ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: آية ٢١] وبين لنا أننا ندخل بطون أمهاتنا نطف ماء؛ ولذا قال: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: آية ٦] ينقلكم من طور إلى طور ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [١٣] وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿[نوح: الآيتان ١٣، ١٤] وهذا كله والواحد في ظلمات ثلاث:

(١) في الأصل: «وفي السمع حاسة الأذن» وهو سبق لسان.

﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: آية ٦] ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة، لم يحتاج خالق السماوات إلى أن يشق البطن، ويشق الرحم، ويزيل المشيمة التي على الولد، حتى يتمكن بصره، لا، بصره (جل وعلا) وعلمه نافذ، يفعل هذه الأفعال الغريبة العجيبة، ولم تمنعه من ذلك الظلمات الثلاث، ثم قال: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ثم قال - وهو محل الشاهد - : ﴿فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ﴾ [الزمر: آية ٦]. ﴿فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ﴾ أين تُصرف عقولكم، وتذهب عن فعل خالقكم جل وعلا فيكم؟! ولذا قال (جل وعلا): ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: آية ١٦] وقد بين غرائب صنعه وعجائبه، أشار لخلقه للإنسان كما كنا نقول: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: آية ٦] وهذا الخلق بعد الخلق، والطور بعد الطور، المذكور في قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ [نوح: آية ١٤] بينه (جل وعلا) في سورة (قد أفلح المؤمنون) قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ ثم جعلناه نُطْفَةً في قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١٢ - ١٤] هذه أفعال الله (جل وعلا) فينا الدالة على أنه الرب وحده، المعبود وحده (جل وعلا)^(١)؛ ولذا قال: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ﴾ يعني: أن من فعل هذه

(١) مضى نحو هذا البسط عند تفسير الآيتين (٩٢، ٩٨) من سورة الأنعام، وسيأتي نحوه عند تفسير الآيتين (١١، ٤٥) من سورة الأعراف، والآية (٣٨) من سورة التوبة.

الأفعال، وكانت قدرته بهذه المثابة من العظمة هو المعبود وحده جل وعلا.

﴿وَهُوَ﴾ - جل وعلا - ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: الآية ١٠٢] أصل الوكيل: هو الذي تُفَوَّض إليه الأمور وتُسند؛ ليجلب المصالح فيها، ويدفع المضار، وهو (جل وعلا) هو الوكيل بكل شيء، الذي كل شيء بيده، تُفَوَّض أمور كل شيء إليه، يفعل فيها ما يشاء (جل وعلا). هذا الذي هذه صفاته هو الذي يستحق أن يُعبد جل وعلا.

[١/١٣] / قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣].

استدل المعتزلة بهذه الآية الكريمة على أن الله لا يُرى بالأبصار. واستدلوا لهم بهذه الآية على ذلك باطل^(١).

واعلموا أولاً: أن التحقيق في رؤية الله بعين الرأس أنها يُنْظَر إليها بنظرين:

أحدهما: النظر إليها بالحكم العقلي.

والثاني: النظر إليها بالحكم الشرعي.

أما رؤية الله بالنظر إلى حكم العقل: فهي جائزة في الدنيا، وجائزة في الآخرة.

(١) انظر: ابن جرير (١٦/١٢ - ١٨، ٢٠ - ٢٢)، الشريعة للأجري ص ٢٥١ فما بعدها. اللالكائي (٤٥٤/٣) فما بعدها، ابن كثير (١٦١/٢)، شرح العقيدة الطحاوية ص ٢١٢، وللدارقطني في الرؤية كتاب مفرد، وهو مطبوع.

فالدليل على جوازها عقلاً في دار الدنيا: أن نبي الله موسى — وهو هو — قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: آية ١٤٣] فلو كانت رؤية الله مستحيلة عقلاً في الدنيا لما خفي ذلك على نبيه موسى؛ لأنه لا يجهل المستحيل في حق الله.

أما بالنظر إلى الحكم الشرعي: فهي جائزة وواقعة في الآخرة قطعاً، ممتنعة في الدنيا. وهذا هو التحقيق، فعلم من هذا التحقيق: أن رؤية الله بالأبصار وعيون الرؤوس جائزة عقلاً في الدنيا والآخرة، جائزة وواقعة شرعاً في الآخرة، ممتنعة شرعاً في الدنيا^(١). فالله جل وعلا في دار الدنيا لا يُرى بالأبصار فعلاً، وإن كان ذلك يجوز عقلاً، ولكنه في الآخرة يراه المؤمنون (جل وعلا)، هذا هو التحقيق.

ومذهب أهل السنة والجماعة الذي دلت عليه آيات القرآن، والأحاديث الصحيحة المتواترة، أن رؤية الله واقعة شرعاً، يراه المؤمنون يوم القيامة بأبصارهم، كما جاء عن حوالى عشرين صحابياً في أحاديث متواترة^(٢): أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة. وقد نص الله على ذلك في آيات من كتابه^(٣)، كقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣] وكقوله (جل وعلا) في الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُجُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين: آية ١٥]

(١) انظر: مختصر الصواعق ص ١٧٩.

(٢) انظر: كتاب الرؤية للدارقطني، الشريعة للأجري ص ٢٥٣ فما بعدها، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، لللالكائي (٤٧٠/٣) فما بعدها، شرح الطحاوية ص ٢١٥، ٢١٧، وقد ساق ابن القيم (رحمه الله) أحاديث الرؤية عن سبعة وعشرين صحابياً. انظر: حادي الأرواح ص ٢٠٥ فما بعدها.

(٣) انظر: الأضواء (٢٠٦/٢).

يُفهم من مفهوم مخالفته: أن المؤمنين غير محجوبين عن ربهم، بل يرونه^(١)، وهو كذلك. وثبت عن النبي ﷺ أنه فسر قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ قال: «الحسنى الجنة، والزيادة: النظر إلى وجه الله الكريم»^(٢).

هذا هو التحقيق في رؤية الله، أنها جائزة في حكم العقل في الدنيا والآخرة، ممتنعة في حكم الشرع في دار الدنيا، واقعة في الآخرة.

ولطالب العلم هنا سؤال، وهو أن يقول: إذا كانت جائزة عقلاً في الدنيا فما وجه منعها وعدم إمكانها شرعاً؟

أجاب بعض العلماء عن هذا السؤال: بأن الناس في دار الدنيا ركبوا تركيباً ضعيفاً مُعَرَّضاً للتغير، والفناء، والزوال، وهذا التركيب الضعيف المُعَرَّض للفناء، والتغير، والزوال، لا يقدر، ولا يستطيع، ولا يقوى على رؤية خالق السماوات والأرض، والدليل على ذلك: أنه لما تجلّى للجبل صار الجبل دكاً لعظم رؤية الله (جل وعلا)، كما يأتي في الأعراف في قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٣] فما يدك الجبال

(١) انظر: اللالكائي (٤٦٨/٣)، الشريعة ص ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، شرح الطحاوية ص ٢١٢.

(٢) مسلم، كتاب الإيمان، باب: إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم (سبحانه وتعالى)، حديث رقم: (١٨١)، (١٦٣/١) من حديث صهيب (رضي الله عنه)، وقد رواه جماعة من الصحابة والتابعين ذكرهم اللالكائي (٤٥٥/٣)، والآجري في الشريعة ص ٢٥٧ وغيرهما.

لا يقدر عليه بنو آدم، ولا يقولون عليه^(١). أما في الآخرة فإن الله يُركِّبهم تركيباً جديداً قوياً ليس قابلاً للتغير ولا للفناء، فيقولون بتلك القوة على رؤية الله جل وعلا.

فتبين بهذا أنها جائزة عقلاً في الدنيا، إلا أن البشر يعجزون ولا يقولون عليها، وأنها واقعة شرعاً؛ لأنهم في ذلك الوقت يطبقونها لتركيبتهم الجديد الدائم.

هذا مذهب أهل السنة والجماعة، وقد قدمنا مراراً في هذه الدروس^(٢): أن الواجب على كل المسلمين في آيات الصفات: أن يعتقدوا ثلاثة أسس كلها في ضوء القرآن العظيم، فمن اعتقد الأسس الثلاثة كلها لقي ربه سالماً على محجة بيضاء، ومن أخل بواحد منها وقع في مهواة قد لا يتخلص منها، هذه الأسس الثلاث:

أولها: — وهو الأساس الأكبر للتوحيد، وهو الحجر الأساسي لمعرفة الله الصحيحة، والصلة بالله على أساس صحيح وثيق. هذا الأصل العظيم الذي هو أساس التوحيد، والحجر الأساسي لمعرفة الله معرفة صحيحة وثيقة — هو اعتقاد أن خالق السماوات والأرض منزه غاية التنزيه عن أن يشبه شيئاً من صفات خلقه، أو ذواتهم، أو أفعالهم. فهو (جلّ وعلا) العظيم الأعلى الذي لا يشبه شيئاً من خلقه، ومنّ الخلق حتى يشبهوا مَنْ خَلَقَهُمْ؟ أليسوا أثراً من آثار قدرته وإرادته؟ كيف تشبه الصنعة صانعها؟ لا.

(١) انظر: شرح الطحاوية ص ٢٢٠، مختصر الصواعق ص ١٨٠.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام، وسيأتي في مواضع أخرى متعددة.

وهذا الأساس العظيم، الذي هو أساس التوحيد، والحجر الأساسي لمعرفة الله معرفة صحيحة، الذي هو تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة الخلق، بيّنه الله في آيات من كتابه، كقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤] ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤] ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: آية ٦٥] هذا أساس التوحيد الأكبر، فإذا نظف الإنسان ضميره من نجاسة وتقدير التشبيه كان سهلاً عليه أن يؤمن بما وصف الله به نفسه، وما وصفه به رسوله ﷺ إيماناً مبنياً على أساس التنزيه؛ لأن كل البلايا منشؤها من أقذار القلوب بنجاسات التشبيه، فمن طهر قلبه عن أقذار التشبيه ونجاساتها، وعلم أن صفات الله بالغة من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينها وبين صفات المخلوقين: سهل عليه أن يؤمن بالصفات؛ لأنه يعتقد في معانيها التنزيه الكامل عن مشابهة الخلق.

وهذان الأصلان اللذان بينهما الآن — اللذان هما: تنزيه الله عن مشابهة خلقه، والإيمان بما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، وعدم مشابهة الخلق — لم نقله من تلقاء أنفسنا، وإنما قلناه في ضوء تعليم خالق السماوات والأرض في ضوء المحكم المنزل؛ لأن الله لما قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أتبع ذلك بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] فإتيانه بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فيه تعليم أعظم، ومغزى أكبر، وسرّ سماوي لا يخفى، لا يبقى معه في الحق لبس؛ لأنه قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ مع أن السمع والبصر — والله المثل الأعلى —

من حيث هما سمعٌ وبصرٌ يتصف بهما جميع الحيوانات - والله المثل الأعلى - فكأن الله يقول: لا تنتطع يا عبدي يا مسكين فتنفي عني صفة سمعي وبصري، مدعيًا أن المخلوقات تسمع وتبصر، وأنتك إن أثبت لي سمعي وبصري كنت مُشبَّهاً لي بالمخلوقات التي تسمع وتبصر. لا، وكلاً!! أثبت لي سمعي وبصري، مراعيًا في ذلك الإثبات: تنزيهي، وقولي قبله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فجميع الصفات من هذا الباب الواحد. فأول الآية - أعني: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ - يدل على التنزيه الكامل عن مشابهة المخلوقين من غير تعطيل، وقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ١١ يدل على الإيمان بالصفات إيماناً حقاً على أساس التنزيه، من غير تشبيه ولا تمثيل.

فالأساس الأول من هذه الأسُس الثلاثة: هي تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة المخلوقين في صفاتهم، وذواتهم، وأفعالهم.

الأساس الثاني: هو أن لا تكذب الله فيما أثنى به على نفسه؛ لأنه لا يَصِفُ اللَّهَ أَعْلَمُ بِاللَّهِ مِنَ اللَّهِ ﴿ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] ولا يَصِفُ اللَّهَ بَعْدَ اللَّهِ أَعْلَمُ بِاللَّهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الذي قال في حقه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤].

فعلينا أولاً أن نظهر قلوبنا من أقدار التشبيه، وأن ننزه خالق السماوات والأرض عن أن تُشَبَّه صفته صفة خلقه، ثم إذا طَهَّرْنَا القلوب من أقدار التشبيه، ونَزَّهْنَا خالق السماوات والأرض عن مشابهة الخلق، سهل علينا الإيمان بصفاته - صفات الكمال والجلال - إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، وعدم المماثلة، على غرار

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١].

الأساس الثالث من هذه الأسس: هو قطع الطمع عن إدراك الكيفيات؛ لأن من أدرك كيفية الشيء فقد أحاط به، والله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠].

فهذه الأسس الثلاثة التي هي: تنزيه الله عن مشابهة خلقه، والإيمان بصفاته الثابتة في كتابه وسنة رسوله، إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، وقطع الطمع عن إدراك الكيفية. هذا معتقد السلف الذي كان عليه النبي ﷺ وخلفاؤه الراشدون. لا يفسرون صفات الله إلا بدليل جليل لاثق منزّه عن الأقدار وم مشابهة الخلق، ولا ينفون عن الله ما أثبتته لنفسه، بل يشتونه له على أساس التنزيه، على غرار: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١].

وأنا أؤكد لكم: أننا في هذه الدار - دار الدنيا - وسنرتحل جميعاً منها إلى القبور، ثم ننتقل من القبور إلى عَرَصات القيامة، إلى محل المناقشة والسؤال عن الحقير والجليل، فإذا جئتم الله وأنتم معتقدون هذه الأسس الثلاثة، أؤكد لكم أنه لا تأنيكم بلية، ولا وَيْلَةٌ، ولا مشكلة، ولا لوم، ولا توبيخ من واحد من هذه الأسس التي بينت لكم على ضوء القرآن العظيم. فلا يقول الله لواحد منكم: لِمَ تنزهني عن مشابهة المخلوقات؟ لا، وكلاً. هذا التنزيه طريق سلامة محققة. ولا يقول الله لأحد منكم: لِمَ أثبت لي ما أثبتته لنفسي، أو أثبتته لي رسولي؟ ولم تصدقني فيما أثبتت به على نفسي؟ لا، وكلاً. فتصدق الله والإيمان بما قال على أساس التنزيه طريق سلامة محققة لا شك فيها. ولا يقول الله لواحد منكم: لِمَ لا تدّعي

أن عقلك الضعيف المسكين محيط بكل صفاتي وكيفياتها؟ لا، وكَلَّا.

فهذه الأسس الثلاثة في ضوء القرآن العظيم طريق سلامة محققة؛ ولذا ما ثبت من رؤية الله بالأبصار نُمرُّه كما جاء، ونعتقد أنه حق على الوجه اللائق بكماله وجلاله، المُنزّه عن مشابهة صفات المخلوقين من جميع النواحي.

إذا عرفتم هذا: فاعلم أن العلماء أجابوا عن استدلال المعتزلة بهذه الآية الكريمة على مذهبهم الباطل بأجوبة متعددة:

منها: أن معنى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣] كما جاء عن ابن عباس وجماعة من السلف: أن الإدراك المنفي هنا هو الإحاطة^(١). والمعنى: لا تحيط به الأبصار.

والإدراك قد يطلق على الإحاطة كثيراً^(٢)، كقوله: ﴿أَدْرَكَهُ الْفَرْقُ﴾ [يونس: آية ٩٠] أي: أحاط به من جميع جهاته. ﴿إِنَّا لَمَذْكُونٌ﴾ [الشعراء: آية ٦١]. أي: محاط بنا.

وعلى هذا فمعنى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ أي: لا تحيط به الأبصار، وإن كانت تراه في الجملة، فالإدراك المنفي هو الإحاطة. والإحاطة لا يستلزم نفيها نفي مطلق الرؤية الثابت في الأحاديث المتواترة، والآيات القرآنية^(٣).

الوجه الثاني: أن معنى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام:

(١) انظر: ابن جرير (١٢/١٣).

(٢) السابق (١٢/١٤).

(٣) انظر: أضواء البيان (٢/٢٠٦).

آية ١٠٣] أي: لا تدركه في دار الدنيا^(١)، بدليل قوله: في الآخرة ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣]. فلما قيد نظرها إلى ربها بقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة، عرفنا أن ذلك النظر مقيد بالقيامة، وأن: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أي في دار الدنيا.

وقال بعض العلماء: لو سلّمنا ما يقوله المعترلة من أن الإدراك: الرؤية، وأن الآية عامة ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ فعمومها تخصصه آيات أخر بيوم القيامة^(٢): ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣] وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: آية ١٥] أي: بخلاف المؤمنين فليسوا بمحجوبين عن ربهم.

وقد تقرر في الأصول أن المفهوم يُخصّص العام^(٣)، سواء كان مفهوم موافقة، أو مفهوم مخالفة.

فمثال تخصيص العام بمفهوم الموافقة^(٤): قوله ﷺ: «لِيُ الْوَاجِدِ ظُلْمٌ يُحِلُّ عِرْضَهُ وَعَقُوبَتَهُ»^(٥)

(١) انظر: ابن جرير (١٢/١٨ - ١٩).

(٢) انظر: السابق (١٢/١٩).

(٣) انظر: الفقيه والمتفقه (١/١١٢)، روضة الناظر (٢/١٦٧)، شرح مختصر الروضة (٢/٥٦٨)، شرح الكوكب المنير (٣/٣٦٦ - ٣٦٨)، نهاية السؤل (٢/١٧٤)، الفتاوى (٣١/١٠٥ - ١١٠)، أضواء البيان (٥/٥٦٠).

(٤) انظر: شرح الكوكب (٣/٣٦٦).

(٥) الحديث بهذا اللفظ أخرجه أحمد (٤/٢٢٢، ٣٨٨، ٣٨٩)، وأبو داود في الأفضية، باب في الدّين هل يُحبس به؟ حديث رقم: (٣٦١١)، (١٠/٥٦)، والنسائي، كتاب البيوع، باب مطل الغني، حديث رقم: (٤٦٨٩، ٤٦٩٠)، (٧/٣١٦)، وابن ماجه، كتاب الصدقات؛ باب الحبس في الدّين، حديث رقم: (٢٤٢٧)، (٢/٨١١)، والحاكم (٤/١٠٢)، وصححه ووافقه الذهبي، وانظر: =

ومعنى قوله: «لِيُ الْوَاجِد» يعني: ظلم الغني يُحِلَّ عقوبته. يعني: بالحبس. وعَرَضَهُ: بأن يقول: ظلمني، ومطلني. وظاهر هذا العموم يشمل الوالد إذا مظل دَيْن ولده؛ لأن لفظة «الواجد» يصدق بكل غريم موسر، فيدخل فيه الأب، إلا أن مفهوم الموافقة في قوله: ﴿فَلَا تَقُلْ هُمَا أَفِي﴾ [الإسراء: آية ٢٣] يُفهم منه: أن حَبْسَهُ في دَيْنِهِ من باب أولى لا يجوز. فَخُصَّصَ الحديث بمفهوم الموافقة في الآية.

ومثاله في مفهوم المخالفة: قوله ﷺ: «في أربعين شاة شاة»^(١). ظاهر عمومه: سواء كانت سائمة، أو معلوفة، فلما قال في

= الإرواء رقم: (١٤٣٤)، وصحيح ابن ماجه رقم: (١٩٧٠)، صحيح النسائي رقم: (٤٣٧٢، ٤٣٧٣)، صحيح أبي داود رقم: (٣٠٨٦)، المشكاة رقم: (٢٩١٩)، وهو من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه (رضي الله عنه).

(١) هذه الجملة — بهذا اللفظ — وردت في عدة أحاديث وآثار، فمن ذلك:

١ — عن ابن عمر (رضي الله عنهما) مرفوعاً. عند ابن ماجه في الزكاة، باب صدقة الغنم، حديث رقم: (١٨٠٥، ١٨٠٧)، (١/٥٧٨ — ٥٧٩).

٢ — عن أنس (رضي الله عنه) مرفوعاً. عند الطبراني في الأوسط (٣٠٤/٧) وقال: «لم يرو هذا الحديث عن داود بن أبي هند إلا سلام أبو المنذر، تفرد به حاتم بن عبيد الله»، وانظر: مجمع الزوائد (٧٣/٣).

٣ — ما رواه قزعة عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) (وشك قزعة في رفعه) عند أحمد (٣٥/٣)، وقال في المجمع (٧٣/٣): «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح». اهـ.

٤ — الحسن البصري (رحمه الله) مقطوعاً. عند ابن أبي شيبة (١٣٢/٣).

٥ — إبراهيم النخعي (رحمه الله) مقطوعاً. عند ابن أبي شيبة (١٣٢/٣).

كما ورد في هذا المعنى عدة أحاديث وآثار بالفاظ متفاوتة عن أنس وابن عمر (رضي الله عنهم) وكتاب النبي ﷺ في الصدقات الذي يرويه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده، وكتاب أبي بكر (رضي الله عنه) في =

الحديث الآخر: «في الغنم السائمة زكاة»^(١) خُصص عموم «في أربعين شاة شاة» بمفهوم المخالفة في قوله: «في الغنم السائمة زكاة». أي: فمفهومه: أن غير السائمة لا زكاة فيها. فَيُخَصَّصُ بهذا المفهوم عموم: «في كل أربعين شاة شاة» ولذا يُخَصَّصُ عموم: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبَصَرُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣] بمفهوم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِذٍ لَمَّحُجُونَ﴾ [المطففين: آية ١٥] أي: بخلاف المؤمنين فليسوا محجوبين عن ربهم. وقد نص الله على ذلك في قوله: ﴿وَجُودٌ يَوْمِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ [٢٧] إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣] وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: آية ٢٦] ولا شك أن القرآن تخصصه السنة، وأن السنة تخصص القرآن. فلو قلنا: إن عموم ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبَصَرُ﴾ عموم عام، بمعنى: لا تراه الأبصار. فإنه تخصصه الأحاديث المتواترة عن النبي أن المؤمنين يرونه يوم القيامة بأبصارهم، ودلت عليه الآية المذكورة كما هو معروف.

وتخصيص الكتاب بالكتاب والسنة معروف^(٢).

فمثال تخصيص القرآن بالقرآن: تخصيص قوله: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ

= الصدقات، وكذا كتاب عمر (رضي الله عنه)، وورد عن علي (رضي الله عنه) موقوفاً وغير ذلك وحديث أنس في الصحيح.

(١) قطعة من حديث أخرجه البخاري، كتاب الزكاة، باب: زكاة الغنم، حديث رقم: (١٤٥٤)، (٣/٣١٧).

(٢) انظر: الفقيه والمتفقه (١/١١٢)، المستصفى (٢/١٠٢) فما بعدها، البحر المحيط للزركشي (٣/٣٦١) فما بعدها، شرح الكوكب المنير (٣/٣٥٩) فما بعدها، الروضة (٢/١٦١)، شرح مختصر الروضة (٢/٥٥٨)، نهاية السؤل (٢/١٦٣).

يَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴿البقرة: آية ٢٢٨﴾ في قوله جل وعلا: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَخْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: آية ٤] فالمطلقة الحامل تخصص من القروء بوضع الحمل، وكما خصص منه المطلقة قبل الدخول بقوله: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوْنَهَا﴾ [الأحزاب: آية ٤٩] ومعلوم أن تخصيص الكتاب بالسنة كثير؛ ولذا خصص قوله تعالى: ﴿وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ [النساء: آية ٢٤] بقوله: «لا تنكح المرأة على عمتها أو خالتها...» الحديث^(١). وخصص قوله: ﴿يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَزْوَاجِكُمْ﴾ [النساء: آية ١١] بأولاد الأنبياء فلا يرثون، والولد الكافر فلا يرث، والولد الرقيق فلا يرث. كل ذلك بالسنة، وهذا معروف^(٢).

فمعنى ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣] أي: لا تحيط به الأبصار، أو: لا تدركه الأبصار في الدنيا، ولكنها تراه في الآخرة.

واختار غير واحد: أن الإدراك هنا المنفي معناه: الإحاطة. أي: لا تحيط به الأبصار، ولا ينافي أنها تراه، ولكن لا تحيط به؛ لأنه لا يحيط به شيء، وهو محيط بكل شيء، وفي الحديث: «لا

(١) أخرجه البخاري في النكاح، باب: لا تنكح المرأة على عمتها، حديث رقم: (٥١٠٩، ٥١١٠)، (١٦٠/٩)، ومسلم، كتاب النكاح، باب: تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها في النكاح، حديث رقم: (١٤٠٨)، (١٠٢٨/٢) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

وقد أخرجه البخاري أيضاً في النكاح، باب لا تنكح المرأة على عمتها، حديث رقم: (٥١٠٨)، (١٦٠/٩) من حديث جابر (رضي الله عنه).

(٢) انظر هذه الموانع وأدلتها في: العذب الفاضل (١/٢٣ - ٤١).

أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»^(١) فكما أن المؤمنين يعلمون صفات ربهم — صفات الكمال والجلال — ولا يحيطون بكيفية كُنْهها فكذلك يرونه يوم القيامة بعيونهم ولا تحيط به أبصارهم.

والحاصل هو ما قدمناه: أن التحقيق في رؤية الله بعيون الرؤوس بالأبصار أنها جائزة عقلاً في الدنيا والآخرة، ممتنعة شرعاً في الدنيا، جائزة [نقلاً وعقلاً]^(٢) وواقعة في الآخرة بالأحاديث المتواترة، والآيات القرآنية كما بينا.

وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ الأبصار: جمع بَصَرٍ، ولعلماء اللغة حدود متقاربة في معنى البصر^(٣):

قال بعضهم: البصر: العين، إلا أنه مُذَكَّر.

وقال بعضهم: البصر: حاسة الرؤية.

وقال بعضهم: البصر: حِسُّ العين. أي: إحساسها الذي تُدْرِك به المرئيات.

وقال بعضهم: البصر: هو الجوهر اللطيف الذي رَكَّبَهُ الله في حاسة الرؤية تُرَى به المُبْصَرَات. معناه: أن هذا البصر الذي في العين — المعنى القائم فيها، الذي تُدْرِك به المُبْصَرَات — لا يحيط بخالق السماوات والأرض وإن كانوا يرونه، كما جاء في الآيات القرآنية.

(١) قطعة من حديث أخرجه مسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، حديث رقم: (٤٨٦)، (٣٥٢/١).

(٢) في الأصل: «جائزة واقعة عقلاً في الآخرة»، وما بين المعقوفين زيادة يتنظم بها الكلام.

(٣) انظر: المفردات (مادة: بصر) ص ١٢٧، المصباح المنير (مادة: بصر) ص ٢٠،

﴿وَهُوَ﴾ جل وعلا ﴿يُذَرِّكَ الْآبَصْرَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣] أي: يحيط بها علماً وبصراً.

وهذه الآية تدل على أن الخلق لا يحيطون بكيفية البصر، ولا يعلمون كيفية هذا النور، وحقيقة هذا النور الذي جعله الله في العين تبصر به المرئيات. لا يبصر الإنسان بيده، ولا بأنفه، ولا بجبهته، ولا برجله، وإنما يبصر بخصوص عينه. فهذا المعنى الذي أودعه الله في العين لا تحيط الناس بكُنْه كَيْفِيَّتِهِ، ولا حَقِيقَتِهِ، والله (جل وعلا) يدرّكه، أي: يحيط به، ويراه، ويعلم حقيقته (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبَصَرَ﴾.

﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ أصل (اللطيف): (فَعِيل) من اللطف. واللطف أصله في لغة العرب: هو إيصال النفع، والإكرام، والبر بالطرق الخفية^(١). فكل ما يوصل إليك النفع، والبر، والإحسان فإنه لطيف بك. والعرب تقول: صديق مُلَاطِفٌ. إذا كان يلاطفك بالبر، والإحسان، والإكرام.

وسُئِلَ بعض علماء العربية عن: (صديقك المُلاطف) ما معنى كونه ملاطفاً لك؟

أجاب: بأن الصديق المُلاطف ينطبق عليه قول الراجز^(٢):

إن أخاك الحق من يسعى معك ومن يضر نفسه لينفعك

(١) انظر: المفردات (مادة: لطف) ص ٧٤٠، الكليات ص ٧٩٧.

(٢) هذا الرجز في المستطرف للأبشيحي (١/١٣٦)، ويُنسب لعبد الملك بن مروان، ونسبه ابن خميس في الشوارد (٢/٧٦) إلى القرشي، وهو في جمهرة الأمثال للعسكري (٥٨/١) بلا نسبة.

ومن إذا ريب الزمان صدعك شتت فيك شمله ليجمعك

فعلى كل حال اللطف: إيصال البر والإكرام والإحسان. وكثيراً ما يُطلق على إيصاله بالطرق الخفية التي لا يعلمها كل الناس.

والله (جل وعلا) لطيف بخلقه، محسن إليهم، يدرك حقائقهم، ولا يخفى عليه منهم شيء، لطيف إليهم، محسن برّ بهم، يوصل لهم طرق الإكرام، والبر، والإحسان من حيث لا يشعرون. وقوله: ﴿الْخَيْرُ ۝١﴾ (فَعِيل) من الخُبْر. و(الخبير) في لغة العرب لا يكاد يطلق إلا على العالم بما من شأنه أن يخفى، فلا يُطلق الخبير على العالم بالظاهر غالباً، وإنما يطلق (الخبير) على من عِلِمَ شيئاً من شأنه أن يخفى، ومنه قول العرب: «على الخبير سَقَطَتْ»^(١) ﴿وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ۝١٤﴾ [فاطر: آية ١٤]. فلو قلت مثلاً: «أنا خير بهذا الأمر». وهو أمرٌ معنوي يخفى، كان كلاماً عربياً. ولو قلت: «أنا خير بأن الواحد نصف الاثنين» لم يكن هذا من لغة العرب؛ لأن كون الواحد نصف الاثنين ليس من شأنه أن يخفى حتى يُعَبَّرَ عنه بلفظ (الخبير). هذا هو معنى قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَيْرُ ۝١٠٦﴾. وكان بعض المتأخرين من العلماء يقول^(٢): ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾ في استخراج الأشياء لقدرته عليها ﴿الْخَيْرُ ۝١٠٣﴾ بمكانها، لا يخفى عليه شيء. والأول هو التفسير المعروف، وهو المعروف في كلام العرب. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَيْرُ ۝١٠٦﴾.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا

(١) انظر: الأمثال لأبي عبيد ص ٢٠٦.

(٢) وهو قول أبي العالية. انظر: ابن جرير (٢٣/١٢).

عَلَيْكُمْ بِحَفِظِ ﴿١٠٤﴾ [الأنعام: آية ١٠٤]. ﴿قَدْ﴾: هنا حرف تحقيق. و ﴿جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ إنما ذكر الفاعل ولم يقل: «جاءتكم بصائر» لأن الجمع المُكسَّر يجري مجرى الواحدة المؤنثة المجازية التأنيث^(١)، فيجوز التجريد من التاء. وحسنه هنا الفصل بالمفعول — أعني: ﴿جَاءَكُمْ﴾ — فإن الفصل يبيح ويجوز به ترك التاء في المؤنثة الحقيقية، أخرى غيرها^(٢).

وقوله: ﴿بَصَائِرُ﴾ البصائر: جمع البصيرة (فَعِيلَة) مجموعة على (فَعَائِل) على القياس. والبصيرة أشهر معانيها في لغة العرب أنها تُطلق إطلاقين يرجع إليهما غالب استعمال البصيرة في القرآن، وفي لغة العرب^(٣):

أحدهما: أن البصيرة هي الحُجَّة والدليل القاطع. فمعنى (البصائر): الحُجَج والأدلة القاطعة، وإنما قيل للدليل القاطع والحجة والبرهان: (بصيرة) لأنه يُنَوِّر البصيرة التي هي نور العقل، يُنَوِّرُها حتى ترى الحق حقاً، والباطل باطلاً، والنافع نافعاً، والضار ضاراً، والحسن حسناً، والقيح قبيحاً. وعلى هذا فمعنى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ أي: قد جاءتكم حُجَج قاطعات، وأدلة واضحات في هذا القرآن العظيم، بين الله لكم بها توحيدِهِ، وأدلة براهينه القاطعة، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الأنعام: آية ٩٥] إلى آخر

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٤) من سورة الأنعام، وانظر: الدر المصون (٩١/٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة، وانظر: الدر المصون (٩١/٥).

(٣) انظر: ابن جرير (٢٤/١٢)، البحر المحيط (١٩٦/٤)، الدر المصون (٩١/٥)،

بصائر ذوي التمييز (٢٢٣/٢).

ما تقدم من آيات البراهين، والحجج القاطعة في هذه السورة الكريمة.

ومن إطلاق البصيرة على الدليل القاطع: قوله جل وعلا: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ [يوسف: آية ١٠٨] أي: على علم، ودليل واضح، وبرهان قاطع لا يترك في الحق لبساً. ومنه بهذا المعنى: قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۖ ﴿١٥﴾﴾ [القيامة: الآيتان ١٤، ١٥] معناه: أن الإنسان حجة على نفسه.

﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۖ ﴿١٥﴾﴾. في قوله: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۖ ﴿١٥﴾﴾ وجهان معروفان من التفسير^(١):

أحدهما: أنه لو اعتذر كل الأعذار، كما قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [الأنعام: آية ٢٣] فنفسه حجة عليه؛ لأن جلده وجوارحه تنطق بما فعل، كما يأتي في قوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۖ ﴿٢٢﴾﴾ [فصلت: آية ٢٢] وكقوله: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ ۖ ﴿٦٥﴾﴾ [يس: آية ٦٥] فكلام أيديهم وشهادة أرجلهم هو كون الإنسان بصيرة وحجة على نفسه، حيث يشهد عليه جلده وأعضاؤه ﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ ﴿٢١﴾﴾ [فصلت: آية ٢١] فعلى هذا: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۖ ﴿١٥﴾﴾ لو أتى بالأعذار الكاذبة كقولهم: ﴿حِجْرًا تَحْجُورًا ۖ ﴿٢٢﴾﴾ [الفرقان: آية ٢٢] ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [النحل: آية ٢٨] ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [الأنعام: آية ٢٣] فنفسه منها حجة قاطعة

(١) انظر: ابن جرير (٢٩/١٨٤ - ١٨٦)، ابن كثير (٤/٤٤٩)، اللسان (مادة:

بصر) (١/٢١٩ - ٢٢٠).

عليه، وهي شهادة أعضائه وجلده على أنه فعل كذا يوم كذا، في وقت كذا، في مكان كذا.

الوجه الثاني: أن (المَعْدَار) يطلق في لغة بعض العرب من اليمانيين وغيرهم على (السَّتْر)، فيقولون: «أرخی مَعْدَارَه» أي: سِتْرَه. والمعنى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴿١٥﴾﴾ تقوم حجة منه بما فعل على نفسه بشهادة جوارحه ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ ﴿١٥﴾﴾ أي: ولو أرخى ستوره وقت الذنب بحيث لا يطلع عليه أحد، فجوارحه تُخبر بما فعل. هذا هو معنى البصيرة، ومعانيها راجعة إلى هذا.

والظاهر أن تسمية العرب الدم الذي يخرج من البكر عند افتضاضها - فقطعة الدم التي تخرج من البكر عند افتضاضها - تسميها العرب: (بصيرة) لأنها حجة على أن الزوج وجدها بكرًا غير ثيب^(١). ومن هنا قيل لدم القتل الذي يكون عند أولاده - يأخذون دمه - تقول العرب لدمه: (بصيرة). لأنه حجة على القاتل أنه قتله. وهو معنى معروف^(٢)، ومنه قول الأشعر الجعفي^(٣):

رَاحُوا بِصَائِرُهُمْ عَلَى أَكْتَا فِيهِمْ وَبَصِيرَتِي يَعْدُو بِهَا عَتْدٌ وَأَيُّ

فمعنى قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ أي: قد جاءتكم في هذه السورة الكريمة حُجَج وبراهين قاطعات على كمال قدرته (جل وعلا)

(١) انظر: القاموس (مادة: بصر) ص ٢٤٨، اللسان (مادة: بصر) (١/ ٢٢٠).

(٢) انظر: القاموس (مادة: بصر) ص ٢٤٨، اللسان (مادة: بصر) (١/ ٢٢٠).

(٣) البيت في ابن جرير (٢٤/ ١٢)، اللسان (مادة: بصر) (١/ ٢٢٠).

وقوله: «عَتْدٌ» أي: الفرس الشديد التام الخلق، السريع الوثبة، المعد للجري.

وقوله: «وَأَيُّ» أي: الفرس السريع الطويل.

وآياته الباهرة، الدالة على أنه رب كل شيء، وأنه المعبود وحده.

﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ أي: بعين قلبه؛ لأن الإبصار إنما هو بالبصيرة، وهو المعنى الثاني للبصيرة، وهو الاستبصار والعلم بالقلب بحقائق الأشياء ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ يعني: ببصيرة قلبه؛ لأن الإبصار النافع هو الإبصار ببصيرة القلب كما يأتي في قوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦].

ومن أراد أن يقرب عنده معنى هذه الآية الكريمة ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ فلينظر إلى رجلين في وسط الشارع، أحدهما صحيح العينين، تام البصر جداً، إلا أنه مفقود العقل بتاتا. والثاني أعمى، مكفوف لا يبصر شيئاً، إلا أنه كامل العقل تامه. فتجد صحيح العينين قوي النظر حديده، الذي يفقد العقل يضرب رأسه في الجدار، ويسقط في البثر، ويسقط في النار، ويسقط على الحية، فهو لا يرى شيئاً، وبصره الحديد لا ينتفع به، وتجد ذلك الأعمى وعصاه أمامه، يروغ من هنا ومن هنا، كأنه يرى كل ما يضره وما ينفعه، بهذا تعلموا مدى قوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(١).

إذا أبصر القلب المروءة والتقوى فإن عمى العينين ليس يضير^(٢)

ومعنى قوله: ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ أي: ببصيرة قلبه وأدرك عظمة الله، وفهم عن الله آياته التي جاءت بها رسله فآمن بالله، وصدّق رسله، وامتلأ أمر الله، واجتنب نهيه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ أي: فقد أبصر لنفسه؛ لأن فائدة ذلك الإِبصار راجعة عليه في الدنيا والآخرة ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ أي: عمي قلبه، ولم يفهم عن الله - والعياذ بالله - فلم يفهم عن الله آياته، ولم يفهم هذه البصائر والحُجج والأدلة القاطعة، لم يفهمها، ولكن عمي قلبه عنها - والعياذ بالله - فعلى نفسه، فعماه على نفسه، نفسه عمي عليها، وإياها أضر.

وهذه الآيات تدل الإنسان على أنه إن أبصر عن الله فإنما ينفع نفسه، وإن عمي عن الحق فإنما يضر نفسه - والعياذ بالله - فعلى المسلم أن يجتهد فيما يبصر به من إخلاص النية، وطاعة الله (جل وعلا).

وهذا معنى قوله: ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ وهذا الكلام كأن الله أمر النبي ﷺ أن يقوله؛ ولذا قال في آخره: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ﴾ الحفيظ: (فَعِيل) بمعنى (فَاعِل) أي: بحافظ عليكم أعمالكم^(١)، أوفقكم إلى خير، وأوفقكم لترك الشر، وإلى فعل الخير، وأحسب أعمالكم، وأضبطها عليكم، لا، وكلاً، ليس من شأني حفظ أعمالكم وتوفيقكم، ولا إحصاء أعمالكم عليكم، ولا مجازاتكم عليها، إنما أنا رسول مُبَلِّغ، إنما عليّ البلاغ، وقد بَلَّغْتُ، وحِفظ أعمالكم وتوفيقكم إلى الخير والشر ومجازاتكم على ذلك كله بيد الله وحده، كما قال جل وعلا: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: آية ٤٠]، ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾ أي: وهو التبليغ ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ [النور: آية ٥٤] أي: وهو الطاعة.

(١) انظر: ابن جرير (٥٦٢/٨).

وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ [الأنعام: آية ١٠٤].
 ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٥].

في هذه الآية الكريمة ثلاث قراءات سبعيات^(١): قرأه من السبعة نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ على وزن (فَعَلْتَ) (الدال) غير ممدودة بألف، و (التاء) مفتوحة - تاء المخاطب - ﴿دَرَسْتَ﴾ بعدم مدّ الدال، وفتح التاء. هذه قراءة نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي.

وقرأه من السبعة أبو عمرو، وابن كثير: ﴿وَلِيَقُولُوا دَارَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ على وزن (فَاعَلْتَ) بتاء المُخاطَب المفتوحة.
 وقرأه ابن عامر وحده من السبعة: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ على وزن (فَعَلْتَ) بتاء التأنيث الساكنة.

أما على قراءة نافع وعاصم وحمزة والكسائي فمعنى ﴿دَرَسْتَ﴾: اعلم أولاً أن معنى الآية: ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي: وكذلك التصريف الواضح الذي نُصَرِّفُ عليه الآيات على أنحاء مختلفة، من إقامة البراهين العقلية، وإفحام الخصوم، والوعد والوعيد، وبيان المَحَجَّة، كذلك التصريف الذي نُصَرِّفُ به الآيات في هذه السورة: نُصَرِّفُها في غيرها من جميع القرآن مما يحتاج له البشر على أنحاء مختلفة من العقائد، والحلال والحرام، والآداب، والمكارم، والأمثال، والوعد والوعيد، كذلك التصريف الواضح على الأنحاء المختلفة، نُصَرِّفُ الآيات. وتصريف القرآن بهذه

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٠، أضواء البيان (٢/٢٠٦).

الأساليب العظيمة لحكمة مفترقة إلى شيئين: أي: ليؤمن به من وفقه الله، وليكذب به من خذله الله فيقول: دَرَسْتَ هذا القرآن على غيرك، وأخذته من غيرك^(١)، كما قالوا: ﴿وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: آية ٥]، ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ آفَکْرْتُهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ﴾ [الفرقان: آية ٤] والمعنى: نُصَرِّفُ آيات القرآن على أنحاء مختلفة، في أكمل بيان وأوضحه؛ لنخذل قوماً، ونوفق آخرين؛ لأن الله أنزل هذا القرآن، وصدق في علمه أنه يؤمن به قوم فيدخلهم الجنة، ويكفر به آخرون فيدخلهم النار؛ لأن هذا القرآن منذ أنزله الله لا يدخل أحد الجنة إلا عن طريق العمل به، ولا النار إلا عن طريق الإعراض عنه، فالعمل به مفتاح الجنة، والإعراض عنه مفتاح النار ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مَرِيضٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْخَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [هود: آية ١٧] والله (جل وعلا) يبتلي بابتلاءاته فيفضل قوماً ويهدي آخرين، وله في ذلك الحكمة البالغة؛ ولأجل هذا جعل القرآن هدى لقوم وفقهم للعمل به، وجعله هلاكاً على آخرين، وحجة عليهم، خذلهم فأعرضوا عنه، كما قال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: آية ٨٢]، ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: آية ٤٤] والعياذ بالله ﴿وَإِذَا مَا أَنزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآمَنَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [١٢٥] وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ [التوبة: الآيتان ١٢٤، ١٢٥] هذا معنى قوله:

(١) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٠٧).

﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ آيَاتِكَ﴾ ولأجل أن ينقسموا إلى أشقياء وسعداء: صرفنا هذا القرآن على هذا التصريف.

﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ أي: وليقول الكفار الذين خذلهم الله ولم يوفقهم للعمل به: ﴿دَرَسْتَ﴾ يعنون درست هذا القرآن على غيرك، وأخذته عن بعض البشر^(١)، كما يأتي في قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: آية ١٠٣]، وقوله: ﴿إِنَّهُمْ فَكَّرُوا وَقَدَرُوا ﴿١٨﴾ فَنَزَّلَ كَيْفَ قَدَرُوا ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرُوا ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ أَنْ قَالَ: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ أي: يرويه محمد عن غيره ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ [المدرثر: الآيات ١٨ - ٢٦] وكقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آفَاكُ أَفْتَرْتَهُ وَأَعَانَتْهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ﴾ [الفرقان: آية ٤] وكقولهم: ﴿اَسْتَبْهَأَ فِيهِ تَمَلَّىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: آية ٥] أي: يقول من خذله الله: دَرَسْتَ هذا القرآن، وأخذته عن غيرك من البشر، وتعلمته منه، كما قالوا: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: آية ١٠٣] أي: لأجل أن يخذل الله من خذلهم فيكذبون بكتاب الله، وينكرون أنه منزل من الله، ويزعمون أنه درسه على غيره، وأخذه من بشر.

هذا على قراءة نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي^(٢).

أما على قراءة ابن كثير، وأبي عمرو: ﴿وَلِيَقُولُوا دَارَسْتَ﴾ فمعناه راجع إلى الأول، والمعنى: دَارَسْتَ غيرك من البشر، دَارَسْتَهُمْ فَدَارَسُوكَ، وقرأت عليهم وقرؤوا عليك، فاستعنت بهم حتى

(١) انظر: أضواء البيان (٢/٢٠٦).

(٢) في توجيه هذه القراءات انظر: حجة القراءات ص ٢٦٤، ابن جرير (١٢/٢٦)، القرطبي (٧/٥٨)، البحر المحيط (٤/١٩٧)، الدر المصون (٥/٩٦)، أضواء البيان (٢/٢٠٦ - ٢٠٧).

حَصَلَتْ هَذَا الْكَلَامَ الَّذِي جِئْتُ بِهِ مِنْ عِنْدِهِمْ .

أما على قراءة ابن عامر: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ فأصلها قراءة معناها مُشْكِلٌ، وأظهر أقوال العلماء فيها وجهان^(١):

أحدهما: وليقول من خذله الله وأشقاه ولم يوفقه للقرآن: دَرَسْتَ هذه الآيات التي تأتي بها؛ لأنها متقادم عهدا؛ لأنها من أساطير الأولين أخذتها عنهم؛ فهو ليس بشيء جديد أنزل عليك، وإنما هي دارسة قديمة، كانت عند الأولين من أساطيرهم، أخذتها عنهم، وعلى هذا فالمعنى يرجع إلى قوله: ﴿وَقَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الفرقان: آية ٥]، ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذًا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النحل: آية ٢٤] لأن أساطير الأولين أساطير قديمة دارسة أخذتها عنهم، ليست بأمر جديد منزل عليك. وهذا من أبين الوجوه في قراءة ابن عامر: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾.

الوجه الثاني: أي: وليقول من خذله الله وأشقاه ولم يوفقه للعمل بالقرآن: دَرَسْتَ هذه الآيات، طال علينا العهد بها وانمحت، فينبغي لك أن تأتي بغيرها / وتبدلها بجديد، فإن هذه الأولى دَرَسْتَ ولم تنفع، كما قال: ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْتَهُ﴾ [يونس: آية ١٥]. والأول أظهر.

﴿وَلْيُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٥] هذه الحكمة، أي: ليقول من خذلهم الله وأشقاهم: دَرَسْتَ هذا القرآن وأخذته عن بشر، فهو أساطير الأولين وليس بكلام الله؛ ولأجل أن نبينه لمن وفقناهم، فيكون عمى على هؤلاء وهدى لهؤلاء، كما قال:

(١) انظر: أضواء البيان (٢/٢٠٧).

﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ [فصلت: آية ٤٤]، ف قوله: ﴿هُدًى وَشِفَاءً﴾ كقوله: ﴿وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١٠٩)، وقوله: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٥]، كقوله: ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: آية ٤٤]، وكقوله: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: آية ٨٢] أي: ﴿وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١٠٩) لهم عقول وعلم يُظهر لهم ما ضَمَّنَّا في هذا القرآن من تصريفنا الآيات من غرائبنا، وعجائبنا، وبصائرنا، أي: أدلتنا القاطعة الواضحة التي لا تترك في الحق لبساً. وهذا معنى قوله: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١٠٩).

﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١١٦) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ (١١٧) [الأنعام: الآيتان ١٠٦، ١٠٧].

﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ اللهُ (جل وعلا) أنه أنزل علينا على لسان نبينا بصائر حيث قال: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ والمعنى: جاءكم من قبلنا على لسان نبينا بصائر، أي: حُجَج قاطعات، وأدلة واضحات، لا تترك في الحق لبساً. فهذه البصائر التي جاءكم يلزمكم اتباعها، وعدم الميل والحيطة عنها؛ ولذا أتبع قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٤]، بقوله: ﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] وهو تلك البصائر والبيّنات والحُجَج القاطعات التي أنزلها الله عليك، وهذه البصائر: هي هذا القرآن العظيم، وهو المأمور باتباعه في قوله: ﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] وهذا القرآن العظيم يجب علينا جميعاً أن نتبعه، فنَتَأَدَّب بِآدَابِهِ، وَنَتَخَلَّقَ بِمَا فِيهِ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَنُحِلَّ حَلَالَهُ،

ونُحَرِّم حرامه، ونعتقد عقائده، وننزجر [بوعيده]، وننبسط [لوعده]^(١)، ونتأسى بأمثاله، إلى غير ذلك من العمل به.

واعلموا أن هذا القرآن العظيم هو أعظم نعمة أعطها الله لهذا الخلق الذي أنزله عليه، وقد بين (جل وعلا) أن إراث هذا القرآن العظيم هو العلامة الوحيدة في الاصطفاء، فالله لا يورث هذا الكتاب إلا من اصطفاه من خلقه، حيث قال تعالى بعد أن نوه بالقرآن والعمل به: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا﴾ إلى أن قال: ﴿يَرْجُونَ تَجْرَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ ^(٢١) ثم قال: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ فبين أن إراث هذا الكتاب علامة للاصطفاء؛ ولذا قال: ﴿أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ والجمهور من العلماء على أن الذين أورثوا الكتاب الذين اصطفاهم الله بإراث هذا الكتاب لا يختصون بحملة القرآن الذين يحفظونه، بل يشمل جميع الأمة الذين يعملون به، فيحلُّون حلاله، ويحرِّمون حرامه، ويعتقدون عقائده، إلى غير ذلك، وإن لم يكونوا يحفظونه^(٢)، وسواء وقع منهم تقصير؛ لأن الله لما بين إراثه للكتاب، وأن إراثه الكتاب علامة الاصطفاء، قسَّم هذه الأمة التي أورثها هذا الكتاب إلى ثلاثة أقسام، قال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ ثم نوه بالقرآن العظيم فقال: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ ^(٢٢) ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إراثنا الكتاب إياهم عن نبهم ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ ^(٢٣) من الله عليهم. فصرحت الآية بأن إنزال القرآن، وإراثنا إياه أعظم فضل وأكبره علينا؛ ولذا علَّمتنا الله أن نحمده على هذه النعمة الكبرى،

(١) في الأصل: «وننزجر بوعده، وننبسط لوعيده»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٢/١٣٣)، ابن كثير (٣/٥٥٤).

والفضل الأعظم، حيث قال في أول سورة الكهف: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ﴾ [الكهف: آية ١] يعني لم يجعل فيه اعوجاجاً من جهة الألفاظ ولا المعاني، فألفاظه بليغة مستقيمة، [ومعانيه]^(١) كريمة جليلة، أخباره صدق، وأحكامه عدل ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: آية ١١٥] يعني: صدقاً في الأخبار، وعدلاً في الأحكام. ثم قال (جل وعلا) وهو محل الشاهد: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ يعني جميع الذين أورثوا الكتاب، هذا القرآن العظيم، وعلى رأسهم الظالم لنفسه؛ لأنه أول من ذكر، حيث قال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ ثم قال عن الجميع: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۖ﴾ [الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ] ولم يبق غير الذين أورثوا الكتاب بظالمهم، ومقتصدهم، وسابقهم إلا الكفرة الفجرة؛ ولذا قال بعدها: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ۖ﴾ [فاطر: الآيات ٢٩ - ٣٦] وكان بعض العلماء يقول: حَقٌّ لهذه (الواو) أن تكتب بماء العينين^(٢). يعني واو ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ لأنها حَكَمَتْ بدخول الجميع في الجنة، وعلى رأسهم الظالم لنفسه.

وأصح التفسيرات في (الظالم)، و (المقتصد)، و (السابق)^(٣):

(١) في الأصل: ومعناه.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٣) انظر: ابن جرير (١٣٣/٢٢)، ابن كثير (٥٥٤/٣).

أن الظالم: هو الذي يطيع مرة ويعصي أخرى، من الذين قال الله فيهم: ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: آية ١٠٢].

والمقصد: هو الذي يأتي بالواجبات، ويترك المحرمات، ولا يتقرب بالنوافل.

والسابق بالخيرات: هو الذي يأتي بالواجبات، ويتقي المحرمات، ويتقرب إلى الله بالنوافل، تقرباً إليه بغير الواجبات.

وكان بعض العلماء يقول: ما الحكمة في تقديم الظالم في آية فاطر هذه، والظالم إذا كان في هذا الوعد الكريم بدخول الجنة ﴿ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ فمن أين له أن يُقَدَّم فيقدمه الله بالذكر على المقصد والسابق؟

للعلماء عن هذا أجوبة معروفة^(١):

منها: أن بعضهم قال: هذا المقام أظهر الله فيه كرمه وتعظيم هذا القرآن العظيم، وقوة آثاره على من أورثهم إياه بدخول الجنة؛ ولذا بدأ بالظالم لئلا يقنط، وآخر السابق بالخيرات لئلا يعجب بعمله فيحبط.

وقال بعض العلماء: أكثر أهل الجنة الظالمون لأنفسهم؛ لأن الله يقول: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ [ص: آية ٢٤] ولما كان أكثر أهل الجنة الظالمين لأنفسهم بدأ بهم لشأن الكثرة.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

كذا قالوا والله — تعالى — أعلم؛ ولذا لما نَوَّه بهذه البصائر التي هي النعمة العظيمة ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٠٤] أمر باتباعها وقال: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] وهذا الذي أوحى إليك من ربك هو تلك البصائر، أي: الحُجج القاطعات، والأدلة الساطعات الواضحات، التي لا تترك في الحق لبساً، التي صرّفها الله في هذا القرآن العظيم ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ [الأنعام: آية ١٠٥]، كما قال جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ [الإسراء: آية ٨٩]، وهذا معنى قوله: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦].

وهذه الآية نص بأن الذي يجب اتباعه هو الوحي، وهو القرآن العظيم، فلا يجوز اتباع غيره، فمن اتبع تشريعاً غيره فربُّه من اتبع تشريعه، كما بيناه مراراً^(١)، وكما سيأتي إيضاحه مراراً في هذه السورة الكريمة سورة الأنعام^(٢)؛ لأن التشريع إنما هو لخالق السماوات والأرض، كما أنه لا شريك له في عبادته: كذلك لا شريك له في حكمه؛ ولذا قال تعالى في العبادة: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ١١٠]، وقال في حكمه: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٢٦] وفي قراءة ابن عامر: ﴿وَلَا تُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾^(٣) فالحكم لله وحده، كما أن العبادة له وحده، فهو المعبود وحده (جل وعلا)،

(١) ما سبق عند تفسير الآية (٥٧) والآية (٩٤) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: ما سيأتي عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام، والآية (١٥٨) من سورة الأعراف، والآيتين (٢٨، ٣١) من سورة التوبة.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران، ص ٢٧٧.

فيجب توحيده في العبادة، وهو الحاكم وحده (جل وعلا)، فالحكم له وحده ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: آية ٥٧] لأن الحكم لا يكون إلا لمن هو أعلى من كل شيء، وأكبر من كل شيء، وأعظم من كل شيء، كما قال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢] لأن العلي الكبير الذي هو متصف بغاية العلو والكبر والعظم هو الذي له أن يأمر وينهى، فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، والدين ما شرعه الله، وليس لأحد البتة تشريع مع الله، فكل من اتبع تشريعاً وضعياً سواء سمّاه نظاماً، أو قانوناً، أو دستوراً من التشريعات الوضعية التي وضعها إبليس على ألسنة أوليائه من الكفرة: فرّبّه ذلك الذي اتبع تشريعه، وهو كافر بالله كفوّاً بواحاً مخرجاً عن الملة. والله يبين هذا في آيات كثيرة؛ لأن التشريع لا يمكن إلا أن يكون للسلطة العليا الحاكمة، التي لا يمكن أن تكون فوقها سلطة، وهي سلطة خالق السماوات والأرض، فهو الأمر الناهي، فالأمر أمره، والنهي نهيه، والدين ما شرع، والحلال ما أحل، والحرام ما حرم، ومن أراد أن يتبع تحليلاً وتشريعاً لغيره فقد اتخذ غيره رباً، وهو مشرك بخالق السماوات والأرض؛ لأن الشرك به في حكمه كالشرك به في عبادته؛ ولذا سيأتيكم في هذه السورة الكريمة — سورة الأنعام — براهين قاطعة من هذه البصائر التي قال الله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ [الأنعام: آية ١٠٤] موضحاً أن من اتبع تشريع الشيطان فقد اتخذ الشيطان رباً، وهو مشرك بالله شركاً أكبر مخرجاً عن دين الإسلام^(١)؛ ذلك أن إبليس اللعين لما قال لتلامذته

(١) انظر: الإحالات السابقة.

من كفار مكة: سلوا محمداً ﷺ عن الشاة تصبح ميتة، من هو الذي قتلها؟ قال لهم: الله قتلها. قالوا: إذا هي ذبيحة الله، وأنتم تقولون: هي ميتة نجسة، فما ذبحتموه بأيديكم — يعنون المذكي — تقولون: حلال طيب مستلذ!! وما ذبحه الله بيده الكريمة تقولون: حرام ميتة نجس، فأنتم إذاً أحسن من الله!! فأنزل الله — بإطباق العلماء^(١) — فيهم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] يعني: الميتة. أي: وإن زعموا أنها ذبيحة الله ثم قال: ﴿وَلَئِنَّكُمْ لَفِْسُقٌ﴾ ﴿وَلَئِنَّكُمْ لَفِْسُقٌ﴾ يعني: الأكل من الميتة ﴿لَفِْسُقٌ﴾ وخروج عن طاعة الله. ثم قال: ﴿وَلِإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ أي: وإن أطعتموهم في أن الميتة حلال في تشريع الشيطان؛ لأن الصحابة والكفار اختلفوا في لحم الميتة، فقال الصحابة: حرام بتشريع الله؛ لأن الله يقول: ﴿لَئِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ [البقرة: آية ١٧٣] وقال أتباع الشيطان في تشريع الشيطان: الميتة حلال؛ لأنها ذبيحة الله، فما ذبحه الله أحسن مما ذبحه البشر.

فهي قطعة لحم اختلف فيها شرع الله مع قانون الشيطان، فقال الله: ﴿وَلِإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] يعني: إن أطعتم الكفار، بأكل الميتة الذي أباحه قانون إبليس، ونظام الشيطان ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ بالله حيث أشركتم به في حكمه، وهو يقول: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ﴾ [الكهف: آية ٢٦].

وهذا الشرك الذي حكم الله به في سورة الأنعام على من اتبع قانون الشيطان، ونظام إبليس، هو الذي يوجب الله مرتكبيه يوم القيامة

— في سورة (يس) — على رؤوس الأشهاد، ويبين مصيرهم النهائي، وذلك في قوله: ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ [يس: آية ٦٠] وقد أجمع العلماء أن عبادتهم للشيطان التي نهاهم عنها وعهد إليهم ألا يفعلوها إنما هي اتباع نظامه، وتشريعه، وقانونه، في سنن المعاصي، والكفريات، والمنكرات، ثم قال: ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [٦٠] وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِثْلًا كَثِيرًا ﴾ حيث عبدوه واتخذوا تشريعه ﴿ أَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ [٦١] ثم بين المصير النهائي لعبدة الشيطان، ومتبعي نظام إبليس: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [٦٢] أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٣﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٤﴾ [يس: الآيات ٦٠ - ٦٥] ولأجل هذا سمي الله تعالى الذين يطاعون في المعصية: (شركاء) حيث قال: ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَّاؤَهُمْ لِيُزْذَوْهُمْ وَلِيَقْسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ [الأنعام: آية ١٣٧] ولما سأل عدي بن حاتم النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا ﴾ [التوبة: آية ٣١] كيف اتخذوهم أرباباً؟ قال: ألم يحلوا لهم ما حرم الله؟ ويحرموا عليهم ما أحل الله فاتبعوهم؟ قال: بلى. قال: بذلك اتخذوهم أرباباً^(١).

فكل من يتبع نظام إبليس، وقانون الشيطان، فهو مشرك بالله في حكمه، والله يقول: ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٢٦]

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

آية ٢٦]، ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: آية ٥٧]، ﴿وَمَا أَخْلَقْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: آية ١٠]، ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢]، الحكم للعلي الكبير وحده (جل وعلا)؛ ولذا قال: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] يعني: لا معبود بالحق يُعبد إلا هو، فلا يجوز أن يُشرك بعبادته أحد، ولا أن يُشرك في حكمه أحد، سبحانه (جل وعلا) أن يكون له شريك في عبادته، أو شريك في حكمه، سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

وقوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] بعض العلماء يقول: هذا الإعراض المأمور به عن المشركين في سورة الأنعام في مكة قبل الهجرة منسوخ بآية السيف^(١)؛ لأن الإعراض زمن مكة، ولما جاء إلى المدينة أُذن له في القتال أولاً بقوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج: آية ٣٩] ثم أمر بقتال من قاتلهم دون من لم يقاتلهم ﴿وَقَتِّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩٠] ثم أمروا بالقتال العام في قوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضَرُوهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥].

وبعض العلماء يقول: هذه الآية ليست منسوخة^(٢)؛ لأن المراد بالإعراض عن المشركين عدم الكلام معهم، وعدم سبابهم، وهذا أمرٌ قد يكون غير منسوخ. وهذا معنى قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦].

(١) انظر: ابن جرير (٣٢/١٢)، الناسخ والمنسوخ للنحاس (٣٥٥/٢)، الإيضاح لمكي ص ٢٨٦.

(٢) انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس (٣٥٥/٢)، الإيضاح لمكي ص ٢٨٦.

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ
بِوَكِيلٍ ﴾ [١٠٧] وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾
وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ بِآيَةٍ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلٌّ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا
يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا
بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾ [الأنعام: الآيات ١٠٧ -
١١٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ
حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [الأنعام: آية ١٠٧] لما قال الله (جل
وعلا) لنبيه: ﴿ أَتَيْعَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: آية ١٠٦] لما أمره بالإعراض عن
المشركين؛ بين أن إشراكهم بالله واقع بمشيئة الله (جل وعلا)، فأتبعه
بقوله: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾. قد تقرر في فن المعاني: أن فعل
المشيئة إذا ربط بأداة شرط يحذف مفعوله دائماً^(١)، فمفعول المشيئة
هنا محذوف^(٢)، وتقديره: ولو شاء الله عدم إشراكهم ما أشركوا.

وهذه الآية الكريمة تبين أنه لا يقع شيء إلا بمشيئة الله، وأنه
لو شاء عدم إشراك الكفار لم يشركوا. وقد دلت على هذا آيات كثيرة
كقوله: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾ [الأنعام: آية ٣٥]، ﴿ وَلَوْ
شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ﴾ [السجدة: آية ١٣] وهذه الآيات ترد
على القدرة الزاعمين أن الكفر والمعاصي بمشيئة العبد لا بمشيئة
الله، فمذهبهم باطل، فروا من شيء فوقوا فيما هو أشنع وأكبر منه،

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: الدر المصون (٩٩/٥).

فهم يريدون التقرب لله، بأن يزعموا أن الخسائس كالسرقة، والزنا، والشرك أنها بمشيئة العباد لا بمشيئة الله، زاعمين أن الله أنزه وأعظم وأجل من أن تكون هذه الرذائل بمشيئته.

وهذه الشبهة — التي هي شبهة الجبر والقدر — هي أعظم الشبه التي في دين الإسلام، وكثيرٌ من ضعفاء العلم يصعب عليهم أن ينفكوا عنها، ويتخلصوا منها، ونحن في هذه الدروس دائماً نبين كيفية رد هذه الشبهة^(١)، وخصوص مذهب أهل السنة والجماعة بين مذهب القدرية والجبرية كخلوص اللبن من بين الفرث والدم سائغاً خالصاً للشاربين.

ونقول مثلاً: لو أراد سنيٌّ أن يناظر جبرياً وقدرياً متمسكين بمذهب القدرية والجبرية، القدري [يزعم]^(٢) أن أفعال العبد القبيحة بمشيئة العبد لا بمشيئة الله، ويزعم الجبري أن الأفعال كلها من الله، فليس للعبد فعل. فلو قال جبريٌّ مثلاً: هذه الأفعال الصادرة من الإنسان، كالإشراك والزنا والسرقة وما جرى مجرى ذلك من الرذائل، هي مكتوبة عليه قبل أن يولد، قدرها الله وكتبها في الأزل، وما قدره الله وكتبه لا يمكن أن يتغير!! يقول الجبريٌّ مثلاً: ما سبق في علم الله من أن المشرك يشرك، وأن الزاني يزني، وأن السارق يسرق، سبق به العلم الأزلي، فلا يمكن أن يتغير؛ لأن ما سبق في علم الله لا يمكن أن يتغير!! فإذاً يقول هذا الجاهل: إنه مجبور ما دام الفعل كُتب عليه قبل أن يولد، وجفت الأقلام وطويت الصحف، فالواقع واقع لا محالة، فيقول: هو مجبور!!

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «فيقول القدري مثلاً الزاعم...»، فالكلام غير متلائم مع ما بعده.

فيجيب السنيُّ مثلاً فيقول: كل الأسباب التي هدى الله بها المهتدين أعطاكها، فالأبصار الذي أبصروا بها آيات الله أعطاك بصرًا مثلها، والأسماع التي سمعوا بها آيات الله فاهتدوا أعطاك سمعًا مثلها، والقلوب التي فهموا بها عِظَمَ الله، وأدلتها، وبراهينه فاهتدوا أعطاك عقلاً مثلها، والرسل التي نصحتهم، وبيّنت لهم، واهتدوا بهديها أرسلها إليك كما أرسلها لهم، فجميع الأسباب الذي اهتدى بها المهتدون أعطاكها، ولم يبق فرق بينك أيها الضال وبين المهتدي إلا أن الله تفضل عليه بتوفيقه، ولم يتفضل عليك بتوفيقه، والتفضل بتوفيقه ملكه المحض، إن أعطاك فضل، وإن منعك فعدل.

ويوضح هذا المقام: مناظرة أبي إسحاق الإسفرائيني وعبد الجبار المعتزلي^(١). وذلك أن عبد الجبار جاء إلى أبي إسحاق متقرباً بمذهب القدرية فقال: سبحان من تنزه عن الفحشاء!! يعني أن السرقة والزنا والإشراك ليست بمشيئته، وأنه يتنزه عن أن يشاء هذا.

فقال أبو إسحاق: كلمة حق أريد بها باطل!! ثم قال: سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء.

فقال عبد الجبار: أترأه يشاؤه ويعاقبني عليه؟

فقال أبو إسحاق: أترأه تشاؤه جبراً عليه، أنت الرب وهو العبد؟

فقال عبد الجبار: أرأيت إن دعاني إلى الهدى وسد الباب دوني، دعاني ولم يسهل لي طريق الخروج، تراه أحسن إليّ أم أساء؟

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من هذه السورة.

فقال أبو إسحاق: إن كان هذا الذي منعك حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك وقد أساء — سبحانه عن ذلك — وإن كان مُلكه المحض فإن أعطاك ففضل، وإن منعك فعدل.

فبُهِت عبد الجبار، وقال الحاضرون: والله ما لهذا جواب.

وهذا مفهومٌ من قوله في هذه السورة الكريمة: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٤٩] مُلكه التوفيق يتفضل به على من يشاء، ويمنعه ممن يشاء. هو حجته البالغة على خلقه؛ لأن المالك إذا تفضل فأعطى ففضلٌ منه؛ وإذا منع فعدلٌ منه؛ ولذا قال: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

وذكروا عن عمرو بن عبيد، كبير المعتزلة، مع قوته، وذكائه، ومعرفته، أنه جاءه بدوي وقال له: كنتُ أعمل على دابتي فسرقها للصوص، فادع الله أن يردها عليّ. فقام عمرو بن عبيد يتقرب بهذا المذهب الباطل، فقال: اللهم إنها سُرقت، ولم تُرد سرقتها؛ لأنك أكرم وأجل وأنزّه من أن تُريد السرقة. فقال له ذلك البدوي: ناشدتك الله يا هذا إلا ما كفت عني من دعائك الخبيث. إن كانت قد سُرقت ولم يُرد سرقتها فقد يريد ردها ولا تُرد^(١).

فالحاصل أنه لا يقع في الكون شيءٌ كائناً ما كان إلا بمشيئة خالق السماوات والأرض، وأنه لا جبر ولا قدر. وأن الله تبارك وتعالى قَدَّر في سابق أزلّه أن يخلق قوماً مجبولين على الخير والفضل، ويوفقهم إلى ما يرضيه؛ لتظهر فيهم أسرار أسمائه

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام، وسيأتي في مواضع متعددة في هذا التفسير.

وصفاته، من اسمه الكريم، واللطيف، وغير ذلك من أسماء الكرم والجود، وَقَدَّرَ في أزلّه أن يخلق آخرين مطبوعين على القذارة والنجاسة؛ ليظهر فيهم بعض أسرار أسمائه كالقهار، يظهر فيهم قهره، وجبروته، وعظمته، وشدة عقابه؛ ليجتمع للناس الخوف والطمع؛ لأنه لو كان خوفٌ لا طمع معه فقد يكون هنالك بغض، وإن كان طمعٌ لا خوف معه فقد يكون هنالك أمنٌ يحمل على الدلال وسوء الأدب، فَخَلَقَ بعض الخلق وَقَدَّرَ لهم الشقاء الأزلي، لِمَا جبلهم عليه من الخُبث، ليظهر فيهم بعض أسرار أسمائه وصفاته، من قهره، ومُلكه، وقوة بطشه، وإنصافه، وَقَدَّرَ لِقَوْمٍ آخرين الهدى ليظهر فيهم بعض أسرار أسمائه وصفاته من رحمته، وفضله، ولطفه، وكرمه. ولكن قدرة الله وإرادته صرفت قُدر الخلق وإراداتهم إلى ما شاءه الله وَقَدَّرَه في أزلّه، فأتوه طائعين. فالله (جل وعلا) بقدرته وإرادته يصرف قدرة العبد وإرادته إلى ما سبق به الكتاب في علمه الأزلي، فيأتيه طائعاً: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: آية ٣٠] هذا هو أصل هذه المسألة. فالله يشاء، ويقدر، ويصرف قُدر العباد وإراداتهم إلى ما سبق به العلم الأزلي، فيأتوه طائعين. وله المثل الأعلى، والحكمة البالغة في كل ما يُقَدَّر.

ولا يخفى أن الجبريين الذين يقولون: إن العبد لا فعل له، وإنما هذا فعل الله!! لو جئت إلى جبري وفقأت عينه، أو قتلت ولده، أو أتلقت ماله، وقلت له: أنا مسكين لا فعل لي؛ لأن هذا فعل الله!! لا يقبل منك هذا العذر، ويقول: أنت الذي فعلت وفعلت. ويتقم منك غاية الانتقام، ولكنه بالنسبة إلى التكاليف يتعلل هذا التعلل الباطل. فكل شيء في الكون لا يقع في العالم تحريكه

ولا تسكينه من خير أو شر إلا بمشيئة خالق السماوات والأرض . وهو يوجه قُدر الخلق وإراداتهم إلى ما سبق به العلم الأزلي ، فيأتوه طائعين ، فريقٌ في الجنة وفريقٌ في السعير ؛ ليظهر فيهم أسرار أسمائه وصفاته .

وبهذا يتضح أن القائلين بالجبر مفترون ، وأن النافين للقدر أنهم كذلك مجوس هذه الأمة . فالله يقدر الأشياء في أزله ، ويكتب كل شيء ، ثم يصرف بقدرته وإرادته إرادات الخلق وقُدرهم ، فيأتون ما سبق به العلم الأزلي طائعين .

وهذه المسألة قد سأل أصحاب النبي عنها النبي ﷺ ، فسأله : هل هذا الذي نعمل له شيءٌ مؤتلف ، أو أمرٌ قد قُضي في السابق وانتهى وفرغ منه ؟ فبين لهم ﷺ أنه أمرٌ قُضي وفرغ منه . فقالوا له : لِمَ لا نترك العمل ونتكل على ما سبق به الكتاب في العلم الأزلي ؟ فالنبي ﷺ أجابهم فقال : «اعملوا فكلٌ ميسرٌ لما خُلق له»^(١) . فمعنى هذا الحديث : أن الله يخلق الخلق ويجبلهم على ما شاء من خُبث ، ومن خير ، ومن شر ، ثم يُسهل كل واحدٍ منهم ويسر له ما خُلق له ، فييسر للسعيد عمل الخير ، وللشقي عمل الشر ، يصرف قُدرهم وإراداتهم بقدرته وإرادته ، فيأتوه طائعين ؛ ولذا قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾ [الأنعام : آية ١٠٧] أي : لو شاء عدم إشراكهم بالله ما أشركوا .

وقوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴾ كان النبي ﷺ بما جبله الله عليه من الرأفة والرحمة يحزنه عدم إيمانهم ، فالله يقول له : أنا

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام .

ما جعلتك حفيظاً عليهم، حافظاً تحفظهم من الوقوع في الشر،
وتيسرهم إلى الخير، ولا جعلتك وكيلاً عليهم تحاسبهم بأعمالهم
وتجازيهم، بل أنا الذي أوفق من شئت، وأضل من شئت، وأحصي
عليهم أعمالهم فأجازيهم عليها، ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ [٢١] لَسْتَ
عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴿ [الغاشية: الآيتان ٢١، ٢٢] وكقوله: ﴿ فَإِنَّمَا
عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ [الرعد: آية ٤٠]. والمعنى: كأنه يقول
له: لست موكلًا بأعمالهم، ولا حافظاً لهم توفقهم، حفظهم
ومحاسبتهم على الله، وإنما أنت نذير، وقد قمت بوظيفتك، وبلغت،
فأرح نفسك، ولا تحزن، كما قال له: ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي
ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ [النحل: آية ١٢٧] وقد تقدم في هذه
السورة الكريمة قوله: ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ ﴾ إلى أن قال:
﴿ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْلَغَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ﴾ أي:
فتقهرهم بها على الإيمان فافعل. ثم قال: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى
الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأنعام: الآيات ٣٣ - ٣٥]. وقال
له: ﴿ لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: آية ٣]، ﴿ فَلَعَلَّكَ
بَنِيعٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ [الكهف:
آية ٦] ومعنى ﴿ بَنِيعٌ نَفْسَكَ ﴾ أي: مهلكها من الحزن عليهم؛ ولذا
قال له هنا: ﴿ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [الأنعام: آية ١٠٧].

﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ
كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ آثَمَةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨].

﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ لما

أنزل الله قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: آية ٩٨] اجتمع رؤساء قريش من كفار مكة إلى أبي طالب في آخر أيام حياته وقالوا له: إن ابن أخيك يعيب آلهتنا ويذمها. والله لتنهين ابن أخيك عن سب آلهتنا أو لنهجونَّ إلهه الذي أمره بهذا. فأنزل الله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(١).

وقال بعض العلماء: كان المؤمنون يسبون الأصنام بأنها أجرام لا تنفع ولا تضر، ولا تسمع ولا تبصر، فأنزل الله نهيهم عن ذلك لئلا يتذرع به المشركون فينتقمون منهم فيسبون ربهم؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾. السب معناه: الذم والثلب بذكر المساوىء التي لا تليق. والعرب تقول: سبه يسبه، وتسابًا

(١) المعروف أن آية الأنبياء: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ...﴾ الآية كانت سبباً لنزول قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ وقوله في سورة الزخرف: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾. انظر: أسباب النزول للواحدي ص ٣٠٥، تفسير ابن كثير (١٩٧/٣)، أسباب النزول للسيوطي ص ١٨٤، الدر المنثور (٣٣٩/٤).

أما آية الأنعام فإن سبب نزولها ما سيذكره الشيخ من أن المؤمنين كانوا يسبون آلهة المشركين، وفي بعض الروايات: القصة المشار إليها في ذهابهم إلى أبي طالب، لكن لا تعلق لذلك كله بآية الأنبياء، اللهم إلا ما ذكره أبو حيان في البحر (١٩٩/٤) بقوله: «وقيل: قالوا ذلك عند نزول قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ...﴾». اهـ. هكذا ذكره من غير سند، ولم يعزه لقائل معين، والله أعلم. انظر: ابن جرير (٣٣/١٢ - ٣٥)، الواحدي في أسباب النزول ص ٢٢١ - ٢٢٢، تفسير ابن كثير (١٦٤/٢)، أسباب النزول للسيوطي ص ١٢٠، الدر المنثور (٣٨/٣).

سِبَاباً. إذا هجا كل واحدٍ منهما الآخر وقال فيه قولاً قبيحاً. والسَّبَاب: المَهَاجَة والمَشَاتمة. وسِبُّ الرجل هو الذي يكافئه فيرد عليه إذا سبه^(١). ومنه قول حسان بن ثابت (رضي الله عنه)^(٢):
 لَا تَسُبَّنِّي فَلَسْتُ بِسِبِّي إِنْ سِبِّي مِنَ الرِّجَالِ الْكَرِيمِ
 والمعنى: لا تهجوا أصنامهم وتقولوا ما هي متصفةً به من الخساسة، فيتسبب عن ذلك أن يسبوا الله (جل وعلا). وإذا سبوا الله معناه: أنهم قالوا فيه ما ليس بواقع؛ لأن الله ليس متصفاً إلا بالكمال والجلال، فليس فيه نقصٌ حتى يكون موضعاً للسب. ولكن الكفرة الفجرة يكذبون.

فمعنى: ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ يتكلمون فيه بما لا يليق بكماله وجلاله (جل وعلا).

وقوله: ﴿عَدُوًّا﴾ العدو معناه: الظلم والعدوان. أي: فيسبوه ظلماً وعدواناً، وهو خالقهم ورازقهم المحسن إليهم^(٣).

وإعراب قوله: ﴿عَدُوًّا﴾ فيه أوجه من الإعراب معروفة^(٤):

أحدها: أنه مصدرٌ منكرٌ بمعنى الحال، أي: فيسبوه في حال كونهم معتدين ظالمين.

(١) انظر: المفردات (مادة: سبب) ص ٣٩١، القرطبي (١٨١/٢)، بصائر ذوي التمييز (١٦٩/٣)، اللسان (مادة: سبب) (٧٧/٢).

(٢) البيت في اللسان (٧٨/٢)، وقد عزاه لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت، وانظر: القرطبي (١٨١/٢).

(٣) انظر: ابن جرير (٣٥/١٢)، القرطبي (٦١/٧)، البحر المحيط (٢٠٠/٤)، المفردات (مادة: عدا) ص ٥٥٣.

(٤) انظر: البحر المحيط (٢٠٠/٤)، الدر المصون (١٠٠/٥).

الثاني: أنه ما ناب عن المطلق من «يسبوا»؛ لأن سب الله عدوان ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ معناه: يعتدو بسبِّ الله ﴿عَدَوًّا﴾، أي: عدواناً. وعليه فهو ما ناب عن المطلق.

والإعراب الثالث فيه: أنه مفعولٌ من أجله، أي: فيسبوا الله لأجل عدوانهم، وطغيانهم، وظلمهم.

وقوله: ﴿يَغَيِّرُ عِلْمٌ﴾ الظاهر أن الجار والمجرور في محل حال ثانية^(١)، أي: حال كونهم معتدين جاهلين، لا علم لهم بما ينبغي أن يقال في الله، حيث يسبوا الله (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿عَدَوًّا يَغَيِّرُ عِلْمٌ﴾.

وهذه الآية الكريمة — من آيات الأحكام — أخذ العلماء منها أصل (سد الذرائع)^(٢). لأن سب الأصنام بالنسبة إلى ذاته جائزٌ مطلوب، ولكن لما كان هذا الأمر المحمود الطيب — وهو سب الأصنام وتقبيحها — قد يؤدي إلى أمرٍ آخر لا يجوز، وهو سب الله، مُنع هذا الشيء الطيب سداً للذريعة التي يؤدي إليها مما لا ينبغي.

[١/١٤] وذريعة الشيء / أصلها طريقه الموصلة إليه^(٣).

ومعروف عند علماء الأصول أن الذرائع ثلاثة أقسام^(٤):

قسم منها يجب سدُّه إجماعاً، كما دلت عليه هذه الآية الكريمة

(١) انظر: الدر المصون (١٠١/٥).

(٢) انظر: القرطبي (٦١/٧)، البحر المحيط لأبي حيان (١٩٩/٤).

(٣) انظر: المصباح المنير (مادة: ذرع) ص ٧٩، اللسان (مادة: ذرع)،

(١/١٠٦٤ — ١٠٦٥)، المعجم الوسيط (مادة: ذرع) (٣١١/١).

(٤) نفس المصدر السابق.

من سورة الأنعام، ودل عليه الحديث الصحيح المتفق عليه^(١). وهذا القسم هو أن يكون هذا الأمر جائزاً أو مطلوباً، وليس في نفسه فساد في ذاته، أو فيه خير، إلا إنه يؤدي إلى شر عظيم، كَسَبَ الأصنام، فإنه في ذاته طيب مطلوب، إلا أنه لما كان يكون سبباً لسبب الله كان محرماً.

ومن هذا النوع، وهي الذريعة التي يجب سدها إجماعاً: حفر الآبار في طرق المسلمين، فلو جاء رجل إلى طريق المسلمين وحفر فيها بئراً ليلاً، وغطى فم البئر بشيء خفيف، فمن جاء مع الطريق وتردى في البئر ففعله وحفره البئر ليس نفس إهلاك لنفس ولا مال، ولكنه ذريعة لذلك يجب سدها ومنعها بالإجماع.

ومن هذا النوع: إلقاء السم في مياه المسلمين وأطعمتهم. فإلقاء السم في مياه المسلمين التي يشربون، وإلقاؤه في أطعمتهم ذريعة للفساد يجب سدها بإجماع المسلمين.

هذا إحدى أنواع الذرائع الثلاث؛ لأن نوعاً منها يجب سده بإجماع المسلمين كما مثلنا له ودلت عليه هذه الآية الكريمة من سورة الأنعام ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وفي الحديث الصحيح المتفق عليه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن من

(١) في مسألة الذرائع وأدلتها انظر: الفروق للقرافي (٣٢/٢)، (٢٦٦/٣)، شرح تنقيح الفصول ص ٤٤٨، القواعد للمقري (٤٧١/٢ - ٤٧٤)، إحكام الفصول ص ٥٦٧ - ٥٧١، تفسير القرطبي (٥٧/٢ - ٦٠)، الفتاوى (٢٣/١٨٦ - ١٨٧)، إعلام الموقعين (٣/١٣٥ - ١٥٩)، إغاثة اللهفان (١/٣٦١ - ٣٦٧)، تهذيب سنن أبي داود (٥/١٠٢)، الموافقات (٤/١٩٨ - ٢٠٠)، البحر المحيط للزركشي (٦/٨٢ - ٨٦)، فتح الباري (١٠/٤٠٤)، إرشاد الفحول ص ٢٤٦، نثر الورود (٢/٥٧٥).

العقوق شتم الرجل والديه». قالوا: يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أبا الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه»^(١)، هذا الحديث الصحيح سمي [به] النبي ﷺ ذريعة السب: (سباً) وهو كالأية يدل على أن ذريعة الحرام حرام.

النوع الثاني من أنواع الذرائع الثلاث: نوع لا يجب سده بإجماع المسلمين، فهو ذريعة يجب إهدارها وإلغاؤها، ولا يجب سدها بإجماع المسلمين. وهذا النوع من الذرائع نوعان:

أحدهما: أن يكون الفساد بعيداً فيه، والمصلحة أرجح من الفساد فيه. ومثال هذا النوع: غرس شجر العنب. فإن غرس شجر العنب ذريعة إلى عصر الخمر التي هي أم الخبائث، قبحها الله، وقبح شاربها، إلا أن الذين يعصرون الخمر من المجتمع ويشربونه قلة في أقطار الدنيا، فمنفعة انتشار العنب والزبيب في أقطار الدنيا مصلحة عظيمة ألغيت من أجل هذه المصلحة المفسدة التي قد تكون من شجر العنب بعصر الخمر منه؛ لأن الذي يعصرها أفراد قليلون ويشربونها، ولو ضاعت عقولهم بسبب شربها فمصلحة العالم العامة بوجود العنب والزبيب في أقطار الدنيا أعظم من هذه المفسدة الجزئية، فألغيت هذه الذريعة وأهدرت.

(١) البخاري، كتاب الأدب، باب: لا يسب الرجل والديه، حديث رقم: (٥٩٧٣)، (٤٠٣/١٠)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، حديث رقم: (٩٠)، (٩٢/١)، وصدر الحديث عند البخاري: «إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه». وعند مسلم: «من الكبائر شتم الرجل والديه».

(٢) في الأصل: «سمى النبي صلى الله عليه به - وسلم سمي...». وهو سبق لسان.

ومن هذا النوع: إجماع العلماء من زمن النبي ﷺ إلى اليوم في أقطار الدنيا أنه يجوز في البلد الواحد أن يكون - يسكن - فيه الرجال والنساء. في هذا البيت رجال ونساء، وفي هذا رجال ونساء، مع هذا بناته وأزواجه وأخواته وهكذا، مع أن اجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد قد يكون ذريعة للزنى - أعاذنا الله والمسلمين منه - من بعض الأفراد؛ لأنه قد يشير إليها من غرفة أو سطح كما هو معروف، وكما قال نصر بن حجاج^(١):

ليتني في المؤذنين نهارةً إنهم ينظرون من في السطوح
فيشيرون أو يُشار إليهم حبّذا كل ذات دَلٍّ مَلِيحٍ

أو تلقي إليه ورقة، أو يلقيها إليها في موعد يجتمعان فيه على القبيح الخسيس قبح الله من يفعله، فاجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد لا شك أنه ذريعة لفعل بعض الفواحش، ولم يقل أحد من المسلمين بسد هذه الذريعة، فلم يقل أحد من العلماء: إنه يجب أن يُجعل جميع النساء في البلد على حدة، ويُجعل عليهن حصن من حديد قوي، وأن يكون الباب قوياً من حديد، والمفتاح عند رجل تقي ورع مأمون ذي شبية وذو أزواج، لم يقل أحد هذا من الناس!! لأن وقوع الفاحشة ولو وقعت من بعض الأخساء أمر نادر بالنسبة إلى مصالح المجتمع، ومعاونة الرجال والنساء على المجتمع الإنساني في مصالحه الدنيوية والأخروية، فهذه الذريعة أُلغيت لعظم هذه المفسدة.

(١) هذان البيتان يُنسبان للسري بن عبد الرحمن الأنصاري. كما في الأغاني (١٦٤/٢٠).

والحاصل أن المفسدة إذا عارضتها مصلحة فلذلك ثلاث حالات:

إما أن تكون المصلحة أعظم وأرجح، والمفسدة أقل وهي مرجوحة.

وإما أن تكون المفسدة أعظم.

وإما أن يستويا.

فإن كانت المصلحة أعظم — كما مثلنا — أُلغيت الذريعة، وأُهدرت.

وإن كانت المفسدة أعظم، أو استويا فإنه يجب سد الذريعة فيهما.

ومثالهما معاً: ما لو كان من المسلمين أسارى عند الكفار في الجهاد مع الكفار، فَأَسَرَ العدو من الكفار أسرى من المسلمين، وطلب إمام المسلمين فداء الأسرى المسلمين من أيدي الكفار، فقال الكفار: لا نقبل فداءهم إلا بسلاح، وكان هذا السلاح يقدرهم على الفتك بالمسلمين، فإن كان بقدر الظن والتخمين أنهم يقتلون من المسلمين بذلك السلاح قدر الأسارى أو أكثر منهم، فمصلحة فداء الأسارى تعارضها مفسدة قتل عددهم من المسلمين أو أكثر، فيجب سد هذه الذريعة، ولا يُفدى أولئك الأسارى.

أما إذا كان السلاح لا يقدر به الكفار على أن يقتلوا المسلمين، فإن هذه المفسدة تكون مرجوحة، ويجوز فداؤهم. هذان نوعان من أنواع سد الذرائع، الأول مجمع على سده، والثاني مجمع على

[عدم]^(١) سده، وهما طرفان وواسطة، طرف من الذرائع يجب سده إجماعاً، مثلنا له بسبب الأصنام إن كان عَبْدُهَا يسبون الله، وكحفر الآبار في طرق المسلمين، وإلقاء السم في مشاربهم ومآكلهم. هذا النوع يجب سده إجماعاً، ونوع لا يجب سده إجماعاً، كما مثلنا له بغرس شجر العنب، ومساكنة الرجال والنساء في البلد الواحد. وواسطة هي محل الخلاف بين العلماء.

ومثال هذه الوسطة التي هي محل الخلاف بين العلماء: البيوع المعروفة بالفقه المالكي ببيوع الآجال التي يسميها الحنابلة والشافعية: بيوع العينة، فهذه ذريعة لمحرم، والعلماء مختلفون فيها، كما لو باع إنسان سلعة إلى أجل معين بعشرة دراهم مثلاً، ثم اشتراها بثمان أكثر لأبعد من الأول، أو بثمان أقل من الثمن الأول بدون الأجل، فإن ظاهر هاتين البيعتين أن كلاهما بيعتا لسلعة بثمان إلى أجل، وهي في ظاهرها جائزة، إلا أنها يمكن أن تكون ذريعة إلى ربا محرم، لأن السلعة الخارجة من اليد، العائدة إليها ملغاة، فيؤول الأمر إلى أنه أخذ أولاً خمسة دراهم، ثم أخذ عنها في الأجل الثاني عشرة دراهم، وأخذ عشرة مؤجلة بدل خمسة هو ربا الجاهلية بعينه.

فهذه الذريعة الوسطى ذهبت جماعة من العلماء إلى وجوب سدها، وهو مذهب مالك بن أنس وأصحابه، وهو مذهب الإمام أحمد بن حنبل وأصحابه، وهو مذهب أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها).

(١) زيادة يقتضيها السياق.

وخالف في هذا النوع من الذرائع الإمام الشافعي، وزيد بن أرقم (رضي الله عنه)^(١).

قال الإمام الشافعي: هما بيعتان، كل واحدة منهما بيع سلعة بثمان معلوم، إلى أجل معلوم، وهذا لا شيء فيه.

وقد قالت أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) لامرأة زيد بن أرقم: قولي لزيد: إن لم يرجع عن هذا فإنه يبطل جهاده مع رسول الله ﷺ^(٢). ومراد عائشة (رضي الله عنها): أن هذا النوع من الذريعة ذريعة للربا؛ لأن السلعة الخارجة من اليد العائدة إليها ملغاة، فيؤل الأمر إلى أنه عند الأجل الأول دَفَعَ خمسة دراهم مثلاً، وأَخَذَ عند الأجل الثاني عشرة دراهم، وهذا ربا الجاهلية، وإنما قالت عائشة لامرأة زيد: إنه إن لم يرجع عن هذا أبطل جهاده؛ لأن هذا

(١) للوقوف على مذاهب العلماء في هذه المسألة انظر: الأم للشافعي (٣/٧٨)، الاستذكار لابن عبد البر (١٩/٢٤٧)، المحلى (٩/٤٧)، الشرح الكبير (مطبوع مع المغني) (٤/٤٥)، إعلام الموقعين (٣/١٦٥ - ١٦٩)، تهذيب سنن أبي داود (٥/٩٩ - ١٠٨)، نيل الأوطار (٥/٢٠٦).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٨/١٨٤ - ١٨٥)، وابن الجعد في مسنده (١/٣٧٧)، وأحمد وسعيد بن منصور (كما في نصب الراية) (٤/١٥)، والدارقطني (٣/٥٢)، والبيهقي (٥/٣٣٠ - ٣٣١).

وقد أعله الدارقطني (٣/٥٢)، وابن حزم في المحلى (٩/٤٩)، والشوكاني في النيل (٥/٢٠٦)، وهو ظاهر كلام الشافعي في الأم (٣/٧٨).

وقد جَوَّده ابن القيم كما في تهذيب السنن (٥/١٠٠)، وقال في إعلام الموقعين (٣/١٦٧): «رواه الإمام أحمد وعمل به. وهذا حديث فيه شعبة - يعني ابن الحجاج - وإذا كان شعبة في حديث فاشدد يدك به، فمن جعل شعبة بينه وبين الله فقد استوثق لدينه». اهـ.

ربا، وأكل الربا محارب الله؛ لأن أكل الربا هو محاربة الله، ومن أعظم الدواعي للغلبة في الجهاد أكل الربا؛ لأن أكل الربا محارب الله، ومحارب الله لا يفلح ولا ينجح، والله يقول في محكم كتابه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٧٧٨) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ﴿البقرة: الآيتان ٢٧٨ - ٢٧٩﴾ فلما كان أكل الربا حرباً لله ولرسوله، لا يمكن أن يكون مجاهداً من حزب الله ورسوله؛ لأن الضدين لا يجتمعان. وهذا هو مراد عائشة (رضي الله عنها)؛ لأنه إن لم يرجع عن هذا أبطل جهاده.

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بَغِيْرَ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨] في هذه الآية الكريمة سؤال عربي معروف، وهو أن لفظ ﴿الَّذِينَ﴾ ولفظ: ﴿يَدْعُونَ﴾ من خَوَاصِّ العقلاء، ومعبوداتهم أصنامٌ وحجارةٌ لا تعقل، فكيف يُعَبَّرُ عنها بـ ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ التي هي صفة العقلاء الذكور؟

والجواب عن هذا: أن القاعدة المقررة في علم العربية أن كل شيء غير عاقل إذا نَزَّلَهُ بعض الناس منزلة العاقل، أو وَصَفَهُ ببعض صفات العاقل أنه يُجْرَى مجرى العاقل^(١)؛ ولذا قال تعالى في رؤيا يوسف: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: آية ٤] فجاء بـ ﴿سَاجِدِينَ﴾ الذي هو جمع مذكر سالم يختص بالعقلاء، للكواكب والشمس والقمر؛ لأنه وصفهم بالسجود، والسجود من خواص العقلاء؛ ولهذا المعنى قال تعالى عن السماوات والأرض: ﴿قَالَتْ أَأُنَبِّئُكُم بِطَائِفَةٍ مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [فصلت: آية ١١] لأن السماوات

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من هذه السورة.

سبع والأرضين سبع، فصارت أربعة عشرة جزءاً؛ ولذا قال: ﴿أَلَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١) لأنه لما أمرها وخاطبته صارت متصفة بصفات العقلاء. وهذا أمر عام معروف، ومن شواهد في كلام العرب قول الشاعر في هذا المقام^(١):

إذا ما الغانياتُ برزنَ يوماً وَزَجَّجْنَ الحَوَاجِبَ والعيونا
ترى منا الأيور إذا رَأَوْها قياماً راكعين وساجدين^(٢)

فَوُصِفَ «ساجدين» و«راكعين» وَصَفَ بها ذلك الجزء من الإنسان الذي لا يعقل لَمَّا وَصَفَهُ بصفة العاقل، وهذا أسلوب عربي معروف، والكفار وصفوا الأصنام بصفات العاقل حيث قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: آية ٣] ﴿هَؤُلَاءِ شَفَعَتُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: آية ١٨] فلما وصفوهم هذه الصفات أُجري عليهم ذلك اللفظ وإن كانوا في الحقيقة أحسن شيء. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨].

ثم قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨] كما زينا لهؤلاء الكفرة الكفر. وهذا التزيين معناه — والعياذ بالله — : صَرَفَ قُدْرَهُمْ وَإِرَادَاتَهُمْ إِلَى مَا سَبَقَ عَلَيْهِمْ بِهِ الْكِتَابُ الْأَزَلِيُّ — كما كَتَبْنَا نَبِينَ — لكل أمة من الأمم عملهم؛ إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

(١) البيت الأول للراعي النميري، وهو في الخصائص (٤٣٢/٢)، تأويل مشكل القرآن ص ٢١٣، أوضح المسالك (٥٨/٢).

(٢) هذا البيت ليس من القصيدة، وإنما هو لبعض المُجَنَّ. والبيت الأول للراعي النميري، وهو في الخصائص (٤٣٢/٢)، مشكل غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢١٣، الدر المصون (١٨٨/٣)، النهاية في غريب الحديث (٢٣٧/٢).

ولفظ (الأمة) في قوله هنا: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ أُطلق في القرآن العظيم أربعة إطلاقات، كلها لغة صحيحة جاء بها القرآن^(١):

أطلقت الأمة على الطائفة من الناس المتفقة في دين أو نحلة. وهذا أغلب استعمالاتها، ومنه قوله هنا: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أي: لكل طائفة من الناس متفقة في دين أو نحلة. ومنه بهذا المعنى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ﴾ [يونس: آية ٤٧] ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: آية ٢١٣].

الإطلاق الثاني في القرآن للأمة: إطلاق الأمة على الرجل العظيم المُقتدى به، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: آية ١٢٠] أي: إماماً مُقتدى به، كما قال الله له: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: آية ١٢٤].

المعنى الثالث: هو إطلاق الأمة على البرهة من الزمن، القطعة من الدهر والبرهة من الزمن تُسمى: أمة، ومنه في القرآن: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: آية ٤٥] أي: تذكر بعد برهة من الزمن، ومنه بهذا المعنى قوله في أول هود: ﴿وَلَكِنَّ آخِرَنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ﴾ [هود: آية ٨] أي: إلى قطعة من الزمن معينة.

الإطلاق الرابع: إطلاق الأمة على الشريعة والدين؛ لأن العرب تُسمى الأمة شريعة ودينًا^(٢)، ومنه بهذا المعنى قوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا عِبَادَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: آية ٢٢] أي: على شريعة وملة ودين،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من هذه السورة.

(٢) لعله سبق لسان، إذ الأولى أن يُقال: لأن العرب تُسمى الشريعة والدين (أمة). أو يُقال: «لأن العرب تُطلق الأمة على الشريعة والدين»، والله أعلم.

ومنه بهذا المعنى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الأنبياء: آية ٩٢] أي: شريعتكم وطريقتكم شريعة واحدة. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(١):

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وهل يَأْتِمُنْ ذُو أُمَّةٍ وهو طَائِعُ
يعني: أن مَنْ كان له دين لا يخالف دينه، فيأثم وهو طائع، هذا لا يمكن.

هذه معاني (الأمة) في القرآن؛ ولذا قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨] والعمل هو ما يفعله الإنسان يُجَازَى عليه بالخير والشر.

وقد دل استقراء الكتاب والسنة على أن العمل الذي يُجَازَى عليه الإنسان بالخير والشر أربعة أنواع لا خامس لها^(٢):

الأول منها: هو الفعل الصريح، كالسرقة والزنى — والعياذ بالله — .

الثاني منها: القول؛ لأن القول فعل اللسان، وقد سمي الله في هذه السورة الكريمة — سورة الأنعام — سمي فيها القول (فعلاً)؛ لأنه فعل اللسان، وذلك في قوله: ﴿رُحِرْفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ ثم قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: آية ١١٢] فأطلق على قول اللسان (الفعل)؛ لأنه فعل اللسان. هذان اثنان: القول والفعل.

الثالث من هذه الأشياء: إنما هو العزم المُصَمَّم؛ لأن العزم المُصَمَّم على الشيء فعل له، يدخل صاحبه به النار، وقد ثبت في

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من هذه السورة.

الصحيحين من حديث أبي بكرة: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار». قالوا: يا رسول الله قد عرفنا القاتل، فما بال المقتول؟ يعني: بأي ذنب دخل المقتول النار، وهو لم يقتل أحداً. فبين النبي ﷺ أن العمل الذي دخل به النار هو عزمه المصمم على قتل أخيه؛ ولذا قال مجيباً لقولهم: فما بال المقتول؟ قال لهم النبي ﷺ: «أنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(١).

فهذا الحديث المتفق عليه يبين أن العزم المصمم الذي لم يمنع صاحبه منه إلا العجز عنه أنه فعل قلب يؤخذ به صاحبه، ويدخل به النار.

ومن هذا النوع هم امرأة العزيز، أما هم يوسف على القول به فهو ميل طبيعي مزموم بالتقوى، فبين همهم وهمها الفرق^(٢).

ومن هذا الهم الذي لا يؤاخذ به: ما ثبت في الحديث الصحيح: «ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة»^(٣) كاملة؛ لأنها خطرات تخطر في القلب يزورها التقوى.

ومن ذلك النوع قوله تعالى في بني سلمة

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) في الفرق بين هم يوسف (عليه السلام) وهم امرأة العزيز كلام كثير للمفسرين، وأحسنه ما قاله الإمام أحمد (رحمه الله): «الهمهم همان: هم خطرات، وهم إصرار. فيوسف (عليه السلام) هم همأ تركه الله فأثيب عليه. وتلك همت هم إصرار ففعلت ما قدرت عليه من تحصيل مرادها، وإن لم يحصل لها المطلوب». اهـ مجموع الفتاوى (٦/ ٥٧٤ - ٥٧٥)، وانظر: (١٠/ ٧٣٩ - ٧٤٠)، (١٥٠/ ١٥)، قواعد التفسير (١/ ٢٠٦ - ٢٠٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

وبني حارثة^(١) يوم أحد: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ لأن قوله بعده: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ [آل عمران: آية ١٢٢] يدل على أن ذلك الهم خطرٌ قلب^(٢) مزمومة بالتقوى لا تُعَد من الذنوب. وكان جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) من بني سلمة، وبني سلمة - وبني حارثة هما الطائفتان اللتان نزل فيهما قوله: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ - كان جابر يقول: والله لا أكره أن الله قال فينا: ﴿هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ لأنه قال بعدها ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ فهذه الأخيرة تُداوي الأولى^(٣).

الرابع من الأعمال: هو الترك؛ لأن الترك هو في الحقيقة عمل يدخل صاحبه به النار، ويدخل به الجنة؛ لأن الترك فعل للنفس وكفها وزجرها؛ ولذا الذي ترك الصلاة يُقتل ويدخل النار، وهو لم يفعل شيئاً إلا أنه ترك الصلاة.

وقد قدمنا في سورة المائدة كلام العلماء في الترك هل يُسمى فعلاً، أو لا يسمى فعلاً؟ وبيننا أن التحقيق عند العلماء الذي دل عليه القرآن ولغة العرب: أن الترك من الأفعال، وأنه عمل من الأعمال، يدخل صاحبه به الجنة والنار^(٤)، وكان ابن السبكي^(٥) يقول في بعض

(١) انظر: ابن جرير (١٦٥/٧).

(٢) انظر: فتح الباري (٣٥٧/٧).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب المغازي، باب: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾، حديث رقم: (٤٠٥١)، (٣٥٧/٧)، وأخرجه في موضع آخر، انظر: حديث رقم: (٤٥٥٨)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل الأنصار (رضي الله تعالى عنهم)، حديث رقم: (٢٥٠٥)، (١٩٤٨/٤).

(٤) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٥) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

كتبه في الأصول قال: «طالعت كتاب الله (جل وعلا) من أوله إلى آخره هل نجد فيه آية يُفهم منها أن الترك فعل؟ وقال: ما وجدت آية يُفهم منها ذلك إلا آية من سورة الفرقان، وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: آية ٣٠] لأن الاتخاذ معناه: تناول. أي: أخذوه في حال كونه مهجوراً. قال: يُؤخذ من هذا: أن الترك فعل»، ونحن نقول: إننا طالعنا في كتاب الله فوجدنا في كتاب الله آيات صريحة – وإن لم يطلع عليها ابن السبكي، هي صريحة – في أن الترك فعل، وقد نص الله على ذلك مرتين في سورة المائدة وحدها، كما بيناه في هذه الدروس، أحد الموضعين من سورة المائدة الذي دل القرآن الصريح فيه على أن الترك فعل من الأفعال، وعمل من الأعمال، وصنع من الصنائع: هو قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ﴾ ثم قال: ﴿لَيْتَسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: آية ٦٣] فسمى عدم أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر سماه (صنعاً). والصُّنْعُ أخص من مطلق الفعل؛ لأنه لا يطلق الصُّنْعُ إلا على الفعل الذي يتكرر من صانعه مراراً.

الموضع الثاني من الموضعين الذين بين الله فيهما أن الترك فعل: هو قوله في المائدة أيضاً: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: آية ٧٩] فهذا الذي كانوا يفعلونه، الذي قال الله فيه: «بئس» هو عدم تناهيهم فيما بينهم عن المنكر، فهو صريح في أن عدم النهي عن المنكر فعل مذموم، فهاتان الآيتان صريحتان في أن الترك فعل، وهو كذلك في لغة العرب، ومنه قول الراجز لما كان الصحابة يبنون هذا المسجد

الكريم، عندما جاء النبي ﷺ وبنى هذا المسجد، كان بعض الصحابة جالسا، والنبي يعمل معهم في المسجد، فقال ذلك^(١):

لئن قعدنا والنبي يَعمَلُ لَذاك مِنَّا العَمَلُ المُضَلَّلُ

فسمى قعودهم وتركهم العمل سماه: عملاً مُضَلَّلاً. ومن الأحاديث الدالة على ذلك، قول النبي ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»^(٢) فسمى ترك الأذية (إسلاماً)، وذلك يدل على أن ترك الأذية فعل؛ لأن الإسلام أعمال.

(١) السابق.

(٢) وردت هذه الجملة في عدة أحاديث رواها عدد من الصحابة (رضي الله عنهم) وهم كالآتي:

الأول: حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند الترمذي في الإيمان، باب: ما جاء في أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، حديث رقم: (٢٦٢٧)، (١٧/٥)، والنسائي في الإيمان، باب: صفة المؤمن، حديث رقم: (٤٩٩٥)، (١٠٤/٨ - ١٠٥).

الثاني: حديث أنس رضي الله عنه عند ابن حبان (الإحسان ١/٣٦٤).

الثالث: حديث عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما)، عند البخاري في الإيمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، حديث رقم: (١٠)، (٥٣/١)، ومسلم في الإيمان، باب: بيان تفاضل الإسلام، حديث رقم: (٤٠)، (٦٥/١).

الرابع: حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) عند مسلم في الإيمان، باب: بيان تفاضل الإسلام، حديث رقم: (٤١)، (٦٥/١).

الخامس: حديث أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) عند البخاري في الإيمان، باب: أي الإسلام أفضل، حديث رقم: (١١)، (٥٤/١)، ومسلم في الإيمان، باب: بيان تفاضل الإسلام، حديث رقم: (٤٢)، (٦٦/١).

هذه الأشياء الأربعة هي أنواع العمل، وهي: القول، والفعل، والعزم المصمم، والترك، وجميعها يدخل في قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾.

﴿مَرْجِعُهُمْ﴾ هنا: مصدر ميمي، ومعناه: رجوعهم. والمقرر في فن التصريف: أن المصدر الميمي أصله (مَفْعَل) بفتح العين، إلا إذا كان من مثال. أعني: واوي الفاء، غير معتل اللام، فالقياس أن يقال في (المرجع) — بمعنى الرجوع — أن يقال فيه: (مَرْجَع) لأن المصدر الميمي في مثل هذا قياسه: (مَفْعَل) بفتح العين، إلا إنه كسر المرجع هنا وقيل فيه: (مَفْعِل) سماعاً لا قياساً، فهو سماع يُحفظ ولا يقاس عليه^(١)، وهو مصدر ميمي بمعنى (الرجوع).

وقدم الجار والمجرور على عامله الذي هو المصدر الميمي إيداناً بالحصر ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾ لأنه قد تقرر في فن المعاني في مبحث القصر، وفن الأصول في مبحث دليل الخطاب — أعني مفهوم المخالفة — أن من صيغ الحصر: تقديم المعمول على عامله^(٢)؛ فقدم المعمول الذي هو الجار والمجرور على عامله الذي هو المصدر الميمي إيداناً بالحصر.

والمعنى: رجوعهم يوم القيامة إلى الله وحده، فليس هنالك معه ملك آخر يرجع إليه بعضهم، بل يرجعون إليه وحده (جل وعلا).

وقوله: ﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿يُنَبِّئُهُم﴾ مضارع

(١) انظر: ضياء السالك (٤٦/٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(فَعَلَ، يُفَعِّلُ) من النبأ، والنبأ في لغة العرب: أخص من الخبر؛ لأن النبأ لا يُطلق إلا على الإخبار بشيء له شأن وخطب، تقول: جاءنا نبأ الأمير، ونُبئنا بخبر الأمير والجيش، ولا تقول: جاءنا نبأ عن حمار الحجام. لأن هذا لا أهمية فيه، فتقول فيه: «خبر» ولا تقول: «نبأ»^(١).

فمعنى ﴿يُنَبِّئُهُمْ﴾ أي: يخبرهم خبراً عظيماً عندهم له خطب وشأن عظيم.

﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (ما) موصولة، والعائد محذوف، والمعنى: بالذي كانوا يعملونه في دار الدنيا. وليس المراد بهذه التنبئة والإخبار مجرد التنبئة فقط، لا، وكلا، بل المراد به: الجزاء؛ لأن كل إنسان يوم القيامة يُخبر بجميع ما عمل من جهات متعددة:

أولاً: تشهد على الكافر جوارحه، تشهد عليه يده ورجله، وجلده، كما يأتي في قوله: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ [يس: آية ٦٥] وكقوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ [فصلت: آية ٢٢] وكقوله: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾ [فصلت: آية ٢١] ويُنبئه ويشهد عليه المكان؛ لأن البقعة من الأرض الذي عمل الإنسان عليها المعصية تأتي يوم القيامة وتشهد عليه عند ربها، وتقول البقعة: إن فلان بن فلان فعل علي كذا وكذا في ساعة كذا، في يوم كذا، في شهر كذا، في سنة كذا، كما يأتي في قوله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ ① وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ② وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ③ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ ④

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

يعني: الأرض ﴿تُخَذُّ أَخْبَارَهَا﴾ ﴿٤﴾ بما فعلَ عليها ﴿يَأْنِ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ ﴿٥﴾ [الزلزلة: الآيات ١ - ٥] أمرها بذلك أن تشهد، ومن ذلك، وهو الشيء العظيم: أن كل إنسان يجد جميع ما قدم من خير وشر مكتوباً في كتاب ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ ﴿٤٩﴾ [الكهف: آية ٤٩] ويقال لكل إنسان في ذلك الوقت: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيبًا﴾ ﴿١١﴾ [الإسراء: آية ١٤] وتلك الكتب تُعطى للناس، أخذ كتابه يمينه، أو أخذ بشماله، أو من وراء ظهره - والعياذ بالله - .

وهذه الآيات معناها: اعلم أيها الإنسان أن كل ما عملت من خير وشر هو محفوظ لك مدّخر عليك، إن كان خيراً فإنما تنفع به نفسك، وإن كان شراً فإنما تضر به نفسك، فعليك أن تتجهّد في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة، ولا تضيع الوقت؛ لأنه إذا ضاع الوقت ندم الإنسان حيث لا ينفع الندم، فعلينا معاشر المسلمين أن نعلم أن ربنا يخبرنا أن جميع ما عملنا سنجدّه محفوظاً لنا أمامنا على رؤوس الأشهاد، ونُخبر به، ونُجازى به، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه. فيجب على العبد المسلم في دار الدنيا أن يلاحظ هذا، وأن يخاف الله، ويخشى من أن يجعل في صحيفته الفضائح التي يفتضح بها على رؤوس الأشهاد؛ لأن فضيحة يوم القيامة ليست كفضيحة الدنيا؛ لأن من افتضح في الدنيا ضاع عرضه أمام المجتمع، وهو صحيح يأكل، ويشرب، وينام، وينكح، ويركب!! ولكن من افتضح في الآخرة سيُجر إلى دركات النار - والعياذ بالله - (جل وعلا)، ففضيحة الآخرة على رؤوس الأشهاد أعظم. وعلى المسلم أن يُحاسب في دار

الدنيا، وينظر فيما يقول، وفيما يعمل، ولا يقدم لصحيفته إلا شيئاً يعلم أنه يسره يوم القيامة إذا رآه. هذا على العاقل أن يعمل به، ويجتهد فيه، ما دامت الفرصة ممكنة، وعلى كل إنسان أن يعلم أنه ليس متروكاً سدى، فكل إنسان حركاته وسكناته في الدنيا بجميع جوارحه وقلبه، كل هذه الحركات والسكنات محصاة عليه، وكلها بناء مسكنه الذي إليه مصيره النهائي، فإن كانت حركاته وسكناته فيما يرضي الله وجد تلك الحركات والسكنات، بنى بها قصوراً في غرف الجنة مع الحور، والولدان، ومجاورة رب غير غضبان، في نعيم لا ينفد، وملك لا ينفد ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٢٠] وإذا كانت حركاته على غير الصراط المستقيم، فإن تلك الحركات والسكنات التي يستعملها في معصية الله، هو يبنّي بها مصيره النهائي، وهو سجن من سجون جهنم — والعياذ بالله — ، وقد قال بعض العلماء: إن الكفرة يدخلون منازلهم في جهنم لضيقها كما يُدخل الود في الحائط بالقوة^(١). وكما سيأتي في قوله: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [الفرقان: آية ١٣]، فقوله: ﴿ضَيِّقًا﴾ أي: شديد الضيق، وكما هو أحد التفسيرين في قوله: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾ [٨] فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ [٩] [الهمزة: الآيتان ٨، ٩] لأن بعض العلماء يقولون: «يدخلون في أماكن منها ضيقة كما يُدخل الإنسان في العمود المنقور، فيدخل في وسطه والعياذ بالله»^(٢) وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨].

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٣/٣١١).

(٢) انظر: ابن جرير (٣٠/٢٩٥ — ٢٩٦)، ابن كثير (٤/٥٤٨).

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٩]

سبب نزول هذه الآية الكريمة^(١): أن كفار مكة اقترحوا على النبي ﷺ اقتراحات كثيرة، قصدهم بها التعنت، لا طلب الحق، قالوا له: أنت تزعم لنا أن عيسى ابن مريم يحيي الموتى، وأن سليمان كان يركب الريح، وأن صالحاً خرجت له ناقة عُشراء جوفاء وبراء من صخرة، فأخى لنا قصياً لنكلمه ونسأله عنك، واثنتا بالملائكة لنسألهم: هل أنت على حق؟ واجعل لنا الصفا ذهباً، وباعد عنا جبال مكة لتزرع بينها، في تعنتات كثيرة سيأتي كثير منها في قوله^(٢): ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿١٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنْبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿١١﴾ أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿١٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ﴾ يعنون: من ذهب ﴿أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: الآيات ٩٠ - ٩٣] هذا من تعنتاتهم، ومنها أنهم قالوا: «اسأل ربك ينزل علينا الملائكة»^(٣) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾﴾ [الفرقان: آية ٢١] وقدمنا في هذه السورة الكريمة^(٤) تفسير قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ

(١) ما سيذكره الشيخ (رحمه الله) من سبب النزول ورد نحوه عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا كما في ابن جرير (٣٨/١٢ - ٣٩)، أسباب النزول للواحي ص ٢٢٢، لباب النقول للسيوطي ص ١٢٠.

(٢) انظر: أسباب النزول للواحي ص ٢٩٢، لباب النقول ص ١٧٣.

(٣) انظر: ابن جرير (١/١٩).

(٤) انظر: أضواء البيان (٢/١٨٤).

مَلَكٌ ﴿[الأنعام: آية ٨] وما جرى مجرى ذلك من الاقتراحات، فقالوا له: أحي لنا قصياً لنكلمه، واثنتا بالملائكة، كما يأتي في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ كقصي بن كلاب الذي اقترحوا إحياءه ليكلموه ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾ أي: ولو جئناهم بالملائكة وجميع المخلوقات جماعات جماعات يشهدون لك ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١١١] ولما قالوا للنبي ﷺ: اسأل ربك أن يجعل لنا الصفا ذهباً، والله لئن جعله الله لنا ذهباً لتبتعنك ولنؤمنن بما جئت به، فطمع قوم من أصحاب النبي ﷺ في إيمانهم، فقالوا له: يا رسول الله ﷺ: اسأل ربك أن يجعل الصفا ذهباً لأجل أن يؤمنوا، فهَمَّ ﷺ أن يدعو الله ليجعل الصفا ذهباً، فجاءه جبريل (عليه السلام) وخبره قال: إن شئت جعله الله لهم ذهباً، ولكن إن كفروا بعد تلك الآية التي اقترحوها أهلكهم الله، ودمرهم، ولم يُنظرهم، وإن شئت ترك عنهم الآيات المقترحة، وأمهلهم ليتوب تائبهم. فاختار النبي ﷺ الأخيرة^(١)؛ لأن قوماً إذا اقترحوا آية عظيماً وجاءتهم ولم يؤمنوا أهلكهم الله، كما يأتي في قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا مُوسَى الْنَاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الإسراء: آية ١٩] يعني: فأهلكهم الله ودمرهم فأنزل الله ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ [الأنعام: آية ١٠٩] الإقسام معناه: الحلف^(٢). تقول العرب: «أقسم فلان». إذا حلف. وأصل (القسم) الذي هو اليمين من (الانقسام)؛ لأنه لا يكون إلا في طائفتين منقسمتين، كل منهما تُكذَّبُ الأخرى،

(١) مضى تخريجه قريباً.

(٢) انظر: المفردات للراغب (مادة: قسم) ص ٦٧٠، البحر المحيط (٤/٢٠١).

فيُقسم أحد الطرفين ليقوي خبره ويؤكدده .

ومعنى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ حلفوا بالله قائلين : والله لئن جَعَلْتَ لنا الصفا ذهباً لنؤمنن بك ولنتبعنك .

وقوله : ﴿ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ معناه : أقسموا جهد أيمانهم ، أي : غاية ما يمكنهم من تغليظ اليمين وتوكيدها ، و (جهد اليمين) معناه : بلوغ غاية ما يمكن من تغليظها وتوكيدها^(١) .

وفي إعراب قوله : ﴿ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ أوجه من الإعراب^(٢) :

أعربها بعض العلماء مفعولاً مطلقاً بالمعنى من ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ أي : فهي ما ناب عن المطلق ، كما تقول : ضربه أشد الضرب ، وسار أشد السير ، وأقسم أشد الإقسام .

فمعنى : ﴿ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ أؤكد أقسامهم وأغلظها . وعلى هذا فهو مفعول مطلق بالمعنى ، ما ناب عن المطلق من ﴿ وَأَقْسَمُوا ﴾ لأن معنى ﴿ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ أشد إقساماتهم وأغلظها وأؤكددها .

الوجه الثاني من أوجه الإعراب : أنه حال . أي : أقسموا بالله في حال كونهم جاهدين في تغليظ أيمانهم وتوكيدها . ولا ينافي هذا أن الحال تكون نكرة ، وأن المصدر المؤول بالحال هنا مضاف إلى معرفة ؛ لأن الحال إن عُرِّفَتْ لفظاً فهي مُنْكَرَةٌ معنى ، كما قال في الخلاصة^(٣) :

والحالُ إن عُرِّفَ لفظاً فاعتقد تنكيره معنى كَوَحْدِكَ اجتهد

(١) انظر : ابن جرير (٣٧/١٢) ، البحر المحيط (٢٠١/٤) ، القرطبي (٦٢/٧) .

(٢) انظر : القرطبي (٦٢/٧) ، البحر المحيط (٢٠١/٤) ، الدر المصون (٣٠٥/٤) .

(٣) الخلاصة ص ٣٢ ، وانظر شرحه في : التوضيح والتكميل (٤٦٩/١) .

والأيمان: جمع اليمين، وأؤكد الأيمان وأغلظها هو ما كان بالله، وهم كانوا يحلفون بآلهتهم وأصنامهم، وإذا أرادوا جهد اليمين وتوكيدها وإغلاظها حلفوا بالله^(١).

وقوله جل وعلا: ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ أي: لئن جاءتهم آية من الآيات التي اقترحوها، أما الآيات التي لم يقترحوها فقد جاءتهم بكثرة، وأعظم الآيات: هذا القرآن العظيم؛ لأنه آية عظمى ومعجزة كبرى باقية تتردد في آذان الناس إلى يوم القيامة؛ ولأجل أنه أعظم الآيات، وأكبر المعجزات، أنكر الله في سورة العنكبوت على من لم يكتف به، وطلب آية غيره، حيث قال: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ثم قال منكراً عليهم: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: الآيتان ٥٠، ٥١] فإنكاره على من لم يكتف بأكبر الآيات وأعظمها، وهو هذا القرآن العظيم دليل على أنه أعظم آية.

والآيات التي سألوها واقترحوها، إنما اقترحوها تعنتاً وعناداً، لا طلباً للحق؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ هذه صورة إقسامهم حكاها الله من غير حكاية لفظهم؛ لأنه لو حكى لفظهم لقال: «لئن جاءتنا آية لنؤمنن بها» فحكى القصة بالمعنى لا باللفظ. أقسموا جاهدين قائلين: لئن جاءتهم آية من الآيات التي اقترحوها، كأن يجعل الله لهم الصفا ذهباً، أو يبعث لهم قصياً ليكلّمهم، أو يأتيهم بالملائكة، أو يشق عنهم جبال مكة ويباعدها ليزرعوا في

(١) انظر: القرطبي (٦٢/٧).

متسع من الأرض ؛ لأنهم يزعمون أن الجبال لا تمكّنهم من الزراعة، كما يأتي في قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْثِقُ ﴾ [الرعد : آية ٣١] .

[١٤/ب]

/ على حد قوله^(١) :

لو طَارَ ذو حافرٍ قبلها لطارت ولكنّه لم يطرُ
وقال بعض العلماء : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْثِقُ ﴾ لكفروا بالرحمن ؛ لأنهم ما اقترحوا الآيات طلباً للحق، ولكن اقترحوها عناداً وتعنتاً؛ ولذا قال هنا : ﴿ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ ءَايَةٌ ﴾ أصل الآية في لغة العرب — قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) — أن أصل الآية بالميزان الصرفي، أن وزنها : (فَعْلَةٌ) وأن أصلها (أَيَّة) فاؤها همزة، وعينها ياء، ولامها ياء، على وزن (فَعْلَةٌ) فكان فيها موجب الإعلال في الحرفين، أعني : الياءين، والقاعدة في التصريف : أن الأغلب أن يكون الإعلال في الحرف الأخير، فلو كانت على الأغلب لقليل : (أَيَّاه) وكان المبدل (ألفاً) : (الياء) الأخرى، ولكنه هنا وقع الإعلال في الياء الأولى، فأبدلت (ألفاً)، وهذا يوجد في كلام العرب، وجاء به القرآن، هذا أصلها في الميزان الصرفي .

وهي في لغة العرب^(٣) : الآية تطلق إطلاقين، وفي القرآن العظيم تطلق إطلاقين، أما أشهر معاني الآية في لغة العرب : فهو

(١) البيت في ديوان الحماسة (١/٢١٥) .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة .

(٣) السابق .

العلامة العرب يقولون: «آية كذا». معناه: علامة كذا، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٤٨] أي: علامة ملكه، وقد جاء في شعر نابغة ذبيان - وهو عربي قح جاهلي - جاء فيه تفسير الآية بالعلامة، حيث قال^(١):

تَوَهَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِتَّةِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعُ
ثم بين أن مراده بالآيات: علامات الدار، وأثار رسومها حيث قال مفسراً للآيات^(٢):

رَمَادٌ كَكُحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أَبْيَنُهُ وَنُؤْيٌ كَجَذَمِ الْحَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعُ
فأشهر معني الآية في اللغة: العلامة، وقد تُطلق الآية في لغة العرب على الجماعة، يقولون: «جاء القوم بأيّتهم» أي: بجماعتهم، ومنه بهذا المعنى قول بُرج بن مُسَهِر^(٣):

خَرَجْنَا مِنَ النَّقْبَيْنِ لَا حَيٍّ مِثْلُنَا بَايْتَنَا نَزَجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا
أي: بجماعتنا.

هذان المعنيان للآية في لغة العرب: الآية بمعنى (العلامة)، الآية بمعنى (الجماعة).

والآية تُطلق في القرآن العظيم إطلاقين^(٤): تُطلق مراداً بها الآية الكونية القدريّة. والكونية القدريّة من الآية بمعنى (العلامة) لغة قولاً

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٤) السابق.

واحدًا، كقوله: ﴿إِنِّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْيَلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: آية ١٩٠] أي: لعلامات واضحة لأصحاب العقول على أن خالق هذا الكون قادر على كل شيء، وأنه رب كل شيء، وأنه المعبود وحده (جل وعلا)، فهذه الآية الكونية القدرية في القرآن من معنى الآية بمعنى العلامة في لغة العرب.

الإطلاق الثاني للآية في القرآن: إطلاق الآية بمعنى الآية الشرعية الدينية، كقوله: ﴿رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ [الطلاق: آية ١١] وهذه هي الآيات الشرعية الدينية كآيات هذا القرآن العظيم. وهذه من الآية أيضاً بمعنى العلامة؛ لأنها علامات على صدق من جاء بها؛ لما تضمنته من الإعجاز، أو بأن لها علامات تُعرف بها مبادئها ومقاطعها.

وقال بعض أهل العلم: إن الآية بالمعنى الشرعي الديني بمعنى الجماعة؛ لأنها جماعة من كلام القرآن وحروفه اشتملت على بعض مما تضمنته القرآن^(١).

إذا عرفتم هذا فالآية في الآية التي نحن بصددنا ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ ءَايَةٌ﴾ هي الآية الكونية القدرية، الدالة على صدق من جاء بها. أي: علامة خارقة للعادة أنك رسول مرسل من الله (جل وعلا)، كأن يجعل الصفا ذهباً، وكأن يُحيي لنا قصياً لنكلمه، وما جرى مجرى ذلك.

وهذا معنى قوله: ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ ءَايَةٌ لِّيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ اللام الأولى

موطئة للقسم، واللام في قوله: ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ جواب للقسم؛ لأن القسم قبل الشرط، والقاعدة المقررة في علم العربية: أنه إذا اجتمع شرط وقسم فالجزء للسابق منهما^(١). والسابق هنا: القَسَم. يعني: لئن جاءتهم آية من الآيات التي اقترحوها عليك ليؤمنن بها، ويصدقون بأنها من الله، وأنها معجزة دالة على أنك نبي حقاً. فأمر الله نبيه بأمرين:

أحدهما: أن يقول لهم: إن الآيات عند الله، هو الذي يأتي بها إن شاء، كما قال جل وعلا: ﴿إِنْ تَشَاءُ نُنْزِلْ عَلَيْكُمْ مِنْ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: آية ٤].

الأمر الثاني: أنه يقول: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١١٩) فمعنى قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلَايْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: الآيات التي اقترحتها عند الله وبيده، إن شاء أنزلها، وإن شاء لم ينزلها، إنما أنا نذير، وقد جئتكم به من المعجزات ما يوضح الحق، ويقطع الشُّبه، ويثبت لكم ثبوتاً ضرورياً أنني نبي كريم. أما التعنتات والآيات المقترحات فهي عند الله، إن شاء أنزلها عليكم فأهلككم إن لم تؤمنوا، وإن شاء لم ينزلها عليكم.

وقوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١٢٠) الإِشعار في لغة العرب: الإعلام^(٢)، أي: ما يعلمكم، وما يدریکم.

وقرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا البصري أبا عمرو ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ بضم الراء، ومن يُرَقِّق — كَوَرَش — يُرَقِّق، ومن يُفَحِّم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: القرطبي (٦/ ٦٤)، القاموس (مادة: شعر) ص ٥٣٣.

يُفَحِّمُ. وقرأ هذا الحرف أبو عمرو في رواية الدُّوري والسُّوسي: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ بسكون الراء وروى عنه الدُّوري: ضم الراء مُخْتَلَسَةً. هذه قراءة أبي عمرو^(١)، أما الاختلاس فهو للتخفيف قولاً واحداً، وأما إسكان الراء في قراءة أبي عمرو هذه ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ أنها إذا جاءت لا يؤمنون ﴿فهو على إسكانه الراء. فالراء مُرَقَّقَةٌ؛ لأن الراء الساكنة بعد كسرة مُرَقَّقَةٌ بإجماع القراء، وإجماع أهل اللسان العربي، إلا إذا جاء بعدها حرف استعلاء كما هو معروف.

لطالب العلم أن يقول: ما وجه قراءة أبي عمرو هذه وجَزْمُ مضارع من غير جازم، وأصل المضارع إذا لم يدخل عليه جازم أو ناصب فحكمه الرفع كما هو معروف؟

والجواب عن هذا: أن إسكان بعض الحروف المحركة للتخفيف أسلوب عربي معروف، جاء ذلك في القرآن وفي لغة العرب في حرف الإعراب، وفي غير حرف الإعراب^(٢)، ومثاله في حرف الإعراب قوله هنا: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ الأصل: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ كقراءة الجمهور، إلا أن الراء سُكِنَتْ للتخفيف، ونظيره من كلام العرب قول امرئ القيس^(٣):

فاليوم أَشْرَبَ غير مُسْتَحَقَبَ
إِثْمًا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلِ

(١) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ٢٦٥، الكشف المكي (١/ ٢٤٠ - ٢٤٢)،

إتحاف فضلاء البشر (٢/ ٢٦)، البحر المحيط (٤/ ٢٠١).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

فسكن المضارع تخفيفاً، وكذلك قد تُسكن العرب حرفاً متحركاً غير حرف الإعراب تخفيفاً، وعليه قراءة حمزة^(١): ﴿أَزَنَا مناسكنا﴾ [البقرة: آية ١٢٨] وقراءة حفص^(٢): ﴿ويخشى الله ويتَّقَه فأولئك هم الفائزون﴾ [النور: آية ٥٢] لأن «أَزَنَا» أصله (أَرَنَا) سُكِّن في قراءة حمزة تخفيفاً، وكذلك في لسان العرب، كقول الشاعر^(٣):

أَزَنَا إِذَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمَلُّوْهَا مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ ظَمُّوْا

وكذلك قراءة حفص عن عاصم ﴿ويخشى الله ويتَّقَه﴾ بسكون القاف؛ لأن أصلها (ويتَّقَه) والقاف متحركة، سُكِنَت للتخفيف، وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٤):

وَمَنْ يَتَّقُ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَهُ وَرَزَقَ اللَّهُ مُؤْتَابٌ وَغَادٍ
وقول الراجز^(٥):

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرِ لَنَا سَوِيقَا وَهَاتِ خُبْزَ الْبُرِّ أَوْ دَقِيقَا
هذا توجيه قراءة أبي عمرو ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾.

وفي قوله: ﴿أَنَّهُآ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١٩﴾ قراءتان

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة. ونسبة هذه القراءة لحمزة وهم، وإنما قرأ بها ابن كثير من السبعة، وأما حمزة فقرأها بالكسر. انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٧٠، المبسوط لابن مهران ص ١٣٦.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

سبعيتان^(١): قرأ هذا الحرف أبو عمرو وابن كثير وشعبة عن عاصم في رواية: ﴿وما يشعركم إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ بكسر ﴿إنها﴾ وياء الغيبة في ﴿يؤمنون﴾: ﴿وما يشعركم إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ قراءة أبي عمرو ﴿وما يُشْعِرْكُمْ إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ وقراءة ابن كثير، وشعبة عن عاصم في رواية: ﴿وما يُشْعِرْكُمْ إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ فاتفق ابن كثير، وأبو عمرو، وشعبة عن عاصم — في رواية — على كسر ﴿إنها﴾ وياء الغيبة في قوله: ﴿يؤمنون﴾.

وقراءة أبي عمرو هذه، وابن كثير، ورواية شعبة هي أوضح القراءات^(٢)، واضحة لا إشكال في الآية عليها، فمتعلق الإشعار محذوف^(٣)، والمعنى ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ ما يدريكم ماذا يكون.

ثم بين بخبر مؤكد ﴿إنها إذا جاءت﴾ ﴿إنها﴾ أي: الآية المقترحة إذا جاءتهم لا يؤمنون. كما قال: ﴿وَلَا يَرَوْنَ كَلَّاءَ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ وكما قال جل وعلا: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ ﴿١٤﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾ [الحجر: آية ١٥] وكقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١١١] ونحو ذلك من الآيات فقراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وشعبة — في رواية — لا إشكال في الآية عليها، قراءة أبي عمرو: ﴿وما يُشْعِرْكُمْ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٠، النشر (٢/ ٢٦١).

(٢) في توجيه هذه القراءات انظر: الموضح لابن أبي مريم (١/ ٤٩٢)، حجة القراءات ص ٢٦٥، القرطبي (٧/ ٦٤)، البحر المحيط (٤/ ٢٠١)، الدر المصون (٥/ ١٠١).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/ ٢٠١).

إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ وقراءة ابن كثير، وشعبة عن عاصم - في رواية - ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وهذه أوضح القراءات وأظهرها معنى. والمعنى: ما يشعركم، وما يدریکم عن حقيقة الأمر الذي سيكون لو جاءت الآية المقترحة؟ ثم بين بخبر باتَّ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَنْ يُؤْمِنُوا؛ ولذا قال: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ﴾ أي: الآية المقترحة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لأنهم متعنتون معاندون كفرة.

وقرأ هذا الحرف نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم، وشعبة عن عاصم - في الرواية الأخرى - ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بفتح همزة ﴿أَنَّهَا﴾ وياء الغيبة في قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

وقرأ هذا الحرف ابن عامر، وحمزة ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾ بفتح همزة ﴿أَنَّهَا﴾ وتاء الخطاب في قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ فهي ثلاث قراءات سبعيات، وما عداها شاذ: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾.

أما كسر الهمزة مع تاء الخطاب في ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ فلم يأت في قراءة سبعة وإن ذكره بعض القراء عن شعبة - أبي بكر - من رواية الأعشى^(١) فهو لم يثبت عن عاصم من طريق شعبة.

أما على القراءة التي قدمنا فمعنى الآية واضح لا إشكال فيه كما بينا.

(١) انظر: المحتسب (١/٢٢٧)، البحر المحيط (٤/٢٠١)، الدر المصون

وأما على قراءة نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم، وشعبة عن عاصم في رواية: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾ ففي الآية إشكال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: المتبادر إلى الأذهان أن المعنى: وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون حتى ترغبوا في إيمانهم، وتسألوا النبي ﷺ ف (لا) في هذا المقام كأن المتبادر منها أن (لا) النافية هنا ت قلب المعنى، وأن الأصل: وما يدريكم أنها إذا جاءتهم يؤمنون، حتى تطلبوا النبي أن يسألها.

والجواب عن هذا الإشكال من أوجه متعددة معروفة عند العلماء^(١):

أحدها: أن الآية لا إشكال فيها، والمعنى: الله (جل وعلا) علم في سابق أزله أنهم لو جاءتهم الآيات لا يؤمنون، كما دلت عليه قراءة أبي عمرو، وابن كثير التي بينها الآن ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يعني: الله يعلم أنهم لا يؤمنون لو جاءتهم؛ لأنه يعلم عواقب الأمور، وما تؤول إليه، وأنتم حيث إنكم بشر لا تعلمون عواقب الأمور. والمعنى: ما يدريكم، ما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون؟ يعني: أنا الذي أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون، وأنتم لا تعلمون عواقب الأمور؛ ولذلك طمعتم في إيمانهم، فسألتهم النبي ﷺ أن يدعو الله أن يأتيهم بالآية المقترحة!! وهذا الوجه من التفسير واضح لا إشكال فيه، واختاره أبو حيان في البحر^(٢)

(١) انظر: ابن جرير (٣٩/١٢ - ٤٣)، القرطبي (٦٤/٧)، البحر المحيط

(٤/٢٠١)، الدر المصون (١٠٢/٥).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٠١/٤).

والزمر مخشري في كشافه^(١)، وهو أيضاً واضح لا إشكال فيه، وعليه فالمعنى: الله يعلم أنهم لا يؤمنون، وأنتم أيها البشر ما يدريكم بما علم الله به من غيبه قبل أن يقع. والمعنى: لا تعلمون أنهم لا يؤمنون، ولو كنتم تعلمون أنهم لا يؤمنون لما قلتم للنبي: اسأل ربك أن يجعل الصفا ذهباً، طمعاً في إيمانهم. هذا وجه أيضاً لا إشكال فيه على قراءة نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم، وشعبة عنه في رواية.

وكان بعض العلماء يقول^(٢): (لا) هنا صلة.

ومعنى قولهم «صلة» أن يتأدبوا عن لفظ (زائدة)^(٣) وذكر كثير من علماء العربية أن لفظة «لا» قد تزداد في الكلام مقصوداً بها تأكيد الإيجاب^(٤)، وهي من الأمور العكسية؛ لأن أصلها النفي، وهي ربما أُكِّدَ بها الإيجاب، كما في قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: آية ١] ف (لا) هنا ليست نافية؛ لأن الله أقسم بذلك البلد في قوله: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: آية ٣] وقالوا: إن (لا) قد تأتي في الكلام صلة مؤكدة للثبوت، وأن هذا أسلوب عربي معروف، ومنه قوله: ﴿وَحَكْرًا عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء:

(١) انظر: الكشاف (٣٤/٢).

(٢) انظر: ابن جرير (٤١/١٢)، الكشاف (٣٤/٢)، القرطبي (٦٥/٧)، البحر المحيط (٢٠٢/٤)، الدر المصون (١٠٤/٥).

(٣) انظر: البرهان للزركشي (٣٠٥/١)، (٧٠/٣)، قواعد التفسير (٣٥٠/١).

(٤) انظر: البحر المحيط (٢١٣/٨)، البرهان للزركشي (٧٨/٣ - ٨٢)، فتح القدير (١٥٩/٥)، الدر المصون (٢٢٠/١٠)، رصف المباني ص ٢٧٣، دفع إيهام

آية ٩٥] على أحد الوجهين^(١)، ومنه قوله عندهم: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [فصلت: آية ٣٤] أي: والسيئة، ومنه قوله عندهم: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: آية ٦٥] قالوا: الأصل: فوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم. قالوا: ومنه قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ﴾ [الأعراف: آية ١٢] قالوا: (لا) هنا صلة، بدليل قوله في ص: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ﴾ [ص: آية ٧٥] بحذف (لا).

وكان الفراء يقول^(٢): إن حذف (لا) في الكلام الذي فيه معنى الجحد - أي النفي - هو معروف مطرد في كلام العرب، وأن حذفها في الكلام الذي ليس فيه معنى الجحد ليس معروفاً مشهوراً في كلام العرب.

والحاصل أن زيادة لفظ (لا) في الكلام الذي فيه معنى الجحد، - أي: النفي - فهذا مما لا خلاف فيه، كقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: آية ٦٥] وقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ﴾ [الأعراف: آية ١٢] لأن المنع مُشَمُّ معنى رائحة النفي، وهو كثير في كلام العرب، ومنه قول أبي النجم^(٣):

(١) انظر: الدر المصون (١٩٨/٨).

(٢) عبارة الفراء: «المعنى - والله أعلم - ما منعك أن تسجد. و (أن) في هذا الموضع تصحبها (لا)، وتكون (لا) صلة. كذلك تفعل بما كان في أوله جحد...». اهـ معاني القرآن (٣٧٤/١).

(٣) البيت في المحتسب (١٨١/١)، الخصائص (٢٨٣/٢)، القرطبي (١٨٢/٢)، البحر المحيط (٢٩/١)، الدر المصون (٧٣/١)، والشمط: الشيب، والقفندر: القبيح.

وما أَلُومُ البِيضَ إِلَّا تَسْخَرَا لَمَّا رَأَيْنَا الشَّمَطَ الْقَفَنَدْرَا
ومنه قول الآخر^(١):

ما كان يَرْضَى رسولُ الله دينهم والأطيان أبوبكر ولا عمر
الأصل: أبو بكر وعمر. وهو معروف في كلام العرب،
والتحقيق: أن زيادة (لا) لتوكيد الكلام المُثَبَّت أسلوب عربي
مسموع كثيراً في الكلام الذي فيه معنى الجحد، وربما جاء في الكلام
المُثَبَّت الذي ليس فيه معنى الجحد، ومن شواهده فيه قول ساعدة بن
جؤية الهذلي^(٢):

أَفْعَنَكَ لَا بَرْقُ كَأَنَّ وَمِيضَه غَابَ تَسَنَّمَه ضِرَامٌ مُثَقَّبُ
الأصل: أَفْعَنَكَ بَرْق. و (لا) زائدة، والكلام مُثَبَّت لا نفي فيه،
ومنه قول الآخر، (قالوا عن ابن عباس إنه أنشده)^(٣):
تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَاعْتَرَّتْنِي صَبَابَةٌ وكَادَ ضَمِيرُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ
قالوا معناه: كاد يتقطع. هذان وجهان في الآية.

الوجه الثالث: وقال به سيبويه^(٤)، واختاره المفسر الكبير ابن

(١) البيت في البحر المحيط (٢٩/١)، الدر المصون (٧٣/١)، رصف المباني
ص ٢٧٣، وفي جميع هذه المصادر: «فعلهم» بدل «دينهم» و «الطيان» بدل
«الأطيان».

(٢) البيت في البحر المحيط (٢٧٣/٤)، الدر المصون (٢٦٢/٥)، والغاب: نوع
من الشجر، والضرام: النار في الحطب.

(٣) البيت في رصف المباني ص ٢٧٤.

(٤) انظر: الكتاب (١٢٣/٣).

جرير^(١): أن (أن) هنا في هذه الآية معناها (لعل) ومعروف في كلام العرب بإطباق أهل اللسان العربي: أن (لعل) يقال فيها: (لأنَّ) ويقال فيها: (أنَّ) كما هو معروف، ففي (لعل) لغات عديدة، منها: (لأن) ومنها: (أن) كما هو معروف، وسُمع بالإطباق عن العرب: «اذهب إلى السوق أنك تشتري لنا شيئاً». معناه: لعلك تشتري لنا شيئاً. وهذا أسلوب عربي معروف، ومنه قول امرئ القيس^(٢):

عُوجًا عَلَى الطَّلَلِ الْمُحِيلِ لَأَنَّا نبكي الديار كما بكى ابن خَذَامِ
وقوله: «لأننا»: لعلنا.

قال ابن جرير: ومنه قول عدي بن زيد حيث قال^(٣):
أَعَاذَلْ مَا يُدْرِيكَ أَنْ مَنِيَّتِي إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضُحَى الْغَدِ
يعني: ما يدريك لعل منيتي. ومنه قول الآخر^(٤):
أَرِنِي جَوَادًا مَاتَ هَزَلًا لِإِنِّي أَرَى مَا تَرِينَ أَوْ فَقِيرًا مُخَلَّدًا

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٤٣/١٢)، وانظر: الكشف (٣٤/٢)، القرطبي (٦٤/٧)، البحر المحيط (٢٠٢/٤)، الدر المصون (١٠٢/٥).

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١٥٦، الكشف (٣٤/٢)، البحر المحيط (٢٠٢/٤)، مشاهد الإنصاف ص ١١٣، (ملحق بالكشاف ج ٤)، والعوج: عطف رأس البعير بالزمام. والمُحِيل: الذي حال وتغير عن صفة الجِدَّة إلى صفة البَلَى، وابن خذام يقال إنه أول من بكى الديار من شعراء العرب.
ويقال له: ابن خدام، وابن خدام، وابن خدام.

(٣) البيت في ابن جرير (٤١/١٢)، القرطبي (٦٤/٧).

(٤) البيت في ابن جرير (٤٢/١٢)، القرطبي (٦٤/٧)، وفيهما: أو بخيالاً، وانظر: تعليق محمود شاكر على ابن جرير (٧٨/٣)، (٤٢/١٢).

يعني: لعلني. ومنه قول أبي النجم^(١):

قُلْتُ لِشِيْبَانٍ اَدُنْ مِنْ نَعْمَائِهِ اَنْ تُغَدِّي الْقَوْمَ مِنْ شَوَائِهِ
(أَنْ) يعني: لعل.

وعلى هذا القول فالمعنى: وما يشعركم، وما يدريكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. قالوا: و(لعل) تأتي بعد (ما يدريك) و (ما يشعر) ومن إتيانها بعد (ما يدريك) ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشورى: آية ١٧]، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: آية ٦٣]، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ يُزَكِّي﴾ [عبس: آية ٣] فعلى هذا الوجه الذي اختاره ابن كثير^(٢) وقال به سيبويه^(٣) أن معنى (أَنْ) هنا: (لعل). والمعنى: وما يشعركم ماذا يكون، لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. قالوا: ويؤيد هذا المعنى: ما في مصحف أبي بن كعب؛ لأن في مصحف أبي «وما أدراكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون»^(٤) ومثل هذا كالتفسير؛ لأنه ليس بقرآن.

هذه الأوجه الثلاثة في قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٩].

(١) البيت في الكتاب (١١٦/٣)، ابن جرير (٤٣/١٢)، القرطبي (٦٤/٧)، الدر المصون (١٠٣/٥)، وفيها: «ادن من لقائه».

(٢) لعل قوله «ابن كثير» سبق لسان، والمراد: (ابن جرير) كما سبق، ويدل عليه أن ابن كثير لم يرجح هذا القول.

(٣) كما في الكتاب (١٢٣/٣).

(٤) انظر: الكشف (٣٤/٢)، القرطبي (٦٥/٧)، البحر المحيط (٢٠٢/٤)، الدر المصون (١٠٣/٥).

وعلى هذا القول، فالخطاب بقوله: ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ للمؤمنين^(١).

أما على قراءة ابن عامر، وحمزة: ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ أنها إذا جاءت لا تؤمنون ﴿فالأوجه في (لا) في هذه القراءة كلها هي عين الأوجه التي في قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ إلا أن الخطاب في القراءة الأولى ﴿وما يشْعِرْكُمْ﴾ هو للمسلمين، أي: ما يدريكم أيها المسلمون أن الكفار إذا جاءتهم الآيات يؤمنون أو لا يؤمنون.

أما على قراءة ابن عامر، وحمزة فالخطاب للكفار^(٢) ﴿وما يشْعِرْكُمْ﴾ أيها الكفرة المقترحون للآيات الزاعمون المقسمون جهد أيمانكم أنها إن جاءتكم آمتم، ماذا يدريكم أنها إذا جاءتكم كفرتم ولم تؤمنوا؟ كقوله جل وعلا: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرَاطٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا لَئِنْ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [الأنعام: آية ٧].

فعلى قراءة: ﴿تؤمنون﴾ فالخطاب بـ ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ للكفار. وعلى قراءة ﴿يؤمنون﴾ فالخطاب بـ ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ للمؤمنين.

وبهذا يزول النطاح والخصام المعروف بين علماء التفسير في الخطاب في قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾ طائفة تقول: هو للمؤمنين، وطائفة تقول: هو للكافرين. والفصل في هذا: أنه على قراءة ﴿تؤمنون﴾ فالخطاب للكفار. وعلى قراءة ﴿يؤمنون﴾ فالخطاب

(١) انظر: ابن جرير (٣٩/١٢)، الكشاف (٣٤/٢)، القرطبي (٦٤/٧)، البحر

المحيط (٢٠١/٤)، الدر المصون (١٠٨/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٣٩/١٢)، القرطبي (٦٤/٧)، البحر المحيط (٢٠١/٤)،

الدر المصون (١٠٧/٥).

للمسلمين. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا يَشْعُرْكُمْ أَنَّهُآ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٠٩].

﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرْتَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْتَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: آية ١١٠].

في هذه الآية الكريمة كلام كثير لعلماء التفسير، وأقوال كثيرة^(١)، أظهرها وأولاها بالصواب، وهو الحق — إن شاء الله — الذي دلت عليه آيات كثيرة من كتاب الله، وخير ما يُفسَّر به القرآن القرآن: أن الكفار لما أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم بعض الآيات المقترحات ليؤمنن بها، وبين الله أنهم لا يؤمنون، كما هو واضح في قراءة أبي عمرو، وابن كثير، وشعبة في رواية: ﴿إِنهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بخبر مؤكد بـ (إن) بات أنهم لا يؤمنون، بيّن سبب عدم هذا الإيمان، كأنه قال: إني قلت: إنهم لا يؤمنون، والسبب في ذلك: أنهم أول مرة قابلوا رسلي بالكفر، والعناد، والتعنت، فطمست على قلوبهم، وخذلتهم، وطبعت عليها.

وهذا معنى قوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ﴾ فلا تعقل حقاً ﴿وَأَبْصَرْتَهُمْ﴾ فلا تبصر حقاً.

فقوله: ﴿كَمَا﴾ هنا تعليلية^(٢): أي: لأنهم لم يؤمنوا بالقرآن أول مرة؛ فلأجل ما سبق منهم من العناد والتعنت طمسنا على قلوبهم، وقلبنا أبصارهم وقلوبهم، والله (جل وعلا) مقلب القلوب،

(١) انظر: ابن جرير (٤٤/١٢)، ابن كثير (١٦٥/٢)، شفاء العليل ص ٩٩ — ١٠٠، بدائع الفوائد (١٨٠/٣).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٠٣/٤)، شفاء العليل ص ٩٩.

وكل قلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها ويصرفها كيف شاء، وفي الحديث: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»^(١). وعلى

(١) رواه عن النبي ﷺ بهذا اللفظ جماعة من الصحابة وهم:

١ - أنس بن مالك (رضي الله عنه) عند أحمد (٣/١١٢)، (٢٥٧)، والترمذي في القدر، باب: ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن، حديث رقم: (٢١٤٠)، (٤/٤٤٨)، وقال: «حسن». اهـ. وابن ماجه في الدعاء، باب: دعاء رسول الله ﷺ، حديث رقم: (٣٨٣٤)، (٢/١٢٦٠)، والحاكم (٢/٢٨٨)، وابن أبي عاصم في السنة رقم: (٢٢٥)، والآجري في الشريعة ص ٣١٧.

وقد صححه الألباني كما في ظلال الجنة، حديث رقم: (٢٢٥)، وصحيح الترمذي، حديث رقم: (١٧٣٩)، وصحيح ابن ماجه، حديث رقم: (٣٠٩٢).
٢ - عاصم بن كليب عن أبيه عن جده. عند الترمذي في الدعوات، باب: (١٢٥)، حديث رقم: (٣٥٨٧)، (٥/٥٧٣)، وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

٣ - النواس بن سمعان. عند أحمد (٤/١٨٢)، وابن ماجه في المقدمة، باب: فيما أنكرت الجهمية، حديث رقم: (١٩٩)، (١/٧٢)، وابن أبي عاصم في السنة، حديث رقم: (٢١٩)، (٢٣٠)، (٥٥٢)، والحاكم (٢/٢٨٩)، (٤/٣٢١)، وابن حبان (الإحسان ٢/١٤٦ - ١٤٧)، والآجري في الشريعة ص ٣١٧.

وقد صححه الألباني كما في ظلال الجنة (١/٩٨، ١٠٣ - ١٠٤)، وصحيح ابن ماجه، حديث رقم: (١٦٥)، والسلسلة الصحيحة، رقم: (٢٠٩١).
٤ - أم سلمة (رضي الله عنها). عند أحمد (٦/٩١، ٢٩٤ - ٣٠٢، ٣١٥)، والترمذي في الدعوات، باب: (٩٠)، حديث رقم: (٣٥٢٢)، (٥/٥٣٨)، وابن أبي عاصم في السنة، رقم: (٢٢٣، ٢٣٢)، والآجري في الشريعة ص ٣١٦، وصححه الألباني كما في ظلال الجنة (١/١٠٠، ١٠٤).

٥ - عائشة (رضي الله عنها). عند أحمد (٦/٩١، ٢٥١)، والآجري في =

هذا فالمعنى المانع الذي يمنعهم من الإيمان لو جاءتهم الآيات المقترحات: أنهم بادروا بتكذيب الرسل أول مرة عندما جاءهم عناداً وتعنتاً، وبسبب ذلك الكفر والعناد قلَّبنا أبصارهم فأزغناهم عن الحق، وقلَّبنا أفئدتهم فأزغناهم عن الحق. والدليل على هذا: أن المبادرة بالعمل السيء سبب لطمس البصيرة، والطبع، والران على القلوب، كما بينه الله في آيات كثيرة، كقوله: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: آية ١٠]، وكقوله: ﴿ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [المطففين: آية ١٤]، وكقوله جل وعلا: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [الصف: آية ٥]، فقوله: ﴿ كَمَا لَرَّ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَٰئِكَ مَرَّةً ﴾ في مكان ﴿ زَاغُوا ﴾ في هذه الآية، وقوله: ﴿ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ في مكان قوله: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ ﴾، لأن المعاصي والكفر — والعياذ بالله — من سبب طمس القلوب، وذلك يقع في المؤمن، الإنسان المؤمن إذا أذنب — والعياذ بالله — ذنباً، نُكِبَتْ في قلبه نكتة سوداء، فإذا كان عاقلاً ذكياً من الذين قال الله فيهم: ﴿ إِنَّكَ أَلْذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٢٠١] وأُنَابَ إلى الله وتاب إليه زال ذلك السواد، وصار قلبه صقيلاً؛ لأن القلب كالزجاجة، ونور الإيمان الذي يُبْصَرُ

= الشريعة ص ٣١٧، وابن أبي عاصم في السنة، حديث رقم: (٢٢٤)، (٢٣٣)، وصححه الألباني كما في ظلال الجنة (١/١٠١، ١٠٤).

وقد أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ مقارب. انظر: كتاب القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء، حديث رقم: (٢٦٥٤)، (٢٠٤٥/٤)، وقد رواه غير هؤلاء من الصحابة كبلال، وجابر (رضي الله عنهم أجمعين).

به الحق والباطل في داخله كأنه النور وسط الزجاجاة، والزجاجاة إذا تلطخت بالأوساخ انكسف النور داخلها، وإذا كانت صقيلة نظيفة شع النور.

أما ترى الدُّبَال في المصباح إذا صفا يرضيك في استصباح وإن يكن بوسخ مُلَطَّخاً كسف نوره لذلك الطَّخَا^(١)

فإذا أذنب العبد ذنباً صارت وساخة سوداء على قلبه، فإذا بادر إلى الإنابة والتوبة غسلها، فبقي القلب صقيلاً نظيفاً، فشع نور الإيمان فيه، كالنور في الزجاجاة الصقيلة، فإذا كان المسكين مغفلاً جاهلاً، وزاد في الذنوب، لم يزل يزيد في الذنوب، والسواد يزداد حتى يعلو جميع القلب، فيسودُّ جميعه، فيبقى النور لا أثر له، وعلامة هذا من طمس البصائر — والعياذ بالله — أن ترى من وقع به هذا الاسوداد القلبي، والران المستولي على قلبه، تراه يرتكب فظائع الذنوب وهو يضحك في فرح ولهو؛ لأن البصيرة والنور الذي يرى به شدة ضرر هذا انطمس، فلا يرى ضرراً، وتراه تفوته الصلوات والرغائب العظام في الدين وهو فرح مسروراً!! لا يرى هذا الحق حقاً، ولا هذا الباطل باطلاً؛ لأن البصيرة التي يرى بها الحق حقاً والباطل باطلاً، والنافع نافعاً والضار ضاراً، إذا اسودت القلوب انطمس نورها، فلا يبصر بها شيئاً، فكما أن الكفار بادروا إلى تكذيب الأنبياء، وكانوا قبل ذلك قد يكونون على فطرة، وقد يكونون معذورين، اسودت قلوبهم فطبع الله عليها، وختم عليها، وقلبها عن الحق — والعياذ بالله — ، كما قال جل وعلا: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى

(١) البيت من قصيدة للهلالي تُعرف بـ (وصية الهلالي)، كما أفاد بذلك الشيخ (بُدَاه) مفتي موريتانيا حفظه الله.

سَمِعَهُمْ وَعَلَىٰ أَبْصَرِهِمْ ﴿البقرة: آية ٧﴾، وكما قال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الكهف: آية ٥٧] وقال هنا: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١١٠] وذلك جزاء وفاق، وعدل؛ لأن المعاصي ترين على القلوب، وتطمسها حتى لا تبصر حقاً.

وهذا هو الأظهر في معنى قوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ حتى تزيع عن إدراك الحق، ونقلب ﴿أَبْصَرِهِمْ﴾ حتى تزيع عن إدراك الحق ﴿كَمَا لَا يُؤْمِنُوا﴾ لأجل أنهم لم يؤمنوا بهذا القرآن ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ جاءهم به الرسول، فكان كفرهم وزيعهم الأول سبباً للطبع على قلوبهم وتقليب قلوبهم، وأبصارها عن الحق. كقوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: آية ٥]، ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: آية ١٥٥] فالباء سببية. وكقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: آية ١٢٥]، ﴿بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: آية ١٤] وهذا معنى قوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَا يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: آية ١١٠] ف ﴿كَمَا﴾ من حروف التعليل، ومعنى نقلبها: لأجل أنهم لم يؤمنوا به أول مرة، فذلك الكفر يجز إلى الخذلان، وطمس البصيرة، وتقليب القلوب والأبصار، ولما زاغوا أزاع الله قلوبهم.

وقوله: ﴿وَنَذَرُهُمْ﴾ معناه: نتركهم.

وقوله: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾: الطغيان في لغة العرب مجاوزة:

الحد^(١)، ومنه قوله: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ [الحاقة: آية ١١] أي:

(١) انظر: المفردات (مادة: طغى) ص ٥٢٠.

جاوز الحدود التي يبلغها الماء العادي. وطغيان الإنسان: مجاوزته الحدود. ومجاوزتهم الحدود ككفرهم بربهم، وجعلهم له شركاء والأولاد.

وقوله: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ (٤) المضارع جملته حالة^(١)، ومعلوم أن جملة المضارع لا تقترن بالواو، وأن الرابط فيها ضمير، هذا معروف^(٢).

والْعَمَةُ في لغة العرب^(٣): هو عمى القلب خاصة، العمى: — مقصور بالألف — يُطلق على عمى البصر، وعلى عمى البصيرة، كما يأتي في قوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج: آية ٤٦) أما الْعَمَةُ — بالهاء — فلا يطلق إلا على عمى البصيرة خاصة، ومن عَمِيََتْ بصيرته لم ير حقاً من باطل، ولم يميز حسناً من قبيح، ولا نافعاً من ضار والعياذ بالله جل وعلا.

﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَيْنَا وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (الأنعام: آية ١١١) قد اقترحوا على النبي ﷺ أن ينزل عليهم الملائكة، كما بينه تعالى في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكَيْنَا﴾ (الفرقان: آية ٢١)، وكقوله عنهم: ﴿أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَكَيْنَا قَبِيلًا﴾ (الإسراء: آية ٩٢)، ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ (الأنعام: آية ٨) هذه الآيات الدالة على اقتراحهم إتيانه بالملائكة، وقد اقترحوا عليه أن يحيي لهم آباءهم الذين ماتوا [ليسألوهم

(١) انظر: الدر المصون (٥/١١٢).

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (١/٤٨٨).

(٣) انظر: القاموس (مادة: العمة) ص ١٦١٣، الكليات ص ٦٥٢.

عنه^(١)، كما بينه تعالى في الجاثية، وأوضح كثرة قولهم له: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجاثية: آية ٢٥] أحيوا لنا آباءنا وأسلافنا الذين ماتوا لنسألهم عنكم أنتم على حق أم لا، كذلك قالوا له: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ [الإسراء: آية ٩٢] قال الله هنا: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَىٰ إِيَّاهُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ كما اقترحوا أو ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ كما اقترحوا اقتراحهم لنزول الملائكة ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ﴾ [الفرقان: آية ٢١]، ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ﴾ [الإسراء: آية ٩٢]، ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُمْ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: آية ٧]، واقترحهم لتكليم آبائهم: ﴿فَاتَّبَعُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الدخان: آية ٣٦]، ﴿مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجاثية: آية ٢٥] يعني: لو أتيناهم بما اقترحوا فترلنا عليهم الملائكة، والملائكة لو نزلت عليهم، لجاءهم العذاب؛ لأن الله لا يمهلهم بعد نزول العذاب، كما يأتي في قوله: ﴿مَا تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿مَا تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ [الحجر: آية ٨] أي: لو نزل الملائكة لا يُنظرون بعد ذلك، وكقوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ [الفرقان: آية ٢٢] أي: حراماً محرماً عليكم أن تؤذونا كما سيأتي؛ ولذا قال هنا: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَىٰ إِيَّاهُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ كما اقترحوا، وأخبرتهم بأنك نبي الله ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ كان أحياناً لهم قصياً فسألوه، وأخبرهم بأنك نبي الله ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾

(١) في الأصل: «ليسألوه عنهم» وهو سبق لسان.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٥٩.

قرأه الجمهور ﴿قُبْلًا﴾. وقرأه اثنان من السبعة ﴿قَبْلًا﴾^(١). أما على قراءة: ﴿قَبْلًا﴾ فهو من المعاينة. معنى: ﴿وَحْشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا﴾ أي: معاينة وجهاً لوجه من غير موارد بشيء^(٢). وعلى قراءة ﴿قُبْلًا﴾ ففيه وجهان^(٣): أحدهما: أن القُبْل جمع قبيل، أي: جماعات جماعات. كأن تأتيهم الملائكة جماعات.

وقال بعض العلماء^(٤): ظاهر قوله ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ أن تأتيهم الملائكة قبيلًا، وكل نوع من أنواع الحيوانات قبيلًا قبيلًا، فأنطقها الله على خرق العادة، وكَلَّمَتْهُمْ، كل هذا لو وقع لم يؤمنوا.

وكان بعض العلماء يقول^(٥): ﴿قُبْلًا﴾ و﴿قَبْلًا﴾ معناهما واحد؛ لأن القُبْل: هو ما تستقبله بوجهك وتعاينه. ومنه قيل لما يستقبله الرجل من وجهه: «قُبْل» ولما خلفه «دُبْر» وعلى هذا القول فـ ﴿قَبْلًا﴾ و﴿قُبْلًا﴾ معناهما واحد، وعلى القول الثاني: أن (القُبْل) جمع قبيل، والمعروف في فن التصريف أن (الفعل) إذا كان اسماً يُجمع غالباً على (فُعْل) كَقَذَالٌ وَقُدْلٌ، وسرير وسُرُر وما جرى مجرى ذلك^(٦).

والمعنى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَيْنَا وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: جمعنا عليهم ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ من جميع الأشياء قبيلًا

(١) وهما: نافع وابن عامر. المصدر السابق ص ٢٠١.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٦٧، ابن جرير (٤٨/١٢ - ٤٩).

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٦٧، ابن جرير (٤٨/١٢ - ٤٩).

(٤) انظر: القرطبي (٦٦/٧).

(٥) انظر: المصدر السابق.

(٦) انظر: التوضيح والتكميل (٣٩٦/٢).

قبيلًا، أي: فوجاً فوجاً، وجماعة جماعة، أو: (قبلاً) معاينة، لو فعلنا لهم كل هذا ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ هذه اللام هي التي تسمى (لام الجحود) والفعل المضارع منصوب بـ (أن) بعدها^(١)، والمعنى: ما كانوا مُريدِين لأن يؤمنوا، أو: ما كانوا مستعدين لأن يؤمنوا ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ التحقيق: أن الاستثناء متصل، خلافاً لمن زعم أنه منفصل^(٢).

والمعنى: ما كانوا ليؤمنوا في حالة من الأحوال إلا في حالة أن يشاء الله ذلك؛ لأنهم متعنتون.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال عربي معروف، وهو (أَنَّ) المفتوحة إنما تكون لسد مصدر، فهي بمعنى اسم بالتأويل، و (لو) حرف شرط لا يدخل إلا على الجمل الفعلية، فكيف دخل هنا على الاسم الذي هو المصدر المنسبك من (أَنَّ) وصلتها^(٣)؟

وهذا السؤال جوابه معروف، لأن إتيان (أَنَّ) بعد (لو) كثير جداً في القرآن العظيم ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [لقمان: آية ٢٧]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [النساء: آية ٦٤] فهو كثير في القرآن وفي كلام العرب، ومنه في كلام العرب قول لبيد^(٤):

(١) انظر: الكتاب لسيبويه (٧/٣)، الدر المصون (٥/١١٤)، الكليات ص ٨٧١، معجم الإعراب والإملاء ص ٣٥٤.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢٠٦)، الدر المصون (٥/١١٤).

(٣) انظر: ضياء السالك (١/١٥٢)، (٤/٦٠ - ٦١)، مغني اللبيب (١/٢١٣)، المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية (٣/١١٣٧).

(٤) البيت في اللسان (مادة: لعب) (٣/٣٧٢)، مغني اللبيب (١/٢١٤)، وشطره الثاني: (أدركه ملاعب الرماح).

لَوْ أَنَّ حَيًّا مُدْرِكَ الْفَلَاحِ لَنَالَهُ مُلَاعِبُ الرِّمَاحِ

والجواب عند علماء العربية: أن المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في محل رفع فاعل فعل محذوف، قالوا: تقديره «ولو ثبت أننا نزلنا إليهم الملائكة» أي: لو ثبت وقوع تنزيلنا للملائكة عليهم ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ إيمانهم ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: أكثر الكفار.

قال بعض العلماء: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: أكثر الكفار.

وقال بعض العلماء: ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: أكثر الجميع من الكفار والمسلمين ﴿يَجْهَلُونَ﴾ أنهم لو أنزلت عليهم الآيات التي اقترحوا لم يؤمنوا.

والقول الأول أظهر؛ لأن التعبير بالمضارع في ﴿يَجْهَلُونَ﴾ يدل على أنهم من عادتهم وشأنهم الجهل وعدم المعرفة بالله. وهذا اليق بالكفار.

/ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام: آية ١١٢].

لما كان كفار مكة، أعداء للنبي ﷺ، عادوه شدة المعاداة، حتى اضطر إلى أن يخرج مهاجراً إلى هذه المدينة حرسها الله، عن مسقط رأسه الذي وُلد به، لما لقي من أذاهم وهمهم بأن يقتلوه كما يأتي في سورة الأنفال في قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: آية ٣٠].

أراد الله أن يُسلي نبيه في هذه الآية الكريمة^(١)، أن هذا الذي جرى عليه جرى على إخوانه وآبائه من الرسل الكرام، كإبراهيم وإسماعيل، يعني: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: كما جعلنا لك أعداء كفرة من قومك، يعادونك، ويهيمون بقتلك، وإخراجك، وحبسك، كما جعلنا لك أعداء، ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ من الأنبياء ﴿عَدُوًّا﴾ أي: أعداء، يعني لم يبق نبي إلا جعل الله له أعداء؛ لأن الحق لا يأتي به أحد إلا كان خصوم الحق أعداء له؛ ولذا تعرفون في حديث البخاري المشهور: أن خديجة بنت خويلد (رضي الله عنها) لما ذكرت أمر النبي لورقة بن نوفل، وقال للنبي ﷺ: (ليتني جَدَعُ إذ يخرجك قومك أكون معك، فأنصرك نصراً مُؤَزَّراً) لما قال له النبي ﷺ في الحديث الصحيح المشهور: «أَوْ مُخْرِجِيَّ هُم؟» أجابه ورقة بقوله: «لم يأت بهذا الدين أحد إلا عُودِي»^(٢). لأن الحق لا يأتي به أحد إلا عاداه خصوم الحق، وهم شياطين الإنس والجن، فهم أعداء للحق، وأعداء لمن قام بالحق، كما قال جل وعلا.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾^(١١٦) وَلَنَصْنَعَنَّ إِلَيْهِ أَفْعَدَةً الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾^(١١٧) أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٤) من سورة الأنعام.

(٢) البخاري، كتاب بدء الوحي، الباب: (٣)، حديث رقم: (٣)، (٢٣/١)، وأخرجه في مواضع أخر. انظر: الأحاديث (٣٣٩٢، ٤٩٥٣، ٤٩٥٥، ٤٩٥٦، ٤٩٥٧)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب: بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، حديث رقم: (١٦٠)، (١٣٩/١).

مَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٥﴾
وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتَيْهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٦﴾
[الأنعام: الآيات ١١٢ - ١١٥].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ [الأنعام: آية ١١٢].

لما بين الله (جل وعلا) في هذه السورة الكريمة - سورة الأنعام - ما لاقى النبي ﷺ من أذى المشركين، ومن عداوتهم، وعدم انقيادهم إليه - كما قدمنا في قوله: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنْ أَسْطَغْتِ أَنْ تَبْنِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُم بِآيَةٍ﴾ [الأنعام: الآيات ٣٣ - ٣٥] أي: إن استطعت ذلك فافعل - بين الله لنبيه ﷺ في هذه الآية الكريمة أنه ما أرسل نبياً من الأنبياء إلا جعل له أعداء كفرة فجرة من شياطين الإنس والجن، والقصد من هذا تسلية النبي ﷺ؛ لأن ما لُوقي به من العداوة إذا كان قد لاقاه إخوانه الكرام من الرسل الكرام هوّن ذلك الأمر عليه، كما قال له: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾ [فصلت: آية ٤٣]، ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا﴾ [الأنعام: آية ٣٤]، ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: آية ٣٥] ونحو ذلك من الآيات.

ومعنى الآية الكريمة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: كما جعلنا لك أعداء كفرة من كفار قريش يعادونك، ويناصبونك العداوة، كذلك الجعل ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ من الأنبياء قبلك ﴿شَيْطَانِ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾ جعلناهم عدواً للأنبياء، وقد نص الله على هذا في الفرقان حيث قال:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: آية ٣١] فبين أن أعداء الأنبياء هم المجرمون، وهم شياطين الإنس والجن.

وقرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا نافعا وحده: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ بالإدغام. وقرأه نافع وحده برواية ورش وقالون: ﴿جعلنا لكل نبيٍّ عدوًّا﴾ ونافع يقرأ جميع ما في القرآن من النبيء والأنبياء كله بالهمزة في رواية ورش، وكله بالهمزة في رواية قالون عن نافع، إلا حرفين في سورة الأحزاب^(١) ^(٢).

أما على قراءة نافع: ﴿جعلنا لكل نبيٍّ﴾ فالنبيء مشتق من (النبا)^(٣)، والنبأ: الخبر الذي له خَطْب وشأن، وإنما قيل للنبيء (نبيء) لأنه يُوحى إليه، والوحي: خبر له خَطْب وشأن، فكل نبأ خبر، وليس كل خبر نبأ؛ لأن العرب لا تُطلق النبأ إلا على الخبر الذي له شأن وخطب، أما الخبر فتطلقه على الحقيق والجليل، فلو قلت: جاءنا نبأ الأمير، وجاءنا نبأ عن الجنود، وعن الأمور العظام. كان هذا من كلام العرب، فلو قلت: جاءنا نبأ عن حمار الحجام. لم يكن هذا من كلام العرب؛ لأن قصة حمار الحجام لا خطب لها ولا شأن، فلا يُعبر عنها بالنبأ، وإنما يُعبر عنها بالخبر^(٤).

(١) وهما الآيتان (٥٠، ٥٣).

(٢) انظر: الكشف لمكي (٢٤٣/١ - ٢٤٤)، الإقناع لابن الباذش (٤٠٣/١)، النشر

(٤٠٦/١)، إتحاف فضلاء البشر (٣٩٥/١)، وراجع ما مضى عند تفسير الآية

(٨٩) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: الكشف لمكي (٢٤٤/١)، إتحاف فضلاء البشر (٣٩٥/١).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

أما على قراءة الجمهور: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ بالإدغام ففيه وجهان معروفان من التفسير:

أحدهما: أن أصله من (النبا)، إلا أن الهمزة أبدلت ياءً، وأدغمت الياء في الياء. وعليه فالقراءة بالنبيء والنبي كالقراءتين السبعيتين ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾^(١) وعلى هذا التأويل فمعنى قراءة الجمهور كمعنى قراءة نافع.

الوجه الثاني: أن النبي على قراءة الجمهور ليس اشتقاقه من (النبا) بمعنى الخبر، وإنما هو من (النَّبَاة) بمعنى الارتفاع^(٢) لارتفاع شأن النبي، وعلى هذا التفسير فأصل النبي على قراءة الجمهور ليس بمهموز، والأظهر أن أصله مهموز، وأن الهمزة أبدلت ياءً، بدليل قراءة نافع بالهمزة.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ اختلف العلماء في إعراب قوله: ﴿عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ فذهب بعض العلماء إلى أن ﴿عَدُوًّا﴾ و ﴿شَيْطَانِ﴾ هما المفعولان لـ ﴿جَعَلْنَا﴾. أي: جعلنا ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أعداءً، أي: صيرناهم أعداء لكل نبي. وعلى هذا فتكون ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ﴾ هو المفعول الأول، وقوله: ﴿عَدُوًّا﴾ هو المفعول الثاني. و (جعل) هنا هي التي بمعنى: (صير).

(١) انظر: الكشف لمكي (٥٠٢/١)، الإقناع لابن الباذش (٤٠٤/١)، النشر (٤٠٥/١)، إتحاف فضلاء البشر (٩١/٢).

(٢) انظر: الكشف لمكي (٢٤٥/١)، زاد المسير (٩٠/١).

الوجه الثاني من الإعراب: أن أحد المفعولين هو الجار والمجرور في قوله: ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ والمفعول الثاني هو قوله: ﴿عَدُوًّا﴾ وعليه فيكون إعراب ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أنه بدل من ﴿عَدُوًّا﴾ هذان الإعرابان في الآية^(١) و (جعل) هنا بمعنى (صير) أي: صيرنا شياطين الإنس والجن أعداء لكل نبي من الأنبياء.

و (جعل) تأتي في كلام العرب على أربعة أنحاء^(٢)، ثلاثة منها في القرآن، والرابع موجود في لغة العرب وليس في القرآن:

الأول من الأقسام الأربعة: (جعل) التي بمعنى (اعتقد) وهي تنصب المبتدأ والخبر مفعولين، وهي بمعنى (اعتقد) ومنه قوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ﴾ [الزخرف: آية ١٩] وفي القراءة الأخرى: ﴿الذين هم عند الرحمن إناثاً﴾^(٣) المعنى: اعتقدوا الملائكة إناثاً. فـ (جعل) هذه بمعنى (اعتقد) وهي تنصب مفعولين، أصلهما مبتدأ وخبر.

الثاني: (جعل) بمعنى (صير) كهذه التي عندنا ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ﴾ [الأنعام: آية ١١٢] أي: صيرنا شياطين الإنس عدوًّا لكل نبي. وهي أيضاً تنصب المبتدأ والخبر مفعولين.

(١) انظر: القرطبي (٦٧/٧)، البحر المحيط (٢٠٧/٤)، الدر المصون (١١٥/٥)، أضواء البيان (٢٠٨/٢).

(٢) انظر: نزهة الأعين النواظر ص ٢٢٨، بصائر ذوي التمييز (٣٨٣/٢)، إصلاح الوجوه والنظائر ص ١٠٦، وراجع ما مضى عند تفسير الآية (١٠٠) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٩٨.

الثالث: (جعل) بمعنى (خلق) وهي تنصب مفعولاً واحداً، وهي التي تقدمت في أول هذه السورة الكريمة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: آية ١] أي: خلق الظلمات والنور.

هذه الأقسام الثلاثة من معاني (جعل) أعني كونها بمعنى (اعتقد)، وكونها بمعنى (صير)، وكونها بمعنى (خلق)، كلها في القرآن العظيم.

أما معناها الرابع فهو في اللغة، وليس في القرآن، وهو إتيان (جعل) بمعنى شرع في الأمر، كقولهم: جعل فلان يفعل كذا. أي: شرع يفعله. ومنه بهذا المعنى قول الشاعر^(١):

وَقَدْ جَعَلْتُ إِذَا مَا قُمْتُ يُثْقِلُنِي ثَوْبِي فَأَنْهَضُ نَهَضَ الشَّارِبِ السَّكِرِ

وهذا معنى قوله أي: وكذلك الجعل الذي جعلنا لك يا نبي الله أعداء من كفار قريش في مكة ﴿كَذَلِكَ﴾ الجعل ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ قبلك من الأنبياء ﴿عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنَّ﴾.

في هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يُقال: إن المراد: أعداء؛ لأنهم شياطين الإنس والجن، وهم جماعة، وأعداء الرسل جماعات لا مفرد، وهنا قال: ﴿عَدُوًّا﴾ بصيغة المفرد، ولم يقل: «وكذلك جعلنا لكل نبي أعداء» بل قال: ﴿عَدُوًّا﴾ وجاء في القرآن إطلاق العدو مراداً به الجمع في آيات متعددة كقوله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ﴾ أي: أعداء لكم.

(١) البيت لعمر بن أحمد، أو أبو حية، أو الحكم بن عبدل، وهو في الخزائن (٩٤/٤).

وكقوله: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ أي: هم الأعداء فاحذروهم. وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً: أن المقرر في علوم العربية: أن المفرد إذا كان اسم جنس جاز إطلاقه مفرد اللفظ مراداً به الجمع إذا دلت على ذلك قرائن^(١).

وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب في الحالات الثلاث، أعني بقولي «في الحالات الثلاث»: أن يكون مُنْكَرًا، وأن يكون معرفًا بالألف واللام، وأن يكون مضافاً.

فمثال إطلاق الجنس مفرداً مراداً به الجمع منكرًا في القرآن قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ﴾ [القمر: آية ٥٤] يعني: وأنهار، بدليل قوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ [محمد: آية ١٥] وقوله: ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [الحج: آية ٥] يعني أطفالاً. وقوله: ﴿وَأَجْعَلَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: آية ٧٤]، أي: أئمة. وقوله: ﴿فَإِنْ طَبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾ [النساء: آية ٤] أي: أنفساً. وقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: آية ٦] أي: وإن كنتم جنبيين أو أجانباً فاطَّهَّرُوا. وقوله جل وعلا: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَلَمًا تَهْجُرُونَ﴾ [المؤمنون: آية ٦٧] أي: سامرين. وهو كثير في القرآن.

ومن أمثله في القرآن واللفظ مُعْرِفٌ بالألف واللام قوله جل وعلا: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ [الفرقان: آية ٧٥] يعني: الغُرف. بدليل قوله: ﴿لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مَّبْنِيَّةٌ﴾ [الزمر: آية ٢٠]، ﴿وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ﴾ [سبأ: آية ٣٧]، وقوله: ﴿أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا﴾ [النور: آية ٣١] يعني: الأطفال ﴿سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: آية ٤٥] أي: الأدبار.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

وقوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: آية ٢٢] أي: والملائكة؛ لأن الملك الواحد لا يكون صفاً صفّاً، وكما دلّ عليه قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: آية ٢١٠] وهذا كثير في القرآن. ومن أمثله واللفظ مضاف: قوله جل وعلا: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيَّفُوا﴾ [الحجر: آية ٦٨] أي: أضيفوا، وقوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: أوامره ﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: آية ٣٤] أي: نعم الله، وأنشد الشيخ سيبويه في كتابه لإطلاق اسم الجنس مفرداً مراداً به الجمع، أنشد له بيتين، أحدهما قول علقمة بن عبدة التميمي^(١):

بِهَا جِيفُ الْحَسْرَى فَأَمَّا عِظَامُهَا فَيَبُضُّ وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبُ
يعني: وأما جلودها فصلبية. وقول الآخر^(٢):

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْقُوا فَإِنْ زَمَانُكُمْ زَمَنْ خَمِصُ
يعني: في بعض بطونكم. هذان البيتان أنشدهما سيبويه لهذا المعنى في كتابه، وهذا كثير في كلام العرب.

ومنه واللفظ مُنْكَرٌ في كلام العرب: قول عقيل بن علفة المري^(٣):
وَكُنْتُ لَهُمْ كَشَرٌ بَنِي الْأَخِينَا
يعني: شر أعمام.

ومنه واللفظ مضاف: قول العباس بن مرداس السلمي^(٤):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

فَقُلْنَا أَسْلِمُوا إِنَّا أَخَوَكُم وقد سَلِمْتَ مِنَ الْإِحْنِ الصَّدُورُ
أي: إنا إخوانكم. وقول جرير^(١):

إِذَا أَبَاؤُنَا وَأَبُوكَ عُذُّوا أَبَانَ الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ
وهو كثير جداً في كلام العرب، ومنه قوله هنا: ﴿عَذُّوا شَيْطَانِ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ والعدو: هو الذي يعاديك، ويتربص بك الدوائر،
وكلما وجد فرصة لضررك ضَرَّكَ [وشياطين الإنس والجن يعادون
الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام)]^(٢) وهم أعداء النبي ﷺ.

وقوله: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ الشياطين: جمع الشيطان،
والشيطان في لغة العرب: هو كل عاتٍ متمرد في الطغيان. فكل ما
زاد وبرز في جنسه بأن زاد طغيانه، وعصيانه، وعُتُوّه تسميه العرب:
(شيطاناً)، سواء كان من الإنس، أو من الجن، أو من غيرهما. فكل
عاتٍ متمرد فهو شيطان^(٣)، سواء كان من الإنس، كقوله هنا:
﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ﴾ وقوله: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾
[البقرة: آية ١٤] أي: عتاتهم المتمردين من رؤساء الكفرة من
الإنس. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول جرير^(٤):

أَيَّامَ يَدْعُونَنِي الشَّيْطَانَ مِنْ غَزَلٍ وَكُنَّ يَهْوِيْنَنِي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا
أي: متمرداً عاتياً. هذا أصل الشيطان في لغة العرب، ومن

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٢) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة ليتنى
ربط أطراف الكلام وأجزائه بعضها مع بعض.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من سورة الأنعام، مما سبق.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من سورة الأنعام.

إطلاق الشيطان على المتمرد العاتي من غير الإنس والجن: حديث النبي ﷺ: «الكلب الأسود شيطان»^(١).

وقد قدمنا في تفسير الاستعانة: أن علماء العربية اختلفوا في وزن الشيطان بالميزان الصرفي^(٢)، فذهب جماعة — وهو أظهر القولين اللذين ذكرهما سيويو، كل منهما في موضع من كتابه — أن أصل المادة التي منها الشيطان: هي (الشين والطاء والنون)، فحروفه الأصلية (شطن) والياء والألف زائدتان، وعليه فوزنه بالميزان الصرفي: (فَيْعَال) ففاء مادته: شين، وعينها: طاء، ولامها: نون، أصلها من (شطن)، ومادة (شطن) تستعملها العرب في البُعد، فكل شيء بعيد تطلق عليه هذا الاسم، تقول العرب: «نوى شطون». أي: بعيدة. و«بئر شطون». أي: بعيدة القعر، ومنه قول الشاعر^(٣):

نَأَتْ بِسَعَادَ عَنْكَ نَوَى شَطُونٍ فَبَأَنْتَ وَالْفَوَؤَادُ بِهَا حَزِينِ

وعلى هذا القول فوزن الشيطان بالميزان الصرفي (فَيْعَال) واشتقاق مادته من: (شطن) بمعنى: (بُعد) ووجه المناسبة: هو بُعده عن رحمة الله (جل وعلا) لما سبق له من الشقاء الأزلي. ومما يؤيد هذا — أن الشيطان من مادة (شطن)، وأن وزنه (فَيْعَال) — هو ما جاء في شعر أُمِّية بن أبي الصلت الثقفي^(٤)، وهو عربي جاهلي قُح:

أَيْمَا شَاطِئِنِ عَتَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَكْبَالِ

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) البيت للناطقة، وقد مضى عند تفسير الآية (٤٣) من هذه السورة.

(٤) السابق.

فأطلق على الشيطان: شاطن. والشاطن: اسم فاعل (شطن) بلا خلاف.

الوجه الثاني في وزن الشيطان بالميزان الصرفي — وقد أشار له أيضاً سيبويه في كتابه — : أن أصله من (شاط، يشيط). وعلى هذا: فأصل مادته (شَيْط) فاءُ المادة: شين، وعينها: ياء، ولامها: طاء. وعلى هذا فوزنه بالميزان الصرفي: (فَعْلَان) لا (فَيْعَال) والعرب تقول: «شاط يشيط» إذا هلك. ومنه قول الأعشى — ميمون بن قيس^(١) — :

قَدْ نَخْضِبُ الْعَيْرَ مِنْ مَكْنُونٍ فَائِلِهِ وَقَدْ يَشِيطُ عَلَى أَرْمَاحِنَا الْبَطْلُ
وعلى هذا القول الأخير، أن وزنه (فَعْلَان) وأنه من (شاط يَشِيط) فمعناه: أنه هالك لا محالة، لما سبق له من الشقاء والعذاب، وعلى هذا فمعنى: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أي: عتاتهم المتمردين في الطغيان، الفائقين جنسهم وأمثالهم في الكفر والمعصية.
وقوله: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ فيه وجهان معروفان من التفسير^(٢):

أحدهما: وهو الأظهر الصحيح، وقد جاء في حديث مرفوع عن أبي ذر (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال له: «يا أبا ذر: تعوذ بالله من شياطين الإنس والجن» فقال أبو ذر: أولئِنَّ شياطين؟ فقال ﷺ: «نعم». وفي بعض رواياته: «أن شياطين الإنس شر من شياطين الجن»^(٣).

(١) السابق.

(٢) انظر: تفسير ابن أبي حاتم (٤/١٣٧١ — ١٣٧٢)، ابن جرير (١٢/٥١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من سورة الأنعام.

وحديث أبي ذر هذا جاء من طرق متعددة، لا يخلو بعضها من مقال، إلا أن مجموعها يقوي بعضها بعضاً، ويدل على أن الحديث له قوة وأصل. وعلى هذا القول فأعداء الرسل شياطين على نوعين: شياطين من العتاة الكفرة من الإنس، وشياطين عتاة كفرة من الجن، كلهم أعداء الرسل. وهذا القول الصحيح.

وقال بعض العلماء: المراد به أن أعداء الرسل شياطين، إلا أن هؤلاء الشياطين منهم شياطين يضللون الإنس، ومنهم شياطين يضللون الجن. وروى هذا عن جماعة من العلماء، وجاء فيه حديث ضعيف.

قال بعض العلماء: إن إبليس يُفَرِّقُ الشياطين يضللون الجن، ويضللون الإنس، فللإنس شياطين يضللونهم، وللجن شياطين يضللونهم. قالوا: فيجتمعون، فيقول بعضهم لبعض: أنا أضللت صاحبي بكذا وكذا فَضَلَّ، فاستعمل هذا الذي أضللت به صاحبي لتُضِلَّ به صاحبك.

هذا وجه في الآية. والقول الأول أظهر، للحديث المذكور.

وقوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا﴾ ﴿يُوحِي﴾ مضارع (أَوْحَى، يُوحِي، إِيحَاءٌ)، والوحي في لغة العرب: يطلق على كل شيء يُلقَى في سرعة وخفاء^(١). فكلما ألقىته في سرعة وخفاء فقد أوحيت به. ومن هنا كان الوحي يطلق على الإشارة، ويطلق على الكتابة، ويُطلق على الإلهام، ويطلق على ما يلقيه الإنسان لصاحبه

(١) انظر: المفردات (مادة: وحي) ص ٨٥٨، المصباح المنير (مادة: الوحي)

سراً في خفية. كل هذا يُسمى وحياً. ومن إطلاق الوحي على الإشارة: قوله في قصة زكريا: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: آية ١١] أي: أشار إليهم على أظهر التفسيرين. ويؤيده قوله: ﴿أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: آية ٤١] لأن الرمز: الإشارة. فدل على أن الوحي في حقه: الإشارة. ويطلق الوحي على الكتابة، وإطلاق الوحي على الكتابة كثير في كلام العرب جداً، ومنه قول لبيد في معلقته^(١):

فمدافعُ الرِّيانِ عُرِّيَ رَسْمُهَا خَلَقًا كَمَا ضَمِنَ الْوُحْيِ سِلَامُهَا

ف (الْوُحْيِ): جمع (وَحْيٍ)، وهو الكتابة في الحجارة. وهذا معروف في كلام العرب بكثرة، ومنه قول عنترة^(٢):

كَوَحْيِ الصَّحَافِ مِنْ عَهْدِ كَسْرَى فَأَهْدَاهَا لِأَعْجَمِ طُمْطُمِي

ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٣):

سوى الأربعِ الدهمِ اللواتي كأنَّها بقية وحي في بطونِ الصحائفِ

أي: كتابة. وكذلك منه قول جرير^(٤):

كَأَنَّ أَخَا الْكِتَابِ يَخْطُ وَحِيًّا بِكَافٍ فِي مَنَازِلِهَا وَلامِ

أي: خطأ.

(١) البيت في شرح القصائد المشهورات (١/ ١٣٠)، اللسان (مادة: وحي) (٨٩٢/٣).

(٢) البيت في فتح القدير (٣/ ٣٢٤).

(٣) السابق.

(٤) البيت في ديوانه ص ٣٧٥، وشطره الأول: (كأن أخا اليهود...).

وفي إطلاقه على الإلهام: قوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: آية ٦٨] أي: ألهمها.

فمعنى: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي: يلقيه إليه في خفاء وسرعة. ولذلك لما جاء عن المختار بن أبي عبيد أنه ادعى النبوة، وأنه يُوحى إليه، وكانت أخته صفية بنت أبي عبيد (رضي الله عنها) زوجة عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما). فقيل لعبد الله بن عمر: إن المختار ادعى أنه يُوحى إليه. قال: صدق!! قال الله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾^(١) [الأنعام: آية ١٢١] فذلك وحي الشيطان، وهو ما يلقيه الشيطان إلى قرينه من الوسواس والزخارف ليضل بها الناس. ذلك هو وحي الشياطين. وهذا معنى قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا﴾ [الأنعام: آية ١١٢] ذلك صادق بأن شياطين الجن يوحون إلى شياطين الإنس، كما يأتي في قوله جل وعلا: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾ أي: يلقون إليهم الوسواس والأمور. وكذلك يوحى بعض شياطين الإنس إلى بعض شياطين الجن. وهو على ثلاثة أنحاء؛ لأن شياطين الجن يوحون إلى شياطين الإنس، ويوحون إلى شياطين الجن، كما أن شياطين الإنس يوحون إلى شياطين الإنس. فهذا وحي الشياطين بعضهم لبعض.

وعن مالك بن دينار (رحمه الله) أنه قال: إن شيطان الإنس أشد علي من شيطان الجن؛ لأن شيطان الجن أتعوذ بالله منه فيذهب عني،

(١) أخرجه ابن أبي حاتم (١٣٧٩/٤)، وأورده ابن كثير في التفسير (١٧٠/٢)، نقلاً عن ابن أبي حاتم، كما أخرج ابن أبي حاتم (١٣٧٩/٤) نحوه عن ابن عباس (رضي الله عنهما)، وأثر ابن عباس هذا أخرجه — أيضاً — ابن جرير (٨٦/١٢).

وشيطان الإنس يجيئني فيجرني إلى المعصية عياناً^(١).

واعلموا أن الله (جل وعلا) قد بين علاج ما يريد أن يضرك من شياطين الإنس والجن في ثلاث آيات من كتابه، فبين (جل وعلا) أن الذين يحاولون ضرك وعداوتك من شياطين الإنس لهم علاج سماوي، وأن أمثالهم من شياطين الجن لهم علاج سماوي، وبين علاج هذا وهذا في ثلاثة مواضع من كتابه، فبين (جل وعلا) أن الذي يريد أن يضرك من الإنس، ويجرك إلى ما يضرك كعمل الشياطين، يعاديك ويتربص لك الضرر أن دواء الوحيد الذي ينجيك منه هو أن لا تتبعه في شر، وأن تعامله مكان السيئة بالحسنة، فإذا أساء إليك سترت إساءته وقابلتها بالإحسان فيندحر وينكسر، ويكون صديقاً بعد أن كان عدواً، وأما شيطان الجن فإنه لا علاج له البتة إلا الاستعاذة بالله (جل وعلا) منه؛ لأن الملائكة لا تزيده إلا طغياناً، وأنت لا تراه لتتصف منه، فلا دواء له إلا الاستعاذة بالله (جل وعلا) من شره.

الموضع الأول من هذه المواضع الثلاثة: قوله تعالى في أخريات سورة الأعراف: في شياطين الإنس: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٩٩] أي: عاملهم بالعفو واللين والإعراض عن سيئاتهم. ثم قال في شيطان الجن: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠].

الموضع الثاني في سورة قد أفلح المؤمنون، وهو قوله في الإنسي المعادي: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ أي: ادفع سيئة

(١) ذكره القرطبي في التفسير (٦٨/٧)، وأبو حيان في البحر (٢٠٧/٤).

الإنسي بالحسنى ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ ﴿٩٦﴾ ثم قال في نظيره من شياطين الجن: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ [المؤمنون: الآيات ٩٦ - ٩٨].

الموضع الثالث: في سورة حم السجدة - سورة فصلت - :
والله (جل وعلا) بين فيها أن هذا العلاج السماوي لا يعطيه الله لكل أحد، بل لا يعطيه إلا لمن جعل له البخت الأعظم، والنصيب الأوفر عنده؛ ولذا قال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ يعني: ادفع عداوة شيطان الإنس بالتي هي أحسن، ثم قال: ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ ﴿٣٤﴾ أي: صديق في غاية الصداقة، ثم بين أن هذا لا يُعطى لكل الناس، قال: ﴿وَمَا يُقْلَنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلَقَّهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ ﴿٣٥﴾ ثم قال في شيطان الجن: ﴿وَمَا يَزَعَنَّاكَ مِنْ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٣٦﴾ [فصلت: آية ٣٦].

فعلينا معاشر المؤمنين أن نقدر هذا العلاج السماوي، ونعامل من عادانا وأراد ضرنا من إخواننا المؤمنين بالصفح والإحسان، ومقابلة السيئ بالجميل، حتى تنكسر شوكة شؤمه، فيرجع خجلاً صديقاً حميماً، ونستعيد من الشيطان بخالق السماوات والأرض ليكفيننا شره.

وهذا الذي نقوله فيمن يعاديك من إخوانك المسلمين، وأمثالهم ممن لهم حرمة، كالكتابي الذي تحت ذمة الإسلام، الذي له ما للمسلمين، وعليه ما عليهم. أما الكفرة الحريون فلا مُلاينة معهم، وإنما معهم الشدة والغلظة، كما قال الله لنبه: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: آية ٧٣] ومدح المؤمنين

والنبي ﷺ بأنهم في غاية اللين والرحمة للمؤمنين، وفي غاية الشدة والقسوة على الكفرة ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: آية ٢٩] وقال جل وعلا: ﴿أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: آية ٢٩] لأن الشدة في محل اللين هي من الحُمق والخرق، واللين في محل الشدة هو من الضعف والخور، والسداد والحكمة أن تكون الشدة في محل الشدة، واللين في محل اللين.

ومعنى قوله جل وعلا: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: آية ١١٢] الزخرف: هو كل شيء زينته، وزخرفته، ومَوَهَّتَه فهو زخرف^(١). وإنما سماه ﴿زُخْرَفَ الْقَوْلِ﴾ لأنهم يزينون لهم المعاصي، ويحببون إليهم الشهوات، ويرغبونهم في لذات الدنيا، وتقديم [العاجل على الآجل]^(٢)، يزخرفون لهم هذا، ويزينونه لهم، أما شياطين الجن فهم يزينونه بالوساوس. وأما شياطين الإنس فقد يزينونه بالكلام الصريح فيزخرفونه، حتى يوقعوا أصحابهم فيه — والعياذ بالله —.

وقوله: ﴿غُرُورًا﴾ الغرور: مصدر (غَرَّه، يَغُرُّه، غروراً) إذا خدعه. أي: خديعة — والعياذ بالله^(٣) —. والخديعة هي أن يوقع الشخص الإنسان في الضرر من حيث يريه أنه ينفعه.

وإعراب قوله: ﴿غُرُورًا﴾ فيه ثلاث أوجه من الإعراب^(٤):

(١) انظر: ابن جرير (٥٥/١٢)، القرطبي (٦٧/٧)، البحر المحيط (٢٠٥/٤)، الدر المصون (١١٦/٥).

(٢) في الأصل: «الآجل على العاجل» وهو سبق لسان.

(٣) انظر: ابن جرير (٥٦/١٢).

(٤) انظر: القرطبي (٦٧/٧)، البحر المحيط (٢٠٧/٤)، الدر المصون (١١٦/٥).

أجودها وأظهرها: أنه مفعول لأجله، والقرينة على ذلك أنه عطف عليه بلام التعليل في قوله: ﴿وَلِصَّغَىٰ﴾ [الأنعام: آية ١١٣] أي: زخرف القول لأجل أن يغروهم؛ ولأجل أن تصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة؛ ولأجل أن يرضوه؛ وليقتربوا ما هم مقتربون. فهذا أظهر الأعراب.

وبعض العلماء يقول: ﴿غُرُورًا﴾ مصدر مُنْكَرٌ وهو حال. أي: يزينون لهم زخرف القول في حال كونهم غَارِثِينَ إياهم.

وبعضهم يقول: هو ما ناب عن المطلق من قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ لأن ذلك الإيحاء غرور. ف (يوحى) كأنه مُضْمَنٌ معنى: يغرونهم غروراً.

وأجودها: أنه مفعول من أجله؛ لأنه عطف عليه بلام التعليل، حيث لم تتوفر شروط النصب فيما بعده لاختلاف الفاعل؛ لأن المفعول من أجله لا بد أن يكون فاعله وفاعل عامله واحد، كما هو معروف في فن العربية^(١).

وفي هذه الآية ترتيب غريب عجيب، بالغ في الحسن؛ لأن السبب الأول: هو الغرور والخديعة، فتسبب عن الغرور والخديعة: أن صغت إليه قلوبهم ومالت، ثم تسبب عن صوغ القلوب وميلها: أنهم أحبوه ورضوه، ثم تسبب عن كونهم أحبوه ورضوه: أن اقتربوه؛ ولذا رتبها على هذا الترتيب، قال أولاً: ﴿غُرُورًا﴾ أي: لأجل أن يغروهم. ثم نتج من الغرور: صوغ أفئدتهم إليه. قال: ﴿وَلِصَّغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ﴾ ثم تسبب عن كونها صغت إليه: أنها رضيته

(١) انظر: التوضيح والتكميل (١/ ٤٢٠).

وأحبته؛ ولذا قال: ﴿وَلَيْرِضَوْهُ﴾ ثم تسبب عن رضاهم ومحبتهم له أنهم فعلوه واقترفوه؛ ولذا جاء بعدها بقوله: ﴿وَلَيَقْتَرِفُوا﴾. وقوله: ﴿وَلَيَصْغَى﴾ هو معطوف على ﴿غُرُورًا﴾ والمعنى: يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول لأجل الغرور. أي: لأجل أن يغروهم؛ ولأجل أن تصغى. و (تصغى) معناه: تميل. تقول العرب: «صَغَى يَصْغُو»، و «صَغَى يَصْغَى»، و «صَغَى يَصْغَى» كلها بمعنى: مال إليه، و «أَصْغَى يُصْغِي إصْغَاءً» أيضاً إذا مال^(١). وهذا معروف في كلام العرب، وفي القرآن العظيم: ﴿إِنْ نُوَبَّأَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: آية ٤] أي: مالت إلى أمر تعلمان أن النبي لا يحبه.

وقوله هنا: ﴿وَلَيَصْغَى﴾ أي: تميل إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، ومادة (صغى) تستعمل واوية اللام ويائية اللام. تقول العرب: «صَغَى يَصْغَى»، و «صَغَى يَصْغُو»، و «صَغَى يَصْغَى»، كلها بمعنى: مال. وأصغى الإناء: إذا أماله، ومنه: رجل مُصْغَى الإناء. إذا كان منقوص الحظ. تقول: «بنو فلان يُصْغون إناء فلان». إذا كانوا ينقصونه من حقه؛ لأن الإناء المائل لا يحمل من الملاء قدر ما يحمله الإناء المعتدل، فالناس إذا وضعت أوانيها لثملاً لها فالإناء المُصْغَى — أعني المائل — لا يحمل كثيراً، بخلاف الإناء المعتدل فإنه يمتلئ. وهذا معنى معروف في كلام العرب^(٢)، ومنه قول غسان بن وعلة، ويروى للنمر بن

(١) انظر: ابن جرير (٥٨/١٢)، القرطبي (٦٩/٧)، البحر المحيط (٢٠٥/٤)،

الدر المصون (١١٩/٥).

(٢) انظر: المفردات (مادة: صغا) ص ٤٨٥.

تولب العكلي قال^(١):

إذا كنتَ في سَعْدٍ وأملكَ منهم فقيراً فلا يغركَ خالكُ من سعدٍ
فإن ابنَ أختِ القومِ مُصْغًى إناءُؤه إذا لم يُزاحمِ خالَه بأبٍ جلدٍ

معنى «مُصْغًى إناءُؤه» أي: مُمال إناءُؤه؛ لأن الإناء المُمال لا يمتلىء كما ينبغي، فحقه منقوص. هذا معنى المادة في لغة العرب، والعرب تقول: «أَصْغَى إِلَيْهِ» إذا أمال إليه أذنه. ومنه قولهم: «أَصْغَتِ الناقة إلى من يشد الرحل عليها». إذا صارت تميل إلى من يشد الرحل عليها، كالذي يستمع. ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٢):

تصغى إذا شدها بالكُورِ جانحةً حتى إذا ما استَوَى في غَرْزِها تثبُ
والعرب تستعمله رباعياً، (أصغى إليه إصغاءً) إذا مال إليه، ومنه قول الشاعر^(٣):

إن السَّفيه به عن كل مكرمةٍ زَيْغٌ وفيه إلى التَّشْبِيهِ إصْغَاءٌ
أي: ميل. والمراد بالتشبيه هنا: التخليط.

ومعنى قوله: ﴿وَلِصْغًى إِلَيْهِ﴾ أي: لتميل إليه، أي: ذلك القول المزخرف المزين الباطل، الذي توحيه شياطين الإنس والجن، تميل إليه ﴿أَفْعِدَةٌ﴾ أي: قلوب. الأفئدة: جمع الفؤاد، والفؤاد: القلب.

(١) وقيل: حسان بن علة، وقيل: ضمرة بن ضمرة، وهما في بهجة المجالس لابن عبد البر (٢٢٥/١)، الكامل ص ٧١٢، والبيت الأول في اللسان (مادة: كيس) (٣٢١/٣)، وأول شطره الثاني في هذين المصدرين: «غريباً».

(٢) البيت في القرطبي (٦٩/٧)، الدر المصون (١٢٠/٥).

(٣) في المصادر التي وقفت عليها: «ترى السفية». انظر: ابن جرير (٥٨/١٢)، القرطبي (٦٩/٧)، البحر (٢٠٥/٤)، الدر المصون (١٢٠/٥).

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ مفعول المشيئة محذوف، والمعنى: لو شاء ربك عدم فعلهم إياه ما فعلوه، فالضمير في ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ يرجع في أظهر الأقوال إلى ﴿زُحِرَفَ الْقَوْلِ﴾ الذي يوحونه إليهم، فزخرف القول الذي يوحونه إليهم لو شاء ربك ما فعلوه. والمعنى: لو شاء الله لكف شياطين الإنس والجن عن غرور الناس، وزخرفة الأقوال لها ليغروها، ولكن له (جل وعلا) في ذلك حكمته البالغة، يفتن خلقه ليظهر المطيع من العاصي.

وقوله: ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ ذرهم: معناه اتركهم. وهذا الفعل لا يوجد منه في اللغة العربية إلا الأمر والمضارع. تقول العرب: «ذر»، وتقول: «يذر». بالمضارع والأمر. ولا يوجد من مادته فعل ماضٍ، ولا مصدر، ولا اسم فاعل ولا اسم مفعول، فماضي (ذر) هو قولك: «تَرَكَ». واسم فاعله: تارك، واسم مفعوله: متروك. ومصدره: الترك. ولا يُستعمل منه إلا الأمر والمضارع^(١). ومعنى ﴿ذَرَهُمْ﴾: اتركهم.

﴿وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ (١١٦) (ما) منصوبة لأنها مفعول معه. ويحتمل أن تكون مصدرية^(٢) والمعنى: ذرهم وافترأهم. وعلى أنها موصولة فالمعنى: اتركهم والذي يفترونه على الله. وصيغة الأمر هنا إنما هي للتهديد، والمعنى: خلهم وافترأهم فسيجدون غِبًّا ذلك، ويعلمون عاقبته الوخيمة. وقد تقرر في فن الأصول في مباحث

(١) انظر: المفردات (مادة: وذر) ص ٨٦٢، القرطبي (٦٩/٧)، الدر المصون (٦٣٧/٢).

(٢) انظر: الدر المصون (١٧٧/٥).

الأمر^(١)، وفي فن المعاني في مباحث الإنشاء^(٢): أن من المعاني التي تأتي لها صيغة (افعل) منها: قصد التهديد والتخويف، كقوله: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: آية ٣] وقوله: ﴿تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الزمر: آية ٨] وقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكهف: آية ٢٩] كل هذه صيغ مراد بها التهديد؛ ولذا قال هنا: ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [١١٣] والافتراء: هو اختلاق الكذب والعياذ بالله جل وعلا.

وقوله: ﴿وَلِنَصْغَىٰ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٣] أي: ليغروهم، ولتميل إليه، أي: إلى ذلك القول المزخرف المزين الباطل؛ ليكون سبباً للضلال، تميل إليه أفئدة: أي: قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة — والعياذ بالله — لأن المؤمنين يعرفون زخارف الشيطان ووحيه، فيتباعدون منه ويجتنبونه؛ ولذا قال: ﴿وَلِنَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ﴾. إذا مالت قلوبهم إليه يرضوه ويحبوه، ثم إذا رضوه وقعوا في الكفر المزين المزخرف والعياذ بالله.

﴿وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ﴾ [الأنعام: آية ١١٣] الاقتراف في لغة العرب: معناه الاكتساب^(٣). والمعنى: وليكتسبوا ما هم مكتسبون إياه من الكفر والمعاصي — عياداً بالله — بسبب ذلك القول المزخرف، الذي صغت إليه قلوبهم ورضوه وأحبوه، ووقعوا بسببه بالكفر والمعاصي. والاقتراف: الاكتساب. وتقول: راح فلان يقترف

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/ ٢٣، ٣٧)، الإيضاح للقزويني ص ١٤٨.

(٢) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/ ٢٣، ٣٧)، الإيضاح للقزويني ص ١٤٨.

(٣) انظر: المفردات (مادة: قرف) ص ٦٦٧.

لأهله أي يكتسب لهم من الدنيا. والمراد بالاقتراف هنا: اكتساب المعاصي هذا معنى قوله: ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ (١١٣).

﴿أَفْخِرَ اللَّهُ أَتْبَغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١١٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿أَفْخِرَ اللَّهُ أَتْبَغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [الأنعام: آية ١١٤].

ذكر بعض أهل العلم^(١) أن بعض الكفار طلبوا النبي ﷺ أن يتحاكم معهم إلى بعض الكهان، كما كانت عادة العرب إذا تنازعوا واختلفوا تحاكموا إلى بعض الكهنة - والعياذ بالله - فبين النبي ﷺ أن ربه أمره أن ينكر كل الإنكار على من يبتغي حكماً غير خالق السماوات والأرض الذي هو الحكم العدل اللطيف الخبير قل: ﴿أَفْخِرَ اللَّهُ أَتْبَغَىٰ حَكْمًا﴾ [الأنعام: آية ١١٤].

قد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن حروف العطف من (الفاء)، و (الواو)، و (ثم) إذا جاءت بعد همزة استفهام أن فيها وجهين معروفين للعلماء:

أحدهما: أن الهمزة تتعلق بجملة محذوفة، وأن الفاء عاطفة على الجملة المحذوفة، وعلى هذا فالتقدير يدل عليه المقام في

(١) سيأتي قريباً إن شاء الله.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة البقرة، وسيأتي عند الآية (١١٨) من الأنعام، وغير ذلك من المواضع.

الجملة، وعليه فالتقدير هنا: أَأَظِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَأَبْتَغِي حَكَمًا غَيْرَ اللَّهِ؟

الوجه الثاني: أن همزة الاستفهام مُزْحَلَّةٌ عن محلها وهي مقدمة على حرف العطف لفظاً وهي بعده في الرتبة؛ لأن حرف الاستفهام له صدارة الكلام، وعليه فتكون الفاء عاطفة للجملة المَصْدَرَّة بالاستفهام على ما قبلها، وهذا معروف. والمعنى: قل لهم يا نبي الله — لأن النبي مأمور أن يقول هذا — أَأَظِلُّ عَنْ سِوَا الطَّرِيقِ فَأَبْتَغِي حَكَمًا غَيْرَ اللَّهِ؟ هذا لا يمكن أبداً.

والهمزة في قوله: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ همزة إنكار، وهي تدل على إنكار الشيء وتشنيعه والتباعد منه.

والْحَكَمُ: قال بعض العلماء^(١): الْحَكَمُ عند العرب أفضل من الحاكم؛ لأن الحاكم هو الذي يُوقَعُ الْحُكْمُ بين اثنين، قد يكون حُكْمٌ عدل وقد يكون حُكْمٌ جور، وأما الْحَكَمُ لا تكاد العرب تطلقه إلا على الذي ينصف في حُكْمِهِ، والمعنى: لا أطلب حَكَمًا غَيْرَ اللَّهِ؛ لأن الله هو الْحَكَمُ العدل اللطيف الخبير الذي هو الحاكم وحده (جل وعلا).

وفي إعراب (غير) و (حَكَمًا) أوجه معروفة^(٢)، قال بعض العلماء: (غير) مفعول مقدم لـ (أَبْتَغِي)، والمعنى: أَبْتَغِي غَيْرَ اللَّهِ. وعليه فقوله: ﴿حَكَمًا﴾ قيل: تمييز، وقيل: إنها حال، أَبْتَغِي غَيْرَ اللَّهِ في حال كونه حَكَمًا. أي: مميزة لـ (غير).

(١) سيأتي قريباً إن شاء الله.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢٠٩)، الدر المصون (٥/١٢٣).

وقال بعض العلماء: (حَكَمًا) هي مفعول (أبتغي)، أبتغي حَكَمًا. و (غير الله) في محل الحال. والمعروف في العربية أن نعت النكرة إذا تقدم عليها صار حالاً^(١).

ومعنى الآية الكريمة: أن الله أمر نبيه أن ينكر غاية الإنكار ابتغاء حَكَم غير الله، فلا يُطلب ولا يُبتغى حَكَم إلا خالق السموات والأرض.

وهذه الآية الكريمة تبين لنا أن الحاكم هو خالق هذا الكون، هو الحكم وحده (جل وعلا) لا محاكمة إلاً إليه، فالحلال هو ما أحله الله، والحرام هو ما حرمه الله، والدين هو ما شرعه الله، لا حَكَم إلاً الله، ولا حُكَم إلاً لله — كما قد بينا هذا مراراً^(٢) — والله (جل وعلا) كما يتنزه أن يكون له ولد، ويتنزه عن أن يكون له شريك، كذلك يتنزه عن أن يكون حاكم معه أو مُشرّع معه، كما في قوله في عبادته: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ١١٠]، وكما قال في حكمه: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٢٦] فحكمه كعبادته، العبادة له وحده، والحكم له وحده (جل وعلا)؛ لأن الله هو الذي له الحكم، وقد بين (جل وعلا) في سورة المؤمن أن الحكم لا يكون إلاً لمن هو أعظم من كل شيء، وأكبر من كل شيء، فلا يكون إلاً لمن له سلطة عليا قاهرة حاكمة على كل شيء، وقد أشار الله

(١) انظر: النحو الوافي (٢/٤٠٢).

(٢) تحدث الشيخ — رحمه الله — عن موضوع الحاكمية في مواضع كثيرة من هذه الدروس، تقارب العشرة. وقد تقدم بعضها كما عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

لهذا في سورة المؤمن حيث قال: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾، ثم قال: ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢]، فمن لم يكن بهذه المثابة من العلو والكبر فهو ضعيف مخلوق محتاج محكوم عليه مأمور منهى، ليس له الحكم، قد بينا هذا مراراً، وعرفنا أنه يجب على سائر الناس أن يعرفوا أن الحكم لله وحده ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: آية ٥٧]، ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [٢٦] [الكهف: آية ٢٦]، وفي قراءة ابن عامر^(١): ﴿وَلَا تُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ بصيغة النهي، فالحكم له (جل وعلا) وحده، فهو الذي يحلل، وهو الذي يحرم، وهو الذي يُشرع، فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، والدين ما شرعه الله، فليس لأحد تشريع مع الله، وقد قدمنا مراراً^(٢) أن الآيات القرآنية بكثرة دلت دلالة واضحة على أن كل من يُحكّم غير حكم الله ويتحاكم إلى غير شرع الله معتقداً أن ذلك بمثابة حكم الله أو أنه خير من حكم الله، كالذين يقولون: إن القرآن لا يصلح لهذا الزمن، ولا ينظم علاقات الدنيا بحسب التطور الحادث!! من يقول هذا ويدعيه فهو كافر كفراً مخرجاً عن الملة بإجماع المسلمين، وشهادة القرآن، وربّه الذي جعله ربّه هو الذي اتبع تشريعه؛ فإن التشريع ووضع النظام من حقوق الربوبية، وكل من اتبع نظام أحد فقد جعله رباً، والآيات القرآنية الدالة على هذا الموضوع لا تكاد أن تحصر في المصحف، وقد جاء موضعاً

(١) تقدمت عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

(٢) سيأتي عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأعراف.

كثيراً في هذه السورة الكريمة سورة الأنعام — السورة العظيمة — لأن الله بين فيها أن المشركين لما جاءهم الشيطان وأوحى إلى كفره قريش وحي الشياطين أن يقولوا للنبي ﷺ: الشاة تصبح ميتة من هو الذي قتلها؟ رجل تكون عنده الغنم فتصبح منها شاة ميتة، قالوا: من هو الذي قتل هذه الشاة؟ فقال لهم: الله قتلها. فقالوا: كيف تقولون: إنها ميتة جيفة مستقذرة وهي ذبيحة الله؟ ما ذبحتموه بأيديكم تقولون: حلال مستلذ طيب، وما ذبحه الله بيده الكريمة تقولون: جيفة ميتة حرام مستقذر!! فأنتم إذاً أحسن من الله!! فأنزل الله (جل وعلا) في ذلك — بإجماع المفسرين^(١) — هذه الآية الآتية عن قرب من سورة الأنعام، وهي قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١]، يعني: لا تأكلوا الميتة وإن زعموا أنها ذبيحة الله، وأنه ذبحها بيده الكريمة بسكين من ذهب، ثم قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِسْقٌ﴾ أي: وإن أكل الميتة لفسق، أي: خروج عن طاعة الله. ثم قال — وهو محل الشاهد —: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١]، إن أطعتم أتباع إبليس في قانون إبليس ونظام إبليس أن الميتة حلال، وأنها ذبيحة الله، وأن ذبيحة الله أحسن من ذبيحتكم، إن اتبعتم في هذا النظام الإبليسي والقانون الشيطاني الذي يبيح الميتة التي حرمها الله على لسان سيد الخلق — صلوات الله وسلامه عليه — إن اتبعتم في هذا النظام الإبليسي، والتشريع الشيطاني إنكم لمشركون، فالله صرح بأن من اتبع نظام إبليس في تحليل مضغة من لحم هي لحم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

الميتة حرمها الله على لسان نبيه، صرح الله بأنه مشرك حيث قال: ﴿وَلَنْ أَطَعُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمَشْرُكُونَ﴾ [١٢١] وهذا شرك ربوبية حيث اتبعتم تشريع الشيطان، والتشريع من خصوص الربوبية، فقد جعلتم الشيطان هو ربكم — والعياذ بالله — وهؤلاء الذين يتبعون تشريع إبليس وقانون الشيطان ونظامه الذي يشرع على السنة أوليائه من الكفرة الفجرة، هم الذين يوبخهم الله يوم القيامة في السورة الكريمة سورة يس، ويبين مصيرهم كما بينه في قوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ يعني: ألم أوصكم في دار الدنيا أن لا تعبدوا الشيطان؟ وعبادة الشيطان الذي عهد إليهم فيها: ألا يتبعوا نظامه وقانونه في تحليل المعاصي والكفر — والعياذ بالله — ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [١٢١] وَأَنْ أَعْبُدُونِي ﴿واتبعوا تشريعي الذي أنزلته على السنة أنبيائي﴾ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ [١٢١]. ثم بين للذين اتبعوا طرق الشيطان ونظامه وشرعه فاتبعوا المعاصي والكفر في تحليل الشيطان وتزيينه، قال الله فيهم: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [١٢١] ثم بين المصير النهائي لمتبعي نظام الشيطان وتشريع إبليس بقوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [١٢٢] أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ [١٢٣] الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَشَهِدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: الآيات ٦٠ - ٦٥]، ولذا قال نبي الله إبراهيم الخليل — عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام —: ﴿يَتَأْتِيَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [مريم: آية ٤٤]، يعني: لا تعبد الشيطان، لا تتبع النظام الذي يزينه لك ويزخرفه من زخرف القول غروراً، من عبادة الأوثان،

والكفر بالله والمعاصي - والعياذ بالله - وقد قال تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ ﴿١١٧﴾ [النساء: آية ١١٧] يعني: ما يعبدون إلا شيطاناً، وعبادتهم للشيطان هي اتباعهم ما يشرع لهم ويحلل لهم - والعياذ الله - وقد سمى الله في هذه السورة الكريمة - سورة الأنعام - سمى الذين يطاعون في معصية الله سماهم شركاء الله حيث أطيعوا في معصيته؛ وذلك في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَّاؤُهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٣٧] فسماهم شركاء لما قالوا لهم: اقتلوا أولادكم فقتلوهم. وقد ثبت عن عدي بن حاتم - رضي الله عنه - أنه سأل النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا﴾ [التوبة: آية ٣١]، قال: يا نبي الله كيف اتخذوهم أرباباً؟ قال: ألم يُحللوا لهم ما حرم الله ويحرموا عليهم ما أحل الله فاتبعوهم؟ قال: بلى. قال: بذلك اتخذوهم أرباباً^(١). وقد أوضح الله (جل وعلا) في السورة الكريمة - سورة النساء - أن الذي يدعي الإيمان ويحكم شرعاً غير شرع الله أن دعواه الإيمان إنها بالغة من الكفر والكذب والفجور ما يمكن التعجب منها، وذلك في قوله مُعْجَباً نبيه ﷺ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: آية ٦٠] يضلهم ضلالاً بعيداً عن طريق الصواب الذي شرعها خالق الكون على لسان سيد الخلق، يضلهم ضلالاً بعيداً ليتبعوا تشريع

إبليس ونظام الشيطان الذي شرَّعه على السنة أوليائه الكفرة الفجرة - والعياذ بالله - فهذه الآيات وأمثالها تُعلمنا أن التشريع من خصائص الربوبية، وأن الأمر والنهي والتحليل والتحريم لا يكون إلا لمن له السلطة العليا التي هي فوق كل شيء، وهي سلطة خالق هذا الكون (جل وعلا) فهذا الكون له مدبر هو الذي رفع هذه السماوات ونصب هذه الأرض، ووضع هذه الجبال، وصبغها بألوان مختلفة، وفتح هذه العيون في أوجهكم، وصبغ بعض عيونكم بصبغ أسود، وبعضها بصبغ أبيض، وجعل لكم في أجوافكم الكبد والرئة والكليتين والطحال، ووضع كُلاً في موضعه، ووكله بوظيفته البدنية، ولو شُرح عضو واحد من أعضاء الإنسان لأُطلع فيه من غرائب صنع الله وعجائبه على ما يبهر العقول، وهذا الذي فعل في كل واحد منكم فعله فيكم وأنتم في بطون أمهاتكم لم يحتج أن ينج أمهاتكم، ولا أن يشق بطونها حتى يعمل هذه العمليات فيكم، بل عملها وبصره نافذ، وعلمه محيط ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ [الزمر: آية ٦] هذا الذي رفع السماوات ودحا الأرضين والبحار، وخلق آدميين وأودع فيهم من غرائب صنعه وعجائبه^(١)، هذا هو الرب، وهو المعبود، وهو المشرع،

(١) تحدث الشيخ - رحمه الله - في مواضع كثيرة من هذه الدروس عن عجيب صنع الله وخلقته في الإنسان وغيره، انظر على سبيل المثال ما تقدم عند تفسير الآية (٩٢) من سورة الأنعام.

وهو الحاكم، فالحلال ما أحله، والحرام ما حرمه، والدين ما شرعه، فمن تمرد على نظامه وجاء بنظام الشيطان وإبليس فهو من الذين قال الله فيهم: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٦٣) أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ [يس: آيتان ٦٣، ٦٤].

قرأ هذا الحرف جمهور القراء ما عدا حفصاً، وابن عامر: ﴿مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ بصيغة اسم مفعول (أَنْزَلَ). وقرأه حفص عن عاصم، وابن عامر ﴿مُنْزَلٌ﴾ بصيغة اسم المفعول من (نَزَّلَهُ) مُضْعَفًا^(١).

كان كفار قريش قالوا للنبي ﷺ: احْتَكِمْ معنا إلى علماء اليهود والنصارى، الذين عندهم بقية علم من التوراة والإنجيل، ليخبرونا أنت رسول حقاً أم لا^(٢).

وقال بعضهم^(٣): قالوا له: نحن وأنت اختلفنا فلتحاكم إلى بعض الكهنة. فبين الله جل وعلا - أَمَرَ نبيه أن يبين - أنه لا يتبغي حَكَمًا غير الحَكَمِ العدل، خالق السماوات والأرض، الذي أنزل هذا الكتاب وفصله. وأهل الكتاب الذين يريدون أن نتحاكم معكم إليهم يعلمون أن هذا الكتاب حق، وأنه منزل من الله، وأن النبي ﷺ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠١.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤ / ٢٠٨ - ٢٠٩)، ولم أقف على ذلك في غيره.

(٣) انظر: البحر المحيط (٤ / ٢٠٨ - ٢٠٩)، ولم أقف على ذلك في غيره.

رسول حقاً. كما أخذ عليهم بذلك العهد في كتبهم، كما قدمناه مراراً.

﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٦] وقد أخذ الله العهد على جميع الرسل، وعلى أممهم أن من أدرك [منهم] (١) النبي ﷺ أن يؤمن به ويصدق به، كما قدمنا بيانه في سورة آل عمران في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [آل عمران: آية ٨١] ومعنى الآية الكريمة: قل لهم يا نبي الله: أأضل عن سواء الطريق ضلالاً بعيداً في الحكومة فأبتغي حكماً غير الله؟! لا يكون ذلك مني أبداً.

قال بعض العلماء: والحكم: أعظم من الحاكم؛ لأن الحكم لا تكاد العرب تطلقه إلا على من هو معروف بالإنصاف والعدالة في حكومته، أما الحاكم فيطلق على كل من يحكم، سواء حكم بجور أم بحق (٢).

والهمزة للإنكار. أي: لا أبتغي حكماً غير الله. وقد قدمنا بعض الكلام في الليلة الماضية على بعض هذه الآية وأوضحنا إعراب (غير) و (حكماً).

وقوله: ﴿أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَتَّبَغَىٰ حَكَمًا﴾ أي: لا يكون ذلك؛ لأن الهمزة إنكار، بمعنى النفي (٣). أي: وهو الذي أنزل، الحكم الذي

(١) في الأصل: «أن منهم من أدرك النبي».

(٢) انظر: القرطبي (٧/ ٧٠)، البحر المحيط (٤/ ٢٠٩)، الدر المصون (٥/ ١٢٣).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/ ٢٠٩).

لا أبتغي حَكَمًا سواه هو الله الذي أنزل إليكم على لساني هذا الكتاب — القرآن العظيم — الذي جمع الله فيه ثمرات الكتب المنزلة، وجمع فيه علوم الأولين والآخرين.

وقوله: ﴿مُفَصَّلًا﴾ أي: موضحاً مبيناً، آياته توضح فيها العقائد، والحلال والحرام، والأمثال، والمواعظ، والآداب، والمكارم؛ لأنه في غاية الإيضاح والتفصيل، والذي فصله هو الحكيم الخبير ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: آية ١].

وقوله: ﴿مُفَصَّلًا﴾ حال من ﴿الْكِتَابِ﴾^(١) أي: أنزله إليكم في حال كونه مفصلاً، أي: موضحاً مبيناً فيه العقائد، مبيناً فيه الحق من الباطل، والنافع من الضار، والحسن من القبيح، بين الله فيه العقائد، والحلال والحرام، وما يقرب إلى الله، وما يوصل إلى جنته، وما يُبعد من الله ويسخطه، ويوصل إلى ناره، وبين مصير الفريقين، وما أعدَّ لأوليائه، وما أعدَّ لأعدائه، كل هذا موضح مفصل في القرآن، وإن كان في القرآن بعض الآيات المتشابهات، فإنها تُرد إلى المحكمات، ويُعرف إيضاها بردها إلى المحكمات.

كما قدمنا في سورة آل عمران في تفسير قوله: ﴿هُنَّ أَمْ﴾ ﴿الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: آية ٧].

يعني: أن المحكمات هن أم الكتاب التي يُردُّ إليها ما أشكل من متشابهاته. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: آية ١١٤] التفصيل: ضد الإجمال، وهو الإيضاح

(١) المصدر السابق (٤/٢٠٩)، الدر المصون (٥/١٢٣).

والبيان^(١). وقول من قال: ﴿مُفَصَّلًا﴾ أي: بيّنه فترات وفصل؛ لأنه ينزل أنجماً مُنَجَّمًا. هو غير الصواب، والتحقيق: أن معنى قوله: ﴿مُفَصَّلًا﴾: أنه مُبَيَّن مُوَضَّح، بين الله فيه العقائد، والحلال والحرام، ومصير أهل الجنة، ومصير أهل النار، وكل شيء يحتاج إليه الخلق، كما قال تعالى: ﴿وَزَرْنَا عَلَيْكَ أَلْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: آية ٨٩] فالقرآن فيه تبيان كل شيء، ولكن الناس [كل منهم]^(٢) يأخذ منه بقدر ما أعطاه الله من الفهم، فهو بحر، وكل يغرف منه بحسب ما عنده، كما بينه حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رضي الله عنه وأرضاه)، كما ثبت عنه في صحيح البخاري^(٣): أنه لما سأله أبو جحيفة: هل خصكم رسول الله ﷺ بشيء؟ أجاب علي (رضي الله عنه): لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهماً يعطيه الله رجلاً في كتاب الله، وما في هذه الصحيفة. قال: وما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل، وفكاك الأسير، وألا يقتل مسلم بكافر. ومحل الشاهد من الحديث: قول علي (رضي الله عنه): «إلا فهماً يعطيه الله رجلاً في كتاب الله» فهو يدل على أن من أعطاه الله فهماً في كتاب الله فهمَ علوماً خصه الله بها لم تكن عند أحد؛ لأن القرآن يتضمن جميع الأشياء، والناس في فهمه بحسب ما أعطاهم الله من المواهب؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ ﴿آتَيْنَاهُمْ﴾ معناه: أعطيناهم

(١) انظر: ابن جرير (٣٩٦/١١)، (٦٠/١٢)، البحر المحيط (٢٠٩/٤).

(٢) في الأصل: كلهم.

(٣) تقدم تخريجه في مقدمة الكتاب.

﴿الْكِتَابَ﴾ والمراد بالكتاب: جنس الكتاب الصادق بالتوراة والإنجيل، وصيغة الجمع في قوله: ﴿ءَاتَيْنَهُمْ﴾ للتعظيم. والمعنى: والإسرائيليون والنصارى الذين أعطيناهم علماً من علم التوراة والإنجيل يعلمون أن هذا القرآن ﴿مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ أن الله نزله عليك في حال كونه متلبساً بالحق؛ لأن كل ما فيه حق، لا يأمر إلا بخير، ولا ينهى إلا عن شر، ولا يخبر إلا بصدق، إلى غير ذلك من أمور أحقيته.

ومعنى الآية: علماء اليهود والنصارى الذين يطلبون أن نتحاكم إليهم هم يعلمون أن هذا الكتاب الذي أنزله الله عليّ حق، وأني رسول الله، ولأنهم يعلمون أن الكتاب حق [وأنه] ^(١) ﴿مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾.

وقوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ كأنه في محل حال. أي: في حال كونه متلبساً بالحق ^(٢)، والحق: ضد الباطل. ومعناه: أن هذا القرآن لا باطل فيه، كله حق، وكله هدى ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: آية ٣٢] كما يأتي إيضاحه في قوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: آية ١١٥] وهذا معنى قوله: ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾.

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [الأنعام: آية ١١٤] (الفاء) كأنها سببية. أي: يتسبب عن كون هذا القرآن حقاً لا شك فيه ألا يمتري أحدٌ فيه.

(١) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة لربط أجزاء الكلام.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/١٢٤).

وقوله: ﴿الْمُمْتَرِينَ﴾ (١٤) هو جمع الممترى. والممترى: اسم فاعل امتري، يمتري، فهو ممتري: إذا كان شاكاً^(١). وأصله: (ممتري) من المِرية، والمِرية: الشك.

[ومعلوم أن النبي ﷺ لم يكن شاكاً فيما أوحى الله إليه، وإنما هذا كقوله: ﴿وَلَا تَطْعَ مِنْهُمْ أَثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ (٢٤) [الإنسان: آية ٢٤] وكقوله: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٤) [الأنعام: آية ١٤] وكقوله: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ أَتَى اللَّهَ وَلَا تَطْعَ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [الأحزاب: آية ١] ولا يخفى أن رسول الله صلوات الله [٢] وسلامه عليه أنه متق لله وأنه لا يطيع منهم أثماً ولا كفوراً، وأنه لا يشرك. وقد قدمنا مراراً^(٣) أنه جرت العادة في القرآن أن الله (جل وعلا) يأمر نبيه ﷺ وينهاه ليُشرع ذلك الأمر والنهي لأُمَّته على لسانه ﷺ؛ لأنه هو القدوة لهم، المُشرع لهم بقوله، وفعله وتقريره، ومن أكبر الأدلة على ذلك: هو ما قدمنا في آية بني إسرائيل، وهي قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ [الإسراء: آية ٢٣] هذا خطاب للنبي ﷺ على التحقيق؛ لأن كل الخطابات في الآيات له، يقول له الله: ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ يعني: إن يبلغ عندك والداك الكبر أو أحد والديك ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ﴾ ومعلوم أن وقت نزولها أن والديه قد ماتا من زمان؛ لأن أباه مات وهو حَمَل، وأمه ماتت وهو (صلوات الله عليه

(١) انظر: المفردات (مادة: مرى) ص ٧٦٦.

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٩٠) من هذه السورة.

وسلامه) صغير، فعُرف أنه أَمَرَه بأنه إن بلغ والداه أو أحدهما الكِبَر أن يبرهما، وهما قد ماتا، لا يمكن برهما، عرفنا من ذلك أنه يأمره لِيُشْرَعَ للناس على لسانه ﷺ، وقد بينا مراراً أن من أساليب اللغة [١٥/ب] العربية المعروفة: / أن الإنسان يُخاطب إنساناً والمراد عنده بالخطاب غيره^(١)، وذكرنا فيه مراراً المثل المعروف: (إياك أعني واسمعي يا جارة)^(٢) وبيننا فيما مضى أنه من رَجَز لرجل من بني فزارة، يُسمى: سهل بن مالك، نزل في بيت حارثة بن لأم الطائي، ووجده غائباً، فأكرَمَتْه أخته، وأعجب بجمالها، فأراد أن يُعرِّض لها بالخطبة فخاطب أخرى غيرها قائلاً:

يا أختَ خير البدو والحَضارة كيف ترين في فتى فَزارة
أصبح يهوى حُرّة مِعْطارة إياك أعني واسمعي يا جارة
فَعَلِمَتْ بنتُ^(٣) حارثة بن لأم الطائي أن الخطاب مُوجَّه إليها
وإن كان يخاطب غيرها حيث قال: «إياك أعني واسمعي يا جارة».
فأجابت قائلة:

إنني أقولُ يا فتى فَزارة لا أبتغي الزوجَ ولا الدَعارة
ولا فراق أهل هاذي الحارة فارحل إلى أهلك باستحارة
والشاهد من هذا الرَّجَز قوله: «إياك أعني واسمعي يا جارة»

(١) انظر: ابن جرير (٢/٤٨٥ - ٤٨٧، ٥٠٠)، (٣/١٩١)، بصائر ذوي التمييز (١٠٩/١)، فتح الباري (٣/١٧٤، ٣٥٥).

(٢) انظر: المثل ومناسبته في كتاب الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ٦٥، وانظر معه في الهامش رقم (٢): مجمع الأمثال للميداني (١/٨٠ - ٨١).

(٣) هذا من سبق اللسان. وإلا فهي أخته.

فهو أسلوب عربي، يخاطب الإنسان إنساناً لينقل الخطاب بواسطته إلى غيره، والقرآن بلسان عربي مبين، ولا سيما أن النبي ﷺ هو المشرع، فما أمر به أو نهي عنه صار مُشَرَّعاً لأُمته (صلوات الله وسلامه عليه)؛ ولذا قال هنا: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾ [١١٤] [الأنعام: آية ١١٤] وقالت جماعة من أهل العلم: الخطابات في قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾ ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: آية ٦٥] كالخطاب العام المُوجَّه لجميع الناس وإن كان لفظه مفرداً^(١)، كما هو معروف، كقول طرفة بن العبد^(٢):

سُتَبْدِي لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلاً وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدِ
فإن هذا الخطاب لفظه كأنه مفرد، ومعناه عام مُوجَّه لكل من يصح منه الخطاب. هذا معنى قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾ أي: لا تكونن يا نبي الله. أي: يا مخاطب ممن يصح منه الخطاب ﴿مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾ أي: في الشاكين في أن هذا الكتاب منزل من الله. أي: لا تكونن من الممترين في أن الذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتَيْهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنعام: آية ١١٥]، ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ قرأ هذا الحرف جمهور القراء ما عدا الكوفيين الثلاثة، قرأه من السبعة: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، كلهم قرؤوا: ﴿وتمت كلمات ربك صدقاً وعدلاً﴾ بصيغة الجمع، وقرأه الكوفيون، أعني: عاصماً، وحمزة، والكسائي: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾

(١) انظر: البحر المحيط (٢٠٩/٤).

(٢) البيت من معلقته. وهو في شرح القصائد المشهورات (٩٤/١).

بالأفراد^(١). ومعنى القراءتين واحد؛ لأن (الكلمة) أُضيفت إلى معرفة فتعم، كقوله: ﴿وَإِنْ نَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: آية ٣٤] أي: نعم الله ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: أوامره ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي: كلمات ربك. وقد بين الله (جل وعلا) في آيات من كتابه أن كلماته (جل وعلا) لا حصر لها ولا نهاية، كما قال في قوله جل وعلا: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: آية ٢٧] وكقوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: آية ١٠٩] والمراد بالتمام هنا: الكمال التام من جميع الجهات، والمعنى: أن كلمات الله - ومنها هذا القرآن العظيم - أنها بالغة غاية الكمال والتمام.

وقوله: ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ قال بعضهم^(٢): هما تمييز مُحَوَّل عن الفاعل. أي: تم صدقها وعدلها. وقال بعض العلماء^(٣): هما مصدران حالان. أي: تمت في حال كونها صادقة عادلة.

وأعربهما بعض العلماء بأن كليهما ما ناب عن المطلق؛ لأن التمام يتضمن معنى الصدق والعدالة، أي: تمت، أي: صَدَقَتْ وَعَدَلَتْ. ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ والمعنى أنها كاملة صدقاً في أخبارها، وعدلاً في أحكامها. وقوله: ﴿صِدْقًا﴾ أي: في جميع الأخبار ﴿وَعَدْلًا﴾ أي: في جميع الأحكام. فما في القرآن من أحكام فهو في

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠.

(٢) انظر: الدر المصون (١٢٤/٥).

(٣) انظر: الدر المصون (١٢٤/٥).

غاية العدالة، والإنصاف، ومراعاة مصالح البشر في دنياهم وأخراهم، وما فيه من الأخبار فهو صحيح حق مطابق للواقع، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. يعني أن ما تُخبرون فيه من الأخبار هو حق، وما تُؤمرون فيه وما تُنهيون عنه فيه من الشرائع فهو في غاية العدالة والكمال، وإذا كانت كلمات الله بهذه المثابة من الكمال والصدق في الأخبار، والعدالة في الأحكام، فليس لأحد أن يطلب عنها غيرها، فالله (جل وعلا) كلماته تامة في عدالتها، كل شرعه في غاية العدالة، والإنصاف، والإحكام، وكل أخباره في غاية الصدق؛ ولذا فإن هذا القرآن العظيم جاء للبشرية بخير الدنيا والآخرة، أما في دار الدنيا: فجاء فيه تنظيم علاقاتها، أمر فيه الفرد بأن يكون لبنة صالحة لبناء المجتمع، بأن يكون سخيًّا باذلاً لما لديه، وأن يكون شجاعاً مضحياً، وأن يكون مخلصاً لأُمته لا يغشها، إلى غير ذلك من مكارم الأخلاق. وعَلَّمَ الإنسان كيف يعاشر أقرب الناس إليه، زوجته، وأبنائه، وأسرته الأدينين، أمره أن يتحفظ منهم غاية التحفظ لدينه ودنياه؛ لأنهم ربما أوقعوه فيما لا ينبغي، ثم أمره إذا وجد منهم ما لا يحب أن يعاملهم باللين والصفح والمغفرة، كما قال في التغابن: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن: آية ١٤] فمن شدة حكمته يُعَلِّم الإنسان كيف يعاشر أسرته الأدينين، وأن يحذر من شر امرأته وأولاده؛ لئلا يضيّعوا عليه دينه أو دنياه، ثم إذا عثر منهم على ما لا ينبغي أمره ألا يعاملهم بالشدة والمكروه؛ ولذا قال في هذه الآية: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ ثم قال - إذا رأى منهم ما يكره - : ﴿وَإِنْ تَعَفَوْا وَتَصَفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١) وعلم الإنسان

كيف يعاشر مجتمعه، وبين له ما يعاشر به مجتمعه من الوفاء، والإخلاص، والبذل، والسخاء، والتضحية، وأمر الرؤساء أن يلبسوا للمرؤوسين، وأن يسعوا في مصالحهم، وينصفوهم، ويلبسوا لهم الجانب ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾ [آل عمران: آية ١٥٩]، ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: آية ٨٨] وأمر المرؤوسين أن يُطيعوا الرؤساء، ويعاونوهم على الخير، والسمع والطاعة، لتتحد جهود الجميع إلى ما فيه مصلحة الدنيا والآخرة. وأحاط الجواهر الست التي عليها مدار المظالم والإنصافات في دار الدنيا؛ لأن جميع المظالم والإنصافات في دار الدنيا إذا تأملت فيها فهي راجعة إلى ستة جواهر، اعتنى دين الإسلام بالإحاطة بها، وهذه الجواهر الست - أعني بها - الدين، والنفس والنسب، والعقل، والمال، والعرض. هذه الجواهر الست التي تدور حولها المظالم والإنصافات في الدنيا^(١)، وأعظمها: دين الإنسان. فهؤلاء الذين يأتون البلاد متمسكة بدين، ويدسون لهم السموم، والمذاهب الهدامة، والتعاليم الخبيثة، حتى يضيعوا دينهم، ويفصلوا بينهم وبين خالقهم، هذا أكبر عدوان، وأعظم جريمة عرفها التاريخ. كذلك الأنفس بعد ذلك، الذي يظلم إنساناً فيقتله ظلماً، ثم بعد ذلك تكون العقول، كالذي يضيع عقل الإنسان، أو إنسان يضيع عقل نفسه، كالذي يشرب الخمر. فالله (جل وعلا) حمى الدين، كما قال ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٢) حماية للدين. وقال الله جل وعلا: ﴿وَقَتِّلُوا هُمَ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً

(١) انظر: المستصفى (١/٢٨٧)، أضواء البيان (٣/٤٤٩).

(٢) البخاري، كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب حكم المرتد

= والمرتدة واستتابتهم، حديث رقم: (٦٩٢٢)، (١٢/٢٦٧).

وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلَّهُ لِلَّهِ ﴿[الأنفال: آية ٣٩] وقد حمى الله الأنفس؛ ولذلك شرع القصاص حيطة لأنفس الناس؛ لأن من أعظم السد دون القتل هو شرعية القصاص، والله يقول: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْآلَبِ﴾ [البقرة: آية ١٧٩] هذا من مراعاة القرآن لمصالح البشرية في دينها ودنياها؛ لأن القاتل إذا احترق قلبه من الغضب فأخذ الآلة ليقتل تذكر إيقافه للقصاص على الخشبة للقتل فارتعدت فرائصه، وخاف من ذلك الموقف الهائل، فسلم هو من القتل، وسلم من كان يريد أن يقتله، كما قال: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: آية ١٧٩] وقد جعل على العقول حمى، حيث حرم شرب كل ما يضر بالعقل من مسكر ونحوه، قال ﷺ: «كل مسكر حرام»^(١)

(١) هذه الجملة رواها عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) منهم:

١ - عبد الله بن عمر (رضي الله عنه): أخرجه مسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام برقم: (٢٠٠٣)، (١٥٨٧/٣).

٢ - أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها): أخرجه البخاري، كتاب الوضوء، باب لا يجوز الوضوء بالنيذ ولا المسكر، برقم: (٢٤٢)، (٣٥٤/١)، وأطرافه في: (٥٥٨٥، ٥٥٨٦)، ومسلم في الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، برقم: (٢٠٠١)، (١٥٨٥/٣) بلفظ: (كل شراب أسكر فهو حرام).

٣ - جابر بن عبد الله (رضي الله عنه): أخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام برقم: (٢٠٠٢)، (١٥٨٧/٣).

٤ - أبو موسى الأشعري (رضي الله عنه): أخرجه البخاري في المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع، برقم: (٤٣٤٣، ٤٣٤٤)، (٤٣٤٥)، (٦٢/٨)، وأطرافه في (٦١٢٤، ٧١٧٢)، وأخرجه مسلم في الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر، وكل خمر حرام، برقم: (١٧٣٣)، (١٥٨٦/٣).

«ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(١)

٥ — بريدة (رضي الله عنه): أخرجه مسلم في الأشربة، باب النهي عن الانتباز في المزفت، حديث رقم: (٩٧٧)، (١٥٨٥/٣).

وفي الباب — في غير الصحيحين — عن ابن مسعود، وأشج عبد القيس، وأبي هريرة، وعمر بن الخطاب، وأبي وهب الجشاني، ووائل بن مُحبر، وابن عباس، وأنس، وعبد الله بن عمرو، وقيس بن سعد بن عبادة، وبريدة، وفيروز بن الديلمى، وأبي سعيد الخدري، وعلي، وعبد الله بن المغفل، وقرة بن إياس، وميمونة (رضي الله عنهم أجمعين).

(١) الحديث جاء عن جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) منهم:

١ — عائشة: أخرجه أحمد في المسند (٧١/٦، ٧٢، ١٣١)، وأخرجه في كتاب الأشربة كذلك ص ٩٧، وأبو داود في السنن، كتاب الأشربة، باب ما جاء في السكر، برقم: (٣٦٧٠)، (١٥١/١٠)، والترمذي في السنن، أبواب الأشربة، باب ما جاء أن ما أسكر كثيره فقليله حرام، برقم: (١٨٦٦)، (٢٩٣/٤)، وابن الجارود في المنتقى كما في الغوث (١٥٤/٣)، وأبو يعلى في المسند (٣٢٢/٧)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢١٦/٤ — ٢١٧)، وابن حبان في صحيحه كما في الإحسان (٣٧٩/٧)، والطبراني في الأوسط (١٩٤/٤، ٢١٦، ٢٢٣، ٢٤٩)، (١٣٠/٩)، وأخرجه ابن عدي في الكامل (١٢٥٥/٣)، (٩٩٤/٣)، (١٦٢٤/٤)، وأخرجه الدارقطني في السنن بألفاظ مختلفة (٢٥٤/٤ — ٢٥٦)، وأخرجه ابن حزم في المحلى (٥٠٠/٧، ٥١٠)، والبيهقي في السنن (٢٩٦/٨)، وفي الشعب (١٩١/١٠)، والجوزجاني في الأباطيل والمناكير (٢٣٨/٢)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢)، والألباني في صحيح الجامع برقم: (٥٤٠٧)، وصحيح أبي داود (٧٠٣/٢).

٢ — زيد بن ثابت: أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٣٩/٥)، وفي الأوسط (٢٩١/٦)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢).

.....

٣ - سعد بن أبي وقاص: أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف برقم: (٣٨١٥)، والنسائي في الكبرى، كتاب الأشربة، باب تحريم كل شراب أسكر كثيره، برقم: (٥١١٨، ٥١١٩)، (٢١٦/٣) بلفظ: (نهى عن قليل ما أسكر كثيره)، وأخرجه في السنن الصغرى، كتاب الأشربة، باب تحريم كل شراب أسكر كثيره، برقم: (٥٦٠٨ - ٥٦٠٩)، (٣٠١/٨)، والدارمي في سننه (٣٩/٢)، وابن الجارود (١٥٤/٣)، وأبو يعلى في المسند (٥٥/٢)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢١٦/٤)، وابن حبان في الصحيح (كما في الإحسان ٣٧٥/٧)، والدارقطني (٢٥١/٤)، وابن حزم في المحلى (٥٠٠/٧)، والبيهقي في الكبرى (٢٩٦/٨)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وهو في الدراية (٢٥٠/٢).

٤ - ابن عمر: أخرجه أحمد (٩١/٢)، وابن ماجه في السنن، كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام، برقم: (٣٣٩٢)، (١١٢٤/٢)، والطبراني في الأوسط (١٩٧/١)، (١٥٥/٤)، (١٠٦/٥)، (٥٢/٨)، وفي الكبير (٣٨١/١٢)، وابن عدي (٣٨٧/١)، (١٥٨٩/٤)، (٢٢٥٤/٦)، (٢٣٨٩)، (٢٥١٩/٧)، والدارقطني في العلل (١٧/٢)، وانظر: السنن له (٢٦٢/٤)، وابن حزم في المحلى (٥٠٠/٧)، والبيهقي (٢٩٦/٨)، وهو في نصب الراية (٣٠١/٤)، وفي التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢)، وصحيح ابن ماجه (٢٤٥/٢).

٥ - جابر بن عبد الله: أخرجه أحمد (٣٤٣/٣)، وأخرجه في كتاب الأشربة برقم: (١٤٨)، وأبو داود في السنن، كتاب الأشربة، باب ما جاء في السكر، برقم: (٣٦٦٤)، (١٢١/١٠)، والترمذي في السنن، كتاب الأشربة، باب ما جاء ما أسكر كثيره فقليله حرام، برقم: (١٨٦٥)، (٢٩٢/٤)، وقال: وفي الباب عن سعد، وعائشة، وعبد الله بن عمرو، وابن عمر، وخوات بن جبير، وأخرجه ابن ماجه، كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام، برقم: (٣٣٩٣)، (١١٢٥/٢)، وابن الجارود (١٥٣/٣)، والطحاوي في شرح معاني =

-
- = الآثار (٢١٧/٤)، وابن حبان (كما في الإحسان ٣٧٩/٧)، وابن عدي (١١٧٧/٣)، وابن حزم في المحلى (٥٠٠/٧)، والبيهقي في السنن (٢٩٦/٨)، وفي شعب الإيمان (١٩٢/١٠)، وابن عبد البر في التمهيد (٢٥٥/١)، والبخاري (٣٥٠/١١)، والجوزجاني في الأباطيل (٢٣٧/٢)، والمزي في تهذيب الكمال (٣٧٧/٨)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢)، والألباني في صحيح الجامع برقم: (٥٤٠٦)، صحيح أبي داود (٧٠٢/٢)، صحيح الترمذي (١٧٠/٢)، صحيح ابن ماجه (٢٤٥/٢).
- ٦ - خَوَات بن جبیر: أخرجه العقيلي في الضعفاء (٢٣٣/٢)، والطبراني في الكبير (٢٠٥/٤)، وفي الأوسط (١٧١/٢)، والدارقطني في السنن (٢٥٤/٤)، والحاكم في المستدرک (٤٦٦/٣)، وابن الأثير في الاستيعاب (٤٤٥/١)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢).
- ٧ - أنس بن مالك: أخرجه أحمد (١١٢/٣)، وأبو يعلى (٥٠/٧)، وذكر الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، والهيثمي في المجمع (٥٦/٥) وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى... والبزار باختصار، ورجال أحمد رجال الصحيح». اهـ، وذكره ابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢).
- ٨ - عبد الله بن عمرو: أخرجه أحمد (١٦٧/٢، ١٧٩/٢)، والنسائي في الكبرى، كتاب الأشربة، باب تحريم كل شراب أسكر كثيره، برقم: (٥١١٧)، (٢١٦/٣)، وفي كتاب الأشربة المحظورة، باب تحريم كل شراب أسكر كثيره، برقم: (٦٨٢٠)، (١٨٦/٤)، وأخرجه في الصغرى في كتاب الأشربة، باب تحريم كل شراب أسكر كثيره. برقم: (٥٦٠٧)، (٣٠٠/٨)، وابن ماجه في السنن، كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام. برقم: (٣٣٩٤)، (١١٢٥/٢)، وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (٢١٧/٤)، والدارقطني (٢٥٤/٤، ٢٥٧، ٢٥٨)، وابن حزم في المحلى (٥٠٠/٧)، والبيهقي

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [المائدة: آية ٩٠] وتحريم هذه المسكرات كلها محافظة من النظام السماوي على عقول الناس؛ لأن من شرب فضاع عقله ارتكب كل فاحشة وكل سوء — والعياذ بالله — لأن نور العقل هو النور الذي يميز الإنسان به بين الحسن والقبيح، والنافع والضار، فربما إذا سكر ربما وقع على ابنته، وربما ضرب جاره. وذكر بعضهم في تفسير آية الخمر في سورة المائدة: أنه رأى شائباً شارباً — والعياذ بالله — يبول في يديه — يتخيل للخبث أنه يتوضأ — ويستنشق ويتمضمض بالبول، ويغسل وجهه ولحيته بالبول، ويقول: الحمد لله الذي جعل الإسلام نوراً، والماء طهوراً^(١)!! وهو لا يدري أنه يغسل وجهه بالبول والعياذ بالله!! فالخمر أم الخبائث، ولمحافظة دين الإسلام على العقول حرم كل ما يضر بالعقل، فحرم شرب الخمر، وأوجب النبي ﷺ الحد في شربها، كذلك حافظ القرآن العظيم على أنساب الناس، فمنع الزنى صيانة للأنساب، وتطهيراً للفرش من التقدير؛ لئلا تتقذر فرش المجتمع، وتختلط أنسابه. ولذا قال: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ

= (٢٩٦/٨)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في الدراية (٢٥٠/٢)، وفي التلخيص (٧٣/٤)، وانظر: صحيح ابن ماجه (٢٤٥/٢)، صحيح النسائي (٥١٨٠).

٩ — علي بن أبي طالب: أخرجه الدارقطني (٢٥٠/٤)، والبيهقي (٢٩٦/٨)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٣٠١/٤)، وابن حجر في التلخيص (٧٣/٤)، وفي الدراية (٢٥٠/٢) وقال فيه: «إسناده ساقط». اهـ.

١٠ — ابن عباس: أخرجه الدارقطني (٢٥٦/٤).

(١) انظر: التفسير الكبير (٤٦/٦)، روح المعاني (١١٤/١)، تفسير المنار (٣٢٧/٢)، وانظر: ما يشبه هذه الحكاية في القرطبي (٥٧/٣).

فَلِحِشَّةٍ ﴿[الإسراء: آية ٣٢] وأوجب في الزنا الجلد الرادع ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: آية ٢] كل هذا محافظة على الأنساب ومكارم الأخلاق؛ لئلا تتقذر فرش المجتمع، وتختلط أنسابه. وفي آية محكمة الحكم منسوخة التلاوة: أن الزاني المحصن أنه يرحم؛ لأن جريمته عظمى، والذي اعتاد النساء لا يصبر عنهن، فكان الزجر في جنبه أغلظ؛ لأنه ارتكب أخس جريمة، وتعرض لاختلاط أنساب الناس، وتقدير فرش المجتمع، فقتله القرآن أشد قتلة، في آية منسوخة التلاوة، باقية الحكم «الشيخ [والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة] فهذا الحد»^(١) يطهر به البدن.

(١) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام. وقد جاء في بعض الروايات زيادة: «بما قضيا من اللذة». وأصل الخبر المشار فيه لآية الرجم - دون لفظها - ثابت مشهور، أخرجه الشيخان وغيرهما من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس.

وقد رواه عن الزهري: ابن عيينة، ومعمّر، ويونس، ومالك، وصالح بن كيسان، وعقيل، وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وهشيم، وسعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، وعبد الملك بن أبي بكر، والحسن بن محمد بن الصباح.

وكلهم يرويه من غير هذه الزيادة (والشيخ والشيخة...) إلخ، سوى سفيان بن عيينة عند بعض من أخرج الحديث من طريقه؛ كما في ابن أبي شيبه (٧٥/١٠)، (٧٦)، وابن ماجه، كتاب الحدود، باب الرجم، حديث رقم: (٢٥٥٣)، (٨٥٣/٢)، والنسائي في الكبرى، باب: تثبيت الرجم، حديث رقم: (٧١٥٦)، (٢٧٣/٤)، والبيهقي (٢١١/٨).

وأما رواية البخاري ومسلم للحديث من طريق سفيان فمن دون هذه الزيادة، وهو عند عبد الرزاق في المصنف (٣٣٠/٧)، عن ابن عباس من غير طريق =

وهذه نبذة قليلة يفهم بها الإنسان كيف حافظ دين الإسلام على مصالح البشر، وأحاط أديانهم، وأحاط أنفسهم، وحفظ عقولهم،

الزهري.

وقد أخرجه مالك في الموطأ، كتاب الحدود، (ما جاء في الرجم)، حديث رقم: (١٥٠١)، ص ٥٩٢، والبيهقي في معرفة السنن والآثار (٣٢٣/٦)، وفي الكبرى (٢١٢/٨ - ٢١٣)، من طريق سعيد بن المسيب - منقطعاً - عن عمر بهذه الزيادة. مع أن هذه الرواية أخرجه أحمد والترمذي من غير الزيادة السابقة.

والحديث - بهذه الزيادة - له عدة شواهد وهي:

١ - من حديث زيد بن ثابت (رضي الله عنه) عند أحمد (١٨٣/٥)، والدارمي (١٠٠/٢)، والنسائي في الكبرى، كتاب الرجم، باب: نسخ الجلد عن الثيب، حديث رقم: (٧١٤٥)، (٧١٤٨)، (٢٧٠/٤ - ٢٧١)، والبيهقي (٢١١/٨)، والحاكم (٣٦٠/٤)، وابن حزم (٢٣٥/١١).

٢ - من حديث أبي بن كعب (رضي الله عنه) عند أحمد (١٣٢/٥)، وعبد الرزاق (٣٢٩/٧ - ٣٣٠)، والنسائي في الكبرى، كتاب الرجم، باب: نسخ الجلد عن الثيب، حديث رقم: (٧١٥٠)، (٢٧١/٤)، والبيهقي في السنن (٢١١/٨)، وفي المعرفة (٤٧٣/٣)، والضياء في المختارة (٣٧٠/٣ - ٣٧١)، والطيالسي ص ٧٣، وابن حبان (٣٠١/٦ - ٣٠٢)، والحاكم (٤١٥/٢)، (٣٥٩/٤)، وابن حزم في المحلى (٢٣٤/١١).

وقال ابن كثير (٤٦٥/٣): «هذا إسناد حسن». اهـ، وقال ابن حزم في المحلى (٢٣٥/١١): «هذا إسناد صحيح كالشمس لا مغمض فيه». اهـ.

٣ - من حديث أبي أمامة (سهل بن حنيف) عن خالته العجماء، عند النسائي في الكبرى، كتاب الرجم، باب: نسخ الجلد عن الثيب، حديث رقم: (٧١٤٦)، (٧١٤٧)، (٢٧٠/٤ - ٢٧١)، والحاكم (٣٥٩/٤).

وهذه الزيادة قد صححها بعض أهل العلم وضعفها آخرون. انظر: الإرواء (٣/٨)، صحيح ابن ماجه (٨١/٢).

وأنسابهم، وأعراضهم، وأموالهم، كل هذا تشريع رب العالمين، ينظم فيه علاقات الدنيا على أكمل الوجوه، ويهذب أرواحها لتتقي. والقرآن العظيم اعتنى بالإنسان من ناحيته: من ناحيته الجسدية، وناحيته الروحية؛ لأن هذا الحيوان المسمى بالإنسان هو مركب من عنصرين مختلفين في الحقيقة أشد الاختلاف، أحدهما: يُسمى الروح. والثاني: يُسمى الجسد. ولا بد لكل منهما من متطلبات، فلروح متطلبات لا تكفي عنها متطلبات الجسد، وللجسد متطلبات لا تكفي عنها متطلبات الروح. فالقرآن العظيم جاء للإنسان بمتطلباته الجسدية، ومتطلباته الروحية، فنظّم له جميع العلاقات التي بها تقدّمه وقوته في الدنيا في جميع الميادين من حيث إنه جسد حيواني، وبين له طرق الصلة بالله لتتهذب روحه على ضوء النور السماوي؛ لأن الروح هي التي لها الأهمية، والمادة إذا طغت وقويت ولم تقدّها روح مهيبة كانت ويلة عظمى على البشرية. وأنتم تشاهدون هذا في الدنيا، تشاهدون الكتلة الشرقية والغربية، كلتاهما نجحت غاية النجاح في خدمة الإنسان من حيث إنه جسد حيواني، وأفلسا كل الإفلاس في خدمة الإنسان من ناحيته الروحية، وصارت هذه المادة لم تقدّها روح مرباة مهيبة على ضوء تعليم سماوي، فكانت ويلة عظمى على البشرية، وخطراً داهماً يهدد الإنسان، ولذلك تجدونهم يعقدون المؤتمر بعد المؤتمر، والمجلس بعد المجلس ليُدْمروا القوة التي بذلوا فيها النفس والنفيس خوفاً منها، وكل منهم يبيت في قلق وخوف من القوة التي بذلوا فيها النفس والنفيس!!

كل ذلك إنما جاءهم من إهمالهم الناحية الروحية؛ لأن أرواحهم لو كانت مرباة على ضوء نور سماوي من تعاليم رب

العالمين كان البشر في أمن وطمأنينة أن تلك الروح المهذبة المربة لا تقود تلك المادة الطاغية، والقوة الهائلة إلا قيادة طبيعية لخير البشرية، وخير الدنيا والآخرة. فإهمال الناحية الروحية هو من أعظم البليات والويلات.

ونحن دائماً ننبه أبناءنا معاشر المسلمين؛ لأننا نأسف كل الأسف أنهم أضلّتهم الحضارة الغربية، فانفصلوا عن تعاليم السماء، وقطعوا الصلة بينهم وبين من فتح أعينهم، ونحن نبين لهم الحقائق، ونضرب لهم الأمثال؛ لأن الحضارة الغربية بالاستقراء التام الذي لا يمكن أن يكابر فيه إلا مكابر جاحد للمحسوس جمعت بين نافع لا مثال لنفعه، وبين ضار لا مثال لضره. أما الذي حصلته من النفع فهو ما حصلت عليه من التقدم المادي، والتقدم التنظيمي في جميع ميادين الحياة، فهذا الأمر كماء المُنْزَن، والتواكل عنه عجز، وضعف، وتمرد على نظام السماء؛ لأن نظام السماء يأمر المسلم أن يكون قوياً متقدماً في جميع الميادين العملية، سابحاً في جميع الميادين العملية ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦٠] هذا الأمر كأنه يقول: أعدوا ما يكون في المستطاع من القوة كائناً ما كان، مهما تطورت القوة، ومهما بلغت، فالتواكلون العَجْزَةُ الذين لا يُعِدُّون القوة متمردون على نظام السماء، مخالفون لأمر خالق السماوات والأرض ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] ومن نظر في القرآن وجده جامعاً بين الأمرين: الأمر بالقوة والتقدم، مع المحافظة على الآداب الروحية.

ونحن دائماً نضرب بعض الأمثال: اقرؤوا آيتين من سورة النساء: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ

وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا ﴿١٠٣﴾ إلى آخر الآيتين . [النساء : الآيتان ١٠٢ ، ١٠٣] هذا وقت التحام الكفاح المسلح ، والرؤوس تنزل عن الأعناق ، وفي هذا الوقت الحرج نظام السماء والقرآن العظيم يدبر الخطة العسكرية على أكمل الوجوه ، في الوقت الذي يُحافظ فيه على الاتصال بخالق هذا الكون ، وتربية الروح بأدب سماوي من آداب السماء ، وهو الصلاة في الجماعة ، والله (جل وعلا) يقول في سورة الأنفال : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ﴾ [الأنفال : آية ٤٥] وقوله : ﴿ فَاثْبُتُوا ﴾ تعليم عسكري سماوي ، يأمر به خالق السماوات والأرض بالصمود في الميدان في خطوط النار الأمامية . وفي هذا الوقت الضنك يقول الله (جل وعلا) : ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ هكذا فليكن المؤمن ، قوياً في جميع الميادين ، محافظاً على آدابه الروحية متصلاً بربه صلة روحية ؛ لأن الروح المهذبة على ضوء التعليم السماوي تقود المادة والقوة قيادة طبيعية حكيمة ، ليس بها ويلة على البشر .

وما أنتجته الحضارة الغربية من المنافع ، وما جنته من المضار نضرب له في المناسبات مثلاً يصير به المعقول كالمحسوس ، مثال ذلك^(١) : هو أن رجلاً بعيداً من العمران ، منقطعاً في آخر رمق من الحياة ، وجد ماءً عذباً زللاً وسمّاً قاتلاً فتاكاً ، فحاله مع هذا السم القاتل والماء العذب الزلال ، حاله لا بد أن تكون واحدة من أربع حالات : إما أن يشربهما معاً ، وإن شربهما معاً لم ينتفع بالماء الزلال ؛ لأن السم الفتاك يقتله ، وإن تركهما معاً انقطع عن الركب ،

(١) انظر : الأضواء (٤/ ٣٨١) .

ومات في الطريق. وإن شرب السم وترك الماء فهذا رجل أحقق أهوج لا يبين نافعاً من ضار، وإن كان رجلاً عاقلاً شرب الماء وترك السم.

فالحضارة الغربية فيها ماء عذب زلال، وفيها سم فاتك قتال. أما ما فيها من الماء الزلال: فهو ما أنتجته من القوة المادية؛ والقوة التنظيمية في جميع ميادين الحياة. وأما ما فيها من السم الفاتك القتال: فهو التمرد على نظام السماء، والطغيان والعصيان لخالق هذا الكون (جل وعلا)، والإفلاس الكلي في الآداب الروحية السماوية.

فعلينا معاشر المؤمنين أن نتنبه لهذا، ونفرق بين السم والماء، فنأخذ من الحضارة الغربية ما استطعنا من قوتها المادية، ونجتنب كل التجنب، ونتباعد كل البعد عن سمها الفتاك القتال، مما جنته من التمرد على نظام السماء، ومعصية خالق هذا الكون، والانحطاط الخلقي، وضياع الأخلاق والقيم الروحية الإنسانية.

والذي يؤسف كل الأسف أن أغلب — إلا من شاء الله — من يُحرِّكون الدَفَّات ربما أخذوا منها ضارها من الانحطاط الخلقي؛ والزهد في الإسلام، وقطع الصلة بالله، وعدم صلة السماء بالأرض، في الوقت الذي هم فيه مفلسون كل الإفلاس من مائها الزلال، ومنافعها الدنيوية، فعكسوا القضية والعياذ بالله.

ما أحسن الدينَ والدنيا إذا اجتماعاً وأقبحَ الكفر والإفلاس بالرجل^(١)

فعلى المسلم أن يفرق بين ما يضر وما ينفع، ويفرق بين ضار الحضارة الغربية ونافعها، ويستفيد من نافعها من القوة المادية

(١) هذا البيت يُنسب لأبي دلامة الأسدي، وهو في ديوانه ص ٧٧.

والتنظيمية، ويحذر كل الحذر من ضارها من الانحطاط الخلقي، والتمرد على نظام السماء، ومعصية خالق هذا الكون؛ لأن الإنسان في هذه الدنيا إذا فقد صلته بخالق السماء الذي فتح عينيه، وجعل له فيهما النور، وأبدعه من غرائب صنعه وعجائبه ما يبهر العقول، مَنْ خسر صلته بالله خسر كل شيء، ولم يبق له في الدنيا شيء، فعلى المسلمين أن يحافظوا على تراثهم الروحي، وآدابهم السماوية من طاعة خالق هذا الكون، في الوقت الذي هم فيه ينتفعون بالمادة والقوة.

ونحن نبين لإخواننا مراراً أن دين الإسلام يأمر بالمحافظة على التعاليم السماوية، والآداب الروحية، ويأمر بالتقدم الدنيوي في جميع الميادين، حتى ولو كان ذلك التقدم الدنيوي العقول الذي أنتجته: عقولُ كفره فجرة، وكذلك كان سيد البشر، مربى هذا الخلق، ومبين الطريق له - نبينا ﷺ - كان كذلك يفعل^(١).

أنتم تعلمون في التاريخ أنه لما حاصره الأحزاب في غزوة الخندق ذلك الحصار العسكري التاريخي العظيم. المنصوص في قوله: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ هُنَاكَ أَتَتِ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ [الأحزاب: الآيتان ١٠، ١١] لما وقع هذا قال له سلمان الفارسي (رضي الله عنه): كنا إذا خفنا خندقنا^(٢). فالخندق خطة عسكرية، العقول التي ابتكرتها عقولُ فارس، وهم مجوس يعبدون النار، فالنبي ﷺ لم يقل: هذه الخطة العسكرية نجسة قدرة؛ لأن

(١) انظر: الأضواء (٤/٣٨٣).

(٢) تاريخ الطبري (٣/٤٤).

العقول التي ابتكرتها عقول كفرة. لا، بل أخذ الخطة الكافرية التي مبدؤها من الكفار، واستعان بها في دنياءه، وهو مُرَضٍ ربه فيما بينه وبين الله، متمسك بالآداب السماوية، والتصفية الروحية.

وكذلك لَمَّا تكالبت عليه قوى الشر، واضطرَّ إلى أن يخرج من وطنه مهاجراً إلى هذه المدينة حرسها الله، والناس كلهم حرب عليه، واضطرَّ إلى أن يدخل هو وصاحبه الصديق (رضي الله عنه) إلى أن يدخلوا في غار خوفاً من المشركين، كما بينه الله في سورة براءة ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ﴾ [التوبة: آية ٤٠] وجد رجلاً كافراً يُسمى عبد الله بن الأريقط الدؤلي^(١)، ولكنه عنده خبرة دنيوية، فهو خبير دنيوي كافر، يعرف الطرق، والطرق المعهودة بين مكة والمدينة جعل الكفار عليها الرِّصْد والعيون، إذا سلكوها أخذوا، فصار هذا الخبير الكافر — عبد الله بن الأريقط الدؤلي — يعلم طرقاً غير معهودة. ساحلَ به إلى جهة البحر، وجاء به من طرق غير معهودة، حتى أوصله المدينة بسلام^(٢) [فلم يمنعه كفره من الانتفاع بخبرته الدنيوية]^(٣) على حد قولهم: (اجتنِ الثمار، وألقِ الخشبة في النار). لم يمنعه من ذلك كونه كافراً، وهو فيما بينه وبين ربه مرضٍ ربه، محافظ على الآداب السماوية، والتهذيب الروحي على ضوء تعليم السماء.

(١) هناك بعض الاختلاف في اسمه. انظر: الفتح (٧/ ٢٣٧ - ٢٣٨).

(٢) انظر: البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب: هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، حديث رقم: (٣٩٠٥)، (٧/ ٢٣٠).

(٣) وقع في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ همَّ أن يمنع وطء النساء إذا كانت ترضع أولادهم؛ لأن العرب كانوا يظنون أن المرأة إذا أتاها زوجها وهي ترضع أن ذلك الوطء يُضعف عظم ولدها ويضره، هذا كان مشهوراً عند العرب، وكانوا إذا رمى الرجل بالسيف فتباً سيفه عن الضريبة، ولم يقطع، قالوا: هذا رجل وُطئت أمه وهو يَرْضَع، كما قال شاعرهم^(١):

فوارسُ لم يُغالوا في رضاعٍ فتنبؤ في أكفهم السيوفُ
فلما أخبرته فارس والروم أنهم يفعلون ذلك ولا يضر أولادهم
أخذ هذه الخطة الطيبة من الكفار^(٢).

والقصد أن ننبه إخواننا على أن دين الإسلام دين تقدم في الميدان، ودين قوة، ليس دين جمود، ولا دين إخلاد إلى الأرض، بل هو دين كفاح، وقوة، وجهاد، وتقدم في الميدان، وقود الدنيا وإضاءتها بالنور إلى ما ينفعها في دنياها ودينها، وقد نظم الله فيه — في كتابه — علاقات البشر في الدنيا والآخرة، وأوضح لهم ما يَحْيَوْنَ به في الدنيا حياةً سعيدةً، وَيَحْيَوْنَ به الحياة الأبدية بعد الموت حياة سعيدة، فعلى المسلم أن يعلم أن دين الإسلام دين كفاح وتقدم في الميدان، إلا أنه يجب فيه المحافظة على طاعة خالق هذا الكون؛ لأن هذا الكون له خالق هو الذي خلقه، وَمِلْكٌ هو الحكم العدل فيه، ولم يترك الناس سدى. أَمَرَهُمْ ونهاهم، فلا بد أن تُطاع أوامره، وتُسلك طرقه التي أمر بها، وكل ذلك ما فيه للإنسانية إلا خير الدنيا

(١) البيت في الكامل ص ١٧٧.

(٢) مسلم، كتاب النكاح، باب: جواز الغيلة، حديث رقم: (١٤٤٢)،

(١٠٦٦/٢).

والآخرة؛ ولذا قال (جل وعلا) هنا: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: آية ١١٥] صدقاً في كل ما تخبر به من الأخبار، وعدلاً في كل ما تحكم به من الأحكام، وكل ما تشرعه للبشرية.

وقوله جل وعلا: ﴿لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ قوله: ﴿لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ لأن كلمات الله (جل وعلا) هي في غاية الحق، والصدق، والعدالة، لا يمكن أحد أن يبدلها ويحوّل عدالتها جوراً، أو يحوّل صدقها كذباً، لا يمكن أحد أن يفعل ذلك، فهي في غاية العدالة والصدق والكمال، لا يمكن أحداً أن يغيرها فيجعل عدلها جوراً، ولا أن يجعل صدقها كذباً أبداً.

ثم قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٣٧﴾ هو السميع لكل ما يقوله خلقه، العليم بكل ما يعمله خلقه، وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١): أنه جرت العادة في القرآن: أن الله لا يذكر آيات تتضمن أوامر ونواهي إلا وترى بعدها الواعظ الأكبر، والزاجر الأعظم؛ لأنه لا خلاف بين العلماء أنه لا يوجد واعظ أكبر، ولا زاجر أعظم من زاجر المراقبة والعلم. وهو أن يعلم هذا الإنسان المسكين أن خالق السماوات والأرض مطلع عليه، يعلم ما يسر وما يعلن، حتى ما يخطر في قلبه فهو يعلمه (جل وعلا). إن الله يعلم خطرات القلوب وكيف يجهل خطرات القلوب من هو خالق خطرات القلوب؟! ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: آية ١٤] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْنَاهُ مَا تُوسَّوْسُ بِهِ فَقَسُوطٌ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: آية ١٦] فالله يقول لنا في كل موضع من كتابه، لا تكاد تقلب ورقة واحدة من المصحف

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

الكريم إلا وجدت فيها هذا الواعظ الأكبر، والزاجر الأعظم (سميع عليم)، (عليم حكيم)، (سميع بصير) يعلم كذا. لا تكاد تجد ورقة إلا فيها أن الله يعلم ما نفعل، وهذا أكبر واعظ، وأعظم زاجر، وقد ضرب العلماء لهذا مثلاً قالوا: لو فرضنا أن في هذا البراح من الأرض مَلِكاً عظيماً شديد البأس، عظيم النكال، شديد الغضب إذا انتُهكت حرماته، قتالاً للرجال، سفاكاً للدماء، وحوله سيافه، والنطع مبسوط، والسيف يقطر دماً، وحول هذا الملك بناته ونساؤه وجواريه، أخطر في البال أن أحداً من الحاضرين يُطل بريية، أو غمزة، أو إشارة عين؟! لا، وكلاً، كلهم خاضع الطرف، خاشع الجوارح، أمنيته السلامة^(١).

ونحن نؤكد لكم أن خالق السماوات والأرض أعظم اطلاعاً، وأشد بطشاً، وأفظع فتكاً إذا انتُهكت حرماته جل وعلا.

فعلى الإنسان أن يعلم أن هذا الواعظ الأكبر، والزاجر الأعظم، أن ربه يسمع ما يقول، ويعلم ما ينوي وما يفعل، إذا علم الإنسان هذا فإنه يُحاسب ويطيع ربه، فلو علم أهل بلد من البلاد أن أمير ذلك البلد يعلم كل ما يفعلونه بالليل من الخسائس والدسائس باتوا متأدبين، كافين عن كل ما لا ينبغي. وهذا خالق السماوات والأرض — مع عظمته وجلاله — يبين لخلقه أنه مطلعٌ عليهم، عالم بما يفعلون، ومع هذا لا يتأدبون، ولا ينزجرون!! فهذه وقاحة عظمى، وجهل كبير؛ ولأجل هذا أنتم تعلمون في آيات من كتاب الله أن الله بين أن الحكمة التي خلق من أجلها الخلائق، والموت والحياة، والسماوات والأرض، هي أن يبتليهم على السنة رسله، أيهم يحسن

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

العمل ممن لا يحسنه، كما قال تعالى في أول سورة هود: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: آية ٧] وقال في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: آية ٧] وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: آية ٢] وإذا عرف العاقل أن خالق السماوات والأرض خلقه ليبلوه ويختبره: أهو يحسن العمل أم لا يحسنه؟ وربنا يقول: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ ولم يقل: (أيكم أكثر عملاً) فلا بد أن يقول الإنسان: يا ليتني عرفت الطريق التي أنجح بها في هذا الاختبار، ويكون عملي حسناً؛ ولأجل هذه المهمة العظمى لَمَّا غفل عنها أصحاب النبي ﷺ جاء جبريل (عليه السلام) في صفة أعرابي في حديثه المشهور الصحيح^(١)؛ ليبين لهم هذه المهمة الكبرى، والواعظ الأكبر، ولذا قال للنبي ﷺ في ضمن حديثه المشهور: يا محمد (صلوات الله وسلامه عليه) أخبرني عن الإحسان. يعني: والإحسان هو الذي خُلق الخلق من أجل الاختبار فيه، فالنبي ﷺ بين أن الإحسان الذي خُلق الخلق للاختبار فيه لا يمكن أن يحصل إلا بهذا الزاجر الأعظم والواعظ الأكبر (...)(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل. ولاستيفاء النقص راجع كلام الشيخ (رحمه الله) في هذا الموضوع عند تفسير الآيات: (٥٩، ١٢٨) من سورة الأنعام، (٥٦، ٦١) من سورة الأعراف، (٤٣، ٧١) من سورة الأنفال.

﴿وَلَنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِعَايِنَتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَايِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْآثِمِ وبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْآثِمَ سَيَجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ ﴿١٢٠﴾﴾ [الأنعام: آية ١١٦ - ١٢٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾﴾ [الأنعام: آية ١١٦].

أخبر الله في هذه الآية الكريمة نبيه ﷺ ليبين على لسانه لأُمته أن من أطاع أكثر الناس أضلوه عن سبيل الله، وهذه الآية الكريمة تدل على أن أكثر الخلق ضالون مضلون، وهو كذلك، كما جاء مبيناً في أحاديث كثيرة صحيحة، وآيات من كتاب الله^(١)، فمن الآيات الدالة على ذلك قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾﴾ [هود: آية ١٧]، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾﴾ [يوسف: آية ١٠٣]، ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦١﴾﴾ [الصافات: آية ٧١]، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾ [الشعراء: آية ٨] وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أن نصيب الجنة من الناس واحدٌ من الألف، وأن نصيب النار تسعة وتسعون وتسعمائة. هذا ثابت في الصحيحين عن

(١) انظر: أضواء البيان (٢/٢٠٨).

النبي ﷺ. وفي الصحيح: أن الله يقول لآدم يوم القيامة: يا آدم. فيقول آدم: لبيك ربي وسعديك، والخير كله في يديك. فيقال له: يا آدم أخرج خلق النار. فيقول: يا ربي، وما خلق النار؟ فيخبره ربه أنه تسعة وتسعون وتسعمائة من كل ألف، ولما ذكر النبي ﷺ هذا ضاق على الصحابة، وحزنوا من هذا لقلة نصيب أهل الجنة، وكثرة نصيب النار، فبين لهم النبي ﷺ كثرة الكفرة الفجرة، وأن يأجوج ومأجوج يمكن أن يكون منهم الألف ومنكم الواحد^(١)؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَأَن تَطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: آية ١١٦] المراد بالأرض على التحقيق: جميع أهل الدنيا الذين هم في الأرض، خلافاً لمن زعم أن المراد بها أرض مكة، وأن المراد أكثر أهلها من رؤساء الكفرة. التحقيق هو التعميم^(٢).

وقوله: ﴿يُضِلُّوكَ﴾ هو جزاء الشرط، منصوب بحذف النون، مضارع (أضله، يُضِلُّهُ) إذا جعله ضالاً، وتسبب له في الضلال عن طريق الصواب.

وقد بينا في هذه الدروس مراراً: أن الضلال — أعاذنا الله والمسلمين منه — يُطلق في القرآن العظيم وفي اللغة العربية إطلاقات متعددة على ثلاثة أنحاء^(٣): يطلق الضلال في اللغة والقرآن على

(١) الحديث أخرجه البخاري، كتاب الأنبياء، باب: قصة يأجوج ومأجوج، حديث رقم: (٣٣٤٨)، (٣٨٢/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٤٧٤١، ٦٥٣٠، ٧٤٨٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب: قوله: (يقول الله يا آدم أخرج بعث النار...)، حديث رقم: (٢٢٢)، (٢٠١/١).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢١٠).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

الذهاب عن طريق الحق إلى طريق الباطل، كالذي يذهب عن طريق الهدى إلى طريق الكفر، وعن طريق الجنة إلى طريق النار. وهذا الاستعمال أكثر استعمالات الضلال. ومنه قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: آية ٧] وهذا أكثر معناه في القرآن. ويطلق الضلال في القرآن، وفي لغة العرب: على الغيوبة والاضمحلال. فكل شيء غاب واضمحل وذهب تقول العرب: «ضل». ومنه قول العرب: «ضل السمن في الطعام» إذا طُبَخ فيه وغاب فيه، ومنه بهذا المعنى في القرآن: ﴿وَصَدَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْرَأُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٤] أي: غاب وبطل واضمحل، ومنه بهذا المعنى في القرآن: قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠] يعنون: أن عظامهم أكلتها الأرض، فاختلطت بالتراب، فذهبت واضمحلت فيها كما يضمحل السمن في الطعام؛ ومن أجل هذا المعنى كانت العرب تسمي الدفن (إضلالاً)، إذا دفنوا الميت في قبره تقول العرب: «أضلوه». أي: غيبوه في قبره؛ لأن ماله إلى أن تأكله التراب، كما قالوا: ﴿إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠] ومن إطلاق العرب الإضلال على الدفن كما ذكرنا، قول المُخَبِّل السعدي يرثي قيس بن عاصم المنقري التميمي^(١):

أَضَلْتُ بَنُو قَيْسٍ بَنِ سَعْدٍ عَمِيدَهَا وَفَارِسَهَا فِي الدَّهْرِ قَيْسُ بَنِ عَاصِمٍ

فقوله: «أضلت» يعني: دفنت عميدها قيس بن عاصم لما مات. ومنه بهذا المعنى: قول نابغة ذبيان يرثي النعمان بن

(١) البيت في اللسان (مادة: ضلل) (٢/٥٤٦).

الحارث بن أبي شمر الغساني^(١) :

فإن تحيلاً أملك حياتي، وإن تمت
فآب مضلوه بعين جليّة
فما في حياتي بعد موتك طائل
غودر بالجلولان حزم ونائل

فقوله: «آب مضلوه» يعني: رجع دافنوه في قبره. (بعين جليّة)
أي: بخبر يقين أنه قد مات. ومن هذا المعنى: ﴿وَقَالُوا أَمْ دَاخِلُنَا فِي
الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠]، ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْتُرُونَ﴾ [٢٤]
[الأنعام: آية ٢٤] أي: غاب واضمحل. وقول الشاعر^(٢) :

ألم تسأل فتخبرك الديار
عن الحي المضلل أين ساروا
يعني بالحي المضلل: الذين ذهب بهم الأيام والليالي فماتوا
وغابوا.

ويطلق الضلال أيضاً في القرآن، وفي لغة العرب على: الذهاب
عن معرفة حقيقة الشيء، فكل من لم يعرف حقيقة شيء تقول
العرب: «ضل». وهذا ليس من الضلال في الدين، وإنما هو الذهاب
عن علم معرفة الشيء. وهذا الإطلاق كثير في القرآن، ومنه على
أصح التفسيرات: قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ [الضحى]:
آية ٧] أي: ذاهباً عما تعلمه الآن من العلوم والأسرار، فهداك إليه
بالوحي؛ لأنه لا يعلم إلا بالوحي. ومنه بهذا المعنى: قول أولاد
يعقوب في حق أبيهم: ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [يوسف: آية ٨] يعنون: لفي
ذهاب عن حقيقة الأمر، حيث فضل ابنين على عشرة بنين، وحيث

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

رجا يوسف أنه حي وهو قد مات، فهو ذاهب عن علم الحقيقة في زعمهم، ومن الضلال بهذا المعنى: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ [طه: آية ٥٢] أي: لا يخفى عليه علم شيء، ولا تذهب عليه حقيقة شيء، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ مِمَّن رِضْوَانٍ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٢] أي: تذهب عن علم حقيقة المشهود به بنسيان ونحوه ﴿فَتَذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ ومن الضلال بهذا المعنى قول الشاعر^(١):

وتظن سلمى أنني أبغي بها بدلاً أراها في الضلال تهيمُ
يعني بالضلال: عدم معرفتها للحقيقة حيث ظنت أنه يبغي بها بدلاً، وهو لا يبغي بها بدلاً. هذه معاني الضلال في القرآن وفي لغة العرب.

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿يُضِلُّوكَ﴾ هو من المعنى الأول. أي: يُذْهِبُوكَ عن طريق الصواب إلى طريق الباطل، عن طريق الهدى إلى طريق الجور، وعن طريق الجنة إلى طريق النار.

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٦] السبيل في لغة العرب: الطريق^(٢). وهي تُذَكَّر وتؤنث، فمن تأنيثها في القرآن: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ [يوسف: آية ١٠٨] ولم يقل: «هذا سبيلي».

ومن تذكيرها في القرآن: ﴿وَلِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٦] فهي من أسماء الأجناس التي تُذَكَّر

(١) السابق.

(٢) انظر: المفردات (مادة: سبل) ص ٣٩٥.

وتؤنث^(١). والسبيل: الطريق. وسبيل الله معناه: طريق الله. وأضاف تلك الطريق إلى الله؛ / لأنه هو الذي شرّعها، وبين معالمها، وأمر [١/١٦] بسلوكها، ووعد من سلكها خير الدنيا والآخرة^(٢). فسبيل الله – التي هي الحق، التي أمر بها، وبعث بها أنبياءه – من أطاع أكثر من في الأرض أضلوه عنها إلى سبيل الشيطان، وطريق الجور عن الحق. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

ثم بين (جل وعلا) أن أكثر أهل الأرض الضالين المضلين لم يكن عندهم مُستند علمي في ضلالهم، وإنما هي ظنون وتخمينات، حيث قال: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ يعني: ما يتبعون إلا الظن ﴿وَلِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: آية ١١٦] (إن) هنا نافية بمعنى: (ما)^(٣)، والمعنى: ما يتبعون شيئاً إلا الظن، وما هم إلا يخرصون.

والخَرْصُ معناه: الكذب، وأصل الخَرْصُ: هو الحَزْرُ والتخمين^(٤)، ومنه: «خَرْصَ ما على النخلة فَحَزَرَهُ». لأن الكاذب لا يتحرى في الأمور، بل يُخَمِّن ويحزُر، ولا يتحرى الحقائق، ومن هنا قيل للكذب خرص. ومنه: ﴿قُلْ الْخَرْصُونَ﴾ [الذاريات: آية ١٠] أي: لُعِنَ الكذّابون؛ لأن الخارص يظن ويحزُر، ولا يتحرى ويتحقق.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: مدارج السالكين (١١/١).

(٣) انظر: القرطبي (٧/٧)، الدر المصون (٥/١٢٥).

(٤) انظر: المفردات (مادة: خرص) ص ٢٧٩، القرطبي (٧/٧)، البحر المحيط

(٤/٢١٠)، الدر المصون (٥/٦٥).

والظن يُطلق في القرآن وفي لغة العرب يُطلق إطلاقين^(١):

أحدهما: يُطلق (الظن) على الشك المستوي الطرفين. وكون الظن جُل الاعتقاد اصطلاح حادث للأصوليين والفقهاء، أما لغة العرب فتُطلقُ الظن إطلاقين، وهما في القرآن: أحدهما: إطلاق الظن بمعنى الشك، ومنه قوله هنا: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [النجم: آية ٢٨] الشك في تقليد آبائهم، وهذا الظن — الذي هو شك — هو المراد في قوله: ﴿إِنْ الظَّنَّ لَا يَغْنَى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: آية ٢٨]، ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ [يونس: آية ٣٦].

الثاني من إطلاق (الظن) في القرآن: هو إطلاق الظن مراداً به اليقين، وهذا كثير أيضاً في القرآن، وفي كلام العرب، فمن إطلاق الظن مراداً به اليقين في القرآن: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٤٩] أي: يوقنون أنهم ملاقوا الله ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: آية ٤٦]، ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكٌ حَسَابِيَّةٌ﴾ [الحاقة: آية ٢٠] أي: أيقنت ذلك ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا﴾ [الكهف: آية ٥٣]. ومن إطلاق الظن في لغة العرب بمعنى اليقين: قول دُرَيْد بن الصَّمَّة الجُشَمي حيث قال^(٢):

فقلتُ لهم ظنُّوا بألفي مُدَجَّج سَرَاتِهِم في الفارسيِّ المُسرَّد
فقلوه: «ظنوا» أي: أيقنوا بألف فارس مُدَجَّج بالسلاح. ومنه بهذا المعنى قول عَمِيْرَة بن طارق^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

بَأَنْ تَغْتَزُوا قَوْمِي وَأَقْعُدْ فِيكُمْ وَأَجْعَلْ مِنِّي الظَّنَّ غِيًّا مُرَجَّمًا
يعني: أجعل مني اليقين غيباً مُرَجَّمًا.

ومن إطلاق (الظن) في كلام العرب بمعنى (الشك) قول
طرفة بن العبد^(١):

وَأَعْلَمُ عِلْمًا لَيْسَ بِالظَّنِّ أَنَّهُ إِذَا ذَلَّ مَوْلَى الْمَرْءِ فَهُوَ ذَلِيلٌ

فقوله: «ليس بالظن»: ليس بالشك. هذه إطلاقات (الظن) في القرآن وفي لغة العرب، والمراد بالظن في الآية: الشك. والمعنى: ﴿وَلَنْ تُطِيعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [الأنعام: آية ١١٦] أي: ما يتبعون إلا الشك حيث قلدوا آباءهم في أمر جهل لا يعلمون حقيقته ﴿وَلَنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٢): يكذبون؛ لأن الخرص الخزر والتخمين من غير معرفة الحقيقة؛ ومن هنا أطلق على الكذب^(٢)، كقوله: ﴿قُلِ الْخَرَصُونَ﴾^(٣) [الذاريات: آية ١٠] أي: لئن الكذّابون. وقوله هنا: ﴿وَلَنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٤) [الأنعام: آية ١١٦] أي: ما هم إلا يكذبون في قولهم: إن الميتة حلال؛ لأنها ذبيحة الله، وفي ادعائهم الشركاء والأولاد لله — سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً —. ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ﴾ [يونس: آية ٦٦] أي: لا يتبعون شركاء في نفس الأمر، ولا في الحق، إن يتبعون إلا ظناً.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾^(٥) [الأنعام: آية ١١٧] لما بين الله لنبه أن أكثر أهل الأرض ضالون

(١) ديوانه ص ٨٤، اللسان (مادة: حظرب)، (١/٦٦٦).

(٢) انظر: المفردات (مادة: خرص) ص ٢٧٩.

مضلون، وأنه إن أطاعهم أضلوه، بين إنه (جل وعلا) عالم بمن سبق له الضلال في الأزل، ومن سبق له الهدى في الأزل، فييسر كلاً منهما لما خلقه له؛ لأن أصحاب النبي ﷺ لما سألوه وقالوا: هذه الأعمال التي نسعى لها، وجزاؤها، وما نصير إليه، هل هو أمر مؤتلف، أو أمر قضي، وكُتب، وفرغ منه؟ فلما بين لهم أن الله قَدَّر ما سيكون، قالوا: أفلا نتكل على الكتاب السابق، ونترك العمل؟ فمن قَدَّر الله له الجنة لا بد أن يدخلها، ومن قدر له النار لا بد أن يدخلها؟ فأخبرهم ﷺ أن كلاً ميسر لما خُلِقَ له^(١). فهو يخلق الخلق ويجبلهم على ما يشاء، من خُبث وطيب ثم ييسر كلاً لما خلقه له. ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: آية ٢]، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: آية ٧]، ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيقٌ وَسَعِيدٌ﴾ [هود: آية ١٠٥] فهو جل وعلا يخلق الناس وييسر كلاً لما خلقه له من خير أو شر ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [الأنعام: آية ١١٧] الذي سبق له الهدى في الأزل فييسره للهدى. وأعلم بالمعتدي الضال الذي سبق له الضلال في الأزل فييسره للعسرى — والعياذ بالله — كما قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: الآيات ٥ — ١٠] ولذا قال هنا: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (أعلم) هنا ليست في معنى صيغة التفضيل، بل هي هنا بمعنى الوصف^(٢)؛ لأن صيغة التفضيل لا بد أن يشترك فيها المفضّل والمفضَّل عليه في نفس المصدر، ثم يكون المفضَّل أكثر فيه من المفضَّل عليه^(٣)، فإذا قلت: «زيد أعلم

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: الدر المصون (١٢٦/٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من هذه السورة.

من عمرو» معناه: أنهما مشتركان في العلم إلا أن هذا يفوق هذا فيه، ولا يجوز أن تقول: «زيد أعلم من الحمار»؛ لأن الحمار لا يشاركه في العلم. وكذلك قوله هنا: ﴿أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ لا يشارك الناس ربهم في علم عواقب الناس، وما يؤولون إليه من ضلال وهدى؛ لأن ذلك لا يعلمه إلا الله؛ ولذلك صيغة التفضيل هنا بمعنى الوصف، وقد تقرر في علوم العربية: أن صيغة التفضيل تأتي بمعنى الوصف ليس مراداً بها التفضيل، كقولهم^(١): «الناقص والأشج أعدلا بني أمية»^(٢) أي: هما العادلان منهم. وهذا موجود في كلام العرب، ومنه قول الفرزدق^(٣):

إِنَّ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتاً دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

يعني: دعائمه عزيزة طويلة. وقول الشنفرى^(٤):

وإِنْ مُدَّتْ الْأَيْدِي إِلَى الزَّادِ لَمْ أَكُنْ بِأَعْجَلُهُمْ إِذْ أَجْشَعُ الْقَوْمِ أَعْجَلُ

يعني: لم أكن أنا هو العَجَلُ منهم. وكذلك هنا: ﴿أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ﴾ هو العالم مَنْ يَضِلُّ عن سبيله.

واختلف علماء العربية في إعراب (مَنْ) في قوله هنا: ﴿مَنْ يَضِلُّ﴾

(١) انظر: الدر المصون (١٠/٢)، ضياء السالك (١٢٠/٣)، التوضيح والتكميل (١٣٣/٢).

(٢) الناقص: هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان، سُمي بذلك لنقصه أرزاق الجند. والأشج: هو عمر بن عبد العزيز، سُمي بذلك لشجته كانت في وجهه من ضرب دابة. انظر: التوضيح والتكميل (١٣٣/٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من هذه السورة.

(٤) البيت في شرح الأشموني (٥٥/٢)، التوضيح والتكميل (١٣٣/٢).

يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴿١﴾ فعلماء الكوفة يقولون: إنها مفعول به لـ (أعلم)؛ لأنهم يجيزون عمل صيغة التفضيل في نصبها للمفعول، هذا قول الكوفيين. وخالفهم عامة نحاة البصرة زاعمين أن صيغة التفضيل لا يمكن أن تنصب المفعول؛ ولذا اختلفوا في إعراب بيت العباس بن مرداس السُّلمي المشهور حيث قال (٢):

فلم أرَ مثلَ الحيِّ حياً مُصَبَّحاً ولا مثلنا يومَ التقينا فَوَارِساً
أَكْرَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسَّيْفِ الْقَوَانِسَا

فالكوفيون يقولون: (القوانس) مفعول به لـ (أضرب) التي هي صيغة التفضيل. والبصريون يقولون: لا يمكن أن تُنْصَبَ بصيغة التفضيل فهي منصوبة بفعل محذوف دلت عليه صيغة التفضيل، أي: نضرب القوانس. وعلى قول البصريين فيكون قوله: ﴿مَنْ يَضِلُّ﴾ منصوب بفعل محذوف دلت عليه صيغة التفضيل، أي: يعلم من ضل عن سبيله. وقال قوم: هو منصوب بنزع الخافض؛ لأن الأصل: (هو أعلم بمن ضل عن سبيله) فحُذِفَ الباء ونُصِبَ بنزع الخافض، قالوا: ويدل لهذا قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ (١١٩) فجاء بالباء في قوله: ﴿بِالْمُعْتَدِينَ﴾ (١١٩) وقوله في أخريات النحل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [النحل: آية ١٢٥] فجاء بالباء. وهذا الإعراب ضعفه الكوفيون؛ لأن النصب بنزع الخافض لا يكون إلا بعامل يعمل، وصيغة التفضيل لا تعمل في المفعول ونحوه. هذا قول العلماء.

(١) انظر: ابن جرير (٦٥/١٢)، القرطبي (٧٢/٧)، البحر المحيط (٤/٢١٠)، الدر المصون (٥/١٢٦).

(٢) البيتان في الخزانة (٣/٥١٧)، البحر المحيط (٤/٢١٠)، الدر المصون (١/٢٦١)، الأشموني (٢/٦٠).

والذي يظهر لنا في القواعد العربية: أن هذه المسألة الصواب فيها مع الكوفيين لا مع البصريين، وأن صيغة التفضيل تنصب المفعول، وأنه لا مانع من ذلك؛ لأن صيغة التفضيل مستندة على مصدر، فقوله: «وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسَّيْفِ الْقَوَانِسَا» في معنى قولك: يَزِيدُ ضَرْبُنَا الْقَوَانِسَ على غيرنا. وهذا لا مانع من عمله، فالمصدر الكامن فيها؛ القياس أن يعمل عمل فِعْلِهِ. وخالف البصريون في ذلك، وهذا معنى كلام علماء العربية في قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٧] عالم بالضالين في الأزل وهو ميسرهم لما خلقهم له، وعالم بالمهتدين في الأزل وميسرهم لما خلقهم له، وهو يعلم أنك يا نبي الله ومن اتبعك من المهتدين، وأن من خالفك من الضالين المعتدين. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ هذه الآيات كلها إلى قوله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: الآيات ١١٨ - ١٢٠] نزلت لما قال الكفار للنبي ﷺ: كيف تأكلون ما قتلتموه بأيديكم، ولا تأكلون ما قتله الله؟ يعنون الميتة. ذبيحتكم التي قتلتموها تأكلونها، وتقولون: هي طيبة حلال مُسْتَلَذَّة، والتي قتلها الله تقولون: هي ميتة جيفة قدرة حرام، فأنتم إذن أحسن من الله!! فجاءت هذه الآيات رداً عليهم^(١). فقال لهم الله (جل وعلا):

(١) أبو داود، كتاب الضحايا باب في ذبائح أهل الكتاب، حديث رقم: (٢٨٠١)، (١٣/٨)، وانظر: حديث رقم: (٢٨٠٢)، والترمذي كتاب التفسير، باب: ومن سورة الأنعام، حديث رقم: (٣٠٦٩)، (٢٦٣/٥)، والنسائي، كتاب الضحايا، باب تأويل قول الله عز وجل: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، =

﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٨] لأن المسلمين إذا أرادوا أن يذبحوا سمّوا الله جل وعلا على ذبائحهم عند الذبح، وكذلك إذا أرادوا أن يعقروا الوحش سمّوا عند ذلك، وإذا أرادوا أن يرسلوا جوارحهم كالكلاب، والصقور، والبزاة، أرسلوها وسمّوا الله على الصيد عند إرسالها؛ ولذا قال لهم الله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾. قوله: ﴿كُلُوا﴾ أصله (أؤكلوا) لأنه مضارع (أكل)^(١) ومعروف في لغة العرب ثلاثة أفعال من فعل الأمر هي الأمر من (أخذ)، و (أمر)، و (أكل) كلها يجوز حذف الهمزة في الأمر^(٢)، فتقول في (أخذ) في أمرها: (خذ)^(٣)، وفي أمر (أكل): كل، وفي أمر (أمر) مُر^(٤). أما (أمر) إذا كان قبلها حرف عطف فالأجود ردها إلى الأصل^(٥)، كقوله: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ [طه: آية ١٣٢]

= حديث رقم: (٤٤٣٧)، (٢٣٧/٧)، من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، وانظر: صحيح الترمذي رقم: (٢٤٥٤)، وصحيح أبي داود رقم: (٢٤٤٤)، (٢٤٤٥)، وصحيح النسائي رقم: (٤١٣٤).
وقد أخرجه ابن أبي حاتم، وابن جرير وغيرهما عن ابن عباس (رضي الله عنهما) كما أخرجه عن غيره مرسلًا. انظر: تفسير ابن أبي حاتم (١٣٧٨/٤)، (١٣٨٠)، وابن جرير (٧٨/١٢) فما بعدها، أسباب النزول للواحدي ص ٢٢٣، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٢١.
(٢) انظر: شرح الكافية (٢١٦٦/٤)، الدر المصون (٢٨٠/١)، التوضيح والتكميل (٤٧٨/٢).

(٣) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣١٥.

(٤) انظر: شرح الكافية الشافية (٢١٦٦/٤).

(٥) المصدر السابق (٢١٦٧/٤)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٢٣،

وأما إذا كان ليس قبلها حرف عطف فإن الهمزة تُحذف، كقوله ﷺ: «مره فليراجعها»^(١)، «مروهم بالصلاة لسبع، واضربوهم لعشر»^(٢). أما (أَخَذَ) و (أَكَلَ) فالأجود فيهما حذف الهمزة في الأمر، تقول: «خُذْ» ولا تقول: «أُخِذْ» وتقول: «كُلْ» ولا تقول: «ءَأْكُلْ» ورُدُّهُمَا إلى أصلهما لغة قليلة.

(١) البخاري في الطلاق، باب قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ إِذَا طَلَّقَتُمُ النِّسَاءَ...﴾ الآية، حديث رقم: (٥٢٥١، ٥٣٣٣)، (٣٤٥/٩)، ومسلم في الطلاق، باب: تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، حديث رقم: (١٤٧١)، (١٠٩٣/٢).
(٢) ورد هذا الحديث مرفوعاً عن ثلاثة من الصحابة، وهم:

١ — سبرة بن معبد (رضي الله عنه) عند ابن أبي شيبة (٣٤٧/١)، والدارمي (٢٧٣/١)، وأبي داود في الصلاة، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة، حديث رقم: (٤٩٠)، (١٦١/١)، والترمذي في الصلاة، باب: ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلاة، حديث رقم: (٤٠٧)، (٢٥٩/٢)، وابن خزيمة (١٠٢/٢)، والدارقطني (٢٣٠/١)، والبيهقي (١٤/٢)، (٨٣/٣)، والطحاوي في مشكل الآثار (٢٣١/٣)، وصحيح ابن خزيمة رقم: (١٠٠٢)، وانظر: صحيح أبي داود رقم: (٤٦٥)، وصحيح الترمذي رقم: (٣٣٤)، ومشكاة المصابيح رقم: (٥٧٢)، والإرواء (٢٦٦/١).

٢ — عبد الله بن عمرو (رضي الله عنه). عند أحمد (١٨٠/٢)، (١٨٧)، وابن أبي شيبة (٣٤٧/١)، وأبي داود في الصلاة، باب: متى يؤمر الغلام بالصلاة، حديث رقم: (٤٩١)، (١٦٢/١)، والدارقطني (٢٣٠/١)، والحاكم (١٩٧/١)، والبيهقي (٨٤/٣)، وانظر: صحيح أبي داود رقم: (٤٦٦)، والمشكاة رقم: (٥٧٢)، والإرواء (٢٦٦/١).

٣ — أنس بن مالك (رضي الله عنه) عند الدارقطني (٢٣١/١)، وفي سننه داود بن المحبر، قال أحمد: لا يدرى ما الحديث. اهـ، وقال ابن المديني: ذهب حديثه. اهـ، وقال الدارقطني: متروك. اهـ الميزان (٢٠/٢).

والأمر في قوله هنا: ﴿فَكُلُوا﴾ أمر إباحة، وقد تقرر في فن الأصول أن من صيغ (افْعَل) التي تأتي لها: الإباحة^(١). يعني: فكلوا. والفاء هنا مُسَبِّبة عما قبلها، إن زعموا أن الميتة ذبيحة الله، وأنها خير من ذبيحتكم؛ فكلوا مما ذكيتم وذكرتم اسم الله عليه عند الذكاة، ولا تأكلوا من الميتة، ومما ذبحه الكفار وذكروا عليه اسم الأصنام. كما يأتي في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فإنه قابل بين الأمر والنهي، أمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٨] ونهى عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

ومعنى ذكر اسم الله عليه: هو أن يُسَمَّى على الذبيحة عند الذكاة، أو على العقيرة عند الاصطياد، أو على الجارح إذا أرسل إلى الصيد، كل هذا يُسمى الله عليه ويؤكل منه، وسيأتي ذلك في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وستكلم عليه هناك، وحاصله أن للعلماء فيه ثلاثة مذاهب^(٢):


أحدها: أن كل ما ذبحه مسلم ولم يذكر اسم الله عليه، أو صاده ولم يذكر اسم الله عليه، أو أرسل عليه جارحه من كلبه أو صقره أو بازه ولم يسم الله عليه؛ أنه لا يؤكل، سواء ترك التسمية عمداً أو نسياناً. وهذا قال به طائفة قليلة في الذبيحة، وقال به جماعة في الصيد، وهو رواية قوية عن أحمد بن حنبل. وجمهور العلماء

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (١٨/٣)، مذكرة الأصول ص ١٨٩.

(٢) انظر: المجموع (١٠٢/٩)، المغني (٢٨٩/١٣ - ٢٩١)، المحلى (٤١٢/٧) -

(٤١٤)، القرطبي (٧٥/٧)، ابن كثير (١٦٩/٢).

على أنه إن ترك التسمية نسياناً فالذبيحة تُؤكل؛ لأنه ما تركها إلا نسياناً، والنسيان معفو عنه، وإن تركها عمداً فلا تُؤكل عند جماهير العلماء، خلافاً للإمام الشافعي وعامة أصحابه في مشهور مذهبه أنه إن ترك التسمية وهو مسلم أكلت ذبيحته مطلقاً، سواء تركها عمداً أو نسياناً؛ لأن الشافعي يفسر قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ بما أهل به لغير الله، أما المسلم عنده فذبيحته حلال سواء سمى الله أو لم يسم، سواء تركها عمداً أو نسياناً. وسيأتي تفاصيل هذا في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

وقوله هنا: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي: مما ذكركم وذكرتم اسم الله عليه. والآية على التحقيق في الزكاة، خلافاً لبعض العلماء القائل: هي عامة. أي: كل طعام: من خبز، أو لحم، أو غيره، أو فاكهة تسمى الله عليه وأن تأكل منه^(١). وعلى هذا فلا ينبغي للإنسان أن يأكل من شيء كائناً ما كان إلا إذا سمى الله عليه. والتحقق أنها في الزكاة كما يقتضيه السياق. وهذا معنى قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِقَايَتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾  هذه (إن) الشرطية هي كثيرة في القرآن وفي السنة، وفيها إشكال معروف كثير؛ لأنهم يؤمنون قطعاً. وقد تقرر في فن المعاني: أن تعليق فعل الشرط بجزء الشرط بأداة الشرط التي هي (إن) لا تكون إلا فيما لا يُتحقق وقوع الشرط فيه^(٢)، فلو قلت لعبدك وهو عارف باللغة العربية: «إن جاءك زيد فأعطه درهماً». هو يعلم أن معنى كلامك: أن زيداً قد يأتي وقد لا يأتي؛ لأن (إن) لا تدل على تحقيق وقوع الشرط، بل قد

(١) انظر: ابن جرير (٦٧/١٢)، القرطبي (٧٢/٧).

(٢) انظر: الكليات ص ٦٩، ٧٠، ٧١، ١٩٣، ٨٣٩، جواهر البلاغة ص ١٣٣.

يقع الشرط فيقع الجزاء، وقد لا يقع الشرط فلا يقع الجزاء. وقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِثَأْنَيْتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ (١١٨) يفهم من «إِنْ» الشرطية أنهم قد يكونون مؤمنين وقد يكونون غير مؤمنين، وهم مؤمنون حقاً قطعاً، فمن هذا جاء الإشكال في (إِنْ) هذه، وهذا كثير في القرآن، كقوله للمؤمنين: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٩١) وكقول النبي ﷺ في حديث زيارة القبور: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١) وهم لاحقون بهم قطعاً يقيناً. وكقوله جل وعلا: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ [الفتح: آية ٢٧] وهم داخلوه قطعاً بلا شك، فما وجه التعليق بأداة الشرط التي هي (إِنْ) التي تدل على أن جزاء الشرط قد يقع، وقد لا يقع، مع أنها أمور مُحَقَّقة؟ هذا وجه الإشكال. وهذه مسألة عربية معروفة، وهي من مسائل العربية الكبار المشهورة التي اختلف فيها علماء البصرة وعلماء الكوفة من النحاة^(٢)، فذهب عامة علماء الكوفة إلى أن (إِنْ) في جميع هذه الآيات بمعنى (إِذْ) التعليلية، قالوا: وتأتي (إِنْ) بمعنى (إِذْ) التعليلية،

(١) ورد في هذا المعنى ثلاثة أحاديث:

الأول: حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند مسلم في الطهارة، باب: استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء، حديث رقم: (٢٤٩)، (٢١٨/١)، وهو اللفظ المطابق لما ذكر الشيخ (رحمه الله).

الثاني: حديث عائشة (رضي الله عنها) عند مسلم في الجنائز، باب ما يُقال عند دخول المقابر، حديث رقم: (٩٧٤)، (٦٦٩/١).

الثالث: حديث بريدة (رضي الله عنه) عند مسلم في الجنائز، باب ما يُقال عند دخول المقابر، حديث رقم: (٩٧٥)، (٦٧١/١).

(٢) انظر: مغني اللبيب (٢٤/١)، الدر المصون (١٩٢/٤ - ١٩٣)، خزانة الأدب (٦٥٥/٣).

وعليه ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَتَمُّ اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنْتُمْ﴾ أي: لأجل كونكم مؤمنين بآياتي. قال الكوفيون: ومن هذا المعنى: ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى ۖ﴾ [الأعلى: آية ٩] قالوا معناها: إذ نفعت الذكرى ذكر؛ لأجل أن الذكرى تنفع. قالوا: وهذا أسلوب عربي معروف. واستدلوا له من أشعار العرب بقول الفرزدق - وهو عربي فصيح فُح^(١) - :

أَتَغْضَبُ إِن أَدْنَا قُتَيْبَةَ حُزَّتَا جِهَارًا وَلَمْ تَغْضَبْ لِقَتْلِ ابْنِ خَازِمٍ

قالوا: (إن) هنا بمعنى (إذ)، أتعذب إذ حُزَّتْ أَدْنَا قُتَيْبَةَ. ولذا كله أَجْرَوهُ عَلَى سَنَنْ وَاحِدٍ. «وإنا إن شاء الله» قالوا: وإنا لآحقون إن شاء الله ذلك. ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: آية ٢٧] أي: إن شاء الله ذلك. وهذا قول الكوفيين. وأما البصريون ففصلوا بين الأمرين، قالوا: أما قوله: ﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١﴾ فهي أداة شرط جيء بها للتهيج والإلهاب؛ لأن من عادة العرب أن يُهَيِّجُوا الْمُخَاطَبَ، تقول للرجل: «إِنْ كُنْتَ ابْنُ الْكَرَامِ، ابْنُ فُلَانٍ وَفُلَانٍ، فافْعَلْ لِي كَذَا». وليس مقصودك تعليق الشرط بالجزاء، بل مقصودك تهيجه وبعثه للفعل، وهذا أسلوب معروف في كلام العرب، ومنه قول أحد أولاد الخنساء الشاعرة^(٢):

لَسْتُ لَخْنَسَاءَ وَلَا لِلْأَخْزَمِ وَلَا لَعَمْرُو ذِي السَّنَاءِ الْأَقْدَمِ
إِنْ لَمْ أَرِدْ فِي الْجَيْشِ جَيْشَ الْأَعْجَمِ ماضٍ عَلَى الْهَوْلِ خِضَمِ خِضَمِ

(١) البيت في الكتاب لسيبويه (١٦١/٣)، مغني اللبيب (٢٤/١)، خزانة الأدب (٦٥٥/٣)، الدر المصون (١٩٣/٤).

(٢) البيتان في الاستيعاب (٢٩٧/٤)، الإصابة (٢٨٨/٤).

يقول: لست لأبي ولا لأمي إن لم أَرِد في الجيش. ليس يعني التعليق، وإنما يعني تحريض نفسه.

قالوا: قوله: «وإننا إن شاء الله بكم لاحقون» وقوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: آية ٢٧] قال علماء البصرة: المراد بالتقييد بالمشيئة في هذا الأمر الْمُحَقَّق: هو تعليم الخلق ألا يتكلموا عن أمر مستقبل إلا معلقين بمشيئة الله. وإنما جيء بالأمر الْمُحَقَّق لتوكيد ذلك، وأنه لا ينبغي للإنسان أن يتحدث عن مستقبل أنه سيقع أو سيفعل إلا إذا قيد بمشيئة الله، كما قال الله لنبيه: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ إِيَّايَ فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا﴾ ٢٣ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: الآيتان ٢٣، ٢٤] وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ﴾ ١١٨.

و (الآيات) جمع تصحيح مؤنث، مفردة (آية)، وقد بينا^(١) أن الآية أصلها عند المحققين من علماء التصريف أن أصلها (آيَة) اجتمع فيها موجبا لإعلال، فوقع الإعلال في الحرف الأول، على خلاف القاعدة الكثيرة المُطَرَّدة، وهو جائز، فلو جرى على الأغلب لكان الإعلال في الحرف الأخير. وقيل: (آياه) ولكن الإعلال وقع هنا في الحرف الأول، فصار (آية) ووزنه بالميزان الصرفي: (فَعْلَة) وحروفه: فاءه همزة، وعينه ولامه كلاهما ياء. هذا أصل وزنها وصرفها.

وهي في لغة العرب — قد بينا مرارا^(٢) — أن (الآية) في لغة العرب تطلق لإطلاقين، وذكرنا هذا كثيرا في هذه الدروس.

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

أما الإطلاق الأول المشهور: فهو إطلاق الآية بمعنى (العلامة). تقول العرب: «الآية بيني وبينك كذا». أي: العلامة بيني وبينك كذا. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ [البقرة: آية ٢٤٨] أي: علامة ملكه أن يأتيكم التابوت. وقد جاء في شعر نابغة ذبيان - وهو عربي جاهلي - تفسير الآيات بالعلامات حيث قال^(١):

تَوَهَّمْتُ آيَاتِ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِتَّةِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامُ سَابِعُ
ثم بين أن مراده بالآيات: (علامات الدار) فقال:

رَمَادٌ كَكَحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أَبْيَنُهُ وَتُوَيِّ كَجِذْمِ الْحَوْضِ أَنْلَمَ خَاشِعُ
إطلاق الآية الآخر في لغة العرب: تُطْلَقُ العرب الآية على (الجماعة)، وهو إطلاق عربي مشهور، يقولون: «جاء القوم بآيتهم». أي: بجماعتهم، ومنه بهذا المعنى: قول بُرْج بن مُسْهِر الطائي^(٢):

خَرَجْنَا مِنَ النَّقَبِينَ لَا حَيٍّ مِثْلَنَا بَأَيْتِنَا نُزْجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا
أي: بجماعتنا.

إذا عرفتم أن (الآية) تُطْلَقُ في لغة العرب: إطلاقين، تطلق بمعنى (العلامة)، وتطلق بمعنى (الجماعة)، فاعلموا أن (الآية) في القرآن تُطْلَقُ أيضاً إطلاقين:

تطلق على الآية الكونية القدرية، وهي: ما نصبه الله كوناً وقدرًا

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

دالاً على ربوبيته، وأنه المعبود وحده، وهي بهذا المعنى من الآية بمعنى (العلامة) قولاً واحداً. كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: آية ١٩٠] أي: علامات واضحات لأصحاب العقول على أن لهذا الكون مُدبراً هو رب كل شيء، وهو المعبود وحده جل وعلا.

الإطلاق الثاني في القرآن: إطلاق الآية بمعنى الآية الشرعية الدينية، كآيات هذا القرآن العظيم، كقوله: ﴿رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ [الطلاق: آية ١١] فهي بهذا من الآية الشرعية الدينية، والآية الشرعية الدينية قيل: من الآية بمعنى (الجماعة)؛ لأن الآية جمعت كلمات من القرآن اشتملت على بعض معانيه ومقاصده.

وقال بعض العلماء: الآية الشرعية الدينية أيضاً من الآية بمعنى (العلامة)؛ لأنها علامات على صدق من جاء بها؛ لما فيها من الإعجاز؛ ولأن لها علامات: مبادئ، ومقاطع تدل على انتهاء هذه الآية وابتداء هذه.

وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ﴾ [١١٨].

والإيمان في لغة العرب: التصديق^(١)، ومنه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: آية ١٧] أي: بمصدق لنا في أن يوسف أكله الذئب. ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: آية ١٧].

والإيمان في اصطلاح الشرع في مذهب أهل السنة والجماعة: هو التصديق الكامل من جميع الجهات، أعني: تصديق القلب بالاعتقاد، واللسان بالإقرار، والجوارح بالعمل؛ ولذا ثبت في

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة البقرة.

الصحيح أن: «أن الإيمان بضع وستون» وفي بعض الروايات: «بضع وسبعون شعبة، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»^(١) فسمى إمطة الأذى عن الطريق (إيماناً). وفي الحديث الصحيح: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً»^(٢) فسمى الصوم (إيماناً) «من قام ليلة القدر إيماناً»^(٣) فسمى القيام (إيماناً). وقد قدمنا في قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٣] أن معناه: وما كان الله ليضيع صلاتكم إلى بيت المقدس قبل نسخ القبلة، كما قدمناه مراراً. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِشَايئِهِ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ [الأنعام: آية ١١٩].

في هذه الآية الكريمة قراءات سبعيات^(٤): قرأ نافع وحفص عن عاصم: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ ببناء الفعلين للفاعل.

وقرأ ابن عامر، وابن كثير، وأبو عمرو: ﴿وقد فصل لكم ما حرم عليكم﴾ ببناء الفعلين للمفعول، والتركيب للنائب.

وقرأ هذا شعبة عن عاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿وقد فصل لكم ما حرم عليكم﴾ ببناء «فصل» للفاعل، و«حرم» للمفعول. فتحصل أنها ثلاث قراءات سبعيات: ﴿فَصَّلْ لَكُمْ مَا حَرَّمَ﴾ لنافع،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٢.

وحفص، ﴿فُضِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ﴾ لابن عامر، وابن كثير، وأبي عمرو، ﴿فُضِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ﴾ لحمزة، والكسائي، وشعبة عن عاصم.

والجمهور - غير الكوفيين - قرؤوا: ﴿وإن كثيراً لِيُضِلُّونَ﴾ بفتح الياء. وقرأ الكوفيون الثلاثة - أعني: عاصماً، وحمزة، والكسائي - ﴿وإنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ﴾ بضم الياء^(١) ﴿يَاهَوَّاهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾. هذه القراءات في الآية.

ومعنى الآية الكريمة^(٢) ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ (ما) استفهامية، أي شيء ثبت لكم يمنعكم من أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه؟ والاستفهام هنا بمعنى الإنكار^(٣)، أي: لا يوجد شيء يمنعكم من ذلك. وقال بعض العلماء: هو بمعنى التقرير بأن يقولوا: ليس هنالك شيء يمنعنا مما ذكر اسم الله عليه. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي شيء ثبت لكم يمنعكم من ذلك؟ والمعنى: لا شيء يمنع من ذلك؛ لأنكم ذكيتموه، وذكرتم اسم الله عليه، وفعلتم فيه الطريقة الشرعية التي أمرتم بها، فأئني مانع يثبت يمنعكم من أكل هذا؟ والمعنى: لا مانع منه، وإنما جاء المانع في الأكل مما لم يُذكر اسم الله عليه. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي: والحال أنه حلال كماء المزن؛ لأن الله فضّل لكم ما حرم عليكم، أي: أوضحه وبينه غاية البيان والإيضاح، ولم يجعل مما حرم عليكم ما ذبحتموه، وذكيتموه، وسميتم الله عليه؛ فإذا كان الله فضّل لكم ما حرمه عليكم

(١) المصدر السابق ص ٢٠١.

(٢) انظر: الأضواء (٢/٢٠٨ - ٢٠٩).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/٢١١).

بالتفصيل والبيان، ولم يكن منه أنه حرم ما ذكيتموه، وذكرتم اسم الله عليه، فما لكم ألا تأكلوا منه؟ لا مانع من الأكل منه.

واعلم أن هذه الآية غلط فيها كثير من المفسرين^(١) فقالوا: ﴿فَصَلِّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ فصله بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ﴾ [المائدة: آية ٣] وهذا غلط لا شك فيه؛ لأن هذه الآية التي نفسرها من سورة الأنعام، وهي من القرآن النازل بمكة بإجماع العلماء، إلا آيات معروفة منها^(٢)، كقوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الآيات [الأنعام: آية ١٥١]، وقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: آية ٩١] ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: آية ٩٣] فهي آيات معدودة مدنية في سورة مكية، أما جل سورة الأنعام فهي نازلة في مكة قبل الهجرة بلا خلاف بين العلماء، وهي نازلة قبل النحل بلا شك، والنحل من القرآن المكي على التحقيق، وقد دل القرآن في موضعين أن سورة الأنعام نزلت قبل سورة النحل^(٣):

أحدهما: قوله في سورة النحل: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ [النحل: آية ١١٨] فهذا المحرم المقصوص من قبل المحال عليه هو النازل في سورة الأنعام بالإجماع في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ [الأنعام: آية ١٤٦].

الثاني: أن الله قال في سورة الأنعام هذه: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

(١) انظر: ابن جرير (٦٩/١٢)، القرطبي (٧٣/٧).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٨) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا ﴿[الأنعام: آية ١٤٨]﴾ فبين أنهم سيقولونه في المستقبل بدلالة حرف التنفيس الذي هو السين، ثم بين في سورة النحل أن ذلك الموعود به في المستقبل وقع وثبت في سورة النحل حيث قال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [النحل: آية ٣٥] فدل على أنها بعدها، وإذا كانت سورة الأنعام التي فيها: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: آية ١١٩] نازلة في مكة قبل الهجرة، وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ [المائدة: آية ٣] من سورة المائدة نزلت بعد الهجرة في المدينة في آخر ما نزل من القرآن؛ لأن المائدة من آخر ما نزل من سور القرآن، وفيها: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: آية ٣] المؤذنة بكمال الدين، وقرب انقضاء الوحي، كيف يكون هذا التفصيل المذكور في الأنعام في سورة المائدة، والمائدة لم تنزل إلا بعد ذلك بسنين كثيرة؟ والتحقيق أن قوله هنا: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: آية ١١٩] أنه هو التفصيل المذكور في سورة الأنعام؛ لأنها نزلت جملة واحدة، وهذا مما فصله في الأنعام، وهو قوله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: آية ١٤٥] فقله: ﴿لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: آية ١٤٥] هذا التفصيل للحرام يدل على أن ما ذبحتم، وذكيتموه، وذكرتم اسم الله عليه أنه ليس من المحرم الذي فصل لكم، وهذا معنى قوله: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ (ما): موصولة، وهي في محل المفعول، والعائد إلى الصلة محذوف، والتقدير: وقد فصل لكم ما حرّمه

عليكم . وعلى قراءة (حُرْم) فالرابط هو ضمير النائب المحذوف أي :
 ما حُرْم هو عليكم وهذا معنى قوله : ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا
 اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ جرت العادة في القرآن أن الله إذا ذكر هذه المحرمات
 الأكل ، أنه يستثني منها حالة الضرورة كما قال : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ
 الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ ﴾ ثم قال : ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ
 غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : آية ١٧٣] وقال في النحل :
 ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ
 اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النحل : آية ١١٥] .

وقال : ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ ﴾ [المائدة : آية ٣]
 وقال هنا : ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ يعني : أن
 هذا الذي حرمه عليكم ، وفصل تحريمه ، إذا ألجأتكم الضرورة إليه فهو
 حلال عليكم للضرورة ؛ لأن الضرورة تبيح المحظورات .

ومن يأتِ الأمورَ على اضطرارٍ فليسَ كمثلِ آتيها اختياراً^(١)
 فالميتة حرام بالإجماع ، ولكن الإنسان إذا خاف على نفسه
 الهلاك ولم يجد إلا الميتة أو الخنزير أو ما جرى مجرى ذلك فإنه
 يباح له ذلك الحرام . وقد قدمنا في سورة البقرة كلام العلماء في
 الضرورة التي تبيح الميتة ، وفي القدر الذي يباح منها ، هل هو ما يسد
 الرمق ويمسك الحياة ، أو هو الشبع والتزود حتى يجد غيرها؟ كما
 قدمناه موضحاً^(٢) .

(١) البيت لسيدى محمد بن الشيخ سيدى من أدباء شنقيط ، وهو ضمن قصيدة له
 المذكورة مع ترجمته في كتاب : الوسيط في تراجم أدباء شنقيط ص ٢٤٧ .

(٢) انظر : المجموع (٣٩/٩) ، المغني (٣٣٠/١٣) ، المحلى (٤٢٦/٧) ، القرطبي
 (٢/٢٢٥) ، الأضواء (١٠٧/١) .

وقوله: ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ يدل على أن هذه المحرمات التي فصلها الله، وبين أنها حرام إذا اضطر الإنسان إليها، وألجأته الضرورة إليها كانت حلالاً عليه؛ لأن نبينا ﷺ بُعث بِالْحَنِيفَةِ السَّمْحَةِ، وسُهِّلَ له فيها كل التسهيل، وُزِفَتْ عَنَّا عَلَى لِسَانِهِ الْآصَارُ - وهي أثقال التكليف التي كانت على من قبلنا - وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم أن النبي ﷺ لما قرأ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٦]. أن الله قال: «قد فعلت» في رواية ابن عباس عند مسلم، وأن الله قال: «نعم» في رواية أبي هريرة عند مسلم^(١). ولذا كان من علامات نبوته ﷺ أنه يحل الطيبات، ويحرم الخبائث، ويضع الآصار، والأغلال، وأثقال التكليف التي كانت على من قبلنا؛ لأن ذلك من صفاته في الكتب المتقدمة كما يأتي في سورة الأعراف في قوله: ﴿الَّتِي الْأُنْجَى الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧] والآصار والأغلال هي: الأثقال التي كانت شديدة في التكليف على من قبلنا؛ لأن من قبلنا ربما إذا أذنب الواحد منهم ذنباً لا تقبل توبته حتى يقدم نفسه للموت والقتل، كما قدمناه في البقرة^(٢) في قوله: ﴿فَقُتِلُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَارِيكُمْ﴾ [البقرة: آية ٥٤] وما كانوا تصح صلاتهم إلا في المساجد، ولا تصح صلاتهم إلا بالماء،

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

ولا طهارتهم من الخبث إلا بالماء، فهي آصار، وتكليفات، وأثقال شديدة رفعها الله عنا على لسان نبينا ﷺ حيث قال: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: آية ٧٨] ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٦] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: آية ١٦] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: آية ١٨٥] ونحو ذلك من الآيات؛ ولذا قال هنا: ﴿إِلَّا مَا أَضْطَرَّرْتُمُ إِلَيْهِ﴾ والطاء في قوله: ﴿مَا أَضْطَرَّرْتُمُ إِلَيْهِ﴾ أصلها مبدلة من تاء الافتعال، وقد تقرر في فن العربية^(١): أن تاء الافتعال إذا جاء بعد واحد من حروف الإطباق أنه يُبدل طاء، والحقيقة أصل مادة هذا الفعل (ضَرَر). ففاء المادة: ضاد، وعينها: راء، ولامها: راء. فدخلها تاء الافتعال، كما تقول في قُرْب: اقترَب، وفي كَسَب: اكتسب، وفي ضرر: اضترر فأبدلت تاء الافتعال طاء، ثم بُني الفعل للمفعول ورُكِب للنائب، فقليل: اضطررتُم^(٢).

والمعنى: أن هذه المحرمات التي فصلها الله لنا أن محل تحريمها علينا ما لم تلجئنا إليها ضرورة، فإن ألجأنا إليها ضرورة فهي حلال لنا.

وقد قدمنا كلام العلماء في قوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ فالإنسان إذا خاف على نفسه الهلاك جاز له أكل الميتة إن لم يجد غيرها، وجاز له أكل الخنزير إن لم يجد غيره، وجاز له ما حُرِّم عليه للضرورة. وأعظم الأشياء هو كلمة الكفر إذا ألجىء الإنسان، وأكره

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٥١١/٢).

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٥٤/١)، القرطبي (٢٢٥/٢)، شرح الكافية

(٤/٢١٥٨)، البحر المحيط (٣٧٣/١)، الدر المصون (١١٣/٢)، معجم

مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٢٥.

عليها، وقالها إكراهاً، وقلبه مطمئن بالإيمان لا يؤاخذ الله بها؛ لأن الله قال كما يأتي في سورة النحل: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْثَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ الآية [النحل: آية ١٠٦] وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾.

وقوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ قرأه القراء^(١): ﴿وإن كثيراً ليضلون﴾ وقرأه الكوفيون^(٢): ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ فعلى قراءة ﴿يُضِلُّونَ﴾ فالفعل لازم لا مفعول له. والمعنى: أنهم يضلُّون ويذهبون عن طريق الحق. وعلى قراءة الكوفيين ﴿يُضِلُّونَ﴾ فهو متعد للمفعول، والمفعول محذوف. والمعنى: كثيراً من الناس ليضلُّون الناس عن طريق الحق بأهوائهم^(٣). وحذف المفعول إذا دل المقام عليه سائغ أسلوب عربي معروف مشهور.

﴿بِأَهْوَائِهِمْ﴾ الأهواء: جمع الهوى، وأصل الهوى: (هَوِيٌّ) بواو وياء، اجتمع فيه موجبا إعلال فوقع الإعلال في الحرف الأخير الذي هو الياء على القاعدة الأغلبية^(٤).

وأصل (الهوى) في لغة العرب ميل النفس. وكثيراً ما يُطلق على ميلها إلى ما لا ينبغي^(٥)، وربما أُطلق نادراً على ميلها لما ينبغي^(٦).

(١) وهم: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر.

(٢) وهم: عاصم، وحزمة، والكسائي. انظر: السبعة ص ٢٦٧.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٦٩، الدر المصون (٥/ ١٣٠).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأنعام.

(٥) السابق.

(٦) انظر: جامع العلوم والحكم (٢/ ٤٣٨).

والهمزة في قوله: ﴿يَاهْوَاهُمْ﴾ مبدلة من الياء؛ لأن مادة (الهوى) مما يسميه الصرفيون «الليف المقرون»^(١) معتل الواو واللام. والقاعدة المقررة في التصريف: أن كل واو أو ياء تطرفت بعد ألف زائدة وجب إبدالها همزة^(٢). فهمزة (الأهواء) مبدلة من ياء الهوى، أصلها: (هَوِيٌّ) بالياء؛ لأن لام الكلمة ياء، فأبدلت همزة لتطرفها في الأخير بعد ألف.

والمعنى: أن كثيراً من الناس ليُضلّون الناس. على قراءة حمزة، والكسائي، وعاصم. أو ليُضلّون في أنفسهم فيكونون ضالين. وذلك الإضلال — على قراءة الكوفيين — والضلال — على قراءة غيرهم — إنما هو بسبب أهوائهم، أي: ميول أنفسهم إلى الباطل والكفر — والعياذ بالله — وهو ميل الهوى واتباع النفس في الحرام والكفر، لا إلى الشرع، ولا إلى بيان، ولا إلى دين. وهذا معنى قوله: ﴿لِيُضِلُّوا يَاهْوَاهُمْ﴾.

﴿يَغْيِرْ عَلِمٌ﴾ لا علم لهم بذلك الذي سلكوه وضلوا به وأضلوا، وإنما اتبعوه جهلاً منهم؛ ولذا قال: ﴿يَغْيِرْ عَلِمٌ﴾.

ثم قال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ (أعلم): ك (أعلم) التي قبلها. والمعتدون: جمع المعتدي، والمعتدي (مُفْتَعِل) من العُدوان، وأصل العُدوان: مجاوزة الحد، فكل من جاوز حده فقد اعتدى. قال بعض العلماء: أصل العُدوان مشتق من العُدوة، والعُدوة: شاطئ الوادي؛ لأنه كأنه جاوز شاطئ الحلال والحق إلى شاطئ الحرام والضلال، فالعدوان: مجاوزة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من هذه السورة.

الحد^(١). وهذا معنى قوله: إن الله جل وعلا ﴿أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ الذين سبق لهم الضلال في أزله، ويسرهم لما خلقهم له، فهو أعلم بهم. وكان هذا فيه تسلية للنبي ﷺ، كأنه يقول له: ربك أعلم بالضالين المضلين، ولا بد أن يسرهم لما خلقهم له، فلا تحزن عليهم إذا لم يؤمنوا وهذا معنى قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾.

﴿وَذَرُوا ظِلْهَ الْأَيْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢٠] ﴿وَذَرُوا ظِلْهَ الْأَيْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ (ذروا) معناه: اتركوا. و (ذر) بمعنى: اترك. وهذا الفعل — الذي هو (ذر) — لم يستعمل منه في لغة العرب إلا الأمر والمضارع^(٢)، تقول العرب: (ذر) بمعنى: اترك، و (يذر) بمعنى: يترك. ولم يُستعمل منه ماضي، ولا مصدر، ولا اسم فاعل، ولا اسم مفعول، ولا صيغة تفضيل، لم يُستعمل منه إلا المضارع والأمر خاصة. ومعنى (ذر): اترك. ومعنى: ﴿وَذَرُوا ظِلْهَ الْأَيْمِ﴾ اتركوا ظاهر الإثم وعلماء العربية يقولون: إن الحرف المحذوف في مكان الفاء إنها واو، وإن أصل (ذر) أن أصل ماضيه (وَذَرَ) بواو^(٣)، إلا أن هذه الواو لم تثبت؛ لأن (فَعَلَ) إذا كانت مفتوحة العين تُحذف فاؤها في المضارع والأمر، ويُحذف في المصدر، وذلك إنما ينقاس في (فَعَلَ يَقْعَل) وأما (وَذَرَ) يَذَرُ فليس مقيساً فيها؛ إلا أن العرب لم تنطق بالواو ولم تنطق بها إلا في المضارع والأمر^(٤). وعلى كل حال فـ (ذَرُوا) معناه: اتركوا.

(١) انظر: المفردات (مادة: عدا) ص ٥٥٣ — ٥٥٤، بصائر ذوي التمييز (٤/ ٣١).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من هذه السورة.

(٣) انظر: الدر المصون (٢/ ٦٣٦ — ٦٣٧)، (٣/ ٥٠٨)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٨٦.

(٤) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٨٦.

وقوله: ﴿ظَهَرَ الْإِثْمُ وَبَاطِنُهُ﴾ الظاهر: كل ما ظهر وعلن. والباطن: كل ما خفي واستتر^(١). والإثم: أصله ضد الطاعة، فكل ما هو خلاف التقوى والطاعة من الوقوع في المعاصي يُسمى: (إثماً)^(٢). وقد قال الشاعر^(٣) - وصدق -:

إنني رأيتُ الأمرَ أعجبه تقوى الإله وشره الإثمُ
فقابل الإثم بالتقوى.

واعلموا أن ظاهر الإثم وباطنه فيهما أقوال [٤] وأنها كلها ترجع إلى شيء واحد، فقال بعضهم: الفواحش الظاهرة هي الزنى مع البغايا ذوات الرايات، والفواحش الباطنة هي الزنى مع الخليلات والصديقات التي يُزنى بهن سراً في البيوت. وقال بعض العلماء: ما ظهر من الفواحش: كنكاح زوجات الآباء، كما تقدّم في قوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكُمْ كَانُمْ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: آية ٢٢] وأن ما بطن منها هو الزنى. والتحقيق: أن الآية الكريمة تشمل جميع المعاصي والذنوب، لا تفعلوا شيئاً منها ظاهراً علناً بين الناس، ولا شيئاً باطناً في خفية لا يطلع عليه أحد، وهو يشغل جميع التفسيرات الواردة عن الصحابة وغيرهم.

(١) انظر: ابن جرير (٧٢/١٢)، ابن كثير (١٦٨/٢)، البحر المحيط (٢١٢/٤).

(٢) انظر: المفردات (مادة: أثم) ص ٦٣، اللسان (مادة: أثم) (٢٢/١).

(٣) البيت للمخبل السعدي، وهو في ديوانه ص ٣١٦.

(٤) في هذا الموضع انقطع التسجيل. وللقوف على الأقوال المشار إليها راجع: القرطبي (٧٤/٧)، ابن كثير (١٦٨/٢)، وقد تم استدراك النقص هنا من كلام الشيخ رحمه الله عند تفسير الآية (٣٣) من سورة الأعراف.

والفواحش ظاهرها وباطنها تشمل جميع الذنوب؛ إلا أن الله عطف بعضها على بعض عطف خاص على عام. وقد تقرر في المعاني: أن عطف الخاص على العام، وعطف العام على الخاص، إن كان في كل منهما في الخاص أهمية لا تكون في غيره من أفراد العام أنه سائع، وأنه من الإطناب المقبول لأجل الخصوصية التي في الخاص. فكان تميزه بخصوصيته جعله كأنه قسم آخر من أقسام العام فحسن عطفه عليه^(١). وهنا عطف الخاص على العام لأن المعطوفات الآتية كلها داخلية في الفواحش ما ظهر منها وما بطن.

وقول من قال: **﴿إِنْ مَّا ظَهَرَ﴾** هو الزنى مع البغايا ذوات الرايات، و **﴿وَمَا بَطَّنَ﴾** الزنى مع الخيليات الصديقات التي يُزنى بهن سرا. أو: **﴿إِنْ مَّا ظَهَرَ مِنْهَا﴾** هو نكاح زوجات الآباء، وأن **﴿وَمَا بَطَّنَ﴾** هو الزنى إلى غير ذلك من الأقوال كله يشمل التفسير العام الذي هو الصواب، وإن الله نهى عن ارتكاب جميع المحرمات سواء كان ذلك ظاهراً أمام الناس، أو خفية بحيث لا يطلع عليه الناس].

[١٦/ب] / يقول الله جل وعلا: **﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرُ الْجَنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾** [الأنعام: آية ١٢٨].

(١) انظر: فقه اللغة للثعالبي ص ٢٩٤، الإكسير للطوفي ص ٢٥٦، المدخل للحداوي ص ٢٩٥، البرهان للزركشي (٢/٤٦٤)، الإتيقان (٣/٢١٢، ٢١٣)، قواعد التفسير (١/٤٢٩، ٤٣٠).

قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا حفصاً عن عاصم: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ وقرأه حفص - وحده - عن عاصم: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ بالياء التحتية^(١).

أما قراءة الجمهور ففاعل الفعل ضمير محذوف تقديره: نحن. أي: نحشرهم نحن. وصيغة الجمع في (نحشرهم) وفي (نحن) للتعظيم، كقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ [الحجر: آية ٩] ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [يس: آية ١٢] وهو جل وعلا واحد إلا أنه يعبر عن نفسه بصيغة الجمع؛ لأجل التعظيم والإجلال. وعلى قراءة حفص: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ فالفاعل ضمير يرجع إلى الله. (يحشرهم) هو. أي: الله.

وقوله هنا: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾ قال بعض العلماء: هو منصوب بـ (اذكر) مقدراً، أي: اذكر يوم نحشرهم. وقال بعض العلماء: هو منصوب بالقول المحذوف الذي دل عليه المقام^(٢). والمعنى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرُ الْجِنَّ﴾، أي: نقول: يا معشر الجن قد استكثرتم. نقول ذلك القول: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾.

والحشر في لغة العرب معناه: الجمع. وكل شيء قد جمعته فقد حشرته^(٣). ومنه قول قوم فرعون لفرعون: ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢١] ﴿وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [الشعراء: آية ٣٦] أي: قوماً جامعين يجمعون السحرة، ويحشرونهم

(١) انظر: السبعة ص ٢٦٩، الموضح (٥٠٣/١)، النشر (٢/٢٦٢).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢١٩)، الدر المصون (٥/١٤٨).

(٣) انظر: القاموس (مادة: الحشر) ص ٤٨٠.

من أطراف مصر. فالحشر في لغة العرب: الجمع؛ لأن الله يوم القيامة يجمع الأولين والآخرين، إنسهم وجنهم، في صعيد واحد، يُسمعهم الداعي وينفذهم البصر، كما قال: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ [التغابن: آية ٩] ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ كُتُبَكُمْ﴾ [النساء: آية ٨٧] ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾﴾ [الواقعة: الآيتان ٤٩، ٥٠] ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾﴾ [الكهف: آية ٤٧] والمعنى: يقول الله جل وعلا: ﴿يَلْمَعُشَرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْرَرْتُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] يقول ذلك القول حين يحشرهم جميعاً.

وقد بين الله في هذه السورة الكريمة — سورة الأنعام — أنه يحشر جميع المخلوقات مما يدب على رجلين، ومما يطير في السماء، وسائر المخلوقات كما تقدم في قوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَقْنَاهُ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: آية ٣٨] فبين أنه يحشر كل دابة وكل طير — جل وعلا — ، والذي يُجَازَى من هذا إنما هو الثقلان: الإنس والجن.

وقوله: ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾: نجتمعهم جميعاً يوم القيامة بعد أن نخرجهم من قبورهم أحياء يمشون بعد أن كانوا عظاماً رميمًا.

وقوله: ﴿جَمِيعًا﴾ يُعرب حالاً^(١)، ومعناه: التوكيد، بدليل أنك لو حذف التنوين وأضفته لكان توكيداً محضاً، لو قلت: «نحشرهم جميعهم». لكان توكيداً، فلما حُذفت الإضافة أعرب حالاً

ومعناه التوكيد. أي: نحشرهم في حال كونهم مجتمعين فلم يشذ منهم أحد.

﴿ثُمَّ نَقُولُ﴾ فسرهُ بعض العلماء^(١): (يُقال). قال: لأن الله ليس هو القائل؛ لأن كفره الإنس لا يكلمهم الله، لأن الله يقول عن الكفار: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ﴾.

والتحقيق: أن الله يكلم الكفار كلام توبيخ وتقريع، الذي هو من جنس العذاب، كقوله لما قالوا: ﴿أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [١٠٧] قَالَ أَخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ [١٠٨] [المؤمنون: الآيتان ١٠٧، ١٠٨] لأن هذا التكليم لهم ليس تكليم تشريف، إنما هو تكليم توبيخ وتقريع، وهو من أنواع عذابه لهم، ولا مانع منه.

يقول الله ذلك اليوم مُخَاطِباً عُنَاةَ الشَّيَاطِينِ الَّذِينَ أَضَلُّوا بني آدم حتى أغووههم وأدخلوهم النار: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ﴾ المَعْشَرُ في لغة العرب^(٢): الجماعة، كل جماعة تُسمى مَعْشَرًا، ويُجمع على: مَعَاشِر. كان بعضهم يقول: لأن بعضهم يُعَاشِر بعضاً. وقد يُطلق المَعْشَرُ على الجماعة المتفقيين في نَحْلَةٍ أو نَاحِيَةٍ وإن لم يُعَاشِر بعضهم بعضاً، كما في الحديث: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث»^(٣)

(١) انظر: البحر المحيط (٢٢٠/٤)، الدر المصون (١٤٨/٥).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٢٠/٤)، الدر المصون (١٤٨/٥ - ١٤٩)، القاموس (مادة: العشرة) ص ٥٦٦.

(٣) روى هذا الحديث عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة بألفاظ متقاربة. وممن رواه منهم:

١ - عمر (رضي الله عنه): عند البخاري في الفرائض، باب: قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا صدقة»، حديث رقم: (٦٧٢٨)، (٦/١٢)، وأخرجه في =

والنبي ﷺ لم يدرك منهم أحداً، ولم يُعَاشِرْ منهم أحداً.

والحاصل أن المَعْشَر: الجماعة، أي: يا جماعة الجن.

وأصل (الجن) مشتق من الاجتنان، وكل ما يخفى عنك ويجتن فهو مجنون عنك، أي: مغيب. ومنه: جَنَّ عليه الليل، وقيل للجنين: (جنين) لأن بطن أمه يُجَنُّه، ومنه سُمي المجنون (مجنوناً) لغيوبة عقله^(١). وبعضهم قال: تُسَمَّى العرب الملائكة (جنّاً)؛ لأنهم محجوبون عن الأبصار، وهو أحد التفسيرين في قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ

= مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٢٩٠٤، ٣٠٩٤، ٤٠٣٣، ٤٨٨٥، ٥٣٥٧، ٥٣٥٨، ٧٣٠٥)، ومسلم في الجهاد والسير، باب: حكم الفيء، حديث رقم: (١٧٥٧)، (١٣٧٦/٣).

٢ - عائشة (رضي الله عنها): عند البخاري في فضائل الصحابة، باب: مناقب قرابة رسول الله ﷺ، حديث رقم: (٣٧١١ - ٣٧١٢)، (٧٧/٧)، وانظر: الأحاديث (٦٧٢٥، ٦٧٢٧، ٦٧٣٠)، ومسلم في الجهاد والسير، باب قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا فهو صدقة»، حديث رقم: (١٧٥٩)، (١٣٨٠/٣)، وانظر: حديث رقم: (١٧٥٨).

٣ - أبو هريرة رضي الله عنه عند البخاري في الوصايا، باب: نفقة القيم للوقف، حديث رقم: (٢٧٧٦)، (٤٠٦/٥)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر: حديث رقم: (٣٠٩٦، ٦٧٢٩)، ومسلم في الجهاد، باب: قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا فهو صدقة»، حديث رقم: (١٧٦٠)، (١٣٨٢/٣).

وقد أخرجه أحمد (٤٦٣/٢)، بنفس اللفظ الذي أورده الشيخ رحمه الله هنا.

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا^(١) [الصفات: آية ١٥٨] والعرب تعرف ذلك، ومنه قول الأعشى يمدح سليمان^(٢):

وَسَخَّرَ مِنْ جَنِّ الْمَلَائِكِ تِسْعَةَ قِيَامًا لَدِيهِ يَعْمَلُونَ بِلَا أَجْرِ
والمراد بالجن هنا: عُتَاتِهِمْ وشياطينهم الذين كانوا يضلون
الآدميين ويغوونهم في دار الدنيا، يقول لهم الله يوم القيامة:
﴿يَمَعْشَرَ الْجِنِّ﴾ أعني: يا جماعة الشياطين ﴿قَدْ أَسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾
والمعنى: ﴿قَدْ أَسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾، أكثرتم من إغوائهم
وإضلالهم^(٣) - والعياذ بالله - حتى أضللتهم منهم أعداداً طائلة وجبلاً
كثيراً ضخماً، كما يأتي في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ
تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [يس: آية ٦٢].

وهذه الآيات يبينها الله لنا في دار الدنيا لنحذر من أن تكون
الشياطين تستهويننا وتضلنا لتدخلنا النار، وقد بين القرآن أن هذا العدد
الكثير من الإنس الذي أضلتهم شياطين الجن الذين قال الله فيهم:
﴿يَمَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ أَسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] أن منهم
الذين يتبعون تشريع الشيطان، ويحيدون عن تشريع الله فيتبعون
ما نَظَّمَهُ الشيطان من النُّظْمِ على ألسنة أوليائه، صرح القرآن بأن
هؤلاء داخلون في هذا الاستكثار وما أكثرهم؛ لأن الله يقول في
السورة الكريمة - وكل سورة من القرآن كريمة - أعني سورة يس:
﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: آية ٦٠]

(١) انظر: ابن جرير (١٠٨/٢٣)، القرطبي (١٥/١٣٤).

(٢) البيت في ابن جرير (٥٠٦/١)، القرطبي (١/٢٩٥)، البحر المحيط

(١/١٥٣)، اللسان (مادة: جنن) (١/٥١٧).

(٣) انظر: ابن جرير (١٢/١١٥).

ومعنى عبادتهم للشيطان ليست أنهم سجدوا للشيطان، ولا ركعوا للشيطان، ولا صاموا للشيطان، ولا حجوا للشيطان، وإنما عبادتهم للشيطان: هي اتباعهم ما شرعه من النظم على السنة أوليائه، كما قدمنا في قوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجِدُوا كُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فالله — مثلاً — يقول: إن الميتة حرام ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فالميتة حرام ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ [البقرة: آية ١٧٣] هذا من تشريع الله الذي شرعه على لسان نبيه. فيأتي الشيطان فيشرع نظاماً آخر غير هذا ويقول: ما قتله الله بيده الكريمة بسكين من ذهب أحل وأكرم مما قتله الإنسان بيده؟ فالميتة ذبيحة الله، وهي أحل من ذبيحة الناس!! فهذا تشريع إبليس على السنة أولياء إبليس، فصرح الله بأن من اتبع تشريع إبليس وقال: بأن الميتة حلال: أنه مشرك بالله، وهو قوله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] وهذا الشرك بالله هو عبادة الشيطان التي نهى الله عنها في يس في قوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِي ۖ أَدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ وليس المراد بعبادته أنهم يسجدون له ويركعون، لا؛ وإنما بطاعته فيما شرع، واتباعه في نظم وقوانينه، ثم بين أن الذين يتبعون ذلك من هذا الاستكثار المذكور في (الأنعام) حيث قال في (يس): ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ أي: ومنهم الذين عبدوه باتباع نظامه وشرعه وقانونه ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ فتركوا تشريع خالق السماوات والأرض إلى عبادة الشيطان باتباع نظامه وقانونه، ثم بين مصير هؤلاء فقال: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ

يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ [يس: الآيات ٦٠، ٦٢ - ٦٥] هؤلاء عابدي
الشیطان باتباع تشريعه. ومن هذا المعنى قول خليل الله إبراهيم
لأبيه: ﴿يَتَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: آية ٤٤] وما كان أبوه يسجد
للشیطان، ولكنه كان يتبع نظام الشیطان، وشرع الشیطان، وقانون
الشیطان الذي شرعه من عبادة الأوثان، ومعصاة الرسل. فليعلم
كل إنسان أن للشیطان مذهباً وقانوناً وشرعاً وضعه على السنة أوليائه
من مَرَدَّةِ الْإِنْسِ، ولخالق السماوات والأرض نظاماً وشرعاً: نوراً
منزلاً من السماء شرعه على السنة أوليائه، فالذين يعدلون عن نور الله
الذي شرعه على السنة أوليائه إلى تشريع الشیطان الذي شرعه على
السنة أوليائه داخلون في قوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنْ
الْإِنْسِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] وداخلون في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ
جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [يس: آية ٦٢] سواء سموا ذلك
قانوناً، أو سموه نظاماً، أو تشريعاً؛ لأن خالق السماوات والأرض
لا يقبل أن يُعبد إلا بما شرع؛ لأنه ملك الملوك لا يقبل غير شرعه
وتشريعه، كما قال: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ
يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: آية ٢١] ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنَ
رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ آذَنَ لَكُمْ أَنْ تَقْرُبُوا
[يونس: آية ٥٩] فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله،
والدين ما شرعه الله، وكل من يتبع نظاماً شيطانياً وضعه الشیطان
على مَرَدَّةِ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ من أوليائه فإنه يوم القيامة صائر إلى
النار، داخل في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ [يس: آية ٦٢]
وفي قوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام:
آية ١٢٨].

والنبي ﷺ قد بين هذا لعدي بن حاتم رضي الله عنه، فإنه لما قال له: يا نبي الله: قول الله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا آجِبَارَهُمْ وَرُءُسَهُمْ أَزْكِبًا ﴾ [التوبة: آية ٣١] كيف اتخذوهم أرباباً؟ فقال: ألم يحلوا لهم ما حرم الله، ويحرّموا عليهم ما أحلّ الله فاتبعوهم؟ قال: بلى. قال: بذلك اتخذوهم أرباباً^(١). وذلك هو عبادتهم إياهم. فكل تشريع غير تشريع الله، وكل نظام غير نظام السماء الذي يمشي عليه كأنه يقول: تشريع خالق السماوات والأرض أفضل منه تشريع غيره!! فهو ينزل درجة الخالق — جل وعلا، سبحانه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً — إلى أن أوضاعاً ملفقة من أذهان الكفرة الفجرة الخنازير أنه أحسن من تشريع الله!! ولذا يعدلون عن نور القرآن والسنة النبوية الصحيحة إلى ما يسمونه قانوناً ونظاماً وضعه أبناء الكلاب القردة الخنازير من اجتهاداتهم، تارة يحرمون ما أحل الله صريحاً، ويحللون ما حرم الله صريحاً، يزعمون أن الهدى في هذا!! هذا — والعياذ بالله — من أشنع الكفر والطغيان على الله، والتمرد على نظام السماء، واحتقار الخالق — جل وعلا — حيث كان تشريعه لا ينفع، وتشريع غيره من سفلة الخنازير أحسن من تشريعه!! وهذا إنما وقع — والعياذ بالله — بسبب طمس البصيرة؛ لأن نور البصيرة إذا طُمس من قلب الإنسان صار يرى الباطل حقاً، والحق باطلاً، والحسن قبيحاً، والقبيح حسناً، والذين يعدلون عن نور الله يطلبون النور في تشريع المخلوقين هم في الحقيقة — بالكلمة التي هي بمعنى الحرف الصحيح — هم خفافيش البصائر، أعماهم ضوء القرآن فصاروا يطلبون الضياء في ظلام أفكار الكفرة الفجرة.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

خفافيش أعماهما النهار بضوئه ووافقها قطع من الليل مظلم^(١)
مثل النهار يزيد أبصار الورى نوراً ويعمي أعين الخفاش^(٢)

والله (جل وعلا) يقول: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٠] وفي بعض التفسيرات: تكاد أنوار القرآن تعمي بقية بصائرهم، والله يقول: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: آية ٤٤] لأن النور الساطع الشديد يقضي على البصر الأعشى الضعيف، وقد بين الله تعالى في السورة الكريمة - سورة الرعد - أن الذي لا يعلم أحقية القرآن، ومنزلته، وكونه هو الذي ينبغي أن يتبع أن ذلك إنما جاءه من قبل عماه؛ لأن الله يقول: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فصرح بأن الذي منعه من ذلك عماه، وعدم رؤية الأعمى للشمس لا يجعل الشمس فيها ريب.

إذا لم تكن للمرء عينٌ صحيحةٌ فلا غرو أن يرتاب والصبح مُسفر^(٣)

والذين عموا عن نور القرآن ونور السنة النبوية التي نظمت حياة البشرية على أكمل الوجوه وأبدعها وأنصفها، وميزت الأوضاع على ضوء نور السماء، فجمعت بين خير الدنيا والآخرة يرفضونها وينصرفون عنها ذاهبين إلى النظام الذي شرعه إبليس - عليه لعائن

(١) البيت لابن الرومي، وهو في ديوانه (١٥٧/١)، تحقيق حسين نصار، ولفظه هناك:

خفافيش أعشاهما نهار بضوئه ولاحمها قطع من الليل غيب

(٢) البيت في المغني لابن قدامة (٣٢٣/١٣)، حياة الحيوان للدميري (٢٩٦/١)،

صبح الأعشى (٨٨/٢)، الأضواء (٢٧٤/٢).

(٣) البيت ذكره الشيخ في «رفع الإيهام والاضطراب».

الله - على السنة أوليائه إنما جرهم إلى ذلك أنهم خفافيش، والخفاش يعميه نور الشمس، وإذا كان النهار وانتشر ضوء الشمس صار الخفاش أعمى لا يرى شيئاً، ولا يقدر أن يقوم من محله، وإذا جاء الليل وأرخت الظلام سدوله قام الخفاش يسرح ويمرح؛ لأن هذا عنده ضياء!! فهذا مثلهم - والله المثل الأعلى - .

وعلينا معاشر المسلمين أن نعلم أن الله خصنا بسيد الرسل، وسيد الخلق، وأشرف الأنبياء، وجعل معجزته باقية، وهي هذا النور المنزل الذي يتردد في أسماع البشر إلى يوم القيامة. وفي الحج تلتقي ببعض الحجاج من جميع أقطار الدنيا، ترى الذين يعرفون القرآن منهم على الحقيقة لا يختلف اثنان منهم في حرف ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: آية ٨٢]، ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: آية ٩] بين الله لنا فيه العقائد، وأصول الحلال والحرام، وطريق الجنة، وطريق النار، وتهذيب النفوس، وتربيتها، ومعالي الأمور، والتزهر عن سفسافها، وبين لنا فيه كيف نستعد لأعدائنا، وكيف نواجههم في حالة الحرب، وحالة الصلح والهدنة، وقد بينه النبي ﷺ بياناً شافياً كافياً، حتى تركها محجة بيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، فعلينا أن نعمل به، ونترك آراء الكفرة الفجرة؛ لأن اتباع نظام الشيطان دلت هذه الآيات على أنه كفر بالله.

واعلموا أن الأنظمة ليست سواء، منها نظام إداري، ومنها نظام شرعي، والأنظمة الإدارية التي لا تصادم الشرع وإنما تجري على المصالح المرسله لضبط أمور الرعية وأوطانها، فهذا النوع لا بأس به، وقد فعل الصحابة كثيراً منه؛ فإن المسلمين لم يكن عندهم ديوان

للجند تكتب فيه أسماء الجند في زمن النبي ﷺ وأبي بكر، ولمَّا تخلف كعب بن مالك (رضي الله عنه) في غزوة تبوك لم يعلم النبي ﷺ بأنه تخلف حتى بلغ تبوك؛ لأنه لم يكن عنده ديوان يكتب فيه أسماء الجند، وقام عمر بن الخطاب لما أفضت الخلافة إليه، وكتب أسماء الجند في ديوان؛ فصار جميع الجند المقاتلين مكتوبة أسماءهم في دواوين، إذا تخلف واحد عُرف الوقت الذي تخلف فيه ووجههم إلى الجهاد، وأعد لكل جهة قدراً معيناً بأسمائه. فهذا نظام عسكري لم يفعله النبي ﷺ، ولا أبو بكر، ولكنه إداري لا يخالف شيئاً من الشرع.

ولم يكن في زمن النبي ﷺ ولا زمن أبي بكر سجن يُوقَف فيه المجرمون حتى يُحقق معهم فيعاقبوا فيه، حتى كان في زمن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، فاشترى دار صفوان بن أمية في مكة، واتخذها سجنًا.

ومثل هذا من الأنظمة الإدارية لضبط أمور الرعية مما لا يخالف الشرع، هذا أمر كان يفعله الصحابة، وأجمع عليه جميع المسلمين في قرونهم الماضية، وليس كلامنا عليه، وإنما كلامنا على الذين يتبعون نظام الشيطان في التحليل والتحريم، ويتركون نظام الله، كالذين يقولون: إن المرأة أضعف من الرجل، وصلتهما بالميت واحدة، فلا بد أن يكونا سواء، وتفضيله عليها غلط وحيف عليها!! وكالذين يقولون: إن قطع يد السارق إنه عمل وحشي، لا ينبغي أن يكون في النُّظْم الإنسانية!! وكالذين يقولون: إن الرجم والقتل بالحجارة عمل وحشي، لا ينبغي أن يكون في النُّظْم الإنسانية!! ونحو هذا مما يقوله الكفرة، وأتباع الكفرة، حتى تركوا تشاريع

السماء لآراء الكفرة، وخفيت عليهم الحِكم.

أما قطع اليد مثلاً الذي يقولون: إنه عمل وحشي لا ينبغي أن يكون في نظام سماوي، ولا أن يعامل به الإنسان. فإنما هو لجهلهم؛ لأن اليد الواحدة إذا لم تُعاقب عقوبة رادعة قد تُقَطَّعُ آلاف الأيدي بسرقتها، وإن الله (جل وعلا) خلق هذه اليد وفرَّق أصابعها، وأبعد إبهامها عن أصابعها؛ لأنه لو جعل الإبهام قريباً من السبابة لما قدر صاحبها أن يحل ولا أن يعقد، وشد رؤوسها بالأظفار لتكون أداة فعّالة عاملة في الخير، وفي الإعانة على ما يرضي الله، على غرار: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: آية ٢] فلما مدّها هذا الخائن الخبيث الخسيس ليأخذ أموال الناس على أخس وجه وأدناه وأردئه صارت هذه اليد في نظر من خَلَقَهَا وفي شرعه صارت كأنها قدرة نجسة، وإن استمرت بالبدن قَدَّرَت ذلك البدن كله ونَجَّسَتْه، فَقَطَّعَ عضو فاسد، كعملية تطهيرية؛ ليصح بها بقية البدن من ذلك التنجيس، وتلك الرذيلة، ولتطمئن الناس على أموالها؛ ولذا ثبت في الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه ما يدل على أن الحدود كفارات^(١)، وأنه إن قُطعت يده الخبيثة النجسة الفاجرة المجرمة أنه يطهر بذلك بقية بدنه^(٢).

وقد يحصل في ذهن طالب العلم هنا سؤال، وهو أن يقول: العدوان على المال ذو وجوه كثيرة؛ لأنه قد يكون بالغصب، وقد

(١) البخاري في الحدود، باب: الحدود كفارة، حديث رقم: (٦٧٨٤)،

(١٢/٨٤)، ومسلم في الحدود، باب: الحدود كفارة لأهلها، حديث رقم:

(١٧٠٩)، (٣/١٣٣٣).

(٢) انظر: الأضواء (٣/٤٣١).

يكون بالاختلاس، وقد يكون بالتعدي، وقد يكون بالمطل، وما جاء القطع إلا في نوع واحد منه وهو السرقة، فما الحكمة في أن يكون قطع اليد في خصوص السرقة دون غيرها من الاعتداءات المالية^(١)؟!

والجواب عن هذا: أن غير السرقة من الاعتداءات المالية الغالب على حاله أن صاحبه لا بد أن يرى الشهود؛ لأنه لا يكون غالباً في خصوص ومفارقة، وإذا جاء الشهود رفع بهم صاحب الحق إلى من بسط الله يده فاستخرج له حقه، وعاقب الجاني بقدر ما يستحق. أما السرقة: فإن السارق يتحرى أخفى الأوقات، وأبعدها عن اطلاع الناس بحيث لا يشعر به أحد، ولا يطلع عليه أحد، ولو لم يعاقب صاحبها بعقوبة رادعة لَمَا اطمأن أحد على سبيل مالي؛ لحذر اللصوص في الحيل الخفية التي يسرقون بها أموال الناس، والمال شريان الحياة؛ لأن المال هو أساس هذه الحياة الدنيا، فهو شريانها في جميع المجالات، إذ لا عسكرية إلا بالمال، ولا سياسة إلا بالمال، ولا اجتماعية إلا بالمال، ولا ثقافة إلا بالمال، فهو شريان الحياة، والله (جل وعلا) جعل هذه العقوبة لأمرين:

أحدهما: تطهير الجسد الذي أنجسه ذلك الجزء النجس كعملية تطهيرية بقطع عضو فاسد لتصح بقية البدن.

والثاني: لتطمئن الناس على مالها، فإذا قُطعت يد واحدة طهر صاحبها من تلك الرذيلة، وصار إنساناً طيباً بعد أن صار قذراً نجساً، وسَلِمَ المسلمون من أذاه بعد ذلك، ومن أذى غيره؛ لأن من علم أنه إذا سرق قُطعت يده كف عن الناس؛ ولذلك ترى أقل البلاد أن يوجد

فيها حوادث السرقة هي هذه البلاد - نرجوا الله أن يوفق ولايتها إلى ما يحبه - وإنما ذلك بفضل الله ثم بفضل قطع يد السارق، وإن الإحصاءات العالمية إذا أُحصيت تجد آلاف حوادث السرقة بل ملايينها في كل محل، وأقل ما يوجد فيه هذا المحل، الذي يُقام فيه هذا الحد من حدود الله؛ وذلك مما يبين أن حكمة الله في تشريعه هي الحكمة الكفيلة للمخاليق بجميع مصالحهم.

ولا يسعنا في الوقت أن نتبع هذه التي ينكرون فنُظهِر حِكْمَهَا الواضحة بفلسفة عقلية لا تخفى على أحد، كتعدد الزوجات، وكتفضيل الرجل في الميراث، وكالرجم، وما جرى مجرى ذلك، فإنها أحكام عادلة في تشريعات سماوية، وكمسألة الرق، إلى غير ذلك من المسائل، فهي في الحقيقة من أبرز المسائل وأظهرها. ومن أشد ما ينكره الفجرة على الإسلام: مسألة الرق، وهم في الحقيقة يرتكبون أعظم منها!! وسنبين حكمتها تنبيهاً بها على غيرها^(١). وإنما أوجب الإسلام الرق لأن الله خلق هذا الإنسان وأمره أن يكون إعانة وعضواً صالحاً في المجتمع ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ [الذاريات: آية ٥٦] وقد وضع الله نظاماً أراد به الخير لخلقه، هو نظام السماء الذي شرعه على لسان نبيه ﷺ، يريد للناس إذا اتبعته أن يسودهم العدالة، والطمأنينة، والرخاء، والمساواة في الحقوق، إلى غير ذلك من أنواع الخير، فقام الكافر واستعمل جميع نعم الله في كل ما يسخط الله، وخرج على نظام السماء ليقلب الحكم السماوي إلى غيره!! ومعلوم أن كل دولة من هذه الدول التي تنكر الرق لو أُغْدِقَتْ النعم على رجل منها، ثم تمرد عليها وحاول إسقاط حكمها، وَقَلْبَ

(١) انظر: الأضواء (٣/٤٢٤)، (٧/٤١٩).

نظام الحكم، ثم تمكنت منه أن تقتله شر قِتْلَةٍ فالكافر تمرد على نظام مَنْ خَلَقَهُ، واستعمل نعم الله في معصية الله، يريد بذلك قَلْبَ نظام حُكْم السماء، لعدم رضاه بنظام السماء، فأصحاب الدولة الإسلامية الذين هم وكلاء الله في أرضه، ويستعملهم في طاعته؛ لينفذوا ما يريد من خير، وينهون عما ينهى عنه من شر قاتلوا هذا الكافر قتالاً مريراً، فبعد أن أمسكوه كان لهم أن يقتلوه؛ لأنه كان عدواً لهم يريد أن يقلب نظام السماء، فأمرَ مَنْ خَلَقَهُ بِقِتْلِهِ قِتْلَةً دون قِتْلَةٍ، وهي أنه طرده عن مرتبة الإنسان إلى مرتبة تَقَرُّب من مرتبة الحيوان، بل هي مرتبة الحيوان؛ لأنه يباع، ويُشترى، ويُوهب، مع أنه لم يقتله من الدنيا، بخلاف الدولة التي تنشر الكفر لو تمكنت من المتمرد عليها الذي يريد قلب نظامها لشنقته وقتلته شر قِتْلَةٍ!! فالله أمر بِقِتْلِهِ قِتْلَةً دون قِتْلَةٍ، وأنه تُنزل منزلته عن درجة الإنسان الكامل إلى درجة الحيوان، ويبين حقوقه كاملة، فيأمر سيده بالإحسان إليه، وألا يكلفه من العمل إلا ما يطيق، وإن كَلَّفَه أعانه.

نعم، هنا يبقى سؤال: وهو أن يقول طالب العلم: ما دام كافراً متمرداً على نظام السماء فَقَتْلُهُ قِتْلَةً دون قِتْلَةٍ هذا أمر معقول، ولكن إذا أسلم وصار أخاً لنا يصلي معنا في المساجد، ويصوم معنا رمضان، ويعبد الله معنا، فما الحكمة إذاً وما المُسَوِّغُ بأننا نشتره، ونبيعه وقد زال الموجب المُسَوِّغ لذلك؟

والجواب عن هذا: هي قاعدة معروفة لدى جميع العقلاء، وهي أن الحق الثابت لا يرفعه الحق اللاحق، فالمجاهدون عندما وضعوا عليه أيديهم وهو كافر ثبتت لهم ملكيته، فلما أسلم استحق رفع الملكية، ولكن كان حقه متأخراً، فقدم عليه الحق السابق،

وتقديم الحق السابق على الحق المتأخر أمر يقرُّ به جميع العقلاء، نعم لطالب العلم أن يقول: إن كان هذا الحق قبل هذا الحق، والحق الأخير لا يرفع الحق الأول، لكن يجدر بالمسلم أن يُعتق أخاه، ويُسقط حقه الأول لحق أخيه الأخير!!

فنقول: نعم بهذه جاء القرآن، ورَغِبَ المؤمن بعق أخيه، وأنه يعتق كل عضو منه بعضو منه، وفتح الأبواب الكثيرة للعق: من كفارة الأيمان، والظهار، وغيره، إلى غير ذلك، فهذه حَكَمَ الله في تشريعه لا يضل عنها إلا من خذله الله، وجعله كالخفاش.

ومعنى قوله: ﴿قَدْ أَتَكَثَّرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] أي: قد أكثرتم من إغواء الإنس، وإضلالهم باتباعهم تشاريعكم ونُظُمكم، وقد يُضِلُّون لو لم تتبع تشريعهم، فيُضِلُّون المسلم الذي هو على تشريع السماء بأن يزينوا له المعاصي كالزنا، والسرقة، وشرب الخمر، ويتبعهم في ذلك، ويغوونه بذلك مع أنه لم يكفر، ولم يقر بتشريع غير تشريع الله؛ لأن الذي يشرب الخمر، ويزني، ويسرق — والعياذ بالله — إن كان يعتقد أن ذلك حلال فهو كافر متبع نظام الشيطان داخل في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ [يس: آية ٩] أما إذا زين له الشيطان الزنى، والسرقة، وهو يعلم أنه مرتكب خسيصة، وأنه فاعل أمراً حراماً، وأن هذا لا يجوز، فهذا لا يخرج عن دين الإسلام، بل هو مسلم من عصاة المسلمين، مرتكب كبيرة تُرجى لهم التوبة. والشياطين قد يستكثرون من الآدميين بالنعين، يستكثرون باتباع تشاريعهم كما هو جار الآن في أقطار الدنيا، ويستكثرون بتزيين الشهوات، كالزنا، والسرقة، والمعاصي — والعياذ بالله — مع أنه مسلم. وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ أَتَكَثَّرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾

[الأنعام: آية ١٢٨] ثم إن أولياءهم من الإنس، والمراد بأوليائهم: هم الذين كانوا يتبعون تشريعهم في الدنيا، أو يطاوعونهم فيما زينوا لهم من المعاصي كالزنى، وشرب الخمر، وما جرى مجرى ذلك. هؤلاء أولياءهم؛ لأنهم يوالونهم، هؤلاء يوالونهم في التشريع، وهؤلاء يوالونهم في الطاعة، والفاجر ولي الفاجر، والكافر ولي الكافر، والمؤمن ولي المؤمن.

﴿وَقَالَ أَوْلِيَائُهُم مِّنَ الْإِنسِ رَبَّنَا﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] معناه: يا خالقنا ومدير شؤوننا، ﴿أَسْتَمْتَع بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] الاستمتاع: هو التمتع، والتمتع في لغة العرب: الانتفاع، وقد انتفع بعضنا في دار الدنيا من بعض.

﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] أما انتفاع الإنس بالشياطين: فهو أنهم يدلونهم على لذات الدنيا الحرام، ويزينونها لهم، فيستمتعون بالزنا، والتلذذ بالنساء الجميلات زنا، وبشرب الخمر، بقتل الأعداء ظلماً، حتى يتشفوا ويشفوا غيظهم، ومن جنس المظالم التي يزينونها لهم ينتفعون ويتمتعون بها في الدنيا. وأما انتفاع الشياطين: فهو أنهم يكونون سادة مطاعين؛ لأن لذة الطاعة والرياسة أمرٌ عظيم، أكثر من لذة ما يناله ذلك. وكان بعض العلماء^(١) يقول في انتفاع الإنس بالجن، والجن بالإنس: إنه كان قبل الإسلام إذا نزل الرجل بواد في الليل، وخاف من الجن قال: أعوذ بسيد هذا الحي من سفهاء قومه. فيعيذه ذلك السيد، فينتفع الإنسي بأن كبير الشياطين منعهم من الدنو، وينتفع كبير الشياطين،

(١) انظر: ابن جرير (١١٦/١٢)، القرطبي (٨٤/٧)، ابن كثير (١٧٦/٢)، البحر المحيط (٢٢٠/٤).

وينتفع، ويقول: نحن صرنا سادة الجن والإنس، الإنس يعوذون منا، والجن سدنهم، وإلى هذا الإشارة بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ كَانِ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُودُونَ رِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَرَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: آية ٦] ولكن هذا لا تفسر الآية به؛ لأن هذا يقع قليلاً؛ والله يقول: ﴿قَدْ أَسْتَكْرَثْتُمْ مِّنَ الْإِنسِ﴾ فدل على أنه كثير، وأنه اتباع تشريعهم، أو ما زينوا من المعاصي، والشهوات — والعياذ بالله جل وعلا — . هذا معنى قوله: ﴿أَسْتَمَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] أظهر الأقوال أن أجلهم الذي أَجَّلَ لهم: الموت؛ لأن كل إنسان حياته محددة بدقائقها، لم يزالوا — والعياذ بالله — في تزيينهم لهم المعاصي، والشهوات، والكفر، واتباعهم إياه — إلى أن — حتى انتهى الأجل وماتوا.

وقال بعض العلماء: إن الأجل الذي أَجَّلَ لهم هو يوم القيامة؛ لأنه هو اليوم الذي أَجَّلَ لمعاقبة الجميع بما يليق بكل منهم^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾ قال الله مجاباً لهم: ﴿الْأَنَارُ مَثُوكُمْ﴾ — والعياذ بالله — يعني أن عذركم هذا عذر بارد غير مقبول، لا حجة لكم فيه، وأنتم وإياهم في النار (...)^(٢).

و (النار) — عياداً بالله — هي نار الآخرة. وَأَلِفُ النار — التي بين النون والراء — مبدلة من واو، أصلها: (نُور) بدليل تصغيرها على (نُورَة)، ولو كانت يائية العين لقليل فيها: (نُبيرة) ويقال: «تَنَوَّرْتُ النار» إذا نظرتها من بعيد.

(١) انظر: البحر المحيط (٤/ ٢٢٠).

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح ولعله بيت من الشعر.

تنورثها من أذرعاتٍ وأهلها بيثرب أدنى دارها نظرٌ عالٍ^(١)
ولو كانت يائية العين لقال: تَنِيرُثُها بالياء، ولم يقل:
«تَنَوَّرُثُها»،^(٢) واشتقاق النار من «نارت الظبية» إذا ارتفعت جافلة؛
لأن عاداتها إذا أُوقدت الارتفاع. ونار الآخرة - والعياذ بالله - أشد
حرّاً من هذه بسبعين ضعفاً.

وقوله: ﴿مَثْوًى لَّكُمْ﴾ المَثْوَى: مكان الثَّوَاء. والثَّوَاء: الإقامة
على الدوام. ومنه قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾
[القصص: آية ٤٥] أي: مقيماً فيهم^(٣). وهو معروف في كلام
العرب، ومنه قول الحارث بن حِزَّة^(٤):

أَذْنَنْتَا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَاوٍ يُمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ
فالمَثْوَى: مكان الثَّوَاء. وهو مفتوح الواو على القياس؛ لأن
المقرر في فن التصريف أن الفعل المعتل اللام الثلاثي يبقى مصدره
الميمي، واسم مكانه، واسم زمانه على (المَفْعَل) بفتح العين. وهذا
مُطَرَّد^(٥). والمَثْوَى: مكان الثَّوَاء.

وقوله: ﴿النَّارُ مَثْوًى لَّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا لَّ﴾، ﴿خَالِدِينَ﴾ حال،
ويُشْكِلُ العامل في الحال؛ لأن المَثْوَى اسم مكان، والمكان لا يعمل
في الحال.

(١) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٢٤.

(٢) انظر: المفردات (مادة: نور) ص ٨٢٨، اللسان (مادة: نور) (٣/٧٣٩)، معجم
مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٦٣.

(٣) انظر: ابن جرير (١١٧/١٢)، المفردات (مادة: ثوى) ص ١٨١.

(٤) شرح القصائد المشهورات (٥١/٢).

(٥) انظر: التوضيح والتكميل (٨٣/٢)، الدر المصون (٣/٤٣٦)، معجم مفردات
الإبدال والإعلال ص ٧٦.

قال بعضهم: العامل في الحال فعل محذوف، تقديره: النار
مثواكم تدخلونها خالدين فيها. وقال بعض العلماء: العامل في الحال
معنى الإضافة^(١).

ومعنى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ لا يثين فيها على الدوام.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ هذه الآية ونظيراتها في القرآن هما اللتان أخذ
منهما بعض أهل العلم أن النار تفتنى^(٢)، وقد جاءت في القرآن ثلاث
آيات يفهم من بعض ظاهرها بعض الشيء:

أولها: آية الأنعام هذه ﴿خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾.

الثانية: آية هود: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾
خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا ﴿﴾ مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴿﴾ [هود:
الآيتان ١٠٦ - ١٠٧].

الثالثة: آية النبأ: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾﴾ [النبأ: الآية ٢٣]^(٣).

[١/١٧] / (...)^(٤) وجاء عن جماعة من الصحابة منهم^(٥) عمر بن

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٢٢٠)، الدر المصون (٥/١٤٩).

(٢) في مسألة فناء النار راجع: حادي الأرواح ص ٢٤٨، الرد على من قال بفناء
الجنة والنار لابن تيمية، كشف الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار للصنعاني،
دفع إيهام الاضطراب ص ١٢٢ - ١٢٨.

(٣) في هذا الموضوع ذهب بعض التسجيل، وتم استدراك النقص من كلام الشيخ
رحمه الله عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأعراف، وللاستزادة راجع كلام
الشيخ (رحمه الله) على هذه المسألة في دفع إيهام الاضطراب ص ١٢٢ - ١٢٣،
ومعارج الصعود إلى تفسير سورة هود ص ٢٥٤.

(٤) في هذا الموضوع جملة غير واضحة، والكلام مستقيم بدونها.

(٥) انظر: ابن جرير (١٥/٤٨٤)، ابن كثير (٢/٤٦٠)، الدر المنثور (٣/٣٥٠)، =

الخطاب^(١)، وابن مسعود^(٢)، وعبد الله بن عمرو بن العاص^(٣) أنهم

= الرد على من قال بفناء الجنة والنار ص ٥٣، ٦٩، رفع الأستار ص ٦٤ - ٨٧، حادي الأرواح ص ٢٤٩، ٢٥٢.

قال الصنعاني بعد أن ذكر بعض هذه الآثار وأجاب عنها: «فعرفت بطلان نسبة هذا القول إلى ابن مسعود وأبي هريرة، كما عرفت بطلان نسبته إلى عمر» إلى أن قال: «وبعد تحقيقك لما أسلفناه، وإحاطتك علماً بما سقناه تعلم أن هؤلاء الأربعة من الصحابة الذين هم: عمر، وابن مسعود، وأبو هريرة، وأبو سعيد... هم بريئون من هذا القول، ومن نسبة فناء النار إليهم براءة الذئب من دم ابن يعقوب...». اهـ رفع الأستار ص ٧٧، ٨٠.

(١) أخرجه ابن جرير (٤٨٤/١٥)، وأشار له ابن كثير (٤٦٠/٢)، وذكره ابن القيم في حادي الأرواح ص ٢٥٢، ٢٥٣، وعزاه في الدر (٣٥٠/٣) لابن المنذر وأبي الشيخ.

وقال الألباني عن إسناده عند ابن جرير: «وهذا إسناد مظلم». اهـ رفع الأستار ص ٧٦.

(٢) ذكره البغوي في التفسير (٤٠٣/٢) وابن تيمية في كتاب «الرد على من قال بفناء الجنة والنار» ص ٥٣، وعزاه لعبد بن حميد، كما ذكره ابن القيم في حادي الأرواح ص ٢٤٩، وعزاه لعبد بن حميد، وأشار له ابن كثير (٤٦٠/٢)، وعزاه في الدر (٣٥٠/٣) لابن المنذر، وعزاه الحافظ كما في تخريج أحاديث الكشف (١٤٩/٢) لمسند الحارث بن أبي أسامة، وعقبه بقوله: «منقطع، ومراسيل الحسن عندهم واهية؛ لأنه كان يأخذ من كل أحد...». اهـ، والأثر ضعفه الصنعاني في رفع الأستار ص ٦٥، وكذا الألباني في التعليق على رفع الأستار ص ٦٥، والسلسلة الضعيفة (٧٣/٢).

(٣) ذكره البسوي في تاريخه (١٠٣/٢)، وأورده القرطبي في التذكرة ص ٤٣٧، وابن تيمية في «الرد على من قال بفناء الجنة والنار» ص ٦٩، من طريق حرب الكرماني، كما نقله ابن القيم في حادي الأرواح ص ٢٥٢، والذهبي في الميزان (٣٨٥/٤) في ترجمة أبي بلج الفزاري الواسطي، وعدَّ هذا الأثر من بلاياه!! وبعد أن ساق الأثر عقبه بقوله: «وهذا منكر». قال ثابت البناني: سألتُ الحسن =

قالوا: «يأتي يوم على النار - زمان - تصفق أبوابها ليس فيها أحد».

وهذه النار هي في الحقيقة يجب حملها على الطبقة التي كان بها عصاة المسلمين؛ لأنه ثبت في الأحاديث الصحيحة أن النار يدخلها بعض عصاة المسلمين ثم يخرجون منها. هذا ثابت متواتر عن النبي لا نزاع فيه. والنار طبقات وأبواب ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ [الحجر: آية ٤٤] وبين أنها دركات، وأن المنافقين في الدرك الأسفل منها، فالطبقة التي كان فيها عصاة المسلمين إذا أخرجوا منها هي التي تفتى، أما النار التي فيها الكفار فالتحقيق أنها باقية لا تفتى، وأنه لم يدل كتاب ولا سنة على أنها تفتى، فهي باقية لا تزول أبداً؛ لأن الله صرح بذلك في آيات كثيرة، فصرح بأنها لا تفتى حيث قال: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: الآية ٩٧] ومعلوم أن (كلما) تتكرر بتكرر الفعل بعدها^(١). ولو قلت لعبدك: كلما جاءك زيد فأعطه درهماً. وجاءه زيد عدة مرات. فعليه في كل مرة أن يعطيه درهماً؛ لأن (كلما) تتكرر دائماً بتكرر الفعل، فمن ادعى أن للنار خبوة نهائية ليس بعدها زيادة سعيير يُرد عليه بقوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [٩٧] وبين أنهم لا يخرجون منها بقوله جل وعلا: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ

= عن هذا فأنكره». اهـ، وأشار له ابن كثير (٢/٤٦٠)، وذكره الحافظ في التهذيب (١٢/٤٩) في ترجمة أبي بلج، وانظر: تخريجه لأحاديث الكشاف (٢/١٤٨)، وقد ضعفه الألباني في الضعيفة (٢/٧٢)، وفي التعليق على «رفع الأستار» ص ٨١، ٨٢.

(١) انظر: البرهان للزركشي (٤/٣٢٤)، الكليات ص ٧٤٤.

أَعِيدُوا فِيهَا ﴿ [السجدة: الآية ٢٠]، ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿ [المائدة: الآية ٣٧] وبين أنهم لا يخفف عنهم عذابها قال: ﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴿ [فاطر: الآية ٣٦]، ﴿ فَذُوقُوا فَلَنْ نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿ [النبا: الآية ٣٠] إلى غير ذلك من الآيات^(١). وهنا سؤالان: أحدهما سؤال على بابه، سؤال إسلام، والثاني سؤال إلحادي معروف.

أما السؤال الإلحادي المعروف فهو أن يقول الملحد: أنتم تقولون: إن ربكم في غاية العدالة والإنصاف – ونحن نقول: بلى هو في غاية الكمال والعدالة والإنصاف – والمعاصي التي فعلها^(٢)، والكفر الذي كان عليه، كان في أيام معدودة، وجزاء النار الذي تقولون إنه لا ينقطع في ملايين السنين، فأين العدالة والإنصاف؟ المعصية كانت في وقت قليل معين، والجزاء بهذا الصنف، فأين المعادلة بين العذاب، والذنب، والجزاء، والإنصاف أن يكون العقاب بقدر الفعل؟ هذا سؤال إلحادي معروف، يُدلي به هنا كل ملحد. والجواب عن هذا السؤال^(٣) أن نقول: إن الله (جلّ وعلا) بين أن خبثهم وكفرهم الذي جُبلوا عليه باق دائم لا يزول، ولو مرت عليه ملايين السنين، فكان جزاؤه دائماً لا يزول. ومن الآيات الدالة على بقاءه أبداً أنهم لما عاينوا العذاب، ورأوا النار، وندموا على الكفر وقالوا: ﴿ يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

(١) انظر: حادي الأرواح ص ٢٥٤.

(٢) أي: الكافر.

(٣) انظر: كشف الأستار ص ١٢٦.

[الأنعام: الآية ٢٧] وفي قراءة أخرى^(١): ﴿وَلَا تُكَذِّبْ بِآيَاتِ رَبِّكَ﴾ الآية. فإله لما تمنوا أنهم يُرَدُّونَ إلى الدنيا مرة أخرى ليُصَدِّقُوا الرسل بين أنهم لو رُدُّوا إلى الدنيا مرة أخرى وأمهلوا، وأرسلت لهم الرسل لبقوا على خبثهم الذي لا ينفك عنهم أبداً، قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَانُوهَا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٢٨]. وقال في سورة الأنفال: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٢٧] ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال: الآيتان ٢٢، ٢٣] وقوله: ﴿خَيْرًا﴾ نكرة في سياق الشرط فهي تعم^(٢)، فهي تدل على أن الله لو يعلم فيهم خيراً ما، في وقت ما، كائناً ما كان، فهم منفي عنهم جميع الخير لا يطلبوه أبداً، والخبث باق فيهم أبداً، فكان الجزاء دائماً أبداً، ومن هنا تطابق الجزاء والعمل.

أما السؤال الثاني: وهو السؤال الذي على بابه، وهو أن يقول: إذا قررت أن النار باقية، وأن الكفار باقون فيها، مخلدون، عذاباً سرمدياً، فما الحكمة في الاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٨]، وفي قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: الآية ١٠٧]، وفي قوله: ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبا: الآية ٢٣]؟ وفي هذا أوجه كثيرة^(٣)، وبحوث كثيرة، نقتصر منها على القليل، وسنبينها جميعاً — إن شاء الله — في سورة هود. من أحسن الأجوبة: الذي اختاره

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠١) من هذه السورة.

(٢) انظر: المسودة ص ١٠٣، شرح الكوكب المنير (١٤١/٣)، البرهان للزركشي (٦/٢)، أضواء البيان (٣٢٢/٣)، (١٧٤/٤)، قواعد التفسير (٥٦٠/٢).

(٣) انظر: ابن جرير (٤٨١/١٥)، ابن كثير (٤٦٠/٢)، رفع الأستار ص ٩٠ فما بعدها، حادي الأرواح ص ٢٥١ فما بعدها.

كبير المفسرين محمد بن جرير الطبري^(١)، ونسبه لقتادة، والضحاك، وخالد بن معدان، وأبي سنان: أن (ما) بمعنى: (مَنْ) وعليه فلا إشكال، فخالدين فيها إلا من شاء الله عدم خلوده من العصاة الذين أدخلوا فيها لتمحصهم وتطهرهم من الذنوب، وغاية ما في الباب أنه أطلق (ما) وأراد (من)^(٢)، وإطلاق (ما) مراداً بها (من) كثير في القرآن، كقوله: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: الآية ٣] أي: من طاب لكم. وقوله: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: الآية ٦] أي: من ملكت أيمانهم.

والآيات موجودة كثيرة غير هذا. أما آية النبأ: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [عم: الآية ٢٣] فالآية التي بعدها تبينها، بقرينة آية في سورة (ص) فهي بيان قرآني واضح، وخير ما يُفسر به القرآن القرآن؛ لأن معنى ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ أي: لاثنين فيها أحقاباً في حال كونهم لا يذوقون فيها برداً وشراباً، إلا حميماً^(٣) وغساقاً. [فالآية بينت]^(٤) أحقاب الحميم والغساق [مع كونهم يُعذبون]^(٥) بأشكال أخر وأنواع أخر، غير أنواع الحميم والغساق، وهذا التفسير دلت عليه آية (ص) دلالة واضحة؛ لأن الله قال: ﴿هَذَا وَإِلَىٰ النَّارِ لِلْظَّالِمِينَ لَشَرٌّ مِّثَابٍ﴾ [٥٥] جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسُوا آلَهِمَا^(٥٦) هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ^(٥٧) ثم قال:

(١) انظر: ابن جرير (١٥/ ٤٨١ - ٤٨٣).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/ ٢٢١)، الدر المصون (٥/ ١٥١).

(٣) يحتمل أن تكون عبارة الشيخ هكذا: «لا يذوقون فيها إلا برداً وشراباً وحميماً وغساقاً». ولضعف التسجيل لم أجزم بذلك.

(٤) في الأصل قدر كلمتين غير واضحتين. وما بين المعقوفين [] زيادة يستقيم بها الكلام.

(٥) في الأصل كلمة غير واضحة. وما بين المعقوفين [] زيادة يستقيم بها الكلام.

﴿وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ [ص: الآيات ٥٥ - ٥٨]، وقوله:
 ﴿وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ المذكورة في سورة (ص) بينت أن آية:
 ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابَ﴾ [٢٢] لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا [٢١] إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا [٢٥] جَزَاءً
 وَفَاقًا [٢٦] [عم: الآيات ٢٣ - ٢٦] أنها الأحقاب المقصورة عليها
 الحميم والغساق، وأن هنالك أشكالاً وأزواجاً آخر لا نهاية لها، كما
 قال: ﴿وَابْتَكَ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ﴾ [٥٥] قال: ﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾ [٥٧]
 ﴿وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ [٥٨]. وهذا معنى قوله: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ
 خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [٨٢] الحكيم: هو الذي يضع الأمور في
 مواضعها، ويوقعها في مواقعها، فالله لا يضع أمراً إلا في موضعه،
 ولا يوقعه إلا في موقعه، فلا يشرع شرعاً إلا لمصلحة، ولا ينهى عن
 شيء إلا وهو ضار، ولا يعذب إلا من يستحق، ولا يجازي بالخير إلا
 مَنْ مجازاته له واقعة موقعها. فأحكامه كلها عدل، وأفعاله،
 وتشريعاته، وجزاؤه. لا يضع الأمر إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في
 موقعه؛ لأنه حكيم خبير، والحكمة إنما [تتم وتحقق] ^(١) بوصف
 العلم، فترى الرجل القلب الحكيم الخبير يفعل الأمر ويظنه سداداً ثم
 ينكشف الغيب عن أن فيه غيره، ويقول: يا ليتني لم أفعل، ولو لم
 أفعل لكان خيراً!! كما قال الشاعر ^(٢):

لَيْتَ شَعْرِي وَأَيْنَ مِنِّي لَيْتَ إِنْ لَيْتَا وَإِنْ لَوْ عَنَاءُ

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) البيت لأبي زيد الطائي، وهو في الشعر والشعراء ص ١٩١، وفي الكتاب
 لسيبويه (٢٦١/٣)، فتح الباري (٢٢٦/١٣).

ونهى النبي عن (لو)، وبين أنها تفتح باب الشيطان، وقال الشاعر^(١):

أُلامٌ على (لو) ولو كنتُ عالماً بأذنب (لو) لم تفتني أوائله
 فالله وحده هو الذي لا يجري عليه: (ليتني لم أفعل) أو:
 (لو فعلت كذا لكان كذا) لأنه عالم بعواقب الأمور، وما تؤول إليه،
 فحكيمته لا اختلال فيها. بخلاف المخلوقين، فقد يفعل الإنسان
 بوصف يظنه حكمة لجهله بما تنكشف عنه الغيوب؛ ولذا كان
 الحكيم الحكمة التامة هو وحده جل وعلا. ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ
 عَلِيمٌ﴾^(٨٣) قوله: ﴿عَلِيمٌ﴾^(٨٣) صيغة مبالغة؛ لأنه (جل وعلا) يحيط
 علمه بكل شيء.

واعلموا أيها الإخوان أن وصف ربنا لنفسه بأنه عليم هو من
 أكبر المواعظ، وأعظم الزواجر، فعلينا أن نتبعه، وهو واعظ أكبر،
 وزاجر أعظم، لا تكاد تخلو ورقة من المصحف منه، كأنه يقول:
 ﴿عَلِيمٌ﴾^(١٢٨) اعلموا يا عبادي أنني حكيم في تشريعي، وأني ما
 أمرتكم إلا بما فيه الخير لكم، وما نهيتكم إلا عما فيه الشر لكم،
 وأني تقتضي حكمتي أن أعذب من عصاني، وأدخل الجنة من
 أطاعني، واعلموا أنني عليم لا يفوتني شيء مما تفعلون، وما
 تقولون، وما تحدثون به أنفسكم ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ
 مِنْهُ نَحِيدُ﴾^(١٩) [ق: الآية ١٩]. وقد قال جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّسُ بِهِ فَفَسَّدَ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(١٦) [ق:
 الآية ١٦].

وقد أطبق العلماء أنه لم ينزل من السماء إلى الأرض واعظ أكبر، ولا زاجر أعظم من واعظ العلم والمراقبة^(١)، وقد ضرب العلماء لهذا مثلاً - والله المثل الأعلى - قالوا: لو فرضنا أن هذا البراح من الأرض فيه ملك قتال للرجال، سفاك للدماء، عظيم الغضب والنكال إذا انتهكت حرماته - والله المثل الأعلى - وحول هذا الملك زوجاته، وبناته، وجواريه، هل يخطر في قلب أحد من الحاضرين، يمكن أحداً منهم أن يغمز إلى واحدة من تلك النساء أو يشير أو يهيم بريية؟ لا، وكلاً. كلهم خاضعة أبصارهم، خائفة جوارحهم، غايتهم السلامة. ونحن نقول - والله المثل الأعلى - إن خالق السماوات والأرض أشد اطلاعاً، وأعظم بطشاً في سخطاته، وأشد فتكاً عند سخطه؛ لأن حماه في أرضه محارمه، وأنه لا تخفى عليه خافية. فأهل هذا البلد وغيرهم من البلاد لو خافوا أن أمير البلد يعلم كل ما يفعلونه من الخسائس بالليل لباتوا متأدبين هائبين لا يعملون إلا خيراً.

وهذا ملك السماوات والأرض، العظيم الجبار، يُعلم خلقه بأنه مُطلع على كل ما يفعلون من الخسائس، فهذا أكبر واعظ، فعليهم أن يعلموا مراقبة الله، ويعلموا أن الله عليم بما يعملون، فلا يفعلون إلا ما يرضيه، وهذا الواعظ الأكبر، والزاجر الأعظم كان جبريل عليه السلام يعرف قيمته حق المعرفة.

فجبريل يعلم أن الله خلق هذه الخلائق ليبتيها في خصوص إحسان العمل، حيث قال في أول سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴿٧﴾ — ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: الآية ٧] وقال في أول الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ ﴿٧﴾ [الكهف: الآية ٧] ثم قال في الملوك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملوك: الآية ٢] فعرفنا أنا خلقنا لنبتلى في إحسان العمل، ومن عرف أنه خلق ليُختبر في شيء تافت نفسه إلى أن يعرف النجاح في ذلك الشيء ما هو طريقه؟؟. فجاء جبريل يبين هذه النقطة العظيمة للصحابه، لما جاء في صورة الأعرابي، في حديث جبريل المشهور فقال: «يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — أخبرني عن الإحسان؟» المهم الذي خلقوا من أجل الاختبار فيه. فالنبي ﷺ بين له أن الإحسان لا يقع إلا بملاحظة هذا الزاجر الأكبر والواعظ الأعظم. فقال له: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). فعلينا جميعاً أن نعرف ربنا في القرآن من أن الله عليم خبير، يعلم خائنة الأعين، ﴿خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ [ق: الآية ١٦]. فهذا أكبر زاجر وأعظم واعظ، فعلى المرء إذا هم بشيء أن يراقب خالق السموات والأرض، ويعلم أنه حاضر يرى ﴿فَلَنَقْصِصَ عَلَيْهِمْ عَمَلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَافِينَ﴾ ﴿٧﴾ [الأعراف: الآية ٧] ليُحاسب.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ يَمَعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُذَرُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفُلُونَ ﴿١٣١﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رُبُّكَ يَفْخِرُ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ وَرَبُّكَ
 الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ
 كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٢٣﴾ إِنْ مَا تُوعِدُونَ لَا تِلْ وَما
 أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٢٤﴾ [الأنعام: الآيات ١٢٩ - ١٣٤].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَا كَانُوا
 يَكْسِبُونَ ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٩].

في هذه الآية الكريمة أوجه متقاربة من التفسير معروفة عند
 العلماء، لا يكذب بعضها بعضاً، بل كلها حق. قوله جلّ وعلا:
 ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: كما سلطنا شياطين الجن على شياطين الإنس حتى
 أغوهم واستكثروا منهم فأدخلوهم النار، كما تقدم في قوله:
 ﴿ يَمْعَشَرُ الْجَنُّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٨] ﴿ وَكَذَلِكَ
 نُؤَيِّ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ﴾ في قوله: ﴿ نُؤَيِّ ﴾ أوجه معروفة^(١):

أحدها: أن معنى: نوليهم عليهم أي: نوليهم ولاية تسليط،
 أي: نسلط بعض الظالمين على بعض فيضره ويؤذيه، ثم ننتقم من
 الجميع.

وما مِنْ يَدٍ إِلَّا يَدُ اللَّهِ فَوْقَهَا ولا ظالم إِلَّا سَيُّلِي بظالم^(٢)
 فكما سلطنا شياطين الجن على شياطين الإنس فأغوهم
 وأضروهم حتى أدخلوهم النار، كذلك نسلط بعض الظالمين على
 بعض، فننتقم من بعض الظالمين ببعضهم، ثم ننتقم من الجميع.
 واختار أبو جعفر بن جرير الطبري أن معنى: ﴿ نُؤَيِّ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ﴾

(١) انظر: ابن جرير (١١٨/١٢)، القرطبي (٨٥/٧)، البحر المحيط (٢٢٢/٤).

(٢) هذا البيت أورده ابن كثير في التفسير (١٧٦/٢).

أي: نجعل بعضهم أولياء بعض، فالكافر ولي الكافر حيثما كان، وأينما كان^(١). واستدل له بقوله: ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٨] وكان قتادة يقول: ﴿نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: نتابعهم طائفة بعد طائفة في النار يوم القيامة^(٢)، كما سيأتي في قوله لمَّا ذكر الجن والإنس: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [الأعراف: الآية ٣٨] وكونه يوم القيامة بالموالاة في النار ليس بأظهرها، بل إنما هو تسليط بعضهم على بعض، فيؤذيه انتقاماً من الله من بعض الظلمة ببعض، أو يُولَّى بعضهم لبعض؛ لأن الكافرين بعضهم أولياء بعض، كما صرحوا به لله في قوله: ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٨] وجاء في حديث أخرجه ابن عساكر: «من سلط ظالماً أعانه الله عليه»^(٣) وهو من تولية بعض الظالمين على بعض. والحديث فيه غرابة معروفة (غريب). ولما سمع عبد الله بن الزبير يقتل عبد الملك للأشدق^(٤) ذكر هذه الآية: ﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ

(١) انظر: ابن جرير (١٢٠/١٢).

(٢) المصدر السابق (١١٩/١٢).

(٣) لفظه: «من أعان ظالماً سلطه الله عليه» وقد أخرجه ابن عساكر (تاريخ دمشق ٤/٣٤)، (وانظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ١٤/١٥٣)، وأورده القرطبي في التفسير (٨٥/٧)، وابن كثير في التفسير (١٧٦/٢)، وقال: «هذا حديث غريب». اهـ.

وانظر: كشف الخفاء (٢٩٧/٢)، مختصر المقاصد الحسنة ص ١٨٦، وقال: (ضعيف جداً). اهـ. وضعيف الجامع رقم: (٥٤٥٣)، السلسلة الضعيفة رقم: (١٩٣٧) وقال: موضوع.

(٤) وهو: عمرو بن سعيد بن العاص. انظر ترجمته في: مختصر تاريخ ابن عساكر =

الظَّالِمِينَ بَعْضًا^(١) يريد أن معناها عنده: أن الله ينتقم من بعض الظالمين ببعض. هذا جُلّ أقوال العلماء في معنى: ﴿تُولَّى﴾.

وأما (الظالمين) فهو جمع تصحيح للظالم، والظالم: اسم فاعل الظلم، والظلم في لغة العرب: هو وضع الشيء في غير موضعه، وكل من وضع شيئاً في غير موضعه فهو ظالم في لغة العرب^(٢)، ومنه يقولون للذي يضرب لَبَنَهُ قبل أن يروب: هذا ظالم؛ لأنه وضع الضرب في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يضيع زبده، وفي لُغَزِ الحريري^(٣) في مقاماته: هل يجوز أن يكون القاضي ظالماً؟ قال: نعم إذا كان عالماً. يعني بكونه ظالماً: أنه يضرب لبنه قبل أن يروب. وهذا المعنى مطروق في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٤):

وقائلة: ظَلَمْتُ لَكُمْ سَقَائِي وهل يخْفَى على العَكْدِ الظَّلِيمِ؟

(ظلمت لكم سقائي) تعني: أنها ضَرَبَتْ لَهُمْ فَشْرَبُوهُ قبل أن يروب. وقوله: «وهل يخْفَى على العَكْدِ الظَّلِيمِ» العَكْد: عَصَب اللسان، لا يخْفَى عليه اللبن المضروب قبل أن يروب من غيره. ومنه بهذا المعنى قول الآخر في سقاء له فيه لبن^(٥):

وصاحبِ صدقٍ لم تَرَبْنِي شَكَاتُهُ ظَلَمْتُ وفي ظَلَمِي له عَامِداً أَجْرُ

= لابن منظور (٢١٤/١٩).

(١) انظر: البحر المحيط (٢٢٢/٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

يعني أنه سقى الناس به قبل أن يروب. وفي هذا الضرب هو يريد الأجر؛ لأنه صدقة منه؛ ولذا قال:

وصاحب صدقٍ لم تَرَبْنِي شَكَاتُهُ ظَلَمْتُ، وفي ظلمي له عامداً أجرُ
ومن هنا كانت العرب تسمي الأرض التي لم تُحفر، وليست
محلاً للحفر، إذا حُفِرَتْ: (مظلومة) لأن الحفر وُضِعَ في غير
موضعه. ومنه على التحقيق قول نابغة ذبيان^(١):

إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَأَيَّامًا أُبَيِّهَهَا وَالتُّؤْيِيَّ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ
أي: بالأرض التي ليست محلاً لأن يُحفر فيها، وحفر التُّؤْيِي
فيها حفر في غير محله؛ لأنها في فلاة من الأرض. هذا هو التحقيق،
دون قول من قال: إن الأرض المظلومة: التي تأخر عنها المطر. هذا
ليس بالصحيح في معنى البيت. ومنه تقول العرب للتراب الذي
يُخرج من القبر إذا حُفر، تقول له: ظليم، (فَعِيل) بمعنى (مَفْعُول)
أي: مظلوم؛ لأن العادة أن القبور إنما تُحفر في المَحَالِّ التي ليس من
شأنها أن يُحفر فيها سابقاً، وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول
الشاعر يذكر ميتاً^(٢):

فأصبحَ في غبراءَ بعدَ إشاحَةٍ من العيشِ، مردودٍ عليها ظليُمُها
يعني بـ (غبراء): القبر و (مَرْدُودٍ عليها ظليُمُها) أي: الأرض
التي أخرجت منها عند الحفر رُدَّتْ عليها عند الدفن. هذا أصل الظلم
في لغة العرب، هو وضع الشيء في غير موضعه. وقد جاء في القرآن
في موضع واحد معناه: النقص، وهو قوله: ﴿كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ ءَانَتْ أَكْطَاهَا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

وَلَمْ تَظْلِمِ مَتَهُ شَيْئًا ﴿[الكهف: الآية ٣٣] أي: ولم تنقص منه شيئاً. إذا عرفت أن الظلم في لغة العرب هو وضع الشيء في غير موضعه، اعلّموا أنّ وضع الشيء في غير موضعه على نوعين: أحدهما: أن يكون بالغاً في غاية القباحة والشناعة.


والثاني: أن يكون دون ذلك.

أما وضع الشيء في غير موضعه البالغ غاية الشناعة: فهو وضع العبادة في غير خالق السماوات والأرض، فمن عبّد غير الذي خلقه ورزّقه فقد وضع الأمر في غير موضعه، فهو أعظم الظالمين، وأخبث الواضعين للشيء في غير موضعه؛ ولهذا المعنى^(١) كثر في القرآن العظيم إطلاق الظلم مراداً به الكفر، وهو أخبث أنواعه، ومنه قوله: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥١﴾﴾ [الكهف: الآية ٥٠] وقوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٨﴾﴾ [البقرة: الآية ٢٥٤]، وقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾ [يونس: الآية ١٠٦] وقال عن العبد الحكيم لقمان: ﴿يَبْنَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾﴾ [لقمان: الآية ١٣] وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه فسر قوله في هذه السورة الكريمة — سورة الأنعام — ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴿[الأنعام: الآية ٨٢] قال: معناه لم يلبسوا إيمانهم بشرك^(٢)﴾.

النوع الثاني من أنواع الظلم: هو وضع الطاعة في غير

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

موضعها، والمعصية في غير معصيتها^(١) بما لا يؤدي إلى الكفر، كأن يزين لك الشيطان أن تعمل عملاً يخالف الشرع فتطيع الشيطان، وتعصي الله، وأنت عالم أنك عاص مجرم، وأنت فعلت قبيحاً، فهذا ظلم دون ظلم، ووضع للطاعة في غير موضعها، والمعصية في غير موضعها، وليس بكفر، وهو ظلم دون ظلم. ومنه بهذا المعنى: قوله تعالى في سورة فاطر لما نَوَّه بشأن القرآن العظيم، وأنه أعظم فضل أعطيه الخلق، وأن جميع الأمة التي أُعطي لها هي قد اصطفاها الله، وأن كلها في الجنة، قال: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: الآية ٣٢] وبين أن هذا النور المنزل لا يعطيه الله إلا لمن اصطفاه واختاره، وهو النصيب الأعظم الأكبر الذي يعطيه الله، ثم قال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ وهذا ظلم دون ظلم، كالذي يعصي تارة ويطيع أخرى، من الذين قال الله فيهم: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: الآية ١٠٢] والعلماء يقولون: «عسى» من الله واجبة^(٢). ﴿وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْذِنُ اللَّهُ﴾ ثم قال: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾  أي: إيراثنا الكتاب إياهم عن نبيهم هو الفضل العظيم عليهم منا؛ فلذا علّمنا الله أن نحمده على هذا الفضل العظيم في قوله في أول سورة الكهف:

(١) أي: تكون طاعته تبعاً للنفس، والهوى، والشيطان. وتكون معصية لله بدلاً من أن يعصي هواه وشيطانه.

(٢) انظر: ابن جرير (٥٧٩/٨)، (١٦٧/١٤)، (٤٤٧)، حجج القرآن ص ٨٣، تفسير ابن كثير (٣٩٧/٣)، البرهان للزركشي (٥٧/٤)، (١٥٨، ٢٨٨)، الإتيان (٢٠٤ - ٢٠٥)، الكليات ص ٢٩٧، ٦٣٥، فتح البيان (٧/١١٠ - ١١١)،

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ ﴿١﴾ [الكهف: الآية ١] أي: لم يجعل فيه اعوجاجاً ما، لا في معانيه، ولا في ألفاظه، ولا في أحكامه، ولا في أخباره. أخباره كلها حق، صدق، وأحكامه كلها عدل، وهو في غاية الاستقامة، لم يجعل الله فيه اعوجاجاً ﴿قِيَمًا﴾ أي: مستقيماً في غاية الاستقامة. ثم لما ذكر هذه الأصناف الثلاثة التي انقسمت إليها أمة الكتاب الذي أورثت إياه بدأ بالظالم لنفسه في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ ثم وعد الجميع بوعده الصادق الذي لا يُخلف دخول الجنة، قال: ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾ [فاطر: الآيات ٣٣ - ٣٥] فهذا الظالم المعداد ممن أورثوا الكتاب، الموعود بالجنة، ظلمه: ظلم دون ظلم. وأصح التفسيرات في (الظالم)، و (المقتصد)، و (السابق)^(١)، فيما يظهر:

أن (الظالم) هو من يطيع الشيطان مرة، ويعصيه أخرى، ويطيع الله مرة، وربما عصاه، من الذين قال الله فيهم: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: الآية ١٠٢].

والمقتصد: هو الذي يمثل أوامر الله، ويجتنب نواهي الله، ولكنه لا يتقرب بزيادة الطاعات الغير الواجبة.

وأما السابق بالخيرات: فهو الذي يجتنب محارم الله، ويمثل أوامر الله، ويستكثر من القربات والطاعات الغير الواجبة مرضاةً لله.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من هذه السورة.

وفي آية فاطر هذه — التي ذكرناها استطراداً — فيها سؤال معروف، وهو أن يُقال: كيف بدأ الله بالظالم في هذه الآية، وقدمه على المقتصد، وآخر السابق بالخيرات، مع أنهما خير من الظالم، وخيرهم السابق بالخيرات، ثم المقتصد، ثم الظالم. فَلَمَ قدم هذا الذي غيره أفضل منه؟^(١)

وللعلماء عن هذا التقديم أجوبة معروفة، منها:

أن هذا إظهار كرم من الله يستدعيهم بالقرآن بفضل آثاره على الأمة التي أورثت إياه، فبدأ بالظالم لئلا يقنط، وآخر السابق بالخيرات لئلا يعجب بعمله فيحبط.

وقال بعض العلماء: أكثر أهل الجنة الخَطَاؤون الذين يظلمون أنفسهم، يخالفون مرة ويُنْبِون إلى الله. وأما السابقون بالخير فقليل جداً، والمقتصدون أقل من الظالمين؛ ولذا لما سُئِلَتْ عائشة رضي الله عنها عن معنى هذه الآية قالت: المقتصد الذي ربما خالف، مثلي ومثلك^(٢). — جعلت نفسها من الظالمين — فقدم الظالمين لأنفسهم لأنهم أكثر أهل الجنة، والأكثرية لها شأن، فعلم من هذه الآية أن الظلم قد يكون ظلماً دون ظلم، والظلم معناه: وضع الشيء في غير موضعه، تارة يَعْظُمُ فيكون كفوفاً، وتارة يكون ظلماً دون ظلم فلا يكون كفوفاً. وهذا معنى قوله:

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ص ٢٠٩ رقم: (١٤٨٩)، والحاكم (٤٢٦/٢)، والطبراني في الأوسط رقم: (٦٠٩٠)، (٥٦/٧)، وذكره السيوطي في الدر (٢٥١/٥)، وعزاه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه. وسنده ضعيف جداً.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ أي: نولي البعض منهم البعض الآخر، كما بينا.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [١٢٩] وهذه التولية بينهم هي: تسليط بعضهم على بعض ليؤذيه ويضره، أو: جعل بعضهم ولياً للآخر أو قريباً له، كلها بسبب ما كانوا يعملونه، فعلى أنها تسليط فهي انتقام منه لعمله السيئ، وعلى أنها ولاية بعضهم البعض فهي بسبب اتحادهم بالعمل الخبيث والعمل السيئ؛ لأن الخبيث ولي الخبيث، والكافر ولي الكافر، والناس يوم القيامة أزواج، أي: أصناف، كل خبيث يُحشر مع من يطابقه من الخبيثاء. كما سيأتي في قوله: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصفات: الآية ٢٢] أي: أصنافهم وأشكالهم الملائمين لهم بالخبيث – والعياذ بالله – . وهذا معنى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٢٩].

﴿يَمَعَّشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَٰهَدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَٰهَدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٠].

هذا يُقال لهم يوم القيامة، يُقال لأهل النار يوم القيامة من الجن والإنس: ﴿يَمَعَّشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ يا جماعة الجن وجماعة الإنس، الذين طغيتم وكفرتم في دار الدنيا حتى دخلتم النار، وقيل لكم: ﴿النَّارُ مَثْوٍ لَّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الأنعام: الآية ١٢٨] ألم تصلحوا في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة رسلٌ ينذرونكم من هذا اليوم، ويحذرونكم من العذاب الذي أنتم فيه، ويبينون لكم طرق النجاة من هذا قبل أن تضعيف الفرصة، فتكونوا قد حذرتكم هذا العذاب، ونجوتكم مع من

نجى؟ وهذا معنى قوله: ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾. قال بعض^(١) علماء التفسير: كل فعل مضارع في القرآن مجزوم بـ (لم) إذا تقدمته همزة الاستفهام؛ فيه وجهان معروفان من التفسير في جميع القرآن:

أحدهما: أن الاستفهام استفهام تقرير، وهو الظاهر في هذه الآية. ومعنى استفهام التقرير: هو الاستفهام الذي لا يريد المخاطب به أن يفهم الشيء، وإنما يريد أن يحمل المخاطب على أن يُقر ويقول: بلى، ويُقر بالحقيقة، كقول جرير لعبد الملك بن مروان^(٢):

أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكَبَ الْمَطَايَا وَأُنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاحَ
مقصود جرير أن يقول عبد الملك: بلى، فيقول: هذه
[منزلتكم]^(٣) ما دمتم بهذه المثابة، هذا قصده.

الثاني: أن يَخْتَلِجَ الْمُضَارَعَةَ مَاضِيَةً، وينقلب النفي إثباتاً، فيصير المضارع المنفي بـ (لم) معناه الماضي المُثَبَّت، كقوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الانشراح: الآية ١] معناه: شرحنا لك صدرك، وقوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَّكَ عَيْنَيْنِ﴾ [البلد: الآية ٨] جعلنا له عينين، ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ أتاكم رسل منكم. وطالب العلم يعرف أن انقلاب الْمُضَارَعَةَ مَاضِيَةً أنه هنا واضح لا إشكال فيه؛ لأن لفظة (لم) حرف قلب، تقلب المضارع من معنى الاستقبال إلى معنى

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٣) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

الماضي. وهذا معروف، كقولك: «لم يأت زيد». بمعنى: ما جاء زيد في الماضي. وهذا معروف، فقلب المضارع ماضوياً ظاهراً، ولكن قلب النفي إثباتاً هو الذي يُشكل على طالب العلم، وإيضاحه على هذا التفسير: أن همزة الاستنكار المتقدمة على حرف (لم) أصلها حرف إنكار، فهو مشتمل على معنى النفي، ويتسلط النفي الكامن في الهمزة على النفي الصريح في (لم) فينفيه، ونفي النفي إثبات، ويرجع النفي إلى الإثبات، والمضارعة إلى الماضوية. ومعنى القولين واحد.

ومعنى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ يجئكم في دار الدنيا رسل منكم. الرُّسل: جمع الرسول، والرسول: (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) والمراد بهم هنا: من أرسله الله، فالرسول — طبعاً — يكون من الإنس، ومن الملائكة، كما سيأتي في قوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِمَّنِ الْإِنْسُ﴾ [الحج: الآية ٧٥] أما الجن فسنذكر الخلاف فيهم — الآن — المعروف عند العلماء، فالرسل: جمع رسول، وهو (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) أي: مُرسل، وأصله مصدر، وإتيان المصادر على (فَعُول) قليل جداً، كالرسول، فأصله من معنى الرسالة، وكالقبول، والولوع، وكون الرسول أصله مصدر فيه فوائد، تفيد في التفسير؛ لأن أصل الرسول مصدر، تقول العرب: «أرسلته رسولاً». أي: رسالة. و«ما أرسلته برسول». أي: برسالة: فأصله: مصدر، ومنه قول الشاعر^(١):

(١) البيت لكثير عزة. وهو في ديوانه ص ١٧٦، اللسان (مادة: رسل) (٧١/٣)، ولفظه في الديوان:

لقد كذب الواشون ما بُحْتُ عندهم بَلَيْسَى ولا أرسلتْهم برسولٍ =

لقد كذبَ الواشون ما فُهِتْ عندهم بقولٍ ولا أرسلتهم برسولٍ

أي: برسالة. والمصدر إذا نُعت به - بأن أُجري مجرى الوصف - جاز إفراده، وربما جاز جمعه وتثنيته نظراً إلى وصفيته العارضة^(١). وتارة يُنظر إلى أصله وهو المصدر، فلا يُجمع ولا يُثنى، وتارة يُنظر إلى ما عرض له من الوصفية فيُجمع ويُثنى. وبهذا التقرير يزول الإشكال في قوله عن موسى وهارون في الشعراء: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: الآية ١٦] وفي طه: ﴿إِنَّا رُسُلَا رَبِّكَ﴾ [طه: الآية ٤٧] فَثَنَى في آية، وأفرد في أخرى، وهما رجلان: موسى وهارون، فإفراد الرسول نظراً إلى أصله وهو المصدر، وتثنيته في قولهم: ﴿إِنَّا رُسُلَا﴾ نظراً إلى الوصفية العارضة له؛ ولذلك جمع الرسل هنا في قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ﴾، وفي قوله: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٣] فيجوز إطلاق الرسول مراداً به الجمع أيضاً، كما أُريد به الاثنان، لكن إطلاق الرسول مراداً به الجمع ما جاء في القرآن، وإنما جاء في كلام العرب بكثرة، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي في رائيته المشهورة^(٢):

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ

فرد على الرسول ضمير الجمع؛ لأن أصله مصدر.

وقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ ظاهر قوله: ﴿مِّنْكُمْ﴾ أن من الإنس رسلاً ومن الجن رسلاً، هذا هو المتبادر من الآية؛ ولأجل هذا

= مشاهد الإنصاف ص ٩٩ وفيه (بسر) بدلاً من (بقول).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من هذه السورة.

الظاهر تمسك قوم قليلون بأن الله بعث من الجن رسلاً إلى الجن^(١). وزعم بعضهم أنه ما أرسل للجن منهم إلا رسولاً واحداً، واسمه يوسف. والذي عليه جماهير العلماء، خلفاً وسلفاً، أن الرسل جميعهم إنما هم من الإنس، وإنما قال: ﴿رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ لمجموع الإنس والجن، نظراً إلى أن العرب تطلق المجموع وتريد بعضه. أي: من مجموعكم الصادق بالإنس دون الجن. وهو كثير في القرآن، وفي كلام العرب^(٢)، فمنه في القرآن قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ اللَّيْلَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: الآيتان ١٥، ١٦] أي: في مجموعهن الصادق بواحدة منها. وأظهر الآيات الدالة عليه في القرآن قراءة حمزة، والكسائي^(٣): ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٩١] لأن المراد هنا: بأنه لا يصح أن تقول: «إِنْ قَتَلُوكُمْ وَمَتَّمْ وَخَرَجْتُمْ مِنَ الدُّنْيَا، فَاقْتُلُوهُمْ» [وعلى هذا المعنى يُحمل قول الشاعر:

فإن تقتلونا عند حرة واقم فلسنا على الإسلام أول من قتل]^(٤)

هو حي يتكلم، ويقول: «إِنْ قَتَلْتُنَا» يعني: تقتلوا بعضنا. هذا هو المعروف في كلام العرب، أي: من مجموعكم الصادق بالإنس، بناء على أن الجن لم تُرسل منهم رسل.

(١) في هذه المسألة راجع: ابن جرير (١٢/١٢١)، القرطبي (٧/٨٦)، ابن كثير (٢/١٧٧)، (٤/١٧٠)، البحر المحيط (٤/٢٢٢)، أضواء البيان (٢/٢١٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٤) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

وجمع بعض العلماء بين القولين فقال: رسل الإنس هم الذين يرسلهم الله بواسطة الملك، ورسل الجن هم الذين يندرون قومهم بما سمعوا من الأنبياء، فهم رسل الرسل / ولذا أطلق عليهم (الرسل) [١٧/ب] هنا. ويطلق عليهم (النذر)، كما يأتي في قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾ [الأحقاف: الآية ٢٩] فالنذر كأنهم جاؤوهم منذرين مرسلين من النبي ﷺ، وقد ثبت في الأحاديث — وكما يأتي في سورة الجن — أن الجن جاؤوا النبي ﷺ وكادوا يكونون عليه لبدًا، وأنه دعاهم إلى الإسلام، وعلمهم الدين، وأمرهم أن يبلغوا قومهم. ومن هنا قال جمهور العلماء: الرسل من الإنس، والجن ليسوا برسل [وإنما يكون منهم نذر] ^(١) إلى قومهم، كما قال: ﴿وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾ [٢٩].

وقد أجمع جميع المسلمين أن نبينا ﷺ مرسل إلى الجن والإنس معاً، وأنه بلغ الرسالة لمن استطاع أن يبلغه من الجنسين، وأمر كلاً منهم أن يبلغ من لقي، وقال: «فليبلغ الشاهد الغائب» ^(٢)، وقد يأتي صريحاً في سورة الرحمن لما قرأ على الجن سورة الرحمن، وقال: ﴿يَمَعْشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرحمن: الآية ٣٣] كلما قال: ﴿فَإِنِّي إِلَٰهٌ رَبِّكُمْ﴾ تَكْذِبَانِ [٣٢] [الرحمن: الآية ٣٢] والتثنية للجن والإنس، والجن

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) هذه الجملة جزء من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع، وسيأتي عند تفسير الآيتين (٨٩ — ٩٠) من سورة التوبة.

يقولون: ولا بشيء من آلاء ربنا نكذب^(١). وذكر الله كثيراً من قصصهم في سورة الجن، وبين أنهم ما كانوا يظنون أن الله يُمكن أحداً أن يفترى عليه، قالوا: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الجن: الآية ٥] وبينوا أن منهم طيبين وخبثاء: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ [الجن: الآية ١١] وتحصل أن قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ جمهور العلماء على أن الرسل كلهم من الإنس، وأنه أطلق المجموع مراداً بعبءه، لا أن الجن رسل أرسلوا إلى قومهم. وخالف بعض قليل من أهل العلم وقالوا: أرسلت للجن رسل منهم لظاهر هذه الآية الكريمة، قالوا: ولأن كون الرسل منهم أدري بأحوالهم، وأقدر على تبليغهم، وذلك ليس بقاطع؛ لأن النبي ﷺ لما جاءه جن نصيبين تكلم معهم، وخاطبوه في كل ما يفيد، وأباح لهم ما أباح لهم من الزاد، كما هو معروف في الأحاديث الصحيحة، ودعاهم إلى الإسلام^(٢). وهذا معنى قوله:

(١) ورد ذلك في حديث مرفوع أخرجه الترمذي في التفسير، باب «ومن سورة الرحمن»، حديث رقم: (٣٢٩١)، (٣٩٩/٥)، والحاكم (٤٧٣/٢)، وقال: «صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي، من حديث جابر رضي الله عنه، وللحديث شاهد من حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) عند البزار (كشف الأستار ٣/٧٤)، وابن جرير (١٢٣/٢٧ - ١٢٤)، وانظر: السلسلة الصحيحة رقم: (٢١٥٠)، صحيح الترمذي (١١٢/٣).

(٢) جاء في وفد نصيبين من الجن عدة أحاديث، منها:

١ - حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، عند البخاري في مناقب الأنصار، باب ذكر الجن، حديث رقم: (٣٨٦٠)، (١٧١/٧).

٢ - حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، عند الطبري في التفسير (٣٠/٢٦)،

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ ﴾.

﴿ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ﴾ معنى: ﴿ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ﴾ أي: يقرءون عليكم آياتي التي أنزلت، ويبينون لكم ما فيها من العقائد، ومن الحلال والحرام، ومما أمرت به وبيئت أنه يُدْخَل الجنة، ومما بينت في آياتي أنه سبب لدخول النار - وهي التي أنتم فيها - وحذرت جميعكم على السنة الرسل من ذلك الفعل الذي يكون سبباً لدخولها.

وقد أجمع جميع العلماء على أن الكفرة من الجن في النار، هذا لا نزاع فيه بين العلماء، والآيات الدالة عليه كثيرة في القرآن العظيم، كقوله جلّ وعلا: ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ ﴾ [الأعراف: الآية ٣٨] فصرح بأن أُمَمًا منهم كثيرة في النار في آيات كثيرة، وقالوا لقومهم: إنهم إن لم يجيبوا داعي الله يعذبهم: ﴿ يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ ﴾ إلى أن قال: ﴿ وَجُزِّمَكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [الأحقاف: الآية ٣١] فلا خلاف أن الجن يُعَذَّب كافرهم وعاصيهم، كما يُعَذَّب كافر الإنس وعاصيهم، وإنما

٣ - حديث الزبير بن العوام (رضي الله عنه)، عند الطبراني في الكبير (١٢٥/١)، وحسنه الهيثمي في المجمع (٢١٠/١).

٤ - حديث ابن مسعود (رضي الله عنه)، وقد جاء بروايات وطرق كثيرة بألفاظ متفاوتة، ومن أخرج حديثه: الإمام أحمد في المسند (٤٥٨/١)، وابن جرير في التفسير (٣٢/٢٦)، والطبراني في الكبير (٧٧/١٠، ٧٩، ٨٠)، وابن أبي عاصم في السنة (٦١١/٢)، والخطيب في تاريخه (٣٩٨/٢)، وللوقوف على بعض روايات أحاديث استماع الجن للنبي ﷺ. انظر: دلائل النبوة للبيهقي (٢٢٥/٢ - ٢٣٣)، مجمع الزوائد (٣١٣/٨ - ٣١٤)، فتح الباري (١٧١/٧ - ١٧٢)، الدراية (٦٣/١ - ٦٧)، نصب الراية (١٣٩/١ - ١٤٧).

الخلاف المشهور بين العلماء: هل الجن يدخلون الجنة أو لا يدخلون الجنة؟؟^(١) وهذا خلاف معروف قديم بين العلماء، ويروى عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله أنه من الطائفة الذين يقولون: لا يدخل الجن الجنة، وأن الجنة لا يدخلها أحد من الجن. وغالب ما استدل به هؤلاء: أن الله جعل جزاءهم هو الإجارة من العذاب فقط، وغفران الذنوب فقط، حيث قال: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأحقاف: الآية ٣١] ولم يقل: ويدخلكم الجنة. بخلاف الإنس، فإنه إذا ذكر ثواب الطاعة تُذكر الجنة جزاء لها، ولم يذكر الله في القرآن جزاءً للجن إلا غفران الذنوب، والإجارة من العذاب الأليم. ومن هنا قال من قال: إن مؤمني الجن لا يدخلون الجنة.

والتحقيق الذي عليه جمهور العلماء: أنهم كما أن كافرهم في النار فمؤمنهم المطيع في الجنة، وقد دلت على هذا بعض ظواهر الآيات، ومنها قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْنِ إِشْسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: الآية ٥٦] فعلم أن في الجنة جاناً يطمثون النساء، ومن أصرح الأدلة في ذلك: قوله تعالى مُخَاطَباً الجن والإنس: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: الآية ٤٦] ثم قال مبيناً دخول الجن والإنس فيه: ﴿فِي آيَةِ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: الآية ٤٧]. فلو لم يكن من الآلاء على الجن دخولهم الجنة لما قال فيهم وفي الإنس معاً: ﴿فِي آيَةِ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ بعد قوله: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ

(١) انظر: القرطبي (٢١٧/١٦ - ٢١٨)، ابن كثير (١٧٠/٤ - ١٧١)، طريق الهجرتين ص ٤١٧ - ٤٢٧، أضواء البيان (٤٠٢/٧ - ٤٠٧)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٦٣ - ٢٦٨.

جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فدل قوله: ﴿فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٧﴾ الصادق على الجن والإنس، على أن قوله: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٨﴾ أي: للجن والإنس. وهذا هو الأظهر. وهذا معنى قوله: ﴿يَمَعَشَرُ الْجَنُّ وَالْإِنسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُذِذُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾. (ينذرون) هو مضارع فعل الإنذار. والإنذار في لغة العرب: هو الإعلام المقترن بتخويف وتهديد، فكل إنذار إعلام، وليس كل إعلام إنذاراً، وكل إعلام اقترن بتخويف وتهديد فهو المسمى بالإنذار^(١). ومعنى: ﴿وَيُذِذُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾ أي: يعلمونكم بما في هذا اليوم من الأهوال والأوجال وشدة عذاب النار، في حال كونهم مهددين لكم ومخوفين من الأعمال التي تؤذي إليه. وهذا [معنى]^(٢) قوله: ﴿وَيُذِذُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾ وعبر عن اليوم باللقاء لأنهم يلاقون ما فيه من الأهوال والأوجال، وعادة العرب أن تذكر اليوم ومرادها ما فيه من البلايا والأوجال^(٣)، كقول نبي الله لوط: ﴿هَٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ ﴿٧٧﴾ [هود: الآية ٧٧] والزمن بنفسه كسائر الأزمان، وإنما المراد ما فيه؛ ولذا قال تعالى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ ﴿١٧﴾ [المزمل: الآية ١٧] والذي يجعل الولدان شيباً إنما هو ما فيه من الأهوال والأوجال؛ لأن نفس اليوم ظرف من الظروف كسائر غيره من الظروف. ومنه قول الشاعر^(٤):

(١) انظر: المفردات (مادة: نذر) ص ٧٩٧، القاموس (مادة: النذر) ص ٦١٩، الأضواء (٢/ ٢٨٨).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق.

(٣) انظر: المزهري (١/ ٣٣٦).

(٤) البيت لعدي بن زيد. وهو في تفسير ابن جرير (٤٠٩/ ١٥)، تاريخ دمشق (٤٠/ ١١٩)، الدر المصون (٦/ ٣٦١)، وقوله: «لزاز» أي: ملازم. وقوله: «لم أعرد» أي: لم أحجم.

وكنت لزاز خصمك لم أعرد وقد سلّوك في يوم عصيب
(...) (١) هذه عادة العرب والقرآن نزل بلسان عربي مبين .

لما وبخهم الله هذا التوبيخ، وقرعهم هذا التقرع، أقرؤا نادمين حيث لا ينفع الندم، فبين (جلّ وعلا) في سورة الملك أن ذلك الاعتراف في الوقت الذي لا ينفع فيه الاعتراف والندم ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحِّقًا لِّلْأَصْحَابِ السَّعِيرِ ١١﴾ [الملك: الآية ١١]. ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ أقرؤا في ذلك الموضع على رؤوس الأشهاد ﴿شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ [الأنعام: الآية ١٣٠] أن الرسل بلغونا، وحذرونا، وأنذرونا لقاء هذا اليوم، فحذرونا مما نحن فيه من البلايا غاية التحذير، لكنهم — والعياذ بالله — عصوا، وأبوا وتمردوا، فأقرؤا بالحقيقة كما هي .

ثم بين الله السبب الذي كذبوا به الرسل ولم يعتنوا بالإنذار، قال: ﴿وَعَرَّتْهُمْ آَلِيَّةٌ الدُّنْيَا﴾ لأن الدنيا دار الغرور، تغر الجاهل فيشتغل بشهواتها ولذاتها وراحتها عن موجبات الجنة؛ لأن ما يدخل الجنة فيه تكاليف شاقة، تشقّ على من لم يهدهم الله، وإن الصلاة يقول الله فيها: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ٤٥﴾ [البقرة: الآية ٤٥] فالرجل يكون عزيزاً مطاعاً، فإذا دخل الإسلام كان واحداً من عامة الناس، مأموراً مروّساً من غيره، فيشق هذا عليه، وكذلك أوقات التكاليف يتكاسلون عنها ويختارون عنها لذات الدنيا، فالذي يصوم، ويجوع، ويعطش، يفضل على ذلك أن يأكل، ويشرب، ويجامع، إلى غير ذلك من لذات الدنيا، فلذات الدنيا عاجلة، وتشغل الإنسان عن معاده، حتى يضيع عمره فيما لا ينبغي، فيدخل النار، فيندم

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، والكلام مستقيم بدونها.

حيث لا ينفع الندم. وهذا [معنى] ^(١) قوله: ﴿وَعَرَّيْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ والعياذ بالله ﴿أَنْتُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿١٣٠﴾ في دار الدنيا، مع أن الرسل أذرتهم وحذرتهم الكفر، وقد نص الله على أنهم شهدوا على أنفسهم بالدنيا بالكفر، والظاهر أنها شهادة صريحة منهم، ونص على شهادتهم في دار الدنيا بالكفر أيضاً حيث قال في سورة التوبة: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: الآية ١٧] وهذه الشهادة قيل: هي شهادة لسان الحال، وقيل أيضاً: شهادة مقال ^(٢)، ونظيره قوله في العاديات: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ ﴿٦﴾ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ [العاديات: الآيتان ٦، ٧]. بناءً على التحقيق من أن الضمير عائد إلى الإنسان ^(٣).

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: الله في آية الأنعام هذه بين أنهم لما سُئِلُوا اعترفوا، وهذا جاء في مواضع كثيرة — هذا الاعتراف — كقوله في سورة الزمر التي وصف فيها يوم القيامة كأنك تنظر إليه: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ [الزمر: الآية ٦٩]، وقال فيه: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ فِئًا ۖ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ يعنون في دار الدنيا ﴿يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُم وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الزمر: الآية ٧١] ولما قالوا في سورة المؤمن لخزنة النار:

(١) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيهما السياق.

(٢) انظر: فتح القدير (٢/ ٣٤٤).

(٣) انظر: أضواء البيان (١/ ١٢)، قواعد التفسير (١/ ١١٦، ٢٧٩، ٤١٩).

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۖ﴾ [٤٩] ﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ﴾ [غافر: الآيتان ٤٩، ٥٠] وهذه الآيات تدل على أنهم أقرؤا بما كانوا فيه. ونظيرها قوله في النساء: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [٤٧] [النساء: الآية ٤٢] بل يُقرون بكل ما فعلوا. قد يقول طالب العلم: هذه الآيات وأمثالها تدل على أنهم أخبروا بالواقع ففي القرآن آيات أخر تدل على إنكارهم وحلفهم على الإنكار، كقوله عنهم: ﴿وَاللَّهُ رَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [٢٣] [الأنعام: الآية ٢٣]، ﴿فَالْقَوْمُ الْأَسَاءَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ [النحل: الآية ٢٨]، وقوله جل وعلا: ﴿بَل لَّمَّ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ [غافر: الآية ٧٤]. فهذه الآيات تدل على إنكارهم لما جاؤوا به من الكفر، وهذه تدل على إقرارهم. وقد سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [٤٧] [النساء: الآية ٤٢] مع قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [٢٣] [الأنعام: الآية ٢٣] فأجاب ترجمان القرآن عبد الله بن عباس قال: إنهم إذا رأوا أهل الشرك لا خلاص لهم قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [٢٣] فعند ذلك يختم الله على ألسنتهم وتشهد أيديهم وأرجلهم بما كانوا يكسبون^(١). فهذه الأسرار التي يقولها ويفصح عنها إنما هي أيديهم، وألسنتهم، وجلودهم، كما قال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٢٢] [فصلت: الآية ٢٢]، وقال: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: الآية ٢١]، ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ

(١) أخرجه ابن جرير (٨/ ٣٧٣ - ٣٧٤)، وهو في الدر المنثور (٢/ ١٦٤).

أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ [يس: الآية ٦٥] قال ابن عباس: فالإثنان من جهة اللسان، والإقرار والإيضاح من جهة الجوارح، والجلود، والأرجل، والأيدي.

وقال بعض العلماء: وجه الجمع بين الآيات: أن يوم القيامة يوم طويل؛ لأن الله قال فيه: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ﴿٤٦﴾ [المعارج: الآية ٤] ولا خلاف بين العلماء أن اليوم الذي قيل فيه خمسين ألف سنة أنه يوم القيامة^(١). أما يوم الألف السنة في الحج، ويوم الألف السنة في السجدة، ففيهما أقوال غير هذا^(٢)؛ لأن الله يقول في الحج: ﴿وَلَا تَكُ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ﴿٤٧﴾ [الحج: الآية ٤٧] ويقول في السجدة: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [السجدة: الآية ٥]، وقال في سورة المعارج: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ﴿٤٨﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٥٠﴾ [المعارج: الآيتان ٤، ٥] ويوم الخمسين ألف سنة: هو يوم القيامة بلا خلاف^(٣)، إلا أن العلماء ذكروا أنه إنما يطول هذا الطول على الكافرين خاصة أما على المؤمنين فهو كنصف نهار، وجاءت آية في سورة الفرقان تدل على ذلك، وهي قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ ﴿٢٤﴾ [الفرقان: الآية ٢٤] لأنه سَمَاءٌ ﴿مَقِيلًا﴾ ﴿٢٤﴾ والمقيل: الاستراحة بالقيولة في

(١) ذكر فيه ابن كثير (رحمه الله) أربعة أقوال. انظر: تفسير ابن كثير (٤/٤١٨ - ٤٢٠)، القرطبي (١٨/٢٨١ - ٢٨٣).

(٢) انظر: القرطبي (١٢/٧٨)، (١٤/٨٧)، ابن كثير (٣/٢٢٨، ٤٥٧)، أضواء البيان (٥/٧١٨).

(٣) في الجمع بين هذه الآيات انظر: الأضواء (٦/٥٠٣).

وسط النهار^(١). وأتبع هذه الآية بأن هذا لخصوص المؤمنين دون الكافرين حيث قال بعد آية الفرقان هذه: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝٢٦﴾ [الفرقان: الآية ٢٦] وقال: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۝١٠﴾ [المدثر: الآيتان ٩، ١٠]. فيفهم منه أنه على المؤمنين يسير. فإذا كان على الكافرين مقداره خمسين ألف سنة فهذه أزمان ومواطن متعددة، ففي بعضها ينكرون، وفي بعضها يقرون، ومثل هذا الإقرار الذي أقروا به في بعض المواطن، والإنكار الذي أنكروا به في بعض المواطن، والكلام إذا كان في أزمان مختلفة لا تناقض بينه أبداً؛ لأن هذا الإثبات في وقت، والنفي في وقت آخر، فلا تناقض بين الآيات^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ حَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝١٣٠﴾.

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ۝١٣١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝١٣٢ وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ۝١٣٣ إِنَّ مَا تُوَعَّدُونَ لَا تَلَأِي وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝١٣٤﴾ [الأنعام: الآيات ١٣١ - ١٣٤].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ۝١٣١﴾ [الأنعام: الآية ١٣١].

(١) انظر: القرطبي (٢٢/١٣)، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٢٢، أضواء البيان (٣٠٨/٦ - ٣١١).

(٢) انظر: ابن عطية (١٥٣/٦)، البحر المحيط (٢٢٣/٤)، دفع إيهام الاضطراب ص ٨١، ٨٢، أضواء البيان (٧٩٨/٥)، (٣٠٨/٦ - ٣١١).

اختلفوا في موقع (ذلك) من الإعراب^(١)، فعن سيبويه: أنها تتعلق بمحذوف، جملة - مبتدأ وخبر - أي: الأمر ذلك الذي قصصنا عليكم. وذهب بعضهم إلى أنها في محل نصب، أي: فعلنا ذلك؛ لأجل أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم. و (أَنَّ) هنا زعم بعضهم أنها المصدرية الناصبة للمضارع. وزعم بعضهم أنها المُخَفَّفَة من الثقيلة. والمعنى متقارب^(٢).

ومعنى الآية الكريمة: ذلك الذي ذكرنا من أننا أرسلنا إلى معاشر الجن والإنس رسلنا في دار الدنيا لينذروهم ويحذروهم حتى شهدوا على أنفسهم أن الرسل بلغتهم في دار الدنيا، وأنهم كانوا كافرين، ذلك الإنذار والإعذار على ألسنة الرسل في دار الدنيا واقع من أجل أن ربك لم يكن ليهلك القرى بظلم، أي: ليهلكها بظلمها بكفرها ومعاصيها. والقول الذي يقول: «ليهلك القرى بظلمه لها قبل أن ينذرها» ليس على الصحيح، وإنما التحقيق أن المعنى: ذلك الإنذار والإعذار على ألسنة الرسل في دار الدنيا؛ لأجل أن ربك لم يكن ليهلك القرى بظلمها، أي: بكفرها ومعاصيها، والحال: هم غافلون، لم يُنبهوا برسول ولا بكتاب. بل لا بد من إزالة الغفلة في دار الدنيا بإرسال الرسول والكتاب^(٣).

وهذه الآية الكريمة صرح الله فيها بأنه لم يكن ليهلك القرى

(١) انظر: ابن جرير (١٢/١٢٥)، القرطبي (٧/٨٧)، البحر المحيط (٤/٢٢٤)، الدر المصون (٥/١٥٥).

(٢) انظر: المصادر السابقة.

(٣) انظر: ابن جرير (١٢/١٢٤)، القرطبي (٧/٨٧)، البحر المحيط (٤/٢٢٤)، ابن كثير (٢/١٧٧ - ١٧٨)، طريق الهجرتين ص ٤١٣.

بظلمها وهي غافلة غير مُنبَّهة على ألسنة الرسل، مُنذرة مُحذرة على ألسنة الرسل.

فمعنى قوله: ﴿وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ ﴿١٣١﴾ أي: غافلون عن حجج الله وتوحيده، لم يُنبَّهوا عليها بإنذار الرسل، بل لا بد من إنذار الرسل. والنفي هنا في قوله: ﴿لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ﴾ مُنْصَبٌّ على الحال؛ ولأن المنفي هنا إهلاكهم في حال كونهم غافلين، فالنفي مُنْصَبٌّ على الحال لا على إهلاك القرى؛ لأن القرى أهلكوا، فالنفي مُنْصَبٌّ على الحال^(١)، ونظيره: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَْعِينٍ﴾ ﴿٣٨﴾ [الدخان: الآية ٣٨] فالنفي منصب على اللعب الذي هو الحال لا على خلق السماوات والأرض.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن الله لن يعذب قوماً لا بهلاك مستأصل في الدنيا، ولا بعذاب في الآخرة، حتى ينذرهم على ألسنة رسله في دار الدنيا، ويكذبوا. والآيات الدالة على هذا المعنى كثيرة، كقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ﴿١٥﴾ [الإسراء: الآية ١٥] فبين (جلّ وعلا) أن حكمة إرسال الرسل هي قطع حجة البشر عن خالقهم، حيث قال: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: الآية ١٦٥]. وهذه الحجة التي كانت تكون للناس على الله لو لم يرسل الرسل، أوضحها في أخريات (طه)، وأشار لها في (القصص)، قال في (طه): ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن

قَبْلَ أَنْ نَنْزِلَ وَنَخْزِي ﴿١٣٤﴾ [طه: الآية ١٣٤]، وقال في (القصص): ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٧﴾﴾ [القصص: الآية ٤٧] فهذه الآيات جاءت آيات تُصدقها، أن الله ما عذب أحداً بالنار إلا بعد إنذارهم في دار الدنيا على ألسنة الرسل، ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى في سورة (الملك): ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَا يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾﴾ [الملك: الآيتان ٨، ٩] وقوله: ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا﴾ إن كلمة (كلما) تعم أزمنة الإلقاء كلها، فتعم جميع المُلقيين من الأفواج في النار، أنهم جاءهم نذير في الدنيا. ونظيرها من الآيات أن الله لما قسم أهل المحشر في سورة الزمر قال: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و (الذين) موصول، وقد تقرر في علم الأصول^(١) أن الموصولات من صيغ العموم؛ لأنها تعم كل ما تشمله صلاتها، قال: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وظاهر النص أنه شامل لكل من صدق عليه اسم الكافر. ﴿إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الزمر: الآية ٧١] فمعنى قولهم: (بلى) أي: قد جاءنا نذير، والله ذكره عنهم في معرض التصديق والتسليم، ونظيره في سورة (فاطر) أنه لما قسم الأمة إلى من أورشوا القرآن، وقسمهم إلى الطوائف الثلاثة: مقتصد، وسابق بالخيرات، وظالم، ووعد جميعهم الجنة، لم يبق إلا الكفار، قال في جميعهم: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (١/١٢٣)، نشر الورود (١/٢٥١).

يُخَفِّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ يُجْزَى كُلُّ كَفُورٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴿٣٧﴾ [فاطر: الآيتان ٣٦، ٣٧] وقوله: ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ راجع لجميع الذين كفروا، المذكورين في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ ونظيرها من الآيات قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوَلَمْ نَكُ تَأْتِيَكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ ﴿٥٠﴾ [غافر: الآيتان ٤٩، ٥٠] أي: جاءتنا رسلنا بالبينات، والآيات بنحو هذا كثيرة.

وهذه الآيات تدل على أن أهل الفترة معذورون؛ لأن الله يقول: ﴿ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفِلُونَ ﴿١٣١﴾﴾ [الأنعام: الآية ١٣١] ويقول: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾ [الإسراء: الآية ١٥] وتمسك بظاهر هذه الآيات جماعات من أهل العلم.

وذهب جماعات آخرون، إلى أن الكفر وعبادة الأوثان لا يُعذر فيه أحد، وأن كل من مات كافراً يعبد الوثن، أنه في النار، وإن لم يأت نذير. واستدلوا بظواهر آيات من كتاب الله، وبأحاديث جاءت عن النبي ﷺ.

والحاصل أن هذه المسألة مسألة اصطدمت فيها عقول الفحول، واختلف فيها العلماء، وجاء كل منهم بحجج وأدلة، وسنذكر طرفاً من أدلة الجميع، ومناقشة أدلتهم، ثم نذكر ما يرجحه الدليل إن شاء الله تعالى^(١).

(١) في هذا المسألة راجع: مجموع الفتاوى (٣٠٨/١٧ - ٣١٠)، أحكام أهل الذمة =

أما الذين قالوا: إن من مات في الفترة معذور، فدلالة قوله: الآيات — التي ذكرنا — القرآنية، كقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: الآية ١٥]، ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣١]، ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: الآية ١٦٥]، ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنُخْرَى﴾ [طه: الآية ١٣٤] وأن الله يبين أنه ما أدخل أحداً النار إلا بعد الإنذار والإعذار في دار الدنيا ﴿كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الأنعام: الآية ٨] ﴿قَالُوا بَلَى﴾ [الملك: الآية ٨، ٩] إلى آخر ما ذكرنا من الآيات.

أما الذين قالوا: إن الكفر وعبادة الأوثان لا يُعذر فيها أحد، وأن كل من مات كافراً يعبد الأوثان فهو في النار — فاعلموا أولاً: أن الفروع كالصيام، والحج، والصلاة، والواجبات، والمحرمات، فهذا محل إجماع بين العلماء أن الله لا يؤاخذ به أحداً إلا بعد إبانة الرسل، وإنما الخلاف في شهادة أن لا إله إلا الله وعبادة الأوثان من دون

= (٢/٦٤٨ — ٦٥٦)، لوامع الأنوار البهية (٢/٣٩٨)، تفسير ابن كثير (٣/٢٨) — (٣٢)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٧٨ — ١٨٦، نثر الورد (١/٤٥)، أضواء البيان (٣/٤٧١ — ٤٨٤)، نواقض الإيمان الاعتقادية (١/٢٩٤ — ٣٠١)، الجهل بمسائل الاعتقاد وحكمه ص ٢٠٩ — ٢١٥، منهج الجدل والمناظرة (٢/٨٢٧).

ومما يتصل بهذا الموضوع: مسألة (أطفال المشركين)، وقد أطال الكلام عليها الحافظ ابن عبد البر في التمهيد (١٨/٩٦ — ١٤١)، وفي الاستذكار (٨/٣٩٠ — ٤٠٨)، وابن القيم في طريق الهجرتين ص ٣٨٨ فما بعدها، وانظر: مجموع الفتاوى (٢٤/٣٧٢).

الله. هذا محل خلاف العلماء، الذين قالوا: إن كل من مات مشركاً بالله يعبد الأصنام أنه في النار، ولو لم يأت نذير - استدلوا بظواهر آيات دلت على ذلك، وبأحاديث، وناقشهم فيه خصماؤهم مناقشات سنلّم ببعضها. قالوا: قال الله: ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: الآية ١٨]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [آل عمران: الآية ٩١]، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: الآية ٣١]، ﴿إِنَّكُمْ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ [المائدة: الآية ٧٢]، ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: الآية ٥٠]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: الآية ٤٨] إلى غير ذلك من الآيات.

واستدلوا بأحاديث ثابتة في الصحيح، صرح فيها النبي بتعذيب بعض من مات في الفترة، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ سأله رجل فقال: أين أبي؟ قال: «في النار»، فلما ولّى الرجل دعاه، فقال: «إن أبي وأباك في النار»^(١) فهذا ثابت من لفظ النبي في صحيح مسلم. وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة: أن النبي ﷺ استأذن ربه أن يزور أمه فأذن له أن يزورها، واستأذنه أن يستغفر لها فلم يؤذن له. وفي بعض رواياته عند مسلم: فزار قبرها فبكى وأبكى، وقال:

(١) صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: (بيان أن من مات على الكفر فهو في النار...)، حديث رقم: (٢٠٣)، (١/١٩١).

«فزوروا القبور فإنها تذكر الآخرة»^(١).

وأمثال هذا من الأحاديث الثابتة في تعذيب بعض أهل الفترة.
وهذا القول: أن كل من مات في الفترة على الإشراك، وعلى دين
الآباء، كما قال أبو طالب في آخر كلامه: «إنه على دين الأشياء»
الذين عاشوا في الفترة، وأنزل الله فيه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ
اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: الآية ٥٦] ولما استغفر له النبي ﷺ
وقال: (لأستغفرن لك ما لم أنه عن ذلك) واستغفر المسلمون
لموتاهم، أنزل الله في ذلك: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ [الآية (٢) براءة: الآية ١١٣]. ولما
قالوا: «لنا في إبراهيم أسوة حسنة، وقد استغفر إبراهيم لأبيه». أنزل
الله: ﴿وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا
بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: (٣)]
[الآية ١١٤] والموعدة التي وعدها إياه: هي المذكورة في سورة
(مريم): ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي

(١) صحيح مسلم، كتاب الجنائز، باب استئذان النبي ﷺ ربه (عز وجل) في زيارة قبر أمه، حديث رقم: (٩٧٦)، (٢/٦٧١).

(٢) البخاري، كتاب الجنائز، باب إذا قال المشرك عند الموت: لا إله إلا الله، حديث رقم: (١٣٦٠)، (٢٢٢/٣). وأخرجه في مواضع أخرى، انظر: الأحاديث رقم: (٣٨٨٤، ٤٦٧٥، ٤٧٧٢، ٦٦٨١)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت...، حديث رقم: (٢٤)، (٢٥)، (٥٤/١ - ٥٥) من غير الزيادة التي في آخره، وهي قوله: (فاستغفر المسلمون...) وهي عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦١ - ٢٦٢.

(٣) أخرج ابن جرير في هذا المعنى جملة من المراسيل عن مجاهد (١٧٣٢٦)، وعمر بن دينار (١٧٣٢٧).

مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ [مريم: الآيتان ٤٦، ٤٧] ثم إن الله في سورة الممتحنة استثنى الاستغفار للمشركين من أسوة إبراهيم، حيث قال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ ثم استثنى من هذه الأسوة: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [الممتحنة: الآية ٤] فلا أسوة لكم بإبراهيم فيه.

وهذا القول الذي يقول: إن كل من مات مشركاً دخل النار، ولو لم يأتَه نذير، جزم به النووي في شرح مسلم^(١)، وحكى عليه القرافي الإجماع في شرح التنقيح في الأصول^(٢).

وأجاب من قال بهذا عن الآيات التي ذكرنا من أربعة أوجه:

قال: قوله مثلاً: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ﴿١٥﴾ [الإسراء: الآية ١٥] قالوا: يعني عذاب الدنيا، كما وقع لقوم نوح من الإغراق، وقوم هود من الريح العقيم، وقوم لوط من أن الله رفع أرضهم إلى السماء فجعل عاليها سافلها. أما عذاب الآخرة فلم يُقصد، وحكى القرطبي وأبو حيان على هذا أن عليه إجماع المفسرين^(٣).

(١) عبارة النووي: «وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان فهو من أهل النار، وليس هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة، فإن هؤلاء كانت قد بلغت دعوة إبراهيم وغيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم». اهـ شرح مسلم (٤٨٢/١).

(٢) انظر: شرح تنقيح الفصول ص ٢٩٧. ولا يخفى أن الإجماع لم ينعقد على ذلك.

(٣) تتبعت جميع الآيات التي لها تعلق بهذا الموضوع في التفسيرين المذكورين فلم أجد لهذا الإجماع ذكراً، ولعله وهم من الشيخ — رحمه الله — بدليل أنه ذكر جميع هذه التفاصيل في أضواء البيان، وفي هذه الجزئية قال: «ونسب هذا القول =

الوجه الثاني: قالوا: إن الواضح الذي لا يلتبس على أحد، وهو عبادة الأوثان، لا عذر فيها؛ لأن عابديها يعلمون في قرارة أنفسهم أنها لا تنفع ولا تضر، وأنها حجارة، ومثل هذا لا يُعذر فيه أحد؛ ولذا لما قال إبراهيم لقومه: ﴿فَسْتَلَوْهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: الآية ٦٣] أجابوه فقالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: الآية ٦٥] قالوا: والدليل على أنهم يعلمون أن الأصنام لا تنفع ولا تضر، وأنها جمادات لا يُعذر أحد في عبادتها: أنهم إذا نزلت بهم شدائد، أو قامت عليهم كُربات، تركوا دعاء الأصنام، وأخلصوا الدعاء لله وحده؛ لأنهم يعرفون في أنفسهم أنه النافع الضار، المحيي المميت، الذي بيده الخير والشر، والآيات الدالة على ذلك كثيرة جداً، كقوله: ﴿وَلِذَا غَشِيَهم مَوْجٌ كَالظُّلَلِ﴾ أي: وخافوا الهلاك في البحر ﴿دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: الآية ٣٢]، وقوله: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ﴾ أي: وهاجت عليهم أمواج البحر، وخافوا الهلاك ﴿دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: الآية ٦٥]، وقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [١٧] أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا [١٨] أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ [الإسراء: الآيات ٦٧ - ٦٩] وقال جلّ وعلا: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبَئًا وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ

= القرطبي، وأبو حيان، والشوكاني، وغيرهم في تفاسيرهم إلى الجمهور». اهـ الأضواء (٤٧٦/٣)، وانظر: القرطبي (٢٣١/١٠)، والبحر المحيط (١٦/٦).

مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجَسَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْتُونُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴿٢٣﴾ [يونس: الآيتان ٢٢، ٢٣] والآيات في مثل هذا كثيرة، ومعلوم في التاريخ أن سبب إسلام عكرمة بن أبي جهل رضي الله عنه: أن النبي ﷺ لما فتح مكة خرج عكرمة بن أبي جهل لشدة عداوته للنبي ﷺ؛ لأنه قتل أباه يوم بدر. شرد هارباً إلى الحبشة، فركب في قوم سفينة من البحر الأحمر إلى الحبشة، فلما توسطوا داخل البحر هاجت عليهم الرياح، واضطربت أمواج البحر، ورأوا الهلاك، وظنوا الموت، فإذا جميع من في السفينة يتنادون ويقولون من أطراف السفينة: ألا فليحذر كل أحد منكم أن يدعو في هذا الوقت غير الله؛ فإنه لا ينقذ من هذه الكربات إلا هو وحده، ففهمها عكرمة، ثم قال: والله إن كان لا ينقذ من كربات البحر إلا هو، فلا ينقذ من ظلمات البر إلا هو. ثم قال: اللّٰهُمَّ لك علي عهداً إن أنقذتني من هذه لأضعن يدي في يد محمد ﷺ فلا أجده رؤوفاً رحيماً. فهدأ البحر وسكنوا، فرجع إلى النبي ﷺ وأسلم، وصار من فضلاء الصحابة^(١). قالوا: كون الكفار يعلمون أن الله هو النافع الضار، وأن الأصنام جمادات لا تنفع ولا تضر، وأنهم إذا كان وقت الشدائد لجؤوا إلى من بيده الأمر والنهي، هذا يدل على أنهم غير معذورين في عبادة الأوثان.

الوجه الثالث: زعموا أن عندهم بقية نذارة من إرث دين إبراهيم والرسل الذين أرسلوا قبل محمد ﷺ.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٠ - ٤١) من سورة الأنعام.

الوجه الرابع: هو ما ذكرنا من الأحاديث عن النبي ﷺ، من أنه ذكر أن بعض أهل الفترة في النار.

وأجاب القائلون [بعضهم بالفترة]^(١) عن هذه الأوجه الأربعة رادين لها، مجيبين عن كل واحد، فقالوا: قولكم: «إن العذاب يختص بالدنيا». فالدليل على أنه باطل أمران:

أحدهما: أنه خلاف ظاهر القرآن، والله لم يخصص بعذاب الدنيا دون عذاب الآخرة. فلم يقل: وما كنا معذبين في الدنيا. حتى تقصروا الظاهر عليه، وظاهر القرآن لا يجوز العدول عنه إلا بدليل يجب الرجوع إليه^(٢)، ولا دليل عندكم من ظاهر القرآن.

الوجه الثاني قالوا: إن الله صرح لنا في كتابه أن الذين عذبهم في النار أنذرهم في دار الدنيا على السنة رسله، كقوله: ﴿كَلَّمَآ أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الملك: الآيتان ٨، ٩] إلى آخر الآيات التي ذكرناها آنفاً.

وأجابوا عن كون الأمر الواضح لا عذر فيه بأمرين:

أحدهما: أن ظاهر القرآن لم يفرق بين الأمر الواضح وغيره، ولا يجوز العدول عن ظاهره إلا بدليل.

الثاني: أن الله صرح بأنه ما عذب على ذلك الأمر الواضح أحداً إلا بعد إنذار الرسل في دار الدنيا ﴿كَلَّمَآ أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الملك: الآيتان ٨، ٩].

أما قول من قال: إنهم كانت عندهم بقية نذارة من نذارة

(١) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة البقرة.

إبراهيم وغيره من الرسل الذين كانوا قبل نبينا ﷺ، فهذا الوجه جزم به النووي في شرح مسلم^(١)، ومال إليه ابن قاسم العبادي في الآيات البينات^(٢)، وهو قول باطل بشهادة القرآن، وأنا أستغرب كيف يقوله عالم كالعبادي والنووي؟! مع أن الآيات القرآنية صريحة في بطلانه غاية الإبطال؛ لأن معناه أن الأمة التي بُعث فيها النبي كان مَنْ مات منها يُعذب بسبب نذارة إبراهيم، والله يصرح في آيات كثيرة أن الأمة التي بُعث فيها محمداً ﷺ لم تكن عندها نذارة البتة من أحد، من ذلك قوله في سورة (يس): ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ [يس: الآية ٦] و (ما) في قوله: ﴿مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ نافية قطعاً. ومن قال: إنها موصولة فهو غلط. والدليل على أنها نافية أنه قال: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ [يس: الآية ٦] ولو كانت موصولة لما قال: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾. ومنها قوله في سورة القصص: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَةً مِّن رَّبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ﴾ [القصص: الآية ٤٦] فصرح بأنهم ما أتاهم من نذير، وقد تقرر في علم الأصول: أن النكرة في سياق النفي إن زيدت قبلها لفظة (مِنْ) كانت نصاً صريحاً في العموم^(٣)، وقاله شيخ النحو سيبويه^(٤) إنها إن زيدت قبلها (مِنْ) كانت صريحاً في العموم، فهي تعم نفي كل نذير. ومنه قوله تعالى في سورة سبأ: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيرٍ﴾ [سبأ: الآية ٤٤] ومنه قوله في سورة

(١) انظر: شرح مسلم (١/٤٨٢).

(٢) انظر: الآيات البينات (٤/٢٦٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٤) الكتاب (٢/٣١٥، ٣١٦)، (٤/٢٢٥).

السجدة: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ [السجدة: الآية ٣] إذ الله تعالى يصرح بأنهم لم يأتهم نذير، فليس لأحد أن يقول: إن عندهم نذارة باقية يعاقبون / عليها. ويقول [١/١٨] ﴿ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ [المائدة: الآية ١٩] فصرح بأنها فترة.

أما الوجه الرابع، وهو ذكرته بعض الأحاديث، كحديثي مسلم الذي ذكرنا، وهو محل مناقشة طويلة عريضة بين العلماء.

أجاب المخالفون قالوا: حديثا مسلم هما خبرا آحاد، فلا يُقدَّمان على القاطع؛ لأن قوله: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: الآية ١٥] دليل قاطع متواتر محفوظ لا يمكن أن يكون كذباً بحال، وهو صريح الدلالة ظاهرها، وحديث مسلم وما جرى مجراه أخبار آحاد، والمتواترات تُقدم على الآحاد.

وأجاب المخالفون عن هذا، قالوا: لا نُسلم هذا؛ لأن حديثي مسلم ونحوهما أحاديث خاصة، والآيات التي ذكرتم عامة، والخاص مقدم على العام؛ لأن المقرر في الأصول: أنه لا يتعارض عام وخاص، بل يقدم الخاص على العام، إلا عند الإمام أبي حنيفة — رحمه الله^(١) — فإن المقرر في أصوله: أن الخاص لا يقدم على

(١) في مسألة تقديم الخاص على العام انظر: الفروق للقرافي (١/٢٠٩ - ٢١٢)، البرهان للجويني (٢/٧٧٣، ٧٧٤)، نهاية السؤل (٢/١٦٢)، (٣/٢٣٩)، أحكام الفصول ص ١٦٠، إيثار الحق على الخلق ص ١٠٢، وانظر هذه المسألة وما ينبنى عليها من الفروع في كتاب: أثر الاختلاف في القواعد الأصولية في اختلاف الفقهاء ص ٢١٥ - ٢٢٩، وتفسير النصوص لمحمد أديب الصالح (٢/٨٣) فما بعدها.

العام؛ لأن دلالة العموم عنده قطعية، فيرجح بينهما^(١)؛ ولذا كان جمهور العلماء، منهم الأئمة الثلاثة، يخصصون عموم: «فيما سقت السماء العشر»^(٢) بخصوص: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»^(٣) وكان أبو حنيفة يقول: هذا الحديث خاص: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» لا أقدمه على العام الذي هو: «فيما سقت السماء العشر» وقد جهلنا التاريخ، فلم نعرف أيهما المتأخر حتى نقدمه؛ ولذا أوجب الزكاة في كل شيء خرج من الأرض قليلاً أو كثيراً، تبرئة للذمة، وعدم تقديم للخاص على العام^(٤).

وأجاب المخالفون عن هذا بمناقشة أخرى، قالوا: لو سلمتم هذا الخاص، وقلتم: إن النبي ﷺ ثبت عنه في بعض الأحاديث أن الله عذب أحد أهل الفترة - لو قدمنا هذا الخاص - لانتفت الحكمة التي تمدح الله بها، وأثنى بها على نفسه، لأن الله تمدح وأثنى على نفسه بأنه بالغ من العدل والإنصاف ما لم يعذب

(١) انظر: تيسير التحرير (١/٢٦٧، ٢٧١).

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة، باب العشر فيما يُسقى من السماء...، حديث رقم: (١٤٨٣)، (٣/٣٤٧) من حديث عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) بلفظ مقارب لما ذكر الشيخ (رحمه الله) هنا. وأخرج مسلم نحوه من حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما)، كتاب الزكاة، حديث رقم: (٩٨١)، (٢/٦٧٥).

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة، باب ما أدي زكاته فليس بكنز، حديث رقم: (١٤٠٥)، (٣/٢٧١) وأطرافه: (١٤٤٧، ١٤٥٩، ١٤٨٤)، ومسلم في الزكاة، حديث رقم: (٩٧٩)، (٢/٦٧٣) من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه)، كما أخرجه من حديث جابر (رضي الله عنه) (٩٨٠)، (٢/٦٧٥).

(٤) انظر: المبسوط للسرخسي (٣/٣).

[معه] ^(١) أحداً إلا بعد الإنذار في دار الدنيا، وأنه لو عذب أحداً لكان بذلك لأحد حجة، حيث قال: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾ [النساء: الآية ١٦٥] قالوا: فلو عذب إنساناً واحداً لانحرمت هذه الحكمة، وقال له ذلك الإنسان: لولا أرسلت إليّ رسولاً فأتبع آياتك قبل أن أذل أو أخزي، وصارت حكمة آية (طه) منخرمة أيضاً، ولا يمكن هذا.

وأجاب المعارضون عن هذا أيضاً، قالوا: كل ما أخرجه الدليل الخاص يخرج من العام، ولا يقدر في حكمة العلة؛ لأنه قد يكون في ذلك الإنسان خصوصية يعلمها الله، فأخرجه من العموم لأجلها. وهذا مبني على مبحث أصولي عظيم: هل عدم اطراد العلة نقض لها؟ أو هو تخصيص لعمومها ^(٢)؟ إلى غير ذلك من الأبحاث. فهذا نموذج قليل من مناظرات العلماء في هذه المسألة.

والتحقيق في هذه المسألة — إن شاء الله — هو ما حققه العلامة ابن كثير في شرح قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: الآية ١٥] وغيره من المحققين: أن الله (جل وعلا) يعذر أهل الفترة في دار الدنيا، ثم إنه يوم القيامة يمتحنهم بالنار، ويقول لهم: اقتحموا في هذه النار، فمن اقتحم فيها دخل الجنة، وهو الذي كان يطيع الرسل لو جاءته، وهو المؤمن في علم الله الداخل للجنة، ومن تمرد وعصاه، وامتنع أن يدخلها دخل النار، وهو الذي كان

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه (١٣٥/٥ - ١٤٢، ٢٦١) فما بعدها، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٧٨، ص ٢٩٢، نشر الورود (٥٢٧/٢)، الأضواء (٤٧٩/٣ - ٤٨١).

يعصي الرسل لو جاءته ولا يصدقها، وهو الكافر في علم الله، والله أعلم بما كانوا إليه صائرين. وهذا المعنى جاء عن النبي ﷺ في أحاديث كثيرة، منها أحاديث صحاح بشهادة أئمة الحديث الحفاظ، ومنها أحاديث حسان، ومنها أحاديث ضعاف تعتضد بالصحاح والحسان، وهذه الأحاديث الواردة بهذا هي نص في محل النزاع تجتمع عليها الأدلة. وقد أنكرها ابن عبد البر - رحمه الله - ^(١) قال: هذه الأحاديث لا يمكن أن تصح؛ لأن القيامة دار جزاء وليست دار عمل حتى يكلفوا فيها فيدخلوا الجنة والنار بالتكليف فيها؛ لأنها دار جزاء لا دار عمل، وهذا الذي قاله ابن عبد البر لا ترد به النصوص الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، وقد دل القرآن والسنة الصحيحة أن الله يكلف خلقه في عرصات المحشر بعض التكليف، وقد ثبت في سورة القلم أنه يأمر جميعهم بالسجود، وأمرهم بالسجود تكليف في عرصات المحشر، كما سيأتي في قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ^(٤١) خَشَعَةَ أَبْصَارِهِمْ تَرَهَّقُوهُمْ ذَلَّةٌ ﴿[القلم: الآيتان ٤٢، ٤٣] لأنه قد جاء في الأحاديث الصحيحة أن الله يدعوهم ذلك اليوم إلى السجود، كما دلت عليه الآية. فأما المؤمنون فيسجدون فيرفعون من السجود وعلى وجهم نضرة النعيم، وأما الكافر فيكون ظهره كالصفيحة فلا يستطيع أن يسجد، وإذا أراد تكلف السجود خر على

(١) انظر: التمهيد (١٨/١٣٠)، الاستذكار (٨/٤٠٤)، وفيما يتعلق بالتكليف في الآخرة انظر: الفتاوى (١٧/٣٠٩)، (٢٤/٣٧٣)، مختصر الفتاوى المصرية ص ٦٤٥، أحكام أهل الذمة (٢/٦٥٤ - ٦٥٦)، طريق الهجرتين ص ٣٩٧ - ٤٠١، تفسير ابن كثير (٣/٣١)، فتح الباري (٣/٢٤٦ - ٢٤٧)، أضواء البيان (٣/٤٨٢ - ٤٨٣).

قفاه^(١)؛ لأنه لا يستطيع السجود، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾.

وقد ثبت عن النبي ﷺ في الأحاديث الصحاح في قصة الرجل المشهورة الذي هو آخر أهل النار خروجاً من النار أنه يقول: «يا رب أخرنى عن النار. يقول: يا ابن آدم إن أخرتك لعلك تطلب غير ذلك. فيقول: لك علي من العهود والمواثيق أن لا أطلبك غير ذلك. ثم يمكث ما شاء الله، ثم يقول له: افعل لي كذا، أو: إلى هذه الشجرة. ويقول له: ويلك يا ابن آدم ما أغدرك!! فيعطيه من المواعيد والمواثيق أنه لا يطلب شيئاً سوى ذلك، حتى يقول له: رب اصرف وجهي عن النار. إلى أن يدخله الجنة»^(٢). والتكاليف إنما هي عهود ومواثيق تؤخذ على الإنسان أن يفعل أو أن لا يفعل. فهذا هو الصواب في هذه المسألة، أنهم معذورون في الدنيا بشهادة الآيات، وأن الله يوم القيامة يمتحنهم بنار يأمرهم بالدخول فيها، فمن دخلها دخل الجنة^(٣)، وظهر فيه علم الله أنه كان يطيع الرسل لو جاءته،

(١) الحديث أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾، حديث رقم: (٧٤٣٩)، (٤٢٠/١٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، حديث رقم: (١٨٣)، (١٦٧/١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) الحديث أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾، حديث رقم: (٧٤٣٧)، (٤١٩/١٣)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٦٥٧٣)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، حديث رقم: (١٨٢)، (١٦٣/١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) ورد في ذلك عدة أحاديث من أشهرها:

١ - حديث الأسود بن سريع (رضي الله عنه) عند أحمد (٢٤/٤)، وأبي نعيم =

في معرفة الصحابة، (٢/٢٨١)، والطبراني في الكبير (١/٢٨٧)، وابن حبان (الإحسان ٩/٢٢٥)، والبيهقي في الاعتقاد ص ٧٦، والبزار (كشف الأستار ٣/٣٣)، والضياء في المختارة (٤/٢٥٤، ٢٥٦)، وقد صححه البيهقي في الاعتقاد ص ٧٧، وابن القيم في طريق الهجرتين ص ٣٩٧، والهيتمي في المجمع (٧/٢١٦)، والألباني في السلسلة الصحيحة (٣/٤١٩).

٢ - حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند أحمد (٤/٢٤)، وابن أبي عاصم في السنة (١/١٧٦)، والضياء في المختارة (٤/٢٥٥ - ٢٥٦)، والبيهقي في الاعتقاد ص ٧٧، والبزار (كشف الأستار ٣/٣٣ - ٣٤)، وقد صححه البيهقي في الاعتقاد ص ٧٧، وابن تيمية في الدرء (٨/٣٩٩)، وابن القيم في أحكام أهل الذمة (٢/٦٥٤)، والهيتمي في المجمع (٧/٢١٦)، والألباني في تخريجه لكتاب السنة (١/١٧٦)، والسلسلة الصحيحة (٣/٤١٩).

وللحديث طرق وشواهد عن عدد من الصحابة منهم: أبو سعيد الخدري، ومعاذ بن جبل، وأنس بن مالك. انظر في ذلك: مسند أبي يعلى (٧/٢٢٥)، المعجم الكبير للطبراني (٢٠/٦٠٥)، التمهيد (١٨/١٢٧ - ١٣٠)، كشف الأستار عن زوائد البزار (٣/٣٤)، الاعتقاد للبيهقي ص ٧٧، مختصر الفتاوى المصرية ص ٦٤٣، طريق الهجرتين ص ٣٩٨، أحكام أهل الذمة (٢/٦٥٠ - ٦٥٣)، تفسير ابن كثير (٣/٢٩ - ٣٠)، مجمع الزوائد (٧/٢١٥ - ٢١٧)، سلسلة الأحاديث الصحيحة (٥/٦٠٣).

قال شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية (رحمه الله): «وقد روي بأحاديث حسان عن النبي ﷺ أن من لم يكلف في الدنيا من الصبيان والمجانين، ومن مات في الفترة، يُمتحنون يوم القيامة...». اهـ مختصر الفتاوى المصرية ص ٦٤٣، وقال ابن كثير في التفسير (٣/٣١): «إن أحاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما نص على ذلك كثير من أئمة العلماء، ومنها ما هو حسن، ومنها ما هو ضعيف يتقوى بالصحيح والحسن. وإذا كانت أحاديث الباب الواحد متصلة متعاضدة على هذا النمط أفادت الحجة عند الناظر فيها». اهـ، وقال الحافظ في

ومن امتنع دخل النار، وظهر فيه علم الله أنه لو جاءت الرسل لكذبها. وقول ابن عبد البر: إن هذا تكليف بمحال، وأن القول للرجل: «ادخل النار» هذا تكليف بما لا يطاق!! هذا لا يرد - أيضاً - الأحاديث الصحيحة، وقد جاء أمثاله في الشرع، فقد ثبت في الأحاديث الصحاح عن النبي ﷺ في علامة الأعور - المسيح الدجال - أن معه جنة وناراً، والنبي يأمر المؤمنين أن يقتحموا في ناره التي معه؛ لأنهم إن اقتحموها وجدوها ماء عذباً وشربوا منه، وأن ماءه نار^(١)، ففي هذه الأحاديث الصحيحة أمر النبي ﷺ باقتحام النار التي مع الدجال، وقد أمر الله بني إسرائيل - قد بينا أنه لا يتوب عليهم حتى يقتلوا أنفسهم، كما قدمناه في سورة البقرة ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٥٤] فلم يقبل توبة أحد منهم إلا بعد أن يُقدِّم نفسه للموت فيقتل، فمعنى: ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: فليقتل الذين لم يعبدوا العجل منكم الذين عبدوه، وليس المعنى: أن

= الفتح (٢٤٦/٣): «وقد صحت مسألة الامتحان في حق المجنون، ومن مات في الفترة من طرق صحيحة». اهـ.

(١) ورد هذا المعنى في عدة أحاديث، منها:

١ - حديث أبي هريرة عند البخاري، كتاب الأنبياء، باب قول الله عز وجل: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾، حديث رقم: (٣٣٣٨)، (٦/٣٧٠)، ومسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر الدجال، حديث رقم: (٢٩٣٦)، (٤/٢٢٥٠).

٢ - حديث حذيفة عند البخاري، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال، حديث رقم: (٧١٣٠)، (١٣/٩٠)، ومسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: ذكر الدجال، حديث رقم: (٢٩٣٤)، (٤/٢٢٤٨).

٣ - حديث أبي مسعود الأنصاري عند البخاري (٧١٣٠)، ومسلم (٢٩٣٥) بمثل حديث حذيفة.

الإنسان يقتل نفسه بيده. حتى تاب الله عليهم، ورفع القتل عن بقيتهم. وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣١].

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٢].

قرأه عامة القراء، غير ابن عامر: ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٤٤﴾ وقرأه ابن عامر: ﴿عما تعملون﴾^(١) والمعنى واحد.

وقوله (جل وعلا): ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ التنوين: تنوين عَوْض. أي: ولكل الناس من كافرين ومؤمنين على التحقيق. خلافاً لمن خصّه بالكافرين^(٢). لكل واحد منهم درجات.

والدرجات: جمع الدرجة، وهي المرتبة والمنزلة^(٣). أي: لكل عامل مطيع وعاص، لكل واحد من المطيعين والعاصين درجات. أي: منازل ومراتب يستحقونها بأعمالهم، فمنهم من هو بدرجته في أعلى الجنان، ومنهم من هو بأعماله في دركات النار، وقد بين (جل وعلا) أن الآخرة يتفاوت أهلها بدرجاتهم^(٤)، كما في قوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: الآية ٢١] وبين أن أهل النار يتفاوتون في دركاتهم قال: ﴿إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: الآية ١٤٥] وفي

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٢.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢٢٤ - ٢٢٥).

(٣) انظر: المفردات (مادة: درج) ص ٣١٠.

(٤) انظر: أضواء البيان (٢/٢١١).

القراءة الأخرى: ﴿فِي الذَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾^(١) فهم يتفاوتون، ففي أعمال أهل الشر تفاوت، تتفاوت بها منازلهم في النار. ولأعمال أهل الخير تفاوت، تتفاوت بها منازلهم في الجنة. وهذا معنى قوله: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾.

والآية فيها موعظة عظيمة، يعني: أيها المخاطبون ما دمتم في دار الدنيا فاعلموا أن الدرجات في النار والدرجات في الآخرة إنما تُنال بالأعمال في الدنيا، فراقبوا الله واجتهدوا في أن تكون أعمالكم صالحة، لأن تكون درجاتكم ومنازلكم في الجنة عالية. وكذلك يُحذَر من أن تكونوا في درجات النار — والعياذ بالله — وهذا معنى قوله: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾.

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾^(١٣٢) الخطاب للنبي ﷺ، و (ما) نافية، والباء في قوله: ﴿بِغَفِلٍ﴾ هي لتوكيد النفي؛ لأن للإسناد الخبري المنفي توكيداً كما للإيجابي توكيداً، فلو قلت مثلاً: «زيدٌ قائم». فهذا ليس فيه توكيد، ولو قلت في الإثبات: «إن زيداً لقائم». فقد أكدت إثبات قيامه بـ (إن) واللام. ولو قلت: «ما زيد بقائم». فقد أكدت نفي قيامه بـ (الباء)، والباء في النفي تفيد التوكيد الذي تفيدُه (إن) في حالة الإثبات. وهي توكيد للنفي، والجار والمجرور في مثل هذا هو مفرد، وليس بشبه جملة؛ ولذا لا يُقدَّر له الكون ولا الاستقرار، فلا يجرى على قول ابن مالك^(٢):

وَأَخْبَرُوا بِظَرْفٍ أَوْ بِحَرْفٍ جَرٍّ نَاوِينَ مَعْنَى (كَائِنْ) أَوْ (اسْتَقَرَّ)

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٨٢ — ١٨٣.

(٢) الخلاصة ص ١٧، وانظر شرحه في: التوضيح والتكميل (١/١٦٢).

فهذا لا يُقدَّر فيه كَوْنٌ ولا استقرار؛ لأنه مفرد زِيدَتْ به (باء) للتوكيد، ليس بِشِبْهِ جملة.

والغفلة هي: الغفلة عن الشيء وخروجه عن الذهن للاشتغال بغيره، فالله لا يغفل عما يعملُه الظلمة، فهو (جل وعلا) لا يغفل عن شيء، ولكنه يُنْهَل ولا يُهْمِل. وقد نهى الله خلقه أن يظنوا به هذه الغفلة، قال: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: الآية ٤٢] يعني: على قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ^(١) [الأنعام: الآية ١٣٢] ليس بغافل عما يعملونه من الكفر، فهو مُدْخِرُهُ لهم، ومجازيهم عليه، ومخلدهم به بالنار. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٢] ليس الله غافلاً عما تعملون أيها المسلمون من الخير والحسنات، فهو مُدْخِرُهُ لكم ومجازيكم عليه، فجميع الأعمال تُحفظ عند الله، لا يغفل عن شيء منها، يجازي بها أهلها يوم القيامة، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه. وهذا معنى قوله: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٢].

﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٣].

﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ قوله: ﴿وَرَبُّكَ﴾ خطاب لرسول الله ﷺ، وأضاف لفظة الرب إليه إضافة تشريف وتكريم.

(١) «يعملون» على قراءة ابن عامر.

والرب في لغة العرب: يطلق على عشرة معان^(١): منها: السيد الذي يسوس الناس ويُدبر شؤونها، وكل من يسوس بلداً ويدبر شؤونه تقول العرب: هذا ربه. وتقول العرب: فلان رب بني فلان. أي: سيدهم الذي يسوسهم ويدبر شؤونهم. والعرب تقول: ربّه يرثه. إذا أصلح شؤونه، وساسه، وأصلح أموره. فالفاعل: رب، والمفعول: مربوب. ومن إطلاق العرب الرب على الذي يسوس الأمور ويدبرها: قول علقمة بن عبدة التميمي، قال لرجل ساد قومه^(٢):

وَكُنْتَ امْرَأً أَفْضَتْ إِلَيْكَ رِبَابَتِي وَقَبْلَكَ رَبَّتْنِي فَضَعْتُ رُبُوبُ

أي: سادتني قبلك سادة وساسة، وضيعوني، والآن أفضت إليك ربابتي، فَصَرْتُ ربي الذي يُدبر شؤوني، فلا تضيعني. وتعرفون في السيرة، أن صفوان بن أمية بن خلف كان عدواً للنبي ﷺ؛ لأن النبي قتل يوم بدر أباه أمية بن خلف، وقتل أخاه علي بن أمية بن خلف يوم بدر، وقتل عمه أبي بن خلف يوم أحد، وهو من أشد الناس عداوة لرسول الله ﷺ، فلما فتح النبي مكة - ﷺ - وطلب منه إعارة السلاح، المشهورة الثابتة في الحديث، طلب صفوان النبي ﷺ أن يعطيه مهلة ينظر فيها في أمره، فأعطاه النبي مهلة ينظر فيها في أمره، ويتدبر فيما يفعل، وكان في تلك المهلة أن غزى النبي ﷺ هوازن - غزوة حنين - المذكورة في القرآن، وكانت الرياسة في ذلك الوقت صارت من دُرَيْد بن الصَّمَّة

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

إلى مالك بن عوف النصري، وكان دُرِيدَ شائباً أعمى، وكانت فكرته: أن هوازن يفعلون مثل ما فعلت ثقيف، يبقون في ديارهم، ويُخرجون النبال والرماح من كوى الحصون، ويحاصروهم القوم فيرامونهم وهم في مقرهم. وأبى عن هذه الفكرة مالك بن عوف النصري سيد هوازن في ذلك اليوم، وقال: إن لم تطيعوني لأتكنن على سيفي (في قصة حنين المشهورة). فخرج بهوازن، بنسائهم، وأطفالهم وأموالهم، حتى نزل بهم في مضيق وادي حنين، في طريق النبي ﷺ، وكان دُرِيدَ أعمى، فقال: مالي أسمع رغاء البعير، ونهاق الحمير، وبكاء الصغير؟ يظن أن الخارجين جيش فقط. ف قيل له: خرج مالك بن عوف النصري بالمال، يقول: إن الرجل إذا كان معه أهله وماله وزوجاته لا يفر. فحرك بشفتيه استهزاءً برأيه، وقال: إن الرجل إذا انتفخ سحره - أي: رثته - من الخوف لا يلوي على مال ولا ولد. ونزلوا مضيق حنين، وصلى النبي ﷺ الصبح في غلَس من ظلام الليل، ثم انحدر مع وادي حنين هو وأصحابه، فلم يعلموا بشيء حتى أتوا هوازن، وهم أمامهم في مضيق الوادي، فصبوا عليهم النبال والسهام كأنها مطر تزعزعه الريح، فوق ما وقع، وقصه الله في سورة براءة: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: الآية ٢٥] وفي ذلك الوقت لم يبق مع النبي ﷺ إلا أحد عشر رجلاً، ونزل عن بغلته (دُلْدُل)، بغلة لا تصلح لكر ولا لفر، وهو يقول:

«أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب»

والشاهد: أنه لما وقع ما وقع بالمسلمين في أول وهلة، وصفوان بن أمية حاضر، ومعه رجل يرافقه، قال ذلك الرجل: بطل الآن سحر محمد!! يعني: أن هوازن غلبوه، وأن قومه انهزموا، وأن ما كان عنده سحر، وأنه بطل. فقال له صفوان - وهو محل الشاهد - : اسكت فضّ فوك، لئن يرّبني رجل من قريش أحب إليّ من أن يرّبني رجل من هوازن^(١)!! ومعناه: أن يسودني ويسوسني قرشي، ابن عمي، أحب إليّ من أن يسودني واحد من ثقيف، أهل الطائف. فهذا يبين أن معنى (ربّه يرّبه) أي: ساده وساسه ودبر أموره، وهو بالنسبة إلى الله (جل وعلا): السيد الذي يدبر شؤون الناس، ويسوس أمورها، فلا يستغني عنه العالم طرفة عين.

وقوله: ﴿الْغَنِيُّ﴾ معناه: هو الذي عنده الغنى، والله (جل وعلا) غني بذاته غني مطلق، لا يحتاج إلى خلقه، وخلقه محتاجون إليه. والنكتة في الآية: أن الله بما مضى أمر ونهى، ويبتن ما يدخل الجنة وما يدخل النار، ثم نبّه خلقه، فكأنه يقول: يا عبادي: لا تظنوا أنني أمركم وأناكم لأجل أن أجرّ بذلك لنفسي نفعاً أو أصرف عنها ضرراً، لا، أنا الغني بذاتي الغني المطلق، وإنما النفع لكم لا لي، كما قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ أَفْقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: الآية ١٥] وفي الحديث القدسي، الثابت في صحيح مسلم، عن النبي ﷺ، فيما يرويه عن ربه، أن الله (جل وعلا) يقول: «يا عبادي لو أن أولكم، وآخركم، وإنسكم، وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً. يا عبادي لو أن أولكم،

وآخركم، وإنسكم، وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً الحديث^(١). فهو (جل وعلا) لا ينتفع بطاعة المطيع، ولا تضره معصية العاصي: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: الآية ٨] ﴿فَكْفُرُوا وَقُولُوا وَأَسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن: الآية ٦] ولذا قال هنا: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ﴾ الذي لا تنفعه طاعة من أطاع منكم، ولا تضره معصية من عصى منكم، وهو غني بذاته غني مطلق.

﴿ذُو الرِّحْمَةِ﴾: هو الرحيم الذي يرحمكم - إن اتبعتم أوامره - يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: الآية ٤٣] أي: يدعوكم إلى طاعته - وهو رحيم - ليرحمكم ويدخلكم جنته.

وقد قدمنا أن (الرحمن) هو ذو الرحمة الشاملة لجميع الخلائق في الدنيا، و (الرحيم) هو الذي يرحم عباده المؤمنين في الآخرة^(٢)، ومن رحمانيته (جل وعلا): لطفه بالطير الصافات، كما قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَّتْ وَيَقِضْنَ مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ [الملك: الآية ١٩] أي: ومن رحمانيته: لطفه بالطير صافات وقابضات في جو السماء، وإمساكه لها. وهذا معنى قوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرِّحْمَةِ﴾ يعني: ومن شدة غناه عنكم وعن أعمالكم، وعدم حاجته إليكم،

(١) أخرجه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، حديث رقم:

(٢٥٧٧)، (١٩٩٤/٤) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٢) في الفرق بين (الرحمن) و (الرحيم) انظر: ابن جرير (١/١٢٦)، القرطبي

(١/١٠٥)، ابن كثير (١/٢٠)، مدارج السالكين (١/٧٥)، بدائع الفوائد

(١/٢٤)، أضواء البيان (١/٣٩ - ٤١).

ولا إلى طاعتكم، ولا إلى معصيتكم، فهو في قدرته أن يذهبكم جميعاً ويجعلكم أثراً بعد عين، ويأتي بقوم آخرين غيركم، كما جاء بكم أنتم من ذرية قوم آخرين. وهذا معنى قوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾.

﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ﴾: أي: يجعل خلفاء في الأرض بعدكم خلفاً منكم ﴿مَا يَشَاءُ﴾ من خلقه. وهذا المعنى تكرر في القرآن، يبين الله للناس أنه قادر على أن يزيلهم عن بكرة أبيهم، ويستبدل قوماً غيرهم، وقد يكون المستبدلون خيراً منكم أيها المخاطبون، كقوله في سورة النساء: ﴿إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [النساء: الآية ١٣٣] وقوله (جل وعلا): ﴿وَيَسْتَخْلِفْ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّنِي شَيْئًا﴾ [هود: الآية ٥٧] إذا استخلف غيركم فما عليه في ذلك من ضرر، وقوله في سورة فاطر: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [١٥] إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ [١٦] وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ [١٧] [فاطر: الآيات ١٥ - ١٧] أي: ليس فيه صعوبة عليه ولا مشقة، بل هو هين عليه يسير. وقوله في أخريات سورة القتال - سورة محمد - حيث قال فيها: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: الآية ٣٨] وقد قال في الواقعة: ﴿نَحْنُ قَدْ زَيْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ [١٦] عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ [الواقعة: الآيتان ٦٠، ٦١] وقد قال في الإنسان: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا﴾ [الإنسان: الآية ٢٨] يعني: فذهابكم جميعاً والإتيان ببديل منكم، سهل علي، خفيف عندي، لا يضرني شيئاً، فأنتم إنما تتفعون بطاعتكم

وتتضررون بمعصيتكم، وأنا الغني بذاتي عنكم، القادر على أن أذهبكم، وآتي بغيركم، وقوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ المراد هنا: الإذهاب بوقت واحد، بأن يذهبهم جميعاً، وليس المراد أن يذهبهم تدريجاً بالموت^(١)، كما هي عادته في القرون أن يفني قرناً تدريجاً بالموت، ثم يأتي بعده بقرن آخر تدريجاً بالولادة؛ لأن هذا هو الواقع، فلو كان هو المراد لما قال: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ لأنه مُذْهِبُهُمْ قطعاً ومستخلف بعدهم ما يشاء على التدرج، هذا واقع قطعاً.

وقوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ عبّر بـ (ما) هنا للإبهام في الشيء، وإن كان قد يقع على العاقل؛ لأن المقرر في علم النحو: أن الشيء إذا أبهمت صفاته — أي: كان المراد صفاته مثلاً — أنه يُعبّر عنه بـ (ما)^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾ كما أنه كان في الأرض قبلكم ناس غيركم — قال بعضهم: هم الذين كانوا في سفينة نوح، وقال بعضهم: يعم ما قبلهم من القرون. كان قبلكم ناس أهل ثروة وأهل غنى في الدنيا، وأهل تمدن ومكانات^(٣) — أذهبناهم جميعاً، وجئنا بكم، وجعلناكم خلفاء في الأرض بعدهم، كما أذهبنا أولئك وجعلناكم خلفاً بعدهم، فنحن قادرون أيضاً على أن نفعل بكم مثل ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾.

(١) انظر: البحر المحيط (٢٢٥/٤).

(٢) انظر: الكوكب الدرّي ص ٢١٠، التوضيح والتكميل (١١٥/١).

(٣) انظر: البحر المحيط (١٢٥/٤).

يقول الله جل وعلا: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٤].

(ما) هنا موصولة، وعائد الصلة محذوف^(١)، والتقدير: إن الذي توعدونه لآت لا محالة. اعلّموا أولاً: أن ﴿تُوعَدُونَ﴾ هنا يحتمل أن يكون من الوعد، ويحتمل أن يكون من الإيعاد، والوعد: هو الوعد بالخير، والإيعاد: هو الوعيد بالشر^(٢)، كما قال الشاعر^(٣):

وإني وإن أوعدته أو وعدته لمُخلفٌ إيعادي ومُنجزٌ موعدِي

فقوله: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ﴾ بناء على أنه من الوعد، فالله (جل وعلا) لا يخلف وعده أبداً؛ لأن الله يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ أَلْعِمَادَ﴾ [آل عمران: الآية ٩] أما إخلاف الوعيد ففيه تفصيل غلط فيه جماعات من العلماء، حتى كان من يقول من العلماء بفناء النار، أن الله لو صرّح بأنها [لا] تفنى^(٤) أن ذلك وعيد، وإخلاف الوعيد من المدح لا من الذم، إذ إن مَنْ أوعدك بشرّ ثم عفا عنك وأعطاك الخير فهذا من الجميل، وإنما المذموم القبيح هو إخلاف الوعد بالخير.

والتحقيق في هذا المقام: أن الله (جل وعلا) إن وعد بخير فإنه

(١) انظر: الدر المصون (١٥٧/٥).

(٢) انظر: القرطبي (٨٨/٧).

(٣) البيت لعامر بن الطفيل. وهو في اللسان (مادة: وعد) (٩٥١/٣)، وانظر:

المعجم المفصّل في شواهد النحو الشعرية (٢٥٥/١).

(٤) في الأصل: «بأنها تفنى» وهو سبق لسان.

لا يخلف وعده أبداً؛ لأن الله يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾^(١)
وإن أوعد بشر فإيعاده بالبشر له حالتان:

تارة يكون وعيداً للكفار. وهذا لا يُبدل بحال، ويدل عليه قوله هنا: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾؛ لأن الكلام في الكفار الذين يهددهم الله. أي: ما يوعدكم الله من العذاب واقع لا محالة، يدل عليه قوله: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾^(٢) كما سنفسره، وقد صرح الله في آيات من كتابه أن وعيده للكفار لا يُخلف حيث قال في سورة (ق): ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ﴾^(٣) ما يُبدل القول لدى [ق: الآيتان ٢٨، ٢٩] والمراد به على التحقيق: ما وعد الكفار به من عذاب النار. وقال جل وعلا: ﴿كُلُّ كَذَّبٍ أُرْسِلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾^(٤) [ق: الآية ١٤] حق: معناه ثبت ووجب، وما قال الله فيه: «إنه ثبت ووجب» لا يمكن أن يتخلف، و (الفاء) في قوله: ﴿كُلُّ كَذَّبٍ أُرْسِلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾^(٥) من حروف التعليل، وقد تقرر في الأصول في (مسلك النص) وفي (مسلك الإيماء والتنبيه) أن (الفاء) من حروف التعليل^(٦) كما تقول: «سها فسجد»، أي: لعلّه سهوه. و «سرق فقطعت يده» أي: لعلّه سرقته. و «أساء فأدّب». أي: لإساءته. ﴿كُلُّ كَذَّبٍ أُرْسِلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾^(٧) أي: وجب الوعيد لأجل تكذيب الرسل، ونظيره قوله في (ص): ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ أُرْسِلَ فَحَقَّ عِقَابِ﴾^(٨) [ص: الآية ١٤].

أما الوعيد الذي يجوز أن يُخلف: هو وعيد الله لعصاة المسلمين، فإن الله أوعد مرتكبي الذنوب الكبائر بأنه يعذبهم، وهذا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

الوعيد إن شاء الله أنفذه، وإن شاء الله عفا عن أهله. وصرح الله بهذا في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: الآية ٤٨] فجعل غير الشرك من الكبائر تحت مشيئته، إن شاء عفا، وإن شاء عذب. هذا هو تحقيق المقام في الوعد والوعيد^(١).

قوله هنا: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ أي: ما يوعد به من ثواب وخير فهو آتٍ لا محالة، وما يُوعَد به الكفار المكذبون للرسول من العذاب والتنكيل فهو آتٍ لا محالة.

ثم قال: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾ المعجزون: جمع تصحيح للمعجز، والمعجز: اسم فاعل الإعجاز، ومفعول اسم الفاعل هنا محذوف. والمعنى: وما أنتم بمعجزين ربكم. أي: لستم بفائتيه حتى تعجزوه فيعجز عن التمكن منكم وتعذيبكم، بل أنتم في قبضة يده، وتحت قهره وسلطانه، لا تعجزونه ولا تفوتونه، بل أمره واقع فيكم، نافذ فيكم، ليس لكم مفر ولا ملجأ، ولا يمكن أن تعجزوا ربكم وتفوتوه حتى لا يعذبكم. فعُرف من هذا أن المفعول محذوف، العرب تقول: «طلب فلاناً فأعجزه». أي: فاته ولم يقدر على إدراكه، والله يقول: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾ لا تعجزونني فتسبقونني حتى لا أنفذ فيكم ما أوعدتكم به، بل أنتم تحت قهري وسلطاني، وفي قبضة يدي، وسأنفذ فيكم ما أشاء من وعيدي الذي قلت: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾.

﴿قُلْ يَتَقَوِّمُوا أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٥].

قرأ هذا الحرف عامة القراء، ما عدا شعبة عن عاصم: ﴿أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ بالافراد، وقرأه شعبة - وحده - عن عاصم: ﴿اعملوا على مكاناتكم﴾ بمدّ النون جمع مكانة. وكذلك قرأ شعبة في جميع القرآن. وقرأ عامة القراء أيضاً ما عدا حمزة والكسائي: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾ بالتاء الفوقية في قوله: ﴿مَن تَكُونُ﴾ وقرأ حمزة والكسائي: ﴿فسوف تعلمون من يكون له عاقبة الدار﴾^(١).

ولا إشكال في قراءة شعبة، ولا في قراءة حمزة والكسائي؛ لأن قراءة شعبة أن كل واحد له مكانة يعمل عليها، فجمعت المكانات اعتباراً بتعدد المخاطبين. وعلى قراءة الجمهور: ﴿أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ فالمكانة أُضيفت إلى معرف وهي مفرد فعمت جميع المكانات؛ لأن المقرر في الأصول: أن المفرد إذا أُضيف إلى معرف صار صيغة عموم يشمل جميع الأفراد^(٢)، كقوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [النحل: الآية ١٨] أي: نعم الله. وقوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: الآية ٦٣] أي: عن أوامره ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِلْفِي﴾ [الحجر: الآية ٦٨] أي: ضيوفي كما هو معروف. فكلتا القراءتين

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٣، وانظر توجيه هذه القراءات في:

حجة القراءات ص ٢٧٢، البحر المحيط (٤/٢٢٦)، الدر المصون

(١٥٨/٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

معناها واحد، وكذلك قراءة حمزة والكسائي: ﴿مَنْ يَكُونُ عَقِبَهُ الدَّارُ﴾ يجوز فيه التذكير بأمرين:

أحدهما: أن العاقبة تأنيثها مجازي، والتأنيث المجازي إذا كانت (الْفَاعِلَةُ) تأنيثها مجازياً جاز في الفعل التذكير والتأنيث^(١).

الثاني: أنه فَصَلَ بين الفعل وفاعله فَصْلٌ، وهو قوله: ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ﴾ والفَصْلُ بين الفعل وفاعله يُسَوِّغُ تذكير الفعل، ولو كان فاعله مؤنثاً حقيقياً، كما هو معروف في علم النحو^(٢).

ومعنى الآية الكريمة: أن الله (جل وعلا) أمر نبيه ﷺ أن يهدد الكفار تهديداً عظيماً بأسلوب لطيف في غاية الإنصاف واللطافة، مع اشتماله على أعظم التهديد، وأشنع التخويف، وهو قوله: ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ﴾. ﴿يَقَوْمِ اعْمَلُوا﴾ أصله: (يا قومي) حذفت ياء المتكلم، وحذفت ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة لغة فصحي مطردة في القرآن وفي لغة العرب^(٣).

وقد قدمنا في الدروس الماضية^(٤) أن (القوم) اسم جمع لا واحد له من لفظه، وأن معناه في لغة العرب: جماعة الرجال دون النساء، وأن النساء ربما دخلن في اسم (القوم) تبعاً. أما الدليل على أن لفظ (القوم) في النطق العربي يختص بالرجال دون النساء: فقوله تعالى في الحجرات: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾

(١) انظر: حجة القراءات ص ٢٧٢، الكليات ص ٨١٨.

(٢) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

ثم قال: ﴿وَلَا يَسَاءُ مِنْ سِوَاكَ﴾ (١) (...) [الحجرات: الآية ١١].

(٢) (...) فيها الربا إجماعاً، التي هي: القمح والشعير والتمر والزبيب، قالوا: كل واحدة من هذه الأربع مُقتاتة مدخرة، معناه أنها قوت يتقوت به الإنسان، وأنه يدخرها أزماناً فلا تضيع، فكل مُقتات مدخر من الحبوب والثمار تجب فيه الزكاة عند مالك والشافعي (٣). وأنهما اتفقا أيضاً على أن الأشجار ليس في ثمارها شيء مُقتات مدخر إلا الزبيب والتمر خاصة، ولم يوجب مالك والشافعي الزكاة إلا في التمر والزبيب خاصة، أما غيرهما من ثمار الأشجار فليست عندهما مما يُقتات ويُدخر (٤)، ولم يوجبا فيها شيئاً إلا الزبيب والتمر. وأما الحبوب فإن مالكا والشافعي اتفقا أيضاً على أن كل ما يُقتات ويُدخر من الحبوب أنه تجب فيه الزكاة، وهي العشر ونصف العشر على ما قررنا، والحبوب المُقتاتة المُدخرة: كالقمح والشعير اللذين — مثلاً — دل الإجماع والنص عليهما، ونحوهما من السُّلت (٥)،

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل. وتام الآية لا يخفى، ويمكن استدراك باقي النقص فيما يتعلق بمعنى القوم بمراجعة ما ذكره الشيخ (رحمه الله) في الموضع السابق.

(٢) هذا المقطع يتعلق بتفسير الآية رقم: (١٤١)، ولاستدراك ما ذهب من التسجيل عليك بمراجعة ما كتبه الشيخ رحمه الله في الأضواء (٢١٣/٢ - ٢٤٦).

(٣) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٠، المذهب (١/١٦٣).

(٤) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٠، المذهب (١/١٦٠).

(٥) السُّلت: قيل: نوع من الشعير ليس له قشر. وقيل: نوع من الشعير رقيق القشر، صغار الحب. وقيل: حب بين الحنطة والشعير، ولا قشر له كقشر الشعير، فهو كالحنطة في ملاسته وكالشعير في طبعه وبرودته. وهي أقوال متقاربة. انظر: المصباح المنير (مادة: سلت) ص ١٠٨، حلية الفقهاء ص ١٠٥.

والْعَلْس^(١)، والأرز، والذرة، وأنواع القطاني الثمانية^(٢):
 كالبَسِيلَةِ^(٣)، والجُلْبَانِ^(٤)، والحِمَص، والثُّرْمُس^(٥)، والفل، إلى
 غير ذلك من أنواع القطاني الثمانية؛ لأن القطاني ثمانية أنواع.
 وضابطها: ما ثبت فيه الربا من الفول، والحِمَص، والثُّرْمُس،
 واللوياء، والجُلْبَان، والجُلْجُلَان^(٦)، والبَسِيلَةِ. أما الكَرْسِيَّة^(٧):
 فالمشهور في مذهب مالك، أنها لا زكاة فيها لأنها علف، خلافاً
 لأشهب من أصحاب مالك، إلا أن مشهور مذهب مالك أن الكَرْسِيَّة

(١) العَلْس: قيل هو نوع من الحنطة، يكون في القشرة منه حبتان، وقد تكون واحدة
 أو ثلاث. وقيل هو حبة سوداء تؤكل في الجذب. وقيل: مثل البر إلا أنه عسر
 الاستنقاء. انظر: المصباح المنير (مادة: علس) ص ١٦١، حلية الفقهاء
 ص ١٠٥.

(٢) القطاني: اسم جامع للحبوب التي تُطبخ، كالعدس، والبقلاء، واللوياء،
 والحمص، والأرز، والسمسم ويقال لها - أيضاً - : القَطْنِيَّات، واحدها
 قِطْنِيَّة. انظر: المصباح المنير (مادة: قطن) ص ١٩٤، حلية الفقهاء
 ص ١٠٥.

(٣) قال في اللسان: «والبسيلة: الترمس». اهـ (مادة: بسل) (١/٢١٥).

(٤) هو حب أغبر أكدر على لون الماش، إلا أنه أشد كدرة منه وأعظم جرمًا. انظر:
 اللسان (مادة: جلب) (١/٤٧٨).

(٥) هو حَمْلُ شجر له حب مضلع محزّر. أو الباقلاء المصري. انظر: القاموس
 (مادة: الترمس) ص ٦٨٨.

(٦) يطلق على السمسم في قشره قبل أن يُحصد، وعلى ثمرة الكزبرة. انظر: المعجم
 الوسيط (مادة: جلجل) (١/١٢٨).

(٧) قال في القاموس: «شجرة صغيرة لها ثمر في غُلف، مُصدّع مُسهّل مُبُول للدم،
 مسّّن للدواب، نافع للسعال، عجينه بالشراب يُبرئ من عضة الكلب،
 والأفعى، والإنسان». اهـ القاموس: (مادة: الكرسة) ص ١٥٨٤.

من أنواع القطاني في باب الربا لا في باب الزكاة^(١). وزعم قوم أن الكَرَسِيَّة هي البَسِيَّة من أنواع القطاني. هذه الحبوب هي التي تُقَتَات وتُدخَر، وتجب فيها الزكاة: القمح، والشعير، والسُّلْت، والعَلَس، والذرة، والأرز، والدخن، وأنواع القطاني: كالثُرْمُس، والحِمَص، والبَسِيَّة، والفل، والجُلْبَان، والجُلْجُلَان، واللوييا، إلى غير ذلك، هذه الحبوب التي تُقَتَات وتُدخَر تجب فيها الزكاة عند مالك والشافعي. وإنما اختلفا في شيئين: أحدهما: أن مالكا يقول^(٢): إن القطاني يُضم بعضها إلى بعض في الزكاة، وإن القمح والشعير والسُّلْت يُضم بعضها إلى بعض، فمن حصَد عند مالك وسقاً من فول، وحصَد وسقاً من جُلْبَان، وحصَد وسقاً من بَسِيَّة، ووسقاً من لوييا، ووسقاً من حِمَص فإنه تجب عليه الزكاة؛ لأنها خمسة أوسق من جنس واحد. وإن اختلفت أنواعها يضم بعضها إلى بعض ويُخرج من كل نوع بحسبه. والشافعي يقول^(٣): لا يُضم شيء منها إلى شيء، فلا يضم فول إلى لوييا، ولا ثُرْمُس إلى حِمَص؛ بل كل في جرابه، وإذا حصَد خمسة أوسق من واحد وجبت الزكاة، وإلا فلا. كما أن الشافعي يقول: لا يضم قمح إلى الشعير، ولا الشعير إلى القمح، ولا السُّلْت إلى واحد منهما. ومالك يقول: إنه إذا قطع وسقين من قمح، ووسقين من شعير، ووسقاً من سُلْت، أنها تكون

(١) انظر: المنتقى للباجي (١٦٨/٢)، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير (٤٤٧/١)، أضواء البيان (١٩٢/٢).

(٢) انظر: المدونة (٣٤٨/١)، الكافي في فقه أهل المدينة ص ١٠٣، القرطبي (١٠٧/٧)، الأضواء (٢١٥/٢ - ٢١٦).

(٣) انظر: المجموع (٥٠٥/٥ - ٥١٣).

خمسـة أوسق، يُضم بعضها إلى بعض، فتجب فيها الزكاة، فيخرج عن كل بحسبه.

أما العكس عند مالك فلا يضم إلى هذه الثلاثة.

والحاصل أن مالكا لا يضم عنده إلا أنواع القطاني الثمانية. يضم بعضها إلى بعض، ويضم عنده القمح، والشعير، والسُّلت، هذه الثلاثة بعضها إلى بعض. وأما غير هذا فلا ضم، فلا يضم تمر إلى قمح، ولا سُلت إلى ذرة، ولا ذرة إلى أرز، بل كل بحسبه. والشافعي لا يرى ضم شيء من هذا إلى شيء. هذا حاصل مذهب مالك والشافعي.

وقد اختلفا في أشياء: منها الزيتون هل فيه زكاة أو لا؟ فمشهور مذهب الإمام مالك (رحمه الله) أن الزيتون تجب فيه الزكاة إذا بلغ حبه خمسـة أوسق، ولكنه لا يُخرج إلا من زيتـه، فإذا كان حب الزيتون خمسـة أوسق وجبت الزكاة فيه، ولكن الإخراج من زيتـه، وهو العُشر أو نصف العُشر. فالوجوب في الحب، والإخراج من الزيت. هذا مشهور مذهب مالك، ومثل الزيتون عند مالك في هذا - من أنه يُنظر نصاب الأوسق من الحب، ثم يُخرج من الزيت مثل الزيتون عنده - السمسـم، وبذر الفجل الأحمر، والقرطم. والقرطم: حب العصفـر. هذه الأربعة التي هي: الزيتون، والسمسم، والقرطم، وبذر الفجل الأحمر خاصة، هي عند مالك إذا كانت حبوبها تبلغ النصاب وجبت فيها الزكاة، وأُخرج العشر أو نصفه من زيتـها، هذا مشهور مذهبه (رحمه الله)^(١)، ولا زكاة

(١) انظر: المدونة (٢٩٤/١)، (٣٤٩)، الكافي في فقه أهل المدينة ص ١٠٠، الاستذكار (٢٥٢/٩)، القرطبي (١٠٣/٧)، (١٠٤)، أضواء البيان (٢/٢١٥).

عند مالك في كتان ولا في غيره مما ذكرنا.

ومذهب الإمام الشافعي مختلف - أيضاً - في الزيتون^(١)، فقال في القديم: إن الزيتون فيه زكاة إن صحَّ أثر عمر الذي ورد فيه. وقد ورد عن عمر^(٢) وابن عباس^(٣) أن في الزيتون زكاة، والأثران ضعيفان لا تقوم حجة بواحد منهما؛ ولذا كان مذهب الشافعي في الجديد: أن الزيتون لا زكاة فيه^(٤). والخلاف عنده في القِرْطُم^(٥) - أيضاً - كالخلاف في الزيتون، فيه الزكاة في القديم، وفي الجديد لا زكاة فيه، وهذا معروف عندهم^(٦).

واختلاف العلماء في زكاة العسل معروف، يُذكر في هذا المحل عند الآيات الدالة على هذا، وإن كان العسل ليس في نفسه مما تنبته الأرض، ولكن نحله ترعى فيما تنبته الأرض فتخرجه.

(١) انظر: المجموع (٤٥٢/٥)، أضواء البيان (٢/٢١٧).

(٢) أخرجه البيهقي (٤/١٢٥ - ١٢٦)، وعقبه بقوله: «حديث عمر رضي الله عنه في هذا الباب منقطع، ورواه ليس بقوي». اهـ، وقال الحافظ في التلخيص (٢/١٦٦): «رواه البيهقي بإسناد منقطع، والراوي له: عثمان بن عطاء، ضعيف». اهـ، وضعفه النووي في المجموع (٤/٤٥٣)، وانظر: ابن أبي شيبة (٣/١٤١).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٣/١٤١)، وقال الحافظ في التلخيص (٢/١٦٧): «وفي إسناده ليث بن أبي سليم». اهـ، وضعفه أيضاً: النووي في المجموع (٤/٤٥٣).

(٤) انظر: المجموع (٤٥٢/٥ - ٤٥٥)، أضواء البيان (٢/٢١٧ - ٢١٨).

(٥) هو حب العُصْفُر، كما في المذهب (١/١٦١)، القاموس (مادة: القرطم) ص ١٤٨٢.

(٦) انظر: المجموع (٤٥٢/٥ - ٤٥٣، ٤٥٦)، أضواء البيان (٢/٢١٨).

وزكاة العسل الخلاف معروف فيها بين العلماء^(١)، فعند مالك لا زكاة في العسل، والخلاف عن الشافعي، في القديم: يُزَكَّى العسل، وفي مذهبه الجديد: لا يُزَكَّى، ومذهب الإمام أحمد زكاة العسل، ومذهب أبي حنيفة أنه إن كان في أرض العُشْر زُكِّي وإلا فلا.

وقد وردت في زكاة العسل أحاديث متعددة، كحديث بني شبابة، وهم بطن من بني فهم، أنهم كانوا يؤدون زكاة عسلهم إلى النبي ﷺ^(٢).

وقال البخاري وغير واحد من المحدثين: إن زكاة العسل لم يثبت فيها حديث واحد قائم، ولم يصح فيها شيء عن النبي ﷺ،

(١) انظر: بدائع الصنائع (٦١/٢)، الاستذكار (٢٨٤/٩ - ٢٨٧)، المجموع (٥٢/٥، ٤٥٣، ٤٥٥ - ٤٥٦)، المغنسي (٥٧٧/٢)، أضواء البيان (٢٢٠/٢ - ٢٢٢).

(٢) ابن أبي شيبة في المصنف (١٤١/٣)، وأبو عبيد في الأموال ص ٤٤٤، وأبو داود في الزكاة، باب زكاة العسل، حديث رقم: (١٥٨٥ - ١٥٨٧)، (٤٨٨/٤ - ٤٩١)، وابن ماجه في الزكاة، باب زكاة العسل، حديث رقم: (١٨٢٤)، (٥٨٤/١)، والنسائي في الزكاة، باب زكاة النحل، حديث رقم: (٢٤٩٩)، (٤٦/٥)، والبيهقي (١٢٦/٤ - ١٢٧).

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٢٨٦/٩): «فأما حديث عمرو بن شعيب فهو حديث حسن». اهـ، وقال ابن الملقن في تحفة المحتاج (٥١/٢): «رواه ابن ماجه بإسناد جيد». اهـ.

والحديث له طرق وشواهد متعددة، انظر ذلك في: تنقيح التحقيق (١٤١٣/٢)، التلخيص (١٦٧/٢، ١٦٨)، الدراية (٢٦٤/١)، نصب الراية (٣٩١/٢ - ٣٩٢)، إرواء الغليل (٢٨٤/٣ - ٢٨٦)، صحيح ابن ماجه (٣٠٦/١)، صحيح النسائي (٥٢٦/٢).

وجميع الأحاديث الواردة في زكاة العسل لا يخلو إسناد شيء منها من قادح وكلام^(١). قالوا: والأصل براءة الذمة، وعَصَدُوا عدم الزكاة في العسل بالقياس على اللبن، قالوا: إن العسل واللبن كلاهما مائع خارج من حيوان، واللبن لا زكاة فيه، والعسل كذلك.

والحاصل أن العسل وردت في الزكاة فيه أحاديث متعددة. قال بعضهم: بعضها يشدّ بعضاً. وأخذ بمضمونها الإمام أحمد في طائفة من العلماء، فأوجب الزكاة في العسل، والجمهور: منهم الشافعي في الجديد، ومالك، قالوا: لا زكاة في العسل؛ لأنه لم يثبت فيه شيء، والأصل براءة الذمة، وليس هو مما تنبته الأرض مباشرة حتى يدخل في عموم: ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: الآية ٢٦٧].

أيضاً كذلك اختلفت الرواية عن الإمام أحمد في الزيتون^(٢)، وروى عنه بعض أصحابه أن فيه الزكاة، وروى بعضهم أنه ليس فيه الزكاة.

وليس عند الإمام أحمد زكاة في العُصْفُر، ولا في

(١) وقال الترمذي (السنن ١٦/٣): «ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب كبير شيء، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم، وبه يقول أحمد وإسحاق. وقال بعض أهل العلم: ليس في العسل شيء». اهـ، وقال ابن المنذر: «ليس فيه شيء ثابت». اهـ. انظر: التلخيص (١٦٨/٢)، تنقيح التحقيق (١٤١٢/٢)، وللوقوف على كلام العلماء على الأحاديث الواردة في هذا الباب، انظر: تنقيح التحقيق (١٤١١/٢ - ١٤١٤)، التلخيص (١٦٧/٢ - ١٦٨)، الدراية (٢٦٤/١)، نصب الراية (٣٩٠/٢ - ٣٩٣)، الإرواء (٢٨٤/٣ - ٢٨٧).

(٢) انظر: المغني (٥٥٣/٢).

الكتان^(١)، وإنما الزكاة عند أحمد - رحمه الله - بما استوجب ثلاثة أشياء؛ لأن علة الزكاة عنده مركبة من ثلاثة أوصاف، وهي: أن يكون الشيء مكبلاً، وأن يكون ييبس، لا يبقى مبلولاً دائماً، وأن يكون يبقى ويجوز ادخاره لبقائه، فكل ما جمع هذه الأوصاف الثلاثة، بأن كان يُكَال، وييبس، ويبقى، ففيه الزكاة عند الإمام أحمد^(٢)؛ ولذا قال: إن بعض الأشجار إن ثمارها تُكَال وتيبس وتبقى، ولا يُشترط كونها قوتاً، سواء كانت قوتاً أو غير قوت؛ ولذا أوجب الإمام أحمد الزكاة في بعض ثمار الأشجار التي لم يوجبها مالك والشافعي؛ لأن مالكا والشافعي اشترطا الاقتيات والادخار، وأحمد لم يشترط الاقتيات، قال: إن كان الشيء يُكَال وييبس ويبقى وجبت فيه الزكاة؛ ولذا أوجب الزكاة في بعض ثمار الأشجار؛ لأنها تيبس وتبقى، وإن كانت لا يمكن أن تكون قوتاً، فأوجبها في بعض ثمار الأشجار، كالفسق، والبندق، وما جرى مجراهما. هذا مذهب الإمام أحمد. وكذلك أوجب الزكاة في كل حب ييبس ويبقى ويكَال، وإن كان لا يُقْتَات، وتجب الزكاة عنده في الأبازير التي تُصلح الطعام، كالكمون بنوعيه: الأحمر والأسود، والكرأويا، واليانسون، وما جرى مجرى ذلك. وتجب عنده في كل بذر يزرع، وتجب عنده الزكاة في بذر الكتان، وفي بذر الخيار والقثاء، وكل ما جرى مجرى ذلك؛ لأنها حبوب تيبس وتُكَال وتبقى، هذا مذهب الإمام أحمد - رحمه الله -^(٣).

(١) انظر: المصدر السابق (٢/٥٥٢).

(٢) انظر: المصدر السابق (٢/٥٤٩).

(٣) انظر: المصدر السابق (٢/٥٤٩).

وهؤلاء الأئمة الثلاثة لا تجب عندهم الزكاة إلا فيما بلغ الخمسة الأوسق^(١). أعني: مالكا والشافعي والإمام أحمد؛ لأن عموم «فيما سقت السماء العُشر»^(٢) وعموم: ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: الآية ٢٦٧] يخصصه عندهم حديث: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»^(٣) فأقل نصاب الحبوب والثمار أن يبلغ خمسة أوسق.

والوسق — بالفتح والكسر — ستون صاعاً بإجماع العلماء^(٤).

والصاع الشرعي النبوي بالتقريب: ملء اليدين المتوسطتين، لا مقبوضتين ولا مبسوطتين^(٥)،

(١) انظر: المدونة (٣٣٩/١)، الكافي لابن عبد البر (١/١٠١، ١٠٣)، المجموع (٥/٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩)، المغني (٢/٥٥٣)، القرطبي (٧/١٠٧)، أضواء البيان (٢/٢٢٥، ٢٢٩).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، المجموع (٥/٤٥٨)، المغني (٢/٥٦٠)، حلية الفقهاء ص ١٠٣، المحلى (٥/٢٤٠)، القرطبي (٧/١٠٧).

(٥) في الكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، والمحلى (٥/٢٤٠)، والأضواء (٢/٢٣٠) وغيرها من المصادر: «والصاع: أربعة أمداد بمد النبي عليه الصلاة والسلام». اهـ، ولعل الشيخ رحمه الله أراد المد فسبق لسانه إلى الصاع. ويدل على ذلك قوله في الأضواء (٢/٢٣٠): «واعلم أن الصاع أربعة أمداد بمده ﷺ والمد بالتقريب: ملء اليدين المتوسطتين، لا مقبوضتين ولا مبسوطتين، وتحديده بالضبط: وزن رطل وثلاث بالبعدي. فبلغ الخمسة الأوسق من الأمداد: ألف مد ومائتا مد، ومن الصيعان: ثلاثمائة، وهي بالوزن: ألف رطل =

وهو بالضبط^(١): وزن رطل وثلث بالبغدادي^(٢)، فوزن الرطل وثلث الرطل بالبغدادي هو الصاع النبوي^(٣).

فعدة الأوساق بالأمداد: ألف مُدّ ومائتا مدّ^(٤)، وبالصيعان: ثلاثمائة صاع، وبالأرطال: ألف وستمائة رطل^(٥). هذا هو نصاب الحبوب والثمار.

والرطل عندهم عندما حققه مالك وأصحابه — وهم أدري الناس بقدر الصاع والمدّ؛ لأنهم في محل الصاع والمدّ، قدّره عندهم يعني بالوزن — ألف وستمائة رطل.

ووزن الرطل عندهم مائة وثمانية وعشرون درهماً

= وستمائة رطل. والرطل: وزن مائة وثمانية وعشرين درهماً مكياً، وزاد بعض أهل العلم: أربعة أسباع درهم، كل درهم وزن خَمْسِينَ وخُمُسِي حبة من مطلق الشعير...». اهـ.

ومما يدل أيضاً على أن مراده (المد): أنه ذكر مقداره بعده بقوله: «وهو بالضبط...» إلخ.

(١) أي (المد) المشار إليه.

(٢) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، حلية الفقهاء ص ١٠٤، القرطبي (١٠٧/٧).

(٣) هذا سبق لسان، والصواب: (المد النبوي) كما في المحلى (٢٤٥/٥)، والكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، والمغني (٥٦١/٢)، القاموس الفقهي ص ٣٣٧، وإنما الصاع: خمسة أرطال وثلث من الحنطة.

وقد نقلت لك كلام الشيخ (رحمه الله) في أضواء البيان.

(٤) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، القرطبي (١٠٧/٧).

(٥) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٣، المجموع (٤٥٨/٥)، المغني (٥٦١/٢)، القرطبي (١٠٧/٧).

مكياً^(١)؛ لأن وزن الذهب والفضة وزن مكة، والكيل كيل أهل المدينة^(٢)، ووزن الرطل: مائة وثمانية وعشرون درهماً مكياً، ووزن الدرهم المكي: خمسون وخُمُسا حبة من مطلق الشعير^(٣) وزيادة ابن حزم خمسة أسباع حبة^(٤) رَدَّها المحققون من علماء المالكية. هذا هو النصاب، وهو خمسة أوسق؛ لأن النبي ﷺ قال: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة».

والمُزَكَّيات فيها — عندهم — تفصيل، فيها نوعان يُخرصان قبل إخراج الزكاة بلا نزاع^(٥)، وهما: التمر والزبيب. والزبيب: العنب اليابس، فإنه إذا بدا صلاح التمر وتهياً العنب للأكل يُخرصان، فيرسل السلطان إليهما خارصاً حازراً يخرصهما، بشرط أن يكون أميناً عدلاً، عارفاً بالخرص، صادق الحزر غالباً، فيأتي لهذا البستان ويخرصه نخلة نخلة، فيقول: في هذه النخلة الآن كذا من البلح من الزهو، ثم يكون فيها من الرطب كذا، فإذا يبست وجفّ رطبها نقص بكذا. فيحصل منها من التمر اليابس قدر كذا وكذا، ثم إذا خرصوا ذلك وحزروا قَدْر ما يحصل منه من التمر اليابس قيدوه على

(١) انظر: المجموع (١٢٢/١)، (٤٥٨/٥)، المغني (٥٦١/٢).

(٢) انظر: المحلى (٢٤٤/٥ — ٢٤٥).

(٣) انظر: الأضواء (٢٣٠/٢).

(٤) في المحلى: (٢٤٦/٥): «فوزن الدرهم المكي: سبع وخمسون حبة وستة أعشار حبة وعشر عشر حبة». اهـ.

(٥) انظر: المدونة (٣٣٩/١)، التمهيد (٦/٤٦٩ — ٤٧٢)، الاستذكار (٢١٣/٢١)،

المجموع (٥/٤٧٧، ٤٧٨)، القرطبي (٧/١٠٥)، المغني (٢/٥٦٧ — ٥٧٢)،

فتح الباري (٣/٣٤٤)، أضواء البيان (٢/٢٣١).

صاحبه، وقالوا لصاحبه: بينك وبين بستانك، فكل ما شئت، وبع ما شئت، وتصرف فيه كيف شئت، ولكنه عند الجذاذ أدّ قدر هذا الخرص تمرّاً يابساً، أو زيبياً يابساً^(١). وهذا لم يخالف فيه إلا القليل من العلماء، فجماهير العلماء على الخرص، وقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ في غزوة تبوك، لما مرّ بوادي القرى نزل بحائط امرأة، فقال لقومه: احرصوا كم يخرج منه؟ فحرصوا، وخرصه النبي ﷺ مع الخارصين، وقال لها: في خرصه: «أرى أن تحصل منه عشرة أوسق من التمر اليابس، واحفظيه حتى نرجع من سفرنا» فلما رجعوا من غزوة تبوك سألوها المرأة فقالت: خرج منه عشرة أوسق مطابقة لحزره ﷺ^(٢). مضمون هذا الحديث ثابت في صحيح مسلم والبخاري، وهو يدل على أن الخرص حق، وأنه سنة. والظاهر أنهم ما خرصوه إلا لياخذوا زكاته إذا كانوا قافلين. والأحاديث الكثيرة في أن النبي ﷺ كان يبعث الخارصين، كعبد الله بن رواحة وغيره إلى يهود خيبر، فيحرص عليهم النخل، ويقول لهم: إن شئتم خذوه بهذا الكيل، وإن شئتم دعوه لنا بهذا الكيل^(٣). هذا معروف.

(١) انظر: المجموع (٤٧٧/٥)، المغني (٥٦٩/٢)، القرطبي (١٠٥/٧).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب الزكاة، باب: خرص التمر، حديث رقم: (١٤٨١)، (٣/٣٤٣ - ٣٤٤)، وأخرجه في مواضع أخرى، انظر: الأحاديث (١٨٧٢)، (٣١٦١، ٣٧٩١، ٤٤٢٢)، ومسلم، كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي ﷺ، حديث رقم: (١٣٩٢)، (١٧٨٥/٤).

(٣) في بعث النبي ﷺ عبد الله بن رواحة (رضي الله عنه) خارصاً ورد عدة أحاديث منها:

١ - حديث عائشة (رضي الله عنها) عند أحمد (١٦٣/٦)، وعبد الرزاق (١٢٩/٤)، وأبي عبيد في الأموال ص ٤٣٢، وأبي داود في الزكاة، باب متى =

يخرص التمر، حديث رقم: (١٥٩١)، (٤/٤٩٥). وفي البيوع، باب في الخرص، حديث رقم: (٣٣٩٦)، (٩/٢٧٦)، والترمذي في الزكاة، باب ما جاء في الخرص (٢٨/٣)، والبيهقي (٤/١٢٣)، والدارقطني (٢/١٣٤)، وابن خزيمة (٤/٤١)، وقال الألباني: «إسناده صحيح على شرط مسلم». اهـ، وانظر: تلخيص الحبير (٢/١٧١)، والإرواء (٣/٢٨٠).

٢ - حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) عند ابن ماجه في الزكاة، باب خرص النخل والعنب، حديث رقم: (١٨٢٠)، (١/٥٨٢)، وانظر: الإرواء (٣/٢٨٢)، صحيح ابن ماجه (١/٣٠٥).

٣ - حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) عند أحمد (٢/٢٤)، والطحاوي في شرح المعاني (٢/٣٨)، وانظر: الإرواء (٣/٢٨١).

٤ - حديث جابر (رضي الله عنه) عند أحمد (٣/٢٩٦، ٣٦٧)، وعبد الرزاق (٤/١٢٤)، وابن أبي شيبة (٣/١٩٤)، وأبي داود في البيوع، باب الخرص، حديث رقم: (٣٣٩٧ - ٣٣٩٨)، (٩/٢٨٠ - ٢٨١)، والدارقطني (٢/١٣٣)، والبيهقي (٤/١٢٣)، والطحاوي (١/٣٨ - ٣٩)، وانظر: الإرواء (٣/٢٨١)، صحيح أبي داود (٢/٦٥٤).

٥ - حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند الدارقطني (٢/١٣٤)، وانظر: الاستذكار (٢١/١٩٦).

٦ - عامر بن عبد الرحمن. مرسلًا، عند عبد الرزاق (٤/١٢٤).

٧ - عبد الله بن عبيد بن عمير. مرسلًا، عند عبد الرزاق (٤/١٢٣).

٨ - الشعبي. مرسلًا، عند أبي عبيد في الأموال ص ٤٣٢، وابن أبي شيبة (٣/١٩٤).

٩ - سليمان بن يسار. مرسلًا، عند مالك في المساقاة، باب ما جاء في المساقاة، حديث رقم: (١٣٨٨) ص ٤٩٤، والبيهقي (٤/١٢٢)، وانظر: الاستذكار (٢١/١٩٦).

١٠ - سعيد بن المسيب. مرسلًا، عند مالك في المساقاة، باب ما جاء في =

وشذت طائفة من العلماء^(١)، فقال الشعبي: الخرص بدعة^(٢). وقال سفيان الثوري: لا يجوز الخرص؛ لأنه ظن وتخمين، والظن أكذب الحديث^(٣). وهذا مذهب الإمام أبي حنيفة - رحمه الله^(٤) - قال: الخرص ظن وتخمين لا يثبت به حكم أبداً، وإنما كان النبي يأمر بخرص النخيل تخويفاً للقاتمين عليه من أن يخونوا، فالمقصود به عنده تخويفهم من الخيانة. وقالوا: لا يعمل بالخرص، ولا يثبت به حكم؛ لأنه ظن وتخمين، والظن لا يُغني من الحق شيئاً.

وجمهور العلماء على أن الخرص حق، ولكن اختلفوا: هل هو واجب أو سنة؟^(٥) فبعضهم يقول: واجب؛ لئلا يُضيق على أهل النخيل في ثمارهم؛ لأنهم يحتاجون إلى الأكل منها، ولا تضيع حقوق الفقراء إذ لو أكلوها قبل الخرص، ولم يُعلم قدر ما فيها لضاع هؤلاء. والخرص يجمع مصلحة الطرفين، بأن يُخلى بين أهل البساتين وبساتينهم، وتُحفظ للفقراء حقوقهم.

= المساقاة، حديث رقم: (١٣٨٧) ص ٤٩٤، والبيهقي (١/١٢٢).

١١ - عطاء. مراسلاً، عند عبد الرزاق (٤/١٢٢ - ١٢٤).

١٢ - الزهري. مراسلاً، عند عبد الرزاق (٤/١٢٢، ١٢٣).

(١) انظر: الأموال لأبي عبيد ص ٤٣٩ - ٤٤١، التمهيد (٦/٤٧٠)، القرطبي

(٧/١٠٥)، فتح الباري (٣/٣٤٤)، أضواء البيان (٢/٢٣٢).

(٢) انظر: مصنف عبد الرزاق (٤/١٢٧)، ابن أبي شيبة (٣/١٩٤)، الاستذكار

(٢١/٢١٤).

(٣) انظر: الاستذكار (٢١/٢١٤).

(٤) انظر: شرح معاني الآثار (٢/٤١).

(٥) انظر: الأضواء (٢/٢٣٥).

وقال بعض العلماء: الوجوب لا يلزم إلا بدليل جازم. وبعضهم يقول: هو سُنَّة.

والدليل على الخرص: هو حديث عَتَّاب بن أُسَيْد أن النبي ﷺ أمر أن يُخرَص العنب كما يُخرَص النخل، فتُؤدَّى زكاته زبيياً عند الجذاذ، كما تُؤدَّى زكاة النخل تمرأ^(١). هذا الحديث من مراسيل سعيد بن المسيب، ورواه سعيد بن المسيب عن عتاب بن أُسَيْد، وسعيد لم يُدرِك عتاب بن أُسَيْد رضي الله عنهما؛ لأن سعيداً وُلد في خلافة عمر، وعتاب بن أُسَيْد توفي في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر رضي الله عنهما فلم يدرِكه، إلا أن مراسيل سعيد بن المسيب معروف حكمها في علوم الحديث^(٢). وقد أقرّ علماء الشافعية أن هذا النوع [١٨/ب] من مرسل سعيد يتفق الشافعية على قبوله؛ /ولأنه شاع عن الشافعي أنه يقبل جميع مراسيل سعيد بن المسيب؛ لأنها تُتبع كلها فوُجِدَتْ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (١٩٥/٣)، وأبو داود في الزكاة، باب في خرص العنب، حديث رقم: (١٥٨٨ - ١٥٨٩)، (٤/٤٩١ - ٤٩٢)، والترمذي في الزكاة، باب ما جاء في الخرص، حديث رقم: (٦٤٤)، (٣/٢٧)، وقال: «حسن غريب». اهـ، وأخرجه ابن ماجه في الزكاة، باب خرص النخل والعنب، حديث رقم: (١٨١٩)، (١/٥٨٢)، والنسائي في الزكاة، باب شراء الصدقة، حديث رقم: (٢٦١٨)، (٥/١٠٩)، والدارقطني (١٣٢/٢ - ١٣٣، ١٣٤)، والبيهقي (١٢١/٤ - ١٢٢)، والحاكم (٥٩٥/٣)، وابن خزيمة (٤١/٤)، وابن الجارود (غوث المكذوب ١٧/٢)، والطحاوي في شرح المعاني (٣٩/٢)، وابن حبان (الإحسان ٥/١١٨)، والطبراني في الكبير (١٦٢/١٧)، وقد ضعفه كثير من العلماء. انظر: تلخيص الحبير (١٧١/٢)، إرواء الغليل (٢٨٢/٣)، (٢٨٣).

(٢) انظر: جامع التحصيل ص ٩٩، تدريب الراوي (١٩٩/١).

مسانيد. وقال النووي في شرح المذهب وغيره: إن الشافعي لم يقل بالعمل بمراسيل سعيد مطلقاً بل بقيد، وهو أن يرد الحديث مراسلاً من جهة أخرى، أو مسنداً من جهة أخرى، أو يعمل به بعض الصحابة، أو يعمل به أكثر العلماء^(١). وهذه الشروط موجودة هنا؛ لأن الخرص عمل به بعض الصحابة، وعمل به أكثر العلماء. فمرسل سعيد هذا اتفق الشافعية على قبوله، مع أن المشهور في مذهب مالك، ومذهب أبي حنيفة، ومذهب أحمد: الاعتداد بالمرسل مطلقاً. فظهر إجماع الأئمة الأربعة على الاحتجاج بمرسل سعيد هذا في خرص التمر والعنب^(٢).

ولا يخرص غير التمر والعنب من الأشجار، ولا من الحبوب على التحقيق الذي عليه جمهور العلماء؛ لأن النص إنما ورد بخرص التمر والعنب فقط، ولم يرد في خرص شيء غيرهما. والثاني: أن خرص التمر ممكن لأن أعذاقه تجتمع في رأس النخلة في محل متقارب، فيمكن خارصها أن ينظر جميعها حتى يحزر ما فيها، وكذلك العنب تجتمع عناقيده وتتميز ويمكن خرصها، أما غير ذلك من الأشجار فإن ثماره تتفرق في كل الشجرة وتختلط بأوراقها، والحب مستتر في سنبله، فلا يمكن الخرص فيه^(٣).

(١) في تحقيق مذهب الشافعي في المرسل انظر: الأم (٣/ ١٨٨)، مختصر المزني ص ٧٨، المجموع للنووي (١/ ٦٠ - ٦٣)، إرشاد طلاب الحقائق للنووي (١/ ١٧١، ١٧٥ - ١٧٩)، الكفاية للخطيب ص ٤٠٤ - ٤٠٥، اللمع ص ٧٤، التبصرة ص ٣٢٩ (كلاهما للشيرازي).

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٣٣).

(٣) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٣٧).

وكان الأئمة الثلاثة: مالكا والشافعي وأحمد، اتفقوا على أن التين لا زكاة فيه^(١) وهذا من الغريب؛ لأن التين يبيس ويُقتات ويُدخر. وكان ابن عبد البر يقول: أظن أن مالكا رحمه الله ما كان يعرف التين، ولا يظن أنه يبيس، ويُقتات، ويُدخر، ولو كان يظن ذلك لجعله كالزبيب ولم يعدّه مع الفواكه.

أما الفواكه: كالرمان، والتفاح، والفِرْسِك — وهو الخوخ — والإجاص^(٢)، والكمثرى، وما جرى مجرى ذلك، والخَضراوات: كالقثاء والخيار وأنواع البقول المعروفة من: كَرَفَس ونعناع وما جرى مجرى ذلك، فهذا لا زكاة فيه عند الأئمة الثلاثة^(٣)، وقد جاء بعض الآثار وبعض الأحاديث في وجوب الزكاة في الخَضراوات ولم يصح فيها شيء^(٤).

ودليل الجمهور أن الفواكه جميعها، والخَضراوات جميعها، لا زكاة فيها: أنه لم يؤخذ عن أحد من المسلمين أن النبي ﷺ أخذ في المدينة شيئا من زكاة الخَضراوات ولم يتعرض لها أبداً، ولمّا

(١) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٠، الاستذكار (٩/٢٧٢)، المجموع (٥/٤٥٢، ٤٥٣)، المغني (٢/٥٤٩).

(٢) نوع من الثمر، حلو، شجرته من الفصيلة الوردية. ويطلق في بعض البلاد على الكمثرى. انظر: المعجم الوسيط (١/٧).

(٣) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ١٠٠، الاستذكار (٩/٢٧٠ — ٢٧٥)، المجموع (٥/٤٥٢)، المغني (٢/٥٤٩).

(٤) للوقوف على كلام العلماء على الأحاديث والآثار الواردة في هذا الموضوع. انظر: تنقيح التحقيق (٢/١٤٠٢ — ١٤٠٧)، تلخيص الحبير (٢/١٦٥ — ١٦٩)، الدراية (١/٢٦٣)، نصب الراية (٢/٣٨٦ — ٣٨٩)، إرواء الغليل (٣/٢٧٦ — ٢٧٩).

فتحوا الطائف كانت الفواكه فيه بكثرة من غيرها من رمان وفِرْسِك وغير ذلك، ولم ينقل عن النبي ولا عن أحد من أصحابه أن أحداً منهم تعرض للفواكه أو الخَضراوات وأخذ منها شيئاً.

ومعلوم أن أبا حنيفة يوجب الزكاة في الجميع نظراً للآية التي ذكرنا^(١).

فبهذا تعلمون أن مالكا والشافعي يوجبان الزكاة في كل مُقتات مُدَّخر، وليس مُقتاتاً عندها من الأشجار إلا التمر والزبيب، وأن الإمام أحمد يوجب الزكاة في كل ما يبيس ويُكال ويبقى.

وكان داود بن علي الظاهري يقول: ما تنبت الأرض إن كان مكياً فلا يُزكى حتى يبلغ الخمسة أوسق، وإن كان غير مكيل وجبت الزكاة في قليله وكثيره^(٢).

والحق أن هذا المذهب لولا أنه عُرض بما هو أقوى منه كان أقرب المذاهب إلى ظاهر النصوص؛ لأن قوله ﷺ: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»^(٣) يدل على أن الزكاة تختص بما هو موسق، والوسق يختص بالكيل بإجماع العلماء؛ لأن الوسق معيار كيلي بلا نزاع؛ لأنه ستون صاعاً، والصاع معيار كيلي. وهذا معروف، وإن كان ليس مكياً يدخل في عموم: ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: الآية ٢٦٧] إلا أن مذهب داود هذا مع اتجاهه وجمعه

(١) انظر: المبسوط (٢/٣).

(٢) انظر: المحلى (٥/٢١٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

للتصوص يَرِدُ عليه ما ذكرناه الآن، من أن النبي ﷺ لم يتعرض هو ولا أحد من أصحابه إلى أخذ الزكاة من الفواكه، والخضراوات، ولا شيء من ذلك.

وهذا الذي ذكرنا يُعلم منه أن أبا حنيفة (رحمه الله) لا يشترط النصاب، ولا خمسة أوسق، ولا كَوْن النابت في الأرض قوتاً، أو غير قوت، ييبس، أو لا ييبس، مدخراً أو لا، وأن الأئمة الثلاثة اشترطوا كما ذكرنا.

وهذا معنى قوله: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: الآية ١٤١] على أن المراد بها الزكاة.

وهذا الذي ذكرنا يعرف به الإنسان مذاهب العلماء في كل ما يخرج من الأرض. وقد بينا خلافتهم في عين ما تجب فيه الزكاة، وبيننا أنه عند الشافعي ومالك: كل ما يُقَات ويُدخر، وأنه عند أحمد: كل ما ييبس ويُكَال ويبقى، وأنه عند أبي حنيفة: لا يُشترط فيه شيء. هذا عين الذي تجب فيه الزكاة. وقد بينا أنها عند الجميع القدر الذي تجب فيه هو: خمسة أوسق فصاعداً، وأن أبا حنيفة يوجبها في القليل والكثير، وأن القدر اللازم إخراجه هو العُشر فيما لا يُسقى بكلفة، ونصف العُشر فيما سقى بهذا^(١). هذا هو حاصل كلام العلماء في هذه المسائل الثلاثة. وإذا عرفت عين ما تجب فيه الزكاة، وقدر النصاب الذي تجب فيه، وقدر الزكاة التي تخرج منه، فقد عرفت المسألة.

وقوله: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ فيه للعلماء إشكال — على أنه

(١) انظر: القرطبي (١٠٩/٧)، الأضواء (٢٣٠/٢).

الزكاة^(١) — لأنه يوم الحصاد لم يكن تمراً يابساً، ولم يكن زيباً يابساً، والزكاة إنما تُخرج منه بعد أن يكون تمراً يابساً، أو زيباً يابساً. قالوا: المراد بيوم الحصاد: أن المراد به عند حصاده. ويراد: أن زمن الحصاد قد يطول إلى أن يصح يُسبه من زبيب، وتمر، ونحو ذلك. وهذا يوجد في كلام العرب، يقول: افعله عند كذا. ويريد به الاتساع في الوقت، كما تقول: لقيت زيدا سنة كذا. وتقول: لقيته في يوم أول منها. ويكون جميع السنة بعده لم تلقه فيه. هذا يمكن في كلام العرب. وهذا معنى قوله — على هذا القول — : ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾^(٢). قرأه أبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ وفتح الحاء في (الحصاد) هي لغة التميميين وغيرهم من قبائل نجد. وقرأ الآخرون: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ بكسر الحاء. وهي لغة الحجازيين. وهما لغتان معروفتان، وقرأتان مشهورتان^(٣): كالحَصَاد والحِصَاد، والجَذَاذ والجِذَاذ، والقَطَاف والقِطَاف^(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا﴾ في هذه الآية أوجه معروفة متقاربة من التفسير^(٥):

-
- (١) انظر: ابن جرير (١٥٨/١٢) فما بعدها.
 (٢) انظر: البحر المحيط (٢٣٨/٤)، الدر المصون (١٩٠/٥)، التحرير والتنوير (١٢٢/٨).
 (٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٤.
 (٤) انظر: حجة القراءات ص ٢٧٥، القرطبي (١٠٤/٧)، أضواء البيان (٢٤٦/٢).
 (٥) انظر: ابن جرير (١٧٣/١٢)، القرطبي (١١٠/٧)، ابن كثير (١٨٢/٢).

أحدها: كلوا من ثمره إذا أثمر، وآتوا حقه، ولا تسرفوا في الإعطاء حتى تركوا عائلتكم وأولادكم فقراء ليس عندهم شيء يأكلونه. والذين قالوا هذا قالوا: نزلت هذه الآية في المدينة في ثابت بن قيس بن شماس، كان عنده خمسمائة نخلة فجذها، وقال: لا يأتيني اليوم أحد إلا أطعمته. فلم يزل يطعم الناس حتى راح وليس عنده ثمر، فنزل: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ﴾^(١).

﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ في الإيتاء حتى لا تتركوا لأنفسكم ولعيالكم ما يأكلون. وهذا التفسير كقوله: ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: الآية ٢٩]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: الآية ٦٧].

وقال بعض العلماء: لا تسرفوا في شيء من الأعمال؛ لأن الإسراف كله مذموم.

وقال بعض العلماء: إنه راجع إلى قوله: ﴿وَكُلُوا﴾ أي: كلوا من ثمره ولا تسرفوا في الأكل، كما قال: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: الآية ٣١] وهذا أظهرها؛ لأن الإسراف في الأكل معروف معهود النهي عنه في الكتاب والسنة.

﴿إِنكُم لَأَيُّهَا الْمُتْسِرِفِينَ﴾ المتسرفون: جمع المُسرف، اسم فاعل الإسراف. وأصل الإسراف: مجاوزة الحد. تقول: أسرف في الشيء. إذا جاوز به حده. وهو مسرف على نفسه. إذا كان يتعدى

(١) أخرجه ابن جرير (١٧٤/١٢) عن ابن جريج مرسلًا. وعزاه في الدر (٤٩/٣) لابن أبي حاتم. والرواية التي أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٣٩٩/٥) إنما هي عن معاذ لا ثابت بن قيس، والله أعلم.

حدود الله إلى ما حرمه الله (جل وعلا) ^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَأَثُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُشْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ^(١٤١).

وهذه الآية كأننا ذكرنا عندها نوعاً من أنواع الزكاة، وهو ما تنبته الأرض، وسيأتي في سورة براءة زكاة النقود: الذهب والفضة، وما جرى مجراهما من التجارات، والمعادن، والحلي المباح، وغير ذلك، وسنذكره — إن شاء الله — عند محله ^(٢)، وسيأتي في بعض المواضع في آيات الزكاة المطلقة ما تدخل فيه زكاة الحيوانات، وستكلم عليه — إن شاء الله — في موضعه. أما هذه الآية فهي خاصة بما تنبته الأرض، وقد تكلمنا على زكاة ما تنبته الأرض عند الأئمة الأربعة، ومع كل واحد منهم موافقون من فقهاء الأمصار، والله (جل وعلا) نسأل أن يوفقنا جميعاً إلى ما يرضيه.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ^(١٤٢) [الأنعام: الآية ١٤٢].

قوله: ﴿حَمُولَةٌ﴾ معطوف على ﴿جَنَّتِ﴾ مما قبله ^(٣). وتقرير المعنى: وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات، وأنشأ من الأنعام حمولة وفرشا. فهو منصوب بالعطف على منصوب. أي: وهو الذي أنشأ جنات معروشات، وأنشأ حمولة وفرشاً من الأنعام،

(١) انظر: ابن جرير (١٢/١٧٦)، القرطبي (٧/١١٠، ١١١)، المفردات (مادة: سرف) ص ٤٠٧.

(٢) انظر: الأضواء (٢/٤٣٤) فما بعدها.

(٣) انظر: القرطبي (٧/١١١)، البحر المحيط (٤/٢٣٨)، الدر المصون (٥/١٩٠).

والمعنى: هو الذي رزقكم أنواع النباتات والحبوب، وأنواع الأنعام، فما كان لكم أن تقولوا: ﴿هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرْتُ حِجْرًا﴾ ولا أن تجعلوا لشركائه من الأنعام والزروع شيئاً. أي: وهو الذي أنشأ لكم من الأنعام حمولة وفرشاً.

التحقيق أن الأنعام: أنها الإبل، والبقر، والغنم بأصنافها الثلاثة^(١). والحمولة: هي ما يُحمل عليه الأثقال، ويُسافر عليها — بها — من بلد إلى بلد^(٢)، كما قال: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ [النحل: الآية ٧] ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ [يس: الآية ٧٢] ومن نقل عن ابن عباس أن الحمولة: الإبل، والبغال، والخيول، وكل ما يُحمل عليه من الدواب^(٣)؛ فهو قول لا يصح؛ لأن الأنعام لا تطلق إلا على الإبل، والبقر، ونوعي الغنم، فلا تطلق على الخيل، ولا على البغال؛ ولذا فسّر الله الأنعام في هذه السورة بقوله: ﴿ثُمَّ نَبَيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٣] كما يأتي إيضاحه. أي: وهو الذي أنشأ لكم من الأنعام حمولة. أي: مراكب تحملون عليها أمتعتكم، وتركبون عليها، كالإبل. قال بعض العلماء: وكالبقر في بعض البلاد. وهو صادق؛ لأننا شاهدنا بعض الأقطار يحملون الأحمال الثقيلة على ذكور البقر من بلاد بعيدة إلى

(١) انظر: القرطبي (١١١/٧)، (٦٨/١٠).

(٢) انظر: ابن جرير (١٧٨/١٢) فما بعدها، القرطبي (١١١/٧ — ١١٢)، ابن كثير (١٨٢/٢).

(٣) أخرجه ابن جرير (١٨٠/١٢) من طريق علي بن أبي طلحة، وهو إسناد جيد، وقول ابن عباس هذا هو الذي رجحه ابن جرير (رحمه الله) في تفسيره (١٨١/١٢).

بلاد بعيدة، وقد يكون عندهم ذكور البقر يحمل الواحد منهم فوق ما يحمله البعير^(١)، ويسافرون عليها من بلاد إلى بلاد. وإن كان بعض علماء المالكية أفتى بأن البقر لا يجوز ركوبه، ولا الحمل عليه، ظناً منه أن ركوبه والحمل عليه من تكليفه ما لا يطيقه^(٢). ونحن شاهدنا ذي الأيام في بعض الأقطار ذكور البقر تكون معروضة تحمل الأثقال العظيمة من بلاد إلى بلاد رأي العين. وبذلك نعلم أنها داخلة في قوله: ﴿حَمُولَةٌ﴾ أي: ما يحملون عليه أثقالهم كالإبل، وربما دخل البقر في بعض الأقطار.

وقوله: ﴿وَفَرَشَاتٌ﴾ الفرش هنا فيه أقوال متقاربة للعلماء^(٣): حكى الفراء إجماع أهل اللغة على أن الفرش صغار الإبل، وهي الفصلا^(٤). وقال بعض العلماء: الفرش: الغنم.

والتحقيق: أن الآية تشمل كل ذلك، وأن الأنعام منها ركوبة كالإبل، ومنها فرش، وهو ما يؤكل، ويشرب من لبنه، مع أنه ليس صالحاً للركوب، فيدخل في الفرش: الغنم، وفصال الإبل، وعجاجيل البقر؛ لأن ولد البقرة يقال له: عجل. ويجمع على:

(١) انظر: الحيوان للجاحظ (١٩٥/٧).

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١١٤٣/٣)، القرطبي (٧٢/١٠، ٧٧)، إكمال إكمال المعلم للأبي (١٩٧/٦).

(٣) انظر: ابن جرير (١٧٨/١٢) فما بعدها، القرطبي (١١٢/٧)، ابن كثير (١٨٢/٢).

(٤) لم يرد ذكر لهذا الإجماع عند تفسير الفراء لهذه الآية في كتابه: (معاني القرآن ٣٥٩/١) وإنما الذي نقل الإجماع في ذلك هو الزجاج في معاني القرآن (٢٩٨/٢)، فلعل الشيخ عنه لكن سبق لسانه إلى الفراء.

عجاجيل . على غير قياس^(١) . فالغنم ، وفِصال الإبل ، وعجاجيل البقر كلها يدخل في الفرش .

قيل : وإنما سُميت هذه الصغار : (فرشاً) لقربها من الفراش والمهاد الذي هو التراب ؛ لأنها صغيرة قصار قريبة من الأرض . هكذا قالوا ، والله أعلم^(٢) .

وعلى كل حال فجميع الأقوال راجعة إلى أن الله أنشأ الأنعام ، وجعل فيها منّة الركوب والأكل .

أما قول من قال : (فرشاً) فإنه لا يتناول إلا ما يُصنع منه الفِراش ، كالضأن الذي يُصنع من صوفها الفراش ، والمعز الذي يصنع من بعض شعرها الفراش ونحو ذلك ، وأن الفرش هو ما يستمده الخلق من جلود الأنعام ، وأصوافها ، وأشعارها ، وأوبارها^(٣) — كما يأتي في سورة النحل — فهذا قول غير متجه ؛ لأن المنّة تكون بمجرد الأصواف ، والأوبار ، والأشعار ، والجلود ، لا بنفس الأنعام ، والمعروف في القرآن — وإن ذُكر المنّة بالأصواف ، والأوبار ، والأشعار ، والجلود في قوله : ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ [النحل : الآية ٨٠] ، وفي قوله : ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ [النحل : الآية ٨٠] إلا أن المراد هنا : — الامتنان بها جميعاً ، وأعظم أنواعه : الأكل منها . وهذا المعروف في القرآن ، كقوله : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة .

(٢) انظر : القرطبي (١١٢/٧) .

(٣) انظر : القرطبي (١١٢/٧) ، البحر المحيط (٢٣٩/٤) ، الدر المصون

أَيَّدِيَّا أَنْعَمَّا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ [يس: الآيتان ٧١، ٧٢]، ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [النحل: الآية ٥]، ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَمَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [غافر: الآية ٧٩] إلى غير ذلك من الآيات. فتبين أن المنة في الركوب، وغيره من الأكل، وغير ذلك من النعم، يعني: هذا الذي أنشأ لكم الأنعام — حمولتها وفرشها — هو الله جل وعلا.

ثم قال: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَمِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: هذا الذي خلقته لكم، وهي: الأنعام، والفرش، كلوا من الذي رزقكم الله من الأنعام، والفرش، والزرع، المعطوف عليها في قوله: ﴿أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤١] فهذا رزق الله كلوا منه، ولا تُحَرِّمُوا منه شيئاً على أنفسكم افتراءً على الله، ولا تجعلوا منه شيئاً للأوثان، كما قال: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ﴾ يعني: كلوا من رزقي ونعمتي، ولا تتبعوا في نعمتي ورزقي تشاريع الشيطان وقوانينه، بأن تُحَلِّمُوا هذه وتُحَرِّمُوا هذه، فتُحَرِّمُوا الْبَحِيرَةَ، والسائبة، والوصيلة، والحام، وتقولوا: ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا. وتقولوا: هذه أنعام وحرث حجر. كل هذا اتباع خطوات الشيطان.

والآية نص صريح في أن من مشى على تشريع جعله الشيطان، يُحَلِّمُ فِيهِ مَا لَا يُحَلِّمُهُ اللَّهُ، ويحرم فيه ما لا يحرمه الله، أنه اتبع خطوات الشيطان.

والخُطوة — بضم الخاء — هي ما بين قدمي الماشي^(١)، فكما بين قدمي الماشي من المسافة: (خُطوة). والمرّة من خُطوه تُسمى (خُطوه) بالفتح. وفيه قراءتان سبعيتان: قرأه ابن عامر، والكسائي، وقُنبِل عن ابن كثير، وحفص عن عاصم: ﴿خُطُوتِ الشَّيْطَانِ﴾ بضم الطاء إتباعاً للخاء ﴿خُطُوتِ الشَّيْطَانِ﴾، وقرأه باقي السبعة: نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والبرقي عن ابن كثير، وشعبة عن عاصم: ﴿خُطُوتِ الشَّيْطَانِ﴾ بسكون الطاء^(٢).

والشيطان — قبحه الله — معروف، وهو هنا: الشيطان الذي سنّ المعاصي. وقد قدمنا مراراً^(٣) أن كل متمرّدات شيطان، وذكرنا — في الدروس الماضية — أن الشيطان فيه قولان للعلماء: هل اشتقاقه من (شَطَنَ الشيء) بمعنى بُعد، أو اشتقاقه من (شَاطَ الشيء) إذا هلك؟ قال بعض العلماء: الشيطان من (شَطَنَ) تقول العرب: «شَطَنَ، يشطن، فهو شطين». أي: بعيد، ومنه قول الشاعر^(٤):

نَأَتْ بِسُعَادَ عَنْكَ نَوَى شَطُونٌ فَبَانَتِ وَالْفُؤَادُ بِهَا حَزِينٌ

وهذا القول جاء في شعر العرب ما يدل عليه، فقد قال أُمّية بن أبي الصلت الثقفي — وهو عربي قُح — يمدح سليمان^(٥):

أَيْمَا شَاطِنٍ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجَنِ وَالْأَكْبَالِ

(١) انظر: المفردات (مادة: خطو) ص ٢٨٨.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٣٩.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من هذه السورة.

(٤) السابق.

(٥) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من هذه السورة.

فقله: «أَيُّمَا شَاطِنَ»: يعني: أيما شيطان، والشَّاطِنُ: اسم فاعل من (شَطَنَ) بلا نزاع، فدل هذا البيت على أن أصله من (شَطَنَ) فالعرب تقول: «شَطَنَ قَعْرُ البير». إذا بعدت مسافة عمقها.

وعلى هذا القول فاشتقاق الشيطان من (شَطَنَ) بمعنى (بُعْدَ) أي: لشدة بُعده عن رحمة الله — والعياذ بالله — وعلى هذا القول: فوزن الشيطان بالميزان الصرفي: (فَيْعَال) والياء زائدة، والنون أصلية، بناء على أنه من (شَطَنَ) بمعنى (بُعْدَ) ذكر هذا سيبويه في موضع من كتابه، ثم ذكر القول الآخر في موضع آخر من كتابه، أن أصل الشيطان من (شَاطَ يَشِيطُ) إذا هلك. تقول العرب: «شَاطَ الفارسُ يَشِيطُ». إذا هلك^(١). وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس^(٢):

قد نَخْضِبُ العيرَ من مَكُونٍ فَائِلِهِ وقد يَشِيطُ على أرماحنا البطلُ
أي: يهلك عليها.

وعلى أنه من (شَاطَ يَشِيطُ) فوزنه بالميزان الصرفي (فَعْلَان) لأن الألف والنون زائدتان؛ لأن أصل حروفه الأصلية على هذا: (شَيْطَ) فاؤها شين، وعينها ياء، وطاؤها لام، والألف والنون زائدتان. فعلى القول الأول فوزنه: (فَيْعَال) وعلى الثاني فوزنه (فَعْلَان) وكل متمرد عات شيطان، سواء كان من الإنس أو الجن أو غيرهما، ومن شعر جرير^(٣):

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

أَيَّامَ يَدْعُونَنِي الشَّيْطَانُ مِنْ غَزَلٍ وَكَنَّ يَهْوِيَنِّي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا

ثم قال: ﴿إِنَّكُمْ﴾ أي: الشيطان ﴿لَكُمْ﴾ يا بني آدم ﴿عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أي: بين العداوة ظاهرها؛ لأن الشيطان هو عدو بني آدم؛ لأن زعم الخبيث أن سبب شقائه هو آدم، حيث امتنع من السجود له، وقال: ما دام آدم هو سبب شقاء البعيد فسيبذل كل مجهود حتى يُشقي أولاد آدم. وقد أظهر العداوة لله لبني آدم مجاهراً بها، ولم يكتمها، ولم يوارِ حيث قال: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ [الأعراف: الآيتان ١٦، ١٧] ﴿أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾ الأظهر في تفسيرها أن معنى: ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾ [الإسراء: الآية ٦٢] لأقودنهم إلى المهالك بتزييني، من قول العرب: «احتنك الرجل البعير». إذا جعل الحبل على حنكيه فقاده بالحبل على حنكيه حيث شاء. وقال هذا مراراً: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: الآية ٣٩] ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَأَمْرُنُهُمْ فَلَيَكُنَّ عَذَابَ الْآثَامِ وَنُصْرَتُهُمْ فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ [النساء: الآية ١١٩] فقد أظهر العداوة. فربنا يقول: كونوا عقلاء، واعرفوا عدوكم من صديقكم، واعرفوا أن الشيطان عدوكم، فلا تتبعوا خطوات الشيطان ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: الآية ٦]، ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِكُمْ وَأَنْتُمْ بِآيَاتِنَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الكهف: الآية ٥٠] وهذا قد قاله للأب والأم الكبيرين، ولكن الله لم يشأ أن ينفعهما بذلك، حيث قال لآدم: ﴿يَتَعَادَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَمَا مِنْ

الْجَنَّةِ فَتَشْفَى ﴿١١٧﴾ [طه: الآية ١١٧] بين له عداوته، وحذره منها، ولكن قضاء الله غالب، وقدره نافذ. فعلينا معاشر المسلمين أن نعلم أن الشيطان عدونا فنعاديّه، ولا ننجر معه إلى ما يريد أن يجرنا إليه من المعاصي والهلكات؛ لأنه عدو طالب ثأر، يريد أن ينتقم منا، فالمسلم الفاهم إذا قرأ آية في سورة سباً — إن كان يفهم عن الله — عرق جبينه من الخجل، إن كان يتبع الشيطان؛ لأن الشيطان احتقرنا معاشر الآدميين احتقاراً عظيماً لا مثيل له، حيث إنه عدونا، واعتقد فينا أن عندنا من سذاجة العقول، وعدم الفهم، وعدم عمق العقل أنه إذا أراد أن يجرنا إلى المهلكة بوساوس، وتزيينات، وزخارف فاضية أننا نبلغ من سذاجة العقول، وعدم التفكير، وسوء النظر أننا ننجر معه حتى يدخلنا في المهلكة، ويشفي غيظه منا، وينتقم منا، ظن هذا في بني آدم اعتقاداً منه سوء عقولهم، وعدم نظرهم، إلا القليل منهم؛ لأن قوله: ﴿لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ ظن منه؛ ولذا قال: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ [الحجر: الآيتان ٣٩، ٤٠] زعموا أنه خاف أن يظهر عليه الكذب. ومن هنا قال بعض العلماء: لا خصلة أقبح من الكذب؛ لأن الشيطان تحرز عنها حيث قال: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ وما قال هذا إلا ظناً ببني آدم ضَعَفَ العقول، وضمَعَفَ النظر، وعدم التفكير، ومع هذا يقول الله في سورة سباً، وهي الآية التي تُحزن المؤمن المتبع للشيطان: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ﴾ [سبأ: الآية ٢٠] هذه الآية إذا تأملها المسلم الذي يعلم من نفسه أنه يتبع الشيطان، عرق جبينه من الخجل، حيث يكون الشيطان يعتقد فيه من السذاجة، وضعف العقل، وعدم النظر والتفكير أن عدوه إذا أراد أن يقوده حتى يوقعه

في مهلكة، ويشفي غيظه منه، ويأخذ بثأره، وينتقم، انتقاد معه. قال هذا ظناً، ومع هذا يصدق هذا الظن!! فهذا شيء يُحزن المؤمن، وينبغي التنبيه له: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا﴾^(١) هم الذين قال فيهم: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الحجر: الآية ٤٠]. وكان حُذّاق العلماء يقولون: علينا معاشر الآدميين أن نعتقد أن الشيطان عدونا، وأنه سبانا من دار الكرامة التي كان فيها الأبوان: الجنة، التي قيل لآدم فيها: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾^(١١٨) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى^(١١٩) [طه: الآيتان ١١٨، ١١٩] فأخرجنا الشيطان من دار الكرامة، فنحن سبي الشيطان، أخرجنا من تلك الدار إلى هذه الدار، التي هي دار الشقاء، والمصائب، والأحزان، والבלابل، لا يكاد إنسان يسلم يوماً ولا ليلة من أذية من أذايها، وكان العلامة ابن القيم (رحمه الله) يقول في هذا الموضوع^(٢):

ولكنّا سبيّ العدو فهل تُرى نرد إلى أوطاننا ونُسَلِّم فعلينا أن نجاهد العدو ونعاديّه، حتى يمكننا الرجوع إلى الوطن الأول؛ لأنه لما وقعت الزلّة من الأبوين - آدم وحواء - حكم الله أنه لا يُدخل أحداً من ذريتهما جنته إلا بعد الامتحان في الأوامر والنواهي. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^(١٢٠) فلا تتبعوا خطواته.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٦٣.

(٢) طريق الهجرتين ص ٥١، شرح القصيدة الميمية ص ٣٤، وأول الشطر الثاني:

والمبين: اسم فاعل (أبان) و(أبان) تأتي في العربية على لغتين:

أحدهما^(١): (أبان) اللازمة، تقول العرب: «أبان الشيءُ يُبين، فهو مُبين». إذا كان بيناً ظاهراً لازماً غير متعد للمفعول. وهذه لغة فصحي معروفة في كلام العرب، وفي القرآن العظيم، ومن إطلاقها في كلام العرب قول جرير^(٢):

إذا أَبَاؤُنَا وَأَبوكَ عُذُّوا أَبَانَ الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ
أبان: أي: ظهر الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ. وقول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(٣):

لو دبَّ ذرٌّ فوق ضاحي جلدِها لأَبَانَ من آثارِهنَّ حُدُورُ
يعني: لظهر من آثار ديب النمل ورم لشدة رقة بشرة الجلد.
ف (أبان) هنا لازمة لا مفعول لها. ومن إتيان (المُبين) لازماً من اسم فاعل (أبان) اللازمة: قول كعب بن زهير في (بانت سعاد)^(٤):

فَنَوَاءَ فِي حُرَّتَيْهَا لِلْبَصِيرِ بِهَا عِتْقٌ مُبِينٌ وَفِي الْخَدَّيْنِ تَسْهِيلُ
عِتْقٌ مُبِينٌ: أي: كرم ظاهر.

وعلى أن (مبيناً) هنا من (أبان) اللازمة، والمعنى: إن الشيطان لكم عدو مبين. أي: بين العداوة ظاهراً واضحها. من (أبان يُبين) فهو: مبين. لازماً. وقد يحتمل أن يكون من (أبان) المتعدية،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من هذه السورة.

(٤) السابق.

والمفعول محذوف، أي: مبين عداوته ومظهرها، حيث صرح بذلك في قوله: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الأعراف: الآية ١٦]، ﴿لَأَخْتَنِكَ ذُرِّيَّتَهُ﴾ [الإسراء: الآية ٦٢]، ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: الآية ٣٩] فهنا أبان عداوته. وعلى أنه من (أبان) المتعدية: فالمفعول محذوف، وحذف المفعول إذا دل المقام عليه جائز كما هو معروف في كلام العرب.

في قوله: ﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٣] أوجه معروفة من الأعراب^(١): أظهرها وأصحها: أنها بدل من قوله: ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَشًا﴾ [الأنعام: الآية ١٤٢] أي: أنزل لكم من الأنعام حمولة وفرشاً. ثم بين الحمولة والفرش ما هي؟ فبينها بالإبدال منها فقال: ﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾.

والمراد بالأزواج هنا: الأصناف. وكل شيء يحتاج إلى أن يجتمع مع واحد من جنسه تُسميه العرب: زوجاً^(٢). كالحُفّ فإنه يحتاج إلى حُفٍّ آخر فهو زَوْجُهُ، وكأحد مصراعي الباب فإنه يحتاج إلى مصراع آخر فهو زَوْجُهُ، وكذلك فإنه يحتاج إلى الأنثى فهي زَوْجُهُ؛ لأنهما مزدوجان.

﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ﴾ الضأن معروف، وهو نوع الغنم الذي فيه الصوف، ومُقابله: المعز. وقرأه عامة القراء: ﴿مِّنَ الضَّأْنِ﴾ بتحقيق الهمزة، وأبدلها السوسي عن أبي عمرو:

(١) انظر: ابن جرير (١٨٣/١٢)، القرطبي (١١٣/٧)، البحر المحيط (٢٣٩/٤)،

الدر المصون (١٩١/٥).

(٢) انظر: القرطبي (١١٣/٧).

﴿مِنَ الضَّانِ اثْنَيْنِ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾ قرأه نافع والكوفيون الثلاثة - وهم: عاصم، وحمزة، والكسائي، قرؤوا - : ﴿وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾ بسكون عين المعز، وقرأه الباكون - وهم: ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو - ﴿وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾ بفتح عين المعز^(٢). وهما لغتان في (المَعز، والمَعَز)، وكذلك (الضَّان، والضَّان)^(٣) ولكن (الضَّان) لم يُقرأ بها، إنما قرأوا بـ (الضَّان) بالسكون، وأبدلها السوسي عن أبي عمرو، وأظهر اللغتين: (المَعَز) بالسكون؛ لأن (الفَعْل) قد يُجمع على (فَعِيل) والمعز يجمع على مَعِيز، كالعبد، والعبيد، والمعز، والمعيز. ومن جَمَعِه على (المَعِيز) قول امرئ القيس^(٤):

أَبْعَدَ الْحَارِثَ الْمَلِكِ ابْنَ عَمْرٍو لَهُ مُلْكُ الْعِرَاقِ إِلَى عُمَانَ
وَيَمْنَعُهَا بَنُو شَمْجَى بْنِ جَرَمٍ مَعِيزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ

(١) انظر: الإقناع (١/٤٠٨، ٤٢٥)، النشر (١/٣٩٠).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٤.

(٣) انظر: القرطبي (٧/١١٤)، الدر المصون (٥/١٩٤).

(٤) ديوان امرئ القيس ص ١٦٩. وبين البيتين المذكورين بيت لم يذكره الشيخ (رحمه الله)، وهو قوله:

مُجَاوِرَةٌ بَنِي شَمْجَى بْنِ جَرَمٍ هَوَانًا مَا أُتِيحَ مِنَ الْهَوَانِ

وقوله: (الحارث) هو: الحارث الأكرم بن عمرو بن معاوية.

وقوله: (بنو شمجى) حي من طيء. قال ذلك حينما نزل بهم فلم يحمد نزلهم.

وقوله: (حنانك) أي: تحننك وترحمك. يتهمك بهم.

وقوله: (ويمنعها) يرويه بعضهم: (يمنحها).

﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي: زوجان، ذكر الضأن وأنثاه، وهما: الكبش والنعجة ﴿وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾ ذكره وأنثاه، وهو: التيس والمعزة. ويقال لها: المعزى والعنز. والمعزى تطلق على جنس المعز أيضاً، ومنه قول امرئ القيس^(١):

أَلَا تَكُنْ إِبِلٌ فَمِعْزَى كَأَنَّ قُرُونِ جِلْتِهَا الْعِصَى
فهذه أربعة أصناف من الغنم، وهي: الكبش، والنعجة، والتيس، والمعزة — التي هي العنز — هذه أربعة في الغنم من الأزواج الثمانية.

ثم قال بعد هذا: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ﴾ وهما: الجمل والناقة.

﴿وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ﴾ ذكر البقر وأنثاه، البقرة والثور. فهذه هي الأصناف الثمانية، التي هي الأنعام، التي يُباح أكلها من الحيوانات، كما سيأتي في قوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِهَ أَزْوَاجًا﴾ [الزمر: الآية ٦] وهي هذه الثمانية. وهذا معنى قوله: ﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالَّذِينَ حَرَّمَ﴾ ﴿ءَالَّذِينَ حَرَّمَ﴾ الهمزة الأولى همزة استفهام، والثانية همزة الوصل. والقاعدة: أن همزة الوصل إذا كانت همزة (أل) وجاءت قبلها همزة الاستفهام، أن همزة الوصل تُبدل مدّاً بهمزة الاستفهام^(٢)، ويجوز تسهيلها بين بين، وبعضهم

(١) ديوان امرئ القيس ص ١٧١.

وقوله: (جلتها) أي: كُبرها. والمعنى: إذا لم يكن في اليد إبل مقتناة فإن الاجتزاء بالمعزى فيه سداد من عوز.

(٢) انظر: الكتاب لسيبويه (٥٥١/٣)، الإقناع لابن الباذش (٣٥٩/١)، الموضح لابن أبي مريم (١٩١/١)، النشر (٣٦٢/١) فما بعدها، الكليات ص ٢٠ — ٢١، ٩٥٦، معجم الإعراب والإملاء ص ٢٨، الهمزة في الإملاء العربي

يُجِيزُ إِبْدَالَهَا هَاءَ. وزعم بعض علماء القراءات أن الذين مدّوها هنا قالوا: ﴿ءَالَّذَكَرَيْنَ﴾ أنهم جاءت عنهم قراءات بتسهيلها بين بين ﴿ءَالَّذَكَرَيْنَ﴾ وعلى تسهيلها لم يكن بينهما أَلِفُ الإدخال؛ لأن الألف في التسهيل بين بين إنما يأتي بالهَمْزِ المحققة. ومن تسهيل العرب لهزمة الوصل بعد همزة الاستفهام قول الشاعر^(١):

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وبين النقا آنتِ أَمْ أُمُّ سَالِمٍ
هي تمدّها العرب وتسهّلها، فشاهد مدّها - كقوله هنا ﴿قُلْ﴾
﴿ءَالَّذَكَرَيْنَ﴾ - قول الشاعر:

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وبين النقا آنتِ أَمْ أُمُّ سَالِمٍ
الأصل: (ءأنت) ولكنها هنا ليست همزة وصل، بل همزة
أُخْرَى، وتسهّلها وهي همزة وصل شاهده قول الشاعر^(٢):

أَلْحَقْ إِنَّ دَارَ الرَّبَابِ تَبَاعَدَتْ أو انبَتَّ حَبْلٌ أَنْ قَلْبِكَ طَائِرُ
قوله: ﴿قُلْ ءَالَّذَكَرَيْنَ حَرَّمَ﴾، ﴿ءَالَّذَكَرَيْنَ﴾: مفعول
﴿حَرَّمَ﴾ مقدم عليه. والمعنى: أحرم الله الذكرين، ذكر المعز والضأن
﴿أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أم حرم أنثي الضأن والمعز ﴿أَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ
الْأُنثَيَيْنِ﴾ حرم الذكور والإناث كلاً. كأنه يقول: تفريقكم بين بعض
الذكور وبعض الإناث، وبعض ما في بطون الأنعام بأن تُحَلُّوا بعض
هذا، وتُحَرِّمُوا بعضه، إن كانت العلة في تحريم الذكر الذكورة، فكان

(١) البيت لذي الرمة. وهو في الكتاب (٥٥١/٣)، الأماي (٥٨/٢)، الدر المصون (١١٠/١).

(٢) البيت لعمر بن أبي ربيعة. وهو في الكتاب لسيويه (١٣٦/٣)، النشر (٣٧٧/١).

اللازم أن يحرم كل ذكر لاطراد العلة، وإن كانت الأنوثة لازم أن تحرم كل أنثى لاطراد العلة، وإن كان كونه في البطون — مشتملة عليه الرحم — لازم أن يحرم كل مولود من ذكر وأنثى، وكل لبن؛ لأن الكل اشتملت عليه الرحم!! فكأنه يقول: تفريقكم هذا باطل؛ لأنه لو كانت العلة الذكورة لحرم ذكر الضأن والمعز معاً وأناهما كلاً. ولو كانت التخلق في الرحم لحرم ما اشتملت عليه الرحم مطلقاً. فلم حرمت بعض هذا، وحللت بعض هذا؟ وما الفارق بين ما حللتكم وحرمتكم؟

ثم قال: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ﴾ الجمل والناقة. ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ﴾ البقرة والثور. ثم أعاد القضية ﴿قُلْ أَذَكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ﴾ عجزهم في الأول فقال: ﴿نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ﴾ أخبروني عن هذا الذي حرمتكم، وهذا الذي حللتكم، ما وجه تحريمكم لهذا؟ وتحليلكم لهذا؟ مع استواء الجميع!! وقال في الثاني: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ؟﴾.

وآية الأنعام هذه مثال معروف لعلماء الجدل للدليل الذي يسميه الجدليون: (الترديد والتقسيم)^(١)، ويسميه المنطقيون: (الشَّرْطِي الْمُنْفَصِل)^(٢) ويسميه الأصوليون: (السبر والتقسيم)^(٣)،

(١) انظر: الكافية في الجدل ص ٣٩٤ علم الجدل في علم الجدل للطوفي ص ٦٠، الإيضاح لابن الجوزي ص ٨٠، الجدل لابن عقيل ص ١٩، البحر المحيط للزركشي (٢٢٥/٥)، القبس لابن العربي (١٠٧٠/٣)، وفي المصدرين الأخيرين تجد النص على هذه الآية.

(٢) انظر: إيضاح المبهم للدمنهوري ص ٩٠، تسهيل المنطق ص ٤٣.

(٣) انظر: شرح الكوكب المنير (١٤٢/٤)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٥٧.

فكأنه يقول: حرمتكم بعض هذه الإناث، وحللتكم بعضها، وحرمتكم بعض الذكور، وحللتكم بعضها، وفرقتكم بين ما في بطون الأنعام فقلتم: إنه خالص للذكور، محرم على الأزواج، فرقتكم بين هذه الأحكام، فلا يخلو تفريقكم بينها من أحد أمرين في التقسيم الصحيح:

إما أن يكون مُعَلَّلاً بعلّة معقولة.
وإما أن يكون تعبدياً.

وهذا الحصر هو المُعَبَّرُ عنه بالتقسيم في اصطلاح الأصوليين والجدليين، والمُعَبَّرُ عنه بالشرطي المنفصل في اصطلاح المنطقيين. فكأنه يقول: لا يخلو الحال من أمرين: إما أن يكون مُعَلَّلاً، وإما أن يكون تعبدياً. ثم قال - مثلاً - بناء على أنه مُعَلَّل: إما أن تكون العلة في الذكور: الذكورة، وفي [الإناث]^(١): الأنوثة، أو التخلق في الرحم. فلو كانت العلة الذكورة لحرم كل ذكر، ولم يحرم الحام دون غيره من الذكور. ولو كانت العلة الأنوثة لحرم كل أنثى، ولم يختص بالبحيرة والسائبة والوصيلة. ولو كانت العلة اشتمال الرحم، لحرم الجميع، وحرم اللبن أيضاً الذي فرقت فيه، فحرم الجميع.

ثم قال بناء على أنه تعبدى أبطله بقوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أم كنتم حاضرين حتى قال لكم الله: هذا حلال وهذا حرام؟ فهذا باطل أيضاً. فبين أن جميع دعاويهم أنها باطلة كلها بهذا الدليل الذي هو السبر والتقسيم. وقد بينا أن هذا الدليل من أمهات الجدل العظام،

(١) في الأصل: «الأنوثة».

حيث حصر جميع الأوصاف، ثم أبطلها كلها، ولا يكون بهذا المعنى إلا عند الجدليين؛ لأنه عند الأصوليين لا يكون إلا في مسالك العلّة، ولا بد أن يبقى وصف صحيح هو العلّة. كأن تقول: العلّة في تحريم البر: إما أن تكون الطّعم، أو الكيل، أو الاقتيات والادخار. فلا بد أن تبطل بعض الأوصاف، وتترك وصفاً صالحاً في زعمك، تقول: إنه علّة.

وقد ذكرنا في كثير من المناسبات^(١) وفي بعض ما كتبنا في الكتب^(٢) أشياء كثيرة عن هذا الدليل، وذكرنا له آثاراً تاريخية في العقائد، وآثاراً تاريخية في الآداب، وذكرنا له أمثلة قرآنية.

فمن أمثلته القرآنية: هذه الآية، ومن أمثلته القرآنية قوله: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: الآية ٣٥] فكأنه يقول: لا يخلو حالهم من واحدة من ثلاث حالات: إما أن يكونوا خلّقوا أنفسهم، أو خلّقوا من غير خالق، أو خلّقهم خالق. فهذه ثلاثة أقسام، اثنان منها باطلان بلا نزاع، وهو كونهم خلّقوا أنفسهم، أو خلّقوا من غير خالق. فتغلب القسم الثالث أن لهم خالقاً هو رب السموات والأرض، تجب عليهم طاعته وعبادته. ولا نطيل من أمثلته في القرآن، ونقتصر على أن نذكر له أثراً تاريخياً في العقائد، وأثراً تاريخياً في الآداب.

(١) راجع ما تقدم عن تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام، وما سيأتي عند تفسير الآية (٣٠) من سورة التوبة.

(٢) انظر: نشر الورود (٢/٤٨٥)، مذكرة أصول الفقه ص ٢٥٧، آداب البحث والمناظرة (١/٤٧)، (٢/٧ - ٢٠)، أضواء البيان (٤/٣٦٥ - ٣٨٤).

أما أثره التاريخي في العقائد، فما جاء عن بعض المؤرخين من أن هذا الدليل هو أول مصدر لكبح المحنة العظمى، التي قُتل فيها العلماء، وعُذّب فيها أفاضلهم، وقتلوا، وهي: محنة القول بخلق القرآن؛ لأن محنة القول بخلق القرآن نشأت في الدولة العباسية أيام المأمون، واستحكمت أيام المأمون، وأيام المعتصم، وأيام الواثق، فهؤلاء الخلفاء الثلاثة العباسيون مضت مدتهم ومحنة القول بالقرآن قائمة على ساق وقدم، يُمْتَحَن العلماء، فمنهم من قُتل، ومنهم من عُدّب، ومنهم من وافق مDAHنة خوفاً على نفسه من الموت. وكان القائم بهذه الدعوة: الخبيث أحمد بن أبي دؤاد الإيادي المشهور، الذي يقدره العباسيون، وهو العالم الوحيد في نظرهم، وهي التي ضُرب فيها سيد المسلمين في زمانه: الإمام أحمد بن محمد بن حنبل، — غمده الله برحمته الواسعة، وجزاه خيراً — ؛ لأنه هو الذي بقي وحده صامداً، وضُرب في أيام المعتصم ضرباً مُبَرِّحاً، حتى يُرْفَع من محل الضرب لا يدري ليلاً من نهار، وكلما أفاق وقالوا له: قل القرآن مخلوق!! يقول: لا، القرآن كلام الله غير مخلوق. حتى جاء المتوكل على الله بعد الواثق، فأزال الله هذه المحنة على يديه — جزاه الله عن هذه الحسنة خيراً — وأظهر السنة^(١).

ومقصودنا ما ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه، وذكره غير واحد^(٢)، وإن كانت القصة ذكر ابن كثير في تاريخه أن في إسنادها

(١) انظر: البداية والنهاية (٣١٦/١٠).

(٢) انظر: تاريخ بغداد (٤/ ١٥١ — ١٥٢)، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية (الكتاب الثالث) (٢/ ٢٦٩ — ٢٧٧)، الشريعة للأجري ص ٩١، مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ص ٤٣١ — ٤٣٧، محنة الإمام أحمد لعبد الغني المقدسي =

عند الخطيب بعض من لا يُعرف^(١)، فهي قصة مشهورة، تلقاها العلماء بالقبول في أقطار الدنيا، وهي مشهورة، والاستدلال بها صحيح بلا شك، وهو بهذا الدليل، وذلك أنه في أيام الواصل جيء بشيخ من أهل السنة من الشام^(٢)، مقيد بالحديد، يُمتحن في القول بخلق القرآن، وَرَدَ الامتحان على أنه عزم على قتله. روى هذه القصة محمد المهدي، ولد الواصل، قال: كان أبي إذا أراد أن يقتل رجلاً أحضرني، فلما أراد قتل هذا الشيخ الشامي أحضرني، وقال: ءإذنوا لأبي عبد الله. يعني: أحمد بن أبي دؤاد، فجاء، فقال الشيخ الشامي المُكَبَّل بالحديد، السني: السلام عليك يا أمير المؤمنين!!

فقال له الواصل بالله - وهو غضبان - : لا حياك الله، ولا سلمك!!

فقال له: بئس ما أدبك مؤدبك يا أمير المؤمنين، الله يقول: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِنَحِيَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ [النساء: الآية ٨٦] والله ما حييتني بأحسن منها ولا رددتها!!

قال له ابن أبي دؤاد: الرجل متكلم!!

فقال الواصل: ناظره. وفي بعض روايات القصة: أن الشيخ

= ص ١٦٧ - ١٧٥، سير أعلام النبلاء (٣٠٧/١٠ - ٣١١)، (٣١٢/١١)،
٣١٦ - ٣١٣)، وأشار إلى ضعفها، وفي تاريخ الإسلام في حوادث (٢٣١ -
٢٤٠هـ) في ترجمة الواصل.

(١) انظر: البداية والنهاية (٣٢١/١٠).

(٢) وهو أبو عبد الرحمن عبد الله بن محمد بن إسحاق الجزري الموصلية الأذرمي.

الشامي قال: هو أحقر من أن يُناظرني!! فازداد غضب الواثق عليه،
ثم إن ابن أبي دؤاد قال للشيخ الشامي: ما تقول في القرآن؟؟

فقال الشيخ الشامي: ما أنصفتني!! يعني: ولي السؤال. أنا
المقيد الذين يريدون أن يقدموه للموت أولى بالسؤال!!

فقال: سل!!

فقال: ما تقول أنت يا ابن أبي دؤاد في القرآن؟؟

فقال: مخلوق.

قال: مقاتلك هذه التي تدعو الناس إليها، ويقتل الخلفاء
العلماء بسبب دعوتك إليها، هل كان رسول الله ﷺ وخلفاؤه
الراشدون، وأبو بكر وعمر وعلي وعثمان عالمين بها أو لا؟؟

قال ابن أبي دؤاد: لم يكونوا عالمين بها.

فقال الشيخ الشامي: سبحان الله!! جهلها رسول الله، وعلمها
أحمد بن أبي دؤاد!!

فقال ابن أبي دؤاد: أقلني، والمناظرة على بابها.

فقال له: لك الإقالة.

ثم قال: ما تقول في القرآن؟

قال: مخلوق.

قال: هل كان رسول الله وخلفاؤه الراشدون عالمين بدعوتك
هذه التي تدعو الناس إليها أو جاهلين؟

قال: كانوا عالمين بها، ولكن لم يدعوا الناس إليها.

فقال له الشيخ الشامي: يا ابن أبي دؤاد، ألم يسعك في أمة رسول الله ما وسع رسول الله؟ ولم يسعك في أمة رسول الله ما وسع خلفاء الراشدين؟! ففهم الواثق الحقيقة، وقام من مجلسه، واضطجع في محل خلوته واستلقى، وجعل رجله على رجله ثم قال: جهلها رسول الله وعلمتها أنت يا ابن أبي دؤاد!! ثم قال: علمها رسول الله وخلفاؤه الراشدون ولم يدعوا الناس إليها، ألم يسع ابن أبي دؤاد في أمة محمد ما وسع رسول الله وخلفاء الراشدين؟! وعلم أن ابن أبي دؤاد مُبطل.

قالوا: فمن ذلك اليوم لم يَمْتَحِنَ أحداً بعدها، ولم يُقَدِّمَ عالم ليُمتحن في القول بخلق القرآن.

وذكر الخطيب: أن الواثق مات بعد أن تاب منها^(١) بسبب قصة هذا الشيخ.

وهذا الشيخ إنما استدل بهذا السبر والتقسيم. كأنه يقول: مقالتك هذه لا تخلو بالتقسيم الصحيح من أحد أمرين: إما أن يكون النبي وخلفاؤه عالمين أو جاهلين؟ فلا قِسْمَ إلا هذان القسمان. ثم نرجع إلى القسمين فنسبرهما ونختبرهما، ونظنك يا ابن أبي دؤاد ضالاً على كل تقدير. إذا كان عالماً ولم يدع الناس إليها فقد يسعك ما وسعه، / وإن كان غير عالم بها وأنت عالم بها فهذا لا يمكن أن يُقال!! فأنت ضال مبطل على كل تقدير.

ومن آثار هذا الدليل الأدبية: ما ذكره المؤرخون: أن عبد الله بن همام السلولي وشي به واش إلى عبيد الله بن زياد

(١) انظر: تاريخ بغداد (١٤/١٨).

المعروف. — زياد ابن أبيه، الذي يقولون له: زياد بن أبي سفيان؛ لأنه استلحقه معاوية بعد موت أبي سفيان، وهو معروف — قال لعبيد الله بن زياد واش من الوشاة: إن ابن همام السلولي يعيبك ويقول فيك كذا وكذا. فأحضر ابن زياد الواشي، وجعله في غرفة قريية، وأحضر السلولي، وقال: لِمَ تعينني وتقول فيّ كذا وكذا؟ قال: أصلح الله الأمير، ما قلت شيئاً من ذلك!! ففتح وأخرج الواشي، وقال: هذا أخبرني أنك قلت كذا وكذا!! فسكت ابن همام هنيهة ثم قال يخاطب الواشي:

وأنت امرؤ إما ائتمتكَ خالياً فختت، وإما قلت قولاً بلا علم
فأنت من الأمر الذي كان بيننا بمنزلة بين الخيانة والإثم^(١)

فكأنه يقول: لا يخلو الحال بالتقسيم الصحيح من أحد أمرين: إما أن أكون قلت لك سرّاً واستكتمت إياه، أو قلت عليّ بهتاناً وكذباً، ثم نرجع إلى القسمين فنجدك — أيها الواشي — مُبْطِلاً على كليهما!! إن كنت أفشيت لك سرّاً وطلبت منك السر فما سترتني، فأنت خسيس خائن، وإن كنت قُلْتَه عليّ افتراءً فهذا أظهر وأظهر!!

ففهمها ابن زياد، وقال للواشي: اخرج عني. ولم يتعرّض لابن همام السلولي بسوء.

وهذا هو الذي ذكره الله هنا، بأن حصر الأوصاف بالذكورة، والأنوثة، والتخلق في الرحم، وبين بطلان كلها، إذ لو كانت الذكورة لحرم كل ذكر، ولو كانت الأنوثة لحرم كل أنثى، ولو كانت التخلق

(١) انظر: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٤/١٢٧).

في الرحم لحرم الجميع . فتبين كذبهم وبطلانهم . ثم أتبع هذا بقوله ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ : لأنهم لما أعيتهم الحجة ، ذكر المؤرخون أن رئيسهم الذي ناظر النبي ﷺ في هذا مالك بن عوف الجُشمي الهوازني ، وأن النبي ﷺ قال له : «إذا كنتم تحرمون الذكور فَلِمَ فرقتم بين ذكر وذكر؟ وإذا كنتم تحرمون الإناث فما العلة التي فرقتم بها بين أنثى وأنثى، أو الله أمركم بهذا؟» ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا﴾؟ [الأنعام: الآية ١٤٤] فَبُهِتَ وسكت^(١) .

وكانوا إذا عجزوا وغلبوا بالدليل قالوا: وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها . فقطع الله دابر ذلك أيضاً فقال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ وقال: إنه أمره بالباطل ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: الآية ٢٨] لأجل أن يضل الناس بغير علم، أي: بتشريع جاهلي بغير علم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وهذه الآية يدخل فيها كل من قال بأمور لا توافق الشرع، ودعا خلقاً يتبعونه إليها فإنه يدخل في عمومها .

وقوله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ فيه سؤال معروف؛ لأن

(١) هذه الرواية أوردها البغوي في التفسير (١٣٧/٢)، وأبو حيان في البحر (٢٣٩/٤) دون عزو لمن خرجهما .

ولمالك بن عوف مع النبي ﷺ حين قدم عليه حديث له تعلق بهذه الآية لكنه سياق آخر غير هذا . وقد أخرجه أحمد (٤٧٣/٣)، (١٣٦/٤)، (١٣٧)، والطيلاسي ص ١٨٤، وابن جرير (١٢١/١١)، والبيهقي في السنن (١٠/١٠)، وابن أبي حاتم (١٢٢٠/٤)، وعزاه السيوطي في الدر (٣٣٧/٢) لعبد بن حميد، والحكيم الترمذي في نواتر الأصول، وابن المنذر وابن أبي حاتم، والبيهقي في الأسماء والصفات .

الله ربما هدى بعض الظالمين، كم من كافر ظالم يهديه الله . وللعلماء عنها جوابان^(١):

أحدهما: أنها في خصوص الظالمين الذين سبق لهم في الأزل الشقاء، الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٩٦) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ ﴿[يونس: الآيتان ٩٦، ٩٧].

القول الثاني: لا يهدي الظالمين ما داموا مصرين على ظلمهم، فإن رزقهم الله التوبة والإنابة زال اسم الظلم عنهم، ولم يدخلوا في عداد الظالمين، فصار لا إشكال في هدايتهم. وهذا معنى الآية الكريمة.

يقول الله جل وعلا: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٤٥) [الأنعام: الآية ١٤٥].

تكلمنا بالأمس بعض الكلام على هذه الآية^(٢)، وذكرنا حكم الميتات البرية والبحرية، وذكرنا بعض ما زادته النصوص من المحرمات على هذه المحرمات الأربع، وذكرنا خلاف بعض العلماء في أشياء منه. وسنتكلم — إن شاء الله — الآن بعض الكلام على بقية الآية.

(١) انظر: البحر المحيط (٢/٢٨٩)، (٤/٢٤٠)، التحرير والتنوير (٨/١٣٥) — (١٣٦).

(٢) الدرس المشار إليه لم أقف عليه، وللوقوف على كلام الشيخ (رحمه الله) على هذه المسائل انظر: الأضواء (٢/٢٤٦) فما بعدها.

والمعنى: أن النبي ﷺ لما كان المشركون في زمانه يحرمون بعض ما أحلّ الله، وأقام عليهم الحجب الواضحة، وأفحمهم بالمناظرة في قوله: ﴿قُلْ أَلَذَّكَّرْتَنِي حَرَمَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٣] كما بينا وجه إفحامهم بالسبر والتقسيم في الآية، أخبرهم أنه لا تحريم إلا بالوحي، لا بالاجتهاد والهوى، فإنما الذي يحرم: الله، والطريق التي يُعرف بها تحريم الله وتحليله هي الوحي، لا اتباع الهوى، أمر أن يقول: ﴿لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ شيئاً من هذه المحرمات التي تزعمون أنها حرام، كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وكما في بطون تلك الأنعام التي قلتم هو محرم. وما حرمت من الحروث، والزروع، والأنعام، كل هذا لا أجده حراماً علينا فيما أوحى الله إلينا، وإنما أجد فيما أوحى تحريمه: هذه الأربعة.

﴿لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ لطالب العلم أن يقول: لما قال: ﴿عَلَى طَاعِمٍ﴾ لِمَ لا تكفي عنه قوله: ﴿يَطْعَمُهُ﴾؟ وهو أسلوب عربي معروف تذكره العرب في لغتها، وهو كثير في القرآن، كقوله: ﴿وَلَا طَلِيرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: الآية ٣٨] ومعلوم أنه لا يطير إلا بهما. ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: الآية ٧٩] ومعلوم أنهم لا يكتبونه إلا بأيديهم^(١).

﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً﴾ قدمنا فيه أوجه القراءات^(٢)، وأحكام أنواع المِثَّة^(٣).

(١) انظر: التحرير والتنوير (١٣٨/٨) ومضى عند تفسير الآية (١٤٢) من سورة

البقرة، (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) انظر القراءات الواردة في الآية في: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٤.

(٣) انظر: أضواء البيان (٩٠/١) فما بعدها.

وقوله: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ عطف على قوله: ﴿مَيْتَةً﴾. أما على قراءة الجمهور^(١) فهو منصوب معطوف على منصوب ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا﴾. فهو معطوف على ﴿مَيْتَةً﴾^(٢) المنصوب على أنه خبر كان.

وأما على قراءة ابن عامر ﴿لَا أَجْدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ فعطف المنصوب على المرفوع قد يُشكل على طالب العلم، والجواب^(٣): أن قوله: ﴿أَوْ دَمًا﴾ بالنصب في قراءة ابن عامر معطوف على المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ إلا كونه ميتة أو دمًا، هكذا قاله بعض المُعَرِّبين.

والدم المسفوح: المسفوح اسم مفعول (سَفَحَهُ يَسْفَحُهُ) إذا صبّه^(٤). وتقول العرب: «سَفَحَ الماءُ فهو سافح، وسَفَحَهُ بولُهُ يَسْفَحُهُ فهو سافح». والمفعول: مسفوح. وقد يستعمل متعدياً ولازمًا. فمن استعماله متعدياً قوله هنا: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ لأن المسفوح اسم مفعول (سَفَحَهُ يَسْفَحُهُ) فالفاعل سافح، والمفعول مسفوح، إذا أراقه وصبّه، ومن إتيان (السافح) اسم فاعل (سَفَحَ) اللازمة قول ذي الرمة

(١) وهي: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ بالياء ﴿مَيْتَةً﴾ بالنصب. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٤.

(٢) انظر: ابن جرير (١٢/١٩٧)، البحر المحيط (٤/٢٤١)، الدر المصون (١٩٧/٥).

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/٢٤١)، الدر المصون (١٩٧/٥).

(٤) انظر: القاموس (مادة: السفح) ص ٢٨٧، عمدة الحفاظ (مادة: سفح) ص ٢٤٢، الدر المصون (٥/١٩٨).

غيلان بن عقبة^(١):

أَمِنْ دِمْنَةٍ جَرَّتْ بِهَا ذِيلُهَا الصَّبَا لَصِيدَاءَ — مهلاً — ماء عَيْنِكَ سَافِحُ
أي: جَارٍ مُنْصَبٍّ. وهو هنا من (سَفَحَ) اللازمة.

والدم المسفوح: هو المصبوب من شيء حيٍّ، كما كان يفعلُه العرب، أو يكون خارجاً من أجل الذكاة أو العقر. كانت عادة العرب إذا جاعوا أن يفصد الواحد منهم عِرْقاً من جَمَلِهِ، ثم يجعل تحت الدم إِنْاءً، حتَّى يجتمع من عِرْقِ الجمل دَمٌ في الإناء، ثم يطبخه بالأبازير ويأكلونه، فحرم الله عليهم أكل الدم. وهو حرام، والانتفاع به حرام. وأصل الدم: أصله (دَمِيَ) بالياء على التحقيق، فلامه المحذوفة ياء، وغلط من علماء العربية من زعم أن لامه المحذوفة واو^(٢) ووزنه بالميزان (...)(^٣).

فتكون بالعين (يَدْمِي) والألف مبدلة من الياء، أصله (يَدْمِي) كما هو معروف.

فَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَدْمِي كُلُّوْمَنَا وَلَكِنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ الدَّمَآ^(٤)
هَلْ أَنْتِ إِلَّا إِضْبَعُ دَمِيْتِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيْتِ^(٥)

(١) ديوان ذي الرمة (٢/٨٥٩).

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٠٩، وقد ذكر في أصل (الدم) ثلاثة مذاهب للعلماء.

(٣) في هذا الموضع انقطع التسجيل، ويمكن استدراك ذلك بمراجعة أضواء البيان (١٠٤/١ - ١٠٥).

(٤) البيت للحصين بن الحمام المري، وهو في اللسان (مادة: دمي) (١/١٠١٧)، الفروسية لابن القيم ص ٤٩٣، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٢/١٩٧).

(٥) عن جندب بن سفيان (رضي الله عنه) قال: «دميت إصبع رسول الله ﷺ في بعض =

هذا أصل الدم، وهو من الكلمات التي حذفت العرب لامها ولم تُعَوِّض عنها شيئاً، وأعربتها على العين كدم، وغدٍ، ويدٍ، وثدٍ، كما هو معروف^(١). فلامه محذوفة لم يُعَوِّض عنها شيء.

والدم المسفوح: هو الذي صُبَّ من شيء حي، كفصد عرق الدابة، أو جرحها فيسيل منها دم، أو هو الذي يسيل عند التذكية، كأن تذبح فيسيل من عروقه، أو عند العقر كأن يرميها بالنبل فيسيل الدم. هذا هو الدم المسفوح.

واعلموا أن الدم نزلت في تحريمه أربع آيات من كتاب الله، ثلاث منها مطلقة لا قيد فيها، وهي قوله في النحل: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [النحل: الآية ١١٥] وقوله في سورة البقرة: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١٧٣] وقوله في المائدة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمَ وَلَحْمُ الْخَيْزِيرِ﴾ [المائدة: الآية ٣] فقد أطلق الدم عن قيد المسفوحية في النحل والبقرة والمائدة، وجاء مقيداً في الأنعام بكونه مسفوحاً. وجماهير العلماء على أن المطلق يحمل على المقيد، ولا سيما إن اتحد سببهما وحكمهما كما هنا^(٢)، سواءً كان المقيد هو الأول في النزول، أو هو الآخر؛

= تلك المشاهد فقال...» وذكره. وهو في البخاري (٢٨٠٢، ٦١٤٦)، ومسلم (١٧٩٦)، وساق الذهبى بإسناده إلى جندب بن سفيان (رضي الله عنه) وفيه أن الذي قاله إنما هو أبو بكر (رضي الله عنه) حينما دخل الغار فأصاب إصبعه شيء. (السير ٥٢٨/٩).

(١) انظر: أضواء البيان (١٠٤/١ - ١٠٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٨) من سورة الأنعام.

لأن المقيد هنا هو المتقدم في النزول؛ لأن سورة الأنعام نازلة قبل السور الأخر الثلاث التي حرم فيها الدم، التي هي النحل، والبقرة، والمائدة^(١). أما كون الأنعام قبل البقرة والمائدة فهو واضح لا يخفى؛ لأن الأنعام مكية بالإجماع، والبقرة والمائدة مدنيتان بالإجماع، فهذه قبل الهجرة، وهاتان بعدها، فكونهما بعدها لا إشكال فيه. أما النحل فالتحقيق أنها مكية، وزعم بعضهم أنها مدنية، وهو غلط ممن زعمه، والذي سبّب هذا الغلط: أن خواتيم سورة النحل نزلت في المدينة في شهداء أحد لما مثل المشركون بحمزة بن عبد المطلب - رضي الله عنه - وعبد الله بن جحش وغيره من شهداء أحد، فقد قطعوا آناهم وآذانهم، وأخذت هند بنت عتبة بن ربيعة - وهي يوم أحد كافرة - نظمت قلادة من آذان الصحابة وآناهم، كما هو معروف في السيرة، وتقلدتها، وأخذت قلادتها وجعلتها في عنق الوحشي، عبد جبير بن مطعم بن نوفل بن عدي النوفلي؛ لأنه هو الذي قتل حمزة، ثم رقيت على صخرة من صخرات أحد وبكت؛ لأنهم كانوا اشترطوا يوم بدر ألا يبيكي أحد منهم على قتيله حتى يقتصوه، فلما قُتل حمزة وعبد الله بن جحش، هذا عم النبي، وهذا ابن عمته، وقتل شماس بن عثمان من المهاجرين، ومن الأنصار سبعون من خيارهم، رقيت على صخرة من صخرات أحد وبكت تقول:

نحنُ جزيْنَاكمُ بيومِ بدرٍ	والحربُ بعدَ الحربِ ذاتُ سُعْرِ
ما كانَ عن عتبةَ لي من صبر	ولا أخِي وعمّه وبِكرِي
شَفِيتُ نَفْسِي وقَضَيْتُ نَذْرِي	شَفِيتَ وحشِي غليلَ صَدْرِي

فَشْكُرُوا وَحِشِيَّ عَلَيَّ عُمْرِي حَتَّى تَرِمَّ أَعْظُمِي فِي قَبْرِي (١)

يذكرون في سبب نزولها أن النبي ﷺ لما وقف على عمه حمزة - رضي الله عنه - قتيلًا وقد مُثِّل به، أنه قال: لئن أظفرنني الله بقريش لأمثلن بكذا وكذا رجلاً منهم. وأن الله أنزل في ذلك خواتيم سورة النحل ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [النحل: الآية ١٢٦] هكذا ذكره بعض العلماء (٢)،

(١) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٨٧٢ - ٨٧٣).

(٢) ورد في هذا المعنى أحاديث وروايات متعددة لا تخلو من ضعف إلا أن الحديث يتقوى بها، والله أعلم.

ومن ذلك:

١ - حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٨٢، ٢٨٤، والدارقطني (٤/ ١١٦)، (١١٨)، والطبراني في الكبير (١١/ ٦٢)، والبيهقي في الدلائل (٣/ ٢٨٨)، وعزاه في الدر (٤/ ١٣٥) لابن المنذر، وابن مردويه، وانظر: مجمع الزوائد (٦/ ١٢٠)، تخريج الأحاديث الضعاف من سنن الدارقطني للغساني ص ٣٠٤ - ٣٠٥، تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٢/ ٢٥٠)، تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر (٤/ ٩٧).

٢ - حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٨٣، والبيهقي في الدلائل (٣/ ٢٨٨)، والحاكم (٣/ ١٩٧)، وابن سعد في الطبقات (٣/ ٧)، والبزار كما في (كشف الأستار ٢/ ٣٢٦ - ٣٢٧)، وعزاه في الدر (٤/ ١٣٥)، لابن المنذر وابن مردويه، وانظر: مجمع الزوائد (٦/ ١١٩)، تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٢/ ٢٥١)، ولابن حجر (٤/ ٩٧)، الفتح السماوي (٢/ ٧٦٠ - ٧٦١).

وقد ورد في هذا المعنى جملة من المراسيل. انظر: ابن جرير (١٤/ ١٩٥ - ١٩٦)، دلائل النبوة للبيهقي (٣/ ٢٨٦)، الدر المنثور (٤/ ١٣٥).

والمشهور عند المفسرين في أسباب النزول أن خواتيم (النحل) هذه مدنية، أما نفس سورة النحل فهي مكية.

وقد نزلت سورة النحل في مكة بعد سورة الأنعام، ودلّ القرآن في موضعين على أن النحل نازلة بعد الأنعام. أحد الموضعين: أن الله قال في النحل: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ [النحل: الآية ١١٨]، والمحرم المُحال عليه المقصّوص من قبل هو المذكور في الأنعام إجماعاً في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلِّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ الآية [الأنعام: الآية ١٤٦].

الموضع الثاني من الموضعين الدالين على نزول الأنعام قبل النحل: أن الله قال في سورة الأنعام: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨] فبين أنهم سيقولونها في المستقبل، فعلم أنهم لم يقولوها فعلاً في ذلك الوقت، وبين في سورة النحل أن ذلك القول الذي كان موعوداً بأنه يُقال: أنه قيل ووقع في سورة النحل، حيث قال في النحل: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا﴾ الآية [النحل: الآية ٣٥]، فدلّ هذا على أن النحل بعد الأنعام^(١)، وأن السور الثلاث - أعني النحل، والبقرة، والمائدة - جاء فيها تحريم الدم مطلقاً من غير قيد. وجاء في السورة النازلة أولاً وهي الأنعام تقييده بكونه مسفوحاً بقوله هنا: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾.

فجماهير العلماء من الصحابة وفقهاء الأمصار على أن تلك الآيات المطلقة في النحل، والمائدة، والبقرة، تُقَيّد بقيد (الأنعام)

(١) انظر: أضواء البيان (٢/٢٤٨).

هذه^(١)، فلا يحرم الدم غير المسفوح؛ ولذا أطبق العلماء على أن الحُمرة التي تعلقو القِدْر من أثر تقطيع اللحم وهي من الدم أنها معفو عنها وليست بنجس؛ لأنها ليست من الدم المسفوح. ويدخل في غير المسفوح: الكبد والطَّحال^(٢).

والحاصل أن الذي يظهر من الدم عند تقطيع اللحم وفصل الأعضاء بعضها عن بعض أن جمهور العلماء على أنه ليس بحرام، وليس من المسفوح. وأن الخارج عند الذكاة، أو المُخْرَج من شيء حي، أو عند العقر أنه هو الدم المسفوح.

واختلف العلماء في الدم الذي يتجمد في القلب عند ذبح الشاة، والذي ينقع في جوفها، خلاف معروف، ومنهم من يقول: هما حلالان، ومنهم من يقول: هما مسفوحان، وفَصَّل علماء المالكية قالوا: الذي يتجمد في القلب طاهر؛ لأنه ليس بمسفوح، والذي ينقع في الجوف مسفوح؛ لأنه منعكس إليه من العروق التي سُفِّح منها وقت الذبح. وهذا أظهر والله تعالى أعلم.

هذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾ جميع هذه الآيات إنما صرحت بتحريم لحم الخنزير. والخنزير حيوان معروف خسيس قبحه الله. ولم تتعرض آية من كتاب الله إلى حكم شحم الخنزير، والعلماء مجمعون على أن شحم الخنزير حكمه حكم لحم الخنزير^(٣).

(١) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٥٣/١)، القرطبي (٢٢٢/٢).

(٢) انظر: القرطبي (٢٢١/٢)، (١٢٤/٧).

(٣) انظر: مراتب الإجماع ص ١٤٩، أحكام القرآن لابن العربي (٥٤/١)، القرطبي (٢٢٢/٢).

واستدل بهذا على بطلان دعوى ابن حزم أنه لا يحرم شيء إلا ما نص الله على تحريمه؛ لأن ابن حزم توسع توسعاً شنيعاً اجتنب به على الشرع، مع علمه وقوة ذهنه، وزعم أن كل ما [لم ينص] ^(١) الله على أنه حرام أنه لا يمكن أن يكون حراماً، ومن هنا حمل على الأئمة - رضي الله عنهم وأرضاهم - مالك، والشافعي، وأبي حنيفة، وأحمد، وغيرهم من فقهاء الأمصار، وتكلم عليهم كلاماً شديداً شنيعاً غير لائق، وزعم أنهم مشرعون، يشرعون من تلقاء أنفسهم، ولما احتج عليه بإجماع العلماء على أن شحم الخنزير حرام، والله لم يذكره في كتابه قياساً على لحمه الذي نصّ على تحريمه، أجاب ابن حزم عن هذا بأن قال: الضمير في قوله: ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ عائد على الخنزير، فيدخل فيه شحمه ولحمه ^(٢). وخالف في هذا القاعدة العربية المعروفة؛ لأن الضمائر في الأصل إنما ترجع للمضاف لا المضاف إليه؛ لأن المضاف هو المُحَدَّث عنه ^(٣)، فلو قلت: جاءني غلامٌ زيد فأكرمته. يتبادر أن المُكْرَم هو الغلام لا نفس زيد، وكذلك قوله: ﴿لَحْمَ خِزِيرٍ فَإِنَّهُ﴾ أي: لحم الخنزير؛ لأنه هو المُحَدَّث عنه.

وربما رجع الضمير على المضاف إليه نادراً ^(٤)، وجاء في

(١) في الأصل: «ما نص» وهو سبق لسان، والصواب: أن كل ما لم ينص... إلخ.

(٢) انظر: المحلى (٧/٣٩٠ - ٣٩١).

(٣) انظر: البحر المحيط لأبي حيان (٤/٢٤١)، البرهان للزركشي (٤/٣٩)،

الإتقان (٢/٢٨٤)، الكوكب الدري ص ٢٠٢، مختصر من قواعد العلائي

ص ١٠١، الكليات ص ١٣٤ - ١٣٥، قواعد التفسير (١/٤٠٢).

(٤) انظر: قواعد التفسير (١/٤٠٣).

القرآن رجوع الضمير إلى المضاف إليه لكن مع قرائن تدل على ذلك، كقوله: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابِ﴾ (٣٦) ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ﴾ [غافر: الآيتان ٣٦، ٣٧] أي: موسى. وهو المضاف إليه هنا. فهذا قد يقع، وجاء في القرآن قليلاً، إلا أن القرينة تُعَيِّنُهُ، أما الأصل اللغوي العربي فهو رجوع الضمائر والإشارات إلى المضاف لا المضاف إليه، وإتيان الأحوال من المضاف لا المضاف إليه، إلا إذا كان عاملاً فيه، أو جزءاً منه، أو كجزء منه، كما هو معروف في النحو.

والحاصل أن القرآن سكت عن شحم الخنزير وحرّم لحمه، وأجمع العلماء على تحريم شحمه قياساً على لحمه. وفيه أمور كثيرة يغلط فيها ابن حزم ومن وافقه من المتشددین؛ لأنه في الآونة الأخيرة صار يطلع طلبة علم صغار، قليلة بضاعتهم من العلم، ينظرون شيئاً قليلاً من الحديث، ويطعنون في الأئمة - رضي الله عنهم وأرضاهم - ويقولون: قال في الحديث الفلاني، وشرعوا من أنفسهم اعتماداً على كتب ابن حزم، وكل هذا غلط، وكثير من الأشياء يدعي ابن حزم أن الله سكت عنها، وأن الوحي لم يتعرض لها، ويستدل بحديث: «إن الله أباح أشياء، وحرّم أشياء، وسكت عن أشياء لا نسياناً، فما سكت عنه فهو عفو»^(١) فيدعي أنه سكت

(١) ورد في هذا المعنى عدة أحاديث، وهي وإن كانت لا تخلو من ضعف إلا أن بعضها يتقوى بغيره، والله أعلم. فمنها:

١ - حديث سلمان (رضي الله عنه) (مع الخلاف في رفعه ووقفه) عند الترمذي في اللباس، باب ما جاء في لبس الفراء، حديث رقم: (١٧٢٦)، (٤/٢٢٠)، وابن ماجه في الأطعمة، باب أكل الجبن والسمن، حديث رقم: (٣٣٦٧)، (٢/١١١٧)، والحاكم (٤/١١٥)، والبيهقي (٩/٣٢٠)، (١٠/١٢)، وانظر: =

عنه^(١)، وهو قد يكون لم يسكت عنه. وسلفه الذي هو داود بن علي الظاهري ما كان يبالغ هذه المبالغة، ولا يغلو هذا الغلو.

والحاصل أن ما يسميه علماء الأصول: (الإلغاء بنفي الفارق)، ويسمونه نوعاً من تنقيح المناط. وهو المعروف عند الشافعي في كتبه القديمة بـ (القياس في معنى الأصل)^(٢) أجمع جميع العلماء على أن المسكوت عنه فيه يلحق بالمنصوص؛ لأنه لا فرق بينهما يؤثر، وما كان داود ينكر هذا.

ومعروف أنه عند علماء الأصول ينقسم إلى أربعة أقسام^(٣)؛ لأن المسكوت عنه: إما أن يكون أولى بالحكم من المنطوق به، وإما

= صحيح الترمذي (١٤٥/٢)، وصحيح ابن ماجه (٢٤٠/٢)، غاية المرام ص ١٥، المشكاة (١٢٢٠/٢).

٢ — حديث أبي ثعلبة الخشني (رضي الله عنه) (مع الخلاف في رفعه ووقفه)، عند الدارقطني (١٨٤/٤)، والحاكم (١١٥/٤)، والبيهقي (١٢/١٠ — ١٣)، وانظر: مجمع الزوائد (١٧١/١) وهو أضعف هذه الأحاديث.

٣ — حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عند الدارقطني (٢٩٧/٤ — ٢٩٨) والبخاري كما في (كشف الأستار ٨٥/٣، ٣٢٥)، والحاكم (٣٧٥/٢)، والطبراني في الصغير (١٢٢/٢)، وانظر: مجمع الزوائد (١٧١/١)، (٥٥/٧، ٢٠٨)، وقد حسنه الألباني في غاية المرام ص ١٤.

(١) انظر: الإحكام ص ١٠٥٨ — ١٠٧٠.

(٢) انظر: الرسالة للشافعي ص ٥١٢ — ٥١٦، شرح الكوكب المنير (٤٨١/٣)، (٢٠٧/٤ — ٢٠٩)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٣٧، ٢٧١، نشر الورود (١٠٢/١ — ١٠٣)، (٥٢٢/٢ — ٥٢٣، ٥٥٨).

(٣) انظر: شرح الكوكب المنير (٤٨٦/٣)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢٣٧، نشر الورود (١٠٤/١).

أن يكون مساوياً له، وبكل منهما إما أن يكون وجه الفرق بينهما مُحَقَّقاً يقيناً، وإما أن يكون مظنوناً ظناً غالباً مزاحماً لليقين، فالمجموع أربعة، من ضرب اثنين في اثنين.

الأول: ما كان المسكوت عنه أولى بالحكم من المنطوق به، ونفي الفارق بينهما في الحكم مُحَقَّق لا شك فيه. ومن أمثلته في القرآن قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ﴾ [الإسراء: الآية ٢٣]، فالمنصوص عنه هنا النهي عن التأفيف أمام الوالدين، والمسكوت عنه ضرب الوالدين، وهذا المسكوت عنه — الذي هو الضرب — أولى بالحكم الذي هو التحريم من هذا المنطوق به الذي هو التأفيف؛ لأن الضرب أشد أذية من التأفيف، فابن حزم يقول هنا: إن الضرب مسكوت عنه، ولم يؤخذ حكمه من هذه الآية^(١). ونحن نقول: لا، الضرب ليس مسكوتاً عنه في هذه الآية، بل هو مفهوم من باب أولى من النهي عن [التأفيف]^(٢). ونظيره قوله تعالى في الرجعة والطلاق: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: الآية ٢] فالمنطوق: شهادة العدلين، والمسكوت عنه: شهادة أربعة عدول، فلو أشهد رجل أربعة عدول على رجعته أو طلاقه فلا شك أن ذلك نافذ، ولا نقول: إن المنصوص عليه الاثنين، والأربعة غير منصوصة؛ لأن هذا المسكوت عنه الذي هو الأربعة أولى بالحكم من هذا المنطوق به الذي هو الاثنان، ونفي الفارق هنا مُحَقَّق لا شك فيه. ومن أمثلته في القرآن قوله تعالى في الزلزلة: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: الآية ٧، ٨]،

(١) انظر: الإحكام ص ٨٩١.

(٢) في الأصل: «التحريم» وهو سبق لسان.

فالمنطوق به المجازاة بمثقال ذرة، والمسكوت عنه المجازاة بمثقال الجبل. ولا شك أن هذا المسكوت عنه أولى بالحكم — الذي هو المجازاة — من المنطوق به، ونفي الفارق مُحَقَّق.

الثاني: أن يكون المسكوت عنه مساوياً للمنطوق به في الحكم، ونفي الفارق بينهما مُحَقَّق. كالتنصيب على لحم الخنزير، والمسكوت عن شحمه، ولا فرق بين لحمه وشحمه؛ لأنه كله رفس، وحكم شحمه حكم لحمه. ومن أمثلته في القرآن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: الآية ١٠] فالمنطوق به أكل مال اليتيم، والمسكوت عنه إغراقه في البحر، وإحراقه بالنار، ولا شك أن إحراق مال اليتيم، وإغراقه أنه حرام، لا فارق بينه وبين أكله، ونفي الفارق هنا مُحَقَّق. وكقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: الآية ٢٣] فإن الآية إنما نصت على أن يكون القاذفون ذكوراً، والمقدوفات إناثاً؛ لأنه قال: ﴿الَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ بصيغة الذكور، ثم قال: ﴿الْمُحْصَنَاتِ﴾ بصيغة الإناث، فمنطوق الآية: أن يكون القاذف ذكراً، والمقدوف أنثى، وقد أجمع العلماء على أنه لا فرق في ذلك بين قذف الذكر للذكر، وقذف الأنثى للأنثى، وقذف الأنثى للذكر، وقذف الذكر للأنثى. فهذا المسكوت مُلحق بهذا المنطوق به إجماعاً. ومحاولة ابن حزم أن يجيب عن هذه الآية، قال: قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: الآية ٢٣]، أي: يرمون الفروج المحصنات. فشمّل فروج الرجال والنساء، فلم يكن فيه إلحاق، مردود؛ لأن المحصنات في لغة القرآن لم تطلق على الفروج قط، وإنما تطلق على النساء. كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النور: الآية ٢٣] فهل يمكن قائلًا

أن يقول: إن الفروج مؤمنات غافلات؟ هذا مما لا يقوله أحد. ومن هذا: أن الله تبارك وتعالى نصّ في سورة البقرة على أن الرجل إن طلق امرأته ثلاثاً، ثم تزوجت زوجاً بعده - وبين النبي ﷺ اشتراط أن جامعها ذلك الزوج - ثم طلقها هذا الزوج الثاني بعد أن جامعها حلت على الأول. وإنما نصّ على الطلاق وحده، ولم يتكلم على ما لو مات عنها إذا كانت مطلقة ثلاثاً، ثم تزوجت زوجاً جامعها وأحلها، ثم مات الزوج الأخير ولم يطلقها، فإن الله لم يقل: إنه إذا مات إنها تحل للأول. ولكن قال: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني: الزوج الثاني بعد أن جامعها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ [البقرة: الآية ٢٣٠] أي: على المرأة المبتوتة التي كانت حراماً، والزوج الأول الذي بتّها أن يتراجعا؛ لأنها حلت لوطء الثاني، وطلقها الثاني، ولم يتكلم هنا على ما إذا مات عنها الزوج الثاني بعد أن جامعها، وقد أجمع العلماء أن موته عنها كطلاقه. وأمثال هذا كثيرة.

الوجه الثالث: أن يكون المسكوت عنه أولى بالحكم من المنطوق به، ولكن نفى الفارق بينهما مظنون ظناً قوياً مزاحماً لليقين. ومن أمثلته في السنة: ما جاء عن النبي ﷺ أنه نهى عن التضحية بالعوراء^(١). فالمنطوق به هنا منع التضحية بالعوراء، والمسكوت عنه مَنع التضحية بالعمياء التي هي عمياء العينين؛ لأنها أولى بالحكم من المنطوق بها؛ لأن العوراء عميت لها عين واحدة، والعمياء عميت عيناها معاً، فالعمياء مسكوت عنها في الحديث، وهي أولى بالحكم من المنطوق به التي هي العوراء، ونفى الفارق هنا مظنون ظناً قوياً مزاحماً لليقين، وقد يظهر لطالب العلم أن نفى

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

الفارق هنا قطعي، ونحن نقول: ذكر غير واحد من علماء الأصول أن نفي الفارق هنا ظني، وإنما قالوا إنه ظني لأن الغالب على الظن غلبة مزاحمةً لليقين، أن علة منع التضحية بالعوراء أن العور عيب ناقصٌ لثمنها، وقيمتها، وذاتها، وهذه العلة موجودة في العمياء بلا خلاف، فهي مثلها. ولكن هنالك احتمال ضعيف مرجوح هو الذي منعنا من أن نجزم باليقين، أن علة منع التضحية بالعوراء أن العور مظنة الهزال، لأنَّ العوراء لا ترى من المرعى إلا ما يقابل عينها المبصرة، وما يقابل عينها العوراء لا تراه، فناقصة البصر ناقصة الرعي، ونقص الرعي مظنة لنقص السَّمَنِ، وعلى أن العلة هذه فلا تشاركها العمياء؛ لأن العمياء يعلفها ذو عينين فيختار لها أحسن العلف وأجوده، فهي مظنة السَّمَنِ، فلا تكون كالعوراء. إلا أن هذا الاحتمال ضعيف.

الرابع: أن يكون المسكوت عنه مساوياً للمنطوق في الحكم، ولكنه مضمون ظناً قوياً مزاحماً لليقين. ومثاله في السنة: قوله ﷺ: «من أعتق شريكاً له في عبدٍ قُوم عليه قيمة عبد فأعطى شركاءه حصصهم...» الحديث المشهور^(١). أي: إن النبي نصَّ في سراية العتق هنا على العبد الذكر، وسكت عن الأمة الأنثى، ولم يقل: من أعتق شريكاً له في أمة، فالأمة مسكوتٌ عنها هنا، وعامة العلماء على أن العتق يسري في الأمة كما يسري في الذكر، إلحاقاً للمسكوت عنه بالمنطوق به، ونفي الفارق هنا مضمون ظناً قوياً مزاحماً لليقين؛ لأن الذكورة والأنوثة في باب العتق أوصاف طردية، أعني لا يفرق بينهما

(١) أخرجه البخاري في الشركة، باب تقويم الأشياء بين الشركاء، حديث رقم: (٢٤٩١)، (١٣٢/٥)، ومسلم في العتق، حديث رقم: (١٥٠١)، (١١٣٩/٢).

في الأحكام، ولا يُعلل بهما أحكام مختلطة في باب العتق، مع أن هنالك احتمالاً ضعيفاً أن النبي ﷺ نصَّ على العبد، وجعل سراية العتق فيه دون الأمة؛ لأن عتق الذكور يحصل به من الفوائد ما لا يحصل في عتق الإناث؛ لأن الذكر إذا عتق فهو شهادته شهادة عدل عند من لا يقبل شهادة العبيد. وصار يزاوُل مناصب الرجال، كالإمامة، والجهاد، وغير ذلك مما يختص بمناصب الرجال التي لا تصلح لها الإناث، ولكن هذا يبقى احتمالاً ضعيفاً.

فمثل هذه الأشياء يزعم ابن حزم أن الوحي سكت عنها، ونحن نقول: لا، لم يسكت الوحي عنها، ولكنه دل عليها، وكذلك ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي بكرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان»^(١) هذا حديث صحيح ثابت في الصحيحين، نهى به النبي ﷺ القاضي أن يحكم بين الخصمين في حالة غضبه؛ لأن الغضب يُشَوِّش فكره، فيمنعه من أن يستوفي النظر في دعاوي الخصوم، وفي الأحكام المترتبة على دعاويهم. وقد أجمع العلماء على أن كل مشوش للفكر كتشويش الغضب أو أشد غير مسكوت عنه، فلا يجوز للقاضي أن يحكم بين الخصمين في حالة العطش والجوع المُفْرِطَيْن، ولا في حالة الحزن والسرور المُفْرِطَيْن، ولا في حالة الحَقْن والحَقْب المُفْرِطَيْن، والحَقْن: مدافعة البول، والحَقْب: مدافعة الغائط. فكل هذه الأمور التي تُشَوِّش فكره لا نقول هي مسكوت عنها، بل هي منطوقة؛ ولأجل هذا كان العلماء أجمعوا على إلحاق المسكوت عنه بالمنطوق به إذا تحققنا وغلب على ظننا أنه لا فرق بينهما.

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

فَعُلِمَ أن دعوى ابن حزم على العلماء أنهم حرموا هذا من تلقاء أنفسهم وشرعوه من غير دليل أنه ليس بصحيح، وأن الأئمة — رضي الله عنهم — ما فعلوا إلا شيئاً واقعاً في موقعه؛ لأن هذا المنطوق به والمسكوت عنه لا فرق بينهما البتة.

فالنبي ﷺ ربما نهىنا بالنظر على النظر. وقد أجمع العلماء على أن نظير الحق حق، ونظير الباطل باطل، فالحاق النظر بالنظر من الحق الذي شهد له القرآن والسنة والعقل الصحيح، وقد نبّه النبي ﷺ في أحاديث متعددة على أن إلحاق النظر بنظيره من الحق لا من الباطل؛ لأنه ثبت في الصحيحين أن سأل رجل، وثبت في الصحيحين أنه سأله امرأة عن حج كان على أبيها أو أمها هل تقضيه عنها. قالت: أمي ماتت وعليها حج أفأقضيه عنها؟ فالنبي ﷺ قال: «أرأيت لو كان على أبيك دينٌ فقضيتيه أكان ينفعه؟» قالت: نعم. قال: «فدين الله أحق أن يُقضى». والحديث ثابت في الصحيح في رجل، وثابت في الصحيح في امرأة^(١). وهي قصص متعددة لا اضطراب في الحديث؛ لأنه ثابت في الصحيحين. فنبه النبي ﷺ بإلحاق دين الله بدين الآدميين بجامع أن الكل دين ينفع صاحبه قضاؤه

(١) أخرجه البخاري في جزاء الصيد، باب الحج والنذور عن الميت، حديث رقم: (١٨٥٢)، (٦٤/٤)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الحديثين رقم: (٦٦٩٩، ٧٣١٥)، وهو من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (في سؤال المرأة الجهنية)، وقد ورد عنه، وعن أخيه الفضل، وعن غيرهما أحاديث في الصحيحين وفي غيرهما من غير موضع الشاهد هنا، وقد تكلم الحافظ على هذه الأحاديث والروايات المتعددة بكلام طويل راجعه — إن شئت — في الفتح (٦٥/٤ — ٦٦، ٦٨ — ٧٠).

عنه ويؤدي بدفعه لمستحقه. وهو تنبيه بأن النظر له حكم النظر. وقد ثبت في الصحيحين أيضاً أن النبي ﷺ جاءه رجلٌ — هذا الرجل كان أبيض، وكانت امرأته بيضاء، فولدت له غلاماً أسود، ففزع من سواد الغلام، واعتقد أن امرأته زنت بأسود، وجاءت بهذا الغلام، فجاء للنبي فزعاً، والظاهر أنه كان يريد اللعان لينفي عنه هذا الولد الأسود — فأخبر النبي أن امرأته ولدت أسوداً!! فالنبي ﷺ قال لهذا الرجل: «ألك إبل؟» قال: نعم. قال: «ما ألوانها؟». قال: حمر، قال: «هل فيها من أورك؟» قال: نعم. — والأورك: الذي لونه الورقة. وأشبه شيء بلون الورقة هو لَوْن حمام الحرم هذا؛ ولذاكم تسمى الواحدة منه بالورقاء. ويسمى جمعه بالورق، أي: أخضر اللون — قال: نعم، إن فيها لَوْرَقاً. قال: «من أين جاءت تلك الورقة والسواد؟ مع أن أباهما أحمر وأُمهما حمراء». قال: لعل عِرْقاً نَزَعَهَا. يعني جداً بعيداً كان أسود نزعها. قال له: «وهذا الغلام لعل عِرْقاً نزعته»^(١). لعل أحد أبويه كان عنده جد أسود من بعيد فنزعه. فافتنع الأعرابي لما جعل له النبي — قاس له — النظر بالنظر فكما أن أولاد الإبل تنزعها عروق فتصير بها سوداً، فكذلك أولاد الآدميين قد تنزعها عروقٌ بعيدة. وهو إلحاق النظر بالنظر.

ومن هذا المعنى أن عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — سأل النبي ﷺ عن الصائم يقبل امرأته؟! فقال له: «أرأيت لو تمضمض؟» وهذا الحديث في سنن أبي داود بسندٍ أقل درجاته

(١) أخرجه البخاري في الطلاق، باب إذا عَرَضَ بنفي الولد، حديث رقم:

(٥٣٠٥)، (٤٤٢/٩)، ومسلم في اللعان، حديث رقم: (١٥٠٠)،

(١١٣٧/٢)، (١١٣٨).

القبول^(١). فقال له: «أرأيت لو تمضمض؟». فكان النبي يشير إلى أن التقبيل إذا لم يُنزل منه صاحبه، ولم يخرج منه شيء أنه كالمضمضة، بجامع أن كلا منهما مقدمة الإفطار. وليس في واحدٍ منهما إفطار؛ لأن المضمضة مقدمة الشرب، والتقبيل مقدمة للجماع. فالحق النظر بنظيره. وأمثال هذا كثيرةٌ جداً.

ومن هنا نعلم أن قول ابن حزم: إن الضمير في قوله: ﴿فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ عائدٌ إلى الخنزير كله — ليكون الشحم داخلاً في النص، لا مسكوتاً عنه ملحقاً بالمنطوق به — أنه غير صحيح، وأن الضمير راجع إلى لحم الخنزير الذي هو المُحدَث عنه، وأن الشحم مسكوت عنه، ولكنه ألحق به، والشحم هو واللحم قد يفترقان في الأحكام، كما سيأتي في فيما حُرِّمَ على اليهود: أنه قد يُحرَّم عليهم هذا دون هذا.

وقد يُجاب في خصوص آية لحم الخنزير هذه جواب آخر، [١٩/ب] هو معروفٌ عند العلماء، لكن ابن حزم لم يهتد للاحتجاج به، أن اللحم أعم من الشحم، فإن العرب تقول: «اكتل لي لحم هذه الشاة». وقد يكون لحمها معه شحم كثير وهو داخل فيه. فهذا

(١) أخرجه أحمد (٢١/١، ٥٢)، وابن أبي شيبة (٣/٦٠ — ٦١)، والدارمي (١/٣٤٥)، وأبو داود في الصوم، باب القبلة للصائم، حديث رقم: (٢٣٦٨)، (٧/١١)، والنسائي في الكبرى، كتاب الصيام، باب المضمضة للصائم، حديث رقم: (٣٠٤٨)، (٢/١٩٨ — ١٩٩)، وابن خزيمة (١٩٩٩)، (٣/٢٤٥)، وابن حبان (الإحسان ٥/٢٢٣)، والحاكم (١/٤٣١)، والبيهقي (٤/٢١٨)، (٢٦١)، والطحاوي في شرح المعاني (٢/٨٩)، وانظر: صحيح سنن أبي داود (٢/٤٥٣).

الجواب لو أجاب به ابن حزم لكان مقبولاً^(١)، وهو مذهب مالك — أن [اللحم] أعم من [الشحم]^(٢) — ولذا لو حلف في مذهب مالك لا يأكل اليوم لحماً فأكل شحماً فإنه يحنث، بخلاف ما لو حلف لا يأكل شحماً وأكل لحماً أحمر غير شحم فإنه لا يحنث^(٣)؛ لأن وجود الأعم لا يستلزم وجود الأخص، ونفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم، كما هو معروف^(٤).

والحاصل أن العلماء مجمعون على إلحاق النظير المسكوت عنه بالنظير المنطوق به، وأنه من الحق، وأنه غير مسكوت عنه، بل النص يدل عليه. فمن قال لك: «لا تقل لوالديك أف». فكأنه قال لك من باب أولى: لا تضربهما. ومن قال — مثلاً — لك: لا تضح بعوراء. فكأنه قال لك: لا تضح بالعمياء من باب أولى، وهكذا.

وهذا معنى قوله ﴿أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾. الله (جل وعلا) حرم هذه الأشياء التي هي: الميتة، والدم، ولحم الخنزير. ومعروف أن الله لا يحرم شيئاً إلا لحكمة، ولا يحرم شيئاً إلا للضرر، فقد يهتدي بعض الناس إلى حكمة ذلك الشيء، وقد يعجز البشر عن إدراكها. فالله (جل وعلا) محيط علمه بكل شيء، ولا يحرم إلا لحكمة. لا يحرم شيئاً إلا وهو متضمنٌ أضراراً عظيمة، وهذه الأضرار قد يتحصلها البشر، وقد يعجز عنها إدراك البشر؛ لأن علم الخالق (جل

(١) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (١/٥٤)، القرطبي (٢/٢٢٢).

(٢) في الأصل: «أن الشحم أعم من اللحم»، وهو سبق لسان.

(٣) انظر: القرطبي (٢/٢٢٢).

(٤) انظر: البرهان للزركشي (٣/٤٠٢)، الإتيان (٣/٢٣٢)، الكليات ص ٨٨٩، قواعد التفسير (٢/٥٢١).

وعلا) محيط بكل شيء، يعلم أشياء يتقاصر عنها فهم البشر.

وتحريم هذه الأشياء بعضهم يقول: إنه يفهم علته. وقال بعض العلماء: تحريم الميتة من جهة الطب^(١)؛ لأن الدم الذي يسيل عنها بالذكاة يطيب لحمها ويصححه، فإذا ماتت فسد ذلك الدم واختلط في اللحم. بدليل أنك لو فصلت عرقاً من الميتة لا يقطر منه دم، فذلك الدم قد يختلط بذلك اللحم، واختلاطه به فيه نوع من السلب له، يسبب بعض الأمراض؛ ولذا لم يبحه الله إلا للمضطر. قالوا: لأن شدة حرارة الجوع وألمه وشدته قد يقاوم تلك الأضرار فلا تهلكه، ولم يبحه إلا عند الضرورة التي يخاف صاحبها الموت.

وزعموا^(٢) أن تحريم الدم لأنه لا فائدة فيه البتة، لا يستفيد الإنسان من أكل الدم في جوفه شيئاً؛ لأنه إما أن [يستقر]^(٣) في المعدة فيضرها، ولا يتسرب في العروق، ولا يستفيد صاحبه منه شيئاً عن طريق الفم.

قالوا: وتحريم الخنزير^(٤) لأن الخنزير قد تكون فيه مضار جدية، قالوا: ومن نتائج أكله أن صاحبه يصير ديوثاً غالباً، تُنزع منه غيرة الرجال، وغيره الإنسانية التي تكون في الرجال، وهذا كالمشاهد، فإن الذين يأكلون لحم الخنزير لا تكاد تجد فيهم غيرة الرجال المعروفة، كالشهامه المعروفة عند العرب، فتجد زوجة

(١) انظر: تفسير المنار (٦/١٣٤).

(٢) المصدر السابق.

(٣) في هذا الموضع كلمة غير واضحة. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

(٤) المصدر السابق (٦/١٣٥).

الرجل تمشي من عنده مع الذكور، وتنفرد معهم!! هكذا قاله بعضهم، والله تعالى أعلم.

والله (جل وعلا) كأنه علَّله، قال: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ وقد تقرر في الأصول، في مسلك النص، وفي مسلك الإيماء والتنبيه: أن الفاء من حروف العلة^(١). كقولهم: «سهى فسجد» أي: لعله سهوه، «سرق فقطعت يده» أي: لعله سرقته. «حرَّم لحم الخنزير فإنه رجس» أي: حرم لكونه رجسًا.

والرجس في لغة العرب: النجس القذر الذي تعافه النفوس، الذي هو بالغ في غاية الاستقذار الغاية القصوى^(٢). وقال بعض العلماء: أصله من (الرُّكْس) والعرب ربما بادلت بين الحروف. و (الرُّكْس) بالكاف في لغة العرب: عذرة الناس وفضلاتهم — أكرمكم الله^(٣) — هذا معنى قوله: ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾.

وقوله: ﴿أَوْ فَسَقًا﴾ أو فسقًا: منصوب قبله مرفوع، إلا أنه عطف على المنصوبات قبله. ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فَسَقًا﴾. فهو معطوف على قوله: ﴿مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فَسَقًا﴾^(٤).

والمراد بهذا الفسق: هو ما ذبح لغير الله. وسماه الله (فسقًا) جعله كأنه بعينه هو عين الفسق. لتَوَعُّله في الفسق الذي هو: الخروج

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المفردات (مادة: رجس) ص ٣٤٢، المصباح المنير (مادة: رجس) ص ٨٣.

(٣) انظر: المصباح المنير (مادة: ركس) ص ٩٠.

(٤) انظر: الدر المصون (١٩٨/٥).

عن طاعة الله؛ لأن النحر وإراقة الدم من أعظم القربات التي يُتقرب بها إلى الله (جل وعلا). وهي من الحِكم التي نادى فيها للحج: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ [الحج: الآية ٢٧] ثم بين الحِكم فقال: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [الحج: الآية ٢٨]. ذكرها عند التذكية تقرباً بها إلى الله، وقد بين الله (جل وعلا) أن من تقرب بالدماء يريد وجه الله أن ذلك من التقوى الذي يرضي الله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ﴾ [الحج: الآية ٣٧] ولذا كان الشيء إذا ذُبِح لغير الله كان ذلك من أكبر الكفر، وكانت تلك الذبيحة من أخبث الخبث، وذلك الفعل من أفسق الفسق؛ ولذا سماه الله فسقاً.

وأصل الإلهال في لغة العرب هو رفع الصوت^(١). تقول: استهلَّ المولود صارخاً. إذا رفع صوته عند الولادة، وإنما سُمي الشهر (هلالاً) لأنهم كانوا يرفعون أصواتهم عند رؤيته، وإنما قيل له: ﴿أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ لأنهم كانوا إذا ذبحوا لغير الله رفعوا أصواتهم باسم الأصنام، فصار يُطلق على كل ما ذُبِح لغير الله: (أهل لغير الله به).

ثم بين (جل وعلا) أن هذه المحرمات الأربع، التي هي: الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، أن محل تحريمها ما لم تدعُ الضرورة الفاحشة إليها، أما إن دعت الضرورة إليها فإنها تباح للضرورات؛ لأن هذا النبي الكريم — سيد الرسل،

(١) انظر: ابن جرير (٣/٣١٩)، المفردات (مادة: هـ) ص ٨٤٣، القرطبي (٢/٢٢٤).

الذي اختاره الله لهذه الأمة، وجعلها به خير أمة أُخرجت للناس - بُعث بالحنيفية السمحة، ورُفعت عنه التكاليف، والآصار، والأثقال التي كانت على من قبله فجاء بها سهلة حنيفية سمحة، إذا اضطر الإنسان إلى هذا الحرام رُخص له فيه، كما قدمنا إيضاحه، وأنه عامٌ في كل ما دعت الضرورة الملجئة إليه في قوله في هذه السورة الكريمة: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: الآية ١١٩].

قرأه بعض السبعة في جميع القرآن: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ بكسر النون، كما قرأه عاصم وأبو عمرو وغيرهما. وأكثر القراء: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ وكل هذا في كل ساكنين بعدهما ثالث مضموم، فإنه في جميع القرآن يُقرأ بالكسر، على عادة التخلص من التقاء الساكنين بكسر الأول، والضم إتباعاً للضمة بضمه الطاء في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾^(١).

والطاء في قوله: ﴿اضْطُرَّ﴾ أصلها مُبدلة من تاء الافتعال. وأصل حروف الكلمة الأصلية: (ضَرَر). ففاؤها ضاد، وعينها راء، ولامها راء: (ضَرَر)، فدخل عليها تاء الافتعال، كما تقول في قرب: اقترَب. وفي كسب: اكتسب، وفي ضرر: اضترر^(٢). والمقرر في علم النحو: أن تاء الافتعال إذا جاءت بعد حرفٍ من حروف الإطباق كالصاد، والطاء، والضاد أنها تُبدل طاء^(٣)، فأبدلت تاء الافتعال

(١) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٧٤ - ١٧٦، الكشف لمكي (١/ ٢٧٤ - ٢٨٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٩) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

طاءً، وبُني الفعل للمفعول، فقليل: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ أي: فمن ألجىء.

ولم يبين هنا هذه الضرورة الملجئة، وقد بين في موضع آخر أنها الجوع، كما قال: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ [المائدة: الآية ٣] والمَخْصَصَةُ: الجوع^(١). والقرآن يبين بعضه بعضاً. يعني: فمن ألجأته الضرورة إلى أكل الميتة، أو ما أهل به لغير الله، أو لحم الخنزير، فإن ذلك يباح.

والضرورات الملجئة عند العلماء هي: أن يخاف على نفسه الموت، أو يظن ذلك ظناً قوياً^(٢).

وقد قدمنا في سورة البقرة مسائل متعددة من الاضطرار إلى الميتة، منها: إذا اضطر إلى الميتة بأن خاف على نفسه الهلاك إن لم يأكل، هل يجوز له أن يشبع؟ أو لا يأكل إلا قدر ما يسد الرَّمَقَ ويُمسِك الحياة^(٣)؟ فذهب جماعة من العلماء إلى أن له أن يشبع ويتزود، وهو المشهور المعروف من مذهب مالك^(٤).

أما قول خليل في مختصره: «وللضرورة ما يسد» فذلك مشهور مذهب مالك، وليس هو المروي عن مالك، وإنما هو قول لبعض أصحابه. فمذهب مالك المعروف، أنه يأكل، ويشبع، ويتزود. فإن

(١) انظر: المفردات (مادة: خمس) ص ٢٩٩.

(٢) انظر: أضواء البيان (١/١٠٩)، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٩) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: السابق (١/١٠٧)، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٩) من سورة الأنعام.

(٤) انظر: الموطأ ص ٣٣٤، أحكام القرآن لابن العربي (١/٥٥)، القرطبي (٢/٢٢٧).

وجد عنها غنىً طرحها. ووجه هذا القول: أنه لما اضطر إليها صارت حلالاً بالنسبة إليه، والحلال يشبع صاحبه ويتزود.

وقالت جماعة أخرى من أهل العلم من الأئمة الأربعة وفقهاء الأمصار^(١): لا يجوز له أن يأكل إلا قدر ما يسد الرَّمَقَ ويُمْسِك الحياة؛ لأنه إذا أكل ما يسد الرَّمَقَ ويُمْسِك الحياة فقد زال الضر الذي هو خوف الموت، والميتة إنما أُبيحت لخوف الهلاك، وقد زال بأكل ما يسد الرَّمَقَ، فلا يشبع ولا يتزود. وهي أقوالٌ معروفةٌ في فروع المذاهب.

ومن هذا: إذا تيسرت لك ميتة ومال غير وأنت مضطر، فهل تتعدى وتأكل مال الغير أو تقدم الميتة؟ اختلف العلماء في هذا^(٢). فذهب جماعة إلى أنه يقدم مال الغير، وهو مذهب مالك إذا كان يأمن من أن يجعله سارقاً ويقطع يده. أما إذا كان يخاف أن يجعله سارقاً وتُقطع يده فإنه يأكل الميتة، فإن أَمِنَ أن لا يجعله سارقاً قدم مال الغير على الميتة. وكثير من العلماء يقدمون الميتة على مال الغير [ونظير]^(٣) هذه المسألة ما إذا كان مُحَرِّماً، واضطر إلى الميتة، وخاف الهلاك من الجوع، ووجد صيداً وهو مُحَرَّم: هل يصطاد الصيد ويقدمه على الميتة؟ أو يأكل الميتة؟ في هذا خلاف

(١) انظر: المحلى (٤٢٦/٧)، الاستذكار (٣٥١/١٥) فما بعدها. المغني (٧٣/١١)، أضواء البيان (١٠٧/١).

(٢) انظر: الاستذكار (٣٥٧/١٥)، القرطبي (٢٢٥/٢)، المغني (٧٨/١١)، أضواء البيان (١١٢/١).

(٣) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

معروف^(١). وأكثر أهل العلم على أنه يقدم الميتة على الصيد؛ لأنه إن قُتل الصيد وهو مُحَرَّم صار ميتة، ورجعت المسألة في حافرتها^(٢). واجتمع عليه أنه قاتل صيد وآكل ميتة. أما إن أكل الميتة فقد أكل الميتة ولم يقتل صيداً. وفي قولٍ عن الشافعية: أنه يقدم الصيد، بناءً على أن المضطر إذا قتل صيداً لم يكن ميتة، والأكثر على خلافه. وقد أشبعنا الكلام على هذه المسألة في سورة البقرة في الكلام على قوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ﴾ [البقرة: الآية ١٧٣].

وقوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ دل القرآن في موضع على أن الاضطراب هنا: الجوع، وأن الباغي والعادي هما المائلان للإثم يخالف الشرع، وذلك في قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ [المائدة: الآية ٣] أي: غير مائل للحرام، وهكذا قدُر بيان القرآن.

واختلف العلماء في ذلك الإثم الذي يُتجانف إليه الذي استثنى بقوله هنا: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾^(٣). فذهبت جماعة من أهل العلم — وهو القول المشهور عند الفقهاء والمفسرين — أن معنى الباغي: الخارج عن طاعة إمام المسلمين، والعادي: الذي يعدو على الناس

(١) انظر: المغني (٧٨/١١)، أضواء البيان (١١٤/١).

(٢) يُشير إلى المثل «رجع على حافرته» أي: إلى حالة الأولى، أو الطريق الذي جاء منه. انظر: المُجمل ص ١٧٨، المفردات ص ٢٤٤.

(٣) انظر: الاستذكار (٣٥٤/١٥)، ابن جرير (٢٢٢/٣)، أحكام القرآن لابن العربي (٥٧/١)، القرطبي (٢٣١/٢، ٢٣٢)، المغني (٧٥/١١)، أضواء البيان (١٠٥/١).

فيقطع عليهم الطريق، ويخيفها عليهم. وعلى هذا القول فالباغي: الخارج عن طاعة الإمام، والعادي: الذي يخيف الطريق، ويقطع الطريق على الناس، لا يباح لهم أكل الميتة؛ لأن هؤلاء غالباً هم الذين يضطرون إلى الميتات؛ لأنهم لا يقدرّون أن يخالطوا الناس فيشتروا منهم زاداً ولا طعاماً. فيضطرون غالباً إلى الميتات. وعلى هذا فمن كان خارجاً عن طاعة إمام المسلمين، أو قاطعاً طريق المسلمين، مخيفاً لها، لا يجوز له الأكل من الميتة إلا أن يتوب. فإن لم يتب فلا يجوز له الأكل ولو مات. فلو قيل: كيف تبيحون له ترك الأكل ولو مات؟ قالوا: لأنه قادر على أن يبيح ذلك بالتوبة. وهو الذي أصرّ وامتنع أن يتوب إلى الله، فلو تاب إلى الله أجاز له ذلك.

وأجاز الإمام مالك وأصحابه أكل الميتة للمضطر، ولو كان قاطع طريق، أو خارجاً على الإمام؛ لأنهم فسّروا الباغي والعادي بتفسير غير هذا، قالوا: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي: غير باغ مُتَشَّهٌ لأكل الميتة وهو قد يجد غنى عنها. ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي: جاوز إلى الحرام. وهو في غنى عنه بالأكل بالحلال. وعلى هذا التفسير فهي كالتكميل لقوله: ﴿فَمَنْ أَضْطُرَّ﴾ والقول الأول أولى؛ لأن التأسيس مقدم على التأكيد^(١).

وقال بعض العلماء: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي باغ: مُتَشَّهٌ في نيل الحرام ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي: مجاوز قدر سد الرمق إلى الشبع. إلى آخر الأقوال التي قدمناها في البقرة، هذا معنى: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾.

(١) في هذه القاعدة انظر: البحر المحيط للزركشي (١١٧/٢، ١٢٠)، شرح الكوكب المنير (٢٩٧/١)، شرح مختصر الروضة (٧٤٧/٣ - ٧٤٨)، أضواء البيان (٣/٣٥٥)، (٧٥٩/٥)، (٢٤٤/٦ - ٢٤٥، ٦٩٢)، (٤١٤/٧، ٨٢١).

قال بعض العلماء: يلحق بالباغي والعادي كل مسافر سفرًا حراماً، فإنه لا يترخص في أكل الميتة، كالذي يسافر لقطيعة الرحم، أو يسافر ليقتل رجلاً مُعَيَّناً مسلماً، ونحو ذلك من السفر الحرام، فإنه لا يباح له أكل الميتة وإن ألجأه الجوع^(١). والذين يقولون هذا يقولون: كذلك لا يترخص بقصر الصلاة، فعليه أن يصليها رباعية؛ لأن الرخصة وُجِدَتْ من باب التسهيل فكأنه إعانة له على ظلمه، والله (جل وعلا) يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: الآية ٢] فكأن إباحة الميتة له والتسهيل له بقصر الصلاة إعانة له على ظلمه. وهذا معنى قوله: ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٤٥) ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ﴾ أي: خالقك وسيدك. ﴿غَفُورٌ﴾. ومن مغفرته أنه يبيح له الأكل عند الضرورات. ﴿رَحِيمٌ﴾^(٥٤) بعباده، ومن رحمته: أنه أباح لهم ما اضطروا إليه، وألجأتهم إليه الضرورات. وهذا معنى قوله جل وعلا: ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٤٥).

يقول الله جل وعلا: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ أَلْحَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾^(١٤٦) [الأنعام: الآية ١٤٦].

لَمَّا بَيَّنَّ الله (جل وعلا) أشياء حرمها على هذه الأمة على لسان نبيه ﷺ، وكان حرمها عليهم لمصالح معلومة عنده (جل وعلا)، بَيَّنَّ أنه حرم على اليهود بعض الأشياء مؤاخذه لهم وجزاء لهم باجترامهم

(١) انظر: المغني (٧٥/١١)، القرطبي (٢/٢٣٢)، أحكام القرآن لابن العربي (٥٨/١).

السيئات، قال: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ المراد بالذين هادوا هنا: اليهود، والعرب تقول: «هاد يهود» إذا تاب من ذنبه ورجع إلى الصواب. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول الله في الأعراف عن نبيه موسى: ﴿وَكَتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا وَإِلَيْكَ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٦] أي: تبنا ورجعنا منيبين إليك. فمعنى (هاد، يهود): إذا رجع تائباً إلى الحق، متنصلاً من ذنبه^(١). واسم فاعله: (هائد)، ويُجمع على (هُود)، ومنه: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: الآية ١٣٥] وَجَمْعُ (الفاعل) على (فُعْل) مسموع في أوزان قليلة، كهائد وهُود، وحائل وحُول، وعائد وعُود، وبازل وبُزل^(٢). وقد قال بعض الأدباء^(٣):

يا صاحبَ الذنبِ هُذْهُذْ واسجُدْ كأنك هُذْهُذْ

فقوله أولاً: «هُذْ، هُذْ» معناه: تُبْ، تُبْ. «واسجد كأنك هُذْهُذْ» وهو الطائر المعروف. يعني: وإنما قيل لليهود: ﴿الَّذِينَ هَادُوا﴾ لأنه في تاريخهم توبة عظيمة سجلها لهم القرآن، وهي توبتهم من عبادة العجل، لما رجع موسى من الميقات من الطور، ووجدهم يعبدون العجل، جاء الوحي بأن الله لا يقبل توبة أحدٍ منهم

(١) انظر: الدر المصون (٤٠٥/١).

(٢) انظر: السابق (٦٩/٢). والحائل: الأثنى التي لم تحمل. المصباح المنير (مادة: حول) ص ٦٠، والبازل: البعير الذي فطّر نابه بدخوله في السنة التاسعة. المصباح المنير (مادة: بزل) ص ١٩.

(٣) نسبه المرزوقي للزمخشري كما في شواهد الكشاف ص ٢٩، وهذه النسبة غير صحيحة؛ لأن الزمخشري حينما أورده في الكشاف (٩٦/٢) قال: «ولبعضهم» وذكره. وأوله: «يا راكب...».

حتى يقدم نفسه للموت، كما قدمنا إيضاحه^(١) في البقرة في قوله: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِيكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٥٤] أي: فقدتم أنفسكم فتأب عليكم. هذه التوبة التي تجر الإنسان إلى أن يقدم نفسه لله صابراً محتسباً على الموت توبة عظيمة سجلها لهم القرآن؛ ولذلك ربما أطلق عليهم اسم: (الذين هادوا): تابوا. أي: بتلك التوبة المعروفة، وإن كانت هذه حسنة فخصائسهم المذكورة في القرآن لا تكاد أن تحصر.

﴿وَعَلَىٰ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ ﴿كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ معناه: أن كل حيوان له إصبع فيها ظفر؛ حرام على اليهود، ومن ذلك: الإبل، والنعام، والإوز، والبط، وما جرى مجرى ذلك؛ لأن كل هذه من ذوات الظفر، فكل حيوان ذي ظفر كان محرماً على اليهود جميعه، شحمه ولحمه، كالنعام، وكالإبل، وكالبط، والإوز، وما جرى مجرى ذلك^(٢).

وقول بعض العلماء: الظفر: الحافر، فإنه يحرم عليهم كل ذات حافر^(٣). غير صحيح؛ لأنهم يعدّون أظلاف البقر والغنم من ذوات الحوافر، ولحومها مباحة لهم كما سيأتي.

وقول بعضهم: المراد بذات الظفر هي: ذات المخالب، أو ذات السباع من الطير^(٤). لا يساعده لفظ القرآن، فالصحيح أنه ما

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: ابن جرير (١٩٨/١٢)، القرطبي (١٢٥/٧).

(٣) انظر: القرطبي (١٢٥/٧).

(٤) المصدر السابق. ولفظه: «وقيل: يعني كل ذي مخلب من الطير، وذو حافر من الدواب». اهـ.

كالبعير، وما كالنعامة، وما كالبط، والإوز، وما جرى مجرى ذلك.

وقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ أي: حرّمنا عليهم شحوم البقر والغنم لا لحومهما.

والتحقيق: أن الشحوم المحرمة عليهم من البقر، والغنم مقصورة على الثروب، وشحم الكليتين^(١).

والثُروب: جمع ثَرْب؛ وهو الغطاء - الغشاء - من الشحم الرقيق الذي يغطي الجوف فيكون على الكرش والمصارين^(٢). هذا هو وشحم الكلَى هو الحرام عليهم، أما غيره فيدخل في الاستثناءات الآتية؛ ولذا قال: ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ قرأ بعض السبعة: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ بإظهار التاء، وقرأ بعضهم: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ بالإدغام - الإدغام الصغير^(٣) - يعني: أن ما علق بظهر البقر والغنم من الشحوم، كالشرائح التي تكون على الظهر من الشحم، فإنها مباحة لهم^(٤).

وقوله: ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ التحقيق أن ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ في محل رفع معطوف على الظهور^(٥)، يعني: إلا ما حملت ظهورهما أو ما

(١) انظر: ابن جرير (٢٠١/١٢)، القرطبي (١٢٥/٧).

(٢) انظر: القرطبي (١٢٥/٧)، المصباح المنير (مادة: ثرب) ص ٣١.

(٣) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٢٤، الكشف لمكي (١٣٥/١).

(٤) انظر: ابن جرير (٢٠٢/١٢).

(٥) انظر: ابن جرير (٢٠٣/١٢)، القرطبي (١٢٥/٧)، البحر المحيط (٢٤٤/٤)،

الدر المصون (٢٠٣/٥).

حملته الحوايا، فهو مستثنى بالتحريم، خلافاً لمن زعم أن الحوايا يعني منصوباً معطوفاً على شحومهما، حرماً عليهما شحومهما أو الحوايا، فهي محرمة، فهذا القول ضعيف مرجوح^(١). والمعنى: أن ما حملته الظهور من الشحوم حلالٌ لهم، وما حملته الحوايا.

والحوايا: تختلف فيها عبارات المفسرين بألفاظٍ متقاربة، معناها راجعٌ إلى شيءٍ واحد^(٢). منهم من يقول: هي المباعر، أي: المَحَالّ التي يجتمع فيها البعر والزبل. ومنهم من يقول: هي بنات اللبن، ويسمونها بأسماء، والتحقيق: أنها كل ما كان مُدَوِّراً في البطن مما يُسمّى: الدُّوَارَة، والمصارين، ومحل البعر الذي يخرج منه. ما تعلق بذلك الجوف من الشحوم غير الثُّرُوب التي هي غشاء فوق الجوف، كل ما تعلق بذلك فهو حلال لهم. وهذا معنى: ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾ وهو جمع (حاوية)، كقاصِعة وقاصِعاء^(٣). وقيل: جمع (حويّة) ك: (فَعِيْلَة) و (فَاعِلَة)^(٤). وهي ما احتوت عليه البطن من الأمعاء، وما جرى مجراها من الدُّوَارَة، والمباعر، ونحو ذلك. فالمتعلق بهذا من الشحم لا يحرم عليهم، وإنما يحرم عليهم الثُّرُوب، وهي الغشاء الذي فوق الكرش والأمعاء من الشحم، وشحم الكلّى. وهذا معنى قوله: ﴿أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾.

(١) انظر: الدر المصون (٢٠٣/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٢٠٣/١٢)، القرطبي (١٢٦/٧)، الدر المصون (٢٠٦/٥).

(٣) في القرطبي (١٢٦/٧): «وواحد الحوايا: حاوية، مثل: قاصعاء وقواصع.

وقيل: حاوية، مثل: ضاربة وضوارب. وقيل: حويّة، مثل: سفينة

وسفائن». اهـ، وانظر: الدر المصون (٢٠٦/٥).

(٤) نفس المصدر السابق.

والتحقيق أن: ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ معطوف على المستثنى الحلال^(١)، أي: فما اختلط بالعظم فهو حلالٌ لهم، فكل شحم مختلط بعظم كالشحم الذي يكون في عظام البقرة والشاة فكله حلالٌ لهم. ويدخل فيه الذَنْبُ الكبير السمين الذي يسمى الإلية فإنه مختلط بعظم؛ لأنه مختلط بعظم العصعص، وهو عجب الذنب المعروف. ويدخل في ﴿مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾: شحم العينين، وشحم الأذنين، وكل شحم اختلط بعظم فإنه حلالٌ لهم. وهذه الاستثناءات تبين أن الحرام عليهم إنما هو الثروب، وشحم الكلَى فقط. وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾.

ثم بيّن الله أنه حرّم عليهم بعض هذه المحرمات بسبب ظلمهم، فضيق عليهم بالتحريم لمخالفتهم واجترامهم، كما بينه في النساء بقوله: ﴿فِظْلِهِم مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: الآيتان ١٦٠، ١٦١] أي: وقتلهم الأنبياء، وتحريفهم للكتب، كل هذه الذنوب حُرّم عليهم بسببها بعض الطيبات؛ ولذا كان نبي الله عيسى ابن مريم (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) بُعث بأن يكون جميع عمله وأحكامه في الغالب عملاً بالتوراة، ولا يزيد إلا أن يُحلّل لهم بعض ما حرم عليهم بسبب ذنوبهم، كما سيأتي في قوله عن عيسى ابن مريم: ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: الآية ٥٠] فجاء تخفيف وتحليل على لسان عيسى ابن مريم، ولكنهم - قبحهم الله - لعداوته

(١) انظر: ابن جرير (٢٠٥/١٢)، القرطبي (١٢٥/٧)، البحر المحيط (٤/٢٤٤) - (٢٤٥)، الدر المصون (٥/٢٠٧).

لم يقبلوا منه شيئاً، وزعموا أنه ابن زانية!!

وقد يشكل على كثير من الناس أن من يزعمون أنهم على دين النصرانية دائماً يَفْصِلُونَ الدين من السياسة، ويزعمون أن الدين مقتصر على الكنيسة، وأنه لا دخل له في تنظيم العلاقات البشرية، والأعمال الدنيوية!! وسبب ذلك: أن النصارى يزعمون أنهم على دين عيسى ابن مريم، ودين عيسى ابن مريم جُلّ شريعته التي فيها الحلال، والحرام، والحدود، وإقامة صلاح المجتمع إنما هو بالكتاب الذي هو التوراة، وفي الإنجيل زيادات ليس فيها شرع قائم مستقل، فالنصارى لشدة بغضهم لموسى كذبوا بكتابه، ولم يأخذوا من شريعة عيسى إلا ما اختص به الإنجيل، وتركوا ما في التوراة مما بُعث عيسى بالعمل به، وصارت ليس في الإنجيل شريعة كاملة وافية يُفَصَّل فيها الحلال والحرام وأحكام علاقات الدنيا، فاضطروا إلى أن يجعلوا تشريعاً سموه (الأمانة الكبرى) وهي الخيانة العظمى!! كما هو معروف في تاريخهم^(١). أما التوراة فهو كتاب فيه شرع واضح تَبَيَّن فيه العقائد، والحلال والحرام، وكل شيء، كما قال الله (جل وعلا) عن التوراة: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: الآية ١٤٥] مع أن الإنجيل جاء به بعض الأحكام: ﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ [المائدة: الآية ٤٧]. وكثير من أحكام الإنجيل يُحال فيها على ما أنزل الله على موسى في التوراة، كما قال الله في التوراة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: الآية ٤٤]. وهذا معنى قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ

(١) انظر: تفسير ابن كثير (١/٣٦٦).

هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ﴿١٥٦﴾

﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ﴾ ذلك التحريم والتضييق جزيناهاهم بسبب بغيهم، أي: كفرهم، وظلمهم، وعدوانهم، كما بينه بقوله: ﴿وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴿[النساء: الآيتان ١٥٦، ١٥٧] وقوله: ﴿فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ ﴿١٥٦﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: الآيتان ١٦٠، ١٦١] وكقوله: ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ [النساء: الآية ١٥٥]، وقوله: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: الآية ٢١] هذا الظلم والبغي حرم الله عليهم بسببه بعض ما كان حلالاً عليهم، كما قال هنا: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾.

وفي إعراب (ذلك) وجهان معروفان^(١):

أحدهما: أنها في محل رفع. الأمر ذلك الذي قصصنا عليك جزيناهاهم ذلك الجزاء ببغيهم.

الثاني: أنها في محل نصب بمصدر، أي: جزيناهاهم ذلك الجزاء. وهذا الإعراب اختاره غير واحد. ولكن ابن مالك قال: إن اسم الإشارة لا يكون منصوباً على المصدر إلا إذا ذكر بعده المصدر، كأن تقول: قمت هذا القيام، وقعدت ذلك القعود. أما لو لم تذكر بعده المصدر كأن قلت: «قمت هذا» تعني: القيام، أو «جلست هذا»

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٢٤٥)، الدر المصون (٥/٢٠٧).

تعني: الجلوس. يزعم ابن مالك أن هذا لا يجوز^(١). وقال بعض العلماء: هي مفعول أول لـ (جزيناهم)؛ لأن (جزئ) تتعدى لمفعولين، تقول: جزيت عمراً خيراً، وجزيته شراً، فتكون (ذلك) أحد مفعولي (جزئ)، أي: جزيناهم ذلك الجزاء ببغيهم، فتكون مفعولاً به مقدماً، وعليه فلا إشكال.

والبغي: أصله الإرادة^(٢)، وكثيراً ما يستعمل في إرادة الظلم.

وقوله: ﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾^(١٤٦) صيغة الجمع للتعظيم. والله يقول: إني لصادق. معظماً نفسه، ومعلوم أن الله صادق على كل حال، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾^(١٢٢) [النساء: الآية ١٢٢]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾^(٨٧) [النساء: الآية ٨٧]. والسبب في هذا أن اليهود زعموا أن هذا الذي حُرّم عليهم لم يكن جزاءً ولا عقوبة، بل إنما كان حراماً على إسرائيل، حرّمه إسرائيل على نفسه فاقْتَدُوا به^(٣). وقد تقدم أن الله أكذبهم في هذه الدعوى وألقمهم فيها حجراً في سورة آل عمران، في قوله: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٩٣) [آل عمران: الآية ٩٣] فلما أفحمهم وقال: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٩٣) خجلوا ولم يأتوا بالتوراة، وعلموا أن القرآن مهيمٌ على الكتب، كما قال: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: الآية ٤٨]، ولذا قال هنا: ﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾^(١٤٦)، فيما ذكرنا من أننا حرّمنا عليهم ذلك لظلمهم، لا أنه حرّمه إسرائيل على نفسه،

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٢٤٥)، الدر المصون (٥/٢٠٨).

(٢) انظر: المفردات (مادة: بغى) ص ١٣٦.

(٣) انظر: ابن جرير (١٢/٢٠٦).

والذي حرمه إسرائيل على نفسه قد قدمنا في سورة آل عمران أن المفسرين يذكرون أن نبي الله يعقوب أصابه المرض المسمى بعرق النسا وآلمه جداً، فنذر الله إن شفاه الله ليُحرّم على نفسه أحب الطعام والشراب إليه، وكان هذا النذر سائغاً في شرعهم إذ ذاك، فشفاه الله، فإذا أحب الشراب إليه لبن الإبل، وأحب الطعام إليه لحم الإبل، فحرّمهما على نفسه لذلك النذر^(١). وأن هذا معنى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: الآية ٩٣] أي: وهو لبن الإبل ولحمها. وقد قدمنا في تفسير البقرة أن سيد اليهود المسلمين عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - أنه لما أسلم فحسّن إسلامه كان يتقي [أكل] لحم الإبل^(٢) لما كان متمرناً عليه من تحريمه، فنزل فيه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾^(٣) [البقرة: الآية ٢٠٨]. أي: ادخلوا في فروع الإسلام وأحكامه بجميعها، لا تحرموا شيئاً أحله الإسلام، ولا تمتنعوا من أكل شيء أحله الإسلام، وإن كان محرماً في شرع قبله. وهذا معنى قوله: ﴿ذَٰلِكَ جَزَيْنَهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾^(٤).

ومن أعظم بغْيهم: افتراؤهم على مريم البتول، ودعواهم عليها أنها زانية، حيث قالوا لها: ﴿يَتَأَخَّتْ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا﴾^(٥) [مريم: الآية ٢٨] يعنون: لم يكن أبوك فاحشاً زانياً، ولم تكن أُمك بغياً زانية، فمن أين أتيت بهذا الغلام؟ يعنون رميها

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٢) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «لحکم أكل» وهو سبق لسان.

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٦٧ عن ابن عباس رضي الله عنهما وإسناده ضعيف. وذكره الحافظ في العُجَاب منبهاً على ضعفه (١/٥٢٩).

بالفاحشة، كما بينه الله بقوله: ﴿وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ [النساء: الآية ١٥٦] ومن أعظم بغيهم - قبحهم الله - زعمهم أنهم قتلوا المسيح ابن مريم، وأنهم صلبوه، وتصديق الجهلة النصراني لهم في ذلك؛ ولذا كان شعارهم الصليب، يزعمون أنها الخشبة التي صلب عليها عيسى (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)، والله - وهو أصدق من يقول - يقول: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء: الآية ١٥٧].

واعلموا أن كثيراً من طلبة العلم من المسلمين استحوذت عليهم آراء الإفرنج، فزعموا أن عيسى مات، وأن اليهود قتلوه، وأنه ليس حياً الآن، وأنه لا ينزل في آخر الزمان. وكل هذه أكاذيب إنما حمل عليها ضعاف طلبة العلم اغترارهم بآراء الكفرة، وظواهر بعض النصوص. والحق الذي لا شك فيه أن الأخبار متواترة^(١) عن الصادق المصدوق (صلوات الله وسلامه عليه) أن الله رفع عيسى إليه حياً، وأنه حيٌّ عند الله، وأنه ينزل في هذه الأمة في آخر الزمان، وأن الله ينسخ على لسانه بعض الأحكام التي كانت مشروعة على لسان النبي، وهو أنه لا يقبل الجزية من أحد، فلا يبقى في زمنه إلا السيف أو الإسلام، ويقتل جميع الخنازير، ويضع الجزية. والتحقيق أن القرآن دلَّ على أنه حيٌّ، وأنه سينزل، وأن أهل الكتاب يؤمنون به؛ لأن الضمير في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾

(١) انظر: إتحاف الجماعة بما جاء من الفتن والملاحم وأشرط الساعة (٣/١٢٨)،

إقامة البرهان في الرد على من أنكر خروج المهدي والدجال ونزول المسيح في آخر الزمان ص ٧، أشرط الساعة للوابل ص ٢٧٢، وقد نقل عن جماعة من أهل العلم القول بتواتر هذه الأحاديث.

[النساء: الآية ١٥٩] التحقيق أنه عيسى، والمعنى: أنهم يؤمنون بعيسى قبل موت عيسى بعد نزوله. هذا التفسير هو الصحيح، وسياق القرآن يدل عليه، والأحاديث المتواترة عن النبي ﷺ تدل عليه، والدليل على أنه سياق القرآن: أن الله قال: ﴿وَيَكْفُرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ ١٥٧ ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ﴾ أي: عيسى ﴿وَمَا صَلَّبُوهُ﴾ أي: عيسى ﴿وَلَكِنْ شَبَّهَهُمْ﴾ أي: عيسى. ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ ١٥٧ ﴿أَي: عيسى﴾ بل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿أَي: عيسى﴾ ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ [النساء: الآيات ١٥٦ - ١٥٩] أي: عيسى. لتكون الضمائر على نسق واحد^(١).

أما الرواية الأخرى التي جاءت عن ابن عباس أن المعنى: لا أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن بعيسى قبل موت أحد أهل الكتاب، لا قبل موت عيسى، وأنهم قالوا لابن عباس: إذا قطع رأسه غفلة فأين له أن يؤمن به قبل موته؟ وأنهم زعموا أنه قال: ينطق لسانه بعد أن فارق رأسه جُثَّتْهُ بالإيمان بعيسى^(٢).

هذا لا يخفى ضعفه، وبطلانه، وعدم مساعدته على سياق القرآن، وكم من كتابي يموت فجأة لا يؤمن بعيسى. فالتحقيق هو الأول، وقد دلت عليه الأحاديث المتواترة عن النبي ﷺ.

(١) انظر: أضواء البيان (٧/ ٢٦٣ - ٢٦٥)، قواعد التفسير (١/ ٤١٥).
(٢) هذا القول ثابت عن ابن عباس (رضي الله عنهما) من وجوه وطرق متعددة. وقد أخرج جملة منها ابن جرير في التفسير (٩/ ٣٨٢ - ٣٨٦)، وابن أبي حاتم (٤/ ١١١٣، ١١١٤)، وذكرها ابن كثير (١/ ٥٧٦ - ٥٧٧).
وقال: «فهذه كلها أسانيد صحيحة إلى ابن عباس. وكذا صح عن مجاهد، وعكرمة، ومحمد بن سيرين، وبه يقول الضحاك، وجوير». اهـ.

نعم يبقى لطالب العلم هنا سؤال معروف وهو أن يقول: إن الله قال: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفُاعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: الآية ٥٥] فيقول: / إن الله قال: إنه متوفيك، وقال بعد ذلك: ﴿وَرَأْفَعُكَ إِلَيَّ﴾ فهذا دليل على أنه توفاه. وقوله: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: الآية ١١٧]. أما قوله: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ فلا يستدل به إلا جاهل؛ لأن هذا من كلام عيسى يوم القيامة، ومعلوم أنه لا يأتي يوم القيامة إلا وقد مات عيسى. وإن كان حياً إلى آخر هذه الأمة؛ لأن ذلك يوم القيامة، يقول الله له: ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي﴾ إلى أن قال: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ [المائدة: الآيتان ١١٦، ١١٧] كل هذا قوله يوم القيامة، ومعلوم أنه يوم القيامة لا بد أن يكون توفاه الله، بل آية المائدة هذه تدل على أن توفيه الذي توفاه به ليس قبض روح؛ لأنه لم يقابله بالحياة؛ لأنه قال: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ ولم يقل ما دمت حياً. وقابل ديمومته فيهم بقوله: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ فعلمنا أنها وفاة جسد وروح لا وفاة روح فقط، إذ لو كانت وفاة روح لما قابلها بقوله: ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ ولقابلها بقوله: «ما دمت حياً» لأن الذي يُقابل بوفاة الروح إنما هو الحياة كما قال ﴿وَأَوْصِنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: الآية ٣١]. ولم يقل: «ما دمت فيهم».

والجواب عن قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ [آل عمران: الآية ٥٥] من أوجه متعددة^(١):

(١) انظر: ابن جرير (٤٥٥/٦)، القرطبي (٩٩/٤)، ابن كثير (٣٦٦/١)، أضواء البيان (٢٨٠/١).

أولها: أنه أجمع أهل اللسان العربي الذي نزل به القرآن أن العرب تقول: «توفاه، يتوفاه» إذا قبضه إليه كاملاً تاماً، كما تقول العرب: توفيتُ دَينِي من فلان. أي: قبضته. ولكن إطلاق التوفي على خصوص قبض الروح دون البدن اصطلاح عرفي لا لغوي، فالاصطلاح اللغوي: يطلق على التوفي وقبض الشيء ببدنه وروحه جميعاً^(١)، وإطلاقه على الروح دون البدن إطلاق عرفي لا لغوي، ومع أن المعروف في الأصل عند أكثر العلماء أن الحقيقة العرفية مقدمة على الحقيقة اللغوية^(٢)، وأن الله إذا قال: «توفى الله فلاناً». أن الأغلب الذي يسبق إلى الذهن أنها الروح دون الجسم؛ لأن هذا هو العُرف، والعُرف ينسخ الحقيقة اللغوية، ولكن الحقيقة اللغوية هنا التي هي ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: قابضك إلي كاملاً، ورافعك إلي بروحك وجسمك. هذه الحقيقة اللغوية وإن كانت تقدم عليها العُرفية التي هي (قبض الروح دون البدن) إلا أنها اعتضدت بأحاديث صحيحة عن النبي ﷺ، فصارت حقيقة لغوية معتضدة بأحاديث متواترة، ولا إشكال في ذلك.

الثاني: أن الله لما أراد قبض عيسى إليه ألقى عليه النوم لئلا يزعجه الارتفاع إلى العالم العلوي، فقال: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: منيمك وقابضك في نومة. والعرب تطلق الوفاة على النوم، وجاء في القرآن إطلاق الوفاة على النوم في موضعين:

(١) انظر: اللسان (مادة: وفي) (٣/٩٦١).

(٢) انظر: البحر المحيط للزركشي (٣/٤٧٣-٤٧٦)، شرح الكوكب المنير (٣/٤٣٣-٤٣٦).

(٤٣٦)، المذكرة في أصول الفقه ص ١٧٤ - ١٧٥، أضواء البيان (٣/١٠٠)،

(٥٢٢/٦)، (٢٦٨/٧)، نثر الورود (١/١٥٦)، قواعد التفسير (١/١٥١).

أحدهما: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِأَنبَإٍ﴾ أي: يعني في النوم ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: الآية ٦٠].

الثاني: قوله في الزمر: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ أي: ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها ﴿فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: الآية ٤٢].

الجواب الثالث: أن الله نعم قال: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ [آل عمران: الآية ٥٥] وهو متوفيه قطعاً يوماً ما، ولكنه لم يبين وقت ذلك التوفي هل هو فيما مضى أو سيأتي بعد آلاف السنين؟ والتحكّم على الله بأنه أوقعه تحكّم بلا دليل، والله متوفيه قطعاً وليس بمخلده، ولكن لم يُعَيِّن ذلك التوفي.

فإن قال قائل: هذا التوفي قبل الرفع؛ لأنه قال بعده: ﴿وَرَأَيْتُكَ إِلَىٰ﴾.

فالجواب: أن جماهير علماء العربية أن الواو لا تقتضي الترتيب، وإنما تقتضي التشريك^(١) فيجوز بإجماع أهل اللسان العربي أن يكون المعطوف بها سابقاً على المعطوف عليه. تقول: «جاء زيدٌ وعمرو» ويكون عمرو هو الأول؛ لأن الواو إنما تقتضي التشريك فقط؛ ولذا قال: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الأحزاب: الآية ٧] فقدم النبي، وعطف عليه نوحاً بالواو، ونوح قبل النبي. وهذا لا نزاع فيه بين العلماء.

(١) انظر: الصاحبى ص ١٥٦، البحر المحيط للزركشي (٢/٢٥٣)، شرح الكوكب المنير (١/٢٢٩)، مجموع الفتاوى (١٦/٧٧)، أضواء البيان (٧/٢٦٩).

فإن قال قائل: قد جاء عن النبي ﷺ حديث يدل على أن الواو تقتضي الترتيب، وهو تفسيره للواو في قوله: ﴿إِنَّ الْأَصْفَاءَ وَالْمُرَوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١٥٨] فبدأ بالصفاء، وقال: «نبدأ بما بدأ الله به»^(١) وفي بعض رواياته: «ابدؤوا بما بدأ الله به»^(٢).

فالجواب عن هذا هو ما أجاب به غير واحد من علماء العربية: أن الواو من حيث وضعها العربي لا تقتضي تقدماً ولا تأخيراً، وإنما تقتضي مطلق التشريك، سواء كان المعطوف بها هو الأول، أو هو الآخر، أو كانا مجتمعين في وقت واحد، كقوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّيْنَةِ﴾ [العنكبوت: الآية ١٥] لأن إنجاءهما في وقت واحد، إلا أنه إذا دل دليل خارجي على أنها يراد بها الترتيب فلا مانع، ولكن الترتيب بذلك الدليل الخارجي لا لأصل الواو في نفسها، ومنه قول حسان — على من رواه بالواو^(٣) — :

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا وَأَجَبْتُ عَنْهُ وعند الله في ذاك الجزاء

لأن الإجابة إنما هي بعد الهجاء لا مانع من أن تقتضي الترتيب إذا دل عليه دليل خارجي. وهنا لم يدل عليه دليل خارجي. وجماهير المفسرين — كما قاله كبير المفسرين أبو جعفر الطبري — أن معنى ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: قابضك إليّ كاملاً وافياً بجسدك وروحك.

(١) أخرجه مسلم في الحج، باب حجة النبي ﷺ، حديث رقم: (١٢١٨)، (٢/٨٨٦).

(٢) الحديث بهذا اللفظ: أخرجه أحمد (٣/٣٩٤)، الدارقطني (٢/٢٥٤)، والبيهقي

(١/٨٥)، وقد حكم بعض العلماء على هذه اللفظة بالشذوذ. انظر: التلخيص

الحبير (٢/٢٥٠)، خلاصة البدر المنير (٢/١١)، نصب الراية (٣/٥٤)، إرواء

الغليل (٤/٣١٦).

(٣) انظر: ديوان حسان ص ٢٠.

وإنما كانت الحقيقة اللغوية هنا مقدمة على العُرفية — التي هي قبض الروح — [لأمرين]^(١):

أحدهما: أن الله قد ثبت أنه رفع جسم عيسى إليه، والأحاديث الدالة المتواترة عن النبي أن الله رفع عيسى.

وعلى كل حال فالمعروف عن الذين قتلوه أنهم قتلوه بأن صلبوه، والله نفى هذا الصلب نفياً باتاً، قال: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ ^(١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿[النساء: الآيتان ١٥٧، ١٥٨] فنفى أنهم قتلوه نفياً يقيناً، وهم معذورون؛ لأنهم ظنوا أنهم قتلوه، والله بين السبب الذي جاءهم منه الكذب والغلط؛ لأنه قال: ﴿وَلَكِنْ شِئَ لَهُمْ﴾ [النساء: الآية ١٥٧] لأن الله ألقى شبهه على رجل فصار مَنْ نظر إلى ذلك الرجل يجزم بأنه عيسى؛ لأن الله ألقى شبه عيسى عليه، فصار الناظر إليه لا يشك في أنه عيسى، فقتلوا ذلك الرجل وصلبوه، واعتقدوا أنه عيسى. فبين الله سبب كذبهم، وعُذْرهم في غلطهم فقال: ﴿وَلَكِنْ شِئَ لَهُمْ﴾ أما هو نفسه فقد رفعه الله إليه، وهو عند الله (جل وعلا)، وسينزل في هذه الأمة آخر الزمان، ويقتل الدجال، وهذا ثابت عن النبي ﷺ ثبوتاً لا مطعن فيه، وإن أحيا الله من أدركه من هذه الأمة سيجد أخبار الصادق المصدوق حقاً، وسيجد خرافات الكذابين من أتباع الإفرنج باطلاً؛ لأن الله أصدق من يقول، وهو يقول: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شِئَ لَهُمْ﴾ ويقول: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ ^(١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿[النساء: الآيتان ١٥٧، ١٥٨]، وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ ^(١٢٢) [النساء: الآية ١٢٢] ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ ^(٨٧) [النساء: الآية ٨٧] الله أصدق من يقول.

(١) في الأصل: أمران.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُمْ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٧].

الواو في قوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ قال بعض العلماء^(١): راجعة إلى اليهود؛ لأنهم أقرب من ذكر في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ فإن كذبوك وقالوا: لم تحرم علينا هذه الأشياء جزاءً ببغينا، بل ما كان حراماً علينا إلا ما حرمه إسرائيل على نفسه ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾.

الوجه الثاني: أنه راجع إلى كفار مكة الذين أرسل إليهم النبي ﷺ، وبين لهم أن شركهم بالله باطل، وأن تشريعهم الحلال والحرام بالكذب باطل. فإن كذبوك وقالوا: ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا، والبحيرة حق، والسائبة حق، وما جرى مجرى ذلك، فقل: ربكم ذو رحمة واسعة.

وقال بعض العلماء: يرجع إلى الجميع، فإن كذبك الكفرة المعادون المعاندون من مشركين ويهود فقل لهم: ربكم الذي أنشأكم وأوجدكم ذو رحمة واسعة، إلا أن هذه الرحمة الواسعة ذكر الله في سورة الأعراف أنها مخصوصة بالمتقين حيث قال: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٦] لا لكل كافر وفاجر.

وقد قدمنا في تفسير (البسملة) و (الفاتحة) أن (الرحمة) صفة من صفات الله، اشتق لنفسه منها اسم (الرحمن) و (الرحيم)، وأن

(١) انظر: ابن جرير (٢٠٧/١٢)، البحر المحيط (٤/٢٤٥ - ٢٤٦)، الدر المصون (٢٠٩/٥).

(الرحمن) هو: ذو الرحمة الشاملة في الدنيا لجميع المخلوقين [في الدنيا، و (الرحيم): هو الذي يرحم عباده المؤمنين في الآخرة] (...)(١).

﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي﴾ [الأعراف: الآية ١٤٤]
 ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: الآية ٦] ووصف بعض خلقه
 بالكلام فقال: ﴿فَلَمَّا كَلِمَتُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف:
 الآية ٥٤] وقال: ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ﴾ [يس: الآية ٦٥] ولا شك أن الله
 كلاماً لا ثِقاً بكماله وجلاله، وللمخلوقين كلام مناسب لحالهم
 وعجزهم وفنائهم وافتقارهم، وبين كلام الخالق والمخلوق من
 المنافاة كما بين ذات الخالق والمخلوق.

هذه صفات المعاني السبع^(٢) الذي أقرّ بها من جحد كثيراً من
 الصفات.

(١) في هذا الموضع وُجد انقطاع في التسجيل، وجرت عادة الشيخ رحمه الله في
 مثل هذا الموضع أن يذكر عقيدة أهل السنة في باب الصفات، وأنها تنبني على
 ثلاثة أسس، ثم يذكر عقيدة المتكلمين في هذا الباب وتقسيمهم الصفات قسمة
 سُداسية، ثم يرد عليهم. وهو كلام طويل أكتفي بالإحالة عليه في أحد
 المواضع، وذلك عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام، وكذا محاضرة الشيخ
 (رحمه الله) في الأسماء والصفات، وهي مطبوعة بعنوان: (منهج ودراسات لآيات
 الأسماء والصفات). انظر: ص ١٣ - ١٦، ١٩ - ٢٢ من المطبوع.

تنبيه: ما بين المعقوفين زيادة تم بها استدراك بعض النقص المتعلق بالكلام على
 صفة (الرحمة) وقد نقلته من كلام الشيخ (رحمه الله) عند تفسير الآية (١٣٣) من
 سورة الأنعام.

(٢) انظر: شرح المواقف ص ٧٥ فما بعدها، الاقتصاد في الاعتقاد ص ٥٣
 فما بعدها، منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ١٣.

كذلك الصفات التي يسمونها السَّلْبِيَّة، والصفة السَّلْبِيَّة في اصطلاح المتكلمين: هي التي لا تدل بدلالة المطابقة على معنى وجودي، وإنما تدل على سلب ما لا يليق بالله عن الله. وهي عند المتكلمين خمس صفات^(١): وهي: البقاء، والقِدَم، والغنى المطلق — الذي يسمونه: القيام بالنفس، يعنون به: الاستغناء عن المحل والمُخَصَّص —، والمخالفة للخلق، والوحدانية. أما القِدَم، والبقاء: فالتكلمون أثبتوهما لله، وقد قال بعض العلماء: إنه ورد في مثل ذلك حديث، وبعضهم ينفي صحته. والمتكلمون يقصدون بهما معنىً صحيحاً؛ لأن القِدَم عندهم: هو سلب العدم السابق، والبقاء: هو سلب العدم اللاحق. زاعمين أن الله أثبتهما لنفسه في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: الآية ٣] أي: الأول الذي لا ابتداء لأوليته، والآخر الذي لا انتهاء لآخريته. قالوا: هذا معنى القِدَم والبقاء.

فنقول: القِدَم وَصَفَ الله به المخلوقين، قال: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس: الآية ٣٩] ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: الآية ٩٥] ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ [الشعراء: الآية ٧٦] والبقاء وَصَفَ به الحادث حيث قال: ﴿وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: الآية ٧٧] ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: الآية ٩٦] والوحدانية وَصَفَ بها نفسه: ﴿وَاللَّهُ هُكُّمُ إِلَهٍ وَاحِدٍ﴾ [البقرة: الآية ١٦٣] ووصف بعض المخلوقين بها قال: ﴿يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ [الرعد: الآية ٤] وَصَفَ به نفسه: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: الآية ٨]

(١) انظر: شرح المواقف ص ٢٩ فما بعدها، منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ١٧.

﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن: الآية ٦] وقال في بعض المخلوقين: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ [النساء: الآية ٦] ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ﴾ [النور: الآية ٣٢]. ولا شك أن ما وُصِفَ به الله من هذه الصفات مخالف لما وُصِفَ به المخلوق، كمخالفة ذات الله لذات المخلوق، فلا مناسبة بين الذات والذات، ولا بين الصفة والصفة، فالله حق، وصفاته حق، والمخلوقون حق، وصفاتهم حق، إلا أن صفة كل بحسبه، فصفة الله بالغة من الكمال والتزيه ما تتعاضم أن تُشبه صفات المخلوقين، كما أن ذات الخالق تتعاضم أن تشبه ذوات المخلوقين.

وهذه الصفات الجامعة^(١): كالعلو، والكبر، والعظم، والمُلك، والجبروت، كل هذا جاء في القرآن العظيم وَصِفُ الخالق والمخلوق به، فقد وصف تعالى نفسه بالعلو والكبر والعظم، قال في وصف نفسه بالعلو والعظم: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٥]. وقال في وصف نفسه بالعلو والكبر: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: الآية ٣٤] ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: الآية ٩]. (...) ^(٢) فإن كذبوك، وتمردوا، وكفروا فقل لهم، رغبهم ورهبهم، واجمع لهم بين الوعد

(١) انظر الكلام على هذا النوع من الصفات في: محاضرة الشيخ (رحمه الله) في الأسماء والصفات ص ٢٣ - ٢٥.

(٢) في هذا الموضوع وُجد انقطاع في التسجيل، ويمكن استدراك النقص بمراجعة محاضرة الشيخ (رحمه الله) في الأسماء والصفات ص ١٧ - ١٩. مع مراجعة كلام الشيخ (رحمه الله) على هذه المسألة في هذا التفسير عند الآية (١٣٣) من سورة الأنعام وغيره من المواضع.

والوعيد، فأخبرهم أن ربك واسع الرحمة لمن أطاعه، يرحمه ويدخله جنته، شديد العقاب والنكال لمن عصاه؛ لأن مطامع العقلاء محصورة في أمرين: هما جلب النفع ودفع الضرر، ومن أمثال العرب: (سَوَّطَ وتَمَرَةً)^(١) ليكون الخوف والرجاء جناحين يطير بهما الإنسان إلى امتثال أمر الله. هذا الملك الجبار الذي أدعوكم إليه رحيم عظيم الرحمة الواسعة لمن أطاعه، شديد النكال والبأس لمن عصاه، فعليكم أن تخافوا بأسه ونكاله، وتطمعوا في رحمته فتطيعوه. قال بعض العلماء: ومن معاني قوله: ﴿رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٧] حيث أمهلکم، وأغدق عليكم نعمه، وأعطاكم العافية والإمهال، وأنتم تكذبون رسله، وترتكبون مساخطه، وتتمردون عليه، فما أرحمه، وما أعظم لطفه (جل وعلا)!! إلا أنه قال: ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾^(١٤٧) إذا أراد بطشاً بقوم مجرمين لا يُرد بأسه عنهم، ﴿بَأْسُهُ﴾ أي: عذابه ونكاله، لا يقدر أحد أن يردّه، لا بقوة ولا بشفاعه، ولا بغير ذلك، كبأس غيره من ملوك الدنيا الذي يُردّ بأسه بالقوة، ويُردّ بالشفاعة من غير إذن، فهو إذا أراد بقوم سوءاً فلا مردّ له.

وكثيراً في القرآن أن يجمع الله بين الوعد والوعيد، يجمع بين الخوف والطمع، كقوله هنا: ﴿ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾^(١٤٧) وقوله في آخر هذه السورة: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٤٨) [الأنعام: الآية ١٦٥] ﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(١٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ [الحجر: الآيتان ٤٩، ٥٠]

(١) الذي وقفت عليه في كتب الأمثال: «تمرة وزنبور»، كما في المستقصى في الأمثال للزمخشري (٣٢/٢)، معجم الأمثال العربية (٢٧٠/١)، (٣١١/٢).

﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ [غافر: الآيتان ٢، ٣] وقوله جل وعلا: ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ﴾ [الرعد: الآية ٦] إلى غير ذلك من الآيات.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً أن لفظ (القوم) قال بعض العلماء: إنما سُمِّي قوم الرجل (قوماً) لأنه يرجع إليهم فيكونون قواماً له؛ لأنه لا يستغني الإنسان عن جماعة يستند إليهم فيساعدوه في أموره.

وقد قدمنا مراراً^(١) أن القوم في الوضع العربي مُختص بالذكور، وأنه ربما دخل فيه الإناث بحكم التبع، وبيننا أن الدليل على اختصاص القوم بالذكور: قول الله في الحجرات: ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَوْا أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَوْا أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ﴾ [الحجرات: الآية ١١] فعطفه النساء عن القوم يدل على المُغايرة، ونظيره قول زهير^(٢):

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء
والدليل على دخول النساء في القوم بحكم التبع: قوله في بلقيس ملكة اليمن: ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِن دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِن قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝ ﴾ [النمل: الآية ٤٣].

وقوله: ﴿ بِأَسْمُ ﴾ أي: عذابه ونكاله.

وقوله: ﴿ الْمُجْرِمِينَ ۝ ﴾ هو جمع تصحيح للمجرم، والمجرم: اسم فاعل الإجرام، والإجرام ارتكاب الجريمة.

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من هذه السورة.

(٢) السابق.

والجريمة: الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه العذاب^(١). كالذين كفروا بالله، وجعلوا له شركاء، وساءوا به شركاءه، وحرّموا ما رزقهم افتراء عليه، وحرّموا وحلّلوا بالباطل، وفعلوا الفواحش، وقالوا: الله أمرنا بها. هؤلاء كلهم من القوم المجرمين.

﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨].

هذه الآية الكريمة من معجزات النبي ﷺ؛ لأنه أخبر فيها عن أمر غيب، ثم تحقق ذلك الغيب طبقاً لما ذكر، قال: ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ ذكر أنهم سيقولونه في المستقبل، وهو أمر غيب، ثم بين الله أن إخباره عن ذلك الغيب وقع كما قال، بينه في (النحل) و(الزخرف)، حيث قال في (النحل): ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ ﴾ [النحل: الآية ٣٥] وقال في (الزخرف): ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبْدْنَا لَهُمْ ﴾ [الزخرف: الآية ٢٠] فتحقق ما قال: إنهم سيقولونه^(٢).

وهذه شبهة جاء بها الكفار — عليهم لعائن الله — وتمسك بها المعتزلة، فهذه الآية محطّ رحال عند المعتزلة في أن العبد يخلق عمل نفسه بلا تأثير لقدرة الله فيها^(٣) — سبحانه وتعالى عن قولهم وافتراءهم — وكلام الزمخشري في هذه الآية في غاية الخبث والقبح؛

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٧٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من هذه السورة.

لأنه يزعم أن هذه الآية تُبرئ الله وتنزهه من أن يكون شيء من الشر بإرادته أبداً، وأن جميع الشر بإرادة العباد. في كلام قبيح خبيث^(١).

ولما أفحم القرآن الكفار في تحريم ما حرموه بالأدلة والمناظرات، حيث قال: ﴿قُلْ أَلَذَكَّرْتَنِي حَرَّمَ أَمْ أَلْأُنْثِيَنِي أَمْأَ أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَزْحَامُ الْأُنْثِيَنِي﴾ [الأنعام: الآية ١٤٣] وأفحمهم بالحجة في أنه لم يحرم هذا، وأفحمهم أنه ليس له شركاء، قال: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤١] وهو الخالق الصانع المدبر الذي لا حرام إلا ما حرمه، ولا حلال إلا ما أحله، ولا معبود إلا هو، لما أفحمهم الأدلة، وألقتهم البراهين الحجر [قالوا كلمة]^(٢) حق أرادوا بها باطلاً، قالوا للنبي ﷺ: هذا الكفر والتحريم، وتحريم البحائر والسوائب، وهذه الأنعام والحرث التي قلنا: إنها حجر، وهذا جعل النصيب لغير الله، هذا الكفر، وهذا التحريم، كله بمشيئة الله؛ لأن الله لو شاء أن يمنعنا منه فهو قادر؛ لأنه قوي ونحن ضعفاء، فهو قادر جداً على أن يمنعنا، فلما كان قادراً على منْعنا ولم يمنعنا عرفنا أنه راضٍ بفعالنا؛ لأنه إن رآك تفعل شيئاً قبيحاً وهو قادر على أن يمنعك وتركك تفعله، ولم يمنعك منه، معناه: أنه راضٍ بفعالك، وأنه حسن عنده!! هذا مقصودهم - قبحهم الله - كما أنهم لما قيل لهم: تصدقوا على المساكين!! قالوا: الرزق أكثر عند الله، وهو الذي خلقه، والطعام أكثر عنده، فلو كان يحب أحداً أن يطعمه لأطعمه هو!! كما يأتي في (يس) في قوله: ﴿أَنْطَعُمْ مَنْ تَوْيَّسَهُ اللَّهُ طَاعَتهُ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [يس: الآية ٤٧] فقد

(١) انظر: الكشاف (٤٦/١).

(٢) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل. وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

احتجوا بهذه الحجة الباطلة، والكلام الذي هو من جهة حق أُريد به الباطل ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قالوا: نعم، إِنْ شَرَكْنَا كُفْرًا، وإِنَّهُ مُؤَدِّ لِلنَّارِ، وَإِنْ مَا حَرَمْنَا تَحْرِيمًا افْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ، وَإِنَّا نَدْخُلُ بِهِ النَّارَ، هَذَا الَّذِي فَعَلْنَا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، لَوْ شَاءَ اللَّهُ عَدَمَ إِشْرَاكِنَا مَا أَشْرَكْنَا، وَلَوْ شَاءَ أَنْ لَمْ نَحْرَمْ شَيْئًا مَا حَرَمْنَا شَيْئًا، فَلَمَّا كَانَ قَادِرًا عَلَى مَنَعِنَا وَلَمْ يَمْنَعْنَا دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ رَاضٍ بِفَعْلِنَا؛ وَلِذَا قَالُوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ عَدَمَ إِشْرَاكِنَا ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ يعني: وَلَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا. وَإِنَّمَا سَوَّغَ الْعُطْفَ هُنَا عَلَى ضَمِيرِ الرَّفْعِ الْمَنْفَصِلِ: الْفَصْلُ بَيْنَ الْعُطْفِ وَالْمَعْطُوفِ بـ (لا)، وَهُوَ مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ، وَهُوَ صَحِيحٌ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ جَاءَ بِمَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ هُنَا، وَفِي مَذْهَبِ الْبَصَرِيِّينَ فِي (النحل)؛ لِأَنَّ مَذْهَبَ الْبَصَرِيِّينَ: أَنَّ ضَمِيرَ الرَّفْعِ الْمُتَّصِلِ لَا يُعْطَفُ عَلَيْهِ إِلَّا فِي الْإِيتْيَانِ بِضَمِيرِ رَفْعٍ مَنفَصِلٍ كـ (نحن) فِي قَوْلِهِ فِي (النحل): ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ [النحل: الآية ٣٥] وَالْكُوفِيُّونَ يَقُولُونَ: يَكْفِي أَيُّ فَاصِلٍ^(١) وَ (لا) هُنَا فَاصِلَةٌ، فَهِيَ تَكْفِي. وَهُوَ الْحَقُّ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِهِ.

﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨] يعني هذا التحريم الذي فعلنا، والشرك الذي فعلنا، هو بمشيئته، ولو شاء لمنعنا، فلما لم يمنعنا عرفنا أنه راضٍ بفعلنا. وهذه الجملة، قولهم منها: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ هذا كلام صحيح لا شك فيه، ولكنه كلام حق أُريد به باطل؛ لأنهم يزعمون أنه لما كان قَادِرًا عَلَى مَنَعِهِمْ وَلَمْ يَمْنَعِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ رِضًا مِنْهُ، وَاللَّهُ يَقُولُ:

(١) انظر: البحر المحيط (٢/٤٦٦)، الدر المصون (٥/٢١٠)، التوضيح والتكميل (٢/١٨٤)، النحو الوافي (٣/٦٣٠).

﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: الآية ٧] فهو لا يرضىٰ بذلك الفعل، فهو أنذرکم وحرمة علیکم، وإن ارتکبتموه فلا يرضىٰ بذلك الفعل بل يدخلکم به النار. وحاصل هذا: أن الکفار احتجوا بأن الله قادر على أن يمنعهم [من الوقوع فيما وقعوا فيه]^(١) من الشرك وتحريم ما حرموا، دلّ ذلك على أنه راضٍ بذلك. فالله كذبهم في هذه وقال: إن عدم منعه لهم مع قدرته على ذلك لا يدل على رضاه؛ لأن الله (جل وعلا) يأمر خلقه جميعاً بالدعوة، ويوفّق من شاء، ويخذل من شاء، فالذي وفقه للخير يرضىٰ بفعله، والذي لم يوفقه للخير لم يرض الله (جل وعلا) بالكفر، والإرادة الكونية القدريّة لا تستلزم الرضا^(٢)، فالله (جل وعلا) قد أراد كوناً وقدرّاً كفر الکافرين؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ [الأنعام: الآية ١٠٧] ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىٰ﴾ [السجدة: الآية ١٣] ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [الأنعام: الآية ٣٥] وهذا الکفر بمشيئته ولكنه ليس يرضاه، والإرادة الكونية القدريّة لا تستلزم الرضا، وإنما يستلزم الرضا: الإرادة الشرعية الدينية، فما أحبه الله شرعاً، ورضيه ديناً، وأراد ديناً هذا هو الذي يلازم الرضا. أما الإرادة الكونية القدريّة فإنها لا تستلزم الرضا، فقد يريد الله كوناً وقدرّاً ما يرضاه، كإيمان المؤمنين، وقد يريد كوناً وقدرّاً ما لا يرضاه كکفر الکافرين، وقد بينّا احتجاج المعتزلة بهذا، وذكرنا بعض المناظرات التي توضّح هذا^(٣). والحاصل أن الله تبارک وتعالىٰ

(١) في هذا الموضع وُجد مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (٤٧٥/٨)، شرح الطحاوية ص ٣٢٤.

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

خلق خلقه، وسبق في سابق أزله أن قوماً صائرُونَ إلى الجنة، وقوماً صائرُونَ إلى النار، ثم إن الله صرف بقدرته وإرادته قُدرهم وإراداتهم إلى ما سبق به العلم الأزلي، فأتوه طائعين: «اعملوا فكل ميسر لما خُلِقَ له»^(١).

وقد بينا أن عبد الجبار المعتزلي لما جاء يتقرب بهذا المذهب ويقول: «سبحان من تنزه عن الفحشاء». يعني: أن الله لا يشاء السرقة والزنا؛ لأنهم يزعمون — في زعمهم الباطل — أن الله أكرم، وأنزه، وأجل من أن تكون هذه القبائح بمشيئته؛ ولذا قال معبراً عن هذا: «سبحان من تنزه عن الفحشاء».

فناظره أبو إسحاق الإسفراييني فقال: «سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء».

فقال عبد الجبار: «أتراه يشاؤه ويعاقبني عليه؟»

فقال أبو إسحاق: «أتراك تفعله جبراً عليه، أأنت الرب وهو العبد؟»

فقال عبد الجبار: «أرأيت إن دعاني إلى الهدى، وقضى علي بالردى، دعاني إلى الخير، وأوضح لي طريق الخير، ولكن سدّ بابي دوني، أتراه أحسن إلي أم أساء؟!»

قال: «إن كان الذي منعك حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك وقد أساء، وإن كان مُلكه المحض فإن أعطاك ففضل، وإن منعك فعذل». فَبُهِتَ عبد الجبار، وقال الحاضرون: «والله ما لهذا جواب»^(٢).

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

وهذه المسألة بعينها هي التي ذكرنا أن البدوي الجاهل أسكت بها كبير المعتزلة عَمْرَ بن عبيد المشهور، الذي رثاه أبو جعفر المنصور؛ لأنه لما سُرقت له دابة كان يعمل عليها، فجاء لعمر بن عبيد فقال: ادع الله أن يردها لي. قالوا: إنه قام يتقرب بهذا المذهب فقال: اللهم إنها سُرقت، ولم تُرد سرقتها؛ لأنك أكرم، وأجل، وأنزّه من أن تريد هذه الخسيصة القبيحة!! فالبدوي الجاهل قال له: ناشدتك الله يا هذا إلا ما كففت عني من دعائك الخبيث، إن كانت سُرقت ولم يُرد سرقتها فقد يريد ردها ولا تُرد^(١)!! فهم حاولوا أن ينزهوا الله عن أن تكون القبائح بمشيئته فَقَدَحُوا في قدرته وإرادته، وجعلوا الخلق يفعلون شيئاً بلا قدرة الله ولا إرادته، أرادوا أن يُنزهوه فَقَدَحُوا في ربوبيته — والعياذ بالله — فمن كان منهم حسن الظن فقد وقع في أمر عظيم، ومن كان سيء الظن فهو سيء الظن، والإنسان قد يُحسن الظن ويريد البرّ ويقع في آثام عظيمة كبيرة، وقد قال الشافعي رحمه الله^(٢):

رَأَى نَفْعاً فَضَرَّ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمِنْ الْبِرِّ مَا يَكُونُ عُقُوقاً
والحاصل أن الله (تبارك وتعالى) أعلم بخلقه، فخلق خلقه، وقدّر مقادير الكائنات قبل أن يخلقها، ثم إنه خلق قوماً جبلهم على القبح، والخساسة، والخبث — عياداً بالله — وخلق قوماً جبلهم على الطهارة، ويسر كلاً لما خلقه له، فصرف الطيبين — صرف قدرتهم وإرادتهم — بقدرته وإرادته إلى ما شاء من خير، فأتوه طائعين، فأدخلهم جنته، وصرف قدرة قوم آخرين وإرادتهم بمشيئته وقدرته

(١) السابق.

(٢) ديوان الشافعي ص ٦٧.

إِلَىٰ مَا سَبَقَ بِهِ عِلْمُهُ فَآتَوْهُ طَائِعِينَ فَدَخَلُوا النَّارَ ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: الآية ٣٠]. فالله (جل وعلا) يصرف قُدر الخلق وإراداتهم حتى يأتوا ما سبق به العلم الأزلي، يأتوه طائعين؛ ولذا قال ﷺ: «كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»^(١).

ولا شك أن الجاهل يقول هنا: ما الحكمة عند الله وهو الرؤوف الرحيم الكريم أن يخلق قوماً ويجبلهم على الخبث، ويصرف إراداتهم إلى ما يستوجبون به العذاب الأليم مع أنه الرحمن الرحيم؟؟.

هذا سؤال إلحادي قد يقع في قلوب كثير من الملاحدة.

والجواب عن هذا: إن خالق السماوات والأرض، الجبار (جل وعلا)، غني عن جميع الخلائق، غني بذاته الغنى المطلق ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: الآية ٨] وإنما خلق الخلق ليظهر فيهم بعض أسرار عظمته، وأسرار أسمائه وصفاته، فلو لم يخلق إلا المطيعين، ولم يكن — أبداً — إلا الثواب كان ذلك إدلالاً عليه، وسبباً للجرأة على الجنب الكريم؛ لأن الذي لا يخاف يدل بمحبته، وقد يقع في الجنب الأعظم بما لا يليق، ولما خلق قوماً أشقياء ظهر فيهم ما عنده من الإنصاف والحكمة البالغة، وظهر فيهم بعض أسرار أسمائه كالجبار، والقهار، وظهر فيهم عظمته، وقوته، وشدة عقابه ونكاله؛ ليحصل الخوف من جانب، وخلق قوماً آخرين ووفقهم إلى الخير؛ ليظهر فيهم بعض أسرار أسمائه وصفاته، من الرأفة، والرحمة، والحلم، والكرم، والجود؛ ليجمع بين المحبة

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

والخوف، فلو كانت محبة لا خوف فيها لكان لا عظمة في القلوب، ولوقع الناس في الجنب الإلهي؛ لأنهم لا يخافون من شيء. ولو كان خوفاً محضاً لا محبة معه ولا رحمة لكان الكل يمقتون الله ويكرهونه، وكان ذلك غير لائق، فاقتضت الحكمة أن يقسم الخلق إلى صنفين؛ ليظهر في هؤلاء بعض أسرار أسمائه وصفاته، من الرأفة، والرحمة، والكرم، والجود، وجبل قوماً آخرين على خلاف ذلك؛ ليظهر فيهم بعض أسرار صفاته وأسمائه من القوة، والبطش، والقهر، والعظمة، والجلال — سبحانه وتعالى — وله الحكمة البالغة في ذلك، وقد خلق خلقاً وقال: هؤلاء للنار ولا أبالي، وخلق قوماً وقال: هؤلاء للجنة ولا أبالي.

يقول الله جل وعلا: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨].

قد ذكرنا بالأمس أن الكفار — قبحهم الله — لما أفحمتهم براهين القرآن وحججه في إشراكهم بالله، وتحريمهم ما أحل الله، وأفحمتهم براهين القرآن التجؤوا إلى شبهة كافرة ضالة ملحدة، وقالوا: هذا الإشراك الذي تنهانا عنه يا نبي الله ﷺ، وهذا التحريم الذي نحرمه، كالبحيرة والسائبة، الذي تنهانا عنه، وتقيم الحجج أنه حرام، نحن ما فعلناه إلا بمشيئة ربنا، فهو قادر على أن يمنعنا منه، لو شاء لمنعنا. ولمّا تركنا عليه وهو قادر على منعنا عرفنا أنه راضٍ عنا، وأن هذا الذي نفعل يرضيه؛ إذ لو كان لا يرضيه لمنعنا منه؛ لأنه قادر على منعنا منه، إما منع قهر، وإما منع لطف وتوفيق،

فيلطف بنا ويوفقنا!! فصارت هذه المقالة شبهة فيها كلام حق أريد به باطل. فقولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ هذا كلام حق لا شك فيه؛ لأنه لا يقع في الكون خير ولا شر، ولا تحريكة ولا تسكينه إلا بمشيئة الله ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: الآية ٣٥] ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: الآية ١٣] ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٩] فقول الذين أشركوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ هذا كلام صدق وحق لا شك فيه.

فلطالب العلم أن يقول: ما دام كلامهم حقاً، وهم صادقون في قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ - أي: ولا أشرك آبأؤنا - ﴿وَلَا حَرَمْنَا﴾ أي: نحن ولا آبأؤنا شيئاً لم يحرمه الله، كالبحيرة والسائبة. وهذا الكلام الذي ذكر هنا أن الكفار سيقولونه في المستقبل صرح بأنهم قالوه في (النحل) و (الزخرف)، هو بالنظر إلى ذاته كلام حق لا شك فيه؛ لأن الله لو شاء ألا يشركوا ما أشركوا، ولو شاء ألا يحرموا شيئاً ما حرموا شيئاً.

ولطالب العلم أن يقول: إذا كان كلامهم هذا حقاً - فلم قال: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ وفي بعض القراءات - وقد تمسك بها المعتزلة لمذهبهم - قال: (كذلك كَذَبَ الذين من قبلهم) بالتخفيف^(١). فما وجه هذا التكذيب؟؟ وما قالوا إلا حقاً.

الجواب: أنها كلمة حق أريد بها باطل؛ لأنهم قالوا ذلك يستدلون به على أن الله راضٍ عنهم بفعلهم هذا، وهذه المقالة الكاذبة الكافرة هي التي أرادوها بكلامهم، فصار التكذيب مُنْصَبّاً عليها.

(١) وهي قراءة شاذة. انظر: البحر المحيط (٤/٢٤٧)، الدر المصون (٥/٢١١).

المعنى عندهم: لو شاء الله أن لا نشرك ما أشركنا، فلما ترك بيننا وبين الشرك دلّ على رضاه به عتاً!! فادعائهم أن ذلك دال على الرضا هو محل الكذب، وهو الباطل الذي أرادوه بهذا الحق، وهو الذي ينصبّ عليه التكذيب؛ ولذا قال لما قال: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ قدمنا أن هذه من المعجزات؛ لأنه أخبر عن غيب أنه سيقع قبل أن يقع جازماً بذلك ثم وقع كما قال، فتبين أنه لو لم يكن عالماً أنه وحي من الله لما تجرأ أن يقول: إنه سيقع، خوفاً من أن لا يقع فيقولون: كذاب، فلما أخبر بأنه سيقع جازماً بذلك غير مُحجم، ووقع فعلاً دل ذلك على أنه نبي صحيح، وأن الله أوحى إليه أن هذا الأمر سيكون فكان، وبين أنه كان بالفعل في سورة النحل في قوله عنهم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ [النحل: الآية ٣٥] وقال في (الزخرف): ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ [الزخرف: الآية ٢٠] فبين أن ذلك الذي ذكر أنه سيقع أنه وقع بالفعل. وحاصل الآيات أن الكفار استدلوا بأن كفرهم واقع بمشيئة الله على أنه راضٍ به منهم^(١)، وهذا الاستدلال باطل، وكونه واقعاً بمشيئته حق، وكون ذلك يدل على رضاه به هو محل الكفر. فالله لا يرضى الكفر، كما قال: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: الآية ٧]، والله قد يريد بإرادته الكونية القدرية ما لا يرضى؛ لأنه لا يرضيه إلا العمل الصالح، مع أنه خلق الخلق أزلاً، وقدر عليهم أعمالهم التي هم سيعملونها ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ [المؤمنون: الآية ٦٣] ثم يسرّ كلاً لما خلقه له، فَصَرَفَتْ قُدْرَتُهُ وَإِرَادَتُهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ صَرَفَتْ قُدْرَهُمْ وَإِرَادَتَهُمْ إِلَى فَعَلِ

الخير، طبقاً لما سبق به العلم الأزلي، وصَرَفَتْ إرادات وقُدْر غيرهم إلى ما سبق به العلم الأزلي، فوجَّهت قدرة الله وإرادته كلَّ مخلوق لما سبق له به العلم الأزلي، فأتاه طائِعاً ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: الآية ٣٠].

/ومن هنا يظهر سقوط استدلال المعتزلة بهذه الآية^(١)؛ لأن [٢٠/ب] هذه الآية عندهم هي محل خصب عظيم لدعواهم أن الإِشْرَاق ليس بمشيئة الله؛ لأنهم زعموا أن الكفار لما قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ كَذَّبهم الله في أن الشرك بمشيئته وقال: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ ولم يتفطنوا؛ لأن المنفي في الحقيقة هو استلزام تلك المشيئة بالرضا. هذا هو المنفي حقاً. وقد قدمنا حلَّ هذه الشبهة مراراً، فالمعتزلة - قبَّحهم الله - أرادوا أن ينزهوا الله عن شيء فقدحوا في ربوبيته (جل وعلا)، فوقعوا في أعظم مما فروا منه، أرادوا أن يجعلوا القبائح كالشرك، والردة، والزنى، والسرقه أنها ليست بمشيئة الله، وأنها بمشيئة العبد، يزعمون أنهم ينزهون الله عن غير اللائق، فقدحوا في ربوبية الله، وجعلوا خلقه وكونه يقع فيه شيء من غير مشيئته، فوقعوا في أعظم مما فروا منه بأضعاف.

والتحقيق الذي لا شك فيه: أنه لا يمكن أن يقع في العالم تحريكة ولا تسكينه، ولا خير ولا شر، إلا بمشيئة الله (جل وعلا). وادعاء المعتزلة أن العبد يخلق أعمال نفسه بلا تأثير لقدرة الله فيها لا يخفى أنه قدح في ربوبية الله، إذ لا شيء أعظم من أن يكون خالق الكون يقع في ملكه شيء ليس بمشيئته. هذا أعظم الكفر والقبح بالله

(١) مضى قريباً عند تفسير الآية (١٠٦) من هذه السورة.

— عياداً بالله — ففروا من شيء فوقعوا في أعظم مما فروا منه، والله (جل وعلا) يقدر الأشياء ويخلقها، وتضاف لمكتسبها. فالسرقة والزنى لا تكون إلا بمشيئة الله، وكل شر لا يكون إلا بمشيئة الله ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ (٢) [الفلق: الآيتان ١، ٢] لأن كل ذلك الشر إنما خلقه الله، فالله (جل وعلا) خالق، والعبد كاسب وفاعل، فلا تضاف السرقة إلى الله، فلا يجوز أن تقول في حقه: سارق — سبحانه جل وعلا عن ذلك علواً كبيراً — وإنما السارق من أوجد الله منه الفعل وقدره عليه، فالله (جل وعلا) يوجه إرادات المخلوقين وقدرتهم إلى ما سبق به علمه الأزلي مما هم صائرون إليه، فيتوجهون إليه بمشيئة الله طائعين فيعملونه ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: الآية ٣٠] وهذه المسألة قد سأل عنها الصحابة النبي ﷺ كما هو ثابت في الصحيحين وغيرهما — أنهم سألوه: هذا العمل الذي نعمل أنعمله لأمر مؤتلف، ونُحدث به سعادة لم تكن سابقة، أو شقاوة لم تكن سابقة؟ فأخبرهم بأن الأمر ليس بأنف، وأنه مفروغ منه، وأن القلم جرى بما هو كائن، وأن السعيد من كُتب عند الله سعيداً، والشقي من كُتب شقياً. فسألوه لِمَ لا يتكلمون على الكتاب الذي كتبه الله، ويتركون الأعمال، فمن كُتبت له الجنة فهو داخلها، ومن كُتبت له النار فهو داخلها؟ فبين لهم ﷺ أن كلاً ميسر لما خُلق له، فالذين سبقت لهم السعادة يستعملهم الله بقدرته وإرادته في فعل الخيرات، ويوجه قدرتهم ومشيئتهم إلى الخير بقدرته وإرادته، والعكس بالعكس^(١) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: الآية ٣٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

وقد بينا مراراً^(١) القصص والمناظرات التي تدل على إفحام المعتزلة؛ لأنهم يقولون: إن الأعمال السيئة بمشيئة العبد لا بمشيئة الله. وهذا تلزم عليه محاذير عظيمة: أحدها: القدح في علم الله؛ لأن الله (جل وعلا) عالم بما سيفعله خلقه، وما هم عاملون إلى يوم القيامة، مقدر ذلك في أزله، فلو فرضنا - والعياذ بالله - قول مجوس هذه الأمة - المعتزلة - أن العبد يستقل بعمل فعله، فلو كان سبق علم الله أن هذا العبد لا يزني يوم كذا وكذا، وأراد العبد بمشيئته أن يخرع ذلك الزنى، فإذا فعله بدون مشيئة الله فقد انقلب علم الله جهلاً - سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً - بل هو المحيط علمه بكل شيء، المقدر كل شيء في الأزل، الذي يقضي الأمور في أوقاتها التي قدرها لها ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (٤٩) وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلِمَةً بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ [القمر: الآيتان ٤٩، ٥٠]. فالمُجْبِرَةُ ضَلَالٌ حيث ينفون عن العبد أن له فعلاً، والقدرية ضَلَالٌ حيث ينفون أن هذا بمشيئة الله. ومذهب أهل السنة والجماعة خارج من بين المذهبيين خروج اللبن من بين الدم والفرث لبناً خالصاً سائغاً للشاربين، فهو لا كما تقوله الجبرية، ولا كما تقوله المعتزلة، فكل شيء بمشيئة الله، والله يصرف مشيئات الخلق إلى ما سبق به علمه الأزلي، فيأتونه طائعين ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: الآية ٣٠] والمعتزلة يقولون: إن الله يجب عليه أن يفعل الأصلح. وإذا فعل للعبد غير الأصلح فقد أخل بالواجب عليه؛ ولذا عندهم لا يفعل للعبد إلا الأصلح، وسبب ترك أبي الحسن الأشعري لمذهبهم؛ لأنه كان على مذهب المعتزلة زمناً طويلاً، وألف فيه مئات الكراريس، ينصر مذهب المعتزلة،

وكان شيخه الجبائي كبير المعتزلة؛ لأنه كان زوج أمه، والأشعري ربيب الجبائي، وكان يوماً معه يقرر أن الله يجب عليه فعل الأصلح، فقال الأشعري للجبائي: إذا كان يجب عليه فعل الأصلح فَلِمَ قَتَلَ الغلام صغيراً؟ وَلِمَ لا تركه يكبر حتى يعمل كثيراً من عمل الخير فينال الدرجات العالية في الجنة؟

فقال له الجبائي: يقول له الله: قد سبق في علمي أنني لو تركتك تكبر كنت كافراً فمت على الكفر، فكان الأصلح لك أن قتلتك صغيراً.

فقال له الأشعري: إذاً يحتج عليه الكافر الكبير الذي مات، ويقول له: يا رب لما سبق علمك أن البعيد سيموت كافراً لِمَ لا تفعل له الأصلح فتقتله صغيراً قبل أن يكتب عليه، كما فعلت الأصلح لذلك الصغير؟ فانقطع الجبائي، وقال للأشعري: أبك جنون؟ قال: لا، ولكن وقف حمار الشيخ في العقبة. ثم ترك مذهب المعتزلة، ورجع إلى مذهب أهل السنة^(١). وهذا من مذاهب المعتزلة الباطلة.

وقد قدمنا مراراً، وكررنا بعض المناظرات الدالة على إدحاض مذهبهم، كمناظرات الإسفرائيني لعبد الجبار، كررناها مراراً^(٢)؛ لأن العاقل إن نظر فيها يعلم أن أبا إسحاق الإسفرائيني اهتدى إلى مذهب أهل الحق فأفحم به مذهب أهل الباطل على لسان عبد الجبار من كبار المعتزلة المشهورين، جاء يتقرب بهذا المذهب كما يقوله الزمخشري هنا: إن الله قال: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ يعني: أن شركهم بمشيئته. وأنه كذبهم في هذا وقال:

(١) انظر: سير أعلام النبلاء (١٥/٨٩).

(٢) مضى قريباً.

﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وقال - ولا سيما القراءة الأخرى^(١) - : (كذلك كَذَبَ الذين من قبلهم) فجعل أن من قال: إن الشرك بمشيئة الله أنه كاذب عند الله، وأن الله نصر على كذبه!! وهذا تحريف في آيات الله، وَقَدْح في ربوبية خالق السماوات والأرض، سبحانه أن يقع في ملكه شيء دون مشيئته (جل وعلا)؛ لأن من يقع في ملكه شيء بغير مشيئته صار ليس برب، ناقص القدرة الكاملة، والله يتعالى عن ذلك علواً كبيراً، فلما جاء عبد الجبار يتقرب بهذا المذهب في مجلس الإسفرائيني، أبي إسحاق، الشافعي المعروف، فقال عبد الجبار: سبحانه من تنزه عن الفحشاء. يعني أن السرقة، والزنى، والشرك ليست بمشيئته.

فقال أبو إسحاق: كلمة حق أريد بها باطل. ثم قال: سبحانه من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء.

فقال عبد الجبار: أتراه يشاؤه ويعاقبني أنا عليه؟!

فقال له أبو إسحاق: أترك تفعله جبراً عليه؟! أنت الرب وهو

العبد؟!

فقال عبد الجبار: أرأيت إن دعاني إلى الهدى وقضى علي بالردى. يَبِّن لي الخير، ودعاني إليه، وسد الباب دوني، أتراه أحسن إلي أم أساء؟!

قال: أرى أن الذي منعك إن كان حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك وقد أساء، وإن كان ملكه المحض، فإن منعك فعدل، وإن منحك ففضل. فبُهِت عبد الجبار، وقال الحاضرون: والله ما لهذا جواب.

وذكرنا مراراً أن رئيسهم الكبير عَمَرَ بن عبيد — الذي يطريه الزمخشري غاية الإطراء، والذي رثاه أبو جعفر المنصور؛ لأنه توفي في خلافته، وهو من رؤساء وكبراء المعتزلة المشهورين — أفحمه بدوي جاهل، لا يعرف شيئاً؛ لأن الكبير العالم من أهل الإلحاد والضلال قد يفحمه العامي من أهل الحق؛ لظهور دلالة الحق؛ ذلك لأنه لما سُرقت دابته، وجاءه يسأل منه الدعاء أن يردها الله عليه، وأراد التقرب بهذا المذهب، وقال: اللّٰهُ إنها سُرقت ولم تُرد سرقتها، ولم تكن سرقتها بمشيئتكَ؛ لأنك أنزه، وأعظم، وأكرم، وأجل من أن تكون هذه الخسيصة بمشيئتكَ. ففهم البدوي الجاهل، وقال له: ناشدتك الله يا هذا إلا ما كفت عني من دعائك الخبيث، إن كانت قد سُرقت ولم يُرد سرقتها فقد يُريد ردها ولا تُرد!! فإن كان أول الأمر ليس بمشيئته فَلَسْتُ بواثق منه في آخر الأمر؛ لأن الرب لا بد أن يكون كل شيء بمشيئته أولاً وآخرأ. فأفحمه وألقمه الحجر^(١).

والحاصل أن هذه الآية الكريمة من سورة الأنعام أخبر الله فيها أن الكفار سيقولون: إن كفرهم وتحريمهم للحلال بمشيئة الله، وأن وقوعه بمشيئة الله دليل على رضاه به! فكذبهم القرآن، والتكذيب منصب على أن كون ذلك بمشيئته لا يدل على رضاه، فلا يقع شيء إلا بمشيئته، ولا يرضيه إلا ما كان طاعة له، كما قال: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: الآية ٧] لأنه صرف قُدر الخلق وإراداتهم إلى ما سبق به العلم الأزلي، فأتوه طائعين، فما كان إيماناً وطاعة فهو مرضي عند الله، وما كان كفراً وعصياناً فهو غير مرضي عند الله، وإن

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من هذه السورة.

كان كل شيء من خير أو شر بإرادته الكونية القدرية، فالله (جل وعلا) يعم جميع الخلق بدعوتهم إلى الدين، ثم يخصص من شاء للتوفيق، فالدعوة إلى الخير عامة، والتوفيق خاص، ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: الآية ٢٥]. وهذا معنى قوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ يعني: ولا أشرك آبأؤنا من قبلنا. والذي سوَّغ العطف هنا على الفاعل الذي هو ضمير الرفع المتصل: الفصلُ بلفظة (لا) وكل فاصل مسوَّغ، وهو مذهب الكوفيين، وهو الصواب، خلافاً لمذهب البصريين القائلين: لا بد من ضمير منفصل مُسوَّغ للعطف، كما في آية النحل^(١). وهذا معنى قوله: ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ أي: ولا أشرك آبأؤنا من قبلنا، ولا حرماً من شيء. أي: لا من بحيرة، ولا سائبة، ولا وصيلة، ولا حام، ولا من أنعام، ولا من حرث، إلى غير ذلك.

وقوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ أصله مفعول (حرّمتنا) وقد تقرر في علم الأصول أن النكرة في سياق النفي إذا زيدت قبلها لفظة (من) نقلتها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم^(٢). وذكره الشيخ سيبويه في كتابه.

والنكرة في سياق النفي قد تُزاد قبلها لفظة (من) فتنقلها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم ويكون ذلك قياساً مطرداً في ثلاثة مواضع لا رابع لها^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من هذه السورة.

(٣) السابق.

أحدها: أن تُزاد لفظة (مِنْ) قبل النكرة التي هي فاعل، كقوله: ﴿مَا أَتَنَّهُمْ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [القصص: الآية ٤٦] الأصل: ما أتاهم نذير.

أو أن تكون قبل المفعول، كقوله هنا: ﴿وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨] الأصل: «ما حرمنا شيئاً». ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الأنبياء: الآية ٢٥] أي: ما أرسلنا قبلك رسولا.

الثالث: أن تُزاد قبل المبتدأ، نحو: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [المائدة: الآية ٧٣] الأصل: وما إله إلا إله واحد. فزيدت قبلها (مِنْ) لتنفلها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم.

قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ الشيء يطلق في اصطلاح الشرع على كل موجود حتى الله (جل وعلا) قد يطلق عليه اسم الشيء^(١)، كما قال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: الآية ٨٨] وقال: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ﴾ [الأنعام: الآية ١٩] والمعتزلة يزعمون أن الشيء يطلق على المعدوم، ومناقشاتهم في هذا لأهل السنة معروفة^(٢). والدليل على أن المعدوم ليس بشيء، ولا يطلق عليه اسم الشيء: آيات قرآنية كثيرة، كقوله: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: الآية ٩] فنفي عن العدم أن يكون شيئاً، وكقوله: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: الآية ٦٧] فنفي

(١) قال الإمام البخاري في صحيحه: «باب: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ﴾. فسمى الله تعالى نفسه شيئاً، وسمى النبي ﷺ القرآن شيئاً وهو صفة من صفات الله. وقال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. البخاري مع الفتح (٤٠٢/١٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

عنه في حال عدمه اسم الشيء، والمعتزلة يزعمون أن الشيء يطلق على المعدوم، وبعضهم يقول: المعدوم قسمان:

معدوم ممكن، كإيمان أبي لهب، فإن إيمان أبي لهب معدوم قطعاً؛ لأن الله يقول: ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ ﴿٢﴾ [المسد: الآية ٣] مع أن هذا المعدوم يمكن عقلاً؛ لأن إيمانه يجوز عقلاً، إذ لو كان مستحيلاً عقلاً لكان تكليفه بالإيمان تكليفاً بالمحال، والله لا يكلف نفساً إلا وسعها.

الثاني: أن يكون الشيء المعدوم مستحيلاً عقلاً، كشريك الله — جل وعلا سبحانه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً — .

وبعضهم يقول: إن الشيء يطلق على المعدوم مطلقاً.

وبعضهم [يقول] ^(١): يُطلق على المعدوم الممكن دون المعدوم المستحيل. واستدلوا بأدلة لا تنهض، منها: قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ [يس: الآية ٨٢] قالوا: فسماه (شيئاً) قبل أن يقول له: (كن). وهو إذ ذاك معدوم. فدل على تسمية المعدوم (شيئاً). وهذا يناقضه قوله: ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ ﴿١﴾ [مريم: الآية ٩] وإنما أطلق عليه اسم الشيء نظراً إلى عادة العرب أنهم ينزلون الواقع المتحقق وقوعه كالواقع بالفعل، كما قال: ﴿أَفَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: الآية ١] ذكر أنه أتى فعلاً وهو لم يأت بالفعل؛ لأن تحقق وقوعه كوقوعه بالفعل. وهذا كثير في القرآن — فقد ذكر الله منه في سورة الزمر — جداً: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ معناه: سيكون ذلك يوم القيامة ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ أي: يوم القيامة ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءَ﴾

(١) زيادة يقتضيها السياق.

وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ﴿٧٠﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٧١﴾
 ﴿٧٢﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴿٧٣﴾ [الزمر: الآيات ٦٩ - ٧٣] كل هذه الأفعال
 الماضية إنما هي بمعنى المستقبلات التي ستقع يوم القيامة؛ لأن
 تَحَقُّقَ وقوعها نزلها منزلة الواقع فعلاً، كما هو معروف في فن
 المعاني^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ﴾.

ثم قال الله: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كما كذب
 هؤلاء الكفرة الفجرة رسولي محمداً ﷺ في أن الله واحد لا شريك
 له، وأنه لا حرام إلا ما حرمه الله، كما كذبوه وادَّعوا أن وقوع ذلك
 بمشيئة الله دليل على رضاه، كما كذبوه بهذه الشبهة الكافرة الملحدة
 ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الرسل، ﴿كَذَلِكَ﴾
 التكذيب، ولم يزالوا مكذبين ﴿حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ [الأنعام:
 الآية ١٤٨] أي: ذاقوا ألم عقابنا وشديد نكالنا، وقد يكون ذلك بهم
 في الدنيا كما وقع لقوم نوح حيث استأصلهم الطوفان بالغرق، ووقع
 لقوم هود حين أرسل عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه
 إلا جعلته كالرميم. قال الله فيهم: ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾ أي: قتلى
 أمواتاً ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ [الحاقة:
 الآيتان ٧، ٨] وكما فعلنا بقوم صالح حيث أرسلت عليهم الصيحة
 فأصبحوا في ديارهم جاثمين، وكما أحرق قوم شعيب بالظلة، وكما
 رفع الأرض بقوم لوط وجعل عاليها سافلها، وكما أغرق فرعون
 وقومه في البحر. هذا من نكال العذاب الدنيوي، ويتلوه العذاب

(١) انظر: تأويل مشكل القرآن ص ٢٩٥، صاحبجي ص ٣٦٤، فقه اللغة للثعالبي
 ص ٣٠١، البرهان للزركشي (٣/٣٧٢)، المزهر (١/٣٣٥)، قواعد التفسير
 (١/٢٩٢).

الأخروي — والعياذ بالله — كما قال تعالى في التنكيل بالمشركين يوم بدر مع اتصال العذاب الأخروي على ما ذكره بعض أهل العلم: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَىٰ ذُوَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ [السجدة: الآية ٢١].

ومعنى: ﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بَاسَنَا﴾ لم يزالوا مصرين على تكذيب الرسل معاندين ﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بَاسَنَا﴾ أي: ذاقوا طعم ألم العذاب والنكال الكائن مما في الدنيا، المتصل بعذاب الآخرة — والعياذ بالله — قل لهم يا نبي الله: ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ دعواكم أن كل ما وقع بمشيئة الله هو راضٍ به حسن عنده؟ هل عندكم من علم بهذا أن الكفر الواقع بمشيئته أنه لما كان بمشيئته كان برضاه، وكان حسناً عنده؟ هل عندكم على هذه الدعوى الفاجرة من علم فتخرجوه لنا؟ أي: تبرزوه لنا. الفعل هنا منصوب، وأصله: (تخرجونه) إلا أن المقرر في علم النحو أن فاء السببية إذا جاء بعد طلب أو نفي محضين فإنه ينصب بـ (أن) مضمرة^(١). والطلب هنا محض؛ لأنه استفهام ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨]، ولو كان استفهام التقرير يقتضي النفي، فالنفي أيضاً محض، فعلى كل حال فهو منصوب، كقوله: ﴿فَهَلْ لَّنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ [الأعراف: الآية ٥٣].

هَلْ مِّن سَبِيلٍ إِلَىٰ خَمْرٍ فَأَشْرَبَهَا أم هل سبيلٌ إلى نصر بن حجاج^(٢)
وما جرى مجرى ذلك.

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٢٩٦). مضى عند تفسير الآية (٥٢) من هذه السورة.

(٢) البيت لفريضة بنت همام، وهو في اللسان (مادة: مني) (٣/ ٥٣٩).

وقوله: ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ أصله مبتدأ جاءت قبله (مِنْ) والأصل: (هل عندكم علم). فالعلم: مبتدأ استند على الظرف قبله، وهو خبره^(١). ويجب تقديم المبتدأ هنا؛ لأن الذي سَوَّغ الابتداء به: النكرة التي كانت خبراً^(٢)، إلا أننا ذكرنا — الآن — أن زيادة لفظة (مِنْ) قبل النكرة في سياق النفي — الذي ينقلها من الظهور في العموم — إلى التنصيص الصريح في العموم مطرد في ثلاثة مواضع^(٣): تُزاد قبل الفاعل، وتُزاد قبل المفعول، وقبل المبتدأ، كما هنا. والأصل: هل عندكم علم فتخرجوه لنا؟ ولو قال: (هل عندكم علم) لأن الاستفهام هنا استفهام إنكار مشتمل على معنى النفي.

﴿فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ أي: فتبرزوه لنا وتظهروه لنا. وهذا — مثلاً — إعجاز؛ لأن الله يعلم أنهم ليس عندهم علم، وإنما قالوه تخرصاً وكذباً.

ثم قال: ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ والمعنى: لا علم عندكم البتة.

﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ ما تتبعون في هذه الأمور إلا الظن. وأصل الظن في الاصطلاح: جُلُّ الاعتقاد. والعرب تطلقه على الشك^(٤). وجدتم آباءكم يقولون شيئاً فاعتقدتموه، باطلاً وتقليداً أعمى، من غير دليل.

(١) انظر: الدر المصون (٥/٢١١).

(٢) قوله: «يجب تقديم المبتدأ — إلى قوله — : التي كانت خبراً» هذه الجملة فيها اضطراب في المعنى والصواب أن يُقال: «يجب تأخير المبتدأ هنا؛ لأن الذي سَوَّغ الابتداء به — وهو نكرة — تقدم الخبر وهو شبه جملة».

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

﴿وَأِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ معناه: وما أنتم إلا تكذبون.
 الخرص هنا معناه: الكذب، ومنه: ﴿قِيلَ الْخُرْصُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾
 [الذاريات: الآية ١٠] لُعِنَ الكذابون، وأصل اشتقاقه من الخرص
 الذي هو الحزر؛ لأن الكذاب لا يتحرى حتى يتحقق، وإنما يقول
 حزرًا وتخمينًا، ومن هنا أُطلق الكذب على الخرص^(١). وقوله:
 ﴿وَأِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ معناه: وما أنتم إلا تكذبون، كَذَبَ
 فَجَرَةً حيث زعمتم أن شرككم وإن كان واقعاً بمشيئة الله أن الله راضٍ
 به، وأنه حسنٌ عنده، كلا، لا دليل، ولا علم بذلك، وإنما هو
 افتراء، وكذب، وتخرص على الله. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ
 إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي: والظن لا يغني من الحق شيئاً، كما قال تعالى:
 ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يَعْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ [يونس: الآية ٣٦] وقال ﷺ في
 الحديث الصحيح: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»^(٢)، وهذا
 في الظن فيما يُطلب فيه اليقين، كعبادة الله (جل وعلا) وحده، فإن
 هذه أمور يقينية لا تختلجها ظنون.

وتمسك ابن حزم بظاهر هذه الآيات أن كل اجتهد باطل، وأن كل
 اجتهد ظن، وأن الظن لا يغني من الحق شيئاً^(٣). فهذا ليس على بابه؛
 لأن الأمور العملية إنما يُعمل فيها بالظنون، وقد يكون الظاهر قطعياً
 لا شك فيه وباطن الأمر مظنون لا ندري أحق هو أم كذب؟ وقد دلَّ
 القرآن في بعض المواضع أن الظاهر يكون قطعياً لا شك فيه، والباطن
 باطن^(٤) لا شك فيه. وهذا الشرع الكريم لا يأمر في نفس الواقع

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة.

(٣) انظر: المحلى (١/٦٨، ٧١).

(٤) يحتمل أن تكون: «باطل».

بمعرفة الواقع، فنحن جميعاً هؤلاء موجودون، كل واحد منا يُقال له فلان بن فلان، يُنسب إلى أبيه، وتكون أخوات أبيه عماته، ويرث في أبيه، ونحن لا نجزم قطعاً بأن كل واحد منا مخلوق من ماء أبيه، فقد تكون بعض النساء فاجرة، وتدخل لزوجها ولدًا من غيره. وهذا الظن يُحكم له بالقطع، والله أمرنا بالبينّة، قال: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَوْنِي عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: الآية ٢] فنحن نُشهد العدلين، ونقتل المسلم بشهادة عدلين، ولو سُئلنا: هل أنتم جازمون في نفس الأمر أنهما صادقان؟ لقلنا: لا والله، لا نجزم؛ لأنهما غير معصومين، ويجوز في حقهما الكذب، ولكننا نظن ظناً غالباً لعدالتهما أنهما صادقان، فإن كانا صادقين فذلك، وإن كانا كاذبين فعليهما، ونحن نبرؤ من ذلك.

ومن هذا المعنى ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ من حديث أم سلمة، أم المؤمنين - رضي الله عنها - هند بنت أمية، (أن النبي ﷺ قال: «إنما أنا بشر، وإنكم لتختصمون إليّ، فلعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي له على نحو ما أسمع، فمن قضيت له فلا يأخذ من حق أخيه شيئاً، فكأنما أقطع له قطعة من نار»^(١)) هذا حديث ثابت في الصحيحين، بين فيه النبي أنه ليس على يقين أن ما يقضي به مطابق للواقع في نفس الأمر، بل هو يقضي على نحو ما يسمع من ظواهر الدعاوي والبيّنات، وقد يكون الأمر مخالفاً في باطن الأمر؛ ولذا قال: «فمن قضيتُ له فلا يأخذ من حق أخيه شيئاً، فكأنما أقطع له قطعة من نار».

(١) أخرجه البخاري في المظالم، باب: إثم من خاصم في باطل وهو يعلمه، حديث رقم: (٢٤٥٨)، (١٠٧/٥)، ومسلم في الأقضية، باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة، حديث رقم: (١٧١٣)، (١٣٣٧/٣).

وقد بين الله في سورة النور أن هذا التشريع الذي يُراعى فيه الظاهر - ولو كان الظاهر باطلاً - أن الله إنما قبله رافة بهذه الأمة، وتسهيلاً عليها، أوضح ذلك في آية اللعان؛ لأنه لما جاء هلال بن أمية^(١)، وعويمر العجلاني^(٢)، ورمى كل منهما زوجته بالزنى لرجل، وقال هلال: رأيت عيني وسمعت أذني، وأنزل الله آية اللعان. قام الرجل فحلف أَيْمَانَهُ، وخمّس باللعة. يقول في الأيمان الأربعة: أشهد بالله إنني لصادق فيما رميتها به من الزنى، ثم خمّس في الخامسة باللعة، لعنة الله عليه إن كان كاذباً فيما رماها به من الزنى. ثم قامت المرأة فحلفت أَيْمَانَهَا، وخمّست بغضب. تقول: أشهد بالله إنه لكاذب عليّ فيما رماني به من الزنى. ثم قالت في الخامسة: غَضِبَ الله عليها إن كان صادقاً فيما رماها من الزنى. فلما انتهت الأيمان قال لهما الشرع الكريم: أنت مُصَدِّق، وأنت مُصَدِّقَةٌ. ليس عليك أنت قَذْفُ مُحْصَنَةٍ، وليس عليك أنت حد الزنى. فصارت المرأة لا شيء عليها، والرجل لا شيء عليه، ونحن نتيقن يقيناً جازماً أن باطن هذه القضية خراب!! لأنه لا بد أن واحداً منهما كاذب. وقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «الله أعلم إن أحدكما

(١) أخرجه البخاري في التفسير، باب: (ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين)، حديث رقم: (٤٧٤٧)، (٤٤٩/٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، ومسلم في اللعان، حديث رقم: (١٤٩٦)، (١١٣٤/٢) من حديث أنس رضي الله عنه مختصراً.

(٢) أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ زَوَاجَهُمْ﴾، حديث رقم: (٤٧٤٥)، (٤٤٨/٨)، وانظر حديث رقم: (٤٧٤٦)، ومسلم في اللعان، حديث رقم: (١٤٩٢)، (١١٢٩/٢) من حديث سهل بن سعد (رضي الله عنه)، وقد جاء نحوه عن ابن عمر وابن عباس (رضي الله عنهما).

لكاذب». ولو لم يقلها ﷺ فنحن نعرفها كل المعرفة، ونجزم كل الجزم أن الكاذب منهما في ظهره حد من حدود الله، فإن كانت كاذبة فعليها حد الزنى، وإن كان كاذباً فعليها حد القذف، هذا لا محيص منه.

وهذا الحكم السماوي الذي أنزله خالق السماوات والأرض فيه هذا الحكم لهذه الأمة، صدق الرجل، وصدق المرأة، وذهباً مُصَدِّقَيْن، لم يثبت على أحدهما شيء. ونحن نعلم أن واحداً منهما خائن كاذب. ومحل الشاهد: أن الله لما فَضَّل هذا في آية اللعان أتبعه بقوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ [النور: الآية ١٠] أي: لولا فضله عليكم، ورحمته بكم، وتوبته عليكم، وحكمته في تخفيف التشريع عليكم. وحذف جواب (لولا)، أي: لَمَّا قَبِلَ مِنْكُمْ هَذَا. أو: لَفَضَّحَ الكاذب على رؤوس الأشهاد. فهذا تسهيل، وهذا مما يدل على أننا في الشرائع العملية، لسنا مكلفين بمعرفة الباطن في نفس الأمر، فالباطن عند الله. فعلينا أن نعمل بما ظهر من الظنون الغالبة على الظن، وإن كنا لا نجزم بالواقع في نفس الأمر، فتبين أن قوله: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يونس: الآية ٣٦] فيما يُطلب فيه اليقين، كعبادة الله (جل وعلا) وحده، وتنزيهه عن الأولاد والشركاء، وأنه لا حرام إلا ما حرمه، ولا حلال إلا ما أحله مما يجب فيه القطع والجزم اليقيني. أما المسائل العملية فما في باطن الأمر لا نجزم به. وكذا بآثنا نعمل بأخبار الآحاد بإجماع من يُعتد به من العلماء، ولو سُئلنا عنهم: أيجوز في حقهم الكذب؟ لقلنا: نعم؛ لأنهم غير معصومين!! وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ تَبِعُوا لَنَا إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٨].

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٩] إن احتججتم بأمور باطلة وشبه كاذبة، فلله الحجة البالغة على خلقه، وليس لأحد حجة على الله. والبالغة معناه: هي التي يبلغ بها صاحبها غرضه لإفحام خصمه، وإظهار الحق. والعلماء يقولون: هذه الحجة البالغة هي إرسال الرسل، وإقامة المعجزات، وبيان أنه (جل وعلا) واحد لا شريك له.

وظاهر القرآن يدل على أن هذه الحجة البالغة على مذهب الجبرية هي قوله جل وعلا: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ فهذا داخل فيها دخولاً أولياً؛ لأن مُلك التوفيق حجة بالغة على الخلق، وهذه الآية هي التي احتج بضمناها أبو إسحاق على عبد الجبار؛ لأنه كأنه قال له: مُلكه تعالى للتوفيق حجة بالغة على خلقه، فتمام الحجة البالغة أنك إذا قارنت بين سُنيّ — مثلاً — وجبري، فقال الجبري: إن كفره — والعياذ بالله — ومعاصيه كُتِبَ عليه في الأزل قبل أن يُولد، وإن الأقلام جفت، والصحف طويت، وما كان فقد كان، ولم يبق شيء حادث إلا وقد سبق في الأزل. فيقول هذا الجبري الكافر: إن كفر البعيد قد كتبه الله عليه أزلاً، وإنه لو شاء أن يتخلص من ذلك المكتوب أزلاً لما كانت له القدرة؛ لأن علم الله الأزلي لا يتغير. فيقول البعيد: هو مقهور، وإذاً هو مجبور!! فله حجة في زعمه على ربه، فكأن ربه يقول: جميع الأسباب التي اهتدى بها المهتدون أعطيتك إياها، فالأعين التي أبصروا بها سمائي، وأرضي، وجبالي، وبحاري، وحدائقي، وحيواناتي حتى عرفوا بها قدرتي، وأنا رب كل شيء، وأنا المعبود وحده، أعطيتك عيوناً مثلها، والآذان التي سمعوا بها مواعظي، وآياتي، وكتبي عن الرسل أعطيتك مثلها،

والقلوب التي عقلوا بها عن الله، وعرفوا مخالفة الخالق للمخلوق، وعرفوا بها عظمة جبار السماوات والأرض، وأنه جدير بأن يُطاع فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى أعطيتك قلباً مثل قلوبهم، فكل ما أعطيت المهتدين من أسباب الهداية أعطيتك مثل ما أعطيتهم، إلا خصوصية التوفيق، فقد تفضلت به على قوم ولم أتفضل به على آخرين، فمن تفضلت به فهو فضل مني، ومن لم أتفضل به فهو عدل مني. كما قال أبو إسحاق: «إن كان الذي منعك حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك، وإن كان ملكه المحض فإن منيعك فعدل، وإن منحك ففضل»^(١). ولذا قال هنا: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ﴾ على خلقه، وهي ما أنذرهم به من الإنذار، وما أرسل لهم من الرسل، وما أعطاهم من العقول، والأسماع، والأبصار ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: الآية ٧٨]، ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٩] لأنه قطع عُذر عبده بأن أعطاه كل ما أعطى المهتدين: إلا خصوص التوفيق، فهذا الذي منعه. وبملكه للتوفيق قامت حجته البالغة؛ ولذا أتبعه بقوله: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿فَلَوْ شَاءَ لَمُنَحَكُمْ التَّوْفِيقَ كُلًّا﴾ ولكنه تفضل به على بعض، ولم يتفضل به على الآخرين، فمن تفضل به عليهم فهو فضل، ومن منعهم إياه فهو عدل لا ظلم فيه؛ ولذا قال: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿وَمَفْعُولُ الْمَشِئَةِ مَحْذُوفٌ، وَقَدْ ذَكَرْنَا مَرَاراً أَنَّ فِعْلَ الْمَشِئَةِ إِنْ كَانَ مَعْلَقاً بِشَرْطٍ فَإِنَّهُ يَكْفِي عَنْ مَفْعُولِهِ جِزَاءَ الشَّرْطِ﴾^(٢). والأصل: ﴿فَلَوْ شَاءَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من هذه السورة.

هَدَايَتِكُمْ أَجْمَعِينَ لَهْدَاكُم أَجْمَعِينَ، ولكنه لم يشأ، كما قال: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: الآية ١٣] وهذا معنى قوله: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٩].

وهذه تقضي على مذهب المعتزلة؛ لأن الله صرح بأنه لو شاء لهداهم أجمعين، فعُرف بأن شركهم بمشيئته، وأنه لو شاء أن لا يُشركوا ما أشركوا ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: الآية ١٣]، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ [الأنعام: الآية ١٠٧] ونحو ذلك من الآيات.

﴿قُلْ هَلْ مِمَّنْ شُهِدَ كُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٠].

﴿قُلْ هَلْ مِمَّنْ شُهِدَ كُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ قل يا نبي الله لهؤلاء الذين حرموا السائبة والبحيرة والوصيلة والحام، وقالوا: ﴿مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْفَمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَرْوَاجِنَا﴾ [الأنعام: الآية ١٣٩]، ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرَّتْ حِجْرٌ﴾ [الأنعام: الآية ١٣٨] أي: حرام. قل للمُحَرِّمين هذه الأشياء، الزاعمين أن الله أمرهم بتحريمها، كما صرح به في (الأعراف) في قوله: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ [الأعراف: الآية ٢٨] قل لهم يا نبي الله: هذا الذي ادعيتم على الله من أنه حرم هذا وأمركم بتحريمه هل من شهداءكم الذين يشهدون لكم على الله أنه حرم هذا.

و (هَلْ مِمَّنْ) معناه: أَحْضِرُوا وَقَرَّبُوا. وهذه الكلمة — كلمة

(هَلَمْ) — فيها خلاف، هل هي مفردة، أو مركبة؟ لا يعنينا بحثه الآن. وهي فيها لغتان^(١) — :

لغة الحجازيين التي نزل بها القرآن: أن لفظة (هَلَمْ) اسم فعل لا فعل أمر؛ ولذا إذا خاطبوا الأنثى قالوا لها: «هَلَمْ يا فلانة». ولم يقولوا: «هَلْمِي» بياء المؤنثة. فيقول الحجازيون للذكر الواحد: «هَلَمْ» وللذكرين: «هَلَمْ». وللذكور: «هَلَمْ». وللإناث: «هَلَمْ». فهي اسم فعل. وهي لغة القرآن؛ لأن المخاطب هنا جماعة، والأصل لو مشى على لغة التميميين من النجديين لقال: «هَلُمُوا شهداءكم».

أما لغة التميميين، وبعض القبائل النجديين: ف (هَلَمْ) فعل أمر لا اسم فعل؛ لأنهم يقولون للجماعة: «هَلُمُوا» وللأثنين: «هَلُمَا» وللأنثى: «هَلْمِي» فإذا قالوا لها: «هَلْمِي» دخلتها ياء المؤنثة المخاطبة، وهي من علامات الأفعال، كما قال في الخلاصة^(٢):
 (بِتَا فَعَلْتَ، وَأَتَتْ، وَيَا أَفْعَلِي)

فهي في لغة الحجازيين اسم فعل، وفي لغة التميميين وبعض القبائل النجديين فعل أمر. ويظهر الفرق في كونها اسم فعل، وبين كونها فعل أمر: أنها إن كانت فعل أمر اتصلت بها ضمائر المخاطبين، نحو: (هَلُمُوا) للرجال و (هَلُمُنَّ) للنساء، و (هَلُمَا) للأثنين، و (هَلْمِي) للواحدة. والقرآن جاء فيها على لغة الحجازيين، أنها اسم فعل لا فعل أمر.

(١) انظر: القرطبي (١٢٩/٧)، الكليات ص ٩٥٩، القاموس (مادة الهليم)

ص ١٥١١، الدر المصون (٢١١/٥)، معجم الإعراب والإملاء ص ٤٣٨.

(٢) الخلاصة ص ٩.

وتأتي متعديّة ولازمة، فمن إتيانها متعدية قوله هنا: ﴿هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٠] أي: أَحْضِرُوا شُهَدَاءَكُمْ وَقَرَّبُوهُمْ. ومن إتيانها لازمة قوله في الأحزاب: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ [الأحزاب: الآية ١٨] أي: اقربوا قريباً منا. ولم تكن هناك متعدية. والمعنى: أَحْضِرُوا شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ لَكُمْ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا الَّذِي ادَّعَيْتُمْ أَنَّهُ حَرَامٌ.

ثم قال لنبيه: فَإِنْ تَجَرَّوْا عَلَى الشَّهَادَةِ الْكَاذِبَةِ الْبَاطِلَةِ — شهادة الزور على الله — فلا تشهد معهم؛ لأنهم كلهم كَذَبَةٌ فَجَرَةٌ مُتَعَاذُونَ عَلَى الْكَذِبِ، يُصَدِّقُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً فِي الْكَذِبِ ﴿فَلَا تَشْهَدُوا مَعَهُمْ﴾.

ثم قال: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنَتِنَا﴾ فالخطاب للنبي ﷺ، ومعلوم أن النبي لا يتبع أهواء الذين كذبوا بآيات الله. هذا أمر لا شك فيه، كقوله: ﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ أَيْثُمًا أَوْ كُفُورًا﴾ [الإنسان: الآية ٢٤]. ومعلوم أنه لا يطيع أئماً ولا كفوراً، هذا معروف، فالله (جل وعلا) يخاطب النبي ﷺ مخاطبة السيد لعبده، ومراده بخطابه — في أشياء لا تقع منه ﷺ أبداً — ليشرع على لسانه لأُمَّته، كما بيناه مراراً^(١). ومن أمثال العرب: (إياك أعني واسمعي يا جارة)^(٢) معناها: إياك أعني، والمقصود عندي هي جارتك الأخرى. وهذا مثل معروف، وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً أن أصل هذا المثل من أبيات رَجَزَ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي فِزَارَةَ يُسَمَّى: سَهْلَ بْنِ مَالِكٍ الْفَزَارِيِّ، نَزَلَ فِي بَيْتِ حَارِثَةَ بْنِ لَأْمٍ الطَّائِي الْمَشْهُورِ فَوَجَدَهُ غَائِباً،

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٤) من سورة الأنعام.

فأنزلته أخت حارثة وأكرمته، وأعجب بجمالها، فخاطب داية^(١) من داياتها لا أهمية فيها؛ لأنها من خَدَمِها، وقال لهذه التي هي من الدايات والخدم قال لها:

يا أخت خير البدو والحضارة كيف ترين في فتى فزارة
أصبح يهوى حُرَّةً مِعْطَارَةً إياك أعني واسمعي يا جارة
ففهمت الطائية أنه يريد خطابها، فأجابته جوابها المعروف:

إنني أقول يا فتى فزارة لا أبتغي الزوج ولا الدعارة
ولا فراق أهل هذي الحارة فارحل إلى أهلك باستحارة
ومن هنا صار بيت الرجز هذا مثلاً عند العرب (إياك أعني واسمعي يا جارة)^(٢).

والمعنى: إنك تخاطب واحداً ومقصودك / أن تُفهم ذلك الآخر. فالله يخاطب النبي ومقصوده إسماع أمته، والتشريع لهم. والدليل القاطع على هذا: أن النبي ﷺ مات أبواه وهو صغير؛ لأن أباه مات وهو حَمْلٌ في بطن أمه، وأمه ماتت وهو صغير. ومعلوم أنهما وقت نزول سورة بني إسرائيل ماتا منذ سنين كثيرة والله يقول للنبي مخاطباً له ببر الوالدين: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾، ثم قال مخاطباً للرسول: ﴿إِنَّمَا يَبَلِّغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرًا وَلَا نَهْرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ ٢٣ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴿[الإسراء: الآيتان

(١) الداية: الممرضع الأجنبية، والحاضنة، والقابلة. (المعجم الوسيط، مادة: دوى)
(٣٠٦/١).

(٢) راجع ما تقدم في الحاشية قبل السابقة.

٢٣، ٢٤] كل هذا في الرسول ﷺ وأبواه قد ماتا من زمان، فدل على أن قوله: ﴿إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ أي: يبلغ عندك الكبر أحد والديك فبرهما وقل لهما قولاً كريماً، أي: المراد خطابه ليُشرع لأمته. ومن زعم من الناس أن هذا الخطاب - أي: قوله: ﴿إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ - أنه يخاطب به مطلق الإنسان المُخاطَب، وليس النبي؛ فهذا غلط محض؛ لأن كل هذه الخطابات للنبي ﷺ ﴿إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ ﴿وَأَمَّا تَعْرِضَنَّهُمْ لِنُتَقَاءِ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ﴾ [الإسراء: آية ٢٨] والدليل عليه أنه قال: ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ [الإسراء: آية ٣٩]، فدل أن الخطاب للموحي إليه لا إلى مطلق الواحد من الناس.

وآية الإسراء هذه نص صريح في أن النبي ﷺ يُخاطَب بالخطاب ليس هو المراد به، بل المراد التشريع لأمته؛ لأنه ﷺ هو المشرع لهم بأقواله وأفعاله. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ككفار قريش، الذين كذبوا بآيات الله، لا تتبع أهواءهم في الشرك، ولا في تحريم ما أحل الله.

﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ ظاهر العطف أنهما طائفتان، والتحقيق: أنهما طائفة واحدة^(١)، إلا أن المعروف في علم العربية: أن الشيء يُعطف على نفسه بألفاظ مختلفة إذا كانت الصفات مختلفة. نزلوا تغاير الصفات منزلة تغاير الألفاظ، فعطفوه على نفسه نظراً إلى تغاير الصفات^(٢)؛ لأن صفة التكذيب بآياتنا، وصفة عدم الإيمان بالآخرة متغايرتان. فصار الموصوف كأنه متغاير لتغاير

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٢٤٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

الصفات . ومن أمثلة هذا في كلام العرب قول الشاعر ^(١) :

إلى السيد القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم
وهو واحد . ومن أمثله الواضحة في القرآن - غير هذا
الموضع - قوله تعالى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۚ ^(١) الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّى ^(٢) وَالَّذِي
قَدَّرَ فَهَدَى ^(٣) وَالَّذِي أخرجَ الْمَرْعى ^(٤) ﴾ [الأعلى : الآيات ١ - ٤] وهو واحد
(جلّ وعلا) . وإنما عطف بعضها على بعض لتغاير الصفات ، وهذا
هو التحقيق ، أنهما طائفة واحدة ، تغايرت صفاتها فعُطفت على نفسها
نظراً لتغاير الصفات . كما قررنا .

والأهواء : جمع (هوى ، هوى) بفتحتين ، وألفه مبدلة من (ياء)
لأن أصله (هَوِيٌّ) على وزن (فَعَلَ) والياء المتطرفة بعد ألف زائدة
يجوز إبدالها همزة ، كما هو معروف في فن التصريف ^(٢) .

والهوى : ميل النفس . وأكثر ما يُستعمل في ميلها إلى ما
لا ينبغي ^(٣) . وهو المراد هنا . أي : لا تتبع مهوياتهم الزائغة من
الإشراك بالله ، وتحريم ما أحل الله ، وجعل بعض الأرزاق التي خلقها
الله جعلها للأصنام . لا تتبع مهوياتهم في شيء من ذلك .

﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾
فهم جامعون بين التكذيب بالقرآن والتكذيب بالبعث والآخرة - عياداً
بالله - وقد صرح (جل وعلا) بأن المكذب بالبعث أنه من أهل النار
الذين يُجْرُونَ بالسلاسل في أعناقهم في غير ما آية ، من أصرحها آية

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة ، وصدره : «إلى الملك...» .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأنعام .

(٣) السابق .

الرعد؛ لأن الله (جل وعلا) لما بين في سورة الرعد - في أولها - عظمته، وبراهين كماله، وقدرته، وأنه المعبود وحده، وأبطل فيها أدلة الطبايعيين إبطالاً كلياً لا شبهة فيه، حيث قال في السورة - في أولها - : ﴿الْمَرْءُ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَجَوَّزَةٌ وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ ﴿٤﴾ - وفي القراءة الأخرى - : ﴿وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ﴾ ^(١) ﴿صَنَوَانٍ وَغَيْرِ صَنَوَانٍ﴾ - وفي الأخرى - : ﴿صَنَوَانٌ وَغَيْرُ صَنَوَانٍ﴾ ^(٢) ﴿تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ - وفي الأخرى - : ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ ^(٣) ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ^(٤) أتبع هذا بقوله : ﴿وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ - في البعث - : ﴿أَءَذَا كُنَّا تُرَابًا ءَأَنَّا لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ هذا تعجب منكري البعث من البعث الذي هو خلق جديد. ثم قال مخبراً عن هؤلاء الذين شكوا في البعث وأنكروه : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِيْ أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ^(٥) [الرعد : الآيات ١ - ٥] والعياذ بالله. فهؤلاء جمعوا بين التكذيب بالقرآن والتكذيب بالبعث. ثم قال جل وعلا : ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ^(١٥٠)

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٥١.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

العرب تقول: «عدل به، يعدل به». إذا جعل الشيء عديلاً ونظيراً له يماثله ويعادله. وهم يعدلون بالله أي: يجعلون له العديل، والنظير، والمثيل حيث قالوا: ﴿هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ [الأنعام: الآية ١٣٦] فجعلوا له النظراء، والعديلين بسبب عبادتهم له مثله، وجعلهم له مثل ما جعلوا. والعرب تقول: «أعدلت بفلان فلاناً؟» إذا جعلته عدلاً ونظيراً له. وهو مشهور في كلام العرب، ومنه قول جرير^(١):

أَتَغْلِبَةَ الْفَوَارِسَ أَمْ رِيحاً عَدَلَتْ بِهِمْ طُهْيَةً وَالْخِشَابَا
أي: جعلتهم نظراء وأمثالاً لهم وليسوا كذلك.

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٥١] وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُوا نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [١٥٢] وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: الآيات ١٥١ - ١٥٣].

يقول الله جل وعلا: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا

بَطَرٌ وَلَا تَفْقَلُوا أَنْفُسَ الَّذِينَ حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمُ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ [الأنعام: آية ١٥١] كان بعض السلف يقولون: من سره أن ينظر إلى وصية محمد ﷺ عليها خاتمها لم يفك فليقرأ هذه الآيات الثلاث من سورة الأنعام: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٥١﴾^(١) وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن هذه الآيات الثلاث من سورة الأنعام هي المحكمات المذكورات في آل عمران ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٢) [آل عمران: آية ٧] لم ينسخ الله حكماً من أحكامها في شريعة من الشرائع قط بل أحكامها مثبتة في جميع التشريعات السماوية منذ خلق الله الدنيا، فهي محكمات؛ ولذا قال ابن عباس: إنها المذكورة في قوله: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ كما قدمنا في آل عمران.

(١) أخرجه الترمذي في التفسير، باب: ومن سورة الأنعام، رقم: (٣٠٧٠)، (٢٦٤/٥)، والطبراني في الكبير (١١٤/١٠)، والأوسط (٤٣/٢)، والبيهقي في الشعب (٦٣/١٤ - ٦٤)، وابن أبي حاتم في التفسير (١٤١٤/٥)، وابن جرير في التفسير (٢٢٧/١٢ - ٢٢٨)، وذكره السيوطي في الدر (٥٤/٣) وعزاه للترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في الشعب من قول ابن مسعود (رضي الله عنه)، وقد أخرج ابن جرير (٢٢٧/١٢)، نحوه عن الربيع بن خثيم، وذكره السيوطي في الدر (٥٤/٣) وعزاه لعبد بن حميد، وأبي عبيد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير (٢٢٦/١٢)، والحاكم في المستدرک (٢٨٨/٢) وصححه، ووافقه الذهبي، وأخرجه أيضاً بإسناد آخر (٣١٧/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». اهـ، ووافقه الذهبي، كما أخرجه ابن أبي حاتم (١٤١٤/٥).

وهذه الآيات تضمنت أصول الشرائع من عقائد ومعاملات واجتماعيات. كما سيأتي إيضاحه في محله.

قل لهم يا نبي الله، الظاهر أنه خطاب لجميع الخلق، وإن كان الكلام السابق مع المشركين. قل لجميع البشر الذين أرسلت إليهم: ﴿تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ (تعال) التحقيق أن (تعال، وهات) فعلا أمر، وغلط فيهما جماعة من علماء العربية [فزعموا]^(١) أنهما اسماء فعل^(٢). والدليل على أن (هات) و (تعال) فعلا أمر: أنهما تلحقهما ياء المؤنثة المخاطبة، وياء المؤنثة المخاطبة من علامات الأفعال، ولا تلحق أسماء الأفعال. فالعرب تقول للأنتى: «تعالى يا فلانة» بياء المؤنثة المخاطبة. ومنه قول نابغة ذبيان^(٣):

فَقُلْتُ: تَعَالَى نَجْعَلِ اللَّهَ بَيْنَنَا عَلَى مَا لَنَا، أَوْ تُنْجِزِي لِي آخِرَهُ

وكذلك (هات) فالعرب تقول للذكر: (هاتِ) بلا ياء، وللأنتى: (هاتي) بياء المؤنثة المخاطبة، فدلَّ أيضاً على أن (هات) ك: (تعال) فعل أمر لا اسم فعل، خلافاً لمن زعم ذلك. ومن دخول ياء المؤنثة المخاطبة على (هات) قول امرئ القيس^(٤):

إِذَا قُلْتُ هَاتِي نَوَّلِينِي تَمَايَلْتُ عَلَيَّ هُضِيمُ الْكُشْحِ رِيًّا الْمُخْلَخَلِ

وهذه الكلمة أصلها خاص، ثم صار استعمالها عاماً؛ لأن أصل (تعال) يقولها الذي هو مرتفع إلى من هو أسفل منه، فيقول له:

(١) في الأصل: «فزعما».

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (١/٢٠).

(٣) ديوان النابغة ص ١٢١ وصدرة: «فقال».

(٤) ديوان امرئ القيس ص ١١٥.

تعال. أي: ارتفع حتى تحضر عندي، هذا أصلها، إلا أن العرب توسعت فيها فصارت تطلق (تعال) على: احضر عندي. ولو كان الأمر أسفل والمأمور أعلى، فيقول الرجل في الأرض لمن على السطح: تعال عندي. وهو في الحقيقة تَسَافَلَ إليّ، إلا أن العرب صارت تطلق (تعال) بمعنى: احضر. من غير نظر إلى أصل العلو والسفل^(١). فمعنى ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ احضروا عندي، وادنوا مني، واقربوا مني ﴿أَتْلُ﴾ عليكم ﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿أَتْلُ﴾ معناه: أقرأ وأقص. والمضارع مجزوم في جواب الأمر. وعلماء العربية يقولون: إن المضارع المجزوم في جواب الأمر أنه في الحقيقة مجزوم بشرط مقدر دل عليه الأمر، وتقريره: إن تتعالوا^(٢)، أي: إن تحضروا عندي أتل عليكم ما حرم ربكم. و (أتل) معناه: أقرأ وأقص. وأصل (التلاوة) من: (تلاه يتلوه) إذا تبعه؛ لأن (التلاوة) مصدر سيال لا تحصل إلا منحرف يتلوه حرف، يتلوه حرف، يتلوه حرف، وهكذا. فأصلها من: (تلاه يتلوه) إذا تبعه، والعرب تسمي التابع: تالياً، والمتبوع: متلواً. والتَّبَاعَةُ تلاوة، ومنه سموا الجمل: تالياً؛ لأنه يتبع النوق فيشمها ليعرف منها المستعدة للقاح واللاقح كما هو معروف^(٣). ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٤):

إِذَا الْجَافِرُ التَّالِي تَنَاسَيْنَ عَهْدَهُ وَعَارَضْنَ أَنْفَاسَ الرِّيحِ الْجَنَائِبِ

(١) انظر: القرطبي (١٣١/٧)، المصباح المنير (مادة: علو) ص ١٦٢.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٩) من سورة البقرة.

(٣) انظر: المفردات (مادة: تلى) ص ١٦٧، القاموس ص ١٦٣٤.

(٤) البيت في ديوانه ص ٩٦، وفيه: «وصله» بدلاً من: «عهده».

أصل (التلاوة) مصدر سيال؛ لأنها من مقاطع حروف يتلو بعضها بعضاً.

والمصادر قسمان: مصدر سيال، ومصدر غير سيال. فالمصدر الذي ليس بسيال هو الذي يحصل بأدنى مرة، كالضرب، فإنك لو ضربت شيئاً بشيء مرة واحدة حصلت ماهية الضرب. فالضرب مصدر غير سيال، بخلاف التلاوة والكلام، فلو نطقت بحرف واحد لم تحصل التلاوة؛ لأنها مصدر سيال لا بد من بعض يتبع بعضاً حتى يتم معنى المصدر.

قوله: ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ (ما) هنا: موصولة، وهي على التحقيق في محل المفعول، مفعول (أتل). معناه: أقرأ وأقص عليكم الذي حرمه ربكم عليكم. وقيل: إنها استفهامية مُعَلَّقة للفعل. وهو ضعيف؛ لأن المعروف في علم العربية أن الاستفهام إنما يعلق أفعال القلوب، والتلاوة ليست من أفعال القلوب، فالتحقيق أن (ما) موصلة، وأنها في محل المفعول. أي: تعالوا أقرأ وأقص عليكم الذي حرم ربكم عليكم^(١).

والتحريم في لغة العرب معناه: المنع. وهو يطلق في الشرع وفي اللغة. يطلق في الشرع على ما حرمه الله، أي: منعه على لسان نبيه، وتوعد مرتكبه بالعقاب^(٢). ويطلق في اللغة على منع الشيء، فكل شيء منعه بالقوة

(١) انظر: القرطبي (١٣١/٧)، البحر المحيط (٢٤٩/٤)، الدر المصون (٢١٣/٥).

(٢) انظر: الكليات ص ٤٠٠.

فقد حرّمته^(١). ومن إطلاقه بمعناه الشرعي: قوله هنا: ﴿أَتَلُّ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ فهو تحريم شرعي. ومن إطلاق التحريم بمعناه اللغوي في القرآن: قوله في بني إسرائيل وهم في التَّيَّة، قال: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [المائدة: آية ٢٦] فإنه تحريم كوني قدرتي؛ لأن الله منعهم إياه، لا تحريم شرعي على التحقيق. ومن إطلاق العرب التحريم على التحريم بمعنى المنع لا بمعنى الشرع قول امرئ القيس^(٢):

جَالَتْ لَتَضُرْعَنِي فَقُلْتُ لَهَا اقْصِرِي

إِنِّي أَمْرٌ صَرَعِي عَلَيْكَ حَرَامٌ

أي: لا تقدرين عليه. ومنه: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: الآية ٩٥] فهو من التحريم الكوني القدري لا الشرعي، ومنه قول الشاعر^(٣):

حَرَامٌ عَلَى عَيْنِي أَنْ تَطْعَمَا الْكَرَى

وَأَنْ تُرْقَا حَتَّى أَلَا قِيكَ يَا هُنْدُ

والتحريم هنا^(٤) شرعي. ﴿أَتَلُّ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ في قوله: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وجهان^(٥):

(١) انظر: المقاييس في اللغة (كتاب الحاء، باب الحاء والراء وما يثلثهما) ص ٢٥٦، المصباح المنير (مادة: حرم) ص ٥١.

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١٥٧.

(٣) البيت في الكشف (٢/٦٥)، مشاهد الإنصاف ملحق في آخر الكشف ص ٢٩، البحر المحيط (٤/٣٠٥)، الدر المصون (٥/٣٣٥).

(٤) يعني في آية الأنعام.

(٥) انظر: القرطبي (٧/١٣١)، البحر المحيط (٤/٢٤٩)، الدر المصون (٥/٢١٣).

أحدهما: أنه يتعلق بـ ﴿حَرَّمَ﴾، (حرمه عليكم) أو يتعلق بـ ﴿أَتْلُ﴾ أتلو عليكم ما حرم ربكم.

والثاني: سيأتي في الجواب عن الإشكال الذي في لفظة (لا) من قوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾.

و ﴿رَبِّكُمْ﴾ معناه: سيدكم وخالقكم المدبر لشؤونكم.

وقوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ بدأ هذه الوصية بعدم الإشراف بالله؛ لأن إخلاص العبادة لله، وعدم الإشراف به هذا رأس الأمر، وهو الذي بعث الله جميع الرسل من أجله، وهو الذي فيه المعارك بين الرسل والأمم، والله قد أوضح في كتابه ذلك إجمالاً وتفصيلاً، قال على سبيل الإجمال: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ بِمَ بَعَثْنَا؟ ﴿أَبِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: آية ٣٦] وقوله: ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ هو حظ الإثبات من (لا إله إلا الله)، ﴿وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ هو حظ النفي من (لا إله إلا الله) وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ﴾، وفي القراءة الأخرى: ﴿إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ﴾^(١) ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: آية ٢٥]، وقوله: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: آية ٤٥] هذه الآيات الإجمالية ونظائرها في القرآن.

أما التفصيل: فإننا إذا نظرنا إلى دعاوى الرسل وقصصهم مع أممهم وجدنا هذا هو دعوة كل نبي^(٢)، فأول من بعث بعد الكفر في الأرض: نوح يقول الله فيه: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ ماذا قال

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٠١.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٥) من سورة الأعراف.

نوح؟ ﴿ فَقَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: آية ٥٩]
ثم قال: ﴿ وَالْإِلَٰهَ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ أي: وأرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً.
ماذا جاءهم به؟ اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ﴿ وَالْإِلَٰهَ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾
﴿ قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: آية ٦٥]، ﴿ وَالْإِلَٰهَ
ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ ماذا قال؟ ﴿ قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: آية ٧٣]، ﴿ وَالْإِلَٰهَ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ ماذا قال؟
﴿ قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: آية ٨٥]
وهكذا على سبيل التفصيل. فالسماوات والأرض إنما قامت على
أشرف كلمة، هي كلمة (لا إله إلا الله) هي التي خلقت من أجلها
الجنة والنار، وامتنحن الخلق فيها، ودخل من دخل الجنة بالعمل
بها، ودخل من دخل النار بعدم العمل بها، وهي مركبة من جزأين:
نفي وإثبات.

فمعنى نفيها: خلع جميع أنواع المعبودات في جميع أنواع
العبادات غير خالق السماوات والأرض (جل وعلا).

ومعنى إثباتها: إفراده (جل وعلا) وحده بالعبادة التي هي
التقرب إلى الله بما أمر أن يُتقرب إليه به على وجه الذل، والخضوع،
والمحبة. فلا يكفي الذل والخضوع عن المحبة، ولا المحبة عن
الذل والخضوع. وضابط هذا: من أراد أن يخلص هذه الكلمة لله
فليُنظر إلى كل شيء أمر الله أن يتقرب إليه به، وأن يتعبد به خلقه،
وليخلص في هذا الله، فإنه يلقي الله مسلماً موحداً، وليحذر كل
الحذر من أن يصرف شيئاً من حقوق الخالق للمخلوق؛ لأن من لقي
الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، والأحاديث في ذلك في حكم
المتواترة لكثرتها.

من أشهرها: حديث أبي ذر الثابت في الصحيحين: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»، قال: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق» قال: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق». حتى قال في الثالثة: «وإن رغم أنف أبي ذر».

وكان أبو ذر إذا حَدَّثَ بالحديث يقول: «وإن رغم أنف أبي ذر»^(١) والعبد إذا لقي ربه بقراب الأرض ذنوباً ولم يشرك به شيئاً لقيه بقرابها مغفرة. وهو يقول في محكم كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: آية ٤٨]، وفي بعض الروايات عن سبب إسلام الوحشي - وإن زعم قوم أنها غير ثابتة، إلا أنها ذكرها بعض العلماء - أن الوحشي، عبد جبير بن مطعم، لما قال له: إن قتلت عم محمد ﷺ - يعني حمزة - بعمي طُعَيْمَةَ بن عدي الذي قتله يوم بدر فأنت حر. وحضر الوحشي، وأصله عبد حبشي، مملوك لجبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف، حضر أحداً لا يريد إلا حمزة؛ لأجل أن يعتقه سيده، فأخذ حربة حبشية ذات حَدَّين، وكمن في صخرة من صخورات سفح جبل أحد، حتى رأى حمزة، فرماه فأصابه في ثُنْتِهِ تحت السرة، فخر صريعاً (رضي الله عنه وأرضاه). بعد أن قتل حمزة لم يف له سيده بوعده بالعتق، فغاضب سيده، وهَمَّ أن يأتي النبي ويسلم. زعموا في هذه

(١) أخرجه البخاري في الجنائز، باب في الجنائز، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله، حديث رقم: (١٢٣٧)، (١١٠/٣) وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (١٤٠٨، ٢٣٨٨، ٣٢٢٢، ٥٨٢٧، ٦٢٦٨، ٦٤٤٣، ٧٤٨٧)، ومسلم في الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، حديث رقم: (٩٤)، (٩٤/١).

القصة أنه كَاتَبَ النبي ﷺ وقال: يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — إنني أردت الدخول في دينك فمنعني آية مما أنزل عليك، فَتَنَّتْنِي من رحمة الله، وهي قول ربك: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۖ﴾ [الفرقان: ٦٨، ٦٩] قال: ربك صادق لا يكذب، وقد قال: إن من فعل هذه الثلاث إنه يلقي العذاب ويخلد فيه مهاناً، فإذا لا فائدة لي في الإسلام، ولا طمع لي في الخير بعد أن فعلت الثلاثة — يعني نفسه البعيد — قالوا: فأنزل الله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الفرقان: آية ٧٠] زعموا أن النبي بعث بها إليه، وأنه لما نظرها رد إليه الجواب وقال: ربك يقول: ﴿وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ فهذه على شرط قوي، ومن يقدر على العمل الصالح؟ فقد لا أقوم بهذا الشرط. فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: آية ٤٨] فأرسل إليه بها، فلما تأملها قال: هو يعلق على مشيئته، يقول: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ومن هو الضامن والكفيل لي أنه يشاء؟ فأرسل بها إليه، فأنزل الله ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْقَرُونَ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: آية ٥٣] قالوا: فتأملها فقال: أما هذه فنعم. وأسلم^(١).

(١) أخرجه بهذا السياق: الطبراني في الكبير (١١/١٩٧)، حديث رقم: (١١٤٨١)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٦٢/٤١٣)، وانظر: (مختصر ابن منظور ٢٦٢/٢٦ — ٢٦٣) عن ابن عباس (رضي الله عنهما)، وعزاه الهيثمي في المجمع (١٠١/٧) للطبراني في الأوسط، وقال: «وفيه أبي بن سفيان ضعفه»

هكذا قاله بعض العلماء مع أن غيره يقول: لم يثبت ترتيب النزول على هذا الوضع.

والحاصل أن هذه الآية من أعظم الآيات التي خاطب الله بها هذه الأمة؛ لأن الخطاب بها لخصوص المسرفين على أنفسهم، لم يقل: «يا عبادي الذين آمنوا» بل قال: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ وهذا يستثنى منه الشرك، فإن الله لا يغفره، كما صرح به في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: آية ٤٨] فحقه في العبادة لا مسامحة فيه ولا مُهَادَاة، ولا يقبل إشراك أحد معه فيه. وغير ذلك من الذنوب إن شاء عفاه عن صاحبه، وإن شاء أخذه به، كما هو معلوم.

فعلينا أن نتأمل هذه الآيات، ونحذر كل الحذر من أن نصرف شيئاً من حقوق الله لأحد من خلقه، بل نفرق بين حقوق الخالق وحقوق المخلوق، ونُقِرِد الخالق بحقوقه، ونُعْطِي المخلوقين حقوقهم. ومن حقوق الله التي غلط فيها كثير من عوام المسلمين، فصرفها لغير مستحقها ودخل بذلك أمراً هائلاً عظيماً، هو أنه قرر الله في كتابه في آيات واضحة: أن الإنسان إذا أنزل الله به الكروب والشدائد التي لا يقدر على رفعها

= الذهبى». اهـ، كما أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٣٣٦، وقد أورده السيوطي في أسباب النزول ص ٢٤٥، وأشار لضعفه.

كما ذكر نحوه (مختصراً) في الدر المنثور (٧٨/٥) عن سعيد بن جبير مرسلًا، وعزاه لابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه. وأخرج ابن جرير (١٤/٢٤) نحوه مختصراً عن عطاء بن يسار مرسلًا.

إلا الله، فالالتجاء في هذا الوقت من خصائص الربوبية، وحقوق خالق السماء الخالصة.

فنحن علينا معاشر المسلمين - ونسأل الله العافية - إذا نزل بأحدنا كرب، أو مكروه، أو داهية، أن يعلم أن الالتجاء في ذلك الوقت من خصائص الربوبية، كخلق السماوات والأرض، وقد أوضح الله هذا في آيات كثيرة، ومن أصرح الآيات التي أوضح فيها أن الالتجاء وقت نزول الكروب والشدائد التي لا يقدر على كشفها إلا الله: آيات في سورة النمل؛ لأن الله بين ما يختص به، وما يلزم لربوبيته من الحقوق فقال: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا تَشْرِكُونَ﴾ وفي قراءة أخرى: ﴿أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ثم قال: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لِّهُمۥ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ (٦٠) ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لِّأَكْثَرِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦١) ثم قال وهو محل الشاهد: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمۥ خُلَفَاءَ ۗ أَلَيْسَ لَكُمۥ بِرُءُوسٍ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ۗ يَسْتَحِقُّ هَذِهِ الْحَقُوقُ؟ ۗ ثُمَّ قَالَ: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ (٦٢) ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٦٣) ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلٌّ هَاكُوتُ بُرْهَانِكُمْ ۖ إِنَّكُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦٤) [النمل: الآيات ٥٩ - ٦٤]. فهذه حقوقه الخالصة، وسيد الخلق - صلوات الله وسلامه عليه - لعلمه

بالوحي، ونور بصيرته بالقرآن، كان إذا نزلت به الشدائد والكروب، عرف مَنْ صاحب هذا الحق، وصرف هذا الحق لمن هو له؛ ولذلك لما نزلت به أعظم كربة يوم بدر، وكانت معه طائفة قليلة من المسلمين، كما قال الله ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: آية ١٢٣] ولو قُتلت تلك الطائفة لم يُعبد الله في الأرض قط، كما صرح به النبي ﷺ في الأحاديث الصحيحة: «اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الطَّائِفَةَ فَإِنَّكَ لَنْ تَعْبُدَ فِي الْأَرْضِ»^(١) والمشركون في قوة عددهم وعددهم، وهذا أعظم الكرب، ولا يقدر على كشفه إلا الله، وهو ﷺ على وعد من الله أن يعطيه إحدى الطائفتين ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ [الأنفال: آية ٧] وهو يتضرع إلى الله: (رب أنجز ما وعدتني، رب أنجز ما وعدتني) حتى يسقط رداؤه عن ظهره، فيأتي أبو بكر (رضي الله عنه)، ويجعل الرداء على ظهره ويقول: حسبك، فإن ربك لن يخلفك. وأنزل الله في هذا، كما ثبت في الصحيح: ﴿إِذَا تَسْتَفِئُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ﴾^(٢) [الأنفال: آية ٩].

فعلينا معاشر المؤمنين أن نعلم حقوق خالقنا، وأن نكون لمحبة رسولنا وتعظيمه ﷺ واتباعه نقر عينه بإفراد خالق السماوات والأرض بحقوقه (جل وعلا)؛ فإن الشيطان يدخل لبني آدم من طرق خفية. فإذا قيل للجهلة: هذا حق خالص لله كخلقه

(١) سيأتي تخريجه قريباً - إن شاء الله - .

(٢) البخاري في الجهاد، باب ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب، حديث رقم: (٢٩١٥)، (٩٩/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٣٩٥٣، ٤٨٧٥، ٤٨٧٧).

للسماوات والأرض، وخلق له للبحار، وسيد الخلق كان يصرف هذا الحق لله، فنحن اتباعاً له ﷺ ومحبة وتعظيماً نصرف هذا الحق لمن هو له، كما كان ﷺ يصرفه فالشيطان يُرَدِّيه هذا الإخلاص لله، ويعلم أنه إقرار لعين الرسول، ومرضاة لله، وتعظيم لرسول الله ﷺ، ومحبة له واتباع. وهذا يغيض الشيطان ويبغضه، فيقول: من يقول لك هذا فهو من الذين لا يعظمون الرسول ولا الصالحين، ويمنعونك من أن تصرف لهم هذه الحقوق. هذه فلسفة شيطانية، والقرآن يبين أن هذا الحق من خصوص الربوبية حق خالص لله، والرسول يصرفونه لله، فنحن إنما علينا - لمحبة الرسل وتعظيمهم - الاقتداء بهم، وأن نخلص لله حقه كما كانوا يخلصونه له، والكفار - مع جهلهم - صرحت عنهم الآيات التي لا تكاد تحصى في المصحف أنهم كانوا يعرفون هذا، فإذا نزلت بهم الكروب والشدائد العظام صرفوا الحق في ذلك الوقت لمستحقه تماماً، فإذا أمِنُوا رجعوا يصرفونه لغيره!! والآيات في المصحف الدالة على هذا لا تكاد أن تحصىها ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ يعني: إذا ركبوا في السفن، واضطربت عليهم أمواج البحر، ورأوا الكروب، وخافوا الموت دعوا الله مخلصين له الدين ﴿فَلَمَّا بَلَغْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: آية ٦٥]، ويصرفون الحق لغير من هو له ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: آية ٣٢]، ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا فُجِّكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [٢٧] أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٢٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى

فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ
 نَبِيعًا ﴿٦٩﴾ [الإسراء: الآيات ٦٧ - ٦٩] ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبَئَةٍ وَفَرِحُوا
 بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا
 اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا أَنجَاهُمْ
 إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴿٧٨﴾ أَي: يصرفون الحق لغير صاحبه،
 ﴿إِنَّمَا بِغَيِّكُمُ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ﴾ [يونس: الآيتان ٢٢، ٢٣]، والآيات
 بمثل هذا لا تحصى في المصحف. وقد قدمنا مراراً^(١) أن المعروف
 في التاريخ أن سبب إسلام عكرمة بن أبي جهل (رضي الله عنه)
 أنه كان شديد العداوة في الجاهلية للنبي ﷺ، وهو من الجماعة
 الذين جاؤوا من وراء الصحابة يوم أحد - لما تركوا المركز في
 سفح الجبل، وبقي أميرهم عبد الله بن جبير وطائفة حتى قُتِلُوا - هو
 وصفوان بن أمية في الجماعة الذين جاؤوا من وراء ظهور
 المسلمين حتى دارت رحى الحرب على المسلمين، وجرح
 النبي ﷺ، وشُجَّ حتى غاصت فيه حِلَقُ المغفر، وكُسرت رِبَاعِيته،
 وشُقَّت شفته، ومُثِّلَ بعمه وابن عمته، وقُتِلَ سبعون من خيار
 الأنصار. وكذلك هو يوم فتح مكة من أشد الناس [حماسة]
 للقتال^(٢)؛ ولذلك قال حِمَاس بن قيس الذي كان يقول لامرأته:
 سأجعل لك خدماً من نساء محمد، وإذا جئتكَ هارباً فأغلقني الباب
 دوني. فجاء هارباً يوم فتح مكة!! فقالت له: أين ما كنت تقول؟
 فقال رجزه المشهور^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٠ - ٤١) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «عداوة» وهو سبق لسان.

(٣) الأبيات في السيرة لابن هشام ص ١٢٥٠، معجم البلدان (٢/٣٩٣)، وقد وقع =

إِنَّكَ لَوْ شِئْتَ يَوْمَ الْخَنْدَمَةِ إِذْ فَرَّ صَفْوَانٌ وَفَرَّ عِكْرَمَةُ
وَأَبُو يَزِيدٌ قَائِمٌ كَالْمُؤْتَمَةِ وَاسْتَقْبَلْتَنَا بِالسُّيُوفِ الْمُسْلِمَةِ
لَهُمْ نَهَيْتُ خَلْفَنَا وَهُمْ مَهْمَةً يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُمُجْمَةٍ
ضَرْباً فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمَةً لَمْ تَنْطِقِي بِاللُّومِ أَدْنَى كَلِمَةٍ

كان عكرمة بالغاً هذا من معاداة النبي ﷺ، فلما فتح النبي ﷺ مكة، وعرف عكرمة أن النبي ﷺ استتب له الأمر في مكة، فرَّ هارباً إلى الحبشة بغضاً للنبي ﷺ، فركب في سفينة في البحر الأحمر ذاهباً إلى الحبشة، فلما توسطت بهم بطن البحر الأحمر هاجت عليهم عواصف الريح، وهاجت عليهم الأمواج، وأيقنوا بالهلاك، فإذا جميع من في السفينة ينادي بعضهم بعضاً من أطراف السفينة؛ احذروا في هذا الوقت أن تدعوا غير الله لئلا تهلكوا؛ لأنه لا ينقذ من هذه الكروب والأهوال إلا هو وحده (جل وعلا). فجاءت في رأس عكرمة، ثم قال: والله إن كان لا ينجي من ظلمات البحر إلا هو فلا ينجي في كربات البر إلا هو. ثم قال: اللهم لك عليَّ عهد إن أنقذتني من هذه فلاضعن يدي في يد محمد ﷺ فلاجدنه رؤوفاً رحيماً.

وعلى كل حال فإن خلاص حقوق الله مرضاة الله، ومرضاة للرسول، وإقرار لعين الرسول، واتباع له وتعظيم، وعمل بالعلم والقرآن. وهذا مما ننصح به أنفسنا وإخواننا على ضوء كتاب الله تعالى.

= هنا في الآيات الثلاثة بعد الأول شيء من التقديم والتأخير، والذي في المصدرين السابقين.

وَأَبُو يَزِيدٌ قَائِمٌ كَالْمُؤْتَمَةِ وَاسْتَقْبَلْتَهُمْ بِالسُّيُوفِ الْمُسْلِمَةِ
يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُمُجْمَةٍ ضَرْباً فَلَا يُسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمَةٌ
لَهُمْ نَهَيْتُ خَلْفَنَا وَهُمْ مَهْمَةً لَمْ تَنْطِقِي فِي اللُّومِ أَدْنَى كَلِمَةٍ

وقوله جل وعلا: ﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ هذه الآية الكريمة من سورة الأنعام فيها إشكال معروف مشهور، وأجوبة العلماء عنه معروفة مذكورة مشهورة.

اعلموا أولاً: أن قوله هنا: ﴿شَيْئًا﴾ فيه وجهان من الإعراب^(١):

أحدهما: أنه ما ناب عن المصدر، فهو مفعول مطلق في المعنى. أي: لا تشركوا بالله شيئاً من الإشراك، أي: لا إشراكاً صغيراً كالرياء، ولا إشراكاً كبيراً. فعليه يكون اسم (الشيء) واقعاً على الإشراك / فيكون في معنى المصدر، ويُعرب ما ناب عن المطلق. أي: لا تشركوا بالله شيئاً. أي: لا تشركوا به إشراكاً. أي: شيئاً من الإشراك، قليلاً أو كثيراً.

الثاني: أنه مفعول به بـ ﴿أَلَا تُشْرِكُوا﴾ أي: لا تشركوا به شيئاً من الشركاء؛ لأن حقوقه الخالصة لا يُشركُ معه فيها أحد كائناً ذلك الأحَد من كان، سواء كان نبياً؛ أو ملكاً، أو غيرهما. وأكره ما يكره الأنبياء والملائكة أن يُشرك بالله غيره؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْمَلِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: آية ٨٠] وقد أمر الله سيد الخلق أن يصدع بذلك الأمر المؤسف العظيم^(٢) في آل عمران: ﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾

(١) انظر: الدر المصون (٥/٢١٨).

(٢) أي: يصدع في بيان بطلانه، ويعلن منابذته، أي: الشرك.

[آل عمران: آية ٦٤] أي: مخلصون لله العبادة وحده، لا نتخذ غيره رباً، ولا نشرك به غيره.

أما محل السؤال والإشكال في الآية: فهو في لفظة (لا) لأنه يقول: ﴿أَتُلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ فمعناه: أن هذا الذي يتلوه محرم، وقوله: ﴿أَلَا تَشْكُرُوا﴾ عدم الشرك ليس بمحرم بل هو واجب حتم ﴿وَيَا أُولَ الَّذِينَ إِحْسَانًا﴾ بر الوالدين ليس بمحرم بل هو واجب حتم. فصار الإشكال في لفظة (لا) وهو إشكال معروف عند العلماء.

وللعلماء عنه أجوبة كثيرة^(١): منها ما ذكره جماعة من العلماء أن من أساليب اللغة العربية زيادة لفظ (لا) لتوكيد الكلام وتقويته إذا كانت القرينة تدل على أنها لا يقصد بها نفي^(٢)، وزيادة لفظة (لا) لتوكيد الكلام وتقويته أجمع عليها جميع علماء العربية في الكلام الذي فيه معنى الجحد - أعني الكلام المُشتم برائحة النفي - لا خلاف في هذا بين العلماء، وهو كثير في القرآن، ومنه قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلَا تَتَّبِعُنَّ﴾ [طه: الآيتان ٩٢، ٩٣] يعني: ما منعك أن تتبعني. وقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: آية ١٢] أي: ما منعك أن تسجد. على أصح التفسيرين^(٣)، بدليل قوله في (ص): ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ﴾ [ص: آية ٧٥]، ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: آية ٢٩] أي: ليعلم أهل الكتاب. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، [النساء: آية ٦٥] أي: فوريك

(١) انظر: ابن جرير (٢١٥/١٢)، القرطبي (١٣١/٧)، البحر المحيط (٢٤٩/٤) -

(٢٥٠)، الدر المنثور (٢١٣/٥ - ٢١٨).

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: فتح القدير (١٩١/٢).

لا يؤمنون ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [فصلت: آية ٣٤] أي:
 ولا تستوي الحسنة والسيئة ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
 [الأنعام: آية ١٠٩] على أحد التفسيرين^(١). وهو كثير في كلام
 العرب معروف، ومن أمثله في كلام العرب قول أبي النجم^(٢):
 وما ألوم البيض ألا تسخرًا لما رأين الشمط القفندرا
 وقول الآخر، وأنشده ابن هشام لهذا المعنى في المغني^(٣):

وتلحينني في اللهو أن لا أحبه وللهو داع دائب غير غافل
 (.....)^(٤) وأنشد الفراء لزيادة (لا) في الكلام الذي فيه معنى
 الجحد قول الشاعر^(٥):

ما كان يرضى رسول الله دينهم والأطيان أبو بكر ولا عمر
 يعني والأطيان أبو بكر وعمر.

وأنشد الجوهري لزيادة (لا) في الكلام الذي ليس فيه معنى
 الجحد قول الراجز^(٦):

في بئر لا حور سرى وما شعر بإفكه حتى رأى الصبح شجر

(١) انظر: المصدر السابق (١٥٢/٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من هذه السورة.

(٣) المغني (٢٠٠/١).

(٤) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل، وهو غير مؤثر هنا.

(٥) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من هذه السورة، وأورده الفراء في معاني القرآن
 (٨/١).

(٦) البيت للعجاج، وهو في الخصائص (٤٧٧/٢)، معاني القرآن للفراء (٨/١)،
 اللسان (مادة: حور) (٧٥٠/١)، الصحاح (مادة: حور) (٦٣٩/٢)، الخزانة
 (٩٥/٢ - ٩٨)، (٤٩٠/٤).

لأن الحور هو الهلكة معنى. والمقصود: في بير هلكة وقع.
و (لا) زائدة، والكلام هنا ليس فيه معنى الجحد. وأنشد الأصمعي
لزيادة (لا) لتقوية الكلام في الكلام الذي ليس فيه معنى الجحد. قول
ساعدة بن جؤية الهذلي^(١):

أَفْعَنَكَ لَا بَرْقُ كَأَنَّ وَمِنْضَهُ غَابُ تَسَنَّمَهُ قِرَابُ مُثَقَّبُ
يعني: أفعنك برق، كما هو معروف. وأنشد بعضهم له قول
الآخر^(٢):

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَاعْتَرَتْنِي صَبَابَةٌ وَكَادَ صَمِيمُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ
أي: كاد يتقطع. قالوا: هذا أسلوب معروف، و (لا) هنا صلة
دل المقام عليها. وهي تفيد تقوية الكلام، والنهي عن الشرك. هذا
قول بعض العلماء.

وقال بعض العلماء: (أَنْ) هنا تفسيرية. وهو التحقيق، وهي
مُفَسَّرَةٌ لـ (حَرَّمَ)^(٣)، وإذا فسرنا التحريم كان ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ هو معنى
التحريم؛ لأن ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ هو معنى تحريم الشرك. وضابط (أَنْ)
التفسيرية عند علماء العربية: أَنْ تتقدمها جملة فيها معنى القول وليس
فيها حروف القول^(٤)، فتكون (أَنْ) مفسرة للتحريم، وما بعدها هو
تفسير التحريم؛ لأن النهي عن الشرك هو معنى تحريم الشرك بعينه،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من هذه السورة، وفيه: «وكاد ضمير...».

(٣) انظر: البحر المحيط (٢٤٩/٤)، الدر المصون (٢١٣/٥).

(٤) انظر: البحر المحيط (٢٥٠/٤)، الدر المصون (٢١٣/٥)، الكليات ص ١٩٣،

معجم الإعراب والإملاء ص ٨٨.

وعلى هذا فلا إشكال. ف (أَنْ) يُفَسَّر ما بعدها ما قبلها، وهي (أَنْ) التفسيرية كما هو معروف.

وقال بعض العلماء: قوله تعالى: ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾ انتهى الكلام. وقوله: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ ابتداء كلام. و ﴿عَلَيْكُمْ﴾ اسم فعل، كما قال في الخلاصة^(١):
والفعل من أَسْمَاءِ عَلَيَّكَ...

والمعنى: عليكم ألا تشركوا بالله. ﴿عَلَيْكُمْ﴾.

الزموا واحتزموا وعليكم ألا تشركوا بالله، وعليكم أن تحسنوا بالوالدين إحساناً، وعليكم ألا تقتلوا أولادكم من إملاق، إلى آخره.

وقال بعض العلماء - وهو ليس بوجيه - : ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أتلوه عليكم لئلا تشركوا بالله شيئاً.

وأظهر الأوجه وأحسنها: هو ما دل عليه القرآن؛ لأن خير ما يُفَسَّر به القرآن: القرآن، أن معنى قوله: ﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: ما حرمه عليكم فعلاً وتركاً، وأن التحريم فعلاً وتركاً هنا مُضْمَنٌ معنى: ﴿وَصَنَّكُمْ بِهِ﴾^(٢) فكأنه يقول: أتلو ما وصاكم ربكم به تحريماً وإباحة. والدليل على هذا: أن الله لما علم أن في الآية شبه إجمال أوضحه في آخرها فقال: ﴿ذَلِكَ وَصَّنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٣) فعرفنا أن ذلك التحريم هو معنى الوصية، فيكون معنى: ﴿حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: حرم عليكم فعلاً وتركاً. أي: وصاكم

(١) الخلاصة ص ٥٤. انظر: شرح الأشموني على الألفية (٢/٢٠١).

(٢) وهو اختيار ابن جرير. انظر: جامع البيان (٢/٢١٥)، وانظر: أضواء البيان (٢/٢٧٨).

بأن تفعلوه أو تتركوه، كما فسر به بقوله: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٥١) ونظيره في كلام العرب قول الراجز (١):

حَجَّ وَأَوْصَى بِسُلَيْمَى الْأَعْبُدَا أَنْ لَا تَرَى وَلَا تُكَلِّمَ أَحَدَا
وَلَا يَزَلْ شَرَابُهَا مُبَرَّدَا

وهذا معنى قوله: ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وأن تحسنوا بالوالدين إحساناً. جرت العادة في القرآن أن الله يقرن بر الوالدين بتوحيده (جل وعلا) في عبادته كقوله هنا: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: آية ٢٣] ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ [لقمان: آية ١٤] إلى غير ذلك من الآيات، ولا شك أن الله لم يجعل بر الوالدين مقروناً بتوحيده دائماً إلا لعظمة بر الوالدين، فإن بر الوالدين من أعظم الحسنات والقربات عند الله، وعقوق الوالدين من أخبث الخبائث، وأكبر الذنوب، فعلىنا معاشر المسلمين أن من كان عنده إما والد أو والدة أن يتحمل أذاه، ويبره، ويحسن إليه، ويسارع في مرضاته الأيام القليلة من الدنيا، حتى يموت وهو عنه راض. واعلموا أن من أعطاه الله شائباً أو شائبة، أباً أو أمّاً، فكأنه أعطاه وسيلة الجنة سهلة، ومن قَصَّرَ فيها فهو مُفَرِّطٌ مُضَيِّعٌ، مع أن عقوق الوالدين مع ما فيه من إسقاط الله وإغضاب خالق السماوات والأرض، وسبب دخول النار، وفيه أيضاً القُبْح، وعدم الإنسانية، وخساسة فاعله.

فعلىنا معاشر المسلمين أن نفهم هذا، وأن نعلم أن ربنا يجعل

بر الوالدين دائماً مع توحيدِهِ ومن كان منا عنده والد أو والدَة فَلْيَسْعَ كل السعي في أن يبره، وليعلم أن الكبير لا يتحمل على أذاه إلا من عنده تقوى؛ لأنه إذا شاب وكبرت سنه كان لا يُتَحَمَّل؛ لأنه يكثر سؤاله عن الأشياء التي لا تعنيه، وتكثر أغراضه فيما لا تعنيه، وهذا يستلزم صبراً. فعلى الولد أن يتحمل، ويثابر على أن يفتيه في كل ما سأل مما لا يعنيه، ويصبر على جميع أذاه، ويحسن إليه، ويبره حتى يموت وهو عنه راض؛ لأن النبي ﷺ جاءت عنه الأحاديث التي لا تُحصى في الترغيب في بر الوالدين واستِجْلَالِهِ الجنة، والترهيب من عقوق الوالدين، وما فيه من العقوبات، ونحن لا نحتاج أن نُنَوِّه بشيء من هذا بعد أن نرى خالق السماوات والأرض يجعل بر الوالدين مقروناً بتوحيدِهِ في عبادته جل وعلا.

فعلينا جميعاً معاشر المسلمين أن نعتبر بهذا، وأن نبر أمهاتنا وآباءنا، ونصبر على أذاهما، ولا نُغْلَظ لهما القول، ولا نمنعهما من شيء يحبانه، بل نسارع في مرضاتهما بحسب الإمكان. وكيفكم على هذا دليلاً هو نص القرآن العظيم على أن الوالد يبره ولده وإن كان الوالد كافراً، لأن آية العنكبوت نزلت في أميمة والدَة سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه وأرضاه)^(١)، فإنه لما أسلم حلفت أمه أميمة أن لا تأكل، ولا تشرب، ولا تدخل الظل حتى يرجع عن دين الإسلام، فمكثت في الشمس ما شاء الله حتى خَرَّت مغشياً عليها، وجأؤوه وقالوا له: أملك ستموت!! فجاءها ثم قال لها: والله لو كانت

(١) أمه هي حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس. انظر: الآحاد والمثاني (١/١٦٦)، (مختصر تاريخ دمشق لابن منظور) (٩/٢٥٣)، السير (١/٩٦)، فتح الباري (٧/٨٤)، وفي الآحاد والمثاني: «حمنة بنت أسد».

لك مائة نفس، ومِتْ مائة مودة بكل نفس من تلك الأنفس فإني لا أرجع عن دين الإسلام أبداً، إن شئت فكلني وإن شئت فموتي!!
 فأنزل الله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ [العنكبوت: آية ٨] ثم قال (١): ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (٢) [لقمان: آية ١٥] فأمره بأن يصاحبهما بالمعروف وهما كافران، فما بالك بالمؤمنين؟.

وقد جاء عن بعض العلماء أن سبب نزول الآية التي في سورة الممتحنة: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [الممتحنة: آية ٨] أن أسماء بنت أبي بكر — أسماء بنت أبي بكر (رضي الله عنها) — ليست شقيقة عائشة وعبد الرحمن، لأن عائشة وعبد الرحمن شقيقان، أمهما أم رومان الفراسية من بني فراس، من بطون كنانة، وأسماء أمها امرأة أخرى تسمى: قَيْلَة — وقد جاءت إلى المدينة زائرة ابنتها أسماء، والأم كافرة، فما رضيت أسماء أن تنزل أمها حتى تستشير النبي ﷺ، مع أنها جاءت زائرة!! ومعها هدايا من هدايا البادية، فأمرها النبي أن تنزلها وتحسن إليها (٣). قال بعض العلماء:

(١) هذه ليست من آية العنكبوت كما لا يخفى، وإنما هي من سورة لقمان. وقد جاء في بعض الروايات ما يدل على أن الآيتين نزلتا فيه.

(٢) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب في فضل سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه)، حديث رقم: (١٧٤٨)، (٤/١٨٧٧).

(٣) البخاري في الهبة، باب الهدية للمشركين، حديث رقم: (٢٦٢٠)، (٥/٢٣٣). وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٣١٨٣، ٥٩٧٨، ٥٩٧٩)، ومسلم في الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين...، حديث رقم: (١٠٠٣)، (٢/٦٩٦).

وفيهما نزلت: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾^(١).

فالحاصل أن على المسلم أن يبر والديه، ولا يعقهما، فبر الوالدين من أعظم الذخائر عند الله، ومن أعظم أسباب دخول الجنة، وعقوق الوالدين من كبائر الذنوب الموجبة لسخط الله ولدخول النار مع قبحها في الدنيا.

وقوله: ﴿إِحْسَانًا﴾ مصدر. قال بعض العلماء: منصوب بفعل محذوف ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ وأن تحسنوا بالوالدين إحساناً^(٢).

وقوله جل وعلا: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقُوا﴾ [الأنعام: آية ١٥١] قال هنا في سورة الأنعام: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ وقال في سورة بني إسرائيل - وهي سورة الإسراء - : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: آية ٣١] قال بعض العلماء^(٣): بين الآيتين فرق؛ لأن آية الأنعام تدل على أن الرجل يكون فقيراً في هذا الوقت ويقتل ولده للفقر الحاضر، وهو معنى قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقُوا﴾ أي: من أجل الإملاق، وهو الفقر الحاضر.

الثانية: أن يكون غير فقير، ولكنه يخاف الفقر في المستقبل،

(١) صرح بذلك سفيان بن عيينة عقب رواية الحديث، كما عند البخاري في كتاب الأدب (٤١٣/١٠)، وقد ورد ذلك صريحاً من طريق آخر لا يخلو من ضعف.

(٢) انظر: ابن جرير (٢١٥/١٢)، القرطبي (١٣٢/٧).

(٣) انظر: البحر المحيط (٢٥١/٤)، الدر المصون (٢١٩/٥)، أضواء البيان (٢٧٨/٢).

فيقتله لئلا يفتقر في المستقبل . وهي قوله : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ .

وجماهير علماء العربية على أن (الإملاق) أصله مصدر : (أملق الرجل ، يُملق ، إملاقاً) إذا كان فقيراً . قال بعض العلماء : واشتقاقه من (المَلَقَات) ^(١) ، و(المَلَقَات) : الحجارة الضخام ^(٢) ، وهو معروف [في كلام] ^(٣) العرب ، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي ^(٤) :

أُتِيحَ لَهَا أَقِيدِرْ ذُو حَشِيفٍ إِذَا سَامَتْ عَلَى الْمَلَقَاتِ سَامَاً
فكما يقولون : «تَرَبَّتْ يده» لم يبق عنده إلا التراب ، يقولون : «أملق» لم يبق تحت يده إلا الجبال والصخور العظام التي لا يقدر أن يحصل منها شيئاً .

وقال بعض العلماء : كانت لغة لحم من قبائل قحطان أنهم يطلقون (الإملاق) على الجوع ^(٥) .

وقال بعض العلماء : الإملاق يطلق على الإنفاق . تقول العرب : «أملق ماله» . إذا أنفقه ^(٦) ، قالوا : ومنه : (التَّمْلُق) في

(١) انظر : اللسان (مادة : ملق) (٥٢٧/٣) .

(٢) انظر : المصدر السابق .

(٣) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل ، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام .

(٤) البيت لصخر الغي الهذلي ، وهو في اللسان (مادة : ملق) (٥٢٧/٣) ، القرطبي (٢٥٢/١٠) .

(٥) انظر : القرطبي (١٣٢/٧) ، الدر المصون (٢١٨/٥) ، أضواء البيان (٢٧٨/٢) .

(٦) انظر : القرطبي (١٣٢/٧) ، الدر المصون (٢١٨/٥) ، أضواء البيان (٢٧٨/٢) .

الكلام؛ لأن الإنسان يعطي باللسان ما ليس عنده في قلبه في الحقيقة.

والمشهور الذي عليه جمهور المفسرين وعلماء اللغة: أن (الإملاق) هنا هو الفقر^(١). وكان العرب يثدّون بناتهم خوف أن يفتقروا فتجوع بناتهم؛ لأن جوع بناتهم قد يسبب لهن أن يزوجوهن من غير الأكفاء، وأن يقعن في معرات لا تليق، وقد يغافون عليهن من السبي. فكانوا يقتلوهن لهذا السبب!! يقولون: إذا جاعت ابنته اضطرت إلى أن تتزوج غير كفء. وكانوا يتشدّدون في مصاهرة غير الأكفاء، ويقتلون البنات خوفاً من هذا. وإذا خاف الرجل أن يفتقر وتبقى ابنته في جوع وبؤس، فإنها إذا كانت في جوع وبؤس قد تضطر إلى أن تتزوج غنياً ليس بكفء لها، فيئدونهن.

وقد ذكرنا مراراً أن عقيل بن عُلْفَة المري لما خُطِبَتْ عنده ابنته الجرباء أنشد رجزه المشهور^(٢):

إِنِّي وَإِنْ سِيقَ إِلَيَّ الْمَهْرُ عَبْدٌ وَأَلْفَانِ وَذَوْدَ عَشْرٍ
أَحَبُّ أَصْهَارِي إِلَيَّ الْقَبْرِ

وكانوا يقولون: إن الزوج الذي يسترها ويكفي عارها تماماً إنما هو القبر، كما قال الشاعر وعنده ابنة تُسمى مودة^(٣):

مَوْدَةٌ تَهْوَى عُمَرَ شَيْخٍ يَسْرُهُ لَهَا الْمَوْتُ قَبْلَ اللَّيْلِ لَوْ أَنَّهَا تَدْرِي

(١) انظر: ابن جرير (٢١٧/١٢)، القرطبي (١٣٢/٧)، الدر المصون (٢١٨/٥)، أضواء البيان (٢٧٨/٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

يخافُ عليها جفوة الناس بعده ولا خَتَن يُرجى أوَدَّ من القبرِ
والخَتَن في اللغة: زوج البنت^(١).

يعني: لا زوج للبنت يُرجى أرجى من القبر؛ لأنه يستر عارها،
ويمنعها من تزويج غير الأكفاء، ومن الإهانات على زعمهم الفاسد.
ولما كان صخر أخو الخنساء كل عام يُقاسم الخنساء ماله، ويجعله
شطرين، ويعطيها الشطر الأوفى، وقالت له امرأته: تقاسم مالك كل
سنة مع الخنساء وزوجها متلآف سفيه يُضيع مالك: أنشد راجزاً^(٢):

وكيف لا أَمْنَحُهَا خِيَارَهَا وهي حَصَانٌ قد كَفَتْنِي عَارَهَا
ولو هَلَكْتُ لَبَسْتُ إِزَارَهَا

فعندهم الشهامة العربية، والغيرة الكاملة على الحريم، إلا أن
كل شيء إذا زاد عن قدره صار بلاء وخسيساً. فالأمر ينبغي أن
لا تزد ولا تنقص عن حدودها.

فلا تَغْلُ في شيء من الأمور واقتصد كَلَّا طَرْفِي قَصْدِ الأمورِ ذَمِيمٌ^(٣)
فالغلو في الغيرة جَرُّهُم إلى أن دفنوا بناتهم خوف أن يجوعوا
وتجوع البنات فَيَضْطَرُّنَ بذلك إلى الوقوع فيما لا ينبغي، أو إلى

(١) انظر: المصباح المنير (مادة: ختن) ص ٦٣.

(٢) في الشعر والشعراء ص ٢٢٠ هكذا:

والله لا أَمْنَحُهَا شَرَارَهَا ولو هَلَكْتُ مَزَقْتُ خِمَارَهَا
وَجَعَلْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارَهَا

وفي الإصابة (٢٨٩/٤):

والله لا أَمْنَحُهَا شَرَارَهَا وهي التي أَرْخَصَ عني عارها
ولو هَلَكْتُ خَرَقْتُ خِمَارَهَا واتخذت من شَعْرِ صِدَارَهَا

(٣) البيت لمحمد بن مسلمة، وهو في الخزانة (٢٨١/١).

الزواج من غير الأكفاء. هكذا زعمهم الفاسد، وقد صح عن النبي ﷺ من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ سُئِلَ: أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك». قيل: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك». قال: ثم أي؟ قال: «أن تزاني بحليلة جارك»^(١). وهذا مأخوذ من قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ فالحديث كأنه مطابق لآية الفرقان. ثم إن الله قال هنا: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ كأنه يقول لهم: يا سفهاء العقول، يا مجانين، تقتلون أفلاذ أكبادكم خوفاً من الفقر؟! فرزقهم علينا، نحن نرزقكم ونرزقهم، ورزق الجميع علينا. قال هنا: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ لأنهم فقراء في الحين حيث قال: ﴿مَنْ إِمْلَقُ﴾ أي: من فقر واقع. وقال هناك لما أرادوا أن يقتلوهم من خشية فقر مستقبل: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ﴾ بدأ بالأولاد ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ [الإسراء: الآية ٣١].

وهذه الآيات تدل على أن الإنسان لا ينبغي له أن يستثقل كثرة أولاده خوفاً من الجوع والفقر؛ لأن خالق السماوات والأرض يرزق الجميع. وهذه من أوضح الآيات على أن ما يتلاعب به الشيطان على المتسمين باسم الإسلام مما يسمونه (تحديد النسل) وأن يمتنعوا من أن تكثر أولادهم، أن هذا جهل واقتفاء — في الجملة — للجاهلية

(١) أخرجه البخاري في التفسير، باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، حديث رقم: (٤٤٧٧)، (١٦٣/٨)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (٤٧٦١، ٦٠٠١، ٦٨١١، ٦٨٦١، ٧٥٢٠، ٧٥٣٢)، ومسلم في الإيمان، باب كون الشرك أقبح الذنوب، وبيان أعظمها بعده، حديث رقم: (٨٦)، (٩٠/١).

الذين يقتلونهم؛ وذلك لأنهم مشتركون في العلة، والعلة قد تُعمَّم معلولها؛ لأن الله صرح بأن الجاهلية إنما قتلوهم من خشية الإملاق، وهؤلاء يريدون من تقليل عددهم من خشية الإملاق، فالعلة هي العلة. وكان قوله: ﴿تَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ ﴿تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ لم يطرق أسماعهم - أبداً - ضمان خالق السماوات والأرض لأرزاق الجميع، كأنهم لم يسمعوه، وكأنهم في جاهلية جهلاء، وظلمة ظلماء؛ لأن الله ضامن رزق الجميع. وكلما كثر النسل، وكثرت الأيدي العاملة كثر الإنتاج، وكثرت خيرات الله وأرزاقه؛ لأن الله ينزل رزقه بعدد خلقه، وصرح بهذا وهو لا يخلف الميعاد ﴿تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ ﴿تَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ فهذه الآيات تدل على أن القائلين بتحديد النسل أنهم شاركوا الكفار في العلة، وإن لم يشاركوهم في الحكم، والعلة تكون واحدة وتكون لها أحكام متعددة، كما تقرر في الأصول^(١). فالسرقة علة واحدة، وقد تتعدد أحكامها؛ لأن من أحكامها ما هو قطع اليد، ومن أحكامها ما هو غرم المال - عند من يقول بغرم المال - فعلة الجميع واحدة، وهي خوف الفقر، وضيق المعاش، هذه هي علة الكفار التي قتلوا من أجلها أولادهم، وعلة التابعين لأذناب الإفرنج في تقليلهم عددهم وعددهم. والنبي ﷺ يقول: «تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم»^(٢)

(١) انظر: نثر الورود (٢/٤٧٣).

(٢) أخرجه أحمد (٣/١٥٨، ٢٤٥)، وابن حبان (الإحسان ٦/١٣٤)، والبيهقي (٧/٨١) من حديث أنس (رضي الله عنه)، وأبو داود في النكاح، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء، حديث رقم: (٢٠٣٥)، (٦/٤٧)، والنسائي في النكاح، باب كراهية تزويج العقيم (٦/٦٥)، حديث رقم: (٣٢٢٧)، والحاكم =

والكثرة خير من القلة، والله (جل وعلا) بارىء لكل ذي نسمة شق
 فاها بارىء لها رزقها كما صرح بقوله: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ ﴿نَحْنُ
 نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ
 مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: آية ٦] فهو لاء
 شاركوهم في العلة وخالفوهم في الحكم، مع أن هناك بعض
 المقاربة.

فعلينا معاشر المؤمنين أن نعلم أولاً أن كل ما أراد الله أن يخلقه
 من النسمات لا بد أن يخلقه، ولو حاول الخلق ما حاول من تقليل
 النسل، ثم إن كل نسمة خلقها الله فهو رازقها إلى أن تموت، وإلى أن
 تستكمل رزقها، وأن دعوى تحديد النسل خوف الفقر أنها أذهان
 الكفار، وأقوال الكفار، وعقول الكفار التي لم تستضيء بضوء القرآن
 العظيم؛ لأن الله يقول - يفند هذا الرأي - : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ
 وَإِيَّاهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٥١] ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ [الإسراء:
 آية ٣١]، فلا تضق أذهانكم يعني من الرزق، فالرزق عندنا كثير،
 ونحن سنرزق الجميع من خزائن رزقنا؛ ولذا لما أراد المنافقون أن
 يحاصروا أصحاب النبي ﷺ حصاراً اقتصادياً وقالوا: ﴿لَا تُنْفِقُوا
 عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ قال الله: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ﴾ [المنافقون: آية ٧] أي: ومن كانت عنده خزائن
 السماوات والأرض لا يُضَيِّقُ رزق أحد شاء أن يرزقه. وهذا معنى
 قوله: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾.

= (١٦٢/٢)، والبيهقي (٨١/٧)، والطبراني في الأوسط (٥٧٤٢)، وانظر:
 صحيح النسائي (٢/٦٨٠)، صحيح أبي داود (٢/٣٨٦)، آداب الزفاف
 ص ٨٩، ١٣٢، إرواء الغليل (٦/١٩٥)، المشكاة (٣٠٩١).

والرزق عند الجمهور: هو ما رزقه الله للإنسان، سواء كان حلالاً أو حراماً^(١). فالله يرزق الإنسان بالحلال الطيب الهنيء، ويرزقه بالحرام، ثم يؤاخذ به عليه. خلافاً للمعتزلة القائلين: إن الرزق من الله إنما هو الحلال، وإن الحرام لا يُسمى رزقاً؛ لأن العبد أخذه بمشيئته لا بمشيئة الله. كما كنا نقرر ونوضح، وبَحْث المتكلمين في الرزق هل يختص بالحلال أو الحلال والحرام معروف ومن يخصه بالحلال فهو مبني على مذهب الاعتزال؛ لأن الله (تبارك وتعالى) كما يشاء من العباد أن يقعدوا في المعاصي وتذهب إرادتهم ومشيئتهم إلى المعاصي، كذلك إلى أن يرتزقوا بالحرام فذلك بمشيئته وجه قدرتهم ومشيئتهم إليه، وهو مؤاخذهم عليه بأعمالهم، وكل مُيسر لما خلق له. وهذا معنى قوله: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٥١) هذا من وصية محمد ﷺ التي لم يُفك عنها خاتمه هي كما أنزلت مما أوصى به ﷺ مبلغاً تلك الوصية عن الله نهى جميع الخلائق عن أن يقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن.

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾ فيه سر عظيم، وتعليم كبير؛ لأنه لم يقل: «وَلَا تَفْعَلُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» لم ينه عن فعلها فحسب بل نهى عن قربانها؛ لأن من قرب من الشيء قد يقع فيه، والرائع حول الحمى يوشك أن يقع فيه. فبيّن في هذه الآية أن الفواحش — وسنبين معناها — أن الإنسان منهى عن أن يقربها؛ لأن

القرب منها مظنة للوقوع فيها، كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه^(١). وهذه الآية الكريمة من الأدلة القرآنية على وجوب سد الذرائع؛ لأن القرب من الشيء ذريعة للوقوع فيه، فإذا نُهي عن القرب منه كان ذلك سداً لذريعة الوقوع فيه، وقد أجمع العلماء على وجوب سد الذرائع في الجملة، ودل عليه في الجملة الكتاب، والسنة، والإجماع^(٢). وتفصيل ذلك: أن الذرائع عند علماء الأصول ثلاثة أقسام: قسم يجب سده بإجماع المسلمين، وقسم لا يجب سده بإجماع المسلمين، وواسطة هي محل الخلاف، هي المعروفة عند أهل الأصول بـ (الذريعة الوسطى) التي لم تبلغ درجة المُجمَع على سده، ولم تنازل إلى درجة المُجمَع على عدم سده. أما المُجمَع على وجوب سده فهو الذي يكون ذريعة إلى الحرام، ويكون ارتكابه مظنة للوقوع في الحرام. وهذا ممنوع بإجماع العلماء. ومن أمثلة هذا القسم المجمع على سده: سب الأصنام إذا غلب على ظن من سبها أن عبدتها يسبون الله. وقد قدمنا هذا في هذه السورة في قوله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ١٠٨] فسب الأصنام بالنظر إلى ذاته طيب حلال كماء المزن، إلا أنه إن كان ذريعة لأن يسب عبدتها الله كان حراماً؛ لأنه ذريعة إلى أن يسب الله، والذريعة إلى هذا المنكر الأكبر يجب سدها. ومن هذا القسم: أن يشتم الرجل أبا رجل أو أمه، وهو عالم أن ذلك الرجل ينتقم منه فيسب أباه - انتقاماً - وأمّه؛ لأن هذه ذريعة إلى أن يتسبب الرجل في أن يُذم أبوه أو أن تُذم أمه، والواجب عليه برهما

(١) انظر: فتح المجيد ص ٣٨٩.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من هذه السورة.

لا عقوقهما بالتسبب في ذمهما. وقد ثبت في الحديث المتفق عليه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن من العقوق شتم الرجل والديه». قالوا: يا رسول الله ﷺ وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أبا الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه»^(١) فهذا حديث صحيح لا مطعن فيه، صرح فيه النبي ﷺ بأن ذريعة السب: الشتم، وسب الوالدين حرام، فالذريعة إليه حرام. ومن أمثلة هذا النوع من الذريعة التي يجب سدها بالإجماع: أن يحفر الرجل بئراً في طريق المسلمين، ويغطي وجهه بغطاء ليرتدى فيه المار، فنفس حفر البئر ليس هلاكاً لمسلم ولا لماله، ولكنه ذريعة للتردي الذي فيه الإهلاك. فهذا النوع من الذريعة يجب سده بإجماع المسلمين؛ لأنه يؤدي إلى محذور تأدية معلومة أو غالبية على الظن، فهذا يجب سده؛ لأن الراتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه. ومنه: القرب من أسباب الذنوب، فإنه يكون ذريعة للوقوع فيها.

أما الذريعة التي أجمع العلماء على أنها لا يجب سدها، وأنها تُلغى وتُهدر: هي أن تكون الذريعة إلى المفسدة تُعارضها مصلحة عظيمة أكبر منها، فإن المصالح العظام الكبار تُقدم على المفسدات الصغيرة. وتحرير هذا المقام: إنه إن تعارضت مفسدة أو مصلحة، فإن كانت المفسدة أكبر حُرِّم الفعل إجماعاً؛ لأن مفسدة سب الله أكبر من مصلحة سب الأصنام. وإن كانتا متساويتين وجب إلغاء المصلحة إجماعاً. أما إن كانت المصلحة راجحة هي أكبر وأرجح، والمفسدة صغيرة مرجوحة، ففي هذا تُلغى المفسدة، ويُلغى سد الذريعة إليها

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

تقدّيماً للمصلحة الكبرى. ومن أمثلة هذا النوع الذي لا يجب سده؛ لأن المصلحة فيه أعظم من المفسدة: غرس أشجار العنب، فإن غرس شجر العنب ذريعة إلى عصر الخمر منه، وهي أم الخبائث — قبحها الله — إلا أن هذه المفسدة أرجح منها عموم جميع الخلق بالزيب والعنب في أقطار الدنيا.

وانظر تدلّي دوالي العنب في كل مشرق وكل مغرب^(١)

لأن العنب والزيب منفعتان ينتفع بهما جميع الناس، وعصر الخمر من العنب إنما يفعله أفراد قليلة، فذلك الضرر القليل يُلغى في جنب تلك المصلحة العامة العظمى. ومن أمثلة هذا النوع من الذرائع الذي أجمع العلماء على أن سده لا يجب؛ لأن المصلحة أرجح من المفسدة: مساكنة الرجال والنساء في البلد الواحد؛ لأن مساكنة الرجال والنساء في البلد الواحد بأن تكون هذه الدّور متجاورة، هذه الدار فيها هذا الرجل، وبناته، وزوجاته، وأخواته، وجاره الذي بجنبه معه أيضاً بناته، وزوجاته، وأخواته؛ لأن المعاونة بين الرجال والنساء مصلحة عامة لا يستغني عنها العالم، فإن المرأة تقوم بشؤون خدمات البيت في خدرها وبيتها، فترضع الرضيع من الأولاد، وتحنو على الفطيم، وتؤانس المريض، وتقوم على شؤون البيت، وتكنس، وتعجن، وتخبز، فيأتي الرجل من عمله، أو من جهاده فيجد قرينه الآخر الكريم — الذي هو امرأته — قام له بجميع مصالح الدنيا، فهم محتاجون إلى هذا التعاون والاجتماع، مع أن اجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد قد يكون ذريعة إلى وقوع الزنى من بعض الأفراد؛

(١) هذا البيت من منظومة مراقي السعود، وهو في المتن ص ١٥٦.

لأن الرجل يمر من الطريق فتلقي إليه المرأة من الطاقة ورقة فيها موعد يجتمعان فيه، أو يعلو إلى السطح وهي على سطح فيتسايران كما قال نصر بن حجاج السلمي^(١):

لَيْتَنِي فِي الْمُؤْذِنِينَ نَهَارًا إِنَّهُمْ يَنْظُرُونَ مِنِّي فِي السُّطُوحِ
فِيْشِرُونَ أَوْ يُشَارُ إِلَيْهِمْ حَبْذَا كُلِّ ذَاتِ دَلٍّ مِّلِيحٍ

فهذا قد يقع منه الوصول إلى الزنى من بعض الأفراد، إلا أن هذه المفسدة التي تنشأ من اجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد قد تنشأ من أفراد قليلة، وهي مغمورة في المصلحة العامة بمعاونة الجنسين التعاون الكريم كما بينا؛ ولهذا لم يقل أحد من العلماء في جميع الدهر إنه يجب سد هذه الذريعة فيجب أن يُعزل جميع الإناث من القرية، وأن يُعزل جميع الذكور إلى جهة، وأن يكون جميع الإناث في حصن من الحديد عليه أبواب حديد قوية وأسلاك شائكة، لا يستطيع أحد خرقها، وتكون المفاتيح في يد رجل شائب ذي زوجات معروف بالتقى والعفاف. لم يقل هذا أحد من العلماء!! فهذه الذريعة أُلغيت لهذه المصلحة التي هي أعظم منها.

أما الذريعة الوسطى التي اختلف فيها العلماء: فكييوع الآجال المعروفة في عرف أصحاب مذهب مالك بييوع الآجال، ويسميتها الشافعيون والحنبليون: (بييوع العينة) فإن العلماء اختلفوا فيها^(٢)، كأن تباع سلعة بعينها لرجل إلى أجل — كأن تباع له السلعة بأجل إلى شوال — ويكون الثمن عشرة مثلاً، ثم تشتري عين السلعة من ذلك

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

الرجل بدين وأجل مسمى إلى جمادى مثلاً. فإن السلعة الخارجة من اليد، العائدة إليها ملغاة، فالسلعة رجعت ليد صاحبها، فكأنه آل الأمر أنه يأخذ عشرة في شوال، فإذا كان جمادى أخذ عشرين عن العشرة التي أخذ في شوال^(١). فهذا بالنظر إلى ما يؤول إليه عين الربا، وهو عشرة بعشرين مؤجلة. أما بالنظر إلى ذات العقدين فالعقد الأول عقد على سلعة بأجل دَيْن إلى أجل مسمى، والعقد الثاني عقد أيضاً على سلعة بأجل إلى أجل مسمى. وكان الشافعي (رحمه الله) يجيز مثل هذا ويقول: إن هذا مباح؛ لأن كلا العقدين مباح في ذاته. وكان غيره يحرمه سداً للذريعة لثلا يقصد ببيع السلعة وشرائها أن تكون السلعة أداة لأن يأخذ عشرة ويأخذ بعدها عشرين، وكانت عائشة ترى أن هذا حراماً، وكان زيد بن أرقم (رضي الله عنه) من أصحاب رسول الله ﷺ يرى - رأي الشافعي في هذا - أنه حلال. قالت عائشة لامراته: قولي لزيد: إن لم يرجع عن هذا الربا فإنه يبطل جهاده مع رسول الله ﷺ^(٢). وكان الشافعي (رضي الله عنه) يقول: اختلف زيد وعائشة، والقياس يؤيد قول زيد؛ لأن كلا العقدين سلعة بيعت بثمان إلى أجل معين. وغيرهم من العلماء - وهم الأكثر - يقولون: هذا قد يكون ذريعة إلى الربا فيجب سدها؛ لأن بيع السلعة

(١) في المثال المذكور هنا شيء من الاضطراب، وقد ذكر الشيخ (رحمه الله) هذه المسألة ومثل لها بقوله: «كما لو باع إنسان سلعة إلى أجل معين بعشرة دراهم مثلاً، ثم اشتراها بثمان أكثر لأبعد من الأول، أو بثمان أقل من الثمن الأول بدون الأجل». اهـ، والعلماء مختلفون في تفسير العينة، والمشهور في معناها: أن يبيع سلعة بثمان مؤجل، ثم يشتريها من المشتري قبل قبض الثمن بثمان نقد أقل من ذلك القدر. انظر: نيل الأوطار (٢٠٧/٥)، القاموس الفقهي ص ٢٧٠.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

بعشرة إلى شوال، ثم شراءها بعشرين إلى جمادى، فترجع السلعة إلى موضعها، فكأنها لم تخرج، فيؤول الحال إلى أن يستلم عشرة في شوال، ثم يأخذ عوضاً عنها عشرين في جمادى، فهذا ذريعة إلى الربا يجب أن تُسد. فهذا هي الوسطة المُخْتَلَف فيها، فالشافعي وأصحابه وزيد بن أرقم من الصحابة يرون جواز مثل هذا، وأن هذه ذريعة لا يجب سدها. ومالك وأحمد وعائشة وطوائف من العلماء يرون وجوب سد هذه الذريعة. فهذا هو الكلام باختصار على أنواع الذرائع، وما يجب سده منها بالإجماع، وما لا يجب بالإجماع، وما اختلف فيه.

ومن الأدلة على سد الذريعة في الجملة هذه الآية الكريمة؛ لأن الله لما قال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ﴾ ولم يقل: «لا تفعلوا الفواحش» علمنا أنه أراد سد الطريق إليها بعدم القرب منها؛ لأن القرب من الشيء ذريعة إلى الوقوع فيه.

/والراتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه. والخطاب لعامة [١/٢٢] الناس.

والفواحش: جمع فاحشة. وقد تقرر في علم النحو أن (الفَاعِلَة) تُجمع جمع كثرة - جمع تكسير - على (فَوَاعِل) بقياس مطرد^(١)، والواو في (الفواحش) مبدلة من الألف التي في مفرد الفاحشة^(٢). ف (الفَاعِلَة) تُجمع على (فَوَاعِل) بقياس مطرد.

ومعنى الفاحشة: أصل الفُحْش في لغة العرب: هو كل شيء

(١) انظر: الأشموني (٢/٤٤٩).

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢١٢.

بلغ نهايته تسميه فاحشة^(١).

والفاحشة في اصطلاح الشرع: الخصلة المتناهية في القبح^(٢). فكل خصلة تناهت وبلغت غايتها في القبح [تُسميها]^(٣) العرب فاحشة. ومن قال: «إن أكثر إطلاقها في القرآن على الزنى ودلالة اللسان^(٤)». فهو خلاف التحقيق؛ لأن الفاحشة تطلق على كل خصلة رديئة بالغة في القُبْح، والفُحْش. هذه هي الفاحشة. وكل بالغ غايته في الشيء فهو فاحش. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول طرفة بن العبد في معلقته^(٥):

أرى الموتَ يَعْتَامُ الكرامَ ويصْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الفاحشِ المُتَشَدِّدِ

يعني بقوله: «الفاحش» البالغ غاية الحرص على ماله. و (الفواحش) هنا: هي السيئات العظام المتناهية في القبح. نهى الله خلقه عن أن يقربوا من كل خصلة سوء قبيحة يحرمها الشرع ويحذر الله منها. ثم عمم هذا تعميماً عظيماً فقال: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنُ﴾ [الأنعام: آية ١٥١] فقلوه: ﴿مَا﴾ بدل من (الفواحش) و ﴿وَمَا بَطَّنُ﴾ عطف عليه، والمعنى: احذروا كل الحذر، وتجنبوا كل التجنب، جميع الفواحش، سواء في ذلك ما هو ظاهر

(١) انظر: المصباح المنير (مادة: فحش) ص ١٧٦، المفردات (مادة: فحش) ص ٦٢٦.

(٢) انظر: الكليات ص ٦٧٥.

(٣) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) انظر: الكليات ص ٦٧٤.

(٥) شرح القصائد المشهورات (٨٣/١).

منها، وما هو باطن منها، كما قدمنا في قوله: ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَثَمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٠].

واعلموا أن في ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ تفسيرات خاصة لبعض السلف، ليس المراد بها الحصر، وإنما المراد بها التمثيل، للظاهر والباطن^(١)، كقول بعض العلماء: إن العرب كانوا على قسمين فيهم أراذل أنذال يزنون بالنساء في الحواري، من غير محافظة من مرأى الناس، وفيهم ناس لهم نخوة، يجتنبون الزنى بمرأى من الناس، فيتخذون الصديقات والخديئات، ويزنون بهن سراً من غير أن يطلع الناس. فنهى الله عن باطن الزنى وعن ظاهره. وكقول بعض السلف: إن ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾: هو ما تفعله الجوارح من سرقة، وزنى، وغصب، وغير ذلك. و﴿وَمَا بَطَنَ﴾ هو ما يحتوي عليه القلب من الكبائر القلبية، كالعُجب، والرياء، والكبر، والحسد، وما جرى مجرى ذلك من أمراض القلوب. كل هذا من الأمثلة.

والتحقيق: أن الآية الكريمة عامة، والخطاب بها عام، فيجب على كل مكلف أن يتباعد من كل معصية خسيصة، سواء كان ذلك ظاهراً بمرأى الناس، كالذي يزني والناس ينظرون، أو يقتل والناس ينظرون، أو يرتكب محرماً ظاهراً علناً يراه الناس، وكالذي يفعل الفواحش سراً من غير اطلاع الناس، سواء الذي يزني من غير أن يراه الناس، والذي يسرق خفية من غير أن يراه الناس، وهذا لا يفعله إلا من هو في غاية الجهل؛ لأنه إذا خاف أن يطلع الناس عليه، وترقّب للفاحشة أن تكون باطنة لا يراها الناس، أليس هو يعلم أن خالقه

(١) انظر: ابن جرير (٢١٨/١٢ - ٢٢٠).

يراه؟ وأن الحفظة الملائكة الكرام حاضرون معه، يُسَجِّلُونَ عليه ما فعل؟! فعلى المسلم إذا خلا بالأمر، وسَوَّلَ له الشيطان أن يفعل تلك الفاحشة؛ لأن الناس لا يرونه، وأنه لا يطلع عليه أحد، كالذي يخلو بامرأة في محل مقفول، يأمن عيون الناس فيه، فيخَوِّلُ له الشيطان الريبة معها، عليه أن ينظر أن الله رقيب عليه، وأن الملائكة الكرام معه ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ ﴿٧﴾ [الأعراف: آية ٧]، وعلى الشخص أن يعبد الله كأنه يراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ ﴿١٠﴾ كَرَامًا كَثِيرِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ [الانفطار: الآيات ١٠ - ١٢] فالذي يستحيي من البشر الضعاف الذين لا يقدرُونَ أن يضرّوه، ولا يستحيي من خالق السماوات والأرض، فهو مجنون جاهل.

واعلموا أولاً أننا نذكر أشياء في ضوء آيات القرآن عامّة، على سبيل النصيحة والإرشاد لعموم إخواننا المسلمين، في ضوء القرآن العظيم، من غير أن نقصد التعريض بشخص معين، ولا بجهة معينة.

وإذاً فإننا نعلم أن من الفواحش الباطنة أكل الرُّشَا. فهذا الإنسان الخسيس، الذي يخاف أعين الناس، ثم يأخذ الرِّشوة بحيث لا يراه أحد، ظلماً وعدواناً، خيانة لولي أمر المسلمين، الذي ولاه المركز علي أنه يكون ناصحاً في غاية النصح والنزاهة والأمانة، وخيانة لربه المطلع عليه، حيث يستخفي من الناس ولا يستخفي من الله!!

وعلى هذا فاعلموا أن الرشوة أقسام: منها ما يُراد به إبطال حق أو إحقاق باطل، كالذي يدفع مالاً لمسؤول بيده الأمر، ولأه إياه ولي أمر المسلمين، ليُبطل له حقاً أو يُحقّ له باطلاً، فهذا النوع من أخبث الرُّشَا وأخسّها، وصاحبه من أهل النار؛ لأنه أخذ هذا الأخذ الخسيس

الخبيث الخائن، وهذه الفاحشة الباطنة، يريد أن يحقق بها ما أبطله الله، ويبطل بها ما أحقه الله، فعلينا جميعاً أن نعلم أن مثل هذه الأفعال بالغة من الخساسة والانحطاط ما ينبغي لمن كان له [عقل]^(١) حتى ولو لم يكن له دين، وله نخوة وإنسانية وضمير أن يتباعد عن هذا الخلق الخسيس المنحط؛ لأن أكبر نعمة في الدنيا يراها الإنسان أن يكون إذا راجع نفسه فيجد نفسه مرضياً ضميره، لم يرتكب خسيصة، ولا شيئاً يفضحه، هذه أكبر نعمة. وأخس الأشياء: الذي يرتكب الخسائس والفواحش الباطنة، مستخفياً بها من الناس، ولم يستخف بها من الله، يتجرأ على خالق السماوات والأرض، ويستخفي من الناس [وكان الواجب عليه أن يراقب ربه، ويجتهد في أن يُقدم للناس]^(٢) خدمة نزيهة إنسانية، يلقي بها ثوابه عند الله، ويرضي بها ضميره، ويرضي بها الحَفَظَةَ الملازمين له، مع أنه يتقاضى من بيت مال المسلمين على ذلك شيئاً يسد أودّه وخلّته، لئلا يضطر إلى ما لا ينبغي، فعلى هذا المسلم أن ينزه ضميره، ويكرم ربه، ويكرم الملائكة الذين معه، وأن يكرم ولي أمر المسلمين الذي حطّه في ذلك الموضع، ولا يخون؛ لأن الإنسان إذا كان يجيئه مسكين ضعيف، له حق ثابت له شرعاً، سواء كان إدارياً أو قضائياً، ثم إنه يُسوِّفه، ويقول له: بعد بُكْرَة، ثم بعد بُكْرَة، ثم بعد أسبوعين!! وهو حقه جاهز لا شيء دونه ولا عقبة، ولم ينقصه إلا

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

(٢) في هذا الموضع وُجد انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

التوقيع، يريد بذلك أن يضطر المسكين إلى أن يعتصر منه فلوساً ظلماً بسطوة الحكومة وسلطتها، خيانة ومكراً وغدراً!! فهذا الشيء الذي يعرق منه الجبين، فعلى الإنسان أن يتجنبه كل التجنب؛ لأنه مما بطن من الفواحش، ومع شدة حرمة عند الله، وخساسته من جميع الوجوه، وأن صاحبه لم يتق الله، بل خاف الناس، ولم يفعله أمام الناس خوفاً من الناس، ولم يتق خالقه الذي شق عينيه، وفتح فمه وأنفه، ولم يتق الحَفَظَةَ الكاتبين معه. فهذه أمور فظيعة شنيعة، نرجو الله أن ينقذنا وإخواننا المسلمين من الوقوع في أمثالها من السفالات التي تربأ الحميم عنها بأنفسها؛ لأن هذا أمر قبيح، والأمر إذا كان جامعاً بين شدة القبح وشدة التحريم عند الله فلا ينبغي للعاقل أن يرتكبه.

إِنَّ لِلْعَارِ فَاخْشَهَا مُوبِقَاتٍ تَتَّقِي مِثْلَ مُوبِقَاتِ الذُّنُوبِ^(١)

وعلى كل حال فهذه الآية الكريمة - من سورة الأنعام - نهى الله فيها جميع خلقه عن أن يقربوا من خصلة خسيصة محرمة، أن يقربوا منها فضلاً عن أن يرتكبوها، سواء كان في الظهور والعلن بحيث يراه الناس، أو في الباطن بحيث لا يطلع عليه إلا الله والحفظة الكرام الكاتبون معه، والله (جل وعلا) يقول: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: آية ١٨] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ نَفْسُ ط وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: آية ١٦] فعلى كل مسلم إذا قام بخدمة لأُمته أن يخدم أُمته بشرف وكرامة ونزاهة؛ ليرضي بذلك الله، ويرضى عنه الحفظة الذين معه، ولا يرفعوا عنه في ليله ونهاره إلى

(١) لم أقف عليه.

السماء إلا عملاً يبيض وجهه، ويرضي الله، ثم يكون مُرضياً ضميره، أما الذي يُلغي هذه الأوامر، ويتنازل إلى هذه الخسة لينال عرضاً قليلاً من الدنيا فهذا ساقط المروءة والدين، وهو عند الله في شرّ مكانة — والعياذ بالله — ألا ترون أن عنترة بن شداد كافر لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر، ولم يأته نذير، بل هو جاهلي، إلا أن عنده ضميراً حياً، وشيمة عربية، يقول في معلقته^(١):

ولقد أبيتُ على الطَّوى وأظَلُّهُ حتى أنالَ به كريمَ المأكَلِ

فالذي يكون غير محتاج، وهو يقع في هذه المآثم الخسيسة، هذا لا ينبغي، فنحن نحذر منه إخواننا، ونرجو الله لنا وللجميع أن يوفقهم إلى ما يرضيه من نزاهة تليق، ومعاملة سليمة، والقيام بالخدمة على الوجه اللائق الذي يرضي الله، ويرضي الضمير الإنساني، ويرضي ولي الأمر الذي جعل الشخص ممثلاً له في ذلك المحل. والآية عامة.

هذا معنى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١٥١] لا شك أن قتل النفس التي حرم الله أنه داخل في (الفواحش). إن فعله علناً أمام الناس فهو داخل فيما ظهر، وإن قتله غيلة من حيث لا يراه الناس فهو داخل فيما بطن؛ لأن قتل النفس من الفواحش، والله (جل وعلا) خصّه مع أنه داخل في العموم، وفي ذلك حكمتان^(٢):

أحدهما: تفضيع القتل وتهويل أمره؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ

(١) ديوان عنترة ص ٩٨.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢٥٢)، الدر المصون (٥/٢١٩).

يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ لَهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٢﴾ [النساء: آية ٩٣].

النكته الثانية: أن القتل منه ما هو بحق، فلا بد أن يُستثنى بقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: آية ١٥١] والاستثناء الذي هو ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ لا يمكن حتى يُخرج القتل من عموم الفواحش ما ظهر منها وما بطن.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي: التي حرم الله قتلها بأن جعلها معصومة. والنفس المعصومة: هي المعصومة بـ (لا إله إلا الله) من أنفس المسلمين. والمعصومة بأداء الجزية كالذميين الذين يُؤدّون الجزية عن يد وهم صاغرون. فِعْصَمَةُ دمايتهم وأموالهم كالمسلمين. وكذلك المعاهدون الذين يعطيهم الإمام أو غيره من المسلمين عهداً؛ لأن المسلمين يقوم أدناهم — يعني — بعهدهم، فلو أعطى الإمام عهداً لمعاهد يدخل (١) فهو إذاً من النفس المحرمة. وجاء في قتله أحاديث مشددة، أن صاحبه لا يشم ريح الجنة.

فالنفس التي حرم الله: إما بالإسلام، وإما بالذمة، وإما بالمُعَاهَدَة.

فقوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: لا تقتلونها إلا بالطريق الحق الموجبة لقتلها (٢) شرعاً عند الله، وهذه الطريق حصرها النبي ﷺ في حديث ابن مسعود المتفق عليه في ثلاث حيث قال: «لا يحل دم

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، والمعنى مستقيم بدونها.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٢٠/١٢)، القرطبي (١٣٣/٧).

امرىء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(١) يعني: المرتد؛ لأن في الحديث الصحيح: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٢) هذا الحديث الصحيح حصر قتل النفس بالحق في ثلاثة أشياء، وزاد العلماء على هذه الثلاثة أشياء أخرى دلت عليها نصوص^(٣)، منها ما هو مختلف فيه.

زاد بعضهم على هذا: المحاربين، على قول مالك ومن وافقه أن آية المحاربين لم تنزل على أحوال؛ لأن مالكا لا يقول ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا﴾ [المائدة: آية ٣٣] أي: إذا قتلوا ﴿أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ إذا قتلوا وأخذوا المال ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ إذا أخافوا الطريق ولم يقتلوا ولم يأخذوا مالا. التنزيل على هذه الأحوال، يقول مالك وجماعة من فقهاء الأمصار^(٤): إن هذا ليس بصحيح، وإن القرآن العظيم لا يجوز أن تُراد فيه قيود لم يدل عليها كتاب ولا سنة. وهذه القيود التي عليها جماهير من العلماء لم يأت بها نص صحيح، وإنما جاء فيها حديث

(١) أخرجه البخاري في الديات، باب قول الله تعالى: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾، حديث رقم: (٦٨٧٨)، (٢٠١/١٢)، ومسلم في القسامة، باب ما يباح به دم المسلم، حديث رقم: (١٦٧٦)، (١٣٠٢/٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنهما.

وقد جاء نحوه من حديث عائشة وعثمان (رضي الله عنهما) مع تغاير في الألفاظ، وليس شيء منها في أحد الصحيحين.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم (١/٣٢٣ - ٣٣٥)، الفتح (١٢/٢٠٢ - ٢٠٤).

(٤) انظر: القرطبي (٦/١٥٢).

عن أنس ضعيف، لم يقل أحد بصلاحيته للاحتجاج^(١). فقولُ عند مالك ومن وافقه في التخيير يقولون: إن الإمام مُخَيَّر بين هذه الثلاثة، إن شاء قتلهم وإن لم يقتلوا ولم يأخذوا مالاً، وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وإن لم يقتلوا ولم يأخذوا مالاً، وإن شاء نفاهم من الأرض. وعلى هذا القول فقتل النفس بالحراة جائز على الثلاثة.

ومما يزداد على الثلاثة ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «إذا بُويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»^(٢) هذا نص من النبي ﷺ على أن الناس إن بايعت خليفة ثم جاء واحد آخر فبُويع له فإنه يُوجب شق العصا وإراقة دماء المسلمين، فيُقتل الأخير ليستتب الأمن، وتتفق كلمة المسلمين على الأول الذي بايعوه. وفي صحيح مسلم من حديث عرفة (رضي الله عنه): «من أتاكم وأمركم واحد، على رجل واحد، يريد شق عصاكم، وتفريق جماعتكم، فاقتلوه» وفي رواية: «فاضربوا عنقه»^(٣)، وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: «من بايع إماماً وأعطاه صفقة يده، وثمره قلبه، فليطعه إن استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق

(١) وفيه: «قال أنس: فسأل رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام عن القضاء فيمن حارب فقال: من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده بسرقة، ورجله بإخافته، ومن قتل فاقتله...». أخرجه ابن جرير - وأشار لضعفه - في التفسير (١٠/٢٥٠، ٢٦٧) وفي سننه ابن لهيعة، والكلام فيه معروف، وانظر: النسائي (٧/٩٨).

(٢) أخرجه مسلم في الإمارة، باب إذا بُويع لخليفتين، حديث رقم: (١٨٥٣)، (١٤٨٠/٣).

(٣) مسلم في الإمارة، باب حكم من فَرَّق أمر المسلمين وهو مجتمع، حديث رقم: (١٨٥٢)، (١٤٧٩/٣).

الآخر»^(١)، هذه أحاديث ثابتة عن صحابة بقتل هذه النفس، زيادة على الثلاث المذكورة.

وزاد جمهور العلماء عليها تارك الصلاة^(٢)، فإن جمهور العلماء — منهم مالك، والشافعي، وأحمد — على أن تارك الصلاة يُقتل. واستدلوا على قتله بمفاهيم كثيرة من أحاديث كثيرة وآيات، كقوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥] وكقصص الرجل الثابتة في الصحيح، الذي تكلم في النبي ﷺ وقال: قِسْمَةٌ ما أريد به وجه الله!! فقال بعض الصحابة: دعني أضرب عنقه. قال: «أليس يُصلي»؟! قال: يُصلي ولا صلاة له!! قال: «أولئك الذين نهيت عن قتلهم»^(٣) يعني: المصلين. فدل

(١) مسلم في الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول، حديث رقم: (١٨٤٤)، (١٤٧٢/٣).

(٢) انظر: التمهيد (٢٢٤/٤) فما بعدها، الاستذكار (٣٤١/٥) فما بعدها، المغني (٢٩٨/٢ - ٣٠٢)، (٨٥/١٠)، نيل الأوطار (٢٨٧/١)، كتاب الصلاة لابن القيم.

(٣) ما ذكره الشيخ (رحمه الله) هنا مركب من حديثين وهَمَّ الشيخ (رحمه الله) فأدخل أحدهما في الآخر.

أما الأول: فمن حديث ابن مسعود (رضي الله عنه) ولفظه: قسم النبي ﷺ قَسَمًا، فقال رجل: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله. فأثبت النبي ﷺ فأخبرته، فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه، ثم قال: «يرحم الله موسى، قد أُوذِيَ بأكثر من هذا فصبر». وقد أخرجه البخاري في فرض الخمس، باب ما كان النبي ﷺ يعطي المؤلف قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه، حديث رقم: (٣١٥٠)، (٥١/٦)، وأطرافه في (٣٤٠٥، ٤٣٣٥، ٤٣٣٦، ٦٠٥٩، ٦١٠٠، ٦٢٩١، ٦٣٣٦)، ومسلم في الزكاة، باب إعطاء المؤلف قلوبهم، حديث رقم: (١٠٦٢)، (٧٣٩/٢).

بمفهومه على أن الذي لا يُصلي أنه يُقتل، وفي الحديث المشهور في صحيح مسلم أن النبي ﷺ لما ذكر أئمة السوء، وأنه سيلي عليكم قوم تبغضونهم ويبغضونكم، وتلعنونهم ويلعنونكم. قالوا له: أفلا نقاتلهم؟ قال: «لا ما أقاموا فيكم الصلاة»^(١)، فدل على أن المانع من قتلهم إقامة الصلاة. والأحاديث في مثل هذا كثيرة؛ ولذا كان ثلاثة من الأئمة على أن تارك الصلاة يُقتل. ومشهور مذهب مالك، ومذهب الشافعي، أنه يقتل حداً لا كفراً، بناء على حديث عبادة بن الصامت الذي يقول فيه: «إنها خمس صلوات كتبهن الله» - إلى أن قال في آخر الحديث - : «ومن لم يأت بها فأمره إلى الله، إن شاء

= وأما الحديث الثاني: فهو من حديث عبد الله بن عدي الأنصاري (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ بينا هو جالس بين ظهرائي الناس جاء رجل يستأذنه أن يُسَارّه، فأذن له فسَارّه في قتل رجل من المنافقين يستأذنه فيه، فجهر رسول الله ﷺ بكلامه فقال: «أليس يشهد أن لا إله إلا الله؟» قال: بلى، ولا شهادة له، قال: «أليس يشهد أن محمداً رسول الله؟» قال: بلى، ولا شهادة له، قال: «أليس يصلي؟» قال: بلى، ولا صلاة له، قال: «أولئك الذين نُهي عن قتلهم».

وهذا الحديث بعضهم يرويه موصولاً مستنداً، وبعضهم يرويه عن عبيد الله بن عدي بن الخيار - وهو الذي رواه عن عبد الله بن عدي الأنصاري - مرسلًا. وقد أخرجه مالك في الموطأ ص ١١٩، والشافعي في الأم (١٥٧/٦)، وعبد الرزاق (١٠/١٦٣)، وأحمد (٤٣٢/٥ - ٤٣٣)، وعبد بن حميد (١٧٧/١)، والبيهقي (٣/٣٦٧)، وابن حبان (الإحسان ٧/٥٨٤)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢/٩١٢ - ٩١٤)، وللحديث شواهد. انظر: التمهيد (١٠/١٤٩).

(١) مسلم في الإمارة، باب: خيار الأئمة وشرارهم، حديث رقم: (١٨٥٥)، (٣/١٤٨١).

غفر له وإن شاء عذبه»^(١). وكان الإمام أحمد في أصح الروايتين يرى أن تارك الصلاة يُقتل كفراً. وقد دلت على ذلك أحاديث كثيرة: «من ترك الصلاة فقد كفر»، «العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة»^(٢) في أحاديث تُصرح بأنه كافر. وأكثر العلماء على أن قتله حد. وأصرح الأدلة تدل على أنه كافر. وهي أكثر وأشهر من حديث

(١) أخرجه مالك في الموطأ، في صلاة الليل، باب الأمر بالوتر، حديث رقم: (٢٦٦) ص ٩٠، وعبد الرزاق رقم: (٤٥٧٥)، وأحمد (٣١٥/٥ - ٣١٦)، (٣١٩)، وابن أبي شيبة (٢/٢٩٦)، والحميدي رقم: (٣٨٨)، والدارمي (١/٣٧١)، وأبو داود في الصلاة، باب المحافظة على وقت الصلوات، حديث رقم: (٤٢١)، (٩٣/٢)، وفي باب: فيمن لم يوتر، حديث رقم: (١٤٠٧)، (٤/٢٩٤)، والنسائي في الصلاة، باب المحافظة على الصلوات الخمس، حديث رقم: (٤٦١)، (١/٢٣٠)، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما جاء في فرض الصلوات الخمس، حديث رقم: (١٤٠١)، (١/٢٤٩)، والبيهقي (١/٣٦١)، (٨/٢)، (٤٦٧).

والحديث صححه ابن عبد البر في التمهيد (٢٣/٢٨٨)، وساق طرقه في الاستذكار (٥/٢٦١)، وانظر: صحيح أبي داود (١/٨٥)، (٢٦٦)، صحيح النسائي (١/١٠٠)، المشكاة رقم: (٥٧٠).

(٢) الجملتان من حديث واحد عن بريدة (رضي الله عنه) مرفوعاً. أخرجه أحمد (٥/٣٤٦)، والترمذي في الإيمان، باب ما جاء في ترك الصلاة، حديث رقم: (٢٦٢١)، (٥/١٣ - ١٤)، والنسائي في الصلاة، باب الحكم في تارك الصلاة، حديث رقم: (٤٦٣)، (١/٢٣١)، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما جاء فيمن ترك الصلاة، حديث رقم: (١٠٧٩)، (١/٣٤٢)، والحاكم (٧/١).

وانظر: صحيح الترمذي (٢/٣٢٩)، صحيح ابن ماجه (١/١٧٧)، المشكاة، رقم: (٥٧٤)، تخريج الإيمان لابن أبي شيبة ص ٤٦.

عبادة بن الصامت، إلا أن الجمهور الذين قالوا: إن قتله ليس بكفر، قالوا: إن النبي ﷺ سماه كفراً، ولكنه قد يجيء في الشرع تسمية أشياء بالكفر وليست بمُخرجة عن الإسلام، كقوله: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»^(١) والمراد: أنه ليس بكفر حقيقي. وكقوله ﷺ: «إني رأيت النار، ورأيت أكثر أهلها النساء». قالوا: بم يا رسول الله؟ قال: «بكفرهن» هذا ثابت في الصحيح. فلما استُفسر عن كفرهن قال: «يكفرن العشير، لو أحسنت إلى إحداهن كذا وكذا ثم رأيت منك شيئاً قالت: ما رأيت منك خيراً قط»^(٢) واستدلوا بعموم الآيات،

(١) أخرجه البخاري في الإيمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، حديث رقم: (٤٨)، (١١٠/١)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر الحديث: (٦٠٤٤، ٧٠٧٦)، ومسلم في الإيمان، باب بيان قول النبي ﷺ: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»، حديث رقم: (٦٤)، (٨١/١).

(٢) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) منهم:

١ — ابن عمر رضي الله عنهما عند مسلم في الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بنقصان الطاعات، حديث رقم: (٧٩)، (٨٦/١).

٢ — أبو سعيد الخدري (رضي الله عنه) عند البخاري في كتاب الحيض، باب: ترك الحائض الصوم، حديث رقم: (٣٠٤)، (٤٠٥/١). وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (١٤٦٢، ١٩٥١، ٢٦٥٨)، ومسلم في صلاة العيدين، حديث رقم: (٨٨٩)، (٦٠٥/٢).

وراجع في حديث أبي سعيد أيضاً: البخاري، الأحاديث: (١٠١، ١٢٤٩، ٧٣١٠)، ومسلم، حديث رقم: (٢٦٣٣).

٣ — زينب امرأة ابن مسعود، عند الترمذي في الزكاة، باب ما جاء في زكاة الحلي، حديث رقم: (٦٣٥، ٦٣٦)، (١٩/٣).

وأصله في الصحيحين، البخاري في الزكاة، باب الزكاة على الزوج والأيتام في =

كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: آية ٤٨] فالحاصل أن جمهور العلماء وفقهاء الأمصار — منهم الأئمة الثلاثة — على أن تارك الصلاة يُقتل؛ لأن الله يقول: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥].

أما مانع الزكاة فإنه يقاتل. يُقال له: أخرج الزكاة. فإن أبى أُخرجت قسراً عليه. فإن منعها قُوتل دونها^(١). والقتال غير القتل، وهو الذي فعله أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) مع مانع الزكاة، قاتلهم. فالذي يفعل بمانع الزكاة قتال لا قتل؛ لأنه يُؤمر بإخراجها، فإن أبى أُخِذَتْ منه قهراً، فإن جاء دونها قُوتل حتى يُقتل. هذا هو المعروف.

وفي كون تارك الصلاة يُقتل عند الجمهور، عند من يقول إنه يُقتل كفراً، وهو مشهور مذهب الإمام أحمد، وهو رواية عن مالك، ودلت عليه أحاديث صريحة صحيحة في صحيح مسلم وغيره، أنه كافر. وعلى قول مالك والشافعي: أنه يُقتل حداً، قالوا: لم يُعرف عن السلف أن الذي كان لا يصلي أنهم لا يرثون بعده، ويجعلونه كالكافر المرتد الذي يُرد نصف ماله إلى بيت مال المسلمين. هكذا قالوا، والخلاف مشهور. فبهذا نعلم أن تارك الصلاة: الشرع يقتله، وأن الحياة التي يعيش بها ليست حياة شرعية، والمعدوم شرعاً كالمعدوم حساً. فمثال تارك الصلاة عند أرباب العقول مثال الميتة الإنسان الميت الذي هو متن في ريحه، فيمشي بين الناس يأكل

= الحجر، حديث رقم: (١٤٦٦)، (٣/٣٢٨)، ومسلم في الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين، حديث رقم: (١٠٠٠)، (٢/٦٩٤).
(١) انظر: المغني (٢/٤٣٥ — ٤٣٨).

ويشرب؛ لأن حياته التي يعيش بها ليست حياة شرعية، وإنما هي حياة غير شرعية، والمعدوم شرعاً كالمعدوم حساً.

وخالف في هذا أبو حنيفة الجمهور، فقال: لا يُقتل تارك الصلاة^(١). واستدل بحديث ابن مسعود أن النبي ﷺ حصر القتل في ثلاث «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، إلا بإحدى ثلاث»، قال أبو حنيفة: هذا حصر من النبي ﷺ في ثلاث، ولم يذكر فيها تارك الصلاة، فلا يمكن أن نخرق هذا الحصر، مع أن قتل تارك الصلاة أغلب أدلته مفاهيم الأحاديث، وظواهر من آيات لا تكون مثل الصريح في قوله: «لا يحل قتل امرئ مسلم، إلا بإحدى ثلاث»^(٢) هذا مذهب أبي حنيفة ووجهة نظره.

وزاد بعض العلماء أشياء أخرى، منها: الساحر، فإنه يُقتل عند العلماء^(٣)، وجاء في بعض روايات البخاري من حديث بَجَالَة: «اقتلوا كل ساحر وساحرة»^(٤) وثبت عن ثلاثة من الصحابة قتل

(١) مضى قريباً عند تفسير هذه الآية.

(٢) مضى قريباً عند تفسير هذه الآية.

(٣) انظر: الفتح (٢٣٦/١٠)، الاستذكار (٢٣٧/٢٥) فما بعدها.

(٤) هذا الأثر قطعة من كتاب عمر لبعض عماله، فهو موقوف عليه. وقد أخرجه

عبد الرزاق (٩٩٧٢، ٩٩٧٣، ١٨٧٤٥ - ١٨٧٤٦، ١٨٧٤٨، ١٨٧٥٦)،

وأحمد (١٩٠/١ - ١٩١)، وأبو عبيد في الأموال رقم: (٧٧) ص ٣٥،

وأبو داود في الخراج والفيء والإمارة، باب في أخذ الجزية من المجوس رقم:

(٣٠٢٧)، (٢٩٤/٨)، وأبو يعلى رقم: (٨٦٠، ٨٦١)، (١٦٣/٢ - ١٦٦)،

والبيهقي (١٣٦/٨ - ٢٤٧ - ٢٤٨)، وابن حزم في المحلى (٣٩٤/١١)،

(٣٩٧)، وابن عبد البر في الاستذكار (٣٧٩٤٢ - ٣٧٩٤٣).

الساحر، عن عمر بن الخطاب^(١)، وحفصة أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب^(٢)، وجندب (رضي الله عنه) في قتلته المشهورة للساحر الذي كان عند الوليد بن عقبة بن أبي معيط في أيام عثمان بن عفان (رضي الله عنه)^(٣).

وزاد بعض العلماء: من زنى ببهيمة من البهائم. فإن بعض العلماء يقول: من وقع على بهيمة من البهائم قُتل هو وقُتلت هي. وهذا ورد فيه حديث أخرجه أبو يعلى وابن ماجه، قال صاحب مجمع الزوائد في السند الذي أخرجه به أبو يعلى: فيه محمد بن عمرو بن علقمة، وحديثه حسن، وبقية رواه ثقات، فهو صالح للاحتجاج^(٤).

= وقد أخرج البخاري أصل الحديث من غير موضع الشاهد، كما في الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب رقم: (٣١٥٦)، (٢٥٧/٦)، كما أخرجه مختصراً من غير موضع الشاهد آخرون كالشافعي في الرسالة، والأم، والدارمي، والترمذي، والطيالسي، وغيرهم.

(١) راجع الأثر المتقدم. وورد من فعله - أيضاً - عند عبد الرزاق، رقم: (١٨٧٥٥)، وابن حزم في المحلى (٣٩٧/١١).

(٢) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب العقول، باب ما جاء في الغيلة والسحر رقم: (١٥٨٥) ص ٦٢٨، عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زارة بلاغاً، وقد جاء موصولاً عند عبد الرزاق رقم: (١٨٧٤٧، ١٨٧٥٧)، والبيهقي (١٣٦/٨)، وابن عبد البر في الاستذكار (٣٧٩٢١ - ٣٧٩٢٤)، وابن حزم في المحلى (٣٩٥، ٣٩٤/١١).

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٨١/١٠ - ١٨٢)، والبيهقي (١٣٦/٨)، وابن عبد البر في الاستذكار (٢٤٠/٢٥)، وابن حزم في المحلى (٣٩٦/١١).

(٤) أخرجه أبو يعلى (٥٩٨٧)، (٣٨٩/١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. قال المحافظ في التلخيص (٥٥/٤): «وفي إسناده كلام». اهـ، وقال الهيثمي =

أما حديث ابن ماجه، وهو من رواية داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس^(١). وبعض علماء الحديث يقولون: داود بن الحصين ثقة في غير عكرمة. كما هو معروف في محله^(٢). ففي ظاهر حديث ابن عباس هذا الذي أقلّ درجاته الحُسْن أخذ بعض العلماء، فقال: يُقتل الزاني بالبهيمة، وتُقتل البهيمة معه. ومن العلماء من يقول: لا يُؤكل لحمها. ومنهم من يقول: يُؤكل لحمها. كما هو معروف في الفروع^(٣). وأكثر العلماء يقولون: من زنى ببهيمة لا يُقتل؛ لأن حديث ابن مسعود الذي حصر أكثر القتل في ثلاث لا يُنقص حصره بهذا الحديث الذي سنده أضعف منه^(٤).

= (٢٧٣/٦): «رواه أبو يعلى، وفيه محمد بن عمرو بن علقمة، وحديثه حسن، وبقيّة رجاله ثقات». اهـ، وانظر: الإرواء (١٥/٨).
 (١) أخرجه عبد الرزاق (١٣٤٩٢)، وأحمد (٢٦٩/١)، وأبو داود في الحدود، باب فيمن أتى بهيمة، حديث رقم: (٤٤٤٠)، (١٥٧/١٢)، وقال: «ليس هذا بالقوي». اهـ، والترمذي في الحدود، باب ما جاء فيمن يقع على البهيمة، حديث رقم: (١٤٥٥)، (٥٦/٤)، وابن ماجه في الحدود، باب من أتى ذات محرّم، ومن أتى بهيمة، حديث رقم: (٢٥٦٤)، (٨٥٦/٢)، والبيهقي (٢٣٢/٨)، (٢٣٣، ٢٣٤)، والحاكم (٣٥٥/٤)، والدارقطني (١٢٦/٣) — (١٢٧)، وأبو يعلى (٢٤٦٢، ٢٧٤٣)، (٣٤٦/٤ — ٣٤٧، ١٢٨/٥ — ١٨٩) من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) قال الحافظ في التلخيص (٥٥/٤): «وفي إسناد هذا الحديث كلام». اهـ، وانظر: الدراية (١٠٤/٢)، نصب الراية (٣٤٢/٣)، الإرواء (١٣/٨)، صحيح أبي داود (٨٤٤/٣)، صحيح ابن ماجه (٨٣/٢)، صحيح الترمذي (٧٥/٢).

(٢) انظر: تهذيب التهذيب (١٥٧/٣)، التقريب ص ٣٠٥.

(٣) انظر: المغني (١٦٤/١٠ — ١٦٥).

(٤) المصدر السابق: (١٦٣/١٠ — ١٦٤).

وزادوا أيضاً: فاعل فاحشة اللواط، فإنه جاء حديث عن النبي ﷺ: «من رأيتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به»^(١) وهذا الحديث أخرجه أحمد، والترمذي، والبيهقي، والحاكم، وغيرهم، وصححه بعض الحفاظ، وبه عمل جماعة من العلماء، قالوا: إن من فعل فاحشة قوم لوط إنه يُقتل الفاعل والمفعول معاً. ففي هذا الحديث زيادة على الثلاثة. فهذه أشياء دلت عليها نصوص أخر اختلف فيها العلماء، فمن يقول: «إن صاحبها يُقتل». يقول:

(١) أخرجه عبد الرزاق (١٣٤٩٢)، وأحمد (٣٠٠/١)، وأبو داود في الحدود، باب فيمن عمل عمل قوم لوط، حديث رقم: (٤٤٣٨)، (١٥٣/١٢)، والترمذي في الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، حديث رقم: (١٤٥٦)، (٥٧/٤)، وابن ماجه في الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط (٢٥٦١)، (٨٥٦/٢)، والدارقطني (١٢٤/٣)، والبيهقي (٢٣٢/٨)، والحاكم (٣٥٥/٤)، وأبو يعلى (٢٤٦٣، ٢٧٤٣)، (٤/٣٤٨، ٥/١٢٨ - ١٢٩)، وابن الجارود (١١٩/٢ - ١٢٠) من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، وانظر: الدراية (١٠٣/٢)، نصب الراية (٣٣٩/٣)، الإرواء (١٦/٨ - ١٧)، صحيح أبي داود (٨٤٤/٣)، صحيح الترمذي (٧٦/٢)، صحيح ابن ماجه (٨٢/٢ - ٨٣)، المشكاة (٣٥٧٥)، وضعفه الحافظ في الفتح (٢٠٤/١٢).

وجاء نحوه أيضاً من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند الترمذي في الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي (٥٨/٤)، وقال: «هذا حديث في إسناده مقال، ولا نعرف أحداً رواه عن سهيل بن أبي صالح غير عاصم بن عمر العمري، وعاصم بن عمر يُضعف في الحديث من قبل حفظه». اهـ.

قال الحافظ في التلخيص (٥٤/٤): «وإسناده أضعف من الأول - يعني حديث ابن عباس - بكثير». اهـ، وقال أيضاً (٥٥/٤): «وحديث أبي هريرة لا يصح». اهـ، وكذلك وضعفه في الفتح (٢٠٤/١٢).

وانظر: نصب الراية (٣/٣٤٠)، الدراية (١٠٣/٢)، الإرواء (١٧/٨).

«هي داخلة في قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾. ومن يقول: «إن صاحبها لا يُقتل». يقول: «لم تدخل في قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ لأنها عارضها ما هو أقوى منها، وهو حديث ابن مسعود المتفق عليه: «لا يحل دم امرئ مسلم» الحديث^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

ثم قال جل وعلا: ﴿ذَلِكَ وَصَّنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٥١]. الإشارة مفردة، والمُشار إليه كثير؛ لأن هذا شامل لـ ﴿أَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ هذه الآية الأولى من هذه الآيات المحكمات تضمنت خمسة أحكام شرعها الله في جميع الأديان، ولم يَنْسَخْ شيئاً منها في لسان نبي. والمعنى: ذلكم المذكور؛ لأن (ذا) إشارة إلى مفرد، والمشار إليه جماعة. وهذا معروف في كلام العرب أن يُشيروا إلى التثنية أو الجمع بإشارة المفرد؛ لأن المقصود: (ذلك المذكور) وقد أوضحنا هذا في البقرة^(٢)، في الكلام على قوله: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: آية ٦٨] أي بين ذلك المذكور من الفارض والبكر فرجع المفرد على الاثنين ونظيره من كلام العرب: قول عبد الله بن الزبيري^(٣):

إِن لِلْخَيْرِ وَاللَّشَرِّ مَدَى وَكَلاَ ذَلِكَ لَهُ وَجْهٌ وَقَبْلٌ

(١) مضى قريباً عند تفسير هذه الآية.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

فأشار بـ (ذلك) إلى اثنين. ولَمَّا سُئِلَ رُؤْبَةُ بن العَجَاج في رَجَزِيَّتِهِ الْقَافِيَةِ المشهورة، قال فيها^(١):

فيها خُطُوطٌ من سَوَادٍ وِبَلَقُ كأنه في الليل تَوَلَّيعُ الْبَهَقِ

فقال له قائل: لِمَ قلت: «كأنه» بإفراد الضمير المذكور، إن كنت تعني الخطوط كان اللازم أن تقول: «كأنها» وإن كنت تعني السواد والبلق كان اللازم أن تقول: «كأنهما» فمن أين جئت بقوله: «كأنه»؟ قال: أعني (كأنه) أي: جميع ما ذُكِر. ولذلك قوله: ﴿ذَلِكَمُ﴾ أي: جميع ما ذكر من الأحكام الخمسة وصى به الله. وهذه الآية الكريمة فيها سرٌّ لطيف؛ لأن الذي يوصيك كأنه يعتني بك، ويجعل الأمر إليك.

والوصية في لغة العرب: هي الأمر المؤكد^(٢). تقول: «أوصيتُ فلاناً على كذا». أمرته به أمراً مؤكداً.

﴿ذَلِكَمُ﴾ المذكور ﴿وَصَلَّيْتُكُمْ﴾ الله ﴿بِهِ﴾ على لسان نبيه محمد ﷺ، أمركم به ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ (لعل) في القرآن فيها أقوال معروفة للعلماء^(٣)، أقربها وأشهرها قولان:

أحدها: أنها على بابها من الترجي. والمعنى: ذلكم وصاكم به على رجاء أنكم تعقلونه عن الله. وهذا الرجاء منصرف إلى الآدميين الذين لا يعرفون عواقب الأمور، أما هو (جل وعلا) فهو عالم عاقبة الأمور، وما يجري عليه معنى (لعل)؛ ولذا قال لموسى وهارون في

(١) السابق.

(٢) انظر: القرطبي (١٣٤/٧)، البحر المحيط (٢٥٢/٤).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

فرعون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ [طه: آية ٤٤] أي: على رجائكما أنه يتذكر، والله يعلم أنه لا يذكر ولا يخشى.

القول الثاني: هو ما قالته جماعة من علماء التفسير: أن كل (لعل) في جميع القرآن معناها التعليل إلا التي في الشعراء: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] زعموا أنها بمعنى: (كأنكم).

والتحقيق: أن (لعل) تكون حرف تعليل. هذا لا شك فيه، وعليه فالمعنى: وصاكم به لأجل أن تعقلوا هذه الوصية عنه، فتمثلوا أمره. وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: آية ٧٨] أي: جعل لكم هذه الأسباب والنعم لأجل أن تشكروه. ومن إتيان (لعل) في كلام العرب بمعنى التعليل قول الشاعر^(١):

فقلُّتم لنا كفُّوا الحروبَ لعلنا نكفُّ ووثقتم لنا كلَّ مؤثِق
فلما كففنا الحرب كانت عهودكم كَشِبُه سراب بالَمَلا مُتَأَلِّق

فقوله: «كفوا الحروب لعلنا نكف» أي: كفوا عنا لأجل أن نكف عنكم. هذا معروف في كلام العرب.

وقوله: ﴿تَعْقِلُونَ﴾^(٢) معناه: تدركون بعقولكم؛ لأن العقل هو الذي فيه الإدراك. والعقل: نور روحاني تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية. وقد ذكرنا فيما مضى أن مركزه القلب لا الدماغ^(٢)، كما صرح به الله، وصرح به نبيُّه ﷺ. ولا شك أن من

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

خلق العقل، وأبرزه من العدم إلى الوجود، أنه أعلم بموضعه من كفرة الفلاسفة، الذين يتحكمون على الله، ويخالفونه من غير دليل ولا برهان. وهؤلاء الذين ينفون هذا لأنهم يقولون - زعموا - أن بعض الناس صار يُجعل له قلبٌ واحدٍ آخر. ولو أن هذا - لو فرضنا - صح، وأنه يدل على أن العقل ليس في القلب، فهذا لا دليل فيه؛ لأن العقل أصله نور روحاني - آلة للنفس - تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية، ومحلّه القلب الذي في الصدر، كما قال: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] فلو فرضنا أن الله خرق العادة وأزال القلب، ولم يمت الإنسان، لم يمنع أن يكون العقل باقياً في محله الذي كان فيه. وقد زالت الأداة الذي كان فيها. وكذلك لو جعل قلب آخر، فقد دل القرآن في سورة النور أن القلب كأنه زجاجة، ونور الإيمان فيها الذي يُضاء به كأنه نور، وإذا انكسر الزجاج فلا مانع من أن تأتي زجاجة أخرى ويكون فيها النور الذي كان في الزجاج التي قبلها، وعلى كل حال فلا أحد أصدق من الله ولا من رسول الله ﴿ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] والله يقول في نبيه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤] وقد صرح الله ونبيه أن العقل محله القلب، ومن خلق العقل أعلم بمحل العقل، ونحن نعرف أن جميع ما يُؤثّر على الدماغ يُؤثّر على العقل، وهذا لا يقتضي أن يكون محل العقل الدماغ؛ لأنه كم من موضع من الجسد إذا اختلت خانة من خانات الدماغ اختل ذلك الموضع وليس يلزم أن ذلك الموضع المختل كان محله في الدماغ، بل هو خارج عن الدماغ، مشروط بسلامة الدماغ، فالعقل محله القلب، ولكن سلامته مشروطة بسلامة

الدماغ، وقد ذكرنا ما ذكره بعضهم جمعاً بين القولين: أن مركزه في القلب، كما قال الله ورسوله، وأن شعاع نوره متصل بالدماغ. فمن قال إنه في الدماغ على هذا قد يكون هذا سائغاً على هذا القول، بناء على أن شعاع نوره متصل بالدماغ، ولكن هذا القول قد قدمنا أنهم لم يستدلوا عليه إلا بدليل استقرائي غير مقنع. والدليل الاستقرائي: هو تتبع الأفراد، وهو حجة عند الأصوليين. قالوا: قد استقرينا نوع البشر، ووجدنا كل رجل أو امرأة إذا كان طويل العنق طويلاً مُفْرِطاً خارجاً عن عادة أعناق الناس، لا بد أن يكون في عقله دَخل. قالوا: وذلك لتباعد ما بين طرفي العقل؛ لأنه إذا بُعد طرف نوره الأعلى من طرفه الأسفل قد يَتَغَشَّى النور الروحاني المعلوم الذي به الإدراك وينقص الإدراك. هكذا زعموا، ولا دليل عليه، والله أصدق من يقول.

يقول الله (جل وعلا): ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكِيلِ وَالْيَمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [الأنعام: آية ١٥٢].

قوله (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ كانت عادة العرب أن يأخذوا من اليتيم ماله الذي ترك أبوه، ويظلموه في حقه، ويظلموا المرأة، ويقولون: إن الذي يستحق المال هو من يحمي الدمار، ويدافع عن الحريم، وهم الرجال الذين يستعينون بالمال على الدفاع، أما اليتيم والمرأة فأعطاء المال لهما ضياع له، وإذا كانوا يدفعون اليتيم عن حقه، ويظلمونه، كما في قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالذِّبِّ ﴿١﴾﴾

فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلْيَتِيمَ ﴿٢﴾ [الماعون: الآيتان ١، ٢] والدَّع: الدفع بقوة. أي: يدفعه بقوة عن حقه ويظلمه^(١). والله (جل وعلا) أرسل هذا النبي الكريم (صلوات الله وسلامه عليه) بكمال الإنصاف، ومكارم الأخلاق، والمحافظة على حقوق الضعيف الذي لا يقدر على الدفاع عن نفسه؛ ولذا نهى عن قُرْبَان مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن، ونهى عن ظلم المرأة، وبين أن من ظلم المرأة تعرض إلى بطش ملك جبار عظيم، حيث قال في سورة النساء: ﴿فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: آية ٣٤] أي: لا تظلموهن إن أطعنكم وكُنَّ غير ظالمات. ثم أتبع ذلك بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ [٢٤] يعني: من يحافظ على حقوقهن، وينتقم لمن ظلمهن، عليٌّ كبيرٌ عظيمٌ، يُرْهَبُ منه، وتُخَافُ سطوته.

كذلك قال هنا: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ أَلْيَتِيمَ﴾ تكلمنا على الحكمة في النهي عن قُرْب الشيء، وأن المراد بها سدّ الذريعة والتباعد منه بالكلية. ومال اليتيم: هو ماله الذي هو ملك له، سواء ورثه من أبيه، أو حصل له بطريق أخرى. واليتيم (فَعِيل) من اليَتَم، واليَتَم في لغة العرب معناه: الانفراد. تقول العرب: هذه يتيمة عصماء. يعنون: ياقوته منفردة لا نظير لها. وإنما قيل لليتيم (يتيم) لانفراده عن وليه الذي من شأنه أن يقوم بأمره، وهو أبوه^(٢). واليتيم في بني آدم: هو من مات أبوه وإن كانت أمه حيّة، ولا يُتَم بعد بلوغ بإجماع العلماء^(٣). فالبالغ لا يُسمى يتيماً بإجماع العلماء. واليتيم: هو

(١) انظر: المفردات (مادة: دع) ص ٣١٤.

(٢) انظر: المصباح المنير (مادة: يتم) ص ٢٦٠، المفردات (مادة: يتم) ص ٨٨٩.

(٣) انظر: المغني (٣٠٦/٧)، القاموس الفقهي ص ٣٩٢.

الصغير الذي لم يبلغ إذا كان أبوه قد مات، ولو كانت أمه حيّة. هذا هو اليتيم. ويُجمع على (يتامى)، ويستوي في الجمع ذكره وأنثاه، تقول في جمع اليتيمة: يتامى. وفي جمع اليتيم: يتامى. كما تقدم في قوله: ﴿فِي يَتَمَى الْمَسَاءِ أَلَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ [النساء: آية ١٢٧] والمعنى: إذا مات والد الإنسان، وبقي الطفل صغيراً مسكيناً لا يقدر على الدفاع عن نفسه، ولا يقدر على حفظ ماله، فلا تأخذوا ماله وتظلموه لضعفه، بل لا تقربوا ماله إلا بالتي هي أحسن. أي: إلا بالخصلة التي هي أحسن الخصال وأنفعها لليتيم، وذلك بالمحافظة عليه وتنميته، وثمره بالتجارة في مواقع النظر والسداد، كما قالت عائشة: «اتجروا في أموال اليتامى لا تأكلها / الزكاة»^(١)،

(١) الحديث بنحو هذا اللفظ جاء مرفوعاً إلى النبي ﷺ بروايات متعددة (وكلها ضعيفة) منها:

١ - من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، عند الترمذي في الزكاة، باب ما جاء في زكاة مال اليتيم، حديث رقم: (٦٤١)، (٣٣/٣)، وأشار عقبه إلى ضعفه، وأخرجه أيضاً الدارقطني (١١٠/٢)، وأبو عبيد في الأموال (١٢٩٩)، والبيهقي (١٠٧/٤).

٢ - عن يوسف بن ماهك مرسلاً عند عبد الرزاق (٦٦/٤)، والشافعي في الأم (٢٩/٢)، وأبو عبيد في الأموال (١٣٠٠)، والبيهقي (١٠٧/٤).

وفي الكلام على هذه الرواية والتي قبلها. انظر: تنقيح التحقيق (١٣٨٠/٢) - (١٣٨٤، ١٣٨٦)، نصب الراية (٣٣١/٢ - ٣٣٢)، تلخيص الحبير (١٥٧/٢) - (١٥٨)، إرواء الغليل (٢٥٨/٣).

٣ - عن أنس بن مالك (رضي الله عنه)، عند الطبراني في الأوسط (٤١٦٤). انظر: نصب الراية (٣٣٢/٢)، التلخيص (١٥٨/٢)، الإرواء (٢٥٩/٣).

وقد ورد موقوفاً على عمر (رضي الله عنه)، عند مالك في الموطأ - بلاغاً - في الزكاة، باب زكاة أموال اليتامى والتجارة لهم فيها، حديث رقم: (٥٨٨) =

فالتى هي أحسن: المحافظة عليه من الضياع. والتميز: هو تنميته بالربح بالوجوه المأمونة، التي يغلب على الظن — بحسب العادة — أن فيها سلامة وربحاً لا ضياعاً، ومن التي هي أحسن: أن القائم على مال اليتيم — وإن اشتغل في حفظه والتجارة فيه — إن كان له مال لنفسه. يأكل من مال نفسه، ويؤمّر لليتيم ماله مجاناً^(١)، كما تقدم في قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: آية ٦] وهذه من الدلالات على أن هذا الشرع الكريم شرع سماوي، يراعي حقوق الضعيف، ويحافظ على مكارم الأخلاق.

وقوله: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ (حتى) حرف غاية بمعنى (إلى)، والمُعْيَا بها: النهي عن قرب مال اليتيم بغير التي هي أحسن، والمضارع بعد (حتى)، منصوب بـ (أن) محذوفة، وهو في محل جر بـ (حتى) والمعني بـ (حتى): إلى. إلى أن يبلغ أشده. أي: إلى بلوغ أشده. وظاهر هذه الغاية ليس مراداً بإجماع العلماء^(٢)، إذ ليس

= ص ١٦٧، كما أخرجه الشافعي في الأم (٢٩/٢)، وأبو عبيد في الأموال (١٣٠١)، وابن أبي شيبة (١٤٩/٣ - ١٥٠)، والدارقطني (١١٠/٢)، والبيهقي (١٠٧/٤).

وانظر: الاستذكار (٨٢/٩)، تنقيح التحقيق (١٣٨٤/٢)، نصب الراية (٣٣٣/٢)، تلخيص الحبير (١٥٨/٢)، إرواء الغليل (٢٥٩/٣).
وإنما الذي ورد عن عائشة (رضي الله عنها) في هذا الباب إنما هو من فعلها، والله أعلم.

(١) انظر: ابن جرير (٢٢١/١٢)، القرطبي (١٣٤/٧).
(٢) انظر: البحر المحيط (٢٥٢/٤)، الدر المصون (٢٢٠/٥)، أضواء البيان (٢٧٨ - ٢٧٩/٢).

المعنى: لا [تقربوا]^(١) ماله إلا بالتي هي أحسن، حتى يبلغ أشده، فإن بلغ أشده فاقربوه بغير التي هي أحسن. ليس هذا مراداً بإجماع العلماء، وإنما الغاية تتعلق بمحذوف دل المقام عليه، أي: فحتى يبلغ أشده، فإن بلغ أشده وأنستم منه رشداً فادفعوا إليه ماله.

وإنما كانت الغاية: لأنه إذا كان بالغاً أشده، مستكملاً قوته وعقله، لا يقدر أحد على أن يغتصب منه ماله، فهو كسائر الرجال.

والأشد هنا: التحقيق الذي لا شك فيه أنه بلوغ الحلم مع إيناس الرشد^(٢)؛ لأن خير ما يفسر به القرآن القرآن، وقد قال الله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الَّذِينَ حَقَّ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: آية ٦] فدلّت آية النساء على أن الأشد في الغاية هنا: أنه أن يبلغ الحلم، ويؤنس منه الرشد؛ لأن بلوغ الحلم يتقوى بدنه ويكون في قوة الرجال، وإيناس الرشد يتقوى عقله ونظره، فاجتمع أشده بدنأً وفكراً ونظراً، فعند ذلك يُعطى ماله. وخير ما يُفسر به القرآن القرآن.

أما الأشد من حيث هو: فهو يطلق على خمس وعشرين، وعلى ثلاثين سنة، وعلى أربعين، وعلى ستين، وعلى خمسين^(٣). ومن إطلاقه على الخمسين قول سحيم بن وثيل الرياحي^(٤):

(١) في الأصل: «تبلغوا» وهو سبق لسان.

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/٢٧٩).

(٣) انظر: ابن جرير (١٢/٢٢٢)، القرطبي (٧/١٣٥)، البحر المحيط (٤/٢٥٢)، الكليات ص ٥٤٠، الدر المصون (٥/٢٢١)، أضواء البيان (٢/٢٧٩)، (٢٨٠).

(٤) البيت في القرطبي (٧/١٣٥)، أضواء البيان (٢/٢٨٠).

أخو خمسين مجتمعٌ أشدِّي ونَجَذَنِي مُدَاوَرَةَ الشُّوُون

فهذه الأقوال المروية عن العلماء في الأشد - من خمس وعشرين، ثلاثين، أربعين، خمسين، إلى ستين - لا ينبغي أن تُذكر في هذا الموضع؛ لأن بلوغ اليتيم أشدّه صرح القرآن بأنه بلوغ الحلم مع إيناس الرشد، كما أوضحته آية النساء ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ [النساء: آية ٦] أما أقوال العلماء في (الأشد) فينبغي أن تكون عند آية قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدُّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: آية ١٥] لأن بلوغ الإنسان الأشد بالنسبة إلى غير دفع ماله إليه هو الذي ينبغي أن تكون فيه الأقوال المعروفة^(١).

وكلام أهل اللغة في الأشد معروف^(٢)، قال بعضهم: الأشد واحد لا مفرد له من لفظه، وإتيان المفرد على وزن (أفعل) نادر جداً، ومنه قولهم: «أنك» و (الأنك) هو الرصاص. وهو مفرد على وزن (أفعل)، وقال سيبويه: الأشد جمع (شدّة)، كنعمة وأنعم، وشدة وأشدّد، أصله: (أشدّد)، وعلماء العربية يقولون: إن قول الشيخ سيبويه من قبيل اللغة معروف؛ لأن العرب يقولون: بلغ الغلام شدته. إذا قوي واشتد، إلا أن جمع (فعلة) على (أفعل) لم يُعرف في كلام العرب. أما قول سيبويه: «إن النعمة تجمع على أنعم» فقد قالوا: ليس ذلك كذلك، وإنما الأنعم جمع نُعم، كما تقول العرب: نُعم وأنعم، وبؤس وبؤس. و (الفعل) قد يُجمع على (أفعل). وقال

(١) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٨٠ - ٢٨١).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/ ٢٥٣)، الدر المصون (٥/ ٢٢٠ - ٢٢١)، أضواء

البيان (٢/ ٢٧٩).

بعض العلماء: الأشدُّ جمع (شدّ) - بالفتح - ككلب وأكلب، وشدّ وأشدّد.

والأشدّ: أصله (أشدّد) حصل فيه الإدغام. وقال بعضهم: مفردة (شدّ) بالكسر، كذئبٍ وأذؤب. وهذه أقوال العلماء فيه. والمعنى صائر إلى شيء واحد.

والأشدّ هنا لا شك أنه بلوغ الحلم مع إيناس الرشد.

ومعنى (بلوغ النكاح) وهو بلوغ الحلم. وللبلوغ علامات معروفة عند العلماء^(١)، منها السن، وأكثر العلماء على أن سن البلوغ خمس عشرة سنة^(٢)؛ لأن النبي ﷺ في بعض غزواته ردّ أبناء أربع عشرة سنة، وأذن في الغزو لأبناء خمس عشرة سنة^(٣). فدل ذلك أنهم صاروا رجالاً. وعن مالك: أن أقله بالسن ثمان عشرة سنة. وعن أبي حنيفة: تفريق بين الذكور والإناث معروف في فروع المذاهب، وليس فيه تحديد بنص من النصوص، وإنما هي اجتهادات في تحقيق المناط، كل يقول: إذا بلغ هذه السن فقد بلغ مبلغ الرجال. وكان بعض العلماء واللغويين يرى أنه إذا كان خمسة أشبار أنه بلغ مبلغ الرجال^(٤). وهذا القول يُروى عن علي بن أبي طالب،

(١) انظر: الفتح (٥/٢٧٧)، أضواء البيان (٢/٢٧٩).

(٢) أضواء البيان (٢/٢٧٩).

(٣) البخاري في الشهادات، باب بلوغ الصبيان وشهادتهم، حديث رقم: (٢٦٦٤)، (٥/٢٧٦). وأخرجه في موضع آخر. انظر الحديث رقم: (٤٠٩٧).

ومسلم في الإمارة، باب بيان سن البلوغ، حديث رقم: (١٨٦٨)، (٣/١٤٩٠).

(٤) انظر: أضواء البيان (٢/٢٧٩).

واعتمده الفرزدق في شعره حيث قال^(١):

ما زال مُذْ عَقَدَتْ يَدَاهُ إِزَارَهُ فَسَمَا فَأَذْرَكَ خَمْسَةَ الْأَشْبَارِ
يُذْنِي خَوَافِقَ مِنْ خَوَافِقَ تَلْتَقِي فِي ظِلِّ مُعْتَبِطِ الْغِبَارِ مِثَارِ

فقوله ببلوغه «خمسة الأشبار» يعني أنه بلغ مبلغ الرجال. وأسباب البلوغ كثيرة معروفة في الفروع، منها: إنبات العانة، وليس المراد به إنبات الشعر؛ لأن الشعر ينبت عليها من الطفل، وإنما المراد خشونة وغلوظة تعرض للمحل عند البلوغ. والعلماء يذكرون له أسباباً كثيرة، ومنها بلوغ الحلم، كما قال: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾ [النور: آية ٥٩] أي: صاروا بالغين مبلغ الرجال ﴿فَلْيَسْتَنْذِرُوا﴾ ومعنى (بلوغ الحلم): أن الصبي إذا رأى في نومه أنه يجامع لا ينزل منه مني، بخلاف البالغ، إذا رأى في النوم أنه يجامع، فإنه ينزل منه المنى، وذلك معنى بلوغه الحلم. أي: إنزال المنى بسبب ما يراه في حلم النائم. وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ أي: فإن بلغ أشده فادفعوا إليه ماله إن أنستم منه رشداً، كما تقدم في سورة النساء.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن ظلم اليتيم حرام. ولما أنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: آية ١٠] خاف الصحابة الذين عندهم أيتام، وعزلوا مال الأيتام عن مالهم، وطعامهم عن طعامهم، حتى صار ما فضل عن اليتيم من طعامه يبقى ولا يجد من يأكله، خوفاً منه، وربما فسد،

(١) البيتان في اللسان (مادة: خمس) (٩٠١/١)، ضياء السالك (١٥٣/٢)، أضواء البيان (٢٧٩/٢).

فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ، فأنزل الله آية البقرة المعروفة: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّتِي تَمْنَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمْ﴾ ^(١) [البقرة: آية ٢٢٠] ﴿لَأَغْنَتْكُمْ﴾ أي: لحملكم العنت والمشقة بحفظ أموالهم وطعامهم معزولاً عن طعامكم؛ لأن ذلك فيه حرج ومشقة، إلا أنه خوفهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ فمن خالط اليتيم، وخلط ماله بماله يريد مصلحة اليتيم والتوفير له، فالله يعلم نيته ويثيبه، ومن كان يريد بمخالطة مال اليتيم وطعامه لطعامه أن يأكل مال اليتيم خديعة في غضون ذلك، فالله يعلم نيته، ويجازيه على ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾. وقال هنا: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: إلا بالخصلة التي هي أحسن الخصال، وأتمها وأحوطها وأحفظها لمال اليتيم، بالمحافظة عليه، وتثميته وتنميته بالطرق المأمونة، التي يغلب على الظن أنها لا خسارة فيها ولا ضياع. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾

(١) أخرجه أبو داود في الوصايا، باب مخالطة اليتيم في الطعام، حديث رقم: (٢٨٥٤)، (٧٣/٨)، والنسائي في الوصايا، باب ما للوصي من مال اليتيم إذا قام عليه، حديث رقم: (٣٦٦٩، ٣٦٧٠)، (٢٥٦/٦)، والحاكم (١٠٣/٢)، (٣١٨، ٣٠٣)، والبيهقي (٢٨٤/٦)، وابن جرير (٣٤٩/٤)، (٣٥٠، ٣٥١)، (٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤)، والواحدي في أسباب النزول ص ٧٢ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وانظر: صحيح أبي داود (٥٥٤/٢ - ٥٥٥)، وصحيح النسائي (٧٧٩/٢)، وقد جاء ذلك أيضاً في روايات مرسله عن سعيد بن جبير، وابن أبي ليلى، وقتادة، والشعبي، وعطاء بن أبي رباح، ومجاهد. انظر: ابن جرير (٣٥٠/٤ - ٣٥٢)، أسباب النزول للواحدي ص ٧١ - ٧٢.

أي: يبلغ الحلم، ويؤنس منه رُشد، فادفعوا إليه ماله، وأشهدوا عليه إذا دفعتموه إليه.

ثم قال: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ هذه أوامر اجتماعية عظيمة، تدل على كمال تشريع الإسلام، ورعاية دين الإسلام لمصالح البشر، كبيرها وصغيرها، جليلها وحقيقها.

والمكيال والميزان هما الآلتان التي جعلهما الله (جل وعلا) لتضبط بهما المبيعات. وهذا من فضل الله ورحمته بخلقه؛ لأن الله خلق الإنسان محتاجاً للغذاء، ومفتقراً للنساء، وخلق له ما في الأرض جميعاً، ولم يتركه سدى. فأنت محتاج إلى طعام أخيك، وأخوك محتاج إلى طعام آخر عندك، فلو لم يجعل الله المقادير بمكيال وميزان تعرف به قدر ما تدفع، وقدر ما تأكل؛ لتهاشتم على ذلك تهارش الحُمُر والكلاب. فالميزان والمكيال آلات جعلها الله (جل وعلا) لخلقه ليأخذ كل واحد منهم غرضه من أخيه طيبة نفسه، عارفاً قدر ما أخذ، وقدر ما أخذ منه، طيب النفس بذلك، بحيث ينتفع كل من أخيه، وتتبادل المصالح عن طيب نفس وسماحة وسخاء؛ ولذا قال: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ قال بعض العلماء: الكيل هنا معناه المكيال. وإيفاء الكيل وإيفاء المكيال راجعان إلى شيء واحد^(١). وكذلك إيفاء الميزان، وإيفاء الوزن، معناهما واحد. والله (جل وعلا) يعلم أن بعض الأخساء من الذين يتولون الكيل والوزن عندهم حيل دقيقة، ينقصون بها حقوق الناس إذا كانوا يكيلون للناس، ويزيدون حقوقهم إذا كانوا يكيلون

(١) انظر: القرطبي (١٣٦/٧).

لأنفسهم، فحذرهم الله من هذا الفعل الخسيس، وعظم شأنه، وتوعد عليه التوعد العظيم الهائل بالويل؛ وذلك لأن المال هو شريان الحياة، والطعام الموزون المكيل هو الذي به حياة الدنيا وقوامها ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ [الأنبياء: آية ٨] فالآلات التي نُصبت عدلاً لذلك ينبغي الاحتياط الكامل في إقامتها على وجهها، وعدم الغش والخديعة فيها؛ ولذا كثر في القرآن العظيم الإيصاء بإيفاء الكيل والوزن، كما قال جل وعلا: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ (١٨١) ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْمُسْتَقِيمِ﴾ [الشعراء: الآيتان ١٨١، ١٨٢] وذكر الله عن نبيه شعيب مواضع متعددة من ذلك ﴿وَيَقْوِرْ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٨٥) [هود: آية ٨٥] وفي آية أخرى: ﴿وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ (١) [الأعراف: آية: ٨٥] والله جل وعلا يقول: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾﴾ [الرحمن: الآيات ٧ - ٩] ومن عصى هذه الأوامر، ولم يتبعها، فيا ويله، ويا ويله؛ لأن خالق السماوات والأرض يقول في الذين يُخسرون الكيل والميزان: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ ﴿١﴾﴾ ويكفيك من التهديد والوعيد لفظة (ويل) المتوجهة من الله إلى من يفعل هذا الفعل الخسيس الدنيء الرذيل، ثم فسّر المطففين بأنهم ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [المطففين: الآيتان ١، ٢] يعني: إذا كان الكيل لهم من الناس كالوا كيلاً وافياً. وإذا كالوا من متاعهم للناس أو وزنوا للناس يخسرون. أي: ينقصون

(١) والشاهد قوله تعالى قبله في نفس الآية: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾.

بالحيل الخفية؛ لأن من تمرّن على الكيل والوزن يعلم حيلًا لا يعلمها غيره، يحسب الناظر أن المكيال تام، وأن الميزان بتمام، وهناك نقص خفي يعرفه أصحاب الصنعة بحيلهم الدقيقة. هذا معروف، فحذرهم الله من هذا، وهذا يدل على أن كل من تولى مصلحة اجتماعية عليه أن ينصح إخوانه المسلمين فيها، فالقرآن يُذكر منه الآيات لينبه بها على غيرها.

فهذه مصلحة اجتماعية عامة؛ لأن كل الناس يحتاج إلى طعام يكيله، أو إلى حاجة يزنها، وهذا به قوام الناس في حاجاتهم ومصالحهم المتبادلة، فالذي يغش فيه وينقص ويخسر خسيس من أحبّ خلق الله، وكيفيه خبث ورداءة أن خالق السماوات والأرض يهدده بالويل، وأي شيء أعظم من تهديد الله للعبد بالويل ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ ثم قال: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦) [المطففين: الآيات ١ - ٦]، ويفهم من فحوى الآيات: أنهم إذا بُعثوا إلى ذلك اليوم العظيم، وقام الناس لرب العالمين، واجتمع الخلائق الأولون والآخرين في صعيد واحد، ينفذهم البصر، ويُسمعهم الداعي، أن ذلك الخائن الناقص في الكيل والوزن يُنادى به على رؤوس الأشهاد، ويفتضح على رؤوس الأشهاد يوم القيامة، وفضيحة القيامة ليست كفضيحة الدنيا؛ لأن الإنسان يفتضح في الدنيا، ويضيع عرضه، ويبقى صحيح البدن، سالماً يأكل ويشرب، غير متألم، وإذا كان رذيلًا دنيًا لا يؤلمه ضياع العرض، إنما يتألم من ضياع الأعراض أصحاب الشؤون والهيئات والشرف. وقد ذكر العلماء أن أعظم ما يصاب فيه الإنسان بعد نفسه إنما هو

— مثلاً — قُرباؤه: كأولاده، أو ماله، أو عرضه، أو دينه، فإذا أُصيب في دينه فتلافيه سهل؛ لأنه إذا أناب إلى الله قد يتوب الله عليه، وقد يكون انكسار التوبة يبلغ به مرتبة عند الله أحسن مما كان قبل فعل الذنب؛ لأن الإنابة إلى الله، والتوبة، والتذلل، والخضوع، والانكسار من الذنوب قد يكسب العبد درجة أعظم من درجته قبل أن يواقع الذنب، والمال قد يخلفه شيء بسيط، فصفقة واحدة قد يربح منها أضعاف ما خسر، والأنفس قد تُعوض بالولادة فيموت له ولد فيولد له عشرة أولاد، قالوا: أما العِرْض فإذا ضاع من الإنسان فلا شيء يخلفه؛ لأنه إذا ضاع عرضه، وعُرفت الفضيحة أمام الناس لم يمكن أن يداوي ذلك، ولو رجع إلى مكارم الأخلاق، فتلك الفضيحة بقيت فيه. لكن فضيحة الدنيا وإن كانت من أعظم المصائب، ففضيحة الآخرة أعظم وأطم؛ لأن المفتضح في الآخرة إنما يُفضح بذنوب تؤديه إلى العذاب والنكال يوم القيامة — والعياذ بالله — فعلى من ولّاه الله الكيل أو الوزن أن يحذر من الله، ويخاف من فضيحة الآخرة، ويوفي الكيل إيفاءً تاماً، ويوفي الميزان، ولا يغش وينصب فيستوفي لنفسه، وينقص للناس. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ [الأنعام: آية ١٥٢] القسط في لغة العرب معناه: العدل، والقسط — بالفتح — الجور^(١)، فالمقسطون من أهل الجنة، والقاسطون من أهل النار، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَأَنَّهُمْ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: آية ١٥] لأن القاسط اسم فاعل القسْط — بالفتح — من قَسَطَ الثلاثية، وهو الجائر الحائد عن الهدى. والمُقْسِط: من القِسط، وهو العدل.

(١) انظر: المفردات (مادة: قسط) ص ٦٧٠.

ومعنى كونه بالقسط: أي: بالعدل التام، بحيث لا يزيد ولا ينقص، فلا يطلب المشتري زيادة على حقه، ولا ينقص البائع المشتري عن حقه، فليكن الحق كاملاً وافياً من غير [زيادة]^(١) ولا نقصان. وهذا معنى إيفائه بالقسط. ولما كان الإنسان قد يبالغ جهده في أن يوفي الكيل، وقد يتفاوت ذلك، فبعض المكاييل يبني عليه المكيل، ويرتفع بعضه فوق بعض، حتى يكون وافياً. وبعض الناس يجتهد في أن يفعل ذلك، ويختل عليه شيء من غير قصد منه، إذا كان الله يعلم صلاح نيته وقصده للإيفاء، إلا أنه وقع تقصير أو نقص من غير قصده، فهذا معفو عنه، بدليل قوله: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: آية ١٥٢] فهذا الإيفاء في الكيل والوزن الذي كلفناكم به إنما نعني به حسب ما تستطيعون، فمن بذل مجهوده في إيفاء الكيل والوزن ثم وقع نقص من غير قصده فهو معفو عنه؛ لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها. هذا سبب نزول الآية^(٢)، وهي عامة؛ لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها، أي: طاقتها. وهو الشيء الذي في طاقتها وقدرتها لا تعجز عنه، ولا يشق عليها مشقة عظيمة. وهذا من التسهيل على هذه الأمة، لا يكلفها الله ما أخطأت فيه، وما نسيت. وقد جاء في الذكر المحكم: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: آية ٥] وثبت في صحيح مسلم من حديث ابن عباس وأبي هريرة: أن النبي ﷺ لما قرأ من خواتيم سورة البقرة ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٦] قال الله: نعم قد فعلت.

(١) في الأصل: «تمام» وهو سبق لسان.

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٨١).

(نعم) في رواية أبي هريرة و (قد فعلت) في رواية ابن عباس، وكتاتهما ثابتة في صحيح مسلم^(١). والله (جل وعلا) يقول: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: آية ٥] فالخطأ والنسيان وما لا يقصده الإنسان معفو عنه؛ ولذا قال: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

ثم قال: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾ [الأنعام: آية ١٥٢] وهذه الآية عظيمة جداً، وهي من الآداب الاجتماعية العامة، البالغة في العظمة، وهي تشمل أشياء كثيرة، إذا كنت تشهد بحق فلا تشهد عند القاضي إلا بعدل، واخش شهادة الزور لأجل قريب، أو رشوة، أو غير ذلك، وإذا كنت قاضياً فلا تقل إلا الحق، واحذر أن تميل لقربة، أو لغرض، أو رشوة ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النساء: آية ٥٨] وإذا كلمت أخاك المسلم فلا تقل إلا عدلاً، ولا تقل له شيئاً يؤذيه، ولا تكذب عليه، وإذا حدثت عن قصة ماضية فلا تقل إلا عدلاً ولا تكذب، وإذا حدثت عن الله فلا تقل في صفاته إلا اللائق الكريم، وإذا قلت في كل قول فلا تقل إلا أمراً كريماً عدلاً.

ومن حفظ لسانه، وكان لسانه معتدلاً لا يقول إلا ما يرضي الله فإن هذا من أحكم الآداب الاجتماعية التي يُطْفَأُ بها الشر العظيم المتفشي في المجتمع؛ لأن أكثر الأضرار الاجتماعية هي جنایات اللسان، وعدم اعتداله في قوله، فيقول على هذا ما لم يفعل، ويلمز هذا بما يؤذيه، ويشهد على هذا بالزور، ويحكم على هذا بالباطل.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

فإذا كان يزن قوله بميزان الشرع، ولا يقول إلا عدلاً، كان هذا من أعظم الآداب الاجتماعية، وأكثر المنافع للمجتمع، وأعظمها تفادياً لكثرة الأضرار الناشئة عن عدم العدل في القول؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ يعني: لا تحملك قرابة أحد على أن لا تعدل في القول فتشهد له بباطل لقرابته، أو تشهد على خصمه بما يؤذيه، أو تشهد على الشاهد لخصمه إن جرحه، أو نحو ذلك، فلا تحملنك القرابة أن تقول إلا عدلاً، ولا يصدر منك كلام إلا على الحق والعدل المطابق لما يرضي الله^(١)، كما قدمنا في قوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا﴾ [المائدة: آية ٨] وفي الآية الأخرى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء: آية ١٣٥] أي: ولا يحملك أيضاً أن هذا فقير وهذا غني، فتشهد على الغني رحمة بالفقير، أو تكتم الشهادة على الفقير رحمة به للغني، لا تفعل هذا، فقل الحق على بابه كائناً من كان، على القريب، وعلى الفقير، وعلى الغني.

وآية النساء هذه: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ وما بعدها فيه سرّ أعظم، وتعليم أكبر؛ لأن الله يعلم أنه سيأتي في آخر الزمان مذاهب هدامة، تتصل إلى سلب حقوق الناس أموالهم بدعوى أن هذا فقير، وأن هذا غني، وأن هذا الغني ابتز ثروات الفقراء، وأنه ينبغي أن يُنزع مال الغني ليستوي هو والفقير باسم العدالة الاجتماعية!! فالله (جل وعلا) علم أن هذا سيقع، وبين حكمه قبل أن يقع، فقال: لا تتخذوا من كون هذا غنياً، وكون هذا فقيراً طريقاً

(١) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٨١).

تتصلون بها إلى ظلم الناس، وأخذ أموال الناس، اتباعاً للهوى ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾ [النساء: آية ١٣٥] وتتخذوا من ذلك طريقاً تأخذون بها أموال الناس من غير رضاهم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فعلى المسلم أن يعمل بقوله: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾ فإذا أراد أن يتكلم تأمل في الكلام الذي يقوله، فإذا كان حقاً صواباً مرضياً لله فليقدم عليه، وإذا كان جوراً غير حق فليحجم عنه، كأن يعيب الإنسان، أو يشهد بشهادة الزور، أو يحكم بباطل، أو يقول عن إنسان ما ليس فيه، أو يحكي قصة فيحرفها، إلى غير ذلك. وهذا من المصالح العامة التي تدل على أن هذا الدين سماوي، وأن هذا كلام خالق الخلق ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ [الأنعام: آية ١٥٢] أي: ولو كان المقول عليه من شهادة أو حكم أو أنه ظالم ﴿ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي: صاحب قرابة، حتى ولو كان على نفسك، كما بيّنته آية النساء.

ثم قال: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ هذه أيضاً من الآيات العظام الشاملة للمسائل الاجتماعية والإلهية، فهي من غرائب التشريع؛ لأنها شملت أحكام دين الإسلام، لأن العهد المضاف إلى الله هنا هو على التحقيق يشمل أمرين:

أحدهما: عهد بين المخلوق والخالق، كالنذور التي ينذرها طاعة لله، والله يقول: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ [الحج: آية ٢٩] وقد مدح أهل الجنة بذلك حيث قال: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٧] وقد يكون عهد الله فيما بين عبده؛ لأن العهد فيما بينك وبين أخيك هو عهد الله؛ لأنه أخذ على كل منكما العهد أن يفي لأخيه بما عاهده عليه، وأن لا يفعل معه إلا

خيراً، ومن عهود الله التي يجب الوفاء بها: وصاياہ التي أوصانا بها في هذه الآيات المحكمات، وجميع أوامره ونواهيہ، وامتنال أمر الله واجتناب نهيه. كل هذه عهود الله على خلقه في جميع التشريع يجب الوفاء بها، وكذلك عهدك على أخيك، كأن تقول له: لك علي كذا. أو أشرت على كذا. أو أعهد إليك بكذا. فإنه يجب الوفاء في ذلك.

وفي هذه الآية تعليم عظيم؛ لأن كثيراً من الفقهاء غلطوا غلطاً فاحشاً في حديث، يرفع ذلك الغلط آيات من كتاب الله، منها هذه الآيات؛ لأن النبي ﷺ جاء عنه في حديث أنه قال: «من أشرت شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مئة شرط»^(١). فكان ابن حزم^(٢) ومن غره كلامه، وكثير من الفقهاء الذين لم يتدبروا معاني القرآن، يظنون أن كل شرط لم ينص القرآن على عينه أنه باطل؛ ولذا أبطل بعض العلماء كثيراً من الشروط، كأن تشتري على أخيك كذا في البيع من أمر مباح، أو تشتري المرأة على الزوج في عقد النكاح أمراً مباحاً. ويقولون: هذه الشروط ليست في كتاب الله، فهي باطلة.

والتحقيق: أن كل شرط لا يُحل حراماً، ولا يحرم حلالاً فهو في كتاب الله؛ لأن الله أمر بالوفاء بالعهد أمراً عاماً، كقوله هنا: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْمُقَدَّراتِ﴾ أحلت لكم بِسِمَةِ الْإِنْفِ [المائدة: آية ١] فكل شرط اشترطه مسلم على

(١) أخرجه البخاري في المكاتب، باب ما يجوز من شروط المكاتب، حديث رقم:

(٢٥٦١)، (١٨٧/٥)، ومسلم في العتق، باب إنما الولاء لمن أعتق، حديث

رقم: (١٥٠٤)، (١١٤١/٢).

(٢) انظر: المحلى (٤٤/٩).

مسلم، ولم يكن هذا الشرط يبيح حراماً حرّمه الله، أو يحرم حلالاً أحلّه الله، بل كان مشروطاً أمراً جائزاً، فهذا الشرط في كتاب الله؛ لأن الله أمر المسلمين بالوفاء بالعهود في آيات كثيرة، وهي شروط عامة، كقوله هنا: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ يعني: أن عهد الله هنا يشمل جميع الأمانات، من امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، ويدخل فيه الوفاء بالندور، ويدخل فيه عهود المسلمين بعضهم على بعض، وشروط بعضهم على بعض؛ لأن المسلمين عند شروطهم، فكل شرط اشترطه مسلم على مسلم، وكان ذلك الشرط لا يحل حراماً حرّمه الله، ولا يحرم حلالاً أحلّه الله، فهو في كتاب الله، لعموم الأدلة على وجوب الوفاء بالعهود. والشروط من أوكّد العهود التي أمر الله بالوفاء فيها، وقد ثبت عن النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه أنه قال: «إن أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج»^(١) فما تشترطه المرأة على زوجها بالعقد إن كان لا يحل حراماً، ولا يحرم حلالاً.

أما الشرط الذي أحل حراماً، أو حرم حلالاً، فهو ليس في كتاب الله، فهو باطل وإن كان مئة شرط. وهذا معنى قوله: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾.

ثم أعاد الله (جل وعلا) الوصية وكررها علينا، ثم قال: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّيْنَا بِهِ﴾ ذلكم المذكور في هذه الآية من التباعد من أكل مال اليتيم، ومن بخرس المكيال والميزان، ومن عدم العدل في القول، ومن الإيفاء بالعهد. هذه الأمور التي أمركم الله بها، وحذركم عن

(١) البخاري في الشروط، باب: الشروط في المهر عند عقدة النكاح، حديث رقم: (٢٧٢١)، (٣٢٣/٥)، وطرفه في (٥١٥١)، ومسلم في النكاح، باب: الوفاء بالشروط في النكاح، حديث رقم: (١٤١٨)، (١٠٣٥/٢).

أضدادها وصاكم بها. أي: أمركم بها أمراً مؤكداً، فعليكم أن تحتزموا بها، فلا تقربوا مال اليتيم بغير الأحسن، ولا تقولوا إلا ما هو عدل، ولا تنقضوا العهود، إلى غير ما جاء في الآيات.

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ قرأه هنا حفص عن عاصم، وحمزة والكسائي: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ بتاء واحدة وذال مخففة، وأصله (تَذَكَّرُونَ) فحذفت إحدى التاءين. وقرأه الجمهور، وهم الباقون: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ بتشديد الذال وإدغام إحدى التاءين في الذال، وعلى قراءة حفص وحمزة والكسائي: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾ (١) فقد حُذفت إحدى التاءين. والمضارع المبدوء بتاءين يجوز حذف أحدهما بقياس مطرد:

وَمَا بِتَّاءَيْنِ ابْتَدَىٰ قَدْ يُقْتَصَرُ فِيهِ عَلَى تَا كَتَبَيْنِ الْعَبْرَ (٢)

وعلماء العربية مختلفون اختلافاً لا طائل تحته ولا دليل عليه في التاء المحذوفة من التاءين هل هي تاء المضارعة أو التاء الأخرى؟ (٣) هذا الخلاف لا طائل تحته، ولا دليل عليه، والمدار على أن إحدى التاءين محذوفة. وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكُمْ وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾ [الأنعام: آية ١٥٢].

كان بعض العلماء يورد في هذه الآيات سؤالاً، وهو أن يقول: عبّر في الآية الأولى بـ ﴿تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٥١﴾ [الأنعام: آية ١٥١] وفي هذه الثانية

(١) انظر: المبسوط لابن مهران (٢٠٤).

(٢) الخلاصة ص ٧٩.

(٣) انظر: البحر المحيط (٢٥٣/٤)، الدر المصون (٢٢٣/٥).

بـ ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ . وأجابوا عن ذلك بأجوبة — الله أعلم بها —^(١) منها: أن قالوا: إن المذكورات في الآية الأولى واضحة لا خفاء فيها؛ لأنها هي عدم الإشراف بالله، وعدم قتل الأولاد، والبر بالوالدين، وعدم قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وهذه أمور ظاهرة؛ ولذا قال لما كانت ظاهرة لا تحتاج إلى تفكر وتذكر، لظهورها ووضوحها، قال: قلت لكم هذا لتدركوه عني بعقولكم؛ لأنه أمر واضح. وأن المذكورات في الآية الأخيرة تحتاج إلى تأمل وإلى تفكر، كإيفاء الكيل والميزان، وعدم بخس الناس أشياءهم، وكالتحرّي في الأقوال ليعلم العدل منها من غير العدل، والوفاء بالعهود، أن هذه أمور فيها خفاء، فعبر بعدها بالتذكر؛ لأنها تحتاج إلى تذكر. هكذا يقولون، والله تعالى أعلم.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٥٥] ذكرنا أنه جرت العادة أن الله ينوّه بالتوراة والقرآن معاً؛ لأنهما أعظم الكتب المنزلة؛ لأنه قبل / نزول القرآن كان التوراة أعظم الكتب المنزلة وأجمعها للأحكام، كما قال الله فيه: ﴿وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: آية ١٥٤]. فلما نزل القرآن كان أشمل كتاب وأعظمه؛ لأنه جمع الله فيه علوم الأولين والآخرين، وزاد فيه أشياء لم تنزل على غيره؛ ولذا لما نزلت التوراة في قوله: ﴿ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [الأنعام: آية ١٥٤] نوّه

(١) انظر: ملاك التأويل (١/ ٤٨٠)، درة التنزيل وغرة التأويل ص ٧٤، البرهان في توجيه متشابه القرآن للكرماني ص ٦٩، فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن ص ١٨١ — ١٨٢، البحر المحيط (٤/ ٢٥٣)، الدر المصون (٥/ ٢٢٢)، فتح المجيد ص ٤١.

بالقرآن العظيم بعده فقال: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [الأنعام: آية ١٥٥] ومثل هذا يتكرر في القرآن، كقوله في التوراة: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعِلْمُهُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩١]، ثم قال: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ٩٢] فأتبع التنويه بالتوراة بالتنويه بالقرآن، كقوله: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا﴾ يعني: القرآن ﴿كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ﴾ [الأحقاف: آية ١٢] وكقوله: ﴿قَالُوا لَوْلَا آؤُفٌ مِثْلَ مَا آؤُفَكَ مُوسَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا آؤُفَى مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ﴾ [القصص: آية ٤٨] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا﴾ [والجن]^(٢) الذين استمعوا القرآن قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الأحقاف: آية ٣٠].

ومعنى الآية الكريمة: وهذا الذي تُتلى عليكم آياته كهذه الآيات المحكمات: ﴿تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ...﴾ إلى آخر الآيات [الأنعام: آية ١٥١]، ﴿وَهَذَا﴾ الذي تُتلى عليكم آياته جامعة هذا من الأحكام والتشريع، ﴿كِتَابٌ﴾ هو كتاب الله (جل وعلا)، الذي هو آخر كتاب نزل من السماء، وهو أعظم كتاب سماوي، على أعظم رسول أرسله الله في الأرض، فهو آخر الكتب السماوية، ونازل على آخر الرسل وخاتمهم ﷺ، جمع الله فيه علوم الكتب السابقة؛ ولذا صار القرآن مهيمناً على الكتب السابقة، كما قدّمناه في سورة المائدة في قوله: ﴿وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: آية ٤٨]

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٤١.

(٢) في الأصل: «واليهود» وهو سبق لسان.

ولذا ما حرّفه اليهود بيّن القرآن أنه محرّف، وكان اليهود يختلفون في أشياء لا تعلم علماؤهم حقائقها، من غوامض التوراة، فبينها لهم القرآن، وأوضحها لهم، لهيئته على الكتب قبله. ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُضُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ [النمل: آية ٧٦] أي: ويوضحه لهم، ولما أنزل الله: ﴿فِيُظَاهِرُ مِن الذِّكْرِ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتْ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: آية ١٦٠] قال اليهود: «ما حرّم علينا شيء بسبب ذنب، وإنما حرّم علينا ما كان محرّماً على أبينا إسرائيل من الأطعمة». وإسرائيل: هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام. فلما زعموا أن الله لم يحرم عليهم إلا ما كان محرّماً من الطعام على إسرائيل كذبهم القرآن، وألقمهم الحجر، فقال: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: آية ٩٣] فلما قال لهم: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٩٣﴾ خافوا وخجلوا، ولم يأتوا بها^(١).

وكذلك قصة اليهوديين الزانين المشهورة^(٢)، بأنه زنى يهوديان

(١) انظر: ابن جرير (٧/٧) وقد مضى عند تفسير الآية (٩٢) من سورة الأنعام.

(٢) الروايات الواردة في اليهوديين الزانين كثيرة، ومنها الرواية التي أشار إليها الشيخ (رحمه الله) هنا وهي من حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) في أن ذلك وقع من يهود (فذلك) كما في مسند الحميدي (١٢٩٤)، وذكره السيوطي في الدر (٢٨٢/٢) وعزاه للحميدي، وأبي داود، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن مردويه.

وقد رواه جماعة من غير ذكر (فذلك) كما في سنن أبي داود (٤٤٢٨)، وأبي يعلى (٢١٣٦)، والبزار (كما في كشف الأستار ص ١٥٥٨)، وذكره الهيثمي في المجمع (٦/٢٧١).

من يهود خبير أو ما يقرب منها، فأرسلوا ليهود المدينة: «سلوا لنا محمداً ﷺ عن حكم الزاني المحصن، فإن أتاكم بجلد أو شيء غير القتل فاقبلوا حكمه، ونخرج من العهدة أمام الله بأنهما حكم فيهما نبي كريم» لأنهم يعلمون أنه نبي كريم ﷺ. كما تقدم في قوله: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُوْتَوْهُ فَأَحْذَرُوا﴾ [المائدة: آية ٤١] يعنون: إن أعطاكم الحكم السهل من عدم رجم الزانيين فخذوه، وإن لم تؤتوه فاحذروا!! وعلى كل حال ثبت في الصحيحين في قصة الزانيين المشهورة أنهما أتوا بهم إلى النبي ﷺ وحكمه فيهم^(١)، والنبي ﷺ قال: «سأحكم فيهم بالحكم الذي أنزل الله في التوراة» وهو الرجم. وكان رئيسهم الديني في ذلك الوقت: عبد الله بن صوريا الأعور، فقال له: ليس في التوراة الرجم. فقال النبي ﷺ: «بلى، إن في التوراة لآية تدل على الرجم، فأتوا بالتوراة». فجاؤوا بالتوراة، فقرأ ابن صوريا ما قبل آية الرجم وما بعدها، وجعل يده على آية الرجم يخفيها إخفاءً للحق، فجاء عبد الله بن سلام (رضي الله عنه وأرضاه)، وهو يهودي أصلاً من يهود بني قينقاع، وهو من خيار أصحاب رسول الله ﷺ، وأفاضل الصحابة الكرام، فهو الذي أنزل الله فيه في الأحقاف: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ

= كما رواه بعضهم مختصراً وفيه ذكر (فذلك)، كما عند الحميدي (١٢٩٥)، وأبي داود (٤٤٣١)، وابن جرير (٣١٠/١٠)، وابن أبي حاتم (١١٣١/٤)، وعزاه في الدر (٢٨٢/٢) لابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(١) هكذا العبارة في الأصل، والصواب أن يقال: «أنهم أتوا بهم إلى النبي ﷺ وحكموه فيهم...».

بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَقَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴿١﴾ [الأحقاف: آية ١٠] هذا الشاهد: هو عبد الله بن سلام، وكان أعلمهم بالتوراة، فقال لابن سوريا: ارفع يدك!! وقرأ آية الرجم، فحكم النبي عليهما بالرجم، ورجمهما الصحابة. وفي الصحيحين: أن بعض الصحابة رأى الرجل يجنو على المرأة. أي: ينحني عليها ليقبها الحجارة، فرجما وقتلا (٢). وهذا من هيمنة القرآن على الكتب، وإنما سمي هذا القرآن كتاباً لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ [البروج: الآيتان ٢١، ٢٢] ومكتوب في صحف عند الملائكة لما جمع كله في بيت العزة في السماء الدنيا، كما في قوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَنَذْكُرُ ﴿١١﴾ مَن شَاءَ ذَكَرُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ﴿١٣﴾ تَرْفَعُهُ ﴿١٤﴾ مُطَهَّرَةٍ ﴿١٥﴾﴾ [عبس: الآيات ١١ - ١٤] ولأنه مكتوب أيضاً عند المسلمين، كما قال: ﴿لَا يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾﴾ [البينة: الآيات ١ - ٣].

(١) كما في حديث سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه) عند البخاري، وكما جاء من حديث عبد الله بن سلام نفسه، عند الترمذي وابن جرير وغيرهما، وكذا حديث عوف بن مالك عند أحمد، وابن حبان، والحاكم، والطبراني في الكبير، وأبو يعلى، وابن جرير، وحيث إن الشيخ (رحمه الله) لم يورد رواية هنا فإني أكتفي بهذا الإجمال.

(٢) البخاري في المناقب، باب قول الله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾، حديث رقم: (٣٦٣٥)، (٦/٦٣١)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (١٣٢٩)، (٤٥٥٦)، (٦٨١٩)، (٦٨٤١)، (٧٣٣٢)، (٧٥٤٣)، ومسلم في الحدود، باب رجم اليهود، أهل الذمة، في الزنى، حديث رقم: (١٦٩٩)، (٣/١٣٢٦).

فلما كان مكتوباً في اللوح المحفوظ، وفي الصحف عند الملائكة، وبالصحف بأيدي المسلمين قيل له: (كتاب) وأصل الكتاب: (فَعَال) بمعنى (مفعول) وإتيان (الفِعال) بمعنى (المفعول) مسموع في لغة العرب في كلمات غير كثيرة، ككتاب بمعنى مكتوب، ولباس بمعنى ملبوس، وإله بمعنى مألوه، أي: معبود، ونحو ذلك في أوزان غير كثيرة.

وأصل مادة الكتابة، مادة (الكاف، والتاء، والباء) (كتب) معناها في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناها: الضمّ والجمع، فكل شيء ضمنت بعضه إلى بعض وجمعت بعضه إلى بعض فقد كتبه. ومن هنا قيل للخِياطة كتابة. وفي لُغز الحريري^(١):

وكاتبينَ وما خَطَّتْ أَنامِلُهُم حَرْفاً ولا قرؤوا ما خُطَّ في الكُتُبِ

يعني بالكاتبين: الخياطين. ومنه قول عمرو بن دارة يهجو بني فزارة من قبائل غطفان كانت العرب تعيّرهم بالفاحشة مع إناث الإبل، يزعمون أنهم يزنون بالنوق، تعييراً لهم، فعيّرهم هذا الشاعر فقال^(٢):

لا تَأْمَنَنَّ فزارياً خَلَوْتَ به على قُلُوبِكَ واكْتُبْها بِأَسْيَارِ

يعني: خط فرجها بأسيار لثلا يزني بها. وهذا معنى معروف في كلام العرب.

ومنه قيل للرقعة التي تكون في السقاء كُتْبة، وقيل للسَّير الذي تُخاط به الرقعة أيضاً: (كُتْبة)؛ لأنه يضم الرقعة إلى

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من هذه السورة.

(٢) السابق.

السقاء، ومنه قول غيلان ذي الرمة^(١):

ما بال عينك منها الماء ينسكبُ كأنّه من كلى مفرية سربُ
وفراء غربية أثنى حوارزها مُشَلَّشٌ ضيّعته بينها الكتبُ

يعني: بـ (الكتب): قيل: السيور التي تُخاط بها الرقع، أي: مسك الرقع، يُشَبَّه كثرة دموعه بماء السقاء إذا اتسع موضع السير الذي خيطت به؛ لأنها جماعة ينضم بعضها إلى بعض، ويتشكل مع بعض، فسميت الخياطة كتابة؛ لأن الخياط يضم طرفي الثوب أو الأديم، ويجمع بعضها إلى بعض بالخياطة، كذلك قيل للكتابة (كتابة) لأن الكاتب يضم نقوشاً بعضها مع بعض، يضع حرفاً منقوشاً ثم حرفاً ثم حرفاً، حتى يتكون من ذلك كلام يدل على المعاني؛ فلأجل هذا فالكتابة مصدر سيال.

أي: وهذا قرآن مكتوب في اللوح المحفوظ، وفي الصحف عند الملائكة، وفي صحف مطهرة بأيدي المسلمين.

﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني: هذا الكتاب أنزلناه من عندنا، ومن كلامنا. وصيغة الجمع للتعظيم، وجملة الفعل وفاعله في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ في محل النعت للكتاب^(٢)؛ لأن النكرات تُنعت بالجمل، كما هو معروف^(٣). و (مبارك) نعت آخر^(٤)، والأصل أن يُقدم النعت بالمفرد ثم يشبه الجملة ثم بنفس الجملة كما في قوله: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ

(١) السابق.

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٥٦/٤)، الدر المصون (٢٢٩/٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٤) انظر: البحر المحيط (٢٥٦/٤)، الدر المصون (٢٢٩/٥).

فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَنَهُ ﴿٢٨﴾ [غافر: آية ٢٨] فبدأ بالنعته بقوله: ﴿مُؤْمِنٌ﴾ لأنه مفرد، ثم أتبعه بشبه الجملة، وهي: ﴿مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ ثم أتبعه بالجملة ﴿يَكْتُمُ إِيمَنَهُ﴾ هذا هو الأصل المقرر في المعاني. وربما قُدِّمَ النعت بغير الجملة، وربما قُدِّمَ النعت بغير المفرد على النعت بالمفرد. فمثال تقديمه بشبه الجملة: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِثِيِّينَ﴾ فالجار والمجرور نعت قُدِّمَ على النعت المفرد في قوله: ﴿عَظِيمٌ﴾ [الزخرف: آية ٣١] ومثال تقديم الجملة على المفرد قوله هنا: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ فجملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ نعت قُدِّمَ على النعت بالمفرد. ونظيره من كلام العرب قول طرفة بن العبد^(١):

وفي الحيِّ أحوى ينفُضُ المَرْدَ شادُنْ مَظَاهِرُ سَمَطَى لُولُؤٍ وَزَبَرْجَدِ
فإن قوله: (شادن ومظاهر) مفردان، قُدِّمَ قبلهما النعت بالجملة في قوله: «ينفض المرد» وهذا معروف^(٢).

وقوله: ﴿مُبَارَكٌ﴾ معناه: أن هذا الكتاب مبارك، أي: كثير البركات، والخيرات، فمن تعلّمه وعمل به غمرته الخيرات في الدنيا والآخرة؛ لأن ما سماه الله مباركاً فهو كثير البركات والخيرات قطعاً. وكان بعض علماء التفسير يقول: اشتغلنا بالقرآن فغمرتنا البركات والخيرات في الدنيا. تصديقاً لقوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ ونرجو أن يكون لنا مثل ذلك في الدنيا. وهذا الكتاب المبارك لا ييسر الله للعمل به إلاّ الناس الطيبين المباركين، فإنه كثير البركات والخيرات؛

(١) البيت في معلقته، وقوله: (أحوى): هو ظبي في ظهره خُطتان خضراوان. و (المرد): ثمر الأراك. و (شادن): ظبي ليس بالكبير. و (مظاهر): قد جمع بين اللؤلؤ والزبرجد. انظر: شرح القصائد المشهورات (١/ ٥٦).

(٢) انظر: النحو الوافي (٣/ ٤٩٦ - ٤٩٧).

لأنه كلام رب العالمين؛ إذا قرأه الإنسان وتدبر معانيه ففي كل حرف عشر حسنات في القراءة، وإذا تدبر معانيه عرف منها العقائد التي هي الحق، وعرف أصول الحلال والحرام، ومكارم الأخلاق، وأهل الجنة وأهل النار، وما يصير إليه الإنسان بعد الموت، وما يسبب له النعيم الأبدي، وما يسبب له العذاب الأبدي، فكله خيرات وبركات؛ لأنه نور ينير الطريق التي تميز بين الحسن من القبيح، والنافع من الضار، والباطل من الحق، فهو كله خيرات وبركات، من عمل به غمرته الخيرات والبركات في الدنيا والآخرة، وأصلح له الله الدارين.

ومن غرائب الأشياء وعجائبها أن أكثر أهل المعمورة ممن يؤمنون بأنه كلام الله الذي أنزله على رسوله يطلبون الهدى في غيره، ويطلبون التشاريع والتحليلات والتحريمات من غيره!! فهذا من الغرائب! إذ كيف يعدل عاقل عن كلام خالق السماوات والأرض؟ فهو النور المبين، والحبل المتين الذي بيّنه سيد الخلق ﷺ بسنته الصحيحة. يعدل عن هذا زاعماً أنه ليس بصالح لهذا الوقت، وأن الحياة تطورت بعد نزوله تطوراً لا يلائم هذا القرآن!! ومن أنزل القرآن عالم بما يحدث من التطورات، وما يكون، فجعل القرآن ديناً خالداً لا ينسخه دين، باقٍ إلى يوم القيامة، وهو عالم بما ينزل وما يحدث في الدنيا، بل لو عملت الدنيا أجمعها بهذا الكتاب الكريم لأزال جميع مشاكلها، وأزال عنها كل ضرر، ونظم علاقات حياتها على الوجوه الكاملة، وأراها الطريق الواضحة التي تحصل بها على خير الدنيا والآخرة. وهو دائماً يحث على التقدم والرقى في جميع ميادين الحياة؛ لأنه كلام رب العالمين.

القرآن يحث الإنسان على أن يعطي جسده حظه، وأن يعطي روحه حظه^(١). وإذا قرأ الإنسان القرآن فهم كيف يدعو الإنسان إلى الجَدِّ والكَدح في هذه الحياة الدنيا، وإلى طاعة خالق هذا الكون، ونحن نقرر في المناسبات، وفي الدروس دائماً، أن هذا الحيوان الذي هو الإنسان، أنه حيوان مركب من جوهرين مختلفين بالذات اختلافاً جذرياً حقيقياً، وأصله اللذان تركب منهما متنافيان كل التنافي - أعني بهما روحه وجسده - فحقيقة الروح من العالم العلوي، والجسد من العالم السفلي، وبين الروح والجسد تباين وتنافي تام بالجواهر والعنصر وجميع الصفات. والله ركب الإنسان منهما، فالروح وحده ليس بإنسان، والجسد وحده ليس بإنسان، وإنما هو حيوان مركب منهما، ومعلوم أن الروح له متطلبات لا تكفي عنها متطلبات الجسم، وأن الجسم له متطلبات لا تكفي عنها متطلبات الروح، فللجسم متطلبات لا بد منها، كالقوة الجسمية، والله (جلّ وعلا) يحث على هذا كل الحث؛ لأن من أعظم أنواع تربية القوة الجسمية هو إعداد القوة الكافية، والوحدة حولها وحدة حقيقية صحيحة، والله يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦٠] فهذه الآية الكريمة بظاهرها تسير التطور مهما بلغ التطور من أنواع القوة؛ لأن الله يأمر بإعداد كل ما يدخل في طاقة الإنسان من إعداد القوة ليتقوى بها المسلمون، ويردوا بها الهجوم المسلح، ويحافظون بها على بيضة الإسلام. فهذا من أعظم الأمر بأسباب القوة. وكذلك يأمر بالاجتماع؛ لأن البلايا كلها من المخايلات، وعدم اتحاد القلوب، واختلاف القلوب وتباغضها، وهذا هو السبب

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الأكبر للضعف، وهو السبب الذي يدخل منه العدو فيضرب بعضهم ببعض، وييقون — مثلاً — لأن المختلفين لا ينجحون؛ ولهذا يقول الله في محكم كتابه: ﴿وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسُلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الأنفال: آية ٤٦] ويقول (جل وعلا): ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: آية ١٠٣] ويحض على الاجتماع النبي ﷺ في أحاديث كثيرة، وقد بين القرآن في سورة الحشر أن اختلاف القلوب، ومعاداة البعض للبعض أن منشأه إنما يكون من ضعف العقول، كما قال في قوم: ﴿تَحَسَّبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الحشر: آية ١٤] ثم كأن قائلًا قال: ما الموجب الذي صير قلوبهم شتى وهم أمة واحدة متفقة في الأهداف والأغراض، ما الموجب الذي صير قلوبهم شتى، أي: مختلفة متنافرة؟! فبين العلة فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٥٨] وليس المراد هنا نفي العقل من أصله، والمعنى: (أنهم لا يعقلون) نفي كمال العقل. يعني: أن عقولهم ليست ناضجة كما ينبغي، أمّا هم في الحقيقة فمن جملة العقلاء. وهذا يدل على أن هذه الفرق — التي تدعي الإسلام — المختلفة، التي يبغض بعضها بعضاً، وإن تجاملت في ظاهر الأمر، أن سبب ذلك إنما هو ضعف العقول في بعضها. وقد يكون المختلفان أحدهما عنده عقل كامل، يدعو إلى الطريق المستقيم بعقله المستقيم، والآخر ضعيف العقل، يفر من تلك الطريق ويخالف. فهذا من ضعف العقل. وقد بينا أن في هذه السورة الكريمة أن ضعف العقول وموتها، أن علاجه القرآن، لأنه يصير به الميت حياً، ويصير به الذي كان في الظلام في النور ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٢] فبين أن اتباع القرآن حياة بعد الموت، ونور بعد الظلام؛ لأن تشريع خالق

السموات والأرض، ينور الأفكار، ويضيء الطريق، ويدل الخلق على ما هم عاجزون عليه من مصالحهم. ولا شك أن هؤلاء الذين يعدلون عن القرآن، والله يقول: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: آية ١٥٣] ويسميه النور الذي يضيء، فيرى في ضوئه كل حق، وكل باطل، وكل حسن، وكل قبيح، وكل نافع، وكل ضار؛ ولذا كثيراً ما يطلق على القرآن اسم النور، كما قال: ﴿وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧]، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأُنْزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: آية ١٧٤] ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلْنَا﴾ [التغابن: آية ٨] ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ﴾ [الشورى: آية ٥٢]، فالآيات المصرحة بأن هذا الكتاب نور، والنور هو الذي يرى في ضوئه الحق حقاً، والباطل باطلاً، والنافع نافعاً، إلى آخره. فالذين يعدلون عن هذا النور – الذي هو كلام رب العالمين، المبين بسنة سيد المرسلين – ﷺ – زاعماً أن هذا لا هدى فيه، ويطلب الهدى في نظم وضعية، ألفها خبثاء كفره فجرة خنازير أبناء خنازير، أن هذا من طمس البصائر الذي يؤسف له، ويُبكي العيون – والعياذ بالله – والحق الذي لا شك فيه أن الذي سبب هذا إنما هو طمس البصائر؛ لأن البصيرة إذا ضعفت جداً كانت لا تتحمل النور العظيم، والنور العظيم يقضي على ذي البصر الضعيف ﴿يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٠] فالذين يعدلون عن كتاب الله إلى نظم وضعية زاعمين أنها أحسن منه، وأبلغ في تنظيم الحياة في جميع ميادينها، فهم في الحقيقة بالحرف الواحد، والكلام المطابق: خفافيش البصائر، أعماهم نور القرآن، كما تعمي الشمس الخفافيش:

خَفَافِشُ أَعْمَاهَا النَّهَارُ بِضَوْئِهِ وَوَأَفَقَهَا قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمٌ^(١)
مِثْلُ النَّهَارِ يَزِيدُ أَبْصَارَ الْوَرَى نُورًا وَيُعْمِي أَعْيُنَ الْخُفَّاشِ^(٢)

والدليل على هذا أن الله يبين أن الذي لا يعلم أحقية القرآن أن الذي منعه من ذلك عَمَاهُ، مع وضوح دلالة القرآن، قال: ﴿وَأَمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فبين أن الذي منعه أن يعلم أنه الحق إنما منعه عَمَاهُ^(٣).

إذا لم يكن للمرء عينٌ صحيحةٌ فلا غَرَوَ أن يرتابَ والصبحُ مُسْفِرٌ
فلو حاولت أن تُري الشمس للأعمى لا تستطيع، فنور القرآن أعظم من نور الشمس، والذين يطلبون الهدى في غيره أضعف بصائر من الخفافيش، فمن هذا جاءت البلية. فعلينا جميعاً أن نعرف أن القرآن نور الله المبين، وحبله المتين، المعتمصم به ظافر؛ والمحتج به غالب، لا يخذل من تمسك به أبداً لأنه كلام الله؛ ولذا قال: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: آية ١٥٥] أي: ولا تتبعوا غيره من السبل الزائغة الضالة.

ومعنى ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾: أحلوا حلاله، وحرّموا حرامه، واعتقدوا عقائده، واعتبروا بأمثاله، وعاملوا أعداءكم بما فيه من الحكم؛ لأن القرآن يوضح جميع المرافق الحيوية من جميع مرافقها، وقد بيّناه مراراً، وسنضرب لذلك مثلاً بسيطاً؛ لأنه معروف أن جميع المصالح في الكتب السماوية، أنها تدور حول ثلاث، هي: دفع الضرر،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من هذه السورة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

المعروف بدرء المفسد، الذي يُقال له في الأصول: (الضروريات)، وجلب المصالح، المسمى في الأصول بـ (الحاجيات)، والجري على مكارم الأخلاق، ومحاسن العادات. فجميع الشرائع السماوية إنما تدور حول هذه المصالح الثلاث. إمّا أن يتضمن التشريع نفي ضرر وإبعاد مفسدة، أو جلب مصلحة، أو جرياً على مكارم الأخلاق ومحاسن العادات. وإذا نظرنا كتاب الله وجدنا فيه العجب العجائب، الذي يبهر العقول من المحافظة على هذه المصالح. ولو تكلمنا على هذا لما وسع الوقت شيئاً قليلاً منه، ولكن نضرب بعض الأمثال فنقول مثلاً: أطبق عامة العقلاء أن المظالم التي تتظالم بها الناس في دار الدنيا، ويكون بعضهم ظالماً بعضاً، ومعتدياً على حق بعض، أنها هي الست، المعروف بالضروريات: ستة أشياء^(١)، وهي:

أولها: الدين: والعدوان على الدين من أعظم الجنايات وأكبرها. ومن ذلك أن تكون أولاد المسلمين على الفطرة الصحيحة، وهم في غاية الاستعداد لقبول ما كان عليه آبائهم من الدين والصلاح، فيأتيهم قوم فيجعلون لهم مدارس يعلمونهم فيها العقائد الزائفة، والإلحاد والفكر الهدامة، فيضيّعون دينهم. فهذا ظلم وعدوان على الدين، وهو من أعظم المظالم وأشنعها. هذا واحد من الستة، الدين.

الثاني: النفس: وهو الإنسان الذي يعدو على الإنسان فيقتله ويؤذّب نفسه.

الثالث: العقل: ومن يعدو على الإنسان فيضيّع عقله.

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الرابع: النسب: وهو من يتجراً على المجتمع فيضيع بعض أنسابه.

الخامس: المأل.

السادس: العرض.

فإن جميع المظالم في دار الدنيا تدور حول هذه الأشياء، وهي العدوان على دين الإنسان، أو العدوان على نفسه، أو العدوان على عقله، أو العدوان على نسبه، أو العدوان على ماله، أو العدوان على عرضه. فهذه الجواهر الستة التي تدور حولها المظالم في دار الدنيا، لا تجد نظاماً أحوط لها، وأحصن لها، وأشدّ محافظةً عليها من نظام السماء، الذي تضمنه هذا الكتاب المبارك، المنزل من رب العالمين، فتراه يحافظ على الدين أشدّ المحافظة، فيقول: ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةً﴾ [البقرة: آية ١٩٣] أي: حتى لا يبقى في الدنيا شرك ولا فساد دين، ويقول: «من بدل دينه فاقتلوه»^(١) ويقول: ﴿يُرَدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَظَلَّوْا﴾ [البقرة: آية ٢١٧] يحثهم على أنهم يجاهدون كل المجاهدة من أراد أن يغيّر دينهم ويردهم عنه.

وأما النفس فقد جعل القرآن دونها حائطاً من حديد، وهو القصاص؛ لأن أعظم صيانة للنفوس ومحافظة عليها: شرع القصاص؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: آية ١٧٩] ومعنى أن كون القصاص لنا به الحياة: أن الرجل ينزغ فيه الشيطان، فيغضب، فينوي أن يقتل الذي أغضبه، فيأخذ الخنجر أو السكين، أو آلة القتل، ثم يذهب مصمماً على أن يقتله، فيتذكر أنه

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

إن قتله يتذكر صَلَبَهُ على الخشبة مقدماً لولي المقتول ليقته أمام الناس، فإذا تذكر ذلك الموقف الذي يصير إليه أمره خاف، وارتعدت فرائضه، وهاب القتل، فحيي المقتول، وحيي هو. وَقَتْلَ نَفْسٍ واحدةٍ قصاصاً يُحْيِي الله به ملايين الأنفس. وهذه حكمة القرآن وشرعه.

وهؤلاء الكفرة الذين تشبعوا بالآراء الإفرنجية، الذين يقولون إن القصاص من السفاهات، أن هذا الرجل قتل رجلاً ونقص به عدد المجتمع، فكيف نضايغ بأن ننقص عدد المجتمع برجل آخر؟! هذه فلسفة شيطانية، أصحابها لا يعرفون الحقائق. فإن الرجل الذي قتلنا أحياناً بقتله آلاف النفوس؛ لأن الشيطان ينزغ بين الناس، ويُغضب السفهاء حتى يُقدموا على القتل، ولا يردعهم إلا القصاص، فإذا أراد أن يقتل تذكر موقفه أمام الناس مصلوباً على خشبة، أو ممسوكاً مجعولاً على عينيه غطاء ليقته ولي الدم، فإذا تذكر موقفه أمام الناس لَيُقْتَلَ خاف وحاسب، فحيي هو، وحيي المقتول. ونحن نقول مثلاً — وقصدنا بيان دين الإسلام، ومحاسنه، وصيانتته للحقائق، لا إطراء زيد ولا عمرو — أن هذه البلاد، لما كانت تحكم بالقصاص، وتقطع يد السارق — نرجو الله أن يُسدّد الحاكمين عليها للخير، ويديمهم على الحكم بحكم الإسلام — إذا وُجِدَت الإحصاءات العالمية في جنايات القتل أو السرقة تجد هذه البلاد أقل من جميع البلاد المتحضرة المترقية حوادث وجنايات، فكل ذلك بفضل الله ثم بفضل هذا النظام السماوي، الذي وضعه خالق السماوات والأرض، حياة للنفوس، وحياة للأموال.

ثم إنا إذا وجدنا الأنساب، نجد الشرع الكريم حافظ على

أنساب المجتمع غاية المحافظة؛ ولذا حرم الزنى خوفاً أن يختلط ماء رجل بماء امرأة، وخوفاً أن تحمل النساء من رجال غير معروفين فتبقى الأولاد لا آباء لهم، فتضيع أنسابهم؛ ولأجل محافظته على الأنساب أوجب العدة. عندما يحصل فراق بموت أو طلاق يجب على المرأة العدة، بأن تمكث عدة معينة ﴿وَالْمُطَلَّقَتُ يَرْبِصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: آية ٢٢٨] وقوله: ﴿وَالَّتِي يَبْسَنَ مِنَ الْمَجِيزِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْ﴾ [الطلاق: آية ٤] بالغ في الصيانة حتى ألزم العدة للتي لا تحيض، مبالغة في الصيانة جداً، حتى إنه من شدة محافظته على [الأنساب]^(١) منع سقي الزرع بماء غيره؛ ولذا منع تزويج المرأة الحامل؛ لأن الرجل إذا تزوج امرأة حاملاً كان يسقي بوطئه لها — كان ماؤه يسقي — ذلك الزرع الذي كان في بطنها قبله، فسقي الزرع بماء الغير كأن الولد يكون فيه حظ لهذا وحظ لهذا، فمنع سقي الزرع بماء الغير حيطةً للأنساب، كما قال: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعَنَّ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: آية ٤].

وإذا نظرنا العقول فلا نجد نظاماً يحافظ على العقل مثل نظام القرآن العظيم؛ ولذا حرّم شرب كل مُسكِر، كل شيء يضيّع العقل حرّم تعاطيه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أُنِمْ مِنْهُنَّ﴾ [المائدة: آية ٩١] وأوجب الحد في شرب الخمر محافظةً على عقول المجتمع.

وكذلك الأعراض، منع القرآن وقوع المسلم في عرض أخيه،

(١) في الأصل: «العقول» وهذا سبق لسان.

قال: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [الحجرات: آية ١٢] ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِلِلَّائِقَتَيْ﴾ [الحجرات: آية ١١] إلى غير ذلك من الآيات. ثم بين للإنسان خبث عرض أخيه وقال له: كأنك إن أكلت عرض أخيك، فأكلت لحمه، ووقعت في عرضه، كأنك أكلته ميتاً بعد أن أنتن، وصار فيه الدود، وصرت تبتلع لحمه، في قوله: ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: آية ١٢] وهذا غاية التقييد من الوقوع في أعراض الناس، والكلام فيهم بالغيبة. ثم إن الله جعل حدّ القذف ثمانين جلدة، حفاظاً على أعراض الناس ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: الآيتان ٤، ٥] كل هذا محافظة على أعراض الناس.

وأوجب حد السرقة محافظة على أموال المجتمع.

ونحن نذكر مراراً^(١) أن الذين طمس الله بصائرهم، ونظروا إلى التشريع السماوي بنظرة غير صحيحة، وصوّره لهم أعداء الدين بصورة مشوهة غير حقيقية، يزعمون أن قطع اليد أنه عمل وحشي، وأنه لا ينبغي أن يكون في النظم التي يُعامل بها الإنسان، وهو عمل عدالة اجتماعية من أحسن الأعمال في العدالات الاجتماعية، ومن أحسن الأعمال في الآداب الروحية أيضاً، فهو عمل جامع بين الجسم والبدن، ذلك أن الله خلق هذه اليد، وفرق أصابعها، وأبعد إبهامها من سبابتها، فلو كان الإبهام موضوعاً بقرب السبابة كقرب الوسطى منها لما قدر أن يعقد شيئاً ولا أن يحل شيئاً. وشدّ له رؤوس أصابعه

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

بالأظفار؛ لتكون هذه اليد خير أداة عاملة لبناء المجتمع، والمعاونة على الخير ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: آية ٢] فلما مدت أناملها الخائنة الخسيسة الخائسة لتأخذ مال الغير على أقبح وجه وأردئه وأخسه كانت هذه اليد في نظر الشارع الذي خلقها كأنها نجسة، فنجست هذا العضو بقذارتها وقذارة خستها وفعلها، فأمر الشارع بإزالتها كعملية تطهيرية، كعضو فاسد يفسد جميع البدن وينتنه، فهي عملية تطهيرية لإزالة عضو متن فاسد؛ ليصح بقية البدن ويطهر؛ ولذا ثبت في حديث عبادة بن الصامت الثابت في الصحيحين^(١) ما يؤيد أنه إن أُقيم عليه الحد وقُطعت يده أن ذلك يطهره من تلك الخسيسة، فتطهر بقية البدن، مع أن المال هو شريان الحياة الذي به إقامة كل شيء، إذ لا عسكرية إلا بالمال، ولا اجتماع إلا بالمال، ولا ثقافة إلا بالمال. فهو شريان الحياة وأساس حجرها الأساسي، الذي يتركز عليه كل شيء من مرافق الحياة. والسرقة أخذه على وجه خبيث خسيس يعسر التحرز منه؛ لأن السارق ينظر الغفلات، وأوقات الخلوات التي لا يُطلع عليه فيها غالباً، فلو تركناه ولم نردعه ردعاً بالغاً لأمكن لليد السارقة الواحدة أن تبطل ملايين الأيدي، فتترك ملايين الأيدي عاطلة!! فكيف نترك يداً واحدة تعيث وتفسد آلاف الملايين من الأيدي؟! فبقطعها يطهر بقية البدن، فيغفر الله للإنسان تلك الخسيسة، فيطهر من ذلك التنجيس والتقذير المعنوي. ثم إنه بعد ذلك ينزجر السفهاء عن سرقة أموال الناس، فتكون عدالة اجتماعية، وتطهيراً سماوياً من ذنب الخبيث، وهذه حكمة بالغة. فمعروف أن قطع السرقة فيه سؤال معروف، وهو أن

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

الجنایات على المال أنواعها كثيرة، كأن يغصبه من إنسان، أو يختطفه، أو يتعدى عليه بعدوان غير السرقة. والله ما جعل القطع بنوع من العدوان على المال إلا في النوع الواحد الذي هو السرقة. فمن غصب مال إنسان مكابرة لا تُقطع يده، والعلماء أجابوا عن هذا^(١): بأن العدوان على المال بالأوجه غير السرقة أنه غالباً يكون ظاهراً لا يخلو من أن يجد عليه بيّنة تشهد له عند ولي الأمر، فيردع وليّ الأمر الظالم، ويرد للمظلوم حقه.

أما السرقة فلا تكاد توجد عليها البيّنة؛ لأن السارق يتحرى أوقات الغفلات، وأوقات الخفاء الذي لا يطلع عليها أحد، ولا توجد عليها بيّنة، فجعل الشارع الحد فيها أقوى وأجدي وأغلظ، لتبقى للمسلمين أموالهم، وليطهر السارق أيضاً من رذيلته، وأمثال هذا كثيرة. فهذا هدي القرآن، ومحافظته على الحقوق، ومساواته بين الناس في الحقوق، إذا قتل أكبر رجل أصغر رجل يُقتل به. وهو يساوي بين الناس في حقوقهم. فاتباع نظام السماء إذا اتبعوه انتشرت بينهم المؤاخاة، والمحبة الصادقة، والعدالة الاجتماعية بمعناها الصحيح، والموادّة، والمحبة، والإنصاف. وإذا اعتدى بعضهم على بعض فالعمل السماوي النازل من عند الله (جل وعلا) في الردع عن ذلك الفعل هو أعظم الأشياء وأوقعها موقعها، ولكن من أعماه الله فلا مبصر له، من يضلّه الله فلا هادي له.

وعلى كل حال فالهدى كل الهدى في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، والقرآن كفيل بتنظيم الحياة بجميع أنواعها، بتنظيم حياة الرجل في نفسه، وما يأمره أن يكون عليه من الصفات الكريمة من عدم الغش،

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

وعدم الخيانة، ومن السخاء، والتضحية، والمعاونة، والشجاعة، والصبر، والشكر إلى غير ذلك من أوصاف النفوس الحميدة، والنهي عن الأوصاف الخبيثة، كالعجب، والرياء، والحسد، والكبر، وما جرى مجرى ذلك. فيأمره كيف يعامل زوجه وأولاده أكمل معاملة.

ومن أوضح ذلك أنه يحذره أولاً من ضررهم؛ لأن أولاده وزوجته قد يضيعون دينه، والله يقول: ﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [المنافقون: آية ٩] فإن الأولاد قد يحملون الرجل على

بعض المخالفات، والمرأة قد يحمله خاطرها على بعض المخالفات، والله يقول: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾

[التغابن: آية ١٤] فيأمرهم بالحدز أولاً من أن يوقعوهم فيما لا ينبغي، ثم إن الله يعلم أنه لا بد أن يقع منهم شيء يسوء الرجل، فبعد ذلك يأمره بالصفح والعفو عنهم، ويحذره أولاً منهم، ثم يأمره بعد الوقوع بالمعاملة الحسنة معهم: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ / أي: وإن وجدتم ما لا يليق فقابلوهم بالصفح والعفو [٢٣/ب]

والرحمة. يأمر أولاً بالحدز خوفاً منهم، وثانياً بمعاملتهم بالإحسان إذا وقع منهم بعض الشيء.

ويأمرنا بما نعامل به الأعداء، وما نعامل به الإخوان، يقول: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: آية ٢٩]

فالمسلم رحيم بالمسلم، شديد على عدو المسلم، وقال (جل وعلا): ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْرٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

[المائدة: آية ٥٤] فيبين أن صفات المسلم أن يكون ليناً هيناً على أخيه المسلم، وأن يكون غليظاً فظاً على أعدائه؛ ولذا يقول للنبي

في حق المسلمين: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: آية ٨٨]،
 ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: آية ٢١٥]
 ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩]
 ويقول في غير المؤمنين: ﴿جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾
 [التوبة: آية ٧٣] ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: آية ١٢٣].

وجميع ما في القرآن والسنة هو الهدى الصحيح الذي ينير
 معالم الطريق للإنسان في جميع المصالح الدنيوية والأخروية،
 ويجمع بين مصالح الدنيا والآخرة، وإذا قرأتم آيتين من سورة النساء
 فيهما صلاة الخوف: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ
 مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ
 طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ [النساء: آية ١٠٢] إلى آخر
 الآيتين. هذا وقت التحام الكفاح المسلح. والمفروض أن الرجال
 يموتون. والقرآن في هذا الوقت يعلم المسلمين وجه الخطة
 العسكرية، وكيف يكونون؛ ليتمكنهم بذلك أن يؤدوا لله (جل وعلا)
 طاعة من طاعاته، وأدباً روحياً من آداب السماء، وهو الصلاة في
 الجماعة.

فهكذا يكفل القرآن المحافظة والقوة في الدنيا، والاتصال
 بخالق هذا الكون، وتهذيب الروح على ضوء تعاليمه، والاتصال به.
 ويقول في سورة الأنفال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا
 وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: آية ٤٥] فقلوه: ﴿فَاثْبُتُوا﴾ هذا تعليم
 سماوي عسكري، ومعنى: ﴿فَاثْبُتُوا﴾ هو أمر العسكريين بالصمود
 في خطوط النار الأمامية في وجه العدو في الميدان. وهذا تعليم

عسكري قوي، وفي هذا الوقت بعينه يقول: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ فعاملوا الأعداء في الدنيا بالقوة والغلظة بجميع أنواعها، ولا تقطعوا صلتكم بمن خلقكم لتأكيد حظ أجسادكم وحظ أرواحكم. ومن أخل بأحد الطرفين ظهر فيه ما ظهر. الآن^(١) الكفرة كالكتلة الشرقية والغربية نجحوا في خدمة الإنسان من حيث كونه حيواناً جسدياً، وأنتجوا من القوة المادية والتنظيمية ما كان لا يدخل في حسابان أحد حتى في النوم، ولكنهم أفلسوا كل الإفلاس في الناحية الروحية؛ لأن أرواحهم خبيثة كأرواح البهائم والسباع، ليست مرباة على ضوء نور سماوي، ولا تعليم إلهي، فصارت هذه القوة الطاغية كأنها في يد سفيه جاهل لا يدري ماذا يفعل بها؛ ولذا تجد العالم كله في قلق من أن تنفجر هذه القوة وتُفني كثيراً من الدنيا، وتراهم يعقدون المؤتمر بعد المؤتمر، والمجلس بعد المجلس ليتخلصوا من تلك القوة التي بذلوا فيها النفس والنفس.

وأنا أؤكد لكم تماماً أنه لو كان أحد الطرفين يعلم أنه لو بادر فدمر ما عنده من القوة الفتاكة لفعل الثاني كما فعل أنهم يبادرون ليتخلصوا من شرها وخوفها والقلق بها، ولكن الكل يخاف إن بدأ بإتلاف ما عنده أن يحتفظ الثاني بالقوة التي عنده ويهلكه بها، في الوقت الذي ليس عنده قوة تدافعها. كل هذا إنما جاءهم من أنهم أهملوا ناحية الروح، واعتنوا بناحية الجسد. والاهتمام بناحية الجسد لا ينفع ولا يصلح إلا إذا كان مزدوجاً مع الاهتمام بالروح. فلو كانت الأيادي التي صنعت هذه القوة مرباة تربية سماوية على ضوء نور إلهي لكانت في غاية العدالة، وكان الناس في أمن تام أنهم لا يبطشون بها

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

إلا في أمرٍ يرضي الله ويكون في مصلحة العالم البشري؛ ولذا فهم كأنياب الأسد وأظفاره. أنياب الأسد وأظفاره قوة حيوانية بهيمية فتاكة، ولكن النفس التي تديرها نفس بهيمية طبيعتها الافتراس والابتزاز والهدم، فلا مصلحة بها لبني الدنيا؛ لأن الذي يديرها يوجهها توجيهاً لا فائدة فيه. كذلك المسلمون عندهم تراث عظيم روحي، ضيعوا هذا التراث!!

وكان الواجب على المسلمين أن يفهموا أن ما أنتجته الحضارة الغربية من خدمة جسم الإنسان أن فيه أشياء نافعة عظيمة، يجب أخذها، وهو ما أنتجته من القوة من الناحية المادية والتنظيم، وأن فيها أضراراً عظيمة، وسموماً قاتلة، وهي ما أحدثته من الإفلاس الخُلقي، والتمرد على نظام السماء، والكفر الصريح، والانحطاط الخلقي في جميع ميادين الأخلاق والقيم الإنسانية الروحية، فهم مفلسون في هذه الناحية، أغنياء في هذه الناحية. فكان على المسلم أن يعلم أن الحضارة الغربية أنتجت ماءً زللاً نافعاً، وسمماً فتاكاً قاتلاً، فيأخذ الماء الزلال، ويحذر من السم القاتل، فينتفع بتعلم ما أحدثته من القوة في سائر الميادين، وفي ذلك يأمر القرآن، ويحذر مما جنته من التمرد على نظام السماء، حتى إن بعض الكاتبين منهم لينفون خالق السماوات!! وبعض طرقهم الهدامة مبناها على أنه لا خالق لهذا الكون ولا دين والعياذ بالله.

والمؤسف كل الأسف أن أغلب من يديرون الدفة — إلا من شاء الله — غالباً يعكسون الأمر فيأخذون من الحضارة سُمّها الفتاك، وهي الانحطاط الخلقي، والتمرد على نظام السماء، ورمي القرآن وراء ظهورهم، في الوقت الذي لا يستفيدون فيه قوة.

ما أحسن الدينَ والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفرَ والإفلاسَ بالرجل^(١)
 فعليّنا أن نعلم أنه لا يكفي نصيب الروح دون نصيب الجسد،
 ولا نصيب الجسد دون نصيب الروح. فلو بقي المسلمون في
 المساجد يصومون النهار، ويقومون الليل، ويتلون القرآن، ويعبدون
 الله، ولم يزاولوا شيئاً من القوة التي يردون بها الكفاح المسلح عن
 أوطانهم، كانوا لم يأتوا بمدلول القرآن، ولم يطيعوا الله؛ لأن
 التكاسل والضعف، وعدم إعداد القوة مخالفة للشرع السماوي،
 وتمرد على نظام السماء. وكذلك الذين أعدوا جميع القوة، وخالفوا
 أوامر خالق السماء، فالكل من هؤلاء وهؤلاء ليس على هدى،
 والهدى ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، وهو إعداد القوة الكاملة
 في جميع الميادين، مع المحافظة على إرضاء خالق هذا الكون،
 والعمل بما شرّعه من تحليل وتحريم وآداب ونحو ذلك؛ ولذا قال
 الله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ يعني: اتبعوا ما فيه [من
 الهدى والرشاد، فإنكم لو فعلتم ذلك...]^(٢) لكفاكم شر الدنيا وشر
 الآخرة، ولكنتم خير أمة، وفقتم جميع البشر، وغلبتم جميع من في
 الدنيا؛ لأن من أطاع الله صار حزبَ الله، وحزب الله لا يُغلب، وطاعة
 الله والتمسك بكتابه هي جند لا يُغلب. فالله (جل وعلا) يأمر
 المؤمنين بالاستعداد، مع أن إيمانهم بالله قوة لا يغلبها شيء.

فنحن نعطيكم أمثلة قرآنية تدلّكم على ذلك: ألا تعلمون غزوة
 الأحزاب، المعروفة بغزوة الخندق، التي قصّها الله في سورة
 الأحزاب، أن المسلمين كانوا في قلة عدد، وفي جوع، وفي ضيق

(١) البيت لأبي العتاهية، وهو في ديوانه ص ١٧٤.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

اقتصاد، وجميع من في الأرض من الناس يقاطعهم في السياسة والاقتصاد، لا روابط بينهم وبين أحد لا سياسية ولا اقتصادية، وجاءتهم تلك الجيوش جيوش الأحزاب ومعها اليهود وقريش، وجاءوا بعشرة آلاف مقاتل، وحاصروا المدينة ذلك الحصار العسكري التاريخي المشهور، الذي نوّه الله بشأنه، وصف شدته البالغة في سورة الأحزاب بقوله: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا﴾ ﴿١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ ﴿١١﴾ [الأحزاب: الآيتان ١٠، ١١] ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ ﴿١١﴾ من الله أمر عظيم فطبع!! هذا الحصار العسكري، المسلمون في ضعف من العدد والعدد والعتاد والمال، وجميع الناس يقاطعونهم. فما هذا السلاح الذي قابلوا به هذا الحصار العسكري، والقوة العسكرية الشيطانية؟! الجواب: هو سلاح الإيمان بالله (جل وعلا)، كما نص الله عليه بقوله: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ ﴿٢٢﴾ [الأحزاب: آية ٢٢] هذا الإيمان الثابت الراسخ بالله، والتسليم لله، كان هو السلاح القاضي على هذه الأعداء، صرح الله بنتيجته بقوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ ﴿٢٥﴾ [الأحزاب: آية ٢٥] يعني: إن كنتم ضعافاً أذلاء فهو قوي عزيز لا يذل من التجأ إليه، ولا من أخلص له حقاً. ثم قال: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن صَيَاصِيهِمْ﴾ أي: من حصونهم ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطُوعُوهَا﴾ ثم ختم وقال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ ﴿٢٧﴾ [الأحزاب: الآيتان ٢٦، ٢٧] إن

كانت قدرتك ضعيفة فقدركه ليست بضعيفة، فهو قوي قادر لا يغلب، ولا يُغلب من كان حزبه حقاً.

ولما علم الله من الذين بايعوا النبي ﷺ تحت شجرة الحديبية علم من قلوبهم الإخلاص والإيمان الكامل، ونوّه به بالاسم المبهم - الذي هو الموصول - بقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: آية ١٨] يعني: إخلاصاً وإيماناً كما ينبغي، فكان من نتائج ذلك الإخلاص والإيمان التام بالله أن قال: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ فصّرّح بأن إمكانياتهم العددية والعددية لا تقدرهم عليها، قال: ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهِمَا﴾، لأنه القادر، فأقدركم عليها بقدرته ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الفتح: آية ٢١]، فالمسلمون إذا استمسكوا بالدين غلبوا الأعداء. وهذا الذي ذكر الله يوم الخندق شيء ما كان في حسابهم، وما كانوا يظنون، فهو أمر إلهي من الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: آية ٩] فالمسلمون إذا تمسكوا بالدين كما ينبغي، فالقرآن يأمرهم بإعداد القوة الكاملة، ولو باغتهم العدو قبل أن يستعدوا العدة الكاملة و (...).^(١) للكفاح، فالنصر يأتي من السماء من حيث لا يدرون، فقد يسلط الله على العدو الطاعون فيهلكه، وقد يسلط عليه عدواً آخر فيهلكه، وقد يخالف قلوب بعضه فيضرب بعضه بعضاً. والنصر يأتي من الله من الوجوه التي لا يعرفونها.

فالحاصل: أن القرآن لا يأمر بالتكاسل والتواكل، بل إنما يأمر

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، والمعنى مستقيم بدونها.

بالقوة والاستعداد لكل هجوم، والتمسك به أيضاً لو بُوغت قبل أن يستعد، أو في حالة ضعف فإن الله يقويه وينصره على عدوه بالطرق التي يعلمها هو وحده، وإن لم تكن في حسابان المسلمين، كما نصر أهل الأحزاب - النبي ﷺ وأصحابه - بالريح وبيجنود لم تروها، نصرهم بالريح، كلما نصبوا خبأً في البر نسفته الريح، وكلما وضعوا قدراً ليطبخوا فيه نسفته الريح. فبقوا مثلاً لا قرار لهم، لا كِنَّ يكنهم، ولا طعام يأكلونه، فاضطروا للفرار، حتى قال رئيسهم أبو سفيان بن حرب: ارتحلوا وأنا أول مرتحل.

وكان حذيفة بن اليمان العبسي (رضي الله عنه) معهم في ذلك الوقت عيناً من النبي ﷺ، ذكروا عنه في السيرة أن أبا سفيان ركب على بعيره وهو معقول، قال: وأنا الذي فتحت عقل البعير، ولو لم يأمرني النبي ﷺ بأني لا أحدث شيئاً لكنت قتلت أبا سفيان في ذلك الوقت^(١).

هذا دين الإسلام، وهذا شأن المتمسكين به، أما الذين ينصرفون عنه ويتركونه محتقرين إياه، زاعمين أنه لا يُنظَّم الحياة، وأن الحياة تطورت، وأن تنظيم علاقات الدنيا يحتاج إلى أمور جديدة، كما يرتبه الكفرة الفجرة، هؤلاء عُمي البصائر، خفافيش البصائر، وإن سموا أنفسهم مسلمين، فالنصر لا يأتيهم من عند الله؛

(١) أصل الخبر في صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة الأحزاب، حديث رقم: (١٧٨٨)، (١٤١٤/٣)، وانظر: السيرة لابن هشام ص ١٠٤٣ - ١٠٤٤، وما ذكره الشيخ (رحمه الله) هنا من أن حذيفة (رضي الله عنه) هو الذي حل عقل بعير أبي سفيان، لم أقف عليه في شيء من المصادر التي رجعت إليها.

لأن الله مَيِّزُ الذين وعدهم بالنصر، مَيِّزُهُم بِصِفَاتِهِم الكاشفة، قال في الذين وعدهم بالنصر، مَيِّزُهُم فِي سُورَةِ الْحَشْرِ تَمِيِيزاً كَاشِفاً: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّكَ اللَّهُ مِنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ من هم الذين وعدهم الله بالنصر؟ ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: الآيتان ٤٠، ٤١] أما الذين إذا مكن لهم في الأرض، غيروا معالم الدين، وضيّعوا الشرع، ووضعوا المذاهب الهدامة، وأضاعوا ما في الإسلام من أخلاق، وغيروا معالم الدين، وجاؤوا بالفساد والطرق الملحدة المستوردة، هؤلاء ليس عندهم وعد من الله بنصر البتة، ومثالهم مثال العامل الذي عاقده رجل ليعمل له فامتنع من أن يعمل، ثم لما جاء الوقت جاء لصاحب العمل، وقال: أعطني أجرتي. قال: كيف تطلب مني أجرتك وأنت لم تعمل شيئاً؟ أنت رجل مجنون!! فهؤلاء مثل هذا يعصون الله ويناصبونه بالعداء، ويغيّرون معالم دينه، ويتحاكمون إلى الطاغوت، ثم يقولون: نحن مؤمنون ينصرنا الله!! هذا جنون وهوسٌ وقلب للحقائق. فالمؤمنون الذين ينصرهم الله هم الذين إن مكّنهم الله في الأرض أقاموا دينه وشرعه، وعملوا بنور كتابه، كما قال هنا: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا﴾ قال بعض العلماء: اتقوا تحريفه وحمله على غير معانيه. وقال بعض العلماء: اتقوا الله واجعلوا وقاية بينكم وبين سخطه وعذابه باتباع هذا القرآن العظيم^(١). وعلى كل حال فمتبع القرآن متقي. فقوله: ﴿وَاتَّقُوا﴾ كالعطف المؤكد لقوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾. وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ

(١) انظر: ابن جرير (٢٣٩/١٢)، القرطبي (١٤٣/٧).

تَرْحَمُونَ ﴿١٥٦﴾ اتبعوه لأجل أن يرحمكم الله، أي: اتبعوه راجين أن يرحمكم الله.


ثم إن كفار قريش كانت لهم حجة قطعها الله تبارك وتعالى خصوصاً لكفار قريش: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾ [الأنعام: الآيتان ١٥٦، ١٥٧] هذا قطع لحجة كفار مكة، وإلقام لهم الحجر. يعني: هذا كتاب مبارك أنزلناه بلغتكم الواضحة الفصحى.

أنزلناه ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ﴾ (أن) هنا: اختلف البصريون والكوفيون في المقدر قبلها^(١)، فكان البصريون يُقدِّرونه مضافاً. يعني: أنزلنا عليكم هذا الكتاب بلغتكم كراهة أن تحتجوا حجة باطلة و ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ وكراهة أن تقولوا: ﴿لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾. والكوفيون يقولون: ﴿كِتَابٌ أُنْزِلَتْهُ﴾ لئلا تقولوا كذا أو تقولوا كذا. فهو متعلق بـ ﴿أُنْزِلَتْ﴾ فـ (أن) متعلقة بـ ﴿أُنْزِلَتْ﴾، بعضهم يُقدِّر: (أنزلناه كراهة أن تقولوا كذا) وبعضهم يقول: (أنزلناه لئلا تقولوا كذا). وهذا جارٍ في كل ما يماثله في القرآن، نحو ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: آية ١٧٦] أي: لئلا تضلوا، أو كراهة أن تضلوا. ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ﴾ [الحجرات: آية ٦]، كراهة أن تصيبوا، أو: لئلا تصيبوا. وهو كثير في القرآن. وبعض العلماء يقول: ﴿أُنْزِلَتْهُ﴾: العامل فيه محذوف؛ لأن ﴿أُنْزِلَتْ﴾

(١) انظر: ابن جرير (٢٣٩/١٢)، البحر المحيط (٢٥٦/٤ - ٢٥٧)، الدر المصون (٢٢٩/٥).

المذكورة حالَ بينها وبين المعمول أجنبيٌّ. والمعنى 'متقارب، والمعنى: كأنه يقول: يا كفار مكة: أنزلنا هذا الكتاب المبارك بلغتكم وبلسانكم كراهة أن تتعللوا بعلل فاسدة، وأن تقولوا: ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ آلَکُتُبُ عَلَی طَآئِفَتَيْنِ﴾ وهم: اليهود والنصارى. وكتاب اليهود: التوراة، وكتاب النصارى: الإنجيل.

﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾ لأن الطائفتين كلاهما جماعة وخلق^(١). فقال: ﴿عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾ ولم يقل: «عن دراستهما».

﴿غَافِلِينَ﴾  وإنما غفلنا عنها لأن لسان هؤلاء أعجمي، ولساننا عربي، ولا نفهم كلامهم، ولا يفهمون كلامنا. فلو أردنا أن نعرف منه أوامر الله ما قدرنا؛ لأنه ليس بلغتنا ولا بلساننا، ولا نفهم ما يقول أهله، ولا يفهمون ما نقول. يعني: كراهة أن تقولوا هذه الدعوى، وتعتلوا هذا الاعتلال أنزلنا عليكم كتاباً سماوياً واضحاً بلغتكم، لنقطع هذا العذر. أي: أنزلناه لئلا تقولوا. أو: كراهة أن تقولوا: ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ آلَکُتُبُ عَلَی طَآئِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ اليهود، وهو: التوراة، والنصارى، وهو: الإنجيل.

﴿وَإِنْ كُنَّا﴾ (إن) هي المخففة من الثقيلة^(٢). وهي هنا مهمة لا عمل لها.

واللام في قوله: ﴿لَغَافِلِينَ﴾ لام الفرق، الفارقة بين (إن) المخففة من الثقيلة، و (إن) النافية^(٣). وكونهم غافلين عنها

(١) انظر: البحر المحيط (٢٥٧/٤).

(٢) انظر: البحر المحيط (٢٥٧/٤)، الدر المصون (٢٣٠/٥).

(٣) انظر: البحر المحيط (٢٥٧/٤)، الدر المصون (٢٣٠/٥ - ٢٣١)، الكليات

لا يفهمونها لأنها ليست بلغتهم، ولا يعرفون معانيها؛ لأنها ليست بلغتهم. يعني: فقد قطعنا هذا العذر، وأنزلنا إليكم كتاباً بلسانكم. أو تقولون: لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل التوراة على اليهود، أو كتاب كما أنزل الإنجيل على النصارى، لعملنا بذلك الكتاب، وكنا أهدى منهم، ولكننا لنا عذر، وهو أنهم أنزل عليهم كتاب، ونحن لم ينزل علينا كتاب. هذا العذر. ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ فكأن الله يقول: إن ادعيتم هذه الدعاوي، واعتللتم بهذه العلل، فقد جاءكم كتاب منزل بلسانكم ولغتكم، تعرفون معناه فسمى القرآن (بيّنة) لأن البيّنة هي الدليل الواضح الذي لا لبس في الحق معه، وسمي الشهود (بيّنة) لأنهم يبيّنون الحق بشهادتهم.

﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ هدى إرشاد للجميع، وهدى توفيق لمن اتبعه. ورحمة يرحم الله به من عمل به من عباده المؤمنين ووفقه لذلك.

ثم إن الله قال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي: لا أحد أظلم ﴿وَمَنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ وهم كفار قريش، بعد أن نزل عليهم الكتاب، وقطع به عذرهم، ﴿كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ وقال: هي سحر، شعر، كهانة، أساطير الأولين.

﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ صدف تستعمل استعمالين^(١): صدف تستعمل

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٤/١٢)، القاموس (مادة: صدف) ص ١٠٦٨، البحر المحيط (٢٥٨/٤)، أضواء البيان (٢٨٢/٢)، وقد مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

بمعنى: أعرض. تقول: صدفت عن الأمر، أصدف عنه. بمعنى: أعرضت عنه. ومنه قول الشاعر^(١):

إِذَا ذَكَرُنْ كَلَاماً قَلَنْ أَحْسَنَهُ وَهَنْ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يُتَّقَى صُدْفُ

أي: عن كل سوء معرضات. ومنه قول عبد الله بن رواحة أو غيره^(٢):

عَجِبْتُ لِلطَّفِّ لَللَّهِ فِينَا وَقَدْ بَدَا لَهُ صَدْفُنَا عَنْ كُلِّ وَحْيٍ مُنْزَلٍ

أي: إعراضنا. وعليه فـ (صَدَفَ) لازمة، بمعنى: أعرض. وتستعمل (صدف) متعدية، تقول: صدف زيداً عمراً. أي: صده عن طريقه، وجعله معرضاً عنها.

واختلف العلماء في (صدف) هنا، هل هي متعدية محذوفة المفعول؟ وهو قول السُّدِّي^(٣). وهو الظاهر؛ لأنه يكون جامعاً بين الضلال والإضلال. ﴿كَذَّبَ بِآيَاتِ﴾ أي: كفر هو بنفسه، وصدف الناس. أي: صدّ الناس عن الإيمان بها، فهو جامع بين الضلال والإضلال. وعلى هذا القول لو قلنا: إن (صدف) لازمة، تتكرر مع قوله: ﴿كَذَّبَ بِآيَاتِ﴾ لأن المكذب بآيات الله صادف عنها، فيكون تكراراً. وروي عن ابن عباس أن (صدف) هنا لازمة^(٤). أي: كذب بآياتنا وأعرض عنها. ووجهه: أنه كذب بها بلسانه، وأعرض عنها

(١) البيت لابن الرقاق، ولفظه في المصادر التي وقفت عليها، ومنها: أضواء البيان:

«إذا ذكرن حديثاً»، وقد مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٣) انظر: ابن جرير (٢٤٤/١٢)، أضواء البيان (٢/٢٨٢).

(٤) المصدران السابقان.

بجوارحه . كقوله : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ [القيامة : آية ٣١] أي : لا صدق بلسانه ، ولا صلى بجوارحه .

وقوله : ﴿ سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ ﴾ سنجازي الذين يصدفون . أي : يصدون الناس ﴿ عَنْ آيَاتِنَا ﴾ . بناءً على أن صدف متعدية . أو سنجزي الذين يعرضون ﴿ عَنْ آيَاتِنَا ﴾ بناءً على أنها لازمة .

﴿ سَوْءَ الْعَذَابِ ﴾ من إضافة الصفة إلى الموصوف . أي : سنجزيهم العذاب السيء . وهذا يدل على أنها متعدية ؛ لأن ﴿ سَوْءَ الْعَذَابِ ﴾ عذابٌ مضاعف لضلالهم وإضلالهم ، كما قال : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي : كفروا في أنفسهم ، وصدوا الناس عن سبيل الله ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ [النحل : آية ٨٨] أي : لإضلالهم وضلالهم .

﴿ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴾ وفي هذه الآية بعض الأسئلة المعروفة اللغوية :

أحدها : أنه قال : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ ﴾ فأفرد الكتاب ، ثم بين بقوله ﴿ عَلَى طَائِفَتَيْنِ ﴾ أنهما كتابان ، كيف يفرد الكتاب ، وهما كتابان ، التوراة والإنجيل ؟ هذا سؤال وارد معروف .

والجواب عنه معروف ، وهو أن المفرد إذا كان اسم جنس جاز استعماله مفرداً مراداً به الجمع أو التثنية ؛ لأن المراد به الجنس في حالاته الثلاث . ونعني بحالاته الثلاث : أن يكون مُنْكَرًا ، أو مُعَرَّفًا بالألف واللام ، أو مضافاً . ونحو هذا كثير في القرآن^(١) .

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام .

فمن أمثلته معروفاً قوله هنا: ﴿ إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ ﴾ وليس بكتاب واحد. وقوله: ﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ﴾ [آل عمران: آية ١١٩] أي: بالكتب كلها. ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ۖ ﴾ [القمر: آية ٤٥] أي: الأدبار. ﴿ أُولَٰئِكَ يُجْرَؤْنَ الْفُرْقَةَ ﴾ [الفرقان: آية ٧٥] أي: الغرف بدليل: ﴿ لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقَهَا عُرْفٌ مَّيِّتَةٌ ﴾ [الزمر: آية ٢٠]. وقوله: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ ﴾ أي: والملائكة بدليل قوله: ﴿ صَفًّا صَفًّا ۖ ﴾ [الفجر: آية ٢٢] لأن الملك الواحد لا يكون صفافاً صفافاً. ﴿ أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَطْهَرُوا ﴾ [النور: آية ٣١] أي: الأطفال. وهو كثير.

ومثاله واللفظ مُنْكَرٌ: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴾ [القمر: آية ٥٤] يعني: وأنهار. بدليل: ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِّنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ﴾ [محمد: آية ١٥] ﴿ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾ [الحج: آية ٥]. أي: أطفالاً. ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرَ ﴾ [المؤمنون: آية ٦٧] أي: سامرين. ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا ﴾ [المائدة: آية ٦] أي: أجنباً أو جنبيين. ﴿ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا ﴾ [النساء: آية ٤] أي: أنفساً. ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ [التحریم: آية ٤] أي: مظاهرون. وهو كثير في القرآن.

ومن أمثلته واللفظ مضاف: ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ ﴾ [النحل: آية ١٨] أي: نعم الله. ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: عن أوامره. ﴿ إِنَّ هَٰؤُلَاءَ ضَيْفِي ﴾ [الحجر: آية ٦٨] أي: أضيافي. وكان سيبويه (رحمه الله) في كتابه أَلَمَّ بهذا الموضع^(١)،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

وقال: إن إطلاق المفرد إذا كان اسم جنس مراداً به الجمع أنه يوجد في كلام العرب بغير كثرة، بقلة. ونحن نرى باستقراء اللغة العربية أنه كثير. وأنشد له سيبويه في كتابه بيتين: أحدهما قول علقمة بن عبدة التميمي^(١):

بها جيفُ الحَسْرَى فأما عِظَامُهَا فَيَيْضُ، وأما جِلْدُهَا فَصَلِيبُ
أي: وأما جلودها فصليبة.
والثاني قول الآخر^(٢):

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْقُوا فَإِنْ زَمَانُكُمْ زَمَنْ خَمِصُ
أي: بعض بطونكم. ونحن نراه في كلام العرب وأشعارها بكثرة، فمنه قول عقيل بن علفة المري^(٣):

وكان بنو فزارة شرَّ عمٍ [أي: أعمام] وكنتُ لهم كشرِّ بني الأخينا
وقول عباس بن مرداس السلمي^(٤):

فقلنا أسلمُوا إِنَّا أَخَوُكُمْ وقد سَلِمْتُ مِنَ الْإِخَنِ الصَّدُورُ
أي: إخوانكم. وقول جرير^(٥):

إِذَا أَبَاؤُنَا وَأَبُوكَ عُدُّوا أَبَانِ الْمَقْرَفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ
أي: وأباؤك. وهو كثير في كلام العرب كما بينا.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من هذه السورة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

فبهذا يعلم أن إطلاق الكتاب مراداً به جنس الكتاب الصادق بالتوراة والإنجيل واضح لا إشكال فيه . وهذا معنى قوله : ﴿ إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ وقوله : ﴿ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ ﴾ بين أنهم كذبوا في هذه حيث قال : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مِمَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾ اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ [فاطر: الآيتان ٤٢ ، ٤٣] وقوله : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ إلى أن قال : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا ﴾ وفي الأخرى : ﴿ قُبَلًا ﴾ ﴿ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [الأنعام: الآيات ١٠٩ - ١١١] ، وبهاتين الآيتين قطع الله حجة كفار قريش .

يقول الله جل وعلا : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَكِيَّةُ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انْظُرُوا إِنَّا مُنْظَرُونَ ﴿١٥٨﴾ ﴾ [الأنعام: آية ١٥٨] ، هذا استفهام معناه النفي ، والمعنى : أن هؤلاء الكفار ، والذين يكذبون بآيات الله ويصدفون عنها ، يكذبون بها ويصدفون الناس عنها ، ويحملونهم على الإعراض عنها ، ما ينظرون ، أي : ما ينتظرون ؛ لأن معنى قوله هنا : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ هل ينتظرون . والعرب تطلق (نظر) بمعنى : انتظر ، والدليل عليه هنا أنه بيّنه في آخر الآية فقال : ﴿ قُلْ انْظُرُوا إِنَّا مُنْظَرُونَ ﴿١٥٨﴾ ﴾ ونظيره من كلام العرب ، من إطلاق (نظر) وإرادة : (انتظر) قول امرئ القيس ^(١) :

(١) البيت في ديوانه ص ٢٩ .

خَلِيلِي مَرًّا بِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ لَتُقْضَى لُبَانَاتُ الْفُؤَادِ الْمُعَذِّبِ
فَإِنْ كَمَا إِنْ تَنْظُرَانِي سَاعَةً مِنْ الدَّهْرِ تَنْفَعْنِي لَدَى أُمِّ جُنْدَبٍ

وقوله: «تنظراني» أي: تنتظراني. يعني: ما ينظر هؤلاء المكذبون إلا إحدى الدواهي العظام الآتية ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ جمهور المفسرين على أن المراد بإتيان الملائكة: إتيان الملائكة لقبض أرواحهم^(١)؛ لأن ملك الموت الذي يقبض أرواح الناس له أعوان كثيرة يقبضون الروح. قال بعض العلماء: حتى يبلغوها الحلقوم فيأخذها ملك الموت^(٢). وقد قال جل وعلا: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الأنعام: آية ٦١] فدل على أنها رسل متعددة أعوان ملك الموت؛ ولذا أسند التوفي لرسل متعددة ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [١١] وأسنده مرة لملك الموت ﴿قُلْ يَنْوَفِّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السجدة: آية ١١] وأسنده مرة لنفسه ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: آية ٤٢] وإسناده لنفسه واضح؛ لأن كل شيء واقع بمشيئته. وإسناده لملك الموت لأنه الملك الموكل بقبض الأرواح. وإسناده لرسل متعددة؛ لأن لملك الموت أعواناً كثيرة من الملائكة يقبضون معه الأرواح. قال بعض العلماء: ينزعونها إلى الحلقوم فيأخذها هو أي: ملك الموت^(٣). والمعنى: ما ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة فتقبض أرواحهم على الشقاء والكفر، فيخلدون في النار تخليداً مؤبداً.

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٥/١٢)، القرطبي (١٤٤/٧)، البحر المحيط (٢٥٨/٤).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٠٩/١١ - ٤١٢)، ابن كثير (١٣٨/٢)، (٤٥٨/٣).

(٣) في الجمع بين هذه الآيات انظر: فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن ص ٤٥٣، دفع إيهام الاضطراب ص ٢٣٦، أضواء البيان (٥٠٤/٦)، (٥٠٥).

﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ أي: يأتيهم الله لفصل الخطاب يوم القيامة، فيعذبهم العذاب الأكبر عندما يأتي ليحاسب الناس على أعمالهم، وإتيان الرب هنا هو معنى قوله جل وعلا^(١): ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: آية ٢٢] وقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: آية ٢١٠].

وهذه الآيات ونحوها من الآيات، كمجيء الرب في هذه الآيات، الذي أخبر به عن نفسه، كنزوله إلى السماء الدنيا في ثلث الليل الآخر يقول: «هل من داع فاستجيب له، هل من مستغفر فأغفر له»^(٢)، كل هذه من آيات الصفات وأحاديثها أشكلت على آلاف الخلق، وضل فيها ملايين الناس من حذاق النظار، الفحول العلماء؛ لأن التوفيق بيد الله.

ونحن نحرر لكم هذا المقام تحريراً شافياً واضحاً على ضوء نور القرآن العظيم، بحيث يتيقن العاقل أن من مات عليه لقي الله سالماً. اعلّموا أيها الإخوان أنا نوصيكم وأنفسنا بهذا الذي نقوله لكم في الخروج من هذا المأزق الأكبر، ومزلة الأقدام التي زلت فيها أقدام الآلاف ممن ينتمي للعلم، في آيات الصفات، فمن مُعْطِلٍ نافٍ لها، ومن مُشَبَّهٍ مُجَسِّمٍ، ومن مغير لها آتٍ بغيرها. والحق الفصل في هذا: هو أن البيان بالقرآن، والله أوضح هذه المسألة إيضاحاً شافياً

(١) انظر: أضواء البيان (٢/٢٨٣).

(٢) أخرجه البخاري في التهجد، باب الدعاء والصلاة في آخر الليل، حديث رقم: (١١٤٥)، (٢٩/٣)، وانظر الأرقام: (٦٣٢١، ٧٤٩٤). ومسلم في صلاة المسافرين، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه حديث رقم: (٧٥٨)، (٥٢١/١).

لا لبس في الحق معه، ولكن الله يهدي من يشاء. أما الذين يؤولون صفات الله، ويقولون: لها ظاهر غير مراد؛ لأنه ظاهر يُفهم غير اللائق بالله!! فيصرفونها ويأتون بشيء بدل ذلك من عند أنفسهم!! فهم كما قال الشافعي (رحمه الله) - لأنهم يقصدون الخير، ولكنهم غلطوا ووقعوا في شرٍ مما فرّوا منه، وقول الشافعي المذكور - بيته المشهور^(١):

رَامَ نفعاً فضرّاً من غيرِ قَصْدٍ ومن البرِّ ما يكونُ عقوقاً

والمخرج من هذا المأزق: هو الاعتماد على ثلاثة أصول كلها من كتاب الله، فمن لقي الله معتقداً لها ومات عليها لقي الله سالماً على المحجة البيضاء، التي كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه: ومن أخل بواحدٍ منها دخل في مهواة وبلايا قد لا يتخلص منها. فأوصيكم بهذه الأصول الثلاثة القرآنية؛ لأنها هي المخرج الإلهي القرآني من هذا المأزق العظيم^(٢).

الأول: من هذه الأصول الثلاثة: هو أساس التوحيد، والحجر الأساسي لمعرفة الله معرفة على الوجه الصحيح، وهو تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة شيء من خلقه. هذا هو الأصل الأكبر، والحجر الأساسي لمعرفة الله على الوجه الصحيح اللائق. تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة شيء من خلقه في صفاتهم، أو ذواتهم، أو أفعالهم. ومن هم الخلق يا إخوان؟ من هم الخلق؟! أليسوا أثراً من آثار قدرته وإرادته، وصنعة من صنائعه؟

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من هذه السورة.

وكيف يخطر في ذهن العاقل أن الصنعة تشبه صانعها؟ لا، وكلا!!
 فمن رزقه الله علم هذا الأساس، وهذا الأصل الأكبر، وأساس
 العقيدة الصحيحة الذي هو تنزيه خالق السماوات والأرض عن أن
 يشبه شيئاً من خلقه في شيء من صفاتهم، أو ذواتهم، أو أفعالهم فقد
 رزقه الله أساس التوحيد، وحججه الأساسي. وهذا إذا امتلأ منه قلب
 المؤمن، وعرف أن صفة الله عندما تُسند إلى خالق السماوات
 والأرض تمتلئ القلوب من الإجلال والإعظام والإكبار، وتنزيه صفة
 الله عن أن تشبه شيئاً من صفات خلقه. هذا هو الأصل الأول وهو في
 ضوء قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤] ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾
 [النحل: آية ٧٤] ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: آية ٦٥] أي: مسامياً
 يساميه في المكانة والقوة والفضل. إذا استحکم هذا الأساس في
 قلب العبد، وكان قلبه طاهراً من أقدار تنجيس التشبيه منزهاً لله،
 عالماً أن وصف الله أجل وأعظم وأكبر وأنزه من أن يشبه صفة
 المخلوق / فإذا استحکم هذا الأصل في قلبه.

فالأصل الثاني: هو الإيمان بما وصف الله به نفسه، أو وصفه
 به رسوله، إيماناً مبنياً على أساس هذا التنزيه؛ لأنه لا يصف الله أعلم
 بالله من الله ﴿ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] ولا يصف الله بعد
 الله أعلم بالله من رسول الله، الذي قال فيه: ﴿وَمَا يَطِّقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [٢] **إِنْ**
هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤] فهذا الذي قلت لكم في
 هذين الأصلين — أن الأول: تنزيه خالق السماوات والأرض عن
 مشابهة الخلق. والثاني: الإيمان بما وصف الله به نفسه، أو وصفه به
 نبيه إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه — ما قلته لكم من تلقاء

نفسي، ولا رواية عن زيد ولا عمرو، بل في ضوء نور المحكم المنزل، الذي هو آخر الكتب السماوية عهداً بالله، وهذا تعليم رب العالمين، وذلك الإيضاح السماوي في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١]، فاعلموا أيها الإخوان أن الإتيان بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فيه سرٌ أعظم، ومغزى أكبر، وتعليم سماوي، لا يترك في الحق لبساً؛ لأن السمع والبصر صفتان هما أشد الصفات توغلاً في التشبيه، فجميع الحيوانات تسمع وتبصر؛ ولذا جاء بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ يعني: لا تتنطع يا عبدي، وتشبه صفتي بصفة مخلوقي، وتنفي عني سمعي وبصري، بدعوى أنك إن أثبت لي السمع والبصر شبهتني بالحمير والآدميين وغيرهم من الحيوانات التي تبصر!!

لا يا عبدي، أثبت لي سمعي وبصري، ولكن لاحظ في ذلك الإثبات قولي قبله متصلاً به: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] فإثبات السمع والبصر على أساس نفي المماثلة.

فأول الآية الكريمة فيه النفي التام للتشبيه والتمثيل، وآخرها فيه الإيمان بالصفات من غير تكيف ولا تعطيل على أساس التنزيه عن التشبيه والتمثيل.

فعلينا أن نعمل بأول الآية. فننزه ربنا، وذلك هو الأساس، فإذا نزهنه عن مشابهة خلقه وحملنا أوصافه في القرآن والسنة على الأوجه الكريمة اللائقة. كان من السهل علينا أن نؤمن بالصفات؛ لأننا نؤمن بها على أساس التنزيه عن مشابهة الخلق.

فالأصل الأول: وهو أساس التوحيد: تنزيه الله عن مشابهة شيء من خلقه بشيء من صفاتهم، أو ذواتهم، أو أفعالهم.

والأصل الثاني: عدم جحد شيء مما وصف الله به نفسه، أو وصفه به رسوله، بل يجب الإيمان بما وصف الله به نفسه، أو وصفه به رسوله إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه، على غرار: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١].

الأصل الثالث: هو أن نعلم أن العقول مخلوقة واقفة عند حدّها، لا تحيط علماً بخالقها، فهي عاجزة عن إدراك كيفية الاتصاف بالصفات، والله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠].

فمعلوم أن المتكلمين الذين نفوا كثيراً من صفات الله بالأدلة العقلية المفرغة في قوالب أقيسة منطقية قسموا الصفات قسمة سداسية، قالوا: منها صفة نفسية، ومنها صفة معنى، ومنها صفة معنوية، ومنها صفة فعل، ومنها صفة جامعة، كتقسيمهم المعروف^(١).

ونحن نبين لكم أن كل هذه الصفات جاءت الآيات القرآنية بوصف الخالق بها، وبوصف المخلوق بها، والكل من ذلك حق، فالخالق حق، وصفاته حق، والمخلوق حق، وصفاته حق. ولكن صفة المخلوق ملائمة لذات المخلوق، وصفة الخالق لائقة بذات الخالق، وبين صفة الخالق والمخلوق من المنافاة كمثّل ما بين ذات الخالق والمخلوق، لا مناسبة البتة بين الذات والذات، ولا بين الصفة والصفة.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٧) من هذه السورة.

هذه صفات المعاني السبعة، الذي يقر بها من ينكر أكثر الصفات الوجودية غيرها، وهي عندهم: القدرة، والإرادة، والعلم، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام. جاءت في القرآن.

هذا السمع والبصر يقول الله فيه عن نفسه: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: آية ٧٥] في وَصَفَ نفسه وَصَفَ نفسه بأنه سميعٌ بصير، وَوَصَفَ بعض خلقه أيضاً بالسمع والبصر، قال: ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَنْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مريم: آية ٣٨] وقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٢] ولا شك أن الله سمعاً وبصراً حقيقيين لا تقيّن بكماله وجلاله، وللمخلوق سمع وبصر حقيقيان مناسبان لعجزه وفنائه وافتقاره، وبين سمع الخالق وبصره، وسمع المخلوق وبصره من المنافاة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق.

وقال (جل وعلا) في وصف نفسه بالحياة: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥]، ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: آية ٥٨]، ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [غافر: آية ٦٥].

ووصف بعض خلقه بالحياة، قال: ﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: آية ١٥]، ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ [الأنبياء: آية ٣٠]، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [يونس: آية ٣١].

فنحن نقطع أن لله حياة عظيمة حقيقية لا ثقة بكماله وجلاله، وللمخلوقين حياة مناسبة لحالهم، وعجزهم، وفنائهم، وافتقارهم، وبين الصفة والصفة من المنافاة كمثل ما بين الذات والذات.

ووصف نفسه بالعلم، قال: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٨٧﴾
 [البقرة: آية ٢٨٢]، ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾
 [النساء: آية ١٦٦]، ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ يَعْلَمَ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ ﴿٧﴾
 [الأعراف: آية ٧].

ووصف بعض خلقه بالعلم، قال: ﴿وَبَشِّرُوهُ بِعِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ ﴿٢٨﴾
 [الذاريات: آية ٢٨]، ﴿وَأَنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨]،
 ﴿يَعْمَلُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿١٢﴾ [الانفطار: آية ١٢].

ولا شك أن الله علماً حقيقياً لا نقاً بكماله وجلاله، وللمخلوق
 علماً مناسباً لعجزه وفنائه وافتقاره، فصفة الله حق، وصفة المخلوق
 حق، وكل بحسبه. فصفة الله لائقة بذاته، وصفة المخلوق مناسبة
 لذاته، وبين صفة الخالق والمخلوق من المنافاة كما بين ذات الخالق
 والمخلوق.

ووصف نفسه بالإرادة فقال: ﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٦﴾ [البروج:
 آية ١٦]، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء: آية ٢٨].

ووصف بعض خلقه بالإرادة: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾
 [الأنفال: آية ٦٧]، ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ ﴿١٣﴾ [الأحزاب: آية ١٣].

ولا شك أن الله إرادة حقيقية لائقة بكماله وجلاله، وللمخلوق
 إرادة حقيقية مناسبة لحاله وعجزه وافتقاره وفنائه، فبين الإرادة
 والإرادة من المنافاة كمثل ما بين الذات والذات.

ووصف نفسه بأنه متكلم: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ﴿١٦٨﴾
 [النساء: آية ١٦٤]، ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي﴾
 [الأعراف: آية ١٤٤]، ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٦].

ووصف بعض خلقه بالكلام فقال: ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف: آية ٥٤]، وقال: ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ﴾ [يس: آية ٦٥].

ولا شك أن الله كلاماً لا ثقاً بكماله وجلاله، وللمخلوقين كلام مناسب لحالهم وعجزهم وفنائهم وافتقارهم، وبين كلام الخالق والمخلوق من المنافاة كما بين ذات الخالق والمخلوق.

هذه صفات المعاني السبع الذي أقرّ بها من جحد كثيراً من الصفات. كذلك الصفات التي يسمونها السلبية، والصفة السلبية في اصطلاح المتكلمين: هي التي لا تدل بدلالة المطابقة على معنى وجودي، وإنما تدل على سلب ما لا يليق بالله عن الله. وهي عند المتكلمين خمس صفات: وهي البقاء، والقدم، والغنى المطلق، الذي يُسمونه: القيام بالنفس، يعنون به الاستغناء عن المحل والمُخصّص. والمخالفة للخلق، والوحدانية^(١).

أما القِدَم والبقاء: فالتكلمون أثبتوهما لله، وقد قال بعض العلماء: إنه ورد بمثل ذلك حديث، وبعضهم ينفي صحته. والتكلمون يقصدون بهما معنىً صحيحاً؛ لأن القِدَم عندهم: هو سلب العدم السابق. والبقاء: هو سلب العدم اللاحق. زاعمين أن الله أثبتهما لنفسه بقوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: آية ٣] أي: الأولية الذي لا ابتداء لأوليته، والآخر الذي لا انتهاء لآخريته. قالوا: هذا معنى القدم والبقاء.

فنقول: القِدَم وصف الله به المخلوقين قال: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٧) من هذه السورة.

﴿ ٣٩ ﴾ [يس: آية ٣٩]، ﴿ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾ ﴿ ٩٥ ﴾ [يوسف: آية ٩٥]، ﴿ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴾ ﴿ ٧٦ ﴾ [الشعراء: آية ٧٦]، والبقاء وَصَف به الحادث حيث قال: ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ ﴾ ﴿ ٧٧ ﴾ [الصافات: آية ٧٧]، ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ [النحل: آية ٩٦].

والوحدانية وصف بها نفسه: ﴿ وَلِلَّهِ كُزَّةٌ وَلِلَّهِ نَجْدٌ ﴾ [البقرة: آية ١٦٣].

ووصف بعض المخلوقين بها قال: ﴿ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ﴾ [الرعد: آية ٤].

والغنى وصف به نفسه: ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [إبراهيم: آية ٨]، ﴿ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [التغابن: آية ٦].

وقال في بعض المخلوقين: ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ [النساء: آية ٦]، ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ ﴾ [النور: آية ٣٢].

ولا شك أن ما وُصِف به الله من هذه الصفات مخالف لما وُصِف به المخلوق كمخالفة ذات الله لذات المخلوق، فلا مناسبة بين الذات والذات، ولا بين الصفة والصفة، فالله حق، وصفاته حق، والمخلوقون حق، وصفاتهم حق، إلا أن صفة كل بحسبه، فصفة الله بالغة من الكمال والتزيه ما تتعاضم أن تشبهه صفات المخلوقين، كما أن ذات الخالق تتعاضم أن تشبه ذوات المخلوقين.

وهذه الصفات الجامعة^(١) كالعلو، والكبر، والعظم، والملك،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٧) من هذه السورة.

والجبروت، كل هذا جاء في القرآن العظيم وَصَفَ الْخَالِقَ وَالْمَخْلُوقَ به، فقد وصف تعالى نفسه بالعلو، والكِبَر، والعظم، قال في وصف نفسه بالعلو والعظم: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥].

وقال في وصف نفسه بالعلو والكِبَر: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: آية ٣٤]، ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: آية ٩].

ووصف المخلوقين بالعظم، والكِبَر، والعلو، فقال في وصف المخلوق بالعظم: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: آية ٦٣]، ﴿إِنَّمَا لَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [الإسراء: آية ٤٠] ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل: آية ٢٣]، ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: آية ١٢٩].

وقال في وصف المخلوق بالكِبَر: ﴿إِنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَتْ خِطَأًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٣١] ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [هود: آية ١١]، ﴿بَلْ فَعَلُوا كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: آية ٦٣].

وقال في وصف المخلوق بالعلو: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [مريم: آية ٥٠]، ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: آية ٥٧].

وقال في وصف نفسه بالملك: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ﴾ [الجمعة: آية ١]، ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الحشر: آية ٢٣].

ووصف بعض خلقه بالملك فقال: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْمِنُ بِهِ؟﴾

[يوسف: آية ٥٠]، ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ [يوسف: آية ٤٣]، ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: آية ٧٩]، ﴿تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّن تَشَاءُ﴾ [آل عمران: آية ٢٦].

ولا شك أن ما وُصف الله به من العلو، والكبر، والعظم، والملك مخالف لما وُصف به الخلق من العظم، والكبر، والعلو، والملك، فصفة المخلوق لائحة بعجزه وفنائه وافتقاره، وصفة الخالق لائحة بجلاله وكماله. فصفة كل بحسبه.

ووصف نفسه بأنه متكبر جبار، قال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إلى أن قال: ﴿الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الحشر: آية ٢٣].

ووصف بعض خلقه بالجبار والتكبر كما قال: ﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَمْتُوٍ لِلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: آية ٦٠] ﴿وَلِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٣٠] ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: آية ٣٥].

ووصف نفسه بأنه يغفر، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: آية ١٧٣]، ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران: آية ١٢٩]، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد: آية ٦].

ووصف بعض خلقه بالمغفرة، قال: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: آية ٤٣]، ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية: آية ١٤]، ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى﴾ [البقرة: آية ٢٦٣].

ووصف نفسه بأنه حليم، قال: ﴿وَلِإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [الحج: آية ٥٩].

ووصف بعض خلقه بأنه حليم: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: آية ١١٤]، ﴿فَبَشِّرْنَهُ بَعْلَمٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: آية ١٠١].

ووصف نفسه (جل وعلا) بالعزة، قال: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الجمعة: آية ١].

ووصف بعض خلقه بالعزة قال: ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ [يوسف: آية ٥١]، ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص: آية ٢٣].

ووصف نفسه بالقوة فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: آية ٥٨].

ووصف بعض خلقه بالقوة، وجمع المثالين قوله: ﴿وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت: آية ١٥]، ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ [الروم: آية ٥٤]، ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: آية ٥٢].

ووصف نفسه بأنه رؤوف رحيم، قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّوُفٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: آية ٧].

ووصف بعض خلقه - وهو سيد الخلق ﷺ - : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: آية ١٢٨].

وإذا نظرنا إلى صفات الأفعال فنجد (جل وعلا) يصف نفسه بالفعل، ويصف عباده بالفعل، وجميع ما وصف الله به نفسه لائق

بكماله وجلاله، وجميع ما وصف به خلقه مناسب لحال خلقه وفقرهم وعجزهم وفنائهم، وبين الصفة والصفة من المنافاة كما بين الذات والذات.

فمن صفات الأفعال: أن الله وصف نفسه بأنه يفعل رَزَق عباده، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: آية ٥٨]، وقال: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبأ: آية ٣٩]، ﴿خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْجَزَّةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الجمعة: آية ١١].

ووصف بعض خلقه بأنه يفعل الرَزَق أيضاً، قال: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء: آية ٨]، وقال: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ [البقرة: آية ٢٣٣].

ورَزَق الله لخلقه ليس كَرَزَق الناس بعضهم لبعض، فبين الفعل والفعل من المنافاة كمثل ما بين الذات والذات.

ووصف نفسه بأنه يعمل، قال جل وعلا: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾ [يس: آية ٧١].

ووصف نفسه بالفعل، الذي هو العمل.

ووصف خلقه بالعمل، قال: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: آية ١٧].

ووصف نفسه بأنه يُعَلِّم خلقه: ﴿الرَّحْمَنُ ۙ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۚ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۚ﴾ [الرحمن: الآيات ١ - ٤]، ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: آية ٦٥].

ووصف خلقه بأنهم مُعَلَّمُونَ، كقوله: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: آية ١٢٩]، وجمع المثاليين قوله: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة: آية ٤].

ووصف نفسه بأن يُنبئ، ووصف بعض خلقه بأنه يُنبئ، قال: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [التحریم: آية ٣].

وأمثال هذا في القرآن لا تكاد تحصى، وقصدنا أن نُمثل بجميع الصفات أن الله وصف بها نفسه، ووصف بها خلقه، وأن الله صفات حق، وللمخلوقين صفات حق، وصفة الخالق لائقه بجلاله وكماله، وصفة المخلوق مناسبة لحاله وعجزه وفنائه وافتقاره.

وكذلك وصف نفسه بالاستواء على العرش بسبع آيات من كتابه: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: آية ٥٤]، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه: آية ٥].

ووصف بعض خلقه بالاستواء على مخلوق كقوله: ﴿لَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [الزخرف: آية ١٣]، ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود: آية ٤٤].

واستواء الخالق ليس كاستواء المخلوق، فبينهما من المنافاة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق. وهكذا في جميع صفات الله، إذا وصف نفسه بإتيان أو مجيء فإتيانه أو مجيئه لائق بكماله وجلاله، كسمعه وبصره، وقدرته وإرادته، منزّه عن مشابهة إتيان الحوادث ومجيئهم، فكل ما يخطر في المعاني من إتيان الخلائق ومجيئهم، فصفة الخالق (جل وعلا) منزّهة عنه كسائر صفاته.

فعلينا أولاً أن ننزه الله، ثم نثبت له ما أثبت لنفسه على أساس التنزيه، ثم نقطع طمعنا عن إدراك الكيفية.

ونحن نقول لكم: إن هذه الأيام والليالي سائرة بنا بسرعة إلى القبور، ثم إلى عرصات القيامة، فعن قريب ونحن أمام الله في عرصات القيامة، والله يقول: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦]، ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [١٦] عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿[الحجر: الآيتان ٩٢، ٩٣] ومما يوشك أن يسألنا عنه: ماذا كنتم تقولون في صفاتي التي مدحت بها نفسي؟؟ هل كنتم تنفونها وتكذبونني وتدعون علي أنني أمدح نفسي بشيء لا يليق؟ أو كنتم تنزهونني وتثبتون لي صفاتي، وتعلمون أنني لا أمدح نفسي إلا بوصف كمال وجلال، وأن صفتي لا تشابه صفة خلقي؟

فهذه الأسس الثلاثة من مات عليها مات على دين محقق، وعقيدة سلفية صحيحة. وأنا أضمن له أنه لا تأتية بليّة من واحدة من هذه الأصول الثلاث، ولا يأتية من قبلها لوم، ولا توبيخ، ولا عذاب بهذه الأسس الثلاث، فلا يقول الله له: لِمَ تنزهني عن مشابهة خلقي في صفاتهم، وأفعالهم، وذواتهم؟ لا، وكلا، هذه طريق سلامة محققة.

ولا يقول له ربه: لِمَ تصدقني فيما أثبتت به على نفسي، وتصدق نبيي فيما أثبتني علي به تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه؟ لا، وكلا، هذه طريق سلامة محققة.

ولا يقول له: لِمَ لا تدّعي أن عقلك محيط بي؟ فلا يقول له ذلك أبداً، فكل هذه الأسس الثلاث طريق سلامة محققة في ضوء

القرآن، وكل البلايا وكل الشر من أن يسبق في الذهن تفسير الصفة بما لا يليق، فإذا سبق في الذهن تفسير الصفة بتفسير قدر نجس فيه تشبيه اضطر الإنسان المسكين إلى أن ينفيها. فإذا وضعت مثلاً مقارنة بين مذهب السلف الذي كان عليه السلف الصالح، من الإيمان بالصفات إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، والتصديق بها، كما قال الإمام مالك لما قال له الرجل: ﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ ﴿٥٦﴾ كيف استوى؟؟ قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. وأمر أن يُخرج عنه^(١).

فالسلف الصالح رضي الله عنهم من القرون المشهود لهم بالخير، قبل أن يظهر في الوجود الجعد بن درهم، والجهنم بن صفوان، ما كان في الدنيا ولا في العلماء أحد ينفي شيئاً من صفات الله، ولا يفسرها بمعنى غير لائق، بل جميع الأمة إذا سمعوا الوصف مسنداً إلى الله امتلأت قلوبهم من الإجلال والإعظام، وعلموا أن ذلك الوصف لا يُشبه شيئاً من صفات المخلوقين، وأنه بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، فهان عليهم الإيمان به؛ لأن إثبات الأوصاف الكريمة لله هين على كل مسلم.

أما إذا فسر الصفة بتفسير خبيث يرمي إلى التشبيه، ويدّعى أن ظاهره التشبيه، فمن هنا تأتي البلايا، وتأتي الويلات، ويقع الإنسان في مشاكل؛ لأنه إذا تنجس القلب بقدر التشبيه اضطر إلى أن ينفي الصفة. ونضع — مثلاً — مقارنة: الله تعالى — مثلاً — قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

﴿ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ [طه: آية ٥]، وقال: ﴿ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ ﴾ [الأنعام: آية ١٥٨]، وقال: ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: آية ٢٨٤]، فالسلفي يقول: هذه القدرة منزهة عن قُدر المخلوقين وشبهها، وهذا الاستواء منزّه عن استواء المخلوقين، لا يشبهه في شيء من المشابهة، وهذا الإتيان إتيان لائق بكمال الله وجلاله، منزّه عن كل ما يخطر في العقول من إتيان البشر. فإذا كان قلبه ممتلئاً من الأعظام والإجلال، وحمل هذه المعاني على المعاني اللائقة الكريمة الجليلة اللائقة بالله، المنزهة عن كل ما لا يليق، كان أولاً: مُنْزَهاً، وكان ثانياً: مؤمناً غير جاحد ولا معطل.

مثلاً كان السلف الصالح إذا سمعوا ﴿ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ [طه: آية ٥]، يقول: هذا الاستواء بالغ من غايات الكمال والجلال والعظمة واللياقة بالله ما يقطع جميع أوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، ومن هم المخلوقون حتى يُشبه استواء الله باستوائهم؟ وهم أثر من آثار قدرته، وصنعة من صنعته، والصنعة لا تشبه صانعها!! فإذا حملوا الاستواء على المعنى العظيم اللائق بجلال الله، المُنْزَهِ عن كل استواء للمخلوقين يخطر في ذهن الإنسان، كان الإيمان بذلك الاستواء سهلاً عليهم؛ لأنهم يحملونه على معنى شريف كريم، لائق بجلال الله. وإذا سُئِلَ أدنى الناس عقلاً، سُئِلَ مُطْلَقُ عاقلٍ، وقيل له: يا إنسان، إذا وصف الله نفسه بوصف يمدح به نفسه فما الظاهر المتبادر من ذلك الوصف؟ أظاهره المتبادر منه أنه في غاية الكمال والجلال والتنزيه واللياقة بالله حتى نقرّه على ظاهره الكريم إيماناً وتنزيهاً؟ أو ظاهره أنه يشبه صفات الخلق، وأنه قدر نجس حتى نحتاج إلى أن ننفيه بالتأويلات، ونثبت

شيئاً بدله؟! فلا شك أن أطرف مؤمن يقول: كل وصف أسند الله فهو بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين.

والأعراب البدو في زمن النبي ﷺ كانوا إذا سمعوا صفة من هذه الصفات، كالاستواء والنزول، وكصفة اليد ونحوها لا يخطر في أذهانهم صفة المخلوق؛ لأنهم يعرفون أن مخالفة الرازق للمرزوق، ومخالفة الخالق للمخلوق، ومخالفة المُنحي للمُحيي، ومخالفة المُميت للمُتات تجعل بين صفاتهم مخالفات هائلة لا يعلمها إلا الله. فلا يفهمون من صفة هذا أنها تميل إلى شيء من صفة ذلك، إذ لا مناسبة بين الخلق وخالقه، وهم أثر من آثار قدرته وإرادته.

إذا فنعرف أن مذهب السلف هو المذهب الصحيح؛ لأن صاحبه أولاً: كان قلبه ممتلئاً من تعظيم الله، وإجلال الله، سالماً من أقذار التشبيه، يحمل استواء الله، ونزول الله، وإتيان الله على أكمل المعاني وأجملها وأليقها وأنزهها عن مشابهة المخلوقين، ثم إنه يؤمن بها على أساس هذا التنزيه، على غرار: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١]، ويكون أولاً: منزهاً. وثانياً: مؤمناً مصداقاً، ثم يقطع طمعه عن إدراك الكيفية؛ لأن الله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: آية ١١٠].

فلو تنطع متنطع وقال: نحن لا نعقل نزولاً، ولا مجيئاً، ولا استواء، ولا قدرة إلا يشابه صفات المخلوقين، فبينوا لنا كيفية منزهة لنعقلها!! فنقول: فلا نقول كما قال مالك^(١): السؤال عن هذا بدعة،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

بل نتنزل معه ونقول له: يا مسكين، أعرفت كيفية الذات الكريمة المقدسة، المتصفة بهذه الصفات؟! فلا بد أن يقول: لا. فنقول: معرفة كيفية الاتصاف متوقفة على معرفة كيفية الذات!! فسبحان من تعاضم وتكبر وتنزه عن كل ما لا يليق، وعن كل مشابهة الحوادث من جميع وجوهها، وهو (جل وعلا) متصف بصفات الكمال والجلال.

أما الذي يسمونه مذهب الخلف مثلاً - ويزعم كثير أنه أعلم وأحكم - فإنه إذا خطر في قلب الواحد: ﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوِي﴾ [طه: آية ٥] قال: هذا الاستواء ظاهره تشبيه الخلق، كاستوائهم على هذا السرير. فيكون أولاً: قد ظلم نصوص القرآن، وحملها على محامل غير شريفة، وغير لا ثقة بالله؛ لأن كون النص ظاهره التشبيه فهذا معنى بالنسبة إلى الله معنى قدر نجس وسخ؛ لأن خالق السماوات والأرض لا يشبه شيئاً من خلقه. فكان هذا أول الضرر، وأول السوء. وهو الفهم من النصوص أنها تدل على معاني غير لا ثقة، ثم إذا تقرر في ذهنه أن ظاهر هذا النص أنه كاستواء المخلوق، اضطر المسكين إلى أن ينفيه؛ لأنه لا أحد يقول: (لا إله إلا الله) يرضى أن يثبت لله وصف غير لائق، فينفي الاستواء من نفسه. فيكون الوصف الذي مدح الله به نفسه قد ظلم هذا الإنسان القرآن، وجعل أن ظاهره قدر وسخ نجس، وهو مشابهة المخلوقين. ثم يجره شؤم هذا التشبيه إلى أن ينفي الاستواء. ويقول: الاستواء ممنوع، ولا يمكن أن يكون؛ لأن فيه نقصاً لله، ومشابهة للمخلوقين!! فيكون قد ظلم أولاً القرآن، وحمل ما مدح الله به نفسه على الذم. وهذا لا يليق بالله، بل الاستواء الذي مدح الله به نفسه في غاية الكمال والجلال، والبعد عن مشابهة المخلوقين، والنزاهة

الكاملة عن أي تشبيه كائناً ما كان. ثم إنه إذا نفى الاستواء يريد أن يأتي ببدل من تلقاء نفسه، فيقول: معناه: (استولى). فنقول له: يا مسكين، أولاً: ظلمت الوحي، وادعيت على نصوص الوحي أن ظاهرها التشبيه. والله يعلم أنها بريئة من ذلك، بل ظاهرها التنزيه، ثم نفيتها من تلقاء نفسك بلا دليل من كتاب وسنة، ثم جئت بمعنى من عند نفسك وهو (استولى)، فنقول لك يا مسكين: قد شبهت الله باستيلاء خلقه؛ لأنك إذا وصفته بالاستيلاء فقد شبهته باستيلاء العرفجي على حماره، وباستيلاء الأمير على جيشه، وباستيلاء بشرٍ على العراق، الذي أنشدوا له البيت^(١):

قد استوى بشرٌ على العراقِ من غير سيفٍ ودمٍ مُهراقِ

فنقول: قد ماثَلت استواء الله باستواء بشرٍ!! فرجعت إلى التمثيل!! فإذا قال: استواء الله منزّه عن استواء بشرٍ. فنقول: كذلك يا مسكين كان ينبغي أن تقوله في الأول، وتعلم أن نفس الاستواء الذي مدح الله به نفسه أنه بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين.

فعلينا معاشر المؤمنين أن نعرف الحق، ونعرف من ضوء القرآن عقيدة السلف، ونعلم أن الله لا يمدح نفسه إلا بوصف كريم، وأن الاستواء الذي مدح به نفسه بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، فهو في غاية النزاهة والكمال، وعدم المشابهة، فنقرّه على ظاهره من الكمال واللياقة بالله، ونعلم أن وصف الله لا يمكن أن يُشبهه وصف مخلوق،

(١) البيت في اللسان (مادة: سوى) (٢/٢٤٨).

وأن الله لا يمدح نفسه بوصف فيه تشبيه، ولا فيه محذور، ولا يلزم منه مشابهة مخلوق، بل هو استواء لائق بالله، كقدرته وإرادته وعلمه وسمعه وبصره، مخالف لاستواء المخلوقين كمخالفة ذات الله لذوات المخلوقين، فنكون أولاً عدلنا وأقسطنا مع النصوص، فحملناها على معانيها الكريمة الشريفة اللائقة بالله، وآمنا بذلك التنزيه.

أما هؤلاء الذين يقولون: ظاهر الاستواء أنه كاستواء المخلوقين. فقد ابتدؤا أولاً بظلم النصوص، وحملوها على معاني خبيثة غير لائقة، لا يمدح الله بها نفسه، ثم جرهم هذا التشبيه إلى أن نفوها وجاؤوا ببدلها.

وهذا الذي جاؤوا به فيه من التشبيه أكثر مما فرّوا منه أولاً، فالذي يقول: الاستواء ظاهره كاستواء المخلوق ثم ينفيه بهذا الظاهر المحذوف، ويؤوله بالاستيلاء، وأن معناه (استولى).

فنقول له: رجعت النتيجة في حافرتها، أن استواء بشر معناه: استيلاء بشر على العراق. فنقول: قد شبهت استيلاء الله على عرشه باستيلاء بشر على العراق، والاستيلاء كذلك صفة من صفات الخلق، فالعرفجي يستولي على حماره، والأمير يستولي على الجيش، والمالك يستولي على دابته، فالاستيلاء الذي فسرت به الاستواء هو أوغل في التشبيه من الاستواء.

فإذا قال: هذا الاستيلاء الذي فسرت به الاستواء استيلاء منزّه عن استيلاء المخلوقين. قلنا له: كان من حَقِّك أن تقول هذا من أول، قبل أن تقع فيما وقعت فيه، وتقول: استواء الله منزّه عن مشابهة استواء المخلوقين.

فعلينا جميعاً أن نعلم أن الاعتقاد الذي كان عليه السلف الصالح قبل ظهور الجهم بن صفوان، والجعد بن درهم، هو على هذه الأسس الثلاث: أولها: وهو الحجر الأساسي العظيم: تنزيه خالق السماوات والأرض عن أن يُشبه شيئاً من خلقه بشيء من ذواتهم وصفاتهم وأفعالهم، وحمل معاني القرآن والسنة على المعاني الشريفة اللائقة بالله كل اللياقة، المناسبة لعظمته وجلاله وكبريائه، ثم نؤمن بها إيماناً مبنياً على أساس التنزيه. وكل هذا التعليم حصره الله لنا في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] فإننا لا نعلم في الدنيا سمعاً ولا بصراً إلا هما حادثان خسيسان، يموت صاحبهما ويأكلهما الدود!! فإذا كنا نذهب بكل شيء فلقائل أن يقول: السمع والبصر ظاهره التشبيه بسمع الحمار وبصره، وسمع الإنسان وبصره، فَلَنَنْفَعِ وَنُثَبِّتْ غَيْرَهُ، ولا فرق بين الصفات.

والحاصل أن الله حق، وصفاته حق، وأن المخلوقين حق، وصفاتهم حق، وأن صفة الخالق لا تقة بذات الخالق، وصفة المخلوق مناسبة لذات المخلوق، وبين صفة الخالق والمخلوق من المنافاة كمثّل ما بين ذات الخالق والمخلوق. فنحن نثبت الصفات لله مصدقين ربنا، ومصدقين نبينا ﷺ فيما أخبر به، مراعين في ذلك الإثبات ما بيّنه الله (تعالى) في كتابه، ذلك البيان الأوضح^(١) والتعليم الأكبر، والمغزى الأعظم حيث جاء بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] فإن

(١) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ السمع والبصر صفتان هما أشد الصفات توغلاً في التشبيه بالمخلوقات، فالله مدح بهما نفسه بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ يعني: أثبت لي صفاتي، وما مدحت به نفسي، ولكن راع في ذلك الإثبات قولي قبله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ واعلم أنه إثبات منزّه لا يُشابهه إثبات المخلوقين، فلا يذهب قلبك إلى صفات المخلوقين.

فأساس الخير كله في هذا المقام هو أن يكون القلب أولاً مستولياً عليه تعظيم الله وتنزيهه عن مشابهة خلقه، فهذا أساس الخير، وهو معنى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فمن رزقه الله هذا العلم بمدلول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وعرف قداسة الله وعظمته، وعظمة أسمائه وصفاته، ونزاهتها عن مشابهة المخلوق، حمل ما مدح الله به نفسه على أكمل الوجوه، وأتمها وأشرفها، وأبعدها مشابهة للخلق، وآمن بها على أساس ذلك التنزيه. أما الذي يزيغ به الشيطان إلى أن يحمل النصوص على أنها يُراد بها — ظاهرها — صفات المخلوقين، فمن أين للمخلوقين أن يُشبهوا صفات خالقهم؟ وأين تُذكر صفة المخلوق عند صفة الخالق، وهو أثر من آثار قدرته وإرادته وصنعة من صنائعه؟

وأنا أؤكد لكم كل التوكيد أن الواحد منا إذا مات على هذه الأسس الثلاثة:

أولاً: اعتقاده تعظيم الله وتنزيهه عن مشابهة خلقه.

والثاني: الإيمان، وتصديق الله بما مدح به نفسه، أو مدحه به رسوله، إيماناً وتصديقاً مبنياً على أساس التنزيه عن مشابهة الخلق، على غرار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وقطع الطمع عن إدراك الكيفيات،

أنه يلقي الله سالماً من هذه الورطات والبلايا. أما الذي يدعي على الله أنه مدح نفسه بالاستواء في قوله: ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: آية ٥] أن ظاهر هذا القرآن المتبادر منه التشبيه، وقدر ونجاسة لا تليق بالله، ثم يتجراً فينفيه، ثم يأتي بـ (استولى) فإن هذا لا يليق بكمال الله. والذين فعلوا هذا هم في الحقيقة أكثرهم مقصدهم حسن، لا يقصدون إلا تنزيه الله، إلا أنهم غلطوا أولاً في تفسير معاني الكتاب والسنة، وحملوا مداليل الآيات والأحاديث على أن ظاهرها التشبيه، فاضطروا إلى أن ينفوا، ولو فهموا منها أولاً معانيها الصحيحة الكريمة اللائقة المنزهة لما وقعوا في شيء من هذه المحاذير. فهم كما قال الشافعي رحمه الله^(١):

رَامَ نفعاً فضرَّ من غير قصدٍ ومن البرِّ ما يكونُ عقوقاً
وطريق الحق واضحة لا شك فيها:

والحقُّ أبلغُ لا تزيعُ سبيلُهُ والحقُّ يعرفُهُ أولُو الألبابِ^(٢)

لأن من نزه الله كل التنزيه عن مشابهة الخلق، ثم صدّقه فيما وصف به نفسه تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه، ووقف عند حدّه، فعرف أن عقله لا يدرك كُنْه الكيفيات، فهو مؤمن ما شئ في ضوء القرآن، لم يتكلف شيئاً، لم يحمل معنى من معاني نصوص الكتاب والسنة محملاً خبيثاً، ولم ينف عن الله شيئاً أثبتته لنفسه، ولم يأت من نفسه ببدل، مع أن مَنْ أَوَّلَ لا بد أن يرجع إلى ما هو أوغل في

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من هذه السورة.

(٢) البيت في اللسان (مادة: خيل) (١/٩٣٢)، ولفظه:

والصدق أبلغ لا يُخيّل سبيلُهُ والصدق يعرفه ذوو الألباب

التشبيه. فالذين فسروا الاستواء بالاستيلاء، وقالوا: الاستواء ظاهره كاستواء المخلوقين، فيجب صرفه عن ظاهره، ويقال فيه: «استولى» فقد وقعوا في ثلاثة محاذير:

الأول: أنهم قالوا على الله: إن ظاهر ما مدح به نفسه أنه غير لائق. وهذا افتراء على الله، وعلى كتابه، وعلى نبيّه؛ لأن الله لا يصف نفسه إلا بأكرم المعاني وأشرفها وأنزهها وأجلها، فما هنالك إلا المعنى الشريف اللائق بكمال الله، المنزه عن مشابهة المخلوقين.

المحذور الثاني: أنه اضطروا أن ينفوا ما وصف الله به نفسه فنفوا الاستواء، والله يشبهه في سبع آيات من كتابه. ثم جاؤوا بدله بالاستيلاء!! قالوا: معنى استوى: استولى. فنقول: التشبيه الذي فررت منه في ﴿أَسْتَوَى﴾ جئتم بأضعافه في قولكم: «استولى» لأن (استولى) أوغل في التشبيه. فالعرفجي يستولي على حماره، والمالك يستولي على ملكه، والرجل يستولي على امرأته، وبشر يستولي على العراق. وهذه الاستيلاءات خسيصة، قد شبهتم بها صفة الله. فإن اضطُر في الآخر أن يقول: هذا الاستيلاء منزّه عن استيلاء المخلوقين. قلنا له: الاستواء الذي وصف الله به نفسه لائق كريم جليل منزّه عن أن يُشبه شيئاً من استواء المخلوقين.

هذه هي طريقة السلف، وهذا العلم القرآني هو المنجي من هذا المأزق الذي ضلت فيه أقدام الآلاف من فحول الرجال. فعلى المسلم أن يستضيء بضوء القرآن، وأن يتنبه لكتاب الله؛ لأن فيه حلّ كل معضلة، والمخرج من كل ويلة وبليّة. والله علمنا أولاً أن ننزهه عن كل ما لا يليق: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وأن ثبت له صفاته، وإن كانت المخلوقات يتصفون باسمها؛ ولذا قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ

الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ ﴿ بعد ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ونعرف قدر عقولنا أنها لا تحيط بكيفيات صفات خالق الكون، كما نصّ عليه في طه: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ﴾ ﴿١١﴾ [طه: آية ١١٠] فوالله لو مات الواحد منا وحُشر، وجاءه السؤال يوم القيامة، لا تأتیه بليّة، ولا لوم، ولا توبيخ، ولا عذاب من واحد من هذه الأسس الثلاثة. والله لا يلومه الله ويقول له: لِمَ تنزهني يا عبدي عن صفات خلقي؟؟ ولِمَ تحمل المعاني التي مدحت بها نفسي على المعاني الشريفة الجليلة الكريمة؟؟ لا والله أبداً. فهذه طريق سلامة محققة. ولا يقول له الله موبخاً له: لِمَ تصدقني فيما أثبتت به على نفسي، وثبتت لي ما أثبتته لنفسي على أساس التنزيه!! لا والله. فهذه طريقة محققة السلامة. ولا يقول له الله: لِمَ لا تدّعي أن عقلك المسكين المخلوق محيط بإدراك كيفيات صفاتي؟؟ لا والله ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ﴾ ﴿١١﴾ .

فعلينا معاشر المسلمين أن نأخذ قلوبنا أولاً بتعظيم الله وتنزيهه عن مشابهة خلقه، فإذا استولى التنزيه والتعظيم والإجلال على القلوب كان سهلاً عليها أن تؤمن بصفات الله إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، ثم تقطع الطمع عن إدراك الكيفية، فتسلم من جميع الورطات، فتكون ما حملت معنى القرآن إلا على المعنى الكريم اللائق، ولا نفيت شيئاً أثبتته الله، ولا جئت بشيء من تلقاء نفسك. هذا المذهب الذي كان عليه السلف الصالح، ودرج عليه عامة المسلمين. ومن نظر في كتب فقهاء الأمصار، كالأئمة رحمهم الله، وأمثالهم من فقهاء الأمصار، كالسفيايين، والليث، ووكيع، وما جرى مجراهم، يجدهم كلهم على هذه العقيدة، ينزهون الله عن

مشابهة خلقه، ويؤمنون بما وصف الله به نفسه إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، ولا يشبهونه بخلقه، ولا ينفون شيئاً أثبتته (جل وعلا) لنفسه.

هذا هو الذي ينبغي أن يُعتقد في صفات الله، أولاً: تنزيهه، ثم إيمان مبني على أساس التنزيه، ثم قطع الطمع عن إدراك الكيفيات ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: الآية ١١٠] هذا الذي نعتقد ونوصي إخواننا به؛ لأنه طريق سلامة محققة؛ لأنه سالم من تشبيه الله بخلقه، وسالم من نفي صفات الله، وتكذيب الله فيما أثبتته لنفسه، وسالم من كل سوء. طريق سلامة محققة.

ولم يبقَ إلا لو قال القائل: هذه الصفات التي تزعمون أنها منزّهة ما فهمنا كيفيتها، فما نفهم كيفية إتيان منزّه عن إتيان المخلوقين، ولا كيفية مجيء منزّه عن مجيء المخلوقين، ولا كيفية استواء منزّه عن استواء المخلوقين، فبينوا لنا الكيفية. فنقول له: [٢٤/ب] / يا مسكين أعرفت كيفية الذات المقدسة التي اتصفت بهذه الصفات؟ فلا بد أن يقول: لا. فنقول: معرفة كيفية الاتصاف بهذه الصفات متوقفة على معرفة كيفية الذات. والله يجيء كما قال على الوجه اللائق بكماله وجلاله، على أشرف الوجوه وأليقها. وأتمها كما قال، مع أن جميع الكائنات بيده (جل وعلا) أصغر من حبة خردل. فنحن نُقر بما جاء عن الله، ونؤمن بما قال الله، وننزه الله تعالى أكمل التنزيه وأتمه عن مشابهة شيء من خلقه، على ضوء القرآن، وعلى غرار: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١].

يقول الله جل وعلا: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِمْتِنَانُهَا تَكُنْ ءَامَنَتْ

مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾ [الأنعام: آية ١٥٨].

تكلّمنا على أول هذه الآية، ونبدأ الكلام الآن من قوله: ﴿أَوْ يَأْتِكُ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾ والمعنى: ما ينتظر هؤلاء الكفار إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم، أو يأتيهم خالق السماوات والأرض لفصل الخطاب، عندما تشرق الأرض بنور ربّها ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [الزمر: آية ٦٩]، ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [البقرة: آية ٢٢] ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: آية ٢١٠] وقد تكلّمنا بالأمس على ما دل عليه القرآن في آيات الصفات وأحاديثها.

وقوله: ﴿أَوْ يَأْتِكُ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾ أي: يأتيهم بعض آيات ربك. والمراد بذلك البعض: البعض الذي إذا جاء لا يقبل من كافر إيمان، ولا من مذنب توبة.

فهذه تخاويف وتهديدات عظيمة، تهديد بمجيء الملائكة لقبض الأرواح، وبإتيان خالق السماوات والأرض لفصل القضاء، وبإتيان الآيات التي يمتنع عند مجيئها إيمان الكافر، وتوبة العاصي ﴿أَوْ يَأْتِكُ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾ هذا البعض هنا كأنه مبهم، أبهمه هنا ثم فصله بأنه البعض الذي إذا جاء لا يقبل من كافر إيمان، ولا يقبل من عاص توبة، بل يغلق باب التوبة بمصراعيه، كأنه لم يكن بينهما فتح قط، وتختم الأعمال على ما كان، وتضع الحفظة أقلامها، ويبقى الناس إلى ذلك الوقت على ما قدّموا. وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ يَأْتِكُ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾.

وهذا البعض الذي هُددوا بإتيانه قال فيه: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾ أي: بعض علاماته العظام الكبرى. فالآية هنا من معنى العلامة.

﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتِنَاهَا لَمَّا تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ إذا أرادت أن تجدد الإيمان بعد إتيان بعض تلك الآيات لا ينفع منها ذلك الإيمان. وجماهير علماء التفسير، والأحاديث الصحيحة دلت على أن المراد ببعض الآيات التي إذا جاءت لا يُقبل إيمان من كافر، ولا توبة من عاص، أن المُراد به طلوع الشمس من مغربها^(١)؛ لأن الشمس ستطلع يوماً من مغربها يقيناً، كما تواترت به الأحاديث عن النبي ﷺ، وهو ثابت في الصحاح، في الصحيحين وغيرهما، وفي صحيح البخاري: أنها إذا طلعت من مغربها فرأها الناس آمن جميع من على وجه الأرض، ولم يكن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت^(٢).

وهذا فيه إشكالات معروفة؛ لأن الأحاديث الصحيحة هنا فيها إشكالات معروفة، ونحن في الحقيقة لم نر من حرّر المقام فيها تحريراً شافياً^(٣)؛ لأن كون الآية التي إذا أتت هي طلوع الشمس من مغربها، هذا ثابت في الصحيحين وفي غيرهما، وهو يدل على أن طلوع الشمس من مغربها ليس أول الآيات، وأن مجيء الدجال يُقبل بعده إيمان الكافر، وتوبة العاصي. ونزول عيسى يُقبل بعده إيمان

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٢٤٥/١٢)، القرطبي (١٤٥/٧).

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، حديث رقم: (٦٥٠٦)، (٣٥٢/١١)، ومسلم في الإيمان، باب: بيان الزمن الذي لا يُقبل فيه الإيمان، حديث رقم: (١٥٧)، (١٣٧/١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) انظر: فتح الباري (٣٥٣/١١ - ٣٥٧)، التذكرة للقرطبي ص ٧٠٧.

الكافر كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: آية ١٥٩]، وهذا يدل على أن طلوع الشمس من مغربها ليس أول الآيات. ويُشكل عليه حديثان ثابتان في صحيح مسلم وغيره، فإنه في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إن أول الآيات طلوع الشمس من مغربها»^(١) وفي صحيح مسلم أنه قيل له^(٢): إن مروان بن الحكم يقول: إن أول الآيات خروج الدجال. فقال: ما قال مروان شيئاً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الآيات طلوع الشمس من مغربها»^(٣) وهذا الحديث مُشكل، إذا كان طلوع الشمس من مغربها قبل الدجال. والعلماء مجمعون على أنه لا إيمان يُقبل من كافر بعد طلوع الشمس من مغربها. إذاً يكون زمن الدجال وعيسى ابن مريم لا تنفع فيه الأعمال. وهذا مخالف لظواهر النصوص الكثيرة، ففي حديث عبد الله بن عمرو هذا أعظم إشكال.

ومن الأحاديث المشككة أيضاً: ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة: «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل». ثم ذكر الثلاث: «الدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها»^(٤) وهذا يدل على أنه لا توبة تُقبل بعد مجيء الدجال. وهذا خلاف الظاهر المعروف من النصوص. فحديثا مسلم هذان

(١) مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: خروج الدجال ومكته في الأرض...، حديث رقم: (٢٩٤١)، (٤/٢٢٦٠).

(٢) أي: عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) راجع الحاشية التي قبل السابقة.

(٤) صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان، حديث رقم: (١٥٨)، (١/١٣٨).

مشكلان جداً على قوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِمْتِنَانُهَا﴾ وعلى ما عليه جمهور العلماء من أنه طلوع الشمس، والإشكال في هذه الأحاديث لم نجد من حرّر المقام فيه تحريراً شافياً يجب الرجوع إليه.

والذي يظهر لنا: أن الآيات العظام نوعان: فقد ثبت في صحيح مسلم أن الآيات الكبار أنها عشر، وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات»^(١) وهذه الآيات العشر عند العلماء هي العلامات الكبار. ثم عدّها النبي ﷺ فيما روى عنه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه، وعدّها منها ثلاثة خسوف: خسف بالمغرب، وخسف بالمشرق، وخسف بجزيرة العرب، وخروج الدجال، ويأجوج ومأجوج، ونزول عيسى ابن مريم، وخروج دابة الأرض، وطلوع الشمس من مغربها، والدخان. وهذا الدخان الذي ذكره مسلم في صحيحه هنا قال بعض العلماء: إنه هو المذكور في سورة الدخان، وأنه لم يأت إلى الآن، وأنه هو في قوله: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: آية ١٠] قالوا: وهو دخان يمكث أياماً يأخذ بنفس الكافر، ويأخذ المؤمن منه شبه الزكام، وأنه من العلامات التي ستأتي ولم يأت إلى الآن^(٢). وكان عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) يقول: إن الدخان المذكور قد مضى، وهو ما أصاب ربعة ومضر من الجوع لما دعا

(١) مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: في الآيات التي تكون قبل الساعة، حديث رقم: (٢٩٠١)، (٤/٢٢٢٥).

(٢) انظر: ابن جرير (١١١/٢٥ - ١١٥)، ابن كثير (١٣٨/٤ - ١٤٠).

النبي ﷺ عليهم وقال: «اللهم اشدد وطأتك على مضر، اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»^(١) وأنهم جاءهم من الجوع ما أكلوا معه العِلْهَز. والعِلْهَز: شيء كانوا يصنعونه من الوبر والدم، يأكلونه عند شدة الحاجة. كأن الإنسان لشدة الجوع يُخيل له أن أمام عينيه شبه الدخان، وأن ذلك الذي يُخيل لعينه مما يشبه الدخان من شدة الجوع أنه هو معنى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ﴾ أي: فيما تظنه أعينهم لشدة القحط والجوع. هذا تفسير عبد الله بن مسعود وطائفة من العلماء للدخان^(٢). وفسره جماعة آخرون بالدخان الذي عدّه مسلم في الآيات العشر العظام التي هي: الدخان، والدابة، والدجال، وخروج يأجوج ومأجوج، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم وفي بعض الروايات بدل نزول عيسى ابن مريم: ريح تلقّهم في البحر، وخسف بالمغرب، وخسف بالمشرق، وخسف بجزيرة العرب، وآخرها: نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس أو ترحل الناس إلى المحشر^(٣). هذه الآيات العشر.

(١) أخرجه البخاري في الأذان، باب: يهوي بالتكبير حين يسجد، حديث رقم: (٨٠٣)، (٢٩٠/٢)، وطرفه في: (٧٩٧، ٨٠٤، ١٠٠٦، ٢٩٣٢، ٣٣٨٦، ٤٥٦٠، ٤٥٩٨، ٦٢٠٠، ٦٣٩٣، ٦٩٤٠)، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، حديث رقم: (٦٧٥)، (٤٦٦/١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقد جاء في دعاء النبي ﷺ عليهم بالسنين عدة أحاديث من أشهرها حديث ابن مسعود (رضي الله عنه) المخرّج في الصحيحين، وفيه وصف بعض ما وقع لهم من الشدة بعد دعائه ﷺ.

(٢) راجع المصادر المدونة في الحاشية التي قبل السابقة.

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة.

أما الأحاديث الصحيحة الثابتة في أنه تخرج نار بالحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى^(١). فهذه قد مضت بلا نزاع، وهي النار التي اشتعلت في الحرّة، واشتعالها وتأريخ اشتعالها معروف^(٢)، فقد فاتت، وهي من معجزاته ﷺ.

وكان الشيخ ابن الجوزي يقول: إن الخسوف الثلاثة قد مضت، وأنه وقع في عراق العجم خسف عظيم، هو خسف المشرق، هلك فيه خلق عظيم، وأنه وقع كذلك في المغرب. ويزعم أنه وقع في جزيرة العرب^(٣)، فعلى كل حال هذه الآيات العشر هي التي ذكرها مسلم في صحيحه أنها الآيات العظام، العلامات الكبرى للقيامة. وقد بينا أن جُلّ علماء التفسير، والأحاديث الصحيحة تبين أن بعض الآيات التي إذا أتى لا ينفع نفساً إيمانها: أنه طلوع الشمس من مغربها. وستطلع من مغربها يقيناً بلا شك؛ لأن الصادق المصدوق ﷺ بيّن أنها ستطلع من مغربها بروايات صحيحة لا مطعن فيها، وهو الصادق المصدوق، لا يقول إلا الحق. وطلوعها من مغربها أكبر دليل على تخريف وخرق أصحاب الهيئة الكذابين، الذين

(١) أخرجه البخاري في الفتن، باب: خروج النار، حديث رقم: (٧١١٨)، (٧٨/١٣)، ومسلم في الفتن، باب: لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز، حديث رقم: (٢٩٠٢)، (٤/٢٢٢٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) وذلك ليلة الأربعاء، بعد العشاء، ثالث جمادى الآخرة، سنة أربع وخمسين وستمائة. انظر تفصيل ذلك في: التذكرة للقرطبي ص ٦٣٦، البداية والنهاية (١٨٧/١٣)، فتح الباري (٧٩/١٣).

(٣) انظر: القرطبي (١٤٧/٧).

يقولون: إن حالة الشمس والقمر دائبة لا تتغير ولا يعرفوها تغير. فسيرى الحاضرون منهم لذلك الوقت أنها تتغير، وأنها تطلع صباحاً من مغربها كما كانت تطلع من مشرقها، ويعلمون أن لها صناعاً حكيماً مدبراً، هو الذي يجريها كيف يشاء، على النحو الذي يشاء.

ووجه إشكال حديثي مسلم: أن حديث عبد الله بن عمرو الثابت في صحيح مسلم، أن النبي ﷺ قال: «إن أول الآيات طلوع الشمس من مغربها»^(١) وطلوع الشمس من مغربها لا خلاف بين العلماء أنه من بعض الآيات التي إذا جاءت لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل. فيلزم على هذا الحديث الذي رواه مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه لا إيمان ولا توبة أيام الدجال وعيسى. وهذا خلاف التحقيق. فالحديث مشكل.

والحديث الثاني: هو ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة: «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» وذكر الثلاث فقال: «الدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها»^(٢). فعلى مقتضى هذا الحديث الثابت في صحيح مسلم أن العمل لا يقبل أيضاً بعد الدجال، وهو خلاف الظاهر والتحقيق. وقد ذكرنا أننا لم نر ممن تكلموا على أحاديث مسلم من شفى الغليل في هذا شفاء واضحاً تتفق به الأحاديث مع الواقع، والذي يظهر لنا — والله تعالى أعلم — أن الآيات العظام الكبار على نوعين^(٣):

(١) مضى قريباً.

(٢) مضى قريباً.

(٣) انظر: الفتح (١١/٣٥٣).

أحدهما: آيات أرضية تدل على حدوث أمور عظام هائلة في العالم السفلي والأرض، وأول هذه: الدجال، كما كان يقولونه؛ لأن الدجال ينزل قبل نزول عيسى ابن مريم. أو أول هذه الآيات العظام: الدجال؛ لأن الدجال يدرك عيسى ابن مريم فيقتله. وبعض العلماء يقول: إن عيسى ابن مريم ينزل قبل الدجال، ويصلي في إمام المسلمين المهدي، الذي ثبتت الأحاديث الصحاح به^(١)، وعقد له أبو داود كتاباً باسم (المهدي)^(٢) وهو أيضاً آت لا محالة، وإن أنكره من أنكره؛ لأن الأحاديث الصحيحة ثابتة بمجيئه عن النبي ﷺ ثبوتاً لا مطعن فيه، فأول الآيات الأرضية العظام نزول الدجال؛ لأن الدجال أكبر حادث يقع في الأرض، وأعظم فتنة تقع في الأرض. وقد صرحت الأحاديث: أنه منذ خلق الله الدنيا لم تقع في الأرض فتنة أعظم من الدجال؛ لأن معه ناراً ونهراً، وناره ماء، ونهره نار؛ ولأنه يأتي القوم فيصدقونه، فيقول للسماء: أمطري. وللأرض: أنبتي. فتطيعه في ذلك، فتروح سارحتهم أعظم ما كانت ضروعاً، وأمدّه خواصر. ويحيي للرجل أباه وأمه، ويشق الرجل نصفين حتى يروه نصفين، ثم يجمع بين نصفيه، فيرون أنه يحيه. وهو أعظم فتنة في الأرض^(٣). كأن — مثلاً — من قال: «إن أول الآيات خروجاً

(١) انظر: عقد الدرر في أخبار المنتظر للسلمي، والاحتجاج بالآثر على من أنكر المهدي المنتظر للتوحيدي، والرد على من كذب الأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي. للعباد.

(٢) عون المعبود (١١/٣٦١).

(٣) انظر جملة من الأحاديث الواردة فيما سبق في: البخاري (٨٩/١٣ — ٩١)، مسلم (٢٢٤٩/٤ — ٢٢٥٨).

الدجال». يعني: أول الأحداث الأرضية، التي تكون في الأرض، تؤذن بأمور عظام، وقرب انقضاء الدنيا، وأن طلوع الشمس من مغربها أول الآيات التي هي من العالم العلوي، المؤذنة بزوال العالم العلوي وانقضائه. فيكون كون الشمس أول الآيات يعني باعتبار ما هو من جنسها، كتغيير العالم العلوي، ويكون الدجال أول الآيات باعتبار العالم الأرضي.

وعلى كل حال فالشمس إذا طلعت من مغربها أغلق باب التوبة، وطلوع الشمس والدابة مترادفان بينهما قليل، جاء في بعض الأحاديث أن الشمس إذا طلعت من مغربها خرجت الدابة ضحى^(١). والدابة هي التي يأتي ذكرها في النمل، في قوله: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [AY] وفي القراءة الأخرى: ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا﴾ الآية^(٢) [النمل: آية ٨٢]. قال بعض العلماء^(٣): والحكمة في إتيان الدابة بعد الشمس: أن الشمس إذا طلعت من مغربها ختم على الأعمال، ولم يقبل من كافر إيمان، ولم يقبل من عاص توبة، وانقطع تجديد إيمان جديد، أو توبة جديدة، فيرسل الله بعد ذلك الدابة، فتكتب على جبهة كل إنسان: (سعيد) أو (شقي) يعرفه من يراه، لتبين حال الناس عند انقطاع أعمالهم، من هو الكافر منهم ومن هو السعيد، والحاصل: أن أكثر أهل العلم، والأحاديث الصحيحة، دلت على أن الآية التي إذا جاءت لا يقبل من أحد إيمان: هو طلوع الشمس من

(١) وهو حديث عبد الله بن عمرو وقد مضى قريباً.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٣٥.

(٣) انظر: فتح الباري (١١/٣٥٣).

مغربها^(١). وفيها أحاديث كثيرة، وفيها حديث أبي ذر المشهور: أنها تسير كل يوم، فتسجد لمستقر لها تحت العرش، ثم تستأذن فيؤذن لها فترجع، فإذا كان اليوم الذي يريد الله طلوعها من مغربها تستأذن فلا يؤذن لها^(٢). ويقول المفسرون وبعض المحدثين^(٣): إن تلك الليلة تطول جداً، وينتظر الناس الصباح، فيطول عليهم الليل، فتستأذن الشمس فيقال لها: اطلعي من مغربك، فتصبح طالعة للناس من مغربهم، فإذا رأوها آمن جميع من في الأرض، وعلموا أن للكون خالقاً حقاً، ولم يبق أحد منهم إلا وهو مؤمن، وذلك الوقت ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَوَ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ وذهب بعض العلماء، ونصره أبو عبد الله القرطبي^(٤): أنها بعد طلوعها من مغربها سترجع إلى عادتها وتطلع من مشرقها، وترجع الدنيا إلى حالها، وأنه إذا تقادم عهدها، وصار الناس يسمعون بخبرها، أنه حينئذٍ تقبل توبة الكافر إذا تاب، والعاصي إذا تاب. وهذا قال به بعض العلماء، ولكنه خلاف التحقيق؛ لأن ظاهر الأحاديث الكثيرة، والآية الكريمة، أنه بعد إتيان الآية لا ينفع نفساً إيمانها، وهو نفي مطلق إلى يوم القيامة. وقال بعض

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٦/١٢)، ابن كثير (١٩٣/٢ - ١٩٥).

(٢) أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾، حديث رقم: (٤٨٠٢، ٤٨٠٣)، (٥٤١/٨)، ومسلم في الإيمان، باب: بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان، حديث رقم: (١٥٩)، (١٣٨/١).

(٣) انظر: التذكرة ص ٧٠٥، فتح الباري (٣٥٥/١١)، الدر المشور (٥٧/٣) - (٦١).

(٤) انظر: تفسير القرطبي (١٤٧/٧، ١٤٨)، التذكرة ص ٧٠٦.

العلماء^(١): تؤمر الحفظة بطي الصحف، وطرح الأقلام، ولا ينفع أحداً عمل، ويختم على كل بعمله.

وقوله: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ يفهم منه أن النفس التي طلعت عليها الشمس من مغربها وهي مؤمنة من قبل أنها في خير، وعلى خير، وأن إيمانها نافع لها.

وقوله: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ يفهم منه أن النفس المؤمنة التي كانت تعمل الخير أنها في خير، وعلى خير، وأما النفس التي كانت مؤمنة ولم تعمل في إيمانها الخير، بأن كانت ترتكب المعاصي، وتخالف الله، ثم أرادت عند طلوع الشمس أن تتدارك ذلك بالتوبة فلا يُقبل ذلك منها لقوله: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ وكان بعض العلماء يقول: من طلعت عليه الشمس من مغربها وهو على الاستقامة وطاعة الله كُتب له ما كان يفعل دائماً^(٢).

وهذا القول وإن كان ظاهر الآية لا يساعد عليه، إلا أنه غير بعيد؛ لأنه دلت نصوص أخر على أن الإنسان المواظب على الخير إذا عاقه عنه عائق كمرض أو سفر أنه يُكتب له ما كان يواظب عليه من الخير إذا عاقه عنه مرض، وهو أحد التفسيرين^(٣) في قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦﴾ [التين: الآيتان ٥، ٦] فعلى أحد التفسيرين في الآية: أن الإنسان إذا رُدَّ أسفل سافلين إلى أَرذل العمر، وكان هراً لا يعقل، أنه يُردُّ إلى أسفل

(١) انظر: فتح الباري (١١/٣٥٥).

(٢) انظر: القرطبي (٧/١٤٦) من التفسير، وفي التذكرة ص ٧٠٥.

(٣) انظر: ابن جرير (٣٠/٢٤٦ - ٢٤٧).

السافلين، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم من الأجر ما كان يُكتب لهم. هذا وجه في الآية، ولكن الوجه الصحيح فيها عند المفسرين: أن معنى: ﴿رَدَدَتْهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ ❀ أي: جعلناه إلى دركات النار ❀ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ❀ وهو الجنة. وهذا معنى قوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا ءِيمَنُهَا﴾ ❀ نفساً لم تكن ءامنت من قبل لا ينفعها إيمان جديد بعد طلوع الشمس من مغربها. وقد ثبت في الصحيح أنها إذا طلعت من مغربها آمن كل من على وجه الأرض من البشر بالله (جل وعلا)^(١). ولكنه إيمان غير مقبول؛ لأنهم ما آمنوا حتى فات الوقت وانتهت المدة، وانقضت الفرصة. ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا ءِيمَنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ ❀، ولا ينفع نفساً عاملة للخير لم تكن عملت في إيمانها السابق خيراً، فالذي ينفع: الإيمان السابق، وعمل الخير السابق في الإيمان، أما العمل الذي يُجَدِّد بعد الطلوع، والإيمان الذي يُجَدِّد بعد الطلوع فلا ينفع. واستثنى بعض العلماء من هذا من طلعت عليه الشمس وهو مستقيم على اجتناب نواهي الله، وامتنال أوامره، أنه يكتب له ما كان يعمل. وقال بعضهم^(٢): إن المؤمن تُقبل توبته لإيمانه السابق. وظاهر الآية خلاف ذلك، وأنها إذا جاءت خُتم لكل بما كان يعمل، وانقضى العمل، فمن جاءته وهو على الإسلام والخير فهو إلى الجنة، ومن جاءته على الشر والكفر — عياداً بالله — فهو إلى النار. ولا تُقال لأحد عشرة، ولا تُقبل منه توبة بعد نزول الآيات. وهذا معنى قوله: ﴿لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ ❀.

(١) مضى قريباً.

(٢) انظر: التذكرة للقرطبي ص ٧٠٦.

ثم إن الله لما قال للكفار المكذبين لرسوله: ما تنتظرون إلا بلايا تأتيكم، إما أن تأتيكم الملائكة لقبض أرواحكم، أو يأتي خالق السماوات والأرض لفصل الخطاب فيحكم بتعذيبكم، أو يأتيكم بعض الآيات المانعة من قبول العثرة والتوبة، إذا كان يهددهم هذا التهديد، فقد أتبعه بقوله: ﴿قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ (١٥٨) فإنكم تنتظرون السوء ونحن ننتظر الخير؛ لأننا إذا جاءتنا الملائكة فقبضت أرواحنا ونحن على الاستقامة كان فيه أعظم البشارة لنا، وأحسن العقبي، وإذا أتانا ربنا لفصل القضاء حكم لنا بأحسن الحكم، وأكرم النعيم لطاعتنا واستقامتنا. وإذا جاء بعض الآيات المانعة من التوبة وجدتنا على هدى وتوبة وإنابة، فلم يضرنا مجيئها؛ ولذا قال: ﴿قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ (١٥٨) كقوله: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بَأْيَدِنَا فَرْتَبِصُوا﴾ [التوبة: آية ٥٢].

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٥٩].

[قرأ الجمهور] (١) غير حمزة والكسائي: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بتشديد الراء، وعدم ألف بعد الفاء، وقرأه حمزة والكسائي: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فارقوا دينهم وكانوا شيعاء﴾ (٢) أما على قراءة حمزة والكسائي: ﴿فارقوا دينهم﴾ فالمعنى واضح؛ لأنهم ارتدوا — والعياذ بالله — عن الدين وفارقوه، وصاروا طوائف كافرة، كل طائفة ملحدة كافرة غير

(١) في هذا الموضع وجد مسح في التسجيل وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام].

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٥.

الأخرى. وأما على قراءة الجمهور: ﴿فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ فالمراد بتفريقهم الدين: أن كل طائفة تنتحل نحلة تزعم أنها هي الدين^(١). فهي في أهل الأهواء والبدع والضلالات، ويدخل فيهم اليهود والنصارى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [البقرة: آية ١١٣] فقد فرقوا دينهم. ومعناه: أن كل طائفة وفرقة انتحلت نحلة تزعم أنها هي الدين الحق، وأن ما سواه باطل، والجميع كله ضلال وبدع وأهواء. كما ذكرنا في الحديث: أن النبي بين هذا التفريق، وأن اليهود افرقوا إلى إحدى وسبعين فرقة، وهذه الإحدى والسبعين فرقت دينها، وجعلته إحدى وسبعين فرقة، كل واحدة تدعي أنها على الحق، وأن غيرها ضال، وافترت النصارى إلى اثنتين وسبعين فرقة، كل فرقة تزعم أنها على الحق، وأن غيرها ضال. وستفترق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، تزعم كل واحدة أنها على الحق. وجميع الفرق في النار إلا فرقة واحدة^(٢).

(١) انظر: حجة القراءات ص ٢٧٨.

(٢) أخرجه أحمد (٣٣٢/٢)، وأبو داود في السنة، باب: شرح السنة، حديث رقم: (٤٥٧٢)، (٣٤٠/١٢)، والترمذي في الإيمان، باب: ما جاء في افتراق هذه الأمة، حديث رقم: (٢٦٤٠)، (٢٥/٥)، وقال الترمذي: «وفي الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو، وعوف بن مالك. قال أبو عيسى: حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح». اهـ.

وأخرجه ابن ماجه في الفتن، باب: افتراق الأمم، حديث رقم: (٣٩٩١)، (١٣٢١/٢)، وابن حبان (الإحسان ٤٨/٨)، والحاكم (١/١٢٨)، وأبو يعلى (١٠/٥٩١٠)، والآجري في الشريعة ص ١٥، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقد جاء في هذا المعنى عدة أحاديث عن جماعة من الصحابة كأنس بن مالك، =

وعلاوة هذه الفرقة الواحدة: هي الخالية من البدع والأهواء والمبتدعات بعد الرسول ﷺ، المخالفة لشرعه، بل هي التي تمشي على الجادة والمحجة البيضاء، التي كان عليها النبي ﷺ وأصحابه. هذه الفرقة هي الناجية: وهي المسماة بأهل السنة والجماعة، وإن كانوا قليلاً؛ لأن أكثر الأرض على الضلال، أكثر من في الأرض ضلال في النار، والذين هم على الهدى وأهل الجنة قلة جداً. وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أن نصيب الجنة من الألف واحد، ونصيب النار من الألف تسع وتسعون وتسعمائة. وهذا ثابت في الصحيح عنه ﷺ، ولما شق هذا على أصحابه أخبرهم بكثرة المشركين، وأن هناك قبيلتين قد تكون الألف منهم، والواحد منكم: يأجوج ومأجوج^(١). ويأجوج ومأجوج من العلامات العشر التي ذكرها مسلم لم نذكرها، وهذه الفرق كلها في النار، ونصيب الجنة واحد من الألف لكثرة الكفار، والله يقول: ﴿وَأَن تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ﴾ [الأنعام: آية ١١٦]، ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [٨] [الشعراء: آية ٨]، ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٦] [الصافات: آية ٧١]، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٦] [يوسف: ١٠٦].

= وعوف بن مالك، ومعاوية بن أبي سفيان، وعبد الله بن عمرو وغيرهم. وانظر: صحيح أبي داود (٨٦٩/٣)، صحيح الترمذي (٣٣٤/٢)، صحيح ابن ماجه (٣٦٤/٢)، السلسلة الصحيحة رقم: (٢٠٣)، التعليق على التنكيل (٥٣/٢)، صحيح الجامع رقم: (١٠٨٣).

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: قصة يأجوج ومأجوج، حديث رقم: (٣٣٤٨)، (٣٨٢/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (٤٧٤١)، (٦٥٣٠، ٧٤٨٣)، ومسلم في الإيمان، باب: قوله: «يقول الله لآدم: أخرج بعث النار...». حديث رقم: (٢٢٢)، (٢٠١/١).

آية ١٠٣] فالأكثرية أهل النار، وهي التي منها هذه البدع والأهواء والفرق الضالة الزائغة عن هدي النبي ﷺ، والهدى لا يخفى:

الحقُّ أبلج لا تزيع سبيلهُ والحقُّ يعرفهُ أولُو الألبابِ^(١)

لأن من هو على هدي النبي ﷺ لا يخفى على أحد؛ لأنه خال من الابتداع، والدعاوى الكاذبة، والتضليلات، والتخريفات، والتهريجات الزائفة، بل هو على صراط مستقيم، عامل بهدي رسول الله، عارف بأوامر القرآن ونواهيه، عالم بسنة رسول الله وبأحكامها، متبع ما جاء عن الله، مؤتمر بأوامر الله، منزجر عما زجر الله عنه، على المحجة البيضاء، سالم من الدعاوى الخرافية، والضلالات المبتدعة التي لم يعرف لها عهد في زمن رسول الله ﷺ وأصحابه. فالفرقة الناجية: هي التي كانت على ما عليه النبي وأصحابه من العقيدة الصحيحة، وامتنال أوامر الله، واجتناب نواهيه على الوجه الصحيح الكامل، فالصحابه (رضي الله عنهم) لم يدعوا شيئاً مما يدعيه المضللون من أنهم يرون النبي يقظة، ويجمعون به دائماً!! لم يقولوا شيئاً من ذلك لصدقهم وعدالتهم. هذا أمير المسلمين في زمانه: عثمان بن عفان، أعز فتى في قريش، وهو أمير المؤمنين. والإسلام في شدة قوته، ولما أمر النبي ﷺ عمر بن الخطاب أن يذهب بالهدايا إلى مكة لما حاصروهم في الحديبية قال له: أنا لا أستطيع؛ لأن بني عدي لا يمكن أن يمنعوني من قريش، ولكن أدلك على رجل أعز مني، وهو عثمان بن عفان. فأخذه النبي ﷺ لعزته ومكانته في قريش، وأرسل معه الهدايا وتلقاه بنو

عمه يقولون:

أَقْبِلْ وَأَذْبِرْ وَلَا تَخَفْ أَحَدًا بُنُو سَعِيدٍ أَعِزَّةَ الْحَرَمِ^(١)

وهو بهذه العزة في قريش، وهو أمير المؤمنين، وصهر رسول الله على ابنتيه، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، ذُبح في داره ظلماً، والحجرة النبوية بجنبه، لم يأتِه النبي ﷺ، ولم يحُلْ لهم المشكلة، وهذه عائشة (رضي الله عنها) ذهبت إلى العراق، ووقعت قصة الجمل، والنبي ﷺ معها في الحجرة، لم تستطع أن تلقاه، ولم تأخذ رأيه: هل تفعل؟ بل قد ندمت كل الندم على ما صدر منها. ولما نزلت مسألة العول: ماتت امرأة وتركت زوجها وأختها في خلافة عمر بن الخطاب، فقال عمر: إن أعطيت الزوج النصف لم يبق ثلثان، وإن أعطيت الأختين الثلثين لم يبق نصف، فماذا أفعل؟ وأسفوا كل الأسف على أنهم لم يسألوا النبي ﷺ^(٢)، فما قال أحد منهم: إنهم يسألونه؛ لأنه صلوات الله وسلامه عليه أرسله الله لمهمة وقد بلغها على أكمل الوجوه وأتمها وأحسنها وأنصحها، ثم تركها محجة بيضاء ليلها كنهارها، ثم اختاره الله إلى ما عنده من الكرامة، ونقله إلى الرفيق الأعلى صلوات الله وسلامه عليه.

والشاهد أن الذين هم على هدي النبي ﷺ وأصحابه سالمون من الدعاوى الكاذبة، والخرافات المضللة، بل هم على صراط مستقيم، وهدي واضح لا دعاوى فيه ولا تضليل ولا تهريج، يقتفون

(١) البيت لأبان بن سعيد بن العاص. وهو في تاريخ دمشق (٦/١٣٤)، الاستيعاب

(٧٥/١)، الإصابة (١/١٤)، سير أعلام النبلاء (١/٢٦١).

(٢) انظر: المحلى (٩/٢٦٣)، وانظر ما سيأتي عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأعراف.

آثار النبي ﷺ بالعمل بكتابه وسنته، ومجالسهم كأن على رؤوسهم الطير فيها. فمن كان على هديه ﷺ في الأعمال والأقوال والأفعال والسمت والعقيدة فهو الفرقة الناجية، وغيره هي الفرق الضالة المضلة التي فرقت دينها وجعلته شيعاً.

وقوله: ﴿وَكَاثُرًا شَيْعًا﴾ الشيع جمع شيعة، وكل قوم تشيعوا واجتمعوا على نصره رجل، أو على نحلة ينتحلونها فهم شيعة، سواء كانت في الخير أو في الشر^(١)، ومنه قوله في نوح: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنْ شَيْعِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾ [الصافات: آية ٨٣] أي: من جماعته الذين هم على دينه وهديه، ومنه قول الكمي^(٢)، وهو من الشيعة الذين يتشيعون لآل النبي ﷺ:

وَمَا لِي إِلَّا آلَ أَحْمَدَ شَيْعَةً وَمَا لِي إِلَّا مَذْهَبَ الْحَقِّ مَذْهَبٌ
﴿شَيْعًا﴾ أي: فرقة مختلفة، كل فرقة تنصر صاحب بدعة مثلاً،
أو رأس ضلالة يشيعونه وينصرونه.

﴿لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ معناه: أنت بريء منهم، وهم برآؤا منك،
لست على دينهم وليسوا على دينك. والعرب إذا كان الإنسان بريئاً
من الإنسان يقولون: لستُ منك ولستَ مني. ومنه قول نابغة
ذبيان^(٣):

إِذَا مَا رُمْتَ فِي أَسَدٍ فَجُوراً فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِنْي

(١) انظر: المصباح المنير (مادة: شيع) ص ١٢٦.

(٢) البيت في شذور الذهب ص ٢٦٣، تلخيص الشواهد لابن هشام ص ٨٢، قطر
الندى ص ٢٤٦.

(٣) البيت في ديوانه ص ١٣٨، وروايته في الديوان: «إذا حاولت...».

يعني: أنا بريء منك، وأنت بريء مني.

ثم قال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ إنما أمرهم ومصيرهم إلى ربهم، فالله هو الذي حكم عليهم في دار الدنيا بذلك الشقاء والخذلان وطمس البصيرة، وهو الذي يجازيهم يوم القيامة على ما كان منهم، وذلك معنى قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾.

﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ﴾ يوم القيامة. أي: يخبرهم إذا جاؤوه بالذي كانوا يعملونه في الدنيا، فيجدون كل ما عملوه في كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، ويقال للإنسان: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: آية ١٤]، فيجد الإنسان كل ما قدم وأخر ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: آية ٣٠] وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ والمراد بالتنبيه هنا ليس مجرد الإخبار، ينبؤهم ليقرؤا ويعترفوا فيعلمون أنه إنما عاقبهم على عدل وليس بظلم، والنبأ في لغة العرب أخص من مطلق الخبر؛ لأن كل نبأ خبر، وليس كل خبر نبأ؛ لأن العرب لا تطلق النبأ إلا على الخبر الذي له شأن وخطب، فيقولون: جاءنا نبأ الجيوش، ونبأ الأمير، وخبر الجيوش، وخبر الأمير. أما لو قال قائل: تلقينا اليوم نبأ عن حمار الحجام. فإن هذا لا يكون من كلام العرب^(١)؛ / لأن حمار الحجام لا أهمية له، وإطلاق النبأ عليه وضع [١/٢٥] للنبأ في غير موضعه، فاللائق أن يقول: خبر حمار الحجام؛ لأن النبأ لا يُطلق إلا على ما له شأن^(٢)، وكون التنبيه هنا لها شأن لعظمة الله

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

بإحصائه إياها، وأنه لا يعزب عنه مثقال ذرة، ولعظمة الخطب عليهم، كما قالوا: ﴿يَوَلِّكُنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَنَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ ﴿٤٩﴾ [الكهف: آية ٤٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا أَمْثَلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿١٦٠﴾ [الأنعام: آية ١٦٠].

لما أمر الله الخلق بسلوك صراطه المستقيم، ونهاهم عن اتباع السبل لثلاث تتفرق بهم عن سبيله، ثم بين أن بعضاً منهم لم يمثلوا ذلك، بل اتبعوا السبل فتفرقت بهم عن سبيله في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا﴾ [الأنعام: آية ١٥٩] بين أنه (جل وعلا) بالنسبة إلى من عصاه فاتبع تلك السبل الضالة، وبالنسبة إلى من أطاعه فاتبع ذلك الصراط المستقيم، أن معاملته للمحسنين في غاية الإكرام والتمام والكمال، وللمسيئين في غاية الإنصاف والعدالة، فقال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ يعني: من جاء يوم القيامة بالخصلة الحسنة التي كان يعملها في دار الدنيا، فقول بعض أهل العلم هي: «لا إله إلا الله» كالتمثيل؛ لأن المراد بالحسنة: كل خصلة تُرضي الله (جل وعلا)، سواء كانت (لا إله إلا الله) أو غيرها من العقائد، وأفعال الجوارح، وأعمال القلوب^(١)، كل من جاء إلى الله يوم القيامة بالخصلة الحسنة من طاعة الله من جميع خصلة ترضي الله (جل وعلا)، فالله (جل وعلا) يُضاعفه على أقل التقديرات عشر أمثالها، أي: فله عشر حسنات، كل حسنة مثلها، فأقل المضاعفة للمحسنين

(١) انظر: ابن جرير (٢٧٥/١٢)، البحر المحيط (٢٦١/٤).

عشرة. ثم إنه بين في بعض المواضع أنه يضاعف إلى سبعمائة، وفي بعضها أنه يضاعف حسب مشيئته بحيث لا يعلمه إلا هو حيث قال في المضاعفة إلى سبعمائة: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ فجاءت الحبة بسبعمائة حبة، وهي مضاعفة الحسنة بسبعمائة.

ثم قال: ﴿وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: آية ٢٦١] أي: يضاعف لمن يشاء من الأضعاف ما شاء، فأقل المضاعفة عشر حسنات، إلى سبعمائة، إلى ما شاء الله. فتوضع الحسنة في الميزان بعشر حسنات.

ثم قال: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي: بالخصلة السيئة التي تسوء صاحبها إذا رآها في صحيفته يوم القيامة ﴿فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ فجزاء السيئة سيئة واحدة مثلها، وجزاء الحسنة على أقل التقديرات عشرة أمثال، فمن غلبت آحاده عشراته فلا خير فيه، ولا يهلك على الله إلا هالك؛ لأن هذه الحنيفية السمحة التي جاء بها سيد ولد آدم (عليه الصلاة والسلام) هيأ الله فيها طريق الجنة ويسرها تيسيراً عجباً، رفع فيها الأثقال والآصار والتكاليف، من شقّ عليه السفر فليفطر، وليقصر الصلاة^(١)، ومن لم يقدر على الصلاة قائماً صلى قاعداً، وهكذا في أنواع التخفيف، فمع هذا فالحسنة تكتب له بعشر حسنات، كل حسنة مثلها. والسيئة إنما تكتب عليه سيئة واحدة مثلها. ومن همّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، ومن همّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه، بل قد تكون حسنة، إن كان تركه لها

(١) معلوم أن القصر والفطر في السفر لا يتوقفان على وجود المشقة.

لأجل ابتغاء مرضاة الله، فهذه الآيات من أعظم المبشرات للمسلمين؛ لأن جميع حسناتهم عند الوزن الذي قال الله: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾ [الأعراف: آية ٨] إذا كانت حسنتك تضاعف عشر مرات، وسيئتك إنما تُجَازىُ بسيئة واحدة مثلها، ففي هذا أعظم البشارة للمسلمين، وعليهم أن يكثرُوا من الحسنات. ومن الحِكم العظيمة، وجوامع الكلم، قوله ﷺ: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»^(١) يعني: إن صدرت منك سيئة فأتبعها بحسنة؛ لأن السيئة تُجعل في كفة الميزان سيئة واحدة؛ وتجعل الحسنة في الكفة الأخرى عشر حسنات فيثقل وزنها عليها. وهذا معنى قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: آية ١٦٠] أصل الحسنة: هي الصفة المشبهة من حُسْن، يحسن، فهو حَسَن، والأنثى حسنة. وقد جرت عادة العرب بأن يجعلوا لفظ الحسنة والصالحة كأنهما اسما جنس للخصلة الطيبة، والفعله الكريمة، حتى كادوا يتناسون الوصفية فيهما، ومنه هنا: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ أي: بالخصلة الحسنة، فحُسْنُها هو كونها تُرضي الله (جل وعلا)، وتطابق ما أمر به ونهى عنه. وقد وعد الثواب عليها، وكذلك قال: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: آية ٢٥] فالصالحة كالحسنة، أي: هي الخصلة التي هي صالحة؛ لأن الله أمر بها، ووعد فاعلها الخير. وهذا معروف في كلام العرب. أما في الحسنة فمشهور، وأما

(١) أخرجه أحمد (١٥٣/٥، ١٥٨، ١٧٧)، والترمذي: كتاب البر والصلة، باب:

ما جاء في معاشره الناس، حديث رقم: (١٩٨٧)، (٣٥٥/٤) من حديث

أبي ذر رضي الله عنه.

وانظر: السلسلة الصحيحة (٣/٣٦١ - ٣٦٢)، صحيح الترمذي (١٩١/٢)،

المشكاة رقم: (٥٠٨٣).

في الصالحة فمعروف في كلام العرب، ومنه قول الحطيئة^(١):
 كَيْفَ الْهَجَاءُ وَمَا تَنْفَكُ صَالِحَةٌ مِنْ آلٍ لَأُمٍ بظَهْرِ الْغَيْبِ تَأْتِينِي
 أي خصلة طيبة. وقول أبي العاص بن الربيع في زوجه زينب
 بنت رسول الله ﷺ^(٢):

بَنْتُ الْأَمِينِ جَزَاَهَا اللَّهُ صَالِحَةً وَكُلُّ بَعْلٍ سَيِّئِي بِالَّذِي عَلِمَا
 وسئل أعرابي عن الحب ما هو؟ فقال^(٣):

الْحُبُّ مَشْغَلَةٌ عَنْ كُلِّ صَالِحَةٍ وَسَكْرَةٌ الْحُبِّ تَنْفِي سَكْرَةَ الْوَسَنِ
 فالصالحة، والحسنة، والسيئة كأنها أسماء أجناس، ثنتان
 للخصلة الطيبة، وواحدة للخصلة الخبيثة.

وأصل السيئة^(٤): (سيوئة) ووزنها بالميزان الصرفي: (فَيْعَلَةٌ)
 ف (ياء) (الفَيْعَلَةُ) زائدة. اجتمعت هي والواو التي في مكان العين؛
 لأن أصلها من (سَوَأَ) فمادة الكلمة: فاؤها سين، وعينها واو، ولامها
 همز، (سَوَأَ). فقل في السيئة: (سيوئة) على وزن (فَيْعَلَةٌ) اجتمعت
 ياء (الفَيْعَلَةُ) الزائدة، والواو التي في محل العين سكنت إحداها قبل
 الأخرى سكوناً غير عارض، فأبدلت الواو ياء على القاعدة التصريفية
 المشهورة، فقل: (سيئة) فالياء الأولى زائدة، والثانية مبدلة من الواو
 التي في محل عين الكلمة^(٥).

(١) البيت في شواهد الإنصاف ص ١٢٦، الدر المصون (١/٢١١).

(٢) البيت في طبقات ابن سعد (٨/٢١)، الاستيعاب (٤/٣١٢)، مختصر تاريخ
 دمشق لابن منظور (٢٩/٤٤)، أعلام النساء (٢/١١٠).

(٣) البيت في الأضواء (٤/٩).

(٤) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٤٦.

(٥) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال في القرآن الكريم ص ١٤٦.

والسيئة: هي الخصلة التي تسوء صاحبها إذا رآها في صحيفته يوم القيامة^(١). ﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ قُوْدٌ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: آية ٣٠].

﴿فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا مِثْلَهَا﴾ ومن هنا تعرفون أن ما يجري على السنة العامة: أن السيئات تضاعف في مكة كما تضاعف الحسنات، أن ذلك الإطلاق لا يجوز؛ لأن مضاعفة السيئات ممنوعة قطعاً؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا مِثْلَهَا﴾ وهو نص صريح قرآني في أن السيئات لا تضاعف، ولكن السيئة في حرم مكة مثلاً تعظم؛ لأن السيئة تعظم بحسب عظم الزمان والمكان، فإذا عظمت السيئة عظم جزاؤها؛ لأن الجزاء بحسب الذنب، إذا عظم الذنب عظم الجزاء، وإذا صغر الذنب صغر الجزاء. فهو من عظم الذنب، وعظم الجزاء تبعاً لعظم الذنب، لا من المضاعفة؛ لأن السيئات لا تضاعف، ولكنها تعظم وتكون أكبر في زمان من زمان، وفي محل من محل؛ ولذا قال في حرم مكة: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يَظْلِمُ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: آية ٢٥]، وقال في الأشهر الحرم: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾، ثم قال: ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: آية ٣٦] مع أن ظلم النفس في غيرهن حرام^(٢).

وهذا معنى قوله: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ﴾ أي: والجميع لا يظلمون، فلا يُزاد في سيئات المسيء، ولا يُنقص من حسنات المحسن، بل حسنات المحسن تُزاد، وسيئات

(١) انظر: المفردات (مادة: سوا) ص ٤٤١.

(٢) انظر: زاد المعاد (١/٥١).

المسيء إما أن يُعفى عنها أو يُتجاوز، وإن عُوْمِلَ بها عُوْمِلَ بوزرها فقط عدلاً وإنصافاً.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٦١].

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي﴾ قرأه الجمهور: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وفتح اثنان من السبعة منهما نافع: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١) ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ قرأ أربعة من السبعة، وهم الكوفيون الثلاث: عاصم، وحمزة، والكسائي، والشامي — وهو ابن عامر —: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ بكسر القاف وفتح الياء مخففة. وقرأ الحرميان، أعني: نافعاً وابن كثير، والبصري — وهو أبو عمرو — قرؤوا: ﴿دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾^(٢).

وقرأ جمهور القراء ما عدا هشاماً عن ابن عامر: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ بكسر الهاء ممدودة بياء، وقرأ هشام عن ابن عامر: ﴿إِبْرَاهَامَ حَنِيفًا﴾ بفتح الهاء ومدّها بالّف، وهما لغتان في إبراهيم صحيحتان، وقراءتان سبعيتان صحيحتان^(٣).

لما بيّن الله انقسام الخلق إلى مهتد وضال، ومفرقين دينهم شيعاً ومهتدين، أمر نبيه ﷺ أن يُصرّح على رؤوس الأشهاد أنه لم يتبع السبل الزائغة، ولا الطرق الضالة، وأنه على الهدى المستقيم، والمحجة البيضاء التي هداه إليها ربه، قل يا نبي الله:

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٦.

(٢) انظر: المصدر السابق ص ٢٠٥.

(٣) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٦٩، الموضح (١/٢٩٩ — ٣٠١)، الإقناع لابن الباذش (٢/٦٠٢)، النشر (٢/٢٢١)، البدور الزاهرة ص ١١٣.

﴿إِنِّي هَدَيْتِي رُبِّي﴾ أي: أرشدني ودلني ووفقني للعمل ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١١٧﴾. الصراط في لغة العرب: الطريق الواضح^(١)، ومنه قول جرير^(٢):

أمير المؤمنين على صراطٍ إذا اغوجَّ المواردُ مستقيم
والمستقيم الذي لا اعوجاج فيه، طرفه بيد المسلمين، وطرفه الآخر في الجنة.

وقوله: ﴿دِينًا﴾ أعربوه أعاريب مختلفة^(٣)، أجودها: أنه بدل محل من قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١١٧﴾ لأنه مجرور في محل نصب. والأصل: (هداني ربي صراطاً مستقيماً) لأن (هدى) تتعدى إلى المفعول الثاني بنفسها دون حرف الجر، كقوله: ﴿وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿١١٨﴾ [الصافات: آية ١١٨]، ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿٦﴾ [الفاتحة: آية ٦]، ﴿وَيَهْدِكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ﴿٢٠﴾ [الفتح: آية ٢٠] وقد يتعدى بـ (إلى) كقوله هنا. ﴿هَدَيْتِي رُبِّي﴾ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١١٧﴾ وقد يتعدى بـ (اللام) إلى المفعول الثاني، كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: آية ٩] فهو وإن جُر بـ (اللام) أو بـ (إلى) فهو في محل نصب؛ لأن الفعل يتعدى إليه بنفسه، ومعروف أن مراعاة المحل في الإعراب أمر معروف:

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٧) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) انظر: ابن جرير (٢٨٢/١٢)، القرطبي (١٥٢/٧)، البحر المحيط (٢٦٢/٤)،

الدر المصون (٢٣٨/٥).

وَجُرَّ مَا يَتَّبِعُ مَا جُرَّ وَمَنْ رَاعَى فِي الْإِتِّبَاعِ الْمَحَلَّ فَحَسَنَ^(١)

كما قاله ابن مالك في الخلاصة . فقلوه : ﴿ هَدَنِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ ﴾ مجرور في محل نصب ، إذ (هداني) تتعدى إلى المفعول الثاني بنفسها ، فكأنه قال : (هداني صراطاً مستقيماً ديناً قيماً) ف (الدين) بدل من (الصراط المستقيم) وهو بدل محل ؛ لأنه منصوب أبداً من مجرور ، لكن المجرور في محل نصب .

وأعربه بعضهم حالاً من (الصراط) أي : إلى صراط مستقيم في حال كون ذلك الصراط المستقيم ديناً قيماً . والنكرة إذا نُعتت أو خُصصت جاز مجيء الحال متأخرة منها .

وبعضهم قال : هو منصوب بـ (هداني) بتضمينها معنى (عرفني) . ولا يخلو من بُعد ، وفيه أعاريب غير هذا أظهرها ما ذكرنا .

﴿ هَدَنِي رَبِّي ﴾ أي : أرشدني ووفقني إلى طريق واضح لا اعوجاج فيه .

﴿ دِيناً قَيِّماً ﴾ على قراءة : ﴿ قَيِّماً ﴾ فهو الصفة المشبهة من قام ، يقوم ، فهو قَيِّمٌ ، بمعنى : استقام ، يستقيم ، فهو مستقيم . والعرب تطلق (قام) وتريد : استقام ، ومنه : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ﴾ أي : مستقيمة على دين الحق ﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ [آل عمران : آية ١١٣] . فالقَيِّم هو الصفة المشبهة من : قام ، يقوم ، بمعنى : استقام ، يستقيم ، فهو كالتوكيد لما قبله .

وقال بعضهم : هذا الدين (قَيِّم) معناه : أن اتباعه يقوم بشؤون الدين ، وينظم علاقاتها ومصالحها في الدنيا والآخرة ، من

قولهم: فلان قِيمَ على أهله، أي: قائم بمصالحهم وشؤونهم، ودين الإسلام جامع بين الوصفين، هو قِيمَ يعني بأحوال الدنيا والآخرة؛ لأن مُتبعه يصلح له جميع أموره من جميع الجهات في دنياه وآخره.

وعلى أنه (فَعِيل) من قام بمعنى: استقام، فهو أيضاً في غاية الاستقامة، وهو كالتركيد لما قبله.

أما على قراءة عاصم، وحمزة، والكسائي، وابن عامر: ﴿قِيمًا﴾ فالقِيمُ هنا مصدر قليل، كقولهم: كَبُرَ كِبَرًا، وَعَظُمَ عِظْمًا، وَشَبِعَ شِبَعًا، وقام قِيمًا. فهو مصدر بمعنى (القيام) نُعت به. و(قام) التي مصدرها (قِيمًا) هنا من (قام) التي بمعنى (استقام)، فهو راجع في المعنى إلى الأول، إلا أنه من النعت بالمصدر، والعرب إذا نعتت بالمصدر كقولهم: رجل كَرَم، وفلان عَدْل. لأن العدل مصدر، إذا نعتت بالمصدر فقليل هو على حذف مضاف. أي: ذو قِيم. أي: استقامة. زيد كَرَم. أي: ذو كَرَم. أو كأنهم بالغوا فيه حتى جعلوه عين القِيم، بمعنى الاستقامة. وكأنهم بالغوا في كرم زيد حتى جعلوه عين الكرم.

الثاني: أن المصدر المنكّر يؤول بالوصف، فيرجع معنى المصدر إلى معنى (قِيمًا)، الذي هو الصفة المشبهة من (قام). فيرجع معنى الأقوال إلى شيء واحد؛ لأن النعت بالمصدر معناه: ذو قِيم. أي: استقامة. أو هو استقامة بعينه، كأنه لشدة استقامته سُمي (استقامة) لشدة استقامته. أو لأنه مصدر أُريد به الوصف، فيكون (قِيمًا) بمعنى: قِيمًا. هذه الأقوال الثلاثة معروفة في النعت

بالمصدر، كما قال في الخلاصة^(١):

وَنَعْتُسُوا بِمَصْدَرٍ كَثِيرًا فالتزموا الإفراد والتذكيراً
فعلى قراءة (قِيَمًا) فهو من النعت بالمصدر، فالقِيم: مصدر
كالشَّبَع، والصَّغَر، والكِبَر. وعلى قراءة من قرأ ﴿قِيَمًا﴾ فالأمر
واضح^(٢).

وقوله: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ هذه بدل من الدين^(٣)؛ لأن الدين القيم
هو ملة إبراهيم، والملة: الشريعة والطريقة. قال بعض العلماء:
اشتقاقها من (الإملال)، و (الإملال) بلامين، وهو ما يسمونه الإملاء
— بالهمزة — أن تلقي على الكاتب جملة فيكتبها، ثم تُملئ عليه جملة
أخرى فيكتبها. ومنه قوله: ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ [البقرة:
آية ٢٨٢]، ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ [البقرة: آية ٢٨٢] معنى أنه
يملل، أي: يُلقي على الكاتب جمل عقد المداينة حتى يكتبها. أبدلوا
اللام الأخيرة همزة، فجعلوه إملاء. وأصله (إملال) قالوا: لأن الملة
وهي الشريعة، تنزل جُملاً جُملاً حتى تتم^(٤) كما وقع في ديننا.
فُرضت الصلاة أولاً قبل الهجرة، ثم فُرضت الزكاة والصيام في عام
اثنين من الهجرة، وفُرض الحج في عام تسع على أصح الأقوال، شيئاً
بعد شيء حتى تتم.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) انظر هذه القراءات وتوجيهها في: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٥،

ابن جرير (٢٨٢/١٢)، حجة القراءات ص ٢٧٨، القرطبي

(١٥٢/٧).

(٣) انظر: الدر المصون (٢٣٨/٥).

(٤) انظر: المفردات (مادة: ملل) ص ٧٧٣.

وقوله: ﴿إِبْرَاهِمَ﴾ هو نبي الله إبراهيم، الذي جعله الله للناس إماماً، وشهد له شهادته بالوفاء ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ﴿٣٧﴾ [النجم: آية ٣٧]، ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: آية ١٢٤] وقيل لنبينا: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [النحل: آية ١٢٣]، وقيل له هنا: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ثم بين أنه ملة إبراهيم.

وهنا سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: دلت هذه الآيات على أن النبي ﷺ أمر أن يتبع ملة إبراهيم، والمتبوع أفضل من التابع، فإذا قد يكون إبراهيم أفضل من النبي ﷺ، حيث أمر باتباعه^(١)؟

والتحقيق أن النبي ﷺ سيد الخلق، وأفضل البشر، وأفضل من خلق الله، وأفضل من إبراهيم، ومن عامة الرسل، وسيظهر فضله على الرسل يوم القيامة، وقد ظهر ذلك فيما مضى؛ لأنه (صلوات الله وسلامه عليه) ليلة الإسراء لما اجتمع بالرسل - أرواحهم مجسدة بصور أجسادهم - وخاطبوه وكلمهم، ارتفع حتى بلغ مقاماً أعلى من مقاماتهم، ولما نزل إلى الأرض، في بيت المقدس، في محل مبعث الرسل وديارهم صار إماماً للجميع بإشارة من جبريل^(٢).

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

(٢) حديث الإسراء والمعراج مستفيض مشهور مُخْرَج في الصحيحين وغيرهما، وقد رواه جماعة من الصحابة، أما صلاة النبي ﷺ بالأنبياء فذلك ثابت في صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: ذكر المسيح بن مريم، حديث رقم: (١٧٢)، (١٥٦/١ - ١٥٧).

وأما ما رُوي من تقديم جبريل للنبي ﷺ ليؤمهم في الصلاة فهو عند ابن سعد =

فتبين أنه سيدهم في السموات والملا الأعلى، وسيدهم في الأرض (صلوات الله وسلامه عليه).

والجواب عن هذا: أن أمره باتباع إبراهيم مما يدل على أفضليته عليه؛ لأن كل ما كان عند إبراهيم من الشرائع التي وفاها وحاز بها الفضل يُؤمر هو باتباعها، فيساويه فيها، ثم يُزاد بتشريع وأمور عظيمة لم تنزل على إبراهيم ولم تكن في شرعه، فيأخذ ما عنده ثم يزيد عليه، ومن هنا يتبين الفضل، وأن أمره باتباع الرسل في هذه السورة الكريمة سورة الأنعام الذي قدمناه في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] أنه يقتدى بما عندهم من الهدى، ثم يُزاد من أنواع الهدى أشياء عظيماً لم تكن عندهم ولم يُعطوها، فيظهر فضله على الجميع (صلوات الله وسلامه عليه).

= في الطبقات (١/١٤٣ - ١٤٤)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (مختصر ابن منظور ٢/١٢٩ - ١٣٠) من حديث ابن عمر، وأم سلمة، وعائشة، وأم هانئ، وابن عباس (رضي الله عنهم)، (دخل حديث بعضهم في بعض)، وانظر: الدر المنثور (٤/١٤٩).

وساق في الدر (٤/١٥٤) عن علي (رضي الله عنه) بنحو هذا المعنى، وعزاه للبزار، وأورد (٤/١٥٤) من رواية ابن الحنفية نحوه - أيضاً - وعزاه لأبي نعيم في الدلائل.

وقد ورد هذا المعنى في حديث أنس عند النسائي في الصلاة، باب: فرض الصلاة.

حديث رقم: (٤٥٠)، (١/٢٢١ - ٢٢٢)، قال ابن كثير (٣/٥ - ٦) من التفسير: «وفيها - أي الرواية - غرابة ونكارة جداً».

كما أورد ابن كثير (٣/٦ - ٧) رواية عند ابن أبي حاتم تدل على ما سبق، وعقبها ابن كثير بقوله: «هذا سياق فيه غرائب عجبية». اهـ.

وقوله جل وعلا: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ ﴿حَنِيفًا﴾ هنا حال من إبراهيم^(١)، والمعروف أن الحال لا تكون من المضاف إليه إلا إذا كان المضاف هو عامل الحال، أو كان المضاف كأنه جزء من المضاف إليه كما هنا، أو شبه الجزء^(٢)، بدليل أنه لو حُذِفَ لما ضُرَّ، لو قلت مثلاً: ديناً قيماً ملة إبراهيم. لو قلت: اتبعوا إبراهيم. لكفى عن: اتبعوا ملة إبراهيم.

والحنيف في لغة العرب: أصله الذي به حَنَفٌ، وأصل الحَنَفُ في لغة العرب: هو أن يميل القدم الأيمن إلى جهة القدم الأيسر، والقدم الأيسر إلى جهة القدم الأيمن، فيكون في كلتا الرجلين اعوجاج، كل منهما تَعَوُّجٌ إلى الأخرى^(٣). فيقال للرجل: أحنف. وللمرأة: حنفاء. وكان الأحنف بن قيس سيد تميم كذلك، وفيه سُمي الأحنف، وكانت أمه ترقصه وهو صبي، وهي تقول^(٤):

وَاللَّهِ لَوْلَا حَنَفُ بَرَجْلِهِ مَا كَانَ فِي فِتْيَانِكُمْ مِنْ مِثْلِهِ

هذا أصل الحَنَفِ، وصار أكثر ما يُستعمل الحَنَفُ في الميل عن الأديان الباطلة إلى الدين المستقيم^(٥). فالحنيف: المائل عن كل دين باطل لا يُرضي الله إلى الدين المستقيم الذي يرضي الله. فهذا معنى كون إبراهيم ﴿حَنِيفًا﴾ أي: مائلاً صادراً عن جميع الأديان الباطلة إلى

(١) انظر: القرطبي (١٥٢/٧)، البحر المحيط (٢٦٢/٤).

(٢) انظر: ضياء السالك (٢٢٩/٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

الدين المستقيم الذي يُرضي الله جل وعلا .

﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٥] نفى هذا الكون الماضي، بأن الله نفى عن إبراهيم الشرك في الكون الماضي، معناه: أنه لم يقع منه كون الشرك فيما مضى أبداً. وهذا حق لا شك فيه، والآيات الدالة عليه كثيرة، كقوله: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: آية ١٢٣] وهذا يكثر في القرآن - نفى كون الشرك الماضي عن إبراهيم - وبهذه الآيات وأمثالها في القرآن من تبرئة إبراهيم من شرك ماض أبداً، وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنبياء: آية ٥١] تعلمون أنه غلط كبار من كبار العلماء، منهم كبير المفسرين أبو جعفر بن جرير الطبري، والروايات المروية عن ابن عباس وغيره من أجلاء علماء التابعين، أنها كلها غلط لا شك فيه؛ وذلك لأنهم زعموا أن قول إبراهيم المتقدم في الأنعام: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦] زعموا أنه كان يظن أنه ربه وقت قوله ذلك. ولو كان يظن ربوبية الكوكب لكان من أشد المشركين شركاً، والله ينفي عنه الشرك في الكون الماضي، فدل قوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٥] في آيات كثيرة، وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ [الأنبياء: آية ٥١] أن قوله في الكوكب: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ أنه ما كان يظن ربوبية الكوكب أبداً، إذ لو كان يظنها لكان سبق عليه شرك ماض، وظن ربوبية غير الله هو أكبر أنواع الشرك وأكفرها، والله يقول: ﴿وَمَا يَتَّبِعِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [يونس: آية ٦٦] فقول ابن جرير: إن إبراهيم كان يظن ربوبية الكوكب أولاً، وروايته لهذا عن ابن عباس وجماعة

غلط فاحش لا شك فيه^(١)؛ لأن الله يقول عن إبراهيم: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١٢٥) ونفي الشرك في الكون الماضي يدل على الاستغراق؛ لأنه من المعروف عند العلماء أن الفعل قسمان: فعل حقيقي، وفعل صناعي.

أما الفعل الحقيقي فهو الذي يسميه علماء النحو بالمصدر، وهو الحدث المتجدد، كالضرب والكلام والقعود. والفعل الصناعي: هو المعروف في صناعة النحو بالفعل، مما يسمونه: ماضياً، أو مضارعاً، أو فعل أمر، وهذا الفعل الصناعي عند عامة النحويين يَنْحَلُّ عن مصدر وزمن^(٢)، ويَبَيَّنُه في الخلاصة بقوله^(٣):

المصدرُ اسمٌ ما سوى الزمانِ من مدلولي الفعلِ كَأَمِنْ مِنْ أَمِنْ

وعند المحققين من علماء البلاغة كما حرروه في مبحث الاستعارة التبعية: أن الفعل الصناعي يَنْحَلُّ عن مصدر، وزمن، ونسبة، فالمصدر كامن في جوفه إجماعاً^(٤). وقوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١٢٥) (كان) فعل صناعي، فعل ماض ناقص يكمن في جوفه مصدره قطعاً. ففيه نفي كون الشرك الماضي قطعاً، نفيّاً باتاً من الله، فلم يكن من إبراهيم شرك البتة، كما صرح به الله في قوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١٢٥) في آيات كثيرة.

ولا شك أن طالب العلم يخطر في ذهنه الآن أن يقول: برآتم

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٤) انظر: جواهر البلاغة ص ٣١٠، الكليات ص ١٠٢.

إبراهيم من كل شرك ماض؛ لأن الله نفى كون الشرك الماضي عنه، وهو يستغرق ماضي الزمن إلى الأزل، ولكن ماذا تقولون في قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكِبَ قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦]؟

والجواب: قررناه في محله من هذه السورة^(١)، وسنُلم بنموذج قليل منه، منه: أن هذا إنما قاله نبي الله إبراهيم على سبيل التنازل الجدلي، ليتمكنه إفحام خصمه؛ لأن من أمهات الجدال أن تُسلم الكذب المحض لخصمك ليتمكنك إفحامه؛ لأن إبراهيم لو قال أولاً: الكوكب لا يمكن أن يكون رباً. لقالوا: أنت رجل جاهل كذاب، الكوكب رب. ولم يحصل شيء، فكأنه قال: سلمنا على زعمكم الكافر الكاذب الباطل، هذا ربي!! أي: على زعمكم الكافر الملحد الفاجر، فلم يأفل؟؟ وكيف يأفل الرب ويسقط؟؟ ولذا قال: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ فلو لم يتنازل ويُسلمهم التسليم الجدلي ويقل لهم: هذا ربي. أي: فرضاً على كفركم وقولكم الباطل. لو لم يتنازل هذا التنازل لما أمكنه إفحامهم كما يقول الله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: آية ٢٢]، ﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ آلَهِةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُغْوَ إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ ﴿٤٢﴾ [الإسراء: آية ٤٢] أي: لو كان رباً لما كان آفلاً!! ولو لم يُظهر لهم بعض الموافقة للكذب الباطل لما أمكنه إفحامهم.

والوجه الثاني: أن همزة^(٢) الاستفهام الإنكاري محذوفة دل المقام عليها، والأصل: أهذا ربي؟! وهمزة الاستفهام إذا دل المقام

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

عليها جاز حذفها. والدليل عليها وعلى أن إبراهيم ما كان ظاناً ربوبية الكوكب هو عظم إبراهيم، وشهادة الله له في القرآن أنه لم يكن مشركاً قط، وفي نفس الآية قرائن واضحة قاطعة على أنه ما كان يظن الكوكب رباً؛ لأن الله قال في أول الآيات: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ ﴿٧٥﴾ [الأنعام: آية ٧٥] فلما حكم له بأنه من الموقنين الذين لا يُخالج يقينهم شك رتب على ذلك بالفاء قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّيْ﴾ [الأنعام: آية ٧٦] فكيف يظن أنه ربه والله يقول: ﴿نُرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ ﴿٧٥﴾ فرتب على كونه من الموقنين قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ وهمزة الاستفهام حذفها مطرد إذا كان مع (أم) لا نزاع فيه. وزعم الأخفش الصغير أبو الحسن علي بن سليمان، الأخفش الصغير، أن حذف همزة الاستفهام إذا دل عليه قرينة أنه مطرد في اللغة العربية، قياسي لا يحتاج إلى سماع. ومن أمثله في القرآن: ﴿أَفَايُنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ [الأنبياء: آية ٣٤] والمعنى: أفإن ميت أفهم الخالدون. لأن محل استفهام الإنكار في قوله: «أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ». وهو كثير في كلام العرب دون (أم)، ودون ذكر الجواب، ومع (أم)، ومع ذكر الجواب^(١).

فمن أمثله دون (أم) ودون ذكر الجواب قول الكمي^(٢):

طربت وما شوقاً إلى البيض أطربُ ولا لعباً مني وذو الشيب يلعبُ؟

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

يعني: أَوَدُو الشَّيْب يَلْعَب؟ فحذف همزة استفهام الإنكار، ونظيره قول الآخر، واسمه خويلد^(١):

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لِمَ تُرْعُ فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجُوهَ هُمْ هُمْ

يعني: أَهْم هُمْ؟ فحذف همزة الاستفهام على التحقيق، وكما جزم به غير واحد.

ومن أمثله دون (أم) مع ذكر الجواب: قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(٢):

ثُمَّ قَالُوا: تَحِبُّهَا، قُلْتُ بَهْرًا عَدَدَ النِّجْمِ وَالْحَصَى وَالتَّرَابِ

فقوله: «ثم قالوا: تحبها» يعني: أتحبها؟ فحذف همزة الاستفهام.

أما هو مع (أم) فهو مطرد لا يخالف فيه أحد، وأنشد له سيبويه قول ابن يعفر التميمي^(٣):

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًّا شُعَيْثُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْثُ بْنُ مِنْقَرٍ

يعني: أشعيث بن سهم؟ ومنه في كلام العرب قول ابن أبي ربيعة المخزومي^(٤):

بَدَا لِي مِنْهَا مِعْصَمٌ يَوْمَ جَمَّرْتُ وَكَفَّ خَضِيبٌ زَيْنْتُ بِبَنَانٍ

فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لِحَاسِبٌ بِسَبْعِ رَمِيْتُ الْجَمْرَ أَمْ بِشِمَانٍ

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

يعني: أبسبع رميت الجمر أم بثمان؟ ومنه قول الخنساء
السلمية الشاعرة، الخنساء بنت عمرو بن الشريد المشهورة^(١):

قَذَى بَعَيْنَيْكَ أُمُّ بِالْعَيْنِ عَوَّارُ أُمُّ خِلَتْ إِذْ أَقْفَرْتُ مِنْ أَهْلِهَا الدَّارُ
تعني: أقذى بعينك؟ ومنه قول أحيحة بن الجلاح
الأنصاري^(٢):

وما تدري وإن ذمرت سقياً لغيرك أم يكون لك الفصيلُ
يعني: ألغيرك؟ وقول امرئ القيس^(٣):

تروحُ من الحي أو تبتكرُ وماذا عليك بأن تتنظر
وهو كثير في كلام العرب.

والحاصل أن قوله هنا: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ يدل على
نفي الشرك عن نبي الله إبراهيم في الزمن الماضي كله أبداً. وهذا
معنى قوله: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له
وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿﴾ [الأنعام: الآيتان ١٦٢، ١٦٣].

قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿﴾ بفتح
ياء ﴿وَمَحْيَايَ﴾ وسكون ياء ﴿وَمَمَاتِي﴾، وقصر ألف ﴿وَأَنَا﴾ وعدم
مدّها. وقرأ نافع وحده دون عامة القراء: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

وَمَحْيَايَ ﴿١١٦﴾ بخلاف عن ورش فيه، واتفاق عن قالون: ﴿وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بفتح ياء ﴿وَمَمَافٍ﴾^(١)، وقرأ — مثلاً —: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾^(١١٦) وهي لغة تميم مدّ لفظة ﴿وَأَنَا﴾ وقرأه عامة القراء غير نافع: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾^(١١٦) بلا مدّ ﴿وَأَنَا﴾^(٢).

والمعنى: قل لهم يا نبي الله إن جميع عباداتي منصرفة إلى من خلقتني لا أشرك فيها غيره معه، فأنا موحد صرفاً، مخلص لربي في عبادتي ﴿إِنْ صَلَاتِي﴾ إذا صليت ﴿وَتُسْكِي﴾ أكثر العلماء على أن النسك هنا معناه: النحر في الضحايا والهدايا. ونحري إذا نحرته ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢)، كقوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾^(٢) [الكوثر: آية ٢] وعلى هذا فالنسك خاص بالذبح^(٣). والمعنى: أنه لا يُنحر لغير الله، ولا يذكر على الذبيحة اسم غير الله، كما لا يُصلي لغير الله، كما أوضحناه في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

وقال بعض العلماء: ﴿وَتُسْكِي﴾ معناه: جميع عباداتي؛ لأن التنسك: التعبد، و (النسك) يطلق على جميع العبادات، ويدخل فيه دخولاً أولياً: النحر والتقرب بالدم؛ لأن التقرب في الدماء في الضحايا والهدايا من أعظم القرب إلى الله، وصرفه لغير الله صرف لحقوق الخالق إلى المخلوق، وذلك معروف ما فيه. فعلى أن (النسك) خصوص الذبح فالآية كقوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾^(٢)

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٦.

(٢) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ١٨٧، الموضح (١/٣٣٨)، الإقناع لابن البادش

(٢/٦١٠)، النشر (٢/٢٣٠ — ٢٣١)، البدور الزاهرة ص ١١٤.

(٣) انظر: ابن جرير (١٢/٢٨٣ — ٢٨٥)، أضواء البيان (٢/٢٨٤).

فخص هاتين العبادتين وغيرهما من العبادة مثلهما. وعلى أن النسك جميع العبادة فقد شمل الذبح وغيره^(١). وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾.

﴿وَحَيَايَ وَمَمَاتِي﴾ اختلف العلماء في معنى قوله: ﴿وَحَيَايَ وَمَمَاتِي﴾ قال بعض العلماء: إن الذي يستحق مني أن أخصه بصلاتي وبنحري وبجميع عباداتي هو الذي بيده روعي، ويملك موتي ويملك حياتي، إن شاء أماتني وإن شاء أحياني، فالذي يملك إحيائي وإماتتي هو ربي ومعبودي الذي يحق لي أن أخلص له حقه في عبادته. وقال بعض العلماء: ﴿وَحَيَايَ﴾ هو ما قدمت في حياتي من جميع الأعمال الصالحة مخلصاً فيه لله وحده^(٢).

﴿وَمَمَاتِي﴾ قيل: هو ما أوصيت أن يفعل بعد مماتي من إجراء قربات وصدقات تجري علي، كل ذلك مخلص فيه لله. أو ﴿وَمَمَاتِي﴾ أي: ما جاءني عليه الموت من الأعمال الصالحات التي أدركني الموت وأنا مقيم عليها، كما قال نبي الله يعقوب: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: آية ١٣٢] كل ذلك مخلص فيه لله (جل وعلا) وحده لا أشرك معه غيره^(٣).

[٢٥/ب] وهذا تعليم لنا أننا نخلص [عبادة]^(٤) / خالقنا له (جل وعلا) ولا نشرك معه فيه غيره؛ لأنه أغنى الشركاء عن الشرك، ولا يقبل

(١) انظر: القرطبي (١٥٢/٧)، أضواء البيان (٢٥٤/٢).

(٢) انظر: القرطبي (١٥٢/٧)، البحر المحيط (٢٦٢/٤).

(٣) انظر: المصدرين السابقين.

(٤) في هذا الموضع ذهب بعض التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام].

من أحد أشرك معه غيره، وكل شيء يغفره إن شاء إلا الإشراف به ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: آية ٤٨] وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك لك في شيء من ذلك، لا شريك يصلي له غيره، ولا شريك يُنحر ويتقرب إليه بالنحر غيره، ولا شريك يُقام على الأعمال لرضاه مخلصاً له في الحياة غيره، ولا شريك يُوصى بالأعمال الصالحة بعد الممات يُراد بها رضى شريك غيره، بل هو وحده الذي له الإخلاص في جميع ذلك كله، ثم قال: ﴿وَبِذَلِكَ﴾ الذي ذكرت لكم من إخلاص العباد لله طول أيام الحياة، وما يُوصى به بعد الممات، وما يموت عليه الإنسان من الأعمال، إخلاص التوحيد والقرب لله في ذلك وحده ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ﴾ هكذا أمرني ربي، وأنا عبد مأمور، وقد أمرني بالإخلاص له في جميع عباداتي.

فعلينا أن نعلم أن هذا الذي أمر به سيدنا ﷺ من تحقيق العبودية لله، وإخلاص حقوق الله لله، وتحقيق معنى (لا إله إلا الله) علينا أن نتبع فيه نبينا ﷺ.

ثم قال: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾، قوله: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي: أول المسلمين من هذه الأمة؛ لأنه هو الذي دعاها إلى الإسلام، فهو أول من أسلم؛ لأنه نزل عليه الوحي فآمن به ثم قام يدعو الناس إليه، أي: من هذه الأمة لا من جميع الناس. أما المسلمون قبله من الأمم الأخرى فهم كثير جداً، وكل الأنبياء قبله مسلمون، وهذا نبي الله إبراهيم يقول الله فيه: ﴿إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ أَتَسْلِمُ قَالَ أَتَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: آية ١٣١] وهذا نبي الله نوح

يقول: ﴿فَإِنْ قَوْلَيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: آية ٧٢] وهذا نبي الله يوسف يقول: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَالْحَقَنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: آية ١٠١] والله يقول: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ [المائدة: آية ٤٤] وأمثال هذا في القرآن كثيرة، فالمسلمون قبله كثير، ودين الإسلام قبله منتشر في شرائع الرسل. ومعنى ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [١٦٣] أي: من هذه الأمة التي بعثني الله بشيراً ونذيراً إليها.

﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا زُرُورٌ وَازْدَرَاءٌ وَزَرٌ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٦٤].

﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يقول علماء التفسير: إن سبب نزول هذه الآية الكريمة من سورة الأنعام: أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: اعبد معنا آلهتنا مرة ونعبد معك إلهك مرات أخرى، فأمره الله أن ينكر عليهم هذا القول، ويقول لهم: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا﴾ والمعنى: أأبغي رباً غير الله حتى أعبد صنماً وأتخذة رباً؟ لا يمكن أن يكون هذا مني. ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يعني: لا أبغي رباً غير الرب الذي هو الرب الحقيقي، الذي هو رب كل شيء، أي: خالق كل شيء، ومدبر شؤون كل شيء، إليه المرجع والمآب، هو وحده الذي هو ربي؛ لأن غيره مخلوق مربوب مملوك له (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وإنما قدم المفعول لأن محل الإنكار مُنْصَبٌ على غيرية الله، واتخاذ الربوبية إنكاره منصب على غيرية الله؛ ولذا قدّم غير الله لأنه محل مصب الإنكار، والحال

هو - أي: الله - ﴿رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فالذين تدعونني أن أعبدهم هم مخلوقون لله، ومربوبون له، فهو رب كل شيء، ومعبود كل شيء، فهو المعبود وحده، فلا أعبد غيره، ولا أتخذ غيره رباً.

ثم قال: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ والمعنى: لا تكسب كل نفس ذنباً إلا عليها. ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ يعني لا تكسب ذنباً إلا على نفسها. وأنا إن عبدتم أنتم الأصنام فضرر ذلك عليكم، وإنما يضرني لو كنت وافقتكم؛ ولذا قال: ﴿وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى﴾ العرب تقول: وزَرَ الذنب. إذا تحمّله، أي: ولا تحمل نفس وازرة، أي: مذنبه متحمّلة للآثام، لا تحمل وزر ذنب نفس أخرى، بل كل نفس عليها ذنبها، وهذا كالتأكيد لقوله: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ وهذا بين، ولو كانت أقرب الأنفس إلى النفس لا تحمل عنها من وزرها شيئاً، كما يأتي في قوله: ﴿وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يُمْحَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ [فاطر: آية ١٨] وكان بعض العلماء يقول: سبب نزول هذه الآيات: أنهم لما دعوا النبي ﷺ إلى أن يعبد معهم آلهتهم مرة ويعبدون معه إلهه مرات، وقنطهم من ذلك، وأمره الله أن يقول: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قالوا له: أنت وأصحابك اتبعوا سبيلنا واعبدوا معبوداتنا ونحن نتحمل عنكم جميع الآثام، ونضمن لكم خير الدنيا والآخرة، فكل ما يهكم في ذمنا وعلينا، كما قال: إنهم قالوا: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٦﴾ وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالَهُمْ﴾ [العنكبوت: الآيتان ١٢، ١٣] أي: أثقال ضلالهم، وأنقال إضلالهم؛ ولذا قال هنا: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فكسبنا وآثامنا لا تكون عليكم، ولا يمكن أن تتحملوها لو أطعناكم

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أي: لا تحمل نفس مذنبه — يعني — ذنب نفس أخرى، بل كل وعمله، والله لا يأخذ أحداً بعمل غيره، فالكل مؤاخذ بما عمل.

وهذه الآيات فيها موعظة عظيمة، وسؤال.

أما الموعظة العظيمة: فهي أن يعلم الإنسان أن حركاته في الدنيا وسكناته أن ما فيها من نفع فهو عائد إلى خصوص نفسه، وما فيها من ضرر فهو عائد إلى خصوص نفسه، فليجتهد الإنسان وقت إمكان الفرصة أن يُسَلِّمَ نفسه من البلايا، وأن يُكسبها الخيرات. فحركات الإنسان في دار الدنيا إنما يبني بها بيته الذي إليه مصيره الأخير، وهو إما غرفة من غرف الجنة أو سجن من سجون النار، فعلى كل مكلف أن يتأمل في نور القرآن في الحياة الدنيا في صحته وفراغه، ويعلم أن حركاته من أقواله وأفعاله ونياته وقصوده إنما يبني بها مقره الأخير النهائي: إما غرفة من غرف الجنة، وإما سجن من سجون النار.

الثاني: أن يقال: في هذه الآية سؤال: لأن الله نص فيها أنه لا يؤاخذ أحداً بفعل أحد آخر، وقد جاءت مسألتان وقعت فيهما المؤاخذة بفعل الغير:

إحدهما: تحمّل العاقلة للديّة، فقد يقتل رجل إنساناً خطأ فتُجعل الدية على عاقلة ذلك الرجل، فيُكلفون بغرم لا ناقة لهم فيه ولا جمل. فهذه الأنفس قد أخذت بذنب نفس أخرى وهي لا ذنب لها فيه.

الثاني: ما ثبت في الصحيح عن عبد الله بن عمر (رضي الله

عنهما) أنه قال: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه»^(١). وهذا كأنه عذب بفعل غيره، والحديث ثابت في الصحيح، وتكذيب عائشة لابن عمر في هذا الحديث، توهيمها له، وأنه غلط نظراً لهذه الآيات — غلط منها هي (رضي الله عنها)، والصواب مع ابن عمر؛ لأنه حافظ سمع من النبي ﷺ غير شاك ولا متوهم^(٢).

فهذان سؤالان: لِمَ وجبت الدية على العاقلة، وهي من فعل غيرها؟ وَلِمَ عذب الميت ببكاء أهله وهو من فعل غيره؟

والعلماء أجابوا عن هذا بأجوبة، قالوا^(٣): أما العاقلة: فإن الإنسان القاتل خطأ لا ذنب عليه؛ لأنه لا يقصد شيئاً ولا مؤاخذه عليه عند الله إجماعاً؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: آية ٥] ويقول: ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ [النساء: آية ٩٢] والكفارة التي وجبت عليه قال بعض العلماء: إنما هي مؤاخذه لعدم شدة التحفظ والتحرز أولاً والتسبب في عدم وقوع الخطأ، أما بعد وقوع

(١) البخاري في الجنائز، باب: قول النبي ﷺ: «يعذب الميت ببكاء أهله عليه» إذا كان النوح من سنته، حديث رقم: (١٢٨٦)، (٣/ ١٥١ - ١٥٢)، وطره في (١٢٨٧ - ١٢٩٠ - ١٢٩٢، ٣٩٧٨).

ومسلم في الجنائز، باب: إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه، حديث رقم: (٩٢٨)، (٢/ ٦٤٠)، وانظر: الأحاديث الأخرى التي أخرجها في الباب نفسه.

(٢) انظر: فتح الباري (٣/ ١٥٤)، الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة ص ٦٧.

(٣) انظر: المغني (٩/ ٤٨٩)، فتح الباري (٢/ ٢٤٦).

الخطأ فلا إثم فيه قطعاً. قالوا: هذا رجل مسلم لزمته دية، وهو لم يقصد سوءاً، ولم يقصد بها ذنباً ولا جريمة، فالله (جل وعلا) أمر عاقلته من أهل ديوانه — ممن يقول بالديوان — أو من عصيته — ممن يقصرها على العصابة — أمرهم أن يساعده، وخالق السماوات والأرض يُدبر على البعض من البعض، ويأمر البعض بمساعدة البعض، إكراماً وجرياً على مكارم الأخلاق، كما أمر بأن تؤخذ الزكاة من أغنيائنا وترد على فقرائنا، فهذه إعانة محض، ومكارم أخلاق جاء القرآن بها معاونة لذلك الإنسان، كما أوجب الزكاة مساعدة للفقير، وما جرى مجرى ذلك.

أما حديث ابن عمر فللعلماء عنه أجوبة كثيرة^(١)، منها: أنهم حملوه على الميت الذي أوصاهم أن يبكوا عليه. أي: عرف أنهم إذا مات ييكون عليه، ولم ينههم. وكانت هذه عادة العرب. ويوضحه قول طرفة بن العبد في معلقته^(٢):

فإنِ مِتُّ فانعيني بما أنا أهله وشقيّ عليّ الجيب يا ابنة مَعْبِدٍ

فهذا إذا شقت عليه الجيب وبكت عليه فلا إشكال في تعذيبه ببكائها؛ لأنه أمره بها في الدنيا، وهو من فعله. وكذلك من علم أنه إذا مات يفعلونه ولم ينههم، فهو متسبب بعدم نهيمهم.

وقال بعض العلماء: تعذيبه ببكاء أهله أن أهله إذا بكوا عليه أن الله يُطلعه على ذلك ويأسف ويحزن من حزن أهله. إلى غير ذلك من الأقوال، وأظهرها الأول. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ

(١) انظر: فتح الباري (٣/ ١٥٢ - ١٥٥)، أحكام الجنائز للألباني ص ٤١ - ٤٢.

(٢) شرح القصائد المشهورات (٩٢/١).

إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا نَزْدُ وَازِرَةً وَزَرًا أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ ﴿١٦٥﴾ المرجع هنا: مصدر ميمي، بمعنى: الرجوع، والمصدر الميمي إذا لم يكن من مادة واوية الفاء يكون قياسه (مفعَل) بفتح العين^(١)، فالقياس أن يكون (المرجع) بفتح الجيم، ولكن هذا سماع مانع للقياس، فهو مصدر ميمي على (مفعِل) سماعاً لا قياساً، ومعناه: إليه رجوعكم يوم القيامة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ﴾ أي: يخبركم إخبار مجازاة ﴿بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾^(١٦٥) بالذي كنتم تختلفون فيه. يعني: أهؤلاء الذين كانوا شيعاً وفرقوا دينهم واتبعوا الأهواء والضلالات، وهؤلاء الذين كانوا على الصراط المستقيم، مرجعهم جميعاً إلى الله، فيخبرهم بالحقيقة، ويبين لهم الضال من المهتد، ويعاملهم بحسب ما كانوا عليه من هدى وضلال، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(١٦٥) [الأنعام: آية ١٦٥].

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ قال بعض العلماء: هذه منة تخص أمة محمد ﷺ ﴿وَهُوَ﴾ أي: الله ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ﴾ يا أمة محمد خلفاء الأرض؛ لأنه لا يأتي نبي بعد نبيكم، ولا شرع بعد شرعكم، فيكون الحكم في الأرض تبعاً لشرعه، بل شرعكم ودينكم هو الباقي الخالد في الأرض، المُحَكَّم في جميع من في الأرض، في دمائهم، وأموالهم، وأديانهم، وأعراضهم، وفروجهم، فأنتم خير الأمم، وأنتم

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

خلفاء الأرض، لا يأتي شرع ينسخ شرعكم، ولا نبي بعد نبيكم، فأنتم خلفاء الأرض إلى يوم القيامة، وإن شرعكم باق، ونبيكم لا نبي بعده، ودينكم باق إلى يوم القيامة. وعلى هذا فالمئة على أمة محمد ﷺ. وهذا الامتنان يقتضي أن تعطوا الخلافة في الأرض حقها، وتقتفوا آثار الرسول ﷺ، وتخلفوه خلافة حقاً، فترضوا الله بأن تنفذوا أوامره في أرضه، وتضعوا العدالة في أرضه، وتجعلوا المحكم في الدنيا نظامه الذي شرع، وتجعلوا كلمته هي العليا، وتستعدوا بكل قوة حتى تجعلوا كلمة الذين كفروا السفلى، فعلى هذا القول فهو مئة على هذه الأمة. وقال بعض العلماء: (١)...



(١) ملحوظة: انقطع التسجيل بعد هذا الموضع.

تمَّ المجلد الثاني من «العذب النمير»
من مجالس الشنقيطي في التفسير
ويليه المجلد الثالث بإذن الله

آثارُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

(٢)

الْعَدَابُ الْمُمِيرُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّنْقِيطِيِّ فِي النَّفْسِ

لِلشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُخْتَارِ الْحَكِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

١٣٩٣ - ١٣٢٥

تَحْقِيقُ

خالد بن عثمان السبت

إشراف

بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَوَزْنِي

المجلد الثالث

وقف

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَزِيزُ الْمُبِينُ

مَنْ جَالَسَ الشَّقِيقَ فِي النَّفْسِ



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٦ هـ

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨

هاتف ٥٥٠٥٢٠٥ فاكس ٥٥٤٢٢٠٩

الصف والإخراج دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع

تفسير سورة الأعراف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ قوله تعالى: ﴿الْمَصَّ ١﴾ كَتَبْتُ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ [١/١]
لِنُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ [الأعراف: ١ - ٣].

قد تكلمنا فيما مضى مراراً على الحروف المقطعة في أوائل
السور، وذكرنا كلام العلماء فيها، وسَنَلِمْ هنا ببعض قليل منه. رَوَى
عن ابن عباس وغيره أن قوله: ﴿الْمَصَّ ١﴾ «أنا الله أَفْصِلُ»^(١). كما
روي عنه: «أنا الله أعلم»^(٢) في ﴿ألم﴾.

ورَوَى عن جماعة أن الألف واللام والميم والصاد أنها من أول
اسمه الْمُصَوِّر^(٣). لأن اسمه الْمُصَوِّر تحته غرائب وعجائب تبهر

(١) أخرجه ابن جرير (٢٩٣/١٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ١٢٠،
والنحاس في القطع والائتناف ص ١١١، وإسناده ضعيف وعزاه السيوطي في
الدر (٦٧/٣) لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن جرير (٢٠٧/١)، وابن أبي حاتم (٢٧/١)، والنحاس في القطع
والائتناف ص ١١٠ - ١١١، وإسناده ضعيف، وعزاه في الدر (٢٢/١) إلى
وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) انظر: ابن جرير (٢٩٣/١٢).

العقول. إذا رأيتم الناس يوم جمرة العقبة مجتمعة من أقطار الدنيا وجدتموها على صَبَّة واحدة: الأنف ها هنا، والعينان ها هنا، والفم ها هنا، على نمط وأسلوب واحد، مع أنه لم تشبه صورة رجل بصورة رجل حتى لا يُفَرَّق بينهما، ولا صورة امرأة بصورة امرأة، فكل منهم له صورة يُطَبَع عليها، سابقٌ علم الله بها، مُنْقَذ في تصويره بها. وهذا مما يدل على كمال وعظمة خالق السماوات والأرض.

ولكن تفسير الحروف المقطعة بأنها تدل على حروف من أسماء الله، هذا التفسير وإن قال به بعض أهل العلم، وإن كان له أصل في الجملة في اللغة العربية؛ لأن من أساليبها: وضع الحرف مراداً به الكلمة، كما قال الراجز^(١):

قلت لها: قفي فقالت لي: قافُ لا تحسبي أننا نسينا الإيجاف
يعني بقوله: «قاف» وقفت. ومنه قول الآخر^(٢):

بالخير خيراتٍ وإن شراً فَا ولا أريد الشر إلا أن تَا
يعني: وإن شراً فشر، ولا أريد الشر إلا أن تشاء. فجاءوا
بالحرف واستغنوا عن الكلمة.

لكن هذا التفسير لم يَقم عليه دليل، ولا يجب الرجوع إليه. وقد يفتح باب هذا التفسير للباطنية الزنادقة حيث يفسرون الكلام برموز وألغاز غير مرادة.

(١) البيت للوليد بن عقبة. وهو في ابن جرير (٢١٢/١)، تأويل مشكل القرآن ص ٣٠٨.

(٢) البيت لتمييم بن أوس. وهو في ابن جرير (٢١٣/١)، الكتاب لسيبويه (٣٢١/٣).

وقال بعض العلماء^(١): إن معنى قوله: ﴿الْمَصَّ﴾ أنه اسم لهذه السورة. وبعضهم يقول^(٢): اسم من أسماء الله. وبعضهم يقول^(٣): هو من المتشابه الذي استأثر الله، بعلمه. وأظهر أقوال العلماء فيها — مع كثرتها وانتشارها أظهرها — قول واحد؛ لأنه دل عليه استقراء القرآن في الجملة، وما دل عليه استقراء القرآن فهو أقرب من غيره. والقول الذي دل عليه استقراء القرآن: هو قول بعض العلماء: إن المراد بالحروف المقطعة في أوائل السور: إظهار إعجاز القرآن، فكأن الله يقول للبشر: ﴿الْمَصَّ﴾، هذه حروف من الحروف المتداولة بين أيديكم تركبون منها كلامكم، فلو كان هذا الكلام من عند غير الله وهو مؤلف من حروفكم المتداولة بين أيديكم لكنتم تقدرون على تأليف مثله، فلما عجزتم عن تأليف مثله وهو من الحروف المعروفة لديكم مركب منها عرفنا بذلك أنه تنزيل من حكيم حميد لا من البشر.

ووجه الاستقراء الذي دل على هذا القول: أن الله في جميع القرآن في جميع السور المبدوءة بحروف مقطعة لم تذكر منها سورة واحدة إلا وجاء بعدها التنويه بشأن القرآن والرفع من شأنه، فدل هذا على هذا، ولم يخلُ من هذا في سائر القرآن إلا سورتان: سورة مريم، وسورة القلم، أما غير ذلك فلا تذكر الحروف المقطعة إلا ذكر بعدها التنويه بشأن القرآن والرفع من أمره. قال في البقرة: ﴿الْمَ﴾، فأتبعه بقوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى

(١) انظر: ابن جرير (٢٠٦/١).

(٢) انظر: المصدر السابق (٢٠٦/١)، (٢٩٣/١٢).

(٣) انظر: المصدر السابق (٢٠٩/١).

لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ [البقرة: الآيتان ١ ، ٢] وقال في آل عمران: ﴿الْم ﴿١﴾
 اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ ، فأتبعه بقوله: ﴿زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ ﴿١﴾
 الآية، [آل عمران: الآيات ١ - ٣] وقال هنا في الأعراف:
 ﴿الْمَص ﴿١﴾ ، ثم أتبعه بقوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلُ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ
 مِنْهُ﴾ [الأعراف: الآيتان ١ ، ٢] وقال في سورة يونس: ﴿الرَّ ﴿١﴾ ، ثم
 أتبعه بقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ [يونس: آية ١] وقال في
 سورة يوسف: ﴿الرَّ ﴿١﴾ ، ثم قال: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾
 [يوسف: آية ١] وقال في الرعد: ﴿الْمَرَّ ﴿١﴾ ، ثم قال: ﴿تِلْكَ آيَاتُ
 الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴿١﴾ الآية [الرعد: آية ١] وقال في
 سورة الخليل: ﴿الرَّ ﴿١﴾ ، ثم قال: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ
 مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿١﴾ [إبراهيم: آية ١] وقال في سورة الحجر:
 ﴿الرَّ ﴿١﴾ ، ثم قال: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ [الحجر:
 آية ١] وهكذا في سائر القرآن إلا في سورة مريم والقلم حيث أتبع
 الحروف المقطعة في سورة مريم في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ ﴿١﴾
 بقوله: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُ زَكِرِيَّا ﴿٢﴾ [مريم: الآيتان ١ ، ٢]
 وقال في القلم: ﴿تَّ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ [القلم: آية ١] مع أن
 هذه يُحتمل أن المراد بـ ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ هو هذا القرآن العظيم؛
 لأنه أعظم ما يُسطر فيكون في مريم فقط.

وقوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلُ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: آية ٢] أكثر العلماء على
 أن الكتاب خبر مبتدأ محذوف^(١)، وحذف المُسند إليه إذا دل المقام
 عليه نوع من الإيجاز معروف مقبول في النحو، وفي المعاني،
 لا اختلاف فيه. وهذا هو الأظهر، أن قوله: ﴿كِتَابٌ﴾ خبر مبتدأ

(١) انظر: ابن جرير (٢٩٥/١٢)، الدر المصون (٢٤١/٥).

محذوف: هذا كتاب أنزل إليك. خلافاً لمن زعم أن ﴿الْمَصَّ ١﴾ اسم لهذه السورة، وأنه في محل مبتدأ، وأن ﴿كِتَبٌ﴾ خبره^(١)، والمعنى: السورة المسماة ﴿الْمَصَّ ١﴾ كتاب أنزل إليك. والقرآن يطلق على كل سورة منه أنها كتاب وأنه كتب عديدة؛ لأنه مكتوب في صحف كثيرة، كما بينه تعالى في سورة البينة حيث قال: ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ٣﴾ [البينة: الآيتان ٢، ٣] فعبّر عن القرآن بأنه كتب قيمة. ولكن الأظهر هو ما عليه الجمهور: أن قوله: ﴿كِتَبٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف: هذا كتاب. والكتاب (فِعال) بمعنى: (مفعول) والمعنى: كلام الله مكتوب. فالكتاب بمعنى المكتوب. وإنما قيل له كتاب: لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ، كما قال الله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ٢٢﴾ [البروج: الآيتان ٢١، ٢٢] ومكتوب في صحف بأيدي الملائكة، كما قال تعالى: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ١٥﴾ [عبس: الآيتان ١٣ - ١٥] وكون الكتاب بمعنى المكتوب هو (فِعال) بمعنى (مفعول).

والقرآن وإن كان مكتوباً في اللوح المحفوظ فنزوله على النبي ﷺ ليس أن جبريل ينظر في اللوح المحفوظ^(٢)، بل الله (جل وعلا) يكلم جبريل بما يريد إنزاله من أنجم القرآن، فيسمعه جبريل من كلام الله على الوجه اللائق بكمال الله وجلاله. وإذا تكلم الله

(١) انظر: القرطبي (٧/١٦٠)، الدر المصون (٥/٢٤١).

(٢) للشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله - رسالة بعنوان: (الجواب الواضح المستقيم في التحقيق في كيفية إنزال القرآن الكريم) رد فيها على من زعم أن جبريل (عليه السلام) أخذ القرآن من اللوح المحفوظ، وقد طُبعت مستقلة، كما أنها ضمن المجموع في فتاواه (١/٢١٤).

بوحيه صعد أهل السماوات من عظمة كلام رب العالمين جل وعلا كما جاء مبيناً في الأحاديث الصحيحة^(١)، وأول من يرفع رأسه منهم جبريل، فيقولون: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العلي الكبير. فيسمعه جبريل من كلام رب العالمين، يتكلم به الله على الوجه اللائق بكماله وجلاله، المخالف لكلام خلقه من جميع الجهات، ثم يأتي جبريل فيكلم به الرسول ﷺ. وأنواع الوحي بينها النبي ﷺ في الأحاديث بكثرة.

ولما كان هذا القرآن مكتوباً في اللوح المحفوظ، وفي الكتب عند الملائكة سُمي الكتاب. وقال الله فيه هنا: ﴿كِتَبٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ والكتاب (فِعَال) بمعنى (مفعول)، أي: مكتوب، وإتيان (الفِعَال) بمعنى (المفعول) مسموع في كلام العرب وليس قياساً مطرداً، وتوجد في العربية منه أوزان معروفة، ككتاب بمعنى: مكتوب، وإله بمعنى: مألوه، أي: معبود، ولباس بمعنى: ملبوس، وإمام بمعنى: مؤتم به. فكلها (فِعَال) بمعنى اسم المفعول.

وأصل مادة الكاف والتاء والباء (كتب) أصل هذه المادة في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناها الضم والجمع^(٢)، فكل شيء ضمنت بعض أجزائه إلى بعض فقد كتبه، ومنه قيل للكبكة من الجيش: (كتيبة) لأنها طائفة من الجيش جُمع بعض أطرافها إلى

(١) من حديث النواس بن سميان، وابن مسعود، وأبي هريرة مرفوعاً إلى النبي ﷺ. وقد جاء عن ابن عباس، والضحاك، والشعبي مختصراً. كما جاء عن ابن مسعود موقوفاً. وقد خرجت جميع هذه الروايات في الدراسة التي وضعتها على مناهل العرفان (١/ ٢٥٣ - ٢٥٤)، فراجعه إن شئت.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

بعض، كما قال نابغة ذبيان^(١):

ولا عيبَ فيهم غير أن سيوفهم بهنَّ فلولٌ من قِرَاعِ الكتائبِ
ولذا قيل للخياطين: (كاتبين) فالعرب تسمي الخائط كاتباً،
وتسمي الخياطة كتابة؛ لأن الخياط يضم أطراف الثوب بعضها إلى
بعض، وكذلك الخراز تسميه العرب كاتباً؛ لأنه يضم بعض أطراف
الجلد إلى بعض ويخزرها فيجمعها بالسير، ف قيل له: كاتب؛ لأنه
ضم بعض الأجزاء إلى بعض. وفي لُغز الحريري في مقاماته^(٢):

وكاتبين وما خطتْ أَنَامِلُهُمْ حرفاً ولا قرؤوا ما خط في الكتُب

يعني بهم الخياطين؛ ولذا تسمي العرب الخُرْزَةَ الذي يجمع
السير وجهيها تسميها (كُتْبَةً) وتسمي السير أيضاً الذي يجمعها (كُتْبَةً)
(فُعْلَةٌ) من الكُتْب بمعنى الضم والجمع. ومن هذا المعنى وهو تسمية
الخُرْزَةَ التي يجمع السير طرف وجهيها في خياطة الجلود أنها تسمى
(كُتْبَةً) وتجمع على (كُتَب) بضم الكاف وفتح التاء، ومن هذا
المعنى: قول غيلان ذي الرمة^(٣):

ما بال عينيك منها الماء ينسكبُ كأنه من كُلا مَفْرِية سَرَبُ
وَفَرَاءَ غَرْفِيَّةٍ أَثَاى خَوَارِزَهَا مُشْلَشَلٌ ضَيَّعَتْهُ بَيْنَهَا الكُتُبُ

يعني أن دمعه يسيل بكثرة؛ كما أن الخُرْزَ إذا اتسعت عن السير
وصارت فيها فجوات انصب الماء منها من السقاء بكثرة؛ ولذا كانت
العرب تقول: «اكتُبْ بغلتك، واكتب ناقتك». يعنون: أن يجمع طرفي

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

فرجها بحلقة لئلا يُنْزَى عليها الذكر فتحمل . وكان يقول الشاعر
يهجو بني فزارة من قبائل ذبيان من قيس عيلان بن مضر، كانت
العرب تعيرهم بأنهم يفعلون الفاحشة مع إناث الإبل، وكان الشاعر
يقول^(١):

لا تَأْمَنَنَّ فَزَارِيَا خَلَوْتَ بِهِ على قُلُوصِكَ وَاكْتُبَهَا بِأَسْيَارِ

يعني: خُطَّ فرجها بأسيار لئلا يزنى بها إن خلا بها. وقصدنا
بهذا الكلام الخبيث بيان لغة العرب، لا المعاني الخسيسة التافهة؛
لأن معاني لغة العرب يُستفاد منها ما يعين على فهم كتاب الله وسنة
رسوله، وإن كان مُفْرَغاً في معاني خسيسة تافهة فنحن نقصد مطلق
اللغة لا المعاني التافهة التي هي تابعة لها. إذا عرفتُم هذا فالكتابة
مصدر سيال، سُميت كتابة لأن الكاتب يضم حرفاً إلى حرف،
ويجمع حرفاً مع آخر، وحرفاً مع آخر، حتى تحصل من هذا نقوش
وحروف تدل على معاني الكلام؛ ولهذا سُمي الكتاب كتاباً.

وقوله: ﴿أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ الجملة الفعلية في قوله: ﴿أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾
في محل النعت لقوله: ﴿كِتَابٌ﴾ لأن^(٢) النكرات تُنعت بالجرم،
ويربط بينها وبين النكرة بالضمير كما هو معروف. وفاعل الإنزال
محذوف، والأصل: أنزله الله إليك، وإنما حذف الفاعل اختصاراً؛
لأن من المعلوم أن هذا القرآن العظيم المُعجز الجامع لكل خير
الشامل لعلوم الأولين والآخرين ليس هناك من يقدر على إنزاله إلا
خالق السماوات والأرض. ولما كان المُنزل معلوماً كان هذا

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

الاختصار والإيجاز واقعاً موقعه؛ لأن الفاعل معروف، فلو حُذف لما ضر حذفه؛ ولذا قال: ﴿كَتَبُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ أي: أنزله الله إليك. وقد أنزله الله إليه أنجماً، منجماً في حوالي ثلاث وعشرين سنة.

وقوله: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ يعني: هذا الكتاب أنزله الله إليك لتتذرع به وذكرى للمؤمنين، فاللام في قوله: ﴿لِتُنْذِرَ﴾ — الآتي — يتعلق بقوله: ﴿أُنْزِلَ﴾^(١) يعني: أنزل إليك لأجل أن تُنذِر به وأن تُذكر به، فلا تعجز عن ذلك الإنذار، ولا يضيق صدرك عنه.

﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ صدر الإنسان معروف، وإذا جاء على الإنسان أمر يثقل عليه أو يشق عليه أورثه ضيقاً في صدره، والنبي ﷺ كان يشق عليه ويضيق بصدوره التبليغ من حيث إن الكفار يكذبونه ويقولون له: أنت كذاب، أنت ساحر، أنت شاعر، أنت كاهن، هذه أساطير الأولين عَلَّمَكهَا بشر. فتكذيبهم له وأذيتهم له يشق عليه، كما قال الله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [الحجر: آية ٩٧]، وقال: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾^(٢) [الأنعام: آية ٣٣] أي: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ﴾ أي: ضيق. يعني: أوسع صدرك، وتحمل الأذى، وشق الطريق في تبليغ هذا القرآن العظيم، والإنذار به، والتذكير به، لا تضعف، ولا تجبن، ولا تخف من الأذى، ولا يضيق صدرك به.

والحرج في كلام العرب أصله: الضيق^(٣). وقد يُسمون الشجر

(١) انظر: الدر المصون (٢٤٢/٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٣) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: المفردات (مادة: حرج) ص ٢٢٦، اللسان (مادة: حرج) (٥٩٩/١).

الملتف الذي لا تصل إليه راعية يسمونه: (حَرَجة) لضيق مكانه .
وقد كانوا يقولون في قصة غزوة بدر: «فلذا أبو جهل كالْحَرَجة» .
يعني لشدة ازدحام قریش عليه وصياتهم له . يقولون: أبو الحكم
لا يُخلص إليه^(١) كالشجرة الملتف عليها الشجر لا يمكن أن يُوصل
لها . هذا أصل (الخرج) في لغة العرب الضيق . وقد بيناه في
قوله: ﴿يَجْعَلُ صَدْرُ ضَيْقًا حَرْجًا﴾ [الأنعام: آية ١٢٥] ، ومنه قوله:
﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: آية ٧٨] أي: ما جعل
عليكم من ضيق . وأحرجه: أوقعه في الحرج؛ ولذا سُميت
الطلقات الثلاث (المُحَرَّجَات) لأنها تُضَيِّق على صاحبها وتمنعه من
رجعة امرأته . واليمين قد تكون مُحَرَّجة لأنها تمنع من المحلوف
عليه . وهذه المعاني معروفة في كلام العرب ، ومنه قول عمر بن
أبي ربيعة، أو جميل بن معمر، على الخلاف المعروف في الشعر
المشهور^(٢):

قالت: وعيش أبي وحرمة إخوتي لأنبهنَّ الحي إن لم تخرُج
فخرجتُ خوف يمينها فتبسَّمت فعلمتُ أن يمينها لم تُخرِج

أنها يمين ليست مُضَيِّقة، وأنها كلا شيء . وكذلك قول
العَرَجِي بن عمر بن عثمان^(٣):

(١) السيرة لابن هشام ص ٦٧٤ .

(٢) البيت في ديوان عمر بن أبي ربيعة ص ٨٣ ، عيون الأخبار (٩٣/٤) ، الأضواء (٢٨٦/٢) .

(٣) البيت في عيون الأخبار (٩٠/٤) ، الأضواء (٢٨٦/٢) . قال ابن قتيبة: «هو
عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان ، وكان ينزل بموضع قبل الطائف
يقال له: العرج ، فنُسب إليه» . اهـ الشعر والشعراء ص ٣٨٦ .

عوجي علينا ربة الهودج إنك إلا تفعلني تُخرجني

يرويه كثير ممن رواه: (إنك إلا تفعلني تُخرجني) أي: تقعي في الحرج الذي هو الإثم والضيق بالذنوب. والأظهر أن أصله (تُخرجني) أي: توقعي صاحبك في حرج وضيق، حيث هجرته. هذا أصل الحرج في لغة العرب. وعليه فالآية كقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكُ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ﴾ [هود: آية ١٢]، وكقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَخِغٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الكهف: آية ٦] وروي هنا عن جماعة من كبار المفسرين أن الحرج في هذه الآية: الشك^(١) أي: فلا يكن في صدرك شك منه أنه مُنزلٌ من الله (جل وعلا). وعلى هذا فالآية كقوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُخَلَّفِينَ﴾ [البقرة: آية ١٤٧] أي: من الشاكين، وقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: آية ٩٤]. وتفسير الحرج في آية الأعراف بالشك في هذا الموضع قال به جماعة من أجلاء المفسرين. وعلماء العربية يقولون: إنه — مع أنه رُوي عن بعض أجلاء أهل التفسير أنه — سائغ في اللغة العربية؛ لأن الشاك قلق صدره ضيق لا يميل إلى طرف الإثبات ولا إلى طرف النفي. ومما يؤيد هذا: أن الريب في جميع القرآن معناه: الشك. كقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: آية ٢] أي: لا شك فيه. مع أن أصل الريب في لغة العرب: مصدر رابه، يريبه، ريباً إذا أزعجه وأقلقه. وفي حديث: أن النبي ﷺ وهو محرم رأى ظيباً حاقفاً^(٢)

(١) انظر: ابن جرير (١٢/١٠٣ - ١٠٧)، (٢٩٥ - ٢٩٦)، الأضواء (٢/٢٨٥ -

٢٨٦).

(٢) أي: نائماً قد انحنى في نومه.

فقال: «لا يريبه أحد»^(١) يعني: لا تزعجوه، ولا تقلقوه، ولا تنفروه؛ لأنكم محرمون لا يجوز لكم إزعاج الصيد. ومن هذا المعنى قول توبة بن الحُمَيْر^(٢):

وكنْتُ إذا ما جئتُ ليلي تبرّعتُ فقد رابني منها الغدَاة سفورها

رابني: يعني أزعجني وأقلقني؛ لأن أهلها كانوا شكّوه إلى الوالي فأهدر دمه إن زارها، وكان إذا جاءها لبست برقعها عنه، فأنذروها وأنها إن أعلمته فعلوا بها وفعلوا، فلما زارها سمرت وكشفت عن وجهها، فشرّد توبة بن الحُمَيْر هارباً وقال:

وكنْتُ إذا ما جئتُ ليلي تبرّعتُ فقد رابني منها الغدَاة سفورها

فعلم أنها ما كشفت عن وجهها إلا لأن النار تحت الرماد. والشاهد أن قوله: (فقد رابني منها) أزعجني وأقلقني، وأن الريب أصله الإزعاج والإفلاق، وهو في القرآن يطلق على الشك؛ لأن نفس الشاك غير مطمئنة، بل هي قلقة مضطربة لا تدري أتميل إلى طرف النفي أو إلى طرف الثبوت. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾.

وقوله: ﴿لِنُنْذِرَ بِهِ﴾ التحقيق أنها لام كي المعروفة بلام التعليل، والفعل منصوب بأن مضمرة بعدها، وهي تتعلق بقوله: ﴿أُنْزِلَ﴾^(٣) يعني: أنزل إليك هذا الكتاب لأي حكمة أنزل إليك؟

(١) أخرجه مالك في الموطأ ص ٢٤١، حديث رقم: (٧٨٥)، والنسائي في الحج، باب ما يجوز للمحرم أكله من الصيد، حديث رقم: (٢٨١٨)، (١٨٢/٥) -

(١٨٣)، وانظر: صحيح النسائي (٥٩٤/٢).

(٢) البيت في اللسان (مادة: برقع) (٢٠٠/١).

(٣) انظر: الدر المصون (٢٤٢/٥).

﴿لِنُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢﴾ .

وقوله: ﴿لِنُنْذِرَ﴾ أصله مضارع أنذره ينذره إنذاراً، والإنذار في لغة العرب التي نزل بها القرآن هو خصوص الإعلام المقترن بتهديد خاصة وتخويف. فكل إنذار إعلام، وليس كل إعلام إنذاراً؛ لأن الإنذار: الإعلام المقترن بتخويف وتهديد خاصة^(١). وأصل ماضي هذا الفعل: (أنذر) بالهمزة، وكان لو جرى على الأصل لقليل: «لتأنذر به» لكن^(٢) القاعدة المقررة في فن التصريف أن كل فعل بُني ماضيه على (أَفْعَل) أن همزة (أَفْعَل) تحذف وجوباً بقياس مطرد في مضارعه، واسم فاعله، واسم مفعوله. ومفعول الإنذار هنا محذوف، وقد دل عليه التفصيل. أي: لتنذر به الكفار المتمردين العاتين، وتذكر به المؤمنين^(٣). فالقرآن إنذار لقوم تمردوا وعتوا، وتذكرة وبشرى لقوم آخرين كقوله: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزَنُهُ بِلِسَانِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ [مريم: آية ٩٧] والمعنى: أنزلنا إليك هذا الكتاب لتخوف به الخلق الذين كذبوه ولم يتبعوه.

وفي هذه الآية الكريمة وأمثالها من الآيات زواجر عظيمة ينبغي لنا أن نعتبرها؛ لأن خالقنا (جل وعلا) بين لنا في أول هذه السورة الكريمة — سورة الأعراف من هذا المحكم المنزل الذي هو آخر كتاب نزل من السماء على آخر نبي بعثه الله في أرضه (صلوات الله وسلامه عليه) — قال: إنه أنزل عليه هذا الكتاب ليخوف به الخلق من عقوبات خالق السماوات والأرض وسخطه، فإنه الجبار الأعظم الذي

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦ — ٧٧) من سورة البقرة.

(٣) انظر: أضواء البيان (٢/ ٢٨٦).

إذا سخط عاقب العقوبة المهلكة المستأصلة. فبهذا يجب علينا أن نتأمل في معاني القرآن، ونعرف أوامر ربنا التي أمرنا بها فيه، ونواهيه التي نهانا عنها، ونخاف من هذا الإنذار والتهديد الذي أنزل هذا القرآن على الرسول ليفعله بمن لم يعمل بهذا القرآن العظيم. فالإنسان يجب عليه أن يتدبر هذا القرآن العظيم، وينظر أوامره، وينظر نواهيه، ويعمل بما فيه من الحلال والحرام، فالحلال ما أحله الله في هذا القرآن وبينته السنة الكريمة، والدين ما شرعه الله؛ لأنه لا حكم إلا لله، فكل الأحكام هي لله، والتشريع لله، والتحليل والتحريم لله، وقد أنزل علينا هذا الكتاب ليخوفنا إذا لم نعمل بما فيه من العبر والآيات، فنحل حلاله، ونُحرم حرامه، ونعتقد عقائده، ونعمل بمحكمه، ونؤمن بمتشابهه، ونعتبر بما فيه من الأمثال، وتلين قلوبنا لما فيه من المواعظ وضروب الأمثال. فهذا الإنذار لا ينبغي للمسلم أن يهمله ويعرض عنه صفحاً.

وقوله: ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ الذكرى هنا مصدر مؤنث تأنيثاً لفظياً بألف التأنيث المقصورة. وأصله بمعنى: التذكير، أي: لأجل الإنذار لمن عصى وتمرد، وللتذكير للمؤمنين العاملين به. والذكرى: هي الاتعاظ؛ لأن المؤمنين يذكروهم فتتفعهم الذكرى ﴿وَذِكْرٌ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ نَفْعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٨﴾ [الذاريات: آية ٥٥].

وقوله: ﴿وَذِكْرَىٰ﴾ في محل إعرابه ثلاثة أوجه معروفة^(١): أظهرها: أنه في محل خفض معطوف على ﴿لِنُنذِرَ بِهِ﴾ أي: للإنذار وللتذكير. ويجوز أن يكون منصوباً عطفاً على محل ﴿لِنُنذِرَ بِهِ﴾ لأنه

وإن جُر فهو في معنى مفعول لأجله. ويجوز أن يكون مبتدأ، ويكون - أي: يجوز - معطوفاً على قوله: ﴿كَتَبُ﴾ كتاب أنزلناه إليك، وذكرى للمؤمنين أنزلناها إليك. والأول هو الأظهر.

والمؤمنون: عباد الله المصدقون بقلوبهم تصديقاً تساعده جوارحهم، فيكون القلب مصدقاً وتظهر آثار ذلك التصديق على الجوارح، بأن تطيع الله، وتمثل أمره، وتجتنب نهيه. فالإيمان في لغة العرب يطلق على التصديق^(١)، ومنه ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ أي: بمصدقنا في أن يوسف أكله الذئب ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: آية ١٧]. وهو في اصطلاح الشرع^(٢): التصديق من جهاته الثلاث: وهو تصديق القلب بالاعتقاد، وتصديق اللسان بالإقرار، وتصديق الجوارح بالعمل. فالإيمان قول وعمل، ينقص ويزيد بحسب الأعمال الصالحة وعدمها على مذهب أهل السنة والجماعة الذي دلت عليه نصوص الوحي في القرآن والأحاديث الصحيحة بكثرة، كقوله: ﴿لِيَزَادُوا إيمَانًا مَعَ إيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: آية ٤]، ﴿زَادَتْهُمْ إيمَانًا﴾ [الأنفال: آية ٢] وما جرى مجرى ذلك من النصوص، وفي الحديث الصحيح: «إن الإيمان بضع وسبعون»، وفي بعضها: «وستون شعبة أعلاها: شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»^(٣) وقد سمي النبي ﷺ في الحديث الصحيح إمطة الأذى عن الطريق إيماناً، وقد سمي الصلاة إيماناً في قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٣] أي: صلاتكم إلى بيت

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

المقدس قبل نسخ القبلية إليه. وهذا معنى قوله: ﴿وَذَكَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

ولما بين (جل وعلا) أنه أنزل هذا الكتاب العظيم على هذا النبي الكريم، وأنه أنزله عليه لينذر به ويذكر، وأنه يجب على أمته أن تأتسي به في الإنذار بالقرآن والتذكير به، أمر من ذكرُوا وأنذروا - أمرهم - بما ينبغي أن يفعلوا حول ذلك الإنذار والتذكير الذي بعث به رسوله ﷺ فقال: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣] هذا الأمر للوجوب بإجماع العلماء، وصيغة (افعل) وإن اختلف فيها علماء الأصول هل هي تقتضي الوجوب، أو تقتضي الندب، أو تقتضي مطلق الطلب الصادق بالندب والوجوب، أو إن كانت في القرآن اقتضت الوجوب، وإن كانت في السنة اقتضت الندب. هذه الأقوال وإن ذكرها علماء الأصول^(١) فالصحيح المعروف الذي دل عليه الشرع الكريم واللغة التي نزل بها القرآن: أن صيغة (افعل) إذا جاءت في كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ كانت مقتضية لوجوب الامتثال، إلا أن يدل دليل آخر صارف عن ذلك الوجوب، ويكون ذلك الدليل يجب الرجوع إليه. والأدلة على هذا كثيرة: منها أن الله لما قال للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [البقرة: آية ٣٤] كانت لفظة ﴿أَسْجُدُوا﴾ صيغة أمر، وهي لفظة (افعل) ومعروف أن المقرر في المعاني وفي أصول الفقه: أن الصيغ الدالة على الأمر التي تقتضي الوجوب أنها أربع صيغ لا خامسة لها^(٢):

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المذكرة في أصول الفقه ص ١٨٨، نثر الورود (١/١٧٦)، الأضواء

الأولى منها: فعل الأمر الصريح، نحو: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [الإسراء: آية ٧٨] وقوله هنا: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣].

والثاني: اسم فعل الأمر، نحو: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ [المائدة: آية ١٠٥].

والثالث: الفعل المضارع المجزوم بلام الأمر، نحو: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣]، ﴿ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: آية ٢٩].

والرابعة: هي المعروفة عند النحويين بالمصدر النائب عن فعله، نحو قوله: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: آية ٤] يعني: فاضربوا رقابهم. وكقول هند بنت عتبة يوم أحد لما انهزم المشركون هزيمتهم الأولى، وقُتِلَ حَمَلَةُ اللِّوَاءِ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، وبقي لواء قريش طريحاً حتى رفعته عمرة بنت علقمة الحارثية التي يقول فيها حسان^(١):

ولولا لواء الحارثية أصبحوا يُباعون في الأسواق ببيع الجلائِ

عند ذلك قالت هند بنت عتبة بن ربيعة العَبْشِمِيَّةُ:

صبراً بني عبد الدار

صبراً حماة الأدبار

ضرباً بكل بئار^(٢)

(١) ديوان حسان ص ٢٩، السيرة لابن هشام ص ٨٥٩.

(٢) السيرة لابن هشام ص ٨٤٦.

فكل هذه المصادر مصادر نابت عن أفعالها، ففيها معنى الأمر. تعني: اصبروا يا بني عبد الدار، واضربوا بكل بئار. هذه هي صيغة الأمر.

وقد دل القرآن والسنة ولغة العرب على أن صيغة (افعل) تقتضي الوجوب، فمن الدليل على ذلك: أن الله لما قال للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [البقرة: آية ٣٤] كانت ﴿أَسْجُدُوا﴾ صيغة (افعل) فلما امتنع إبليس وبَّخه وحكم عليه بالعصيان وقال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ موبِّخاً له. فدل على أن عدم امتثال صيغة الأمر أنه معصية. ويؤيد ذلك أن نبي الله موسى قال لأخيه هارون لما أراد السفر إلى الميقات، قال لأخيه هارون: ﴿أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ [الأعراف: الآية ١٤٢] وهذه صيغة أمر، فلما ظن أنه لم يتبعها قال: ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ [طه: آية ٩٣] فصرح بأن مخالفة صيغة (افعل) معصية. ومن الأدلة على ذلك أن الله يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: آية ٦٣] وقد قال جل وعلا: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [الأحزاب: آية ٣٦] وفي القراءة الأخرى: ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(١)، ومن قضائه للأمر هو أن يقول: (افعل كذا) فدلّت آية الأحزاب هذه على أن أمره تعالى قاطع للاختيار، موجب للامتثال، والأدلة بهذا كثيرة.

ووجه دلالة اللغة العربية على أن صيغة (افعل) تقتضي الوجوب: أن السيد المالك لعبد لو قال لعبده: (اسقني ماءً) فامتنع

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٥٨.

العبد ولم يسق سيده فأدبه وضربه أن عامة أهل اللسان يقولون: إن هذا العتاب واقع موقعه. فلو قال العبد للسيد: أنت ظلمتني بعقابي هذا؛ لأن قولك (اسقني) صيغة (افعل) وهذه لا تُوجب ولا تلزم شيئاً!! لقال له أهل اللسان العربي: كذبت يا عبد، بل الصيغة ألزمتك، ولكنك امتنعت، فليسيدك أن يعاقبك. هذا وجه دلالة اللغة العربية على ما ذكرنا.

وعلى كل حال فقوله: ﴿ أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ هذا الأمر واجب بإجماع العلماء، فيجب على كل مسلم أن يتبع ما أنزله الله في هذا القرآن الكريم على سيد الخلق ﷺ. والسنة جميعها إنما هي قطرة من بحر القرآن العظيم؛ لأن القرآن بحر لا ساحل له، والسنة قطرة من بحره؛ لأن جميع ما جاء في سنة رسول الله يدخل في قوله: ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر: آية ٧] والعمل بما جاء عن رسول الله عمل بالقرآن العظيم، وقد ثبت في الصحيح عن ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه جاءته امرأة تسأله عن ابنتها يريد لها زوجها أن تُزف إليه، وقد تمعّط شعرها، يعني: سقط شعرها، والشعر جمال المرأة، فهي تريد أن تصل شعر رأسها بشيء تجملها به لزوجها. فذكر ابن مسعود أن الواصلة شعرها بشعر غيرها ملعونة في كتاب الله. فجاءته المرأة بعد ذلك وقالت له: لقد قرأت ما بين اللوحتين أو ما بين الدفتين فلم أجد لعن الواصلة في كتاب الله!! فقال لها: إن كنت قرأته فقد وجدته، أو ما قرأت: ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ قالت: بلى. قال: هو ﷺ لعن الواصلة^(١). وهذا مما يدل على أن كل ما في سنة رسول الله فالعمل

(١) هنا وقع للشيخ (رحمه الله) وهمٌ حيث أدخل حديثاً في حديث آخر؛ ذلك أن =

به عمل بكتاب الله .

﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ فعلى جميع المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها أن يعملوا بهذه الأوامر السماوية المنزلة من خالق السماوات والأرض، الذي فتح أعينهم في وجوههم، وصبغ لهم بعضها بصبغ أسود، وبعضها بصبغ أبيض، وفتح لهم أنافهم وأفواههم، وأعطاهم الألسنة، وأنبت لهم الأسنان، وشق لهم المحل

= حديث ابن مسعود في أنه لعن النامصات... إلخ، فراجعت امرأة من بني أسد محتجة بأنها لم تجد هذا اللعن في كتاب الله وهذا الحديث أخرجه البخاري في التفسير، باب (وما آتاكم الرسول فخذوه)، حديث رقم: (٤٨٨٦)، (٨/٦٣٠)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث (٤٨٨٧، ٥٩٣١، ٥٩٣٩، ٥٩٤٣، ٥٩٤٨)، ومسلم في اللباس والزينة، باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، حديث رقم: (٢١٢٥)، (١٦٧٨/٣).

وأما المرأة التي سألت عن وصل شعر ابنتها: فهي امرأة من الأنصار سألت النبي ﷺ عن ابنة لها زوّجتها فمرضت فتساقط شعرها، قالت: أفأصل شعرها؟ فقال رسول الله ﷺ: «لعن الله الواصلة... إلخ».

وقد روى هذا الحديث من الصحابة:

١ — عائشة (رضي الله عنها) وقد أخرجه البخاري في اللباس، باب: وصل الشعر، حديث رقم: (٥٩٣٤)، (١٠/٣٧٤)، وطرفه في (٥٢٠٥)، ومسلم في اللباس والزينة، باب: تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، حديث رقم: (٢١٢٣)، (١٦٧٧/٣).

٢ — أسماء (رضي الله عنها) وقد أخرجه البخاري في اللباس، باب: وصل الشعر، حديث رقم: (٥٩٣٥)، (١٠/٣٧٤)، وطرفاه: (٥٩٣٦، ٥٩٤١)، ومسلم في اللباس والزينة، باب: تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، حديث رقم: (٢١٢٢)، (١٦٧٦). هذا وقد ورد في لعن الواصلة أحاديث أخرى منها حديث ابن عمر وحديث أبي هريرة (رضي الله عنهما) وهما في الصحيحين.

الذي ينزل عنهم منه البول والغائط، وفتح لهم العروق والشرابين ليجري فيها الدم، فهذا لو لم يثقبه رب العالمين ويفتحه لما قدر أحد على أن يثقبه!! هذا الذي هذه عظمتة، وهذا سلطانه وقدرته عليكم يأمركم بوحية المنزل من فوق سبع سماوات أن تتبعوا أوامره ونواهيته التي أنزلها على رسله، ولا تتبعوا أولياء غيره (جل وعلا)، ولا تشريعات غير شرعه (جل وعلا)، فيجب على جميع المسلمين أن يعلموا أن الحلال هو ما أحله الله، والحرام هو ما حرمه الله، والدين هو ما شرعه الله، والمُتَّبَعُ هو نظام الله الذي أنزله في هذا القرآن على سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه). فالذين يتمردون على هذا الأمر ويسمعون في القرآن: ﴿ أَتَتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ ويقولون: لا، لا يمكن أن نتبع ما أنزل إلينا من ربنا بل نتبع قانون نابليون، أو قانون فلان، أو فلان، من القوانين الوضعية المستوردة المتمردة على نظام خالق السماوات والأرض!! هذا أمر لا يليق، وصاحبه ليس من الإيمان في شيء؛ لأن هذا الكون ليس فوضى، وإنما له خالق جبار ملك عظيم قهار خالق كل شيء، وبيده كل شيء، وإليه مرجع كل شيء، ولا يقبل أبداً ولا يرضى أبداً أن يُتبع شيء إلا الشيء الذي أنزل هو (جل وعلا) على رسوله الكريم لينذر به ويذكر به المؤمنين. فهذا هو الذي ينبغي أن يُتبع، وهو نظام السماء الذي يحفظ لبني آدم في دار الدنيا أديانهم أتم الحفظ، ويحفظ لهم أنفسهم، ويحفظ لهم عقولهم، ويحفظ لهم أنسابهم، ويحفظ لهم أموالهم، ويحفظ لهم أعراضهم، إلى غير ذلك من مقوماتهم الدينية والدنيوية، فيجب اتباعه وعدم العدول عنه إلى غيره.

وبهذا تعلمون أن من يقوم ويعلن في وقاحة أمام جميع الدنيا أنه لا يتبع ما أنزله الله إلى سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه)، والله يأمر باتّباع ما أنزل وترك اتباع غيره، وهو يعلن إذا كان رئيساً لقوم باسم الذين يزعم أنه ممثلهم أنه لا يحكم بما أنزل الله، ولا يتبع ما أنزل الله، بل يحكم بقانون آخر وضعي وضعه زنادقة كفرّة فجرة مظلمة قلوبهم، هم في أصل وضعه عالة على علماء المسلمين، زناديق كفرّة فجرة، يرغب عن تنزيل رب العالمين المأمور باتّباعه فيذهب إلى وضع الخنازير الكفرة الفجرة، يعتقد أنه هو الذي ينظم علاقات الحياة، زاعماً أن القرآن تقاليد قديمة، وأن ركب الحضارة تطور عنها، وأن الدنيا تطورت في أحوالها الراهنة تطوراً بعد نزول القرآن لا يمكن أن ينظمها القرآن!! فهذا كلام الفراعنة الجهلة المتمردين على نظام السماء. ولا يوجد في الدنيا نظام يضبط علاقات الخلق، وينشر الطمأنينة والرخاء والعدالة مثل نظام السماء الذي وضعه خالق السماوات والأرض (جل وعلا). والقرآن بين لنا في آيات كثيرة أن الذي يتمرد على هذا الأمر في آية سورة الأعراف:

﴿ أَتَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ ولم يتبع ما أنزل إليه من ربه، واتبع القوانين والنظم الوضعية بين لنا في غير ما آية أنه كافر، وأن ربه الشيطان، وأن مصيره إلى النار خالداً مخلداً.

[١/ب] / [والآيات القرآنية الدالة على هذا كثيرة جداً، من ذلك ما بيناه مراراً: أن إبليس عليه لعنة الله، لما جاء تلامذته وإخوانه من أهل مكة، وأراد أن يهتئ لهم وحي الشياطين ليجادلوا به النبي ﷺ، قال لهم: سلوا محمداً عن الشاة تصبح ميتة، من هو الذي قتلها؟ فلما أخبرهم أن الله هو الذي قتلها، قالوا له من وحي الشيطان: ما

ذبحتموه بأيديكم — يعنون المذكاة — تقولون: حلال، وطاهر، وطيب مستلذ، وما ذبحه الله بيده الكريمة — يعنون الميتة، أن الله قتلها — تقولون: هو حرام، ميتة، مستقذر، فأنتم إذا أحسن من الله!! وأنزل الله في وحي الشياطين جواباً لنبيه عنه قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] يعني: الميتة، وإن زعم أولياء الشيطان أنها ذبيحة الله، ثم قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِسْقٌ﴾ أي: وإن أكل الميتة لفسق، وخروج عن طاعة الله، ثم قال — وهو محل الشاهد —: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ ١٢١ وإن أطعتموهم في تحليل الميتة إنكم لمشركون.

اعلم أن تحليل الميتة وتحريمها ليس عقيدة من العقائد، ولا أصلاً من الأصول، وإنما هو فرع من الفروع. مضغة لحم شرع الله على لسان نبيه تحريمها؛ لأنها ماتت ولم يُذكر عليها اسم الله، وشرع إبليس على لسان أوليائه تحليلها، فهذا نظام إبليس، وهو تحليل الميتة، وهذا نظام خالق السماوات والأرض الذي شرعه على لسان نبيه. الله يقول: هذه ماتت حتف أنفها، ولم تُذك ولم يُذكر اسم الله عليها. والشيطان يُشرع بفلسفته ويقول: ^(١) [الحلال ما قتله الله، وهو ذبيحة الله، وأن المذكاة التي سُمي عليها الله أنها ليست أحل من الجيفة؛ لأنكم أنتم الذين قتلتموها، وقتل الله أحل من قتلكم!! هذا وحي الشيطان، وفلسفة الشيطان، يريد أن يحلل لحم الميتة!! ونظام السماء يحرم لحم الميتة على لسان الرسول مأموراً بقوله: ﴿أَتَبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ومنه تحريم الميتة، أنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ

(١) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل وتم استدراك النقص مما سبق عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

يُذَكِّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴿[الأنعام: آية ١٢١] يعني: الميتة، وإن زعم أولياء الشيطان وأتباعه الذي يوحى إليهم أنه ذبيحة الله بسكين من ذهب، وأنه أحل من ذبيحة المسلمين. قال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ ثم قال: ﴿وَأِنَّكُمْ لَفَاسِقٌ﴾ أي: خروج عن طاعة خالقكم. ثم قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِجِدِّ لُؤْكُمْ﴾ يعني بـ (وحي الشيطان): قوله: ما ذبحتموه بأيديكم حلال، وما ذبحه الله حرام، فأنتم إذا أحسن من الله!! ثم قال: وهو محل الشاهد: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ لِيَكُنْكُمْ لِمَشْرُوكٍ﴾ ﴿[الأنعام: آية ١٢١] هذا فصلُ الله (جل وعلا) بين المتحاكمين إلى قانون الشيطان والمتحاكمين إلى قانون الرحمن، فقد اختصم أتباع الشيطان وأتباع رسل الرحمن في مضغة من لحم: هي لحم الميتة. فقال أتباع الشيطان: إنه حلال. واستدلوا على ذلك بوحى الشياطين: أنها إنما قتلها الله، وما قتله الله ذبيحة الله، وذبيحة الله أحل [من] ^(١) كل شيء. هذا وحي الشيطان وتشريع الشيطان وإلقاء الشيطان إلى أتباع الشيطان. ثم إن الذي أنزل الرحمن على رسل الرحمن أن الميتة التي ماتت ولم تُذَكَّرْ ولم يذكر اسم الله عليها أنها ميتة يحرم أكلها ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ [البقرة: آية ١٧٣]، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فهذه طائفة الشيطان تتبع قانونه ونظامه: أن هذا اللحم حلال!! وهذه طائفة أتباع رسل الرحمن تحكم بأن هذا اللحم حرام بتشريع خالق السماوات والأرض، ثم هذا فصلُ الله وحكمه بين الطائفتين، قال: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ لِيَكُنْكُمْ لِمَشْرُوكٍ﴾ ﴿[الأنعام: آية ١٢١] وإن أطعتموهم في تشريع إبليس، وأتباع قانونه ونظامه في تحليل الميتة إنكم لمشركون بخالق السماوات والأرض؛ لأن التحريم والتحليل لا يكون إلا

(١) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق.

للسلطة العليا التي لا يمكن أن تكون فوقها سلطة، وحكم الله هو كعبادته، فكما أنه يجب إفراده في عبادته يجب إفراده في حكمه؛ ولذا قال: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ١١٠]، وقال: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٢٦] فجعل الحكم كالعبادة. وفي قراءة ابن عامر - كبير القراء، قارئ أهل الشام - : ﴿وَلَا تُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾^(١) أي: لا تشرك أيها العبد في حكم ربك أحدًا، فالحكم لله؛ لأن الحكم لا يمكن أن يكون إلا للأعظم الأكبر الأجل الذي ليس فوقه ولا أجل منه شيء، كما قال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢] فقلوه: ﴿الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ هي مُمَيَّزَةٌ لمن يستحق أن يكون الحكم له، فإن كان الطواغيت الذين يتبع الخفافيش تعليمهم وأحكامهم هم العليُّون الأكبرون فليتقدموا، وإن كانوا هم الأصاغر الأخسون الأذلون فليعلموا أن الحكم ليس إليهم وإنما هو للعلي الكبير خالق السماوات والأرض جل وعلا.

وقوله في هذه الآية: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] هذا الشرك هو شرك أكبر مخرج عن الملة بإجماع المسلمين، فمن زعم أن الميتة حلال، وأنها ذبيحة الله، وأن وحي الشيطان حق، وأن نظامه أحق أن يُتبع، فإنه كافر بإجماع المسلمين، كما صرح الله بقوله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ وهذا الشرك هو شرك أكبر مخرج عن الملة. وهؤلاء المشركون المتبعون قانون الشيطان ونظام إبليس، هم الذين يوبخهم الله في سورة يس يوم القيامة على رؤوس الأشهاد: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَنْبِيَّاءَ أَن لَّا تَعْبُدُوا

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

الشَّيْطَانُ ﴿﴾ معنى عبادتهم للشيطان ليس معناها: أنهم سجدوا له ولا صاموا ولا صلوا، وإنما معناها: أنهم اتبعوا ما شرع لهم من وحي الشياطين، وأخذوا بقانونه ونظامه في تحليل ما حرم الله، وتحريم ما أحل الله، قال الله: ﴿﴾ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾ وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١١﴾ ثم قال: ﴿﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِثْلًا كَثِيرًا ﴿﴾ والله لقد أضل الشيطان منكم جمعاً وخلائق كثيراً، ويدخل فيها الدخول الأولي: هؤلاء الذين اتبعوا قانونه ونظامه وأعرضوا عن نظام الله المذكور في قوله: ﴿﴾ أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴿﴾ ثم قال: ﴿﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِثْلًا كَثِيرًا ﴿﴾، ثم وبخهم لخساسة عقولهم ودناءتها فقال: ﴿﴾ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ أليست عندكم عقول تعلمون أن من يطاع ويتبع تشريعه، وتمثل أوامره، وتجتنب نواهيه هو خالق السماوات والأرض لا إبليس؟! ثم بين مصيرهم النهائي: ﴿﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٣﴾ أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾ [يس: الآيات ٦٠ - ٦٥] وفي التنزيل: ﴿﴾ إِن يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا لَّانْتِفَاءً وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ﴿١٧﴾ [النساء: آية ١١٧] يعني: ما يعبدون إلا الشيطان؛ لأنهم اتبعوا نظامه وقانونه، وتركوا نظام الله الذي شرعه على السنة رسله. والذين يتحاكمون إلى غير ما أنزل الله، ويزعمون الإيمان، بين الله في سورة النساء أن دعواهم هذه كاذبة يُتَعَجَّبُ مِنْ كَذِبِهَا، وكيف تجرؤوا على قولها، حيث قال لنبيه: ﴿﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ

صَلَّالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ [النساء: آية ٦٠] فَعَجَّبَ نبيه كيف ادَّعُوا الإِيمانَ وهم يريدون التحاكم إلى غير ما أنزل!! والكفار — مع أنهم كفره فجرة يعبدون الأصنام — إذا غيروا تشاريع الله، واتبعوا تشريع الشيطان مخالفاً لشيء شرعه الله كان ذلك كفراً جديداً زائداً على كفرهم الأول، كما صرح الله بهذا في سورة التوبة في قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] والمراد بالنسيء: تأخير الشهر الحرام؛ لأنَّ النَّسِيءَ في اللغة: التأخير. وربا النساء: ربا التأخير. ونساء الله في أجله: أخره وطول حياته. كانت ثلاثة من الشهور الحرم متوالية، وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، فكانوا تطول عليهم ثلاثة أشهر متوالية لا يأكل بعضهم بعضاً، ولا يغير بعضهم على بعض، فكانوا يقولون: إنما نُنسيء الشهر الحرام ونؤخره!! فيحلون المحرم فيقاتلون فيه، ويؤخرونه إلى صفر، قال جل وعلا: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ أي: تأخير الشهر الحرام، إحلاله وتحريم شهر آخر كان حلالاً تحليل لما حرمه الله، وتحريم لما أحله الله، قال في هذا: ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ ولا حلالهم ما حرم الله ازدادوا كفراً إلى كفرهم^(١). وأول من نساء من العرب: بنو فُقيم من كنانة^(٢)، وكان شاعرهم يقول في شعره المشهور^(٣):

أَلْسَنَا النَّاسِيَيْنَ عَلَى مَعَدٍّ
شُهُورَ الْحِلِّ نَجْعَلُهَا حَرَامًا

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٣/١٤).

(٢) انظر: السيرة لابن هشام ص ٥٦.

(٣) البيت لعمير بن قيس جَزُلُ الطَّعَانِ، أحد بني فراس بن غنم، وهي في السيرة لابن هشام ص ٥٦، البداية والنهاية (٢٠٦/٢ — ٢٠٧).

فَجَعَلَهُمْ شُهُورَ الْحِلِّ حَرَاماً هُوَ النِّسْيَاءُ الَّذِي كَانَ زِيَادَةً فِي كُفْرِهِمْ إِلَى كُفْرٍ آخَرَ، فَإِذَا كَانَ الْكَافِرُ الَّذِي يَسْجُدُ لِلصَّنَمِ إِذَا غَيَّرَ حُكْمَ اللَّهِ، وَحَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَأَحَلَّ مَا حَرَّمَ اللَّهُ كُفْرًا كُفْرًا جَدِيدًا زِيَادَةً إِلَى كُفْرِهِ الْأَوَّلِ، فَمَا بِالْكُمْ بِالْمُؤْمِنِ الَّذِي يَدَّعِي أَنَّهُ مُسْلِمٌ إِذَا غَيَّرَ مَنَارَ الْإِسْلَامِ، وَحَرَّمَ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ، وَحَلَّلَ مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ مَدْعِيًا أَنَّ تَحْلِيلَ اللَّهِ وَتَحْرِيمَهُ تَطَوَّرَتْ عَنْهُ الدُّنْيَا، وَأَنَّ نِظَامَ السَّمَاءِ كَانَ لَائِقًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ، وَأَنَّ رُكْبَ الْحَضَارَةِ تَقْدُمُ عَنْ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ جَدِيدٍ يُلَاقِمُ التَّطَوُّرَ الْجَدِيدَ!! هَذَا كَلَامُ الْمُتَزَنِّدِينَ الْجَهْلَةِ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ تَقْدِمِيُونَ!! وَهُمْ أَشَدُّ النَّاسِ تَأْخِرًا، وَأَخْسَ النَّاسِ عَقُولًا؛ حَيْثُ تَنَكَّرُوا لِخَالِقِهِمْ، وَسَيَقْرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُمْ لَا عَقُولَ لَهُمْ حَيْثُ يَقُولُونَ فِي جُمْلَةٍ إِخْوَانِهِمْ: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: آية ١٠].

فالتقدم كل التقدم – التقدم الحقيقي – هو طاعة خالق السماوات والأرض، وامتثال أوامره، واتباع ما أنزل إلى النبي الكريم، مع أن هذا الذي أمرنا الله أن نتبعه في قوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣] يأمرنا بالتقدم في جميع الميادين الحيوية غاية التقدم. ودين^(١) الإسلام يأمر الإنسان بأن يكون متقدماً قوياً في جميع ميادين الحياة، وأن يكون متصلاً بربه، مريباً روحه على ضوء تعليم السماء، مُنَوَّرًا بصيرته بنور القرآن السماوي، فيكون علمه وعمله مزدوجاً معطياً للجسم نصيبه، معطياً للروح نصيبها، هذا تعليم السماء وأمره الحق الذي لا شك فيه.

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

ومن تدبر آيات القرآن وجد القرآن العظيم يدعو إلى كل تقدم حيوي في جميع ميادين الحياة، إلا أنه يدعو الخلق إلى أن يطيعوا خالقهم، ويسترشدوا بإرشاد خالق السماوات والأرض، ليدلهم على ما يصلحهم في دينهم ودنياهم، ومعاشهم، ومعادهم، سبحانه (جل وعلا) ما أحكمه، وما أجهل من خالف تعاليمه. إلا أن الذي يذهب عن نور القرآن هو في الحقيقة كالخفاش، وأنتم تعلمون أن الخفاش لا يكاد ينتفع بنور الشمس؛ لأن نور الشمس لا ينتفع به إلا من أعطاه الله بصيرة، أما الخفافيش الذين سلب الله بصائرهم لا يكادون ينتفعون بنور الشمس، فإذا انتشرت أنوار الشمس، وانتشر العالم في ضوء سبيل، لا ينفق الإنسان فيه على كهرباء، ولا على زيت، ولا فتيلة، فنور رب العالمين سبيل مبذول للأسود والأحمر، فالخفاش في ذلك الوقت لا ينتفع بهذا النور، فإذا كان الظلام خرج من محله يطير ويفرح ويمرح؛ لأن الظلام هو الذي يلائمه!! فالقرآن العظيم إنما يلائم البصائر النيرة، والأرواح الكريمة، أما الأرواح الخنازيرية الخسيسة البهيمية فهي خفافيش البصائر، لا يلائمها إلا الظلام والنتن، كما أن الجعل لا يلائمه إلا النتن، وكما أن الخفاش لا يلائمه إلا الظلام.

خفافيش أعمائها النهارُ بضوئه ووافقها قطع من الليل مظلم^(١)

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٠] لأن القرآن أعظم

نور، والخفافيش البصائرية يقضي عليها ويعميها زيادة ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي

ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِيْءَاذَانِهِمْ وَقُرْءَاهُ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ

[فصلت: آية ٤٤] والعياذ بالله جل وعلا.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

والحاصل أن خالق السماوات والأرض يقول في كتابه المحفوظ الذي تولى حفظه بنفسه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: آية ٩] يقول مخاطباً لجميع الخلائق ﴿أَتَعْبُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣] يعني: اتبعوا ما أنزله الله على لسان هذا النبي الكريم سيد الخلق — صلوات الله وسلامه عليه — وخاتم الأنبياء، الذي جاء بالحنيفية البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك.

﴿أَتَعْبُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ الأولياء في لغة العرب: جمع ولي. وقد تقرر في فن التصريف: أن (الفعيل) إذا كان وصفاً اطرَد جمعه جمع تكسير على (فُعلاء) إلا إذا كان معتل اللام أو مُضَعَّفاً فإنه يَطَّرِد جمعه، جمع تكسير على (أَفْعلاء) كتقي وأتقياء، وشقي وأشقياء، وسخي وأسخياء، وولي وأولياء، كما هنا^(١). والولي في لغة العرب: هو كل من انعقد بينك وبينه سبب يجعلك تواليه ويواليك^(٢)؛ ولذا كان الله ولي المؤمنين، والمؤمنون أولياء الله ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: آية ٢٥٧]، ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: آية ٦٢] لأنهم يوالونه بالطاعة، وهو يواليهم بالنصرة والثواب الجزيل، وإصلاح الدنيا والآخرة.

وهؤلاء الذين يتخذون أولياء كالذين يتخذون الشياطين أولياء فيتبعون قانون الشيطان وتشريع الشيطان، وكالذين يتخذون بعض رؤساء الكفرة الضلال أولياء فيتبعون تشاريعهم، ويحلون حلالهم،

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٤٠٤ - ٤٠٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

ويحرمون حرامهم، فهؤلاء كفره فجرة، وقد ثبت في الحديث عن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) أنه سأل النبي ﷺ عن قوله: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣١] كيف اتخذوهم أرباباً؟! - وكان عدي في الجاهلية نصرانياً - قال له النبي ﷺ: «ألم يُحَلِّوا لهم ما حرم الله، ويحرموا عليهم ما أحل الله؟» قال: بلى. قال: «بذلك اتخذوهم أرباباً»^(١). فمن اتبع تشريع ولي تولاه من شيطان، أو طاغية، أو كافر، أو صاحب قانون، أو بدعة فاتبع ما أحل من الحرام، وما حرم من الحلال فقد اتخذ ذلك رباً، وخرج عن قانون نظام السماء الذي وضعه خالق السماوات والأرض - جل وعلا - على لسان سيد الخلق. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِّن دُونِهِ﴾ أي: غيره ﴿أُولَئِكَ﴾.

ثم قال: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات^(٢): قرأه ابن عامر وحده: ﴿قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ﴾ بزيادة ياء. وقرأه حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ بقاء واحدة مع تخفيف الذال على حذف إحدى التائين. وإذا كان أول الفعل مبدوءاً بتائين جاز حذف إحداهما تخفيفاً بقياس مطرد. وقرأه بقية القراء السبعة، وهم: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر - وهو شعبة - عن عاصم، قرؤوا: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ بتشديد الذال. فعلى قراءة: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ أصله: (تتذكرون) حُذفت إحدى التائين. وعلى قراءة: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ فقد أُدغمت إحدى التائين في

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٧.

الذال. وعلى قراءة ابن عامر: ﴿يَتَذَكَّرُونَ﴾ فهو من الغيبة لا من الخطاب، فالفعل للغائبين لا للمخاطبين^(١).

وقوله: ﴿قَلِيلًا﴾ يعربونه مصدرًا^(٢)، والمعنى: تتذكرون تذكرًا قليلًا؛ لأن الكفار ربما تذكروا تذكرًا قليلًا فأمنوا، ولكنهم يراجعهم شركهم وكفرهم كما قال: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: آية ١٠٦] وزعمت جماعة من علماء العربية أن العرب الذي نزل القرآن بلغتهم يطلقون القلة ويريدون بها العدم المحض^(٣)، يقولون: مررت بأرض قليل بها الكراث والبصل. يعنون: لا كراث فيها ولا بصل. وهذا أسلوب معروف، ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٤):

أُنِيخْتُ فَأَلْقَيْتُ بِلَدَةٍ فَوْقَ بِلَدَةٍ قَلِيلًا بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامُهَا

يعني: لا صوت فيها البتة إلا بُغَامُ ناقته. ومنه قول الطرمّاح بن حكيم يمدح يزيد بن المهلب^(٥):

أَشْمُ نَدِيٍّ كَثِيرُ الْبَوَادِي قَلِيلُ الْمَثَالِبِ وَالْقَادِحَةِ

(١) انظر: حجة القراءات ص ٢٧٩.

(٢) لعله سبق لسان، والمراد: نعت مصدر محذوف. انظر: البحر المحيط لأبي حيان (٢٦٧/٤)، الدر المصون (٢٤٦/٥).

(٣) انظر: ابن جرير (٢٢٩/٢ - ٢٣٠)، بصائر ذوي التمييز (٢٩٣/٤)، القرطبي (٢٦/٢)، ابن عاشور (٦٠٠/١)، أضواء البيان (٢٨٧/٢).

(٤) البيت في مشاهد الإنصاف ص ١٤٥، دفع إيهام الاضطراب ص ٧٩.

(٥) البيت في ديوانه ص ٨٦، دفع إيهام الاضطراب ص ٧٨، وشطره الأول في الديوان:

أَشْمُ كَثِيرِ الْبَوَادِي الْبَوَادِي النِّوَالِ

يعني: لا مثلبة فيه ولا قاذحة البتة. وهذا معروف، ومنه في كلام العرب قوله^(١):

فما بأسَ لو رَدَّت علينا تحيةً قليلاً لدى من يعرفُ الحقَّ عابها

يعني لا عيب فيها البتة عند من يعرف الحق. وظاهر القرآن هو الأول، أنهم يتذكرون تذكراً قليلاً لا يجدي، ولو تذكروا وآمنوا بالبعض لا ينفعهم ذلك كما قال تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية [البقرة: آية ٨٥] وهذا معنى قوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣].

والحاصل أن هذه الآية الكريمة يجب على كل مسلم أن يتدبرها، ويعلم أن النظام المتبع هو نظام الله لا نظام إبليس، ولا قانون الشيطان؛ لأن قانون الشيطان صرح الله بأن من اتبعه مشرك في قوله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] وآية الأنعام هذه: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ هي عند علماء العربية مثال لحذف لام التوطئة. قالوا: الأصل: (ولئن أطعتموهم إنكم لمشركون) فحذفت لام توطئة القسم. قالوا: وهذه الآية دليل على ذلك، والقرينة على أن هناك لام التوطئة محذوفة أنه لو كان شرطاً محضاً خالياً من قَسَم لقال: وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فإنكم لمشركون؛ لأن جواب الشرط إذا كان ليس يصلح فعلاً للشرط وجب اقترانه بالفاء كما هو معروف في علم العربية. فلو لم يكن هنالك قسم مقدر لقال:

(١) البيت في مغني اللبيب (٦/٢)، وأول شطره الثاني: «قليل» وذكره الشيخ (رحمه الله) بالنصب في دفع إيهام الاضطراب ص ٧٩.

وإن أطمعتموهم فإنكم لمشركون. والتحقيق أن القرآن ليس فيه حذف الفاء في جملة جزاء الشرط إذا كانت جملة اسمية، أو طلبية، أو غير ذلك من الجمل التي لا تصلح أن تكون فعلاً للشرط^(١)، وما زعموا من أن قراءة نافع في سورة الشورى^(٢): ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ فإن المصحف الكبير الذي بقي في المدينة عند عثمان بن عفان (رضي الله عنه) فيه: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ بلا فاء، والمصاحف التي أرسلت للعراق وغيره فيها الفاء: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: آية ٣٠] قالوا: (ما) هنا شرطية، والفاء لم تأت في قراءة نافع وابن عامر: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ بلا فاء.

والحق أن آية الشورى هذه لا حجة فيها؛ لأن لفظة (ما) على قراءة نافع وابن عامر: موصولة لا شرطية^(٣). والمعنى: والذي أصابكم من مصيبة هو كائن بما كسبت أيديكم. فلا شرط فيه أصلاً على قراءة نافع وابن عامر^(٤). والمقرر في علم القراءات وعلوم القرآن: أن القراءتين كالآيتين، تكون هذه القراءة لها معنى، وهذه لها معنى^(٥). فلا مانع من أن تكون (ما) على قراءة الجمهور شرطية، فجيء بالفاء، وعلى قراءة نافع

(١) انظر: البحر المحيط (٢١٣/٤)، الدر المصون (١٣٢/٥).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٩٥.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٦٤٢.

(٤) في الأصل: «وابن كثير» وهو سبق لسان.

(٥) راجع ما مضى عند تفسير الآية (٣٣) من سورة الأنعام.

وابن [عامر]^(١) موصولة، فلم يُحتج إلى الفاء. وهذا معنى قوله جل وعلا: ﴿ أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾.

والرب: هو السيد المدبر للشؤون. وربنا: هو خالقنا وسيدنا والمدبر لشؤوننا، الذي لا نستغني عنه. وكل من يدبر الشؤون ويدبر الأمور ويسوسها تسميه العرب (رباً) فيقولون: من رب هذا البلد؟ يعني: من هو السيد الذي يسوس أموره ويدبرها. وهذا معروف في كلام العرب^(٢)، ومنه قول علقمة بن عبدة التميمي، وهو عربي فُح جاهلي^(٣):

وَكُنْتُ امراً أَفْضْتُ إِلَيْكَ رَبَابَتِي وَقَبْلَكَ رَبَّتَنِي فَضَعْتُ رُبُوبَ

فسمى الساسة الذين كانوا يسوسونه: (ربوباً) جمع (رب) وأصله من: (رَبَّهْ يَرْبُهُ) إذا أصلحه وساس شؤونه. ومنه بهذا المعنى: (الرببية) وهي بنت امرأة الرجل؛ لأن زوج أمها في الغالب يسوسها ويدبر شؤونها، وقد يكون بعضكم قرأ في السيرة أن النبي ﷺ في غزوة حنين لما صلى الصبح وانحدر في وادي حنين في غلَس ظلام الصبح بعد الصلاة، وكان مالك بن عوف النصري جمع له هوازن في مضيق وادي حنين، فدخل المسلمون فيهم في غلَس ظلام الصبح، فشدوا عليهم شدة رجل واحد، فصارت الرماح والنبال كأنها مطر تزرعه الريح، ووقع بالمسلمين ما ذكر الله في قوله: ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ

(١) راجع التعليق في الحاشية قبل السابقة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

أَعَجَبْتَكُمْ كَثَرْتُكُمْ فَلَمْ تُقْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمْ
 الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذِيرِينَ ﴿٢٥﴾ [التوبة: آية ٢٥] وكان
 صفوان بن أمية من أعدى خلق الله لرسول الله؛ لأن النبي قتل يوم
 بدر أباه أمية، وأخاه علي بن أمية، وقتل يوم أحد عمه أبي بن
 خلف، فهو من أشد الناس عداوة لرسول الله، وهو الذي استعار منه
 النبي سلاحاً لغزوة حنين، وأمهله مدة ينظر فيها في أمره، وكان
 حاضراً لما وقع للمسلمين، فقال رجل معه (ابن أخيه من الأم،
 أو قريب له): «الآن بطل سحر محمد» فعند ذلك قال صفوان:
 «اسكت فُضَّ فُوك، والله لأن يرني رجل من قريش أحب إليّ من أن
 يرني رجل من هوازن»^(١) وهو محل الشاهد؛ لأنه لو كانت غلبت
 هوازن النبي — لا قدر الله — لكانت السيادة لهم فحكموا قريشاً. فهو
 يقول: أن يرني ابن عمي محمد ﷺ يسودني فيسوسني أحب إلى من
 أن يسودني رجل من هوازن والشاهد: أن قوله: «لأن يرني» لأن
 يسودني فيسوسني ويدبر أمري، هذا أصل معنى الرب. ورب
 السماوات والأرض: هو خالق هذا الكون وسيده ومدبر شؤونه الذي
 لا يستغني عنه طرفه عين.

[١/٢] / قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ
 قَائِلُونَ ﴿١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾
 فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ يَعْلَمُونَ وَمَا
 كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾﴾ [الأعراف: الآيات ٤ - ٧].

لما أمر الله (جل وعلا) جميع خلقه أن يتبعوا ما أنزل إليهم من

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

ربهم في قوله: ﴿ أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: الآية ٣] ونهاهم أن يتبعوا أولياء من دونه — سواء كانوا من أولياء الشياطين المضلين، أو من أولياء الإنس المضلين — في قوله: ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ ثم سَفَّه من اتبع أولياء من دونه فقال: ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿٣﴾ لما أمر باتباع ما أنزل الله، ونهى عن اتباع غيره حذر هذا التحذير العظيم من اتباع غير ما أنزل الله، وبَيَّن أن قبلكم أمماً كثيرةً اتبعت غير ما أنزل الله، وامتنعت من اتباع ما أنزل الله، فأهلكها الله ودمرها تدميراً مستأصلاً، وعذبها في الدنيا عذاباً نكراً متصلاً بعذاب الآخرة، يحذر خلقه أن يتبعوا غير ما أنزل لئلا يوقع بهم ما أوقع بمن قبلهم؛ ولذا قال بعد قوله: ﴿ أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ قال بعد ذلك مهدداً ومخوفاً لمن اتبع غير ما أنزل، وامتنع من اتباع ما أنزل: ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ ﴿٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ [الأعراف: الآيتان ٤، ٥].

قوله: ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ (كم) في اللغة العربية هنا معناها الإخبار بعدد كثير، ومميزها هو المجرور بـ (من) معناه: وكثير من القرى أهلكناه ودمرناه لأنهم اتبعوا غير ما أنزلنا، وتركوا اتباع ما أنزلنا. فـ (كم) هنا هي الخبرية، والمراد بها: الإخبار بعدد كثير. والمعنى: وكثير من نوع القرية أهلكناه ودمرناه. وإنما أُنْتُ الضمير في ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ لأنه عائد إلى القرية، إلا أن هذه القرية عددها كثير كما دل عليه قوله: (كم) لأنه يخبر بعدد ضخم من القرى الظالمة أهلكها الله ودمرها؛ لأنها لم تتبع ما أنزل. فمعنى: ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ كثير من نوع القرية أهلكناه. و (كم) هنا في موضع رفع على أنها مبتدأ،

وجملة ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ خبره، على أجود الإعرابين. ويجوز أن تكون منصوبة على الاشتغال، منصوبة بـ (أهلكنا) مضمرة دلت عليها ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾^(١) على حد قوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: آية ٤٩] إلا أن الرفع هنا على الابتداء أجود؛ لأن ما لا تقدير فيه أولى مما فيه تقدير^(٢).

والقرية تطلق في اللغة العربية إطلاقين^(٣): تطلق على مطلق الأبنية من الحجارة والطين والأسس والسقوف، وتطلق على أهل القرية التي هي عامرة بهم، دل القرآن على إطلاقها هذين الإطلاقين. والتخويف بإهلاك أهلها وإن كان نفس القرى والأبنية يدمره الله ويهلكه، إلا أن التخويف الشديد إنما هو بإهلاك أهلها، والمراد بالإهلاك: إهلاك أهلها؛ لأن الله قال بأن المراد الأهل، قال: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^(٤) فقوله: ﴿هُمْ قَائِلُونَ﴾ يدل على أن المراد هو السكان؛ لأن نفس الأبنية لا يقال فيها: ﴿هُمْ قَائِلُونَ﴾ فلا بد هنا من تقدير: (أهل القرية) على كل حال^(٥)؛ لأن الله قال: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ فقال بعضهم: يقدر في قوله: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي: أهلكنا أهلها ﴿فَجَاءَهَا﴾ أي: القرية، والمراد: أهلها ﴿بَأْسُنَا بَيِّنًا﴾ بدليل قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^(٦). وقال بعض العلماء: لا حاجة إلى تقدير (الأهل) في الأول: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي: دمرنا أبنيتها وجعلناها خاوية

(١) انظر: الدر المصون (٢٤٧/٥).

(٢) انظر: البرهان للزركشي (٣/١٠٤)، قواعد التفسير (١/٣٦٢).

(٣) انظر: المفردات (مادة: قرى) ص ٦٦٩.

(٤) انظر: الدر المصون (٢٤٨/٥).

على عروشها لما سخطنا على أهلها ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ في حال كون أهلها بائتين، أو في حال كونهم قائلين، أي: مستريحين وقت القيلولة.

وفي هذه الآية الكريمة حذف النعت، وحذف النعت يقول بعض علماء العربية: إنه قليل، كما قال ابن مالك في الخلاصة^(١):

وما من المنعوتِ والنعتِ عَقِلَ يجوزُ حذفه وفي النعتِ يَقِلُ

ولكنه بتتبع اللغة العربية يُعلم أن حذف النعت كثير. والنعت المحذوف هنا هو قوله: «وكم من قرية ظالمة عاصية غير متبعة ما أنزل إليها». والدليل على هذا النعت المحذوف: أن الله لا يهلك قرية إلا قرية ظالمة، كما صرح به في قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص: آية ٥٩] فدلّت هذه الآيات على أن القرية يُحذف نعتها هنا. أي: «وكم من قرية ظالمة عاصية ممتنعة من اتباع ما أنزلنا، متبعة للأولياء المضلين غير ما أنزلنا، كم من قرية بهذه المثابة أهلكتناها».

وحَذَفُ النعت^(٢) مشهور في كلام العرب، ومن أمثلته في القرآن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: آية ٧٩] لأن المراد: كل سفينة صحيحة صالحة. إذ لو كان يأخذ المعيبة المخروقة لما كان في خرق الخضر للسفينة فائدة؛ لأنه لما خرقتها ليعيها لتسلم بذلك العيب من أخذ الملك الغاصب لها؛ لأن عيها بالخرق يزهد في أخذها؛ ولذا قال: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ

(١) مضى عند تفسير الآية (٧١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴿[الكهف: آية ٧٩] أي: لئلا يأخذها الملك الغاصب. فدل كون الملك لا يأخذ السفينة المعيبة على حذف النعت في قوله: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ﴾ أي: صحيحة سالحة غير معيبة ولا مخروقة. وحذف النعت معروف في كلام العرب، ومن أمثلته في كلام العرب قول المُرَقَّش الأكبر^(١):

وَرَبَّ أَسِيلَةِ الْخَدَّيْنِ بَكْرٍ مُهْفَهْفَةٍ لَهَا فَرْعٌ وَجِيدٌ
يعني: لها فرع فاحم، وجيد طويل. فحذف النعت لدلالة المقام عليه. ومنه قول عبيد بن الأبرص الأسدي يمدح رجلاً^(٢):

مَنْ قَوْلُهُ قَوْلٌ وَمَنْ فَعْلُهُ فَعْلٌ وَمَنْ نَائِلُهُ نَائِلٌ
يعني: من قوله قولٌ فقولٌ فصلٌ، وفعله فعلٌ جميل، ونائله نائلٌ جَزَلٌ. فحذف النعت لدلالة المقام عليها. والمعنى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي: وكثير من نوع القرية الظالمة العاصية المتبعة غير ما أنزل الله أهلكتها بسخطنا عليها فدمرناها تدميراً مستأصلاً؛ لأنها لم تتبع ما أنزلنا واتبعت غير ما أنزلنا.

وهذه القرى بينها الله بكثرة إجمالاً وتفصيلاً^(٣)، كقوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا ثَقِيلًا﴾ فذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا حُسْرًا ﴿ثم بين عذابهم الأخرى فقال: أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا﴾ الآية [الطلاق: الآيات ٨ - ١٠]، وكقوله: ﴿فَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبُورُ﴾

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) انظر: الأضواء (٢/٢٨٨).

مُعْطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾ [الحج: آية ٤٥] والمعنى: أن آبارها تعطلت لم يبق من يستقي عليها لهلاك أهلها وفنائهم عن آخرهم. وكقوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ ﴿١١﴾ فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٢﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَوَلَّيْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَتُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِدِينَ ﴿١٥﴾ [الأنبياء: الآيات ١١ - ١٥] والآيات بمثل هذا كثيرة. ومن هذه القرى التي أهلكها الله قرى قوم لوط (سدوم) وغيرها، رفعها إلى السماء وقلبها فجعل عاليها سافلها، وأرسل عليها حجارة السجيل؛ ولأجل أنه قلبها وجعل عاليها سافلها سُميت القرى: (المؤتفكات) وسُميت عاصمتها: (المؤتفكة) لأن جبريل أفكَّها، أي: قلبها فجعل عاليها سافلها. والإفك: قلب الشيء، ومنه قيل لأسوأ الكذب (إفك) لأنه قلب للحقائق عن ظواهرها. ومن تلك القرى: قوم مدين (أصحاب شعيب) الذين أهلكتهم الظُّلة، وقوم صالح الذين واعدتهم ثلاثة أيام وعداً غير مكذوب، فأخذتهم الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين، ومنهم قوم هود أرسل الله عليهم الريح العقيم فدمرهم، ومنهم قوم نوح أرسل الله عليهم الطوفان فدمرهم، كما جاء مفصلاً في الآيات القرآنية. وكل هؤلاء القرى التي دمرها الله إنما دمرها لأنه أنزل إليها وحياً وتشريعاً على لسان نبي كريم وقال لها: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ولا تتبعوا غيره. فتمردوا، ولم يتبعوا ما أنزل الله، واتبعوا غيره فدمرهم الله تدميراً مستأصلاً؛ ولذا يُحذر هذه الأمة على لسان نبيها أن لا تتبع غير ما أنزل الله، لئلا يهلكها بهلاك مستأصل.

وهذه الآيات فيها تخويف عظيم، وتهديد كبير من رب السماوات والأرض؛ لأنهم إذا تركوا العمل بما أنزل الله، وذهبوا يعملون بغير ما أنزل الله، فقد استحقوا العقوبة والهلاك، فهم مستحقون للعقوبة والهلاك، فعليهم أن يتبعوا ما أنزل الله، ويتركوا اتباع غير ما أنزل الله؛ ليسلموا بذلك من استحقاق عقوبات الله وإهلاكه العظيم؛ ولذا قال: ﴿وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي: إهلاكاً مستأصلاً لم يبق منها داع ولا مجيب ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ أي: عذابنا وهلاكنا المستأصل. والبأس يطلق على كل نكال شديد^(١)، والمراد به هنا: إهلاكهم وتدميرهم عن آخرهم.

وقوله: ﴿بَيِّنًا﴾ مصدر مُنْكَر في موضع الحال^(٢)، أي: ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ أي: جاء أهلها بأسناً في حال كونهم بائتين، أي: نائمين في الليل في بيوتهم، أو جاءهم بأسناً في حال كونهم وهم قائلون.

والتحقيق: أن الجملة الحالية إذا عُطفت بأداة عطف حُذف منها واو العطف لاستثقال تكرار أدوات العطف^(٣). هذا هو التحقيق، ومناقشات النحويين في عدم حذفه كلها ساقطة. والحق الذي لا شك فيه أن الجملة الحالية إذا عُطفت على حال بأداة عطف تُحذف منها واو الحال؛ لأن واو الحال تشبه أداة العطف، فيُستثقل إثباتها مع حرف العطف، ويكون الربط بالضمير، لأن ربط الجملة الحالية بالضمير يكفي عن ربطها بالواو.

(١) انظر: المفردات (مادة: بؤس) ص ١٥٣.

(٢) انظر: الدر المصون (٢٤٩/٥).

(٣) انظر: السابق (٢٥٠/٥).

والبيات: أصله مصدر بات الرجل، يبيت، يئُتة، وبياتاً^(١) وُسُمي البيت بيتاً لأنه يُبات فيه، وهو مصدر مُنكر في موضع الحال، والمصادر المُنكرة تقع أحوالاً بكثرة. أي: ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنَا﴾ أي: جاء أهلها بأسنا في حال كونهم بائتين نائمين في غفلة. أو جاءها بأسنا في حال كونهم وهم قائلون.

والقائلون: جمع القائل، وهمزته منقلبة عن ياء، لأن الفاعل من الأجوف تُبدل عينه همزة، سواء كانت واواً أو ياء، فإن قلت: «قال زيد، يقول، فهو قائل» الهمزة مبدلة من واو؛ لأن أصل الأجوف واوي العين من (القول). وإن قلت: «قال زيد، يقلل» معناه: استراح في وقت النهار، يعني من العمل. سواء كانت القيلولة استراحاً مع نوم أو غير نوم. تقول: «قال، يقلل، فهو قائل» ك: (باع، يبيع، فهو بائع) فالهمزة مبدلة من ياء؛ لأن (قال، يقلل) من (القيلولة) أجوف يائي العين، و (قال، يقول) من (القول) أجوف واوي العين، والهمزة تُبدل من الواو والياء، وهي هنا مبدلة من ياء؛ لأن (القائلين) هنا جمع (قائل) وهو اسم فاعل (قال، يقلل) ك (باع، يبيع) من (القيلولة) وهي الاستراحة في نصف النهار وقت شدة الحر، سواء كانت مع نوم أو مع غير نوم^(٢).

وهذان الوقتان وقت راحة ودعة واستراحة، فإتيان العذاب والإهلاك فيها أظنع. وقد أهلك الله قوم شعيب في وقت القائلة حيث أرسل عليهم الظلة في شدة حرّ النهار وأحرقتهم، وأهلك قوم لوط قبل

(١) المصدر السابق (٥/٢٤٩).

(٢) انظر: المصدر السابق (٥/٢٥٢)، معجم مفردات الإبدال والإعلال

أَن يَسْتَيْقِظُوا مِنْ نَوْمِهِمْ عِنْدَ انْصِدَاعِ الْفَجْرِ، كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ ﴿٨١﴾ [هود: آية ٨١] والله (جل وعلا) يخوف الظالمين المتبعين لغير ما أنزل بأن يهلكهم وقت البيات، أو وقت القيلولة، أو أن يهلكهم في أوقات أخر كما قال: ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ ﴿٩٧﴾ وَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿٩٩﴾ [الأعراف: الآيات ٩٧ - ٩٩]، وقال جل وعلا: ﴿أَفَأَمِنْ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ [النحل: الآيات ٤٥ - ٤٧] إلى آخر الآيات التي يخوف الله بها خلقه من معاصيه.

وعلينا جميعاً أن نعرف أن خالق السماوات والأرض هو الجبار العظيم، شديد البطش والنكال ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ ﴿١٦﴾ [البروج: آية ١٦] وهو يخوف خلقه أن يعملوا بمعصيته، وأن يتبعوا غير ما أنزل، فيجب على كل مسلم أن يخاف من عقوبات الله وسخطه وإهلاكه، وأن يحذر كل الحذر من أن يتبع غير ما أنزل الله، فيجب على كل أحد أن يتبع ما أنزل الله ويدع غيره.

واستدلال ابن حزم وغيره من الظاهرية بهذه الآية على منع القياس سنسبط الكلام عليه في قصة إبليس - عليه لعائن الله - الآية في الآيات القادمة قريباً - إن شاء الله - .

وقوله جل وعلا: ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ ﴿٤﴾ ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ﴾ [الأعراف: الآيتان ٤، ٥] يعني: لما أهلك الله القرى بظلمها ودمرها تدميراً مستأصلاً لم يكن عندها عذر ولا حجة مقبولة؛

لأن الله (جل وعلا) هو العدل الذي لا يأخذ ظلماً: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: آية ٤٠] فلا يأخذ أحداً بعذاب إلا وهو مستحق كل الاستحقاق لذلك العذاب؛ ولذا القرى التي دمرها لم تكن عندها دعوى ولا معذرة تقول: يا ربنا إنك ظلمتنا؛ أو عاقبتنا ولم تنذرنا!! لأنه لا يعذب أحداً حتى يقطع حجته ويُعذر إليه من جميع الجهات، كما قال جل وعلا: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: آية ١٦٥] فلو كان عذبهم قبل أن ينذرهم لاعتذروا وقالوا: أنت لم تنذرنا ونحن جاهلون معذورون. ولكن الله يقول: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ وهذه الحجة التي أشار لها في سورة النساء أوضحها في سورة طه، وأشار لها في سورة القصص، حيث قال في طه: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ [طه: آية ١٣٤] وقال في القصص: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص: آية ٤٧] فلما قطع عذرهم بالرسول وبآيات والمعجزات لما جاءهم الهلاك لم تكن عندهم دعوى يعتذرون بها، ولا حجة يبدونها إلا الإقرار والاعتراف بأنهم الخبياء الظالمون؛ ولذا قال: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَتُهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِآسَاءٍ إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥] لم يكن عندهم عذر ولا دعوى؛ ولذا قالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

فقوله: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَتُهُمْ﴾ قال بعض العلماء: فما كان قولهم؛ لأنهم لا حجة لهم ولا دعوى.

وقال بعض العلماء: لم يكن عندهم ادعاء ولا معذرة إلا قولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

وقال بعض العلماء: الدعوى هنا بمعنى الدعاء، لم يكن عندهم دعاء ولا تضرع إلا الاعتراف بالذنب حين لا ينفع الاعتراف، والندم حيث لا ينفع الندم.

والدعوى تطلق على القول، وعلى الادعاء، وعلى الدعاء^(١). أي: فما كان قولهم ومعذرتهم حين جاءهم العذاب إلا الاعتراف ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

وأظهر القولين هنا^(٢) أن ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ في محل رفع اسم لكان، وأن قوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في محل نصب خبراً لكان؛ لأنه إذا كان الفاعل والمفعول أو الاسم والخبر معرفتين كان الأولى منها يستحق أن يكون هو الفاعل أو الاسم إلا بدليل يدل عليه. وقول بعض العلماء: إن ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ هنا منصوب بدليل قوله: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ [النمل: آية ٥٦] فجعل ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ هو المرفوع، و ﴿جَوَابَ﴾ هو المنصوب، كذلك ﴿فَمَا كَانَ دَعَوْتُهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَاءٍ﴾ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ فيه فرق؛ لأن ﴿جَوَابَ﴾ يظهر فيه النصب فيتعين الاسم من الخبر، وقوله: ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ لا يتعين فيه الاسم من الخبر؛ لأنه لا يظهر عليه النصب، فالأولى أن يكون الأول هو المرفوع، والثاني هو المنصوب إلا بقرينة تدل عليه. والمعنى فما كان دعواهم وادعائهم إلا قولهم:

(١) انظر: المفردات (مادة: دعا) (٣١٦)، بصائر ذوي التمييز (٢/٦٠١).

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٢٥٣).

﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ يعني: إنا كنا ظالمين فيما كنا عليه من اتباع غير ما أنزل الله، وترك اتباع ما أنزل الله.

والظالمين جمع تصحيح للظالم، وهو خبر كان منصوب، وهو جمع تصحيح للظالم. والظالم: اسم فاعل الظلم، وقد قدمنا مراراً^(١) أن الظلم في لغة العرب التي نزل بها القرآن أنه وضع الشيء في غير موضعه، فكل من وضع شيئاً في غير موضعه فهو ظالم.

وأكبر أنواع وضع الشيء في غير موضعه: وضع العبادة في غير الخالق (جل وعلا)؛ ولذا كان الشرك بالله وعبادة غيره هو النوع الأكبر من أنواع الظلم، كما قال العبد الحكيم لقمان: ﴿يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣] وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه فسر قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٢] قال: بِشْرِكَ. ثم تلا قول لقمان: ﴿يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣]^(٢) ونظيره في القرآن: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] هذا أصل الظلم في لغة العرب. أعظم أنواعه: وضع الشيء في غير موضعه، وضع العبادة في غير من خلق، وهي الكفر بالله.

ومن أنواع الظلم وضع الطاعة في غير موضعها بأن يطيع عدوه إبليس ويعصي خالقه (جل وعلا). فمن أطاع إبليس واتبع تشريعه،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

وعصى الله ولم يتبع ما أنزل فهو ظالم؛ لأنه وضع الطاعة في غير موضعها، والمعصية في غير موضعها، والله يقول: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: آية ٥٠] وكل من وضع شيئاً في غير موضعه تسميه العرب (ظالماً) ومن ذلك قولهم للذي يضرب ابنه قبل أن يروب: «هو ظالم»؛ لأنه وضع الضرب في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يضيع زبده، وإضاعة زبده وضع للضرب في غير موضعه، ومنه سُمي الذي يضرب ابنه قبل أن يروب (ظالماً) وفي لُغز الحريري في مقاماته^(١): «هل يجوز أن يكون الحاكم ظالماً؟ قال: نعم إذا كان عالماً». يعني بقوله: «ظالماً» أنه يضرب ابنه قبل أن يروب ويسقيه الناس. وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلة ظلمتُ لكم سقائي وهل يخفى على العكَدِ الظليم

قولها: «ظلمتُ لكم سقائي» يعني سقيتكم إياه قبل أن يروب ويؤخذ زبده. وقوله: «وهل يخفى على العكَدِ الظليم» العكد: عصب مؤخر اللسان؛ لأن اللسان يذوق فيعرف ما تُزَع زبده من اللبن وما لم ينزع. ومنه بهذا المعنى قول الآخر^(٣):

وصاحب صدقٍ لم تربني شكاؤه ظلمتُ وفي ظلمي له عامداً أجر

يعني: أنه صبَّ سقاءه فسقاه الناس قبل أن يروب، ويقول: ظلمي لهذا السقاء ظلم أريد به الأجر عند الله، ولذا قال^(٤):

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

وصاحب صدقٍ لم تربني شكاته ظلمتُ وفي ظلمي له عامداً أجرُ
 ورواية البيت: «ظلمي» بفتح الظاء، من (ظَلَمَهُ، يَظْلِمُهُ، ظَلَمًا) لأن (الفعل) بالفتح والسكون، هو قياس مصدر الثلاثي المعدى. أما الظلم — بضم الظاء — فهو اسم مصدر الظلم المعروف. والرواية في البيت:

وصاحب صدقٍ لم تربني شكاته ظلمتُ وفي ظلمي له عامداً أجرُ
 ومنه قيل للأرض التي حُفر فيها وليست موضعاً للحفر قيل: «مظلومة» لأن الحفر وُضِعَ في غير موضعه، ومنه على التحقيق قول نابغة ذبيان^(١):

وقفتُ فيها أصيلاً لأسائلها عَيَّتْ جواباً وما بالربع من أحدٍ
 إلا الأواريّ لأياماً أبيّتها والنُّوي كالحوضِ بالمظلومة الجلدِ

النُّوي هنا: يريد به ما يحفره الأعراب — البدو — حول خيامهم لئلا يجترفها السيل، فيحفرون حولها حفيراً يذهب معه الماء عن الخيمة. وإنما قال: إن هذه الأرض مظلومة؛ لأنها فلاة ليست محلاً للحفر سابقاً؛ ولذا قيل للتراب المحفور من القبر «ظليم» أي: مظلوم؛ لأن العادة أنه لا يُحفر قبر في محل هو محل لحفر سابقاً. ومنه بهذا المعنى قول الشاعر يصف رجلاً جعل في قبره^(٢):

فأصبح في غبراء بعد إشاحه من العيشِ مردود عليها ظليّمها
 وأمثال هذا في لغة العرب كثيرة، أصل الظلم: وضع الشيء في غير موضعه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

وهو في اصطلاح الشرع^(١): وضع العبادة في غير موضعها، وهو الشرك بالله. أو وضع الطاعة في غير موضعها، كطاعة إبليس، ومعصية الله. وقد جاء الظلم في القرآن في موضع واحد يُراد به النقص^(٢) وهو قوله تعالى: ﴿كَلِمَاتُ الْجَنَنِيِّ إِنَّهُ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئاً﴾ [الكهف: آية ٣٣] يعني أي: ولم تنقص منه شيئاً. وهذا معنى قوله: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥] أي: واضعين الشيء في غير موضعه حيث كنا نضع الاتباع في غير موضعه، فنتبع قانون الشيطان ونترك اتباع ما أنزل الله، ونطيع الشيطان ونعصي^(٣) أمر الله. فهم متبعون ما لا ينبغي أن يُتبع، وتاركون ما ينبغي أن يُتبع، فقد وضعوا الأمر في غير موضعه، وأوقعوه في غير موقعه، وذلك معنى الظلم في لغة العرب؛ ولذا قال: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

وفي الآية التي ذكرنا إشكال معروف وسؤال مشهور عند العلماء، وهو الفاء في قوله: ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾^(٤) لأن المعروف في لغة العرب: أن الفاء حرف تعقيب، وأن ما بعدها آتٍ بعد ما قبلها؛ لأنك لو قلت: جاء زيد فعمر. معناه: أن عمراً جاء بعد مجيء زيد، عقبه. والقرآن هنا قال: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ فجعل مجيء البأس كأنه واقع عقب الإهلاك، ومجيء البأس ليس واقعاً عقب الإهلاك، بل مجيء البأس هو عين الإهلاك، فالتعقيب بالفاء

(١) السابق.

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٣) في الأصل: (غير) وهو سبق لسان.

(٤) انظر: الدر المصون (٥/٢٤٨ - ٢٤٩).

هنا فيه إشكال معروف وسؤال مشهور عند العلماء؛ لأن طالب العلم يقول: كيف يقول: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ ثم يقول عقبه ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ فكأن البأس لم يأتها إلا بعد أن أهلك، والواقع خلافه؛ لأن البأس جاءها وهو إهلاكها. فهذا وجه السؤال.

والجواب عنه للعلماء من أوجه معروفة مشهورة في التفسير:

أحدها: أن الكلام على حذف الإرادة. أي: أردنا إهلاكها بإرادتنا المصممة الأزلية، فنفذنا ذلك، فجاءها بأسنا. وحذف فعل الإرادة كثير في القرآن جداً، كقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ أي: أردت أن تقرأ القرآن ﴿فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: آية ٩٨] ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ [المائدة: آية ٦] أي: إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا. وحذف فعل الإرادة معروف في القرآن وفي كلام العرب.

الثاني: أن المراد بقوله: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ يعني: حكمنا بإهلاكها. يعني: في سابق أزلنا. أي: حكمنا عليها بالإهلاك، وجعلناه قدراً مقدوراً محكوماً به، فجاءها تنفيذاً لذلك القدر ﴿بِأُسْنًا﴾. وهو قريب من الأول.

[الثالث]^(١): أن معنى ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ أن الإهلاك — والعياذ بالله — هو الخذلان. أي: خذلناها وأضللناها فلم تتبع ما أنزل الله، ومن خذله الله ولم يوفقه فهو الهالك، كما قال ﷺ في الحديث المشهور: «إنه ترك أمته على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك»^(٢) فسمى الزائغ عن الطريق: هالكا. فمعنى:

(١) في الأصل: «الثاني» وهو سبق لسان.

(٢) أخرجه أحمد (١٢٦/٤، ١٢٧)، والدارمي (٤٣/١)، وأبو داود في السنة، باب =

﴿أَهْلَكْنَهَا﴾ خذلناها حتى زاغت عن الطريق، وكفرت، وعتت عن أمر ربها، فجاءها بأسنا نتيجة لذلك الإهلاك الذي هو الضلال الذي خذلها الله فأضلها.

وقال بعض العلماء: جرت عادة العرب في لغتهم أن كل فعلين معناهما واحد يرتبون ما شأوا منهما بالفاء على الآخر. وعليه فالفاء تفسيرية؛ لأن الفاء قد تكون [تفسيرية، نحو: توضأ فغسل وجهه]^(١) ويديه ورجليه. فقوله: «فغسل» هنا: الفاء تفسير لتوضأ، فهي تفسيرية؛ ولذا ﴿أَهْلَكْنَهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَا﴾ [الأعراف: آية ٤] فيكون مجيء البأس تفسيراً للإهلاك. والعرب تقول: إن كل فعلين معناهما واحد يُرتب كل منهما على الآخر بالفاء والواو كالتفسير، كأن تقول: شتمني فأساء إلي، وأساء إلي فشتمني. ونحو ذلك وهذا مستفيض

= في لزوم السنة، حديث رقم: (٤٥٨٣)، (٣٥٨/٢)، والترمذي في العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، حديث رقم: (٢٦٧٦)، (٤٤/٥)، وابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، حديث رقم: (٤٢، ٤٣، ٤٤)، (١٥/١ - ١٧)، وابن أبي عاصم في السنة (١/١٧ - ٢٠)، والمروزي في السنة ص ٢٦ - ٢٧، وابن حبان (كما في الإحسان ١/١٠٤)، والطبراني في الكبير (١٨/٢٤٦ - ٢٤٨)، والآجري في الشريعة ص ٤٦ - ٤٧، والحاكم في المستدرک (١/٩٥ - ٩٧)، وفي المدخل إلى الصحيح ص ٧٩ - ٨١، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (١/٢٢)، (٧٤ - ٧٦)، وأبو نعيم في الحلية (٥/٢٢٠ - ٢٢١)، والبيهقي في الكبرى (١٠/١١٤)، وفي الاعتقاد ص ١١٣، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢/١١٦٣ - ١١٦٤)، والبغوي في شرح السنة (١/٢٠٥).

(١) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام كما في الدر المصون (٥/٢٤٩).

في كلام العرب. وهذه أوجه الجواب عن هذا الإشكال. ومعنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥].

ثم إن الله (جل وعلا) علم بأنه أنزل هذا الكتاب الأعظم، وأمر النبي ﷺ بالتبليغ والإنذار به، ثم أمر باتباعه، ونهى عن اتباع غيره، ثم بيّن أن من لم يتبع ما أنزل الله يهلكه الله ويدمره، وأنه إذا جاءه الإهلاك والتدمير ليس عنده إلا الإقرار، بيّن أنه يوم القيامة سيسأل جميع الخلائق من مرسلين ومرسل إليهم ماذا كان موقفهم من هذا القرآن العظيم الذي أمرهم باتباعه في دار الدنيا، فيسأل المرسلين: هل بلغتكم كتابي؟ وماذا أجابوكم؟ ويسأل المرسل إليهم: هل بلغتكم رسالاتي؟ وماذا أجبتكم به المرسلين؟ ومما يفسر الآية: قوله جل وعلا: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ [المائدة: آية ١٠٩] يعني: ماذا أجابتكم به الأمم لما أمرتموهم باتباع ما أنزلت، ونهيتموهم عن اتباع غيره؟ ثم قال في الأمم: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ الرُّسُلَ﴾ [١٥] فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ ﴿وفي قراءة: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [القصص: الآيتان ٦٥، ٦٦]﴾ (١) فالله (جل وعلا) في ذلك الوقت يسأل جميع الخلائق ويقول للمرسلين: هل بلغتكم رسالاتي؟ ويقول لهم أيضاً: ماذا أجابتكم به أممكم؟ هل قبلت منكم ما جئتكم به أو ردت عليه؟ ويقول للذين أرسل إليهم: هل بلغتكم الرسل رسالاتي، وماذا أجبتكم رسلي؟ فالذي عرف أن الله أقسم في هذه الآية أنه يسأل الرسل، ويسأل المرسل إليهم، يلزم عليه في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة أن يكون من المصدقين للرسل، المتبعين ما أنزل الله لئلا يقع في الويلة العظمى والهلاك الأكبر عند

هذا السؤال الهائل المخيف. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ يعني: بماذا أجابوا الرسل، وهل بلغتهم الرسل؟ ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦] هل بلغوا الأمم؟ وماذا أجابتهم الأمم^(١)؟ كقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: آية ٦٥] ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ﴾ [المائدة: آية ١٠٩] فعلى المؤمن أن يكون متبعاً لما أنزل الله ليكون جوابه عند هذا السؤال جواباً سديداً.

وقد قدمنا أن الأمم الكافرة إذا سُئل الرسل وقالوا: «قد بلغناهم» ينكر الأمم ويقولون: ما بلغونا ولا شيئاً، ولو بلغونا لأطعنا ربنا!! فيقول الرسل: والله لقد بلغناهم أكمل تبليغ وأتمه. فيقول الله للرسل — هو يسأل الجميع، وهو أعلم — ليظهر براءة الرسل ونزاهتهم وأمانتهم، ويظهر خيانة الكفرة وعنادهم وكفرهم، فيكون فضلاً لهؤلاء ونكالاً لهؤلاء، فإذا أنكر الكفار أن الرسل بلغوهم، وقيل للرسل: هل عندكم من شهداء؟ فيقولون: نعم، أمة محمد ﷺ تشهد لنا. فيُدعى بنا معاشر هذه الأمة الكريمة، فنشهد في ذلك الموقف العظيم للرسل الكرام بأنهم بلغوا ونصحوا وتحملوا الأذى، وبلغوا الدعوة على أكمل وجوه التبليغ، مع تحمل الأذى على أكمل الوجوه، وأن الأمم الكافرة هي التي أذتهم وأهانتهم وطغت وتجبرت وتكبرت عن قبول رسالات ربها. فيقول الأمم: يا ربنا كيف تقبل علينا شهادة أمة محمد وهم وقت إرسال الرسل إلينا لم يبرزوا للوجود، فهم في ذلك الوقت معدومون؛ لأنهم آخر الأمم، وكيف يشهدون على شيء وقع قبل أن يكونوا في الوجود؟! فنسأل عن ذلك

(١) انظر الأضواء (٢/٢٨٩).

فنقول: نعم، نحن في ذلك الوقت كنا معدومين، ولكننا بعد وجودنا حصل لنا اليقين الجازم، ومدار الشهادة على اليقين الجازم، فما شهدنا إلا بيقين جازم لا تختلجه الشكوك ولا الأوهام؛ لأنك يا ربنا أرسلت إلينا رسولا كريماً هو خير الرسل وأصدقهم وأعظمهم أمانة، وأنزلت عليه كتاباً محفوظاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فما جاءنا في ذلك الكتاب، وأخبرنا به ذلك النبي الكريم، فنحن نقطع به ونجزم به أشد قطعاً وجزماً مما عايناه بأعيننا وسمعناه بأذاننا، وهؤلاء قد قصصت علينا أخبارهم في آياتك المحكمات قصصاً لا يختلجه شك، فهو قطع مجزوم به، فهؤلاء الكفرة قوم نوح قصصت علينا قضيتهم وأذاهم له، وما تحمل من أذاهم، وما نصح لهم من النصح، وما مكث فيهم من الزمن يبلغهم ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: آية ١٤] وأنه قال: ﴿إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِيْءَ آذَانِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٧﴾﴾ [نوح: الآيات ٥ - ٧] وهؤلاء قوم هود قصصت علينا قصصهم في آيات كثيرة، كقولهم له: ﴿يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِ هَٰئِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾﴾ [هود: آية ٥٣] وهؤلاء قوم صالح قصصت علينا أخبارهم في آيات كثيرة، كقولهم له: ﴿يَصْلِحْ أَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾﴾ إلى آخر الآيات [الأعراف: آية ٧٧]، وقد قدمنا أن هذا معنى قوله: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَٰهِيدًا﴾ [البقرة: آية ١٤٣] ومن هذا (...) (١).

(١) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل وذهب معه بعض الكلام. ويمكن أن يستدرك أول المسألة الآتية من كلام الشيخ رحمه الله في الأضواء حيث قال: =

[٢/ب] / ﴿وَلَا يُسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [٧٨] ﴿[القصص: آية ٧٨] وقال: ﴿لَا يُسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: آية ٣٩] فنفي سؤال الناس عن ذنوبهم، وأنه لا يُسأل أحد عن ذنبه مع أن قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩٢] ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٣] [الحجر: الآيتان ٩٢، ٩٣] من جملة ما كانوا يعملون: ذنوبهم، فإنهم يُسألون عنها^(١).

ووجه الجواب: أشهر أجوبة العلماء عن هذا جوابان:

أحدهما: أن السؤال قسمان: سؤال توبيخ وتقريع، وهو من جنس التعذيب. وسؤال استخبار واستعلام واستكشاف. فالمنفي في الآيات: سؤال الاستخبار والاستعلام والاستكشاف؛ لأن الله هو العالم المحيط علمه بكل شيء، فليس كقضاة الدنيا الذين يسألون عن الحقيقة ليستفيدوا منها علماً، فهو عالم بما صنعوا، مُسَجَّل له عليهم في كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، فلا يقال للواحد منهم: هل فعلت الذنب الفلاني؟ سؤال استعلام واستكشاف، بل هو مسجل عليه ذنبه، محقق عليه، لا يُسأل عنه بهذا المعنى أبداً، وإنما

= «وهنا إشكال معروف: وهو أنه تعالى قال هنا: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١]، وقال: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩٢] ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٣]، وقال: ﴿وَفَقُّوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوَلُونَ﴾ [٩٤]، وهذا صريح في إثبات سؤال الجميع يوم القيامة، مع أنه قال: «... إلخ. الأضواء (٢/ ٢٩٠).

كما يمكن أن يُستدرك بقية الكلام السابق بمراجعة كلام الشيخ رحمه الله على هذه المسألة عند الكلام على الآية (٩٣) من سورة الأعراف.

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٢٩٠ - ٢٩١)، (٧/ ٧٥٣ - ٧٥٤)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٣١.

يُسأل عن ذنبه سؤال توبيخ وتقريع، ويُقال له: لِمَ فعلت هذا؟! أَلَمْ
 أنهك يا خبيث عن هذا؟! وإذا وَجَدْتَ أسئلة الكفار في القرآن وجدتها
 كلها أسئلة توبيخ وتقريع، كما قال لهم: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ
 عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُم﴾ [الزمر: آية ٧١] ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ [الصافات:
 آية ٢٥] ﴿أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الطور: آية ١٥] كل الأسئلة
 أسئلة توبيخ وتقريع، وأما سؤال المرسلين فليس سؤال توبيخ ولا تقريع،
 والمراد به أن المرسلين إذا سُئِلُوا وقالوا: «بَلَّغْنَا وَنُصَحْنَا» رجع اللوم
 والتقريع على الأمم. ومن ذلك القبيل: سؤال الموءودة، وهي البنت
 التي كانوا يدفنونها حية، كما في قوله: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ
 قُتِلَتْ﴾ [التكوير: الآيتان ٨، ٩] لأن سؤال الموءودة ليس توبيخاً
 ولا تقريعاً للموءودة؛ لأنها لا ذنب لها، وإنما تقول: قُتِلْتُ ودُفِنْتُ حية
 في غير ذنب؛ ليتوجه العتاب الشديد واللوم العظيم على من فعل ذلك
 بها، فسؤال المرسلين، وسؤال الموءودة إنما يُراد به: شدة توبيخ
 الكفار الذين كذبوا المرسلين، ووأدوا الموءودة. هذا معنى الآيات.

وهذا معنى قوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ
 الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: الآية ٦] والدليل على أن سؤال الله للكفار
 سؤال توبيخ وتقريع، وأن سؤاله للمرسلين ليحييوا بأنهم بلَّغوا فيتوجه
 التوبيخ والتقريع على الكفار زيادة على زيادة.

الدليل على هذا — أنه لا يسألهم سؤال استعلام واستخبار
 واستكشاف — أنه أتبعه بقوله: ﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ عَمَلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾
 [الأعراف: آية ٧] يعني: لا نسألهم لنستفيد منهم شيئاً لم نعلمه؛ بل
 نحن نقص عليهم جميع ما عملوا بعلم حقيقي أزلي محيط بكل
 شيء، وما كنا في دار الدنيا غائبين عن شيء فعلوه، فلا نسألهم

سؤال استعمال واستكشاف، وإنما نسألهم سؤال توبيخ وتقريع، أما في الكفار فبالمباشرة، وفي المرسلين فليبرؤا أنفسهم بأنهم بلّغوا، فيتوجه التقريع العظيم على الكفار الذين كذبوهم ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ﴾ فوالله لنقصن عليهم بعلم.

ومعنى: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ﴾ نذكر لهم أعمالهم فذلك قصة، قصة، قصة، فيقول الله للعبد: يا فلان بن فلان ألم تعلم أنك فعلت في اليوم الفلاني، في الوقت الفلاني، في الساعة الفلانية، من الشهر الفلاني، في البقعة الفلانية، عملت كذا وكذا، وكذا وكذا؟ ثم يسرد عليه أعماله قصة قصة، وقعة بعد وقعة، حتى يأتي على جميع ما فعل، وكذلك تشهد عليهم بقاع الأرض؛ لأن الإنسان إذا عصى الله في بقعة من بقاع الأرض يومئذ ينطقها الله، وتشهد عليه البقعة، وتقول: أشهد على فلان بن فلان أنه في ساعة كذا في يوم كذا في شهر كذا فعل عليّ كذا وكذا. كما يأتي إيضاح هذا في سورة الزلزلة في قوله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ ﴿١﴾ إلى قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴿٥﴾ [الزلزلة: الآيات ١ - ٥] تحدث الأرض أخبارها فتخبر بما فعل الناس عليها، كما أنهم في ذلك الوقت تشهد عليهم أيديهم وألسنتهم وجلودهم، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٥﴾ [يس: آية ٦٥] ولما لاموا جلودهم في الشهادة عليهم ﴿وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: آية ٢١] والله (جل وعلا) يخبر أنهم في دار الدنيا ما كانوا يستترون على أعضائهم خوف أن تشهد عليهم، لا يظنون أنها تشهد عليهم ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾

وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَيْثَرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْكُمْ ﴿فصلت: الآيتان ٢٢، ٢٣﴾ يعني: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٧] على الأنبياء والأمم ما فعله كل إنسان على رؤوس الأشهاد، فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا، مع أنه يجد كل ما فعل من حين يخط عليه القلم إلى أن يموت مكتوباً في كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها؛ وإذا وضع الكتاب خاف أهل الذنوب خوفاً هائلاً شديداً؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾ مشفقين: أي خائفين خوفاً عظيماً يتخلله الإشفاق على أنفسهم من الهلاك ﴿وَيَقُولُونَ يَوْمَ لَنَنَالِ مِثْلَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٤٩] وفي ذلك الوقت يُعْطَى كل إنسان كتابه على رؤوس الأشهاد، ويؤمر بأن يقرأه هو بنفسه، كما قال جل وعلا: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَ رُؤُوسِهِ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا﴾ [١٣، ١٤] فإذا عرف^(١) الإنسان أن جميع ما يقول في دار الدنيا سيُلْقَى على رؤوس الأشهاد، ويُقَص عليه أمام الخلائق في الآخرة: فعلت كذا وكذا، في يوم كذا، في تاريخ كذا، وأنه يُلْقَاهُ في كتاب منشور على رؤوس الأشهاد، إذا كان المسلم يعرف هذا وعنده مسكة من عقل يجب عليه في دار الدنيا — وقت إمكان الفرصة — أن لا يخزي نفسه ويخجلها على رؤوس الأشهاد خزيًا وخجلًا يجره إلى النار، فيُحَاسِبُ، وينظر إلى الملكين المصاحبين له، وأن لا يقول ولا يفعل إلا شيئاً إذا رآه مسجلاً عليه يوم القيامة، أو قيل له: «أنت فعلت» كان يُبَيِّضُ وجهه، ولا يُسَوِّدُه، ولا يخزيه، ولا يفضحه. وعلى كل

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

واحد منا أن يعلم الحقائق القرآنية، وأسرار الوحي، ولا يبقى كالبهيمة التي تأكل النهار وتنام الليل، هذا لا ينبغي؛ لأن الرحيل قريب والقضاء قريب، والمحاسبة حق، وكل ما فعله الإنسان مسجل عليه، وسيقرأ على رؤوس الأشهاد، وسيجده في كتاب منشور، فعلينا معاشر الإخوان أن لا نفضح أنفسنا يوم القيامة، وأن لا نُفَوِّت الفرصة وقت الإمكان ونضيعها في قال وقيل حتى يضيع العمر المحدد، ويُجر الإنسان إلى القبر وهو صفر الكفين، فقير ليس عنده حسنات، لا ينشر عنه يوم القيامة إلا ما يفضحه ويخزيه، وفضيحة الآخرة وخزيها ليست كفضيحة الدنيا، فالذي يُفضح في الدنيا يكون خسيس العرض وهو في أشد الفضيحة وهو يفرح ويمرح، ويأكل ويشرب، صحيح الجسم، لا أثر عليه. أما فضيحة الآخرة فإنها يتبعها العذاب المخلد، والجر بالنواصي والأقدام إلى النار. فعلينا كُلاً أن ننتهز الفرصة قبل أن يضيع الوقت، وأن لا نُفَرِّط لثلاً نندم حيث لا ينفع الندم، لأن الله (جل وعلا) مسجل علينا كل ما فعلنا؛ ولذا قال: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾.

وقد أجمع جميع العلماء أن مثل هذه الآيات لم ينزل الله من [السماء إلى الأرض]^(١) واعظاً أكبر، ولا زاجراً أعظم من هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، الذي لا تكاد تقلب ورقة واحدة من المصحف الكريم إلا وجدت فيها هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم؛ لأن جبار السماوات والأرض، خالق الخلق يقول لكم: يا عبادي الأذلاء الضعفاء المساكين: اعلّموا أنني مطلع على كل ما تفعلون من الخسائس والخبائث، أسجله عليكم بعلم حقيقي أزلي

(١) في الأصل: «من الأرض إلى السماء» وهذا سبق لسان.

إلهي، ولست غائباً عن شيء تفعلونه، بل كل ما تفعلون بمرأى مني ومسمع، فاحذروا أن تنتهكوا حُرُماتي، وأن تستوجبوا سُخْطِي وعذابي يوم القيامة.

وضرب بعض العلماء^(١) لهذا مثلاً - والله المثل الأعلى - وقد كررناه في هذه الدروس تكراراً كثيراً لكثرة تكرار القرآن له في جميع الآيات، لو فرضنا أن هذا البراح من الأرض فيه ملك - والله المثل الأعلى - إذا انتهكت حُرُماته يغضب غضباً شديداً، ويُنْكَلُ بمن أغضبه أشد النكال وأعظمه، وحول هذا الملك نساؤه وبناته وجواريه، أترون أن الحاضرين يخطر في بال أحد منهم أن يشير إلى جارية من جواريه، أو إحدى بناته؟ لا، بل كل منهم خاشع الطرف، خاضع الأعضاء، غايته السلامة، لا يتحرك، ولا يفعل أي شيء يُغضب ذلك الملك وهو ينظر إليه. هذا - والله المثل الأعلى - في ملك من الآدميين، يموت وتأكله التراب والدود، فكيف - والله المثل الأعلى - بخالق السماوات والأرض، وهو أشد بطشاً وأعظم نكالاً، وهو مطلع عليكم، يقول لكم: اعلموا أن كل ما تفعلون أني مطلع عليه. فلو علم أهل بلدة من البلاد أن أمير ذلك البلد يطلع على كل ما يفعلونه من الخبائث والخصائس في الليل، وأنه يراه، لباتوا متأدبين لا يفعلون إلا شيئاً حسناً خوفاً من عقابه، مع ضعف عقاب ملوك الدنيا - والله المثل الأعلى - فالله يقول: ﴿ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ ﴿٧﴾ ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [يونس: آية ٦١] ولأجل أن هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، هو أعظم أسباب طاعة الله؛ لأن من

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

راقب الله، ولاحظ أن الله مطلع عليه — إن كان عاقلاً — استحيا من الله، ولم يرتكب ما يسخط الله، ولا يفضحه هو ويخزيه يوم القيامة. أراد جبريل عليه السلام أن يُعَلِّمَ الصحابة (رضي الله عنهم) هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، فجاء النبي ﷺ في قصة حديث جبريل المشهورة، وقال له: «يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — أخبرني عن الإحسان» والإحسان: هو أن تأتي بالعمل حسناً على الوجه اللائق عند الله (جل وعلا)، والإحسان هو الذي خلقنا من أجله؛ لأن الله يقول في أول سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ثم بين الحكمة في خلقه الخلاق فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: آية ٧] ولم يقل: أكثر عملاً. وقال في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ ثم بين الحكمة في خلق الأرض وزينتها قال: ﴿لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: آية ٧] وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: آية ٢] فهذه الآيات دلت على أنه خلق الخلق ليمتحنهم، وهذا لا ينافي: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: آية ٥٦] أي: إلا لآمرهم بعبادتي على السنة رسلي، وأمتحنهم فيظهر المحسن منهم وغير المحسن. فلما كان الإحسان هو الذي خلقنا من أجله، أراد جبريل أن ينبه الصحابة على الطريق إليه فقال: «يا محمد أخبرني عن الإحسان» ﷺ. فبين له النبي ﷺ أن طريق الإحسان محصورة في هذا الزاجر الأكبر، والواعظ الأعظم، وهو أن يعلم العبد الضعيف الذليل المسكين أن جبار السماوات والأرض مطلع عليه، حاضر لا يغيب عن شيء من فعله، يعلم كل ما يفعل؛ ولذا

قال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). فجميع الخلائق الله (جل وعلا) مطلع عليهم، لا يخفى عليه شيء من أعمالهم، لا يغيب عنه شيء من أعمالهم؛ ولذا قال: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ [الأعراف: آية ٧].

وآية الأعراف هذه وغيرها من الآيات تدل على بطلان مذهب المعتزلة النافين للصفات^(٢)، فيقولون: إن الله عالم لا يعلم قام بذاته، قادر لا بقدرة قامت بذاته... إلى آخرها. ويقولون: إن العلم لو كان ثابتاً لكان موجوداً أزلياً قديماً، والقديم لا يتعدد. وهذا من سخافة عقولهم، والله أثبت لنفسه أنه عالم بعلم فقال: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ﴾ وأثبت لنفسه صفة العلم ونظيرها قوله: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلُهُ بِعِلْمِهِ﴾ [النساء: آية ١٦٦] وأثبت النبي ﷺ له صفة العلم والقدرة في دعاء الاستخارة المشهور المأثور: «اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك»^(٣) فأثبت له صفة العلم وصفة القدرة. فهذه النصوص القرآنية النبوية من الآيات والآحاديث تدل على بطلان سخافة المعتزلة في نفهم لصفات المعاني وإثباتهم أحكامها؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ﴾.

﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ [الأعراف: آية ٧] صيغة الجمع في

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: الأضواء (٢/ ٢٩١).

(٣) أخرجه البخاري في التهجد، باب ما جاء في التطوع مثني مثني، حديث رقم: (١١٦٢)، (٤٨/٣)، وأخرجه في موضعين آخرين، انظر: الأحاديث رقم:

(٦٣٨٢، ٧٣٩٠).

قوله: ﴿وَمَا كُنَّا﴾ للتعظيم، وقد جاء عن ابن عباس (رضي الله عنه) أن السماوات السبع، والأرضين السبع ومن فيهما في يد الله (جل وعلا) أصغر من حبة خردل في يد أحدنا^(١). وله المثل الأعلى فهو العلي الأعظم، الكبير الأكبر، الذي لا يخفى عليه شيء، ولا يغيب عنه شيء، فعلينا جميعاً أن نعلم أن كل ما نفعل أن ربنا مطلع عليه، ومُدّخره لنا فمجازينا عليه، وليعلم كل واحد منا أن حركاته في دار الدنيا هي بيته الذي بينه، والذي يصير مصيره الأبدي إليه، فإن كانت حركاته طيبة كلها طاعة لله فإنه يبني بها غرفة من غرف الجنة، ينال فيها الحور العين، والولدان، ومجاورة رب غير غضبان، والنظر إلى وجه الله الكريم، وإن كانت حركاته في دار الدنيا حركات سيئة مخالفة^(٢) لما أنزل الله فإن تلك الحركات إنما يبني بها منزله ومصيره الأخير، وهو سجن من سجون جهنم؛ لأنه لا مسكن في الآخرة إلا غرف الجنة أو سجون جهنم، وقد يُدخل الواحد من أهل جهنم في سجنه ومقره كما يُدخل الود في الحائط لشدة ضيق مكانه عليه، كما قال جل وعلا: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [الفرقان: آية ١٣] فعلى كل مسلم أن لا يضيع الفرصة، وأن يعلم أنها ليست فوضى، وأنه عبد مملوك مربوب، عليه رقابة إلهية عظيمة تُسجل عليه ما يفعل من خير وشر، فليتحرز، وأن لا يفعل إلا ما يرضي ربه، ولا يخزيه ولا يفضحه يوم القيامة على رؤوس

(١) أخرجه ابن جرير (٢٤/٢٥)، وفي سنده: عمرو بن مالك النكري، وللوقوف على كلام العلماء في هذا الأثر راجع: تخريج أحاديث متقدمة في كتاب التوحيد ص ١٣٥.

(٢) في الأصل: «مخالفة لغير ما أنزل الله» وهو سبق لسان.

الأشهاد؛ لأنه إذا لم يفعل ذلك جاءه الموت من حيث لا يشعر، وقد يأتيه بغتة فتضيع عليه الفرصة ويندم حيث لا يفيد الندم.

﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾﴾ [الأعراف: الآيتان ٨، ٩] (١).

/ بين الله (جل وعلا) في أول هذه السورة الكريمة — سورة [١/٣] الأعراف — أنه كتاب أنزله، وأمر نبيه ﷺ أن ينذر بهذا الكتاب المنزل إليه، وأن لا يكون في صدره حرج، ثم أمر عامة الناس باتباع ما أنزل، ونهاهم عن اتباع غيره، ثم بين لهم أنه أهلك كثيراً من القرى لما أعرضوا عن اتباع ما أنزل واتبعوا غيره. بين في هذه الآية الكريمة أن هذا الكتاب الذي أنزل إليكم والسنة المفسرة المبينة له، التي جاء بها محمد ﷺ، وقد أمركم الله بالعمل بكل ما أنزل في كتابه أو سنة رسوله ﷺ، بين لكم أن المفرط والممثل منكم ليس واحد منهما يُترك فوضى سدى، بل لا بد أن يُحصى على كل إنسان ما عمل من يوم تكليفه إلى يوم يموت، وأن جميع ما قدم من خير أو شر يوزن يوم القيامة على رؤوس الأشهاد، فتوزن حسناته وسيئاته بميزان عدل، لا ينقص شعيرة قال: ﴿وَالْوَزْنُ﴾ أي: وزن أعمال الإنسان مما قدم في دار الدنيا من حسنات وسيئات.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ تقرر في علم العربية أن تنوين (يومئذ) أنه تنوين عوض عن جملة (٢)، والجملة التي تُعوض عنها نون التنوين تكون

(١) الآية غير موجودة في التسجيل.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (١/١٥).

مذكورة سابقاً في أول الكلام والمعنى، فنون التنوين في ﴿يَوْمِذٍ﴾ عوض عن قوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: الآيتان ٦، ٧] أي: ووزن الأعمال يومئذ نسأل الذين أرسل إليهم ونسأل المرسلين. وزن أعمال الخلائق يومئذ، أي: يوم ذلك السؤال المتقدم وهو يوم القيامة.

﴿الْحَقُّ﴾ قوله: ﴿وَالْوِزْنُ﴾ مبتدأ بلا خلاف. واختلف المعربون من علماء العربية في خبره^(١)، وقال بعضهم: خبره ﴿يَوْمِذٍ﴾، والمعنى: والوزن الحق كائن يومئذ، يوم سؤال الرسل والمرسلين. وعليه فالخبر هو الظرف الذي هو (يومئذ) يُقدر له الكون والاستقرار، والوزن كائن يومئذ، أي: يوم ذلك السؤال المذكور.

وقال بعض العلماء: خبر المبتدأ هو (الحق) أي: والوزن في ذلك اليوم الحق. ف (الوزن) مبتدأ، و (الحق) خبره.

وعلى القول الأول فهو يدل على أن الذين أجازوه من علماء العربية — وهم جماعة كثيرة من علماء العربية والمفسرين — يدل على أنهم يرون أن المبتدأ إذا كان منعوتاً لا تمتنع الحيلولة بينه وبين نعتة بالخبر. هكذا ظاهر صنيعهم وإعرابهم، أن (يومئذ) خبر، و (الحق) نعت للوزن.

وأظهر الإعرابين: أن (الحق) هي خبر (الوزن)، و (يومئذ) ظرف، أي: والوزن في ذلك اليوم الحق العدل.

(١) انظر: الدر المصون (٢٥٥/٥).

وأصل الحق: الثابت الذي لا يضمحل. والمراد بالحق فيه أنه عدل ثابت لا جور فيه ولا حيف، فلا يُزاد في سيئات مسيء، ولا يُنقص من حسنات محسن، فهو وزن في غاية الحق، وفي كمال العدالة والإنصاف، لا يُظلم صاحبه شيئاً^(١)، ولكن قد يُزاد المحسن حسنات إلى حسناته: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ [النساء: آية ٤٠] وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾.

وهذا الوزن فيه أكبر واعظ وأعظم زاجر. يعني: يا عبادي ما دمت في دار الدنيا فانتهزوا الفرصة، ولا يضع عليكم الوقت، واعلموا أن كل ما تقدمون وما تقولون وما تفعلون من خير سيوزن بميزان عدل حق قسط على رؤوس الأشهاد، لا يخيس شعيرة، فمن ثقلت موازينه بالحسنات فهو المفلح، ومن خفت موازينه بكثرة سيئاته وقلة حسناته فلا يلومن إلا نفسه.

واعلموا أن جماهير العلماء من عامة المسلمين، سلفهم وخلفهم، على أن هذا الوزن وزن حقيقي، وأنه يقع بميزان له لسان وكفتان^(٣)، توضع السيئات في كفة، والحسنات في كفة، فيثقل الله ما شاء منهما، فإن كانت حسناته أكثر ثقلت كفة الحسنات فصار إلى الجنة، وإن كانت سيئاته أكثر خفت موازينه لقلة حسناته وكثرة سيئاته. وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يثقل، وحق لميزان

(١) انظر: الأضواء (٢/٢٩٢).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٧٩.

(٣) انظر: ابن جرير (٣١١/١٢)، التذكرة للقرطبي ص ٣١٣، الجامع لأحكام القرآن (٧/١٦٥)، شرح الطحاوية ص ٦٠٩.

توضع فيه السيئات أن يخف. والحق إنما كان ثقيلاً في الميزان يوم القيامة لأنه ثقیل على النفوس في دار الدنيا، والباطل إنما كان خفيفاً في الميزان يوم القيامة لخفته على النفوس في دار الدنيا. وهذا الوزن التحقيق الذي عليه السلف أنه وزن حقيقي، بميزان حقيقي، له لسان وكفتان، ينظر إليه جميع الخلائق، توضع أعمال العبد في كفة، الحسنات في كفة، والسيئات في كفة، فإن ثقلت كفة الحسنات صار إلى الجنة، وإن خفت كفة الحسنات صار إلى النار.

واختلفوا في كيفية هذا الوزن على ثلاثة أقوال لا يكذب بعضها بعضاً^(١)، وقال بعض العلماء: لا مانع من أن يقع جميعها فذهب أكثر المفسرين إلى أن الموزون هو صحائف الأعمال؛ لأن كل إنسان له كتاب وصحائف فيها عمله، كما قدمنا في قوله: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [١٣، ١٤] الإسرائاء: الآيتان ١٣، ١٤] فهذا الكتاب متضمن جميع صحف عمله، وأن هذه الصحف يوضع ما كُتب منها فيه الحسنات في كفة، وما كتب فيه السيئات في كفة. وعلى هذا القول الأكثر. واستدلوا له بحديث البطاقة المشهور، الذي أخرجه الترمذي وغيره^(٢) وصححه

(١) انظر: ابن جرير (٣١٠/١٢ - ٣١٤)، الجامع لشعب الإيمان (٦٩/٢)، ابن كثير (٢٠٢/٢)، التذكرة للقرطبي ص ٣١٣، الجامع لأحكام القرآن (١٦٥/٧)، شرح الطحاوية ص ٦١٠.

(٢) أخرجه أحمد (٢١٣/٢، ٢٢١)، والترمذي، كتاب الإيمان، باب: ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله، حديث رقم: (٢٦٣٩)، (٢٤/٥)، وابن ماجه، كتاب الزهد، باب: ما يُرجى من رحمة الله يوم القيامة، حديث رقم: (٤٣٠٠)، (١٤٣٧/٢)، والحاكم (٦/١)، (٥٢٩)، والبيهقي في الشعب =

بعض أهل العلم، أن رجلاً يوم القيامة يُجاء له بتسع وتسعين سجلاً كلها مملوءة من السيئات، كل سجل منها مدّ البصر، ثم يقول له ربه: هل تنكر شيئاً من هذا؟؟ فيقول: لا. هل ظلمتك رسلي؟؟!! لا.. ثم يُؤتى ببطاقة - والبطاقة: القطعة الصغيرة قدر الأنملة - مكتوب فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً - ﷺ - رسول الله، فيقول: وما تغني هذه البطاقة مع هذه السجلات العظيمة الكثيرة؟! فيقال له: إنك لا تُظلم. فتوضع تلك البطاقة الصغيرة في كفة الميزان وتلك السجلات العظيمة الهائلة في الكفة الأخرى، فطاشت تلك السجلات، وثقلت تلك البطاقة؛ لأن اسم الله (جل وعلا) لا يعادله شيء. استدلووا بهذا الحديث على أن الموزون هو صحائف الأعمال لذكر وزن السجلات ووزن البطاقة التي فيها شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله.

وذهبت جماعة من العلماء، ورواه غير واحد عن ابن عباس^(١): أن الموزون نفس الأعمال، وأن الله يُحوّل الأعمال الحسنة إلى أجرام حسنة مضيئة نيرة، والله (جل وعلا) قادر على كل شيء، فهو قادر على أن يقلب ما ليس بجسم أن يقلبه جسماً، وقد جاء ما يدل على هذا كما جاء في حديث الترغيب في الزهراوين البقرة وآل عمران أنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو فرقان من طير

= (٢/٧١)، وابن جرير (١٢/٣١٣)، والبغوي في التفسير (٢/١٤٩)، وانظر: السلسلة الصحيحة، حديث رقم: (١٣٥).

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (٢/٦٩)، والبغوي في التفسير (٢/١٤٩)، ونقله عنه ابن كثير (٢/٢٠٢)، وذكره السيوطي في الدرر (٣/٧٠)، وهذا الأثر لا يصح عن ابن عباس (رضي الله عنهما) لأنه من طريق الكلبي عن أبي صالح.

صواف^(١)، وكما جاء في الحديث أن عمل الإنسان يتجسم له في صورة إنسان طيب الريح، وكذلك العمل الخبيث^(٢)، وكما جاء في بعض الأحاديث أن القرآن يتمثل لصاحبه في قبره^(٣)، وأمثال هذا كثيرة جداً. وعلى كل حال فالله قادر على أن يقلب الأعمال أجساماً، فهو قادر على كل ما يشاء، فيجعل الأعمال الصالحة في صور نيرة حسنة. والأعمال القبيحة في صور مظلمة قبيحة، فتوضع هذه في كفة الحسنات وهذه في كفة السيئات، فتثقل موازين بعض، وتطيش موازين آخرين والعياذ بالله.

وقال بعض أهل العلم: إن ما يوزن: أصحاب الأعمال. واستدلوا بالحديث المعروف المشهور: أن الرجل السمين - الأكل الشروب - يأتي يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة^(٤). وفي مناقب عبد الله بن مسعود: أنهم لما رأوا دقة ساقه قال لهم ﷺ:

(١) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين: باب: فضل قراءة القرآن وسورة البقرة، حديث رقم: (٨٠٤ - ٨٠٥)، (١/٥٥٣ - ٥٥٤)، من حديث أبي أمامة والنواسة بن سمعان (رضي الله عنهما).

(٢) كما في حديث البراء (رضي الله عنه) مرفوعاً عند أحمد (٤/٢٩٥)، وأصله في الصحيحين.

(٣) كما في حديث بريدة (رضي الله عنه) عند أحمد (٥/٣٥٢)، وابن ماجه في الأدب، باب ثواب القرآن، حديث رقم: (٣٧٨١)، (٢/١٢٤٢)، وأورده الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٠٤٨)، وقال: ضعيف يحتمل التحسين.

(٤) أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فُحِطَتْ عَنْهُمْ﴾، حديث رقم: (٤٧٢٩)، (٨/٤٢٦)، ومسلم في صفة القيامة والجنة والنار، حديث رقم: (٢٧٨٥)، (٤/٢١٤٧).

«إنها في الميزان أثقل من جبل أحد»^(١).

وما قاله ابن فورك وغيره من المتكلمين: إن وزن حقيقة الأعمال مستحيل؛ لأن ما ليس بجسم يستحيل أن يكون جسماً^(٢)!! لا يُعوّل عليه لأن الله قادر على كل ما يشاء، لا يتعاصى على قدرته شيء، فهو قادر على ما شاء، وقادر على ما لم يشأ أيضاً، فهو قادر على هداية أبي بكر وأبي لهب، وقد شاء أحد المقدورين وهو هداية أبي بكر، ولم يشأ مقدوره الثاني وهو هداية أبي لهب.

فهذه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الموزون صحف الأعمال.

والثاني: أن الموزون الأعمال، تُقلب أجساماً في صور موزونة.

الثالث: أن الموزون أصحاب الأعمال. وكان ابن جرير الطبري — كبير المفسرين — يرى أن كفة الحسنات يكون فيها نفس الشخص وحسناته، وأن الكفة الأخرى فيها سيئاته^(٣)، هكذا يقوله العلماء. وعلى كل حال فالتحقيق أنه وزن حقيقي بميزان ذي لسان وكفتين.

(١) أخرجه أحمد (٤٢٠/١، ٤٢١)، والطبراني في الكبير (٧٥/٩ — ٧٦)، (٢٨/١٩)، وابن أبي شيبة (١١٣/١٢)، والحاكم (٣١٧/٣).

(٢) عبارة ابن فورك: «وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناء منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها إذ لا تقوم بأنفسها، ومن المتكلمين من يقول...». اهـ التذكرة ص ٣١٣، وانظر: القرطبي (١٦٥/٧).

(٣) ابن جرير (٣١٤/١٢).

وظاهر القرآن تعدد هذه الموازين ؛ لأنه قال في سورة الأنبياء : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ ﴾ وفي القراءة الأخرى ^(١) : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [٤٧] الأنبياء : آية ٤٧] وقال في القارعة : ﴿ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۖ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأَمَّهُ هَكَاوِيَةٌ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ ۖ نَارُ حَامِيَةٍ ۖ ﴾ [القارعة : الآيات ٤ - ١١] وقال في سورة (قد أفلح المؤمنون) : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۖ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۖ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۖ ﴾ [المؤمنون : الآيات ١٠١ - ١٠٤] فهذه الآيات تعبر بالجمع في الميزان، وظاهرها التعدد.

وذهبت جماعة من العلماء إلى أن الميزان واحد، وأنه أطلق عليه اسم الجمع لكثرة ما يُوزن فيه من أنواع الأعمال، وكثرة الأشخاص العاملين الموزونة أعمالهم ^(٢).

وعلى كل حال فكل ما قدمت أيها الإنسان في دار الدنيا سيوضع لك في كفة، وما قدمت من شر سيوضع في كفة، فإن رجح خيرك على شرك ذهبت إلى الجنة فرحاً مسروراً، وإن رجح شرك

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٠٢.

(٢) انظر: القرطبي (١٦٦/٧)، شرح الطحاوية ص ٦١٠.

على خيرك فلا تلومن إلا نفسك. وربنا (جل وعلا) يذكرنا بهذا ويعظنا به في دار الدنيا، في وقت إمكان الفرصة؛ لئلا تضع علينا الفرصة، فعلينا أن نكثر من الحسنات، ونُجانب السيئات؛ ليكون ما في موازيننا يثقل عند الله فنفرح به ونُسِرَ وندخل الجنة، فالسفيه كل السفيه، والمتأخر حق المتأخر هو الذي لا يُراعي أوامر الله، وإنما يجمع في الدنيا من السيئات ليثقل بها كفة السيئات وتطيش كفة الحسنات، فيفضح على رؤوس الأشهاد ويجر إلى النار. هذا الخبيث المغفل وإن سَمَّوه في الظروف الراهنة متقدماً متنوراً مسaireاً ركب الحضارة!! فهو الحمار المغفل الذي لا يفهم ما أمامه، وهو أشد الناس تأخراً، وسيعلم أنه الأرذل المتأخر إذا مات وفارقت روحه جسده، ووجد ما عند الله من العدل والإنصاف، ووجده لم يقدم إلا السيئات والخبائث والتمرد على من خلقه، فإذا وزنت سيئاته، وكانت كثيرة جداً، ولم توجد له حسنات فعند ذلك سيعلم هل هو كان متقدماً أم لا؟! وهل كان عاقلاً فظناً أم لا؟! بل يعلم أنه هو المتأخر القدم^(١) البليد الحمار الذي لا يفهم عن الله شيئاً!! وعمّا قليل سنكشف الحقائق ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: آية ٣٨] فسيقع ما سيقع، فعلى المؤمن أن يكون عاقلاً فظناً، وأن لا يهلك نفسه بيده، وأن يلاحظ أنه يوم القيامة ستوزن سيئاته وحسناته على رؤوس الأشهاد، فإن كانت سيئاته أرجح جُرْ مخزياً مفضوحاً إلى النار، وإن كانت حسناته أرجح جاء مسروراً كريماً إلى الجنة. فعلى الإنسان أن لا يهلك نفسه في دار الدنيا باتباع الشهوات واتباع

(١) القدم: بعيد الفهم قليل الفطنة. انظر: المصباح المنير (مادة: قدم)

المضللين، وأن لا تَطَّبهِ الشعارات الزائفة المضللة التي تصرفه عن طاعة من خلقه إلى طاعة الشيطان فيخيب يوم القيامة ويخسأ عند الوزن. فعلى كل أحد أن يُعد لهذا الوزن عدته يوم القيامة.

وقد قدمنا أن جمهور علماء المسلمين أنه وزن حقيقي بميزان ذي لسان وكفتين.

وهنا سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم:

ما اعتل به الضالون المعتزلة النافون للميزان، القائلون: إنه ليس هناك ميزان حقيقي. يقولون: إن الله عالم بأعمال خلقه فما حاجته إلى أن يزنها، فهو عالم كُلاً منها غاية العلم، محيط بقدر حسناته وبقدر سيئاته، فأى حاجة إلى وزن الأعمال والرب (جل وعلا) عالم بحقيقتها بعلمه المحيط بكل شيء، عالم أيها الراجح؟! (١).

والجواب: أن الله (جل وعلا) يزن أعمال خلقه يوم القيامة ليُري خلقه كمال عدالته وإنصافه، وإن كان ذلك لا يحتاج، كما يكتب عليهم ذلك في كتب ويُسجَّله عليهم ويقول للواحد: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: آية ١٤] هذا خزياً له وتسجيلاً على رؤوس الأشهاد، وكذلك يُشهد عليهم ألسنتهم، وأيديهم، وأرجلهم، وجلودهم، وهو غني عن كل ذلك، كل هذا لإظهار إنصافه وعدالته، ولتوبيخ أولئك الخبثاء الأخساء على رؤوس الأشهاد.

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٣١٢/١٢)، شرح الطحاوية ص ٦٣، البحر المحيط

أَمَّا الْمُعْتَزَلَةُ فَقَدْ قَالُوا: إِنَّ الْمِيزَانَ لَا حَقِيقَةَ لَهُ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ بِالْوِزْنِ: الْعَدَالَةُ فِي الْجَزَاءِ، قَالُوا: وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، يَقُولُونَ: هَذَا الْكَلَامُ يَوَازِنُ هَذَا الْكَلَامَ، وَهَذَا الرَّجُلُ يَوَازِنُ هَذَا الرَّجُلَ. وَالْمِيزَانُ مَعْنَاهُ: الْقِسْطُ التَّامُّ وَالْعَدَالَةُ، وَأَنْ لَا يُظْلَمَ إِنْسَانٌ شَيْئاً. قَالُوا: وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(١):

قَدْ كُنْتُ قَبْلَ لِقَائِكُمْ ذَا قُوَّةٍ عِنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ
أَيُّ: مَا يَوَازِنُ كَلَامَهُ وَحِجَّتَهُ. وَمَعَ الْأَسْفَ قَدْ سَبَقَ الْمُعْتَزَلَةُ
لِهَذَا الْقَوْلِ مُجَاهِدٌ، وَالضُّحَّاكُ، وَالْأَعْمَشُ^(٢)!! وَهُوَ قَوْلٌ بَاطِلٌ
مُخَالَفٌ لِمَا عَلَيْهِ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ كَمَا ذَكَرْنَا.

وَإِنْ كَانَ الْوِزْنُ يُطْلَقُ عَلَى الْعَدْلِ، إِلَّا أَنَّ الْأَحَادِيثَ النَّبَوِيَّةَ، وَظَوَاهِرَ الْقُرْآنِ الْعَظِيمَةِ، وَسَائِرَ الْمُسْلِمِينَ - إِلَّا مَنْ شَذَّ - كُلُّهَا مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَنَّهُ مِيزَانٌ حَقِيقِيٌّ لَهُ لِسَانٌ وَكِفَتَانٌ كَمَا ذَكَرْنَا، وَالْأَحَادِيثُ بِمِثْلِهِ كَثِيرَةٌ لَا يَنْكُرُهَا إِلَّا مُكَابِرٌ، وَهُوَ الْحَقُّ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ﴾ [الأعراف: آية ٨].

مُتَعَلِّقٌ (الْوِزْنُ) هُنَا مُحذُوفٌ. وَ (الْوِزْنُ) مُصْدَرٌ (وَزَنَ، يَزِنُ، زِنَةً، وَوَزْنًا)، كَوَعَدَ، يَعِدُ، عِدَّةً، وَوَعْدًا، وَوَصَلَ، يَصِلُ، صِلَةً،

(١) البيت في اللسان (مادة: وزن) (٩٢١/٣)، وفيه (مِرَّةٌ) بدل (قوة).

(٢) انظر: قول مجاهد في ابن جرير (٣٠٩/١٢)، (٣١١)، (٣١٥)، البغوي (١٤٩/٢)، الدر المنثور (٦٩/٣)، وعزه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وعزه إليه القرطبي وإلى الضحَّاك والأعمش. انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٦٥/٧)، التذكرة ص ٣١٣، البحر المحيط (٢٧٠/٤)، ولعل نسبته إلى الأعمش والضحَّاك لا تصح، والله أعلم.

ووضلاً، ومتعلّق المصدر محذوف، والوزن للأعمال في الموازين كائن يوم القيامة ﴿يَوْمَ يَذَّالْحَقُّ﴾ العدل الذي لا جور فيه، فلا يُزاد في سيئات مسيء، ولا ينقص من حسنات محسن.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ أي: بكثرة حسناته. جَمَعَ الموازين لأن (من) هنا بمعنى جماعة كثيرة، سواء قلنا: إنها شرطية، أو موصولة فإنها تعم، وهي لجماعة كثيرة، بدليل قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ^(١) ولم يقل: «فذلك هو المفلح» بالافراد، فإفراد الضمير في قوله: ﴿مَوَازِينُهُ﴾ والجمع في الإشارة والضمير في قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ^(٢) الأول بالنظر إلى لفظ (من). والثاني: بالنظر إلى معناها ^(١). وقد قدمنا أن ظاهر الآيات تعدد الموازين، وأن كثيراً من العلماء قالوا: إنه ميزان واحد، وأُطلق عليه اسم الجمع تفخيماً له. والعرب تطلق الجمع وتريد المفرد كعكسه. كما يقولون: سار فلان إلى البصرة في السفن. وهو في سفينة واحدة، وراح إلى الشام على البغال. وهو راكب بغلة واحدة. وقال بعض العلماء: الموازين جمع موزون، والموزون هو الحسنات والسيئات. وجمع (الموزون) على موازين جمع قياسي مُطرد. وعلى هذا فلا سؤال ولا إشكال ^(٢). وعلى أنه جمع (ميزان) فظاهر القرآن التعدد، كقوله: ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: آية ٤٧] أو أنه لفظ جمع أُطلق وأريد المفرد نظراً لكثرة ما يُوزن فيه من الأعمال.

(١) انظر: ابن جرير (٣١٥/١٢).

(٢) انظر: القرطبي (١٦٦/٧)، شرح الطحاوية ص ٦٠٩، البحر المحيط

(٤/٢٧٠)، الدر المصون (٥/٢٥٦).

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [الأعراف: آية ٨] أي: كانت حسناته أكثر، ولا يهلك على الله إلا هالك؛ لأن الحسنة الواحدة توضع في الميزان بعشر حسنات، والسيئة توضع في الكفة الأخرى سيئة واحدة وإن شاء الله غفرها، فمن غلبت آحاده عشراته فلا خير فيه!! وربما كانت الحسنة توضع بسبعمئة حسنة، فدرهم الإنفاق يوضع في الميزان حسنته بسبعمئة ضعف، كما قال جل وعلا: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مَائَةٌ حَبَّةٌ﴾ ثم بين أن المضاعفة قد تزيد قال: ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: آية ٢٦١] وقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَكثيراً أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: آية ٢٤٥] فالأضعاف الكثيرة أكثر من عشرة، فالله (جل وعلا) كريم لا يهلك عليه إلا هالك، فالحسنة أقل درجاتها عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلى ما شاء الله، والسيئة إما أن يغفرها، وإن لم يغفرها وُضعت في الميزان سيئة واحدة [فعلينا أن نحاسب^(١)] وأن نكثر من الحسنات، ونتجافى عن السيئات، ونخشى من خالق السموات والأرض، فمن أكثر السيئات في دار الدنيا، وأقل الحسنات فإنما يهلك نفسه بيده؛ لأنه إذا حضر الوزن، ورأى كثرة السيئات، وقلة الحسنات، والفضيحة، والجرّ بالنواصي والأقدام إلى النار ندم في ذلك الوقت حيث لا ينفع الندم. فعلينا جميعاً أيها الإخوان المسلمون أن ننتهز الفرصة وقت الإمكان، وأن لا نُضيعها لئلا نندم حيث لا ينفع الندم؛ لأن الفرصة إذا فاتت بالموت انتهى كل شيء، والله يقول: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٥٧﴾ كيف يتناولون

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

العمل الصالح وقد مضى أوانه بالموت. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَلَوَزُنْ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ أي: ثقلت كفة الحسنات بكثرة الحسنات، وطاشت كفة السيئات؛ لأنها صارت أرجح منها كفة الحسنات.

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١) الجمع في قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ﴾ نظراً إلى معنى (من)^(١)، وإفراد الضمير في (موازينه) عائد إلى لفظ (من)، ولفظها مفرد ومعناها جمع.

و (المفلحون) جمع تصحيح للمفلح، والمفلح: هو اسم فاعل أفلح يُفْلَحُ فهو مُفْلَح. وأصل الفلاح في لغة العرب: اسم مصدر بمعنى الإِفْلَاح؛ لأن مصدر (أفلح) القياسي أن يقال: إِفْلَاحاً؛ لأن (أفعل) إذا كانت صحيحة العين ينقاس مصدرها على (الإفعال) بقياس مطرد. فالفلاح اسم مصدر نائب عن (الإفعال).

والفلاح في لغة العرب يُطلق إطلاقين مشهورين، وكل منهما يدخل في الآية الكريمة^(٢):

الأول من إطلاقي الفلاح: أن العرب تقول: «أفلح فلان». إذا فاز بمطلوبه الأكبر، فكل إنسان كان يحاول مطلوباً أعظم ثم ظفر به وفاز بما كان يرجو فهذا قد أفلح، ومنه قول لبيد بن ربيعة^(٣):

اعقلي إن كنتَ لَمَّا تعقلي ولقد أفلحَ من كانَ عَقْلَ

(١) انظر: ابن جرير (٣١٥/١٢).

(٢) انظر: المفردات (مادة: فلاح) ص ٦٤٤، اللسان (مادة: فلاح) (١١٢٥/٢)، الأضواء (٢٠٤/٦).

(٣) البيت في ابن جرير (٢٥٠/١).

يعني: أن من رزقه الله نور العقل فقد فاز بالمطلوب الأكبر الذي يطلبه كل إنسان؛ لأن العقل يعقل صاحبه عن كل ما لا ينبغي، ويحجزه عن كل ما يشين. ومنه بهذا المعنى أيضاً قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: آية ١] فهو محتمل للمعنيين أيضاً. والفلاح في جميع القرآن محتمل للمعنيين المذكورين. الأول: هو ما ذكرنا: أنه الفوز بالمطلوب الأكبر.

الثاني: أن المراد بالفلاح: الدوام والبقاء السرمدي في النعيم. فكل من كان له دوام وبقاء في النعيم تقول العرب: «نال الفلاح». وهذا المعنى معروف في كلامهم. ومنه قول الأضبط بن قريع، أو كعب بن زهير على أحد القولين^(١):

لكل همٍ من الهمومِ سَعَةٌ والمُسني والصبحُ لا فلاحَ مَعَهُ
يعني: أن تعاقب الليل والنهار لا بقاء للإنسان في دار الدنيا معه، ومنه بهذا المعنى قول لبيد بن ربيعة في رجزه^(٢):

لو أن حيّاً مُدركَ الفلاحِ لَنَالَه مُلاعبُ الرماحِ
يعني: لو كان إنسان خالداً لا يموت لنال الخلود ملاعب الرماح. يعني عمه أبا براء عامر بن مالك، المعروف، أحد بني أم البنين الأربعة. وبهذين المعنيين فُسر حديث الإقامة والأذان (حي على الفلاح) قال بعض العلماء: حيّ: بمعنى هَلُمَّ وتعالوا إلى الفوز بالمطلوب الأكبر، وهو الجنة، والسعادة، ورضى الله؛ لأن أكبر أسباب ذلك الصلاة.

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١١) من سورة الأنعام.

القول الثاني: (حي على الفلاح) هَلُمَّ إلى البقاء السرمدي في جنات النعيم؛ لأن أكبر أسباب ذلك: الصلاة؛ لأن الصلوات الخمس هي أعظم دعائم الإسلام بعد الشهادتين. وهذا معنى قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ الخفة معناها: الطيش وعدم الرجحان. ومن طاشت موازينه سواء قلنا إنها الكفة التي فيها السيئات، أو نفس السيئات عند من يقول أي: خفت كفة الميزان لقلة ما فيها من الحسنات؛ لأن الحسنات إن كانت قليلة كان الميزان خفيفاً؛ لأن المعتبر في الحقيقة ثقله: الحسنات، فإن كثرت ثقل الميزان، وإن قلت خف الميزان [ووثقلت] ^(١) الكفة الأخرى التي فيها السيئات. ومعنى: ﴿خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ كثرت سيئاته — والعياذ بالله — على حسناته.

﴿فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ فأولئك الذين خفت موازينهم لقلة حسناتهم وكثرة سيئاتهم ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾، والله (جل وعلا) قال هنا إنهم خسروا أنفسهم؛ لأنهم قدرزُّوا في أنفسهم، وأكبر الأدلة على خسرانهم أنفسهم: أنهم إن صاروا إلى النار أكبر مُنيّة يتمنونها، وأكبر غرض يطلبونه: هو أن يموتوا وتعدم أنفسهم فتصير لا شيء؛ ولذلك يقولون: ﴿وَنَادَوْا بِمَمْلِكٍ لِّيَقْضَىٰ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَرْكُوتٌ﴾ ﴿٧٧﴾ [الزخرف: آية ٧٧] ولكن أمنيّتهم العظمى التي هي الموت لا يحصلونها أبداً؛ لأن الله يقول: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ ﴿٣٦﴾ [فاطر: آية ٣٦] ويقول (جل وعلا) في الكافر: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَمِيّتٍ﴾ [إبراهيم: آية ١٧] ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ ﴿٧٦﴾ [طه: آية ٧٤] فمن كانت أمنيّته الموت، وغايته الكبري أن يستريح من نفسه من

(١) في الأصل: «وخفت»، وهو سبق لسان.

وجودها إلى العدم فمعلوم أنه خسرها؛ ولذا قال: ﴿خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٩] وأصل الخسران في لغة العرب: هو نقصان مال التاجر، سواء كان نقصاً في ربح المال، أو نقصاً في رأس المال^(١). والخسران في اصطلاح الشرع: هو غبن الإنسان في حظوظه من ربه (جل وعلا)؛ لأن الإنسان إذا غُبن في حظوظه من ربه (جل وعلا) فقد خسر الخسران المبين، وقد أقسم الله (جل وعلا) - وهو أصدق من يقول - في سورة كريمة من كتابه - وكل سورة منه كريمة - ألا وهي (سورة العصر) أن الخسران لا ينجو منه إنسان كائناً ما كان إلا بأعمال معينة مبينة، وذلك في قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ [إِنَّ الْإِنْسَانَ] معناه: إن كل إنسان كائناً ما كان ﴿لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ [إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝٣] [العصر: الآيات ١ - ٣] فهذا الخسران لا يُنجي منه شيء أبداً كما أقسم عليه رب السماوات والأرض إلا الإيمان، والأعمال الصالحات، والتواصي بالحق، والتواصي بالصبر. هذا الذي يُنجي من الخسران.

وقد بينا في هذه الدروس مراراً أن العلماء ضربوا لهذا الخسران مثلين:

أحد ذينك المثلين: أن كل إنسان كائناً ما كان أعطاه الله في دار الدنيا رأس مال، ورأس مال الإنسان هو جواهر نفيسة، وأعلاق عظيمة لا يماثلها شيء من الدنيا، فهي أعظم من كل اليواقيت، وأعظم من كل الجواهر، ولا يماثلها شيء في الدنيا أبداً. هذه

(١) انظر: المفردات (مادة: خسر) ص ٢٨١.

الجواهر التي هي رأس ماله هي ساعات عمره، أيام عمره وشهوره ولياليه وأعوامه، فهذا رأس مال الإنسان. فاعلم أيها الإنسان أن عمرك هو رأس مالك^(١):

إذا كان رأس المال عمرك فاحترز عليه من الإنفاق في غير واجب فإن كان صاحب رأس هذا المال رجلاً متقدماً حقيقة لبقاً عارفاً حاذقاً اتجر مع ربه برأس هذا المال، فنظر ساعات العمر، فكل وقت منها يتوجه فيه أمر من خالق السماوات والأرض، كأوقات الصلوات، وأوقات الصوم، والعبادات المؤقتة، يبادر إلى مرضاة خالقه، فيتجر مع خالقه - (جل وعلا) - ويحرك رأس المال مع خير من يتجر معه، وهو رب السماوات والأرض - (جل وعلا) - ويكثر من طاعات ربه ومرضاة ربه، وينظر كل شيء حرّمه خالقه أو نهى عنه فيجتنبه ويتباعد منه. وهذه هي تحريكه رأس المال وتجارته مع رب العالمين؛ ولذا سمى الله هذا العمل الصالح، وإنفاق العمر فيما يرضي الله، سماه في آية: تجارة، وفي آية: بيعاً، وفي آية: شراء، وفي آية: قرضاً. والكل بمعنى واحد. قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: آية ٢٤٥] فسمى العمل الصالح قرضاً. وقال: ﴿هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى تَجَرَّةٍ تُنَجِّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٠﴾ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١﴾ ثم بين عوض هذا التاجر: ﴿يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إلى آخر الآيات [الصف: الآيات ١٠ - ١٢]، وقد سماه بيعاً وشراءً في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [التوبة: آية ١١١] وقال: ﴿فَأَسْتَبْشِرُوا بِيَعِّكُمْ الَّذِي بِأَيْعَتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: آية ١١١]

فالإنسان اللبى الحاذق لا يضيع هذه الجواهر النفيسة، والأعلاق العظيمة، التي هي ساعات عمره ودقائقه وثوانيه، بل يحرك رأس هذا المال، ويتجر به مع خير من يُتجر معه، وهو خالق السماوات والأرض، إن جئت بحسنة جاءك بعشر حسنات إلى سبعمائة إلى ما لا يعلمه إلا الله، إن جاءه عبده يمشي أتاه ربه هرولة، وإن تقرب إليه باعاً تقرب (جل وعلا) إليه ذراعاً، سبحانه ما أعظمه وما أكرمه. فالإنسان العاقل يتجر برأس هذا المال مع رب العالمين، فلا تضيع عليه هذه النفائس والأعلاق الثمينة، فيصرف أوقاته فيما يرضي الله، وإذا كان معه تعب. فليكف عما لا يرضي ربه، فيكون عمله إما أن يكون خيراً يستجلبه، وإما أن يكون سلامة من الشرور، فيكون على خير، فيربح من هذه التجارة: الحور، والولدان، وغُرف الجنان، ومجاورة رب غير غضبان، والنظر إلى وجه الله الكريم، ومُلك لا ينفد ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نِعَمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٢٠].

وإذا كان صاحب رأس هذا المال مغفلاً أحمق، قليل الفهم عن الله، ليس عارفاً بحقائق الأمور، لا يدري الفرق بين التقدم والتأخر، ولا بين التَّوَرُّ وغير التَّوَرُّ، فإنك تراه يتلاعب بهذه الجواهر النفيسة التي أعطاه الله، وهي أيام عمره، ولا يُقدرها، ويُمضيها في قيل وقال، وربما أمضى أكثرها في مساخط الله، وما يستوجب غضب الله، من الوقوع في محارمه، والتمرد على نظامه، واتباع كل ناعق من شياطين الإنس والجن الذين يدعون إلى النار، وإلى سخط الله (جل وعلا)، حتى ينقضي الوقت المحدد من أيام عمره، فيؤخذ روحه من بدنه فيموت فيضيع عليه رأس المال، فيُجر إلى القبر وهو

مفلس فقير. والآخرة يا إخوان دار لا تصلح للفقراء المفاليس؛ لأنها ليس فيها سلف، ولا بيع، ولا إرفاق، وإنما فيها ما قدم الإنسان من عمل في دار الدنيا^(١):

لا دارَ للمرء بعد الموتِ يسكنها إلا التي كان قبل الموتِ يبنها
فإن بناها بخير طابَ مسكنُه وإن بناها بشرٍ خابَ بانيها

والآخرة ليس فيها منزل إلا غرفة من غرف الجنة، أو سجن من سجون النار — والعياذ بالله — وسنتكلم — إن شاء الله — في أثناء هذه السورة الكريمة على أصحاب الأعراف، وما قصتهم، وما الذي جعلهم على الأعراف، ونذكر كلام العلماء فيه. فعلينا جميعاً أن لا نضيع رأس هذا المال، فمن ضيع رأس ماله وأفنى عمره فيما لا يرضي ربه ضاع رأس المال، وإذا ضاع رأس المال فالربح أضيع وأضيع، فيصير إلى سجن من سجون جهنم — والعياذ بالله — هذا أحد مثلي الخسران الذي ضرب العلماء له.

المثل الثاني: هو ما جاء به حديث عن النبي ﷺ^(٢)، وحسنه بعض العلماء، ولا بأس به — إن شاء الله — أن كل إنسان كائناً من كان له منزل في الجنة ومنزل في النار، فالله يجعل منزلاً في الجنة

(١) من قصيدة منسوبة لعلي (رضي الله عنه) وهي في الديوان المنسوب إليه ص ١٥٤.

(٢) جاء في هذا المعنى حديث عن أبي هريرة (رضي الله عنه) مرفوعاً عند الإمام أحمد (٥١٢/٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٣٩٩/١٠)، وقال: «وفي رواية: لا يدخل أحد النار إلا رأى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة، ولا يدخل أحد الجنة إلا رأى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً. رواه كله أحمد ورجال الرواية الأولى رجال الصحيح». اهـ.

باسم كل إنسان، ومنزلًا في النار باسم كل إنسان. فإذا أدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أطلع أهل الجنة على منازلهم في النار لو أنهم كفروا بالله وعصوه لتزداد غبظتهم وسرورهم بما هم فيه، وعند ذلك يقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] ثم إنه يُري أهل النار منازلهم في الجنة لو أنهم أطاعوا الله وآمنوا واتقوا لتزداد ندامتهم وحسرتهم، وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿لَوْ أَنِّي دَخَلْتُ مِنَ الْجَنَّةِ مِنَ الْبَابِ فَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي كُنْتُ مِنَ الْمُنَاقِقِينَ﴾ [الزمر: آية ٥٧] ثم إن الله يحكم بمنازل أهل النار في الجنة لأهل الجنة، وبمنازل أهل الجنة في النار لأهل النار، ومن كانت صفقته بيع منزله في الجنة بمنزل غيره في النار فصفقته خاسرة، وهو من الخاسرين بلا شك. هكذا قال بعض العلماء وهذا معنى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٩].

(ما) هنا مصدرية، والباء سببية. يعني: خسروا أنفسهم بسبب كونهم ظالمين بآياتنا.

قال بعض العلماء^(١): إنما عدى الظلم هنا بالباء لأنه مُضمَّن معنى الكفر والجحود، والجحود يُعدى بالباء كقوله: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا﴾ وقد جاء في القرآن تسمية الجحود بالآيات (ظلمًا) كما قال تعالى: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَاسْتَفْتِنْتَهَا أَنْفُسُكُمْ ظُلْمًا﴾ [النمل: آية ١٤].

وقوله: ﴿بِآيَاتِنَا﴾ قد قدمنا في هذه الدروس^(٢) أن الآيات

(١) انظر: الدر المصون (٥/٢٥٧).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

جمع آية، وأن أكثر علماء الصرف على أن وزنها (فَعَلَة)، وأن أصلها (أَيَّيَة) فاؤها همزة، وعينها ياء، ولامها ياء، بعدها هاء تأنيث لفظية. وقد اجتمع فيها موجبا لإعلال؛ لأن فيها حرفي لين كل منهما متحرك بحركة أصلية بعد فتح، فالياءان كل منهما تستوجب إعلالاً، والمقرر في علوم العربية: أنه إذا اجتمع موجبا لإعلال كان الحرف [الأخير هو الذي وقع فيها الإعلال]. ولكنه وقع هنا في الحرف الأول على خلاف القاعدة الكثيرة المطردة، وهو جائز.

وقيل أصلها: (أَيَّاه) ولكن الإعلال وقع هنا في الحرف الأول فصار (آية)، ولها في اللغة معنيان:

المعنى الأول: بمعنى (العلامة)، تقول العرب: «الآية بيني وبينك كذا» أي: العلامة بيني وبينك كذا. ومنه قوله تعالى: [١]

[٢/ب] / ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ أي: علامة ملك طالوت عليكم ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ﴾ الآية [البقرة: آية ٢٤٨] وهذا معروف في كلام العرب. وقد جاء في شعر نابغة ذبيان — وهو جاهلي عربي قح — تفسير الآية بالعلامة حيث قال [٢]:

توهمت آيات لها فعرفتُها لستِ أعوامٍ وذا العام سابعُ

ثم بيّن أن مراده بالآيات: علامات الدار حيث قال بعده:

رماد ككُحل العينِ لأياً أبينه ونؤي كجذم الحوضِ أثلمُ خاشعُ

(١) في هذا الموضع ذهب بعض التسجيل. وتم استدراك النقص من كلام الشيخ (رحمه الله) في موضع سابق عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام (بتصرف).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

هذا هو المعنى المشهور للآية، أن معناها العلامة، فآية كذا: علامة كذا.

المعنى الثاني: أن العرب تطلق الآية وتريد الجماعة، تقول: جاء القوم بأيّتهم. أي: بجماعتهم، ومنه بهذا المعنى قول بُرج بن مُسهر الطائي^(١):

خرجنا من التَّقْبِينَ لا حيٍّ مثلنا بأيّتنا نُزجي اللقاحَ المطافِلا
يعني: بجماعتنا. فإذا علمتم أن الآية في اللغة تطلق على العلامة، وعلى الجماعة، فهي في القرآن العظيم باستقراء القرآن العظيم تطلق إطلاقين:

أحدهما: الآية الكونية القدريّة، وهي ما نصبه الله (جل وعلا) ليدل به خلقه على أنه الواحد الأحد الأعظم الصمد المستحق لأن يعبد وحده كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٥﴾﴾ [البقرة: آية ١٦٤] أي: لعلامات واضحة جازمة قاطعة بأن من خلقها هو رب هذا الكون، وهو المعبود وحده (جل وعلا) سبحانه عما يشركون، وهذا كثير.

وتطلق الآية في القرآن إطلاقاً آخر، ومعناها: الآية الشرعية الدينية، كآيات هذا القرآن العظيم، ومنه قوله هنا: ﴿بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ ﴿٩﴾﴾ [الأعراف: آية ٩] لأنه قال: ﴿أَتَسْبِعُونَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

رَبِّكُمْ ﴿[الأعراف: آية ٣] وذلك الذي أنزل إليهم من ربهم أعظمه الآيات السماوية القرآنية التي تُتلى، وآيات الكتب، فلما ظلموا بها وجحدوا بها كانوا ظالمين ودخلوا النار. ومن الآية الشرعية الدينية قوله تعالى: ﴿رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ [الطلاق: آية ١١]، ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ [الجمعة: آية ٢] فالآية الكونية القدريّة في القرآن من الآية بمعنى العلامة بلا نزاع. والآية الشرعية الدينية قيل هي من الآية بمعنى الجماعة؛ لأن كل آية اشتملت على جماعة وجملة من حروف القرآن وألفاظه متضمنة لبعض ما فيه من الإعجاز، والعقائد، والحلال والحرام. وقيل أيضاً: إنها من العلامة؛ لأنها علامات على صدق من جاء بها؛ ولأن لها مبادئ ومقاطع هي علامات على انتهاء هذه الآية وابتداء الأخرى. وهذا معنى قوله: ﴿يَمَا كَانُوا بِعَايِنَتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٩].

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ [١٥] وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿١٢﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾ [الأعراف: الآيات ١٠ — ١٣].

لما أمر الله (جل وعلا) خلقه في أول هذه السورة الكريمة فقال لهم: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الأعراف: آية ٣] ثم إنه وعظهم وأخبرهم أنه يسألهم، وأنه يقصّ عليهم أعمالهم بعلم، وأنه لم يكن غائباً عن شيء عملوه في دار الدنيا، وأنه يزن أعمالهم بميزان لا يخيس شعيرة، بين لهم أنه أنعم عليهم في دار

الدنيا من أنواع الإِنعام إِنْعاماً عظيماً ينبغي لهم أن يشكروا له ذلك الإِنعام، وأن لا يستعينوا بِإِنعامه على معصيته، فإن من أعظم أنواع اللُّؤْم والخساسة أن ينعم علينا رب السماوات والأرض العظيم الأعظم بنعمه الكثيرة ثم نستعين بها على معصيته وما لا يرضيه!! هذا من أقبح القبيح، وأشنع الشنيع، الذي لا ينبغي لأحد أن يفعله.

وقد نبهنا في هذه الآيات على بعض الإِنعام الذي أنعم علينا قال: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: آية ١٠] والله لقد مكناكم في الأرض. أي: جعلناكم متمكنين فيها، متصرفين قادرين على استجلاب المعاش والرفاهية والراحة بما هيأنا لكم من الأسباب، جعلنا لكم الأرض ساكنة قابلة لأن تبثوا عليها، وتبثوا منها البيوت التي هي هبة لذيذة للمقام، ثم جعلناها قابلة لأنواع الازدراع لتزرعوا فيها ما تأكلون وما تلبسون، ثم خلقنا لكم الأنعام، وذللناها لكم، فمنها ركوبكم ومنها تأكلون، أنبتنا لكم فيها الأصواف، والأوبار، والأشعار لتلبسوا منها، وجعلنا لكم لحومها لتأكلوا منها، وأسماؤها، وألبانها، وأزباده، وجعلنا لكم الحديد لتستعينوا به على أمور دنياكم وفلاحتكم، إلى غير ذلك من سائر الأسباب والتمكين الذي مكنه لنا في الدنيا.

وقال بعض العلماء: (مكناكم فيها) أي: جعلنا لكم فيها أمكنة تسكنون بها في الدنيا ذاهبين وراجعين. والله جعل لنا الأرض تضئنا على ظهرها أحياء، وفي بطنها أمواتاً كما يأتي في قوله: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِهَاتَا ۖ ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ۖ ﴿٢٦﴾﴾ [المرسلات: الآيتان ٢٥، ٢٦] ﴿كِهَاتَا ۖ ﴿٢٥﴾﴾ أي: محلاً لكفتمكم. أي: ضمكم. والكف في لغة

العرب: الضم. أي: تضمكم على ظهرها في دار الدنيا أحياء متنعمين بما فيها من المنافع والمعاش، وتضمكم في بطنها أمواتاً إذا متم^(١). ولذا قال هنا: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ والله (جل وعلا) مَكَّنَ لعباده في الأرض. هياً لهم الأرزاق، وأنزل لهم المطر، وأنبت لهم النبات، وخلق لهم الحيوانات وجميع المرافق التي تعينهم على دنياهم.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ﴾ [الأعراف: آية ١٠] قرأه عامة القراء بالياء^(٢) ﴿مَعِيشٌ﴾ بكسر الياء غير مهموز، وما رواه خارجة بن مصعب عن نافع من أنه قرأها: ﴿مَعَائِشٌ﴾ بالهمز لا أصل له، والرواية ضعيفة جداً، ومخالفة للقانون العربي. وكذلك ما رُوي عن ابن عامر من السبعة كله ضعيف لم يثبت، وهو مخالف للعربية. وقد زعم قوم أن همز ﴿مَعِيشٌ﴾ رُوي عن علي بن زيد والأعمش^(٣). والتحقيق أن القراءة التي عليها عامة المسلمين، منهم السبعة، والعشرة، وحفاظ من روى عنهم، وعامة القراء إلا من أشرنا إليه قرؤوا: ﴿مَعِيشٌ﴾ بالياء المكسورة من غير همز. والقاعدة المقررة في فن التصريف: أن المَدَّةَ الثالثة إذا كانت زائدة وجب إبدالها همزة، كـ (صحيفة) فإن الياء زائدة؛ لأن الصحيفة أصلها من (صَحَفَ) بصاد، فحاء، ففاء. والياء زائدة. فهذه المَدَّةُ الزائدة تُقَلَّبُ في جمع التكسير [هَمْزاً]^(٤)، فتقول في جمع (الصحيفة): صحائف.

(١) انظر: المفردات (مادة: كفت) ص ٧١٣.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٧.

(٣) انظر: المصدر السابق، ابن جرير (٣١٧/١٢)، القرطبي (١٦٧/٧).

(٤) في الأصل: «ياء» وهو سبق لسان.

وفي جمع (المدينة) مدائن، وكذلك الواو والألف كلها إذا كانت زوائد أُبدلت من مَدَّتْها في جمع التكسير المتناهي: هَمْزاً، فتقول في (السحابة): سحائب. فتبدل الهمزة من الألف، وفي (القلادة): قلائد، وفي (العجوز) - بالواو - عجائز، فالهمزة مبدلة من الواو؛ لأن المَدَّة الثالثة زائدة. أما (معيشة) فالياء التي بعد العين فأصلها من الكلمة، أصلها: مَعِيشَة (مفعلة) - بكسر العين - وقيل: مَعِيشَة (مفعلة) - بفتح العين - والأول أظهر، نُقلت حركة العين المعتلة للساكن الصحيح، وسكونه إليها، فصارت (معيشة) فالياء أصلية^(١). فيجب أن تُجمع على معايش - بكسر الياء - وكذلك غيرها من الواويات يجب تصحيح الواو إذا كانت المَدَّة أصلية، فتقول في (المَقَام): مَقَاوِم، وفي (المَعُونَة): مَعَاوِن، وتقول في كل ما هو أصلي بالواو كَمَخَافَة، وَمَخَاوِف، وَمَلَامَة، وَمَلَاوِم؛ لأن المَدَّة فيها أصلية، كمعيشة، ومعايش. ومن تصحيح ما أصله واو قول الشاعر^(٢):

وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مَقَاوِمَ لَمْ يَكُنْ جَرِيرٌ وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَقَوْمُهَا
صحح واو (مَقَاوِم) ولم يقل: مقائم؛ لأن الألف في المقام أصلية في محل العين، ومنه قول الآخر^(٣):

وَمَا هِيَ إِلَّا بِنْتُ خَمْسٍ وَأَرْبَعٍ مَغَاوِرَ هَمَّامٍ عَلَى حَيٍّ خَثْعَمٍ
فصحح الواو، وهو جمع (مُغَار) من: أَغَارَ الْقَوْمُ عَلَى الْقَوْمِ،

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٩٨.

(٢) البيت للأخطل وهو في ديوانه ص ٣٢٢.

(٣) لم أفق عليه.

يغيرون إغارة، ومُغاراً. وألف المُغار أصلية.

والحاصل أن المدة الأصلية تُصَحَّح في جمع التكسير، سواء كانت ياء، أو واواً، والمدة الزائدة تُبدل همزة، سواء كانت ألفاً، أو ياء، أو واواً^(١). فالقراءة الصحيحة التي عليها العشرة وجمهور القراء الموافقة لقاعدة اللغة العربية: ﴿مَعِيشٌ﴾ بكسر الياء.

والمعاش: جمع معيشة، والمراد: ما يعيشون به في دار الدنيا، مما سَبَبَ لهم من أسباب المعيشة، مما جعل لهم من الثمار، والزروع، والدواب، وجعل لهم في الدواب من الألبان، والأسمان، والأزباد، واللحوم إلى غير ذلك مما هياؤه لهم في دار الدنيا إكراماً منه عليهم يعيشون به في دار الدنيا. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ﴾ [الأعراف: آية ١٠].

ثم إن الله عابهم فقال: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠] ف ﴿قَلِيلًا﴾ نعت لمصدر محذوف، و (ما) توكيد للقلة. والمعنى: ﴿تَشْكُرُونَ﴾ شكراً قليلاً ما؛ لأنه لا يخلو إنسان من شكر في الجملة.

وأصل الشكر في لغة العرب^(٢): أصل مادته تميل إلى معنى الظهور. والعرب تقول: ناقة شكور. إذا كان يظهر عليها السمن. والشكر يُطلق في القرآن من الرب لعبده، ومن العبد لربه، فمن إطلاق شكر العبد لربه قوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ﴾ [لقمان: ١٢].

(١) انظر: ابن جرير (٣١٦/١٢ - ٣١٧)، القرطبي (١٦٧/٧ - ١٦٨)، الدر المصون (٢٥٧/٥ - ٢٥٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

آية ١٤ ﴿أَوْزَعَيْ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [النمل: آية ١٩]
 ومن شكر الرب لعبده قوله: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ
 الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ
 عَلِيمٌ﴾ [البقرة: آية ١٥٨] وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: آية ٣٤]
 [فاطر: آية ٣٤] فمعنى شكر العبد لربه: هو معناه في الاصطلاح.
 وأصل الشكر في لغة العرب: فعل يُنْبِئ عن تعظيم المنعم بسبب
 كونه منعمًا.

والحمد في لغة العرب^(١): هو الثناء بالثناء الجميل باللسان
 على المحمود بجميل صفاته، سواء كان من باب الإحسان أو من باب
 الاستحقاق.

والحمد لغة: يطلق على الشكر اصطلاحاً، والشكر اصطلاحاً
 يطلق على الحمد لغة. فبينهما تعاور وتعاقب.

والمراد بشكر العبد لربه: هو أن تظهر نعمة ربه عليه، فيُظهر
 تلك النعمة، ويستعمل جميع ما أنعم الله عليه في طاعة من خلقه
 (جل وعلا)^(٢). فهذه العيون التي تبصرون بها نعم عظيمة أنعم الله
 عليكم بها، فشكر من خلقها عليها أن لا تنظروا بها إلا في شيء
 يرضي من خلقها، فلا تنظر أيها العبد بعينيك اللتين أنعم الله بهما
 عليك في شيء حرمه الله عليك، فتكون مستعيناً بنعمته على
 معصيته!! هذا فعل لا يليق، فعل خبيث، فعل يدل على لؤم صاحبه
 وحمقه وقلة عقله. وشكر هذه اليد التي أعطاك الله إياها، وفرّق لك

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

أصابعها، وأبعد إيهامها من سبابتها ليُمكنك العقد والحلّ بها — فلو جعل الإيهام مقترناً بالسبابة لما حلت شيئاً ولا عقدت شيئاً — شكر هذه اليد أن لا تبطش بها في شيء إلا شيئاً يرضي من خلقها (جل وعلا)، فلا تكتب بها ما لا يرضي الله، ولا تضرب بها ضرباً لا يرضي الله، ولا تفعل بها فعلاً لا يرضي الله. وهذه القدم التي أنعم الله عليك بها تمشي بها، شكرها أن لا تسعى بها لشيء إلا لشيء يرضي من خلقها، وهكذا. فالمال الذي أنعم الله عليك به شكره أن لا تستعين به إلا في شيء يُرضي من أعطاك إياه. وكذلك الجاه، إذا أعطاك الله جاهاً ومنزلة ومكانة يمكنك التصرف فيها وتسهيل الأمور فلا تستعن بتلك النعمة إلا على شيء يرضي من خلقها، لا لنفسك ولا لغيرك، فلا تشفع بجاهك في وصول إنسان إلى محرم، أو ظلم إنسان لإنسان، فكل ذلك من كفر النعمة وعدم شكرها.

فعلينا جميعاً أن نشكر خالقنا، وأن نستعين بنعمه على ما يرضيه؛ لأن العبد إذا عرف قدر ذلّه وضعفه ومهانته، وعرف قدر عظم ربه وجلالة شأنه، وعرف ما أنعم عليه ربه به من النعم من غير استحقاق عليه، ثم صرف تلك النعم فيما يسخط الله ويغضبه ولا يرضيه، واستعان بنعمه على ما يكرهه، فإن هذا أشد اللؤم وأعظم الوقاحة، ولا ينبغي أن يُقدم عليه عاقل!! فعلينا جميعاً أن نلاحظ نعم الله علينا، وأن لا نستعملها في شيء لا يرضيه؛ لأن استعانتنا بنعمه على ما يسخطه أمر قبيح منا، ولؤم شنيع لا ينبغي لعاقل أن يُقدم عليه.

أما شكر الرب لعبده فقد قال بعض العلماء: هو أن يُثبته

الثواب الجزيل من عمله القليل، كما بين أن العبد يعمل حسنة واحدة فيجعلها الله عشر حسنات، إلى سبعمائة ضعف، إلى ما شاء الله.

ومادة الشكر تتعدى بنفسها إلى المفعول إذا كان المفعول هو النعمة، وتتعدى باللام في اللغة الفصحى إذا كان المفعول هو المُنعم، فهنا فرق دقيق في العربية لا يلاحظه كثير من طلبة العلم، فالفعل الذي هو (شكر) إن كان مفعوله النعمة تعدى إلى النعمة بنفسه لا بحرف تعدي، كقوله: ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [النمل: آية ١٩] ف ﴿نِعْمَتَكَ﴾ مفعول به لـ ﴿أَشْكُرُ﴾. أما إذا كان الشكر للمنعم فاللغة الفصحى التي لم يأت في القرآن غيرها أنه لا يتعدى الشكر إلى المنعم إلا باللام، فتقول: شكرًا لك، وأنا أشكر لك، وأحمد الله وأشكر له. ولا تقول: وأشكره؛ ولذا يقول الله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ﴾ [لقمان: آية ١٤]، ﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: آية ١٥٢] ولم يأت في القرآن تعدية الشكر إلى المنعم إلا بحرف الجر الذي هو اللام، فهذه هي اللغة الفصحى بلا نزاع بين من يحمل القلم العربي. أما لو قال: «وأشكره» من غير لام فقد أفرط قوم وقالوا: هذا لحن لا يجوز في العربية. والتحقيق: أن تعدية الشكر إلى المنعم بدون لام أنها لغة مسموعة جائزة، إلا أنها ليست هي اللغة الفصحى المشهورة، ومن شواهد هذه اللغة قول أبي نُخَيْلة^(١):

شكرتُك إن الشُّكرَ حبلٌ من الثُّقى وما كلُّ من أوليتهُ نعمةً يقضي

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

فقد قال: «شكرتُك» ولم يقل: شكرت لك، ومنه بهذا المعنى قول جميل بن معمر في شعره المشهور^(١):

خليليَّ عوجًا اليومَ حتى تُسلِّما على عذبةِ الأنيابِ طيبةِ النشرِ
فإنكما إن عَجْتُما لي ساعةً شكرتُكما حتى أُغَيَّبَ في قبري

فقد قال: «شكرتكما» فتحصل من هذا الكلام أن الشكر يقع على النعمة بلا حرف جر إجماعاً، وأن شُكر المنعم يتعدى باللام في اللغة المشهورة، وربما تعدَّى بنفسه^(٢).

وقوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠] نعت لمصدر، أي: تشكرون شكراً قليلاً. و (ما) تأكيد للقلة، ولفظة (ما) تأتي لتأكيد النكرة في قلتها وحقارتها. قال بعض العلماء: لا يخلو أحد من شكر في الجملة إلا أنه شكر قليل، والشكر القليل لا يفيد؛ لأن من عمل ببعض الكتاب وترك أكثره كمن لم يعمل به، كما قال: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: آية ٨٥] وقد قدمنا فيما مضى أن بعض علماء التفسير يقولون: إن القرآن تطلق فيه القلة ويُراد العدم^(٣). والمراد لا تشكرون النعمة أصلاً؛ لأن المفرط المستعمل أغلب نعم الله فيما يسخط الله لا يُعد من الشاكرين، وهذا التفسير مخالف لظاهر القرآن؛ لأن القرآن دل على أن هناك شكراً قليلاً، وهو مخالف لظاهر القرآن، ولا تجوز مخالفة ظاهر القرآن إلا لدليل^(٤) يجب الرجوع إليه من كتاب أو سنة. أما استعمال القلة في

(١) السابق.

(٢) راجع ما سبق قريباً.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة البقرة.

العدم فهو استعمال صحيح في لغة العرب معروف لا شك فيه بين العلماء، وقد ذكرنا في الدروس السابقة له أمثلة كثيرة، كقول غيلان ذي الرمة^(١):

أُنِيخْتُ فَأَلَقْتُ بِلْدَةٍ فَوْقَ بِلْدَةٍ قَلِيلٌ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامُهَا

لأن مراده بالقلّة: العدم المحض. يعني: لا صوت بتلك الفلاة البتة إلا بُغَامُ ناقته. ومنه بهذا المعنى قول الطِّرِمَّاح بن حكيم يمدح يزيد بن المهلب^(٢):

أَشْمَ نَدِيٍّ كَثِيرِ النُّوَادِي قَلِيلِ الْمَثَالِبِ وَالْقَادِحَةِ

يعني: لا مثلبة فيه ولا قادحة، وتقول العرب: مررت بأرض قليل فيها البصل والكراث. يعنون: لا بصل ولا كراث فيها البتة، ومنه قول الشاعر — وهو شاهد على أن (ما) تأتي موضع (لا) التي لنفي الجنس — في قوله^(٣):

فَمَا بِأَسَ لَوْ رَدَّتْ عَلَيْنَا تَحِيَّةً قَلِيلاً لَدَى مَنْ يَعْرِفُ الْحَقَّ عَابُهَا

ولكن هذا الإطلاق وإن كان صحيحاً في لغة العرب فظاهر القرآن يخالفه ويدل على أنه لا يخلو إنسان من شكر في الجملة، إلا أن الشكر القليل مع الكفر الكثير لا ينفع، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] وهذا معنى قوله: ﴿قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (٣) من هذه السورة.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣) من هذه السورة.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١].

في هذه الآية الكريمة إشكال معروف؛ لأن الله قال بصيغة الجمع: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ وهذا يتبادر منه أن المخاطبين في قوله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ ذرية آدم، إلا أنه رتب عليه قوله: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ و (ثم) تقتضي الترتيب والمهلة، فيكون الله بعد أن خلق ذرية آدم وصورها قال للملائكة: اسجدوا لآدم. وهذا خلاف الواقع؛ لأنه أمرهم بالسجود له عندما نفخ فيه الروح قبل أن يولد له شيء، كما دلّ عليه قوله في سورة الحجر: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلَاسِلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ [٢٨] فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: الآيتان ٢٨، ٢٩] وقوله في سورة ص: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ [٧١] فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [ص: الآيتان ٧١، ٧٢] فيخطر في ذهن طالب العلم إشكال، وهو الترتيب بـ (ثم) فيقول: كيف يقول: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: آية ١١] بعد تصوير ذرية آدم، وخلقها؟! وهذا خلاف الواقع. فهذا إشكال معروف في الآية، مشهور عند علماء التفسير. وللعلماء عن هذا السؤال أجوبة^(١):

أحدها: وهو الذي اختاره كبير المفسرين — محمد بن جرير الطبري وغيره — أن المراد بالجمع في ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ و ﴿صَوَّرْنَاكُمْ﴾ آدم وحده، وإنما أطلق عليه صورة الجمع لأنه لما كان أبا البشر

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٣١٧/١٢ - ٣٢٣)، البغوي (١٥٠/٢)، القرطبي (١٦٨/٧ - ١٦٩)، ابن كثير (٢٠٢/٢)، الدر المصون (٢٦٠/٥).

وجوده أصلٌ في وجودهم كان خلقه وتصويره كأنه خلق وتصوير للجميع. ونحو هذا الأسلوب معروف في القرآن؛ لأن الله يخاطب اليهود في زمن النبي ﷺ ويقول: ﴿وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الظُّلُمَ وَالسَّكَوِثَ﴾ [البقرة: آية ٥٧] والذين ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى أجداد أجداد أجدادهم، قبلهم بعشرات القرون، فدل على أن أصل الإنسان الذي هو منه قد يخاطب الإنسان والمراد به ذلك الأصل. وهذا كثير في القرآن، كقوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ تَصِيرَ عَلَيَّ﴾ [البقرة: آية ٦١]، ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ تَصِيرَ عَلَيَّ﴾ [البقرة: آية ٥٥] المخاطب به الموجودون في زمن النبي ﷺ، والقائلون أجدادهم الموجودون قبلهم بقرون.

وعلى هذا فلا إشكال في قوله: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: آية ١١] لأن (ثم) على بابها من الترتيب والمهلة، غاية ما في الباب أنه أطلق الأصل وأراد شموله لفروعه، ونظائره في القرآن كثيرة كما مثلنا.

القول الثاني: هو ما قاله بعض العلماء: معنى ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ﴾ أيها الخلق في أصلاب آبائكم، ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ هذه الصور العظيمة في بطون أمهاتكم. وهذا من غرائب صنعه وعجائبه؛ لأن تصويره لنا في بطون أمهاتنا فيه من غرائب صنعه ما يبهر العقول، والله في كتابه يُعجِّب خلقه كيف ينصرفون عن تصويره لهم في الأرحام أولاً، قال في ذلك: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: آية ٦] ثم بين تصويره لنا في الأرحام بحالة تبهر العقول، ثم عجب خلقه كيف ينصرفون عن التدبر في هذا!! لأنكم كلكم أيها الحاضرون تعلمون أنه ليس واحد

منكم يدخل بطن أمه في أول دخوله له وفيه يد ولا رجل ولا عين ولا أنف ولا فم، بل يدخلها نطفة من ماء مهين مستوية الأجزاء، ليست مفصلة ولا مخلقة، ثم إن رب العالمين بقدرته العظيمة ينقله من طور إلى طور، ومن حال إلى حال، ينقله من النطفة إلى علقه - وهي الدم الجامد الذي إذا صُبَّ عليه الماء الحار لم يذب - ثم ينقل العلقه مضغة، ويُصَيَّر المضغة عظاماً، فيركَّب هذه العظام بعضها في بعض هذا التركيب الدقيق المحكم الهائل، لو نظرت تركيب الأنملة بالأنملة، وفقرة الظهر بفقرة الظهر، والمفصل بالمفصل، وتركيب عظام الرأس بعضها إلى بعض، وخياطة بعضها مع بعض على ذلك الوجه العظيم الهائل، ونظرت في الإنسان - لأن الإنسان إذا نظر في موضع رأس إبرة من جسده وجد من عجائب صنع الله وغرائب ما يبهر العقول - بعد أن دخل بطن أمه نطفة من مني فإذا هو مصور هذا التصوير العظيم، مخلوق منه هذا الهيكل العظيم، العظام شُدَّ بعضها ببعض على أحكم وجه وأتقنه وأبدعه، ومنه قوله: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا﴾ [الإنسان: آية ٢٨] الأسر: أصله شد الشيء بالإسار. والإسار في لغة العرب^(١): القِد، وهو الجلد الذي لم يُدبغ؛ لأن الجلد الذي لم يُدبغ إذا أخذت سيوره وشدت بها شيئاً وهي مبلولة يبست فاستحكم الشد غاية الاستحكام ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ المعنى: شددنا بعض عظامهم إلى بعض كما يُشد الشيء إلى الشيء بالإسار، وهو الجلد الغير المدبوغ، ومنه قيل للأسير: (أسير) لأنه يُشد بالإسار غالباً. فلو كان الذي شد يدك بمعصمك، ومعصمك بمرفقك، ومرفقك بمنكبك، لو كان غير

(١) انظر: المفردات (مادة: أسر) ص ٧٦، القاموس (مادة: الأسر) ص ٤٣٧.

متقن لتحرك الإنسان فسقطت يده!! وقيل: مع الأسف كان شدّ يده بمعصمه غير وثيق فطاحت يده، أو سقط منكبه، أو سقطت فخذة، أو سقط رأسه عن رقبته، لا، كل هذا مشدود بشد محكم، والعظام بعضها ملصق ببعض على أبدع أسلوب وأحكمه. ثم إن الله فتح في الوجه هاتين العينين، وصبغ بعضهما بصبغ أسود، وبعضهما بصبغ أبيض، ثم جعل فيهما نور البصر، ثم فتح فمه، ثم جعل فيه اللسان ليُعبر به عن ضميره، ويردّ به شاذ الطعام على الأضراس ليتمكن طحنه ليتمكن المعدة هضمه، ثم إنه فتح هذا الأنف وجعله مثقوباً من جهتين، وجعل فيه حاسة الشم، وزيّن الفم بالفك الأعلى، والفك الأسفل، ثم إنه جعل ماء العين ملحاً لئلا تتن شحمتها، وجعل له شحمة لئلا يجففها الهواء، ثم أنبع عيناً عذبة في فم الإنسان وهي ريقه يبتلع بها الطعام؛ لأن الله لو أخذ ريق الواحد منكم لا يمكن أن يبتلع شيئاً ولو زيداً ذائباً، فجعل له الريق ليلبل به الطعام فيسهل بلعه، وإذا أكل كثيراً يأتيه من مدد الريق ما يبلّ له الطعام الكثير العظيم الهائل، وإذا لم يحتج إليه في الأكل أمسك عنه جمّ الريق وكثرته لئلا يتعبه التفل، ثم إنه وضع العينين في الرأس ولم يضعهما في الرجلين، وركب فقار الظهر بعضها مع بعض، وجعل مخها داخلها، وجعل الدماغ في مخلاة حصينة، ثم جعل عليها العظام وحصنها بها، وخاط العظام خياطة هائلة محكمة، ثم خلق الكبد ووضعها في موضعها اللائق بها، ووكلها بوظيفتها البدنية، وفعل كذلك بالكليتين والطحال والمرارة، ثم ثقب الأمعاء ليخرج منها الثفل، ثم ثقب الدبر ليخرج منه الغائط، ثم ثقب محل البول، ثم ثقب العروق والشرايين ليدور معها الدم. ولو فكرنا وشرحنا عضواً واحداً من أعضاء الإنسان

لرأينا من غرائب صنع الله وعجائبه ما يبهر العقول ويعتقد به الإنسان أن خالقه أنه ذو القدرة العظيم، الذي لا يُعبد إلا هو وحده، ولا يطاع إلا هو وحده؛ ولذا من لطفه بالإنسان: كل شيء يحتاج إلى قِطْعَة كشره وأظفاره نَزَعَ منه روح الحياة؛ ليسهل عليه قص الأظفار وحلق الشعر، وتقصيره، إذ لو جعل في الأظفار الحياة كما جعلها في سائر البدن، وجعلها في الشعر لا يمكن قصُ ظفرٍ إلا بعملية، ولا حلق شعرٍ إلا بعملية!! ثم إن القفا — الذي لم يجعل عنده عَيْنين — جعله عظماً قوياً لو ضربه شيء عليه لم يضره. والأشياء الضعيفة كالكبد والطحال التي إذا مسه شيء عليها أثر عليه — وهي جهة البطن — جعل عليها الحارسين وهما: العينان يحرسانها من أن يضرها شيء. وهذه قطرة من بحر من غرائب صنع الله وعجائبه، والله (جل وعلا) فعل هذا من العمليات بكل واحد منا، وأنا أؤكد لكم أنه لم يحتاج أن يأخذ لأمه غرفة في صحبة، وأن يُنجزها ويُنومها ويُشق طبقة بطنها العليا، ثم طبقة بطنها السفلى، ثم ينزع المشيمة التي على الولد، ثم يسلط الأشعة الكهربائية لينظر ماذا يفعل؟! فأطباء جميع الدنيا لو اجتمعوا عن بكرة أبيهم من مشارق الأرض ومغاربها وأرادوا أن يعملوا عملية في جنين في رحم امرأة فيستحيل أن يقدروا على أن يعملوا شيئاً حتى يشقوا طبقات بطنها الثلاث، ثم يسلطوا الأشعة الكهربائية وينزعوا المشيمة عن الولد، ثم يعملون العملية، فقد يموت وهو الأغلب، وقد لا يموت. فخالق السماوات والأرض يفعل في العبد مئات العمليات، وهو لم يشق بطن أمه، ولم يحتاج إلى أشعة كهربائية، بل العلم والبصر والقدرة نافذ تمام النفوذ، يفعل كيف يشاء ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران]:

آية ٦] وإنما قصصنا عليكم هذا النموذج من قدرة الله، وصنعه فيكم، وعدم شقّه لبطون أمهاتكم؛ لأن الله أمركم أن تنتبهوا إليه، وأن لا تُصرفوا عنه. وذلك في السورة الكريمة، سورة الزمر - وكل سورة من القرآن كريمة - أعني قوله في الزمر: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ظلمة الرحم، وظلمة البطن، وظلمة المشيمة؛ لأن المشيمة تكون منظوية على الولد لا يراه إلا من قشعها عنه ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ثم قال وهو محل الشاهد: ﴿فَإِنِّي نُصْرَفُونَ﴾ [الزمر: آية ٦] يا ناس!! فأنى تصرفون؟! أين تروح عقولكم عن قدرة خالق السماوات والأرض الجبار الأعظم ولا تنظرون فعله فيكم وأنتم في بطون أمهاتكم ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: آية ٦] ﴿يَتَأَيَّهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الانفطار الآيات: ٦ - ٨] وهذا التصوير فيه من غرائب صنع الله وعجائبه ما يبهر العقول؛ لأنكم كلكم أيها الحاضرون طُبعتم على طابع واحد، وصُيبتُم صبّة واحدة، فالأنف من جميعكم في محل الأنف، والعينان في محل العين، والفم في محل الفم، والأذن في محل الأذن، ولم يشته منكم اثنان حتى لا يُعرف أحدهما من الآخر، كل من رآكم يعرف أن هذه صورة فلان، وهذه صورة فلان، ولو جاء من الخلق أعداد ملايين الحصى لم يضق علم خالق السماوات والأرض حتى يعلم لكل واحد منهم صورة فيطبعه عليها لا تشابه صورة الآخر، ولم تتشابه أصواتكم ولا آثاركم في الأرض، ولا بصماتكم في الورق، كل واحد طُبع على طابع مستقل، لم يشاركه فيه غيره، ولم يشابهه غيره، وهذا يدل على كمال العلم

والقدرة الباهرة العظيمة التي يجب على الإنسان أن يعلم عظمة المتصف بها ويطيعه ولا يتمرد عليه. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الأعراف: آية ١١].

وعلى هذا القول — أن المراد بخلق بني آدم في الأصلاب، وتصويرهم في أرحام الأمهات — يكون قوله: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ تكون (ثم) هنا للترتيب الإخباري، أي: ثم أخبرناكم بعد ذلك أننا قلنا للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾. ولفظة (ثم) قد تأتي في القرآن للترتيب في الذكر لا لترتيب الحقيقة الواقعة في زمنها، وهذا الأسلوب وإن كان غير ظاهر فهو موجود في القرآن وفي كلام العرب، فمن أمثلته في القرآن قوله تعالى في الأنعام — يعني شريعة نبينا ﷺ وهو آخر الأنبياء: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٥٣] ثم قال: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [الأنعام: الآيتان ١٥٣، ١٥٤] وإتيان موسى الكتاب قبل نزول هذا على النبي ﷺ بقرون، فدل على أن (ثم) هناك ليست للترتيب الزمني وإنما هي للترتيب الذكري، ونظير ذلك في القرآن قوله في سورة البلد: ﴿فَلَا أَقْلَحِمَ الْعَقَبَةَ﴾ (١١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُ رَقَبَةً (١٣) أَوْ إِطْعَمْتُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ (١٤) يَلِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥) أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ (١٦) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) [البلد: الآيات ١١ — ١٧] لأنه ليس المراد أنه مثلاً يقتحم العقبة، وأنه يطعم ذا المسغبة، ويفعل كذا وكذا، ثم بعد ذلك يكون من الذين آمنوا. لا، ليس هذا هو المراد، وإنما هي للترتيب الذكري، لا للترتيب الزمني المعروف. ومن إتيان ذلك في كلام العرب قول الشاعر^(١):

(١) البيت للأقشیر الأسدي، وهو في ديوانه ص ١١٥، وفيه «من شرها».

سَأَلْتُ رَبِيعَةً مِنْ خَيْرِهَا أَبَا ثَمٍّ أَمَا فَقَالُوا: لِمَ؟
لأن قوله: «من خيرها أبا ثَمٍّ أَمَا» المعنى: من خيرها أبا وأما؟
ولا ترتيب هنالك، وقول الآخر^(١):

إِنْ مَنْ سَادَ ثَمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ قَدْ سَادَ قَبْلَ ذَلِكَ جَدُّهُ
لأن سيادة الأب وسيادة الجد قبل سيادة الابن، وقد عطف
عليها بـ (ثم)، فتبين أن الترتيب في الذكر لا في الزمان. هكذا قال
بعضهم، والأول أظهر. وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾
[الأعراف: آية ١١].

هذا القول قاله الله معلّقاً أولاً — بلا نزاع — قبل أن يخلق آدم؛
لأننا ذكرنا في سورة «ص» وسورة «الحجر» التصريح بذلك حيث قال
في سورة الحجر ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ
مُسْتَوْنٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [الحجر:
الآيتان ٢٨، ٢٩] وقال في ص ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾﴾ [ص:
آية ٧١].

أمرهم بالسجود له، وهذا السجود / تعظيم لله (جل وعلا)؛ [١/٤]
لأنه امتثال أمره، لا عبادة لآدم، ولا سجود إلا لأمر الله (جل وعلا)،
والأمر إن كان ممثلاً به أمر الله فالمطاع فيه الله، ونظيره أن ملك
الموت يقال له: اقبض روح محمد ﷺ وسائر الأنبياء. فأى جريمة
في الدنيا أعظم من قتل النبي ﷺ ونزع روحه، وقتل الأنبياء
والأولياء؟ لكن ملك الموت مأمور من الله، فهو مطيع في ذلك
الفعل؛ لأنه إنما فعله بأمر الله.

(١) البيت في مغني اللبيب (١/١٠٧).

﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: آية ١١] قال بعض العلماء: إن الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم لمَّا عَظَّمُوا أَنْفُسَهُمْ وَحَقَرُوا بَنِي آدَمَ لما قال لهم الله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [البقرة: آية ٣٠] ثم أثنوا على أنفسهم وقالوا: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: آية ٣٠] امتحنهم الله وعلم آدم الأسماء كلها، ثم قال لهم: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ [البقرة: آية ٣١] فعجزوا وقالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: آية ٣٢] ثم قال لآدم: تعال أنت فبين هذا العلم الذي عجزوا عنه وجهلوه. فقام آدم وبينها تماماً؛ ولذا قال: ﴿قَالَ يَتَكَبَّرُ الَّذِينَ هُنَا بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة: آية ٣٣] وإن هذا الذي حقرتم يعلم ما لا تعلمون، وعنده من الخصال ما ليس لديكم.

وكلام العلماء في تفضيل الملائكة والادميين لا يعنينا؛ لأن أكثر الناس مختلفون فيه، وكلُّ محتج بظواهر من كتاب الله، ولا دليل جازماً يجب الجزم واليقين به، ولا حاجة تدعو إليه، واختلاف العلماء فيه معروف^(١)، وعلى كل حال فالله أظهر فضل آدم هنا حيث علمه ما جهله كل الملائكة وأمرهم بالسجود.

قال بعض العلماء: أمرهم بالسجود لمَّا عَلِمَ ما لم يعلموا، ويرشد له قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: آية ٣٠]، ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ [البقرة: آية ٣١]، وبعد ذلك قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

﴿يَتَّخِذُ أُنْبِيَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ الآية [البقرة: آية ٣٣].

وعلى هذا القول فالملائكة لما أمروا أن يسجدوا لآدم، أمر جميع الملائكة، كما دل عليه قوله: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [إِلَّا إِبْلِيسَ] [الحجر: آية ٣٠] واستثنى في جميع السور التي ذكر فيها سجود الملائكة بجمعها كالبقرة، والأعراف، وطه، والحجر، وص، كلها بين فيها سجود الملائكة إلا إبليس ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [الأعراف: آية ١١] أي: فسجدوا كلهم أجمعون، بدليل قوله: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ] [الحجر: آية ٣٠ - ٣١].

إبليس: هو الشيطان اللعين عليه لعائن الله، ومنعه من الصرف لأنه اسم عجمي علم، والعُجْمَة والعلمية يمنعان الصرف.

وقال بعض العلماء: أصل (إبليس) عربي؛ لأنه (إفعل) من الإبلّاس، والإبلّاس: القنوط واليأس من رحمة الله، حتى يبقى اليأس من شدة يأسه ساكتاً لا يحير كلاماً، ومنه قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤٤] ولكنه يشكل على قولهم أنه لو كان عجمياً بأنّ العلم إذا وُضع على (إفعل) كان منصرفاً؛ لأنه ليس فيه علتان مانعتان من الصرف.

وأجاب من قال هذا: بأن (إبليس) أصله من (الإبلّاس) وهو القنوط واليأس من رحمة الله، ومنع من الصرف للعلمية وشبه العجمية؛ لأن هذا اللفظ يشبه الألفاظ العجمية، هكذا يقولون، والأول أظهر^(١).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأنعام.

وقوله: ﴿لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١] لم يسجد مع الملائكة.

ثم إن الله (جل وعلا) سأله سؤال توبيخ وتقرّيع قال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: آية ١٢] في (لا) هنا وجهان^(١):

أحدهما: أن ﴿مَا مَنَعَكَ﴾ مضمّنة معنى فعل و (لا) في بابها ليست زائدة، أي: ما ألجأك وأحوجك إلى أن لا تسجد؟ ما المانع الذي ألجأك وأحوجك إلى أن لا تسجد؟! وتضمنين الفعل معنى فعل معروف، قال به عامة علماء النحو من البصريين^(٢).

وأظهر القولين في هذا: أن (لا) هنا جيء بها لتأكيد النفي؛ لأن (منعك) في معنى الجحود والنفي، وإتيان (لا) زائدة في الكلام الذي فيه معنى الجحد مطرد^(٣)، ذكر الفراء وغيره من علماء العربية أنه مطرد^(٤). والدليل على هذا أن خير ما يُفسر به القرآن القرآن، وقد قال تعالى في هذه القصة بعينها في سورة «ص»: ﴿يَا بَلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدَّتِي﴾ [ص: آية ٧٥] ولم يأت بلفظة (لا)، وخير ما يُفسر به القرآن القرآن، فعلمنا أن لفظه (لا) لتوكيد النفي.

واعلموا أن علماء العربية مطبقون على أن لفظه (لا) تزداد لتأكيد المعنى وتقويته، أما في الكلام الذي فيه معنى الجحد فلا خلاف بينهم في ذلك، وشواهد في القرآن وأمثله كثيرة، فمن أمثله في

(١) انظر: ابن جرير (٣٢٤/١٢)، القرطبي (١٧٠/٧)، الدر المصون (٥/٢٦١) — (٢٦٣)، الأضواء (٢/٢٩٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٤) معاني القرآن (١/٣٧٤).

القرآن: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: آية ٢٩] والمعنى: ليعلم أهل الكتاب. فقد جيء بـ (لا) لتوكيد المقام، ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: آية ٦٥] فورك لا يؤمنون، ﴿قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ ﴿٩٢﴾ ﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ [طه: الآيتان ٩٢ - ٩٣] أي: أن تتبعني، ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [فصلت: آية ٣٤] أي: والسيئة، على أشهر التفسيرين، وقوله جل وعلا: ﴿وَحَرَّمْ عَلَى قَرِينَةٍ أَهْلَكْنَهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٩٥﴾ [الأنبياء: آية ٩٥] على أحد القولين، ﴿وَمَا يَشْعُرْكُمْ أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾ [الأنعام: آية ١٠٩] على أحد التفسيرين، ﴿قُلْ نَعَالُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ [الأنعام: آية ١٥١] على أحد التفسيرات التي قدمنا في الآية^(١). وهذا كثير في كلام العرب، ومنه في كلام العرب قول أبي النجم في رجزه^(٢):

فما ألومُ البيضَ أَلَّا تَسْخَرَا لما رَأَيْنَ الشَّمْطَ الْقَفْنَدرَا

يعني: لا ألوم البيض أن تسخر. أي: لا ألومها على سخريتها. وأنشد الفراء لزيادة (لا) في الكلام الذي فيه معنى الجحد، قول الشاعر^(٣):

ما كان يَرْضَى رسولُ الله دينهم والأطيان أبو بكر ولا عمر

يعني: وعمر، و (لا) زيدت لتوكيد معنى الجحد. وأنشد الجوهري لزيادة (لا) في الكلام الذي ليس فيه معنى جحد قول

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

رؤية بن العجاج، أو قول العجاج^(١):

في بئر لا حُورٍ سَرَى وما شَعَرَ بإفكه حتى رأى الصبح شَجَرَ

يعني: (في بئر حور) أي: هلكة، و (لا) زائدة. وأنشد الأَصمعي لزيادتها في الكلام الذي ليس فيه معنى الجحد^(٢): قول ساعدة بن جُوَيَّة الهذلي^(٣):

أفعنك لا برقٌ كأنَّ وميضَه غابَ تَسَنَّمَه ضِرامٌ مُثَقَّبٌ

والتحقيق أن (لا) زائدة، لا عاطفة على جملة محذوفة كما زعمه بعضهم، ومن شواهد ذلك قول الشاعر^(٤):

تذكرتُ ليلي فاعترتني صَبَابَةٌ وكَادَ ضميرُ القلب لا يتقطعُ

أي: كاد يتقطع، و (لا) مزيدة في هذا، وهي كذلك في قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: آية ١] لأن المعنى: أقسم بهذا البلد. كما قال: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: آية ٣] على أحد الأوجه المعروفة، ومثل هذا كثير في كلام العرب، فقوله: (لا) على وجهين:

أحدهما: أن تكون صلة لتوكيد الكلام، ومن أساليب اللغة العربية زيادة لفظ (لا) لتوكيد الكلام كما بيَّنا الآيات الدالة عليه ﴿لَئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: آية ٢٩] أي: ليعلم أهل الكتاب، ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ [١٢] ﴿أَلَا تَتَّبِعُنِي﴾ [طه: آية ٩٢] ما منعك أن

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) البحر المحيط (٢٧٣/٤)، الدر المصون (٢٦٢/٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

تتبعني، ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [فصلت: آية ٣٤] لا تستوي الحسنة والسيئة. إلى غير ما ذكرنا من الآيات، وأبيات العرب التي ذكرنا. ويدل أنها هنا صلة لتوكيد الكلام: أن الله حذفها في (ص) حيث قال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدَّتِي﴾ [ص: آية ٧٥]. واختار بعض العلماء — وهو اختيار ابن كثير^(١)، وابن جرير^(٢) — أن الفعل مُضْمَنٌ كما يذهب إليه علماء البصرة، وأن (لا) على بابها. والكلام في معنى: ما أحوجك وألجأك إلى أن لا تسجد. وهذا معنى قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: آية ١٢] أي: حين أمرتك.

وهذه الآية الكريمة من أدلة العلماء على أن صيغة (افعل) تأتي للوجوب؛ لأنه قال: ﴿أَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ [الأعراف: آية ١١] فلما لم يمثل إبليس وبخه على ذلك، وقال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: آية ١٢] فدل على أن صيغة الأمر لا يجوز خلافها، ولما قال نبي الله موسى لأخيه: ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] بعد ذلك لما ظن أنه خالفه قال: ﴿أَفَعْصَيْتَ أَمْرِي﴾ [١٣] [طه: آية ٩٣] فسمى مخالفة صيغة (افعل) معصية، فدل على أنه يراها للوجوب كما ذكرنا أدلته مراراً^(٣)، وهذا معنى قوله: ﴿فَسْجُدُوا لِلَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١].

واعلم أن العلماء (رضي الله عنهم) اختلفوا في إبليس هل هو من الملائكة أو أصله ليس من الملائكة^(٤)؟.

(١) تفسير ابن كثير (٢/٢٠٣).

(٢) تفسير ابن جرير (١٢/٣٢٥، ٣٢٦).

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأنعام.

(٤) انظر: ابن جرير (١/٥٠٢ — ٥٠٨)، القرطبي (١/٢٩٤ — ٢٩٥)، ابن كثير =

فذهبت جماعة كثيرة من السلف إلى أن أصله كان من الملائكة، وأن الله نسخه من ديوان الملائكة فصيره شيطاناً. قالوا: ويدل على هذا: استثناءه من الملائكة في جميع السور التي فيها قصة إبليس وآدم، والأصل في الاستثناء الاتصال ولا يجوز أن يُحمل على الانفصال إلا لدليل يدل عليه.

وقال بعض [أهل] ^(١) العلم: أصل إبليس لم يكن من الملائكة، ولكنه جنّي خلقه الله من مارج من نار، كان يتعبد مع الملائكة ويعمل بأعمالهم فنُسب إليهم، كالرجل الحليف في القبيلة الذي ليس منها يُنسب إليها وهو ليس في الحقيقة منها. ورجحوا هذا القول بمرجحين:

أحدهما: شهادة الله للملائكة بالعصمة حيث قال: ﴿عِبَادُ مُكْرَمُونَ﴾ [٢٦] ﴿[الأنبياء: آية ٢٦] لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ [التحریم: الآية ٦] وإبليس اللعين عصي الله ما أمره. فدلّ على أنه ليس من العباد المكرمين الذين هم الملائكة. وقال: ﴿لَا يَسْقُوتُهُ بِأَلْقَالٍ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [٢٧] ﴿[الأنبياء: آية ٢٧] وهذا اللعين لم يعمل بأمره، فدلّ هذا أنه ليس من الملائكة.

الدليل الثاني: أن الله صرح بأنه من الجن في سورة الكهف حيث قال: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: آية ٥٠] فصرح أنه كان من الجن، وكونه من الجن هو السبب الذي جعله لم يفعل كما فعل الملائكة؛ إذ لو كان من عنصر

= (١/٧٥)، (٣/٨٨ - ٨٩)، مجموع الفتاوى (٤/٣٤٦)، البداية والنهاية

(١/٥٥)، أضواء البيان (٤/١١٩ - ١٢١).

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

الملائكة وجنس الملائكة لفعل كما فعل الملائكة، فلما بين أنه أبى وعصى وتمرد وبين قوله إنه: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: آية ٥٠] تبين أنه من غير الملائكة، ولم يأت في الوحي دليل أظهر في محل النزاع من آية الكهف هذه حيث صرحت بأن إبليس من الجن، ونفته من الملائكة؛ لأنه لو كان من الملائكة لفعل كما فعل الملائكة.

والذين قالوا: إن جمهور العلماء على أن أصله كان ملكاً، وأنه كان يسمى: عزازيل، وأنه كان قائماً بأمر السماء الدنيا، يقولون: إن الجن قبيلة من الملائكة خلُقوا من النار من بين سائر الملائكة. وهذا خلاف ظاهر القرآن. وإن كانت العرب تُسمي الملائكة جنّاً فتسمية الملائكة جنّاً معروف في كلام العرب، ومنه قول الأعشى يمدح سليمان^(١):

وسخر من جنّ الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر
فقال: «من جنّ الملائك».

وقال بعض المفسرين: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَبَأً﴾ [الصافات: آية ١٥٨] قالوا: يعني بالجنة: الملائكة؛ لأنهم يُجنُّون عن العيون فلا تراهم كما لا ترى الجن، وزعموا أن معنى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَبَأً﴾ [الصافات: آية ١٥٨] هو قولهم: الملائكة بنات الله. هكذا قاله بعض العلماء. وهذا خلاف مشهور، وأظهر شيء في محل النزاع آية الكهف هذه التي قالت: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: آية ٥٠] ثم رتب على كونه من الجن بالفاء ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: آية ٥٠] فدل بمسلك الإيماء

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

والتنبيه أن علة فسقه عن ربه كونه من أصل الجن لا من أصل الملائكة. هذا أظهر شيء في محل النزاع.

وقد دلّ القرآن على أن إبليس له ذرية، ودلت الأحاديث الصحيحة على أنه يرسلها للتضليل، وقد قال جل وعلا: ﴿أَفَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: آية ٥٠] وجاء في صحيح مسلم^(١) أن الشيطان الذي يوسوس للإنسان في صلاته حتى يُشغله عنها اسمه (خِزْب) فهو من أولاد إبليس.

واختلف العلماء في الكيفية التي بها كان نسل إبليس. وسئل الشعبي (رحمه الله) قيل له: هل تزوج إبليس؟ فقال: ذلك عرس ما حضرناه^(٢). وزعموا أنه بعد ذلك لما قرأ: ﴿أَفَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ﴾ [الكهف: آية ٥٠] قال: نعم يمكن أن يكون تزوج. وهذا لا يدل على أنه تزوج، ولم يقم دليل من كتاب ولا سنة على ذريته كيف تناسلت. وكيف جاءت منه ذرية، هل هي من زوجة أو كما يقول بعضهم إن له آلة امرأة وآلة رجل، يُدخل هذا في هذا فتخرج منه بيضات، فتفلق البيضات عن الشياطين فتتشر. هكذا يقولونه من شبه الإسرائيليات ولم يقم دليل عليه^(٣)، والذي دلّ عليه القرآن: أن له ذرية، كما قال: ﴿أَفَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: آية ٥٠] وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١].

(١) مسلم، كتاب السلام، باب: التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة، حديث

رقم: (٢٢٠٣)، (١٧٢٨/٤).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣١٢/٤).

(٣) انظر: أضواء البيان (١٢٢/٤).

ثم إنه (جل وعلا) سأله: ما المانع له من السجود؟ قال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾؟ فأجاب إبليس بقوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: آية ١٢] وجواب إبليس هذا يحتمل كلاماً كثيراً لا تسعه بقية هذا الوقت، فنرجو الله (جل وعلا) أن يحفظنا من مكاييد إبليس، وأن يؤيسه، ويخيه منا، اللهم لا تضلنا بإبليس، اللهم إنا نعوذ بك من الشيطان الرجيم، ونعوذ بالله من همزات الشياطين، أعوذ بالله أن يحضرنا الشياطين، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم...

يقول الله جل وعلا ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٢، ١٣] تكلمنا بالأمر على قوله: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ وقوله (جل وعلا) حكاية عن إبليس: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ كأن الله لما سأل إبليس - وهو عالم؛ لأنه (جل وعلا) أعلم بالموجب الذي بسببه امتنع إبليس من السجود - قال له: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾؟ وهو أعلم، فأجاب إبليس - عليه لعائن الله - بما كان يضمره من الكبر، وكأنه اعترض على ربه، وواجه ربه (جل وعلا) بأن تكليفه إياه أمر لا ينبغي ولا يصلح!! فخطأ ربه (جل وعلا) سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً!! وجعل ذلك ذريعة له ومبرراً في زعمه الباطل لعدم السجود، قال: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ كيف تأمرني أن أسجد لآدم؟ وأنا أفضل من آدم، والفاضل ليس من المعقول أن يؤمر بالسجود للمفضول، فهذا التكليف ليس واقعاً موقعه!! فهذا قول اللعين لعنه الله!!

﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ (خير) تُستعمل استعمالين^(١):

تستعمل اسماً للخير الذي هو ضد الشر، وكثيراً ما تُستعمل في المال، كقوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: آية ١٨٠] أي: مالاً.

وتستعمل صيغة تفضيل، وهو المراد هنا. فقوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ أصله: أنا أخير منه. أي: أكثر خيراً منه لفضل عنصري على عنصره. ولفظة (خير) و (شر) جعلتهما العرب صيغتي تفضيل، وحذفت همزتهما لكثرة الاستعمال، كما قال ابن مالك في الكافية^(٢):

وْغَالِبًا أَغْنَاهُمْ (خَيْرٌ) وَ (شَرٌّ) عَنْ قَوْلِهِمْ (أَخَيْرٌ مِنْهُ) وَ (أَشَرٌّ)

قال إبليس اللعين: أنا خير من آدم، والذي هو الفاضل، والذي هو أكثر فضلاً وخيراً لا ينبغي أن يُهْضَم ويؤمر بالسجود لمن هو دونه، فهذا التكليف ليس واقعاً موقعه؛ ولذا لا أمثله!! فتكبر وتجبر، وجعل تكليف ربه له واقعاً غير موقعه — عليه لعائن الله — فباء بالخيبة والخسران — نعوذ بالله (جل وعلا) — قال إبليس: أنا خير من آدم. ثم بين سبب الخيرية فقال: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ﴾ [الأعراف: آية ١٢] يعني: أن عنصري أشرف من عنصره؛ لأن النار — في زعمه — أشرف من الطين؛ لأن النار مضيئة نيرة، طبيعتها الارتفاع، خفيفة غير كثيفة، وأن الطين منسفل كثيف مظلم ليس بمرتفع!! هذا قوله في زعمه. وزعم أن الفرع تابع لعنصره في الفضل، فقاس نفسه على عنصره الذي هو النار، وقاس آدم على عنصره الذي هو الطين،

(١) انظر: المفردات (مادة: خير) ص ٣٠١، وراجع ما مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

واستنتج من ذلك أنه خير من آدم؛ لأن عنصره في زعمه خير من عنصره [ورثب على ذلك معصية الأمر]^(١) الذي هو: اسجدوا لآدم — على إبليس لعنة الله — وأول من قاس قياساً فاسداً وردّ به نصوص الله وأوامره ونواهيه هو إبليس اللعين — عليه لعائن الله — فكل من ردّ نصوص الشرع الواضحة بالقياسات الباطلة عناداً وتكبراً فإمامه إبليس؛ لأنه أول من ردّ النصوص الصريحة بالمقاييس الكاذبة — عليه لعنة الله — .

وقياس إبليس هذا باطل من جهات عديدة^(٢):

الأول منها: أنه مخالف لنص أمر رب العالمين؛ لأن الله يقول: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: آية ١١] وكل قياس خالف أمر الله الصريح فهو قياس باطل باطل باطل، وقد تقرر في علم الأصول^(٣): أن كل قياس خالف نصاً من كتاب أو سنة فهو باطل، ويُقدح فيه بالقادح المسمى (فساد الاعتبار) ومخالفة القياس للنص تُسمى (فساد الاعتبار) وتدل على بطلان القياس. فهذا وجه من أوجه بطلانه؛ لأنه مخالف للنص الصريح، ولا إلحاق ولا قياس مع وجود النصوص الصريحة.

الثاني: أن إبليس كاذب في أن النار خير من الطين، بل الطين خير من النار؛ لأن طبيعة الطين: الرزانة، والثؤدة، والإصلاح،

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (٥/١٥ - ٦)، بدائع الفوائد (٤/١٣٩ - ١٤٣)، أضواء البيان (٧٣/١).

(٣) انظر: المذكرة في أصول الفقه ص ٢٨٥، نثر الورود ص ٥٥١.

والجمع، تُودعه الحبة فيعطيكها سنبله، وتودعه النواة فيعطيكها نخلة. وإذا نظرت إلى البساتين المغروسة في طين طيب ووجدت ما فيها من أنواع الثمار الجنية، والروائح، والأزهار، والثمار عرفت قيمة الطين، أما النار فطبيعتها الطيش، والخفة، والتفريق، والإفساد، فكلما وضعت شيئاً فيها فرّقته وفسّدت، وطبيعتها الطيش والخفة، يطير الشر من هنا فيحرق ما هناك، ثم يطير الشر من هناك فيحرق ما وراءه، والذي طبيعته الطيش، والخفة، والإفساد، والتفريق لا يكون خيراً من الذي طبيعته التؤدة، والرزانة، والجمع، والإصلاح، تودعه الحبة فيعطيكها سنبله، وتودعه النواة فيعطيكها نخلة!! فالطين خير من النار بأضعاف؛ ولذا غلب على إبليس عنصره وهو الطيش والخفة، فطاش وتمرد على ربه، وخسر الخسران الأبدي، وغلب على آدم عنصره الطيني فلما وقع في الزلة رجع إلى السكينة، والتؤدة، والتواضع، والاستغفار لربه حتى غفر له.

الثالث: أنا لو سلمنا تسليماً جديلاً أن النار خير من الطين فشرّف الأصل لا يدل على شرف الفرع، فكم من أصل شريف وفرعه وضع، وكم من أصل وضع وفرعه رفيع.

لئن فخرت بآباءٍ لهم شرفٌ قلنا صدقت ولكن بسّ ما ولدوا^(١)

فكم من أصل رفيع وفرعه وضع!!

واعلم أن العلماء في هذا المحل يعيرون القياس، ويذمون الرأي، ويقولون: إن من قاس فقد اتبع إبليس؛ لأنه أول من ردّ

(١) البيت لابن الرومي، وهو في ديوانه (٣٠٥/٢)، وشرح ديوان المتنبي للعكبري

النصوص بالقياس. وعن ابن سيرين رحمه الله: ما عُبِدَت الشمس إلا بالقياس^(١). ويكثر في كلام السلف ذم الرأي والقياس. ومن أشنع من يحمل على المجتهدين في القياس: الظاهرية، وبالأخص أبو محمد بن حزم - عفا الله عنا وعنه - فإنه حمل على أئمة الهدى - رحمهم الله - وشنع عليهم تشنيعاً عظيماً، وسخر منهم سخرية لا تليق به ولا بهم، وجزم بأن كل من اجتهد بشيء لم يكن منصوباً في كتاب الله أو سنة نبيه ﷺ بأنه ضال، وأنه مشرع!! وحمل على الأئمة وسخر من قياساتهم، وجاء بقياسات كثيرة للأئمة وسفهاها وسخر من أهلها، فتارة يسخر من أبي حنيفة - رحمه الله - وتارة من مالك، وتارة من أحمد، وتارة من الشافعي، لم يسلم منه أحد منهم في قياساتهم!! ومن عرف الحق عرف أن الأئمة - رحمهم الله - أنهم أولى بالصواب من ابن حزم، وأن ما شنع عليهم فهم أولى بالصواب منه، وأنه هو حمل عليهم وهم أولى بالخير منه، وأعلم بالدين منه، وأعمق فهماً بنصوص الكتاب والسنة منه. وهذا باب كثير، فابن حزم يقول: لا يجوز اجتهاؤُ كائناً ما كان، ولا يجوز أن يتكلم في حكم إلا تبعاً لنص من كتاب أو سنة، أما من جاء بشيء لم يكن منصوباً في الكتاب ولا السنة فهو مُشرّع ضال، ويزعم أن ما ألحقه الأئمة من الأحكام المسكوت عنها واستنبطوها من المنطوقات أن كل ذلك ضلال، ويستدل بعشرات الآيات، إن لم تكن مئات الآيات فلا أقل من عشرات الآيات^(٢). يقول: الله قال: ﴿ أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ [الأعراف: آية ٣] والمقاييس لم تنزل علينا

(١) انظر: إعلام الموقعين (١/ ٢٥٤).

(٢) انظر: الإحكام ص ١٠٥٥، فما بعدها.

من ربنا!! ويقول: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [سبأ: آية ٥٠] فجعل الهدى بخصوص الوحي لا بخصوص المقاييس. ويقول: ﴿وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: آية ٤٩] والمقاييس لم تكن مما أنزل الله. ويقول: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ [المائدة: الآيات ٤٤، ٤٥، ٤٧] والقياس لم يكن مما أنزل الله، ويأتي بنحوها الآيات من هذا بشيء كثير جداً، ويقول: إن القياس لا يفيد إلا الظن، والله يقول: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يونس: آية ٣٦] وفي الحديث: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»^(١). ويقول: إن كل ما لم يأت بنص من كتاب أو سنة لا يجوز البحث عنه [لأنه عفو]^(٢).

ومن ذلك: أن الله حرم أشياء، وأحل أشياء، وسكت عن أشياء لا نسياناً رحمة بكم فلا تسألوا عنها^(٣)، وبحديث: «ما سكت الله عنه فهو عفو»^(٤). ويقول: إن ما لم يأت في كتاب ولا سنة فالبحث

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة.

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل. وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام.

(٤) الترمذي في اللباس، باب ما جاء في لبس الفراء، حديث رقم: (١٧٢٦)، (٢٢٠/٤)، وقال: «وفي الباب عن المغيرة، وهذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه. وروى سفيان وغيره عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قوله، وكأن الحديث الموقوف قوله، وسألت البخاري عن هذا الحديث فقال: ما أراه محفوظاً... إلخ. وابن ماجه في الأطعمة، باب أكل الجبن والسمن، حديث رقم: (٣٣٦٧)، (١١١٧/٢)، والبيهقي =

عنه حرام، وهو معفو لا مؤاخذه به^(١). وهو غالط من جهات كثيرة، منها: أن ما سكت عنه الوحي منه ما يمكن أن يكون عفواً كما قال، فنحن مثلاً أوجب علينا صوم شهر واحد من السنة وهو رمضان، وسكت الوحي عن إيجاب شهر آخر، فلم يجب علينا إلا هذا؛ لأن ما سكت عنه فهو عفو. وأوجب علينا الصلوات وغيرها لم يكن علينا، وإن كان النبي ﷺ في حديث ضمام بن ثعلبة قال: «لا» لمّا قال له الأعرابي ضمام: هل عليّ غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تطوع»^(٢). أما إنها توجد أشياء لا يمكن أن تكون عفواً ولا بد من

= (١٢/١٠)، والحاكم (١١٥/٤)، والعقيلي (١٧٤/٢)، وهو في صحيح ابن ماجه (٢٧١٥)، وصحيح الترمذي (١٤١٠)، وغاية المرام (٢، ٣)، والمشكاة (٤٢٢٨)، عن سلمان (رضي الله عنه). وأخرجه الحاكم (٣٧٥/٢)، والبخاري (كما في كشف الأستار ١/٧٩، ٣/٥٨) من طريق عاصم بن رجاء بن حيوة عن أبيه عن أبي الدرداء (رضي الله عنه) مرفوعاً. وقال البخاري في الموضوع الأول الذي خرّج فيه هذا الحديث: «إسناده صالح». اهـ، وقال في الموضوع الآخر: «لا نعلمه يُروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد، وعاصم بن رجاء حدّث عنه جماعة، وأبوهِ روى عن أبي الدرداء غير حديث، وإسناده صالح...». اهـ، وقال الهيثمي (١٢١/١): «إسناده حسن ورجاله موثقون». اهـ، وانظر: (٥٥/٧). وهذا الإسناد منقطع؛ لأن رجاء لم يلق أبا الدرداء كما نبه عليه الحافظ في التهذيب (٣/٢٣٠)، والله أعلم. والحديث أخرجه أيضاً العقيلي (١٧٤/٢) عن الحسن مرسلاً. وعقبه قوله: «هذا أولى». اهـ، كما أخرجه ابن عدي في الكامل عن ابن عمر (رضي الله عنهما) مرفوعاً، وضعّف إسناده.

(١) انظر: الإحكام ص ١٠٦٠، فما بعدها.

(٢) البخاري في الإيمان، باب: الزكاة في الإسلام، حديث رقم: (٤٦)، (١٠٦/١)، وأطرافه في: (١٨٩١، ٢٦٧٨، ٦٩٥٦)، ومسلم في الإيمان، =

النظر فيها والاجتهاد. ومن نظر إلى جمود ابن حزم علم أنه على غير هدى، وأن الهدى مع الأئمة رحمهم الله.

والذي يجب اعتقاده في الأئمة — رحمهم الله — كالإمام مالك، وأبي حنيفة، والإمام أحمد، والشافعي — رحمة الله على الجميع — أن ما اجتهدوا فيه أكثره أصابوا فيه، فلهم أجر اجتهداهم وأجر إصابتهم، وأنه لا يخلو أحدٌ من خطأ، فلا بد أن يكون بعضهم أخطأ فيما اجتهد فيه، فما أخطؤوا فيه فهم مأجورون لاجتهادهم، معذورون في خطئهم — رحمهم الله — والصحابة كانوا يجتهدون كما كان يجتهد الأئمة — رحمهم الله — وسنلّم بأطراف من هذا؛ لأن هذا باب واسع لو تتبعناه لمكثنا فيه زمناً طويلاً! ولكن نلّم إلمامات بقدر الكفاية:

أولاً: ليعلم السامعون أن ما كل ما سكت عنه الوحي يمكن أن يكون عفواً، بل الوحي يسكت عن أشياء لا بد البتة من حلّها. ومن أمثلة ذلك: مسألة العوّل، فكما قال الفرضيون: إن أول عوّل نزل في أيام عمر بن الخطاب — رضي الله عنه ^(١) — ماتت امرأة وتركت زوجها وأختها، فجاء زوجها وأختها إلى أمير المؤمنين، عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — فقال الزوج: يا أمير المؤمنين: هذه تركة زوجتي، ولم تترك ولداً، والله يقول في محكم كتابه:

= باب: بيان الصلوات الخمس التي هي أحد أركان الإسلام، حديث رقم: (١١)، (٤٠/١).

(١) أخرجه البيهقي (٢٥٣/٦)، والحاكم (٣٤٠/٤)، وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ، وابن حزم في المحلى (٢٦٤/٩)، وانظر: تلخيص الحبير (٨٩/٣).

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ [النساء: آية ١٢] فهذه زوجتي ولم يكن لها ولد، فلي نصف ميراثها بهذه الآية، ولا أتنازل عن نصف ميراثي بدانق. فقامت الأختان فقالتا: يا أمير المؤمنين هذه تركة أختنا، ونحن اثنتان، والله يقول: ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ [النساء: آية ١٧٦] والله لا نقبل النقص عن الثلثين بدانق. فقال عمر - رضي الله عنه - : ويلك يا عمر، والله إن أعطيت الزوج النصف لم يبق للأختين ثلثان، وإن أعطيت الثلثين للأختين لم يبق للزوج نصف!! فنقول: يا ابن حزم كيف نسكت عن هذا؟ وكيف يكون هذا عفو؟! والوحي سكت عن هذا ولم يبين أي النصين ماذا نفعل فيهما؟! فهذا لا يمكن أن يكون عفواً، ولا بد من حله!! فلا نقول لهم: تهارشوا على التركة تهارش الحمُر، أو ننزعها من واحد إلى الآخر، فلا بد من إلحاق المسكوت عنه بالمنطوق به، وحل معقول بالاجتهاد. فجمع عمر - رضي الله عنه - الصحابة وأسف كل الأسف أنه لم يسأل رسول الله ﷺ عن العول بمثل هذا. وقال له العباس بن عبد المطلب - رضي الله عنه - يا أمير المؤمنين: أرأيت هذه المرأة لو كانت تُطالَب بسبعة دنائير ديناً، وتركت ستة دنائير فقط، ماذا كنت فاعلاً؟! قال: أجعل الدنانير الستة سبعة أنصباء، وأُعطي لكل واحد من أصحاب الدنانير نصيباً من الستة. قال: كذلك فافعل، أصل فريضتها من ستة؛ لأن فيها نصف الزوج يخرج من اثنين. وثُلثا الأختين يخرجان من ثلاثة، ومخرج الثلث ومخرج النصف متباينان، فنضرب اثنين في ثلاثة بستة، ثم اجعل نصفه زائدة هي المسماة بالعول، فهي فريضة عائلة بسدسها إلى سبعة، فجعل تركة المرأة سبعة أنصباء، وقال للزوج:

لك نصف الستة — وهي ثلاثة — فخذ الثلاثة من سبعة، فبقي من السبعة أربعة، فقال للأختين: لكما الثلثان من الستة — وهما أربعة — فخذاهما من سبعة. فصار النقص على كل واحد من الوارثين، ولم يُضِعْ نصاً من نصوص القرآن. وكان ابن حزم في هذه المسألة يُخطيء جميع الصحابة ويقول: إن العباس وعامة الصحابة على غلط، وأن هذا الفعل الذي فعلوا لا يجوز، وأن الحق مع ابن عباس وحده الذي خالف عامة الصحابة في العَوْل، وقال: الذي أحصى رمل عالٍ لم يجعل في شيء واحد نصفاً وثلثين^(١). فرأي ابن عباس أن يُنظر في الورثة، إذا كان أحدهما أقوى تقدمه، ونكمل له نصيبه، ونجعل النقص على الأضعف. فابن عباس في مثل هذا يقول: إن الزوج يُعطى نصفه كاملاً؛ لأن الزوج لا يحجبه الأبوان، ولا يحجبه الأولاد، بخلاف الأختين فهما أضعف سبباً منه؛ لأنهما يحجبهما الأولاد ويحجبهما الأب. قال: ويُعطى للأختين نصفاً، وهذا تلاعب بكتاب الله!! الله يقول: ﴿فَإِنْ كَانَتَا أُخْتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ﴾ [النساء: آية ١٧٦] وهو يقول: فلهما النصف. فهذا عمل بما يناقض القرآن. مع أن ابن حزم ورأي ابن عباس تقضي عليه وتبطله المسألة المعروفة عند الفرضيين بالمنبرية، وإنما سُميت بالمنبرية؛ لأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رضي الله عنه وأرضاه) أفتى بها وهو على المنبر في أثناء خطبته؛ لأنه ابتدأ خطبته على المنبر فقال: الحمد لله الذي يجزي كل نفس بما تسعى، وإليه المآب والرُّجعى. فسمع قائلًا يقول: ما تقولون فيمن هلك عن زوجة

(١) أخرجه البيهقي (٢٥٣/٦)، وابن حزم في المحلى (٢٦٤/٩)، وأورده السيوطي في الدر (١٢٧/٢)، وعزاه لسعيد بن منصور.

وأبوين وابنتين؟ فقال علي (رضي الله عنه): «صار ثمنها تسعاً» ومر في خطبته^(١).

وقوله: «صار ثمنها تسعاً» لأن هذه الفريضة فيها ابتتان وأبوان وزوجة، الابتان لهما الثلثان، والأبوان لكل واحد منهما السدس، فذلك يستغرق جميع التركة؛ لأن السدسين ثلث، وتبقى الزوجة، تعول الفريضة، وأصلها من أربعة وعشرين. والأربعة والعشرون ثمنها: ثلاثة، فيُعَالُّ بها في ثمن الزوجة. والثلث من أربعة وعشرين: ثلاثة. وإذا ضُمَّ الثمن الذي عالت به الفريضة إلى أصل الفريضة ضُمَّت ثلاثة العول وهو الثمن الذي عيل به للزوجة إلى الأربعة والعشرين التي هي أصل الفريضة، صارت: سبعة وعشرين، والثلاثة من السبعة والعشرين تُسَعِّها، ومن الأربعة والعشرين ثمنها.

فهذه لو قلنا لابن حزم: أيهما يحجب؟ هل البنتان تحجبان؟ لا والله. هل الأب والأم يحجبان؟ لا والله. هل الزوجة تحجب؟ لا والله. ليس فيهم من يحجبه أحد، وكلاهما أهل فروض منصوطة في كتاب الله، ولا يُحجب أحد منهم أبداً!! فبهذا يبطل قوله: إن من هو أضعف سبباً بأنه يُحجب، يُقدم عليه غيره.

ثم لتعلموا أن الحقيقة الفاصلة في هذا أنه ورد عن السلف من الصحابة ومن بعدهم كثير من الآثار المستفيضة في ذم الرأي

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (مختصراً) (٢٨٨/١١)، وعبد الرزاق (٢٥٨/١٠)، سنن سعيد بن منصور (١٩/١)، والبيهقي (٢٥٣/٦)، وانظر: تلخيص الحبير (٣/٩٠)، وذكره في المغني (٣٩/٩)، وابن فارس في الصحابي ص ٧٩.

والقياس، وأجمع الصحابة والتابعون على العمل بالقياس، واستنباط ما سكت عنه مما نطق به الوحي. هذا أمر لا نزاع فيه، فمن جمد على النصوص ولم يلحق المسكوت عنه بالمنطوق به فقد ضلّ وأضلّ.

ومن هذا النوع: ما أجمع عليه جميع المسلمين حتى سلف ابن حزم - وهو داود بن علي الظاهري - كان لا ينكر القياس المعروف الذي يسميه الإمام الشافعي: «القياس في معنى الأصل» ويقول له: «القياس الجلي» وهو المعروف عند الفقهاء بـ «مفهوم الموافقة» و «إلغاء الفارق» ويسمى: «نفي الفارق» وهو نوع من تنقيح المناط^(١). فقد أجمع جميع المسلمين على أن المسكوت عنه فيه يلحق بالمنطوق، وأن قول ابن حزم: «إنه مسكوت عنه، لم يُتعرض له» أنه كذب محض، وافتراء على الشرع، وأن الشرع لم يسكت عنه، فقوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ﴾ [الإسراء: آية ٢٣] يقول ابن حزم^(٢): إن هذه الآية ناطقة بالنهي عن التأفيف، ولكنها ساكتة عن حكم الضرب!! ونحن نقول: لا والله، لما نهى عن التأفيف الذي هو أخف الأذى فقد دلت هذه الآية من باب أولى على أن ضرب الوالدين أشد حُرمة، وأشد حُرمة، وأن الآية غير ساكتة عنها بل نبّهت على الأكبر بما هو أصغر منه، فلما نهت عن التأفيف وهو أقل أذية من الضرب لم تسكت عن الضرب. ونقول إن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^(٨) [الزلزلة: الآيتان ٧، ٨] أن هذه الآية ليست ساكتة

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: جواب ابن حزم عن هذه الإلزامات في الأحكام ص ٩٣٢، فما بعدها.

عمن عمل مثقال جبل أحد، فلا نقول: نصّ على الذرة، وما فوق الذرة - وهو أثقل منها - لا يؤخذ من الآية، فهي ساكنة عنه. بل نقول: إن الآية غير ساكنة عنه، وإن ذلك المسكوت يلحق بهذا المنطوق. وكذلك قوله: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: آية ٢] لو جاء بأربعة عدول فلا نقول: أربعة عدول مسكوت عنها. بل نقول: إن الآية التي نصّت على قبول شهادة العدلين دالة على قبول شهادة أربعة عدول. ونقول: إن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ [النساء: آية ١٠] لا نقول كما يقول ابن حزم: إنها ساكنة عن إحراق مال اليتيم وإغراقه؛ لأنها نصت على حرمة أكله فقط. بل نقول: إن الآية التي نهت عن أكله دلت على حرمة إغراقه وإحراقه بالنار؛ لأن الجميع إتلاف.

ومما يدل على أن ما يقوله ابن حزم لا يقول به عاقل: أن ما ورد عن النبي ﷺ من النهي عن البول في الماء الراكد^(١) يقول ابن حزم: لو بال في قارورة وصبها في الماء لم يكن هذا من المكروه؛ لأن النبي ﷺ لم يَنْهَ عن هذا، وإنما قال: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه». ولم يقل: لا يبولن أحدكم في إناء ثم يصبه في الماء الراكد. فهذا لا يعقل!! أيعقل أحد أن الشرع الكريم ينهى عن أن يبول إنسان بقطرات قليلة أقل من ربع وزن الكيل ثم إنه يجوز له أن يملأ عشرات التنكات من البول بعدد مئات الكيلوات ثم يصبها في الماء؟ وأن هذا جائز^(٢)!! [وكذلك قول النبي ﷺ: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان»، لأن الغضب من

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

مشوشات الفكر، فيدخل في حكمه ما لو كان في . . [. . حزن مُفْرِط يذهل عقله، أو فرح شديد مُفْرِط يدهش عقله، أو في عطش شديد مُفْرِط يدهش عقله، أو في جوع شديد مُفْرِط يدهش عقله، ونحو ذلك من مشوشات الفكر التي هي أعظم من الغضب / فليس في [٤/ب] المسلمين من يعقل أنه يقال للقاضي: احكم بين الناس وأنت في غاية تشويش الفكر بالجوع والعطش المُفْرِطَيْن، أو الحزن والسرور المُفْرِطَيْن، أو الحَقْن والحَقْب المُفْرِطَيْن، والحقن: مدافعة البول، والحقب: مدافعة الغائط؛ لأن الإنسان إذا كان يدافع البول أو الغائط مدافعة شديدة كان مُشَوَّش الفكر، مشغول الخاطر، لا يمكن أن يتعقل حجج الخصوم؛ فمثل هذا إذا قال العلماء: إن القاضي لا يجوز له أن يحكم وهو مُشَوَّش الفكر. فنعلم أن قول ابن حزم أنهم إنما جاؤوا بتشريع جديد أنه كذب، وأن حديث: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان»^(١) يدل على أن من كان فكره متشوشاً تشويشاً أشد من الغضب أولى بالمنع من هذا الحكم.

وكذلك نهيه ﷺ عن التضحية بالشاة العوراء^(٢) لا نقول: إن العلماء لما نهوا عن التضحية بالشاة العمياء أن العمياء مسكوت عنها، وما سكت الله عنه فهو عفو، فله أن يضحى بالعمياء. هذا مما لا يقوله عاقل!!

وكذلك قال الله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: آية ٤] ولم يصرح في الآية إلا بأن يكون القاذف ذكراً والمقدوفة أنثى، فلو قذفت

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

أُنْثَى ذَكَرًا، أَوْ قَذَفَ ذَكَرَ ذَكَرًا، أَوْ قَذَفَتْ أُنْثَى أُنْثَى، كيف نقول إن هذا عفو، وإن هذا القذف لا مؤاخذه فيه؛ لأن الله إنما نص على قذف الذكور للإناث، حيث قال: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: آية ٤] ولما أراد ابن حزم هنا أن يدخل الجميع في عموم المحصنات فقال: المحصنات نعت للفروج (والذين يرمون الفروج المحصنات) فيشمل الذكور والإناث^(١)، يُرد عليه: أن المحصنات في القرآن لم تأت قط للفروج، وإنما جاءت للنساء، وكيف يجري ذلك في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِكَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النور: آية ٢٣] وهل يمكن أن تكون الفروج غافلات مؤمنات؟! هذا مما لا يعقل.

وكذلك نص الله (جل وعلا) أن المبتوتة إذا طلقها الأول ثلاث طلاقات فصارت مبتوتة حراماً عليه إلا بعد زوج، ثم تزوجها زوج فدخل بها ثم طلقها هذا الزوج الأخير فإنه يجوز للأول أن ينكحها؛ لأنها حلت بنكاح الثاني. والله إنما صرح في هذه السورة بنص واحد، وهو أن يكون الزوج الذي حل لها إنما طلقها لأنه قال في تطليق الأول: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: آية ٢٣٠] ثم قال في تطليق الزوج الذي حللها: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أي: على الزوجة التي كانت حراماً؛ والزوج الذي كانت حراماً عليه ﴿أَنْ يَرْجِعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٣٠] فنص على طلاق المحلل خاصة. ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ أُرأيتم لو حللها وجامعها مئة مرة حتى حلت، وكانت كماء المزن، ثم مات قبل أن يطلقها، أو فسخ حاكم عقدهما بموجب آخر بالإعسار بنفقة أو غير

(١) انظر: كتابه الإيصال (ملحق في آخر المحلى) (١١/ ٢٧٠).

ذلك من أسباب الفسخ، أيقول مسلم: إن هذه لا تحل للأول؛ لأن الله ما نص إلا على قوله: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ ولو مات لم تحل؛ لأن الموت ليس بطلاق!! هذا مما لا يقوله عاقل!! وأمثال هذا كثيرة جداً. فنحن نقول: إن هذا الذي يقول ابن حزم: «إن الوحي سكت عنه» الوحي لم يسكت عنه، وإنما أشار إليه لتنبيه لبعضه على بعضه، فالغضب يدل على كل تشويش فكر. والمحصنات لا فرق بين المحصنات والمحصنين. وقوله: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ [البقرة: آية ٢٣٠] لا فرق بين ما لو طلقها أو مات عنها، فبعد أن جامعها وفارقها تحل للأول سواء كان الفراق بالطلاق المنصوص في القرآن، أو بسبب آخر كالموت والفسخ. وهذا مما لا ينازع فيه عاقل، وإن نازع فيه ابن حزم.

ثم إن ابن حزم يسخر من الإمام أبي حنيفة (رحمه الله)؛ لأن الإمام أبا حنيفة (رحمه الله) يقول: إن التشهد الأخير يخرج الإنسان به من الصلاة بكل مناف للصلاة. ورؤي عنه: حتى أنه لو انتقض وضوءه فضرط أنه خرج من الصلاة؛ لأن الضراط مناف لها. وكان ابن حزم يسخر عليه من هذا فيقول: ألا ترون قياس الضراط على (السلام عليكم) الوارد في النصوص!! إن لم يكن قياس الضراط على (السلام عليكم) قياساً فاسداً فليس في الدنيا قياس فاسد!!

ويسخر من الإمام مالك في مسائل كثيرة ويقول: إنه يقيس قياسات الأغواز. لأن مالكا (رحمه الله) جعل أقل الصداق ربع دينار، أو ثلاثة دراهم خالصة. قال: قياساً على السرقة بجامع أن كلاهما فيه استباحة عضو في الجملة؛ لأن النكاح فيه استباحة الفرج بالوطء، والقطع فيه استباحة اليد بالقطع. فابن حزم يسخر من مالك ويقول:

هذه ألغاز ومحاجة بعيدة من الشرع، وتشريعات باطلة. وأمثال هذا منه كثيرة^(١).

ونحن نضرب مثلاً: فإنه من أشد ما حمل فيه على الأئمة — رحمهم الله — مسألة حديث تحريم ربا الفضل؛ لأن النبي ﷺ ثبت عنه في الأحاديث الصحيحة أنه قال: «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فقد أربى»^(٢). ابن حزم يقول: ليس في الدنيا ما يحرم فيه ربا الفضل إلا هذا. ويقول: الدليل على أنهم مُشرِّعون، وأن أقوالهم كلها كاذبة؛ لأن بعضهم كالشافعي يقول: علة الربا في البر: الطعم. فيقيس كل مطعوم على البر فيقول: إن المطعومات كالفواكه كالتفاح وغيره من الفواكه يحرم فيه الربا قياساً على البر بجامع الطعم. وأبو حنيفة وأحمد يقولان: العلة: الكيل، فيقولان: كل مكيل يحرم فيه الربا قياساً على البر. فيحرمان الربا في الثورة والأشنان وكل مكيل. فيقول ابن حزم: هذا يقول: «العلة الطعم». ويُلحق أشياء، وهذا يقول: «العلة الكيل» ويُلحق أشياء أخرى، وكلٌّ منهم يُكذِّب الآخر^(٣)!! فهذه القياسات

(١) انظر: الإحكام ص ١٠٨٢.

(٢) البخاري في البيوع، باب: بيع الفضة بالفضة، حديث رقم: (٢١٧٦، ٢١٧٧، ٢١٧٨)، (٣٧٩/٤)، ومسلم في المساقاة، باب: الربا، حديث رقم: (١٥٨٤)، (١٢٠٨/٣، ١٢١١)، من حديث أبي سعيد الخدري. وقد جاء في هذا المعنى عدة أحاديث، منها حديث أبي بكره عند البخاري (٢١٧٥)، (٢١٨٢)، ومسلم (١٥٩٠)، وحديث عمر عند مسلم (١٥٨٦)، وفيه أيضاً عن عبادة (١٥٨٧)، وأبي هريرة (١٥٨٨)، وفضالة بن عبيد (١٥٩١).

(٣) انظر: الإحكام ص ١٠٦٥، ١٠٨٢.

المتناقضة، والأقوال المتكاذبة، والأحكام التي ينفي بعضها بعضاً لا يشك عاقل في أنها ليست من عند الله. وأمثال هذا كثيرة.

ونحن نضرب مثلاً بهذه المسألة فنقول: إن الأئمة (رضي الله عنهم)، أبا حنيفة، وأحمد، والشافعي — رحمهم الله — الذين سخر ابن حزم من قياساتهم هم أولى بظواهر النصوص من نفس ابن حزم. ونقول لابن حزم مثلاً: أنت قلت: إنك مع الظاهر، وقلت:

«ألم تعلموا أنني ظاهري وأنا في على ما بدا حتى يقوم دليل»^(١)

فهذا الإمام الشافعي الذي قال: «إن علة الربا في البر: الطعم». استدل بحديث ثابت في صحيح مسلم، وهو حديث معمر بن عبد الله (رضي الله عنه)، الثابت في صحيح مسلم، قال: كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول: «الطعام بالطعام مثلاً بمثل...» الحديث^(٢) فالشافعي فيما سخر منه ابن حزم أقرب لظاهر نصوص الوحي من ابن حزم. وكذلك الإمام أبو حنيفة وأحمد بن حنبل — رحمهما الله تعالى — اللذان قالوا: «إن علة الربا في البر: الكيل» استدلا بالحديث الثابت في الصحيح: «وكذلك الميزان»؛ لأن النبي ﷺ لما ذكر المكيلات وبين أن الربا حرام فيها قال: «وكذلك الميزان». والتحقيق: أن الموزونات مثل المكيلات. فجعل معرفة القدر علة للربا. وقوله: «وكذلك الميزان» ثابت في الصحيحين^(٣).

(١) البيت في سير أعلام النبلاء (٢٠٧/١٨)، وفيات الأعيان (٣٢٧/٣)، وصدره: «ألم تر».

(٢) مسلم في المساقاة، باب: بيع الطعام بالطعام مثلاً بمثل، حديث رقم: (١٥٩٢)، (٣/١٢١٤).

(٣) البخاري في البيوع، باب: إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه، حديث رقم: =

وفي حديث حيان بن عبيد الله الذي أخرجه الحاكم في مستدركه، وقال: إنه صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، عن أبي سعيد الخدري لما ذكر الستة التي يحرم فيها الربا قال عن رسول الله ﷺ: «وكذلك كل ما يكال أو يوزن»^(١). وهذا الحديث حاول ابن حزم تضعيفه من ثلاث جهات، وقد ناقشناه في الكتاب الذي كتبنا على القرآن مناقشة وافية^(٢). والتحقيق: أن حيان بن عبيد الله ليس بمجروح، وأن زعمه أن أبا مجلز الذي روى عنه الحديث لم يلق ابن عباس أنه كذب، وأنه أدرك ابن عباس وأبا سعيد الخدري (رحمهم الله)، وأن الحديث لا يقل عن درجة القبول بوجه من الوجوه عند المناقشة الصحيحة كما بيناه في الكتاب الذي كتبنا في القرآن. وهذا الحديث قال فيه النبي ﷺ: «وكذلك كل ما يكال أو يوزن». وهذا أقرب لظاهر نص النبي ﷺ من ابن حزم الذي يسخر من أبي حنيفة والإمام أحمد - رحمهما الله - وليس قصدنا في هذا الكلام أن نتكلم على ابن حزم؛ لأنه رجل من علماء المسلمين، وفحل من فحول العلماء، إلا أن له زلات، ولا يخلو أحد من خطأ، ومقصودنا أن نبين لمن نظر كتب ابن حزم فقط أن حملاته على الأئمة

= (٢٢٠١، ٢٢٠٢)، (٣٩٩/٤)، وأطراف حديث (٢٢٠١)، في (٢٣٠٢)،
٤٢٤٤، ٤٢٤٦، (٧٣٥٠)، وحديث (٢٢٠٢)، أطرافه في (٢٣٠٣)، ٤٢٤٥،
٤٢٤٧، (٧٣٥١).

ومسلم في المساقاة، باب: بيع الطعام مثلاً بمثل، حديث رقم: (١٥٩٣)،
(١٢١٥/٣)، من حديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٤٢/٢ - ٤٣)، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه». اهـ، وتعبه الذهبي بقوله: «حيان فيه ضعف وليس بالحجة». اهـ.
(٢) انظر: أضواء البيان (١/٢٤٠).

أن الغلط معه فيها لا معهم، وأنهم أقرب للصواب، وأولى به منه، وأعلم منه، وأكثر علماً وورعاً منه، فهم لا يحملون على أحد، ولا يعيبون أحداً.

والحاصل أن إلحاق المسكوت عنه بالمنطوق أمر لا شك فيه، وأن نظير الحق حق، ونظير الباطل باطل، والله (جل وعلا) قد بين نظائر في القرآن كثيرة يُعلم بها إلحاق النظير بالنظير. والنبى ﷺ أرشد أمته إلى ذلك في أحاديث كثيرة^(١)، فمن ذلك: أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لما سأل النبي ﷺ عن القبلة للصائم، فقال له: «أرأيت لو تمضمضت»^(٢)؟! فهذا إشارة من النبي ﷺ إلى قياس المضمضة على القبلة بجامع أن القبلة مقدمة الجماع، وأن المضمضة مقدمة الشرب، فكل منهما مقدمة الإفطار وليست بإفطار. فمحل كون القبلة كالمضمضة: إذا كان صاحبها لا يخرج منه شيء، أما إذا كانت القبلة تخرج منه شيئاً فهو كالذي إذا تمضمض ابتلع شيئاً من الماء، فحكمه حكمه. وكذلك ثبت عن النبي ﷺ في أحاديث متعددة ثابتة في الصحيحين: أنه سأل رجل مرة، وامرأة مرة، عن دين يقضيانه على ميت لهما، مرة تقول: أبي، ومرة تقول: أمي. وكذلك الرجل. فقال النبي ﷺ: «أرأيت لو كان على أمك دين فقضيته أكان ينفعه؟» قالت: نعم. قال: «فدين الله أحق أن يقضى»^(٣). هو تنبيه منه ﷺ على قياس دين الله على دين الآدمي. بجامع أن الكل حق يطالب به الإنسان، وأنه يقضى عنه بدفعه

(١) انظر: جواب ابن حزم عن مثل هذه الأدلة في الأحكام ص ٩٦٦، فما بعدها.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

لمستحقه. وأمثال هذا كثيرة. ومن أصرحها: ما ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ جاءه رجل، كان الرجل أبيض، وامرأته بيضاء، وولدت له غلاماً أسود، فأصاب الرجل جزع من سواد الغلام، وظن أنها زنت برجل أسود وجاءت منه بهذا الولد، فجاء للنبي ﷺ منزعجاً وأخبره أنها جاءت بولد أسود، وكان يريد أن يلاعنها وينفي عنه الولد باللعان زعماً أن هذا الولد من زانٍ أسود، وأنه ليس ولده؛ لأنه هو أبيض وزوجته بيضاء. فقال له النبي ﷺ: «هل لك من إبل؟» قال: نعم. قال: «ما ألوانها؟» قال: حمر الألوان. قال: «هل فيها من أورك؟» (والأورك المتصف بلون الورقة، والورقة لون كلون حمام الحرم، يعني: سواد يعلوه بياض يكون في الإبل) قال الرجل: إن فيها لورقاً؟ قال: «ومن أين جاءت تلك الورقة، آباؤها حمر وأمهاتها حمر، فمن أين جاءت الورقة؟» قال: لعل عرقاً نزعها! قال له: «وهذا الولد لعل عرقاً نزع»^(١). فافتنع الأعرابي. وهذا إلحاق نظير بنظير، وبالجمله فنظير الحق حق، ونظير الباطل باطل، وهذا مما لا يُشك فيه، وأن القياس منه قياس صحيح لا شك فيه كالأمثلة التي ذكرنا، ومنه قياس فاسد، والقرآن ذكر بعض الأقيسة الفاسدة، وبعض الأقيسة الصحيحة، فمن الأقيسة الصحيحة في القرآن قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝﴾ [آل عمران: آية ٥٩] كما اليهود قالوا: إن عيسى لا يمكن أن تلده مريم إلا من رجل زنى بها، وقالوا لها: ﴿يَتَّخِذَ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۝﴾ [مريم: آية ٢٨] وهذا الولد لا بد أن يكون له والد، وهذا الوالد رجل فجرت معه وزنيته به. فالله (جل وعلا)

قاس لهم هذا الولد على آدم بجامع أن آدم ولد ولم يكن له أم ولا أب، خلق ولم يكن له أم ولا أب، فالذي خلق آدم ولم يكن له أب ولا أم فهو قادر على أن يخلق عيسى من أم ولم يكن له أب، كما خلق حواء من ضلع رجل. فالله (جل وعلا) جعل خلق الإنسان قسمة رباعية: بعض خلقه لا من ذكر ولا من أنثى، وهو آدم. وبعض خلقه من أنثى دون ذكر، وهو عيسى ابن مريم. وبعض خلقه من ذكر دون أنثى وهي حواء؛ لأن الله يقول: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَنَحْوٍ﴾ أي: آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: آية ١] والقسم الرابع: خلقه من ذكر وأنثى فقاس عيسى على آدم بجامع أن الذي أوجد آدم بقدرته يوجد عيسى بقدرته. وأمثال هذا كثيرة. وكذلك قاس الموجودين في زمن النبي ﷺ على الأمم الماضية، وقال لهم: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ثم بين إلحاق النظر بالنظير فقال: ﴿وَاللَّكَفْرِينَ أَمْثَلُنَا﴾ [محمد: آية ١٠] فكان الموجودين في زمن النبي ﷺ فرع، والكفار المتقدمون أصل، والحكم الذي عمهم المهدد به: العذاب والهلاك، والعلة الجامعة: تكذيب الرسل، والتمرد على رب العالمين. وأمثال هذا في القرآن كثيرة.

وكذلك ما يسمونه: (قياس العلة) — وهو الجمع بين الأصل والفرع بدليل العلة^(١) — يكثر في القرآن جداً، كقوله جل وعلا: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيٍ الْمَوْتَى﴾ [فصلت: آية ٣٩] فقاس إحياء الموتى الذي ينكره منكرو البعث على إحياء الأرض المشاهد؛ لأن كلا منهما إحياء.

(١) انظر: المذكرة في أصول الفقه ص ٢٤٣، نشر الورود ص ٤٤٢.

وهذا الإحياء للموجود يدل على قدرة قادر كاملة باهرة يقدر بها من اتصف بها على إحياء الموتى كما أحيا الأرض بعد موتها. وكما استدل (جل وعلا) بقياس الأولى على الأدنى، واستدل بأن من خلق السماوات والأرض لا يعجز عن خلق الإنسان الصغير الحقير بعد الموت كما قال: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعَتَهَا فَسَوَّاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ الآية [النازعات: الآيات ٢٧ - ٢٩] وقال: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: آية ٥٧] ومن قدر على خلق الأكبر فهو قادر على خلق الأصغر، وقال جل وعلا: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُخْرِجَ الْمَوْتَى بَلَى﴾ [الأحقاف: آية ٣٣] وقاس النشأة الأخرى على النشأة الأولى فقال: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ [الواقعة: آية ٦٢] والإيجاد الأول فهلا قسم عليه النشأة الأخرى والإيجاد الأخير وعلمتم أن من قدر على الأول قادر على الثاني، كما قال: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: آية ٧٩] وأمثال هذا كثيرة جداً.

أما القياس الفاسد الذي بُني مخالفاً للنصوص كقياس إبليس لعنه الله، وكالأقيسة المخالفة للنصوص، وكأقيسة الشبه المبنية على الفساد^(١)، فإن الكفار جاؤوا بقياس الشبه كثيراً، باطلاً - ومثله باطل - كما قالوا في يوسف عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: آية ٧٧] فأثبتوا السرقة على أخي يوسف؛ لأن يوسف قد سرق قبله، قالوا: الأخ يشابه الأخ، فيلزم من مشابهتهما أن يكونا متشابهين في الأفعال، وأن هذا

(١) انظر: كلام الشيخ (رحمه الله) على قياس الشبه في المذكرة في أصول الفقه

سرق كما سرق ذلك!! وهذا قياس شَبَّه باطل . وهذا النوع من القياس كقياسات إبليس الباطلة؛ والكفار - لعنهم الله - كذبوا جميع الرسل بقياسات شَبَّه باطلة؛ لأنه ما جاء رسول إلى قوم إلا قالوا له: أنت بشر، وكونك بشر يجعلك تشبه سائر البشر، ولا نقبل أن تكون رسولاً من رب العالمين وأنت تأكل كما نأكل، وتشرب مما نشرب، وتمشي في الأسواق كما نمشي فيها!! ونص الله على أن هذا مَنَع كل أمة، قال: ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ ﴾ [الإسراء: آية ٩٤] فشبَّهوا البشر بالبشر قياس شبه، واستنتجوا من ذلك أنه لا تكون له أفضلية على البشر، والرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - ردوا عليهم هذا القياس، وردده الله عليهم في آيات لما قالوا للرسل: ﴿ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ [إبراهيم: آية ١٠] أجابهم الرسل قالوا: ﴿ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ ﴾ [إبراهيم: آية ١١] فمشابھتنا في البشرية لا تستلزم [عدم]^(١) تفاوتنا في فضل الله، كما قال جل وعلا: ﴿ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ﴾ [التغابن: آية ٦]، ﴿ وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ [المؤمنون: آية ٣٤]، وقالوا فيه: ﴿ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ [المؤمنون: آية ٣٣]، ﴿ أَبَشَرًا مِثَّا وَحِدًا نَتَّبِعُهُ ۚ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ [القمر: آية ٢٤] وهذا كثير في القرآن، وهذه الأقيسة فاسدة.

والحاصل أن القياس منه صحيح ومنه فاسد، فالصحيح هو الذي أجمع عليه الصحابة والتابعون وعامة المسلمين. وأحكام الصحابة في القياس لا يكاد أحد يحصيها، فقد جاء في صحيح

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

البخاري عن النبي ﷺ ما يدل على أن المجتهدين يختلفون في اجتهادهم، وكلهم لا إثم عليه ولا ضير عليه؛ لأنه قد ثبت في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال: «من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة»^(١). هذا نص صريح صحيح سمعه الصحابة بأذانهم من رسول الله ﷺ ثم راحوا من المدينة إلى ديار بني قريظة وأدركتهم صلاة العصر في الطريق، فاختلّفوا في فهم هذا الحديث، وكل اجتهد بحسب ما أدّى إليه فهمه، فجماعة قالوا: ليس مراد النبي ﷺ أن تؤخر صلاة العصر عن وقتها، ولكن مراده الإسراع إلى بني قريظة، فلنُصَلَّ ونسرع. فصلوا العصر وأسرعوا. وجماعة قالوا: العصر وجبت علينا على لسانه ﷺ، فلو قال لنا: اتركوها إلى يوم القيامة تركناها إلى يوم القيامة، ولو قال: اتركوها إلى قريظة تركناها إلى قريظة، وجاءوا النبي ﷺ ولم يصلوا، واجتمعوا عند النبي ﷺ وهم في خلاف بين مُشَرِّق ومُغَرَّب؛ لأن من صلى ومن لم يصل مختلفان، فهو ﷺ قررهم جميعاً ولم يُخْطِئ أحداً منهم، ولو كان واحد منهم فعل غير صواب وأمرأ حراماً لما أقره الرسول عليه ﷺ؛ لأنه لا يقر على باطل، ولا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه. وثبت في صحيح البخاري عن الحسن البصري

(١) البخاري في صلاة الخوف، باب صلاة الطالب والمطلوب راكباً وإيماءً، حديث رقم: (٩٤٦)، (٤٣٦/٢)، وطرفه في (٤١١٩)، ومسلم في الجهاد والسير، باب: المبادرة بالغزو وتقديم أهم الأمرين المتعارضين، حديث رقم: (١٧٧٠)، (١٣٩١/٣)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

تنبيه: في البخاري (العصر) وفي مسلم (الظهر)، وانظر كلام الحافظ على الروایتين في: الفتح (٤٠٨/٧ - ٤٠٩).

(رحمه الله) ما مضمونه ومعناه: أنه كان يقول: لولا آية من كتاب الله أشفقت على المجتهدين، وهي قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ...﴾ [الأنبياء: آية ٧٨] الآية^(١)؛ لأن الله (جل وعلا) صرح بأنهما حكما حيث قال: ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ﴾ بألف الاثنين الواقعة على داود وسليمان، ثم قال: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ ولم يذكر شيئاً عن داود، فعلمنا أن داود لم يفهمها؛ لأنها لو فهمها الأب لما اقتصر على الابن، ولما كان للاقتصار على سليمان فائدة مع أنهما فهماها، ولو كان هذا وحياً من الله لما فهمه أحدهما دون الآخر؛ لأن الوحي أمر لازم للجميع، فدل على أنهما اجتهدا، وأن داود لم يصب في اجتهاده، وأن سليمان أصاب في اجتهاده، فالله أنشئ على كل منهما، ولم يؤنب داود، بل قال بعده: ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(٢) [الأنبياء: آية ٧٩] وقد ثبت في الصحيحين ما يُستأنس به لهذا؛ لأنه قد ثبت في الصحيحين أن داود (عليه السلام) في زمنه جاءت امرأتان نُفستا، وجاء الذئب فاخطف ابن واحدة منهما، وكانت التي اختطف ولدها هي الكبرى، وبقي ولد الصغرى فقالت الكبرى: هذا ولدي. وتنازعتا، فتحاكما إلى داود، ف قضى به للكبرى اجتهاداً منه، لأمارات ظهرت له، أو لشيء في شرعه يقتضي ظاهره ذلك بالاجتهاد. فرجعنا إلى سليمان، فلما رجعتا إلى سليمان قال: كل واحدة منكما تدعيه!! هاتوا بالسكين أشقه بينهما نصفين، فأعطي نصفه لهذه ونصفه لهذه. وكان أبو هريرة يقول: ما سمعت بالسكين إلا ذلك اليوم، ما كنا نقول لها إلا المُدْيَة. فلما قال إنه

(١) البخاري في الأحكام، باب: متى يستوجب القضاء (١٣/١٤٦).

(٢) انظر: جواب ابن حزم عن هذه الأدلة في الأحكام ص ٦٩٩.

يشقه جزعت أمه التي هي الصغرى، وأدركتها الرأفة على الولد فقالت له: لا، يرحمك الله، هو ابنها وأنا لا حق لي فيه. وكانت الكبرى راضية بأن يُشق لتساويها أختها في المصيبة، فعلم سليمان أن الولد للصغرى، فقصى به للصغرى^(١). وذكر ابن عساكر في تاريخه ما يشبه هذه القصة عن داود وسليمان، إلا أنه في تاريخ ابن عساكر - والله أعلم بصحة القصة وعدم صحتها - إلا أن هذا الذي ذكرنا الآن اتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة. والقصة التي ذكرها ابن عساكر في تاريخه: أنه كان أربعة من أشراف بني إسرائيل راودوا امرأة جميلة من بني إسرائيل عن نفسها، وكانت بارعة الجمال، [فمنعتهم وحاولوا أن يصلوا]^(٢) إليها فامتنعت فاتفقوا على أن يحتالوا عليها حيلة فيقتلون، فجاؤوا وشهدوا عند داود أن عندها كلباً علمته الزنى، وأنها تزني بكلبها. وكان مثل هذا عند داود يقتضي حكم الرجم. فدعا داود بالشهود فشهد الأربعة على أنها تزني بكلبها فرجمها داود. قالوا: وكان سليمان إذ ذاك صغيراً، فجمع سليمان الصبيان وجعل منهم شرطاً. قال: فلان وفلان جعلهم كالشرطيين، وأخذ قوماً وجعلهم شهوداً، وجاؤوا يشهدون، وجعل رجلاً كأنه المرأة، وقالوا: نشهد أن هذه زنت بكلبها. ثم قال سليمان للصبيان الذين جعلهم كالشرط: خذوا كل واحد منهم وفرقوهم وأتوني بهم واحداً واحداً. فجاؤوه بالأول فقال: ما تقول في شهادتك؟ قال:

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب: قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ...﴾،

حديث رقم: (٣٤٢٧)، (٤٥٨/٦)، وطرفه في (٦٧٦٩)، ومسلم في الأفضية،

باب: بيان اختلاف المجتهدين، حديث رقم: (١٧٢٠)، (١٣٤٤/٣).

(٢) في الأصل: «فمنعتهما وحاولا أن يصلا».

أقول إنها زنت بكلبها. قال له: وما لون الكلب؟! قال: كان كلبها أحمر. ثم دعا بالثاني فقال: وما لون الكلب؟ قال: كان كلبها أسود. ثم دعا الآخر فقال: أغبر. فاختلفت أقوالهم في لون الكلب، فعلم أنهم كَذَبَة، فقال: اقتلوهم؛ لأنهم قتلوها. فسمع داود الخبر، فأرسل بالشهود حالاً وفرقهم، وجاؤوه واحداً واحداً فسألهم فاختلفوا في لون الكلب، فعلم أنهم شهدوا عليها شهادة زور ليقتلوها حيلة، فقتلهم قصاصاً. هكذا قال، والله أعلم^(١).

وعلى كل حال فالقياس هو قسمان: قياس صحيح، وقياس فاسد. فما جاء به الظاهرية — من ذم القياس — والسلف هو ينطبق على القياس الفاسد. والصحابة كانوا مجمعين على القياس الصحيح^(٢). وقد جاء عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ لما أرسله إلى اليمن جاءه ثلاثة نفر يختصمون في غلام، كلهم يقول: هو ابني. فقال: اقترعوا على الغلام، فوقعت القرعة لواحد [منهم]^(٣) فقال للذي جاء الغلام في نصيبه: خذ الغلام وادفع لكل واحد منهما ثلث الدية — ثلث دية الغلام — قالوا: فلما بلغ قضاؤه النبي ﷺ ضحك من قضاء علي هذا حتى بدت نواجذه^(٤).

(١) تاريخ دمشق (٢٢/٢٣٢)، وهي في مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٠/١٢٠ - ١٢١).

(٢) انظر: مناقشة ابن حزم لذلك في الإحكام ص ٩٧٩.

(٣) في الأصل: «منهما».

(٤) عبد الرزاق (١٣٤٧٢، ١٣٤٧٣)، وأحمد (٤/٣٧٣، ٣٧٤)، وأبو داود في

الطلاق، باب: من قال بالقرعة إذا تنازعا في الولد، حديث رقم: (٢٢٥٢ -

٢٢٥٤)، (٦/٣٥٩ - ٣٦٢)، والنسائي في الصغرى، كتاب الطلاق، باب:

القرعة في الولد إذا تنازعا فيه، حديث رقم: (٣٤٨٨ - ٣٤٩٢)، (٦/١٨٢ - =

ومن ذلك حديث معاذ الذي قال له: «بم تقضي؟» قال: بكتاب الله. قال: «فإن لم تجد؟» قال: فبسنة رسول الله. قال: «فإن لم تجد؟» قال: أجتهد رأيي. فقال: «الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ﷺ»^(١). وهذا الحديث يقول ابن حزم: إنه باطل^(٢) لا أصل له؛ لأنه رواه الحارث بن عمرو بن أخي المغيرة، عن ناس من حمص مجهولين. هو رواية مجهول عن مجاهيل، وأن الاستدلال به ضلال. وقد قال ابن كثير في مقدمة تفسيره: إنه رواه أصحاب السنن بإسناد جيد^(٣). وذكر بعض العلماء أنه جاء من طريق عبادة بن نسي، عن عبد الرحمن بن غنم، عن معاذ بن جبل. وهذا الإسناد من هنا صحيح لا شك في صحته؛ لأن رجاله معروفون، إلا أن البلية مما قبل عبادة بن نسي. والظاهر أن الذي رواه عن عبادة بن نسي هو محمد بن حسان^(٤) المصلوب، الذي صلبه أبو جعفر المنصور في

= (١٨٤)، وفي الكبرى رقم: (٥٩٨٨)، وابن ماجه في الأحكام، باب: القضاء بالقرعة، حديث رقم: (٢٣٤٨)، (٧٨٦/٢)، والبيهقي (٢٦٧/١٠).

وهو في صحيح أبي داود (١٩٨٦ - ١٩٨٧)، وصحيح ابن ماجه (١٩٠١)، وصحيح النسائي (٣٢٦٤ - ٣٢٦٧).

(١) أحمد (٢٣٦/٥)، (٢٤٢)، والدارمي (٥٥/١)، وأبو داود في القضاء، باب: اجتهد الرأي في القضاء، حديث رقم: (٣٥٧٦، ٣٥٧٥)، (٥٠٩/٩)، والترمذي في الأحكام، باب: ما جاء في القاضي كيف يقضي، حديث رقم: (١٣٢٧، ١٣٢٨)، (٦٠٧/٣)، وانظر: ضعيف أبي داود (٧٧٠، ٧٧١)، والمشكاة (٣٧٣٧)، وضعيف الترمذي (٢٢٤)، والسلسلة الضعيفة (٨٨١).

(٢) انظر: الأحكام ص ٦٩٨، ٧٧٣.

(٣) تفسير ابن كثير (٣/١).

(٤) هو محمد بن سعيد بن حسان، ويقال له: ابن أبي حسان. قيل: «قلبو اسم»

الزندقة، وهو كذاب لا يُحتج به. فالحاصل أن حديث معاذ لا طريق له إلا طريق السنن التي فيها الحارث بن عمرو، عن قوم من أصحاب معاذ من أهل حمص.

والذين قالوا: إن الحديث صحيح، وإنه يجوز العمل به، استدلوا بأمرين:

أحدهما: أن الحارث بن عمرو المذكور وثقه ابن حبان، وإن كان ابن حبان له تساهل في التوثيق فالحديث له شواهد قوية يعتضد بها، كحديث الصحيحين: «إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر، وإذا اجتهد فأصاب فله أجران»^(١). قالوا: أصحاب معاذ بن جبل ليس فيهم مجروح، بل كلهم عدول. وإذا كان الحارث موثقاً، وأصحاب معاذ كلهم عدول فالحديث مقبول. وكذلك قالوا: إن علماء المسلمين تلقوا هذا الحديث خلفاً عن سلف، وتلقي العلماء للحديث بالقبول يكفيهم عن الإسناد، وكم من حديث اكتفي بصحته عن الإسناد، واكتفي بعمل العلماء به في أقطار الدنيا؛ لأن هذه الأمة إذا عمل علماؤها في أقطار الدنيا بحديث دل على أن له أصلاً، واكتفي بذلك عن الإسناد.

وعلى كل حال فالقياس الباطل هو المذموم، والقياس الصحيح — وهو إلحاق النظر بالنظر على الوجه الصحيح — لا شك في

= على مائة وجه ليخفى». اهـ. (التقريب ص ٨٤٧)، وانظر: ص ٨٣٦.

(١) البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، حديث رقم: (٧٣٥٢)، (٣١٨/١٣)، ومسلم في الأقضية، باب: بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ رقم الحديث: (١٧١٦)، (١٣٤٢/٣).

صحته، وأن الصحابة كذلك كانوا يفعلون، يلحقون المسكوت عنه بالمنطوق به، وهذا كثير، وقد مثلنا له بأمثلة كثيرة.

/ يقول الله جل وعلا: ﴿يَبْنَىٰ ۡءَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [١/٥] وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ [الأعراف: آية ٣١] قد تقرر في علوم الحديث أن تفسير الصحابي إذا كان له تعلق بسبب النزول أن له حكم الرفع إلى النبي ﷺ، كما هو معروف في مصطلح الحديث^(١). وإذا علمتم ذلك فاعلموا أن مسلم بن الحجاج (رحمه الله) في آخر صحيحه أخرج عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبير أنَّ هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف نزلت فيما كان يفعله المشركون من أنهم يطوفون بالبيت عراة، فأنزل الله النهي عن ذلك^(٢)، والتجمل بلباس الزينة، وستر العورة للطواف وللصلاة في جميع المساجد، فالسبب خاص واللفظ عام، والعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب^(٣) كما سنوضحه إن شاء الله.

والمعروف في مختلقات^(٤) العرب التي كانوا يفعلون: أنَّ غير الحُمس – والحُمس: جميع قريش^(٥)؛ لأنَّ من قريش أهل بطاح

(١) انظر: معرفة علوم الحديث ص ٢٠، البرهان للزركشي (١٧٢/٢)، النكت على ابن الصلاح (٢/٥٣٠، ٥٣١)، تدريب الراوي (١/١٩٣)، قواعد التفسير (١/٥٤، ١٧٨).

(٢) مسلم في التفسير، باب قوله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، حديث رقم: (٣٠٢٨)، (٤/٢٣٢٠).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٤) انظر: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (٦/٣٥٧).

(٥) المصدر السابق (٦/٣٦٢)، وانظر: ابن جرير (٣/٥٥٧).

وأهل ظواهر، وجميعهم هم وحلفاؤهم يُسمّون: «الحُمس» فأهل البطاح منهم: أولاد كعب فما دونه، وما فوق كعب وهم بنو عامر بن لؤي، وبنو الحارث بن فِهْر، وبنو محارب بن فِهْر من قبائل قريش، هؤلاء كانوا ليسوا ببطاح مكة بل بالظواهر، فهؤلاء أهل ظواهر، وهؤلاء الأبطاحيون في نفس بطحاء مكة، والجميع يسمون: «الحُمس» هم قريش بجميعها أهل بطاحها وأهل ظواهرها — كانت عادة العرب في الجاهلية أن الإنسان إذا جاء يريد الطواف ببيت الله الحرام إن كان له صديق من الحُمس أعطاه ثوباً يطوف فيه، وذكروا أن النبي ﷺ في الجاهلية — قبل البعثة — كان له صديق من بني تميم هو عياض بن حمار الذي كان بعد ذلك صحابياً كريماً، وكان النبي ﷺ إذا أراد عياض بن حمار أن يطوف أعاره ثوبه ليطوف فيه كما هو معروف في التاريخ^(١). فإن أعاره أحد الحُمس ثوبه طاف فيه، وإن لم يجد من يعيره من الحُمس ثوباً فإن كان ثوبه جديداً — لم يلبسه قبل ذلك — طاف فيه، ولكنه عندما يطوف فيه يلقيه من حاله ويذهب عريانا؛ لأنهم يقولون: لا نطوف بيت الله بثياب عصينا الله فيها. أو يتفألون أنهم يخرجون من الذنوب ويتعرون منها كما تعروا من الثياب^(٢). وهذه تشريعات الشيطان. والإنسان منهم إذا طاف في ثوبه لا بد أن يلقيه، وإن لم يُلْقِه ضربه حتى يلقيه ويسمى ذلك الثوب (لَقَى) وهو معروف في التاريخ؛ لأن (اللَقَى) هذا الثوب الذي يلقيه من طاف فيه يبقى طريحاً تدوسه أقدام الناس في المطاف^(٣).

(١) انظر: الاستيعاب (١٢٩/٣).

(٢) انظر: المفصل (٣٥٩/٦).

(٣) انظر: القرطبي (١٨٩/٧)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (٣٥٩/٦).

وبعضهم قالوا: يُلقون (اللقى) في منى، ومنه قول الشاعر^(١):

كفى حَزناً كَرِّي عليه كأنه لَقَى بين أيدي الطائفين حريمٌ

يعني أخاً له ميتاً تدوسه أقدام الناس وهو ميت كأنه هذا الثوب اللقى الذي طرحه من طاف به. فإن لم يجد من يعيره، وكان الثوب قديماً - في زعمهم قد عصى الله فيه - طرح الثوب وجاء عرياناً، وطاف عرياناً - والعياذ بالله - وتطوف المرأة عريانة!! وبعضهم يقول: كانت النساء تطوف بالليل ليس عليهن ثياب، والرجال يطوفون بالنهار^(٢). والبيت الذي تقوله الطائفة^(٣):

اليومَ يبدو بعضُه أو كُلُّه فما بدا منه فلا أحلُّه

هو في صحيح مسلم في حديث ابن عباس الذي ذكرناه آنفاً^(٤)، وأنه تفسير صحابي لهذه الآية متعلق بسبب النزول فله حكم الرفع، فكأنه حديث صحيح في حكم الرفع إلى النبي ﷺ.

يقول - إن معنى الآية -: ﴿ خُذُوا زِينَتَكُمْ ﴾ [الأعراف: آية ٣١]

يعني: خذوا زينة اللباس واستروا بها عوراتكم عند الطواف بالبيت والصلاة. والآية وإن كان سبب نزولها في طوافهم بالبيت عراة فلفظها عام لكل مسجد. والمقرر في الأصول: أن اللفظ إن كان عاماً

(١) البيت في القرطبي (١٨٩/٧)، السيرة لابن هشام (٢٢٠/١).

(٢) انظر: المفصل (٣٥٨/٦).

(٣) هذا البيت ينسب لضباعة بنت عامر بن صعصعة. وهو في صحيح مسلم

(٤/١٣٢٠)، وابن جرير (٣٧٧/١٢)، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٣، القرطبي

(١٨٩/٧)، المفصل (٣٥٨/٦).

(٤) تقدم تخريجه قريباً.

والسبب كان خاصاً فالعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب. هذا هو الحق الذي عليه جماهير العلماء، وعليه عامة الأصوليين إلا من شذ^(١). والدلالة على أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب تُفهم من نصوص الوحي، ومن اللغة العربية^(٢). أما نصوص الوحي فقد دلت على ذلك أحاديث صحيحة تدل على أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، كما يدل عليه استقراء القرآن، وتدل عليه اللغة العربية أيضاً. فمن الأحاديث الدالة على ذلك: قصة الأنصاري المشهورة التي ذكرها الله في سورة هود، وسيأتي إيضاحها، وضابطها: أن أنصارياً كان تَمَّاراً فجاءته امرأة تريد أن تبتاع منه تمراً فأعجب بجمالها فقال لها: إن في البيت تمراً أجود من هذا. فلما دخلت في البيت تظن أنه يبيعها التمر الأجود، كان بينه وبينها ما لا ينبغي أن يكون بين رجل وغير زوجته، إلا أنه لم يقع بينهما ما يستوجب الحد، فكان شيء مثل التقبيل والضم ونحوه، ثم بعد ذلك ندم ذلك الأعرابي وسأل النبي ﷺ فأُنزل الله فيه آية مدنية في سورة مكية، وهي قوله تعالى في سورة هود: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ﴾ يعني كالصلوات الخمس التي يقيمها في الجماعات ﴿يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ﴾ [هود: ١١٤] أي: يغفر الله بهن تلك الذنوب، كتقبيل تلك الأجنبية، ثم إن ذلك الرجل لما نزلت فيه الآية وقرأها النبي ﷺ سأل ذلك الأنصاري وقال له: يا رسول الله ألي هذا خاصة؟ وسؤال الأنصاري — هذا — مقتضاه: أليختص حكم هذه الآية بي لأنني سبب نزولها، أم العبرة بعموم لفظ ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ﴾

(١) مضى قريباً.

(٢) انظر: أدلة ذلك في قواعد التفسير (٢/٥٩٤).

يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ؟ فقال له النبي ﷺ: «بل لأمتي كلهم»^(١). وسؤال الأنصاري هذا وجواب النبي ﷺ له ثابت في صحيح البخاري في تفسير سورة هود، وهو نص صريح في أن العبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب.

ومن النصوص الدالة على ذلك: ما ثبت في الصحيح ثبوتاً لا مطعن فيه، من أن النبي ﷺ جاء علياً وفاطمة (رضي الله عنهما وأرضاهما) وهما نائمان، وأيقظهما ليصليا من الليل، فقال له علي (رضي الله عنه): إن أرواحنا بيد الله إن شاء بعثنا. فولى ﷺ كالمغضب يضرب فخذه ويقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾^(٢) [الكهف: آية ٥٤] مع أن آية: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ نزلت على التحقيق في الكفار المشركين الذين يجادلون في القرآن، فيقول بعضهم: شعر. ويقول بعضهم: سحر. ويقول بعضهم: كهانة. إلى غير ذلك. ويدل لأنها في الكفار: أول الآية، وهو قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾^(٣) أي المكذب بالقرآن الذي لم يعتبر بأمثاله ﴿أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾^(٤).

(١) البخاري في الصحيح كتاب التفسير، باب ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ...﴾، حديث رقم: (٤٦٨٧)، (٣٥٥/٨)، ومسلم في الصحيح، كتاب التوبة، باب قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَحْسَنَ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ﴾، حديث رقم: (٢٧٦٣)، (٢١١٥/٤).

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب التهجد، باب (تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب)، حديث رقم: (١١٢٧)، (١٠/٣)، ومسلم في صحيحه، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح، حديث رقم: (٧٧٥)، (٥٣٧/١).

[الكهف: آية ٥٤] وخصومة في التكذيب بالقرآن. فالنبي ﷺ بين أنها وإن نزلت في الكفار أن عموم لفظها شامل لقول علي (رضي الله عنه): إن أرواحنا بيد الله، إن شاء أن يبعثنا بعثنا.

ومما يدل على هذا من اللغة العربية: أن الرجل مثلاً لو كان له أربع زوجات فأذته واحدة منهن وشتمته وأطلقت لسانها فيه حتى أغضبته، وهي واحدة، والثلاث الأخر ساكتات لا يفعلن إلا ما يرضي زوجهن. فقال الزوج بسبب إغضاب التي أغضبته: أنتن كلكن طوالق. فإن الطلاق لا يختص بذات السبب التي أغضبته وأذته بل يطلق الجميع نظراً إلى عموم اللفظ، ويلغى سبب اللفظ الذي حمل عليه، كما هو معلوم عند أهل اللسان العربي.

وقوله (جل وعلا) في هذه الآية: ﴿يَبْنَىءَ آدَمَ﴾ [الأعراف: آية ٣١] كأنه يذكرهم بقضية إبليس. لا يَدُم إبليس على النكايه فيكم بنزع ثيابكم عنكم كما فعل بأبويكم.

﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ الأصل: أُوْخِذُوا بالهمزة؛ لأنه مضارع (أخذ) بالهمزة، إلا أن ثلاثة أفعال مهموزة الفاء وهي: (أخذ)، و (أمر)، و (أكل) يجوز حذف همزتها في الأمر كما بيناه مراراً^(١).

﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ أي: لباسكم الذي تسترون به عوراتكم وتتجملون به.

﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ سواءً كان المسجد الحرام للطواف أو غيره من المساجد للصلاة. وكون الزينة هنا لبس اللباس للطواف والصلاة

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

يكاد يجمع عليه المفسرون^(١). وقد دل عليه حديث ابن عباس المذكور الذي قدمنا أن له حكم الرفع إلى النبي ﷺ.

وأخذ العلماء من ظاهر عموم الآية أنه ينبغي للرجل إذا أراد أن يخرج إلى المسجد ليحضر جماعات المسلمين ويصلي أن يلبس من الثياب أحسنها^(٢). وقد جاء عن النبي ﷺ الثناء على لون البياض في حديث: «إن من خير ثيابكم البياض فالبسوا البياض وكفنوا فيه موتاكم، وإن من خير أكحالكم الإثمد فإنه يجلو البصر، وينبت الشعر»^(٣) وهو حديث مشهور أخرجه بعض أصحاب السنن وغيرهم؛ ولذا كانوا يتطيبون ويستاكون ويقولون: إن الطيب والسواك من كمال

(١) انظر: ابن جرير (٣٨٩/١٢)، القرطبي (١٨٩/٧).

(٢) انظر: القرطبي (١٩١/٧)، ابن كثير (٢١٠/٢).

(٣) أخرجه أحمد (٢٤٧/١، ٣٢٨، ٣٦٣)، وأبو داود في اللباس، باب في البياض، حديث رقم: (٤٠٤٣)، (١١٠/١١)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٣٨٦٠)، والترمذي في الجنائز، باب ما يستحب من الأكفان، حديث رقم: (٩٩٤)، (٣١٠/٣ - ٣١١)، وابن ماجه في الجنائز، باب ما جاء فيما يستحب من الكفن، حديث رقم: (١٤٧٢)، (٤٧٣/١)، كما أخرجه في كتاب اللباس (٣٥٦٦)، من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، وهو في صحيح أبي داود (٣٢٨٤، ٣٤٢٦)، وصحيح الترمذي (٧٩٢)، كما أخرجه أحمد (١٠/٥، ١٣، ١٧، ١٨، ١٩)، والترمذي في الأدب، باب: ما جاء في لبس البياض، حديث رقم: (٢٨١٠)، (١١٧/٥)، وقال الترمذي: «وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر». اهـ، كما أخرجه ابن ماجه في اللباس، باب البياض من الثياب، حديث رقم: (٣٥٦٧)، (١١٨١/٢)، من حديث سمرة بن جندب (رضي الله عنه)، وهو في صحيح ابن ماجه (٢٨٧٠).

الزينة التي يتناولها ظاهر الآية الكريمة^(١). مع القطع بأنها نازلة في عدم العُري وستر العورات عند الطواف والصلوات.

وهي دليل واضح على أن الطواف لا يصح من العريان كما عليه جمهور العلماء، وأن الصلاة أيضاً لا تصح مع كشف العورة خلافاً للإمام أبي حنيفة - رحمه الله - في الطواف^(٢). ويؤيد معنى ما دلت عليه الآية قوله ﷺ الذي أرسل علياً ينادي به: «وَأَلَّا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَأَلَّا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عَرِيَانٌ»^(٣). وهذا معنى قوله: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: آية ٣١] أي: لا تأتوا الطواف مكشوفة عوراتكم، ولا تأتوا مساجد المسلمين مكشوفة عوراتكم كما كان يفعل المشركون في مسجد مكة؛ لأننا ذكرنا عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبير كما أخرجه مسلم في صحيحه^(٤) أن هذه الآية نزلت في أن المشركين كانوا يطوفون عراة حتى إن المرأة لتقول:

اليَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ فَمَا بَدَا مِنْهُ فَلَا أُحِلُّهُ

(١) انظر: ابن كثير (٢/٢١٠).

(٢) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ٦٣، المجموع (٣/١٦٥)، المغني (٢/٢٨٣).

(٣) البخاري في الحج، باب: لا يطوف بالبيت عريان، ولا يحج مشرك، حديث رقم: (١٦٢٢)، (٣/٤٨٣)، ومسلم في الحج، باب لا يحج البيت مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان...، حديث رقم: (١٣٤٧)، (٢/٩٨٢)، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وجاء من حديث علي (رضي الله عنه) عند الترمذي في التفسير، باب ومن سورة براءة، حديث رقم: (٣٠٩١، ٣٠٩٢)، (٥/٢٧٥، ٢٧٦).

(٤) مضى تخريجه قريباً.

وهذا الحديث الذي له حكم الرفع الثابت في صحيح مسلم؛ لأنه تفسير من ابن عباس يتعلق بسبب النزول. فكأن ابن عباس يفسر الزينة بأنها لبس الثياب عند الطواف والصلوات، وتفسير الصحابي إن كان له تعلق بسبب النزول كان له حكم الرفع كما هو مقرر في علوم الحديث.

وهذا يدل على أن قائمة البيت من اللاتي كنَّ يطفن بالبيت وهن عريانات يتقربن بذلك إلى الله. مع أنه ذكرت جماعة من المؤرخين للبيت المذكور قصة غير ما ثبت في صحيح مسلم عن ابن عباس، والظاهر أنَّ ما ثبت في صحيح مسلم عن ابن عباس أثبت، فقد ذكر غير واحد ممن تكلم على الصحابة في ترجمة ضباعة بنت عامر بن لقيط بن قشير بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة^(١) — هي من بني قشير الذين منهم مسلم بن الحجاج القشيري — وكانت امرأة ذات جمال، وأنها تزوجها عبد الله بن جدعان التيمي، الجواد المشهور، وجاء بها إلى مكة، وكان من أعظم فتیان مكة في ذلك الزمن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، والد أبي جهل، فأعجبه جمال ضباعة بنت عامر، التي هي زوجة ابن جدعان، فصار يأتيها ويقول لها إن هذا الشيخ الكبير الذي ليس له جمال لا يناسب جمالك وكمالك فتطلقي منه لأتزوجك. يُخَبِّئُهَا عَلَيْهِ. فَخَبَّيْهَا عَلَيْهِ، فطلبت من ابن جدعان الطلاق، فلما طلبت منه الطلاق قال: نعم، بشرط أن تنحري كذا وكذا جزوراً — مئة من الإبل أو أكثر — وتغزلي غزلاً يمتد من هنا إلى جبل كذا، وأن تطوفي بيت الله وأنت عريانة. فقالت له: اصبر حتى أفكر في شأني، فجاءها هشام، وكان هشام من

(١) انظر: الإصابة (٤/ ٣٥٣ - ٣٥٤).

عظام فتیان مكة، وقد قال فيه الشاعر لما مات^(١):

فأصبح بطنُ مكة مُقشعراً كأن الأرضَ ليس بها هشام

فلما جاءها هشام بن المغيرة والد أبي جهل، وقصّت عليه القصة، قال لها: التزمي له كل ما اشترط عليك، فأنا أعطيك مئة جزور، وما شئت من الإبل تنحرينه، وأمر نساء بني المغيرة أن يغزلن لك الغزل الذي فعل^(٢)، وأطلب من قريش أن يُخلّوا لك البيت حتى تطوفي به وحدك وأنت عريانة. وأنه وفّى بما فعل، أعطاه الإبل فنحرتها، وغزل لها الغزل، وطلب من قريش فأخلوا لها البيت. والذين يذكرون القصة من كتب الصحابة كما في الإصابة والاستيعاب وغيرهما^(٣) من كتب الصحابة ممن ذكروا هذه القصة، زعموا أن النبي ﷺ في ذلك الوقت طفل صغير وَلَدَتْهُ^(٤) معه المطلب بن وداعة السهمي، وأنهم بقوا لصغرهم، وأنهم رأوها تنزع ثوباً ثوباً حتى بقيت ليس عليها شيء وصارت تقول:

اليومَ يَبْدُو بعضُه أو كُلُّه فما بَدَا منه فلا أَحِلُّهُ

قالوا ولما كشفت عنها جميع الثياب نشرت شعرها حتى تدلّى عليها وستر عورتها، وأنها هي التي قالت هذا البيت؛ ولذلك قال

(١) البيت للحارث بن خالد بن العاص، أو الحارث بن أمية بن عبد شمس، وهو في الكامل ص ٦٧١، اللسان (مادة: قثم) (٢٢/٣).

(٢) هكذا في الأصل، ولعله سبق لسان، والمراد: طلب أو شرط.

(٣) هذا الخبر موجود في الإصابة (٣٥٣/٤)، ولم أقف عليه في ترجمتها في الاستيعاب.

(٤) اللَّدَّة: التَّرب، ويجمع على: لِدَات. انظر: القاموس (مادة: الولد)

عياض في شرح مسلم في الكلام على البيت في مسلم^(١): إن قائلته ضباغة هذه، ولكنه تلفيق لقصة بقصة أخرى، وزعم من ذكر هذه القصة أن النبي ﷺ بعد ذلك خطبها عند ابنها. والظاهر أنه ابنها سلمة بن هشام؛ لأنها ولدت منه ابنها سلمة الذي كانت ترقصه وهو صغير وتقول^(٢):

اللَّهُمَّ رَبَّ الْكَعْبَةِ الْمُحَرَّمَةِ أَظْهَرَ عَلَى كُلِّ عَدُوٍّ سَلَمَةَ

وأنه قال: حتى أستاذنها. فذهب ليستأذنها، فأخبر النبي ﷺ أن جمالها الذي عهد أنه تغير، وأنها سقطت أسنانها وذهب جمالها. فلما جاء يستأذنها غضبت عليه وقالت: أستاذني في رسول الله ﷺ؟! فلما رجع إليه أعرض عنها النبي ﷺ^(٣). هكذا ذكروه في هذه القصة والله أعلم بصحتها.

أما كونه نزلت في المرأة التي كانت تطوف بالبيت عريانة فقد أخرج مسلم في صحيحه عن ابن عباس^(٤). والظاهر أنه أثبت من هذا والله تعالى أعلم.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣١] أي: ثيابكم التي تسترون بها عوراتكم وتتجملون بها عند كل مسجد لإقامة

(١) لم أقف عليه في كلام القاضي عياض (رحمه الله) على الحديث في كتابه (الإكمال) المطبوع، وقد نقله عن القرطبي في المفهم (٣٤٦/٧)، وانظر: إكمال المعلم (٥٨٩/٨)، شرح الأبى على مسلم (٣٢٨/٧).

(٢) البيت في طبقات ابن سعد (٩٧/٤)، الإصابة (٦٩/٢).

(٣) ذكره ابن سعد في الطبقات (١١٠/٨).

(٤) مضى قريباً.

الصلوات وخصوصاً المسجد الحرام للطواف والصلاة فيه خلاف ما كان يفعله المشركون.

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ نزل قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ في بعض العرب. قال بعض العرب: كان بنو عامر بن صعصعة إذا أحرّموا بالحج لا يأكلون الودك، ولا يشربون من ألبان الغنم، ولا مما خرج من لحومها، فحرّموا على أنفسهم بعض الطيبات من الدسم كالودك، وبعضهم يحرم شرب اللبن واللحم، فأمرّوا أيضاً أن لا يحرموا هذه الطيبات التي أحلّ الله، كما قال لهم: البسوا الثياب، ولا تتجدّوا في الإحرام، فكَذلك كلوا طيبات الرزق ولا تحرموها على أنفسكم. أي: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ حتى ولو كان من الودك، ولو كان من اللبن مما يحرمه الجاهلية؛ لأن الجاهلية كانوا في الموسم بعضهم يحرم على نفسه الدسم، وبعضهم يحرم شرب اللبن واللحم، ويزعمون أن هذا أتم لحجهم، وأنه أرضى الله^(١). فقال الله فيهم: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ ولا تحرموا شيئاً من طيبات الله؛ لأن ذلك تشريع الشيطان ككشف العورات.

وهذا يدل على أن الإنسان لا ينبغي له أن يحرم شيئاً حلّله الله كما قدمنا في سورة المائدة في قوله: ﴿لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَقْتَدُوا﴾ [المائدة: آية ٨٧] وعليه فليس للإنسان أن يقول: هذا الطعام أو هذا الشراب حرامٌ عليّ. فإن حرّم على نفسه حلالاً كطعام أو شراب فإنه لا يحرم عليه. وبعض العلماء يقول: تلزمه في تحريم

(١) انظر: السيرة لابن هشام (١/٢١٩ - ٢٢١)، المُفَصَّل في تاريخ العرب قبل الإسلام (٦/٣٦٢، ٣٧١).

الحلال كفارة يمين. ومالك وأصحابه قالوا: إن لم يكن الذي حرمه حلالاً غير الزوجة والأمة لا تلزمه يمين ولا يلزمه شيء.

وحجة من قال: إنه تلزمه يمين: أن الله لما قال لنبينا ﷺ وهو قدوتنا صلوات الله وسلامه عليه: ﴿لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحريم: آية ١] وأصح الروايات أنه العسل، وإن جاء في روايات أخرى أنه جاريته^(١). قال الله له بعد تحريم هذا الحلال: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحريم: آية ٢] فعلم أن في تحريم الحلال كفارة يمين؛ لأن تحلة اليمين هي كفارتها، وذلك يدل على أن فيه كفارة يمين، خلافاً لمالك وأصحابه^(٢). أما إذا حرم امرأته بأن قال: أنت علي حرام. أو علقت تحريمها على شيء ووقع. فللعلماء فيه اختلافات واضطربات كثيرة تزيد على ثلاثة عشر مذهباً معروفة في كلام العلماء^(٣)، أجراها عندي على القياس هو قول من قال: إنه تلزمه كفارة ظهار. هذا القول هو أقربها للقياس وظاهر القرآن العظيم؛ لأن الله نص في محكم كتابه في سورة المجادلة في امرأة أوس بن الصامت التي قال لها: أنت علي كظهر أمي — (أنت علي كظهر أمي) معناه بالحرف الواحد: أنت حرام — وقد جاء القرآن بأن في هذا اللفظ كفارة ظهار حيث قال: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾

(١) انظر: ابن جرير (١٥٥/٢٨ - ١٥٩)، القرطبي (١٧٧/١٨ - ١٧٩ - ١٨٥)،

ابن كثير (٣٨٦/٤)، فتح الباري (٢٨٩/٩، ٣٧٦)، أضواء البيان (٥٢٩/٦).

(٢) انظر: القرطبي (١٧٩/١٨ - ١٨٠).

(٣) انظر: ابن أبي شيبة (٧٢/٥)، مصنف عبد الرزاق (٣٩٩/٦)، الاستذكار

(١٧/٣٦ - ٤٨)، القرطبي (١٨٠/١٨ - ١٨٦)، أضواء البيان (٥٢٣/٦)،

(٥٣٩ - ٥٣١).

وفي القراءة الأخرى: ﴿يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾ [المجادلة: آية ٣]^(١) إلى آخر خصال كفارة الظهار المعروفة في سورة المجادلة. فهذا القول أقيس الأقوال، وأجراها على القياس، وأقربها لظاهر القرآن. وكذلك قول من قال: إنه يلزمه الاستغفار وكفارة يمين. فيدل عليه ظاهر آية التحريم بناءً على أن الذي حرم ﷺ: جاريته؛ لأن في بعض الأحاديث في قوله: ﴿لِمَ تَحْرِمُ﴾ [التحريم: آية ١] أَنَّ حفصة أم المؤمنين (رضي الله عنها) استأذنت رسول الله ﷺ في زيارة أهلها يومها فأذن لها، ثم دعا بجاريته في بيت حفصة؛ لأنه ذلك اليوم عندها وهو في بيتها، وكان بينه وبين الجارية ما يكون بين الرجل وامراته، فرجعت حفصة ففطنت لما وقع، فغضبت وقالت: ليست لي حرمة، أفي بيتي وفي يومي يفعل هذا؟! وأن النبي ﷺ حرّم الجارية إرضاءً لها^(٢).

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٤٣١.

(٢) كون ذلك وقع إرضاءً لحفصة جاء ذلك في عدة روايات وبعضها مرسلة. فمن ذلك:

١ - ابن عباس عن عمر (رضي الله عنهما) عند ابن جرير (١٥٨/٢٨)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٣٨، وعزاه في الدر (٢٣٩/٦)، لابن المنذر. قال الحافظ في الفتح (٦٥٧/٨): «ووقعت هذه القصة مدرجة عند ابن إسحاق في حديث ابن عباس عن عمر...». اهـ.

٢ - عن ابن عباس (رضي الله عنهما) عند ابن سعد (١٣٤/٨)، وأورده السيوطي في الدر (٢٣٩/٦)، وعزاه لابن مردويه.

٣ - عن أبي هريرة (رضي الله عنه)، أورده السيوطي في الدر (٢٤٠/٦)، وعزاه لابن مردويه والطبراني في الأوسط، وضعفه الحافظ في الفتح (٢٨٩/٩)، وانظر: تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٦٠/٤)، والكافي =

.....

الشاف ص ١٧٥ .

- ٤ — عن أم سلمة (رضي الله عنها) عند ابن سعد في الطبقات (١٣٤ / ٨).
 ٥ — عن محمد بن جبير بن مطعم عند ابن سعد (١٣٤ / ٨).
 ٦ — عن عروة بن الزبير عند ابن سعد (١٣٤ / ٨).
 ٧ — عن القاسم بن محمد عند ابن سعد (١٣٤ / ٨).
 ٨ — عن الضحاک عند ابن سعد (١٣٤ / ٨)، وأورده السيوطي في الدر (٢٤٠ / ٦)، وعزاه لسعيد بن منصور وابن المنذر.
 أما الروايات الدالة عموماً على أنَّ ذلك وقع في تحريمه ﷺ جاريته فهي كثيرة، ومنها:

١ — عن أنس (رضي الله عنه) عند النسائي في عشرة النساء، باب الغيرة، حديث رقم: (٣٩٥٩)، (٧١ / ٧)، والحاكم في المستدرک (٤٩٣ / ٢)، وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي، وعزاه في الدر (٢٣٩ / ٦)، لابن مردويه، وقد صححه الحافظ في الفتح (٣٧٦ / ٩)، وقال: «وهذا أصح طرق هذا السبب». اهـ.

٢ — عن ابن عباس (رضي الله عنهما)، عند ابن جرير (١٥٧ / ٢٨)، والطبراني في الكبير (٨٦ / ١١)، (١١٧ / ١٢)، والبزار (زوائد البزار ٣ / ٧٦)، وعزاه السيوطي في الدر (٢٣٩ / ٦)، (٢٤٠، ٢٤١)، للترمذي، وابن المنذر، وابن مردويه، وعبد بن حميد. وقد ضعفه ابن كثير في التفسير (٣٩٠ / ٤)، والحافظ في الفتح (٢٨٩ / ٩)، وانظر: مجمع الزوائد (١٧٨ / ٥)، (١٢٦ / ٧)، تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (٥٩ / ٤)، الكافي الشاف ص ١٧٥.

٣ — عن ابن عمر (رضي الله عنهما)، أورده السيوطي في الدر (٢٤٠ / ٦)، وعزاه للضياء في المختارة، والهيثم بن كليب في مسنده. وقال ابن كثير في التفسير (٣٨٦ / ٤)، هذا «إسناد صحيح». اهـ.

٤ — عن عائشة (رضي الله عنها)، ذكره الحافظ في الفتح (٢٨٩ / ٩)، وعزاه لابن مردويه.

فعلى هذا القول أنه في تحريم الجارية فالله قال بعده ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [التحریم: آية ٢] فدل على أن في تحريم الرجل امرأته كفارة يمين والاستغفار وهذان القولان داخلان في مذهب مالك، وكل منهما قال به جماعة من العلماء. وروى مالك في الموطأ عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أنه إن قال لها: أنت حرام، كانت بينونة كبرى، تعد ثلاث طلاقات^(١). وكان ابن عباس يفتي بكفارة اليمين^(٢)، ويقول

٥ — عن بعض آل عمر. ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤/٦١)، والحافظ في الكافي الشاف ص ١٧٥، وعزاه لابن أبي خيثمة في تاريخه، وابن إسحاق.

٦ — عن الشعبي. عند ابن جرير (٢٨/١٥٦)، وعزاه في الدر (٦/٢٤٠)، لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن سعد.

٧ — عن قتادة. عند ابن جرير (٢٨/١٥٦، ١٥٨)، وابن سعد (٨/١٣٤)، وعزاه في الدر (٦/٢٤٠)، لعبد الرزاق وعبد بن حميد.

٨ — عن زيد بن أسلم عند ابن جرير (٢٨/١٥٥، ١٥٦)، وابن سعد (٨/١٣٤)، وصحح الحافظ إسناده في الفتح (٩/٣٧٦).

٩ — عن مسروق. عند ابن جرير (٢٨/١٥٦)، وابن سعد (٨/١٣٤)، وعزاه في الدر (٦/٢٤٠)، لعبد بن حميد، وسعيد بن منصور، وصحح الحافظ إسناده في الفتح (٨/٦٥٧).

١٠ — عن عبد الرحمن بن زيد. عند ابن جرير (٢٨/١٥٦)، وعزاه في الفتح (٩/٢٨٩)، لابن مردويه.

قال الحافظ في الفتح (٨/٦٥٧): «وهذه الطرق يقوي بعضها بعضاً». اهـ.

(١) الموطأ ص ٣٧٥، وعبد الرزاق في المصنف (٦/٤٠٣)، ابن أبي شيبة (٥/٧٢).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب الطلاق، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته ولم ينو الطلاق، حديث رقم: (١٤٧٣)، (٢/١١٠٠).

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأعراف: آية ٢١].

وأجراها على القياس وأقربها لظاهر القرآن أن فيها كفارة الظهار. وتتبع طرق أقوال العلماء فيها، وما استدل به كل منهم يطول علينا جداً، ويخرجنا إخراجاً بعيداً عن المقصود.

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [الأعراف: آية ٣١] أي: ولا تحرموا ما لم يحرمه الله في الحج من أكل اللحوم والودك وشرب الألبان.

﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: آية ٣١] أصل الإسراف في لغة العرب: هو مجاوزة الحد^(١). والإسراف المنهي عنه هنا فيه للعلماء وجهان^(٢):

أحدهما: أن المعنى لا تسرفوا في الأكل والشرب فتأكلوا فوق الحاجة، وتشربوا فوق الحاجة؛ لأن الإسراف في الأكل والشرب يثقل البدن، ويعوق صاحبه عن طاعة الله، والقيام بالليل، فيجعل صاحبه كلما كانت بطنه مלאى من الأكل والشرب كان ثقل الجسم، لا ينهض لطاعة الله، فنهاهم الله عن الإسراف في الأكل، وكذلك يسبب الأمراض.

وجرت عادة المفسرين أنهم يذكرون هنا في تفسير هذه الآية من سورة الأعراف قصة، ويذكرون فيها حديثاً الظاهر أنه لا أصل له ولا أساس له، إلا أن الكثير ممن تكلموا على القرآن لا يميزون بين

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤١) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: ابن جرير (٣٩٤/١٢)، القرطبي (١٩١/٧ - ١٩٥).

سقيم الحديث وصحيحه فيكتبون منه كل ما رأوا من غير تمييز بين صحيحه وسقيمه.

والقصة المعروفة^(١): زعموا أنه كان عند هارون الرشيد طبيب نصراني، وأن الطبيب النصراني قال: ليس في كتابكم شيء من الطب، وأصل العلم علمان: علم الأبدان وعلم الأديان. وأنه كان عند هارون الرشيد علي بن الحسين بن واقد، فقال له: جمع كتابنا الطب في نصف آية، هي ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ لأن من المعلوم أن الطب نوعان: طب حمية، وهو توقي للداء قبل أن ينزل الداء. والثاني: طب علاج ومداواة بعد أن ينزل الداء. وأن من أعظم طب الحمية هو ما قال: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ لأن من خفف أكله وشربه كما قال ﷺ: «بحسب امرئ لقيمات يقمن صلبه، فإن كان ولا بد فثلث للطعام، وثلث للشراب، وثلث للنفس»^(٢). فتخفيف الأكل يستوجب صحة البدن، وأنه قال له: جمع الطب كله في نصف آية؛ لأن خير الطب طب الحمية. وهذه الآية جاءت على أعظم طب الحمية. وأنه قال له: وهل يؤثر عن نبيكم شيء من الطب؟ قال: نعم. وزعم أن النبي ﷺ قال: «المعدة رأس الداء، والحمية أصل الدواء، وعَوَّدُوا كل جسم ما

(١) انظر: القرطبي (١٩٢/٧)، كشف الخفاء (٢/٢٨٠).

(٢) الترمذي في الزهد، باب: ما جاء في كراهية كثرة الأكل، حديث رقم: (٢٣٨٠)، (٥٩٠/٤)، وابن ماجه في الأطعمة باب الاقتصاد في الأكل وكراهة الشبع، حديث رقم: (٣٣٤٩)، (١١١١/٢)، وانظر: الإرواء (١٩٨٣)، السلسلة الصحيحة (٢٢٦٥)، صحيح الترمذي (١٩٣٩)، صحيح ابن ماجه (٢٧٠٤).

اعتاد^(١). ويقولون هذا ويسكتون. وهذا نسبته إلى النبي ﷺ ليست بصحيحة، ولم يثبت هذا عن رسول الله ﷺ، بل لا أساس له على الصواب إن شاء الله تعالى.

وعلى هذا القول فالإسراف المنهي عنه في الأكل بما يسبب من التكاثر عن طاعات الله، وما يسبب من الأمراض وغير ذلك.

الوجه الثاني: أن معنى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي: لا تجاوزوا حدود الله. فتحرموا ما أحل الله كالودك للمحرم، وكاللباس للطائف، فهذه أمور لم يحرمها الله، ولا تسرفوا في التحريم والتحليل بأن تحرموا ما أحل الله، وتحللوا ما حرم الله، وكلا الإسرافين إسراف. ولا مانع من أن تشمل الآية الجميع. فلا يجوز الإسراف بتحريم ما أحل الله، وتحليل ما حرم الله، كما لا يجوز الإسراف الكثير بملء البطن ملئاً شديداً من الأكل والشرب حتى يتكاسل الإنسان ولا يتنشط لطاعة الله، وتأتيه الأمراض؛ لأنه ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه. فإن من كان كثير الأكل والشرب لا تراه يقوم الليل، ولا يتنشط للعبادات، ولا ينشط لسانه لذكر الله، فهو كسول ملول، وكذلك ربما نشأت له الأمراض. وهذا معنى قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: آية ٣١] المجاوزين الحدود بتحريم ما أحل الله، أو تحليل ما حرم الله. ويدخل فيه المسرفون بكثرة الأكل والشرب الشاغلة عن طاعة الله، المثبطة عن القيام بما يرضي الله (جل وعلا) ونحو ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾.

(١) في الكلام على هذا القول انظر: كشف الخفاء (٢/ ٢٧٩)، الدرر المنتشرة

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣٢] قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا نافعا قارئ أهل المدينة: ﴿خَالِصَةٌ﴾ بنصب التاء. وقرأه نافع وحده: ﴿خَالِصَةٌ﴾ بضم التاء^(١).

ومعنى الآية الكريمة: أن الكفار لما حرّموا على أنفسهم لبس الثياب في الطواف، وطافوا بالبيت عراة، وحرّموا على أنفسهم أيام الموسم أكل الودك، والسمن، وشرب اللبن، وأكل اللحوم، قال الله (جلّ وعلا) موبخاً مقرعاً للذين يتعدّون عليه ويحرمون ما لم يحرم: ﴿قُلْ﴾ يا نبي الله لهؤلاء الكفرة الجهلة الذين حرّموا لبس الزينة عند الطواف، وحرّموا أكل المذكورات وشربها في الموسم حال التلبّس بالإحرام، (من) هو الذي ﴿حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ وهي اللباس الذي يستر العورة؛ لأنه لا حالة أقبح من أن يكون الإنسان بادي الفرج، عاري العورة، فهذا في غاية القبح. أما إن أعطاه الله ثياباً فجمل بها ظاهره، وستر بها قبحه وعَوَرَه فهذه زينة الله التي أخرجها لخلقه. من هو الذي حرّم زينة الله كلبس اللباس الذي يجمع بين ستر العورة والتجمل عند الطواف وفي غيره؟!

﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ أخرجها: أي أظهرها وأبرزها من العدم إلى الوجود بأن خلقها ويسّر أسباب تناولها حتى صارت في متناولهم، وحرّم ﴿الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾. الطيبات التي أحلها الله وطيبها، كالودك حالة الإحرام، واللبن واللحم ونحو ذلك.

من هو الذي حرم عليكم هذه المحرمات والطيبات من الرزق؟ والله (جلّ وعلا) يشدد النكير على من حرم ما لم يحرمه. والآيات الدالة على ذلك كثيرة كقوله: ﴿قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٥٠]، ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَفْضَلُ﴾ [يونس: آية ٥٩]، ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [النحل: آية ١١٦] والآيات بمثل هذا كثيرة جداً. فلما قال الله لنبيه: قل لهم يا نبي الله، لهؤلاء المُحَرَّمِينَ ما أحل الله، من هو الذي حرم هذا؟ وعلم أنه لا جواب لهم، أمره بالجواب الصحيح، وهو قوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ قل لهم يا نبي الله: هي ليست بحرام أبداً، وليست بمحرمات البتة. هي للذين آمنوا حلال مباحة.

وقوله: ﴿هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ غير خالصة ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، أي: غير مختصين بها بل يشاركون فيها الكفار، ونصيب الكفار فيها كثير، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُئُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ [٣٢] وَلِبُئُوتِهِمْ أَتُونًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ [٣١] وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(١) الآية [الزخرف: الآيات ٣٣ - ٣٥]. قال بعض العلماء: بينت هذه الآية أن سبب خلق الزينة والطيبات من الرزق أن الله خلقها في الدنيا لخصوص المؤمنين، إلا أنه رزق منها الكفار تبعاً للمؤمنين؛ لأن الدنيا متاع

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٩٨.

يأكل منه البرُّ والفاجر، فتلك الزينة وطيبات الرزق في الدنيا يشترك فيها البر والفاجر، ويأكل منها المسلم والكافر، لكنها يوم القيامة تبقى خالصة للمؤمنين لا يشاركونهم فيها كافر أبداً؛ ولذا قال: ﴿هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: ويشترك معهم فيها الكفار، في حال كونها خالصة لهم يوم القيامة لا يشاركونهم فيها أحد؛ لأن يوم القيامة لا يجد الزينة ولا الرزق الطيب إلا المؤمنون خاصة، أما الكفار فلا زينة لهم ولا رزق طيب^(١).

وعلى قراءة الجمهور فـ ﴿خالصة﴾ حال، وعلى قراءة نافع ﴿خالصة﴾ بالرفع فهي خبر بعد خبر^(٢) ﴿هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الأعراف: آية ٣٢] الجار والمجرور في ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خبر، وـ ﴿خالصة﴾ خبر آخر. وعلى قراءة الجمهور فـ ﴿خالصة﴾ حال، وعامله الكون والاستقرار الذي يتعلق بالجار والمجرور. ﴿هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كائنة مستقرة للذين آمنوا في حال كونها خالصة لهم وحدهم يوم القيامة.

وهذا التفسير هو الصحيح الذي عليه الجمهور^(٣). ومعناه: أن الزينة والطيبات من الرزق في دار الدنيا يشترك فيها البر والفاجر والمؤمن والكافر، وأنها في الآخرة تكون خالصة للمؤمنين لا يشاركونهم فيها أحد، إذ لا يجد الزينة والرزق الطيب في القيامة إلا المؤمنون خاصة؛ ولذا لم يذكر خلوصها لهم في الدنيا لاشتراك الكفار معهم، وصرح بكونها خالصة لهم في خصوص الآخرة.

(١) انظر: ابن كثير (٢/٢١١).

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٨١.

(٣) انظر: القرطبي (٧/٢٠٠)، الدر المصون (٥/٣٠١ - ٣٠٥).

وهناك تفسيرٌ غير ظاهر قال به جماعات من علماء التفسير: أن معنى كونها خالصة للمؤمنين أن الله ينعمهم بها في الدنيا، وينعمهم في الآخرة أيضاً، ولم يحسبها عليهم، ولم ينقص أجورهم بتلك اللذات والطيبات من الرزق التي أكلوها في الدنيا^(١). وهذا مستبعد، والقول الأول هو الذي عليه الجمهور وهو معنى الآية إن شاء الله. وهذا معنى قوله: ﴿هِيَ﴾ أي: الطيبات من الرزق والزينة ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي ويشاركهم فيها غيرهم من الكفار، لكنها يوم القيامة خالصة للمؤمنين لا يشاركهم فيها أحد. ويوضح هذا أن نبي الله إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام لما قال الله له: ﴿وَإِذْ أَبَتُكَ إِبرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ فَأَتَمَّتْهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ فلما قال الله له: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ طلب الإمامة لذريته ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ فبين له الله أن الظالمين من ذريته غير المستقيمين المطيعين لا يعهد الله لهم بالإمامة، لأنهم لا يستحقونها حيث قال مجيباً له: ﴿قَالَ لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: آية ١٢٤] فعرف إبراهيم أن ربّه كأنه لأمه في الجملة حيث طلب الإمامة لناس منهم من لا يصلح لها، كما قال الله لإبراهيم وإسحاق: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: آية ١١٣] ثم بعد ذلك لما أراد إبراهيم طلب الرزق خصه بالمؤمنين خوف أن يلام كالملامة الأولى وقال: ﴿أَجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ ثم قيّد وقال: ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فربه قال له: هذه في الدنيا لا تحتاج إلى القيد ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ﴾ فيأكل من الدنيا أيضاً مع المؤمن ﴿فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: آية ١٢٦] وهذا معنى قوله:

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٤٠١).

﴿ خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأعراف: آية ٣٢] يوم القيامة إنما سمي يوم القيامة لأنه يوم يقوم فيه جميع الخلائق بين [يدي] ^(١) جبار السماوات والأرض للحساب، كما قال جلّ وعلا: ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴾ ^(٤) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٦) [المطففين: الآيتان ٤ - ٦] فقلوه: ﴿ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٦) هو الذي سمي به يوم القيامة؛ لأنه يوم يقوم فيه الناس لرب العالمين.

ثم قال جلّ وعلا: ﴿ كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ ﴾ [الأعراف: آية ٣٢] كهذا التفصيل الذي فصلنا لكم به الحلال والحرام، وبيننا لكم به حرمة كشف العورات ولزوم سترها، وأخذ الزينة، وأنه لا يُحرم أحد ما أحله الله، كهذا البيان الواضح لهذه الأحكام نبين الآيات دائماً في هذا القرآن ﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(١١) والبيان عام، ولكنه خص به القوم الذين يعلمون لأن أهل العلم الذين يعلمون هم الذين يفهمون عن الله هذا البيان، أما الجهلة فلا يفهمون شيئاً، ومن لا يتتبع بالشيء فكأنه لم يتوجه إليه. ونظير هذا كثير في القرآن يخص الله به الحكم المنتفع به مع أن الحكم أصله عام ^(٢)، كقلوه: ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَهَا ﴾ ^(٤٥) [النازعات: آية ٤٥] مع أنه في الحقيقة منذر الأسود والأحمر ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر للأسود والأحمر ﴿ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴾ ^(٥٥) [ق: آية ٤٥] لأن الذي يخاف الوعيد هو المنتفع به مع أن التذكير بالقرآن عام. وهذا كثير في القرآن أن يخص الحكم بالمنتفع به دون غيره، وذلك هو معنى قوله: ﴿ كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣٧).

(١) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيها السياق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣٣].

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ قرأ هذا الحرف حمزة وحده: ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ وقرأ بقية القراء: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾^(١) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحدهما دون غيرهما: ﴿ما لم يُنزل به سلطاناً﴾ بضم الياء وكسر الزاي. وقرأ الجمهور: ﴿مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ بفتح النون وتشديد الزاي، مضارع (نزل). قل لهم يا نبي الله: هذا الذي تحرمونه ليس هو الذي حرّمه الله، الذي حرّمه ربي إنما حرّمه ربي على الحقيقة، والحرام هو ما حرّمه الله، والحلال هو ما أحله الله.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ الفواحش جمع فاحشة، وهو جمع قياسي؛ لأن (الفاعلة) مطلقاً و (الفاعل) إن كان اسماً أو صفة لما لا يعقل كله ينقاس جمع تكسيره على (فواعل)^(٢) والفاحشة: هي كل خصلة تناهت في القبح حتى صارت قبيحة بالغة نهاية القبح من الذنوب والمعاصي^(٣).

﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأعراف: آية ٣٣] قد قدمنا أقوال العلماء على هذا في الأنعام في قوله: ﴿وَدَرَوْا ظَهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٠] وأنها كلها ترجع إلى شيء واحد، فقال بعضهم: الفواحش الظاهرة هي الزنى مع البغايا ذوات الرايات،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٩.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

والفواحش الباطنة هي الزنى مع الخيلات والصدقات التي يُزنى بهن سراً في البيوت. وقال بعض العلماء: ما ظهر من الفواحش: كزناح زوجات الآباء، كما تقدّم في قوله: ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: آية ٢٢] وأن ما بطن منها هو الزنى. والتحقيق: أن الآية الكريمة تشمل جميع المعاصي والذنوب، لا تفعلوا شيئاً منها ظاهراً علناً أمام الناس، ولا شيئاً باطناً في خفية لا يطلع عليه أحد، وهو يشمل جميع التفسيرات الواردة عن الصحابة وغيرهم.

والفواحش ظاهرها وباطنها تشمل جميع الذنوب؛ إلا أن الله عطف بعضها على بعض عطف خاص على عام. وقد تقرر في المعاني: أن عطف الخاص على العام، وعطف العام على الخاص، إن كان في كل منهما في الخاص أهمية لا تكون في غيره من أفراد العام أنه سائغ، وأنه من الإطناب المقبول لأجل الخصوصية التي في الخاص. فكان تميزه بخصوصيته جعله كأنه قسم آخر غير أقسام العام فحسن عطفه عليه^(١). وهنا عطف الخاص على العام لأن المعطوفات الآتية كلها داخلية في الفواحش ما ظهر منها وما بطن.

وقول من قال: إن ﴿مَا ظَهَرَ﴾ هو الزنى مع البغايا ذوات الرايات، و﴿وَمَا بَطَّنَ﴾ الزنى مع الخيلات والصدقات التي يُزنى بهن سراً. أو أن ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ هو زناح زوجات الآباء، ﴿وَمَا بَطَّنَ﴾ هو الزنى. إلى غير ذلك من الأقوال كله يشمله التفسير العام الذي هو الصواب، وأن الله نهى عن ارتكاب جميع

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٠) من سورة الأنعام.

المحرمات سواء كان ذلك ظاهراً أمام الناس، أو خفية بحيث لا يطلع عليه الناس. وهذا معنى قوله: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾.

وعطف على ذلك ﴿وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ﴾ قال بعض العلماء: الإثم: هو كل معصية تقتصر على نفس الإنسان، والبغي: هو كل معصية يظلم بها غيره^(١).

وقوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ لا يكون بغي بحق أبداً، فكل بغي بغير حق لا شك، كما قال تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ [آل عمران: آية ٢١]، ومعلوم أن النبيين لا يقتلون بحق أبداً، فهو كالتركيد^(٢)، كقوله: ﴿وَلَا تَطْرِدِ يَطِيرٌ بِجَنَاحَيْهِ﴾ ﴿يَكْتُمُونَ أَلْكَتَبَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧٩].

وقال بعض العلماء: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الأعراف: آية ٣٣] كقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: آية ٤٠] لأن من بُغي عليه ثم انتقم قد يسمى هذا بغياً، كقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ وكما سُمي الانتقام اعتداءً في قوله: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩٤] سُمي جزاء الاعتداء: اعتداءً، وجزاء السيئة: سيئة وإن كان الانتقام ليس سيئة وليس اعتداءً.

وقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ﴾ أي: وحرّم عليكم ﴿أَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ﴾ ما لم يُنزل به سلطاناً على قراءة ابن كثير وأبي عمرو. ﴿مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ على قراءة الجمهور^(٣). والسلطان: الحجة الواضحة.

(١) انظر: ابن جرير (٤٠٣/١٢)، القرطبي (٢٠١/٧).

(٢) انظر: الدر المصون (٣٠٧/٥) ومضى عند تفسير الآية (١٤٢) من سورة البقرة،

(٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: النشر (٢١٨/٢)، إتحاف فضلاء البشر (٤٠٧/١).

ومعلوم أن الإشراك بالله لا ينزل به سلطان البتة، كقوله: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: آية ١١٧] فمعلوم أن الإله الثاني لا يكون به برهان البتة، وقد تقرر في علم الأصول^(١) أن النص من الكتاب والسنة إذا جاء مبيناً للحقيقة الواقعة لا يكون له مفهوم مخالفة. والواقع أنهم يشركون بالله ما لم ينزل به سلطاناً، فجاءت الآية مبينة للحقيقة الواقعة ليكون النهي واقعاً على بيان الحقيقة الواقعة. وكذلك قوله: ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾.

﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣٣) المصدران المنسبان في قوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا﴾ و ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ في محل نصب عطف على ﴿أَلْفَوَاحِشَ﴾ من عطف الخاص على العام^(٢).

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ﴾ قوله: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ بدل من الفواحش، أي: وحرّم الإثم والبغي بغير الحق، وحرّم الشرك بالله، وحرّم القول على الله بلا علم.

وكان بعض العلماء يقول: هذا التكرار وعطف ما دخل فيما قبله عليه لحكمة، وهذه الحكمة بيانها وتفصيلها: أن مظالم الناس وتعدّي بعضهم على بعض في دار الدنيا راجع إلى ستة أقسام، وهي أن يتعدى عليه في دينه، أو أن يتعدى على نسبه، أو أن يتعدى على عرضه، أو أن يتعدى على نفسه، أو أن يتعدى على ماله، فهي^(٣) ستة جواهر: الدين والنفس والنسب والعقل والمال والعرض. فهذه

(١) انظر: المذكرة في أصول الفقه ص ٢٤١، نثر الورود (١/١٠٧).

(٢) انظر: القرطبي (٧/٢٠١)، الدر المصون (٥/٣٠٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الجواهر الستة هي التي تدور حولها المظالم. قال من قال هذا: الآية جاءت ناهية عن التعدي في جميع هذه الجواهر الست؛ لأن قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ هذا تعدي على الأنساب؛ لأن الزنى سواء كان ظاهراً أو باطناً تعدي على أنساب الناس وتقدير لفرش الناس؛ لأنه إذا كثر الزنى لم يدر هذا من أبوه، ولم تدر أم هذا من أبوه، فضاعت الصبيان، ولم يعرف لهذا أب، فاختلطت الأنساب، وتقذرت الفرش، وضاعت أخلاق المجتمع. وأن النهي عن الفاحشة هو ذب عن الأنساب. وهذا معنى قوله: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأعراف: آية ٣٣].

وأن قوله: ﴿وَالْبَنَى﴾ المراد به: العدوان والظلم، سواء كان عدوت على نفسه فقتلته، أو عدوت على ماله فأخذته، أو عدوت على عرضه فتناولت منه وقذفته. قالوا: والمراد بالإثم هنا: الخمر؛ لأنها هي التي تعدو على العقول. وقال الحسن: الإثم: الخمر^(١). وكثير من علماء العربية يسمون الخمر إثماً. ولهم في ذلك شواهد كثيرة، وأشعار معروفة، منها قول الشاعر^(٢):

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي كذاك الإثم تذهب بالعقول

يعني: الخمر. وقال بعض العلماء: هذا البيت مصنوع. وبعضهم يقول: هو بيت عربي شاهد، ومنه قول الآخر^(٣):

نشرب الإثم بالصواع جهاراً وترى المسك بيننا مُستعاراً

(١) القرطبي (٧/٢٠٠).

(٢) البيت في القرطبي (٧/٢٠٠)، الدر المصون (٥/٣٠٦).

(٣) البيت في القرطبي (٧/٢٠١).

وهذا كثير في كلام العرب — تسمية الخمر إثمًا — ومنه قول الآخر^(١):

نهانًا رسولُ الله أن نقربَ الخنأ وأن نشربَ الإثم الذي يوجبُ الوزرًا
وقول الآخر^(٢):

ورحّتُ حزينًا ذاهلَ العقل بعدهم كأني شربتُ الإثم أو مسّني خبل
قالوا: فقوله: ﴿الْإِثْمُ﴾ هو تحريم للخمر؛ لأنها هي التي تذهب العقول، فهو زجر عن إذهاب العقول ومحافظة على العقول. بقي الدين وحده؛ لأن الأنساب جاءت في النهي عن الزنى، والأنفس والأعراض والأموال جاءت في النهي عن البغي؛ لأنه ظلم على الإنسان في ماله أو نفسه أو عرضه. والمحافظة على العقول جاءت في تحريم الإثم وهو الخمر. على هذا القول بقي الدين والمراد بقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلَّ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [الأعراف: آية ٣٣] لأن أعظم إفساد الدين الإشراك بالله، والقول في دين الله بلا علم، فهذا أعظم فساد الدين، قالوا: فعلى هذا تكون الآية الكريمة إنما تداخلت عطوفها وتكررت ليكون فيها الزجر عن الأنفس، والزجر عن الأموال، والزجر عن الأعراض، والزجر عن الأنساب، والزجر عن العقول، والزجر عن الأديان. وقد علمنا من استقراء الكتاب والسنة أن الله (جلّ وعلا) في هذا التشريع الكريم الذي أنزله على هذا النبي الكريم ﷺ بالغ في المحافظة على هذه الجواهر الست، بالغ على حفظ الدين كما قال ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٣). محافظة على

(١) البيت في البحر المحيط (٤/٢٩٢)، الدر المصون (٥/٣٠٦).

(٢) البيت في المصدرين السابقين.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الدين لثلا يغير ويبدل. وقال: ﴿وَقَنِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [البقرة: آية ١٩٣، الأنفال: آية ٣٩] أي: حتى لا يبقى شرك، بدليل قوله: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»^(١). وحافظ على الأنساب فحرّم الزنى، واختلاط ماء الرجل، بماء الرجل وتقدير الفرش؛ لتبقى الأنساب مستقيمة واضحة ناصعة، قال: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾ [الإسراء: آية ٣٢] وأوجب جلد الزاني محافظة على أنساب المجتمع ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: آية ٢] وفي الآية المنسوخة التلاوة الباقية الحكم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»^(٢). ومن شدة محافظته على الأنساب أوجب العدة على المرأة إذا فارقها زوجها بموت أو طلاق - أوجب عليها التربص زمناً ليعلم أن رحمها صفت من ماء الرجل الأوّل - لثلا يختلط ماء رجل بماء رجل آخر في رحم امرأة واحدة. ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ الآية.

[البقرة: آية ٢٢٨] / ومن أجل محافظته على الأنساب منع سقي زرع [ب/٥] الرجل بماء غيره؛ ولذا منع تزويج الحامل، فالمرأة إذا مات عنها زوجها أو طلقها وهي حامل لا يجوز أن تتزوج زوجاً آخر حتى تضع حملها؛ لأنه إن تزوجها وجامعها سقى ذلك الحمل وهو زرع لغيره بمائه فمنع سقي الزرع بماء الغير محافظة على الأنساب فقال: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: آية ٤] وحافظ الشرع الكريم على الأعراض فنهى عن انتهاك الأعراض ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [الحجرات: آية ١٢]، ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

[الحجرات: آية ١١]، ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ﴾ [الحجرات: آية ١١] ثم إنه أوجب حد القذف ثمانين جلدة زجراً ومحافظة على أعراض الناس، وهو قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: آية ٤] ثم جاء بالمحافظة على العقول فحَرَّمَ شرب المسكر ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: آية ٩٠] وقال ﷺ: «كل مسكر حرام»^(١) «ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(٢) وأوجب حد شارب الخمر محافظة على العقول وصيانة لها. وكذلك منع من انتهاك المال، واحترم الملكية الفردية حيث قال: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: آية ٢٩] وفي الحديث «لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه»^(٣).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٣) ورد في هذا المعنى عدة أحاديث عن جماعة من الصحابة بالفاظ متقاربة، منها:

١ - حديث أبي حرة الرقاشي عن عمه: أخرجه أحمد (٧٢/٥)، وأبو يعلى (١٣٩/٣)، والدارقطني (٢٦/٣)، والبيهقي في السنن (١٠٠/٦)، وفي الشعب (١١٩/١٠ - ١٢٠)، والبزار (كشف الأستار ٢/٢٠٤)، وذكره الحافظ في الإصابة (٣٦٢/١)، والهيثمي في المجمع (١٧٢/٤)، وقال: «رواه أبو يعلى، وأبو حرة وثقه أبو داود وضعفه ابن معين». اهـ، وانظر: الإرواء (٢٧٩/٥)، صحيح الجامع (٧٥٣٩).

٢ - حديث أبي حميد الساعدي: أخرجه أحمد (٤٢٥/٥)، والبيهقي في السنن (١٠٠/٦)، وفي الشعب (١٢٠/١٠)، والبزار (كشف الأستار ٢/١٣٤)، وابن حبان (الإحسان ٧/٥٨٧)، والطحاوي في شرح المعاني (٢٤١/٤)، ومشكل الآثار (٤١/٤)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٧١/٤)، وقال: «رواه أحمد والبزار ورجال الجميع رجال الصحيح». اهـ، وانظر: الإرواء =

وقد بيّن القرآن في سورة النساء ما يدل على أنه سيأتي قوم في آخر الزمان يتخذون وسيلة إلى ظلم الناس في أموالهم من قولهم: هذا فقير، وهذا غني، فنأخذ من الغني لنرده على الفقير!! كما هو مشاهد في المذاهب الهدامة، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُفْرًا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شَهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ﴾ [النساء: آية ١٣٥] بأن تقولوا: هذا غني فنأخذه للفقير، أو نكتم الشهادة عليه للفقير ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلُوتُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿١٣٥﴾ ولذا جعل حدّ السرقة لمن أخذ المال في قوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٣٨﴾ [المائدة: آية ٣٨] فأوجب قطع يد السارق محافظة على أموال المجتمع. والكفار الفجرة يرون أن قطع يد السارق أنه عمل وحشي لا ينبغي أن يكون في النظم الإنسانية لجهلهم وطمس بصائرهم وعدم علمهم بالحكم السماوية التي يشرعها خالق السماوات والأرض؛ لأن الله

= (٢٧٩/٥).

٣ — عمرو بن يثربي: رواه أحمد (٤٢٣/٣)، (١١٣/٥)، والدارقطني (٢٥/٣، ٢٦)، والبيهقي في السنن (٩٧/٦)، والطحاوي في المشكل (٤٢/٤)، وفي شرح المعاني (٢٤١/٤)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٧١/٤)، وقال: «رواه أحمد وابنه من زياداته أيضاً، والطبراني في الكبير والأوسط... ورجال أحمد ثقات». اهـ، وانظر: الإرواء (٢٨٠/٥ — ٢٨١).

٤ — ابن عباس: أخرجه الدارقطني (٢٥/٣)، والبيهقي (٩٧/٦)، وانظر: الإرواء (٢٨١/٥).

٥ — ابن عمر أخرجه البيهقي (٩٧/٦).

٦ — أنس: أخرجه الدارقطني (٢٥/٣، ٢٦)، وانظر: الإرواء (٢٨٢/٥).

(جلّ وعلا) خلق هذه اليد، وفرّق أصابعها، وشدّ رؤوسها بالأظافر، وجعلها مستعدة غاية الاستعداد للمعانة الكريمة في بناء المجتمع في دنياه وآخريته، فمدت أناملها الخبيثة الخسيسة الخائنة لتأخذ المال على أخس وجه وأرذل وأردئه، فصارت كأنها عضو نجس قدر يريد أن يُقَدَّر جميع البدن، فأمر الله بإزالته كإزالة عضو إزالة تطهيرية لئلا يُضيع جميع البدن. ومعلوم أن العضو إذا فسد وخيف منه أن يُفسد جميع البدن أن إزالته ليصح جميع البدن أنه عمل تطهيري معقول عند كل الناس؛ ولذا ثبت في الصحيح من حديث عبادة بن الصامت (رضي الله عنه)^(١) ما يدل على أنه إن قطعت يده طهر من تلك الرذيلة وصار طاهراً، وبقي جسمه الآخر نزيهاً طاهراً؛ لأن العضو الفاسد الذي كان يُقَدَّر جميع الجسم أُزيل بالعملية التطهيرية. ومن غرائب القرآن أنه لو لم تُقطع يد السارق فاليد الواحدة السارقة الفاجرة قد تفقر آلاف الأيدي، فقد يكون السارق الواحد إذا لم يخف من الردع بقطع اليد يُفقر آلاف الأيدي، فيسرق جميع قوت آلاف الناس، فيتركهم عالة يتكففون الناس، وربما ماتوا من الجوع!! فاليد الواحدة قد تُفقر آلاف الأيدي وملايين الأيدي؛ ولذا قطعها الشارع لحكمتين: ليظهر صاحبها من هذه الرذيلة الدنية الخبيثة، وكذلك ليردع الناس عن أموال الناس؛ لأن المال هو شريان الحياة، وبه قوام شؤون الدنيا في دينها وآخريتها، لا يصلح دونه شيء؛ لأنه هو الذي يُصلح به كل شيء من مرافق الدنيا والآخرة، فهو أساس الدنيا. وأساس هذه الدنيا وعمل الآخرة كله على المال. وإذا كانت هذه اليد بارية قد تُفقر آلاف الأيدي، فأمر الشارع بقطعها لأنها عضو نجس قدر يريد أن

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

يلطخ جميع الجسد، كعملية تطهيرية، وليرتدع أمثاله من الفجرة عن أموال الناس. وهذا تشريع سماوي، حكمته معروفة، يتوب الله على السارق ويطهره، ويزيل عنه الخبث الذي ارتكبه، والنجاسة التي تلطخ بها، ويحفظ أموال المجتمع؛ لأن المال شريان الحياة، إذا سُرق قوت الرجل - جعل جميع ما عنده في صندوق، فجاءه سارق فسرقه - يصبح ذلك المسكين وأولاده الصغار وزوجته في جوع، إما أن يذهب فيتكفف الناس، وقد يفضل الشريف الموت على تكفف الناس. فهذا قد تفعله اليد الواحدة لآلاف الأيدي، وقد يُفقر عشرات الناس، ويضُرُّ بهم. فَقَطَّعْ هذا العضو النجس الخائن الخبيث ليظهر به بقية البدن، وينكف الناس، ويرتدع الفجرة تشريع سماوي معقول.

ومن المُشَاهَد: أن هذه البلاد - نرجو الله أن يعصمها، ويحفظ القائمين عليها، ويوفقهم للخير، ويرزقهم بطانة الخير، ويذهب عنهم بطانة السوء - لما كانوا يقطعون يد السارق، ويقىمون حدود الله، كل الإحصائيات العالمية في جميع أقطار الدنيا لا توجد بلاد، أقل فيها ارتكاب الجرائم من السرقات ونحوها من أنواع الفجور مثل هذه البلاد، وكل ذلك بفضل الله (جلّ وعلا) ثم بفضل تحكيم ذلك التشريع السماوي. فأمريكا مثلاً، مع حضارتها لا يمكن أن تعد فيها جنایات السرقات، وجرائم الأخلاق وغيرها مما يزعمون أنهم في حضارة وتمدّن، لما أهملوا تشاريع رب السماوات والأرض كثر فيهم الخبث، وكثرت الجنایات، وكثر ارتكاب الجرائم بحد لا يتصوّر، ومن خرج من هذه البلاد يرى ذلك، ويعلم أنه ليس بأمن على نفسه ولا على ماله؛ لأنه لم تكن هنالك زواجر وروادع من رب العالمين - تعالى - تضع العدالة في الأرض، وتنشر الطمأنينة،

ولكن البلاد التي تحكم بما أنزل الله، وتقطع يد السارق، وترجم الزاني المحصن، وتجلد الزاني تراها دائماً لأجل ذلك التشريع السماوي تقل فيها الجرائم الأخلاقية. ومعلوم أن هذه البلاد - التي هي وحدها التي بقيت في الدنيا تعلن أنها تحكم بما أنزل الله على ما كان منها - أنها أقل البلاد في إحصائيات العامة جرائم وفصائح وعظائم ذنوب؛ لأجل التشريع السماوي. فتشريع رب العالمين هو التشريع الصحيح الذي يصون الأنفس، ويصون الأموال، ويصون الأعراض، ويصون العقول، ويصون الأنساب، إلى غير ذلك من المقومات الإنسانية. ومعلوم أنه ليس قصدنا أن نشي على أحدٍ كائناً ما كان، كل الناس يعرف ذلك، وإنما قصدنا أن نشي على دين الإسلام، ونبين محاسنه، وأن تشريع رب العالمين لا يدانيه غيره، ولا يماثله غيره، وأن من حَكَمَ شرع الله كانت العدالة في بلاده أكثر، وكانت الطمأنينة أكثر، وكان الرخاء أكثر. وهذه البلاد عليها - على ما كان منها - أن تحمد نعم الله، فهي في رفاية، وطمأنينة على الأنفس، والأموال، والأعراض لا تكاد توجد في بلدٍ من بلاد الله، يعلم ذلك كل من سافر وذهب إلى البلاد الخارجية، وكل ذلك ليس إلا لأجل أنها تقطع يد السارق، وترجم الزاني، وتحكم بحدود الله.

قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٢٤) يَبْنَىٰ ءَادَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُهْتَدُونَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُخَبِّرُهُمْ قَالُوا إِنَّا مَا كُنْهُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا

كَفَرِينَ ﴿٣٧﴾ [الأعراف: الآيات ٣٤ — ٣٧].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ [الأعراف: آية ٣٤] لَمَّا أَمَرَ اللهُ (جَلَّ وَعَلَا) ونهى هدد الأمة التي بعث بها نبيه ﷺ أن كل أمة لها وقت محدد وأجل معين، إذا انتهى ذلك الأجل جاءها أمر الله. وهذا تهديد لكفار قريش الذين كذبوه ﷺ، والموعظة بالحكم عامة.

ويجب على كل إنسان أن يعلم أنَّ كل إنسان من أفراد كل أمة؛ وأن كل أمة — الجميع محدود له أجل معين لا يتقدمه بلحظة ولا يتأخر عنه بلحظة، كما ذكره هنا في الأمم، وبينه أيضاً في الأشخاص في آيات متعددة، كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا﴾ [آل عمران: آية ١٤] أي: شيئاً مكتوباً محدداً بأجل معين ووقت محتوم لا يتقدّم عنه ولا يتأخّر، وإذا كان عمر الإنسان محدداً عند الله بوقت معين لا يتقدّم عنه ولا يتأخّر، وهو لا يدري أذلك الوقت قريب أو بعيد أو متوسط، قد يمكن أن يكون موته قريباً وهو لاه يضحك، أكفانه تنسج — وهي حاضرة موجودة — وهو لاه يضحك ويلعب ويعصي الله!!.

فعلى كل عاقل أن يبادر بغتة الموت، وأن يخاف أن يكون الوقت المحدد لعمره قد انتهى أو قارب الانتهاء، فيحمله ذلك على أن يشتغل بما يرضي ربه لتكون خواتيم عمله طيبة، فعلى كل إنسان أن يعتبر أن له أجلاً محدداً ووقتاً معيناً لا يتقدم عنه ولا يتأخّر، وإذا كان لا يدري هل ذلك الوقت قريب جداً فعليه أن يعمل بعمل من هو عالم أنه يموت قريباً لئلا يعاجله الموت وهو مقيم على معاصي الله وما يسخط ربه، فيموت شر ميتة، ويجر إلى القبر مغضوباً عليه من

ربه - والعياذ بالله - فعلى كل مسلم أن يلاحظ هذا، ويحسن عمله خوفاً من أن يكون الأجل المحدد له أوشك على الانتهاء. وهذه موعظة يجب على كل مسلم أن يعتبر بها، والأمم منهم من يكون أجلها المضروب لها واحداً، كالأمة التي يأتيها الهلاك في وقت واحد، كقوم نوح الذين اجترفهم الطوفان في وقت واحد، وكقوم هود الذين أهلكتهم الريح العقيم في وقت واحد، وكقوم صالح الذين أخذتهم الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين، إلى غير ذلك من القصص المبينة في القرآن. وقد يموت من الأمة أفراد، وأفراد من غير استئصال في وقت واحد. والأمة المهلكة في وقت واحد، والأفراد التي تموت، كلٌ منها بأجلٍ محدد له، ووقت معلوم عند الله، لا يتقدمه ولا يتأخر عنه، فمن قتل فقد مات بأجله الذي قدره الله عليه، خلافاً للمعتزلة القدرية الذين يزعمون أن أعمال العباد لا مشيئة فيه لله، فيقولون: عمره كان أكثر من هذا، ولكن القاتل نقص عمره فقتله قبل أجله. فهذا جهل بالله، وقدح في علم الله؛ لأن الله عالم بكل ما كان وما سيكون، وعالم بكل وقت يموت فيه الإنسان، فلا بد أن يموت في الوقت المعين الذي سبق علم الله أنه يموت فيه، فمن مات فقد انقضى أجله المحدد له عند الله، الذي كان الله يعلم سابقاً أنه عند انقضائه سيموت كما هو مذهب أهل السنة والجماعة^(١).

والأمة أطلقت في القرآن العظيم أربعة إطلاقات، كلها عربية فصحي^(٢): وهي معنى آيات من كتاب الله.

(١) انظر: القرطبي (٢٠٢/٧)، شرح الطحاوية (١٢٧، ١٢٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

أطلقت الأمة في القرآن على الطائفة المجتمعة في دين أو نخلة. وهذا أكثر إطلاقاتها، نحو: ﴿كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ﴾ [المؤمنون: آية ٤٤]، ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: آية ٢١٣]، ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ [الأعراف: آية ٣٤].

وأطلقت الأمة في آية من كتاب الله على الرجل المُقْتَدِي به، الذي هو إمام؛ لأن إبراهيم قال الله له: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: آية ١٢٤] ولذا سمّاه أمة في قوله: ﴿إِنِّي إِتْرَاهِيمَ كَانَتْ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾.

وأطلقت الأمة في القرآن على البرهة من الزمن، والقطعة من الدهر. ومنه بهذا المعنى قوله في أول سورة هود: ﴿وَلَكِنْ أَخْرَأْنَاهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ﴾ [هود: آية ٨] إلى مدة معينة من الدهر. وقوله في سورة يوسف: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: آية ٤٥] أي: تذكر بعد برهة من الزمن.

وأطلقت الأمة في القرآن — وهو كثير في كلام العرب — على نفس الشريعة والملة. وإطلاق الأمة على الدين والطريقة الذي هو الشريعة والملة متعدد جداً في القرآن، ومنه قوله تعالى عن الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: آية ٢٣] أي: على ملة وشريعة ودين ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ وَاحِدَةً﴾ [الأنبياء: آية ٩٢] أي: دينكم وشريعتكم وملتكم طريقة واحدة. وهذا المعنى مشهور في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(١):

حلفتُ فلم أترك لنفسيك رِيبةً وهل يأثمُ ذو أمةٍ وهو طائعُ؟

يقول: وهل يأثم صاحب دين فيرتكب ما يخالف دينه وهو طائع؟ يقول هذا وهو كافر.

وقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ من الأمم ﴿أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ أي: جاء الوقت المعين المحدد لإهلاكهم هلكوا. كقوم نوح لما جاء الوقت المحدد لهم — المشار إليه بقوله: ﴿وَقَارَ الثَّنُورُ قُلْنَا أَجَلٌ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [هود: آية ٤٠] — أهلكوا، وقوم هود لما جاء الوقت المحدد لإهلاكهم أرسل الله عليهم الريح العقيم ﴿مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ﴾ [الذاريات: آية ٤٢]، ﴿فَأَهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ [الحاقة: آية ٦] وكذلك قوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، وفرعون وقومه، كل أمة من الأمم جاء الوقت المحدد لها وأراد الله إهلاكها أهلكها عند الوقت المعين؛ لأن قريشاً استعجلوا بالعذاب فقالوا للنبي ﷺ: ﴿مَا يَحْسِبُهُ﴾ [هود: آية ٨] ما يحبس العذاب؟ ﴿يَحْمِلُ لَنَا قِطْناً قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [ص: آية ١٦] وأصل (الْقِط) في لغة العرب: هو الصك الذي يكتب به الملك الجوائز للزائرين، لأنه يكتب أوراقاً كل واحدة فيها عطاء فلان، فتلك الورقة المكتوب فيها جائزة كل إنسان ممن زار الملك هي قِطُّه، وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر:

ولا الملكُ النعمانُ يومَ لِقَيْتِهِ على ملكه يُعطي القُطُوطَ وَيَأْفِقُ^(١)

ومعنى (يأفق): يفضل بعضاً على بعض في العطاء، فقوله: ﴿يَحْمِلُ لَنَا قِطْناً﴾ أي: نصيبنا من العذاب الذي تزعم. فاستعجلوا بالعذاب، والله يقول ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ [الحج: آية ٤٧] وقد

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

جاء استعجالهم به في آيات كثيرة، فبين لهم في هذه الآية من سورة الأعراف أن الله إن أراد إهلاك أمة أو عذابها فلذلك وقت معين محدد عنده لا يتقدمه ولا يتأخره ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ المعين لإهلاكهم والقضاء عليهم ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ عن ذلك الأجل ﴿سَاعَةً﴾ بل يهلكون عند وقت مجيء الأجل ولا يتقدمون عنه، ولا يمكن أن يهلكوا قبله ولا أن يتأخروا عنه؛ لأنها مواقيت معينة لا يسبقها ما عيّن لها ولا يتأخر عنها.

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ قرأ هذا الحرف ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين، وقرأه أبو عمرو، وقالون عن نافع، والبرقي عن ابن كثير: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ بإسقاط إحدى الهمزتين. والقراء مختلفون: هل الهمزة الساقطة هي الأولى أو الثانية؟ وقرأه ورش عن نافع، وقنبل عن ابن كثير: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣٤] بإبدال الهمزة الثانية مدّاً للأولى^(١).

وقوله: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ قرأه عامة القراء: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ بتحقيق الهمزة، إلا أن ورشاً قرأه عن نافع، والسوسي عن أبي عمرو: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ بإبدال الهمزة ألفاً^(٢)، والكل قراءات صحيحة، ولغات عربية فصيحة.

ومعنى: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ عنه، أي: عن ذلك الأجل ﴿وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ أي: لا يتقدمون عنه.

(١) انظر: النشر (١/ ٣٨٢ - ٣٨٣)، البدور الزاهرة ص ٧٨، ص ١١٤.

(٢) انظر: النشر (١/ ٣٩٠ - ٣٩٣)، البدور الزاهرة ص ١١٤.

وإنما ذكر الساعة مع أنهم لا يتقدمون عنه بلحظة ولا يتأخرون؛ لأن عادة العرب أن يطلقوا الساعة في أقل الأوقات، مع أنهم لا يتأخرون لحظة ولا دقيقة ﴿وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٤٩) عن الوقت المضروب لذلك الإهلاك.

﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ أَنْقَى وَاصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٥) [الأعراف: آية ٣٥] قرأ هذا الحرف عامة القراء غير أبي عمرو ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ بضم السين والراء، وقرأه أبو عمرو: ﴿إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ بسكون السين. وتخفيف (الفعل). بإسكان العين قراءة معروفة ولغة مشهورة، كما تقول العرب: كُتِبَ وكُتِبَ، ورُسِّلَ ورُسِّلَ^(١).

لما أخرج الله آدم من الجنة بين لذريته أن الجنة بعد أن أُخرج منها آدم وحواء لا يمكن أن يدخلها أحد إلا بعد تكاليف ومشاق، وأخبرهم أنه سيرسل لهم الرسل بالأوامر والنواهي فمن أطاع أمره واجتنب نهيه واتبع رسله أدخله جنته وردّه إلى الوطن الأوّل، ومن كفر وعصى وتمرد أدخله النار وأخلده فيها والعياذ بالله.

﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ﴾ يا أولاد آدم، والنون فيه محذوفة للإضافة، وأصل (البنين) من الملحق بالجموع المذكرة السالمة؛ لأنه ليس من الوصف ولا من العَلَم، ولا ينقاس جمع المذكر السالم إلا في الأوصاف والأعلام، فهذا من الملحقات به. ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ﴾ معناه: يا أولاد آدم الذي استزله الشيطان بوساوسه وغروره من الجنة إلى دار

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (١/٤٠٤)، البدور الزاهرة ص ١١٦.

الأكدار والبلايا. ﴿إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ (إِنْ) هنا هي (إِنْ) الشرطية التي زيدت بعدها (ما) لتوكيد الشرط.

فقوله ﴿إِمَّا﴾ [الأعراف: آية ٣٥] أصله: إِنْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ^(١). فزيدت (ما) لتوكيد الشرط، وزيادة (ما) بعد (إِنْ) الشرطية لتوكيد الشرط أسلوبٌ عربي معروف. وإِنْ زيدت (ما) [بعد]^(٢) (إِنْ) الشرطية في الفعل المضارع، قال بعض علماء العربية: يجب حينئذٍ توكيده بنون التوكيد، وهو لغة القرآن، فما جاء في القرآن (إِمَّا) قبل فعل مضارع إلّا وأُكِّد ذلك المضارع بنون التوكيد في جميع القرآن من غير استثناء حرف واحد، كقوله: ﴿وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ﴾ [فصلت: آية ٣٦]، ﴿فَأِمَّا تَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ [الزخرف: آية ٤١]، ﴿فَأِمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ﴾ [الأنفال: آية ٥٧]، ﴿وَأِمَّا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ﴾ [الرعد: آية ٤٠] وهكذا. ومن هنا زعمت جماعة من علماء العربية أن توكيد المضارع بنون التوكيد بعد (إِمَّا) أنه لازم؛ لأنه جاء به القرآن في جميع الحروف القرآنية التي فيها (إِمَّا) قبل المضارع وممن قال بلزوم النون: الزجاج^(٣) والمبرد^(٤).

وخالف جماعة آخرون فقالوا: توكيده بالنون بعد (إِمَّا) حسنٌ طيبٌ، إلا أنه ليس بواجب ولا بلازم. وممن قال بأنه غير لازم: سيبويه^(٥) والفارسي. واستدلوا على عدم لزومه بكثرة سقوط النون

(١) انظر: البحر المحيط (٤/١٦٧)، الدر المصون (١/٢٩٨ - ٣٠١).

(٢) في الأصل: «قبل» وهو سبق لسان.

(٣) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١/١١٧).

(٤) الكامل (١/٣٧٨ - ٣٧٩).

(٥) الكتاب (٣/٥١٥)، وانظر: التوضيح والتكميل (٢/٢٥٦).

في أشعار العرب، وسقوط نون التوكيد من الفعل المضارع بعد (إما) لا تكاد تحصيه في أشعار العرب، وهو كثير جداً في كلامهم، ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس^(١):

فإِما تَرِينِي وَلِي لَمَّةٌ فَإِنِ الحِوَادِثُ أودى بِها

فلم يأت بالنون في قوله: «تريني» وهو بعد (إما) ومنه قول لبيد بن ربيعة العامري^(٢):

فإِما تَرِينِي يَوْمَ أَصْبَحْتَ سالِماً وَلست بِأَحْظَى مِنْ كِلابٍ وَجَعْفَرٍ
ومنه قول الشنفرى^(٣):

فإِما تَرِينِي كَابِنَةُ الرَّمْلِ ضاحِياً عَلى رِقَّةٍ أَحْفَى وَلا أَتَنَعَّلُ
ومنه أيضاً قول الأفوه الأودي^(٤):

إِما تَرِي رَأْسِي أَزْرَى بِهِ ماسُ زَمَانٍ ذِي انْتِكَاسٍ مَوْسٍ
ومنه قول الآخر وهو حماسي^(٥):

زَعَمْتَ تَماضِرَ أَنِّي إِما أُمْتُ يَسدِدُ أَبْيُتُها الأَصاغِرُ خَلْتي

(١) ديوان الأعشى ص ٢٨، رصف المبانى ص ١٠٣، الدر المصون (٣٠٠/١).

(٢) البيت في ديوانه ص ٦٧، ولفظه:

فإِما تَرِينِي اليَوْمَ عِندَكَ سالِماً فَلست بِأَحْيَا مِنْ كِلابٍ وَجَعْفَرٍ
(٣) البيت في البحر المحيط (١٦٧/٤)، الدر المصون (٢٩٩/١).

(٤) البيت في البحر المحيط (١٨٥/٦)، الدر المصون (٥٩١/٧)، والماس: الطيش. والمؤوس: الإفساد.

(٥) البيت في البحر المحيط (١٦٧/٤)، الدر المصون (٢٩٩/١).

وقول الآخر^(١):

يا صاح إِمَّا تَجِدُنِي غَيْرَ ذِي جِدَّةٍ فما التخلي عن الخلان من شيمي
وأمثال هذا كثيرة في كلام العرب فاستدل سيبويه والفارسي
ومن وافقهما بهذه الشواهد على أن [توكيد المضارع بنون التوكيد بعد
(إِما) غير لازم.

كما دلت الآية على أن الرسل الذين يُبعثون إلى الناس أنهم^(٢)
/ آدميون مثلهم؛ لأنهم لو أرسل لهم ملك لما تمكنوا عن الأخذ [١/٦]
منه؛ لأن الملائكة لا يجانسون بني آدم؛ ولذا كان جبريل إذا أتى
النبي ﷺ في أغلب الأحوال يتمثل له في صورة رجل هو دحية
ابن خليفة الكلبي كما هو معروف^(٣). وقد قدّمنا إيضاح هذا في

(١) البيت في البحر المحيط (١٦٧/٤)، الدر المصون (٢٩٩/١).

(٢) وقع انقطاع في هذا الموضع، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٣) جاء هذا في عدة روايات عن جماعة من الصحابة، منهم:

١ - أم سلمة (رضي الله عنها). أخرجه البخاري في المناقب، باب: علامات
النبوة في الإسلام، حديث رقم: (٣٦٣٤)، (٦/٦٢٩)، وطرفه في (٤٩٨٠)،
ومسلم في فضائل الصحابة، باب من فضائل أم سلمة أم المؤمنين (رضي الله
عنها)، حديث رقم: (٢٤٥١)، (٤/١٩٠٦).

٢ - عائشة (رضي الله عنها)، ذكره ابن عساكر (مختصر تاريخ دمشق
١٦٢/٨).

٣ - ابن عمر (رضي الله عنه) عند أحمد (١٠٧/٢)، وذكره الحافظ في
الإصابة (٤٧٣/١)، وصححه.

٤ - أنس (رضي الله عنه) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٧٨/٩)، وقال: «رواه
الطبراني في الأوسط، وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف». اهـ.

٥ - أبو هريرة وأبو ذر (رضي الله عنهما)، عند النسائي في الإيمان وشرائعه، =

سورة الأنعام في الكلام على قوله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيكُونَ﴾ [الأنعام: آية ٩] فكون الرسل إلى بني آدم من جنسهم ومن نوعهم. يسهل عليهم الأخذ منهم، وتسهل عليهم معاشرتهم وصحبتهم والاهتداء بهديهم هو من نعم الله - تعالى - عليهم، مع أن كون الرسل منهم هي شبهة أضلهم الله بها. كل قوم إذا جاءهم رسول منهم يقولون: كيف تكون رسولاً وأنت من جلدتنا، وتشرب كما نشرب، وتأكل كما نأكل، وتروح للسوق تشتري حاجتك، مثل هذا لا يكون له فضل علينا. وهذا كثير في القرآن، وبيّن الله في سورة بني إسرائيل أنه سبب مانع من إيمانهم جميعاً حيث قال في سورة بني إسرائيل: ﴿وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: آية ٩٤] فجعلوا بعثة البشر من المحال، وقالوا: ﴿أَبَشَرًا مِّثَّا وَحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ [القمر: آية ٢٤]، ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [يس: آية ١٥]، ﴿وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَبِيرُونَ﴾ [المؤمنون: آية ٣٤]، ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: آية ٧] وقد بيّن لهم الله أن جميع الرسل من جنس الناس الذين يرسلون إليهم، كقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: آية ٣٨] ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ [يوسف: آية ١٠٩] وهذه من نعم الله علينا.

= باب صفة الإيمان والإسلام، حديث رقم: (٤٩٩١)، (١٠١/٨)، في آخر حديث جبريل الطويل. وقد ضعف الحافظ في الفتح (١٢٥/١)، هذه الزيادة ونسبها إلى الوهم، وانظر: ضعيف النسائي (٣٧٥).

وقوله: ﴿مِنْكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٣٥] يدل على أنه قد يوجد إيضاح هذا في سورة الأنعام رسل آخرون ليسوا منا، وهو كذلك؛ لأن من الملائكة رسلاً، والملائكة ليسوا من جنسنا، كما قال الله: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: آية ٧٥] وقال: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ﴾ الآية [فاطر: آية ١] ﴿يَبْنِي ۖ آدَمَ ۖ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ أي: إن يجئكم من تلقائي ومن عندي رسل من جنسكم ونوعكم أرسلتهم إليكم، كما قال للنبي ﷺ في أول سورة يونس: ﴿أَكَا لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ [يونس: آية ٢] لا عجب في هذا ﴿أَوْعِجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٦٣] لا عجب في هذا.

﴿إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ۖ آيَاتِي﴾ ﴿يَقُصُّونَ﴾ معناه: يقرؤون ويتلون عليكم آياتي في كتبي التي نزلتها على رسلي لينذروكم بها، ويبينوا لكم فيها العقائد، والحلال، والحرام، والأمثال، والجنة، والنار، وخبر الدنيا والآخرة، وما يستوجب به العبد رضا الله، وما يستوجب به سخطه، ﴿إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ۖ آيَاتِي﴾ [الأعراف: آية ٣٥] فاعلموا أن من اتبع رسلي وأطاعني صار إلى أحسن ما يكون، ومن كذب رسلي واستكبر عن آياتي وعصاني فسيصير إلى أسوأ ما يكون؛ ولذا قال: ﴿فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿فَمَنِ اتَّقَىٰ﴾ أي: اتقى الله بأن صدق رسله وامثل أوامره التي جاءت بها الرسل، واجتنب نواهيه التي جاء نهى عنها على السنة الرسل، وأطاع الله فيما جاءت به رسله، وأصلح عمله بطاعة الله (جلّ وعلا)،

وجريان عمله على الوجه الذي يرضي الله، الذي شرعه الله على السنة رسله، فهؤلاء الصنف الذين صدّقوا رسلي، وآمنوا بي، وأطاعوني، أصلحوا أعمالهم باتباع الرسل، واتقوا ربهم بامتثال أمره واجتناب نهيه، فهؤلاء يوم القيامة عندما يكون الفرع الأكبر آمنون، لا يخافون ولا يحزنون.

فقوله: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ الخوف في لغة العرب — أعاذنا الله وإخواننا المسلمين منه — هو غم من أمر مستقبل في غالب الأحوال، فإذا كان إنسان يغتم من أمرٍ مستقبل يتوقع وقوعه عليه فهذا هو الخوف. أما الحزن: فهو الغم من أمر فائت، كأن تصيبه مصيبة أو بلية وتقع فيبقى مغموماً مما وقع، فهذا حزين. وربما وضعت العرب الخوف مكان الحزن، والحزن مكان الخوف قليلاً^(١)، وربما أطلقت العرب الخوف وأرادت به (العلم) إطلاقاً غير كثير. قال بعض العلماء: منه في القرآن: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٢٩] أي: إلا أن يعلما، فإن علمتم. ومن إطلاق الخوف على (العلم) كما ذكرنا قول أبي محجن الثقفي^(٢):

إِذَا مِتُّ فَادْفَنِي إِلَى جَنْبِ كَرَمَةٍ
تَرَوِّي عِظَامِي فِي الْمِمَاتِ عِرْوَقَهَا
وَلَا تَدْفَنْنِي بِالْفَلَاةِ فَلِإِنِّي
أَخَافُ إِذَا مَا مِتُّ أَلَّا أَذْوَقَهَا

(١) في معنى الخوف والحزن والفرق بينهما راجع ما تقدّم عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) تقدّم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

فإن قوله هنا «أخاف»: أعلم وأتيقن؛ لأنه عالم أنه إذا مات لا يشرب الخمر بعد موته كما لا يخفى.

وقوله هنا: ﴿فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ المعروف في علم العربية أن (لا) التي هي لنفي الجنس إذا تكررت بأن عطف عليها أخرى لا يلزم إعمالها بل يجوز إعمالها وإهمالها، والذي سَوَّغ إهمالها^(١) في قوله: ﴿لَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ لأن المعطوفة عليها وهي: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣٥] جاءت بعدها معرفة وهي لا تعمل إلا في النكرات^(٢). فلما استحال عمل الثانية أهملت الأولى لتجانس الحرفين في عدم العمل. هكذا قاله بعض العلماء، وله وجه من النظر.

وقوله: ﴿أَتَقَى﴾ أصل مادة (الاتقاء) هي من (الوقاية)، أصل (اتقى) من (وقى) ففاء الكلمة واو، وعينها قاف، ولامها ياء، أصلها (وقى) كما تقول: (وني، وودي، ووشى، ووقى) دخلها تاء الافتعال، كما تقول في (قرب): اقترّب، وفي (كسب): اكتسب، وفي (وقى): اوتقى. والقاعدة المقررة في التصريف: أن تاء الافتعال إذا دخلت على كلمة فاؤها واو وجب إبدال الواو تاءً، ثم تدغم التاء المبدلة من الواو في تاء الافتعال الزائدة فيصير معناه: اتقى^(٣).

(١) انظر: التوضيح والتكميل (١/ ٢٨٨ - ٢٩٠).

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (١/ ٢٨٤ - ٢٨٥)، أوضح المسالك (١/ ٢٠٣)، الدر المصون (٥/ ٣٠٤).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

وأصل الالتقاء في لغة العرب^(١): معناه أن تجعل بينك وبين الشيء وقاية تمنعك منه. تقول العرب: اتقيت السيوف بِمَجَنِّي، واتقيت الرمضاء بنعلي. فكل ما جعلت بينك وبينه شيئاً يقيك منه فقد اتقيته. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرْدِ إِسْقَاطُهُ
فَتَنَّاوَلَتْهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ

أي: جعلت يدها وقاية دون وجهها لئلا نراه. هذا أصل الالتقاء في لغة العرب.

وهو في اصطلاح الشرع: أن يجعل العبد في دار الدنيا وقاية تقيه من سخط الله وعذابه وعقابه. هذه الوقاية التي تقي سخط الله وعذابه، هي امثال أوامر الله، واجتناب نهي الله. فمن امثل أمر خالقه، واجتنب نهيه فقد اتخذ وقاية تقيه سخطه وعذابه؛ ولذا سمي: الالتقاء.

وهو مراتب كثيرة: منها اتقاء الشرك، واتقاء المحرمات، واتقاء الشبهات خوفاً من الوقوع في الحرام كما هو معروف.

وربما اعتدَّت العرب بأصل (الواو) مبدلاً من (تاء) من غير زيادة شيء، كما قالوا: (تَقَاهُ يَتَّقِيهِ) والأصل: (وقاه يقيه) فأبدلوه

(١) السابق.

(٢) السابق.

تاء من غير إدغام. وهذا موجود في كلام العرب نادر، ومنه قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكْفُؤْا مِنْهُمْ تِقَّةً﴾ [آل عمران: آية ٢٨] لأن (تِقَاة) أصله (وُقَاة) من غير إدغام، ومنه بهذا المعنى قولهم: «تقى الله يتقيه» بمعنى: اتقاه يتقيه. والأصل: (وقاه يقيه) ولا موجب للإبدال هنا يستوجه، إلا أنهم راعوا فيه المشدد الذي فيه موجب الإبدال. ومن (تَقَاهُ يَتَّقِيهِ) بالتخفيف قول الإمام الشعبي - رحمه الله - ، الذي قال بعضهم فيه: إنه شاعر العلماء - رحمه الله - مع علمه وجلالة قدره^(١):

يقولُ ليَ المُفْتِي وهُنَّ عَشِيَّةٌ	بمكة يَسْحَبْنَ المُهَدَّبَةَ السُّحْلَا
تَقِ الله لا تنظر إليهن يا فتى	وما خِلْتُنِي في الحج مُلْتَمِساً وصلَا
ووالله لا أنسى وإن شَطَطَ النَّوَى	عَرَانِيْنَهُنَّ الشُّمَّ والأَعْيُنَ الثُّجْلَا
ولا المِسْك من أعرافهنَّ ولا البُرا	جَوَاعِل في أوساطها قَصَباً خَذَلَا
ووالله لولا الله ما قلت مرحباً	لأول شِيئاتٍ طَلَعْنَ ولا أهلا

والشاهد في قوله:

تق الله لا تنظر إليهن يا فتى

لأن أصله: «اتق الله» إلا أنه خُفِّفَ، وأُبدلت التاء من الواو مع التخفيف، وهي لغة.

(١) البيت الأول ذكره العكبري في شرحه للمتنبي (٨٦/٤)، ونسبه للقحيف. فلعل الشعبي (رحمه الله) تمثل بها، والأبيات في معجم الأدباء (١٤٧٩/٤)، الأغاني (٨٨/٢٤)، وفي الأمالي (١٢٤/٢)، وفيه أنهم سألوا الشعبي (رحمه الله) عن قائل هذه الأبيات فسكت ففهموا أنه قائلها. وصدر البيت الأخير في الأمالي: «خليلي لولا الله...».

وقوله: ﴿وَأَصْلَحَ﴾ حَذَفَ المفعولين هنا، وقد تقرر في علم النحو أن حَذَفَ المفعول إذا دل المقام عليه جائز: وَحَذَفَ فَضْلَةً أَجْرٌ إِنْ لَمْ يَضُرْ^(١)

وتقرير المعنى: ﴿فَمِنْ أَتَقَى﴾ الله بامتنال أو امره واجتناب نهيه، ﴿وَأَصْلَحَ﴾ عمله باتباع الرسل ومراعاة الله (جلّ وعلا) فيما يأمر به وما ينهى عنه ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [الأعراف: آية ٣٥] أي: ليس أمامهم شيء يغتمون منه؛ لأنه لم يكن أمامهم إلا الخير الدائم، والنعيم السرمدي ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣٥) على شيء فائت؛ لأنهم كلما طلبوا أعطوا، فلا يحزنون على فائت؛ لأن جميع رغباتهم حاضرة موجودة. وإذا كانت أُمْنِيَاتُ الإنسان كلها حاضرة موجودة فإنه لا يأسف على شيء فائت؛ لأنه لم يفته شيء. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣٨).

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣٦] يعني: إن جاءكم رسلي فالذين أطاعوا رسلي واتقوني فهم آمنون لا يلحقهم خوف ولا حزن، وهم في جنات النعيم، وأمّا الذين عصوني، وعصوا رسلي، ولم يطيعوني، ولم يمثلوا أمري، وأمّا ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ فقالوا للرسول: هذا الذي جئتم به كذب، بل هو سحر، أو شعر، أو كهانة، أو أساطير الأولين، هذا تلقيتموه عن غيركم ﴿وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أي:

(١) هذا هو الشطر الأول من البيت، وشطره الآخر:

كحذف ما سبق جواباً أو حُصِرَ

وهو في الخلاصة ص ٢٨.

تكبروا عن العمل بها كأبي جهل، وأبي لهب وأمثالهم من هذه الأمة والأمم السابقة ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [الأعراف: آية ٣٦].

﴿أُولَٰئِكَ﴾ أشار لهم إشارة البعيد؛ لأنهم بُعداء بُغضاء ينبغي أن يتباعد منهم، ومن الاقتداء بهم، ومن الاتصاف بصفاتهم.

وسمّاهم ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ لأن العرب كثيراً ما تطلق المصاحبة على الاجتماع الطويل. والمراد بالنار – والعياذ بالله – نار الآخرة، وهي أحرّ من نار الدنيا بسبعين ضعفاً – نعوذ بالله – تنمّاع من حرّها الجبال، وحرّها لا يُقَادَر قدره.

وأصل الألف التي بين النون والراء أصلها واو. أصل النار (نَوْر) بدليل أن التضعيف الذي يردّ العين إلى أصلها يبين ذلك، تقول: «تَنَوَّرْتُ» إذا نظرت النار من بعيد، فلو كانت يائية العين ل قيل فيها: «تَنَيَّرْتُ» فلما قالوا: «تنورت» علمنا أن أصل الألف التي في محل العين واو. ومنه تصغير العرب لها على (نُويرة) فلو كانت يائية العين لقالوا: «نييرة»^(١) ومما يدلّ عليه قوله^(٢):

تَنَوَّرْتُهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ وَأَهْلِهَا
بِشْرَبِ أَذْنَى دَارِهَا نَظَرٌ عَالِي

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

فَتَوَزَّتْ نَارَهَا مِنْ بَعِيدٍ بِخَزَازَى، هِيَاهُ مِنْكَ الصَّلَاةُ^(١)

قال بعض العلماء: والنار من قولهم: «نَارَتِ الظبية» إذا ارتفعت جافلة؛ لأن طبيعتها الخفة والطيش والارتفاع أعادنا الله والمسلمين منها^(٢).

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣) أصل الخلود في لغة العرب: المكث زماناً طويلاً، ومنه قول لبيد^(٤):

صُماً خَوَالِدٍ مَا يُبِينُ كَلَامُهَا

يعني: أثافي القدر، أنها مكثت في محله من الديار زماناً طويلاً. والمراد بالخلود هنا على التحقيق: الخلود السرمدي الأبدي الذي لا انقضاء له أبداً. فأهل النار الكفار خالدون فيها أبداً.

وما روي عن بعض السلف من الصحابة فمن بعدهم أن النار تفسى، وتخفق أبوابها ليس فيها أحد، وأنها ينبت في محلها الجرجير^(٥) فإن ذلك يجب حمله كما جزم به الشيخ البغوي - وهو صادق - على الطبقة التي كان فيه عصاة المسلمين^(٥)، لأن عصاة

(١) البيت للحارث بن حلّزة، وهو في اللسان (مادة: نور) (٣/٧٤٠)، وقوله: «بخزازی» جبل بين منعج وعاقل.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٣) شرح القصائد المشهورات (١/١٣٥)، وصدّره:

فوقفت أسألها وكيف سؤلنا

(٤) انظر: التذكرة للقرطبي ص ٤٣٧.

(٥) انظر: تفسير البغوي (٢/٤٠٣)، وراجع ما مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

المسلمين الذين ماتوا مرتكبي الكبائر يدخل بعضهم النار ويُخرجون منها حتى لا يبقى فيها أحدٌ ممن في قلبه مثقال حبة من إيمان، ولهم طبقة؛ لأن للنار سبعة أبواب، لكل باب منهم جزء مقسوم، فإذا خرج الموحدون منها فلا مانع من فناء الطبقة التي كانوا فيها، أما الكفار فقد دلت نصوص الوحي العظيمة على أنهم خالدون فيها أبداً خلوداً سرمدياً لا انقضاء له أبداً. وفي خلودهم الأبدى سؤالات معروفة:

أحدهما: أن الله قيده بالمشيئة في سورة الأنعام، وفي سورة هود، حيث قال في سورة الأنعام: ﴿قَالَ النَّارُ مَثُونَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] وقال في سورة هود: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: الآيتان ١٠٦، ١٠٧].

السؤال الثاني: أن الظرف في سورة النبأ — الظرف المنكر — يدل على المفهوم، وهو قوله: ﴿لَيَبْقَيْنَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ ﴿[النبأ: آية ٢٣] فالأحقاب: أزمنة مُنكَرَة يدل على أن لها انقضاء.

السؤال الآخر: سؤال فلسفي بارد، يستدل به الفجرة الملاحدة، يقولون: العقل لا يدرك أن يخلدوا فيها أبداً؛ لأن الله أحكم الحاكمين، وهو ذو عدل وإنصافٍ بالغ، هو الحَكَم العدل (جلّ وعلا)، وهم إنما ارتكبوا المعاصي في الدنيا في أيام محدودة قليلة، فكيف يكون زمن المعصية محدوداً قليلاً وزمن الجزاء لا انقطاع له أبداً؟! قال الملحدون في هذا: لا مناسبة إذاً بين العمل والجزاء، فالعمل في مدة وجيزة، والجزاء لا انقضاء له. فيقول

الملحد: هذا لا يظهر فيه كمال الإنصاف؛ لأنه ينبغي أن يكون الجزاء بحسب العمل، والعمل قليل في أيام معدودة فكيف يكون الجزاء لا نهاية له؟!

والجواب عن الآيات لو تتبعنا جميع الأجوبة فيه لطال جداً، ولكننا نلّم بطرف منه باختصار، فنقول: إن الله (جلّ وعلا) ذكر خلود أهل الجنة وخلود أهل النار، واستثنى في كل واحدٍ منهما بمشيئته، قال في خلود أهل النار: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: آية ١٠٧]، ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] وقيد خلود أهل الجنة بالمشيئة أيضاً قال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ﴾ [هود: آية ١٠٨] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ فالقيد بالمشيئة في خلود الطائفتين - خلود أهل الجنة، وخلود أهل النار، وهذه المشيئة - قد بينت الآيات في كل من الفريقين أن خلود كل واحدٍ منهما لا انقطاع له أبداً، قال تعالى في خلود أهل الجنة: ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ يُجْذَوْنَ﴾ أي: خلوداً في النعيم غير مقطوع ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ﴾ [ص: آية ٥٤] أي: لا انقطاع له أبداً ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: آية ٩٦] أي: لا انقطاع له أبداً من نعيم الجنة.

[أما النار التي فيها الكفار فالتحقيق أنها باقية لا تفنى؛ لأن الله صرح بذلك في آيات كثيرة، فصرح بأنها لا تفنى حيث قال:

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٤٢.

﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٩٧﴾ ومعلوم أن ﴿كُلَّمَا﴾ تتكرر^(١) بتكرر الفعل الذي قيّد به، والله يقول: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٩٧﴾ [الإسراء: آية ٩٧] وهو صريح في أنه ليس للنار خبوة نهائية ليس بعدها زيادة سعير. فمن قال: إن لها خبوة نهائية، وفناء ليس بعدها سعير، نقول: يكذبك القرآن في نص قوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٩٧﴾ [الإسراء: آية ٩٧] فهو نص صريح في أنه لم تكن هناك خبوة إلا بعدها زيادة سعير إلى ما لا نهاية.

والآيات الدالة على الدوام الأبدي كثيرة ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ ﴿٧٥﴾ [الفرقان: آية ٦٥]، ﴿لَا يُفَقَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ [الزخرف: آية ٧٥] إلى آيات كثيرة.

أما آية النبأ، وهي قوله: ﴿لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ ﴿٢٣﴾ [النبأ: آية ٢٣] فقد بينتها غاية البيان آية سورة ص، وإيضاح ذلك أن المعنى: ﴿لَبِثِينَ فِيهَا﴾ أي: في النَّارِ ﴿أَحْقَابًا﴾ ﴿٢٣﴾ في حال كونهم في تلك الأحقاب ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ ﴿٢٤﴾ إِلَّا حِمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿٢٥﴾ [النبأ: الآيتان ٢٤، ٢٥] فإذا انقضت أحقاب الحميم والغساق عذبوا بأنواع أخر وأشكال لا نهاية لها.

والدليل على أن هذه الأحقاب مختصة بأحقاب الحميم والغساق، وأن لهم أشكالاً من العذاب غير هذا صرح الله به في سورة ص، وخير ما يبيّن به القرآن بالقرآن، حيث قال تعالى: ﴿هَذَا

(١) وقع مسح في التسجيل في هذا الموضع، وتم استدراك النقص من كلام الشيخ رحمه الله عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام (مع شيء من الاختصار).

وَأَنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا فَنَسَ الْإِهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ
وَعَسَاقُ ﴿٥٧﴾ وَءَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجُ ﴿٥٨﴾ [ص: الآيات ٥٥ - ٥٨] فبين
أن هنالك أشكالا وأنواعا من العذاب، غير أحقاب الحميم والغساق،
فدل على عدم الانتهاء.

أما الشبهة الباردة الفلسفية التي يقولون فيها: إن العبد
في دار الدنيا عمل المعاصي في مدة وجيزة، وهي مدة عمره
القليلة، فكيف يكون عمل المعاصي في زمن قليل وجزاؤها
دائم لا يزول؟!

فجواب هذه الشبهة الباردة الملحدة: أن الخبث والكفر الذي
انطوت عليه قلوبهم وتمردوا بسببه على الله منطوية عليه قلوبهم أبداً،
لا يزول منها أبداً، فكان العذاب أبدياً سرمدياً؛ لأن سبب ارتكابه
كامن في القلب، أبدي سرمدي، والآيات الدالة على هذا كثيرة،
كقوله تعالى عنهم أنهم لما عاينوا النار، ورأوا عذاب الله، وعظمة
النار، وهول ذلك الموقف، وتمنوا الرجوع إلى دار الدنيا مرة
أخرى ليطيعوا الرسل، ويعودوا إلى رضا الله، وتمنوا ذلك فقالوا:
﴿يَلَيْسَ لَنَا نَرْدٌ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾ [الأنعام: آية ٢٧] وفي القراءة
الأخرى^(١): ﴿وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ بَيَّنَّ اللهُ أَنَّ ذَلِكَ
الخبث الذي كان في قلوبهم في دار الدنيا لم يَزُلْ أبداً حتى بعد
الموت، ومعاينة النار، ومعاينة العذاب، قال وهو أصدق من
يقول: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨]
فهو يبين أنهم كلما ردوا إلى الدنيا رجعوا إلى الكفر، وأن أصل

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠١) من سورة الأنعام.

ذلك الكفر كامن في قلوبهم لا يزول، ومما يوضحه قوله في الأنفال ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ (خيراً) نكرة في سياق الشرط، فهي تعم. معناه: أن الله لا يعلم في قلوبهم خيراً أبداً في وقتٍ من الأوقات كائناً ما كان، ولا زمن من الأزمان. ثم قال على الفرض: ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنفال: آية ٢٣].

فتبين أن ذلك الشر الذي عصوا به الرسل وتمردوا به على الله دائم لا يزول، فكان جزاؤه دائماً لا يزول، فتطابق الجزاء والعمل؛ ولذا قال تعالى: ﴿جَزَاءٌ وَفَاقًا﴾ [النبا: آية ٢٦] أي: جزاءً موافقاً لأعمالهم. وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٣٦] أعاذنا الله وإخواننا المسلمين منها.

فعلينا جميعاً في دار الدنيا أن نعمل العمل الذي يجنبنا النار، ونستعيز بالله منها؛ لأنه لا قدرة لأحد على حر النار. وهذه النار التي هي كلا شيء بالنسبة إلى حر تلك النار إذا مسك منها لهب شديد، أو وقعت يدك على نار عرفت شدة حرها، وأنت لا تطيق النار العظمى أبداً، كما قال تعالى في نار الدنيا: ﴿تَحْنُ جَعَلْنَهَا تَذْكِرَةً﴾ [الواقعة: آية ٧٣] فمن صليّ بحرها تذكر نار الآخرة، وعلم أنه لا يطيقها، فعليه أن يتحرز منها، ويتباعد عن أسبابها التي تُقرب إليها في دار الدنيا ما دامت الفرصة ممكنة. أما الذي يعلم بالنار، وبحر النار، وهو في دار الدنيا يعمل عمل النار الذي يؤدي إليها فهذا كالفراشة التي تسقط في النار وتحرق نفسها، لا عقل له ولا تذكر. فعلى المسلم أن يعتبر بحر النار وبشدة النار، ويضع يده قريباً من حر

النار الموجودة حتى يعلم أنه لا قدرة له على حرّها، وأن حرّها أليم شديد، وأن تلك أحر منها بسبعين ضعفاً، وأنه يعمل على أن يتجنبها ولا يصلّاها؛ لأنه إذا عمل الأعمال التي تورده النار فهو ذاهب العقل مضيع نفسه، موردها المهالك، إذ لا قدرة لأحد على حر النار. فاعلموا أيها الإخوان أنه لا قدرة لأجسامكم على النار، فاتقوا النار وأطيعوا الله، وأطيعوا رسوله ﷺ، واعملوا بما يرضيه، واحذروا من المعاصي والمنكرات التي تجرّكم إلى النار؛ لأنكم لا قدرة لكم على النار. وإذا أردتم أن تعلموا أنه لا قدرة لكم على النار فليأت منكم أحد إلى كير شديد الوقود ثم يضع رجله أو يده فيه، هل له على ذلك طاقة ﴿تَحْنُ جَعَلْنَهَا تَذَكُّرَةً﴾ فاحذروا من النار، واحذر منها إنما هو ممكن في هذه الأيام التي أنتم فيها، فإذا انقضى الأجل المحدد ضاعت الفرصة. وأسفه الناس، وأقلهم حلماً، وأرذلهم عقلاً هو من لا يتسبب في أن يجانب حر النار ويقدم على النار، والذين يتجرؤون على النار قال الله فيهم: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: آية ١٧٥] لارتكابهم أسبابها — والعياذ بالله — فعلى المسلم العاقل أن يجتهد في إنقاذ نفسه من حر النار، وأن يعلم أنه لا طاقة له على النار فينظر في أوامر ربه فيمثلها، وفي نواهيه فيجتنبها، ولا يغتر بالأساليب والشعارات الزائفة من تقدم وحضارة!! الذين يسمون أنفسهم (تقدميين) إذا ماتوا ووجدوا قبورهم تضطرم ناراً وخُلدوا في نار جهنم عرفوا في ذلك الوقت هل هم تقدميون أو متأخرون؟! بل هم والله متأخرون غاية التأخر، فالمتأخر هو الذي يهلك [نفسه]^(١)، ولا يكون عنده ذهن ثاقب

(١) في الأصل: (نفسها) وهو سبق لسان.

يعلم أوامر ربه، وعظمة من خلقه، ويطيع خالقه، ويمثل أمره، ويجتنب نهيه، ويعمل في أن يُجنب نفسه حرّ جهنم. أعاذنا الله والمسلمين منها.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَذِبِ حَقًّا إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاٰفِرِينَ ﴿٣٧﴾﴾ [الأعراف: آية ٣٧] والعياذ بالله.

قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ استفهام إنكار معناه النفي. أي: لا أحد أظلم. وفي هذه الآية سؤال معروف^(١)، وهو أن معنى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً. وهذه تدل على أن المفترى على الله الكذب، والمكذب بآياته هو أعظم الناس ظلماً؛ لأن (أظلم) صيغة تفضيل، وأنه يفوق غيره ويفضله في الظلم. وقد جاءت آيات أخرى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر: آية ٣٢]، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَٰجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ١١٤] قال بعضهم: يظهر لطالب العلم في هذا شبه تعارض؛ لأنه قال: لا أحد أظلم من هذا، ولا أحد أظلم من هذا، ولا أحد أظلم من هذا.

وللعلماء عن هذا السؤال أجوبة معروفة، أشهرها اثنان:

أحدهما: — وجزم به أبو حيان في كتابه البحر المحيط — أنه لا تعارض أصلاً بين الآيات، وإنما دلت الآيات على أن كل من ذكر في قوله ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ لا يمكن أن يفوقه أحد من أهل الدنيا في

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٣) من سورة الأنعام.

الظلم، إلا أنهم جميعاً متساوون لا يفوق بعضهم بعضاً، وهم يفوقون غيرهم في الظلم، كما لو قلت: ليس في هذا البلد أعلم من زيد، وليس فيه أعلم من عمرو. وزيد وعمرو مستويان في العلم، فتكون صادقاً، ولا معارضة بين قوليك. وهذا وجه ظاهر لا إشكال فيه، وهو كما قال أبو حيان.

الوجه الثاني: أنها تتخصص بِصِلَاتِهَا. وعليه فيكون المعنى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى﴾ [الأعراف: آية ٣٧] لا أحد من جنس المفترين أظلم ممن افترى على الله كذباً، ولا أحد من جنس المانعين أظلم ممن منع مساجد الله، ولا أحد من جنس المكذبين أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق، وهكذا. والظلم قد قدمنا معناه — مراراً — بشواهد العربية^(١).

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ الافتراء: الاختلاق، والقول بغير الواقع. والكذب: الأصح في أقواله أنه الإخبار بخلاف الواقع^(٢). وأقوال البيانين فيه معروفة، والمراد به هنا: الإخبار بغير الواقع، كقولهم إن مع الله شريكاً، وإن له ولداً، وإنه أمرهم بالفاحشة كطوافهم عراة، إلى غير ذلك من افتراءاتهم على الله.

﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ التي جاءت بها رسله، فقال: إن هذا القرآن ليس بحق، إنه شعز، أو سحر، أو كهانة، أو أساطير الأولين. لا أحد أظلم ممن افترى هذا الكذب على الله بادعاء الشركاء والأولاد، وأنه حرم كذا وهو لم يحرمه، ولا أحد أظلم ممن كذب

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩٣) من سورة الأنعام.

بآيات الله فجحد بها وقال: إنها من السحر، أو من الشعر، أو من كلام الكهنة، أو من أساطير الأولين، أو أنها علمها له بشر. لا أحد أظلم من هذا وهذا.

ثم قال: ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ في قوله: ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ المراد بهذا النصيب الذي ينالهم من الكتاب فيه أقوالٌ متقاربة لعلماء التفسير لا يكذب بعضها بعضاً^(١)، أرجحها: ما دلت عليه القرينة القرآنية، قال بعض العلماء: ﴿يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ يرجعون إلى ما هم صائرون إليه مما كُتب لهم أزلاً، فمن كُتب له أن يموت على ذلك الشقاء مات عليه، ومن كُتب له أن يتوب تاب.

والتحقيق في معنى هذه الآية: أَنَّ معنى ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ أنهم ينالهم ما كتب الله لهم في الدنيا مما ينالونه من الخير ومن الشر، من الصحة، والعافية، والرفاهية، والأمراض، والأحزان، والأموال، والرزق، والآجال، حتى يستكملوا في دار الدنيا ما سبق في علم الله أنهم ينالونه من الأرزاق، والنعمة، والعافية، والأولاد، والآجال، وما يصيبهم من الخيرات، والخِصْب، والأموال، وكذلك ما يلاقونه أيضاً من البأساء، والأمراض، والفقر، وتحديد الآجال، حتى إذا انتهى نصيبهم في هذه الدنيا مما كُتب لهم من خير أو شر، ورزق ومال وأجل لا يزالون كذلك ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا﴾ [الأعراف: آية ٣٧] وعليه فـ (حتى) هذه غائية.

(١) انظر: ابن جرير (٤٠٨/١٢)، القرطبي (٢٠٣/٧)، ابن كثير (٢١٢/٢).

وقال بعضهم: هي حتى الابتدائية التي تكون قبل ابتداء الجمل^(١). حتى إذا جاءت الواحد منهم بعد أن نال نصيبه المكتوب له في الدنيا من جميع الأنواع المكتوبة له من الأرزاق، والآجال، والأولاد، والعافية، والرزق، والأمراض، والهموم، ونحو ذلك.

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا ﴾ المراد بالرسل هنا: جمع رسول. وهذه الرسل هي: ملك الموت وأعوانه، يقبضون أرواحهم.

واعلموا أن الله أسند قبض الروح في آية إلى نفسه - جلّ وعلا - حيث قال عن نفسه: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ [الزمر: آية ٤٢] وأسنده في آية لملك واحد، وهي قوله في السجدة: ﴿ قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ [السجدة: آية ١١] وأسنده في آيات كثيرة لملائكة كثيرة مرسلين لذلك، كقوله هنا: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ [الأعراف: آية ٣٧]، وكقوله: ﴿ تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ۖ ﴾ [الأنعام: آية ٦١]، وكقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ [النساء: آية ٩٧] ولا إشكال في الآيات^(٢)؛ لأن إسناده التوفي إلى الله؛ لأن كل شيء بمشيئته وقضائه وقدره، فلا تقع وفاة أحد إلا بمشيئته - جلّ وعلا - كما صرح به في قوله: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا ﴾ [آل عمران: آية ١٤٥] وإسناده لملك الموت لأنه هو الرئيس الموظف بقبض

(١) انظر: البحر المحيط (٢٩٤/٤)، الدر المصون (٣٠٩/٥).

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام.

الأرواح. وإسناده لملائكة كثيرين لأن لملك الموت أعواناً كثيرين يقبضون معه أرواح الناس بأمره. قال بعض أهل العلم: يقبض أعوانه الروح حتى تبلغ الحلقوم فيأخذها ملك الموت^(١). والآيات دلت على أن له أعواناً كثيرة من الملائكة يقبضون معه الأرواح، كقوله هنا: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ وكقوله: ﴿ تَوَفَّيْتُهُ رُسُلَنَا وَهُمْ لَا يُفْقِرُونَ ﴾ ﴿٥١﴾ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ تَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ ﴾ [الأعراف: آية ٥٠] عياداً بالله جلّ وعلا.

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ ﴾ [الأعراف: آية ٣٧] أي: ذلك الإنسان الذي استكمل في دار الدنيا نصيبه من الكتاب، بأن أكل جميع ما كُتب له من الرزق، ونال ما كُتب له من الشهوات واللذات والأجل، ونال ما قَدَّر الله عليه من الشرور في الدنيا، حتى إذا انقضى أجله، وجاء الوقت المحدد لموته جاءته ﴿ رُسُلُنَا ﴾ أي: ملك الموت وأعوانه ليقبضوا روحه وينزعوها من بدنه. وسنذكر كيفية ذلك في قوله: ﴿ لَا تَفْشَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾ [الأعراف: آية ٤٠] في الآيات القريبة.

﴿ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ ﴿ يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ في هذه الآية وجهان من التفسير^(٢): التحقيق أنها الوفاة بقبض الأرواح في دار الدنيا، وأنهم إذا جاءهم [الملائكة]^(٣) يقبضون أرواحهم في دار الدنيا يوبخونهم ويقرعونهم عند أخذ الروح، ويقولون لهم: أين

(١) السابق.

(٢) انظر: ابن كثير (٢/٢١٢).

(٣) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

شركاؤكم الذين كنتم تزعمون؟ أين من كنتم تعبدون مع الله؟ نادوهم فلينقذوكم منا ويخلصوكم من هذا الموت وما بعده من العذاب. وعلى هذا القول فقوله: ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ يعني: بقبض الأرواح. وفيه قول آخر، وهو ضعيف، إلا أنه ذكره جماعة من علماء التفسير^(١)، أن هذا يوم القيامة إذا حشر الخلق جاءت رسل الله، وهم الملائكة الموكلون بالنار يتوفونهم، أي: يأخذون أهل النار وافين؛ لأن جميع أهل النار مكتوبون في ديوان، مُعَيَّنَةٌ به أسماءهم، وأسماء آبائهم، وأنسابهم، وقبائلهم، والملائكة الموكلون عندهم السجلات يأخذونهم واحداً واحداً حتى يستوفوا العدد المكتوب. هذا قول في الآية. والأول هو الصحيح. وعلى هذا القول فقوله: ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ يأخذون عددهم وافياً. والقول الأول: ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ بقبض الأرواح.

﴿قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يقوله لهم الملائكة عند قبض الروح توبيخاً وتقريعاً، ويضربونهم أيضاً مع ذلك، كما قال جلّ وعلا: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ﴾ [الأنفال: آية ٥٠] والعياذ بالله.

﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (أين) هنا هي الاستفهامية. و (ما) موصولة. أين الذين كنتم ﴿تَدْعُونَ﴾؟ أي: تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي: مع الله (جلّ وعلا) – وتجعلونهم شركاء معه؟ أين هم؟ نادوهم فليحضروا فليخلصوكم وينقذوكم!! وهذا من التوبيخ والتقريع والتعذيب.

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٤١٥).

وهذه الآية أُطلقت فيها الوفاة على معناها العرفي. واعلموا أن معنى (توفاه) تطلق في اللغة العربية إطلاقين^(١)، إطلاقاً لغوياً، وإطلاقاً عرفياً.

أما إطلاقها اللغوي: فهو أخذ الشيء كاملاً بجميعه وافيّاً. تقول العرب: توفيت دَينِي. إذا أخذته وافيّاً كاملاً لا ينقص منه شيء. فكل شيء أخذته وافيّاً بتمامه فقد توفيته. وهذا معناها في اللغة العربية.

ومعناها في العرف: تقول العرب: توفاه الله. إذا قبض روحه وحدها دون جسمه. هذا معناها العرفي، وذلك معناها اللغوي.

والقاعدة المقررة عند جمهور الأصوليين: أن الحقيقة العرفية تُقدم على الحقيقة اللغوية ما لم يَقم دليل يرجح الحقيقة اللغوية^(٢).

وذكر بعض علماء الأصول عن أبي حنيفة — رحمه الله — أنه لا يقدم العرفية على الحقيقية اللغوية؛ لأن العرفية وإن ترجحت في الاستعمال فالحقيقية قد ترجحت بأصل الوضع^(٣).

وهذا تترتب عليه مسألة غلط فيها كثير من الناس، وأضل الملحدون فيها كثيراً من الناس، وهي قضية عيسى ابن مريم (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)؛ لأن الله عبر عنه بالوفاة في قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ [آل عمران: ٥٥] أما قوله (جلّ وعلا) عنه: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ [المائدة: ١١٧] من كلام عيسى يوم القيامة، [٦/ب] ولا يأتي يوم القيامة إلا وعيسى قد مات قطعاً، لا نزاع في موته قبل يوم القيامة؛ لأن ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ من كلام عيسى يوم القيامة إذا قال له

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/٤٣٥)، نثر الورود (١/١٥٦).

ربه: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: آية ١١٦] هذا كلامه يوم القيامة
﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَهْلِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ
أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي﴾ إلى أن قال:
﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ أي: قبضتني إليك ورفعتني
إلى السماء ﴿كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ وقول عيسى هذا يوم القيامة
لا حجة فيه على أنه قد مات. أما آية قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾
[آل عمران: آية ٥٥] فهي قول في دار الدنيا لا في الآخرة. واحتج به
بعض الملاحدة الذين يزعمون أن عيسى قد مات!! وهذه فكرة
إلحادية.

والتحقيق الذي دلت عليه السنة المتواترة عن رسول الله ﷺ،
والقرآن العظيم — الوحي المنزل — أن عيسى لم يمت إلى الآن، وأنه
حي في السماء، وأنه سينزل في هذه الأمة في آخر الزمان ليقتل
الخنزير، ويضع الجزية، ويقتل المسيح الدجال، وهو نازل
لا محالة، دلَّ على ذلك السنة المتواترة عن رسول الله، والقرآن
العظيم^(١).

أما القرآن العظيم فقد دل عليه دلالة صريحة — وإن قيل فيها
قول يخالفها؛ لأن القول المخالف باطل وإن نسبوه لابن عباس؛ لأنه
باطل؛ لأن ظاهر القرآن خلافه، والعقل لا يقبله أيضاً — ذلك أن الله
قال عن عيسى ابن مريم: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ
يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: الآيتان ١٥٧، ١٥٨] ثم قال^(٢):
﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء: آية ١٥٧] بين أن السبب

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) هذا الجزء من الآية متقدم على المذكور قبله من الآية (١٥٧).

الذي ادعى اليهود به أنهم قتلوه: أن الله ألقى شبهه على رجل آخر، فظنوه إياه، فقتلوه، وظنوا أنهم قتلوه، والله يقول: ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ﴾ إلى أن قال: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ ﴿١٥٧﴾ بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَلْأَلْيَمِينَ بِهِ﴾ [النساء: آية ١٥٩] أي: بعيسى ابن مريم في آخر هذا الزمان ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي: قبل موت عيسى ابن مريم. وهذا هو التحقيق في معنى الآية الذي دلّ عليه ظاهر القرآن، وبينته السنة المتواترة عن رسول الله ﷺ.

أما قول بعضهم الذي يزعمونه عن ابن عباس أن معنى: ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي: قبل موت ذلك الكتابي^(١). فهو أمر غير معقول؛ لأن من أهل الكتاب من يموت في نومه، ومن يموت فجأة، ومن تأخذه سكتة قلبية، ومن يُقطع رأسه فجأة. فهذا لا يمكن أن يؤمن به قبل موته، أي: قبل موت الكتابي كما لا يخفى على أحد.

أما الأحاديث بأن عيسى حي، وأنه ينزل، فهي متواترة عن رسول الله ﷺ لا يطعن فيها إلا ملحد^(٢).

أما قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ فيجيب عنه بأجوبة:

أحدها: أن المراد بها هنا: التوفي اللغوي، كما ذكرنا. أي: قابضك إليّ وافياً بجسمك وبدنك، وغاية ما في الباب أنه قُدِّمت هنا الحقيقة اللغوية على الحقيقة العرفية التي هي إطلاق الوفاة على قبض الروح خاصة؛ لأن الحقيقة اللغوية هنا اعتضدت بظاهر القرآن وبالسنة المتواترة، والحقيقة اللغوية إذا قامت عليها مرجحات

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

رجحت على الحقيقة العرفية كما هو معروف في الأصول.

الثاني: أن نقول: إن الله قال: إنه متوفيه، ولا شك أنه متوفيه، ولكن لم يقل: إن تلك الوفاة أنها وقعت، ولا عين وقتها. غاية ما في الباب أنه قال: إنه متوفيه، وهو صادق، وهو متوفيه، ولكن أين أنه توفاه بالفعل؟ فإن قالوا: عطف عليه قوله: ﴿وَرَأَفَعَكَ إِلَىٰ﴾ [آل عمران: آية ٥٥] فذكر الوفاة قبل الرفع. قلنا: العطف بالواو لا يقتضي الترتيب، وإنما يقتضي مطلق التشريك^(١)، وقد يكون المعطوف بالواو هو الأول، كما في قوله: ﴿وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ﴾ [الأحزاب: آية ٧] وهو ﷺ بعد نوح بأزمان. وأجمع أهل اللسان العربي أنه يجوز أن تقول: جاء زيد وعمرو. ويكون المعطوف بالواو هو الأول؛ لأنَّ الواو لا تقتضي إلا مطلق التشريك.

فإن قال قائل: دل الحديث على أن الواو قد تقتضي الترتيب، كقوله ﷺ لما رقي على الصفا: «أبدأ بما بدأ الله به»^(٢) والترتيب بين الصفا والمروة بالواو في قوله: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ١٥٨] وفي رواية: «ابدؤوا بما بدأ الله به». وهنا واو، والنبي ﷺ جعل هذه الواو كأنها تقتضي الترتيب وتقتضي بدء ما بدأ الله به.

فالجواب ما أجاب به جماعة من قدماء علماء العربية من أن الواو كما أنها لا تقتضي الترتيب فإنها لا تمنع من أن يراد بها الترتيب إذا دلَّ على ذلك دليل جازم خارج عن أصل الوضع، أما إذا تجردت

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

من الأدلة فإنها لا تقتضي ترتيباً وإنما عُرِفَ الترتيب بها هنا من حديث النبي ﷺ، فالذي دل على الترتيب دليل خارج، لا نفس أصل الواو. ومنه بهذا المعنى قول حَسَّان (على رواية الواو)^(١):

هَجَوْتُ محمداً وأجبتُ عنه وعند الله في ذاك الجزاءُ

لأن الواو هنا بـ «وأجبت عنه» الجواب بعد الهجاء. وهذا إذا دلت عليه قرينة ودليل خارج لا مانع من أن تكون الواو للترتيب، لكنها عند الإطلاق لا تكون للترتيب.

الثالث: قال بعض العلماء: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ [آل عمران: آية ٥٥] أي: منيمك؛ لأن الله — قالوا — لما أراد رفعه ألقى عليه النوم. أي: منيمك ﴿وَرَأَفَعَكَ إِلَى﴾ في تلك النومة لثلا تنزعج من الرفع إلى السماء. والله قد يطلق الوفاة على النوم، وأطلق الوفاة على النوم في موضعين من كتابه:

أحدهما: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: آية ٦٠] أي ينيمنكم في الليل ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾.

الثاني: قوله ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ [الزمر: آية ٤٢] فالحاصل أن هذه الآيات ليس فيها ما يدل على موت عيسى ابن مريم، وأن القرآن دلَّ على أنه حي؛ لأن الله قال: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: آية ١٥٩] والضمير عائد إلى عيسى على التحقيق لا إلى الكتابي كما بينا. وأحاديث النبي ﷺ الفائضة — وهو الصادق

المصدوق — مصرحة بذلك، وهو الحق الذي لا شك فيه، فادعاء أنه مات هو من الفكر الإلحادية، كادعاء القاديانية أنه رُفع إلى السماء ثم نزل ومرض ومات مريضاً بكشمير!! وغير ذلك من الخرافات التي لا أساس لها^(١).

ومن المؤسف أن بعض المنتسبين للعلم يتشبعون بالفكر الإفرنجية ويُقدمون على هذا الإلحاد، ويقولون: إن عيسى قد مات. مع أن الأحاديث النبوية الصريحة الصحيحة مستفيضة بأنه حي، وأنه سينزل في هذه الدنيا، وأن الله نص على ذلك في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي: قبل موت عيسى، كما دلت عليه الأحاديث المتواترة، ودلَّ عليه ظاهر القرآن، لا (موته) أي: الكتابي؛ لأنه من المُشَاهِد أن من أهل الكتاب من يموت قبل أن يؤمن بعيسى، كالذي ينام فيموت نائماً، وكالذي تأتية سكتة قلبية فيموت من حينه، وكالذي يُقَطع رأسه فجأة فلا تكون له فرصة ليؤمن بعيسى. وهذا معنى قوله: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يَتَوَفَّوهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأعراف: آية ٣٧] أي: تعبدون من دونه من المعبودات والأصنام والأوثان.

﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾ [الأعراف: آية ٣٧] أي: غابوا واضمحلوا. وقد بيَّنا أن الغيبوبة والاضمحلال من أنواع إطلاقات الضلال في القرآن^(٢).

﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَافِرِينَ﴾ والعياذ بالله، لأن الكفار إذا عاينوا الحقيقة شهدوا على أنفسهم، وأقروا حيث

(١) انظر: القاديانية لإحسان إلهي ظهير ص ١٩٩.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

لا ينفع الإقرار ولا ينفع الندم . كما قال تعالى : ﴿ فَاعْتَرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسَحَقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [تبارك : آية ١١] والعياذ بالله جلّ وعلا . كما أنهم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم ، وتشهد عليهم جلودهم ﴿ وَقَالُوا لِمَ جُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [فصلت : آية ٢١] .

﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ أُخْتَهَا هَوًى إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِبْتُمْ وَلَوْلَئِهِمْ رَبًّا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٢٨] وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأُخْرِبْتُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ [٢٩] إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٣٠﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ فَجَرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَتُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ أَوْ رُتِّمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ [الأعراف : الآيات ٣٨ - ٤٣] .

يقول الله جلّ وعلا : ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِبْتُمْ وَلَوْلَئِهِمْ رَبًّا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : آية ٣٨] .

لما اعترف الكفار بكفرهم ، وندموا حيث لا ينفع الندم ، وقال الله عنهم : ﴿ وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴾ [الأعراف : آية ٣٧]

لما شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا في دار الدنيا كافرين حتى ماتوا على ذلك بين جزاءهم فقال إن الله يقول لهم يوم القيامة ما قصّ هنا، قال الله لهم، أو قالها لهم خازن النار بأمر من الله (جل وعلا). والظاهر أن القائل هو الله؛ لأنه إذا لم يقيد بما يدل على أنه المَلِك انصرف إلى أن الله هو الذي أمر بإدخالهم النار؛ لأنهم لا يدخلونها إلا بأمره - جلّ وعلا - قال الله لأولئك الكفار: ﴿ادْخُلُوا فِي النَّارِ فِي أُمُورٍ﴾ في جملة أمم. والأمم: هي أجيال الناس المتقدمة من الكفرة. ادخلوا في زمرة أمم ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ مضت من قبلكم وماتوا وهم كفرون فدخلوا النار. ادخلوا في زمرة أمم في النار - والعياذ بالله - وقوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: قد مضت من قبلكم، ومضى زمانها قبل زمانكم. والمعنى: أنه كانت قبلكم في الوجود أمم كافرة فأدخلتها النار، فادخلوا في جملتهم في النار - والعياذ بالله - .

وقوله: ﴿فِي أُمُورٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ﴾ قال بعض العلماء^(١): ﴿فِي النَّارِ﴾ بدل من قوله: ﴿فِي أُمُورٍ﴾ والظاهر أن الصواب أنها ليست بدلاً منها، وأن المعنى: ادخلوا في جملة أجناسكم من الكفرة، ادخلوا أنتم وهم في النار.

وقوله: ﴿مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: آية ٣٨] هذه الأمم التي أدخلت النار بعضها من الجن، وبعضها من الإنس. وهذه الآية نص صريح في أن كفرة الجن في النار مع كفرة الإنس كما قدمناه مراراً^(٢).

وكون كافر الجن في النار لا خلاف فيه بين العلماء، وإنما

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٢٩٥)، الدر المصون (٥/٣١٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

اختلف العلماء في المؤمنين من الجن هل هم في الجنة أو ليسوا فيها؟ فذهب جماعة أن جزاء المؤمنين من الجن أنهم لا يدخلون النار ولا يدخلون الجنة، بل كان جزاؤهم الإجارة من النار فقط دون التمتع بالجنة. واغتر من قال بهذا القول بظاهر آية الأحقاف؛ لأن الجن لما قال نذيرهم: ﴿يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ﴾ [الأحقاف: آية ٣١] رتبوا على ذلك قولهم: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْرَمَكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ولم يقولوا: ويدخلكم الجنة. فاغتروا بهذا الظاهر. والخلاف في المؤمنين من الجن هل يدخلون الجنة أو يجارون من النار ولا يدخلون الجنة؟ وبعضهم يقول: يكونون رابضين عند أبواب الجنة. خلافٌ معلوم مشهور، والظاهر أن الصواب أن المؤمنين من الجن يدخلون الجنة كما دخل الكافرون منهم النار. وقد دلّ على هذا بعض الآيات: من أصرح الآيات دليلاً عليه قوله تعالى في سورة الرحمن مخاطباً للإنس والجن: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: آية ٤٦] ثم بين أن هذا الوعد بالجنّتين لمن خاف مقام ربه للإنس والجن حيث أتبعه بقوله: ﴿فِي آيِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: آية ٤٧] والثنية في قوله: ﴿فِي آيِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: آية ٥١] فيفهم منه أن في الجنة جنّاً يطمثون النساء، ولكنهم لن يسبقوا هؤلاء إلى أزواجهم في الجنة. وهذا الأخير أظهر.

وقوله جلّ وعلا: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ﴾ والعياذ بالله ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ من هذه الأمم ﴿لَعَنَّتْ

أُخْتَهَا ﴿ إِنَّمَا كَانَتْ أَخْتَهَا لِأَنَّهَا أَخْتَهَا فِي الدِّيَانَةِ وَالْمِلَّةِ وَالْكَفْرِ بِاللَّهِ ،
وتكذيب الرسل ، وكل شيئين متشابهين ، أو متصاحبين تنسب العرب
لهما الأخوة ومنه : ﴿ وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾
[الزخرف : آية ٤٨] فالمتشابهان تسميهما العرب (إخوان) وكذلك
المتصاحبان تسميهما (إخوان) وإنما كانت الأمة أخت الأمة
لمشابهتها لها في الكفر والطغيان وتكذيب الرسل حتى مات الجميع
على ذلك — والعياذ بالله — كما قال الله : ﴿ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانٌ
الشَّيْطَانِ ﴾ [الإسراء : آية ٢٧] وهو معنى معروف في كلام العرب ،
وكل أمة كافرة أخت للكافرة ، كما أَنَّ الأمة المؤمنة أخت للأمة
المؤمنة ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : آية ١٠] وإنما لعنتها لأن
بعض هذه الأمم يسن الضلال والكفر حتى يقتدي به الذين جاؤوا من
بعدهم — والعياذ بالله — فيلعنوههم لأنهم تسبب لهم بالافتداء بهم
دخول النار ، كما قال الله (جل وعلا) عن نبيه إبراهيم إنه قال لهم :
﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَمُنُّ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا
وَمَا وَدَّكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴾ [العنكبوت : آية ٢٥]
وقال — تعالى — عنهم : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا
الْكَذَابَ وَنَقَطَتْ بِهُمْ الْأَسْبَابُ ﴾ [البقرة : الآيتان ١٦٦ ، ١٦٧] فهم يوم القيامة
أعداء يلعن بعضهم بعضاً ، ويعادي بعضهم بعضاً. وهذا معنى قوله :
﴿ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ [الأعراف : آية ٣٨] فِي النَّارِ لَعَنَتْ أُخْتَهَا ﴾ أي :
صاحبها المماثلة لها في الضلال والكفر ، وتكذيب الرسل ؛ لأن
بعض الأمم تبقى سنتهم في الضلال والكفر فيقتدي بها من جاء
بعدهم من الأمم — والعياذ بالله — فيلعنونهم لذلك .

ثم قال جلّ وعلا: ﴿كُلَّمَا دَخَلْتَ أُمَّةً لَمَنْتَ أَخْنَهَا حَقًّا إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ ﴿أَدَارَكُوا﴾ أصله: تداركوا. والمعروف في علم العربية أن (تفاعل) و (تفعل) يكثر فيهما الإدغام واستجلاب همزة الوصل عند الإدغام^(١). فقوله: ﴿أَدَارَكُوا﴾ أصله (تداركوا) ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْفَقْتُمْ﴾ [التوبة: آية ٣٨] أصله (تثاقلتم) ﴿فَادْرَأْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: آية ٧٢] أصله (فتدارعتم). وكذلك في (تفعل) كقوله: ﴿وَأَزَيَّنْتَ وَظَرَبَ أَهْلَهَا﴾ [يونس: آية ٢٤] أصله (تزينت) ﴿قَالُوا أَطِيزْنَا بِكَ وَيَمُنْ مَعَكَ﴾ [النمل: آية ٤٧] أصله: (تطينرنا) وهذا الإدغام معروف في كلام العرب، ومثله في (تفاعل) كما هنا قول الشاعر^(٢):

تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا مَا التَّدَّهَا خَصِرًا عَذَبَ الْمَذَاقِ إِذَا مَا اتَّابَعَ الْقَبْلُ
يعني: إذا ما تتابع القبل. ﴿حَقًّا إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ أي: تلاحقوا وأدرك الآخِرُ الأول واجتمعوا في النار جميعاً — والعياذ بالله، أعاذنا الله منها ومن كل ما قرب إليها من قول وعمل — شكا عند ذلك الوقت الأتباع الضعفاء رؤساءهم المتبوعين وقالوا لهم — أي لأجلهم؛ لأنهم يخاطبون الله ولا يخاطبون الرؤساء المتبوعين، قالوا يشكونهم لله (جلّ وعلا)، ويطلبونه أن يزيد عليهم العذاب لإضلالهم إياهم: ﴿رَبَّنَا﴾ معناه: يا ربنا، يا خالقنا وسيدنا ومدبر أمورنا، ﴿هَؤُلَاءِ﴾ الرؤساء من قادة الكفرة ﴿أَضَلُّونَا﴾، هم الذين أضلونا عن طريق الصواب، ومنعونا من اتباع الرسل ومن طاعتك وامتنال أمرك، فقد

(١) انظر: البحر المحيط (٢٩٦/٤)، الدر المصون (٤٣٤/١)، (٣١٣/٥)، وراجع

ما مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٢) مضى هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

أطعناهم وزينوا لنا وقالوا لنا: أطيعونا نهدكم، واتبعونا نذهب بكم إلى الخير، ومكروا بنا حتى أضلونا عن طريقك فاتبعناهم فأهلكونا ﴿أَضَلُّونَا فَقَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: آية ٣٨] ﴿فَقَاتِهِمْ﴾: أعطهم عذاباً مضاعفاً، بأن تعذب الواحد منهم كعذاب اثنين، ويكون هذا العذاب المضاعف من النار، كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ (٢٧) ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَنَا كَبِيرًا﴾ (٢٨) [الأحزاب: آية ٦٨] وفي القراءة الأخرى: ﴿وَالْعَنَتُمْ لَنَا كَثِيرًا﴾^(١) فسألوا الله أن يزيد عليهم العذاب، وأن يلعنهم، وشكوه بأنهم أضلوهم. ومحتاجتهم مذكورة في آيات كثيرة^(٢)، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [ص: آية ٦٤] وبسطها الله في سورة سبأ في قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ أَتَّضِعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ (٣١) ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعُّوهُمُ إِنَّا لَنَجِدُكُمْ عَنِ الْهَدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِلَ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ﴾ (٣٢) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوهُمُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا﴾ [سبأ: الآيات ٣١ - ٣٣] الآيات. فيوم القيامة يكفر بعضهم ببعض، ويلعن بعضهم بعضاً، ويعادي بعضهم بعضاً، ويسأل الأتباع أن يزيد الله الرؤساء المتبوعين عذاباً فوق عذابهم، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: آية ٨٨] فعند ذلك الوقت يتمنون الرجعة إلى دار الدنيا ليتبرؤوا منهم، وأن لا يدخلوهم النار ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ

(١) انظر: النشر (٢/٣٤٩)، إتحاف فضلاء البشر (٢/٣٧٨).

(٢) انظر: أضواء البيان (٢/٢٩٩).

أَتَّبِعُوا وَرَأُوا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ [البقرة: آية ١٦٦]
 فلما تبرأ المتبوعون من الأتباع تمنى عند ذلك الأتباع الرجعة إلى الدنيا ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَتَّبَعُوا لَوْ أَتَيْنَا لَنَا كَرَّةٌ﴾ (لو) هنا تمنياً. يا ليت لنا كرة.
 أي: رجعة ثانية إلى الدنيا ﴿فَنَتَّبِرَآ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ ﴿١٦٧﴾ لما شكا الأتباع المتبوعين وقالوا لربهم: هؤلاء أضلونا فضاعف لهم العذاب عذاباً على الضلال وعذاباً على الإضلال. قال الله مجيباً لهم: ﴿لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾ [الأعراف: آية ٣٩] لكل منكم ومنهم ضعف، أما ضعف المتبوعين الرؤساء فلا إشكال في مضاعفة العذاب عليهم؛ لأن ضعفاً على ضلالهم، وضعفاً على إضلالهم؛ لأنهم هم الذين سنوا لهم الضلال «ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً»^(١) وقد بين الله أن رؤساء الضلالة المتبوعين عليهم وزر ضلالهم ووزر إضلالهم في آيات كثيرة كقوله: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: آية ١٣]، وكقوله جل وعلا: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ [النحل: آية ٢٥].

ومضاعفة العذاب على الرؤساء قادة الضلالة لا إشكال فيه ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني في أنفسهم ﴿وَصَدُّوا﴾ غيرهم ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾

(١) أخرجه مسلم من حديث جرير (رضي الله عنه) في العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة...، حديث رقم: (١٠١٧)، (٤/٢٠٥٩)، وقد أخرجه في موضع قبله (٢/٧٠٤، ٧٠٥).

كما أخرج نحوه من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) برقم: (٢٦٧٤).

رَدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴿ عَذَابًا بِكُفْرِهِمْ ، وَعَذَابًا بِصَدِّهِمُ النَّاسَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ﴿ يَمَّا كَانُوا يَقْسِدُونَ ﴾ ﴿ [النحل : آية ٨٨] .

أما مضاعفة العذاب للضعفاء الأتباع ففيها إشكال، وكثير من المفسرين لا يتعرضون لهذا الإشكال؛ لأن الله يقول: ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ [الأنعام : آية ١٦٠] وهم لم يُضِلُّوا. وهذا إشكال معروف في هذه الآية. وهو مضاعفة العذاب للأتباع^(١).

فقال بعضهم: إنهم وإن كانوا أتباعاً فلا بد لهؤلاء الأتباع من ضعفاء آخر، فالواحد يكون تبعاً لرئيسه في الضلالة، ولكنه يُضِلُّ امرأته وأولاده وبعض أقاربه، فمعهم هم أيضاً رئاسة في الضلال قليلة كل بحسبه، ويضاعف العذاب لكل بحسبه.

وقال بعض العلماء: مضاعفة العذاب للرؤساء بإضلالهم وضلالهم، ومضاعفته للأتباع بتقليدهم الأعمى، وتعصبهم للكفر، وعدم نظرهم في المعجزات البينات، والأدلة الواضحات التي جاءت بها الرسل، مع الكفر، فقد جمعوا بين التقليد الأعمى والإعراض عن سماع الحق، مع الكفر الذي ارتكبهوه. هكذا قاله بعض العلماء.

وقوله: ﴿ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ [الأعراف : آية ٣٨] قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا شعبة عن عاصم: ﴿ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ بتاء الخطاب^(٢). والمعنى: أن لكل من أهل النار ضعفاً بحسب عمله

(١) انظر: تفسير الألوسي (١١٧/٤)، القاسمي (٧٦/٧)، المنار (٤١٤/٨)،

التحرير والتنوير (١٢٣/٨).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٨.

ولكنكم لا تعلمون قدر ما ينالونه من العذاب المهين وشدته وهوله وألمه. وفي قراءة شعبة عن عاصم: ﴿ولكن لا يعلمون﴾ ولكن لا يعلم الجميع أن لكل منهم ضِعْفًا من العذاب، كانوا لا يعلمون ذلك، ويوم القيامة سيعلمونه: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِن آلِهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: آية ٤٧].

وهذه الآيات الكريمة تدل على أن المتبوعين في الضلالة، والأتباع في الضلالة، كلهم — والعياذ بالله — يضاعف لهم العذاب في النار، وهؤلاء الأتباع الذين يدعون على الرؤساء بقولهم: ﴿إِنَّا نَحْنُ ضَعُفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتِ لَعَنَّا كَيْدًا﴾ [الأحزاب: آية ٦٨] وقوله هنا عنهم: ﴿فَكَاتِبُهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ لو ضاعف الله العذاب على الرؤساء ما كان ذلك ينفع الأتباع بشيء ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ يَوْمَئِذٍ لَّمْ تَقُلُوا مَا تَدْعُونَ الْبُغْيَاءَ﴾ [الزخرف: آية ٣٩] عذاب هؤلاء لا ينفع هؤلاء^(١). وإذا كنتم أيها الناس تعلمون أن القرآن العظيم مصرح في آيات كثيرة بالخصومة بين أهل النار، بين الرؤساء والمرؤوسين — الأتباع والمتبوعين — وأن مصير الجميع إلى النار، فاحذروا — رحمكم الله — أن تكونوا من رؤساء الضلالة والقادة إلى النار، واحذروا أن تكونوا من الأتباع الذين يتبعون الناعقين الداعين إلى الضلالات والنار، لئلا تكونوا من الفريقين. والمؤسف — والعياذ بالله — أن كفرة الإفرنج في هذا الزمن قادة وسادة في الضلال، يدعون الناس إلى الكفر والإلحاد في آيات الله، والطعن في الدين بأنه تقاليد قديمة لا فائدة فيها ولا تساير ركب الحضارة، ولا يمكن أن تنظم علاقات العالم بحسب تطورات الدنيا الراهنة. وكثير من الخفافيش الذين ليس

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٠٠).

عندهم نور العقل يتبعونهم - والعياذ بالله - ويقلدونهم في كل شيء، فيوم القيامة إذا ماتوا تبرأ أولئك الرؤساء الكفرة المتبوعون من أولئك الأتباع الضعفاء المساكين العمي الذين يقلدونهم في كل ما يجرحهم إلى النار، فعلى المسلمين أن يعلموا أن ما يسميه الإفرنج اليوم بالحضارة الغربية والتقدم هو حقيقته الدعاء إلى الكفر بالله، والإلحاد في آياته، والطعن في كتابه وفي رسوله ﷺ فهم قادة النار، وسادة أهل جهنم الذين يتبعهم كثير من الرعاع الذين لا عقول لهم، ولم تتنور بصائرهم بنور الوحي، فهم أتباع لأولئك في طريق جهنم، وعن قريب يقف الجميع أمام الله وهؤلاء متبوعون سادة في الكفر، وهؤلاء أتباع مساكين مغرورون خدعهم أولئك حتى جروهم إلى الكفر بالله، والطعن في رسله وكتبه، والإلحاد في آياته، وزينوا لهم أن الدين مسخرة لا فائدة فيه. وبعضهم يقول لهم: إنه أفيون الشعوب. فيلحذر المسلم أن يكون من أتباع الكفرة إلى نار جهنم.

واعلموا أن هذا الذي يطلقون عليه اسم الحضارة والتقدم أنه شعار يحمل في داخله حقيقة الكفر والإلحاد بالله، والتمرد على نظام السماء، والطعن في الدين، وفي الرسول ﷺ، والازدراء بالإيمان، والاستخفاف بأوامر الله ونواهيه، فهذا الشباب المنتشر في أقطار الدنيا الذي يقلد أولئك في كل ما يقولون ويفعلون ويعتقدون، مع أنهم يتسمون باسم المسلمين، هم أتباع، وأولئك متبوعون، ويوم القيامة قد علمتم مصير المتبوعين الداعين إلى النار، ومصير الأتباع الذين يتبعونهم، فعلى المسلم في دار الدنيا قبل أن تضع عليه الفرصة أن لا يغتر باسم الحضارة واسم التمدن واسم التقدم، وأن ينظر في الوحي السماوي، وما هي أوامر رب العالمين الذي خلق

السموات والأرض، وما هي نواحيه، فيخضع لأوامر ربه، ويمثل أمر الله، ويجتنب نهيه، ويقتدي بالرسول الكريم ﷺ لئلا يكون تبعاً لكفرة فجرة يتبرؤون منه يوم القيامة ويندم، ويصير الجميع إلى النار.

ودين الإسلام الذي نتكلم باسمه — الذي هو تشريع رب العالمين جلّ وعلا — لا يمكن أن يكون صخرة تعثر في طريق التقدم، بل هو دين كل تقدم في ميادين الحياة، فدين الإسلام يدعو إلى التقدم والقوة في جميع ميادين الحياة، فما يخيله الكفرة الإفرنج من أنه دين ركود وجمود ودعة وإخلاد إلى الأرض، وأن المتمسك به لا يمكن أن ينهض، ولا يساير ركب الحضارة، كلها فلسفات شيطانية لا أساس لها، تُروّج على ضعف العقول.

أما دين الإسلام فهو في حقيقة ذاته دين التقدم في جميع الميادين الحيوية، فيدعو إلى كل تقدم في جميع الميادين الحيوية. إلا أنه يُعلّم الناس أن هذه الدنيا ليست فوضى، وأن عليها رباً حكماً عدلاً هو خالق كل شيء، ومدبّر كل شيء، ومنه كل شيء، وإليه مصير كل شيء، هو الذي خلق هذه الأرض والبحار، ونصب هذه الجبال ورفع السماوات، وخلق هذا الخلق، وشق أعينهم، وصبغ بعضها بصبغ أسود، وبعضها بصبغ أبيض، وفعل بهم ما هو معروف، هذا الرب هو الذي له السلطان الأكبر، والكلمة العليا، فلا يُصدّر إلا عن أمره، فهو (جلّ وعلا) الحقيق بأن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وهو (جلّ وعلا) أنزل كتاباً مبيناً محفوظاً من كلامه (جلّ وعلا)، وسنة نبوية على لسان نبي كريم، بيّن فيها معالم الحياة، وأقام فيها أُسس الدنيا التي إذا مشت عليها قامت بالعدالة التي لا نظير لها،

والأمن والطمأنينة والرفاهية، وانتظمت علاقاتها على أكمل وجه، مع إرضاء خالق السماوات والأرض، والعمل لدار الكرامة والخلود في الجنة في الدار الأخرى.

وإذا نظرت في القرآن فإنه لا يدعو إلى الإخلاق والضعف والعجز، لا وكلاً، بل إنه يدعو إلى التقدم والقوة في جميع ميادين الحياة، اقرؤوا آية: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦١] فتجدوا نص هذه الآية الكريمة يأمر بإعداد القوة، وهو مساهم للتطور مهما بلغ التطور، ولو مما لا يتصوره الإنسان، فالمتمكسل الذي لا يُعد القوة لرد الكفاح المسلح، وقمع أعداء الله، هو مخالف لنظام القرآن، غير ممثل أمر الله؛ لأن الله يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾.

وإذا نظرت في القرآن تجدونه يبين معالم السياسة، ومعالم الاجتماع، ومعالم الاقتصاد على أبداع الوجوه وأكملها في جميع مرافق الحياة.

فالساسة الخارجية مثلاً يعرف العاقلون بالاستقراء أنها تتركز على أصليين:

أحدهما: إعداد القوة الكافية لرد الكفاح المسلح، وقمع الطغاة أعداء الإسلام. وفي هذا الأساس يقول الله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦١].

الثاني: اجتماع الكلمة اجتماعاً صحيحاً حقاً حول كلمة لا إله إلا الله، لا تتخلله عداوات، ولا مباغضات، ولا مدهانة بالكلام جوفاء مع العداوات الباطنة. والله يقول في هذا: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا أَنْفُسَكُمْ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَنَزَعُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [الأنفال: آية ٤٦] ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا

تَفَرَّقُوا ﴿١٠٣﴾ [آل عمران: آية ١٠٣] فمن عمل بهذين الأصلين فأعد القوة الكافية، وكانت كلمة المسلمين حول تلك القوة كلمة واحدة، وصفاً واحداً لا يتخلله خلل ولا فشل، كانت قوتهم وافية، وكلمتهم عالية، وعدوهم يهابهم، ولا يستطيع أن ينتهكهم.

وبيانه للسياسة الداخلية من المحافظة على الأموال، والأعراض، والأنفس، والعقول، والأديان حتى يكون المجتمع في طمأنينة، ورفاه، ورخاء، قد أشرنا إليه مراراً^(١). فدين الإسلام دين التقدم في جميع الميادين، لا دين إخلال إلى الأرض وضعف وركود، بل هو دين تقدم في الميادين. وخذوا أمثلة من القرآن في ذلك:

اقرؤوا إن شئتم آيتين من سورة النساء في صلاة الخوف، يقول الله فيهما: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ [النساء: آية ١٠٢] في هاتين الآيتين: هذا وقت التحام الكفاح المسلح، والمفروض أن الرجال تنزل رؤوسهم عن أعناقهم!! وكتاب الله وقرانه العظيم في هذا الوقت يُعَلِّمُ تدبير الخطة العسكرية على أكمل الوجوه وأبدعها ليتسنى للمسلمين في ذلك الوقت الحرج، وذلك الامتحان العسكري أن يتصلوا بخالق السماوات والأرض، ويأتوا بأدب من آداب السماء، وتتصل أرواحهم بالله، وهو الصلاة في الجماعة في هذا الوقت الحرج.

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

واقرؤوا من سورة الأنفال قوله تعالى: ﴿يَتَّخِئَهَا^(١)﴾ [الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا] فقولوه: ﴿فَاثْبُتُوا﴾ تعليم عسكري سماوي، يأمر به خالق السماوات والأرض بالصمود في الميدان في خطوط النار الأمامية. وفي هذا الوقت الضنك يقول الله (جل وعلا): ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأنفال: الآية ٤٥] هكذا فليكن المؤمن قويًا في جميع الميادين، محافظًا على آدابه الروحية، متّصلًا بربه صلة روحية؛ لأن الروح المهذبة على ضوء التعليم السماوي تقود المادة والقوة قيادة طبيعية حكيمة ليس بها ويلة على البشر.

[١/٧] ثم أنتم تعلمون في التاريخ أنه / لما حاصرهم الأحزاب في غزوة الخندق ذلك الحصار العسكري التاريخي العظيم، الذي نوّه الله بشأنه، وذكر هوله وشدته في سورة الأحزاب في قوله: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ أي من الخوف ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ ﴿هَٰذَا الَّذِي اٰتٰنَا﴾ [الأحزاب: الآيتان ١٠، ١١] هذا ليس زلزال أرض، ولا أن المدينة تزلزلت أرضها وجبالها، ولكنه زلزال خوف وشدة هول من كثرة العدو وإحاطته وقوته، لما جاءهم هذا الأمر العظيم ماذا قابلوا به هذا الأمر العظيم؟! وهم في ذلك الوقت ضعاف في العدد والعدد، يقاطعهم جميع أهل الأرض في السياسة والاقتصاد، ليست بينهم روابط سياسية مع أحد من أهل الدنيا في ذلك الحين، ولا روابط اقتصادية، وهو الوقت الذي رؤي فيه ﷺ يشدّ حزامه على الحجارة من الجوع كما ذكره الأخباريون وأصحاب السير. في هذا

(١) في هذا الموضع وقع انقطاع في التسجيل، وتم استدراك النقص من كلام الشيخ (رحمه الله) عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الوقت العظيم لم يكن عندهم في ذلك الوقت من الأصدقاء إلا بنو قريظة من اليهود، كان بينهم وبينهم عهد، فعندما أحاط بهم الأحزاب نقضوا العهد وصاروا مع العدو عليهم كما هو معروف، فصار جميع أهل الدنيا أعداء لهم، والقوة العسكرية محاصرة لهم، وهم في قلة من العدد والعدد والجوع، ضعيف عسكريهم، ضعيف اقتصادهم، إلا أن قوتهم بالله قوة عظيمة هائلة، فما هو الدواء والعلاج الذي قابلوا به هذا الحصار العسكري التاريخي الهائل العظيم؟! هو الإيمان بالله، وصدق اللجوء إليه (جلّ وعلا)، كما قال الله: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: آية ٢٢] ما زادهم قوة العدو، وإحاطته بهم، وكون الدنيا كلاً أعداءهم إلا إيماناً بالله، وتسليماً لله، فنتيجة قوة هذا الإيمان وهذا التسليم عند هذه الشدائد العظيمة والكروب كان من نتائج ذلك الإيمان والتسليم ما قصه الله في محكم كتابه في قوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [٢٥] وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ [٢٦] وَأَوْثَقَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَدْبَرُهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا﴾ وختمها بقوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [٢٧] [الأحزاب: الآيات ٢٥ - ٢٧] يعني إن كنتم ضعافاً فهو جلّ وعلا ليس بضعيف بل هو قديرٌ على كل شيء، لا يخذل أوليائه الذين يُسَلِّمُونَ له، ويؤمنون به إيماناً قوياً. ومما يدل على هذا المعنى أنه لما قيل للنبي ﷺ في غزوة الحديبية - معتمراً عام ست في ذي القعدة، قيل له - : إن عثمان بن عفان قُتل - لما أرسله بالهدايا إلى البيت - ثم بايعه أصحابه بيعة الرضوان تحت

شجرة الحديدية البيعة المشهورة، وكانوا وقت بيعتهم تحت الشجرة علم الله من قلوبهم الإيمان الكامل، والإخلاص التام الذي ينبغي، كما شهد الله لهم به في قوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: آية ١٨] فنوّه عما في قلوبهم من الإيمان والإخلاص بالاسم المُبهم الذي هو الموصول، لمّا علم من قلوبهم الإيمان والإخلاص لله كما ينبغي كان من نتائج ذلك الإخلاص والإيمان الذي علمه في قلوبهم ما قصه علينا في قوله: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ [الفتح: آية ٢١] فصرح أن إمكانياتهم العدّدية والعدّدية لم تُقدّرهم عليها، ثم قال: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي: فأقدركم عليها وجعلها غنيمة لكم. ثم ختمها فقال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [٢١] إن كنتم ضِعَافاً فالله ليس بضعيف، وإن كنتم غير قادرين فالله (جلّ وعلا) قادر، والمتمسك بدين الإسلام لا يُغلب ﴿كَمْ مِّنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ﴾ يَأْذِنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾ [البقرة: آية ٢٤٩] والقرآن لا يدعو إلى الإخلاق، ولا الخمول، ولا التأخر، وإنما يدعو إلى القوة والكفاح، والتقدم في جميع الميادين.

فالذين يأخذون من الإفرنج قشور حضارتهم من الكفر والإلحاد والانحطاط الخلقي، والتمرد على نظام السماء، ولا يأخذون من القوة التي عندهم شيئاً، ويضعون على الإسلام أنه دين ركود، ولا يساير التطور، ويمنع التقدم، كلها فلسفات شيطانية لا أساس لها، بل دين الإسلام يأمر بالتقدم والقوة في جميع الميادين، ويأذن بأن تأخذ دنياك التي تحتاج إليها من كل برّ وفاجر، فلا مانع عند دين الإسلام من أن تأخذ حاجتك الدنيوية المحض، التي لا تمت إلى

الدين بصلة، أن تأخذها من الكافر الخنزير الخسيس .

وقد بينا مراراً^(١) أننا نذكر ثلاثة أمثلة لهذا لنبيين للناس مرانة دين الإسلام، وأنه ليس بدين خمول ولا دين تأخر، بل هو دين كفاح، ودين قوة، ودين تقدم في جميع الميادين، والنصر يأتي فيه من السماء لأن أهله يربون أرواحهم على ضوء تعليم الله (جلّ وعلا)، ويتصلون بخالقهم، فهم حزبه، وهم جيشه، وهو ناصرهم — (جلّ وعلا) — على عدوهم، ومما يدل على أن دين الإسلام لم يمنع أخذ الأمور الدنيوية حتى ولو من الكفرة الفجرة: أن نبينا ﷺ — وهو القدوة لنا صلوات الله وسلامه عليه — لما تعاونت عليه قوى الشر، واجتمع عليه جميع قريش، ودبروا خطتهم أن يأتيه — مثلاً — رجل من كل قبيلة، فيضربوه ضربة واحدة، فيتفرق دمه في قبائل قريش، فيقبل أولياؤه الدية. ودبروا هذه الخطة، واضطر ﷺ للخروج مهاجراً، ودخل هو وصاحبه في غار، كما قصه الله في تاريخ القرآن في سورة براءة ﴿إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَاثِيَ ثَلَاثِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: آية ٤٠] وجد في ذلك الوقت خبيراً كافراً عنده خبرة دنيوية، ولكنه هو كافر، وهذا الخبير يسمى عبد الله بن الأريقط الدؤلي، من بني دؤل من كنانة، عنده خبرة دنيوية وهو كافر، فالنبي ﷺ لمرانته وقوته وعلمه بمصالح الدنيا والآخرة لم يمتنع من الانتفاع بخبرته الكافرة بسبب كفره، بل أعطاه الركائب — مراكبه هو ومن معه — وقال: في الوقت الفلاني تعال عندنا واسلك بنا طريقاً غير معهودة؛ لأن الطرق المعهودة عليها العيون والرصد من كفار قريش، وقد جعلوا الجعائل لمن يأتيهم

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

به ﷺ. فجاءه ابن الأريقط، وصار مع كفره أميناً في المعاملة، وجاءهم بمراكبهم في الوقت المعين، وذهب بهم في طريق غير مسلك إلى جهة الساحل، حتى أوصلهم المدينة بسلام^(١)، وحاشا بهم الطرق المعروفة التي عليها العيون والرصد. فهذا انتفاع من النبي ﷺ بخبرة خير كافر، ولم يمنعه كفره من أن ينتفع في دنياه بتلك الخبرة على حد قولهم: «اجتنِ الثمار وألقِ الخشبة في النار»^(٢).

وكذلك لما حاصرهم المشركون ذلك الحصار العسكري المنوّه عنه آنفاً في الأحزاب — كما ذكر أصحاب السير، وأصحاب الأخبار^(٣) — أن سلمان الفارسي قال له: كنا يا رسول الله إذا خفنا خندقنا. فالخندق أشار إليه سلمان، وبيّن أنه خطة عسكرية ابتكرتها أذهان الفرس، وهم إذ ذلك مجوس يعبدون النار، فلم يمنع النبي ﷺ من الانتفاع بتلك الخطة العسكرية أن الأذهان التي ابتكرتها أذهان كفرة فجرة يعبدون النار وهم الفرس، بل جعل ذلك الخندق واستعان به على القوم، فهذه خطة عسكرية أصلها للكفار، وانتفع بها النبي ﷺ في دنياه وهو مرضٍ ربه.

وكذلك قد ثبت في صحيح مسلم^(٤) أن النبي ﷺ همّ أن يمنع وطء النساء المراضع؛ لأن العرب كانوا يعتقدون أن الرجل إذا أتى امرأته وهي ترضع ولدها أن غشيانه أم الولد وهي ترضعه أن ذلك

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

يضعف عظمه، ويترك فيه ضعفاً قوياً وكان الرجل إذا ضرب بالسيف ونبا السيف عن الضربة ولم يقطع قالوا: هذا من الغيلة!! يعنون أنه وُطِئت أمه وهي ترضعه!! كانوا يذمون هذا، وكان شاعرهم يقول^(١):

فوارسٌ لم يغالوا في رضاعٍ فتنبو في أكفهم السُّيوفُ
فأخبرته فارس والروم بأنهم يفعلون هذا ولا يضرُّ أولادهم،
فأخذ به ﷺ.

فتراه أخذ بخبر خبير كافر، وأخذ بخطة عسكرية كافرية، وأخذ بخطة طبية كافرية، لم يمنعه من الانتفاع بالدنيا أن أصل هذا من الكفار. وهذا من مرانة دين الإسلام، وكونه ليس دين خمول ولا دين ضعف، بل هو دين تقدم في جميع ميادين الحياة. والشاهد أن ما يوسوس به الشيطان ويفلسف به أعداء الإسلام أن الإسلام ليس دين تقدم، وأنه لا يساير ركب الحضارة، كله فلسفات شيطانية يروجونها على ضعف العقول لينسلخوا من الدين. أما دين الإسلام فهو في حد ذاته دين التقدم، ودين القوة، ودين التقدم في جميع الميادين، ودين الكفاح، ودين قمع أعداء الله بالقوة حتى يذلوا ويصغروا وتكون كلمة الله هي العليا. هذا دين الإسلام. والذين يتخذون دين الإسلام هزواً، وأنه تقاليد قديمة لا تنفع الآن، ولا تساير ركب الحضارة، فقادته ورؤساؤه في ذلك كفرة الإفرنج، وسيحشر الجميع يوم القيامة أتباعاً ومتبوعين يقع فيهم ما ذكر الله في هذه السورة الكريمة في رؤساء الكفر وأتباعهم والعياذ بالله جلّ وعلا.

فعلى كل مسلم ألا يغترّ بالشعارات الزائفة، والكلمات المضلة التي تحمل في وسطها الكفر والإلحاد، والتمرد على الله من اسم الحضارة، واسم التمدّن، واسم التقدم، فإن هذه شعارات هي في حقيقتها المقصودة عند أهلها الذين جاؤوا بها تحمل الطعن في الدين، والإلحاد بآيات الله، والكفر بالله، وتحمل كل شر وطغيان فيها والعياذ بالله. فعلى شباب المسلمين أن لا يغتروا بها، ولا يجعلوا الكفرة الفجرة الخنازير سلفهم ومتبوعيههم؛ لئلا يقع بهم ما يقع بالأتباع والمتبوعين من دعة النار والعياذ بالله، وهذا معنى قوله: ﴿حَقٌّ إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِنَهُمْ لِأُولَئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَقَاتِهِمْ عَذَابًا ضَعُفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢٨] [الأعراف: آية ٣٨].

﴿وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأُخْرِنَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [٣٩].

لما شكّا الأتباع من المتبوعين، وقالوا لربهم: ﴿هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ قرأ ﴿هَؤُلَاءِ يضلوننا﴾ بإبدال الهمزة الأخيرة ياءً نافع وابن كثير وأبو عمرو. وقرأ الباقيون: ﴿هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ بتحقيق الهمزتين^(١). لما قال الأتباع هذا، وشكوا المتبوعين، وسألوا الله أن يضاعف عليهم العذاب — وهم المراد بقوله: ﴿أُخْرِنَهُمْ﴾ لأن الأتباع يدخلون النار متأخرين؛ لأن الرؤساء أعظم منهم ذنباً فـ ﴿أُخْرِنَهُمْ﴾ في دخول النار، أو ﴿أُخْرِنَهُمْ﴾ درجة في الكفر هم الأتباع، و ﴿أُولَئِهِمْ﴾ دخولا في النار، وفي مرتبة الكفر: هم

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (١/١٩٦)، (٢/٤٨).

الرؤساء المتبوعون^(١) - أجاب الرؤساء المتبوعين: ﴿وَقَالَتْ أُولَئِهْمُ﴾ أي: أولى الأمم، الرؤساء المتبوعون، وهم سادة الكفر العظام الذين دخلوا النار أولاً ﴿لَاخِرَتُهُمْ﴾ قالوا: ﴿لَاخِرَتُهُمْ﴾ اللام: لام التبليغ. أي للاتباع الذين شكوهم وطلبوا أن يزيد الله مضاعفة العذاب عليهم ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ الظاهر أن الفاء هي التي يقولون لها: «الفصيحة». إن شكوتمونا وسألتم لنا ضِعْفَ العذاب فما لكم علينا من فضل، فأنتم في النار عملتم في الدنيا بالكفر كما عملنا وستخلدون في النار كما خلدنا - والعياذ بالله - وهذا معنى: ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ فذوقوا العذاب بسبب ما كنتم تكسبون في دار الدنيا، كما قال الله عنهم إنهم قالوا: ﴿أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِلَ كُنتُمْ تُجْرِمِينَ﴾ [سبأ: آية ٣٢] يعنون: الرسل جاءكم بآيات واضحات، ومعجزات، وكتب سماوية، ونحن ما جئناكم بشيء، فلم تتبعونا وتتركون الحق واضحاً؟ فأنتم الذين جئتم على أنفسكم ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ بسبب الذي كنتم تكسبونه في دار الدنيا.

ثم قال (جلّ وعلا) بعد أن ذكر للكفار أتباعهم ومتبوعيههم من عذاب النار، ومضاعفة العذاب - والعياذ بالله - . قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ [الأعراف: آية ٤٠] من الأتباع والمتبوعين الكفرة ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ قرأ هذا الحرف أبو عمرو: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ بالتاء الفوقية مع التخفيف. وقرأه حمزة، والكسائي: ﴿لَا يُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ وقرأه الباقر وهم

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٤١٧، ٤١٩)، القرطبي (٧/٢٠٥)، ابن كثير (٢/٢١٢).

(نافع، وابن كثير وابن عامر وعاصم): ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ ففي الكلمة الكريمة ثلاث قراءات سبعيات^(١): ﴿لَا يُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ وهي قراءة حمزة، والكسائي. ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ وهي قراءة أبي عمرو. ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ وهي قراءة نافع، وابن كثير، وعاصم، وابن عامر.

هذه القراءات الثلاث معناها واحد. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ووجدوا أنها من عند الله، وتكبروا عن العمل بها من الكفار أتباعهم ومتبوعهم قبحهم الله ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾. في عدم فتح أبواب السماء لهم أقوال متقاربة معروفة، لا يكذب بعضها بعضاً، وهي كلها حق^(٢)، قال بعض العلماء: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ فيرفع لهم منها عملٌ صالح؛ لأن أعمالهم مردودة إلى الله، كما قال الله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: آية ١٠] والكفار ليس عندهم عملٌ صالح يرفع كلمهم، وليس عندهم كلمٌ طيب، قالوا: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ لترفع أعمالهم الصالحة إلى الله. وقال بعض العلماء: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ لاستجابة دعواتهم؛ لأن دعواتهم مردودة ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [الرعد: آية ١٤] وقال بعض العلماء: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ أي: لا تنزل إليهم البركات والرحمات من الله (جل وعلا) نازلة مفتحة لها أبواب السماء لكفرهم. وكل هذه الأقوال حق. وذهب جماهير من المفسرين أن معنى: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ﴾ لأرواحهم عند الموت ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ والآية تشمل هذا كله. لا تفتح لأعمالهم أبواب السماء فترفع،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٨.

(٢) انظر: ابن جرير (٤٢١/١٢)، القرطبي (٢٠٦/٧)، ابن كثير (٢١٣/٢).

ولا تفتح لدعواتهم أبواب السماء لأنها غير مستجابة، ولا تفتح لهم أبواب السماء بالبركات، ولا تفتح أبواب السماء لأرواحهم إذا ماتوا. وحديث البراء المشهور المعروف عند العلماء يستدل به المفسرون على دخول القول الأخير في الآية؛ لأن حديث البراء المذكور أخرجه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والإمام أحمد، وغير واحد عن البراء: أن النبي ﷺ أنهم خرجوا معه في جنازة أنصاري، وجلس ﷺ قبل أن يُلحد الأنصاري، وأمرهم أن يستعيذوا بالله من عذاب القبر، ثم ذكر لهم حال الميت المسلم والميت الكافر، فقال ﷺ ما حاصله وملخصه: إن الإنسان المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال إلى الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة بيض الوجوه، كأن وجوههم الشمس، عندهم كفن من أكفان الجنة، وحنوط من حنوط الجنة، فجلسوا منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت فيجلس عند رأسه ويقول: أيتها النفس المطمئنة، اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان، فتسيل نفسه كما تسيل القطرة من فم السقاء، فإذا سالت أخذها فلم يدعوها في يده طرفة عين، حتى يأخذوها ويجعلوها في ذلك الكفن وذلك الحنوط، فتخرج منها ريح كأحسن ما يكون من نفحة مسك على وجه الأرض، ثم يصعدون بها إلى السماء، كلما مروا بملاً من الملائكة قالوا: ما هذه الروح الطيبة؟ قالوا: هذا فلان بن فلان. بأحسن أسمائه التي كان يُسمَّى بها في الدنيا. حتى ينتهوا إلى السماء السابعة، فيقول الله (جل وعلا): اكتبوا كتاب عبدي في عليين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى. فترد روحه إلى جسده، ويأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله. فيقولان: وما دينك؟

فيقول: ديني الإسلام. فيقولان: ما هذا الرجل الذي بُعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ. فيقولان: وما علّمك هذا؟ فيقول: قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت. فينادي منادٍ من السماء: أن صدق عبدي، فأفرشوا له من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة يأتيه منه رَوْحُهَا ونعيمها. ثم إن الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبالٍ إلى الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه، معهم المسوح — والمسوح: جمع مِسْح وهو الثوب الخلق البالي الخبيث الخشن السيئ والعياذ بالله — فيجلسون منه مد البصر ثم يجيء ملك الموت فيجلس عند رأسه ويقول: أيتها الروح الخبيثة، اخرجي إلى سخط وغضب من الله (جل وعلا). فتتفرق روحه في جسده، فينزعها من جسده، كما يُنزع السفود من الصوف المبلول، فإذا أخرجها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح، وتخرج منها ريح كأنتن جيفة وُجِدَت على وجه الأرض، ثم يصعدون بها إلى السماء كلما مرت على ملاء من الملائكة قالوا: ما هذه الروح الخبيثة؟ قالوا: فلان بن فلان، بأقبح أسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا، حتى ينتهوا به إلى السماء فيستفتحوا له فلا يؤذن له — والعياذ بالله — وتطرح روحه طرْحاً. وفي حديث البراء المذكور أن النبي ﷺ قرأ: ﴿لَا تُفْنَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: آية ٤٠] وأنه عند طرح روحه قرأ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ﴾ [الحج: آية ٣١] وفي القراءة الأخرى^(١) ﴿فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾^(٢) ثم ترد روحه إلى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه ويسألانه ويقولان له: من

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٧.

ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. ما هذا الرجل الذي بُعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فينادي مناد من السماء: أن كذب عبدي، فافرشوه من النار، وألبسوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار. وفي بعض روايات الحديث: أنه يُسلط عليه أعمى أبكم، عنده مرزبة من حديد لو ضُرب بها جبلاً لَبقي تراباً. يضربونه فيصرخ صرخة يسمعها كل الناس إلا الثقلين والعياذ بالله جل وعلا^(١). وحديث البراء هذا جاء بمثله أحاديث تدل على أن السماوات (...) (٢).

﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ التحقيق أن المراد بالجمال هنا هو البعير زوج الناقة المعروف. وعن ابن مسعود أنه سأله رجل عن الجمال هنا فاستهجن سؤاله وقال له: الجمال هو زوج الناقة^(٣). كأنه يستهجن سؤاله، وأن هذا لا ينبغي أن يُسأل عنه.

والمراد بـ (السَّم) هو الثقب. و (الخِيط) : الإبرة، والمعنى: أن الجمال — وهو البعير الضخم الكبير — لا يمكن أن تُدخله من ثقب إبرة الخياطة هذه، لا يمكن أن تُدخل من وسطها جملاً بِعَظْمِهِ وتفرّق قوائمه. فالجمال لا يدخل في ثقب إبرة أبداً، فهم لا يدخلون الجنة أبداً. فهذا أسلوبٌ عربي معروف، يعلقون الشيء على ما لا يكون، فيدل على أنه لا يكون، فيقولون: لا يقع كذا حتى يقع كذا. فيكون

(١) مضى عند تفسير الآية (٨) من هذه السورة.

(٢) في هذا الموضع وجد انقطاع في التسجيل.

(٣) أصل الأثر في ابن جرير (١٢/٤٢٨، ٤٢٩)، ولم أقف عليه بهذا السياق الذي

ذكره المؤلف إلا عند القرطبي (٧/٢٠٦).

وقوع الشيء محالاً، وهو أسلوب معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(١):

إذا شَابَ الغرابُ أتيتُ أهلي وصَارَ القارُّ كاللبن الحليبِ
القار: الزفت، وهو لا يَبْيَضُّ أبداً، والغراب لا يشيب أبداً.
ومنه قول بشر بن أبي خازم^(٢):

فرَجَّي الخير وانتظري إياي إذا ما القارظ العَنَزِيَّ أبَا
والقارظان العَنَزِيَّان لا يؤوبان أبداً. وهذا أسلوب عربي معروف. والتحقيق أن المراد بالجمل هنا هو الجمل المعروف من الإبل، وأن العرب الذين نزل القرآن بلغتهم يضربون [المَثَل] ^(٣) في العظم بالجمل كما قال الشاعر^(٤):

جِسْمُ الجمال وأحلامُ العصافير

وقال (جلّ وعلا) في شرر النار: ﴿إِنهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ ۖ ﴿٢٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [المرسلات: الآيتان ٣٢، ٣٣] وفي القراءة الأخرى^(٥): ﴿كَأَنَّهُ جِمَلَاتٌ صُفْرٌ﴾ هذا هو التحقيق، وأن المعنى: أنهم لا يدخلون الجنة حتى يدخل الجمل - البعير - الضخم الكبير

(١) البيت في النكت والعيون للماوردي (٢/٢٢٣)، الدر المصون (٥/٣٢٠)، المغني لابن قدامة (١٠/٤٧٥).

(٢) البيت في القرطبي (٣/٥٠)، اللسان (مادة: رجا) (١/١١٣٨)، وفي (مادة: قرظ) (٣/٦٣)، وفيه مناسبة البيت والمُرَاد بالقارظين.

(٣) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٤) البيت لحسان، وهو في ديوانه ص ١٢٩، والمثبت في الديوان: «جسم البغال» وصدره: «لا بأس بالقوم من طول ومن عَظَم».

(٥) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٤٥٧.

مع عظمه وتفرّق قوائمه حتى يدخل من ثقب إبرة الخياطة، وهذا لا يكون أبداً!! فدخلهم الجنة لا يكون أبداً. وهذا أسلوب عربي معروف. وهذا هو التحقيق.

والقراءات الكثيرة التي تروى هنا عن السلف: ﴿حتى يلج الجُمْل﴾ ﴿حتى يلج الجُمْل﴾ وغيرها من القراءات كلها قراءات شاذة. ومعانيها لا يعتمد عليها^(١)؛ لأنهم رَوَوْا عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿حتى يلج الجُمْل في سم الخياط﴾ وزعموا أن المراد بالجُمْل هو الحبال الغليظة التي تجر بها السفينة، وأن هذه لا تدخل في عين الإبرة. فكل القراءات التي تشير إلى الجُمْل، أو إلى الجُمْل، أو إلى الجُمْل، أو إلى الجُمْل، وغير ذلك من أنها حبال غليظة لا يمكن أن تدخل في الإبرة، كلها لا معول عليها، لأنها قراءات شاذة، ومعانيها غير صحيحة. والتحقيق هو قراءة الجمهور التي عليها السبعة بل والعشرة ﴿حتى يلج الجُمْل﴾ [الأعراف: آية ٤٠] أي: حتى يدخل البعير الضخم العظيم في ثقب الإبرة. وهذا لا يكون أبداً، فدخلهم لا يكون أبداً. كقول الشاعر^(٢):

إذا شَابَ الغرابُ أتيت أهلي وصار القارُ كاللبن الحليبِ
فالغراب لا يشيب أبداً، والقار: وهو الزفت — لا يَبْيَضُ أبداً، فلا آتي أبداً.

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٤٢٨، ٤٣١، ٤٣٣)، القرطبي (٧/٢٠٧)، المحتسب (٢٤٩/١).

(٢) مضي قريباً.

وهذا هو معنى قوله: ﴿حَقَّ يَلِجَ الْجَحْمُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (١) كذلك العذاب - والعياذ بالله - وإدخال النار، وتحريم الجنة ﴿نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (٢) المجرمون: جمع تصحيح للمجرم، وهو فاعل الإجمام، والإجمام: ارتكاب الجريمة، والجريمة في لغة العرب^(١): الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه النكال، ومادته تكون رباعية وثلاثية، تقول: (أجرم) إذا ارتكب الجريمة. وتقول العرب: (جرم) ثلاثياً، والثلاثي لم يرد في القرآن، ولم يرد في القرآن إلا بصيغة الرباعي ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ [المطففين: آية ٢٩] ﴿فَعَلَّكَ إِجْرَامِي﴾ [هود: آية ٣٥] ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (٣) كله بصيغة الإجمام بالرباعي. أما (جرم) الثلاثي فهو مسموع في اللغة وغير موجود في القرآن. ومن أمثلته في اللغة قول الشاعر^(٢):

وننصر مولانا ونعلم أنه كما الناس مجروم عليه وجارم

لأن (المجروم) مفعول و (الجارم) فاعل، والمفعول والفاعل لا يأتيان إلا من الثلاثي كما هو معروف في فن التصريف. وهذا معنى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (٤).

ثم قال: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ﴾ أي: من النار ﴿مِهَادٌ﴾ المهاد: الفراش. فراشهم من النار ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ الغواشي: جمع غاشية، والغاشية: هي اللحاف الذي يغطي به الإنسان. معناها: لُحْفُهُم التي تغطيهم من النار، وفرشهم التي تحتهم من النار والعياذ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

بالله^(١). وهذا معنى قوله: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: آية ٤١] ثم قال: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ الواضعين العبادة في غير موضعها، كالمشركين والعياذ بالله.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ فَجَرى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَيْنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةُ أُورِشْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذْنُ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ وَبَيْنَهُمَا جَبَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ [الأعراف: الآيات ٤٢ - ٤٦].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ فَجَرى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَيْنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةُ أُورِشْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ [الأعراف: الآيتان ٤٢، ٤٣].

لما بيّن (جلّ وعلا) ما أعدّ للكفار من العذاب الأليم، وأنه يدخلهم جميعهم النار، وأنهم يلعن بعضهم بعضاً - والعياذ بالله - ويطلب الأتباع زيادة مضاعفة العذاب للمتبوعين، لما بين - والعياذ بالله - ما يناله أصحاب النار من العذاب، وهم الكفرة العتاة

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٤٣٥ - ٤٣٦).

المتمردون، والذين يجاهرون بمعاصي الله — جلّ وعلا — لما بين ما للعصاة والكفار من الوعيد، بين ما للمطيعين المؤمنين من الوعد الكريم، وجرت العادة في القرآن أن الله يجمع بين الوعد والوعيد؛ لأن مطامع العقلاء محصورة في أمرين هما: اجتلاب النفع، واجتناب الضرر. فيبين ما للمتقين من النفع يوم القيامة، وما للذين لم يتقوا من العذاب والنكال، ليكون الخوف والطمع حافزين للإنسان في دار الدنيا على طاعة الله. ومن أمثال العرب: (سوط وتمرة)^(١) يعنون بالسوط: الشيء المؤلم الذي يُخاف. وبالتمرة: الشيء الحلو الذي يرغب، وهذا كثير في القرآن — الجمع بين الوعد والوعيد — كقوله: ﴿نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٤٩] وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾ [الحجر: الآيتان ٤٩، ٥٠] وكقوله: ﴿حَمَّ﴾ [١] تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿٣﴾ [غافر: الآيات ١ — ٣] وكقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الرعد: آية ٦] والآيات بمثل ذلك كثيرة.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] القاعدة المعروفة عند العلماء أن الإيمان إذا لم يعطف عليه العمل الصالح يشمل جميع خصال الدين من اعتقادات وعملات. فالإيمان على مذهب أهل السنة والجماعة قول وعمل، وإذا أُفرد الإيمان شمل جميع مسائل دين الإسلام من الاعتقاد والعمل^(٢). وقد بين النبي ﷺ في الحديث الصحيح أن الإيمان «بضع» — في بعض

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٧) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

الروايات: - «وسبعون شعبة» - وفي بعضها - : «وستون شعبة، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»^(١) فسمى إمطة الأذى عن الطريق إيماناً، وهو من الأعمال. وفي الحديث: «من صام رمضان إيماناً» الحديث^(٢). فسمى الصوم إيماناً. «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً»^(٣) الحديث، فسمى صلاة ليلة القدر إيماناً. ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٣] أي: صلاتكم إلى بيت المقدس. وأمثال هذا كثيرة جداً.

أما إذا عطف العمل الصالح على الإيمان كقوله هنا: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] فإن الإيمان حينئذ ينصرف إلى ركنه الأكبر الأعظم وهو الاعتقاد القلبي، وهو إيمان القلب واعتقاده وانقياده بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ، وبكل ما يجب الإيمان به مما بينته السنة الصحيحة والقرآن العظيم؛ لأن العمل هنا نُصَّ عليه في قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ولو لم يُنص على العمل لدخل في الإيمان؛ لأن القلب إذا آمن إيماناً صحيحاً تبعه جميع - سائر - الأعضاء؛ لأن القلب أمير البدن، إذا توجه إلى جهة وجَّه إليها البدن، وفي الحديث الصحيح: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(٤).

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

وقوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: آمنت قلوبهم، وظهرت آثار ذلك الإيمان في القلوب على الجوارح، فعملت الجوارح بطاعة الله جل وعلا.

وقوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ معناها: عملوا الفَعَلَات الصالحات. والعمل الصالح ضابطه عند العلماء: هو^(١) ما استكمل ثلاثة أمور، فكل عمل استكملت فيه هذه الأمور الثلاثة فهو صالح، وكل عمل اختل فيه واحدٌ منها أو أكثر، فهو عمل غير صالح:

الأول من هذه الأمور الثلاثة: أن يكون ذلك العمل مطابقاً لما جاء به النبي ﷺ؛ لأن الله لا يقبل التقرب إليه بغير ما شرع، فكل من تقرب إلى الله بعملٍ لم يشرعه الله على لسان نبيه ﷺ فعمله مردود عليه، وذلك التقرب لا يزيده من الله إلا بُعداً. فلو قال جاهل مثلاً: إن صلاة الصبح ركعتان، فهي قليلة، أنا أريد أن أزيد بركة تقرباً لله. فيجعلها ثلاثاً كالْمَغْرِب. فإنها تبطل وتُرد عليه، ويضرب بها وجهه؛ لأنه جاء بها على غير الوجه الذي جاء به النبي ﷺ. فلا يزيد ولا ينقص، والزيادات على ما شرعه الله بدعوى التقرب هي باطلة. مثالها عند العلماء كالورم، فهو زيادة في العين بأن يكون العضو كبيراً وهو في الحقيقة نقصان؛ لأنه ألم وفساد، فالذي ينبغي هو اتباع سنته ﷺ — كما ينبغي طبق الأصل — من غير أن يزيد، وأن لا ينقص. فهذا هو الأول من الأمور الثلاثة، أن يكون مطابقاً لما جاء به الرسول ﷺ؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

﴿فَأَنذَهُوْا﴾ [الحشر: آية ٧] ويقول: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾
 [النساء: آية ٨٠] ويقول: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾
 [آل عمران: آية ٣١].

الثاني: أن يكون ذلك العمل فيما بين العبد وربه. أي: في نية العبد الباطنة التي لا يطلع عليها إلا الله: أن يكون مخلصاً ذلك العمل لله لا يشرك معه فيه غيره. فإن كان ذلك العمل — في نية العبد وباطنه الذي لا يعلمه إلا الله — غير خالص لله فليس بعمل صالح، وإنما هو عمل طالح؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: آية ٥] فالذي عبَدَ الله بغير الإخلاص له جاء بما لم يؤمر به، والله يقول: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: آية ١١] وفي الآية الأخرى: ﴿مُخْلِصًا لَهُ دِينَهُ﴾ [الزمر: آية ١٥].

فالأول: مطابقة الشرع في الظاهر.

والثاني: الإخلاص من العبد فيما بينه وبين الله في السر الذي لا يعلمه إلا الله.

الثالث: أن يكون ذلك العمل مبنياً على أساس الإيمان والعقيدة الصحيحة؛ لأن العقيدة الصحيحة كالأساس، والعمل كالسقف، فإذا وجد السقف أساساً ثبت عليه، وإن لم يجد أساساً انهيار، فالذي ليس عنده عقيدة صحيحة لو عمل الأعمال المطابقة، وأخلص فيه الله لا تنفعه في الآخرة؛ لأنها لم تُبنِ على أساس؛ ولهذا يقول الله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: آية ١٢٤] فيشترط الإيمان بالعقيدة

الصحيحة. ويقول في عمل غير المؤمن: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ [الفرقان: آية ٢٣] ويقول في أعمال غير المؤمنين: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ ﴾ [إبراهيم: آية ١٨] وفي آية: ﴿ كَسْرَابٍ ﴾ [النور: آية ٣٩] فأعمالهم باطلة — والعياذ بالله — فالكفار الذين لا عقيدة لهم ولا إيمان بالعقيدة الصحيحة قد يعملون أعمالاً صالحة يريدون بها وجه الله، كأن يبرّ الواحد والديه، وينفّس عن المكروب، ويقري الضيف ويعين المظلوم، فهذه أعمال صالحة أخلص فيه الله ولكنها لا تنفعه يوم القيامة؛ لأنها لم تُبنَ على أساس عقيدة صحيحة، وإيمان بما يجب الإيمان به في الكتاب والسنة، لكن أعمال الكفار إن وقعت في الدنيا صالحة مطابقة للشرع مخلصون فيها يشبههم الله بها في دار الدنيا؛ لأن الله لا يضيع عنده شيء، كما قال جل وعلا: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا [وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ] ﴾ [١٥] / [٧/ب] / أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هود: الآيتان ١٥، ١٦] وثبت في صحيح مسلم من حديث أنس^(١) أن الله جلّ وعلا يطعم الكافر بحسناته في الدنيا حتى يرد على الله يوم القيامة ولا جزاء له. وهو أحد التفسيرين في قوله (جل وعلا): ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ ﴾ [النور: آية ٣٩] فأحد التفسيرين: فوفاه حسابه في دار الدنيا، يعني: عمل الكافر بالعافية والمال والرزق والتنعم في الدنيا على أحد القولين كما سيأتي.

(١) مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا...، حديث رقم: (٢٨٠٨)، (٤/٢١٦٢).

فحيث اجتمعت هذه الأمور الثلاثة — بأن كان العمل مطابقاً للشرع، وصاحبه مخلص فيه فيما بينه وبين الله، وكان صاحبه بانيه على عقيدة صحيحة — فهذا عمل صالح ينفعه يوم القيامة، وهو الذي وعد الله أهله بالجنة في هذه الآية التي نحن بصددنا وغيرها من الآيات، وحيث اختل أحد تلك الأمور الثلاثة لم يكن عملاً صالحاً كما بينا.

وقوله: ﴿الْصَّالِحَاتِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] أصله يستشكل طالب العلم: ما مفرد الصالحات؟ لأن العمل الصالح لا يجمع على صالحات. وإذاً فما مفرد الصالحات؟

والتحقيق أن مفرد الصالحات: صالحة؛ لأن العرب تسمي الخصلة^(١) الطيبة: حسنة، وتسميها: صالحة. وهذا معروف في كلامهم، تقول مثلاً: فعل فلان حسنة، وفعل صالحة. كما قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ [الأنعام: آية ١٦٠] أي: بالخصلة الحسنة، وكذلك من فعل الصالحة كالحسنة، أي: هي الخصلة الطيبة التي ترضي الله. وهذا معروف في كلام العرب. ومن إطلاق الصالحة على الخصلة الطيبة: قول أبي العاص بن الربيع في زوجه زينب بنت رسول الله ﷺ في أبياته المشهورة^(٢):

ذكرتُ زينبَ بالأجزاء من إضْمَا فقلتُ سَقِيًّا لشخصٍ يسكنُ الحرْمَا
بنتُ الأمينِ جزاك اللهُ صَالِحَةً وكلُّ بعلٍ سيثني بالذي علما

(١) مضى عند تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

فقوله: «صالحة» أي: خصلة حسنة. ومنه بهذا المعنى قول الحطيئة^(١):

كَيْفَ الهَجَاءُ وَلَا تَنْفُكُ صَالِحَةً مِنْ آلِ لَأْمٍ بظَهْرِ الْغَيْبِ تَأْتِينِي
يَمْدَحُ بَنِي لَأْمٍ مِنَ الطَّائِفِينَ يَقُولُ:

كَيْفَ الهَجَاءُ وَلَا تَنْفُكُ صَالِحَةً
أي: فعلة صالحة طيبة.

..... مِنْ آلِ لَأْمٍ بظَهْرِ الْغَيْبِ تَأْتِينِي
وَسُئِلَ أَعْرَابِي فَقِيلَ لَهُ: مَا الْحَبُّ؟ فَقَالَ^(٢):

الْحَبُّ مُشْغَلَةٌ عَنْ كُلِّ صَالِحَةٍ وَسَكْرَةُ الْحَبِّ تَنْفِي سَكْرَةَ الْوَسَنِ
فقوله: «عن كل صالحة» أي: كل خصلة طيبة. فمعنى ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] فعلوا في دار الدنيا الفعلات والخصال الصالحات الطيبات من كونها مطابقة للشرع، وكون فاعلها مخلصاً فيه الله، مبنية على عقيدة صحيحة، وإيمان صحيح بالله وبرسوله، وبكل ما يجب الإيمان به.

وقوله: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأعراف: آية ٤٢] جملة اعتراضية بين المبتدأ وخبره، واعتراضها هنا من ألطف شيء؛ لأن الله لما بين أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يدخلون الجنة كأنه قال: والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة، هم فيها خالدون. فكأن الإنسان يخطر في ذهنه أولاً: الجنة مع عظمها وما

(١) مضى عند تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

فيها من الملاذ والكرامات لا يمكن أن يستحقها أحد إلا بعد تعب هائل، وعناء شديد عظيم طويل، فبين الله أنه في هذه الشريعة السمحة، التي جاء بها هذا النبي الكريم، أن الجنة تنال — مع عظم قدرها، وما فيها من اللذات والكرامة، وجميع الخيرات — بعمل سهل، لا مشقة فيه، ولا عناء ولا تعباً شديداً فيه؛ ولذا قال قبل أن يأتي بالخبر الذي هو: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] قال: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ اعلّموا أن جنتي التي بينت لكم ما فيها من الخير، وما فيها من النعيم، والحدود، والولدان، والجنان، والأشجار المثمرة، والغرف العالية، وأنهار العسل، والماء، واللبن، وغير ذلك، والنساء الحسان، وغير ذلك من اللذات والمكّارم ونضرة النعيم والخلود الذي لا يزول، الذي لا يداخله سقم البتة، ولا هرم ولا مرض. اعلّموا أن هذه الجنة التي هي بهذه المثابة من العظم، وعلو الأمر، وارتفاع الشأن، أني أدخلكم إياها على عمل ليس بالصعب، ولا بالشديد، لا يستلزم المشقة الفادحة، ولا العناء العظيم، بل هو سهل خفيف، لا نكلف أحداً فيه إلا ما يطيقه، فمن عجز عن أن يصوم لسفر أو مرض أفطر ثم صام عدة من أيام أخرى، ومن لم يستطع الصلاة قائماً فليصل قاعداً، وهكذا، كما قال تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: آية ١١٩] فإنه عند الضرورات يبيح لكم ما كان محرماً، ويخفف عليكم عند المشقات، والتخفيف عند المشقات إحدى القواعد الخمس التي بني عليها الفقه الإسلامي، وهي معروفة في الأصول^(١):

(١) هذه القواعد الخمس يصدر بها — غالباً — أصحاب القواعد كتبهم المصنفة في هذا الباب، كالسيوطي في الأشباه والنظائر وغيره.

الأولى منها: الضرر يزال.

الثانية: المشقة تجلب التيسير. وهو هذه.

الثالثة: لا يرتفع يقين بشك.

الرابعة: أن أعمال الناس ومعاملاتهم تبع لأعرافهم وعوائدهم وما يعرفون.

الخامسة: الأمور بحسب مقاصدها.

والشاهد أن منها: المشقة تجلب التيسير ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأعراف: آية ٤٢] أي: طاقتها. فالوسع: الطاقة. أي: لا نكلف أحداً ما يعجز عنه أو يشق عليه مشقة عظيمة فالوسع: الطاقة التي يكون صاحبها في اتساع، ولا يرهقه ضيق عظيم هائل. وهذا مما يبين أن الله يسر الوصول إلى هذه الدار الكريمة، وهي الجنة، على لسان هذا النبي الكريم ﷺ. فقد وضع في شريعته وعلى لسانه الآصار والأثقال، وأغلال التكاليف الشاقة التي كانت على من قبلنا، وجاء بها حنيفة سمحة هينة لا ضيق فيها ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: آية ٧٨] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: آية ١٨٥] ولهذه الحكمة جاءت الجملة الاعتراضية بين المبتدأ والخبر ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي: طاقتها وما تفعله في سعة لا يرهقها فيه ضيق عناء شديد. ثم جاء بالخبر: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ و ﴿أَصْحَابُ﴾ خبره، والمبتدأ وخبره خبر المبتدأ الأول الذي هو الموصول في قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ خلوداً أبدياً ﴿لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوْلاً﴾ ﴿١٠٨﴾ [الكهف:

آية ١٠٨ ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُوزٌ﴾ [هود: آية ١٠٨] ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: آية ٥٤] لا يمرضون، ولا يشيبون، ولا يزول عنهم النعيم، بل هم في سرور ونعيم دائم، يتمتعون بأنواع المأكّل، والمشارب، والمفارش، والمناكح، إلى غير ذلك مما بينه الله في آيات كثيرة. وقد قدمنا^(١) أن الجنة في لغة العرب: البستان؛ لأن أشجاره الملتفة تجن الداخل فيه. وجاء في القرآن إطلاق الجنة على البستان كقوله: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ [القلم: آية ١٧] وهي قصة بستان معروف في أطراف اليمن، كما يأتي في تفسير سورة القلم إن شاء الله. وكقوله جلّ وعلا: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ [الكهف: آية ٣٥] إلى غير ذلك من الآيات. ومن إطلاق العرب الجنة على البستان كما قدمنا قول زهير^(٢):

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ
 مِنَ التَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةَ سُحُقَا
 يعني بقوله: «جنة»: بستان نخل. وقوله: «سُحُقَا» جمع سَحُوق، والسَّحُوق: النخلة الطويلة.

أما الجنة في اصطلاح الشرع: فهي دار الكرامة التي أعد الله لعباده المؤمنين، وهي شجرة مثمرة، ونهر مطّرد، وغرفة عالية، وزوجة حسناء، ورضى لا سخط بعده، والمؤمنون فيها ينظرون إلى وجه الله الكريم، كما جاء في آيات وأحاديث صحيحة، كما سيأتي إيضاحه إن شاء الله. وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] ومن أعظم السرور: الخلود؛

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

لأن أكبر ما يُنكد اللذائذ، وينغص اللذات، أن يعلم صاحبها أنه زائل عنها، وأنها زائلة عنه، فترى الإنسان في سرور متمتعاً بنسائه الحسان، وماله، ونعيمه، ولذته في الدنيا، فإذا خطر على قلبه أنه يموت، وتُنكح نساؤه بعده، وتقسم أمواله، تكدرت عليه تلك اللذائذ وبقي مهموماً؛ ولذا كان الخلود الأبدي وعدم الانقطاع هو ما تتم به اللذة في [الآخرة] ^(١)؛ ولذا قال الله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يزولون عنها أبداً، فلا تورث ديارهم من بعدهم، ولا تُنكح نساؤهم من بعدهم، ولا يصير ما عندهم من النعيم لأحدٍ بعدهم، هم خالدون في ذلك النعيم، وقد صدق من قال ^(٢):

أشدُّ الغم عندي في سرورٍ تيقن عنه صاحبه انتقالا
فالسرور إذا تيقن صاحبه الانتقال عنه صار عليه غمّاً. وقد أوضح هذا بعض الشعراء فقال ^(٣):

أحب ليالي الهجر لا فرحاً بها عسى الدهر يأتي بعدها بوصال
وأبغض أيام الوصال لأنني أرى كل وصلٍ معقباً بزوال

فالفكرة بالزوال تكدر اللذات الحاضرة؛ ولذا كان النبي ﷺ يأمرهم أن يكثروا من ذكر الموت. ويقال للموت: هاذم اللذات؛ لأن من تذكره ضاعت عليه لذته التي هو فيها؛ لأنه يقطعها؛ ولذا قال: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٢] لا يزول عنهم ذلك النعيم حتى تتكدر غبطتهم به بزواله.

(١) في الأصل: «الدنيا»، ولعله سبق لسان.

(٢) البيت للمتنبي، وهو في ديوانه (بشرح العكبري ٣/ ٢٢٤)، شواهد الكشاف ص ١٠٠.

(٣) البيتان في كتاب ألف ليلة وليلة ص ١٤٣٦.

قال تعالى: ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ ﴾ [الأعراف: آية ٤٣].

﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] لما كان أهل الدنيا على مصادقتهم والقربات بينهم يكون بينهم الغل، والغش، والبغضاء، والحسد، بين الله أن أهل الجنة سالمون من هذا الداء الذي يصاب به أهل الدنيا.

﴿ وَنَزَعْنَا ﴾ صيغة الجمع للتعظيم، والله (جلّ وعلا) هو الذي نزع ﴿ مَا فِي صُدُورِهِمْ ﴾ أي: صدور عبادنا المؤمنين الذين هم أصحاب الجنة، نزعنا جميع ما في صدورهم من غلّ. واختلفت عبارات العلماء في الغلّ إلى معاني متقاربة^(١)، والظاهر أنه يشملها كلها، فبعضهم يقول: الغلّ: الحقد الكامن، وبعضهم يقول: هو البغض، وبعضهم يقول: هو الحسد والكراهية. وهو يشمل ذلك كله؛ لأن الإنسان قد يكون في قلبه للآخر حقداً كامناً، وحسداً، وبغضاً، يكون هذا بين الآدميين، فالله (جلّ وعلا) يوم القيامة ينزع من صدور المؤمنين في الجنة جميع الأحقاد، فلا يكون هنالك أحدٌ يضرر حقداً لأخيه، ولا بغضاً، ولا حسداً، ولا غشاً، بل ليس بينهم إلا التوادّ الكامل، والتعاطف والتناصح، يحب بعضهم بعضاً، ومن آثار ذلك أن منازلهم متفاوتة ينظر بعضهم منازل بعضٍ فوقه كما ننظر النجم في السماء، ومع ذا لا يحسده على ارتفاع منزلته عليه، بل هو يحبه

(١) انظر: ابن جرير (٤٣٨/١٢)، القرطبي (٢٠٨/٧).

ولا يضمن له في ذلك حسداً ولا غلاً، وذكر غير واحد عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أنه قال: «أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍ﴾» ذكره عن علي (رضي الله عنه) غير واحد، قتادة وغيره، وكثير من طرقه فيها انقطاع، والله أعلم بصحته إليه، ولكنه مشهور فائض على السنة المفسرين والعلماء والله أعلم بصحته عنه^(١).

ولا شك أنهم إن كان بينهم في الدنيا شيء؛ لأن طلحة والزبير ممن قاتل علياً (رضي الله عنه) يوم الجمل. وبعضهم يزعم أنه كان بينه وبين عثمان بن عفان بعض الشيء. مع أن الذي يظهر أن علياً وعثمان لم يكن أحدهما يضمن للآخر إلا الطيب، وكان تسليم الحسن بن علي رضي الله عنه الخلافة إلى معاوية بن أبي سفيان (رضي الله عن الجميع) فيها أعظم منقبة لعلي بن أبي طالب (رضي الله عنه)؛ لأن كثيراً من الناس كانوا يتهمون علياً (رضي الله عنه) بما هو بريء منه، أن له ضلعاً في قتل عثمان، وأنه كان يقول له الوليد بن عقبة بن أبي معيط أخي عثمان من أمه، يعرض بعلي^(٢):

(١) الأثر في ابن أبي شيبة (٢٦٩/١٥، ٢٨١ - ٢٨٢)، وابن جرير (٤٣٨/١٢)، وابن سعد (٣/ القسم الأول) ص ٨٠، وابن أبي عاصم في السنة (١٢١٥)، واللالكائي (٢٥٧٣)، والحاكم (١٠٥/٣)، وذكره الهيثمي في المجمع (٩٧/٩)، وعزاه للطبراني في الكبير.

وأورده ابن كثير (٢/ ٢١٥)، والسيوطي في الدر (٣/ ٨٥)، والزيلعي في تخريج الكشاف (١/ ٤٦٢)، وابن حجر في تخريج الكشاف ص ٦، ورواية ابن سعد وابن جرير منقطعة، بخلاف رواية ابن أبي شيبة، وانظر: الفتح السماوي (٢/ ٦٣٥ - ٦٣٦).

(٢) البيتان في تاريخ دمشق (٢٢٧/٥٦)، مختصر تاريخ ابن عساكر (مختصر =

بني هاشم ردّوا سلاح ابن أختكم ولا تُنهبوه لا تحلّ مناهبُه
 بني هاشم كيف التعاقدُ بيننا وعند علي سيفُه وحرائبُه
 وكانوا يظنون بأمير المؤمنين علي (رضي الله عنه وأرضاه) أنه
 مقصّر في القود من قتلة عثمان، وأنه قادر على أن يقتلهم، وأنه
 مقصّر، فلما سلّم الحسن (رضي الله عنه) الخلافة إلى معاوية بن
 أبي سفيان - مصداقاً لحديث جدّه: «إن ابني هذا سيّد وسيصلح الله
 به بين فئتين عظيمتين من أمّتي»^(١) - فصار الأمر كله إلى معاوية،
 وهو وليّ الدم الذي كان يطالب به في أهل الشام، وكان امتناعه من
 بيعة عليّ لا يعلله بعلّة إلا أنه يُمكن من قتلة عثمان فيقتلهم قصاصاً،
 ثم يبايع علياً، فلما خلصت الخلافة لمعاوية ولم يبق له منازعٌ أبداً،
 واجتمعت عليه كلمة المسلمين، وصار والياً على جميع المسلمين
 لا منازع له، لما سلّمه الحسن الخلافة - رضي الله عنه - لم يستطع
 معاوية أن يقتل واحداً كائناً ما كان ممن قتلوا عثمان - رضي الله
 عنه^(٢) - فتبينت بذلك براءة أمير المؤمنين علي - رضي الله عنه
 وأرضاه - مما كانوا يتهمون به، فصار في تسليم الحسن الخلافة
 لمعاوية أعظم منقبة لعلي - رضي الله عنه - وأعظم براءة مما كان
 يتهمه به من لا يعلم ولا يقدر فضله - رضي الله عنه - .

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٣]
 قال بعض العلماء: الله ينزعه من صدورهم بعد أن يدخلوا الجنة .

= ابن منظور (٣٤٦/٢٦)، الكامل للمبرد (٩١٦/٢)، مع شيء من الاختلاف في الروايات.

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: عيون الأخبار لابن قتيبة (١٤/١).

وقال بعض العلماء: ينشئهم النشأة الجديدة على فطرة سليمة خالية من الأحقاد. وظاهر الآية أنهم يوم القيامة يبعثون وهو موجود فيهم، إلا أن الله يسأله وينزعه منهم^(١)، بدليل قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] وقد قال في سورة الحجر: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: آية ٤٧] وهذا من أعظم كمال اللذات حيث يكون الإنسان خالداً مخلداً، وحيث يكون هو وإخوانه ورفقاؤه في ذلك النعيم ليس بين اثنين منهم شحناء، ولا عداوة، ولا حقد، ولا حسد، ولا مخاصمة، وكل هذا من كمال النعيم.

وقوله: ﴿تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] أعربه بعضهم حالاً، وبعضهم منع إتيان الحال هنا لأنه قال: ﴿وَنَزَعْنَا﴾ فاعلها لا دخل له في الجملة فلا يمكن أن تكون حالاً، وبعضهم يقول: يصح أن تكون حالاً. فعلى أن الجملة حالية فلا إشكال، وعلى امتناع الحالية فيها — كما زعمه بعض علماء العربية — فهي كلام آخر مستأنف مما يعطيهم الله^(٢).

﴿تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت قصورهم وغرفهم العالية ﴿تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ سائلة. يقول بعض العلماء: أنهار الجنة تجري في غير أخدود^(٣). ويذكرون أن المؤمن في غرفته العالية قد يشير إلى النهر تحته فيصعد إليه حتى يقضي منه حاجته. كما يأتي في تفسير قوله: ﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٦]

(١) في هذه المسألة انظر: ابن جرير (٤٣٩/١٢)، ابن كثير (٢/٢١٥).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٢٩٨)، الدر المصون (٥/٣٢٣).

(٣) انظر: ابن جرير (١/٣٨٤).

ولا غرابة في ارتفاع الماء إلى ولي الله في غرفته من الأرض؛ لأنه يشاهد في الدنيا ما هو أعظم من هذا وأغرب؛ لأنك أيام البلح تأخذ بلحة من نخلة طويلة سحوق، فإذا ضغطت على البلحة بضرسك طار منها الماء!! وهذا الماء إنما أَخَذْتُهُ من عروقها، فصعد من ثرى الأرض ومن عروق النخلة وطلع مع هذا الجذع القوي الخشن، طلع معه الماء ورفع الله من هذا البعد العالي بقدرته، فمن فعل هذا فلا يصعب عليه أن يرفع الماء إلى غرف المؤمنين العالية. وهذه الأنهار مختلفة الألوان والأشكال، كما قال تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ [محمد: آية ١٥]. وهذا معنى: ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾.

﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾^(١) [يونس: آية ٩] تارة يفرد الجنة نظراً إلى أنها اسم جنس، وتارة يجمعها. وأضافها إلى النعيم لأنهم يتمتعون فيها بجميع اللذائذ، وتظهر على وجوههم نضرة النعيم، فهم في غاية النعيم، والنعيم ضدّ البؤس، فهم في نعمة دائمة ظاهرة آثارها على أبدانهم، في نضرة وجمال وسرور وغبطة، لا يشيبون ولا يهرمون ولا يمرضون؛ ولذا قال: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [يونس: آية ٩].

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: آية ٤٣] بين الله

(١) في هذا الموضع وقع للشيخ (رحمه الله) سهو حيث ساق خاتمة الآية التي في سورة يونس: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾، وفسر هذا القدر منها، وقد نبّه الشيخ — رحمه الله — على ذلك أثناء الدرس ولم يتفطن له. وعلى كلّ فلم يفت من تفسير آية الأعراف شيء، وإنما صار الكلام على ذلك القدر من سورة يونس من باب الزيادة.

أنه لما أدخل أهل الجنة الجنة حمدوا الله على نعمه، وذلك ذكره عنهم في مواضع كثيرة كقوله عنهم أنهم قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا الْغُوبُ] ﴿٣٥﴾ [فاطر: الآيتان ٣٤، ٣٥] وقال عنهم هنا أنهم حمدوه أيضاً فقالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد^(١): معناه كل ثناء جميل ثابت لله (جل وعلا)؛ لأنه يستحقه لذاته؛ ولأنه يستحقه علينا بما أنعم علينا حيث أدخلنا هذا النعيم الخالد الذي لا يزول.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ أي: وفقنا للطريق التي ينال بها هذا الثواب العظيم وهو الجنة. نحمد الله على أن وفقنا في دار الدنيا، وهدانا إلى الإيمان به واتباع رسله حتى نلنا بذلك العمل الصالح هذا الجزاء المقيم، والنعيم العظيم. ﴿الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ ثم قالوا: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] هذه اللام هي التي تسمى في النحو بلام الجحود، وهي تؤكد النفي، تؤكد نفي هدايتهم لولا أن الله هداهم، وتسمى (لام الجحود) ولا تكون إلا بعد كون منفي، نحو: ما كان، ولم يكن، والفعل منصوب بعدها بـ (أن) مضمرة^(٢).

﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ﴾ إلى الطريق التي هذا ثوابها وجزاؤها ﴿لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في محل رفع؛ لأن ما بعد (لولا) مبتدأ خبره محذوف غالباً.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

والمعنى: لولا هداية الله موجودة لما نلنا هذا الجزاء، ولما هُدينا إلى هذا العمل الذي هذا جزاؤه. وقرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا الشامي، أعني ابن عامر: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ وقرأه ابن عامر وحده: ﴿مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ﴾ بلا واو^(١). والمصاحف التي أرسلت إلى الشام ليس فيها الواو، وإنما فيها: ﴿مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ بلا واو، وهما قراءتان سبعيتان، ولغتان فصيحتان؛ ولأجل هذا الاختلاف بزيادة حرف في بعض القراءات الصحيحة وحذفه من القراءات الأخرى كان ذلك سبب تعدد نسخ المصحف العثماني، تعدد نسخه لتكون نسخة فيها الواو ونسخة لا واو فيها، فبعض المصاحف التي أرسلت إلى الشام ليس فيها الواو وإنما فيها: ﴿مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ بلا واو، وهي قراءة الشامي، وهو ابن عامر. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾.

ثم قالوا على سبيل الفرع والغبطة والسرور: ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] والله لقد جاءتنا رسل ربنا في دار الدنيا بالحق؛ لأن العمل الصالح الذي أَمَرْتُنَا به، والجزاء الذي وَعَدْتُنَا أن نناله هذا هو قد تحقق لنا، ودخلنا الجنة التي كانوا يعدوننا في دار الدنيا على الأعمال الصالحة. والله لقد جاءتنا رسل ربنا في دار الدنيا بالحق الثابت الذي لا شك فيه فما كذبونا ولا دلسوا لنا، وإنما جاؤونا بالحق. وقالوا هذا على وجه السرور والغبطة؛ لأن من دخل في غبطة وسرور يتكلم بهذا الكلام تلذذاً لا يقصد غير ذلك.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٨.

ولما قالوا هذا الكلام: ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ﴾ قالوا هذا ﴿وَنُودُوا﴾ [الأعراف: آية ٤٣] أي: نودوا من قبل الله، ناداهم الله أو ملك من الملائكة بأمر الله ﴿أَن تِلْكَمُ الْجَنَّةُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] (أن) هذه فيها وجهان^(١): زعم بعضهم أنها المخففة من الثقيلة. و (أن) إذا خففت من الثقيلة — (أن) المفتوحة — لم يبطل عملها، ويكون اسمها ضمير الشأن، والجملة بعدها خبرها. وأظهر القولين أنها هنا هي التفسيرية. ومعنى التفسيرية أن ما بعدها يفسر ما قبلها، فنفس النداء الذي نودوا به هو قوله: ﴿تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] وضابط أن التفسيرية: التي يكون ما بعدها تفسيراً لما قبلها هي أن يتقدمها ما فيه معنى القول وليس فيه حروف القول^(٢)، أعني: (القاف، والواو، واللام) وقد تقدمها ما فيه معنى القول؛ لأن النداء فيه معنى القول، وليس فيه حروف القول، فيظهر أنها تفسيرية، خلافاً لمن زعم أنها مخففة من الثقيلة.

﴿تِلْكَمُ الْجَنَّةُ﴾ (تلك) إشارة إلى الجنة، نظراً إلى أنها اسم جنس. وقوله: «كم» هو حرف خطاب للمخاطبين؛ لأنهم جمع كثير ﴿تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا﴾ معناه: أعطيتموها. فإيراث الجنة: إعطاؤها وليس المراد به أنها مأخوذة من أموات كميراث الميت، كما يزعمه بعضهم، بل المراد بإيراثها: أن الله أعطاهم إياها، وأدخلهم إياها، وأباحها لهم، خلافاً لمن زعم أن معنى إيراثهم لها أن الله جعل لكل نفس منقوسة مسكناً في الجنة ومسكناً في النار، فإذا أدخل أهل الجنة

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٣٠٠)، الدر المصون (٥/٣٢٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١١) من سورة الأنعام.

الجنة، وأهل النار النار اطلع أهل الجنة على مساكنهم في النار — لو أنهم كفروا بالله وعصوه — لتزداد غبطتهم وسرورهم، وعند ذلك يقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] ثم إنه يطلع الكفار على منازلهم في الجنة — لو أنهم آمنوا وأطاعوا الله — لتزداد ندامتهم وحسرتهم، وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿لَوْ أَنَّكَ اللَّهُ هَدَيْتَنِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: آية ٥٧] قالوا: ثم إن الله يعطي منازل أهل النار في الجنة لأهل الجنة، وكأن أهل النار أموات؛ لأن من في العذاب الذي هم فيه ميت؛ لأنهم يتمنون الموت فلا يجدونها^(١)، فكأنهم ورثوها عنهم. وهذا وإن جاء به حديث فلا يصلح لتفسير الآية؛ لأن الله قال: ﴿يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] ولم يقل: أورثتموها من أهل النار. فصرح أنه أورثهم إياها بما كانوا يعملون. أي: بسبب ما كنتم تعملون في دار الدنيا من طاعة الله.

وتمسك المعتزلة بظاهر هذه الآية وأمثالها من الآيات فقالوا: إن العبد هو الذي خلق فعل نفسه في الطاعات، واستحق به الجنة لا بفضل من الله — جل وعلا — أعاذنا الله من مقالتهم. وهنا يشنع الزمخشري في تفسير هذه الآية^(٢) — لأنه معتزلي — على من يقول: إنهم دخلوا الجنة بفضل الله ورحمته فيقول: قال المبطلات: إنهم دخلوها بفضل الله، والله يقول: إنهم دخلوها بأعمالهم. وهذا جهل من المعتزلة وعدم علم بالسنة؛ لأن النبي ﷺ قد ثبت عنه في الحديث الصحيح

(١) هكذا العبارة، ويمكن حملها على الأمانة.

(٢) انظر: الكشف (٢/٦٣).

أنه قال: «لن يُدخل أحدكم عمله الجنة». قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل»^(١) وهذا الحديث الصحيح أصله فيه إشكال بينه وبين هذه الآيات التي يستدل بها المعتزلة، كقوله هنا: ﴿أُورِثُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ [٦٣] ﴿مريم: آية ٦٣﴾ وأمثال ذلك.

وللعلماء أجوبة كثيرة عن الإشكال بين الحديث وبين هذه الآيات وما جرى مجراها من الآيات^(٢)، وأظهر أوجه التوفيق عندنا: أن العمل الصالح لا ينفع صاحبه إلا إذا تقبله الله منه، ولا يعمل عملاً صالحاً إلا إذا وفقه الله إليه وأعانه عليه. فلما كان العمل الصالح الذي

(١) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة، منهم:

١ — أبو هريرة (رضي الله عنه)، عند البخاري في الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل، حديث رقم: (٦٤٦٣)، (٢٩٤/١١)، ومسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب: لن يدخل أحد الجنة بعمله...، حديث رقم: (٢٨١٦)، (٢١٦٩/٤).

٢ — عائشة (رضي الله عنها)، عند البخاري في الموضع المتقدم، حديث رقم: (٦٤٦٤، ٦٤٦٧)، (٢٩٤/١١)، ومسلم في الموضع المتقدم من صحيحه، حديث رقم: (٢٨١٨)، (٢١٧١/٤).

٣ — جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما)، عند مسلم، في الموضع المتقدم من صحيحه، حديث رقم: (٢٨١٧)، (٢١٧٠/٤).

(٢) انظر: شرح الطحاوية ص ٦٤١، ولشيخ الإسلام (رحمه الله) رسالة تعرف بـ (رسالة في دخول الجنة، هل يدخل أحد الجنة بعمله أم ينقضه قوله ﷺ: «لا يدخل أحد الجنة بعمله» وهي ضمن جامع الرسائل (١/١٤٣)، وانظر: حادي الأرواح ص ٦١.

هو سبب دخول الجنة لا ينفع إلا إذا تقبله الله، ولو شاء لم يتقبله، ولا ينفع إلا إذا وفقه الله إليه ولو شاء لم يُوفَّق إليه، صار كل شيء بفضلته ورحمته - جلّ وعلا - كما هو الحق وهو الصواب. وهذا معنى قوله: ﴿وَتُودُّوْا أَنْ تَلَکُمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] أي: في دار الدنيا من طاعات الله، ودخلتموها بفضل الله ورحمته حيث تقبل منكم تلك الأعمال الصالحة، ووفقكم إلى فعلها في دار الدنيا، وأعانكم عليها برحمته وفصله، وتقبلها منكم، فلو لم يوفقكم لها ويعنكم عليها لما قدرتم على فعلها، ولو لم يتقبلها منكم لما نفعتمكم أبداً، وكل هذا بفضلته ورحمته جلّ وعلا.

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] بين (جلّ وعلا) أنه إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، وبيّن ما يقوله أهل النار في النار من التخاصم، ولعن بعضهم لبعض: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا﴾ وسؤال بعضهم مضاعفة العذاب لبعض، وما يقوله أهل الجنة من حمد الله، والثناء عليه للتوفيق، والغبطة بالخلود، ونزع الأحقاد والغلال التي كانت بينهم، لما بيّن هذا كله؛ بيّن أن أهل الجنة ينادون أهل النار كالموبخين على نوع من التوبيخ والشماتة بهم؛ لأنهم كانوا يكذبون في الدنيا بالنار والجنة.

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ وهذا النداء للعلماء فيه سؤالات: هل نادى جميع أهل الجنة جميع أهل النار؟ أو نادى بعضهم بعضاً؟ وظاهر القرآن أنه نداء عام. وقال بعض العلماء: كل

ناس من المؤمنين ينادون من كانوا يعرفونهم في الدنيا من الكفار: يا أصحاب النار هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ فنحن وجدنا ما وعدنا من النعيم حقاً، فهل وجدتم ما كان يقال لكم من الوعيد والعذاب حقاً؟^(١)

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا﴾ (أَنْ) هذه كالتي قبلها في القول بأنها تفسيرية أو مخففة من الثقيلة. وقد ذكرنا الكلام عليها آنفاً^(٢).

﴿أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا﴾ من الجنة، والنعيم المقيم، والخلود الأبدي في نعم الله، وجدناه حقاً من الله، وصدقنا وعده ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُكُمْ وَأَوْثَقْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [الزمر: آية ٧٤] فوجدنا وعد الله بالنعيم، والخلود الأبدي في الجنة على ألسنة الرسل، وجدناه حقاً، فهل وجدتم أنتم ما وعدكم ربكم من العذاب، والنكال، ودخول النار، هل وجدتموه حقاً؟ وهذا سؤال توبيخ وتقريع وشماتة، والعياذ بالله. قالوا في ذلك الوقت معترفين حيث لا ينفع الاعتراف، نادمين حيث لا ينفع الندم: ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] وجدنا ما وعده الله من العذاب والنكال على ألسنة الرسل حقاً، ووجدنا أن تكذيبنا به في دار الدنيا سفاهة منا وجناية على أنفسنا.

وقرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا علياً الكسائي ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ بفتح النون والعين. وقرأه الكسائي وحده: ﴿قَالُوا نَعِم﴾^(٣) و (نعم)

(١) انظر: الألوسي (١٢٢/٤).

(٢) انظر: الدر المصون (٣٢٥/٥)، وراجع ما سبق عند تفسير الآية السابقة.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩.

و (نعم) لغتان كلاهما تأتي بمعنى الأخرى على الصواب. و (نعم) لا تكون جواباً إلا لاستفهام مثبت، ولا تكون جواباً لاستفهام منفي، فلو كانت الآية: «ألم تجدوا ما وعدكم ربكم حقاً» بالنفي لما جاز أن يجاب بـ (نعم) وإنما يجاب بـ (بلى) هذا هو المعروف؛ لأن المكان الذي تصلح فيه (بلى) لا تصلح به (نعم) والمكان الذي تصلح فيه (نعم) لا تصلح به (بلى). و (بلى) تأتي في اللغة العربية وفي القرآن العظيم لمعنيين لا ثالث لهما:

أحدهما: أن (بلى) تأتي لنفي النفي، فهي نقيضة (لا) لأن (لا) لنفي الإثبات، و (بلى) لنقيض النفي، فإذا جاء نفي في القرآن ثم جاءت بعده (بلى) فإن [بلى] ^(١) تنفي ذلك النفي، ونفي النفي إثبات. فيصير ما بعد (بلى) إثبات؛ لأنها نفت النفي الذي قبلها، ونفي النفي إثبات. وهذا كثير في القرآن، كقوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِبَعْثِهِ لِقَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النبا: ٢٣] وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبا: ٣] نفوا إتيان الساعة بحرف النفي الذي هو (لا)، قال الله: ﴿بَلَىٰ﴾ [سبا: ٣] فنفت نفيمهم، وأثبتت إتيان الساعة؛ ولذا قال بعده: ﴿لَتَأْتِيََنَّكُمْ﴾ [سبا: ٣] وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب.

المعنى الثاني: أن تأتي (بلى) جواباً لاستفهام مقترن بالنفي خاصة، لا لاستفهام إيجابى، كقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: آية ١٧٢] ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ﴾ [يس: آية ٨١] وهكذا. ولا يجوز أن يقال في هذا: نعم. أما إن كان السؤال بالإثبات فالجواب بـ (نعم) لا بـ (بلى) فلو

(١) في الأصل: «لا»، وهو سبق لسان.

قلت: هل جاء زيد؟ فالجواب: نعم قد جاء زيد. وقلت: أليس زيد قد جاء؟ فالجواب: بلى. لا بـ (نعم)^(١). وما سُمع من كلام العرب في إتيان (نعم) بعد الاستفهام المقترن بالنفي الذي هو موضع (بلى) فإنه شاذٌّ يُحفظ ولا يُقاس عليه. وقد سُمع في كلام العرب إتيان لفظة (نعم) في محل (بلى) في الاستفهام المقترن بالنفي، ومن شواهد قول الشاعر^(٢):

أليسَ الليلُ يجمعُ أمَّ عمروٍ وإيانا؟ فذاكَ لنا تداني
نعم، وترى الهلالَ كما أراه ويعلوها النهارُ كما علاني

فالمحل هنا لـ (بلى) لا لـ (نعم) لأن الاستفهام مقترن بنفي، وإنما يُحفظ مثل هذا ولا يُقاس عليه.

وقوله: ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] هو حرف إثبات، جوابٌ لاستفهام إثبات. معناه: وجدنا ما وعدنا ربنا من العذاب الأليم والنكال وجدناه حقاً.

﴿قَاذَنَ مُؤَدِّنَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] التأذين في لغة العرب: الإعلام. تقول العرب: أذَّن الرجل. إذا أعلم. ومنه الأذان للصلاة؛ لأنه الإعلام بدخول وقتها، ودعاء الناس إليها ﴿فَقِيلَ أَأَذْنُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنبياء: آية ١٠٩] أعلمتكم، وأذنه: إذا أعلمه^(٣). ومنه

(١) انظر: القرطبي (٧/٢١٠)، الدر المصون (٥/٣٢٦)، رصف المباني ص ١٥٧، ٣٦٤.

(٢) البيتان في الأمالي للقالبي (١/٢٨٢)، رصف المباني ص ٣٦٥، الدر المصون (١/٤٥٦).

(٣) انظر: المفردات (مادة: أذن) ص ٧٠.

قول الحارث بن حِزَّة^(١):

أَذَنْتَنَّا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَاوِيْمِلٌ مِنْهُ الثَّوَاءُ
﴿فَأَذَنْ مُؤَذِّنٌ﴾ أي: نادى مناد بصوت عالٍ، وأعلم مُعَلِّم
﴿بَيْنَهُمْ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء إلا ورشاً عن نافع: ﴿فَأَذَنْ
مُؤَذِّنٌ﴾ بهمزة محققة. وقرأه ورش وحده عن نافع: ﴿فَأَذَنْ مُؤَذِّنٌ﴾
بإبدال الهمزة واواً. انفرد بهذه القراءة ورش عن نافع عن جميع
القراء^(٢).

﴿بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] قرأ هذا
الحرف نافع، وعاصم، وقنبل عن ابن كثير، وأبو عمرو، قرأوا
كلهم: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ بتخفيف (أَنْ) وضمّ تاء (لعنة). وقرأه الباقر
وهم حمزة، والكسائي، وابن عامر، والبزي عن ابن كثير: / ﴿أَنَّ﴾ [١/٨]
لعنة الله^(٣). بتشديد (أَنَّ) ونصب (تاء) ﴿لَعْنَةً﴾.

واللعنة في لغة العرب^(٤): الإبعاد والطرْد. فالرجل إذا كان
ذا جرائم، وذا جرائم، يطلبه هؤلاء بدم، وهؤلاء بدم، ثم إن قومه
تبرؤوا منه وطرّدوه لئلا تقتاتلهم القبائل التي يطالبونه بالدم، إذا نفوه
وطردوه يُسمى رجلاً لعيناً، ومنه قول الشماخ أو غيره^(٥):

ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا، وَنَفَيْتُ عَنْهُ مَقَامَ الذَّنْبِ، كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٠٥، إتحاف فضلاء البشر (٤٩/٢).

(٣) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ٢٨١، المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩.

(٤) انظر: اللسان (مادة: لعن) (٣٧٤/٣).

(٥) البيت للشماخ، وهو في اللسان (مادة: لعن) (٣٧٤/٣).

ف (لعنة الله) معناها: طرده وإبعاده.

﴿فَأَذَّنُ مُوَذِّنٌ بَيْنَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٤] أي: نادى مناد وأعلم معلّم.

﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ الذين ظلموا أنفسهم في دار الدنيا وكانوا يضعون العبادة في غير موضعها — والعياذ بالله — وهم الكفرة. وهذا من النكال بالكفار لما اعترفوا بأن الوعيد حق عليهم نادى مناد يدعو عليهم باللعنة — والعياذ بالله — ويصفهم بالظلم الذي استحقوا به عذاب الله ونكاله.

ثم قال: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأعراف: آية ٤٥] ﴿الَّذِينَ﴾ في محل خفض لأنه نعت للظالمين.

﴿يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ العرب تستعمل (صد) استعمالين^(١): تستعملها متعدية إلى المفعول، تقول: صد زيد عمراً يصدّه، ومصدر هذه (الصد) لا غير. ومنه: ﴿وَيَصِدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء: آية ١٦٠] صده يصدّه صدّاً، على القياس؛ لأن كل فعل ثلاثي متعدٍ إلى المفعول ينقاس مصدره إلى (فَعَلَ) بفتح فسكون، فصدّه صدّاً؛ لأن مصدرها: (الصد) على القياس. وهذه مضمومة الصاد، وليس فيها إلا الضم. تقول: صده يصدّه صدّاً، لا غير.

الثانية: يستعملون (صدّ) لازمه غير متعدية إلى المفعول، تقول: كان زيد ذاهباً إلى الشام فصدّه عنه إلى العراق. أي: مال عنه إلى العراق، لازماً، ومصدر هذه: (الصدود) على القياس أو الغلبة. وفي مضارعها ضم الصاد وكسرها. تقول: صد زيد عن الأمر يصدّ

ويُصد. وعليه القراءتان السبعيتان^(١): ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُون﴾ ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُون﴾ [الزخرف: آية ٥٧] و (صد): هنا في هذه الآية هي (صد) المتعدية للمفعول.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: يصدون الناس عن سبيل الله. و (السبيل): الطريق. وإنما أضيفت الطريق إلى الله لأنها السبيل التي أمر بسلوكها، ووعد بالثواب من سلكها، ونهى عن عدم سلوكها، ووعد بالعقاب من لم يسلكها.

والسبيل في لغة العرب وفي القرآن تُذَكَّر وتؤنث^(٢)، فمن تأنيثها في القرآن: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: آية ١٠٨] وقوله: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٥] على من قرأ ﴿سَبِيلُ﴾ بالرفع: تستبين هي أي: سبيل المجرمين^(٣).

وقد يذكّر السبيل كقوله: ﴿وَلَا يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَلَا يَرْوُوا سَبِيلَ الْفَلْحِ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٦].

وسبيل الله: هي دين الإسلام وطاعة الله التي جاءت بها رسله.

﴿وَبَبَّؤْنَهَا﴾ أي: يطلبونها، وهي السبيل، أنثها في هذه الآية. يطلبونها ﴿عِوَجًا﴾ فهذا مصدر بمعنى الوصف أي: في حال كونها معوجة، ييغونها معوجة زائغة مائلة، فيها عبادة الأوثان، والشركاء، والأولاد لله. يطلبون هذه السبيل العوجاء التي ليس فيها استقامة. أما القرآن العظيم فسبيله ليس فيها عوج، بل هي مستقيمة، كما قال

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٩٩.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤ - ٥٥) من سورة الأنعام.

تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: آية ٢٨] وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: آية ١] فسيل الله ليس فيها عوج. والسيل التي يبغيها الكفار ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ [الأعراف: آية ٤٥] أي: معوجة ذات عوج، عوجاء غير مستقيمة لما تدعو إليه من الكفر بالله، وادعاء الشركاء والأولاد له. وهذا معنى: ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾.

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٥] وهم مع ذلك كافرون بالآخرة، جاحدون بها.

﴿بِالْآخِرَةِ﴾: هي الدار الآخرة، وقد بينا مراراً^(١) أنها إنما سُميت آخرة لأنها ليس بعدها مرحلة أخرى.

ويجب على كل إنسان أن ينظر في مراحل، وتاريخ مراحل، حتى يفهم الآخرة، لأن الله أمره بذلك حيث قال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [الطارق: الآيتان ٥، ٦] فاعلم أيها المسكين - الذي هو الإنسان - أن أول مراحلك تراب بلّه الله (تبارك وتعالى) بماء فصار ذلك التراب طيناً، ثم بعد أن صار طيناً ونقله الله من طور إلى طور خُمّر حتى [صار]^(٢) طيناً لازباً، وتغيرت ريحه حتى صار حمماً، ثم إنه ييس حتى صار صلصالاً، ثم إن الله نفخ فيه الروح، وجعله بشراً سوياً خلق منه آدم، جعله ذا جسد ودم ولحم، ثم إنه خلق من ضلعه امرأته حواء، كما قال: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ قال في الأعراف: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٢) من سورة الأنعام.

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

[الأعراف: آية ١٨٩] وقال في أول النساء: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ وقال في الزمر: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر: آية ٦] وقد خلق حواء من آدم بلا نزاع كما نصت عليه هذه الآيات القرآنية، ثم بعد ذلك كانت طريق التناسل أيها الإنسان أن تكون أولاً نطفة من مني، حقيرة مهينة، من ماء الرجل وماء المرأة في رحم المرأة، ثم تمكث ما شاء الله وأنت نطفة، ثم يقبل الله هذه النطفة علقة، أي: دماً جامداً إذا صُب عليه الماء الحار لم يذب، ثم إن الله يقبل هذا الدم مضغة، أي: قطعة لحم كما يقطعه أكل اللحم ليمضغه، ثم إن الله يقبل هذه اللحمة هيكل عظام يركب بعضها ببعض، يركب فيه المفاصل بعضها ببعض، والسُّلَامِيَّات بعضها ببعض، والفقار بعضها ببعض ﴿تَحْنُ خَلَقَتْهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا﴾ [الإنسان: آية ٢٨] ثم إنه (جل وعلا) يكسو هيكل هذا العظام اللحم، ويجعل فيه العروق، ويفتح فيه العيون، والأفواه، والأناف، ويجعل الكبد في محلها، والكليتين في محلها، والطحال في محله، إلى غير ذلك، ثم يسر لك طريق الخروج من بطن أمك، وهو مكان ضيق، كما قال: ﴿ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُو﴾ [عبس: آية ٢٠] ثم يخرجك إلى الدنيا. وقد جاوزنا جميع هذه المراحل ونحن في مرحلة الخروج إلى الدنيا، وهذه المرحلة المحطة التي نحن فيها منا من يسافر منها بسرعة، ومنا من يمكث فيها: ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُوَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ [الحج: آية ٥] ويقال لنا: اعلموا أن السفر طويل، وأن الشقة فادحة، وأنه لا محطة يؤخذ منها الزاد إلا هذه المحطة، فمن لم يتزود من هذه المحطة هلك وانقطع عن القافلة، وبقي في بلاء وويل لا ينقطع.

فعلينا أن نتزود من هذه المحطة التي هي محل الزاد ﴿فَاتَّكَ خَيْرَ الزَّادِ
 النَّفْقَى﴾ [البقرة: آية ١٩٧] فنأخذ من الأعمال الصالحات، والشقة
 أمامنا طويلة، والسفر بعيد، والسفر لم ينته. ثم بعد هذه المحطة
 تنتقل جميعاً إلى محطة القبور، وهي محطة من رحلة الإنسان.
 وسمع بدوي رجلاً يقرأ: ﴿أَلَهْنُكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ ١ ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ ٢ ﴿
 [التكاثر: آية ١، ٢] قال: انصرفوا والله من المقابر إلى دار أخرى؛
 لأن الزائر منصرف لا محالة. ثم إن القبر محطة ومرحلة من هذه
 المراحل يخرجنا الله منه جميعاً أحياء نُساق إلى المحشر ﴿ثُمَّ إِذَا
 دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ ٣ [الروم: الآية ٢٥] فنُساق
 جميعاً من محطة القبر إلى محطة المحشر في عرصات القيامة،
 ويلقى الناس فيها ما يلاقون من الأهوال والأوجال ودنو الشمس
 منهم، وإلجام العرق إياهم كما هو معروف، ثم يشفع النبي ﷺ
 سيد الخلق الشفاعة الكبرى، فإذا جاء الناس، واعتذر لهم آدم،
 واعتذر لهم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، وجاؤوا إليه
 صلوات الله وسلامه عليهم، وقال لهم: «أنا لها». يعني: أن الله
 وعده بذلك في دار الدنيا حيث قال له: ﴿عَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
 مَّحْمُودًا﴾ ٤ [الإسراء: آية ٧٩] ولكنه (صلوات الله وسلامه عليه)
 لشدة علمه بالله، وتعظيمه لله، يعلم أنه لا شفاعة إلا بإذن الله
 ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥] ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا
 مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: آية ٣] فلا يتجرأ على الشفاعة فلة بسرعة،
 وإنما يسجد ويلهمه ربه من المحامد ما لم يلهمه أحداً قبله
 ولا بعده، ولم يزل كذلك حتى يقول له ربه: يا محمد — صلوات الله
 وسلامه عليه — ارفع رأسك، وسل تعطه، واشفع تُشفع. فيشفع ﷺ

الشفاعة الكبرى^(١)، ويظهر في ذلك الوقت فضله - صلوات الله وسلامه عليه - على جميع من في المحشر من الأنبياء والمرسلين، كما ظهر فضله عليهم في دار الدنيا لما عُرج به من فوق سبع سماوات، واجتمع بهم في بيت المقدس، وصلى بجمعهم بأمر من جبريل كما هو معروف بالأحاديث^(٢)، فهو سيدهم في الدنيا وسيدهم في الآخرة - صلوات الله وسلامه عليه - ثم إذا أذن الله في الحساب حاسب الناس، ثم إذا انتهى حسابهم تفرقوا في ذلك الوقت فراقاً لا اجتماع بعده، وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾ [الزلزلة: آية ٦]، وقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَ يَصْدَعُونَ﴾ [الروم: آية ٤٣] ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَفْرَقُونَ﴾ [الروم: آية ١٤] وهذا التفرق مذهب به ذات اليمين إلى الجنة، ومذهب به ذات الشمال إلى النار، وقد أوضح الله هذه الأشتات في سورة الروم حيث قال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ [١٥] وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [الروم: الآيتان ١٥، ١٦] فيذهب بأهل الجنة إلى الجنة، وبأهل النار إلى النار، ويُذبح الموت، ويُقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت. فحينئذ تنقطع الرحلة، وتلقى عصا التسيار، وتكون تلك هي المحطة الأخيرة التي لا انتقال منها أبداً إلى محطة أخرى. فأهل الجنة في نعيم دائم، وأهل النار في عذاب دائم، لن ينتقل هؤلاء إلى منزل آخر، ولا هؤلاء إلى منزل آخر، ولهذا سُميت الآخرة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٦١) من سورة الأنعام.

لأن ليس بعدها محطة أخرى يُتقل إليها. وهذا إيضاح معنى (الآخرة).

وقوله: ﴿كَفِّرُونَ﴾ (٤٨) أي: جاحدون. أصل الكفر في لغة العرب هو: الستر والتغطية، وكل شيء سترته وغطيته فقد كفرته. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قيل للزراع: كُفَّار؛ لأنهم يكفرون البذر في بطن الأرض، يسترونه ويغطونه. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول لبید في معلقته^(١):

يعلو طريقة متنها متواترٌ في ليلة كَفَرَ النجوم غماؤها
يعني: سترها وغطاها غماؤها. ومن هنا قيل لليل: كافر؛ لأنه يكفر الأجرام ويغطيها بظلامه، ومنه قول لبید في معلقته^(٢):

حتى إذا أَلْقَتْ يداً في كافرٍ وَأَجَنَّ عوراتِ الثُّغورِ ظَلَامُها
كما هو معروف، وإنما سُمي الكافر كافراً لأنه يجحد نعم الله، ويجحد آياته، ويريد أن يغطيها بالجحود والكفر والعياذ بالله. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ (٤٩) [الأعراف: آية ٤٥].

قال تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ (٥٠) ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٥١) ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٥٢) ﴿أَهْلُوا الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ (٥٣) ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا

(١) شرح القصائد المشهورات (١/١٥٢).

(٢) شرح القصائد المشهورات (١/١٦٦).

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا
وَعَرَّضَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَأَلْيَوْمَ نَسْنَهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا
كَانُوا بِتَائِبِينَ يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾ [الأعراف: الآيات ٤٦ - ٥١].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا
بِسِيمَتِهِمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ
أَبْصُرُهُمْ لِلْقَاءِ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾﴾.

قوله جل وعلا: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ أي: بين أهل الجنة وأهل
النار، وقيل: بين الجنة وبين النار حجاب، والحجاب هو: الحاجز
الساخر بين الشيئين^(١)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا
فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الأحزاب: آية ٥٣]. وهذا الحجاب الذي
بين أهل الجنة وأهل النار، وبين الجنة والنار هو الشور المذكور في
سورة الحديد في قوله جل وعلا: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ
الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾﴾ [الحديد: آية ١٣] وهذا الحجاب
الذي هو هذا الشور المبين في سورة الحديد لا يمنع من كون النار
في أسفل السافلين، والجنة في أعلى؛ لأن الجنة فوق السماوات
والنار منسفلة تحت الأرضين، وهذا لا يمنع من أن الله يجعل سوراً
سائراً بين أهل الجنة وأهل النار كما صرح به في قوله: ﴿وَبَيْنَهُمَا
حِجَابٌ﴾ وقوله: مبيناً لهذا الحجاب: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ
الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾﴾ [الحديد: آية ١٣].

وَضَرَبُ ذَلِكَ الْحِجَابِ يَبَيِّنُ أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا يَنَالُهُمْ شَيْءٌ مِنْ

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٤٤٩/١٢)، القرطبي (٢١١/٧)، الدر المصون (٣٢٨/٥).

عذاب النار لا من حرّها ولا من ننتها ولا من أذاها، كما أن أهل النار لا ينالهم شيء مما في الجنة من النعيم، لا من بردها، ولا من نسيم روائحها الشذية، وهذا معنى قوله: ﴿وَيَبْنِيهِمَا جَبَابٌ﴾.

﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ الأعراف في اللغة: جمع عُرف، والفعل يُجمع على أفعال. والعُرف في لغة العرب هو كل مكان من الأرض مرتفع تسميه العرب عُرفاً^(١)، فالجبل المرتفع والرمل المرتفع تسميه العرب عُرفاً، ومن ذلك عُرف الديك لارتفاعه على سائر بدنه، وعُرف الفرس لارتفاعه على سائر بدنها، فكل مرتفع تسميه العرب عُرفاً، وتجمعه على أعراف، وربما قالوا للعُرف عُرفٌ بضمّتين، ومنه قول الكُميت^(٢):

أبكاك بالعُرفِ المنزِلُ وما أنتَ والطلَلُ المُحوِلُ

وهذه الأعراف معناها بإطباق المفسرين أماكن مرتفعة عالية، وأكثر المفسرين على أنها هي أعاليها والصور وشرفاته؛ لأن هذا الحجاب المضروب بين أهل الجنة والنار، والصور الذي له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب له شرفات — أي: أعاليه له شرفات — مرتفعة في أعلاه هي الأعراف التي عليها هؤلاء الرجال المذكورون. وعلى هذا القول أكثر المفسرين، خلافاً لمن زعم أن الأعراف مرتفعات فوق الصراط عليها رجال على هذه المرتفعات

(١) انظر: المجلد لابن فارس، كتاب العين، باب العين والفاء وما يثلثهما ص ٥١٣، تفسير ابن جرير (٤٤٩/١٢)، القرطبي (٢١١/٧)، الدر المصون (٣٢٨/٥)، معجم البلدان (١٠٥/٤).

(٢) البيت في الصحاح، باب الفاء، فصل العين (١٤٠١/٤)، معجم البلدان (١٠٥/٤).

فوق الصراط، محبوسون عن الجنة، مزحزون عن النار. والأكثر أن المراد بالأعراف: أعالي ذلك السور وشرفاته المرتفعة عليها رجال. الرجال: جمع الرجل، واختلف في المراد بهؤلاء الرجال الذي هم على الأعراف المذكورة على نحو من اثني عشر قولاً مدارها على قولين كل منهما تتفرع منه أقوال^(١):

أحدهما: أن الرجال الذين هم على الأعراف رجال قَلَّتْ حسناتهم عن سائر أهل الجنة فاستوت حسناتهم وسيئاتهم؛ لأنه إذا وُزن أعمال الجميع بالميزان المتقدم في قوله: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: آية ٨] من ثقلت حسناته على سيئاته بقدر صُوابه - وهي بيضة القملة - دخل الجنة، وكذلك من ثقلت سيئاته على حسناته فخفت كفة حسناته بقدر ذلك دخل النار، ومن اعتدلت سيئاته وحسناته فلم ترجح كفة السيئات، ولم ترجح كفة الحسنات؛ لأن آحاده قابلت عثراته فلم يكن هنالك رجحان لهذه ولا هذه فهؤلاء هم أصحاب الأعراف على قول جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم. وممن صرح بهذا: عبد الله بن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن عباس^(٢) - رضي الله عنهم - .

فعلى هذا مدار هذه الأقوال راجع إلى هذا القول، سواء قلنا ما قاله بعضهم من أنهم رجال جاهدوا في سبيل الله، فنهاهم آبائهم، فعصوا آبائهم وعقوهم بالخروج وقتلوا في سبيل الله فمنعهم القتل في

(١) انظر: ابن جرير (٤٥٢/١٢، ٤٦١)، القرطبي (٢١١/٧)، ابن كثير (٢١٦/٢).

(٢) كما في ابن جرير (٤٥٢/١٢ - ٤٥٧).

سبيل الله من دخول النار، ومنعهم عقوق الآباء من دخول الجنة فكانوا على الأعراف.

وكذلك قول من قال: إنهم بروا آباءهم وعقوا أمهاتهم، أو بالعكس، فمنعهم بر الأمهات من النار، ومنعهم عقوق الآباء من دخول الجنة. إلى نحو هذا من الأقوال فمداره راجع إلى شيء واحد، كما روي مصرحاً به عن عبد الله بن مسعود^(١) أنه الوزن، وأن من ثقلت موازينه دخل الجنة، ومن خفت موازينه دخل النار، ومن اعتدلت موازينه فلم ترجح إحدى الكفتين على الأخرى كان على الأعراف. أقوال العلماء تدور على هذا. وعلى هذا القول فأصحاب الأعراف أقل عملاً من غيرهم من أهل الجنة؛ لأن لهم سيئات ثبتتهم عن دخول الجنة، ولهم حسنات منعتهم من دخول النار. وعلى هذا فهم أقل مرتبة من أهل الجنة الذين دخلوها.

وقال بعض العلماء: كما سيأتي في أنهم إذا دخلوا الجنة تبقى في كل واحد منهم شامة بيضاء يُعرف بها.

وقال بعضهم: يقال لهم مساكين أهل الجنة؛ لأنهم آخر الداخلين فيها، سواء قلنا: إن الأعراف هو أعالي السور المذكور وشرفاته، أو أنه مرتفعات فوق الصراط كما قاله بعض العلماء. وعلى هذا القول فأصحاب الأعراف أقل درجة من أهل الجنة.

وذهب قوم إلى أن أصحاب الأعراف من أعظم درجات أهل الجنة، فرعم بعضهم أنهم ملائكة، وزعم بعضهم أنهم الشهداء، وزعم بعضهم أنهم خيار أهل الجنة من العلماء العاملين، والأتقياء

(١) أخرجه ابن جرير (١٢/٤٥٣).

الكرام، أنهم جاؤوا لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وأن الله أجلسهم على هذا المكان المرتفع ليشفروا على أهل النار وأهل الجنة على سبيل النزهة والتمتع بمعرفة أخبار الجميع، وما صار إليه أهل النار وأهل الجنة.

والذين قالوا هذا القول اختلفوا فيهم اختلافاً كثيراً، بعضهم يقول: ملائكة. وهذا لا يساعده ظاهر قوله: ﴿رِجَالٌ﴾ لأن الملائكة لا يُسمون رجال. واحتجوا بقوله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [الأنعام: آية ٩] أنهم في صفة الرجال، أو أنهم أنبياء، أو أنهم الشهداء، إلى غير ذلك.

وزعم بعضهم أنهم مؤمنو الجن. كما ذكرنا أن العلماء اختلفوا في المؤمنين من الجن هل يدخلون الجنة^(١)؟ فزعم بعضهم أن المؤمنين من الجن لا يدخلون الجنة، وإنما جزاؤهم الإجارة من العذاب الأليم كما صرحوا به في قوله تعالى عنهم في سورة الأحقاف عن الجن حيث قالوا: ﴿يَقُومُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأحقاف: آية ٣١] ولم يقولوا: يدخلكم الجنة. قالوا: فعلموا أنهم إن أجابوا داعي الله وأطاعوه كان جزاؤهم غفران الذنوب، والإجارة من العذاب الأليم، قالوا: وربما سمى الله الجن رجالاً أيضاً كقوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: آية ٦] وقد قدمنا أن التحقيق أن المؤمنين من الجن يدخلون الجنة كالمؤمنين من الإنس، وأنه دل عليه بعض الآيات، كقوله مخاطباً للجن والإنس معاً: ﴿وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

[الرحمن: آية ٤٦] ثم بين شمول الوعد بهاتين الجنتين للإنس والجن معاً فقال بعده: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: آية ٤٧] وهو خطاب للإنس والجن بالإجماع كما بينا.

وقول من قال: إن أصحاب الأعراف من أعظم أهل الجنة رتباً، أو أنهم ملائكة لا يتجه كل الاتجاه؛ لأنه يشير إلى عدم اتجاهه قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ [الأعراف: آية ٤٦] على التحقيق من أنها في أصحاب الأعراف؛ لأن الملائكة وخيار أهل الجنة لا يناسب أن يقال فيهم: ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ وإن احتج من قال هذا بأن العرب قد تطلق الطمع على اليقين، إلا أنه ليس بالإطلاق المعروف المشهور الذي يجب حمل القرآن عليه.

وأقوال العلماء في هذا كثيرة، أظهرها الذي عليه الجمهور من الصحابة فمن بعدهم أن أصحاب الأعراف أنهم رجال منعتهم حسناتهم من دخول النار، ومنعتهم سيئاتهم من دخول الجنة، ولم يكن هنالك رجحان للحسنات على السيئات، ولا للسيئات على الحسنات. وظاهر القرآن أنهم كلهم ذكور؛ لأنه قال: ﴿رِجَالٌ﴾ ولم يقل (نساء). والمقرر في الأصول: أن لفظة (الرجال) لا يدخل فيها النساء^(١). وقال بعض العلماء: إذا ذكر الرجال فلا مانع من دخول النساء بحكم التبع. واستأنسوا لهذا بأن العرب تسمي المرأة (رجلة)، وتسمية المرأة (رجلة) لغة صحيحة معروفة في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/٢٣٤)، المذكرة (٢١٢).

(٢) البيتان في اللسان (مادة: رجل) (١/١١٣٢).

كُلُّ جَارِ ظِلٍّ مَغْتَبِطاً غير جيران بني جَبَلَةَ
مَزَقُوا ثُوبَ فَتَاهُمْ لم يراعوا حُرمة الرجلِ
يعني: المرأة. وقوله: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ [الأعراف: آية ٤٦]
جملة حالية.

﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ [الأعراف: آية ٤٦] التنوين تنوين عوض ﴿كُلًّا﴾
من أهل الجنة وأهل النار.

﴿يَسْمِعُهُمْ﴾ السِما في اللغة: العلامة التي يُمَيِّزُ بها الشيء عن
غيره^(١). فسيما أهل الجنة: ابيضاض الوجوه، ونضرة النعيم،
والْحُسْن، وسيما أهل النار: اسوداد الوجوه، والقُبْح، والتشويه
الخلقي بأكل النار لهم والعياذ بالله ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا يَسْمِعُهُمْ﴾ [الأعراف:
آية ٤٦].

ثم بين الله أن أصحاب الأعراف ربما نظروا تارة إلى الجنة،
وربما أُجبروا إلى النظر إلى أهل النار؛ لأن منظر النار فظيع جداً،
لا ينظر إليه أحد باختياره؛ ولذا قال: ﴿وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف:
آية ٤٦] إذا نظروا إلى أهل الجنة وما هم فيه من النعيم حيوهم تحية
كريمة، نادوهم من مكانهم: ﴿أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٦]
ومعنى: ﴿سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ سلمتم من جميع الآفات، وصرتم في مأمن
من كل ما يؤذي. وهذه^(٢) تحية الإسلام: (السلام عليكم) لأن
(السلام) معناه السلامة من كل الآفات (عليكم)، وهي أحسن تحية
يُحْيَا بها، تحية الإسلام أحسن من تحيات الجاهلية وتَحَايا الملوك.

(١) انظر: المفردات (مادة: سام) ص ٤٣٨.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

فأحسن تحية هي تحية الإسلام. (السلام عليكم) معناه: سلمكم الله من جميع الآفات، ومن كل شيء يؤذيكُم. وكان الجاهلية يُحيُّون فيقولون: حياك الله، و (حياك الله): أطل الله حياتك. ومن ذلك قيل للسلام: تحية؛ لأن التحية مصدر: حَيَّاه يحيِّيه تحية. أصلها: (تَحْيِيَّة) لأن المقرر في فن التصريف أن (فَعَّل) مُضَعَّفُ العَيْن إذا كانت معتلة اللام ينقاس مصدرها على (التَّفْعِلَة) كزكَّاهُ تزكية، ونَمَّاهُ تنمية، وحَيَّاهُ تَحْيِيَّة، إلا أن الياء أدغمت في الياء فقليل: (تحية)^(١). ومعنى: (حَيَّاكَ الله): أطل الله حياتك. ومطلق الدعاء بطول الحياة لا يستلزم الخير؛ لأن الإنسان قد تكون حياته تعسة نَكْدَة يتمنى أن يستريح منها بالموت، فرب حياة يفضل صاحبها عليها الموت، كما قال بعض المتأخرين^(٢):

أَلَا مَوْتُ يُبَاعُ فَأَشْتَرِيهِ فهذا العيشُ ما لا خير فيه
أَلَا رَحِمَ الْمَهِيْمِنِ نَفْسَ حُرٍّ تصدَّقَ بِالْوَفَاةِ عَلَى أَخِيهِ
فهذا يريد من يتصدق عليه بالموت تفضيلاً لها على حياته.
ومنه الآيات المعروفة، قيل إنها للأعشى ميمون بن قيس، وقيل لغيره^(٣):

المرءُ يرغِبُ في الحيا ةٍ وطول عيشٍ قد يضره
تفنى بشاشتُهُ ويبـ قى بعد حُلُو العيشِ مُرُّه
وتسـوؤه الأيامُ حـ تى ما يرى شيئاً يسره
كم شامتٍ بي إذ هلك ت وقائلٍ لله درُّه

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٩٣.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

فالشاهد أن (حياءك الله) أي: أطال الله حياتك. طول الحياة لا يستلزم الخير؛ لأنه ربما يكون في حياة مزعجة قلقة يتمنى أن يموت، فالموت خير منها، كما جاءت الأحاديث الصحيحة المتفق عليها أنه في آخر الزمان يأتي الرجل قبر أخيه فيتمنى كل المني أن يكون مكانه ميتاً، قلقاً من حياته، وإيثاراً للراحة منها من كثرة الفتن، والعياذ بالله^(١).

هذا معنى ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: سلمكم الله سلاماً. فالسلام اسم مصدر (سَلَّمَ) وقد تقرر في علم العربية^(٢) أن (فَعَّلَ) مُضَعَّفَةٌ العين قياس مصدرها (التفعيل) إلا إذا كانت معتلة اللام أو مهموزته فالقياس في مصدرها (التفعيلة) ويكثر إتيان (الفَعَال) بدلاً من (التفعيل) اسم مصدر، كما تقول: سَلَّمَ عليه سلاماً. أي: تسليماً. وكلمه كلاماً. أي: تكليماً. وبين له الأمر بياناً. أي: تبيناً. وطلق امرأته طلاقاً. أي: تطلقاً. ومنه (السلام) لأنه مصدر (سَلَّمَ) فمعنى (سلام عليكم) سلمكم الله من جميع الآفات. وهذه تحية عظيمة. وإنما ساغ الابتداء بالنكرة هنا لأنها في معرض الدعاء.

﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَنَهُمْ وَنَادَوُا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ﴾

[الأعراف: آية ٤٦].

(أَنْ) هذه كاللواتي قبلها التي ذكرنا احتمال كونها مخففة من الثقيلة، أو أنها تفسيرية. فعلى أنها مخففة من الثقيلة فاسمها ضمير الشأن المستكن، وخبرها جملة المبتدأ والخبر. وعلى أنها تفسيرية

(١) السابق.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٢/ ٧٧ - ٧٩).

فهي بمعنى (أي) وما بعدها يفسر ما قبلها. وضابط (أن) التفسيرية: هي أن يتقدمها معنى القول وليس فيه حروف القول^(١). والمناداة التي تقدمتها فيها معنى القول وليس فيها حروف القول. هذا معنى ﴿أَنْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) أظهر التفسيرين في قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) أنه واقع على أصحاب الأعراف، ولا محل للجملة من الإعراب على أصح القولين. فكان سائلاً سأل قال: ما شأن أصحاب الأعراف هؤلاء الذين يُحيئون أهل الجنة ويخاطبون أهل النار، ما قصتهم، وما شأنهم؟ فأجيب بقوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾ لم يدخلوا الجنة بالفعل ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) في دخولها في ثاني حال طمعاً منهم في رحمة ربهم وفضله جل وعلا. وهذا هو أصح التفسيرين، خلافاً لمن قال إن الأعراف أنها شرفات عالية فوق الصراط مرتفعات في الصراط، عليها هؤلاء الرجال، تمر بهم زمر الجنة، وزمر أهل النار، فإذا رأوا زمر أهل الجنة عرفوهم بسيماهم، وحيوهم، وقالوا لهم: ﴿سَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾ أي: أهل الجنة الذين هم مارون بأهل الأعراف ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) في دخولها لأنهم ذاهبون إليها. هذا القول قال به جماعة من علماء التفسير، والأول أظهر منه.

ومعنى ﴿يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) الطمع: هو تعلق النفس وأملها في الحصول على الشيء. وهذا معنى قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١٦) والأول أظهر من الثاني.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

ثم قال تعالى: ﴿ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ لِقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ [الأعراف: آية ٤٧] ﴿ صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ ﴾ معناه قلبت عيونهم ﴿ لِقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾، إلى جهة أصحاب النار ومقابلتهم حتى يروههم. والعبارة بقوله: ﴿ صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ ﴾ تدل على أن الله هو الذي صرف أبصارهم إليهم، وأنهم ما كانوا يحبون النظر إليهم اختياراً لشدة الهول وفظاعة الأمر — والعياذ بالله — ﴿ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ ﴾ أي: قلبت أبصارهم تجاه أهل النار ونظروا ما هم فيه من العذاب — والعياذ بالله — وما هم فيه من سوء الحال، واسوداد الوجوه، وتغيير الخلقة، وإحراق النار لهم، تَعَوَّذُوا بالله من النار ومن شرها، وتضرعوا ملتجئين إلى الله أن لا يجعلهم من أهل النار، قالوا: ﴿ رَبَّنَا ﴾ يا خالقنا وسيدنا ومدبر شؤوننا أعدنا من النار و ﴿ لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأعراف: آية ٤٧] أي: لا تصيرنا مع القوم الظالمين. يعنون: أصحاب النار. وقد قدمنا أن (القوم) اسم جمع لا واحد له من لفظه، يطلق بأصل الوضع العربي على خصوص الذكور، وربما دخل فيه الإناث بحكم التبع^(١). والدليل على إطلاقه بالأصالة على الذكور دون الإناث قوله تعالى: ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ﴾ [الحجرات: آية ١١] فعطفه النساء على القوم يدل على أنهن لم يدخلن فيهم بحسب الوضع. ومن ذلك قول زهير^(٢):

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

فجعل النساء غير القوم. والدليل على دخول النساء في القوم بحكم التبعية قوله تعالى في ملكة سبا (بلقيس): ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣] فصرح أنها من قوم. دخلت في اسم القوم بحكم التبعية.

ومعنى: ﴿الظَّالِمِينَ﴾ قد قدمنا أن الظلم يطلق على الكفر، وهو أعظم أنواعه؛ لأن الظلم: وضع الشيء في غير موضعه^(١)، وأنه يطلق على ظلم دون ظلم، كظلم المسلم لنفسه. والظاهر أنهم يعنون الكفار، والكفار هم رؤساء الظالمين، كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وقال: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣] وقال جل وعلا: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] وثبت في صحيح البخاري أن النبي ﷺ فسر قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٢] قال: بشرك^(٢). وقد قدمنا أن كل من وضع شيئاً في غير موضعه فقد ظلم، وأن أكبر أنواع الظلم وضع العبادة في غير الخالق؛ لأن أكل الإنسان رزقه ونعمه وتقلبه في فضله وهو يعبد غيره وضع للعبادة في غير موضعها. وذلك معروف في كلام العرب، فكل من وضع شيئاً في غير موضعه تقول له العرب: ظالماً، وقد ذكرنا مراراً أنهم يسمون الذي يضرب لبنه قبل أن يروب (ظالماً) لأنه وضع الضرب في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يضيع زبده، فهو ضرب في غير موضعه، فهو ظلم^(٣).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

وهذا معروف في كلامهم. وفي لُغز الحريري في مقاماته: «هل يجوز أن يكون الحاكم ظالماً؟ قال: نعم إذا كان عالماً»^(١) يريد أن القاضي إذا كان يضرب لئنه قبل أن يروب لا مانع من أن يُستقضى إذا كان من أهل العلم، وهو معروف كثير في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلة ظلمتُ لكم سقائي وهل يخفى على العكدِ الظليم

والعكد: عَصَب اللسان. ويروى: «على العُكْدِ الظليم» ومنه قول الآخر في سقاء له من اللبن صبّه وسقاه قومه قبل أن يروب^(٣):

وصاحب صدقٍ لم تربني شكائهُ ظلمتُ وفي ظلمي له عامداً أجرُ

ومنه قيل للأرض التي حُفرت وليست محل حفر: (مظلومة)، وقيل للتراب الذي يستخرج من حفر القبر: (ظليم) لأنه حَفَرٌ في غير محل الحفر، لم يحفر قبل هذا، ولم يكن معهوداً لأن يُحفر لاستخراج ماء ونحوه. ومن إطلاقه على الأرض التي حُفرت وليست محلاً للحفر قول نابغة ذبيان^(٤):

إلا الأوارِيَّ لأياً ما أُبَيَّنَّها والثُّوي كالحوضِ بالمظلومةِ الجَلْدِ

أي: بالأرض المظلومة المحفور فيها وهي ليست محلاً للحفر؛ لأن الحفر وُضع في غير موضعه. وهذا هو المعنى الصحيح، خلافاً لمن زعم أن المظلومة هي التي تأخر عنها المطر، ومنه قيل

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

لتراب القبر (ظليم) لأن حفره ليس في محل الحفر عادة قبل ذلك. ومنه قول الشاعر يصف ميتاً مدفوناً في قبره مردوداً عليه تراب القبر^(١):

فأَصْبَحَ في غبراءَ بعد إشاحِ من العيشِ مردود عليها ظليُّها

وهذا معنى معروف في كلام العرب: فأكبر أنواع الظلم وضع العبادة في غير موضعها وهو الكفر بالله ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وفيه ظلم دون ظلم، كالذي يطيع الشيطان ويعصي الله معتقداً أنه فاعل معصية، وأنه مرتكب قبيحة؛ لأن هذا من عصاة المسلمين الذين إن شاء الله غفر لهم، وقد ذكرنا أن الظالم لنفسه من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة؛ لأنه يخلط العمل الصالح والعمل السيء، فقد يتوب الله عليه.

ومعنى قوله: ﴿لَا تَجْمَعْنَآ مَعَ الْقَوَّورِ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧) أي: لا تصيرنا مع أهل النار في ذلك العذاب الشديد والإهانة العظيمة — والعياذ بالله — وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ لِقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الأعراف: آية ٤٧] في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات^(٢):

قرأه قالون عن نافع، والبزي عن ابن كثير، وأبو عمرو في جميع الروايات: ﴿تَلَقَّأْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الأعراف: آية ٤٧] بحذف إحدى الهمزتين مع المد بناءً على أن المحذوفة الأخيرة، ومع عدم المد بناءً على أن المحذوفة الأولى.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٢٥ — ١٢٦، الإتحاف (١/١٩٣)، (٤٧/٢)،

وقرأه ورش عن نافع، وقنبل عن ابن كثير: ﴿تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ بمد الثانية همزاً للأولى، ومدّها نظراً للساكن بعدها.

وقرأه بقية القراء السبعة، وهم حمزة، والكسائي، وعاصم، وابن عامر: ﴿لِقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ بتحقيق الهمزتين.

والتلقاء: مصدر، معناه أن يكون الشيء جهة الشيء الذي يُتلقى منها. ولم يأت مصدر على (التَّفْعَال) بكسر العين إلا (التلقاء، والتبيان) أما غير ذلك من المصادر فهو بالفتح في كل شيء، كالسَّيَّار، والتَّذْكَار، والتَّطَوُّاف^(١). أما الأسماء فهي تأتي كثيراً على (تَفْعَال) كتقصار، وما جرى مجراه، كما هو معروف في علم العربية. ﴿قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٤٧].

ثم بين (جل وعلا) أن أصحاب الأعراف ينادون رجالاً من أهل النار ويوبخونهم، وظاهر القرآن أنهم يعرفونهم في الدنيا، ويعرفونهم في النار بسيماهم فينادونهم ويوبخونهم ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا﴾ [الأعراف: آية ٤٨] يعني من أهل النار ﴿يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٨] ويُبْخُوهُمْ وقالوا لهم: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٤٨] ماذا نفعكم به؟ العرب تقول: أغنى عنه الشيء يغني. إذا نفعه. والاسم من هذا يُسمى (غَنَاء) لأن العرب تسمى النفع (غَنَاء) وتسمى المطرب الخبيث (غِنَاء) وتسمى الإقامة (غَنَى). فالمادة موجودة منها خمس لغات^(٢)، وهي: (الغِنَاء) بالكسر والمد،

(١) انظر: الدر المصون (٣٣١/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٦٩/١٢)، المصباح المنير (مادة: غنت) ص ١٧٣، اللسان (مادة: غنا) (١٠٢٤/٣)، القرطبي (٢٥١/٧ - ٢٥٢)، الدر المصون

و (الْغَنَاء) بالفتح والمد، و (الْغِنَى) بالكسر والقصر، و (الْغَنَى) بالفتح والقصر، و (الْغُنَى) بالضم والقصر، كلها موجودة في اللغة، ولم يوجد منها (الْغَنَاء) بالضم فالمد، هذا ليس بموجود في العربية.

أما (الْغِنَى) بالكسر والقصر فهو ضد الفقر. وأما (الْغَنَاء) بالكسر والمد فالمراد به المطرب قبحه الله. وأما (الْغَنَاء) بالفتح والمد كسحاب فهو النفع، ومنه قول الشاعر^(١):

قَلَّ الْغَنَاءُ إِذَا لاقَى الْفَتَى تَلْفَاً قول الأَحْبَةِ: لا تبعدْ وقد بعداً
وقول هبيرة بن أبي وهب على إحدى روايتي بيته^(٢):

لعمرك ما وليتْ ظهري محمداً وأصحابه جُبناً ولا خيفة القتلِ
ولكنني قَلْبْتُ أُمري فلم أَجِدْ لسيفي غناءً إن ضربتْ ولا نبلي

أي: نفعاً. ويروى (مساغاً) فالْغَنَاء: النفع. ومن الْغَنَاء بمعنى النفع قولهم: فلان لا يُغني شيئاً أي: لا ينفع بشيء. و ﴿مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ أي: ما نفعكم بشيء. هذا^(٣) من هذه المادة. أما (الْغُنَى) بالضم والقصر فهو جمع غُنْية، والغُنْية ما يقتنيه الإنسان فيستغني به عن الناس. وأما (الْغِنَى) بالفتح والقصر فهو مصدر غَنَى بالمكان يَغْنَى به غَنَى على القياس إذا أقام به. ومنه قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: آية ٢٤] أي: كأن لم تُقِم بالأمس. هذا معنى هذه المادة وتصاريفها في لغة العرب. والمعنى: ﴿مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ ما نفعكم بشيء، ولا دفع عنكم شيئاً.

(١) البيت في المساعد على تسهيل الفوائد (٢/ ٢٣٥).

(٢) البيتان في السيرة لابن هشام ص ١٠٨٥ - ١٠٨٦، وأوله: «العمري... إلخ».

(٣) سيأتي قريباً عند تفسير الآية (٩٢) من هذه السورة.

وقوله: ﴿جَمَعُكُمْ﴾ هو ما كنتم تجمعون في دار الدنيا من الأموال، وما كنتم تتخذونه من الجمع المؤيّد من الأولاد والأعوان، كل ما كنتم تجمعونه في الدنيا من الأموال، وتتخذون من الأعوان والأولاد، كل ذلك لم يُغن عنكم شيئاً، لم ينفعكم بشيء، ولم يدفع عنكم شيئاً إذ أنتم في دركات النار والعياذ بالله.

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (ما) مصدرية. أي: ولم يغن عنكم كونكم مستكبرين في الدنيا متكبرين متعاضمين، لم يغن عنكم ذلك الاستكبار والتعاضم شيئاً؛ لأنكم صرتم إلى دركات النار. وبعض المفسرين يزعم أنهم ينادون الرؤساء بأسمائهم فيقولون: يا أبا جهل بن هشام، يا أمية بن خلف، يا فلان بن فلان، يا عتبة بن ربيعة، يا فلان بن فلان ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ توبيخاً وتقريعاً لهم والعياذ بالله.

وظاهر القرآن أن هذا التوبيخ والتقريع من أصحاب الأعراف لهؤلاء الذين هم في النار، وأصحاب الأعراف يعرفون أهل الجنة وأهل النار، ولا مانع من أن الله يطلع من في الجنة على من في النار كما سيأتي في قوله: ﴿أَنۢ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ [الأعراف: آية ٥٠] وستأتي قصة الرجل في سورة الصافات^(١)؛ لأن الله ذكر في الصافات قصة رجل وأجملها، والمفسرون يبسطونها ويشرحونها، إلا أن شرحهم لها وبسطها من القصص الإسرائيلية التي لا يُعَوَّل عليها، إلا أن القرآن جاء بقدر منها كاف. زعموا أنه كان رجلان في دار الدنيا شريكين ولهما مال عظيم، فاقتهما المال، وكان أحدهما مسلماً

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

والآخر كافراً، فكان المسلم يقول للكافر: يا أخي تصدق من مالك وابق الله، وذلك يقول له: أنت مفقود العقل كيف نحيا بعد الموت؟ هذا أمر لا يكون وأنت لا عقل لك!! ثم إن الكافر اشترى بساتين جميلة، ثم سألك ذلك عن الثمن فقبل: اشتراها بكذا، فقال: اللّٰهُم إن فلاناً اشترى كذا وكذا من البساتين بكذا وكذا من المال، اللهم إني أشتري إليك من بساتين الجنة بمثل ما اشترى، ثم أخذ قدر الثمن وتصدق به. ثم إن الكافر تزوج امرأة جميلة بارعة في الجمال، وبذل لها مهراً عظيماً. فقال المؤمن: اللّٰهُم إن فلاناً تزوج فلانة، وبذل لها من المال كذا، اللّٰهُم إني أخطب إليك بقدر ذلك المال من الحور العين، ثم تصدق به على الفقراء. وهكذا إلى أن نفذ ما عنده. فجاء لصاحبه الكافر يريد أن يعمل أجيراً عنده فطرده ومنعه، وكان يراوده على الرجوع إلى الكفر، فدخل ذلك المؤمن الجنة وذلك الكافر النار، فبعض الأوقات كان ذلك المؤمن يتحدث مع إخوانه في نعيم الجنة، فأخبرهم أنه كان له صاحب في دار الدنيا من أمره كيت وكيت، وقال لهم: انظروا معي في النار لنعلم ما صار إليه، وننظر ماذا كان مصيره. فقالوا له: لا حاجة لنا فيه، ولا معرفة لنا به، وأنت إن شئت فانظر. فنظر في النار فرآه يتقلب في دركات الجحيم، وهذا الذي ذكرنا الآن تفاصيله إسرائيليّات تُحكى ولا يعول عليها. والصحيح الثابت هو ما نص عليه القرآن في سورة الصافات، وهو قوله: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرِتُ الْأُظْفُرِ عَيْنٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ ﴿٤٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٠﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾﴾ يعني في دار الدنيا ﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لَمَنِ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾﴾ وفي القراءة الأخرى^(١):

﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمُصْذِقِينَ﴾^(١) ﴿أَهَذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلًا أَهَذَا لَمَدِيُونٌ﴾^(٥٧) قَالَ هَلْ أَنتُمْ مُطْلِعُونَ ﴿٥٨﴾ أَي: مطلعون معي لننظر مصيره ﴿فَاطْلَعَ﴾ أَي: فاطلع هو، أَي: صاحبه المؤمن من الجنة إلى النار ﴿فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾^(٥٩) قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ ﴿٦٠﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ [الصافات: الآيات ٤٨ - ٥٧].

وقصة هذا الرجل التي ذكرناها استطراداً تدل على المبادعة من قرين السوء؛ لأن هذا الرجل المؤمن الكريم حلف بالله وهو في الجنة أن قرينه قرين السوء كاد أن يهلكه ويلقيه في النار حيث قال: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كِدْتُ لَتُرْدِينَ﴾^(٥٩) وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَي: معك في النار؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٦٠) أَهْلُولَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴿[الأعراف: الآيتان ٤٨، ٤٩].

واختلف في قائل هذا القول^(٢)، فظاهر القرآن أنه من بقية كلام أصحاب الأعراف، يوبخون رؤساء أهل النار، ويقولون لهم: أهؤلاء الضعفاء المساكين الذين كنتم تسخرون منهم في الدنيا، وتستهزؤون بهم، وتضحكون منهم، وتقولون: الله أعظم من أن يعاب بهؤلاء، والله لا يدخلهم جنة، ولا يدخلهم نعيماً أبداً ﴿أَهْلُولَاءِ﴾ الضعفاء المساكين الذين كنتم تستهزئون بهم في الدنيا وتسخرون منهم وتُقسمون - تحلفون بالله - ﴿لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ ماذا قال لهم الله؟ قال لهم: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾^(٦١) [الأعراف:

(١) القراءة بتشديد الصاد من (المُصْذِقِينَ) رواية عن حمزة، كما في القرطبي (١٥/٨٢)، البحر المحيط (٧/٣٦٠)، الدر المصون (٩/٣٠٨).

(٢) انظر: ابن جرير (١٢/٤٦٩)، القرطبي (٧/٢١٤).

آية [٤٩] وعلى هذا فيكون أصحاب الأعراف قد وبّخوا رؤساء الكفر والقادة بأنهم لم يغن عنهم تكبرهم في الدنيا وجمعهم، وأن الضعفاء المساكين الذين كانوا يسخرون منهم أحلّهم الله دار كرامته، ونفى عنهم الخوف والحزن أبداً.

وقال بعض العلماء: ﴿ أَهْتَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴾ هي من كلام الله يوبخ بها الكفار، أو من كلام بعض الملائكة أمره بذلك، وأن قوله: ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ راجعه إلى أصحاب الأعراف، أن أصحاب الأعراف بعد أن وبّخوا أهل النار وهم بين الجنة والنار يطمعون أنه بعد ذلك يرحمهم الله فيفضل عليهم، ويقول لأصحاب الأعراف: ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ [٤٩] وهذا الوجه الأخير ذكره جماعة كثيرة من المفسرين، والأول أظهر، وإن كان القائل بهذا الأخير كثيراً جداً من علماء التفسير.

والجنة هي دار الكرامة التي أعد الله لأوليائه.

﴿ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ ﴾ قد بيّنا^(١) أن الخوف في لغة العرب هو: الغم من أمر مستقبل — أعاذنا الله وإخواننا المسلمين منه — وأن الحزن — يُسمى (حزناً) ويسمى (حُزناً) وفعله يأتي على (حَزَنَ وحَزِنَ) ومضارعه يأتي على (يَحْزِنُ) و (يَحْزُنُ) — أنه والعياذ بالله — غم من أمر فائت. تقول: فلان حزين. إذا أصابته مصيبة وكان حزيناً من أمر قد مضى ووقع. وتقول: فلان خائف إذا كان مغموماً من أمر يتوقعه ولم يأت بعد. هذا أصل الخوف والحزن في لغة العرب — أعاذنا الله منهما — وربما وضعت العرب أحدهما في موضع الآخر فعبرت

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

بالخوف عن غم من أمر فائت. وربما عبروا بالحزن عن الغم من أمر مستقبل، ربما وضعت أحدهما في موضع الآخر. وهذا معنى قوله: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ (١١).

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّارِ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٥٠) [الأعراف: آية ٥٠ - ٥١] بين (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة أن الكفار في دركات النار - والعياذ بالله - إذا أحرقتهم النار وأضر بهم الجوع الشديد والعطش الشديد مع إحراق النار سألوا أهل الجنة، وفي قصتهم أنهم يقولون لله: إن لنا قربات في الجنة فأذن لنا أن نراهم ونقابلهم ونكلمهم، وأنهم إذا قابلوهم يدعو الواحد أخاه، والواحد أباه، والواحد ابنه، والواحد يدعو ابن عمه؛ لأنه - والعياذ بالله - يكون أخوان أحدهما في الجنة، والثاني في النار، ويكون أخوان، الابن في الجنة، والأب في النار والعكس، فيقولون - لهم يستغيثون بقرباتهم - إنهم في إحراق وجوع وعطش، ويطلبون منهم أن يفيضوا عليهم من الماء ليتبردوا من شدة الحريق الذي هم فيه وشدة العطش، فيجيبوهم: بأن الله حرم ما في الجنة على الكفار - أعاذنا الله من الكفر - وهذا معنى قوله: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّارِ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ [الأعراف: آية ٥٠] (أن) هي كالمذكورات قبلها في القولين اللذين بيئنا.

﴿أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ إفاضة الماء: صبه بكثرة وسعة.

﴿أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٠] (أو) هنا مانعة خلو مجوزة جمع، يجوز أن يكون الماء وحده، أو ما رزقهم الله، أو الجميع.

﴿ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ بعضهم يقول: مما رزقكم الله من الأنواع التي تشبه الماء كالألبان وكالخمير؛ لأن الإفاضة يظنون أنها تختص بالسائلات، وعلى هذا قدروا في قوله: ﴿ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أو ألقوا إلينا مما رزقكم الله. وهذا وإن كان سائغاً في اللغة العربية — أن يُحذف فعل يدل [عليه] ^(١) المقام، وهذا موجود كثيراً في اللغة العربية — إلا أنه لا يُحتاج إليه في هذه الآية الكريمة، وهو معروف في كلام العرب، كقول الراجز ^(٢) — :

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا
لأن الماء البارد لا يُعلف. يعني: علقتها تبنًا وسقيتها ماءً، ومنه قول الآخر ^(٣) :

إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعَيُونَا
لأن العيون لا تُزجج. والمعنى: وأكحلن العيون. وقول الآخر ^(٤) :

وَرَأَيْتُ زَوْجَكِ فِي الْوَعَى مَتَقْلَدًا سِفَاءً وَرَمَحًا
لأن الرمح لا يُتقلد. أي: وحاملاً رمحاً. وهذا كثير في المنصوبات. ومن أمثله في المرفوعات قوله جل وعلا — على أحد التفسيرين — ﴿ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴾ [الحج: الآية ٢٠] لأن الجلود لا تُصهر. أي: لا تُذاب. معناه: وتحرق الجلود. ونظيره في

(١) في الأصل: «على».

(٢) البيت في الخصائص (٢/٤٣١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

(٤) البيت في الخصائص (٢/٤٣١)، شرح القوائد المشهورات (١/١٣٣).

المرفوعات من كلام العرب قول لبيد بن ربيعة في معلقته^(١) :
 فَعَلَا فُرُوعُ الْأَيْهَقَانِ وَأَطْفَلَتْ بِالْجَلْهَتَيْنِ طِبَاؤُهَا وَنَعَامُهَا
 لأن النعام لا يُطْفِلُ، وإنما هو يبيض حتى بعد ذلك ينفلق
 البيض عن الأطفال. هكذا قال بعضهم، والتحقيق أن إفاضة الشيء
 وإلقاءه بكثرة قد يكون في المائعات وغير المائعات، وقد أطلقه الله
 على الآدميين المفيضين من عرفات وهم ليسوا من المائعات، كما
 قال: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [البقرة: آية ١٩٩]
 ﴿فَلِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ [البقرة: آية ١٩٨] والعرب تقول:
 «أفاض علينا من طعامه، وأفاض علينا من رزقه». إذا أكثر، كما هو
 معروف. فلا حاجة إلى هذا التقدير الذي ذهب إليه كثير من
 المفسرين.

﴿أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ من مآكل الجنة ومشاربها، يطلبونها
 ويستجدونهم. قال بعض العلماء: يسألون مع اليأس. وقال بعضهم:
 لهم طمع لشدة ما هم فيه. فأجابهم المؤمنون في الجنة، فقالوا:
 ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا﴾ أي: الشئيين اللذين [سألتم]^(٢)، وهما: الماء
 وما رزقنا الله من نعيمه غير الماء.

﴿حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥٠] والتحريم هنا
 تحريم كوني قدري، أي: منعهما من الكافرين؛ لأن التحريم يُطلق

(١) شرح القصائد المشهورات (١/ ١٣٢)، وقوله: «الأيهقان» جمع أَيْهَقَانِه، وهو
 الجرجير البري. وقوله: «وأطفلت» أي: كثر أطفالها. والجلهتان: جانبا
 الوادي. والمعنى: أن الشاعر يصف دياراً خلت من أهلها فنما فيها الجرجير
 البري وارتفع وكثر أولاد الوحش بها لآمنها فيها.

(٢) في الأصل: «سألتما».

في القرآن وفي لغة العرب على التحريم الشرعي، وعلى التحريم بمعنى المنع. وليس المراد هنا أنهما شرعاً محرمات، ولكنه تحريم قدري، وأن الله منع منهما الكافرين منعاً باتاً بقدره وقضائه، ونظيره من التحريم بالمعنى القدري لا بالمعنى الشرعي قوله: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [المائدة: آية ٢٦] وقوله جل وعلا: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ [القصص: آية ١٢] لأن الرضيع لا يؤاخذ بالتحريم الشرعي حتى يكون عليه حرام أو حلال. والمعنى: منعناه منهما. ﴿وَحَرَّمُ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: آية ٩٥] هو من التحريم بمعنى المنع كوناً وقدرأً. والتحريم بمعنى المنع معروف في كلام العرب، مشهور في لغتهم التي نزل بها القرآن، ومنه قول الشاعر^(١):

حرامٌ على عينيَّ أن تطعمَ الكرى وأن ترَقاً حتى ألاقيك يا هندُ
فمعنى «حرام على عيني أن تطعم الكرى»: ممنوعتان من ذوق النعاس والنوم. ونظيره قول امرئ القيس لفرسه^(٢):

جالت لتصرعني فقلتُ لها اقصري إني امرؤٌ صرعي عليك حرام
أي: لا تقدرين عليه. فمعنى: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الحكم بمنعهم منهما حكماً باتاً، كما قال (جل وعلا) عن عيسى ابن مريم: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ النَّارُ﴾ [المائدة: آية ٧٢] وكذلك الكفار كما أن الجنة حرام عليهم فما فيها من الماء والرزق والنعيم حرام عليهم لا يذوقونه أبداً. وهذا

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٥٠﴾.

ثم أخذوا يوبخونهم بصفاتهم الخسيسة التي كانوا يرتكبونها في دار الدنيا فقال: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ [الأعراف: آية ٥١] إنما أضاف الدين إليهم مع أنهم ليس لهم دين — قبحهم الله — لأن الدين أمرهم الله به، وأرسل إليهم نبيه يدعوهم إليه، فكان من حقهم أن يعتنقوه، وأن يطيعوا الله، فلم يكن لهم دين إلا هذا اللهو واللعب. واللهو واللعب متقاربان^(١)، قال بعض العلماء: اللهو: هو صرف النفس عما ينفع ويفيد إلى ما لا ينفع ولا يفيد. واللعب: هو أن يطلب الإنسان لنفسه الفرح والسرور بما لا ينبغي أن يفرح به، ولا أن يُسرَّ به. وهما متقاربان.

ومعنى اتخاذهم الدين لهواً ولعباً: أنهم يسخرون من القرآن، ويسخرون من النبي ﷺ، ومن ضعفاء المسلمين، يستهزئون بالدين وبأهل الدين. وبذلك اتخذوا الدين لهواً ولعباً كما قال (جل وعلا) أنهم إذا مر بهم ضعفاء المسلمين: / ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا [ب/٨] أُنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ اُنْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ [المطففين: الآيتان ٣٠، ٣١] ويسخرون منهم ويستهزئون كما قال (جل وعلا) عنهم إنهم يقولون: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٩﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾ [البقرة: الآيتان ١٤، ١٥] ويسخرون من المؤمنين كما سخروا من نبي الله نوح، وقالوا له: بعد أن كنت نبياً صرت نجاراً. وقال لهم: ﴿قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ

(١) انظر: الفروق اللغوية ص ٢١٠، المفردات (مادة: لعب) ص ٧٤١، (مادة:

عَذَابٌ يُعْزِرُهُ وَيَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٨﴾ [هود: الآيتان ٣٨، ٣٩] وهذا معنى اتخاذهم الدين لهواً ولعباً.

﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [الأعراف: آية ٥١] أي: خدعتهم الدنيا بلذائذها ونعيمها، وظنوا أنها غير زائلة، وأنها لا جزاء بعدها، فآلتهم لذاتها — والعياذ بالله — والانهماك فيها حتى ماتوا وهم كفار.

وهذه الآيات ينبغي للمسلم أن يعتبر بها، ويأخذ منها عظات كريمة، فيعلم أن يوم القيامة إنما هو بحسب الأعمال، هنالك قوم قصرت بهم أعمالهم تقصيراً شديداً فأدخلوا دركات النار، وقوم قصرت بهم أعمالهم تقصيراً غير شديد فحُبسوا عن الجنة، وقوم لم تُقصر بهم أعمالهم فأدخلوا الجنة، ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه، كما ثبت عن النبي ﷺ^(١). والمراد من قصص هذه الأخبار أن نعتبر في دار الدنيا، ونعلم أن الأمور بحسب الأعمال، وأن من قصر به عمله كان في دركات النار، ومن قصر به عمله تقصيراً أخف من ذلك حُبس عن الجنة إلى ما شاء الله. فعلينا أن نحذر من التقصير في طاعة الله بامتنال أوامره واجتناب نواهيه؛ لأن التقصير قد يجر إلى دركات النار، وقد يجر أيضاً إلى الحبس عن الجنة. فعلى المسلم أن يحذر من هذا ومن هذا، وأن يطيع الله ويبالغ في مرضاة الله بامتنال أوامر الله واجتناب نواهي الله بحيث لا يتخلف عن أمر أمره الله به، ولا يوجد عند أمر نهاه الله عنه؛ ليدخل الجنة، ولا يدخل النار، ولا يُحبس عن الجنة بسيئاته.

(١) جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن، حديث رقم: (١٦٩٩)، (٢٠٧٤/٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

هذا يلزم، كذلك لا يتخذ الدين هُزُؤاً ولعباً؛ لأن الذين يتخذون الدين هُزُؤاً ولعباً سيجدون غِبَّ ذلك. وأتباع هؤلاء كثروا في هذا الزمان والعياذ بالله؛ لأن كل نزعة كفرية تتجدد لها أغصان بعروقها القديمة، وهذه النزعة متجددة الآن تجدداً كثيراً؛ لأنك تجد كثيراً من الشباب في جميع أقطار المعمورة ممن ينتسبون إلى الإسلام يتخذون الدين هُزُؤاً ولعباً، ويتمسحون من الذي يصلي، ومن الذي يتسم بسمت الأنبياء، فيعفي ذقنه ولا يحلقه، وربما قلدوا عليه التيس استهزاءً واستحقاراً. فهؤلاء ينالهم من وعيد الذين اتخذوا دينهم هُزُؤاً ولعباً بقدر ما ارتكبوا. فيجب على كل مسلم شاباً كان أو غيره أن لا يتخذ الدين هُزُؤاً ولعباً، وألا يتخذ الدين لهواً ولعباً، فلا يسخر من الدين، ولا يسخر من أهله، ولا يسخر من حملة الدين، ولا من العلماء، ولا من هيئاتهم. مع أن الذين يسخرون ذوقهم معكوس، وضمايرهم منطمسة؛ لأن هذا الذي يسخرون منه هو الشيء الذي ينبغي، وهم في الحالة التي يُسخر منها، كما في أمثال العرب: (رمتني بدائها وانسلت) الآن إذا رأيت رجلاً ذقنه مثل ذقني، له لحية بيضاء موفورة لم تقطع منها شعرة، إذا سافر ورآه صبيان المسلمين وشبابهم في الخارج ينظرون إليه نظرة ازدراء واحتقار، كأنه في أعينهم تيس، لا يفهم عن الدنيا، ولا يساير ركب الحضارة، مع أنه في الواقع أن الرجل المعفي ذقنه المتسم بسمة الأنبياء هو الرجل العاقل الآخذ بالسمت الكريم؛ لأن هذه اللحية هي أعظم ما يتميز به الذكر عن الأنثى، فحلقها والفرار منها فرار من كرم الرجولة وشرف الذكورة إلى أنوثة الخنوثة، يريد أن يتشبه بالأنثى!! وهذا شرف وكرم وجمال في وجهه، وميزة لفحولته وذكورته عن خنوثة الأنثى

وضعفها. والرجال الكرام الذين أخذوا كنوز قيصر وكسرى لم يكن واحد منهم يحلق شيئاً من ذقنه، وكذلك سيد الخلق ﷺ كان أجمل الناس، وأحسن الناس وجهاً، وأكثر الرجال نساءً، ولحيته كثة معفاة، هي في غاية الجمال والكمال، فيجب على كل شاب وعلى كل مسلم أن لا يتمسخر من الإسلام، وأن لا يتخذ الإسلام لهواً ولعباً، وأن لا يسخر من حملة الدين، ولا من هيئات العلماء، وليعلم أن هيئات العلماء هي السمات التي كان عليه السلف الصالح، والصحابة الكرام، والنبي ﷺ، وهو سمت الأنبياء الكرام في ماضي الزمان.

هذا هارون — عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، من أنبياء سورة الأنعام الذين قال الله فيهم: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ [الأنعام: آية ٨٤] وقال الله لنبينا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَرُهُ﴾ [الأنعام: آية ٩٠] وثبت في صحيح البخاري^(١) عن مجاهد أنه سأل ابن عباس: من أين أخذت السجدة في ص؟ قال: أَوْ مَا تَقْرَأُ؟! قال: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ [إلى أن قال: (٢)] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَرُهُ﴾ وهارون من الأنبياء الذين أمر نبينا أن يقتدي بهم، ومن الاقتداء بهم: الاقتداء في سمتهم الكريم — لما غضب عليه أخوه وجده كث اللحية معفاها، فقال له: ﴿لَا تَأْخُذْ بِلِحَتِكَ وَلَا بِرَأْسِكَ﴾ [طه: آية ٩٤] ومرادنا بهذا الكلام أن اتخاذ دين الله هزواً ولعباً ولهواً ولعباً انتشر في أقطار الدنيا، ولا سيما من الشباب الذين يَتَسَمَّوْنَ باسم المسلمين إذا رأوا رجلاً

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٩٠) من سورة الأنعام.

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

يذهب إلى الصلاة يصلي سخرُوا منه وهَزُّوْا به! يظنون أن الكُرة رياضة خير من الصلاة، وإذا رأوا رجلاً متسماً بسمت الإسلام، أو عليه سمت الإسلام، أو ينادي باسم الدين يقولون: هذا رجعي، هذا رجل لا يفهم، هذا لا يساير ركب الحضارة!! ويتخذون العلماء، وحملة الدين، والنور السماوي، وتعاليم الدين يسخرون منها، ويضحكون ويستهزئون فليحذروا من الاستهزاء بدين الله، ومن اتخاذ آيات الله هزواً ولعباً؛ لأن ذلك أمر عظيم عند الله. ولما ضحك بعض المنافقين، وقالوا: النبي ﷺ - لما ضلت راحلته في غزوة تبوك - هو يدَّعي أنه يأتيه علم الغيب من السماء وهو لا يدري أين ذهبت راحلته!! وسخروا من النبي ﷺ وهَزُّوْا به، فنزل القرآن فيهم: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ [التوبة: آية ٦٥] يعني: كنا نسخر ونضحك بهزل غير جد. أجابهم الله ﴿ قُلْ أَبِاللهِ وَعِآلِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ﴿ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن يُعْفَ عن طائفةٍ منكم تُعَذِّبُ طائفةٌ بأنهم كانوا مجرمين ﴾ [التوبة: الآيتان ٦٥، ٦٦] وفي قراءة عاصم وحده: ﴿ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ ﴾ ^(١) وفيها قال ابن المرحل ^(٢):

لعاصم قراءة لغيرها مخالفة
إن نَعَفُ عن طائفة منكم تُعَذِّبُ طائفة

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٨.

(٢) البيت في البحر المحيط لأبي حيان (٦٧/٥)، سمعه من أبي الحكم مالك بن المرحل المالقي (ت ٦٩٩)، ولعله من قصيدة ابن المرحل الموسومة بـ (التبيين والتبصير في نظم كتاب التيسير) كما في ترجمته في الأعلام للزركلي (٥/٢٦٣)، (٧/٢٠١ - ٢٠٢) كما في الهامش.

والشاهد عندنا أن نُحَذِّرَ إخواننا المسلمين من أن يتخذوا دين الله وآيات الله هزواً ولعباً؛ لثلاثاً يلحقهم ما لحق الكفار الذين اتخذوا دينهم هزواً ولعباً، فليحذر المؤمن كل الحذر أن يسخر من دين الله، وأن يستهزئ بآيات الله، وأن يسخر من حملة العلم ومن رجال الدين، وأن يتخذهم مسخرة ومضحكة، هذا لا ينبغي ولا يليق، ومن فعله سيناله من الوعيد بقدر ما قال الله في أهل النار: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [الأعراف: آية ٥١] فعلى المسلم أن يحترم الدين، ويعظم الدين، ويعظم كل ما جاء من ربه من الأوامر والنواهي، ويعظم العلماء وحملة العلم، والمتمسكين بسمات العلم، ولا يحتقرهم، ولا يتخذهم هزواً. وإنما بينا هذا لكثرة ما نشاهد من شباب المسلمين في أقطار الدنيا، يتخذون الدين مسخرة وملعبة ومضحكة، يضحكون ممن يصلي، ويستهزئون به، ويسخرون منه، ويتخذونه لهواً ولعباً كأنه مضحكة مسخرة!! هذا أمر خطير وعاقبته وخيمة. وقصدنا أن نحذر أنفسنا وإخواننا المسلمين منه، فعلياً أن نعظم آيات الله، ونحترم دين الله، ونحترم حملة الدين والعلماء المتصفين بحمل الدين، ولا نتخذهم لهواً ولعباً، ولا نسخر منهم، ولا نقلد عليهم التيوس إذا رأيناهم يعفون لحاهم، بل نعظمهم ونحترمهم؛ لثلاثاً يلحقنا من الوعيد بقدر ما فعلنا من ذلك، كما قال الله في الكفار: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ لأنهم كانوا يسخرون من ضعاف المسلمين إذا رأوهم يصلون ويعبدون الله يتغامزون ويضحكون ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ [المطففين: آية ٣٠] ويقولون: ﴿أَهَؤُلَاءِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنِّيْنًا﴾ [الأنعام: آية ٥٣] ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: الآية ١١] انظروا دين محمد

يقول: إن هؤلاء البؤساء التنتى الفقراء أنهم ينالون الكرامة!!
 فيسخرون منهم ويضحكون من دينهم. هذا أمر لا ينبغي، بل يجب
 على المسلم أن يكون محترماً للدين، معظماً لما جاء من الله، معظماً
 لرجال العلم، محترماً لرجال الدين، غير مستهزئ بالدين،
 ولا بحملة الدين، ولا متخذهم مسخرة، هذا هو اللازم. وهذا معنى
 قوله: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُوَ وَعَرَّتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي:
 خدعتهم. والدنيا: تأنيث الأدنى، وإنما سُميت (دنيا) لدنوها. أي:
 قربها، أو لدناءتها بالنسبة إلى الآخرة.

ثم قال الله: ﴿فَالْيَوْمَ نَنْسَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٥١] المراد
 بالسيان هنا: الترك مع العلم التام؛ لأن الله لا ينسى، كما قال:
 ﴿عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: آية ٥٢]
 والعرب تُطلق النسيان على ذهاب الشيء عن علم الإنسان بعد أن كان
 يعلمه، وهذا المعنى مستحيل على الله. وتطلق النسيان على الترك
 عمداً^(١). وهو المقصود هنا وهو في آيات كثيرة ﴿فَالْيَوْمَ نَنْسَهُمْ﴾
 [الأعراف: آية ٥١] أي: نتركهم عن إرادة وقصد يتقلبون في دركات
 النار، وأنواع العذاب.

﴿كَمَاسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ [الأعراف: آية ٥١] أي: نسياناً
 كنسيانهم لقاء يومهم هذا؛ لأن هذا اليوم لم ينسوه، وإنما تركوا
 العمل له عمداً وقصداً وعناداً للرسول ﴿كَمَاسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾.

﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥١] في
 قوله: ﴿وَمَا﴾ ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ وجهان من

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنعام.

التفسير^(١)، الصحيح منهما: أنها مصدرية، والمعنى: كئسيانهم لقاء يومهم هذا، وككونهم جاحدين بآياتنا في دار الدنيا، ف(ما) مصدرية، وغلط قوم من علماء التفسير فقالوا: إنها نافية، والمعنى: ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٥١﴾ ما كانوا يجحدون بها في قرارة أنفسهم، بل يعلمون أنها حق، ولكنهم كانوا يعاندون، كما قال: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [الأنعام: آية ٣٣] والتحقيق أنها مصدرية، والمعنى: نتركهم في النار، ونسأهم تاركين إياهم في النار عمداً وقصداً معذبين في النار خالدين فيها ﴿كَمَا سَأَوُا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ كما تركوا العمل للقاء هذا اليوم، وكما كانوا بآياتنا يجحدون، أي: كئسيانهم لهذا اليوم، وكجحدهم لآياتنا، وتكذيبهم رسلنا.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُوءُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٥٤﴾ [الأعراف: الآيات ٥٢ - ٥٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُوءُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ

الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾
[الأعراف: الآيتان ٥٢، ٥٣].

لما بين الله (جل وعلا) مصير أهل الجنة ومصير أهل النار، وما يقوله كل من أهل الجنة وأهل النار للآخرين، وما يقوله أصحاب الأعراف للطرفين، بين أن الذين هلكوا واستحقوا النار وخلدوا في النار ما جاءهم ذلك إلا عن الإعراض عن هذا الكتاب الأعظم، والنور المبين الذي أنزله رب السماوات والأرض، وفصل فيه العقائد، والحلال والحرام، وبين فيه الأمثال، وما يوصل إلى الجنة، وما يوصل إلى النار، وأوضح فيه كل خير، وحذر فيه من كل شر، وبشر فيه وأنذر، فمن أعرض عن هذا القرآن هم الذين صاروا إلى النار، ومن عمل بهذا القرآن هم الذين صاروا إلى الجنة. ومنذ أنزل الله هذا الكتاب - الذي هو أعظم كتاب نزل من السماء إلى الأرض، وجمع الله فيه علوم الأولين والآخرين - استحال شرعاً أن يدخل أحد النار إلا عن طريق الإعراض عنه أو يدخل أحد الجنة إلا عن طريق العمل به، فالعمل به مفتاح الجنة، والإعراض عنه مفتاح النار ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ الآية [هود: آية ١٧] ولأجل ذلك جعله الله رحمة لقوم وفقهم للعمل به، وحجة ووبالاً على قوم خذلهم فلم يعملوا به ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: آية ٤٤]، ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الاسراء: آية ٨٢]، ﴿وَلِيُزِيدَكُمْ كَيْثَرًا مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُفِينًا وَكُفْرًا﴾ [المائدة: آية ٦٤]، ﴿وَإِذَا مَا أَنزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ﴾ إيماناً فآماً الَّذِينَ

ءَامَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ [التوبة: الآيتان
١٢٤، ١٢٥] ولذا قال هنا: ﴿وَلَقَدْ جَنَّاهُمْ﴾ أي: الخلائق الذين كنا
نقص خبرهم؛ بأن بعضهم في الجنة وبعضهم في النار. فعلى هذا
القول فـ (الكتاب) جنس الكتب السماوية. والأظهر أن المخاطبين به
المرادين به أمة محمد ﷺ وأن الكتاب هو هذا القرآن العظيم.

﴿وَلَقَدْ جَنَّاهُمْ﴾ أي: جئنا هذه الأمة التي دخل بعضها الجنة
وبعضها النار.

﴿يَكْتَبُ﴾ أنزلناه على نبينا محمد ﷺ. وقراءة الجمهور من
السبعة بل والعشرة: ﴿وَلَقَدْ جَنَّاهُمْ يَكْتَبُ فَصَلَّنَهُ﴾ أما قراءة:
﴿ولقد جئناهم بكتاب فضلناه﴾ أي: على سائر الكتب، فليست من
القراءات السبعية، وقرأ بها ابن محيصة وغيره^(١). وهي وإن كانت
شاذة فمعناها صحيح؛ لأنه مفضل على سائر الكتب. وقراءة
الجميع: اللام موطئة للقسم، والله ما تركناهم سدى ولا في غفلة،
والله لقد جئناهم بكتاب. يعني: أتيناهم بكتاب. قدمنا أنه قيل له
(الكتاب) لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ، كما قال: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ [البروج: الآيتان ٢١، ٢٢] وفي صحف
عند الملائكة، كما في قوله: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾﴾
[عبس: الآيتان ١٣، ١٤] وكذلك هو مكتوب عند المسلمين في
مصاحفهم يقرؤونه.

﴿يَكْتَبُ فَصَلَّنَهُ﴾ صيغة الجمع للتعظيم، والله هو الآتي بهذا

(١) انظر: الإتحاف (٥١/٢).

الكتاب وحده، المُفَصَّل له وحده. وصيغة الجمع في (جئنا) وفي (فصلنا) إنما هي للتعظيم، والمعنى: ﴿فَصَلَّنَا﴾ التفصيل ضد الإجمال. ومعنى تفصيل هذا الكتاب: جعلناه مفصلاً موضحاً بيننا فيه العقائد بتفصيل وإيضاح، والحلال والحرام والأمثال والمواعظ، وما يُدخل الجنة، وما يُدخل النار، وما يرضي الله، وما يسخط الله، وما تصلح به أحوال الإنسان في دنياه وآخرته، وما تفسد به، فقد فصل الله فيه كل شيء، وبين فيه أصول كل شيء، فأوضح فيه العقائد، ومكارم الأخلاق، والخروج من الشبهات، ورفع فيه الهمم، وبين أصول الحلال والحرام، وأصول المواعظ وجميع الأشياء. والغريب كل الغريب الذي لا يقضي الإنسان عجبه منه أن أمة ينزل عليها هذا الكتاب الذي يقول الله فيه: إنه فصله على علم منه، بينه مفصلاً بعلم الله (جل وعلا) المحيط بكل شيء، وضَمَّن فيه جميع المصالح ودرء جميع المفاسد وخير الدنيا والآخرة، وهذا كله من رب العالمين المحيط علمه بكل شيء، وهذا كلامه الذي فصله على علم منه وأوضحه، وبين فيه معالم الخير ومعالم الشر، وما يصلح دنيا الإنسان وآخرته، وما يكون به على خير في كلتا الدارين، وهو تنزيل رب العالمين، وتفصيل خالق السماوات والأرض، ومع هذا كله يرغب عن هذا الكتاب ولا يبالي به، ويذهب يطلب الخير والحق في آراء قوم كفره فجرة كلاب خنازير!! فهذا من غرائب الدهر وعجائبه!! كيف تُصرف هذه الأمة عن هذا الكتاب المنزل الذي هو كلام رب العالمين، وما فيه من المعاني، وما فيه من العقائد والحلال والحرام والمعاملات والمواعظ ومكارم الأخلاق، وإيضاح علاقات المجتمع فيما بينه، وإيضاح حالة الإنسان في نفسه، وما ينبغي أن

يكون عليه، وما ينبغي أن يكون عليه مع مجتمعه الخاص، ومع مجتمعه العام، وما يكون عليه مع أعدائه، كل هذا فصله رب العالمين، وأوضحه وزاده بياناً رسول كريم ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ٢ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ٤ [النجم: الآيتان ٣، ٤] فتركها محجة بيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك. من سلك هذا القرآن العظيم، وعمل به، وبالسنة المبينة له نال خير الدنيا وخير الآخرة، وكان أعظم الناس هية، وأقواهم شوكة، وأعزهم منعة، ومع هذا كله فالأمة التي نزل القرآن على أسلافها تخلت عن هذا الكتاب المحكم الذي هو كتاب رب العالمين، الذي قال فيه: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٢] المفصل له هو الله على علم من الله المحيط علمه بكل شيء، ومع هذا يتركونه ولا ينظرون إليه، وينبذونه وراء ظهورهم، ويذهبون يطلبون الرشد ومصالح أمرهم في قوانين ونظم رتبها كفرّة فجرة جهلة مظلمة قلوبهم، هم كالأنعام أو أضل سبيلاً!! فهذا من أغرب ما يشاهده الإنسان! ولو أننا لم نره عياناً لما كنا نصدق أن عاقلاً يذهب عن كلام رب العالمين الذي بين فيه الرشاد وخير الدنيا وخير الآخرة، وأوضح فيه كل شيء يتركه عمداً زاعماً أنه لا ينظم علاقات الحياة، ولا يساير ركب الحضارة، ثم يذهب إلى نُظُم وضعية، وقوانين إفرنجية وضعها ملاحدة لا يعلمون عن الله شيئاً، لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون. فهذا من أغرب ما وقع في التاريخ!! نسأل الله أن يبصرنا بهداه ولا يضلنا، ولكننا بينا مراراً أن الذين ينصرفون عن أنوار القرآن وهدى القرآن يطلبون الرشاد في نظم كفرية قانونية، مخالفة لهدى الله وكتابه الذي فصله على علم منه هدى ورحمة، أن

الذي جرّهم إلى ذلك، أن القرآن أعظم نور، والله يسميه النور في آيات كثيرة ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّاسُ فَدَّ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾ [النساء: آية ١٧٤]، ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن: آية ٨] على عبدنا ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: آية ٥٢] فهو نور أعظم نور. وهؤلاء الذين ينصرفون عنه إلى النظم الوضعية الكافرية في الحقيقة هم خفافيش البصائر، والخفاش لا يلام إذا كان لا يمكن أن يرى ضوء الشمس؛ لأن بصيرته ليس لها استعداد ولا قوة على مقابلة الشمس.

مثل النهار يزيدُ أبصارَ الورى نُوراً ويُعمي أعينَ الخفّاشِ^(١)
خفافيشُ أعماها النهارُ بضوئه ووافقها قطعٌ من الليلِ مُظلم^(٢)

كما أشار الله لهذا بقوله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطُفُ أَبْصَرَهُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٠] وبين (جل وعلا) في سورة الرعد أن هذا القرآن لا ينصرف عنه ويجهل أحقيقته وأمره إلا من أعمى الله بصيرته بالكلية، والأعمى إذا كان لا يبصر الشمس فما في تبصيره لها حيلة وذلك في قوله: ﴿أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فصرح بأن الذي لا يعلم أنه الحق أن الذي منعه من ذلك هو عماه، وعدم رؤية الأعمى للشمس لا يجعل في الشمس لبساً ولا شكاً ولا ريباً:

إذا لم تكن للمرء عينٌ صحيحةٌ فلا غرو أن يرتاب والصبحُ مُسفر^(٣)

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

ولم يَكْفِ هؤلاء المساكين الخفافيش، لم يكفهم الإعراض عن القرآن، وتركه وراء ظهورهم، وتفضيل آراء الكفرة الفجرة عليه، لم يكفهم ذلك أن طعنوا فيه، وزعموا أن بعض تشاريعه التي نظمها الله وشرعها أنها ليست عادلة — والعياذ بالله — ومن زعم هذا فقد طعن في حكمة الله، وكفر بالله كفراً بواحاً.

ترى الجهلة الملاحدة الذين صبغهم الإفرنج كما يشاؤون يقولون: كيف يجعل دين الإسلام ميراث المرأة أقل من ميراث الرجل وعين القرابة التي يُدلي بها الرجل هي عين القرابة التي تدلي بها المرأة، فكيف يكون نفس ما يُدلي به الرجل هو ما تُدلي به المرأة ثم يفضلها عليها^(١)؟ والله (جل وعلا) يعلم أن هذا سيضل به قوم، وأن من زعم أن تفضيل الرجل على المرأة في الميراث ليس بحكمة ولا صواب أنه ضال؛ ولذا بين هذا من غرائب القرآن حيث قال بعد قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: آية ١٧٦] أتبعه بقوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضْلُوا﴾ [النساء: آية ١٧٦] فبين أن من لم يتبع هذا التشريع وطعن فيه أنه ضال، وهو كما قال الله.

ثم يقولون: كيف يجعل دين الإسلام الطلاق بيد الرجل من غير إذن المرأة، مع أن عقد النكاح أولاً لم يكن إلا بإذن المرأة ورضاها، فهي عقدة اجتمعا عليها، فكيف يجعل الاستقالة منها للرجل وحده دون إذن المرأة؟ ثم يقولون بالفلسفات الشيطانية: ربما أفنى الرجل جمالها وشبابها حتى صارت لا يرغب فيها غيره ثم يلقيها ويطلقها فتبقى ضائعة، وهذا ظلم. ويلفقون نحو هذا من الفلسفات

الشیطانية التي يأتي بها قوم أعمى الله بصائرهم عن أنوار القرآن، وحكم رب العالمين الباهرة^(١).

ونحن نذكر هنا (إن شاء الله) بعض الأشياء التي طعنوا بها في التشريع الإسلامي، ونبين أن الذي جرهم إلى ذلك هو سوء فهمهم، وعدم معرفتهم، وطمس بصائرهم، وضلال قلوبهم:

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيم^(٢)

أما تفضيل الله للرجل على المرأة في الميراث فقد أشار لحكمته بقوله: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: آية ٣٤] وتقريب هذا للأذهان: أن الميراث ما تعب فيه الرجل الوارث ولا المرأة الوارثة، ولا مسحاً في تحصيله عرقاً، وإنما هو مال ملكهم الله إياه تفضلاً منه مُلكاً جبرياً من غير أن يتسبب فيه بعمل ولا بكد ولا بكدح، فالله ملكهما إياه، وقد أجرى الله عادته بحكمته أنه لما قسم الإنسان إلى ذكر وأنثى جعل الذكورة بقوة حالها وطبيعتها قوة وكمالاً. فالذكورة قوة وكمال، والأنوثة ضعف خلقي جبلي، ونقص خلقي جبل الله هذا النوع من الإنسان عليه. وعامة العقلاء لا يكادون يختلفون في هذا إلا المكابرين بالفلسفات الشيطانية. والدليل على ذلك ما أشار له الله في سورة الزخرف في قوله: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِجَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾^(٣) [الزخرف: آية ١٨] وفي القراءة الأخرى: ﴿أَوْ مَنْ يَنْشِئُ

(١) السابق (١٥٩/١).

(٢) البيت للمتنبى، وهو في ديوانه (بشرح العكبري ٤/ ١٢٠).

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٩٧.

في الحلية وهو في الخصام غير مبين ﴿١﴾ يعني: أيجعلون لله البنات، يجعلون له الولد، ثم يجعلون له أضعف الولدين جِبِلَّةً وأنقصهما خِلْقَةً وهو الأنثى؛ ولذلك منذ تولد الأنثى وهي تُجعل لها الزينات، وربما تُقَبَّت آذانها وجُعِلت فيها الأقراط والشنوف، ثم تُجعل في جيدها القلائد - من أنواع الحلي - وفي معاصمها، وفي خلاخلها، وتُكسى الحلي والحلل منذ تولد إلى أن تموت، كل ذلك التزيين هو جبر لذلك النقص الخلقي الذي خلقها الله عليه وجبلها عليه.

وما الحَلْيُ إلا زينة من نقيصة يُتَمَّم من حُسْنٍ إذا الحُسْنُ قَصْرًا ^(١)
وأما إذا كانَ الجمال مُوفَّرًا كحسَنِكَ لم يحتج إلى أن يُزَوَّرًا

أما الذكر فجمال ذكوره وكمال فحولته هو جمال وكمال طبيعي، ولذا لا تجد الدنيا على مرور الأزمنة والقرون تخرق آذان الذكور وتجميلهم بالأقراط والشنوف، ولا تجعل لهم قلائد الحلي والخلاخيل والأساور، وإنما تجعل ذلك للأنثى.

والإفرنج الذين يحاولون أنهما سواء، يُحَمَّرُونَ فم الأنثى ولا يُحَمَّرُونَ فم الذكر، وكل ذلك يشير إلى الفرق الجبلي الطبيعي بينهما الذي جبلهما الله عليه. فلما كان الله (جل وعلا) جعل الأنوثة في أصل طبيعتها وخلقتها ضعفاً خلقياً ونقصاً جبلياً، وجعل الذكورة

(١) البیتان لابن الرومي، وهما في ديوانه (٣/١٠٠٧، ١٠٠٨)، (تحقيق حسين نصار) مع شيء من الاختلاف، والذي في الديوان:

وَمَا الحَلْيُ إلا حيلة لِنَقِيصَةٍ	تُتَمَّم من حُسْنٍ إذا الحُسْنُ قَصْرًا
وليس لحلي في الجميلة منظرا	جمال ولكن في القبيحة منظرا
تضيء نجوم الليل في الليل وحده	وليس لها ضوء إذا ما الصبح نورًا
فأما إذا ما الحُسْنُ كان مُكَمَّلًا	كحُسْنِكَ لم يحتج إلى أن يُزَوَّرًا

في أصل خلقتها كمالاً طبيعياً وقوة جبلية، اقتضت حكمة العليم الخبير أن يجعل ذلك القوي بطبعه، الكامل بجبلته قِيماً على ذلك الضعيف بقوته، الناقص بجبلته؛ ليستجلب له ما يعجز عنه من الخير، ويدفع عنه ما يعجز عنه من الشر، ولذلك كان الرجل يترقب النقص في حياته دائماً؛ فإنه يبذل دائماً النفقات في صدقات الزوجات، والإنفاق عليهن، وفي مؤن الجهاد، وفي نوائب الدهر، فهو غارم باذل دائماً، والمرأة تترقب طول حياتها الزيادة، وأن يُملاً كيسها، تترقب رجلاً يدفع لها مالا كثيراً في صداقها، ويقوم بجميع مؤنّها ولوازمها في الدنيا، فهي تترقب الزيادة دائماً، والرجل يترقب النقص دائماً.

فلما كان الحكيم الخبير أراد أن يقسم عليهما الميراث أثر مترقب النقص دائماً على مترقب الزيادة دائماً جبراً لبعض نقصه المترقب؛ ولذا تجد الرجل وأخته، تجد أخته تُدفع لها الأموال الكثيرة في صداقها، ويقوم غيره بنفقاتها وكل ما يلزم لها، والرجل أخوها الآخر هو الذي يبذل ما عنده في نفقات زوجاته ومهورهن، ونوائب الدهر، ومعونات الجهاد، وغير ذلك. وإذا وجدنا من يقسم على اثنين أحدهما يترقب النقص دائماً، والثاني يترقب الزيادة دائماً، فآثر مترقب النقص دائماً على مترقب الزيادة دائماً جبراً لبعض نقصه المترقب لقلنا له: إن إثارك لهذا وزيادتك لهذا عن هذا واقعة موقعها عن حكمة بالغة، ووضع أمر في موضعه، وإيقاعه في موقعه؛ ولهذا كان (جل وعلا) يفضل في الميراث الذكر على الأنثى؛ لأن الذكر باذل يبذل في مهور الأزواج، وفي نفقاتهن، وفي نفقات الأولاد، وفي مؤن الجهاد، وغير ذلك من وجوه البر. والمرأة دائماً تترقب

رجلاً يبذل لها مالاً كثيراً يُسمى الصداق، ويقوم بشؤونها من إنفاق وملبس ومأكل ومشرب وكل ما تحتاج إليه. فإيثار مترقب النقص على مترقب الزيادة حكمة بالغة، وأمر واضح واقع موقعه كما لا يخفى إلا على مطموس البصيرة، وإنما جعل الله الرجال قوامين على النساء لما جعل الله في الذكورة بجبلتها وخلقتها من القوة والكمال، وقصور الأنوثة عن ذلك؛ ولذلك كان الولد ينسب إلى الرجل، والمرأة راضية، نفس المرأة تقول لولدها الذي نُفِست به وخرج من قُبُلها: «هذا ابن فلان». تعنى [زوجها]^(١)، تنسبه لأبيه وفقاً لقوله تعالى: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ [الأحزاب: آية ٥] وجعل الله الرجل هو المسؤول عن المرأة، يُقَوِّم أخلاقها، ويقوم بشؤونها، وهو مترقب النقص والبذل دائماً، وهي مترقبة الزيادة دائماً. وجعل الله النساء يُنفق عليهن، ويكفين المؤنة ليس لإهانة لهن، ولا لهضم لحقوقهن، ولكنما هو إكرام لهن بحسب طبيعتهن وخلقتهن التي جبلهن عليها خالق السماوات والأرض؛ لأن المرأة تتعرض لأعين الخونة؛ لأن المرأة كلها هي متعة وتلذذ أبت أم كرهت؛ لأن عين الإنسان إذا نظرت إلى جمالها التذت منها واستغلت جمالها كرهاً، فاقتضت حكمة الشرع أن تصان، وتجعل كالدرة المصونة، وتُكفى مؤن الدهر ولوازمه ونوائبه؛ لئلا تضطر إلى الابتذال وما لا يليق بشرفها. فهذه تعاليم الإسلام، وصيائته للمرأة وإكرامها وبذلها لحقوقها الكاملة، مع أننا بيننا مراراً أنها تساعد في بناء المجتمع، وتربية الأسرة داخل بيتها مساعدة أعظم مما يعملها الرجل خارجاً، لكن تلك المساعدة في عفاف وستر وكرم. وهذا واضح من نظره

(١) في الأصل: زوجة.

يعلم أن تفضيل الرجل في الميراث عن المرأة لحكمة بالغة واضحة لا يجهلها إلا من طمس الله بصيرته .

كذلك جعل الطلاق بيد الرجل حكمته بالغة واضحة لا إشكال فيها؛ لأن القرآن يبين أن النساء وإن كن في غاية الكرامة على أزواجهن، وعلى أسرهن، وهن بالمنزلة العليا التي جعلها الله لهن من أنهن يكفين جميع الحقوق، ويكفين جميع المؤنات، ويصنن أكرم الصيانة وأعزها، وأن لا يبذلن لضياع شرفهن، ولا مروءتهن وهن مع ذلك مزارع تزرع فيها النطف حتى تستحصد ويأخذها صاحبها فتثمر النطفة في رحم المرأة، ثم تلدها فيأخذها صاحبها الذي زرعها وهو الرجل، ويقال: هذا ابن فلان . والله يقول: ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ [البقرة: آية ٢٢٣] وإنما سمي النساء حرثاً لأن طبيعة الحال والأمر الواقع هو يقتضي ذلك بلا شك ولا ريب؛ لأن آلة التناسل والازدراع هي مع الرجل، فلو أرادت المرأة أن تأخذ حملاً من الرجل، وأن تجمعه فتحمل منه وهو كاره فإن ذكره لا ينتشر إليها، ولا تقدر أن تأخذ منه شيئاً، بخلاف الرجل فعنده آلة النسل، وآلة الازدراع، فهو فاعل بطبيعة حاله، وهي مفعول بطبيعة الوضع الذي خلقها الله وجبلها عليه . فالرجل قد يجمعها راغمة مكروهة وتلد ولدأ يكون هو خير الدنيا والآخرة عليها وإن حملت به كرهاً وإرغاماً غير راضية، أما الرجل فلا تكاد المرأة أن تحصل منه على حمل وهو كاره أبدأ؛ لأنه إذا كان غير راغب في ذلك لا ينتشر ذكره ولا يقوم إليها، ولا تقدر منه على شيء . فتبين أنه فاعل بطبيعة الحال والجبلۃ الخلقية، وأنها مفعول به بالطبيعة التي خلقها الله وجبلها عليها، كما قال: ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴾

لأنه يُحبّلها وهي كارهة، كما قال أبو كبير الهذلي في ربيبه تأبّط شراً^(١) :
 مَمَّنْ حَمَلَنْ بِهِ وَهَنْ عَوَاقِدْ حُبِّكَ النَّطَاقِ فَشَبَّ غَيْرَ مُهَبَّلٍ
 يعني حبلت به أمه وهي عاقدة حُبِّكَ نطاقها، شادة إزارها،
 ممتنعة من أن تحل الإزار، فقد أكرهت على ذلك الجماع الذي حبلت
 منه . ولأجل هذا إذا كان الرجل فاعلاً والمرأة مُزْدَرَع ليس من العقل
 ولا من الحكمة أن نقول لإنسان لا رغبة له في الازدراع في حقل : لا بد
 أن نرغمك على هذا الحقل والبقاء معه وأنت لا رغبة لك فيه . والرجل
 لم يُقَنْ من جمال المرأة شيئاً، إنما أفنى جمالها الليالي والأيام .
 أفناه قيل الله للشمس اطلعي^(٢)
 فالرجل لم يُنقص من جمالها شيئاً، وإنما نقصه الله بطول

عمرها . والمدة التي مكث معها هو قائم بجميع شؤونها، وليس
 ملزماً بالبقاء دائماً عند حقل لا خير له فيه، فلو أرغم على البقاء معها
 دائماً وهو كاره لم تستفد منه شيئاً، ولم تقدر أن تأتي منه بولد،
 ولا أن تحصل منه على شيء . بخلاف الرجل .

وكذلك يزعمون أن تعدد الزوجات من التشريع الذي ليس
 بطيب . وكل هذا قصور منهم - قبحهم الله - لأن تعدد الزوجات فيه
 مصلحة المرأة، ومصلحة الرجل، ومصلحة المجتمع، فهو تشريع
 سماوي يشمل جميع المصالح، وهم يقولون: إن تعدد الزوجات أمر

(١) البيت لأبي كبير الهذلي يصف تأبّط شراً، وهو في ديوان تأبّط شراً ص ٨٨، الكامل
 (١/١٧٥)، مغني اللبيب (٢/١٩٣)، شواهد الكشاف ص ١٠٥ .

(٢) هذا شطريبت لأبي النجم، وشرطه الثاني:

..... حتى إذا وارك أفق فارجمي

وهو في «الإيضاح في علوم البلاغة» (١/٢٩)، ورحلة الحج إلى بيت الله الحرام ص ١٨٥ .

لا ينبغي؛ لأن الرجل إذا كانت امرأته واحدة أمكنه أن يأخذ بخاطرهما، وأن يعيش معها في عيش مستقيم لذيد كل منهما قرير العين بصاحبه، أما إن جمع معها أخرى فإنه إن أرضى هذه سخطت هذه، وإن أرضى هذه سخطت هذه، فهو بين سخطتين دائماً، وفي نزاع دائم، وأن الإتيان بالضرة الأخرى يؤلم قلب الزوجة الأولى، وأن هذا التشريع ليس بطيب. وكل هذا جهالة منهم قبحهم الله؛ لأن المشاغبة أمر طبيعي بين الناس، فالرجل تقع المشاغبة بينه وبين أمه، وبينه وبين أبيه وأخيه، وبينه وبين زوجته الواحدة، فهي أمر طبيعي بالنسبة إلى الناس يتخاصمون مرة ويكون بينهم بعض الشنآن والشر ثم يرجع كل منهم إلى رضا الآخر، وهذا أمر طبيعي من ضروريات الحياة. والمرأة الواحدة قد تمرض، وقد تُنفس، وقد تحيض، فتبقى منافع الرجل معطلة، والمرأة غير صالحة في ذلك الوقت - لنفاسها، أو حيضها، أو مرضها، غير صالحة في ذلك الوقت - لأخص لوازم الزوجية، فتبقى مواهب الرجل معطلة، وهذا لا ينبغي. ثم إن الله أجرى العادة بأن النساء أكثر من الذكور في جميع أقطار الدنيا، وكذلك تثبته الإحصاءات العالمية؛ لأن الذكور أكثر تعرضاً لأسباب الموت من النساء [فهم]^(١) أكثر خروجاً للقتال، وأكثر مزاولة في ميادين الحياة، فالموت يكثر [فيهم]^(٢) غالباً، فالنساء أكثر في جميع أقطار الدنيا، فلو قُصر كل رجل على امرأة واحدة لبقى عدد ضخم ورقم عال عظيم من النساء لا أزواج لهن فيضطرون إلى الرذيلة، وإلى الزنى، وإلى تفشي الرذيلة، وضياع الخلق ومكارم الأخلاق. مع أنه لو جمع الرجل اثنتين أو ثلاثاً كما قال الله فلا ضرر على المرأة،

(١) في الأصل: «فهن» وهذا سبق لسان.

(٢) في الأصل: «فيهن» وهذا سبق لسان.

لا تجد ضرراً من عدم الحظ الإنساني؛ لأن الرجل يأتيها في ليالٍ قليلة، وتجد من يقوم بشؤونها، ولذا البلاد التي تمنع تعدد الزوجات تجدها تمنع أمراً حلالاً فيه صالح الرجل وصالح المرأة وصالح المجتمع بكثرة الأولاد، وهم مع ذلك فيهم كثير من النساء همل لا أزواج لهن، لا حرفة لهن إلا الزنى، وكل واحد - والعياذ بالله - له صدائق وخيلات يُزاني بهن - والعياذ بالله - فتنتشر الرذيلة، وتضيع الأخلاق، وتضيع المروءة، فالنساء أكثر من الرجال، وكذلك النساء مستعدات كلهن للزواج؛ لأن كل امرأة بلغت مبلغ الزواج فهي مستعدة للزواج، وما كل الرجال مستعداً للزواج؛ لأنه قد يعوقه الفقر عن القيام باللازم ونحو ذلك. فلو قُصر الواحد على الواحدة لبقى عدد ضخم خالٍ من أزواج، وكانت حرفته الزنى - والعياذ بالله - فضاعت أخلاقه، وضاعت مروءته، وضاع شرفه.

هذا هو تشريع خالق السماوات والأرض. والمرأة وإن كان في الضررة عليها بعض أذى في قلبها إلا أن هذا الأذى الخفيف أنه يُغتفر لأجل هذه المصالح العظام، وهي مصلحة الرجل حيث لا تعطل منافعه وقت حيض المرأة أو نفاسها أو مرضها، وفيه مصلحة للمرأة حيث لا يبقى عدد ضخم من النساء لا أزواج لهن؛ لأن الرجال أقل منهن، وفيه مصلحة للأمة بكثرة النسل؛ لأنه إذا تعددت الزوجات كثر النسل، وفي الحديث: أن النبي ﷺ يأمرنا بالتزويج، وأنه يكاثر بنا الأمم^(١)، فتعدد الزوجات مصلحة لنفس المرأة لثلاث تبقى لا زوج لها فتحترف حرفة الزنى وتضيع، ومصلحة للرجل لثلاث تعطل منافعه وقت حيض المرأة أو نفاسها أو مرضها، وفيه مصلحة للأمة بكثرة

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

الرجال؛ لأن الكثرة لها شأن، وتقدر الأمة على أن تكافح بها عدو الإسلام وترد بها الكفاح الداهم لبلادها. فهذه مصالح الإسلام، وهي واضحة لا شك فيها.

وكذلك ما يزينه إبليس من أنه لا بد أن تكون النساء كالرجال في جميع الميادين، فهذا أمر قد بينا أيضاً أن الحق فيه مع القرآن كما لا يخفى، وأن الفلسفات الشيطانية إنما أضاعت أخلاق الناس، وابتذلت النساء وضيعتهن من حيث لا يشعرون؛ لأن الشيطان يسوؤه لعداوته للإنسان ما جاء به الإسلام من معاونته الرجل وامراته على بناء أولادهما وأسرتهما، والمساعدة في مجتمعهما بأن يخرج الرجل؛ لأن فحولته وذكورته مناسبة للخروج، عظامه قوية وعضلاته قوية، وعيونه محمرة قوية لا يتلذذ به من رآه، وليس متعرضاً للفتنة، يقوم في كدح الحياة لتحصيل شؤون الحياة، وفي الجهاد لرد الكفاح المسلح وإعلاء كلمة الله، ويترك قرينه الآخر الكريم وهو امرأته الكريمة العفيفة الصيئة المطيعة لله (جل وعلا)، المحافظة على شرفها ودينها وكرمها، المبيضة وجه نفسها ووجه أسرتها، يتركها في بيته في صيانة وستر وعفاف فيجدها قائمة أحسن قيام، تحنو على الرضيع فترضعه، وعلى الفطيم فترحمه، وعلى المريض فتعالجه، وعلى شؤون البيت فتقوم بجميع مصالحها، فإذا جاء الرجل من عمله وجد قرينه الآخر الكريم قائماً بأكبر مساعدة وأعظم معونة وأعظم تربية للأولاد الصغار، من تعليمهم الأدب ومبادئ الدين والإصلاح البيتي، فيجد قرينه الآخر الكريم قائماً له بأعظم مساعدة على بناء الأسرة الخاص وبناء المجتمع العام؛ لأنه متركب من الأسر الخاصة، إلا أن الشيطان لعداوته لبني آدم يغيظه هذا التعاون الكريم الشريف

النزيه، وبناء المجتمع من الطرفين على أكمل الوجوه وأتمها وأليقها بالشرف والمروءة، فيأتي لأوليائه ويهمس في آذانهم وأذن المرأة ويقول: الرجل يخرج ويختلط بالدنيا وتبقيين أنت محبوسة كالدجاجة، فأنت لست بدجاجة، أنت إنسان، ينبغي أن تخرجي كما يخرج الرجل، وتزاولي ما يزاوله الرجل، فإذا خرجا معاً اضطرراً لأن يؤجرا إنساناً يجلس في البيت ليحافظ على الأولاد وشؤون البيت الداخلية، فيصير ذلك الأجير المسكين هو الضحية، وهو الدجاجة المحبوسة في البيت لتتمكن المرأة من الخروج، ويكون جمالها وقفاً على الخونة كما أوضحناه مراراً؛ لأنها إذا خرجت كانت كل عين فاجرة تنظر إليها وتتمتع بجمالها كما شئت، والرجل ربما نزل منه المني بالنظرة إلى جمال المرأة الجميلة كما هو معروف، فيُستغل جمالها مجاناً بلا ثمن، غدراً وخيانة ومكراً وجناية على شرف المسكينة وعلى مروءتها وعلى فضلها وعلى أسرتها، باسم فلسفة شيطانية فاضية جوفاء، باسم التقدم، باسم الحضارة، باسم التمدن!! وكل ذلك ضلال وإضلال، وضياع للأخلاق والمروءة والشرف تحت شعارات براقة زائفة كاذبة، يضيع الشيطان تحتها كل فضيلة وكل شرف وكل مروءة، وهذا مشاهد في الأقطار التي أطلقت لنسائها الحرية، وصرن يخرجن عاريات، يزاولن ما يزاوله الرجال من الأعمال، فتراهن ذهب من جميعهن الحياء والشرف النسوي، وصارت أولاد الزنى تؤخذ من الشوارع تعد بالآلاف والملايين!!

ومن نظر في إحصائيات أولاد الزنى في العالم المتمدن يعلم أن نتيجة فلسفات الشيطان هي الزنى والانحطاط الخلقي، وضياع الشرف وذهاب المروءة والكرم. ومع هذا يسمونه التقدم والحضارة

والتمدن، والذوق السليم!! والتشريع السماوي — الذي يقول الله فيه: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥٢] الذي طعنوا فيه ونبذوه وراء ظهورهم وتقولوا عليه كما تقول الكفار أنه لا يساير ركب الحضارة، وليس بصالح لكل زمان — هو الذي يأمرهم بالعفاف والكرم والمحافظة على الأخلاق والشرف مع العمل الحثيث في الدنيا. وربما تضطر بعض النساء إلى مزاولة الأعمال كالتي لا زوج لها ولا ولي لها يقوم بشؤونها، فنحن لا نقول: إنها تبقى عالة لا تعمل، بل تذهب وتعمل في بعض مرافق الحياة لتسد خلَّتْها وماء وجهها عن تكفف الناس، ولكنها تعمل في عفاف وستر وصيانة وكرم، وعدم مخالطة للأجانب، وعدم إهدار للفضيلة وارتكاب للرديلة، فرب امرأة عملت عملاً من أعمال الحياة الدنيا سَدَّتْ به خلَّتْها، وقومت به شأنها، وهي في غاية العفاف والتستر، والأخذ بمكارم الأخلاق.

والحاصل أن الله (جل وعلا) يقول: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ هذا الكتاب فصله خالق السموات والأرض حال كون ذلك التفصيل على علم منه (جل وعلا)، وعلمه محيط بكل شيء لا يخفى عليه شيء، فهو عالم بما كان وما يكون وما لو كان كيف يكون؛ لأننا بينا مراراً أن العلم الكامل لله (جل وعلا) وحده، فهو المحيط بعلمه بكل شيء، يعلم ما كان وما يكون حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم ما سبق في علمه أنه لا يكون أن لو كان كيف يكون، ومن إحاطة علم الله: أن جميع الخلائق لا يعلمون إلا ما علمهم الله من علمه، فالعلم المحيط لله (جل وعلا) وحده، ولا يعلم أحد شيئاً إلا ما علمه العليم الخبير — جل وعلا — .

ومما يوضح هذا أن أعلم الخلائق^(١): الملائكة والرسل الكرام (صلوات الله وسلامه عليهم)، فالملائكة لما قال لهم خالقهم جل وعلا: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: آية ٣١] ماذا قال الملائكة؟ ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: آية ٣٢] فقلوه: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ هي (لا) التي تسمى (لا) النافية للجنس، فهي لنفي جنس العلم، فنفوا جنس العلم عنهم أصلاً إلا شيئاً علمهم الله إياه.

[١/٩] / وهؤلاء الرسل الكرام الذين هم صفوة الله من خلقه، وأعلم الخلق بالله - صلوات الله وسلامه عليهم - هذا سيدهم وخاتمهم وأفضلهم على الإطلاق نبينا ﷺ رُميت زوجته أم المؤمنين عائشة بنت الصديق (رضي الله عنها) في غزوة المريسيع بأعظم فرية وأكبر شنيعة، وهو ﷺ مع ما أعطاه الله من النبوة والعلم العظيم ما كان يدري أحق ما قيل عنها أم كذب، وكان يقول لها: «كيف تيكم؟» لا يدري عن حقيقة الأمر، ويقول لها: «يا عائشة إن كنت ألممت بذنب فتوبني، وإن كنت بريئة فسيروك الله». ولم يعلم حقيقة الأمر حتى أعلمه الحكيم الخبير فقال له: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: آية ٢٦] ولما نزل الوحي ببراءتها وقالت لها أمها: قومي إلى رسول الله فاحمديه. قالت: لا والله لا أحمده ولا أحمده اليوم إلا الله، فإن الله هو الذي برأني وهو لم يبرئني^(٢). وقد أمر النبي ﷺ أن يقول: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

آية ٥٠] وقد قيل له أن يقول: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨].

وهذا نبي الله إبراهيم — وهو هو — قال الله له: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: آية ١٢٤] ذبح عجله وتعب هو وامرأته في إنضاج العجل يظن أن الضيف الذين عنده يأكلون، ولم يعلم أنهم جبريل والملائكة معه! ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود: آية ٧٠]، وبين لهم أنه خائف منهم ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [الحجر: آية ٥٢] ولم يعلم أنهم ملائكة — رسل الله — حتى أخبروه. قال لهم: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ [٧٧] قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ [الحجر: الآيتان ٥٧ — ٥٨] ولما نزلوا بنبي الله لوط — وهو هو — ﴿سَاءَ بِهِمْ وضًا ق بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [٧٧] [هود: آية ٧٧] يظن أنهم فتیان حسان الوجوه، حسان الثياب، حسان الروائح، وأن قومه يفعلون بهم فاحشة اللواط، حتى قال كلامه المحزن: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [٨٠] [هود: آية ٨٠] ولم يعلم أنهم ملائكة حتى قال له جبريل: ﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنَاصِلُوكَ إِلَىٰ نِكَاحِ﴾ [هود: آية ٨١] وهؤلاء الذين كانوا يدفون الباب ليكسروه يريدون أن يفعلوا فاحشة اللواط بجبريل والملائكة معه لما أذن الله لجبريل فيهم مسح وجوههم بريشة من جناحه فبقيت أعينهم كأنها لم تكن أصلاً، كما يأتي في قوله عنهم: ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ [القمر: آية ٣٧].

وهذا نبي الله نوح — وهو هو — (صلوات الله وسلامه عليه) ما كان يظن أن ابنه كافر، وكان يقول: ﴿رَبِّ إِنِّي أَبْنَىٰ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾ [هود: آية ٤٥] أي: وقد قلت لي: ﴿أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ

رَوَجَيْنِ أَتَيْنِ وَأَهْلَكَ ﴿ [هود: آية ٤٠] ولم يدر ما حقيقة ولده حتى أعلمه الحكيم الخبير فقال له: ﴿ يَنْوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلَنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [هود: آية ٤٦] فما كان من نوح إلا أن قال: ﴿ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [هود: آية ٤٧].

وهذا نبي الله يعقوب الذي قال الله فيه: ﴿ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾ [يوسف: آية ٦٨] ابضت عيناه من الحزن فهو كظيم، لم يدر عن ولده يوسف في مصر، ما بينه وبينه إلا مراحل قليلة حتى جاءه البشير بخبره.

وهذا سليمان أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر، وسخر له الجن والطير، ما كان يدري عن ملكة سبأ، ولا عن مأرب، ولا ما جرى فيها حتى أخبره الهدهد المسكين الضعيف. وكان سليمان (عليه السلام) متوعداً للهدهد لأنه خرج بلا إذن ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَآئِيزِ ﴾ [النمل: آيتان ٢٠ - ٢١] فلما علم الهدهد من قضية اليمن بعض علم التاريخ وعلم الجغرافيا - من ملكة سبأ وقومها - وكان سليمان يجهله أعطاه هذا العلم قوة وصموداً أمام سليمان، ووقف أمام النبوة والمُلْك وقفة الرجل الصامد، ونسب الإحاطة لنفسه ونفاها عن سليمان، وقال: ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴾ [النمل: آية ٢٢] وهكذا.

أما الله (جل وعلا) فهو المحيط علمه بكل شيء، ولكنه يُطلع

رسله على ما شاء من غيبه، وقد أطلع نبينا ﷺ على أمور من الغيب لا يعلم كثرتها إلا الله، فما توفي ﷺ حتى لم يكن طائر يحرك جناحه إلا أعطى لأصحابه عنه علماً، وبين لأصحابه جميع الفتن، وجميع ما يقع في آخر الزمان مما علمه الله من الغيوب — ولكنهم نسوه — ولكنه لا يعلم من ذلك إلا ما علمه الله، كما قال جل وعلا: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ أَرَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴿الآية [الجن: الآياتان ٢٦، ٢٧] أما الله (جل وعلا) فعلمه محيط بكل شيء، يعلم ما كان، ويعلم ما لم يكن، وما سيكون كيف يكون، ويعلم ما سبق في علمه أنه لا يكون، يعلم أن لو كان كيف يكون، فهو يعلم أن أبالهب لن يؤمن، ويعلم لو آمن أبولهب أيكون إيمانه تاماً أو ناقصاً. والآيات الشاهدة بهذا في القرآن كثيرة، فإن الكفار يوم القيامة إذا عاينوا العذاب ورأوا حقيقة الآخرة ندموا وتمنوا أن يُردوا إلى الدنيا مرة أخرى ليصدقوا الرسل ويؤمنوا، ﴿فَقَالُوا يَلَيْسَ نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِكَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٧) [الأنعام: آية ٢٧] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ والله يعلم أن هذا الرد الذي تمنوه لا يكون، ومع ذلك فهو عالم أن لو كان كيف يكون؛ ولذا قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٢٨) [الأنعام: آية ٢٨] والمتخلفون عن غزوة تبوك علم الله في سابق أزلهم أنهم لن يحضروها أبداً؛ لأنه هو الذي ثبطهم عنها لحكمة، كما قال: ﴿وَلَكِنَّ كَرَهُ اللَّهِ أَنْيَعَاتِهِمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (٤٦) [التوبة: آية ٤٦] وخروجهم الذي سبق في علمه أنه لا يكون هو عالم أن لو كان كيف يكون، كما صرح به في قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِئَكُم مَّا

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ﴿[التوبة: آية ٤٧]

وهذا في القرآن كثير^(١)، كقوله: ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُؤُا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ [المؤمنون: آية ٧٥] فعلمه تعالى محيط بكل شيء، فإذا كان هذا العلم المحيط بكل شيء علم الله (جل وعلا) وهو الذي فصل هذا الكتاب بهذا العلم المحيط علمنا أنه ضمنه استجلاب كل خير، والتحذير من كل شر، ورتب فيه جميع المصالح ودرأ فيه جميع المفساد، ودعا فيه إلى جميع مكارم الأخلاق ومحاسن العادات، ورفع الهمم وكل شيء صالح للدنيا والآخرة في شؤون الفرد وشؤون المجتمع كما يعرفه من تأمل آيات القرآن وتدبرها. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ غَيْرِ﴾ [الأعراف: آية ٥٢].

﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ [الأعراف: آية ٥٢] في قوله: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ وجهان من الإعراب^(٢):

أحدهما: أنهما مصدران مُنْكَرَانِ حالان. والمصدر المُنْكَر يقع حالاً بكثرة. جئناهم بكتاب في حال كونه هادياً وذا رحمة.

وقال بعض العلماء: هما مفعولان من أجله. والمعنى: جئناهم بكتاب فصلناه لأجل هدى الناس؛ ولأجل أن نرحم باتباعه الناس. وكلا الإعرابين له وجه من النظر.

ومعنى ﴿هُدًى﴾ هذا القرآن فصلناه حال كونه هادياً، أو لأجل كونه هدى يهدي الناس إلى ما فيه صلاحهم من خير الدنيا والآخرة،

(١) انظر: الأضواء (٣٠٣/٢).

(٢) انظر: البحر المحيط (٣٠٦/٤)، الدر المصون (٣٣٦/٥).

فيبين لهم الخير في الدنيا والآخرة، ويأمرهم باتباعه، ويبين لهم الشر في الدنيا والآخرة، ويأمرهم باجتنابه.

﴿وَرَحْمَةً﴾ يعني: ومن سلكه واتبعه يرحمه الله (جل وعلا) ويصلح له دينه ودنياه.

وقوله: ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٧٩) خص القوم المؤمنين لأنهم هم المتفعون به كما بينا آيات الدالة عليه^(١) في قوله: ﴿هُدًى لِّلْمُنْقِذِينَ﴾ (٢) وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءً﴾ [فصلت: آية ٤٤] وقوله: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: آية ٨٢].

ثم لما بين أن هذا القرآن العظيم هو الذي أنزله، وهو الذي فصله وبين حلاله وحرامه وعقائده ومواعظه وأمثاله وآدابه ومكارمه، وأنه بين هذا بعلمه المحيط بكل شيء، هدد الكفار الذين لم يعملوا به فقال: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] التأويل: يطلق ثلاثة إطلاقات^(٢): أما التأويل في لغة القرآن فهو ما يؤول إليه الأمر وتصير إليه الحقيقة في ثاني حال. وعلى هذا فتأويل القرآن هو ما يؤول إليه أمره في ثاني حقيقة، وتقع عليه الحقيقة، وهو صدق ما وعد به بأن يدخل من آمن به الجنة ويخلد في نعيمها، ويدخل من كفر به النار ويخلد في جحيمها، فهذا تأويله، أي: ما تؤول إليه حقيقة ما كان يعد به وينطق به في دار الدنيا. وهذا هو التأويل في لغة القرآن.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: أضواء البيان (١/ ٢٦٦، ٢٦٧)، المذكرة في أصول الفقه ص ١٧٦، قواعد التفسير (٢/ ٦٨٣).

ويطلق التأويل أيضاً على التفسير، ومنه قوله ﷺ في ابن عباس: «اللهم علمه التأويل»^(١). وقولهم: فلان يعلم تأويل القرآن. أي: تفسيره.

والإطلاق الثالث - إطلاق حادث هو اصطلاح الأصوليين لم يكن معروفاً في الزمن الأول - وهو أن التأويل: حمل اللفظ عن ظاهره المتبادر منه إلى محتمل مرجوح بدليل يدل عليه. هذا اصطلاح حادث، وهو المعروف عند الأصوليين باسم التأويل.

وهو ثلاثة أنواع: تأويل صحيح، وتأويل فاسد، ولعب. فإذا كان التأويل: صرف الكلام عن ظاهره المتبادر منه إلى معنى مرجوح ليس هو الظاهر من الكلام بدليل صحيح يدل عليه حقاً في نفس الأمر، فهو التأويل الصحيح المسمى بالتأويل القريب. ومثاله: قول النبي ﷺ الثابت في صحيح البخاري: «الجار أحق بسقبه»^(٢) فإن ظاهر هذا الحديث الثابت في صحيح البخاري أن الشفعة ثابتة للجار؛ لأن الصقب والسقب هو ما يلاصق الجار من أرض جاره. إلا أنه حُمِلَ على محتمل مرجوح، وهو أن المراد بالجار هنا: خصوص الشريك المُقاسِم. وهذا احتمال مرجوح، إلا إنه دل عليه نص صحيح، فحُمِلَ اللفظ عليه لدلالة ذلك النص، وهو قوله ﷺ في حديث جابر: «فإذا صُرفت الطرق، وضُربت الحدود

(١) الحديث بلفظ: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» أخرجه أحمد (٣٢٨/١)،

وهو في الصحيحين بلفظ: «اللهم علمه الكتاب»، كما في البخاري (١٤٣)،

٣٧٥٦، (٧٢٧٠)، ومسلم (٢٤٧٧).

(٢) البخاري في الشفعة، باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع، حديث رقم:

(٢٢٥٨)، (٤٣٧/٤)، وأطرافه في: (٦٩٧٧، ٦٩٧٨، ٦٩٨٠، ٦٩٨١).

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب بيع الشريك من شريكه، حديث رقم: (٢٢١٣)، (٤/٤٠٧)، وأطرافه: (٢٢١٤، ٢٢٥٧، ٢٤٩٥، ٢٤٩٦، ٦٩٧٦) من طريق أبي سلمة عن جابر، وأخرجه مسلم في المساقاة، باب الشفعة، حديث رقم: (١٦٠٨)، (٣/١٢٢٩) من طريق أبي الزبير عن جابر بلفظ مغاير.

(٢) أحمد (٦٦/٦)، (١٦٦)، وأبو داود في النكاح، باب في الولي، حديث رقم: (٢٠٦٩)، (٦/٩٨، ١٠٠)، والترمذي في النكاح، باب ما جاء لا نكاح إلا بولي، حديث رقم: (١١٠٢)، (٣/٣٩٨ - ٣٩٩)، وابن ماجه في النكاح، باب لا نكاح إلا بولي، حديث رقم: (١٨٧٩)، (١/٦٠٥)، وهو في صحيح أبي داود (١٨٣٥)، وصحيح الترمذي (٨٨٠)، وصحيح ابن ماجه (١٥٢٤)، الإرواء (١٨٤٠)، المشكاة (١٣٣١).

حمل المسكين على المُد، وأجاز أن يُعطى إطعام الستين لمسكين واحد. وقالوا: حَمَلَ (المسكين) على (المُد) من التأويل البعيد. هكذا يمثلون، وقصدنا المثال لا مناقشة أدلة أقوال العلماء هنا. أما إذا كان صرف الكلام عن ظاهره المتبادر منه لا لدليل في نفس الأمر ولا لدليل [خارجي صحيح فإن ذلك لا يُعد من التأويل المقبول] ^(١) بل هو تلاعب بنصوص القرآن، وكقولهم: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [الرحمن: آية ١٩] البحرين: علي وفاطمة ﴿يَبْنِيهَا بَرَزَجٌ﴾ [الرحمن: آية ٢٠] الحسن والحسين. فهذا ليس من التأويل وإنما هذا من اللعب والتلاعب بكتاب الله. ويكثر مثل هذا في تفسير الباطنيين وغلاة الروافض، ولا يُسمى تأويلاً وإنما هو لعب.

أما التأويل في القرآن فمعناه: ما تؤول إليه حقيقة الأمر. فقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ أي: ما تؤول إليه حقيقته من دخول أهل الجنة الجنة، ودخول أهل النار النار.

ثم قال: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] أي: يوم يأتي الوقت الذي تحقق فيه مواعيد القرآن، وتحقق الوعد للمؤمن والوعيد للكافر.

﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] أي: تركوه وتناسوا العمل به في دار الدنيا. ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] هذا القرآن ونحوه من الكتب كان حقاً، والذي أمر بأن يدخل من امثله الجنة، ونحن — والعياذ بالله — لما لم نمثل

(١) في هذا الموضع وجد انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

ذلك الأمر فمصيرنا إلى النار. وهذا معنى قولهم: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] وتمنوا الشفاعة حيث لا شفاعة.

ثم قالوا ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] جمع شفيع و (هل) هنا للتمني، يتمنون الشفعاء ﴿فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ [الأعراف: آية ٥٣] ويخرجونا مما نحن فيه ﴿أَوْ نُرَدُّ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] أو هل لنا أن نرد إلى دار الدنيا لنبدل تكذيب الرسل بالتصديق، ونبدل المعاصي بالطاعات؟ وهو معنى قولهم: ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] بين الله أنهم لا يجدون الشفعاء ولا يُرَدُّون وقال: ﴿قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] خسروا أنفسهم - والعياذ بالله - لأنهم غبنوا في أنفسهم ورزؤوا فيها. والدليل على خسرانهم أنفسهم: أن غاية أمنيته أن تعدم أنفسهم ويموتوا ولكن لا يجدون ﴿وَنَادَا وَيَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ﴾ [الزخرف: آية ٧٧] وهذا معنى خسرانهم أنفسهم لأنهم رزؤوا في أنفسهم فباعوها - والعياذ بالله - بعرض من الدنيا، وصارت إلى العذاب المخلد إلى يوم القيامة.

وقوله: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٥٣] غاب واضمحل ما كان يفترونه في دار الدنيا من أن الأصنام تشفع لهم، كقولهم: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: آية ١٨] ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: آية ٣] ومعنى: ﴿يَفْتَرُونَ﴾ يخلقون من الكذب.

قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٥٥] ادعوا ربكم تضرعاً

وَحَقِيقَةً إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَ الْمُتَعَدِّينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي
يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا فَقَالَ سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ
مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ [الأعراف: الآيات ٥٤ - ٥٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ أَلْتَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٦﴾﴾
[الأعراف: آية ٥٤].

لما أمر الله - جلَّ وعلا - ونهى في هذه السورة الكريمة،
وبين فيها أحوال أهل الجنة وأحوال أهل النار، وأوضح عواقب
طاعته وعواقب معصيته، وبين أنه أرسل إلى الدنيا كتاباً فضله على
علم منه بين أن الذي قال هذه الأشياء وأخبر بها أنه هو رب كل
شيء، وخالق كل شيء، المعبود وحده، المستحق لأن يُعبد
وحده، ولأن يطاع فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى فقال:
﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ﴾ إن ربكم الله، كل الناس يعلمون أن الله ربهم،
ولم يكابر في هذا إلا مكابر، أو أحد كالبهايم، لا عقل له؛ لأنه
جُبلت فطر العقلاء على معرفة أن الله هو الرب الخالق لكل شيء.
والكفار الذين يعبدون الأصنام مقرون بهذا عالمون به، والآيات
القرآنية الدالة على ذلك كثيرة ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾
[الزخرف: آية ٨٧] ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدِيرُ الْأَمْرَ
فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس: آية ٣١] وإنكار فرعون لمعرفته ربوبية الله

حيث قال الله عنه إنه قال: ﴿وَمَارِبُ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: آية ٢٣] وقال: ﴿لَيْنِ اتَّخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ [الشعراء: آية ٢٩] وقال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: آية ٢٤] فإن فرعون مكابر عالم أنه عبد مربوب، وأن الله ربه ورب كل شيء، كما أوضحه الله في إقسام موسى على ذلك، قال: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ﴾ [الإسراء: آية ١٠٢] والله لقد علمت يا فرعون ما أنزل هؤلاء الآيات إلا رب السماوات والأرض. أي: ومن فيهن. وكقوله: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا﴾ [النمل: آية ١٤] يعني: فرعون وقومه ﴿وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: آية ١٤] فهو جاحد مكابر ليستخف قلوب قومه ﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمُهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ [الزخرف: آية ٥٤] والذين ينفون ربوبية الله هم بهائم كالبعال والحمير لا عقول لهم ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ [الفرقان: آية ٤٤] أما عامة العقلاء الذين ارتفع إدراكهم عن إدراك الحيوانات فهم يعلمون أن الله رب كل شيء وخالق كل شيء.

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] أي: إن سيدكم وخالقكم ومدير شؤونكم ﴿اللَّهُ﴾ - جلّ وعلا - ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] أي: وما بينهما ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] هذه الأيام الستة بين الله تفصيل خلقه الخلائق فيها في سورة فصلت - السجدة^(١) - حيث قال: ﴿قُلْ أَيْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ قال: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٠٤).

فِي يَوْمَيْنِ وَيَجْعَلُونَ لَهُمُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ
فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَوْقَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴿١١﴾ [فصلت: الآيتان ٩، ١٠] أي:
بإضافة يومين آخرين لليومين الأولين فصارت أربعاً، ثم قال: ﴿ثُمَّ
أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا
طَائِعِينَ ﴿١٢﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴿١٣﴾ [فصلت: الآيتان ١١، ١٢]
تضاف إلى الأربعة السابقة فتكون ستة.

والعلماء يقولون: إن هذه الأيام المراد بها أوقاتها؛ لأنه في
ذلك الوقت لم يكن هنالك يوم؛ لأن اليوم من طلوع الشمس إلى
غروبها، وإن لم يكن هنالك شمس لا يُعرف اليوم. إلا أن الله قبل أن
يخلق الشمس والقمر يعلم زمن الأيام قبل وجود الشمس.

وهذه الأيام قد جاء في روايات كثيرة أن أولها الأحد وآخرها
الجمعة^(١). والقرآن بين أنه خلق الأرض في يومين ثم خلق فيها
الجبال والأقوات والأرزاق في يومين، ثم خلق السماوات في
يومين، فهي ستة أيام. ويوم السبت ليس منها. وما جاء في صحيح
مسلم من حديث أبي هريرة أن الله خلق التربة يوم السبت^(٢)،

(١) جاء في هذا المعنى عدة روايات عن جماعة منهم مجاهد كما في تفسير الطبري
(١٢/٤٨٢)، وعبد الله بن سلام كما في تاريخ الطبري (١/٢٤)، وابن مسعود،
وابن عباس، وأيضاً عن أبي سنان عن أبي بكر مرفوعاً كما في (١/٢٦)، من
تاريخ ابن جرير رحمه الله.

وقد تكلم على هذه الرواية الحافظ ابن كثير في تاريخه (١/١٥)، ورجحها على
الرواية الأخرى في التفسير (٢/٢٢٠)، وقد سبقه إلى ذلك ابن جرير (رحمه الله)
في تاريخه (١/٢٥).

(٢) مسلم في صفات المنافقين، باب: ابتداء الخلق، وخلق آدم عليه السلام، =

وجعل في كل من أيام الأسبوع بعض الخلق، وإن كان في صحيح مسلم، فهو غلط، غلط بعض الرواة في رفعه، والظاهر أنه أخذه أبو هريرة عن كعب الأحبار أو نحوه من الإسرائيليات^(١)؛ لأنه خلاف القرآن - الصحيح - أن السبت لم يكن من الأيام التي خلق فيها شيء، وأن السماوات والأرض وما بينهما خلقت في ستة أيام من الأسبوع، أولها يوم الأحد، وآخرها يوم الجمعة، خلق الله فيه آدم بعد صلاة العصر.

وهذه الأيام قال بعض العلماء^(٢): إنها كأيام الدنيا. وقال بعضهم: اليوم منها هو المذكور في قوله: ﴿وَلَيْتَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: آية ٤٧].

والله خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام، مع أنه قادر على أن يخلق الجميع في لحظة واحدة كلمح البصر لحكمته (جل وعلا)، قال بعض العلماء: أراد أن يعلم خلقه التمهّل في الأمور، والتدرج فيها ليقدروا عليها، وهو قادر على خلق ما شاء في لحظة واحدة ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: آية ٥٠].

= حديث رقم: (٢٧٨٩)، (٤/٢١٤٩)، وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢/٢٢٠) معلقاً على هذه الرواية: «وفيه استيعاب الأيام السبعة، والله تعالى قد قال: ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾، ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث، وجعلوه من رواية أبي هريرة عن كعب الأحبار، ليس مرفوعاً». اهـ، وراجع كلام ابن كثير على هذه الرواية في البداية والنهاية (١٧/١).

(١) انظر: ابن كثير (٢/٢٢٠).

(٢) انظر: القرطبي (٧/٢١٩)، البحر المحيط (٤/٣٠٧)، ابن كثير (٢/٢٢٠).

فهو يقول للشيء كن فيكون^(١). هذا معنى قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٤].

قال بعض العلماء: الستة أصلها (سِدْسَة) أبدلت الدال تاء وأدغمت في التاء^(٢). قالوا: وتُصغر الستة على (سُدَيْسَة) رداً لها لأصلها. وعلى كل حال فالستة العدد المعروف، وهو الثلاثة مرتين كما هو معروف.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] العرش يطلق في اللغة إطلاقاً متعددة^(٣) من أشهرها في القرآن: سرير المَلِك^(٤). فالعرش سرير المَلِك، سرير المَلِك الذي يُعَدُّ له تسميه العرب عرشاً، ومنه سرير ملكة سبأ في قوله: ﴿إِنَّكُمْ يَأْتِيَنَّ بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ وقوله: ﴿أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ [النمل: آية ٤٢].

وقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ﴾ جل وعلا ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ وهذه صفة الاستواء ونحوها من آيات الصفات ارتبك فيه

(١) انظر: القرطبي (٢١٩/٧)، البحر المحيط (٣٠٧/٤).

(٢) انظر: القرطبي (٢١٨/٧)، الدر المصون (٣٣٩/٥)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٣٩، وقد وقع للشيخ (رحمه الله) هنا سبق لسان، وصواب العبارة — كما في المصادر المذكورة هنا — أن يقال: «أبدلت السين تاء، وأدغمت في الدال».

(٣) انظر: القرطبي (٢٢٠/٧)، الدر المصون (٣٤٠/٥).

(٤) في الأصل قال الشيخ (رحمه الله) بعد هذه الكلمة: «وإنما أُطلق على السُّقْف». ثم قال بعدها: «فالعرش سرير... إلخ، فصنيعه يُشعر أنه تراجع عن العبارة السابقة؛ ولذا لم أثبتها، والله أعلم.

عقول كثير من الناس، وضل فيه من الخلق المنتسبين للعلم، بل والذين عندهم علم وعقول ما لا يحصيه كثرة إلا الله (جل وعلا). ونحن نوضح لكم المقام في عقيدة السلف الصحيحة التي كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه والسلف الصالح، وهي العقيدة الكريمة الصافية من شوائب التشبيه والتعطيل، لا تشوبها شائبة تشبيه ولا تشوبها شائبة تعطيل، ونحن نوضح هذا في ضوء القرآن العظيم. وإيضاح ذلك أن تعلموا - أيها الإخوان - أن الله (تبارك وتعالى) أوضح في كتابه هذا القرآن العظيم الذي هو أصل الهدى، ومنبع اليقين، ونور المعرفة والعلم، بين فيه أن المُعتقد المُنجي في آيات الصفات الذي يأتي صاحبه يوم القيامة سالماً من بلايا التشبيه وبلايا التعطيل هو مُركّز على ثلاثة أُسس^(١)، نوصيكم وأنفسنا بتقوى الله، وأن تعتقدوا هذه الأسس الثلاثة الكبار، فتنجيكم أمام الله من بلايا هذا المأزق الذي ضل فيه من الخلق ما لا يُحصى. هي ثلاثة أُسس عظام من جاء بها ولقي الله عليها لقيه سالماً على بصيرة من ربه، عاملاً بنور القرآن العظيم، ومن أخلّ بواحد منها فقد أدخل نفسه في مهواة.

وهذه الأسس الثلاثة نوضحها لكم في ضوء القرآن العظيم:

الأول منها، وهو أساس العقيدة، والحجر الأساسي لمعرفة الله معرفة صحيحة، وللعقيدة التي هي على أساس سماوي صحيح. هذا الأساس المذكور هو تنزيه خالق السماوات والأرض - جل وعلا - عن أن يشبهه شيء من خلقه؛ لا في ذواتهم ولا في صفاتهم،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

ولا أفعالهم. وكيف يخطر في ذهن العاقل أن الخالق — جل وعلا — يشبهه شيء من خلقه في الذات أو الصفات أو الأفعال؟ لأن جميع الخلائق صُنْعَةٌ من صُنْعِهِ — جل وعلا — ﴿صُنِعَ اللَّهُ الْذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: آية ٨٨] والصنعة لا يمكن أن تشبه صانعها بحال؛ لأنه هو الذي أبرزها من [العدم إلى الوجود]^(١)، واختراعها بعد أن لم تكن شيئاً. فكيف يخطر في ذهن عاقل أن تكون تشبهه؟ هذا مما لا يخطر في الأذهان السليمة، وأحرى الأذهان الممثلة بنور الوحي. فأساس التوحيد الأكبر، وأساسه الأعظم، هو تنزيه خالق السماوات والأرض — جل وعلا — عن مشابهة خلقه؛ لأن الخلق صنعة من صنائعه، والصنعة لا تشبه صانعها. فعلياً أولاً أن نظهر قلوبنا من أقدار التشبيه، وأنجاس التشبيه، وأدران التشبيه، ونجزم جزماً باتاً قاطعاً أن الوصف إذا أُسند إلى الله، ووُصف به الله في كتاب أو سنة صحيحة فإن ذلك الوصف بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقضي على جميع الوسائوس، ويقطع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، وتجزم قلوبنا بأن الخلق صُنْعَةٌ والخالق صانع، ولا مناسبة بين الصنعة وصانعها، لا في الذات، ولا في الصفات، ولا في الأفعال. وهذا الأساس الأكبر للعقيدة التي هي عقيدة السلف في آيات الصفات وأحاديثها الذي هو التنزيه الكامل، وتقديس صفات خالق السماوات والأرض، وتعظيمها، وإكبارها، وإجلالها عن أن تشبه شيئاً من صفات المخلوقين أو ذواتهم أو أفعالهم، سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً. هذا الأساس الأعظم في ضوء قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١]

(١) في الأصل: «من الوجود إلى العدم» وهو سبق لسان.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤] ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: آية ٦٥] ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤]

فإذا رزق الله العبدَ فهم هذا الأساس الأكبر، والحجر الأساسي للعقيدة الصحيحة، وكان قلبه قلباً طاهراً من أقدار التشبيه، منزهاً لخالق السماوات والأرض كما ينبغي، جازماً بأن الخلق صَنَعَتُهُ، وأن الصنعة لا تشبه صانعها بحال، فإذا كان قلب المؤمن طاهراً واعتقد اعتقاداً جازماً باتاً بأن صفة الله منزهة عن مشابهة صفات خلقه كتزويه ذاته عن مشابهة ذوات خلقه — إذا استحكم هذا الأساس العظيم في قلب المؤمن — فالأساس الثاني: هو أَنَّا كُلاًّ علينا أن نصدق الله فيما أثنى به على نفسه، ونصدق سيدنا محمداً ﷺ فيما أثنى به على ربه؛ لأن الله أصدق من يقول: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: آية ١٢٢]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: آية ٨٧] ﴿عَلَّمَ أَرَأَيْتُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] فإذا مدح الله نفسه بوصف كريم في كتابه، أو مدحه رسوله الصادق الأمين الذي قال في حقه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤] فعلياً أن لا نكذب الله، ولا نكذب رسوله، ولا ننفي ما أثبتته الله لنفسه، ولا ننفي ما أثبتته الصادق الأمين ﷺ لربه، ولكن علينا أن نؤمن بذلك الوصف الذي مدح الله به نفسه، أو مدحه به الصادق الأمين ﷺ، ولكن ذلك الإيمان إيمان مبني على أساس التنزيه وعدم مشابهة الخلق؛ لأن الخلق لا يمكن أن يشبهوا خالقهم. وهذا التعليم العظيم الذي هو تنزيه الله — جل وعلا — عن مشابهة الخلق. ثم إذا طهرت القلوب من أقدار التشبيه يتبع ذلك الإيمان بالصفات الثابتة بالقرآن العظيم والسنة الصحيحة إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه.

هذا لم نقله لكم من تلقاء أنفسنا وإنما هو تعليم خالق السماوات والأرض في المحكم المنزل؛ لأن الله أوضح هذين الأساسين غاية الإيضاح، وبينهما غاية البيان حيث قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] وأتبع ذلك بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] ففي قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ في ذلك سر أعظم، وتعليم أكبر، ومغزى عظيم. وإيضاحه أن السمع والبصر من حيث هما سمع وبصر - والله المثل الأعلى - يتصف بهما جميع الحيوانات، فكل الحيوانات تسمع وتبصر، فكأن الله يقول في الآية الكريمة: يا عبدي اعرف قدرك ولا تنتطع، ولا تنف عني صفاتي، ولا تذهب بصفاتي إلى صفات المخلوقين حتى تقول: هذا وصف غير لائق، هذا وصف يجب صرفه عن ظاهره إجماعاً. لا، لا يا عبدي، أثبت لي سمعي وبصري، ولكن لاحظ قلبي قبل ذلك: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فيكون إثباتك للسمع والبصر إثبات تنزيه عن مشابهة أسماع الخلائق وأبصارهم، نظراً لقولي قبله مقترناً به: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فأول الآية الكريمة وهو قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنزيه تام عن مماثلة صفات المخلوقين من غير أن يفضي ذلك التنزيه إلى تعطيل، وقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ إيمان بالصفات على الحقيقة إيماناً تاماً من غير أن يفضي ذلك الإيمان إلى تشبيه ولا إلى تعطيل.

فعلينا أن نعتقد جميعاً ما دل عليه أول الآية من تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة خلقه، وأن نعتقد أيضاً ما دل عليه آخرها من إثبات الصفات الثابتة في الوحي الصحيح على أساس ذلك

التنزيه، لا على أساس مشابهة الخلق - سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً - ولذا قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ والصفات كلها من باب واحد؛ لأنك لا تجد صفة يكثر اتصاف المخلوقات بها أعظم من السمع والبصر فليست هناك صفة مجيء، ولا صفة نزول، ولا صفة وجه، ولا صفة يد، ولا غير ذلك من الصفات أشدّ اتصافاً للمخلوقات بها من السمع والبصر، فضرب لك السمع والبصر مثلاً عليّ أن تثبتهم الله وتلاحظ في ذلك الإثبات قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فهو حل وإيضاح برهاني في جميع الصفات الثابتة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ أن تنزه الله أولاً حتى تطهر قلبك من أقدار التشبيه وأدرانه وأنجاسه، ثم إذا طهرت أرض قلبك من أقدار التشبيه، وأنجاس التشبيه، وأدران التشبيه يجب عليك أن تؤمن بما وصف الله به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه كما بنى ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) على قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فليس لك أن تقول: الحيوان يسمع ويبصر، الإنسان يسمع ويبصر، والبعير يسمع ويبصر، والحصان يسمع ويبصر، وكل حيوان يسمع ويبصر، فإذا أثبت السمع والبصر لله كنت مشبهاً له بالحيوانات!! لا وكلا يا عبدي، بل أثبت لي سمعي وبصري إثباتاً مبنياً على أساس التنزيه، وانظر أني قلت قبل ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) قلت قبلها: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ليكون الإيمان بإثبات سمعي وبصري مبنياً على تنزيهي وعدم مماثلتي لخلقي، فباول الآية يحصل للمؤمن التنزيه التام ويذهب عنه جميع أنواع التشبيهات، وبآخر الآية يؤمن العبد بما ثبت عن ربه أو عن رسوله ﷺ إيماناً كريماً طاهراً مقدساً عن مشابهة صفات

الخلق، مبنياً على أساس التنزيه. فهذان أساسان أعظمان:

الأول منهما: تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة صفات خلقه في ذواتهم أو أفعالهم أو صفاتهم.

الثاني: هو الإيمان بما ثبت عن الله مما مدح الله به نفسه إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه، والتباعد كل البعد عن مشابهة الخلق. وكذلك ما أثنى عليه به رسوله ﷺ فبتنزيهك أيها المؤمن ربك من مشابهة الخلق تكون عاملاً بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَمْ كُفُوا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤] ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤] ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَمْ سَمِيًّا﴾ [مريم: آية ٦٥] وبتصديقك ربك وتصديقك رسولك فيما أثنى الرب به على نفسه أو أثنى عليه به رسوله تكون مؤمناً بالصفات إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، فتسلم من ورطة التشبيه، وتسلم من ورطة التعطيل، وتأتي ربك يوم القيامة وقلبك سليم طاهر من أقدار التشبيه، وأقدار التعطيل، وجحود آيات الله التي مدح بها نفسه. فهذان الأساسان بينهما الله لنا في هذا المحكم المنزل في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١].

والأساس الثالث: أن تعلم أيها العبد أن عقلك المسكين الضعيف واقف عند حده، ورب السماوات والأرض أعظم وأكبر وأجل شأنًا من أن تحيط به علماً، أو أن تعلم كنه كيفية اتصافه بصفاته — جل وعلا — ؛ لأن الله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠] فنفي إحاطة العلم البشري به — جل وعلا — نفياً قرآنياً باتاً.

ونحن الآن أيها المسلمون تسير بنا الأيام والليالي لحظاتها ودقائقها وثوانيتها إلى القبور، وعن قليل نُشر من القبور إلى عرصات القيامة، والله سائلنا جميعاً كما قال: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦] ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: آية ٩٢] واعلموا أيها الإخوان أنه لا يؤمن أن يسألنا خالقنا: ماذا كنتم تقولون في صفاتي التي مدحت بها نفسي، كاستوائي على عرشي؟ فإني مدحت نفسي في سبع آيات من كتابي بأني استويت على عرشي، ماذا كنتم تقولون فيما مدحت به نفسي؟ أكنتم تقولون: إن ظاهره خبيث، وأنه قدر نجس تشبيهه وتنفونه وتحرفون كلامي، وتجيئون بقول لم أقله، كالذين قال الله فيهم: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [البقرة: آية ٥٩] أم كنتم تنزهونني، وتعلمون أنني لا أثني على نفسي إلا بصفة كمال وجلال لا ثقة مقدسة معظمة منزهة، وتثبتون لي ما أثبتت لنفسي إثباتاً مبنياً على أساس التنزيه، على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١].

وأنا أؤكد لكم بمعرفة القرآن العظيم ونحن في دار الدنيا أن من مات منكم وحُشر ونُشر ولقي الله - جل وعلا - على هذه العقيدة السلفية التي نلقنكم في دار الدنيا أنه يأتي آمناً من كل توبيخ وتقريع يأتيه من قبل واحد من هذه الأسس الثلاثة. أما الأساس الأول - الذي هو تنزيه الله عن مشابهة خلقه - فوالله لا يأتي واحداً منكم بسببه بلية ولا تقريع ولا عذاب أبداً، فلا يقول الله لأحدكم موبخاً له مقررأ: لِمَ كنت في دار الدنيا تنزهني عن مشابهة خلقي؟ لا والله. هذا أساس هو طريق سلامة محققة لا يشك فيها عاقل،

وكذلك الأساس الثاني: وهو الإيمان بصفات الله، وتصديق الله في كتابه، وتصديق رسوله في سنته الصحيحة بما مدح الله به نفسه أو مدحه به رسوله إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، فلا يقول الله لواحد منكم يوم القيامة مُؤَبَّخاً له مُقَرَّعاً له: لِمَ كُنْتَ تَصَدَّقَنِي فيما أَثْنَيْتَ بِهِ عَلَيَّ نَفْسِي، وتؤمن بالصفات التي مدحت بها نفسي إيماناً مبنياً على أساس التنزيه؟ لا والله، لا تأتي أحداً منكم بلية من هذا الأساس، ولا يقول الله لكم: لِمَ كُنْتُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا تَقُولُونَ: إِنْ الْعُقُولُ الْبَشَرِيَّةُ لَا تَحِيطُ بِاللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: الآية ١١٠] فهذه عقيدة السلف الصحيحة، الصافية من كل شائبة تشبيه، ومن كل شائبة تعطيل، فهي طريق سلامة محققة، كلها عمل بنور القرآن العظيم لا تختلجها شكوك، ولا تتطرقها أوهام؛ لأن أول أساسها تنزيه خالق^(١) [السموات والأرض عن مشابهة المخلوقين، فهي مبنية] على ثلاثة أسس كلها واضح من نور القرآن العظيم، أولها: تنزيه خالق السموات والأرض عن مشابهة خلقه. وثانيها: الإيمان بما مدح الله به نفسه إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه، وكذلك ما مدحه به رسوله ﷺ. والثالث: العجز عن الإحاطة بالكيف والكنه؛ لأنه الله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: الآية ١١٠] فالسلفي بتنزيهه طاهر القلب من أقدار التشبيه، وبإيمانه بالصفات على أساس التنزيه طاهر القلب من أقدار التعطيل، وباعترافه بعجزه عن إدراك الكنه والإحاطة واقف عند حده، غير متكلف علم ما لم

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

يعلم، فطريقه طريق سلامة محققة، فإذا سمع السلفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: الآية ٥٤] كما في آية الأعراف هذه فيقول: هذا الاستواء على العرش الذي مدح خالق السماوات والأرض به نفسه في سبع آيات من كتابه هو صفة كمال وجلال بالغة من غايات الكمال والجلال ما يقضي على جميع الوسوس ويقطع علائق أوهام التشبيه بينه وبين صفات المخلوقين، فيمتلىء قلبه لهذه الصفة من الإجلال والإعظام والإكبار والتقديس والتنزيه، فتكون أرض قلبه طاهرة بهذا التنزيه الكريم فيؤمن بالاستواء على أساس هذا التنزيه والإكبار والإجلال والإعظام والتقديس عن مشابهة صفات الخلق بوجه من الوجوه؛ لأن الخلق من هم الخلق؟ أليسوا صنعة من صنائعه وأثراً من آثار قدرته وإرادته؟ فكيف يخطر في ذهن العاقل أن يُشَبِّهوه؟ فالسلفي إذا سمع مثل هذه الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وعلم أن الله مدح نفسه بهذا الاستواء الأعظم امتثالاً لقلبه من الإجلال والإعظام والإكبار والتقديس والتنزيه لهذه الصفة العظيمة فأثبتها لله (جل وعلا) إثباتاً مبنياً على أساس ذلك التنزيه على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: الآية ١١] وليس الاستواء بأكثر في المخلوقين من السمع والبصر، بل استواء المخلوقين كسائر ذواتهم وصفاتهم، واستواء الله وسمعه وبصره لا ثقلان بذاته كسائر صفاته (جل وعلا) فالمخلوق حق، وصفاته حق، والخالق حق، وصفاته حق، إلا أن صفات المخلوق مناسبة لذات المخلوق، منحطة كانحطاط ذات المخلوق، وصفات الخالق لائقة بذات الخالق، متعظمة كعظمة ذات الخالق (جل وعلا) وبين صفة هذا وهذا مثل ما بين ذات هذا

وهذا كما هو معروف، فإذا سمع السلفي: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ تَلَقَّى هذا الاستواء بالإعظام والإجلال والتقديس والتنزيه فكان قلبه طاهراً من أقدار التشبيه، ثم آمن به على أساس ذلك التنزيه مع العجز عن إدراك الكيفية، فهو في أول أمره منزّه، وفي ثاني أمره مؤمن بالصفة، مصدق ربه على أساس التنزيه، عالم بأنه عاجز عن إدراك الكيفية، فمذهبه طريق سلامة محققة لا شك فيها، ليس فيها شائبة تشبيه، ولا شائبة تعطيل، ولا تكلف بعلم ما لم يعلم، أما الخلفي إذا سمع قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ فإنه يدخل في ثلاث بلايا عظام، كل بلية أكبر من أختها، وليس من المظنون أن يتخلص منها يوم القيامة إن لم يعذره الله بجهله، أولها: أنه إذا سمع قوله: ﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ﴾ [طه: الآية ٥] قال: هذا الاستواء أول ما يتبادر منه للأذهان — ظاهره المتبادر منه للأذهان — أنه مشابه لاستواء المخلوقين، فكأنه يقول لله: هذا الوصف العظيم الكريم الذي مدحت به نفسك ظاهره قدر نجس؛ لأنه لا كلام أقدر ظاهراً ولا أنجس ظاهراً ولا أخبث ظاهراً ولا أتنن ظاهراً من كلام ظاهره تشبيه الله بخلقه، فهذا الظاهر هو أتنن ظاهر يوجد في الكلام وأقبحه وأقذره وأنجسه، فكأنه يقول لله: ظاهر ما مدحت به نفسك المتبادر منه قدر نجس خبيث لا يليق، وهو مشابهة الخلق، فأول ما يسبق في قلبه تشبيه صفة الخالق بخلقه، فيكون هذا أول بذر للشر في قلب هذا المسكين من حيث لا يشعر، ثم إذا استحكم في قلبه أن ظاهر هذا الاستواء المتبادر منه هو مشابهة الخلق اضطر إلى أن ينفيه من أصله، وقال: هذا الذي مدحت به نفسك لا يليق ظاهره!! ثم نفاه من أصله، نفى صفة الاستواء من أصلها!! وهذه

هي البلية الثانية العظمى؛ لأن من يدعي على صفات الله التي مدح بها نفسه في كتابه معلماً خلقه أن يمدحوه بها من ادعى عليها أن ظاهرها قدر، وأنه نجس، وأنه خبيث؛ لأنه مشابهة الخلق، هذه هي البلية الأولى من البلايا اللازمة لمذهب الخلف. والبلية الثانية: هو أنه إذا استحکم هذا التشبيه في قلبه اضطر إلى أن ينفي الصفة، فيقول: هذا الاستواء ظاهره مشابهة المخلوقين فيلزم أن ننفيه ونصرفه عن ظاهره إجماعاً؛ لأنه أوهم غير اللائق، فينفي الوصف الذي مدح الله به نفسه في سبع آيات من كتابه من نفاه فهو أجروء من خاصي الأسد بأضعاف، وهو واقع في بلية عظمى، وجناية كبرى بلا شك. ثم إذا ادعى على الصفة أن ظاهرها لا يليق ثم نفاها بسبب هذه الدعوى جاء بصفة أخرى من كيسه الخاص، من غير اعتماد إلى كتاب، ولا إلى سنة، يظن أنها هي الكمال، فيقول: إذاً معنى (استوى): استولى، ثم يضرب لذلك مثلاً بيت الراجز المشهور^(١):

قد استوى بشرٌ على العراق من غير سيفٍ ودمٍ مهراق

فيقول: «قد استوى بشر» معناه: قد استولى بشر، وإذا فمعنى قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾: ثم استولى على العرش. وهذه هي البلية الثالثة من البلايا العظام، فالله قال: ﴿اسْتَوَىٰ﴾ وهذا قال: «استولى» فصدق عليه قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: ٥٩] ثم نقول: أيها المسكين الخلفي الجاهل بالله وبعظمة الله

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام.

المحرف آيات الله: قولك: إن (استوى) بمعنى: (استولى) وبيت الرجز الذي جئت به ألم تخش الله في هذا؟ ألم تستح من الله استحياء يمنعك أن تُشَبَّه استيلاء الله على عرشه الذي زعمت باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟! وهل يُعلم - أيها الإخوان - تشبيهه في الدنيا أشنع ولا أفظع ولا أقبح من تشبيه استيلاء خالق السماوات والأرض على عرشه المزعوم باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟ وهل يرضى عاقل أن يُشَبَّه العراق بالعرش، وأن يشبه الله (جل وعلا) ببشر بن مروان باستيلائه على العراق؟ هل تعقلون في الدنيا تشبيهاً أخس من هذا، وأشنع من هذا، وأفظع من هذا؟! فنقول: أيها الخَلْفِي المستدل بهذا البيت ألم تعلم أنك بدعواك واستدلالك بالبيت على استواء بشر بن مروان على العراق أنك أنت أكثر المُشَبَّهين في الدنيا نصيباً في التشبيه حيث شَبَّهْتَ العرش بالعراق، وشَبَّهْتَ خالق السماوات والأرض في استيلائه على عرشه باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟ ثم لتعلم أن الاستيلاء الذي جئت به وبدلت به لفظ القرآن أنه هو أشد الصفات توغلاً في التشبيه؛ لأنك لما قلت: ﴿أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ معناه: (استولى) صرت مشبهاً لله بكل مخلوق قهر مخلوقاً فغلبه فاستولى عليه، والمخلوقات التي تقهر المخلوقات فتغلبها فتستولى عليها تعد بالملايين، فالاستيلاء أكثر الصفات توغلاً في التشبيه، فصاحبه يُشَبَّه الله بكل مخلوق قهر مخلوقاً فغلبه فاستولى عليه، وهذا الاستيلاء تحته من التشبيه بحور لا سواحل لها تعد بالملايين والآلاف، ولا شك أن هذا المسكين المغرور سيضطر ويقول: الاستيلاء الذي فَسَّرْتُ به الاستواء واستشهدت له ببيت الرجز استيلاء مُنَزَّه عن

استيلاء المخلوقين. فنقول له: نناشدك بالله أنصف في الجواب ولا تعميك الأهواء والتعصبات، أيهما أحق بالتنزيه الأحق بالتنزيه الاستواء الذي هو من كلام رب العالمين، ولفظ القرآن العظيم، نزل به الروح الأمين من فوق سبع سماوات على سيد الخلق ﷺ قرآنًا يُتلى، الحرف منه بعشر حسان يُقرأ به في الصلوات، ومن أنكر أنه من كلام رب العالمين كفر بإجماع العلماء، فهذا هو الأحق بالتنزيه أم الأحق بالتنزيه لفظة الاستيلاء الذي جاء به ناس من قبل أنفسهم من غير اعتماد على دليل من كتاب ولا سنة ولا عقل ولا لغة ولا شيء؟ ولا شك أنه إن لم يكن مكابراً سيضطر إلى أن يقول: كلام رب العالمين أحق بالتنزيه والإجلال والتقديس من كلام جاء به ناس من غير اعتماد على كتاب ولا سنة، فلذا مذهب الخلف تحته ثلاث بلايا:

أولها: أنهم يدعون على آيات الله التي مدح بها نفسه أن ظاهرها خبيث قدر، فكأنه يقولون لله: هذا الذي مدحت به نفسك، وأثبتت به على نفسك، وعلمت خلقك أن يمدحوك به في كتابك هذا قدر نجس لا يليق، ونحن نأتيك بالكمال من عند أنفسنا، ويأتوا بكمال من عند أنفسهم مزعوم!! هذا هوس وجنون لا يقول به عاقل. فالبلية الأولى: هي الادعاء على النصوص أن ظاهرها لا يليق بالله.

والبلية الثانية: هي نفي الصفات التي مدح الله بها نفسه.

والبلية الثالثة: هي الأمر الذي يجيئون به من عند أنفسهم الذي هو أعظم الأمور تشبيهاً، وأوغلها في التشبيه، فبأي عقل وبأي نقل، وبأي كتاب أو سنة يسوغ للخلفي أن يُشَبَّه استيلاء الله على عرشه

الذي زعم باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟ فهذا أخس التشبيه وأشنع التشبيه، ولو كان عالماً بما يعلم به السلف الصالح لعلم أن الاستواء الذي مدح الله به نفسه أنه بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق الوسوس وأوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، فيثبته الله كما أثبته على نفسه إثباتاً منزهاً عن مشابهة صفات المخلوقين، مقدساً مُكَبَّرًا معظماً منزهاً عن مشابهة المخلوقين على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: الآية ١١].

وهنا شبه نتعرض لها وربما خطر في ذهن الإنسان أن يقول: ذكرتم لنا أن كل وصف أثبته الله لنفسه يجب أن نعتقد أن ذلك الوصف بالغ من غايات الكمال والجلال والتقديس والتزيه والإعظام والإجلال والإكبار ما يقطع الوسوس وعلائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، ومن ذلك صفة الاستواء، وصفة الوجه، وصفة اليد، ونحو ذلك مما ثبت مما مدح الله به نفسه في كتابه أو مدحه بها رسوله ﷺ. فإن قالوا: نحن لا نعلم كيفية استواء منزهة عن كيفية استواء المخلوقين، فلم تدرك عقولنا إلا هذا الاستواء الذي هو انتصاب مشابه لصفات المخلوقين فبينوا لنا كيفية استواء منزهة معقولة لنعتقد كيفية منزهة.

فالجواب على هذه الشبهة من وجهين:

أحدهما: أن نقول أولاً: هل عرفتم - أيها المتنطعون - كيفية الذات الكريمة المقدسة المتصفة بهذا الاستواء؟ فلا بد أن يقولوا: لا، فنقول: معرفة كيفية الاتصاف بالصفات متوقفة على معرفة كيفية الذات؛ لأن كل صفة هي بحسب موصوفاتها، والصفات تتباين

باختلاف موصوفاتها، ونضرب لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - ألا ترون - أيها الإخوان - أن لفظة (رأس) راء، وهمزة، وسين (رأس) إذا أضفته إلى الإنسان فقلت: «رأس الإنسان» وأضفته إلى الجبل فقلت: «رأس الجبل» وأضفته إلى الوادي فقلت: «رأس الوادي» وأضفته إلى المال فقلت: «رأس المال» ألم تكن هذه الحقائق متباينة مختلفة اختلافاً تاماً ليست بمتشابهة البتة مع أن لفظة (الرأس) واحدة وإنما تباينت حقائق هذه الكلمة بحسب اختلاف إضافاتها، وهذا باختلاف الإضافات إلى مخلوقات حقيرة، فما بالكم - أيها الإخوان - بما أُضيف إلى الخالق وما أُضيف إلى خلقه الذي هو صنعة من صنائعه؟ فالفرق بين هذا وهذا كالفرق بين ذات الخالق وذات المخلوق.

شبهة أخرى: إذا قال معطل متنطع: القرآن نزل بلسان عربي مبين، والعرب لا تعرف في لغتها للاستواء إلا هذا المشاهد في المخلوقين، فيكون إثباته تشبيهاً بحسب ما دل عليه الوضع العربي الذي نزل به القرآن.

فالجواب من وجهين أيضاً: فنقول: العرب الذين نزل القرآن بلغتهم يعرفون كل المعرفة من وضع لغتهم ومعانيها أن بين الخالق والمخلوق، والرازق والمرزوق، والمُحيي والمُحيى، والمميت والمُمت، يعلمون أن بينهما فوارق عظيمة هائلة لا يُقدّر قدرها مستلزمة كل الالتزام لتباين صفاتهم، وأن تكون صفات هذا متعالية متعازمة إلى اللياقة بذاته، وأن تكون صفات هذا منحطة منخفضة متواضعة إلى قدر ذاته، فانحطاط صفة المخلوق عن صفة الخالق كانحطاط ذات المخلوق عن عظمة ذات الخالق (جل وعلا) فهذا

يعرفه أهل اللسان من لغتهم؛ ولذا لم يكن الأعراب البدو يلتبس عليهم هذا، فيعلمون أن الفوارق التي بين الخالق وخلقه، والرازق ومن رزقه، والمُميت ومن يُميت، والمُحيي ومن يُحيي، يعلمون أن بينهما فوارق عظيمة هائلة يلزمها تباين الصفات، وأن صفات هذا لا تشبه صفات هذا، وأن صفات هذا كذاته لا ثقة بذاته، وأن صفات هذا لا ثقة بذاته، وبين صفات هذا وصفات هذا من الاختلاف كما بين ذات هذا وذات هذا.

الجواب الثاني: أن نقول: القرآن نزل بلسان عربي مبين، وقد أقررتم بأن الله سميع بصير، والعرب لا تعرف في لغتها معنى للسمع والبصر لا يدركون معنى للسمع والبصر إلا هذا المشاهد بالجراحة في الحيوانات، هل يعلمون كيفية له غير هذا؟ لا، أبداً. فإن قالوا: لا نعلم للسمع والبصر كيفية إلا المشاهد في الحيوانات، لكننا نعلم أن سمع الله وبصره مُنَزَّهَان عن مشابهة أسمع الخلق وأبصارهم لتنزيه ذاته عن ذواتهم وصفاته عن صفاتهم. قلنا: وكذلك نقول في الاستواء وسائر جميع الصفات.

فعليناً معاً أن نعلم أن الطريق الوحيد الأسلم الذي كان عليه السلف الصالح أوله أن ننزّه خالقنا (جل وعلا) عن مشابهة الخلق، ونعلم أن الخلق صنعة من صنعائه، ثم لا ننكر وصفاً أثنى الله به على نفسه، ولا نجحد مدحاً مدح الله به نفسه في كتابه وعلم خلقه أن يمدحوه، ولا نكذب رسولنا ﷺ وننفي مدحاً مدح به ربه، فالله أعلم بنفسه منا ﴿أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: الآية ١٤٠] ولا يصف الله بعد الله أعلم بالله من رسول الله ﷺ. فعليناً أن نعتقد أولاً التنزيه وأن الخلق صُنْعَةٌ، والصَّنْعَةُ لا تُشَبِّه صانعها. ثم نؤمن بما ثبت عن الله،

وما ثبت عن رسول الله إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: الآية ١١] فنكون بتنزيهنا طاهرة قلوبنا من أقذار التشبيه، وبإيماننا بالصفات على أساس التنزيه طاهرة قلوبنا من أقذار التعطيل، فنلقى الله سالمين غير مشبهين ولا معطلين. وأما هذا المذهب الخلفي أول ما يبدأ به الادعاء على آيات الله أن ظاهرها قدر، وأنه نجس، ثم بعد ذلك نفيها، ثم الإتيان بشيء آخر من تلقاء أنفسهم لم يرد به كتاب ولا سنة. وكل هذه بلية عظيمة من ثلاث بلايا لا يؤمن أن يقع صاحبها في مهوأة؛ لأن الادعاء على الله أن ما مدح به نفسه ظاهره خبيث لا يليق، هذه جناية كبرى، ونفي ما مدح الله به نفسه جناية أخرى، وإيتان الإنسان بوصف من تلقاء نفسه ليثبتته الله لم يثبتته الله لنفسه كالاستيلاء الذي لم يثبتته الرسول ولم يثبتته الله هو الجناية الثالثة. ولو هداه الله إلى ما هدى إليه السلف الصالح [لأثبت ما أثبتته الله لنفسه على ما يليق بجلال الله وعظمته؛] ^(١) لأن الوصف عندما يُسند إلى الله يعلم المؤمن أنه بالغ من غايات الكمال والجلال والعلو والشرف والرفعة واللياقة بالله ما يقضي على جميع الوسوس وأوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين؛ فيؤمن بالوصف على أساس التنزيه على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] لكان سالماً من بلية التشبيه، وسالماً من بلية التعطيل.

ومن المعلوم أن علماء الكلام الذين خاضوا في هذه الأمور،

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

ونفوا بعض الصفات بأقيسة منطقية استنتجوا نفي بعض الملزومات من نفي اللوازم — في زعمهم — أن ذلك غلط منهم (...) ^(١) زعموا أن هنالك صفة نفسية، وصفة سلبية، وصفة معنوية، وصفة معنوية، وصفة فعل، وصفة جامعة. ومثلوا لكل من هذا، وسنذكر لكم نموذجاً في أن كلاً من الصفات التي ذكروها جاء في القرآن العظيم وصف الخالق بها، وجاء فيه وصف المخلوق بها وعلينا أن نعتقد أن وصف الله حق، وأن وصف المخلوق حق، ولكن وصف الله لائق بالله، منزّه عن مشابهة صفة المخلوق، ووصف المخلوق لائق بالمخلوق ولا يليق بالله (جل وعلا) وبين وصف الخالق والمخلوق من المنافاة كما بين ذات الخالق والمخلوق، فبعضهم لا يقر من صفات المعاني الثابتة إلا بسبع، وهي القدرة، والإرادة، والعلم، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام، وينفي غير هذه السبع من المعاني الثابتة في كتاب الله بدعوى أن ظاهرها خبيث لا يليق ويؤولونها بأمر آخر كما ذكرنا، ويثبتون هذه السبع المعاني، والمعتزلة ينفون هذه المعاني السبعة ويثبتون أحكامها فيقولون: هو قادر بذاته لا بقدرة قامت بالذات، سميع بذاته لا بسمع قائم بالذات. ومذهبهم يعلم كل عاقل أنه مذهب متناقض باطل لا يشك فيه أدنى عاقل.

فنقول: القدرة التي ذكروها من صفات المعاني أثبتها الله لنفسه في غير آية من كتابه فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: الآية ١٠٩] وأثبتها لبعض المخلوقين فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، والكلام مع ذلك منتظم.

أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ﴿٣٤﴾ [المائدة: الآية ٣٤] فيعلمون أن قدرة الله حق، وأن للمخلوق قدرة، وأنه لا مناسبة بين قدرة الخالق وقدرة المخلوق، فقدرة المخلوق مناسبة لحاله، وقدرة الخالق لا ثقة به (جل وعلا) وبين القدرة والقدرة من المنافاة كمثل ما بين الذات والذات. وكذلك الإرادة وصف الله نفسه بأنه يريد قال: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٦﴾ [البروج: الآية ١٦]، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: الآية ١٨٥] ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٨٢﴾ [يس: الآية ٨٢] ووصف بعض خلقه بالإرادة فقال: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: الآية ٣٢] ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: الآية ٨] ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ ﴿١٣﴾ [الأحزاب: الآية ١٣] ونحن نعلم أن لله إرادة حقه لا ثقة بكماله وجلاله، وللمخلوق إرادة مُتَسَفِّلَةٌ إلى قدر المخلوق واللياقة بذات المخلوق، وبين الإرادة والإرادة كمثل ما بين الذات والذات من المنافاة. وكذلك وصف نفسه بالحياة قال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٥] ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: الآية ٥٨] ووصف بعض خلقه بالحياة فقال: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: الآية ١٩] ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ [الأنبياء: الآية ٣٠] ﴿وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ ﴿١٥﴾ [مريم: الآية ١٥] فيجزم بأن لله حياة حقيقية تليق بكماله وجلاله، وللمخلوق حياة مناسبة لحاله، وبين حياة المخلوق وحياة الخالق من المنافاة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق. ووصف الله نفسه بالسمع والبصر قال: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٥﴾ [لقمان: الآية ٢٨] ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٢٨﴾ [الحج: الآية ٦١] ﴿لَيْسَ

كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ [الشورى: الآية ١١]
 ووصف بعض خلقه بالسمع والبصر قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ
 أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: الآية ٢] ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ
 وَأَصْبِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مريم: الآية ٣٨] فلله سمع وبصر حقيقيان
 لائقان بكماله وجلاله، وللمخلوق سمع وبصر لائقان بحاله،
 وبين سمع الخالق وبصره وسمع المخلوق وبصره من
 المنافاة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق. ووصف نفسه
 (...)(١).

وبين كلام الخالق والمخلوق من المنافاة كمثل ما بين ذات
 الخالق والمخلوق. هذه صفات المعاني السبع.

وكذلك المعنويات التي هي كونه قادراً، مريداً، حياً، متكلماً،
 سميعاً، بصيراً، إنما يثبتونها صفات على ما يسمونه (الحال) وهم
 يزعمون أن الحال المعنوية أمر ثبوتي غير موجود ولا معدوم!! وهو
 من خيالات المتكلمين التي لا أساس لها؛ لأن عامة العقلاء يعلمون
 أنه لا واسطة بين النقيضين، وأن كل ما ليس بموجود فهو معدوم،
 وما ليس بمعدوم فهو موجود، وهذا مما لا يشك فيه عاقل. وزعمهم
 أن الحال واسطة ثبوتية، لا هي معدومة على الحقيقة، ولا هي
 موجودة على الحقيقة من الخيالات الوهمية التي لا أساس لها، بل
 كونه قادراً، مريداً، حياً، متكلماً، سميعاً، بصيراً هو معنى كيفية
 الاتصاف بالقدرة، والإرادة، والعلم.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وقد ذهب بسببه كلام طويل تجد نظائره في
 مواضع متعددة من هذا التفسير، ومن ذلك ما ذكره عند تفسير الآية (١٥٨) من
 سورة الأنعام، وكذا ما ذكره في محاضراته في الأسماء والصفات.

والصفات التي يسمونها (سلبية)، معناها عندهم: هي الصفة التي لم تدل على معنى وجودي بالوضع، فالصفة عندهم إما أن تدل على معنى وجودي بدلالة المطابقة فهذه صفة معنى كالقدرة؛ لأنها صفة تدل على معنى، وهي المعنى القائم بالذات التي يتأتى به إيجاد الممكنات وإعدامها على وفق الإرادة. أما إذا كانت الصفة لا تدل بدلالة المطابقة على معنى وجودي وإنما تدل على عدم محض وهو عدم ما لا يليق بالله عن الله هذه التي يسمونها السلبية وهم يقسمونها إلى خمس صفات: القِدَم، والبقاء، والمخالفة للخلق، والوحدانية، والغنى المطلق الذي يسمونه (القيام بالنفس) وهو الاستغناء عن المحل والمُخصص، كما هو معروف في فن الكلام. فنقول: إن القِدَم والبقاء الذين وصف بهما المتكلمون الله زاعمين أن الله وصف بهما نفسه في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: الآية ٣] جاء وصف المخلوق بهما، قال الله في وصف المخلوق بالقِدَم: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ ﴿٢٩﴾ [يس: الآية ٣٩] ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ ﴿٩٥﴾ [يوسف: الآية ٩٥] ﴿أَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ [الشعراء: الآية ٧٦] وقال في وصف الحادث بالبقاء: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ [الصافات: الآية ٧٧] ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: الآية ٩٦] فلو قدرنا أن القِدَم يجوز إطلاقه لله كما ذهب عليه جماعة من العلماء، ويدل عليه حديث أبي داود: «أعوذ بالله العظيم، وبسلطانه القديم من الشيطان الرجيم»^(١) لأن القِدَم يُطلق في اللغة: على ما له زمن كثير وإن كان مسبوقاً بعدم، وهو في اصطلاح المتكلمين لا يُطلق إلا على سلب

(١) سيأتي تخريجه عند تفسير الآية (٩٩) من هذه السورة.

العدم السابق. والقِدَم عند المتكلمين أخص من الأزل؛ لأن القِدَم والأزل كلاهما في اصطلاح أهل الكلام عبارة عن ما لا أول له ولا افتتاح له، لكن القدم عبارة عن ما لا افتتاح له بشرط أن يكون وجودياً، والأزل عبارة عن ما لا افتتاح له ولا أول له، سواء كان وجودياً أو عدمياً. فمثال ما اجتمع فيه الأزلي والقديم في اصطلاح المتكلمين: ذات الله وصفاته؛ لأنها لا أول لوجودها وهي موجودة. ومثال ما هو أزلي وليس بقديم: إعدامنا سوى الله فإنها أزلية فإننا قبل أن نوجد كنا معدومين، وعدمنا الأول لا أولية له ولا افتتاح له، فهو أزلي ولا يُسمى قديماً؛ لأنه غير موجود، كذلك الأولية والآخرة المنصوصتان في الآية: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: الآية ٣] جاء وصف المخلوق بهما أيضاً، قال في وصف المخلوق بهما: ﴿أَلَمْ تَكُنْ مِنْ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٦] ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿[١٧]﴾ [المرسلات: الآيتان ١٦ - ١٧] فله (جل وعلا) أولية وآخرة لاثقتان بكماله وجلاله، وللمخلوق أولية وآخرة لاثقتان بحاله، وبين الصفة والصفة من المنافاة كما بين الذات والذات.

كذلك صفات الأفعال، فالله (جل وعلا) وصف بها نفسه، ووصف بها خلقه، فوصف نفسه بصفة الفعل التي هي الرِّزْق، وأنه يرزق الناس، قال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: الآية ٦] ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ [الذاريات: الآية ٥٨] فهذه صفة فعل، ووصف بعض خلقه بها فقال: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ [البقرة: الآية ٢٣٣] ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء: الآية ٨] فرزق الله لائق بكماله وجلاله، ورزق بعض المخلوقين لبعض لائق بحالهم، وبين الصفة والصفة من المنافاة كما

بين الذات والذات. كذلك وصف نفسه بالفعل الذي هو العمل، قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَنَا﴾ [يس: الآية ٧١] ووصف بعض خلقه بالعمل فقال: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: الآية ١٧] وبين العمل والعمل من المنافاة كما بين الذات والذات. ووصف نفسه بأنه يُعَلِّم خلقه قال: ﴿الرَّحْمَنُ ۙ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ ۞ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۚ ۞﴾ [الرحمن: الآيات ١ - ٣] ووصف بعض خلقه بالتعليم قال: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [آل عمران: الآية ١٦٤] وجمع المثاليين في قوله: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ۙ﴾ [المائدة: الآية ٤] فالتعليم والتعليم بينهما من المنافاة كمثل ما بين الذات والذات. ووصف نفسه بأنه يُنَبِّئ، ووصف بعض خلقه بالفعل الذي هو التنبئة، وجمع المثاليين في قوله: ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [التحريم: الآية ٣] ووصف نفسه بأنه يُؤْتِي، ووصف بعض خلقه بأنه يُؤْتِي، فالفعل الذي هو الإيتاء أسنده لنفسه مرة ولخلقته مرة، قال عن نفسه: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: الآية ٢٦٩] ﴿مَلِكُ الْمُلْكِ يُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ﴾ [آل عمران: الآية ٢٦] ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٨] إلى غير ذلك. ووصف بعض المخلوقين بالإيتاء قال: ﴿وَأَتَيْنَهُمْ إِحْدَنَهُنَّ قِنْطَارًا﴾ [النساء: الآية ٢٠] ﴿وَأَتَوْا أَيْلَنَهُمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: الآية ٢] وليس الإيتاء كالإيتاء، فالفرق بينهما كالفرق بين الذات والذات.

وكذلك الصفات الجامعة كالكِبَر، والعلو، والعِظَم، والجبروت، والمُلْك، والتكبر، كلها وصف به نفسه في كتابه،

ووصف به بعض خلقه، قال في وصف نفسه بالعلو والعِظَم والكِبَر:

﴿وَلَا يُؤْدُو حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٥] وفي الكِبَر: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: الآية ٣٤] ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: الآية ٩] ووصف بعض خلقه بالعِظَم فقال: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: الآية ٦٣] ﴿إِنكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [الإسراء: الآية ٤٠] ووصف بعض خلقه بالكِبَر قال: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [البقرة: الآية ١٤٣] ﴿إِنْ قُلْتُمْ كَانَ خِطَا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: الآية ٣١] ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [تبارك: الآية ١٢] إلى غير ذلك. ووصف بعض خلقه بالعلو فقال: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: الآية ٥٧] ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [مريم: الآية ٥٠] فليس العِظَم كالعِظَم، ولا العلو كالعلو، ولا الكِبَر كالكِبَر. ووصف نفسه بالملك فقال: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الجمعة: الآية ١] وقال جل وعلا: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ﴾ [القمر: الآية ٥٥] ووصف بعض المخلوقين بالملك في قوله جل وعلا: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُم مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: الآية ٧٩] ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ [يوسف: الآية ٤٣] فليس المُلْك كالْمُلْك، فملكه (جل وعلا) لائق بذاته، وملك المخلوقين لائق بحالهم، وبين جميع هذه الصفات من التنافي كمثل ما بين الذات والذات. ووصف نفسه بأنه جَبَّار متكبر، قال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: الآية ٢٣] وصف نفسه بأنه جبار متكبر ووصف بعض الخلق بذلك قال: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ

﴿مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: الآية ٣٥] ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الزمر: الشعراء: الآية ١٣٠] ﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: الآية ٦٠] فليس التكبر كالتكبر، ولا الجبر كالجبر، فبين الصفات والصفات من المنافاة كما بين الذات والذات. ووصف نفسه بأنه رؤوف رحيم قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ [النحل: الآية ٧] ووصف بعض الخلق بذلك كقوله في نبينا ﷺ: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١٢٨] ووصف نفسه بالحلم فقال: ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [الحج: الآية ٥٩] ووصف بعض خلقه بالحلم فقال: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١١٤] ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: الآية ١٠١] ووصف نفسه بالعزة فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ٢٢٠] ووصف بعض خلقه بالعزة ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ [يوسف: الآية ٥١] ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص: الآية ٢٣] فليست العزة كالعزة، ولا الحلم كالحلم، ولا شيء من صفات الله كشيء من صفات المخلوقين، فسائر صفات الله حق، وسائر صفات المخلوقين حق. ولو تتبعنا مثل هذا لَجِئْنَا مِنْهُ بِمِثَالِ آلَافٍ وَلَكِنْ هَذِهِ الْأَمْثَلَةُ كَافِيَةٌ، وَالْمَقْصُودُ عِنْدَنَا أَنْ يَعْلَمَ إِخْوَانُنَا الْمُؤْمِنُونَ أَنَّ اللَّهَ حَقٌّ، وَأَنَّ صِفَاتِهِ حَقٌّ، وَأَنَّ الْمَخْلُوقِينَ حَقٌّ، وَأَنَّ صِفَاتِهِمْ حَقٌّ، وَأَنَّ صِفَاتِ اللَّهِ بِسَائِرِهَا الثَّابِتَةُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مَنْزُوعَةٌ عَنْ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ كَتَنْزِيهِ ذَاتِهِ عَنْ ذَوَاتِهِمْ، فَصِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ لَا تُقَابِلُ ذَوَاتَهُمْ، وَصِفَاتِ الْخَالِقِ لَا تُقَابِلُ ذَاتَهُ، وَبَيْنَ الصِّفَةِ وَالصِّفَةِ مِنَ الْمُنَافَاةِ كَمَثَلِ مَا بَيْنَ الذَّاتِ وَالذَّاتِ هَذَا الْوَاجِبُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَعْتَقِدَهُ.

وبهذا التقرير الذي قررنا تعلمون أن قولهم: «مذهب السلف أسلم» أنه مع ذلك أحكم وأعلم؛ لأنه طريق سلامة محققة، ليس فيه شائبة تشبيه، وليس فيه شائبة تعطيل، ولا جحود بآيات الله، كله طرق سلامة محققة في ضوء القرآن، وحيث حاد عنه الإنسان دخل في بلايا، ونحن نقول لكم هذا ونقرر لكم مذهب السلف على ضوء القرآن العظيم مع أننا ما درسنا دراسة شديدة مثل علوم الكلام والمنطق، وما تنفي به كل طائفة بعضاً من صفات الله، ونحن مطلعون على جميع الأدلة وعلى تركيبها التي نُفي بها بعض الصفات، عارفون كيف جاء البطلان، ومن الوجه الذي جاء البطلان، واسم الدليل الذي تُرد به، ولكن ذلك لا يليق في هذا المجلس الحافل؛ لأنه لا يعرفه إلا خواص الناس، فبعد النظر العام الطويل في علم الكلام وما يستدل به طوائف المتكلمين وما ترد به كل طائفة على الأخرى، والأقيسة المنطقية التي رتبوها ونفوا بها بعض الصفات، ومعرفتنا من الوحي ومن نفس الكلام والبحوث والمناظرات كيف يُبطل ذلك الدليل، ومن أين جاء الخطأ، وتحققنا من هذا كله، بعد ذلك كله تحققنا كل التحقق أن السلامة كل السلامة، والخير كل الخير في اتباع نور هذا القرآن العظيم، والاهتداء بهدي هذا النبي الكريم، فما أثبتته الله لنفسه نثبتته مع غايات التنزيه، وما نفاه عن نفسه نفاه مع غايات التنزيه، وما أثبتته سيد الخلق ﷺ لربه نثبتته مع كمال التنزيه، وما نفاه عن نفسه مع كمال التنزيه، وما سكت عنه الوحي لم يتعرض له بالكلية فإن الله لم يكلفنا من صفاته إلا بما علمنا عن طريق كتابه أو سنة رسوله ﷺ. وفي الختام نسأل الله جميعاً أن يوفقنا وإخواننا المسلمين لما يرضيه،

ونوصي أنفسنا وإخواننا بتقوى الله، وأن لا يشبهوا الله بصفات خلقه، وأن لا يجحدوا وينفوا ما أثبتته الله لنفسه ومدح به نفسه، وأن لا يكلفوا عقولهم الإحاطة بشيء عاجزة عنه.

قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لِعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [الأعراف: الآيات ٥٤ - ٥٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾.

تكلّمنا بالأمس على أول هذه الآية الكريمة وشرحنا مذهب السلف في الاستواء وما جرى مجراه من آيات الصفات وأحاديث الصفات، وبيننا أن المعتقد المنجي في ذلك عند الله ينبنى على ثلاثة أُسُس: أوّلها: — وهو أساس توحيد الأسماء والصفات الأعظم — هو تنزيه خالق السماوات والأرض (جل وعلا) عن مشابهة خلقه، وكيف يخطر في ذهن المسلم العاقل مشابهة الخلق بخالقهم وهو صَنَعَةٌ من صُنْعِهِ ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: الآية ٨٨] والصَّنَعَةُ

لا يمكن أن تُشبه صانعها بحال، فالأساس الأعظم الأول هو تنزيه خالق السماوات والأرض (جل وعلا) عن أن يشبهه شيء من خلقه في صفاتهم أو ذواتهم أو أفعالهم. والأساس الثاني: هو تصديق الله، وعدم تكذيبه، وعدم جحود ما مدح به نفسه، بل تصديق الله بما مدح به نفسه في كتابه معلماً خلقه أن يمدحوه به والإيمان بذلك إيماناً مبنياً على أساس التنزيه كما علمنا الله ذلك في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: الآية ١١] فبين لنا أنه يجب علينا أن ننزهه أولاً عن مماثلة الخلق بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وأن نؤمن بما وصف به نفسه إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه حيث قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. والأساس الثالث: هو أن نعلم أن إحاطة العلم البشري منفية عن الله نفياً قرآنياً باتاً في قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: الآية ١١٠] فإذا مات العبد على هذه العقيدة الصحيحة جاء آمناً يوم القيامة من توبيخ يلحقه من واحد من هذه الأسس الثلاثة، فلا تأتيه بلية من قبل تنزيهه لربه عن مشابهة خلقه، ولا تأتيه بلية من تصديقه ربه فيما مدح به نفسه، أو تصديقه رسوله فيما أثنى به على ربه تصديقاً مبنياً على أساس ذلك التنزيه كنحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. ولا تأتيه بلية من كونه مقراً بأن علمه لا يحيط بالله؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: الآية ١١٠] وقد شرحنا بالأمر تقسيم المتكلمين للصفات، وبيننا ما جاء في القرآن من وصف الخالق ووصف المخلوق بها، وأن وصف الخالق حق، وأن وصف المخلوق حق إلا أن وصف الخالق منزّه عن مشابهة وصف

المخلوق، لائق بالخالق، ووصف المخلوق حق إلا أنه ملائم مناسب للمخلوق لا يجوز في حق الخالق (جل وعلا) وضربنا لذلك أمثلة كثيرة ونُورد هنا نقطتين:

إحداهما: أن الله (جل وعلا) وصف نفسه بالاستواء، ووصف بعض المخلوقين بالاستواء، كما وصف نفسه بالسمع والبصر والقدرة والحياة ونحو ذلك، فالله وصف نفسه بأنه سميع بصير قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [لقمان: الآية ٢٨] ووصف المخلوق بالسمع والبصر، قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الانسان: الآية ٢] ووصف نفسه بالحياة، قال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٥] ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: الآية ٥٨] ووصف بعض خلقه بالحياة قال: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: الآية ١٩] ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: الآية ٣٠] ﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا﴾ [مريم: الآية ١٥] إلى آخر ما ذكرناه بالأمس، فالله (جل وعلا) له قدرة حقيقية وحياة وسمع وبصر، والمخلوقون لهم سمع وبصر وقدرة وحياة، إلا أن صفات المخلوقين مناسبة لذواتهم لا تليق بالله ولا تشبه صفات الله، وصفات الله من جميع ذلك لائقة بالله، منزهة عن مشابهة صفات المخلوقين كما أوضحنا أمثلته بكثرة بالأمس.

كذلك وصف نفسه بالاستواء على العرش في سبع آيات من كتابه، ولم يذكر صفة الاستواء في أحد تلك المواضع السبعة إلا مقرونة بشيء من صفات الكمال والجلال يبهز العقول ويقضي بأنه العظيم الأعظم الذي لا يماثله شيء في شيء من صفاته، ولا في

ذاته، ولا أفعاله، وأن جميع تلك الصفات بما فيها الاستواء لا يجوز جحد شيء منها ولا إنكاره.

الموضع الأول من المواضع السبعة بحسب ترتيب المصحف الكريم: هو قوله هنا في سورة الأعراف: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَبِثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ [الأعراف: الآية ٥٤] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال هل يمكن أن يُحرف شيء منه، أو يُجحد شيء منه؟ لا وكلاً.

والموضع الثاني: قوله تعالى في سورة يونس: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِهِ أَتَيْنَهُ خَلْقًا إِنَّهُ بِبَدْءِ الْخَلْقِ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾﴾ إِنَّ فِي آخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٦﴾﴾ [يونس: الآيات ٣ - ٨] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال، هل يمكن أن يُجحد شيء منه، أو يُكذب بشيء منه؟ لا وكلاً.

الموضع الثالث: قوله تعالى في أول سورة الرعد: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾﴾ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ لِّأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾﴾

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغِشِّي أَلْيَلُ النَّهَارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٍ وَغَيْرِ صِنَوَانٍ ﴿٣﴾ وَفِي الْقَرَاءَةِ الْآخَرَى ^(١): ﴿٤﴾ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ ﴿٥﴾. ﴿٦﴾ تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ﴿٧﴾ وَفِي الْقَرَاءَةِ الْآخَرَى ^(٢): ﴿٨﴾ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ﴿٩﴾. ﴿١٠﴾ وَنُفِضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ﴿١١﴾ وَفِي الْقَرَاءَةِ الْآخَرَى ^(٣): ﴿١٢﴾ الْأَكْلُ ﴿١٣﴾. ﴿١٤﴾ نَفِضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾ [الرعد: الآية ٤] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال هل يمكن أن يُجحد شيء منه أو يُكذب بشيء منه؟ لا وكلا.

الموضع الرابع: قوله تعالى في سورة طه: ﴿١﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرٌ لِّمَنْ يَخْشَى ﴿٣﴾ تَزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ [طه: الآيات ١ - ٨] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال هل يمكن أن يُجحد شيء منه، أو يُكذب بشيء منه؟ لا وكلا.

والموضع الخامس: في سورة الفرقان في قوله تعالى: ﴿١﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسْتَلِ بِهِ خَبِيرًا ﴿٣﴾ [الفرقان: الآيتان ٥٨ - ٥٩] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال هل يمكن أن يُكذب بشيء منه، أو يُجحد شيء منه؟ لا وكلا.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

الموضع السادس: في سورة (ألم السجدة) في قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٢) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ [السجدة: الآيات ٣ - ٩] فانظروا هذا من صفات الكمال والجلال المذكور في جميع هذه الآيات مع صفة الاستواء هل يمكن أن يكفر بشيء منه، أو يُجحد شيء منه، أو يقال: إن شيئاً منه ليس لائقاً بالله؟ لا وكلا.

الموضع السابع: وهو آخرها في سورة الحديد في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَمْ يَلَمْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٥﴾ إلى آخر الآيات [الحديد: الآيات ٣ - ٥] فهل يمكن أن يُنكر شيء من هذا من الكمال والجلال الذي أثنى الله به على نفسه؟ فكله كمال وجلال يجب تقديسه وتنزيهه بما فيه الاستواء عن مشابهة صفات المخلوقين، والإيمان بجميع تلك الصفات على أساس ذلك التنزيه على غرار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) [الشورى: الآية ١١] كذلك - والله المثل الأعلى - وصف بعض خلقه

بالاستواء فقال في بعض المخلوقين: ﴿لَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةً رَّبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [الزخرف: الآية ١٣] ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَكَ فَقُلْ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [المؤمنون: الآية ٢٨] ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود: الآية ٤٤] فالله (جل وعلا) كما وصف نفسه بالقدرة والسمع والبصر والكلام والحياة إلى غير ذلك، ووصف نفسه بالاستواء، كذلك وصف بعض المخلوقين بالسمع والبصر والقدرة والإرادة والحياة والاستواء، فسمع الله وبصره وقدرته وإرادته واستواؤه وذاته جميع ذلك مُنَزَّه غاية التنزيه عن مشابهة شيء من المخلوقين في الذوات والصفات والأفعال، وسمع المخلوقين وأبصارهم وحياتهم وقدرتهم وإرادتهم واستواؤهم كل ذلك لا ئق بحالهم وبين صفات الله من جميع ذلك وصفات المخلوقين من جميع ذلك كمثل ما بين ذات الخالق وذات المخلوق لا مناسبة البتة؛ لأن الخلق صُنْعَةٌ من صَنَائِعِهِ أبرزهم من العدم إلى الوجود بقدرته وإرادته، فلا يخطر في العقل السليم أن يمكن أن يشبهوه في شيء من ذواتهم أو صفاتهم أو أفعالهم، وهل تشبه الصنعة صانعها؟ لا وكلا — سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً — وهذا هو الذي أردنا أن نوضحه لكم — أيها الإخوان — من مذهب السلف الذي هو طريق سلامة محققة مبني على أساس تنزيه الله عن مشابهة خلقه، وعلى أساس تصديق الله ورسوله فيما مدح الله به نفسه، أو مدحه به رسوله تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه، مع وقوف العقل البشري عند حده، وعدم إدراكه بكنهية كيفية الاتصاف. وقد بينا بالأمس أن هذا طريق سلامة محققة لا شك فيها، لا تستلزم تَبَعَةً ولا محذوراً ولا خوفاً ولا قلقاً؛ لأنه أمر واضح في نور القرآن العظيم تنزيه رب

العالمين، وتصديق رب العالمين، وتصديق رسوله تصديقاً مبنياً على أساس التنزيه، والبعد عن مشابهة الخلق، ووقوف العقل عند حده، وعدم تعديه لظوره، فهذا طريق سلامة محققة لا يشك فيها عاقل أبداً، وبيننا أن ما يسمونه مذهب [الخلف]^(١) يستلزم بلالاً أوضحناها بالأمس فأغنى ذلك عن إعادتها اليوم، ولا يأمن معتقدها أن تأتيه منها بلالاً يوم القيامة قد لا يتخلص منها. فالذي نوصي به أنفسنا وإخواننا المسلمين تقوى الله، وأن لا يتجهجوا على صفات الله بأن ظاهرها غير لائق، وأنه ظاهر خبيث، وأن لا يتجهجوا بنفيتها، بل ينزهون خالقهم أولاً ثم يصدقونه فيما مدح به نفسه، فيؤمنون بما أثبت لنفسه إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] ويعلمون أن عقولهم المسكينة المخلوقة عاجزة عن إدراك الإحاطة وكيفية الكُنه ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [١٢] [طه: الآية ١١٠] وإنما أكثرنا من تكرار هذه المسألة لشدة الحاجة إليها؛ ولأن كثيراً من الناس يدّعي على صفات الله أن ظاهرها غير لائق، وأنه خبيث، ثم ينفيها ويأتي ببدلها من تلقاء نفسه، وهذه أمور قد لا تُخرج صاحبها عند الله، قد لا يتخرج منها لأنه كأنه يقول لله: هذا الذي مدحت به نفسك في كتابك معلماً خلقتك أن يمدحوك به، ظاهره خبيث نجس لا يليق، ثم ينفيه، ثم يأتي بتأويل آخر من تلقاء نفسه، هذه الطريق شائكة غير مأمونة، ولا سيما إذا وجد الناس من يبين لهم ما تحتها من المخاطر، ويبينوا لهم المعتقد السلفي الصحيح الواضح الذي لا إشكال فيه ولا لبس، ولا خطر

(١) في الأصل: «السلف» وهو سبق لسان.

ولا مخطور، وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾.

ثم بين (جل وعلا) من صفات كماله وجلاله أنه استوى على العرش، وأنه كما أنه استوى على عرشه استواءً لائقاً بجلاله وكماله كما قال مع ذلك هو يدبر شؤون الدنيا ويدبر السموات والأرض ومن فيهنَّ.

﴿يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ قرأ هذا الحرف حمزة والكسائي وشعبة عن عاصم: ﴿يُغْشَىٰ اللَّيْلَ وَالنَّهَارُ﴾ مضارع غَشَاهُ يُغْشِيهِ.

وقرأه بقية القراء السبعة^(١): ﴿يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] مضارع أغشاه يُغْشِيهِ. وأغشى وغشَّى بالهمزة والتضعيف معناهما واحد، ويأتي كل منهما في القرآن بمعنى الآخر، وتكون في كل منهما قراءتان (يُغْشَى) و (يُغْشَى). أما في قوله: ﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾ [النجم: آية ٥٤] فقد أجمع القراء كلهم على التضعيف. وقوله: ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [يس: آية ٩] أجمعوا كلهم على الهمزة وعدم التشديد.

ومعنى ﴿يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ العرب تقول: أغشاه الشيء يغشيه. إذا جعله غشاه له وساتراً ومغطياً له. معناه: يجعل الليل مُغْشِياً للنهار، أي: مغطياً ضوء النهار بظلامه، يذهب بضوء النهار ويغطي ضوءه بظلام الليل. وهذا من غرائب صنعه وعجائب آياته. وفي الآية محذوف دل المقام عليه، أي: ويغشي النهار الليل أيضاً، فيأتي ضوء النهار ويغشى ظلام الليل فيذهب ويحل محله، كما قال: ﴿وَأَيُّهُ لَهُمْ أَلِيلٌ نَّسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ [الشمس: ٣٧] وَتَجْرِي

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ [يس: الآيتان ٣٧، ٣٨]
 فالآيتان بالليل بدل النهار والآيتان بالنهار بدل الليل من أعظم آيات
 الله - جل وعلا - الدالة على أنه المعبود وحده، وأنه الرب وحده،
 ومع كون الليل والنهار آيتين فهما أيضاً نعمتان عظيمتان من أعظم
 نعم الله على خلقه، فهما جامعان بين كونهما آيتين وكونهما
 نعمتين، ويبيّن أنهما آيتان بقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾
 [فصلت: آية ٢٧] وبين أنهما نعمتان وآيتان في مواضع كثيرة من
 أصرحها سورة القصص حيث قال فيها: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ
 عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا
 تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾﴾
 [القصص: الآيتان ٧١، ٧٢] ثم بين أنهما نعمتان بعد بيان أنهما
 آيتان قال: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ يعني
 الليل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: آية ٧٣] يعني النهار.
 فجعل الليل مظلاً مناسباً للسكون والهدوء وعدم الحركة ليستريح
 الناس من كد الأعمال والتعب في النهار، ثم يجعل النهار مضيئاً
 منيراً مناسباً لبث الناس في حوائجهم واكتساب معاشهم في نور
 ساطع من غير فتيلة ولا زيت ولا حاجة إلى مؤنة، بل هو ضوء
 السراج الذي خلقه الله وجعل نوره سبيلاً للأسود والأحمر
 بلا ثمن، يسعون فيه إلى معاشهم، وهذا من عظام قدرته ومن
 عجائب مننه وإنعامه - جل وعلا - على خلقه؛ ولذا قال: ﴿يُعْشَى
 اللَّيْلُ النَّهَارُ﴾.

﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] الحديث: أصل الحث في

لغة العرب: الإسراع والاستعجال^(١). أي: يطلبه طلباً حثيثاً مسرعاً غاية الإسراع فلا يمهله دقيقة، عندما ينتهي وقت النهار فإذا الليل يطلبه طلباً مسرعاً فيحل محله في أسرع ما يكون، وليس بينهما واسطة بحيث تكون ليست من النهار ولا من الليل. فـ (حثيثاً) نعت لمصدر محذوف، أي: طلباً حثيثاً، أي: مسرعاً. أو بمعنى الحال، أي: حال كونه حاثاً، أي: مسرعاً شديد الإسراع لا يمهله ساعة^(٢).

والله - جل وعلا - ذكر أن الليل - هنا - يطلب النهار طلباً حثيثاً، والمفسرون [يقولون]^(٣): يتبعه تبع الطالب. والعادة المقررة عند العلماء: أن ظاهر القرآن لا يجوز العدول عنه إلا لدليل يجب الرجوع إليه^(٤). فلا مانع من أن الله - جل وعلا - يخلق في الليل إدراكاً يكون يطلب به النهار؛ لأنه يخلق الإدراك في الجمادات والأشياء التي لا إدراك لها، كما قال جل وعلا: ﴿وَلَا يَسْبِقُهَا شَيْءٌ إِلَّا يَخْلُقُهَا فِي لَيْلٍ وَلَكِنْ لَا تَقْضِيهَا إِلَّا نَفْسُهَا﴾ [الإسراء: آية ٤٤] وكما قال - جل وعلا - في الحجارة: ﴿وَلَا يَمَسُّهَا إِلَّا يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ﴾ [البقرة: آية ٧٤] فصرح أن الحجر وهو جماد يهبط من أعلى الجبل من خشية الله. وقد ثبت في صحيح البخاري في القصة المشهورة الصحيحة أن الجذع الذي كان يخطب عليه رسول الله ﷺ لما تحول عنه إلى المنبر

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٣/١٢)، القرطبي (٢٢١/٧)، الدر المصون (٣٤٢/٥).

(٢) انظر: القرطبي (٢٢١/٧)، البحر المحيط (٣٠٩/٤)، الدر المصون (٣٤٢/٥).

(٣) في الأصل: «يقول».

(٤) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة البقرة.

وافتقد الجذعُ النبي ﷺ حنَّ حنين العشار، والصحابة يسمعون، حتى جاءه ﷺ يسكته كما تسكت الأم ولدها^(١). وذلك الحنين بإدراك خلقه الله في ذلك الجذع لا نعلمه. وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال وهو الصادق المصدوق: «إني لأعرف حجراً في مكة كان يسلم علي»^(٢) وأمثال هذا كثيرة في الكتاب والسنة، كقوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ [الأحزاب: آية ٧٢] والإشفاق: الخوف. فنسب الخوف والإشفاق للسموات والأرض والجبال، وهي جمادات، وصرح بأنه يعلم من الجمادات ما لا يعلمه خلقه حيث قال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: آية ٤٤] فلا مانع عقلاً من أن يجعل الله للظلام المعبر عنه بالليل إدراكاً يطلب به النهار، لا مانع عقلاً من ذلك، ولا ينبغي أن يُصرف القرآن عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه.

وعامة المفسرين يقولون: إن معنى ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُئَا﴾ [الأعراف: آية ٥٤] أي: يسرع تابعاً له، كما يفعله الطالب. مع زعمهم أن الليل ليس عنده إدراك يطلب به؛ لأنه ظلام، ومعروف أن الليل ظلام، ولكن الله قادر على كل شيء. وهذا معنى قوله: ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُئَا﴾.

وكذلك النهار يطلب الليل حثيثاً، أي: طلباً بإسراع جداً. وبعض المفسرين يذكر هنا مسائل الأفلاك وحركاتها، وحركة الفلك

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

الأعظم، وكل ذلك من علوم الهيئة التي لا ينبغي أن تُدخل في القرآن. وعلوم الهيئة قد أشار القرآن العظيم إلى أنها ليست تحتها فوائد لها طائل؛ لأن أصحاب النبي ﷺ سألوه - والملك يغدو وينزل، والوحي يأتي - عن هيئة القمر، قالوا له: يا نبي الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً ثم لم يزل يكبر حتى يستدير بداراً^(١)؟ وهذا سؤال عن هيئة القمر، والنبي ﷺ لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة فيما للأمة فيه حاجة. فلم يبين لهم شيئاً مما يزعمه أصحاب الهيئة؛ لأن أصحاب الهيئة يزعمون أن القمر جرم ظلماني لا نور - أصلاً - فيه، إلا أنه جرم صقيل، والجرم الصقيل يقبل سطوع النور فيه كالمرآة إذا قابلها شعاع الشمس يسطع فيها. ويقولون: إن القمر تشرع الشمس في البعد منه حتى يتم البعد، فإذا تم البعد تكامل شعاع الشمس؛ لأن شعاع الشمس عندهم يتسرب من وراء التكور الأرضي فيقابلة القمر فيسطع فيه كما يسطع نور الشمس في المرآة، فيظهر ذلك النور للناس. يقولون: إن البعد يتم ليلة أربع عشرة، وعند ذلك يتسرب نور الشمس من وراء التكور الأرضي إلى وجه القمر الذي يلي أهل الأرض فيتم نوره تماماً، ثم يبدأ القمر من القرب إلى الشمس في ليلة خمسة عشرة من الشهر، فعند ذلك يبدأ نور الشمس يتسرب من وجه القمر الذي يلي الأرض إلى وجهه الأعلى الذي يلي ما فوقه من السماء فيكون ليلة خمسة عشر وجهه الأعلى كليلة الهلال، يطلع قليل من النور إلى وجهه الأعلى ثم يزداد القرب ليلة السادس عشر فينتقل نور الشمس من وجهه الأعلى، حتى تكون ليلة الهلال فيتم القرب فيكون

(١) مضى تخريجه عند الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

جميع نور الشمس في طرف القمر الأعلى، ولا يظهر منه إلا قليل في حفاف القمر هو الهلال، والقمر هنالك مستتر مظلم لا يُرى منه إلا الشيء الذي نزل إليه الضوء من أعلاه وهو ما يروونه الهلال. هكذا يقولون من هذه المقالات، والنبي ﷺ جاءه القرآن بالأعراض عن جميع هذه المقالات كلها وعدم الالتفات إليها، فأجاب قولهم: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِئُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: آية ١٨٩] فبين المقصود منها وفائدتها الدنيوية، وترك ما لا فائدة فيه؛ لأن المُشَرَّع كالطبيب يأتي بما فيه الفائدة ويدع ما لا فائدة فيه.

ومن هنا عُرف أن الهيئة لا فائدة فيها، وما يزعمه بعض الأقدام الذين لا عقول لهم ولا حياء من أن المانع للنبي ﷺ من أن يعلمهم الهيئة الجغرافية القمرية ويبين لهم الهيئة العلوية أن عقولهم عاجزة قاصرة، وأن الإفرنج وأذئاب الإفرنج هم الذين كانت لهم عقول عرفوا بها هذا، فهذا من الهوس والجنون؛ لأن أكمل الناس عقولاً وأثقبهم أذهاناً أصحاب النبي ﷺ، والله يمدهم بنور الوحي الذي ينزل به الملك من السماء؛ ولذلك بين القرآن أن النظر في الهيئة العليا ليس تحته نتيجة ولا طائل، ومن غرائب القرآن أن هذا الباب [٩/ب] الذي قفله القرآن / فتحه الإفرنج بعد عشرات القرون ففتحوه عن كفريات وتكذيبات للوحي السماوي وخيمة ليس تحتها طائل، لا يستفاد منها في أمور الدنيا، وإنما تستفاد منها عقليات كافرات كاذبة.

والفلاسفة من اليونانيين من أرسطاطاليس وأصحابه لما قسّموا علوم الفلسفة إلى خمسة سُداسية، وقسموها إلى فلسفة رياضية،

وفلسفة منطقية، وفلسفة إلهية، وفلسفة طبيعية، وفلسفة نفسية، وفلسفة تشريعية^(١) قسموها هذه القسمة السداسية، وبحثوا في كل قسم منها. قسموا القسم الرياضي منها — وهو الفلسفة الرياضية منقسمة — إلى ثلاثة أقسام: وهي الهندسة، والحساب، والهيئة.

أما الهندسة والحساب: فكلاهما مبني على مقدمات عقلية يقينية، وقواعد حقيقية منطبقة لا يشك فيها عاقل، فهي علوم مبنية على مقدمات عقلية وأساس يقيني؛ ولذلك لا يتطرقها خطأ إلا من جهة الناظر فيها؛ ولذا لا تجد فيلسوفاً يأتي ويقول: فكرة الفيلسوف الفلاني في الحساب خاطئة. أو فكرته في الهندسة خاطئة؛ لأن الحساب والهندسة من الفلسفة الرياضية كلاهما مركب في مقدمات عقلية صحيحة لا خطأ فيها.

أما النوع الثالث من الفلسفة الرياضية — وهو الهيئة — فقد أطبق أهله على أنه لم يكن مبنياً على مقدمات عقلية، ولا قواعد يقينية، وإنما مبناه تخمينات، وظنون أكثر ما تكون كاذبة، وربما صدقت؛ ولذا تجد الفيلسوف يقول: نظرة الفيلسوف الفلاني في كذا — في الشمس، أو في القمر، أو في طبقات الجو، أو في كذا — نظرة خاطئة، بل الحق كذا وكذا؛ لأنها لم تكن على مقدمات يقينية، ولا قوانين عقلية، بل مبناها ظنون وتخمينات. وهذه الظنون والتخمينات أضلت كثيراً من الرعاع المتسمين باسم المسلمين، يكذبون نصوص القرآن ونصوص السنة نظراً إلى أقوال كفرة فجرة في شيء لا أساس لهم فيه، فقضية الفلسفة الهيئية من الفلسفة الرياضية

(١) انظر: كشف الظنون (١٢٨٩/٢).

كل دليلها ما يسمونه في المنطق: شرطية متصلة لزومية يستثنون فيها نقيض التالي فينتجون نقيض المُقَدَّم أو عين المقدم، فينتجون عين التالي في زعمهم، والربط بين اللازم والملزوم أعني المُقَدَّم والتالي قد يكون ربطاً منفكاً، فيقولون: لو لم تكن الشمس تدور حول نفسها لكان كذا وكذا، لو لم يكن الكوكب الفلاني بمسافة كذا وعلى قدر كذا لكان كذا وكذا، أو لم يكن كذا وكذا. وهي أمور لا طائل تحتها. وعلينا جميعاً أن نلتزم هذا الأساس: كل ما خالف كتاب الله مخالفة صريحة فيجب علينا أن نجزم بأن من قاله كاذب كافر ملعون، كالذي يقول: إن الشمس ساكنة وأنها لا تتحرك، وينفي عنها اسم الجريان ويقول: لا تجري، فهذا كافر ملحد مكذب نصوص القرآن؛ لأن الله يقول: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي﴾ [يس: آية ٣٨] فالذي ينفي عنها الجريان الذي أثبتته الله محاد لله، مناقض لكلام الله، علينا أن نكفره ونكذبه. وكذلك من يقول: إن القمر لا يجري؛ لأن الله يقول: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [لقمان: آية ٢٩] فما ناقض القرآن مناقضة صريحة فيجب علينا أن نكذبه، وما وافق القرآن أو السنة الصحيحة علينا أن نتقبله، وما لم يناقض القرآن ولا السنة الصحيحة مناقضة صريحة لا شك فيها علينا أن لا نقدم على تكذيبه وأن لا نتجرأ على أنه كذب خوفاً أن يكون حقاً، وإذا كان حقاً ظن القائلون به المتمسكون به أن القرآن كذب؛ لأنه قيل لهم: إنه يخالف القرآن. والقرآن في نفس الأمر لا يخالف نظرية صحيحة أبداً؛ لأنه كلام الله الحق المقطوع بأنه حق، والحق لا يخالف حقاً أبداً، فعلى أن نتثبت، وأن لا نتسرع في الشيء الذي لا يكون القرآن صريحاً في

نفيه، ولا نفيه إلا بثبت تام ويقين؛ لئلا نجني على القرآن ونشكك الناس في أنه حق، ونقول: ظاهر القرآن كذا، والذي يتبادر لنا كذا، وإن وقع خلافه فهو من قصور فهمنا، والقرآن بريء من كل ما ليس بحق، فكله حق، ولا يناقض حقاً.

ومن ذلك أن الأولين من أصحاب الهيئة كانوا يظنون أن الجرم الواحد يستحيل أن يكون كرة وسطحاً، ويزعمون أن كل جسم كروي يستحيل أن يكون سطحاً، ويقولون: إن الأرض كروية. والذين يقولون: إن الكروي لا يكون سطحاً نقول له: زعمك الكروية أنت فيه كافر كذاب؛ لأن الله يقول: ﴿وَلِلَّيْلِ أَكْثَرٌ سَطْحًا﴾ [الغاشية: آية ٢٠] فالأرض سطح لا شك فيه؛ لأن الله - جل وعلا - صرح بأنها سطح. أما حُذاقهم المتأخرون الذين يقولون: لا تنافي بين الكرة والسطح؛ لأن الجسم الكبير قد يكون ارتفاعه الكروي مدرجاً تدريجاً دقيقاً دقيقاً حتى يكون سطحاً، ولا يظهر الارتفاع الكروي إلا في جميع المجموعة العظيمة مع كبرها. فهذا نقول له: لا مانع من ذكرك أنها كرة؛ لأنك تقول بأنها سطح، وتصدق ربنا في أنها سطح. والحذاق من المسلمين الذين نظروا في حقيقة الأرض كلهم زعموا أنها كرة، وكذلك الذي يقتضيه الدليل العقلي أن الأرض كروية، إلا أنها سطح يقيناً كما قاله رب العالمين؛ لأن الارتفاع الكروي في الأرض مدرج تدريجاً دقيقاً دقيقاً بالغ من غاية الدقة ما لا ينافي السطحية، وتكون الأرض معه سطحاً، ولا يظهر الارتفاع إلا في المجموعة الكبيرة.

والحاصل أن كل ما ناقض صريح القرآن فهو كذب باطل يجب

علينا تكذيبه وتكفير صاحبه إن أُنذر ولم يتب، وما لم يناقض القرآن مناقضة صريحة فعلينا أن لا نعجل ولا نتجراً ولا نقول على طول: هذا كذب لأنه يناقض القرآن!! بل نتثبت ولا نحكم على نظرية أنها تناقض القرآن إلا بتحقيق ويقين وكون القرآن صريحاً في ذلك. وغير ذلك نقول: الذي يظهر لنا من ظاهر القرآن كذا، وهذا الذي نفهمه، فإن كان فهمنا صحيحاً فالأمر كما فهمنا، وإن كان غير ذلك فالفقصور متناً ومن فهمنا، وكتاب الله حق لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، لا يخالف نظرية صحيحة.

وقوله جل وعلا: ﴿يُغْشَى اللَّيْلَ أَتَلَّ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا ابن عامر ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ بنصب الأسماء الأربعة. فقلوه: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ معطوفات على قوله: ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ وخلق الشمس والقمر، وخلق النجوم في حال كون المذكورات مسخرات بأمره.

وقرأه ابن عامر وحده: ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾^(١) فعلى قراءة ابن عامر بالرفع: (الشمس) مبتدأ، وما بعده معطوف عليه، وخبر المبتدأ ﴿مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾^(٢).

والتسخير: التذليل. فقد سخر الشمس لمنافع هذا الخلق؛ ولأنها آية عظمى كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ [النبا: آية ١٣]

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٨٤.

يطلعها في كل يوم، ويسيرها بحساب معلوم طرقها وسيرها بتسخير رب العالمين دائبة. وكذلك سخر القمر على سَيْرِهِ المعتاد، وحسابه المعروف، نعرف بهما عدد السنين والشهور والحساب، وكذلك سخر النجوم ليهتدي بها خلقه، وليزين بها السماء، ويطرد بها الشياطين. فهذه المخلوقات العظام العلوية سخرها خالق السماوات والأرض للاعتبار بها، ولمنافع خلقه منها؛ لأن الله جعل في الشمس والقمر منافع عظيمة في الثمار والمعادن والنباتات والحيوانات وغير ذلك بحكمته — جل وعلا — وعدله. حتى إنك لترى النخلة التي في الظل دائماً بين النخل لا يصيبها شعاع الشمس تراها رديئة الحمل جداً، كما يأتي إيضاحه في قوله: ﴿لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ [النور: آية ٣٥] وهذا معنى قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾.

﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ (ألا) حرف استفتاح وتنبية. (له) أي: لله — جل وعلا — وحده ﴿الْخَلْقُ﴾ لأنه خالق كل شيء.

وأصل الخلق في لغة العرب^(١): التقدير، فكل شيء قَدَّرته فقد خلقته. فإذا رأيت الحذاء — صاحب النعال — أكرمكم الله — يأخذ بسواد كَفَحْمٍ أو غيره ليقبس قدر ما يقطع من النعل يُسمى ذلك (خلقاً) فإذا قطعه يقال: (فراه) ومن هذا قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

وَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وبعضُ القومِ يخلقُ ثم لا يفري

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

يعني: تُقَدَّر الأمر ثم تنفذه، وبعض الناس يقدره ثم يعجز عن تنفيذه. والله - جل وعلا - يقدر الأشياء قبل أن يوقعها ثم يفريها ويرؤها مطابقاً لما قدر سابقاً، وتنفيذاً لما سبق في علمه الأزلي. فهذا معنى (الخلق) ﴿لَهُ الْخَلْقُ﴾ كما قال: ﴿الْخَلْقُ الْبَارِئُ﴾ [الحشر: آية ٢٤] يعني: يخلقها ويقدرها ثم يبرؤها فيفريها وينجزها.

﴿وَالْأَمْرُ﴾ لأن الله خالق كل شيء، وله الأمر، هو الذي وحده له الأمر، يأمر بما شاء بأوامره الكونية وأوامره الشرعية، فلا أمر كونياً قدرياً إلا له، ولا أمر شرعياً دينياً إلا له. وكان سفيان بن عيينة (رحمه الله) وجماعة من السلف يستدلون بهذه الآية من سورة الأعراف على أن القرآن ليس بمخلوق^(١)؛ لأن الأمر في القرآن كقوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ [يس: آية ٨٢] ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ [النحل: آية ٤٠] فالقرآن فيه الأوامر الكونية القدرية، وفيه الأوامر الشرعية، والله - جل وعلا - جعل الأمر وحده والخلق وحده، فتبين أن القرآن ليس داخلاً في جملة المخلوق. وهذا الاحتجاج معروف عند أهل السنة. ومناقشات القائلين بخلق القرآن في الاستدلال بهذه الآية كثيرة طويلة يضيع علينا الوقت بتتبعها من غير طائل. والحق الذي لا شك فيه أن القرآن غير مخلوق، وأنه كلام الله منه بدأ وإليه يعود، فكلام الله ليس بمخلوق.

وإنما نشأت محنة القول بخلق القرآن في أيام المأمون،

(١) انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢/٢١٩).

ولم تزل مستحكمة مستفحلة أيام المأمون، وأيام المعتصم، وأيام
الوائق بالله، ثم أزال الله المحنة على يد المتوكل على الله جزاءه الله
خيراً.

وقد ذكرنا مراراً^(١) أن أول مصدر لكبح هذه الفتنة وجماعها
في أيام الواثق قضية الشيخ الشامي، وهو عبد الله بن محمد الأذرمي
في قصته المشهورة؛ لأن العلماء عذبوا في القول بخلق القرآن،
وامتحنوا غاية الامتحان. وكانوا وقت المناظرات مما يستدلون به آية
الأعراف هذه، فيقولون: الله جعل الخلق على حدة والأمر على
حدة، والأمر في القرآن؛ لأن أمره بكلامه فكلامه غير داخل في
خلقه. وهم صادقون، ومناقشات الذين يجادلونهم معروفة. وكان
حامل راية تلك المحنة: أحمد بن أبي دؤاد الإيادي جزاءه الله بما هو
أهله. وقد قُتل فيها كثير من العلماء، وامْتَحِن خلق من العلماء،
وداهن كثير منهم، وضرب أيام المعتصم بالله في محنة القول بالقرآن
سيد المسلمين في زمانه: الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل
— تغمدته الله برحمته — وجزاءه عن الإسلام والمسلمين خيراً — ضرب
أيام الواثق، لم يزل يُضرب حتى يرفع من محل الضرب لا يدري ليلاً
من نهار، غائب العقل من شدة الضرب المبرح الأليم!! وإذا أفاق
يقولون له: قل القرآن مخلوق. يقول: لا والله، القرآن كلام الله غير
مخلوق، صفة الله، منه بدأ وإليه يعود، لا أقول مخلوق. وذكروا أن
ذلك الشيخ الشامي هو أول من يسر الله على يديه خمود القول بمحنة
القرآن، وأن الواثق بالله لم يمتحن بعده أحداً. وقد ذكر الخطيب في

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٤) من سورة الأنعام.

تاريخ بغداد وغيره روايته، وذكر ابن كثير في تاريخه أن السند الذي ذكرها به الخطيب فيه من لا يُعرف^(١). إلا أن القصة مشهورة معروفة، لم يزل العلماء يستدلون بها قديماً وحديثاً، والاستدلال بها صحيح لا شك فيه، ودليلها الصحيح الذي استدل به هو المعروف في الأصول بـ (السَّبَر والتقسيم) وفي علوم الجدل بـ (التقسيم والترديد) وفي علوم المنطق بـ (الشرطي المنفصل) وحاصله أن القصة التي ذكرها الخطيب في تاريخ بغداد ذكرها من طريق محمد بن الواثق، قال: كان أبي إذا أراد أن يقتل أحداً أحضرني، وجيء بشيخ من الشام مكبَّل بالحديد، وهو عبد الله بن محمد الأذرمي — رحمه الله — شيخ أبي داود والنسائي، جيء به مكبَّلاً بالحديد يريدون أن يقتلوه إن لم يقل إن القرآن مخلوق. قال محمد بن الواثق: فأحضرني أبي فجيء بذلك الشيخ مكبَّلاً بالحديد، فقال للواثق: السلام عليك يا أمير المؤمنين.

فقال له الواثق بالله: لا سلمك الله.

فقال الشيخ: بئس ما أدَبَكَ مؤدبك يا أمير المؤمنين!! الله يقول: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحِوُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ [النساء: آية ٨٦] والله ما حَيَّتَ بأحسن منها ولا رددتها. فقال الواثق: إئذنوا لأبي عبد الله. يعني أحمد بن أبي دؤاد — جازاه الله بما هو أهله — فحضر ابن أبي دؤاد، فقال له الواثق: ناظر هذا الرجل (في بعض روايات القصة. أن ذلك الشيخ الشامي المكبل بالحديد قال: ابن أبي دؤاد أحقر وأصغر من أن يناظرني).

فقال ابن أبي دؤاد لذلك الشيخ: ما تقول في القرآن؟

قال: ما أنصفتني. يعني: ولي السؤال.

فقال له ابن أبي دؤاد: سل.

فقال الشيخ الشامي لابن أبي دؤاد: ما تقول في القرآن؟

قال: مخلوق.

قال: أسألك: هل مقالتك هذه التي تدعو الناس إليها وتغري [أمير]^(١) المؤمنين بتقتيل العلماء وتعذيبهم وامتحانهم في شأنها هل كان رسول الله ﷺ عالماً بها؟ وهل كان خلفاؤه الراشدون عالمون بها؟ وهل كان عالماً بها أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، أو كانوا جاهلين بها؟!

فقال ابن أبي دؤاد: كانوا جاهلين بها.

فقال الشيخ الشامي: ما شاء الله، ما شاء الله، جهلها رسول الله وعلمها ابن أبي دؤاد!!

فقال ابن أبي دؤاد: أقلني، والمناظرة على بابها.

فقال له الشيخ الشامي: هو كذلك. ثم قال له: ما تقول في القرآن؟

قال: مخلوق.

قال: مقالتك هذه — أنه مخلوق — التي تدعو الناس إليها هل كان رسول الله ﷺ، وخلفاؤه الراشدون، وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي عالمين بها أو جاهلين؟

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

قال: كانوا عالمين بها ولم يدعوا الناس إليها.

فقال الشيخ الشامي: ألم يسعك يا ابن أبي دؤاد ما وسع رسول الله في أمته؟ ألم يسعك يا ابن أبي دؤاد ما وسع الخلفاء الراشدين في رعاياهم من المسلمين؟ فقام الواثق من موضعه، وسقط من عينه ابن أبي دؤاد، ولم يمتحن بعدها أحداً في خلق القرآن. وذكر عنه الخطيب أنه تاب من القول بخلق القرآن، إلا أنه لم يظهره، وإنما أظهر السنة المتوكل على الله. وفي القصة: أن الواثق خرج إلى محل خلوته واضطجع على قفاه ووضع رجله على ركبته ثم قال: جهلها رسول الله وعلمها ابن أبي دؤاد!! ما شاء الله، جهلها رسول الله وعلمها ابن أبي دؤاد!! ثم قال: علمها رسول الله وخلفاؤه ولم يدعوا الناس إليها، ألم يسع ابن أبي دؤاد ما وسع رسول الله وخلفاء الراشدين؟ وسقط من عينه، ثم أمر بالحداد ففك الحديد عن الشيخ الشامي، وأعطاه أربعمائة دينار، وقال له: ارجع إلى أهلِكَ راشداً. هكذا يقولون.

والشاهد: أن من أدلة من يُمتحنون في القول بخلق القرآن آية الأعراف هذه، يقولون: إن الأمر إنما هو بكلامه، وقد جعله على حدة عن الخلق حيث قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] فدل على أن الأمر ليس من الخلق، وأن كلام الله الذي هو أمره ليس بمخلوق. هكذا يستدلون. واستدل به قبل المحنة سفيان بن عيينة وغيره. ومناقشات القائلين بخلق القرآن في الاستدلال في هذه الآية كثيرة معروفة. وهذا معنى قوله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾.

﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥٤] (تبارك)

معناه: تعظم وتقدس وتنزه — جل وعلا — وأصل تبارك: (تفاعل) إذا كثرت بركاته وخيراته. والله — جل وعلا — هو المتعالي المنتزه عن كل شيء، المتقدس الأعظم، الذي يُفيض الخير على خلقه.

وقوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ العَالَمُونَ: جمع الْعَالَمُ^(١)، وهو من الملحقات بالجمع المذكر السالم؛ لأنه ليس بوصف ولا علم، فهو ملحق بالجمع المذكر السالم، لا جمع مذكر سالم. وقد بين الله في سورة الشعراء أن العالمين يشمل السماوات والأرض وما بينهما ومن فيهما، كما قال: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ [الشعراء: الآيتان ٢٣، ٢٤].

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّكُمْ لَا تُحِبُّونَ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ [الأعراف: آية ٥٥] لما بين — جل وعلا — أنه العظيم الأعظم، خالق السماوات والأرض وخالق الشمس والقمر والنجوم، ومسخر الجميع، وبين عظمته وجلاله، أمر خلقه الضعاف المساكين أن يسألوه ويدعوه ليأتيهم بما يطلبون، ويكشف عنهم الضر ما يسألون كشفه، والمراد بذلك: كأنه يقول: أنا العظيم الأعظم الجبار، الذي خلقت السماوات والأرض والكواكب العظام، وأنا خالق كل شيء، وأنتم عبادي الفقراء الضعاف فادعوني؛ لأن الدعاء يستشعر به الداعي ذله وفقره وضعفه وحاجته، ويستشعر به عظمة من يدعو، وأنه عالم بكل شيء، لا يخفى عليه دعاؤه

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

ولو كان في أخفى الخفاء، وأنه عظيم قادر على كل شيء، قادر على أن يذهب عنه بالضر ويأتيه بالخير، فالدعاء مخ العبادة، وهو من أعظم العبادات إذا كان مخلصاً فيه لله؛ ولذا أمر الله خلقه به في هذه الآية ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: خالقكم وسيدكم ومدبر شؤونكم، ادعوه ﴿تَضَرُّعًا﴾ مصدر مذكّر حال. أي: في حال كونكم متضرعين. والتضرع: (التَفَعُّل) من الضراعة. والعرب تقول: ضرع فلان لفلان. إذا ذل له وخشع^(١). أي: ادعوه تضرعاً، أي: في حال كونكم متضرعين أذلاء خاشعين له — جل وعلا — مستشعرين ذلّكم وفقركم وحاجتكم، وعظمة ربكم وكبرياءه، وشدة فقركم إليه، وشدة غناه عنكم. وكل ذليل خاشع تسميه العرب: (ضارعاً)، وهو معروف في كلامهم، ومنه قول الشاعر^(٢):

لِيُيَكِّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ

وقوله: ﴿وَحُفِيَّةٌ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا شعبة عن عاصم: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفِيَّةً﴾ بضم الخاء، وهو (فُعْلَةٌ) من الخفاء الذي هو ضد العلانية والجهر. وقرأه شعبة وحده عن عاصم: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفِيَّةً﴾ بكسر الخاء^(٣). والخُفِيَّة والخِفِيَّة لغتان. فهي (فُعْلَةٌ) و (فِعْلَةٌ) من الخفاء. لغتان فصيحتان، وقراءتان سبعيتان.

ومعنى ادعوه خفية: أي ليكن دعاؤكم في خفاء. وكان السلف الصالح (رضي الله عنهم) من الصحابة فمن بعدهم يجتهدون في الدعاء ولا يُسمع لهم شيء، إنما هو همس خفي فيما بينهم وبين

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٦.

ربهم؛ لأن إخفاء الدعاء أبعد من الرياء، ولأنه يدل على ثقة العبد بأن ربه عالم بما خفي وما ظهر لا يخفى عليه شيء. فالدعاء الخفي أفضل وأعظم من الدعاء الذي هو [جهرًا] ^(١) وعلانية، وقد أثنى الله بخفاء الدعاء على عبده زكريا في قوله: ﴿كَهَيَّعَ ۖ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرَبًا ۚ﴾ [٢] إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾ [مريم: الآيات ١ - ٣] فتعليم رب العالمين أن الله يأمرك أن تدعوه في جميع حوائجك إذا اضطرتت إلى شيء فادع خالق السماوات والأرض ييسره لك، وإذا نابك أمر، أو حزبك مكروه، أو دهمتك خطوب فادع خالق السماوات والأرض، وتضرع إليه بذل واستكانة في دعاء خفي لا يسمعه أحد؛ لأن الله - جل وعلا - السر عنده علانية، إذا أسررت به يعلمه ولا يخفى عليه، ولو همست به في نفسك كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ﴾ [طه: آية ٧].

ومن هذه الآية الكريمة أخذ الإمام أبو حنيفة وأصحابه حكماً فقهياً وهو عدم رفع الصوت بـ (آمين) إذا قال الإمام ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قالوا: إن (آمين) دعاء؛ لأن معناها: اللهم استجب. والله - جل وعلا - يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأعراف: آية ٥٥] قالوا: الأمر بإخفاء الدعاء نص صريح في القرآن المتواتر المعصوم، فلا تعارضه الأحاديث التي وردت بإظهار التأمين ^(٢)؛ لأنه جاء بعض الأحاديث أن أصحاب النبي ﷺ كان إذا قرأ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ رفعوا أصواتهم بآمين حتى ترتج

(١) في الأصل: «سرًا»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: الهداية (٤٨/١ - ٤٩)، القرطبي (١/١٢٩)، (٧/٢٢٤)، ابن كثير

الجدران^(١). والقاعدة المقررة في أصول أبي حنيفة رحمه الله: أنه لا يقدم الخاص على العام؛ لأن دلالة العام عنده على أفرادهِ قطعية^(٢)، فكل فرد داخل في العام كأنه نُص عليه بنص خاص، ولا يقدم الخاص على العام بل ينظر في الخاص والعام إذا عَرَفَ المتأخر منهما نَسَخَ به الأول، وإذا لم يَعْرِفَ المتأخر منهما احتاط^(٣)؛ ولأجل هذه القاعدة المقررة في أصول أبي حنيفة (رحمه الله) كان يقول بوجوب الزكاة في كل ما خرج من الأرض ولم يبلغ خمسة أوسق، ولا نصف وسق، ولا ربع وسق؛ لأن النبي ﷺ لما قال: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»^(٤) قال أيضاً: «فيما سقت السماء العشر»^(٥) وكان أبو حنيفة لا يرى تقديم الخاص على العام. قال: يتعارض هذا العام وهو قوله: «فيما سقت السماء العشر» مع الخاص الذي هو قوله: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» لأن العام عند أبي حنيفة قطعي الشمول لأفراده إلا ما أخرجهُ دليل، فكان كل فرد من أفراد العام عنده دل عليه نص مستقل. فنظر أبو حنيفة في التاريخ فلم يعرف تاريخهما أيهما السابق، هل الأول الذي قال النبي: «فيما سقت السماء العشر» أو قوله: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»؟ فلما جهل التاريخ احتاط لوجوب

(١) أخرجه ابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها، باب الجهر بآمين، حديث رقم: (٨٥٣)،

(١/٢٧٧ - ٢٧٨)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وهو عند أبي داود في الصلاة،

باب التأمين وراء الإمام، حديث رقم: (٩٢٢)، ٣/٢٠٨. وليس فيه: «فيرتج بها

المسجد». وهو في ضعيف ابن ماجه برقم: (١٨٢)، والسلسلة الصحيحة (١/٧٥٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

الزكاة احتياطاً لبراءة الذمة والخروج من عهدة التكليف بالزكاة. وكذلك في هذه الآية قال: إن الأحاديث التي جاءت برفع الصوت في التأمين أخبار آحاد. ولو فرضنا أنها متأخرة؛ لأن الظاهر أنها متأخرة؛ لأن هذه السورة - سورة الأعراف - من القرآن النازل بمكة إلا ثمان آيات منها تأتي في قوله: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاصِرَةً الْبَحْرِ﴾ الآيات. أما غيرها في سورة الأعراف فهي من القرآن النازل بمكة قبل الهجرة. وأحاديث التأمين بالصلاة هي في المدينة متأخرة عنها، إلا أن القاعدة المقررة في أصول الإمام أبي حنيفة - رحمه الله - أنه لا تُنسخ المتواترات بأخبار الآحاد، والأحاديث أخبار آحاد، والإسرار بالدعاء متواتر؛ لأن قوله هنا في سورة الأعراف: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ نص متواتر ظاهر الدلالة يدل على إخفاء الدعاء، و (آمين) هي من الدعاء؛ لأن معناها: اللهم استجب.

وهناك قول ضعيف شاذ يقول: إن (آمين) من أسماء الله تعالى^(١). وعلى هذا القول قال بعض أصحاب أبي حنيفة: لو قدرنا أن (آمين) من أسمائه تعالى فالله يقول: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٥] كذا يقولون!

والعلماء الذين يقولون: إن القضاء بالمتأخر، يقولون: إن هذا عام، ورفع الأصوات بالتأمين خاص، ولا يتعارض عام وخاص. وهذا مذهب الجمهور المقرر في أصول الشافعية والحنبلية والمالكية أن الخاص يقضي على العام ويقدم عليه، وكذلك المقيد على المطلق سواء تقدم أو تأخر عنه كما هو معروف في الأصول. وهذا معنى قوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾.

(١) انظر: القرطبي (١/١٢٨).

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ﴿جَلَّ وَعَلَا﴾ ﴿لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ [الأعراف: آية ٥٥] في الدعاء ولا في غيره. وقد جاء حديث في ابن ماجه وغيره أن النبي ﷺ قال: «يكون في أمتي قوم يعتدون في الدعاء»^(١).

والاعتداء في الدعاء على أنواع كثيرة^(٢): منها: الذي يصيح بالدعاء صياحاً مزعجاً، ومنها: الذي يسأل الله أن يعطيه مرتبة النبيين في الجنة، أو فوق مرتبة النبيين، فهذا اعتداء في الدعاء، وقد جاء عن عبد الله بن مغفل (رضي الله عنه) أنه سمع ابناً له يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ القصر الأبيض الذي عن يمين الجنة إذا أدخلتني الجنة»^(٣)

(١) ورد هذا الحديث من رواية سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن مغفل (رضي الله عنهما)، وهو جزء من حديثهما الآتين.

(٢) في هذه المسألة راجع: مسائل الإمام أحمد (رواية صالح) (١٧١/١)، الفروع (٤٥٨/١)، الفتاوى (٧١٣/١٠ - ٧١٤)، الفروق للقرافي (٢٥٩/٤ - ٢٦٥)، تفسير القرطبي، والقاسمي، والمنار، للآية رقم (٥٥) من سورة الأعراف، الدعاء للطرطوشي (١٥٤ - ١٥٥)، تلخيص الاستغاثة (٩٣ - ٩٥)، بدائع الفوائد (١٢/٣ - ١٤)، تصحيح الدعاء من الغلط والاعتداء لبكر أبو زيد، الدعاء ومنزلته من العقيدة الإسلامية لجيلان بن خضر العروسي.

(٣) أخرجه أحمد (٨٦/٤، ٨٧)، (٥٥/٥)، وابن أبي شيبة (٢٨٨/١٠)، وعبد بن حميد في المنتخب برقم: (٤٩٩)، وأبو داود في الطهارة، باب الإسراف في الوضوء، حديث رقم: (٩٦)، (١٦٩/١)، وابن ماجه في الدعاء، باب كراهية الاعتداء في الدعاء، حديث رقم: (٣٨٦٤)، (١٢٧١/٢)، وابن حبان (الإحسان ٢٦٩/٨)، والبيهقي (١٩٦/١)، والحاكم (٥٤٠/١)، من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه، وهو في الفتح السماوي (٦٣٧/٢)، صحيح أبي داود (٨٧)، صحيح ابن ماجه (٣١١٦)، المشكاة (٤١٨)، الإرواء (١٤٠)، وقد حسنه ابن كثير في التفسير (٢٢٢/٢).

فهذا من الاعتداء في الدعاء. وعن بعض الصحابة أنه سمع ولده يقول: «اللهم إني أسألك الجنة وحورها ونعيمها وكذا وكذا، وأعوذ بك من النار وسلاسلها وأغلالها وكذا وكذا وكذا. قال: هذا من الاعتداء في الدعاء، يكفيك أن تقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل»^(١).

فالله جل وعلا ﴿لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ المجاوزين في الحدود، سواء كان في الدعاء أو في غير الدعاء من مجاوزة ما ينبغي إلى ما لا ينبغي كما هو عام، وهي وإن نزلت في الدعاء فالعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب.

ونحن وإن كنا نعلم أن الإخفاء في الدعاء أفضل من [الجهر]^(٢) به وندعو غالباً في هذا المجلس دعاءً ظاهراً قصدنا به أن نسمعنا إخواننا ويؤمنون لنا فنكون مجتمعين على الدعاء في هذا الشهر المبارك، ولو أسررنا الدعاء لما سمعوه ولما آمنوا لنا، والمؤمن أحد الداعيين، وقد نص على ذلك القرآن؛ لأن الله في سورة يونس قال عن نبيه موسى: ﴿وَقَالَ مُوسَى ذَكَرْتُ مَوْسَىٰ وَحْدَهُ﴾ ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا

(١) أخرجه أحمد (١٧٢/١)، وابن أبي شيبة (٢٨٨/١٠)، وأبو يعلى (٧١/٢)، والطيبالسي رقم: (٢٠٠)، وأبو داود في الصلاة، باب الدعاء، حديث رقم: (١٤٦٧)، (٣٥٣/٤)، من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، وهو في صحيح أبي داود (١٣١٣)، وانظر: الزيلعي على أحاديث الكشاف (٤٦٢/١)، تخريج ابن حجر على الكشاف ص ٦٤، الفتح السماوي (٦٣٦/٢).

(٢) في الأصل: «الإسرار» وهو سبق لسان.

عَنْ سَبِيلِكَ ﴿يونس: آية ٨٨﴾ وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ ﴿رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿ثم قال: ﴿قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا﴾﴾ [يونس: آية ٨٩] فجعل الداعي اثنين، والداعي في الآية واحد، وهو ﴿قَالَ مُوسَى﴾ قالوا: لأن هارون آمن، والمؤمن أحد الداعيين. ومن هنا أخذ بعض العلماء أن قراءة الإمام إذا قال المأموم (أمين) تكفي المأموم؛ لأن الله سمى المؤمن داعياً، كما ذكره بعض العلماء^(٢).

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا يَبْتَثِرَ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: الآيات ٥٦ - ٥٨].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥٦] لما بين الله (جل وعلا) عظمته، وأنه خالق كل شيء المستحق لأن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يعبد وحده، نهى عن الفساد في الأرض بعد إصلاحها، وأمر بأن يدعوه عباده خوفاً وطمعاً قال: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ المراد بالإفساد في الأرض يشمل الشرك بالله وسائر المعاصي؛ لأن من أعظم الفساد في الأرض الشرك بالله. والشرك بالله ومعاصيه قد يحبس الله بسببها المطر فتموت الحبارى في وكرها، والجعل في جحره، بسبب ذنوب بني آدم.

(١) انظر: الإتحاف (٢/ ١١٩).

(٢) انظر: ابن كثير (٢/ ٤٢٩).

وقول الضحاك وغيره: ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ولا تُغَوِّروا الأنهار، وتدفنوا المياه الجارية، وتقطعوا الأشجار المثمرة^(١). كل ذلك داخل في هذا وربما كان قطع الشجر مصلحة للمسلمين إذا كان فيه حصار للكفار ومضرة عليهم^(٢)، كما يأتي فيما وقع في بني النضير في قوله: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ﴾ أي: من نخلة ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الحشر: آية ٥] ومن الفساد في الأرض: قطع الدنانير، وإفساد السكة، وكل معصية لله وضرر على المسلمين وشرك بالله، جميع هذا من الفساد في الأرض الذي نهى الله عنه؛ لأن طاعة الله كلها صلاح يستوجب المطيعون بها رحمة الله ونعيمه وعافيته ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴿[الطلاق: آية ٢ - ٣] وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ [الطلاق: آية ٤] فطاعة الله وتقواه سبب لإدراك الأرزاق والعافية كما قال تعالى عن نبيه نوح: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿وَيُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ [نوح: الآيات ١٠ - ١٢] وقال عن نبيه هود أنه قال لقومه: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا بَحْرِيْنِ﴾ [هود: آية ٥٢] وهذا متكرر في القرآن. فالمعاصي والشرك كلها إفساد في الأرض، وطاعة الله واتباع أوامره كلها إصلاح في الأرض.

ومعنى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: آية ٥٦] أي: بالشرك والمعاصي وجميع أنواع الفساد.

(١) انظر: القرطبي (٢٢٦/٧).

(٢) المصدر السابق (٢٢٧/٧)، (٨٤/٩)، (٨/١٨).

﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بعد أن أصلحها الله بأن بعث فيها الرسل الكرام، وعلموا أوامر الله ونواهيه، وما به صلاح الدنيا والآخرة، فإن مبعث الرسل تستقيم به أمور الدنيا، ويصلح به جميع الشؤون مما يصلح الدنيا والآخرة، فمن جاء لأمر الناس وهي صالحة قائمة على أوامر الله وشرعه الذي جاءت به رسله وغير في ذلك وأفسد وأشرك وعصى فقد أفسد في الأرض بعد إصلاحها. وهذا هو الأظهر في معنى الآية.

وقوله جل وعلا: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف: آية ٥٦] قال بعضهم ﴿وَادْعُوهُ﴾ معناه: اعبدوه. وقال بعضهم: هو الدعاء بمعنى المسألة والطلب لجلب الخير ودفع الضر. والدعاء من أعظم أنواع العبادة.

وبين (جل وعلا) أن الداعي ينبغي له إذا دعا ربه أو عبد ربه يستشعر الخوف من الله والطمع فيه، فيكون طامعاً في ثواب الله ورحمته واستجابة دعائه لما يعلم من فضل الله وكرمه ورحمته ورأفته بعباده. فعلى الداعي أن يكون خائفاً طامعاً. وبهذا يعلم أن ما يقوله بعض من غلا: أن من عبد الله لأجل الخوف من الله، أو لأجل الطمع فيه أن عبادته ناقصة!! لأنه متاجر بعبادته ليدفع عنه الخوف، أو يستجلب له الطمع، وأن الأكمل أن يكون عبد الله لعظمة الله وإجلاله. هكذا يقول بعضهم! وخير الهدى هدي كتاب^(١) الله وقد أمرنا في دعائه أن ندعوه خائفين من عذابه وعقابه ونكاله، طامعين في فضله ورحمته ورأفته وجوده وما عنده من الخير؛ لأن مطامع العقلاء محصورة في أمرين هما: جلب النفع ودفع الضر. فإذا كان

(١) في الأصل: «كتاب الله ﷻ». وهذا سبق لسان.

من يعبد الله أو من يدعو الله مستشعراً الخوف من الله والطمع في ثوابه وما عنده من الخير كان الخوف والطمع جناحين يطير بهما إلى الاستقامة وإلى ما ينبغي.

وهذا يُعلم منه أنه ينبغي للمسلم أن يكون في جميع أحواله إذا دعا الله أو عبد الله أن يكون جامعاً بين الخوف من الله والطمع فيما عند الله (جل وعلا)، فلا يترك الرجاء لئلا يكون من القانطين ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: آية ٨٧] ولا يترك الخوف فيأمن مكر الله؛ لأنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون فيكون خائفاً من الله، طامعاً راجياً في فضل الله.

والعلماء يقولون^(١): ينبغي للإنسان وهو في أيام صحته أن يُغلب الخوف دائماً على الرجاء، وأن يكون خوفه أغلب من رجائه، فإذا حضره الموت غلب الرجاء في ذلك الوقت على الخوف. فلا ينبغي لمؤمن أن يموت إلا وهو يحسن ظنه بالله (جل وعلا)؛ لأن ربه رؤوف رحيم كما جاء بذلك الحديث عن النبي ﷺ^(٢).

فالمؤمن إذا احتضر وعلم أن الموت قد حضره، وأن أيام حياته ذاهبة مدبرة، فهو في ذلك الوقت ينبغي له أن يحسن ظنه بالله، وأن يعلم أنه قادم إلى عفو كريم رؤوف رحيم، والله عند ظن عبده به.

أما في أيام صحته فيُغلب الخوف من الله لئلا يحمله حسن الظن على أمن مكر الله والتلاعب بأوامره ونواهيه. هكذا قال بعض أهل

(١) انظر: مدارج السالكين (٥١٧/١)، فتح الباري (٣٠١/١١).

(٢) مسلم في الجنة في صفة نعيمها وأهلها، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، حديث رقم: (٢٨٧٧)، (٢٢٠٥/٤).

العلم. وقد دل الحديث على أن الإنسان لا ينبغي له أن يموت إلا وهو يحسن الظن بالله (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف: آية ٥٦].

ثم قال: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: آية ٥٦] الرحمة صفة من صفات الله اشتق لنفسه منها اسمه (الرحمن) واسمه (الرحيم) وهي صفة كريمة من صفات الله تظهر آثارها فيمن شاء أن يرحمه من خلقه، اشتق من هذه الصفة لنفسه اسمه (الرحمن) واسمه (الرحيم) ونحن نثبت لله ما أثبتته لنفسه على أكمل الوجوه وأنزهها وأقدسها وأليقها بالله، وأبعدها عن مشابهة صفات المخلوقين.

وقوله: ﴿قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ المحسنون جمع تصحيح للمحسن، والمحسن: اسم فاعل الإحسان، والإحسان مصدر أحسن العمل يحسنه إحساناً، إذا جاء به حسناً.

والإحسان هو الذي خلق الله الخلائق من أجل الاختبار فيه^(١). إحسان العمل كما قال (جل وعلا) في أول سورة هود: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: آية ٧] فبين أن الحكمة في الخلق: ابتلاؤه الخلق أيهم أحسن عملاً، ولم يقل: أيهم أكثر عملاً. وقال في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: آية ٧] وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿[الملك: آية ٢] والإحسان الذي خلقنا من أجل الابتلاء فيه قد أراد جبريل عليه السلام أن ينبه المسلمين إلى الطريق التي يصح بها الإحسان الذي خُلقوا من أجله فجاء للنبي ﷺ في حديث جبريل المشهور^(١) في صفة أعرابي، وسأله عن الإيمان والإسلام، وقال له: يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — أخبرني عن الإحسان؟ أي: وهو الذي خلقتكم من أجل الاختبار فيه. فبين له النبي ﷺ أن إحسان العمل لا يكون إلا بالواعظ الأكبر والزاجر الأعظم وهو مراقبة الله، وعلم العبد أنه كأنه ينظر إلى الله (جل وعلا)، وأنه إن كان لم ير الله فالله (جل وعلا) يراه. فمن علم أنه بين يدي ملك السماوات والأرض الجبار العظيم الأعظم، وأن الله يراه: أحسن عمله؛ لأن الإنسان — والله المثل الأعلى — إذا كان أمام ملك جبار من ملوك الدنيا شديد البطش على من لم يمتثل أمره، وأمره بعمل، وهو حاضر ينظر إليه، لا بد أن يجدد ويحسن ذلك العمل على أكمل الوجوه.

فعلى المؤمن أن يستشعر أنه بين يدي خالق السماوات والأرض، وأن الله يراه، وأنه ليس بغائب عنه. فإذا لاحظ هذا ملاحظة صحيحة أحسن العمل؛ ولذا قال النبي ﷺ مجيباً لجبريل في قوله: أخبرني عن الإحسان. قال ﷺ: «الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». لأن من لاحظ هذه الموعظة وهذه المراقبة أحسن عمله.

وفي هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف سؤال عربي مشهور

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

عند علماء التفسير، وهو أنه قال: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ ثم قال: ﴿قَرِيبٌ﴾ بصيغة التذكير ولم يقل: قريبة. يقولون: الرحمة كان لفظها مؤنث فلم لم يقل: إن رحمة الله قريبة من المحسنين، بل قال: قريب. وللعلماء عن هذا السؤال العربي أجوبة تزيد على العشرة^(١)، كما هي معروفة في علوم التفسير، وبعض علوم العربية، نذكر منها بعضاً فيه كفاية:

منها: أن الرحمة مصدر بمعنى (الرُّحْم) والمصدر مذكر المعنى، فمعنى ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ أي: إن رُحْمَه بعده قريب. فذكره نظراً لمعنى الرحمة؛ لأن معناها المصدر بمعنى (الرُّحْم).

وقال بعض العلماء: (رحمة الله) هنا يعني أنه يرحم العبد بالثواب، فيكون المعنى: إن ثواب الله الناشيء عن رحمته بعده قريب من المحسنين.

الوجه الثالث: هو ما قرره بعض علماء العربية: أن القرب نوعان: قرب في السَّبب، وقرب في المسافة المكانية أو الزمانية، أما قرب النسب فالمؤنثة فيه يلزمها التاء بلا خلاف بين علماء العربية، فتقول: هذه المرأة قريبتى. تعني في النسب. ولا يجوز أن تقول: قريبتى بلا تاء. فالقربة في النسب يلزم فيها تاء الفرق بين الذكر والأنثى، فلا يجوز — قولاً واحداً — أن تقول: هذه المرأة قريب منى في النسب، بل يلزم أن تقول: قريبة منى في النسب بالتاء. أما إن كان القرب قرب مكان أو زمان فيجوز في المؤنثة التأنيث والتذكير،

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٨/١٢)، القرطبي (٢٢٧/٧)، البحر المحيط (٣١٣/٤)، الدر المصون (٣٤٤/٥ - ٣٤٦)، أضواء البيان (٣٢٢/٢).

فتقول: هذه المرأة قريب مني. تعني في المسافة لا في النسب. ودارها قريب من داري. وإن شئت قلت: قريبة من داري. والكل مسموع في كلام العرب، فتقول: دار زيد قريب من دار عمرو، ودار زيد قريبة من دار عمرو، وهذه المرأة الفلانية قريب من فلان. تعني في المسافة وقريبة منه تعني في المسافة، والكل مسموع موجود في كلام العرب، فمن إدخال التاء على قرابة المسافة قول عروة بن حزام^(١):

عَشِيَّةٌ لَا عَفْرَاءُ مِنِّي قَرِيبَةٌ فْتَدْنُو، وَلَا عَفْرَاءُ مِنْكَ بَعِيدُ
فقال: «قريبة» بالتاء، وهو قرب مسافة. ومن تجريد (القريبة) من التاء في المسافة قول امرئ القيس^(٢):

لَهُ الْوَيْلُ إِنْ أَمْسَى وَلَا أُمُّ هَاشِمٍ قَرِيبٌ وَلَا الْبَسْبَاسَةُ ابْنَةُ يَشْكُرَا
فقال: «أم هاشم قريب». يعني في المسافة. ومن هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشورى: آية ١٧] أي: في الزمان، ولم يقل قريبة. ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: آية ٦٣].

قال بعض أهل العلم: وجه تذكير الرحمة: إضافتها إلى الله جل وعلا.

وقال بعضهم: وجه تذكيرها لأنها نعت لموصوف محذوف: إن رحمة الله شيء قريب من المحسنين.

(١) البيت في ابن جرير (٤٨٨/١٢)، البحر المحيط (٣١٣/٤)، الدر المصون (٣٤٦/٥).

(٢) ديوان امرئ القيس ص ٦٥.

والذين يقولون: إن رحمة الله هي رحمته لعبده في الآخرة، يقولون: إن الإنسان كل يوم يقرب من الآخرة ويبعد من الدنيا؛ لأن ما أمامك قريب وما وراءك بعيد، كما قال الحطيئة أو غيره^(١):

لعمرك ما السعادة جمع مال ولكن التقي هو السعيد
وما لا بد أن يأتي قريب ولكن الذي يمضي بعيد

فكان الإنسان كل يوم يقرب من الآخرة ويبعد من الدنيا؛ لأن ما يستقبله الإنسان يتقرب إليه دائماً، وما يستدبره يتباعد منه دائماً، والآخرة قريب جداً، كما قال: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ ﴿١٧﴾ وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾.

والذين يقولون: إن رحمة الله قريبة من عباده المحسنين لحصولها لهم في الدنيا والآخرة؛ لأنه في الدنيا يرحمهم بالتوفيق إلى الأعمال الصالحة وبالعامل بما يرضيه، كما قال جل وعلا: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٧﴾ [النحل: آية ٧] ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ ﴿٤٣﴾ [الأحزاب: آية ٤٣] فبين أنه بالمؤمنين رحيم، يرحمهم في الدنيا بما ييسر لهم من التوفيق إلى ما يرضيه، ويرحمهم في الآخرة بالإدخال في دار كرامته. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾.

(١) البيت للحطيئة، وهو في الأمالي (٢/٢٠٢)، الآداب الشرعية (٣/٣٠٧)، شعر

الدعوة الإسلامية ص ٥١٧، وبين البيتين بيت آخر وهو قوله:

وتقوى الله خير الزاد ذخرا وعند الله لئلا تنقى مزيد
وصدر البيت الأول: «ولست أرى».

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] قرأه أكثر السبعة: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ بالجمع، وقرأه بعض السبعة: ﴿يرسل الريح﴾ بالافراد. وعلى قراءة الافراد فالمراد الجنس، فلا تنافي قراءة الافراد قراءة الجمع^(١).

وقوله: ﴿بُشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] فيه قراءات كثيرة^(٢)، السبعيات منها أربع: ﴿نُشْرًا بين يدي رحمته﴾ ﴿نُشْرًا بين يدي رحمته﴾ هذه القراءات الأربع هي السبعيات من القراءات التي في هذه الكلمة.

فقرأ بعضهم: ﴿نُشْرًا﴾ بضم النون والشين. وهي قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو.

وقرأ بعضهم: ﴿نُشْرًا﴾ بضم النون وسكون الشين. وقرأ بها من السبعة: ابن عامر وحده.

وقرأ بعضهم: ﴿نَشْرًا﴾ بفتح النون وسكون الشين. وهي قراءة حمزة، والكسائي.

وقرأ عاصم وحده: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ﴾ هذه القراءات السبعية، على أن بعض السبعة قرأ (الرياح) وبعضهم قرأ (الريح).

ومعنى قراءة (الريح): جنس الرياح، فلا تنافي قراءة الافراد قراءة الجمع.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩، الإتحاف (٢/ ٥١).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٠٩، حجة القراءات ص ٢٨٥.

أما من قرأ: ﴿نُشْرًا﴾ فنشراً جمع ناشرة، أو جمع نُشور، وفيها معنيان^(١): أحدهما: أنها تنتشر أمام المطر من ها هنا وها هنا، أو أنها تلقح المطر الذي به إحياء الأرض الميتة فكأنها تنشره. والإنشار والنشور: النشور الحياة بعد الموت، وأنشره: أحياه بعد الموت. وأكثرهم على أن نُشْرًا جمع نُشور، أو جمع ناشرة كما قال بعضهم، كشاهد وشُهد. ونُشْر هي التي تنتشر أمام المطر فتأتي منتشرة من ها هنا ومن ها هنا. وعلى هذا القول فهو من الانتشار؛ لأن الريح كأنها كانت راكدة كالشيء المطوي، فإذا كانت أمام المطر نُشرت كما ينشر الثوب، فجاءت منتشرة أمام المطر من ها هنا ومن ها هنا.

وقراءة ابن عامر ﴿نُشْرًا بين يدي رحمته﴾ كقراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو إلا أن ابن عامر خفف الشين فسكّن ضميتها. كما تقول: رُسِّل ورُسِّل، وكُتِب وكُتِب، ونُشِر ونُشِر. فمعنى قراءة ابن عامر كالقراءة التي قبلها، وهو أن الله يرسل الرياح في حال كونها منتشرة من ها هنا وها هنا أمام السحاب. وهذا من غرائب صنعه وعجائبه جل وعلا.

وعلى قراءة حمزة والكسائي ﴿نُشْرًا﴾ ففيه من الإعراب وجهان: أحدهما: أنه ما ناب عن المطلق من ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ لأن معنى (يرسلها) في قوة: ينشر الرياح بين يدي المطر نُشْرًا. فتكون مفعولاً مطلقاً بالمعنى من (يرسل). أو أنها مصدر مُنْكَر حال، أي: يرسل الرياح في حال كونها منتشرة أمام المطر، أو ناشرة كما ذكرنا.

(١) انظر: الأضواء (٢/٣٢٣).

وعلى قراءة حفص ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ فالبشر هنا جمع البشير؛ لأن الرياح تبشر بإتيان المطر بعدها فهي بشير المطر، كما يدل عليه قوله: ﴿وَمَنْ آيَنَاهُ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ [الروم: آية ٤٦] فإجراء الريح وانتشارها من هاهنا وهاهنا أمام المطر مبشرة به من غرائب صنعه وعجائبه، ومن عظام نعمه على خلقه، وهو معطوف على قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ هذا الذي خلق السماوات والأرض، وأغشى الليل والنهار كذلك هو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته.

/ ومعنى ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ المراد بالرحمة هنا: المطر؛ لأن [١/١٠] المطر رحمة الله يرحم بها عباده في الدنيا فيكونون في جذب وفي فقر، ومواشيهم على وشك الهلاك، فيغيثهم الله بالمطر، فتنبت زروعهم وثمارهم وتنعم مواشيهم فتكثر عندهم اللحوم والأسمان والأزباد، وتتوفر عندهم الأشعار والأصواف والأوبار، ينسجون منها اللباس وغيره من الفرش والخيام وما جرى مجرى ذلك. فهذا من غرائب آياته وعظام نعمه.

ومعنى (بين يدي المطر) يعني: أمام المطر قدامه متشيرة قدامه مبشرة به. وهذا من غرائب صنعه وكبائر نعمه.

والرياح اختلفت الفلاسفة في حدها، وربما عجزوا عنه. وبعضهم يقول: الرياح هواء يتحرك. والرياح هي هذا الشيء الذي تشاهدونه وتحسونه. أما تعريفهم فقد عسر على من أراده. وعرفه بعضهم بأنه: هواء يتحرك. وقد سلطها الله على قوم عاد فأهلكتهم عن آخرهم. وهذا معنى قوله: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾

يعني أمام المطر. فقد سمي المطر (رحمة) لأن الله يرحم به عباده فتخصب بلادهم وتنمو زروعهم ومواشيهم وثمارهم، وهو أصل النعم الدنيوية على الخلق؛ ولذا سماه (رحمة) هنا، وفي قوله بالروم: ﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الروم: آية ٥٠] وفي القراءة الأخرى ﴿إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾.

﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا﴾ [الأعراف: آية ٥٧] من فوائد الريح: كما أن الله ينشرها مبشرة بالمطر منتشرة أمامه كذلك يحمل عليها المطر؛ لأن السحاب هو غير المطر بإجماع أهل اللسان، فالسحاب: الوعاء الذي فيه المطر. والمطر: هو نفس الماء، وهو نفس الودق.

وهذه الآية من سورة الأعراف تبين أن الماء أنه في وعاء، وأن ذلك الوعاء ثقيل جداً ثِقَلًا عَظِيمًا، وأن الله يحمله — مع ثقله — على متن الريح، ثم إن الريح تذهب به إلى حيث شاء الله (جل وعلا)، فيسيل ذلك المطر من الثقوب والخلال التي في ذلك السحاب الذي هو الوعاء، وقد بيّن الله كيفية هذا في سورة النور في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا﴾ أي: يسوق سحاباً ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا﴾ أي: متراكماً بعضه فوق بعض ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] أي: من ثقوب السحاب. وخلال الشيء: ثقوبه وفروجه. فهو يتقاطر من الثقوب والفروج التي جعلها الله في الوعاء الذي يحمل فيه المطر. وبين أن ذلك الوعاء ثقيل جداً في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] أقلت: أي حملت. والعرب تقول: أقلت ناقته. أي: حملته. والمراد: أقلت الريح، أي:

حملت الريح ﴿سَحَابًا﴾ جمع سحابة، وهي الوعاء الذي فيه الماء، وهي المزنة.

﴿ثِقَالًا﴾ جمع ثقيلة، أي: سحابة ثقيلة. وسحاب — بالجمع — ثقال. والله صرح بأنها ثقال، أي: شديدة الثقل لما هي موقرة به — مملوءة به — من الماء^(١).

وهذا نص صريح من رب العالمين الذي هو أصدق من يقول أن الله يجعل ماء المطر في وعاء، وأنه يحمل تلك الأوعية الثقيلة جداً على متن الريح، ثم إنه إذا أراد نزول المطر إلى محل أخرج الماء من الثقوب والفروج والخلل الذي في ذلك الوعاء الذي فيه الماء، كما قال: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] وهذا الماء ينزله الله (جل وعلا) من حيث شاء، وهو قادر على أن ينزله من نهر تحت العرش، وعلى أن يجعله من بخار البحر ثم يرفعه فيجعله ماءً صافياً ويجعله في المزن، وهو قادر على كل ذلك. وأكثر السلف على أن الماء ينزل في السحاب من نهر تحت العرش. وبعض العلماء يقول: لا مانع من أن يرتفع من بخار البحر ماء صاف عذب تتحلل منه الأجرام الملحة ثم يجعله الله في وعاء المزن، ثم يحمله على الريح، ثم يلقيه حيث شاء. كما قال مسلم الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل^(٢):

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمَتْ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثِقَالًا

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

(٢) الأبيات ذكرها ابن هشام في السيرة (١/ ٢٤٧ - ٢٤٨)، وفيه بعض اختلاف في البيت الثاني، ولفظه في ابن هشام:

دحاهها فلما رآها استوت على الماء أرسى عليها الجبالا

دحاهها فلما استوت شدها جميعاً وأرسى عليها الجبالا
وأسلمت وجهي لمن أسلمت له المزن تحمل عذاباً زللاً
إذا هي سيقت إلى بلدةٍ أطاعت فصبت عليها سجلاً

وبهذا تعلمون أن المطر إنما ينزل بأمر الله وقدرته وإرادته،
يعلم قدره ويجعله في أوعية السحاب، ويحمله على متن الريح، ثم
يخرجه من الثقوب والخلال التي في الوعاء الذي هو فيه وهو
السحاب، كما قال وهو أصدق من يقول: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ
خِلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] والعرب كانوا يزعمون أن بعض المزن
يمتلئ من البحر، وهو معروف في أشعارهم، ومنه قول أبي ذؤيب
الهذلي^(١):

سَقَى أُمَّ عَمْرٍو كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ حَنَاتِمُ غُرٍّ مَاؤُهُنَّ ثَجِيجُ
شَرِبْنَ بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّعَتْ مَتَى لُجَجُ خُضِرٍ لَهْنٍ نَيْيَجُ

يعني: لجج البحر. ومنه قول طرفة بن العبد^(٢):

لَا تَلْمَنِي إِنَّهَا مِنْ نَسْوَةٍ رُقِدَ الصَّيْفِ مَقَالِيَتْ نُزُرُ
كَبَنَاتِ الْبَحْرِ يَمَآدُنَ كَمَا إِذَا أَنْبَتَ الصَّيْفُ عَسَالِيَجَ الْخَضِرُ

(١) البيت الأول في اللسان (مادة: ثج) (٣٤٩/١)، (حتتم) (٧٣٤/١)، وفيه:
(حناتم سُخْم)، والبيت الثاني في الخصائص (٨٥/٢)، المحتسب
(١١٤/٢)، اللسان (مادة: شرب) (٢٨٧/٢)، (متى) (٤٣٥/٣)، (مخر)
(٤٥٠/٣).

(٢) البيتان في ديوان طرفة ص ٥٨، البحر المحيط (٨٦/١)، والأول منهما في
رصف المباني ص ٢٦٨، والبيت الثاني في الخصائص (٨٥/٢)، اللسان (مادة:
عسلج) (٧٧٩/٢)، (مخر) (٤٥٠/٣)، وفي جميع هذه المصادر: «أنبت
الصيف».

والشاهد: أن المطر لا تنزل قطرة منه إلا بمشيئة خالق السماوات والأرض وبتدبيره. وقد بين لنا كيف ينزله: أن الله يسوق سحباً وهو المزن الذي هو وعاء الماء، ثم يجمع بعضه إلى بعض حتى يجعله متراكماً بعضه فوق بعض، ثم يخرج الماء من تلك الثقوب والفروج التي هي خلال ذلك السحاب. وهذا صريح قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ سُحُبًا لِيُمْسِكُوا بِهَا مَآءٌ يُنْزَلُ بِهِ يُخْرِجُ مِنْ خَلَالِهِ﴾ [النور: آية ٤٣] أي: ترى ماء المطر يخرج من خلال جمع (خلال) وهي الثقوب والفروج التي في ذلك السحاب الذي هو وعاء الماء. فهذا بفعل ملك مقتدر ينزل المطر حيث شاء، ويحمل السحاب الموقرة الثقيلة بالماء على متن الريح، ثم يأمرها بأن تصبها بالمكان الذي شاء بتصريف من عالم قدير، عالم بقدر المطر الذي ينزله وبقدر الرشاش الذي ينزله. وقد بين تعالى أن كثيراً من الخلق سيكفرون بهذا، كالذين يزعمون أن المطر لم ينزله خالق، وإنما هو أمر طبيعي، كما يزعمه الكفرة الإفرنج وأتباع الإفرنج، لا يعترفون بأن المطر ينزله حكيم خبير، بل يذهبون إلى فكرة كافرة ملحدة يقررها كثير ممن لا يفهم، ثم يطمسها ويذُرُّ في عيون الناس أن يقول: «بمشيئة الله» مجاملة. وهو يعتقد الطبيعية كما يعتقد الكفرة الإفرنج الذين قرروا هذا!! فهم — والعياذ بالله — كالأنعام بل هم أضل، لا يعترفون بخالق حكيم مدبر ينزل المطر، يزعمون أن نزول المطر أمر طبيعي، وأن حرارة الشمس إذا تابعت على البحر حتى بلغت مئة درجة تبخر ماء البحر، وكذلك احتكاك الماء بالريح يبخره، فيتصاعد بخار الماء وتتحلل منه الأجرام الملحية، ثم يتكاثف البخار بعضه فوق بعض، ثم إذا اجتمع ولاقى هواء بصفة كذا جاءته

ريح وفرقته، وصار هو الرشاش بطبيعته وطبيعة المطر من غير فاعل مختار!! وهذا كفر بالله، وإلحاد سافر، ونفي للخالق الذي لا يكون شيء إلا بأمره وقضائه. والله قد بين أن كثيراً من الناس سيؤولون إلى هذا الكفر والإلحاد؛ لأنه لما ذكر المطر في سورة الفرقان قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿أَنْزَلْنَا﴾ نسب الإنزال لنفسه بصيغة التعظيم قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ ﴿٤٨﴾ لِنُخَيِّ بِهٖ بِلَدَةٍ مَّيْتًا وَنُشْقِيَهُمْ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَنَاسِيَ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفرقان: الآيات ٤٨ - ٥١] يعني: لقد صرفنا الماء بين بني آدم فأكثرنا المطر في عام على بعض الجهات فأخصبت لنختبر أهلها هل يشكروننا على ذلك الإنعام؟ وصرفنا الماء في بعض السنين عن بعض البقاع حتى تمحل وتجذب لنختبر أهلها هل يصبرون؟ وهل ينيون إلينا ويتضرعون لنكشف عنهم الضراء؟ فهو تصريف حكيم خبير يصرف الماء بحكمته وإرادته، وينزله بمشيئته على هذا الوجه الأعظم الكريم الذي ينزل رشاشاً. والله لما قال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا﴾ لأجل أن يتذكر من جاءهم الماء فأخصبوا فيشكروا نعمة الله ويتذكر من صرف عنهم الماء فأجدبوا؛ لينيبوا إلى الله، ويتوبوا إلى الله ثم قال: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ ﴿٥٠﴾ [الفرقان: آية ٥٠] فأبى أكثر الناس إلا كفوراً بالله - جل وعلا - ومن أعظم الكفور الذي أبوا إلا إياه: قولهم: إن الماء ينزله بخار كذا وكذا، وطبيعة كذا وكذا، فقد صدق الله - جل وعلا - ولا تأتي بلية ولا إلحاد يتجدد في الزمان إلا وهو مشار إليه في القرآن.

فقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا﴾ وإتباعه لذلك بقوله: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الفرقان: آية ٥٠]

من غرائب هذا القرآن وعجائبه. وتطبيقه الآن على أكثر من في المعمورة، ينفون أن المطر نازل بحكمة خبير عليم - قبحهم الله - فينطبق عليهم قوله: ﴿فَأَيُّ أَكْثَرِ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ ﴿٥٦﴾ وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أن النبي ﷺ كلمهم صبيحة ليلة كان فيها مطر، وقال لهم: «هل سمعتم ماذا قال ربكم البارحة؟» قالوا: ماذا قال؟ قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي كافر بالكوكب، وأصبح من عبادي كافر بي مؤمن بالكوكب. أما من قال مُطَرْنَا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مُطَرْنَا بنوء كذا. فهو كافر بي مؤمن بالكوكب»^(١).

وأكفر منه بالله من قال: مطرنا ببخار كذا وكذا لا يفعل الله وإرادته. فعلى المؤمن أن يعتقد أن المطر أنزله حكيم خبير، وأنه ماء ينزله من حيث شاء، إما من السماء أو من حيث شاء الله (جل وعلا) فيجعله في أوعية السحاب، فتمتلئ حتى تكون ثقيلة جداً، كما قال هنا: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا﴾ [الأعراف: آية ٥٧].

والثقال: جمع ثقيلة، وإنما كانت ثقيلة لكثرة ملئها من الماء. وصرح بأن الريح تقلها، وأنه يحملها على ظهر الريح حتى تمطر في الموضع الذي شاء الله، وصرح بأنه هو الذي يصرف المطر بإرادته ومشيئته، فينزله على قوم فيخصبوا ليُختبروا هل يشكرون؟ ويرفعه عن

(١) البخاري في الأذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، حديث رقم: (٨٤٦)، (٣٣٣/٢)، وأطرافه في: (١٠٣٨، ٤١٤٧، ٧٥٠٣)، ومسلم في الإيمان، باب بيان كفر من قال: مُطَرْنَا بالنوء، حديث رقم: (١٢٥)، (٨٣/١)، من حديث زيد بن خالد رضي الله عنه.

قوم فيجدبوا ليختبروا هل ينيبون إلى الله ويتوبون؟ وهذا من غرائب صنع الله وعجائبه. والله (جل وعلا) أمر خلقه أن ينظروا في هذا وتوابعه حيث قال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ ﴿٢٤﴾ [عبس: آية ٢٤] لام الأمر هنا صيغة أمر تقتضي الوجوب، معناه: يجب على كل إنسان أن ينظر إلى طعامه. يعني: يا أيها الإنسان المسكين الضعيف انظر إلى طعامك، انظر إلى الخبز الذي تأكل ولا تستغني عنه، من هو الذي خلق الماء الذي شربت به أرضه حتى نبت بإذن الله؟ أيقدر أحد غير الله أن يخلق الماء ويبرز جرمه من [العدم إلى الوجود] ^(١)؟ هب أن الماء خلق وصار موجوداً من هو الذي يقدر على إنزاله بهذه الطريق الحكيمة وإخراجه من خلال السحاب رشاشاً لا يضر بأحد، فلو أرسل الله المطر كله قطعة واحدة مجتمعة لأغرقت الدنيا ودمرت البلاد والعباد، فهو ينزله رشاشاً من خلال السحاب لئلا يضر بالناس، وينزله بقدر معلوم بحيث يكون فيه الحاجة، ولا يجعله طوفاناً يغمر الأرض لئلا يهلك من عليها كما وقع لقوم نوح. هب أن الله أنزل الماء بهذه الطريقة العظيمة الحكيمة هل يقدر أحد غير الله أن يشق الأرض عن مسمار النبات الذي يكون منه الحب الذي تأكلون؟ الجواب: لا. هب أن مسمار النبات خرج، من هو الذي يقدر على أن يريبه وينميه؟ هب أنه نما وكبر، من ذا الذي يقدر أن يشقه ويخرج منه السنبلة؟ هب أن السنبلة خرجت، من هو الذي يقدر أن يريبها وينقلها من طور إلى طور حتى تكون حبة صالحة للأكل؟ ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾ [الأنعام: آية ٩٩].

(١) في الأصل: «من الوجود إلى العدم»، وهو سبق لسان.

هذه غرائب صنع الله وعجائبه، والكفرة الملاحين الذين يزعمون أن إنزال الله للمطر بهذا الأسلوب الغريب العجيب المُبَيَّن في سورة النور وغيرها - الذي صرح الله بأنه هو الذي أنزله، وهو الذي يصرفه بين خلقه كما يشاء - يزعمون أن كل هذا كذب، وأنه لا خالق ولا فاعل مختار، وإنما هي أمور طبيعية، فطبيعة الماء أن يتبخر بطبيعته إما بدرجات حرارة الشمس؛ لأن الماء إذا بلغ درجة مائة من درجات الحرارة يستحيل بخاراً، أو باحتكاكه بالرياح، فاحتكاك الرياح بالماء قد يجعله بخاراً، ثم إن البخار يتصاعد بطبيعة حاله، ثم يجتمع بعضه إلى بعض، فيلاقي هواءً آخر بصفة كذا، فتفرقه الرياح، وأن هذا أمر طبيعي لا فاعل له. هذا كفر بالله، وإنكار لخالق السماوات والأرض، وجحود له (جل وعلا). والله بين أن أكثر الخلق سيصيرون إلى ذلك في سورة الفرقان كما أوضحه بقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝٤٨﴾ لِنُخْشِيَ بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ۝٤٩ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝٥٠﴾ [الفرقان: الآيات ٤٨ - ٥٠] ولا شك أن من الناس الذين أبوا إلا كفوراً: الذين زعموا أنه نزل بطبيعة بخار كذا وكذا عليهم لعائن الله، وإذا ماتوا فسيعلمون هل هناك رب مدبر ملك السماوات والأرض هو المنزل للمطر، الخالق لكل شيء أو لا؟ وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ﴾ ﴿حَتَّىٰ﴾ هنا هي الابتدائية التي تُذكر قبل الجُمْل. و (أقلت) معناه: حملت «حتى إذا أقلت الرياح» أي: حملت.

﴿سَحَابًا﴾ أي: مزناً مملوءة بالماء.

﴿ثِقَالًا﴾ السحاب: جمع سحابة أو اسم جمع للسحابة.

والثقال: جمع ثقيلة، لثقلها بالماء الذي هي موقرة منه، يحملها الله على متن الريح.

﴿سُقْنَهُ﴾ أي: سقنا ذلك السحاب الموقر بالماء.

﴿إِلَى بَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ قرأه بعض السبعة: ﴿مَيْتٌ﴾ بالتشديد. وقرأه بعضهم: ﴿مَيْتٌ﴾ بالتخفيف، وهما قراءتان سبعيتان مشهورتان^(١) ولغتان صحيحتان معروفتان.

ومعنى كون البلد ميتاً أنه غبار لا نبات فيه ولا شجر. ميت جذب ليس فيه نبات ولا شجر نابت.

﴿سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ﴾ أي: بذلك البلد. وعليه فالباء ظرفية، أي: فأنزلنا فيه، أي: في ذلك البلد ﴿الْمَاءِ﴾ أو ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ﴾ أي: بذلك السحاب ﴿الْمَاءِ﴾ في ذلك البلد، وصرفناه إلى ما شئنا من البلاد وصرفناه عمن شئنا من البلاد ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا فَآبَ أَكْثَرِ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا﴾ [الفرقان: آية ٥٠] وهذا معنى قوله: ﴿سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ أي: بسبب ذلك الماء ﴿مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ هذا من براهين البعث، كما أخرجنا النبات بعد أن لم يكن شيئاً، وأخرجناه بعد أن انعدم، كذلك نخرجكم من قبوركم أحياء بعد أن كنتم معدومين؛ لأن الكل إخراج بعد عدم، وإعادة بعد فناء، وحكم الكل واحد.

ومعنى: ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُوهُمْ﴾^(٢) [الروم: آية ١٩، الزخرف:

(١) انظر: الإتحاف (٥٢/٢).

(٢) الظاهر أنه وقع للشيخ (رحمه الله) سهو في هذا الموضع فذكر قوله: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُوهُمْ﴾، وليست هذه الجملة في آية الأعراف، وإنما في آية الروم (١٩)، وآية الزخرف (١١)، وإنما في الأعراف: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾.

آية ١١] أي: تُخرجون من قبوركم أحياء بعد الموت عند النفخة الثانية، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ (٦٨) [الزمر: آية ٦٨] وقال جل وعلا: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ (١٣) [النازعات: آية ١٣ - ١٤] أي: على وجه الأرض أحياء يمشون. وهذا معروف؛ لأن الله (جل وعلا) يبعث الخلائق كلهم يوم القيامة. وإحياء الأرض بعد موتها دليل على بعث الخلائق. وهذا معنى قوله: ﴿سُقْنَهُ لِبَكْرِمَيْتٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٧].

وقوله: ﴿سُقْنَهُ﴾ بصيغة التعظيم دليل قاطع على أن الموضع الذي يأتيه المطر أن ما يأتيه بإرادة الله - جل وعلا - وأنه هو الذي ساق ذلك المطر محمولاً على الريح إلى ذلك البلد المعين بحكمته وقدرته وإرادته، لا بطبيعة الريح، ولا بطبيعة البخار، ولا بطبيعة الهواء؛ لأن الله (جل وعلا) هو الخالق لكل شيء. والطبائع لا يؤثر منها إلا ما شاء الله أن يؤثر. وقد أجمع أهل الحق وأهل الباطل جميعاً - عن بكرة أبيهم - أن المؤثر من حيث هو مؤثر لا يعدو عن ثلاثة أشياء: مؤثر بالاختيار، ومؤثر بالطبيعة، ومؤثر بالعلة^(١). والحق من هذه المؤثرات واحد، وهو المؤثر بالاختيار، وهو خالق السماوات والأرض (جل وعلا) سبحانه وحده، لا يمكن أن يقع تأثير في الدنيا ولا في الآخرة، ولا تسكينه ولا تحريكه إلا بمشيئته وقدرته (جل وعلا) فالتأثير بالاختيار هو التأثير الحق، وهو تأثير خالق السماوات والأرض الذي لا يمكن أن تقع تحريكه ولا تسكينه في الدنيا ولا في الآخرة، ولا أي شيء كائناً ما كان إلا عن قدرته وإرادته

(١) انظر: الكليات ص ٢٧٩، موقف ابن تيمية من الأشاعرة ٣/ ١٣٤٦ -

ومشيئته - جل وعلا - وإنما قسموا المؤثر - أهل الحق وأهل الباطل - إلى مؤثر بالاختيار، ومؤثر بالطبيعة في زعم الطبائعين، ومؤثر بالعلة في زعم الفلاسفة المعللين بالعلل؛ لأنهم يقولون: المؤثر من حيث هو مؤثر إما أن يصح منه الترك، وإما أن لا. فهذان قسمان لا ثالث لهما، وهو تقسيم عقلي؛ لأن حصر المُقسّم في الشيء ونقيضه حصر عقلي كما هو معروف في فنون البحوث والمناظرات؛ لأنهم يقولون: إما أن يصح من المؤثر الترك، وإما أن لا، فإن كان يصح منه الترك فهو المؤثر بالاختيار. وهذا واضح؛ لأنه لما صح له أن يترك، وصح له أن يفعل وقد أثر وهو قادر على ترك التأثير علمنا أنه اختار أحد المقدورين على الآخر، وهذا هو التأثير الحق، وهو تأثير خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، ولا تأثير البتة في الحقيقة إلا هذا التأثير بالاختيار من خالق السماوات والأرض.

أما النوعان الباطلان من المؤثرات وهما: التأثير بالطبيعة، والتأثير بالعلة فإنهم يقولون: إن كان المؤثر لا يصح منه الترك فله حالتان: إما أن يتوقف تأثيره على وجود شرط وانتفاء مانع، وإما أن لا، فإن توقف تأثيره على وجود الشرط وانتفاء المانع فهو الذي يسميه الطبائعيون: (المؤثر بالطبيعة) وضابط تأثير الطبيعة عندهم: هو المؤثر الذي لا يصح منه الترك مع أن تأثيره يتوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع. ومثاله عندهم: تأثير النار بالإحراق، فهو تأثير بطبيعتها؛ لأن النار لا يصح منها الترك، وتأثيرها قد يتوقف على وجود الشرط، وهو إبراز النار من كُمونها الأصلي في الزناد ونحوه، وانتفاء المانع وهو أن لا يكون المانع الملاقي للنار في أولها منافياً

للإحراق، كأن يكون أول ما يلاقي الشهاب الخارج من الزند الواري ماء، فإن الماء لا يؤثر فيه، أو يكون أول ما يلاقيه صخر لا يؤثر فيه. فهذا توقف على وجود الشرط وانتفاء المانع، وهو الذي يسمونه: (المؤثر بالطبيعة)، مع أنه لا يصح منه الترك.

أما إن كان لا يصح منه الترك ولا يتوقف تأثيره على وجود الشرط ولا على انتفاء المانع فهو الذي يسمونه: (المؤثر بالعلة). ومثاله عندهم - قبحهم الله - : تأثير حركة الأصبع في حركة الخاتم؛ لأن الأصبع إن كان فيه خاتم فإذا تحرك الأصبع لا بد أن يتحرك الخاتم. والفلاسفة يقولون: إن تأثير وجود الله في وجود المخلوقات تأثير بالعلة، ومن هنا زعموا قدم هوى العالم؛ لأن المؤثر لا ينفك عن أثره. ومذاهبهم - قبحهم الله - باطلة كلها كفريات والحاديات.

ونعطيكم نماذج وأمثلة على أن المؤثر في الحقيقة هو الله، وأن الله يسبب ما شاء من المُسببات على ما شاء من الأسباب، ولو شاء انخرام السبب لانخرم. ألا تسمعون في تاريخ القرآن أن نبي الله إبراهيم أُلقي في النار هو والحطب، والحطب شيء صلب شديد قوي، وجسم إبراهيم لطيف لين، والنار لا عقل عندها تميز به بين إبراهيم وبين الحطب، فأكلت بحرارتها الحطب حتى جعلته رماداً، في عين الوقت الذي هي فيه برد على إبراهيم، والطبيعة معنى واحد لا يتجزأ أو لا ينقسم، فالطبيعة من المعاني الأفراد التي لا يمكن أن تتجزأ، ولا أن تنقسم، فالنار لو كان التأثير بطبيعتها لاستحال أن تكون برداً على إبراهيم وحرّاً على الحطب حتى يصير رماداً، مع أنها معنى واحد وطبيعة واحدة. وذلك يدل على أن المؤثر في الحقيقة هو

خالق السماوات والأرض لما قال للنار: ﴿يَنَارُ كُونِي بَرْدًا﴾ [الأنبياء: آية ٦٩] وخصص وقال: ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: آية ٦٩] ولم يقل: «على الحطب» كانت على إبراهيم برداً إطاعة لمالك السماوات والأرض. والحطب الذي لم يقل لها أن تكون برداً عليه كانت حراً عليه فأحرقت حتى كان رماداً، وهو طبيعة واحدة، والطباع لا تتجزأ لأنها معنى واحد لا ينقسم، فدل هذا على أن المؤثر في الحقيقة هو خالق السماوات والأرض (جل وعلا). وزعم المفسرون أن الله لو لم يقل ﴿وَسَلَامًا﴾ [الأنبياء: آية ٦٩] لأهلكه البرد من شدة برد النار عليه في الوقت الذي هي فيه حر على الحطب تحرقه حتى يكون رماداً.

فالله يسبب ما شاء من الأسباب، على ما شاء من المُسَبِّبات، وهو المرید لكل ذلك، الذي كل شيء بمشيئته، لا يصدر أمر إلا عن قدرته وإرادته، وربما جعل السبب مضاداً للمسبب، وجعله سبباً في وجوده، كما بيناه في سورة البقرة^(١) لما أراد إحياء قتيل بني إسرائيل أمرهم أن يذبحوا بقرة حتى صارت بقرة ميتة، وأمروا بقطع قطعة منها وهي ميتة فضرب الميت بها فحيي!! فمن أين للميت الحياة من قطعة لحم ميتة من بقرة ميتة؟ فهذا لا سبب فيه يعقل، فلو كانت البقرة حية لقالوا: سرت للميت الحياة من حياتها. فهي قطعة ميتة، فمن أين جاءت هذه الحياة من الضرب بهذه القطعة الميتة؟ ومثل هذا يبين الله به أنه هو الذي يربط بين الأسباب ومسبباتها، فالأسباب حق، والربط بينها وبين مسبباتها حق، وإنكاره تلاعب بالدين، وجعلها مستقلة

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

بشيء كفر بالله (جل وعلا) وإلحاد في شرعه، بل الحق أن الله هو خالق كل شيء، ومسبب ما شاء من [المسبيات]^(١) على ما شاء من الأسباب، هو الذي جعل تأثير الإحراق في النار، وجعل تأثير الري في الماء، وجعل تأثير الشبع في الخبز، وجعل تأثير القطع في السكين. وهكذا فهو الخالق لكل شيء، وكل شيء بمشيئته وقدرته (جل وعلا)؛ ولذا قال: ﴿سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيْتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ [الأعراف: آية ٥٧] كذلك الإخراج الذي أخرجنا به النبات بعد الانعدام نخرج الموتى من قبورهم أحياء للبعث.

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥٧] (لعل) تأتي في القرآن بمعنىين^(٢)، قال بعض العلماء: هي على الترجي، ولكن الترجي بحسب ما يظهر للناس، أما الله فهو عالم بما كان فلا يصدق عليه الترجي، كقوله لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ [طه: آية ٤٤] أي: على رجائكما وعلم بني آدم القاصر، أما الله فهو عالم أنه لا يذكر ولا يخشى.

الثاني: ما قاله بعض العلماء: إن كل (لعل) في القرآن مشمة معنى التعليل بمعنى: لأجل. وعليه فـ ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٥٧] لأجل أن تتذكروا وتتعضوا بآيتنا وغرائب صنعنا وعجائبنا. و (لعل) تأتي في لغة العرب بمعنى التعليل، وهو معروف في كلامهم، ومنه قول الشاعر^(٣):

(١) في الأصل: «الأسباب»، وهو سبق لسان.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

وَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنَا نَكْفُ وَوَتَقْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقٍ
 فَلَمَّا كَفَفْنَا الْحَرْبَ كَانَتْ عَهْدُكُمْ كَشْبِهِ سَرَابٍ بِالْمَلَا مَتَأَلِقٍ
 وهذا معنى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ قرأه بعض السبعة:
 ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ بحذف إحدى التاءين. والباقون: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾
 بإدغام التاء في التاء.

ومعنى ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ تتعظون بما أريناكم من غرائب صنعنا
 وعجائبه.

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا
 كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي
 خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾
 [الأعراف: آية ٥٨] لما أمر الله - جل وعلا - ونهى في هذه الآية
 الكريمة، وبين عظام آياته وبرهان عبادته وربوبيته أنه الرب وحده،
 والمعبود وحده، وبين أنه أنزل إلى هذه الخلائق كتاباً فصله على علم
 هدى ورحمة، بين هنا أن الناس الذين أنزل عليهم هذا الكتاب لهم
 شبه بعنصرهم الأول وهو الأرض، وشبهه الوحي الذي أنزله على
 نبينا ﷺ بالمطر، فالوحي كثيراً ما يُشبه بالمطر كما أوضحناه في
 سورة البقرة في الكلام على قوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ
 وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ [البقرة: آية ١٩] فكما أن المطر يحيي الله به
 الأرض بعد موتها وينبت به النباتات والزرع والثمار، ويُنعش به
 الحيوانات، ويهيئ به لبني آدم مصالحهم الدنيوية، فكذلك القرآن
 هو مطر أرض القلوب، إذا نزل مطر القرآن على أرض القلوب أثمرت

القلوب ثمراتها الرائعة اليانعة من الإيمان بالله والتقوى والخشية والإنابة والإيثار وطاعة الله (جل وعلا) والخوف منه والانقياد لأوامره، والتباعد لنواهيه، فالقرآن مطر القلوب، والأرض كأنها المطر الذي يثمر فيه القرآن، كما أن الأرض هي مطر السحاب التي يثمر فيها. فضرب الله المثل هنا لقلوب بني آدم بأن بينهم شبهاً وبين الأرض؛ لأنها أصلهم وعنصرهم الذي خلَقوا منه، فإذا نزل المطر من السماء وأصاب أرضاً طيبة أثر فيها أثراً شديداً فأنبَتَت الزروع والحبوب والثمار والعشب والكلأ الكثير، وصارت ترفل في حلل زيتها من أنواع النباتات. وإذا نزل المطر على أرض سبخة خبيثة لا تقبل النبات كلما ازداد نزول المطر عليها ازدادت خبثاً، لا تمسك ماء عذباً يُشرب منه، ولا تُنبِت مرعى يُرتع فيه، ولا ثماراً ولا زروعاً تُؤكل، فهذا مثل ضربه الله لقلب المؤمن وقلب الكافر، وضرب المثل للقرآن بأنه مطر القلوب المثمر فيها، كما أن مطر السحاب هو مطر الأرض المثمر فيها، قال: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ [الأعراف: آية ٥٨] أصل البلد الطيب من الأرض إذا صادفه المطر الكثير يخرج نباته بإذن ربه أحسن ما يكون، يخرج نباته نباتاً حسناً فيه الزروع والثمار والأعشاب والكلأ وكل ما ينتفع به الناس في أمور معاشهم، هذا هو البلد الطيب، كذلك القلب الطيب إذا نزلت عليه أمطار القرآن: زواجه ونواهيه ومواعظه وحلاله وحرامه أثمر ذلك القرآن في ذلك القلب ثمرات أحسن من ثمرات الأرض الطيبة إذا نزل عليها المطر، فأثمر الإيمان بالله، والتطهر من أدناس المعاصي والكفر، وامتنال أمر الله واجتناب نواهيه، وكل خصلة حسنة يثمرها مطر القرآن في قلب المؤمن، كالخشية من الله، والتوبة عند الزلات، والإنابة إليه،

والسخاء، والشجاعة، والرضا بقضاء الله، والإيثار وعدم الشح، إلى غير ذلك من خصال الإسلام الكريمة الجميلة.

﴿وَالَّذِي خَبَثَ﴾ أي: والبلد الذي خبث كالبلد الذي يكون سبخاً خبيثاً لا يخرج نباته ولو تتالت عليه الأمطار ﴿إِلَّا نَكِدًا﴾ إلا في حال كونه نكداً عسير الخروج لا خير فيه ولا منفعة فيه البتة، يخرج بعسر غاية العسر، ويخرج مسلوباً من الخير والنفع.

وأصل النّـكِد في لغة العرب: العسير، لا يخرج إلا في حال كونه نكداً، أي: عسير الخروج، مسلوب الفائدة، لا يُنتفع به في أكل الناس، ولا أكل الأنعام، إذ لا فائدة فيه، فكَذلك قلب الكافر لا يثمر إلا نكداً عسيراً، ثمرة لا فائدة فيها، كالأرض السبخة إذا كثرت عليها الأمطار لا تثمر شيئاً فيه فائدة. وهذا المثل بينه النبي ﷺ في حديث أبي موسى الأشعري المتفق عليه بياناً واضحاً، وفيه: «إن مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل غيث كثير أصاب أرضاً، فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكان منها أجادب أمسكت الماء فتنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تنبت كلأً ولا تمسك ماء، فذلك مثل من فقه في الدين ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»^(١).

والنبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح الذي اتفق عليه مسلم والبخاري من حديث أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) بين أن

(١) البخاري في العلم، باب فضل من عِلِمَ وعِلَّم، حديث رقم: (٧٩)، (١٧٥/١)،
ومسلم في الفضائل، باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم، حديث
رقم: (٢٢٨٢)، (١٧٨٧/٤).

قلوب البشر بالنسبة إلى أمطار القرآن ثلاثة أنواع: قلب كالأرض الطيبة إذا نزلت عليه أمطار القرآن أنبت العشب والكلأ الكثير، معناه: أنه يثمر فيه القرآن ومواعظه فيجمع بين العلم به والعمل، فيتعلم معانيه، ويفهم حكمه، ويعمل بها، ويعلمها غيره. وفي حديث البخاري من حديث عثمان بن عفان (رضي الله عنه): «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» وفي رواية في صحيح البخاري: «إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه»^(١) فهذه هي الطائفة الأولى من الطوائف الثلاث التي شبهها النبي ﷺ - في هذا الحديث الصحيح المتفق عليه - بالأرض الطيبة القابلة للماء المنبتة للكلأ والعشب الكثير، فكذلك القلوب الطيبة تثمر فيها مواعظ القرآن الثمرات الكثيرة الطيبة، فترى صاحبها خائفاً من الله، طامعاً في فضل الله، مطيعاً لله، متباعداً عن معاصي الله، ممتثلاً لجميع الأوامر، متباعداً عن انتهاك شيء من النواهي، فهذه الطائفة الأولى.

الطائفة الثانية: ضرب لها النبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح المتفق عليه مثلاً بأنها كأنها أجادب ليس فيها مرعى ولكن فيها منافع تمسك الماء فيسيل الماء ويحبس فيها فتكون مجتمعة فيها مياه كثيرة، ثم هذه المياه ينفع الله بها خلقه: منهم من يأتي فيشرب، ومنهم من يسقي مواشيه من هذا الماء، ومنهم من يسلطه على زروعه وبساتينه فينتفع بهذا الماء. وهذه الطائفة هي التي حفظت عن رسول الله ﷺ العلم الذي جاء به من القرآن والحديث الصحيح، ولم يكن عندهم من قوة الفهم ما يتفهمون في معانيه ويطلعون على أسرارِهِ وحكمه،

(١) البخاري في فضائل القرآن، باب: خيركم من تعلم القرآن وعلمه، حديث رقم:

(٥٠٢٨)، (٧٤/٩)، وذكر اللفظ الآخر قبله برقم (٥٠٢٧).

فهم كهذا المستنقع الذي أمسك هذا الماء حتى انتفع به آخرون، فهم يحفظون ذلك العلم فيرويه عنهم فطاحل علماء يقفون على أسرارهم ويفهمون معانيه ويستنبطون منه، فكذلك هذا الماء الذي أمسكته هذه الأجادب لم يُنبت هو في نفسه، ولكن الله نفع به الناس حيث شربوا منه وسقوا مواشيهم وزروعهم، كذلك هؤلاء يحفظون عن رسول الله ﷺ ما أنزل الله عليه، ولم تكن أفهامهم بالغة أفهام فطاحل العلماء، إلا أن العلماء يروونه عنهم رواية صحيحة ثابتة عنه ﷺ، فيتفهمون في معانيه، ويقفون على أسرارهم، ويستنبطون منه ويبينونه للناس. هذه الطائفة الثانية «ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»^(١) فترى بعض الأئمة العظام يروي حديثاً صحيحاً وبعض رواته ليس من أهل العلم، وليس من أهل الاستنباط والخوض في معاني الكتاب

(١) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة منهم:

١ - زيد بن ثابت، عند الترمذي في العلم، باب ما جاء في الحث على تبليغ السماع، حديث رقم: (٢٦٥٦)، (٣٣/٥)، وابن ماجه في المقدمة، باب من بلغ علماً، حديث رقم: (٢٣٠)، (٨٤/١)، وهو في صحيح الترمذي (٢١٣٩)، صحيح ابن ماجه (١٨٧)، السلسلة الصحيحة (٤٠٣).

٢ - ابن مسعود، عند الترمذي (في الموضع المتقدم من سننه) برقم: (٢٦٥٧)، (٢٦٥٨)، (٣٤/٥)، وابن ماجه (في نفس الموضع المتقدم) برقم: (٢٣٢)، (٨٥/١)، وهو في صحيح الترمذي برقم: (٢١٤٠)، وصحيح ابن ماجه برقم: (١٨٩)، المشكاة (٢٣٠).

٣ - جبير بن مطعم، عند ابن ماجه (الموضع المتقدم) برقم: (٢٣١)، (٨٥/١)، وهو في صحيح ابن ماجه (١٨٨).

٤ - أنس بن مالك، عند ابن ماجه (الموضع السابق) برقم: (٢٣٦)، (٨٦/١)، وهو في صحيح ابن ماجه برقم: (١٩٣).

والسنة، فيحفظ عنه ذلك الفحل من فحول الأئمة ذلك الحديث مثلاً فيستنبط منه الأحكام، ويبين فيه الأسرار المشتملة عليه.

الطائفة الثالثة: هي التي ضرب لها مثلاً بالأرض السبخة التي لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً، وهذه مضروبة لقلوب الكفار والمنافقين، كلما تتابعت عليهم المواعظ وسمعوا آيات القرآن تتلى وأسمعوا مواعظه وزواجه كان يمر على قلوبهم من غير أن يستفيدوا شيئاً، كما أن تلك الأرض السبخة كلما تتابع عليها المطر لم تزد إلا خبثاً، لم تمسك ماءً عذباً يُشرب منه، ولم تنبت للناس كلاً ولا عشباً. فقلوب هؤلاء لم تحفظ عن النبي ﷺ علماً يروى عنهم حتى ينتفع به غيرهم، ولم ينتفعوا بأنفسهم مما سمعوا منه ﷺ، فهم كالسباخ التي لا تمسك ماءً ولا تنبت كلاً.

وهذا مثل عظيم ضربه الله، وجرت العادة أن الكتب السماوية تكثر فيها ضروب الأمثال؛ لأن المثل يُصير المعقول كالمحسوس؛ ولذا قال الله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: آية ٢١] وبين أن الأمثال لا يفهمها عن الله إلا أهل العلم حيث قال في العنكبوت: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: آية ٤٣] وبين (جل وعلا) أنه لا يستحي أن يضرب مثلاً ما، كائناً ما كان، وأن الأمثال التي يضرب يهدي الله بها قوماً أراد هداهم، وتكون سبباً لضلال آخرين أراد الله إضلالهم، فهي من فتنة الله التي يُضل بها من يشاء ويهدي من يشاء، وذلك في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ ثم قال:

﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: آية ٢٦] هذه أمثال القرآن يهدي الله بها من يريد هداه، وما يضل بها إلا الفاسقين. ولما سمع الكفار الله يضرب المثل بالكلب في قوله: ﴿فَثَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِمَلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثْ﴾ [الأعراف: آية ١٧٦] ويضرب المثل بالحمار في قوله: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: آية ٥] ويضرب المثل بالذباب ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج: آية ٧٣] وسمعه يضرب المثل بهذه الأشياء قالوا: الله أعظم وأكبر وأزهر من أن يذكر الحمار والكلب والذباب والعنكبوت! فهذا الكلام الذي فيه هذه الحقيرات ليس من كلام الله؛ لأن الله أعظم من هذا. فبين الله أنه يضرب الأمثال ويبين العلوم العظيمة الجليلة في ضرب الأمثال في أمور حقيرة؛ ولذا قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ فترى الذباب من أحقر الأشياء ولكن المثل المضروب فيه من أعظم العلوم؛ يبين للناس أن المعبودات من دون الله بالغة من التفاهة وعدم الفائدة ما يجعلها لا تقدر على خلق ذباب، ولو تسلط الذباب عليها فانتزع منها شيئاً ما قدرت على أن تنتصف منه. وهذا من التحقير والتصغير للمعبود من دون الله يقتضي علماً عظيماً له قدره ومكانته، وهو أفراد الله بالعبادة، وإدراك أن ما سواه لا يغني شيئاً. وكذلك ضربه المثل في العنكبوت؛ لأنه يبين أن بيت العنكبوت الذي تنسجه من خيوط ريقها لا يغني شيئاً عن أحد، فكذلك المعبودات من دون الله. فالشيء في نفسه حقير والعلم المبين في ضرب المثل فيه علم عظيم كريم له مكانته وقدره؛ ولذا قال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا﴾ .

وبهذه الآيات وهذه الأمثال التي ذكرنا يجب على المسلم أن يخاف من سخط الله وأن يكون قلبه كالأرض السبخة التي لا تنتفع بمواعظ القرآن ولا بزواجه، ويسأل الله أن يجعل أرض قلبه طيبة قابلة لمواعظ القرآن وزواجه وأوامره ونواهيهِ؛ فإن من كانت أرض قلبه طيبة انتفع بمواعظ هذا القرآن، ونفعته أوامره فامتثلها، وزواجه فاجتنبها، وأمثاله فاعتبر بها، وقصصه فاعتبر بها. فعلينا جميعاً أن نسأل الله أن لا يجعل قلوبنا كالأرض السبخة التي لا تنتفع بما ينزل عليها من أمطار الوحي، وأن يجعل أرض قلوبنا كالأرض الطيبة القابلة للإثمار وإنبات العشب والكأ الكثير والتأثر بآيات الله (جل وعلا) لتثمر الخير كله من الإيمان بالله وطاعته وامتثال أمره واجتناب نهيه. وهذا معنى قوله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا﴾ [الأعراف: آية ٥٨].

﴿كَذَلِكَ﴾ التصريف. التصريف: قلب الشيء من حال إلى حال. والله يبين لنا المواعظ موعظة بعد موعظة، والآيات آية بعد آية في أسلوب بعد أسلوب. كذلك التصريف الذي صرفنا لكم فيه هذه الآيات، وبيننا لكم ما يلزم، وبيننا لكم عظم قدرتنا، وأدلة ربوبيتنا وألوهيتنا، وضربنا لكم الأمثال في من ينفع فيه ذلك ومن لا ينفع فيه، كذلك التصريف الموضح للآيات جملة بعد جملة، وآية بعد آية، كذلك التصريف ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نأتي بها على أنحاء مختلفة، في أساليب مختلفة لعل الله يهدي بذلك من يشاء.

وقوله: ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥٨] خص القوم الذين يشكرون لأنهم هم المتفعون بالآيات. كقوله: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ﴾

مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾ [ق: آية ٤٥] لأن من يخاف الوعيد هو المنتفع به، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ ﴿٤٥﴾ [النازعات: آية ٤٥] ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ [يس: آية ١١] ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ [فاطر: آية ١٨] وما جرى مجرى ذلك^(١).

وقد بينا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن لفظة (القوم) أنه اسم جمع لا واحد له من لفظه، وأنه يطلق على خصوص الذكور بالوضع العربي، وربما دخلت فيه الإناث بحكم التبع، وبيننا أن الدليل على اختصاص لفظ (القوم) بالذكور قوله تعالى في الحجرات: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ [الحجرات: آية ١١] ثم عطف النساء على القوم فقال: ﴿وَلَا فِسَاءٌ مِّنْ فِسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ [الحجرات: آية ١١] فدل على عدم دخول النساء في القوم بحسب الوضع العربي، ودل عليه أيضاً قول زهير بن أبي سلمى^(٣):

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

فعطف النساء على القوم، فدل على أنهن غير داخلات في اسم القوم وضعاً؛ لأن الأصل عدم التكرار، وعدم عطف الشيء على ما هو أعم منه أو أخص إلا بدليل. والدليل على دخول الإناث في القوم بحكم التبع قوله تعالى في بلقيس: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِن دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِّنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ [النمل: آية ٤٣] فصرح بأنها من قوم كافرين. أدخلها في اسم القوم تبعاً.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

وقوله: ﴿يَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٥٨] مفعوله محذوف، أي: يشكرون لله نعمه. وهذه الآية تبين أن من أعظم إنعام الله هو هذا القرآن العظيم وتصريف الآيات فيه وبيانها للناس؛ لأن أعظم النعم هو إنزال هذا القرآن العظيم وبيان ما فيه من الآيات مما يرضي الله، ومما يستجلب المعاطب والمخاوف، ومما يستجلب السلامة؛ ولذا بين الله أن إنزاله فضل كبير على الخلق لما قال: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ وقسمهم فقال: ﴿فَعِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ بين أن إنزال القرآن العظيم أكبر فضل، قال: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر: آية ٣٢] أي: الفضل الكبير من الله عليهم حيث أنزل لهم كتابه يتلى، محفوظاً، يبين لهم ما يقربهم إلى ربهم، وما يبعدهم من النار، وما يهذب نفوسهم ويربي أرواحهم، ويرفع أخلاقهم، ويبين لهم مكارم الأخلاق، إلى غير ذلك؛ ولذا قال هنا: ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ فبين أن تفصيل الآيات وإيضاحها في هذا القرآن نعمة عظيمة من الله يستحق أن يشكر عليها؛ ولذا علّم خلقه أن يحمده على هذه النعمة العظمى التي هي إنزال القرآن، قال في أول الكهف: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لُؤْلُؤًا عِوَجًا﴾ [الكهف: آية ١] فقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ تعليم من الله لخلقه أن يحمده أعظم الحمد على هذه النعمة العظمى الكبرى التي هي إنزال هذا القرآن العظيم، وأشار لذلك بقوله هنا: ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾.

وقد بينا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أصل الشكر في لغة العرب ربما يراد به: الظهور؛ ولذا تسمى العرب الغصن الذي ينبت

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

في الجذع الذي كان مقطوعاً تسميه (شكيراً) لأنه ظهر بعد أن لم يكن [١٠/ب] هناك شيء ظاهر وتقول العرب: ناقة شكور. إذا كان / يظهر عليها آثار السمن. والمراد به في اللغة: أن يكون أثر نعم الله ظاهراً على عبده، فلا يجحده ولا يكفر به، ولا يجحد نعمه، ولا يستعين بها على ما لا يرضيه.

وقد بينّا أن القرآن جاء فيه شكر الرب لعبده، وشكر العبد لربه^(١). جاء شكر الرب لعبده في قوله: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: آية ١٥٨] ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: آية ٣٤] وشكر العبد لربه كقوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ﴾ [لقمان: آية ١٤] وقوله هنا: ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [٥٨] ﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: آية ١٥٢] وبينّا أن بعض العلماء يقول: إن شكر الرب لعبده هو أن يثيبه الثواب الجزيل من عمله القليل. وشكر العبد لربه: هو أن يستعمل نعمه في مرضاة ربه، فنعمة العين: شكرها أن لا ينظر بها إلا فيما يرضي مَنْ خلقها وامتن بها، وشكر نعمة اليد أن لا يبطش بها إلا فيما يرضي مَنْ خلقها وامتن بها، وشكر نعمة الرجل: أن لا يمشي بها إلا إلى ما يرضي من خلقها وامتن بها، وشكر المال: أن لا يستعين به ويصرفه إلا فيما يرضي من خلقه وامتن به، وهكذا. وبينّا أن العبد الذي يستعين بنعم الله على معاصي الله أنه بالغ من اللؤم والوقاحة شيئاً لا يقادر قدره، فمن أعظم الناس لؤماً، وأشدّهم وقاحة، وأقلهم حياء هو من يستعمل نعم خالق السماوات والأرض التي أنعمها عليه يستعملها ويستخدمها في معصيته وفيما يسخطه. فهذا الإنسان ليس في وجهه ماءٌ يستحي به،

فهو من أقل الناس حياةً وألأمهم وأخسهم، وكيف يجمل بعبد مسكين ضعيف أن ينعم عليه خالق السماوات والأرض نعمة الكثيرة بفضله ورحمته ثم يستعين بنعم خالقه على معصية خالقه وما يسخط خالقه، فهذا أقبح اللؤم وأخسه، وصاحبه أقل الناس حياةً وأشدّهم وقاحة.

وبينا أن^(١) مادة (شكر) في لغة العرب أنها تتعدى إلى النعمة بنفسها بدون حرف الجر. تقول: شكرت نعمة الله. وهذا أمر لا خلاف فيه. ومنه قوله: ﴿أَوْزِعَنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [النمل: آية ١٩] فإذا كان الشكر شكر نعمة تعدى إليه الفعل بنفسه بلا خلاف. أما شكر المنعم فاللغة الفصحى التي نزل به القرآن أن يُعدى الشكر إلى المنعم باللام فتقول: «شكراً لك». وتقول: «أنا أشكر لك» ولا تقول: «أنا أشكرك». وتقول: «نحمد الله ونشكر له» ولا تقول: «ونشكره». وهذه هي اللغة الفصحى، تعديته باللام هي اللغة الفصحى التي لا شك في أنها أفصح، وهي لغة القرآن؛ لأنه ما جاء في القرآن معدى إلى المنعم إلا باللام، كقوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي﴾ [لقمان: آية ١٤] ﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: آية ١٥٢] ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ﴾ [لقمان: آية ١٤] ولم يقل في آية واحدة: اشكرني. بتعدية الفعل إلى المفعول دون اللام. ومن هنا شذ قوم من علماء العربية فقالوا: (أحمدته وأشكره) لحن، ولا يجوز (وأشكره) وإنما يجوز: (وأشكر له) ولكنهم غلطوا؛ لأن اللغة الفصحى هي (وأشكر له) ولكن (وأشكره) بتعدية الفعل إلى المنعم بلا واسطة حرف جر لغة معروفة مسموعة في كلام العرب، وقد بينا فيما مضى

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

شواهدا. ومن شواهدا قول أبي نخيلة^(١):

شكرتُك إن الشكر حبلٌ من الثَّقَى وما كل من أوليته نعمةً يقضي
فهذا الشاعر الفصيح. قال: «شكرتُك» بالكاف ولم يقل:
«شكرت لك» ومنه قول جميل بن معمر في شعره المشهور^(٢):

خَلِيلِي عُوْجًا الْيَوْمَ حَتَّى تُسَلِّمًا عَلَى عَذْبِهِ الْأَنْيَابِ طَيِّبَةِ النَّشْرِ
فَإِنْكَمَا إِنْ عُجْتُ مَالِي سَاعَةً شَكَرْتُكُمَا حَتَّى أُغَيَّبَ فِي قَبْرِي

فقال: «شكرتكما» ولم يقل: «شكرت لكما» فتبين من هذا أن
مادة (شكر) تتعدى إلى النعمة مفعولاً بنفسها، وإلى المنعم باللام في
اللغة الفصحى، وربما تعدت إلى المنعم بنفسها بدون حرف جر.
وهذا معنى قوله: ﴿نُصْرِفُ الْآلَيْنِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف:
آية ٥٨].

والتفصيل ضد الإجمال^(٣)، أي: نأتي بها مفصلة مفصلة، آية
بعد آية، وموعظة بعد موعظة، في أسلوب بعد أسلوب.

﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [٥٨] نِعَمْنَا فِي ذَلِكَ الْبَيَان؛ لَأَن بَيَانَ اللَّهِ فِيمَا
يَنْفَعُ وَمَا يَضُرُّ مِنْ أَعْظَمِ مَنْنِهِ وَنِعَمِهِ عَلَى خَلْقِهِ. وهذا معنى قوله:
﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [٥٨].

قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [٥٩] قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا
لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) قرأ الشيخ (رحمه الله) الآية: (نفصل) وهي: (نصرف)، ثم فسرها بناء على ذلك.

الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أبلغكم رسالت ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴿٦٢﴾ .

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(١) **إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴿٥٩﴾ [الأعراف: آية ٥٩] قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا الكسائي: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٢) وقرأ الكسائي من السبعة: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾^(٣).

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ بفتح ياء المتكلم. وقرأ الباقر: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ بإسكان الياء^(٢). والجميع لغة.

أما قراءة الكسائي: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾ ف (غَيْرِهِ) نعت للاله وهو مجرور بـ (من). وأما على قراءة الجمهور: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٢) فالنعت راجع للمحل؛ لأن الأصل: (ما لكم إله غيره) فـجَرَّ المبتدأ بـ (من) لتوكيد النفي، فهو مخفوض لفظاً مرفوع محلاً، والتابع للمخفوض لفظاً المرفوع محلاً يجوز رفعه نظراً إلى المحل، وخفضه نظراً إلى اللفظ كما هو معروف في علم العربية^(٣).

واللام في قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ هي جواب قسم محذوف: والله لقد أرسلنا. وهذه اللام الموطئة للقسم إذا جاءت مع الفعل الماضي لا تكاد العرب تجردها من (قد)، تأتي معها بـ (قد) التحقيقية دائماً، حتى زعم بعض العلماء أن (قد) واجبة معها إن كانت بعد اللام

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠.

(٢) المصدر السابق ص ٢١٩، الإتحاف (٥٣/٢).

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٨٦، الإتحاف (٥٢/٢).

الموطئة للقسم قبل فعل ماضٍ . والتحقيق أنه لغة فصحي كثيرة ربما نطقت العرب بغيرها فجاءت باللام والماضي دون (قد)، وهو مسموع في كلام العرب، ومنه قول امرئ القيس^(١):

حلفتُ لها بالله حَلْفَةً فاجِرٍ
لنأموأفما إن من حديثٍ ولا صالي

ولم يقل: لقد ناموا.

والله ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ ﴿نُوحًا﴾ هو نبي الله نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام. والمؤرخون يقولون: إنه ابن لمك بن متوشلخ بن خنوخ، ويزعمون أن خنوخ هو إدريس، وأن نوحاً من ذرية إدريس. هكذا ذكره غير واحد من المفسرين^(٢). وأن إدريس قبل نوح، وجاء في بعض روايات حديث الإسراء ما يدل على أن نوحاً ليس من ذرية إدريس، لأنه إذا سلم على أجداده كإبراهيم ونوح ومن جرى مجراهم يقولون: مرحباً بالنبي الصالح والابن الكريم. وإدريس لم يقل مرحباً بالنبي الصالح والابن، وإنما قال: والأخ. كما جاء في بعض روايات حديث المعراج^(٣) كما هو معروف، وأكثر المؤرخين على هذا.

ونوح هو أول نبي بعثه الله في الأرض بعد أن صار الكفر في الأرض، وعُبدت فيها الأصنام، وعُبد فيها غير الله. فأول رسول أرسل بمنع عبادة الأصنام وتوحيد الله بعبادته هو نبي الله نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، وقد ثبت في أحاديث الشفاعة التي تكاد

(١) البيت في ديوانه ص ١٢٥، و «الصالي»: المستدفىء بالنار.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٤) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٦١) من سورة الأنعام.

أن تكون متواترة أن آدم يقول لهم: اذهبوا إلى نوح فإنه أول نبي بعثه الله في الأرض^(١). وذكر المؤرخون وأصحاب الأخبار أن بين نوح وادم عشرة قرون كلها كانت على دين الإسلام، وكان في قوم نوح رجال صالحون من أفاضل الناس في العبادة والزهد وطاعة الله، وهم: وُدّ، ويغوث، ونسر، ويعوق^(٢)، فلما ماتوا صَوَّر قومهم صورهم وبنوا عليهم مساجد، وصاروا إذا نظروا إلى صور أولئك الصالحين بكوا بكاءً شديداً ونشطوا في العبادة لما يعلمون من صلاح أولئك القوم وما كانوا عليه من العبادة، فتناول بهم الزمان حتى مات أهل العلم وبقي الجهال فجاءهم الشيطان فقال لهم: إنما كانوا يعبدون هؤلاء ويُسقون بها. فعبدوهم، وذلك أول كفر وقع في الأرض.

وعُلم بذلك أن أول كفر وقع في الأرض إنما جاء عن طريق التصوير، فكثير من الناس الذين لا يفهمون يقولون: هؤلاء المنتسبون للعلم يشددون النكير في التصاوير ويحرمون التصوير، والتصوير ليس فيه جناية على مال، ولا على نفس، ولا على عرض، فأَي ذنب عظيم في التصوير، وأي بأس فيه؟ ويظنون لجهلهم أن أمره خفيف.

والتصوير له أثره البالغ في إفساد الدنيا وإفساد الدين أولاً وآخرأ، أما أولاً: فالتصوير هو سبب أول كفر وقع في الأرض تحت السماء، أوله تصوير صور أولئك القوم الصالحين الذين صوروهم بقصد حسن، وكانوا إذا رأوا صورهم بكوا وأنابوا إلى الله، وجَدُّوا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) لم يذكر سواها.

في العبادة بما كانوا يعلمون من صلاح أولئك القوم الذين صوروا صورهم، ثم تطاول بهم الزمان إلى أن كانت تلك الصور أوثاناً تعبد من دون الله؛ ولذا عارضوا نبي الله نوحاً في عبادتهم أشد المعارضة ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ ٢٣ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا [نوح: الآيتان ٢٣، ٢٤] فعلم أن التصوير كان أول جناية شركية وقعت في الدنيا. وهذا الأثر السيء التاريخي يدل على عظم شره قبحه الله.

وكذلك في الآخر كان من أعظم الأسباب التي ضيعت أخلاق المسلمين وذهبت بعقولهم ومكارمهم؛ لأن الذين يريدون ضياع الإسلام يسعون كل السعي في أن يُصَوِّروا النساء عاريات الفروج، ويطبعون صورها في الصحف والمجلات، ويرسلونها لأقطار الدنيا. فإذا رأى الشاب الغرُّ المسكين صورة فرج الخبيثة بادياً تحركت غريزته، وقامت شهوته، وسافر إلى البلاد التي تمكنه فيها الحرية وإشباع رغبته الغريزية التي لم يقيدها تقوى، ولم يزمها إيمان ولا ورع ولا مروءة. فصار التصوير في الأحوال الراهنة له أيضاً أثره البالغ في ضياع الأخلاق، وانتشار الرذيلة، والقضاء على مكارم الأخلاق - قبحه الله - ويكفيه أن الله (جل وعلا) له الأسماء الحسنى، والصفات العلى، ومن أسمائه العظيمة التي تحتها غرائب وعجائب تفتت الأكباد: اسمه (المصور) جل وعلا، فهو جل وعلا من أسمائه الأزلية التي سمى بها نفسه (المصور) واسمه (المصور) تحته من غرائب صنعه وعجائب قدرته ما يبهر العقول لمن كان له عقل أو ألقى السمع وهو شهيد، ومما يوضح عظمة هذا الاسم وما يشير إليه من كمال قدرة الله وعظم علمه وإحاطته بكل شيء أن ينظر

الواحد منكم إلى الحجيج يوم جمرة العقبة فيجد الناس بهذه الكثرة العظيمة مع اختلاف ألوانهم وأشكالهم وبلادهم وهيئاتهم، ويجد الجميع مصبوبين صبة واحدة، الأنف موضوع في محله، والعينان في محلها، والأذنان في محلها، والفم في محله، وكل عضو موضوع في موضعه من الجميع. والله يصور كل واحد منهم صورة مستقلة يطبعه عليها بعلمه وقدرته لا يشاركه فيها أحد البتة، فلا يشبهه منهم اثنان، وكل صورة طُبع عليها واحد منهم فهي كانت في علمه الأزلي قبل أن يقع ذلك الإنسان، فلما وقع وقع مصوراً بالصورة التي كانت مهياة له في العلم السابق، ولو جاء ملايين أضعاف الحصى من البشر لم يضق علم الله عن أن يخلق لكل واحد منهم صورة تخصه لا يشاركه فيه غيره، حتى إن أصواتهم لم تتشابه، وآثارهم في الأرض لا يختلط بعضها ببعض، وبصمات أصابعهم في الأوراق لا يشابه بعضها بعضاً عند من يعرف ذلك، فالله سمى نفسه (المصور) لما تحته من هذه الأسرار العظام والعجائب والغرائب التي تبهر العقول، فيأتي هذا الإنسان الضعيف المسكين لينزل نفسه منزلة العظيم الجبار المصور ويفعل كفعله؛ ولذا جاء عن النبي ﷺ في تشديد عذاب المصورين في الأحاديث الصحيحة أنهم أشد الناس عذاباً، وأن ما صوروه في الدنيا يؤمرون بأن يحيوه ويعذبون عليه عذاباً شديداً.

والحاصل أن التصوير وهو سبب أول شرك وقع في الدنيا، وله أثره الفعّال الآن في فساد الأخلاق، وضياع شباب المجتمع كما هو معروف؛ لأن من أعظم أسباب الفساد وتغيير فطر شباب المسلمين أن يروا في أوراق الصحائف والمجلات فروج النساء - صورها - عاريات، فإذا رأى صورة المرأة على هيئتها متجردة من كل شيء،

بادية الفرج، فلا شك أن الشباب الذي ليس عقله مزموماً بإيمان كامل، وورع ومروءة تامة أن ذلك يُحرك غريزته ويهيج طبيعته، فتراهم كثيراً يسافرون باسم العلاج، وباسم كذا وكذا من الأعداء الكاذبة، وإنما مقصدهم في الحقيقة هو أن يُشبعوا رغباتهم الغريزية مما عاينوا منتشراً من الفساد في قعر بلادهم نعوذ بالله من ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩].

ذكر بعض العلماء أن قوم نوح كانوا خلقاً كثيراً منتشرين في أقطار الدنيا. وبعضهم يقول: إنهم كانوا في بعض الأرض دون بعضها. ولم يقدّم دليل صحيح على عددهم وكثرتهم، وهل كانوا يشغلون جميع نواحي المعمورة أو بعضاً منها؟ ولم يأت مَنْ هم. والله في القرآن لم يسمهم إلا بقوم نوح ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ يعني: بعد أن عبدوا الأصنام، وعبدوا صور أولئك الصالحين: ودّاً ويغوثَ ويعوقَ ونسراً، بعد أن فعلوا ذلك أرسل الله إليهم بنبيه نوحاً ليركوا عبادة الأصنام ويعبدوا الله وحده، فقال لهم نوح: ﴿يَقَوْمِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] حذف ياء المتكلم، والأصل: (يا قومي) والمنادى المضاف إلى ياء المتكلم أصله فيه الخمس اللغات المعروفة^(١) منها حذف ياء المتكلم.

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] أصل العبادة في لغة العرب^(٢): الذل والخضوع، فكل خاضع ذليل تسميه (عابداً) وكل ما خُضِعَ وذُلِّلَ فقد عُبِدَ، ومنه قول طرفة بن العبد في معلقته^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المفردات (مادة: عبد) ص ٥٤٢.

(٣) شرح القصائد المشهورات (١/ ٦٠).

تُبَارِي عِتَاقَ النَّاجِيَاتِ وَأَتَّبَعْتُ وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرِ مُعَبَّدٍ
أي: فوق طريق مذل بأقدام المشاة. وهذا معروف في كلام العرب.

والعبادة في اصطلاح الشرع^(١): هي التقرب إلى الله (جل وعلا) وإفراده بذلك التقرب والعبادة في جميع ما أمر أن يتقرب إليه به على سبيل الذل والخضوع والمحبة، فلا يكفي الذل والخضوع دون المحبة، ولا تكفي المحبة دون الذل والخضوع، فلا بد من الجمع بين الأمرين. فإن كان الذل والخضوع دون محبة فالذليل الخاضع قد يكون مبغضاً كارهاً لمن أذله وأخضعه، ومن أبغض ربه وكرهه فهو في دركات النار. والمحبة وحدها إذا لم يكن معها خوف قد يتجرأ صاحبها ويكون ذا دلال فيتجرأ على المقام الأقدس بما لا ينبغي. فلا بد أن تكون هناك محبة، وأن يكون هناك خوف وذل وخضوع لله. وضابطها: هي التقرب إلى الله بما أمر أن يتقرب إليه به بإخلاص، على النحو الذي شرع، فلا يرضى الله أن يعبد بغير ما شرع. فلا بد أن تكون بما شرع مطابقة للشرع، مُخْلِصاً فيه الله وحده (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] ليس لكم من إله غيره.

قوله هنا: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] أصله مبتدأ زيدت قبله (من) والمقرر في فن الأصول: أن النكرة في سياق النفي ظاهرة في العموم، أما إذا دخلت عليها (من) المزیدة لتوكید النفي

= وقوله: «تباري» أي: تعارض. والعناق: الكرام. والناجيات: السريعات.

والوظیف: عظم الساق. والمور: الطريق. والمعبد: المذل.

(١) انظر: الكليات ص ٥٨٣.

فإنها تنقلها من الظهور في العموم إلى التنقيص الصريح في العموم^(١). فلو قيل: «ما لكم إله غيره» كان ظاهراً في العموم. فإن قيل: «ما لكم من إله غيره». كان نصاً صريحاً في العموم، وقد تزداد (من) قبل النكرة في سياق النفي لتنقله من الظهور في العموم إلى التنقيص الصريح في العموم، تطرد زيادتها هكذا بهذا المعنى في اللغة العربية في ثلاثة مواضع لا رابع لها^(٢):

الأول: أن تزداد قبل المبتدأ كما هنا، كقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ أصله: (ما لكم إله غيره).

الثاني: أن تزداد قبل الفاعل، نحو: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ﴾ [المائدة: آية ١٩] الأصل: (ما جاءنا بشير) فالمجرور بها فاعل أصلاً.

الثالث: أن تزداد قبل المفعول به، نحو: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الأنبياء: آية ٢٥] الأصل: (وما أرسلنا من قبلك رسلاً).

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] على قراءة الجمهور فـ ﴿غَيْرُهُ﴾ نعت لمحل الإله؛ لأن أصله مرفوع. وعلى قراءة الكسائي فهو نعت للفظ الإله؛ لأنه مجرور بـ (من)^(٣) وقد قدمنا أن (الإله). (فِعَال) بمعنى (مفعول) أي: معبود، فالإلهة في اللغة: العبادة. والإله: المعبود. وفي قراءة ابن عباس: (ويذكر

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠، حجة القراءات ص ٢٨٦.

والإهتك) أي: وعبادتك. فالإله معناه المعبود الذي يعبد خلقه بذل وخضوع ومحبة إليه (جل وعلا). وقد قدمنا أن إتيان (الفعال) بمعنى (المفعول) مسموع في اللغة وليس بمطرد، ومنه: (إله) بمعنى: مألوه، و (كتاب) بمعنى: مكتوب، و (لباس) بمعنى: ملبوس، و (إمام) بمعنى: مؤتم به، في أوزان معروفة، وهذا معنى: ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾^(١).

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٩]
 ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إن لم تفردوا ربكم بالعبادة وتخلصوا له بالعبادة وتركوا عبادة الأوثان ﴿أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إن متم على ذلك ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(٢) هو [يوم القيامة، يعني]^(٣) أن من مات يعبد غير الله لقيه العذاب العظيم. والعظيم هنا نعت لليوم، خلافاً لمن زعم أنه نعت للعذاب جرّاً بالمجاورة؛ لأن من عادة العرب أن تنوه بالأيام وتُشنعها مع أنها ظروف وأزمان نظراً لما يقع فيها. يقولون: يوم ذو كواكب، يوم أشنع، يوم عصيب. ومنه قول نبي الله لوط: ﴿سَيِّئَ يَوْمٍ وَّضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٧] ونظيره قول الشاعر^(٤):

وَكُنْتُ لِرَازٍ خَصِمِكَ لَمْ أُعَرِّدْ وَقَدْ سَلَكَوْكَ فِي يَوْمٍ عَصِيبٍ
 ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾^(٥) السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِءٌ ﴿[المزمل: آية ١٧ - ١٨] فالיום^(٦) تذكره العرب وتهوّل شأنه نظراً لما يقع

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٤) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

فيه، أما نفس اليوم في حد ذاته فهو ظرف من الظروف، وإنما المراد تهويله بما يقع فيه. وهذا معنى: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] والآية لها صورتان: إن كان مقصوده أنه يخاف عليهم عذاب يوم عظيم في دار الدنيا وقت طمعه في إيمانهم فلا إشكال في الآية. ومعنى خوفه عليهم: أنه يخاف ألا يتوبوا فيموتوا كافرين. فيكون الخوف في موقعه، وهو أنهم في دار الدنيا يحتمل أن يؤمنوا فلا يُعذبوا، ويُخاف أن يتمادوا على الكفر حتى يموتوا فيعذبوا. فيكون الخوف في موقعه. وعلى قول من يقول: أخاف عليكم العذاب إن متم على الكفر فيتعين أن تُحمل (أخاف) بمعنى أعلم؛ لأن نوحاً عالم كل العلم بأنهم إن ماتوا كفاراً عذبوا عذاباً عظيماً لا شك فيه. والعرب تطلق الخوف وتريد به العلم كما هو معروف في لغتها. وقال بعض العلماء: منه قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٢٩] قالوا: معناه: إلا أن يعلما ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾: فإن علمتم. وقد ذكرنا مراراً أن من شواهد إتيان الخوف بمعنى العلم قول أبي محجن الثقيفي في أبياته المشهورة^(١):

إذا متُّ فادفني إلى جنب كَرَمَةٍ تُرَوِّي عظامي بالمماتِ عُرُوقَهَا
ولا تدفني بالفلاةِ فلأنني أخافُ إذا ما متُّ ألا أذوقَهَا

وهو يعلم علماً يقيناً أنه إذا مات ليس شارباً للخمر بعد موته كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

فأجابه قومه شر جواب وأخسه وأقبحه: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٦٠] الملاء: أشراف الجماعة وذكرورها الذين ليس فيهم امرأة. قيل سُموا (ملاء) لأنهم يملؤون صدور المجالس بقامتهم الوافية، أو يملؤون صدور الناظر لأبْهَتهم وجمالهم، أو أنهم يتمالؤون على العقد والحل فيتفقون عليه. أي: قال أشراف جماعته ورؤساؤهم وأهل الحل والعقد منهم: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ﴾ لنعتمدك يا نوح ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٠] أي: في ذهاب عن طريق الحق بَيِّن واضح حيث جئنا لتصرفنا عما كان يعبد آبائنا، فهذا التوحيد الذي جئنا به وإفراد الله بالعبادة نراك في ضلال وذهاب عن الحق مبين واضح.

وقد قدمنا^(١) أن (المُبِين) هو اسم فاعل (أبان) وأن العرب تستعمله استعمالين كلاهما في القرآن. تقول العرب: أبان الأمر يبين. من (أبان) اللازمة. فهو بَيِّن ومُبِين. وعلى هذا فالمُبِين صفة مشبهة من (أبان) اللازمة بمعنى (بَيِّن) وعليه: في ضلال بَيِّن. أي: واضح لا إشكال فيه. وهذا المعنى كثير في كلام العرب — إطلاق (أبان) لازمة — ومنه قول كعب بن زهير^(٢):

قَتَوْا فِي حُرَّتَيْهَا لِلْبَصِيرِ بِهَا عَتَقَ مَبِينٌ وَفِي الْخَدِينِ تَسْهِيلُ

قوله: «عتق مبين» أي: كرم ظاهر. ومن (أبان) لازمة بمعنى: (بان) قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

لو دَبَّ ذُرٌّ فَوْقَ ضَاحِي جِلْدِهَا لِأَبَانٍ مِنْ آثَارِهَا حُدُورٌ
يعني: لظهر من آثار النمل على جلدها ورم لركة بشرتها. ومنه
قول جرير^(١):

إِذَا أَبَاؤُنَا وَأَبُوكَ عُذُّوا أَبَانِ الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ
أي: ظهر المقرفات من العراب.

الوجه الثاني: تستعمل (أبان) اسم فاعل (أبان) المتعدية، أبانه
يبينه. فاسم الفاعل (مبين) واسم المفعول (مُبان) كما هو معروف.
والظاهر أن هذه هنا من اللازمة.

ومعنى: ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أي: في ضلال بين واضح، من
(أبان) اللازمة.

قال نوح مجيباً لهم: ﴿يَنْقُورُ لَيْسَ فِي ضَلَالَةٍ﴾ [الأعراف:
آية ٦١] هم قالوا: إنه في ضلال كثير. وهو نفى أن تكون معه ضلالةٌ
فردّ واحد، وإذا انتفى عنه فرد واحد من أفراد الضلالة فانتفاء غيره
أنفى وأنفى ﴿لَيْسَ فِي ضَلَالَةٍ﴾ ولا حيدودة عن طريق الحق، بل أنا
على حق وعلى طريق مستقيم، ولكني غير ضال.

﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦١] أرسلت
إليكم من خالق السماوات والأرض وما بينهما ومدبر شؤون
الجميع. وقد بين في الشعراء أن (العالمين) يشمل السماوات
والأرض ومن فيهما وما بينهما في قوله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ
الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: الآية ٢٣، ٢٤].

﴿ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أَبْلَغَكُمْ رَسُولَتِ رَبِّي ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا أبا عمرو: ﴿ أَبْلَغَكُمْ رَسُولَتِ رَبِّي ﴾ [الأعراف: آية ٦٢] بفتح الباء وتشديد اللام. وقرأه أبو عمرو وحده: ﴿ أَبْلَغَكُمْ رسالات ربي ﴾ ^(١) الأولى: من التبليغ، والثانية من الإِبلاغ ^(٢). وسمى رسالاته رسالات؛ لأنها في نواح متعددة ^(٣).

﴿ أَبْلَغَكُمْ رَسُولَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ ﴾ العرب تقول: نصحه ونصح له، و (نصح له) أكثر. ومعناه: ﴿ أَنْصَحَ لَكُمْ ﴾ أبغي لكم النصيحة خالصة من شوائب الغش جميعه، بل إنما أعطيك النصيحة صافية خالصة من شائبة الغش، أدعوكم إلى الله ﴿ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٦٢] أعلم من ربي ما لا تعلمونه، ومن جملة ذلك أنكم إن عصيتموني، و متم على كفركم أنكم تلقون العذاب العظيم والإهانة الكبرى والخلود في دركات النار، وأنكم إن أطعتموني دخلتم الجنة وخلصتم من عذاب الله، وهذا معنى قوله: ﴿ وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٤) أي: بوحى من الله جل وعلا.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٨٦ - ٢٨٧.

(٣) في هذا الموضع وقع للشيخ (رحمه الله) وهم حيث ظن أنه تكلم على الآية رقم (٦٨)، والتي فيها قول نبي الله هود (عليه الصلاة والسلام)؛ ولذا قال (رحمه الله) هنا: « ﴿ وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٥) هذا قول نبي الله نوح، والذي فسرنا الآن قول نبي الله هود كما سيأتي في قصته. اهـ، والواقع أن كلام الشيخ (رحمه الله) في تفسير الآية على وجهه لم يقع فيه وهم في الحقيقة؛ ولذا لم نثبت استدراك الشيخ (رحمه الله) في الأصل وإنما اكتفينا بالتنبيه على ذلك في الحاشية، وانظر: ما ذكره عند تفسير الآية (٦٥) من هذه السورة.

[١١/١]

/ قال تعالى: ﴿أَوْ عَجِزْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجَعْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١٤﴾ [الأعراف: الآيتان ٦٣ - ٦٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿أَوْ عَجِزْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجَعْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١٤﴾ [الأعراف: الآيتان ٦٣، ٦٤].

هذا مما قص الله علينا من قصص أنبيائه مع أممهم. لما قال نوح لقومه: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [١] أَخَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ [الأعراف: آية ٥٩] وردوا عليه ذلك الرد القبيح الشنيع، وقالوا له: ﴿إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ [الأعراف: آية ٦٠] وقابل سفاهتهم وجهلهم وقبح ردهم بالكلام اللطيف، والجواب الكريم الخالي من بذاءة اللسان، اللين كما هي عادة الرسل في مخاطباتهم مع الكفرة الجهلة: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِي رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢﴾ [الأعراف: الآيتان ٦١، ٦٢] قال أيضاً لقومه: ﴿أَوْ عَجِزْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٦٣] أجرى الله العادة بأن الأمم إذا بُعث فيهم رسل منهم يقولون: لو كان الله مرسلًا رسولاً لما جعله بشراً يأكل الطعام، ويشرب كما نشرب، ويروح إلى السوق ليقضي حاجته، ويتزوج، ويولد له! لو كان مرسلًا رسولاً لأرسل الملائكة؛ لأن لهم هبة ليست عند الآدميين، وعلامات تميزهم عن الآدميين. ويقولون للرسل: أنتم بشر مثلنا، تأكلون كما نأكل، وتشربون كما نشرب، وتذهبون إلى

الأسواق لقضاء حاجاتكم كما نفعل، وتزوجون كما نتزوج، ويولد لكم كما يولد لنا، فأنتم بشر مثلنا لا يمكن أن نكون لكم تبعاً، وأن تكونوا أفضل منا بحيث تكونون آمريين ناهين علينا!! هذه عادة أجراها الله كما قال تعالى: ﴿وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: آية ٩٤] كيف يبعث الله بشراً يأكل ويشرب، ويذهب إلى السوق؟ وهذا كثير في القرآن^(١) ﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِثَّنَا وَحِدًا نَلْبَعُهُ﴾ [القمر: آية ٢٤] لا يمكن هذا ﴿أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكُفُّوا وَقُولُوا وَاسْتَغْنَىٰ اللَّهُ﴾ [التغابن: آية ٦] ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [يس: آية ١٥] ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ [٣٣] وَلَكِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ [المؤمنون: الآيتان ٣٣، ٣٤] فيعجبون من أن الله يبعث الرسل من البشر، ويستنكرون هذا الأمر. والرسل تبين لهم أن هذا لا عجب فيه؛ لأن الله ما أرسل إلى الأمم إلا رسلاً منهم، كما قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ [يوسف: آية ١٠٩] لم نرسل قبلاً ملائكة. وقال (جل وعلا) لما قالوا: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: آية ٧] قال الله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: آية ٢٠] إلى غير ذلك. ومن هذا القبيل قال نبي الله نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام لقومه: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٦٣] هذه الهمزة التي تأتي بعدها أداة عطف كالواو، والفاء، وثم، الأكثرون من علماء العربية على أن الهمزة تتعلق بجملة محذوفة، وأن الواو إنما فتحت لأنها عاطفة على الجملة المحذوفة الذي دل عليه

(١) انظر: أضواء البيان (٢/ ٣٢٣).

المقام^(١). وهذا هو الوجه المختار من الوجهين، واعتمده ابن مالك في الخلاصة بقوله^(٢):

وحذف متبوعٍ بَدَا هُنَا اسْتَبَحُ

وتقدير المحذوف: أكفرتم وكذبتُموني وعجبتُم أيضاً من أن جاءكم ذكر من ربكم، أي: أكفرتم وعجبتُم؟ إنكار لكفرهم، وإنكار لعجبهم المعطوف عليه؛ لأن كل هذا ليس محل استنكار.

والعَجَب معروف، وهو أن يستغرب الإنسان الشيء ويستبعده كأنه ليس من المألوف وجود نظيره ﴿أَوْعِيتُمْ﴾ [الأعراف: آية ٦٣] أي: أكفرتم وعجبتُم؟ أي: تعجبتم واستغربتم من ﴿أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؟ [الأعراف: آية ٦٣] أي: جاءكم ذكر. أي: موعظة. المراد بالذكر هنا: موعظة الله التي أنزلها على نبيه نوح من توحيد الله الخالص وعبادته وحده (جل وعلا)، والوعظ الذي يلين القلوب، والزجر عن عبادة غير الله، فهذا الذكر الذي جاءهم، (ذكر) أي: وعظ نازل من الله.

﴿عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٦٣] على لسان رجل منكم بعثه الله فيكم نبياً، بعثه الله بهذا الوعظ لأجل أن ينذركم. وقد قدمنا أن^(٣) (الإنذار) أنه الإعلام المقترن بتهديد خاصة. فكل [إنذار إعلام وليس كل إعلام إنذاراً]^(٤)، أي: لينذركم. أي ليخبركم برسالات الله، مبلغكم أوامره ونواهيه، مبيناً لكم أنكم إن لم تتقوه وتطيعوا

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٤) في الأصل: «فكل إعلام إنذار، وليس كل إنذار إعلاماً» وهو سبق لسان.

رسوله أنكم ستلقون العذاب الأليم والنكال الشديد. وكون الإخبار مقترناً بهذا التهديد والتخويف من عذاب الله ونكاله هو معنى الإنذار. أي: (لينذركم) لأجل أن ينذركم، يخوفكم عقاب الله وشدة نكاله وبأسه إن تماديتم على كفركم.

﴿وَلِنَنْقُوْا﴾ [الأعراف: آية ٦٣] علة أخرى. أي: جاءكم ذكر من ربكم على لسان رجل منكم لأجل أن تتقوا الله وتجعلوا بينكم وبين سخطه وعذابه وقاية، هي امتثال أمر الله واجتناب نهى الله؛ ولأجل أن ترحموا. (لعل) هنا الظاهر فيها أنها تعليلية؛ لأنها معطوفة على موضعين من لام كي؛ لأن قوله: ﴿لِيُنْذِرَكُمْ وَلِنَنَّوْا﴾ كلتاهما لام كي، فعطف (لعل) عليهما يدل على أنها للتعليل. وقد قال بعض علماء التفسير^(١): كل (لعل) في القرآن ففيها معنى التعليل إلا التي في سورة الشعراء ﴿وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَٰنِعَ لَّعَلَّكُمْ تَخْلُدُوْنَ﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] قالوا: هي بمعنى: كأنكم تخلدون. هكذا قالوا والله أعلم. ولا شك أن (لعل) تأتي في القرآن للتعليل، وكذلك تأتي في كلام العرب، فمن إتيانها في القرآن ظاهرة في التعليل واضحة فيه: ﴿وَجَعَلْ لَّكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ﴾ [النحل: آية ٧٨] أي: أنعم عليكم بنعمة الأبصار والأفئدة لأجل أن تشكروا نعمه فتؤمنوا به. ومن إتيان (لعل) في كلام العرب بمعنى التعليل قول الشاعر^(٢):

فقلْتُمُ لَنَا كُفُّوا الحُرُوبَ لعلنا نكفُ ووثقُتمُ لَنَا كل موثقٍ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

فقلوه: (كفوا الحروب لعلنا) أي: كفوا الحروب لأجل أن نكف. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَنَنْقُوهَا وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ ﴿٦٣﴾ هذا الذكر الذي أنزله الله عليكم على لسان رجل منكم لا عجب فيه وإنما أنزل الله هذا الذي تعجبتم منه لصالحكم، أولاً: لأجل أن تتقوا الله بإنذار هذا النبي الكريم الذي هو منكم، الثاني: ﴿لِيُنذِرَكُمْ﴾ يخوفكم عقاب الله، وتتقوا الله، ولأجل أن يرحمكم الله برحمته الواسعة إذا أقفلتم عن الكفر واتقيتم الله؛ لأن رحمة الله وسعت كل شيء، ولكن الله بيّن من يكتب لهم رحمته في قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴿[الأعراف: الآيتان ١٥٦، ١٥٧] هؤلاء هم الذين يكتب الله لهم رحمته؛ ولذا قال نبي الله نوح لقومه: لا تعجبوا فهذا ليس محل عجب، وهذا أمر لا يُعجب منه؛ لأن الله أنزل عليكم ذكراً على لسان رجل منكم ليخوفكم من الله، من عبادة غيره؛ ولأجل أن تتقوا ربكم بما يعلمكم ويبلغكم عن الله؛ ولأجل أن يرحمكم الله إن أنتم فعلتم ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿لِيُنذِرَكُمْ وَلَنَنْقُوهَا وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ ﴿٦٣﴾.

ثم أعاد الكلام فقال: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ لأنه ذكر أولاً أنهم كذبوه تكديباً شنيعاً حيث قالوا له: ﴿إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٦١﴾ [الأعراف: آية ٦٠] فلما أعاد عليهم الكلام، وبين لهم أن بعثه إليهم لا يُستعجب منه، وأنه لصالحهم ليخوفهم من معاصي الله، وليتقوا الله فيرحمهم الله، عادوا إلى التكذيب. وقال الله هنا: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ عادوا إلى تكذيبهم الأول. والظاهر أنه قال: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ ولم يذكر شناعة قولهم لأنهم تmadوا على مثل قولهم الأول من التكذيب ﴿إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٦١﴾. ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ﴾

وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ ﴿٦٦﴾ يعني لما كذبوه - في الكلام اختصار - صبر على أذاهم، ومكث تسعمائة وخمسين سنة وهو يدعوهم إلى الإسلام صابراً على ما يلقي منهم من الأذى، حتى إن ربه تعالى قنطه منهم وبين له أنه لا يؤمن منهم أحد أبداً كما قال: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: آية ٣٦] فتيقن نوح أنه لم يبق يرجى منهم خير، وإنما فيهم الشر، وتعذيب نوح وإهانتة بما ينال منهم من السوء، وأنهم كلهم شر لا يرجى منهم خير أبداً، ولا من نسلهم بعد أن مكث فيهم هذا الزمن الطويل الذي بينه الله في العنكبوت بقوله: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: آية ١٤] لما أعلمه الله أنهم لا يرجى لهم صلاح، ولا يرجى لهم خير، وأنه لا يؤمن منهم ولا من ذرياتهم أحد، لما حصل هذا اليأس عند ذلك دعا عليهم في قوله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ﴿٦٧﴾ [نوح: آية ٢٦] دياراً: أي: داخل دار، أو عامر بيت، فأهلكهم كلهم. ثم قال: ﴿إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِراً كَفَّارًا﴾ ﴿٦٨﴾ [نوح: آية ٢٧] وإنما قال نوح: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِراً كَفَّارًا﴾ ﴿٦٩﴾ لأن ربه أخبره بأنهم لا يؤمن منهم أحد في قوله في سورة هود: ﴿أَنْتَ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: آية ٣٦] فلما دعا عليهم نوح وبين الله دعاءه عليهم في آيات كثيرة: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ ﴿٧٠﴾ [القمر: آية ١٠] ﴿فَجِئْتُهُ وَأَهْلُكُمْ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٧١﴾ وَنَصَرْتُهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ ﴿٧٢﴾ [الأنبياء: الآيتان ٧٦، ٧٧].

لما مكث فيهم هذا الزمن الطويل وهم يكذبونه ويؤذونه، وكانت امرأته خبيثة تدلهم على من أسلم من القليلين الذين أسلموا

معه فيعذبوهم ويهينونهم أهلكها الله معهم، وصارت مع الكافرين، ودخلت النار والعياذ بالله، وضربها الله مثلاً مع امرأة لوط لمن يكون في صحبة أفاضل الناس وخيار الأنبياء ولا يكون في نفسه طيباً فلا يتنفع بتلك الصحبة الكريمة لحيث نفسه، قال: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ﴾ [التحریم: آية ١٠] ومعنى (خانتاهما) أي: بالكفر وإطلاع الكفار على أسرارهما، وليس المراد أنهما خانتا خيانة زنى كما توهمه بعض الناس، وأن امرأة نوح خانتته فزنت! واستدلوا بأن الله لما قال نوح: ﴿رَبِّ إِنِّي أَبْنَىٰ مِنْ أَهْلِ وَابْنٍ وَعَدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ قال: ﴿قَالَ يَنْتُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: الآيتان ٤٥، ٤٦] فهذا غلط، بل غلط عظيم فاحش. والمحققون من أهل العلم أن الله أكرم مناصب الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وطهر فرشهم فلم تزن امرأة نبي قط، والولد الكافر الذي أغرق هو ابن نوح لا شك فيه؛ لأن الله — وهو أصدق من يقول — صرح بأنه ابنه حيث قال: ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ أَبْنَاهُ وَقَالَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنَىٰ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [هود: آية ٤٢] وقول الله له: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ يعني بحذف الصفة، من أهلك الموعود بنجاتهم وإركابهم في السفينة في قوله: ﴿إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ﴾ [العنكبوت: آية ٣٣] لأنه فارق دينكم وكان كافراً.

فلما تطاول الزمن على نوح وهو يدعوهم، ولا يزيدهم دعاؤه إلا فراراً وبعداً عن الحق؛ دعا عليهم فأجاب الله دعوته، فأرسل

السماء مدراراً، وفجر عيون الأرض، فالتقى الماء من أعلى وأسفل، حتى صار طوفاناً غطى على الجبال. والدليل على أنه غمر الجبال: أن نوحاً لما قال لولده: ﴿يَبْنُؤْ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٤١﴾ وقال الولد: ﴿سَتَاوَيْتُ إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ أجابه نوح فقال: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: الآيتان ٤٢، ٤٣] فدل على أنه ليس هناك معتصم في الجبال؛ ولذا قال تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ﴾ ﴿١٠﴾ فَفَنَحَّنا أَوْبَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ [القمر: الآيات ١٠ - ١٢] فصار طوفاناً جارفاً أهلك جميع من على وجه الأرض، من كل ما هو حي إلا من كان في تلك السفينة، كما قال تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ﴾ [العنكبوت: آية ١٥] وأمر الله نبيه نوحاً بأن يجعل تلك السفينة - ويجعلها بالنجارة - وكان ينجرها والأرض يَبَس، وهم يضحكون منه ويسخرون ويقولون: كنت نبياً فصرت نجاراً! وهو يقول لهم: ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ [هود: الآيتان ٣٨، ٣٩] فلما قرب الوعد المحدد لإهلاكهم قيل لنوح: اركب في السفينة واحمل فيها أهلك ومن آمن معك، ثم قال: ﴿وَمَاءَ مَن مَّعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ﴿٤٠﴾ [هود: آية ٤٠] وأمر أن يأخذ من كل شيء من جميع الحيوانات زوجين. أي: ذكراً وأنثى؛ لأن جميع من على وجه الأرض سيهلكه الطوفان، ولن يبقى إلا مَنْ في تلك السفينة، فيكون كل جنس من أنواع الحيوانات موجود معه منه ذكر وأنثى ليتناسل ذلك الذكر بتلك الأنثى وينشأ منهما ذلك النوع من أنواع الحيوانات كما يأتي في قوله: ﴿قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [هود: آية ٤٠] وفي القراءة

الأخرى^(١): ﴿مَنْ كُلُّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي: ذكراً وأنثى ليقع منهما التناسل وينتشر منهما ذلك النوع؛ لأن من على وجه الأرض سيهلكه ذلك الطوفان. وذلك يبين أن ذنوب بني آدم قد يهلك الله بها الجميع حتى الحيوانات. قال بعض العلماء: قد تهلك الحبارى في وكرها، والجعل في جحره بذنوب بني آدم، وقد يهلك الله بني آدم بذنوب بعضهم. فإذا انتشر الفساد في الأرض وكان الناس قادرين على أن يكفوه فلم يكفوه نزل البلاء فعم الصالح والطالح، كما جاء في الأحاديث الكثيرة وفي قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: آية ٢٥] ومن أوضح ذلك حديث النعمان بن بشير الثابت في الصحيح - المشهور - الذي ضرب فيه النبي ﷺ مثلاً للناس إن أخذت على أيدي السفهاء، ومنعتهم من معاصي الله، وأمرت بالمعروف، ونهت عن المنكر، وإن لم تفعل ذلك، فضرب لهم مثلاً بقوم استهموا على سفينة، فكان بعضهم في أسفل السفينة، وكانوا إذا أرادوا أن يشربوا من الماء صعدوا فَمَرُّوا على من فوقهم، فقالوا: لا ينبغي لنا أن نصعد ونمر على من فوقنا بل نخرق السفينة مما يلينا، ونشرب مما يلينا فلا نصعد حتى نمر على من بأعلاها. فبين النبي ﷺ أنهم إن تركوهم وما أرادوا وخرقوا السفينة دخل الماء فيها فامتلاأت فغرق الجميع، وإن زجروهم وكفوا أيديهم نجوا ونجا الجميع. نقلنا الحديث بالمعنى، وهو حديث ثابت في الصحيح^(٢)، مشهور، وهو واضح في أن السفهاء

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٣٩.

(٢) البخاري في الشركة، باب هل يقرع في القسمة، والاستهام فيه، حديث رقم:

(٢٤٩٣)، (١٣٢/٥)، وطرفه في (٢٦٨٦).

إن لم يؤمروا بالمعروف ويُنْهَوْا عن المنكر ويضرب على أيديهم أنهم يُهْلَكُونَ الجميع، فيهلك الجميع بذنوبهم. وفي الحديث الصحيح المشهور من حديث أم المؤمنين أم الحكم زينب بنت جحش (رضي الله عنها): أنها لما سمعت النبي ﷺ يقول: «ويل للعرب من شر قد اقترب، فُتِحَ اليوم من ردم يأجوج ومأجوج هكذا». وعقد التسعين مثل هذا. أنها (رضي الله عنها) لما سألتها فقالت: أنهلك وفيها الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثر الخَبَثُ»^(١) فإذا انتشرت المعاصي وكثر الخَبَثُ ولم يُضْرَبْ على أيدي السفهاء أو شك الله أن يعذبهم بعذاب من عنده؛ ولذا عم جميع من في الأرض بذنوب من كذبوا نوحاً عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام.

ولما دعا عليهم نوح قيل لنوح: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ [هود: آية ٤٠] الذي سبق عليه القول من أهله: زوجته الكافرة — قبحها الله — وابنه الكافر — والمؤرخون يزعمون أن اسمه كنعان — فلما ركب نوح في السفينة، وفَجَّرَ الله عيون الأرض، وأنزل الماء من السماء فالتقى الماء على أمر قد قُدر، أهلكهم الله بذلك الطوفان، ولم يُبقَ منهم باقية. وفي قصتهم: أن الله (تبارك وتعالى) لو كان يرحم أحداً منهم لرحم امرأة منهم في القصة؛ لأن عندها ولداً صغيراً تحبه حباً شديداً، كانت كلما طلع الماء ارتفعت بالولد إلى الجبل، حتى صارت على رأس الجبل، فطم الماء على الجبل، فكان الماء

(١) البخاري في الفتن، باب قول النبي ﷺ: «ويل للعرب...»، حديث رقم: (٧٠٥٩)، (١١/١٣)، ومسلم في الفتن وأشراف الساعة باب: اقتراب الفتن...، حديث رقم: (٢٨٨٠)، (٤/٢٢٠٧).

كلما بلغ شيئاً منها رفعت الولد، حتى بلغ حلقومها، رفعت يدها بالولد حتى أغرق الله الجميع^(١)، ودمر الله الجميع. واعتذر نبي الله نوح عن دعائه عليهم - مع أن الله أعلمه أنهم خبياء ليس فيهم خير - قال يقول لربه: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ مُدْبِرِينَ وَاسْتَعْشَوْا شِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّكُمْ كَانَتْ عَفَاً ﴿١٠﴾ ﴾ [نوح: الآيات ٥ - ١٠] إلى آخر ما ذكر. فالقصة اختصرت هنا في سورة الأعراف وبسطها الله في سور أخرى متعددة؛ ولذا قال: ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] أي: أنجيناه هو والذين معه في الفلك، وهم قليل؛ لأن الله قال: ﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [هود: آية ٤٠]. وبعض المؤرخين يقولون: هم أربعون رجلاً وأربعون امرأة، فهم ثمانون نفساً. وبعضهم يقول: هم تسعة أنفس. والله تعالى أعلم. ولكن الله بين أنهم قليل حيث قال: ﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [هود: آية ٤٠] وقال: ﴿ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ﴾ [هود: آية ٣٦] فصارت تلك السفينة تجري بهم تتلاطم عليها الأمواج كما قال تعالى: ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ الأمواج كأنها الجبال، وهذا يدل على عظم الطوفان وارتفاعه فوق الأرض حيث شبه أمواجه بالجبال كما قال: ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ [هود: آية ٤٢] فأهلكهم الله ودمرهم، واستوت السفينة على الجودي ثم لما قضى الله أمره ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَنَسَمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [هود: آية ٤٤] فلما أرسل الله

(١) انظر: البداية والنهاية (١/ ١١٣ - ١١٤).

الرياح ونشفت الأرض، ويبست من آثار ذلك الطوفان نزل نوح ومن معه، وتناسل من معه، وصار جميع الدنيا من أولاده الثلاثة الذين كانوا معه، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: آية ٧٧].

والمؤرخون يسمون نوحاً: آدم الأصغر؛ لأن جميع من بعده من الدنيا من نسله. وأولاده الذين معه: سام، وحام، ويافث. وبعض المؤرخين يقولون: إن جميع الموجودين في الدنيا راجع إلى تلك الأصناف التي هي من نسل هؤلاء الرجال، ويزعمون أن ساماً من نسله: العرب، والروم، والفرس، وأن حاماً من نسله: القبط، والسوادين، والبربر، وأن يافث من نسله: الصقالبة، ويأجوج ومأجوج، والترك. وأن جميع أنواع الناس يرجع في الأصل إلى هذه العناصر، هكذا يقولون، والله تعالى أعلم^(١). ولذا قال تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ﴾ [الأعراف: آية ٦٤].

الفلك: السفينة. وهذه السفينة تمشي في البحر تحمل الناس، آية من آيات الله، كما قال: ﴿وَأَيُّهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾^(٢) وفي القراءة الأخرى^(٣): ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾^(٤١) وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ^(٤٢) وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ^(٤٣) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ^(٤٤) [يس: الآيات ٤١ - ٤٤]

الفلك: السفينة، ويطلق على جمع السفن، فهو يطلق على المفرد وعلى الجمع. قال بعض علماء العربية^(٣): إن أطلق على

(١) انظر: البداية والنهاية (١/ ١١٥).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٧١.

(٣) انظر: المفردات للراغب ص ٦٤٥.

المفرد فضمة (فُلُك) كضمة (قُفْل)، وإن أُطلق على الجمع فضمة (فُلُك) كضمة (كُتُب) و (رُسُل). هكذا يقولون وقد يجوز تذكره وتأنيثه، وإذا جاء في القرآن مجموعاً كان مؤنثاً دائماً كقوله في الفلك: ﴿لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِي﴾ ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾ [النحل: آية ١٤] إلى غير ذلك من التأنيث. وربما جاء (الفلك) مذكراً مفرداً في قوله: ﴿فِي الْفُلْكَ الْمَشْحُونِ﴾ ﴿يس: آية ٤١﴾ ولم يقل: (المشحونة) أي: الموقر بالناس. أي: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] أي: في السفينة التي أمر بنجرها، وأن الله وعده بأنه سيهلك قومه بالغرق في الطوفان.

وهذا مما يدل على أن الآدميين ينبغي لهم معرفة الصنائع، وأن لا يكونوا متواكلين متكاسلين، فالصنائع والحِرَف الصناعية ينبغي للمجتمع أن يتعلموها، ألا ترون أن النجارة هي من جملة الصنائع وكثير من الناس يأنف عن أن يتعاطاها، مع أن معلمها الأول هو جبريل — عليه السلام — وتلميذها الأول هو نوح — عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام — كما في قوله: ﴿أَصْنِعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا﴾ [هود: آية ٣٧] فمعلمها الأول جبريل، وتلميذها الأول نوح، ثم إنها هي السبب في وجود الموجودين من بني آدم على ظهر الأرض؛ لأن من لم يكن في تلك السفينة المصنوعة عن طريق النجارة لم يبقَ منهم أحد، لم تبق منهم عين تطرف، بل ماتوا كلهم كما قال: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ﴾ [العنكبوت: آية ١٥] وقال هنا: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] وهذا يدل على أن الحِرَف الصناعية ينبغي للمجتمع الاهتمام بها؛ ولذا كان أوّل نجّارٍ في الأرض نوح، وأوّل مُعَلِّمٍ للنجارة جبريل، وأوّل حدّاد في الأرض هو

داود — عليه السلام — كما قال الله له: ﴿وَالنَّالَهُ الْخَدِيدَ﴾ ⑪ أَنْ أَعْمَلَ سَبِغْتِ ﴿[سبأ: الآيتان ١٠، ١١] والله يعلمه أصول الحدادة كقوله: ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ [سبأ: آية ١١] لأن قوله: ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ من أعظم تعاليم أصول الحدادة؛ لأن معنى: ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ السرد في لغة العرب^(١): نسج الدرع، تسميه العرب سرداً وزرداً، وتسمي ناسج الدروع: سرّاداً وزرّاداً، ودرع مسرودة كما هو معروف، ومنه قول أبي ذؤيب^(٢):

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبّع
وقول الآخر^(٣):

نَقَرِيهِمْ لَهْذِمِيَّاتٍ نَقْدُهَا ما كان خاط عليهم كل زراد
فمعنى: ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ [سبأ: آية ١١] أي: اجعل المسامير والحلّاق في نسج الدروع بأقدار متناسبة متلائمة؛ لأن المسمار إن كان أكبر من الحلقة جداً كسرهما، وإذا كان أصغر منها جداً لم يشدها كما ينبغي، فإذا كانت المسامير والحلّاق بأقدار متناسبة كانت الدروع مشدودة كما ينبغي، تردّ وقع السلاح من السيوف والسهام. وهذا مما يدل على أن الحِرَفَ الصنّاعية لا ينبغي التكاثر فيها ولا عدم تعاطيها؛ لأن أول من تعاطاها الرسل الكرام — صلوات الله وسلامه عليهم — وكانت آثارها الكريمة ظاهرة في المجتمع؛ لأن الموجودين في الدنيا كانوا موجودين بفضل الله ثم بسبب تلك الصناعة التي هي

(١) انظر: المفردات (مادة: سرد) ص ٤٠٦، القرطبي (١٤/٢٦٧).

(٢) البيت في القرطبي (١٤/٢٦٨).

(٣) البيت للقطامي، وهو في الكامل (١/٨٣)، أسرار البلاغة ص ٤٠، ٤٥.

التجارة؛ لأن من لم يكن في تلك السفينة المصنوعة عن طريق حرفة التجارة كلهم هلكوا وماتوا من ذلك الطوفان، كما قال تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [الأعراف: آية ٦٤] أي: الكفار الذين كذبوا نوحاً أغرقناهم جميعاً بذلك الطوفان كما قال تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [١٤] ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: الآيتان ١٤ - ١٥] ولذا قال: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: الكفار الذين كذبوا نوحاً الذين أهلكهم الله بالإغراق بالطوفان ﴿كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾. والعمون جمع العمي، ووزن العمي: (فَعِل) أصله: (عمي) تطرفت الباء بعد الكسر فصار ناقصاً^(١). والعمي هو أعمى القلب - والعياذ بالله - .

وقراءة الحجة من القراء، منهم السبعة، بل والعشرة: ﴿قَوْمًا عَمِينَ﴾ جمع عمي، والعمي هو: الذي قلبه أعمى لا يعرف الحق، ولا يميز بين الشر والخير، ولا الباطل والحق، ولا الحسن ولا القبيح.

أما قراءة «قوماً عامين» على وزن (فاعل) فهي من القراءات الشاذة^(٢)، فلا تجوز القراءة بها. وإن كان المقرر في علوم العربية أن الصفة المشبهة سواءً كانت على وزن (فَعِل) كما هنا في قوله: ﴿عَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] أو وزن (فَعِيل) أو غيرهما إذا أُريد

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٩٤، وفيه: «أصله: (عمين) استُثقلت الكسرة على الياء فحُذِفَتْ، فالتقى ساكنان فحُذِفَت اللام». اهـ.

(٢) انظر: الدر المصون (٣٥٨/٥).

بها التجدد والحدوث جاءت على وزن (فاعل)^(١). هذا معنى معروف مقرر في علوم العربية، كثير في القرآن وفي كلام العرب، إلا أنه لا يجوز قراءة هنا وإن كان سائغاً لغة؛ لأن الصفة المشبهة إذا أُريد بها التجدد والحدوث عبّر عنها بصيغة الفاعل سواء، كانت من (فَعِيل)، أو من (فَعِل)، أو (فَعِلْ) أو غيرهما كما هو معروف. فالعرب مثلاً تقول: ضاق صدره يضيق فهو ضيق. فالضيق صفة مشبهة من (ضايق) على وزن (فَعِلْ) فإذا أُريد به التجدد والحدوث عدل عن (ضيق) وقيل: ضائق. ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾ [هود: آية ١٢] لم يقل: (ضيق) لأنه أراد تجدد الضيق وحدوثه، وهو كثير في كلام العرب، ومنه قول الشاعر العكلي حيث قال^(٢):

بمنزلةٍ أما اللئيمُ فسامنٌ بها وكرامُ الناسِ بادٍ شحوبُها

سامن: أصله سمين. صفة مشبهة. ولما أراد به التجدد والحدوث عبّر عنه بوزن (فاعل). ومنه على وزن (فَعِيل) قول لبيد بن ربيعة رضي الله عنه^(٣):

رأيتُ التقى والجودَ خيرَ تجارةٍ ربّاحاً إذا ما المرءُ أصبحَ ثاقلاً

أصله: ثَقِيل. صفة مشبهة من (ثَقُل) فهو ثَقِيل، فلما أراد به

(١) انظر: التوضيح والتكميل (٩٣/٢).

(٢) البيت في البحر المحيط (٢٠٧/٥)، والدر المصون (٢٩٤/٦)، وهو لأبي حزام غالب بن الحارث العكلي، وقد عزاه أبو حيان لبعض اللصوص يصف السجن.

(٣) البيت في ديوانه ص ١١٩.

التجدد والحدوث قال: ثاقل. ومن هذا المعنى قول قيس بن الخطيم لما قال^(١):

أبلغ خدشاً أنني ميّت كل امرئ ذي حسب مائت

فلما أراد التجدد والحدوث قال: (مائت). وهذا كثير في كلام العرب يكفيننا منه ما ذكرنا الآن. والشاهد أنّ قراءة الحجة من القراء: ﴿قَوْمًا عَمِيَّتَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] جمع تصحيح للعمي على وزن (فعل) صفة مشبهة من عمي يعمي فهو عمي إذا كان أعمى القلب. وأن قراءة: (عامين) قراءة شاذة لا تجوز القراءة بها وإن كان مثلها يجوز لغة إذا أريد التجدد والحدوث، وما كل ما يجوز لغة يجوز قراءة؛ لأن القراءة سنة متبعة. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِيَّتَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤] والعياذ بالله؛ لأن الله يعمي بصائر الكفار حتى يهلكوا ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ [الكهف: آية ٥٧] ﴿فَلِإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] وصرح في سورة الرعد بأن جميع الذين يعرفون حقيقة هذا القرآن أنهم لم يمنعهم من ذلك إلا عمى بصائرهم — والعياذ بالله — والعين العمياء لا يمكن أن ترى الشمس ولو كانت في رابعة النهار.

إذ لا ترى الشمس عين تشكي العوراً^(٢)

إذا لم يكن للمرء عين صحيحة فلا غرو أن يرتاب والصبح مسفر^(٣)

(١) البيت في ديوانه ص ٢١١.

(٢) لم أفق عليه.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

والآية التي بين الله بها ذلك من سورة الرعد هي قوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فصرح أن الذي لا يعلم أنه الحق أن ذلك إنما جاءه من قبل عماه، فالقرآن نور أوضح من نور الشمس، والذي لا يرى أحقيته إنما جره لذلك عماه، والأعمى لا يرى الشمس، وعدم رؤيته للشمس لا يجعل في الشمس لبساً ولا ريباً ولا شكاً كما بينا. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦٤].

﴿وَلِإِن عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْفَوِمَ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٥] قَالَ أَلَمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ [١٦] قَالَ يَنْفَوِمَ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ أَلَمَلَمِينَ [١٧] أَيْلِفُكُمْ رَسَلَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ [١٨] [الأعراف: الآيات ٦٥ - ٦٨].

﴿وَلِإِن عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ هذا معطوف على قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] وتقرير المعنى: والله لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه، وقد أرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً.

وهذه الأمم يقص الله خبرها على هذه الأمة لتستفيد من ذلك فوائد عظيمة ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: آية ١١١] فيخاف المكذبون للرسول، الجاحدون بآيات الله أن ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك من المثلات، ومن عذاب الله المستأصل المتصل بعذاب النار، وكذلك يُعلم الناس الآداب، وآداب الدعاة إلى الله في لينهم وعطفهم، ولين كلامهم، وكرم مخاطبتهم، وعدم بذاءتهم وكلامهم بكلام الجاهلين؛ هذا نبي الله نوح لما قالوا له: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٠] هو يعلم أنهم هم

الضالون، وأنه هو المهتدي، والذي يعيبك ويلمذك بعيب أنت تعلم أنه فيه هو، وأنت أنت بريء منه هذا مما يستدعي الغضب، والكلام الشديد، والرد العنيف، فنبي الله نوح لم يقل لهم شيئاً من ذلك، ولم يرد عليهم ردّاً عنيفاً، وإنما رد بأكرم العبارة، وألطف الرد، فقال: ﴿يَقَوْمُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦١] فلم يقل: أنتم هم الكفرة الفجرة الضلال، ولم يقدح فيهم بلسانه، بل بالعبارات اللطيفة اللينة، وهذا تعليم من الله لخلقه أن الداعي المتبع لآثار الرسل إذا قابله الجهلة ببذاءة اللسان وعابوه وتكلموا له بالقبيح أنه لا يقابلهم إلا بالقول اللين اللطيف، والحكمة والموعظة الحسنة، كما هي عادة الرسل في خطاباتهم لأممهم.

وقوله: ﴿وَالِإِىَّ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ [الأعراف: آية ٦٥] والله لقد أرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً. عاد قبيلة عظيمة، والمؤرخون يقولون: إن عاد بن إرم بن عوص^(١)، وهو من ذرية سام بن نوح بلا خلاف بين المؤرخين. ويزعمون أن قبيلة عاد كانوا أعظم الناس أجساماً. يزعم أهل القصص والأخبار أن أقصرهم قامته ستون ذراعاً، وأن الواحد

(١) عامة كتب التاريخ تذكر نسب عاد أنه ابن عوص بن إرم بن سام بن نوح، وبعضهم يقول: عاد بن عوص بن سام بن نوح، ولم أقف على من قال بأنه ابن إرم بن عوص، ووقع في معجم البلدان لياقوت عند الكلام على (دمشق) و (إرم): «عاد بن إرم بن سام بن نوح»، ولعل الذي وقع للشيخ (رحمه الله) هنا سبق لسان، خاصة أنه قال بعدها بأسطر في نسب هود (عليه السلام): «ابن إرم بن نوح» وقال عن عاد: «عاد بن إرم، وقيل: ابن عوص بن إرم». اهـ، وانظر: تاريخ ابن جرير (١/ ١١٠)، البداية والنهاية (١/ ١٢٠).

منهم يكون مئة ذراع . وعلى كل حال فهم من أشد الناس قوة كما قال الله عنهم : ﴿ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ [فصلت : آية ٢٥] وهم قبيلة إرم المذكورة في القرآن ؛ لأن عاد بن إرم ، وقيل : ابن عوص بن إرم . فهو من أولاد إرم . و (إرم) اسم رجل تُسمى به القبيلة ، وعاد من ذريته ؛ ولذا قال : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴾ ثم أبدل منها فقال : ﴿ إِرْمَ ذَاتِ الْإِصْبَادِ ﴾ (٧) أَلَيْسَ لِمَنْ يُخْلَقُ مِثْلُهَا فِي الْإِلَادِ ﴾ [الفجر : الآيات ٦ — ٨] قوله : ﴿ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْإِلَادِ ﴾ يدل على عظمة أبدانهم وشدة طولهم وبدانتهم وقوتهم كما هو معروف . أرسل الله إلى هذه القبيلة العاتية الشديدة القوى والبطش أرسل إليهم أخاهم هوداً — عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام — وكان نبي الله هود عربي اللسان ، وإنما منع من الصرف ^(١) قال بعضهم : لأنه عربي ، والعجمي إذا كان علماً على ثلاثة حروف وسطها ساكن يكون مصروفاً كما هو معروف ، كما صُرف نوح ولوط وهما علمان أعجميان كما هو معروف ^(٢) .

ويزعمون أن هود بن عبد الله بن رباح من ذرية إرم بن سام بن نوح ^(٣) . هو من نفس القبيلة ، كما قال : ﴿ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ [الأعراف : آية ٦٥] خلافاً لمن زعم أن أصله ليس منهم ، وأن (أخاهم) صاحبهم . والتحقيق أنه منهم ، وأنه أخوهم ومن قبيلتهم كما يأتي في قوله : ﴿ أَوْ عَجَبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ ﴾ [الأعراف : آية ٦٩] فيبين أنه منهم ؛ ولذا قال هنا : ﴿ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ بعث الله إليهم

(١) «هود» غير ممنوع من الصرف ، بل هو مصروف ؛ لأنه اسم رجل عربي ، وكذا على القول بأنه أعجمي لكونه علماً على ثلاثة أحرف ساكن الوسط . انظر : الدر المصون (٣٥٨/٥) .

(٢) انظر : التوضيح والتكميل (٢٧٨/٢) .

(٣) انظر : تاريخ ابن جرير (١/١١٠) ، البداية والنهاية (١/١٢٠) ، وفيهما أقوال أخرى في نسب هود عليه السلام .

نبيه هوداً. وصرح الله في سورة الأحقاف بأن منازلهم في الأحقاف، والأحقاف جمع الحِقْف، والحِقْف جبل الرمل^(١). وهم يزعمون أنها حبال الرمل التي في أطراف اليمن أو حضرموت، كانوا إلى تلك الجهة كما يأتي في قوله: ﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمُهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف: آية ٢١] والأحقاف جمع الحِقْف، والحِقْف: هو الحبل الممتد العالي من الرمل، فهم في رمال هناك، كانت منازلهم في رمال تتخللها أودية في نواحي اليمن أو حضرموت، كما يأتي في سورة الأحقاف.

﴿وَلِلَّهِ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ ماذا قال هود؟ قال دعوة الرسل التي جاؤوا بها كلهم وهي عبادة الله وحده، فهم متفقون على وتيرة واحدة وهي الدعاء إلى أن يُعبد الله وحده، ويُخلص له في توحيده، فهذه دعوة الرسل التي جاؤوا بها عامة، وهي التي فيها المعارك بينهم وبين أممهم، والقرآن بين ذلك جملة وتفصيلاً، أما بيانه بالتفصيل كقوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ ماذا قال نوح؟ ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] ﴿وَلِلَّهِ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ ماذا قال هود؟ ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٦٥] ﴿وَلِلَّهِ عَادِ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ ماذا قال صالح؟ ﴿يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] وهكذا في جميع الرسل. ومن الأدلة العامة المبينة لذلك: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: آية ٣٦] ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ﴾ [الأنبياء: آية ٢٥] وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا

(١) المفردات (مادة: حقف) ص ٢٤٨.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٠١.

مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾ [الزخرف: آية ٤٥] فإخلاص العبادة لخالق السماوات والأرض هو دعوة الرسل التي جاؤوا بها كلهم عليهم صلوات الله وسلامه؛ ولذا أمر نبينا ﷺ في سورة الأنبياء أن يقول: إنه لم يوح إليه شيء إلا عبادة الله وحده، وإفراجه بالعبادة في قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ﴾ [الأنبياء: آية ١٠٨] و (إنما) من صيغ الحصر كما هو مقرر في المعاني في مبحث القصر^(١)، وفي الأصول في مبحث العام^(٢)؛ لأن كلمة (لا إله إلا الله) هي التي قامت عليها السماوات والأرض، وهي المتضمنة توحيد العبادة بنفيها وإثباتها، فنفيها يتضمن: خلع جميع أنواع المعبودات غير الله في جميع العبادات، وإثباتها يتضمن: إفراجه - جل وعلا - بالعبادة دون غيره، وهذا معنى قولهم: (لا إله) نفي (إلا الله) إثبات. وهذه الكلمة الشريفة التي قامت عليها السماوات والأرض، وخلق من أجلها الجنة والنار، وهي التي جاء بها جميع الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - ولذا قال: ﴿وَالَّذِينَ عَادُوا أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٦٥] قد بينا معنى هذه الجملة والقراءات فيها في قضية نوح^(٣)، ومعنى الكلمتين واحد لا فرق بينهما. ﴿مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ إلا أن نوحاً قال لقومه: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] وهوداً قال لقومه: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: آية ٦٥] يعني:

(١) انظر: الإيضاح للقزويني ص ١٢٥.

(٢) انظر: شرح الكوكب المنير (٥١٥/٣)، وهي تذكر عادة في كتب الأصول في الكلام على المفاهيم.

(٣) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأعراف.

أتكفرون بالله فلا تتقونه، فلا تتخذون بينكم وبينه وقاية تقيكم من سخطه وعذابه، هي امثال أمره واجتناب نهيه.

وكان رد الكفار متشابهاً لتشابه قلوبهم في الكفر، كما قال تعالى: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [البقرة: آية ١١٨] فقوم نوح قالوا له: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٠] وقوم هود قالوا له: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٦] والسفاهة: (فَعَالَة) من السفه، وأصل السفه في لغة العرب هو: الخفة والطيش، فكل شيء خفيف طائش تسميه العرب سفهاً^(١). وتقول العرب: تَسَفَّهَتِ الرِّيشَةُ الرِّيشَةُ إذا استخففتها فطارت بها كل مطار. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

مشين كما اهترت رماحُ تَسَفَّهَتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

معنى (تسفتت أعاليها) أي: استخففتها فهزتها. هذا أصل معنى السفه في لغة العرب.

وهو في الاصطلاح المشهور: هي خفة العقل وطيش الحلم، بحيث يكون السفه لا يهتدي إلى مصالحه، ولا يعرف مضاره من مصالحه، لا يميز بين الضار النافع، ولا الحسن ولا القبيح لخفة عقله وطيشه وعدم رجاحته^(٣)؛ ولذا كان السفه يجب التحجير عليه، وجعل ماله تحت يدي ولي يحفظ له ماله؛ لأن عقله الطائش وحلمه الخفيف يجعله يضيع ماله.

(١) انظر: المفردات (مادة: سفه) ص ٤١٤.

(٢) البيت لذي الرمة، وهو في القرطبي (٢٠٥/١)، (٢٣٦/٧).

(٣) انظر: الكليات (٣٤٩، ٥١٠)، القاموس الفقهي ص ١٧٣ — ١٧٤.

والعلماء مختلفون في السفه الذي يُحجر به على الرجل البالغ ويُوَلَّى عليه في ماله^(١)، فكان مالك بن أنس (رحمه الله) وعامة أصحابه ومن وافقه من العلماء يرون أن السفه الذي يُحجر به على السفه في ماله ويُوَلَّى عليه غيره إنما هو السفه في خصوص المال، بحيث يكون طيش عقله وخفة حلمه في نفس التصرف المالي، بحيث يضيع عن المعاملات، ولا يحسن حفظه ولا التصرف فيه. فمن كان عند مالك يحسن التصرف في المال، ويحفظه، ولا يُخدع، بل هو عارف بوجوه التصرفات وحفظ المال فماله يُدفع إليه عند مالك وأصحابه، ولا يسمى سفيهاً، ولو كان سكيراً شريباً للخمر، مرتكباً للمعاصي:

وشارب الخمر إذا ماثمراً لما يلي من ماله لم يُحجر^(٢)

هذا مذهب مالك وأصحابه. وذهب الشافعي في جماعة من العلماء إلى أن من كان يتعاطى المعاصي كالشريب السكير الذي يشرب الخمر، ويتعاطى المعاصي أنه سفه لا يُمكن من ماله أبداً حتى تصلح حاله الدينية مع حاله الدنيوية. قال: لأنه لا أحد أخف حلماً وأطيش عقلاً من الذي يتسبب في أن يحرق نفسه بالنار، فهذا خفيف الحلم طائش العقل، لا يُعطى له ماله، فهو السفه بمعنى الكلمة.

وهذا كلام معروف في فروع المذاهب مشهور؛ ولذا نسب قومٌ هود هوداً إلى خفة العقل وطيشه، قالوا: ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾

(١) انظر: القرطبي (٢٨/٥ - ٣١).

(٢) البيت لابن عاصم المالكي، وهو أحد أبيات تحفته المسماة: (تحفة الحكام).

انظر: البهجة في شرح التحفة (٢/٢٩٤)، وهو في الأضواء (٢/٢٨١).

[الأعراف: آية ٦٦] أي: في خفة عقل وطيش حلم؛ لأنك تدعوننا إلى أن نترك ديننا ونذهب إلى دين آخر جديد ما نعرفه، فلا عقل عندك ولا حلم، بل أنت سفيه خفيف العقل طائش الحلم. هذا قولهم لعنهم الله.

﴿وَأِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِيْنَ﴾ [الأعراف: آية ٦٦] نظنك كاذباً؛ لأنك بشر مثلنا، فلا زيادة لك علينا ولا فضل لك علينا؛ لأننا من عنصر واحد آدميون جميعاً نشرب ونأكل جميعاً، فما نظنك إلا كاذباً، وأنك سفيه خفيف العقل طائشه.

فقابلهم هود بهذا الرد الكريم اللطيف، والتأني الكريم، والتؤدة العظيمة، وقال: ﴿يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ﴾ [الأعراف: آية ٦٧] ليس بي شيء من طيش العقل ولا خفته، وإنما أنا راجح العقل ثابته، ثابت الحلم، لست بطائش ولا خفيف.

﴿وَلَيْكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِيْنَ﴾ [الأعراف: آية ٦٧] رسول مرسل إليكم من رب العالمين. قد بينا فيما مضى^(١) أن الرسول (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) أي: مُرْسَل من رب العالمين أرسلني إليكم. وأن أصل الرسول: مصدر سُمي به، وإتيان المصدر على وزن (فَعُول) قليل جداً في العربية، مسموع في أوزان قليلة، كالقَبُول، والوَلُوع، والرسُول. وأصل الرسول مصدر بمعنى الرسالة، وهو مشهور في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

لقد كذبَ الواشونَ ما فُهِتْ عندهم

بقولٍ ولا أرسلتهم برسولٍ

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

يعني : ما أرسلتهم برسالة . وقول الآخر^(١) :

أَلَا أُبْلِغُ بَنِي عَمْرٍو رَسُولًا بِأَنِّي عَنْ فَتَحَاتِكُمْ غَنِي

أي : (بني عمرو رسولاً) أي : رسالة . وهذا معروف في كلام

العرب / ومن فوائد كون الرسول أصله مصدر تُحل إشكالات في [١١/ب] القرآن ؛ لأن العرب إذا نعت بالمصدر ألزمته الأفراد والتذكير^(٢) ، وربما تناست المصدرية فيه وعملت بالوصفية العارضة فجمعه وثنته ؛ ولذا جاء الرسول مفرداً في القرآن والمراد به اثنان ، وجاء مفرداً في كلام العرب والمراد به جمع نظراً إلى أن أصله مصدر .

فإذا قال لك قائل : الله يقول عن موسى وهارون في سورة طه :

﴿ إِنَّا رَسُولًا رَّبِّكَ ﴾ [طه : آية ٤٧] بالثنية ، ويقول في القصة بعينها في سورة الشعراء : ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء : آية ١٦] بالأفراد ، ولم يقل : «رسولا رب العالمين» .

فالجواب : أن الأفراد نظراً إلى أصل الرسول ، وأن أصله

مصدر ، والعرب إذا نعت بمصدر ألزمته التذكير ، وأن الثنية في قوله : ﴿ رَسُولًا ﴾ والجمع في قوله : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ ﴾ [البقرة : آية ٢٥٣] نظراً إلى الوصفية العارضة ؛ لأن العرب نقلته من المصدرية فجعلته وصفاً ؛ ولأجل كون أصله مصدراً تطلقه العرب مفرداً وتريد به الجمع على عادة النعت بالمصادر ، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(٣) :

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٨) من سورة البقرة .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام .

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام .

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ لِأَعْلَمَهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
 فقوله: «أَعْلَمَهُمْ» رد الجمع على الرسول مفرداً نظراً إلى أن
 أصله مصدر. وهذا معنى قوله: ﴿وَلِكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦١).

﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي﴾ هي كالقراءات التي قدمنا في كلام
 نوح^(١)، قرأها أبو عمرو: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي﴾ والباقيون:
 ﴿أُبَلِّغُكُمْ﴾ وتفسيرها كتفسير الذي قبلها بلا زيادة.

﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ (٦٢) وأنا لكم ناصح فيما أقول، لا أغشكم
 ولا أخدعكم، أمين فيه لا أكذب، وأنتم تعلمون أنني فيما مضى في
 غاية النصح والأمانة؛ لأنني رجل منكم قد جربتموني قبل الرسالة
 فما جربتم في إلا النصح والأمانة، فأنا لكم ناصح. وكلُّ خالص
 لا شائبة فيه تُسَمِّيهِ العرب (ناصحاً) والناصح: هو السالم من
 جميع الغش والخديعة. والأمين: هو الذي لا خيانة معه. أنا لكم
 ناصح فيما جئتكم به، لا غش معي ولا خديعة، أمين فيما أقول
 لكم، في غاية الصدق، ليس فيه كذب، هذه حقيقتي، أما السفاهة
 التي رميتموني بها فليست بي سفاهة. ولم يقل لهم: «بل أنتم
 السفهاء» لكرامة رد الرسل، ومعاملتهم للجهلة الحمقى بالتي
 هي أحسن. وهذا معنى قوله: ﴿وَلِكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ
 الْعَالَمِينَ﴾ (٦١).

﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي﴾ الرسائل جمع رسالة، وهي اسم لما
 يُرْسَلُ به المرسل رسولاً إلى غيره. ورسالات الله هي ما بعثه به إليهم
 من الإيمان بالله وطاعته وامتنال أمره واجتناب نواهيه.

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٦٢) من سورة الأعراف.

قال تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذْرَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ آبَاؤُنَا فَأَنبِئْنَا بِمَا نَعْبُدُونَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٧٠﴾﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ﴿٧١﴾﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾﴾ [الأعراف: الآيات ٦٩ - ٧٢].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾﴾ [الأعراف: آية ٦٩].

هذه الآية التي هي قوله: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾ فسرناها أمس؛ لأنها اتفق فيها قول نوح وقول هود، فكل منهم قالها لقومه؛ لأن كلا من قومهما عجبوا من أن يبعث الله بشراً، وكذلك عادة الأمم أن تعجب من بعث الرسل، ويقولون: لا يمكن أن يبعث الله رسولاً يأكل ويشرب ويتزوج ويولد له، حتى إن الله (جلّ وعلا) بيّن أن هذه الشبهة الكاذبة كانت هي المانع الأكبر من إيمان الناس، حيث قال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩١﴾﴾ [الإسراء: آية ٩٤] كأنه قال هنا: ما منعهم من الإيمان إلا استغراب بعث البشر واستعجابهم منه، كما أن الذين بُعث فيهم بنينا ﷺ عجبوا من بعث البشر كما قال تعالى في أول سورة يونس: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ

النَّاسَ ﴿يونس: آية ٢﴾ وقال في أول سورة ق: ﴿بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ [ق: آية ٢] والآيات بمثل ذلك كثيرة.

وقد بينا^(١) أن أظهر الوجهين في قوله: ﴿أَوْ عَجَبْتُمْ﴾ أن الهمزة تتعلق بمحذوف، والواو مفتوحة؛ لأنها عاطفة على ذلك المحذوف، وتقديره: أكفرتم وعجبتم أن يأتيكم ذكر من ربكم على رجل منكم؟ وقد فسرنا الآية بالأمس، وبيننا أن الذكر هو المواعظ والأوامر والنواهي التي تأتيهم بها الرسل، وأن قوله: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ﴾ على لسان رجل منكم، لأن أنبياء الله رجال كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ [يوسف: آية ١٠٩] فلم يرسل الله امرأة قط؛ ولذا قال: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ﴾ كما أوضحناه بالأمس في مقالة نوح لقومه.

ثم إن نبي الله هوداً قال هنا لقومه ما لم يقله نوح لقومه، وهو قوله: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٩] ﴿وَاذْكُرُوا﴾ نعم الله عليكم ﴿إِذْ جَعَلَكُمْ﴾ خلفاء في الأرض، يعني: بأن أهلك قوم نوح واستخلفكم في الأرض فجعلكم خلفاء في الأرض آمنين، فيها عليكم نعم الله مسبلة.

والخلفاء: جمع خليفة، وهو من يُستخلف بعد من كان قبله. قال بعض العلماء: إنما قيل لهم (خلفاء) لأنهم صاروا خلفاً من قوم نوح حيث أهلك الله أولئك وأسكن هؤلاء في الأرض بعدهم، فكانوا خلفاً من بعدهم، وخلفاء من بعدهم. وقال بعضهم: إنهم خلفاء أي: فيهم ملوك، والعرب تسمي الخليفة الذي يكون ملكاً بعد من

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

قبله: خليفة. ولفظه مؤنث^(١) ومعناه مذكر، فيجوز تذكير الضمائر الراجعة عليه نظراً إلى المعنى، ويجوز تأنيثها كما قال الشاعر^(٢):

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلِدَتُهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةُ ذَاكَ الْكَمَالُ

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٩]

الخلفاء: جمع الخليفة؛ لأنه جعلهم خلفاً منهم يسكنون الأرض، أو جعلهم ملوك الأرض. يزعم أصحاب القصص والأخبار أنهم كان عددهم كثيراً جداً، وأنهم منتشرون فيما بين حضرموت إلى عمان^(٣)، وأنهم كانوا يظلمون غيرهم ويقهرونهم لما أعطاهم الله من القوة.

ولكن الله بين أن منازلهم كانت بالأحقاف حيث قال في سورة الأحقاف: ﴿وَاذْكُرْ أَهْلَ عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف:

آية ٢١] وقد بينا^(٤) أن الأحقاف جمع حَقَف، والحَقَف في لغة

العرب: الحبل من الرمل، الرمل المرتفع تسميه العرب حَقَفًا،

فالأحقاف: الرمال. والمفسرون يقولون: إنها رمال في جوانب اليمن

وحضرموت، وأنهم كانوا في تلك الرمال بينها أودية يزرعون فيها

ويعيشون. وسيأتي في سورة الفجر قول من قال من العلماء: إنهم

كانوا رُحَلًا يذهبون بالمواشي؛ لأنه أحد القولين في قوله: ﴿إِرمَ ذَاتِ

الْعِمَادِ﴾ [الفجر: آية ٧] لأن أحد القولين في معنى: ﴿ذَاتِ

الْعِمَادِ﴾ أنهم أصحاب عمود يرتحلون ويبنون خيمهم على العمد؛

ولذا قيل لهم: ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ على أحد الوجهين.

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) انظر: ابن جرير (٥٠٧/١٢).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٦٠) من سورة الأعراف.

والوجه الثاني: أنهم لقوة أجسامهم وعظمتها وطولها وبدانتها قيل فيهم: ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾^(١) لشدة اعتماد أجسامهم وقوتها كما يأتي هناك^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ﴾ [الأعراف: آية ٦٩] أي: في الأرض في عافية وطمأنينة ورفاهية من الدنيا من بعد قوم نوح. والآية تشير إلى تهديد، يعني: كما أن قوم نوح لما كذبوا نوحاً دمرهم الله وأهلكهم، وجعلكم خلفاء في الأرض من بعدهم فاحذروا أن تفعلوا مثل فعلهم؛ لئلا يهلككم ويجعل خلفاء الأرض بعدكم غيركم. فيه تهديد وتذكير بالنعمة. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ﴾.

وبعض علماء العربية^(٢) يقولون: (إذ) ها هنا مفعول به لا مفعول فيه. أعني: أنها مفعولاً وليست ظرفاً. والمعنى: ﴿أَذْكُرُوا﴾ تذكروا الوقت الذي جعلكم فيه خلفاء من بعد قوم نوح تذكراً يحملكم على شكر نعمة الله، والخوف من نِقَمِهِ أن ينزل بكم مثل ما أنزل بقوم نوح. وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٩] الذين أهلكهم الطوفان إهلاكاً مستأصلاً.

﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً﴾ [الأعراف: آية ٦٩] في هذا الحرف قراءتان سبعيتان^(٣): ﴿بَصْطَةً﴾ بالصاد، و﴿بِسْطَةً﴾ بالسين. فقوله: ﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً﴾ بالصاد هي قراءة نافع، والكسائي، وقراءة ابن كثير في رواية البرقي خاصة، وقراءة عاصم في رواية شعبة خاصة، وقراءة ابن عامر في رواية ابن ذكوان خاصة. أما حمزة

(١) انظر: ابن كثير (٥٠٧/٤).

(٢) وهو قول الزمخشري في الكشاف (٦٩/٢)، وانظر: الدر المصون (٣٦٠/٥).

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٤٨.

فقرأها عنه خلاد بالوجهين: ﴿بِصْطَة﴾ بالصاد، و﴿بِسْطَة﴾ بالسين. فقد قرأها خلاد عن حمزة بالوجهين، وقرأها نافع، وأبو عمرو، والبيزي عن ابن كثير، وشعبة عن عاصم، وابن ذكوان عن ابن عامر، كل هؤلاء قرؤوا: ﴿بِصْطَة﴾ بالصاد. وقرأها الباقر بالسين، والباقر الذين قرؤوها بالسين هم: أبو عمرو، وعاصم في رواية حفص، وابن عامر في رواية هشام، وابن كثير في رواية قبل، وحمزة في رواية خلف، كل هؤلاء قرؤوا: ﴿بِسْطَة﴾.

وما ذكره الشاطبي^(١) وغيره من أن ابن ذكوان له عن ابن عامر فيها: (السين والصاد) كقراءة خلاد عن حمزة ليس يصح عند المحققين؛ لأن جميع روايات الشاطبي إنما هي من طريق أبي عمرو الداني، وأبو عمرو الداني لم يذكر عن أحد ممن ذكر عنهم القراءات عن ابن ذكوان في قراءة ابن عامر إلا ﴿بِصْطَة﴾ بالصاد خاصة، ولم يرو عنه السين عن أحد، فهذان هما القراءتان السبعيتان. والبسطة والبصطة معناهما واحد، وإنما أبدلت السين صاداً في قراءة من قرأ: ﴿بِصْطَة﴾ بالصاد نظراً إلى حرف الإطباق الذي بعد السين وهو الطاء، ولذلك تُبدل السين صاداً كثيراً إذا كان بعدها حرف من حروف الإطباق، والأصل (بسطة) بالسين.

والبسط: أصله الزيادة. والمعنى: زادكم في خلق أجسامكم بسطة. أي: زيادة على خلق الناس في الطول وعظم الأبدان وقوتها وبدانتها، كما يأتي في سورة فصلت قول بعض العلماء: إنهم — قبحهم الله — زعموا أنه لا يمكن أن تقهرهم قوة ولو قوة الله (عز

(١) انظر: الوافي في شرح الشاطبية ص ٢٢٠.

(وجل) - قبحهم الله - كما يأتي قول من قال بذلك في قوله: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ [فصلت: آية ١٥] من هو الذي يكون أشد منا قوة حتى يقهرنا؟ ثم إن الله بين أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة. ولما أرسل عليهم الريح العقيم علموا أنهم ضعاف غاية الضعف إذا جاءتهم قوة رب العالمين التي يهلكهم بها ويسلطها عليهم، وهذا معنى قوله: ﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصَاطَةً﴾.

﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ ذكّرهم نبي الله هود عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، أمرهم أن يذكروا آلاء الله. وآلاء الله: نعمه المتواترة عليهم، من الصحة والعافية وقوة الأبدان، وما يسر لهم من الأرزاق والرفاهية في الدنيا. والآلاء: النعم، واحده (إليّ) بكسر الهمزة وفتح اللام مقصوراً، كعنب وأعناب. ويقال فيه: (إليّ) و (ألو) و (آلاء) وأكثرها في مفرد الآلاء: (إليّ) بكسر ففتح^(١)، والمراد به النعمة. والآلاء: النعم ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ أي: تذكروا نعم الله الكثيرة التي لا تُحصى، التي أنعمها عليكم ذكراً يحملكم على طاعة الله، وتصديق رسوله، وعبادته وحده، وترك عبادة الأصنام.

﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ والآية تدل على أن من تذكّر نعم الله عليه ذكراً يحمله على شكر تلك النعمة والخضوع لله والإنابة إليه بطاعته أنه يفلح؛ ولذا رتب على قوله: ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ قال: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ فإنكم إن ذكرتم آلاء الله يرجى لكم الفلاح، بناء على أن (لعل) على بابها من الترجي بحسب ما يظهر لهود (عليه الصلاة

(١) انظر: ابن جرير (٥٠٦/١٢)، القرطبي (٢٣٧/٧)، الدر المصون (٣٦٠/٥)،

والسلام). وعلى أنها حرف تعليل فالمعنى: اذكروا نعمة الله لأجل أن تفلحوا.

وقد بينا مراراً^(١) أن العرب تقول: أفلح الرجل يفلح فلاحاً. والفلاح: اسم المصدر، والقياس في مصدرها: (إفلاحاً)؛ لأن المقرر في فن التصريف: أن كل ماض جاء على وزن (أفعل) فالقياس في مصدره أن يكون (إفعالاً) ما لم يكن معتل العين، فإن كان معتل العين سقطت العين بالاعتلال وعُوضت منها التاء على الرواية الكثيرة الفصيحة، كما هو معروف في علم العربية، موضح في فن التصريف. فالفلاح اسم مصدر.

والفلاح في لغة العرب: يطلق على معنيين كما بيناه مراراً، يطلق الفلاح في لغة العرب على الفوز بالمطلوب الأكبر، تقول العرب: أفلح فلان. إذا فاز بأعظم مطلوب كان يطلبه. فمن نال رغبته وحصل مطلوبه تقول له العرب: أفلح. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول لبيد بن ربيعة^(٢):

فاعقلي إن كنت لمّا تعقلي ولقد أفلح من كان عقل
يعني: من أعطاه الله نور العقل فاز بالمطلوب الأكبر، لأن العقل يعقله عما لا ينبغي، ويميز به بين الحسن والقيح، والنافع والضار، والحق والباطل.

ويطلق الفلاح في لغة العرب أيضاً على البقاء السرمدي الدائم في النعيم، تقول العرب: أفلح فلان. إذا كان باقياً في نعيم سرمدي.

(١) مضى عند تفسير الآية (٨) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨) من هذه السورة.

وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول لبيد بن ربيعة أيضاً في رجزه^(١):

لو أن حياً مدرك الفلاح لناله مُلاعِبُ الرماح

وقوله: «مدرِك الفلاح» أي: مدرِك البقاء في الدنيا بلا موت. ومنه بهذا المعنى قول كعب بن زهير، أو الأضبط بن قريع في الشعر المشهور^(٢):

لكلِّ همٍّ من الهمومِ سَعَة والمُسَيِّ والصَبْحُ لا فلاحَ معه

يعني أنه لا بقاء في الدنيا مع تخالف الإساء والإصباح. وبهذين المعنيين اللذين هما البقاء السرمدي في النعيم، والفوز بالمطلوب الأكبر، بكل واحد منهما جاء تفسير حديث الأذان والإقامة في قوله: «حي على الفلاح» فقال بعض العلماء: «حي على الفلاح» هلم إلى الفوز بالمطلوب الأكبر وهو الجنة ورضى الله؛ لأن أعظم أسباب ذلك: الصلاة.

القول الثاني: «حي على الفلاح» هلم إلى البقاء السرمدي في جنات النعيم؛ لأن أكبر أسباب ذلك: الصلاة كما هو معروف في تفسير حديث الأذان والإقامة. وهذا معنى قوله: ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: آية ٦٩] هذه عادة الرسل — صلوات الله وسلامه عليهم — بعظم التذكير، وشدة النصيح، ولطافة الأسلوب، والاجتهاد في هدى قومهم، ولكن الهدى بيد الله ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ [المائدة: آية ٤١].

(١) مضى عند تفسير الآية (١١١) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ وَاذْكُرَ مَا كَانَ يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا فَآلَنَّا
بِمَا تَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٠) قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ
وَعِظْبٌ أَتُجِدُّونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا
مِن سُلْطَانٍ فَأَنْظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ (٧١) فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ
بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٢)

[الأعراف: الآيات ٧٠، ٧٢].

لما نصح نبي الله هود قومه هذا النصح الكريم، وذكرهم بآلاء
الله ونعمه، وأشار لهم إلى أن الله أهلك من كان قبلهم لما عصوا
وتمردوا، وكان قد خوفهم قبل هذا وهددهم بأنهم إن لم يؤمنوا بالله
أهلكهم الله وعذبهم، قالوا له هذا الجواب الخبيث الذي هو في غاية
الخبث وبذاءة اللسان والعتو والتمرد على الله ﴿ قَالُوا ﴾ أي: قال: قوم
هود لهود: ﴿ أَجِئْتَنَا ﴾ يا هود بهذه الدعوى التي جئت بها، والدين
الذي تزعم وتدعو إليه لتصرفنا عن آلهتنا التي كنا نعبدها ﴿ لِنَعْبُدَ اللَّهَ
وَحَدُّهُ ﴾ نعبد إلهاً واحداً لا نشرك به شيئاً آخر من الآلهة ﴿ وَنَذَرُ ﴾
أي: ونترك ﴿ مَا كَانَ يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ من الآلهة. فقوله: ﴿ وَنَذَرُ ﴾
معناه: نترك. وهذا الفعل لا يوجد منه في العربية إلا مضارعه وأمره،
تقول: «يذر الأمر» بمعنى: يتركه، و (ذر) بمعنى: اترك.
ولا يُستعمل منه في العربية إلا الأمر والمضارع، فماضيه: (ترك)،
واسم فاعله: (تارك)، واسم مفعوله: (متروك)، ومصدره: (الترك)؛
لأنه لا يوجد منه إلا الأمر والمضارع^(١). فمعنى ﴿ لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ ﴾
[الأعراف: آية ٧٠] أي: لنفرد خالق السماوات والأرض وحده
بالعبادة ﴿ وَنَذَرُ ﴾ أي: ونترك ﴿ مَا كَانَ ﴾ أي: عبادة ما كان يعبد

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

أباؤنا من قبلنا من هذه الآلهة والأصنام.

وكانت عندهم أصنام يسمونها، كما دل عليه قوله: ﴿أَتَجِدُ لُنُنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ [الأعراف: آية ٧١] والمؤرخون وأهل الأخبار يزعمون أن منها صنماً يُسمى: صداء أو (صمدا)، وصنماً يسمى: (صمودا) وصنماً يسمى: (الهباء)^(١). وهم يعبدون هذه الأصنام ويسمونها بهذه الأسماء.

﴿أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ﴾ هذا إنكار منهم، وهم ينكرون أعظم الحق وأوضح الحجج، وهي توحيد رب العالمين. ﴿وَنَذَرُ﴾ أي: ونترك ﴿مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من قبلنا. ثم قالوا له: ﴿فَأَيْنَا بِمَا تَعْبُدُنَا﴾ نحن لا نصدقك أبداً ولا نؤمن لك أبداً، فالعذاب الذي تهددنا به عجل به علينا، فإن كان عندك شيء أو صدق فأت بالذي تهددنا به وتخوفنا به، إن كنت صادقاً في ذلك الوعيد فهات العذاب وعجله. وهذا أعظم طغيان وتمرد، كما قال كفار مكة: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: آية ٣٢] وقالوا: ﴿عَجَلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [ص: آية ١٦] فاستعجلوا بالعذاب وأظهروا التمرد النهائي، وأنهم لا يرتدعون ولا ينكفون عن كفرهم. ﴿فَأَيْنَا بِمَا تَعْبُدُنَا﴾ أي: بالذي تعدنا به من العذاب، وعذاب الله لنا في زعمك

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٢١)، وفي تفسير ابن جرير (٥٠٧/١٢)، «صداء» و«صمود» و«الهباء». وفي ابن كثير (٢/٢٢٥)، كما في الأصل عدا الأخير (الهناء) وهو تحريف كما لا يخفى، وانظر: (تكملة أسماء الأصنام)، وهو ملحق في آخر كتاب الأصنام لابن الكلبي ص ١١٠، ١١١، وانظر كذلك: الشرك الجاهلي وآلهة العرب المعبودة قبل الإسلام ص ١٤٨ - ١٤٩.

إن كنت من جملة الصادقين فهات الذي تهددنا به، تمرداً على الله، وتعجيزاً لرسوله، واستخفافاً بدعوة نبيه - قبحهم الله - فأوحي إلى هود في ذلك الوقت أن النقول حق عليهم، وأن العذاب وجب عليهم، وأن الله قضى أمره فيهم فقال - بسبب ذلك - هود: ﴿قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّيِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ﴾ [الأعراف: آية ٧١] جزم بأنه وقع عليهم بالفعل؛ لأن [المتوقع كالواقع]^(١)؛ لأن الله حكم به. ومن أساليب اللغة العربية: إطلاق الفعل الماضي مراداً به المستقبل إيذاناً بتحقق الوقوع، وهو كثير في القرآن العظيم جداً وفي كلام العرب^(٢)، ومنه في القرآن: ﴿أَنَّى أَمُرُ اللَّهَ﴾ يعني القيامة، بدليل: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: آية ١] وأكثر الله منه في سورة الزمر حيث قال: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ إلى قوله: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ﴾ [الزمر: الآيات ٦٩ - ٧٣] كل هذه الأفعال الماضية المذكورة في الزمر معناها: الاستقبال، وإنما عبّر عنها بالماضي إيذاناً بتحقق الوقوع.

والرَّجْزُ هنا: العذاب. قال بعض العلماء: أصله من الارتجاز، وهو الاضطراب؛ لأن المعذب يبقى في الاضطراب. وهو (رجس) بالسين هنا. ﴿رِجْسٌ﴾ أي: عذاب. وربما يقال للرجس: (رجز) بالسين والزاي. ومعناه: العذاب. والمعنى: وقع عليكم عذاب وغضب كائن من ربكم فمعناه أن الله غضب عليكم، وأنه معذبكم عذاباً مستأصلاً لا محالة.

(١) في الأصل: «الواقع كالمتوقع»، وهو سبق لسان.

(٢) راجع ما مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من سورة الأنعام.

والغضب وَصَفَ وَصَفَ الله به نفسه إذا انتهكت حرماته. فنحن معاشر المسلمين نمشي على ما كان عليه السلف الصالح نُمر كل الصفات كما جاءت، ونصدق ربنا فيما وصف به نفسه مع التنزيه التام الكامل عن مشابهة صفات المخلوقين، على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] كما أوضحناه في آية: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: آية ٥٤].

ثم قال لهم نبي الله هود: ﴿أَتَجِدَلُونِي﴾ معناه: تخاصمونني وتنازعونني ﴿فَإِتَّخَذُوا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أنا أدعوكم إلى عبادة الواحد الجبار، خالق السماوات والأرض الذي هو يرزقكم ويميتكم ويحييكم، وأنتم تخاصمونني وتجادلونني لتعبدوا أسماء بلا مسميات، لا حقيقة لها، لا تنفع ولا تضر، فهذا أمرٌ جدير بأن يُنكر.

والمجادلة: المخاصمة. قال بعض العلماء: أصل اشتقاقها من (الجدالة)، والجدالة: الأرض، وجدلّه: إذا تركه صريعاً في الأرض. قالوا: كأن المتضاربين في الخصام كلٌ منهما يريد أن يُسقط صاحبه حتى يُجدلّه. هكذا قال بعضهم والله أعلم^(١).

﴿أَتَجِدَلُونِي فَإِتَّخَذُوا أَسْمَاءَ﴾ أي: في أصنامكم، وإنما هي أسماء بلا مسميات؛ لأنكم تزعمون أنها آلهة، وأنها معبودات!! ومعنى الإلهية واستحقاق العبادة منفيٌ عنها نفياً باتاً، فهي اسم بلا مسمى؛ شيءٌ اختلقته ألسنتكم لا حقيقة له في نفس الأمر. تجادلونني فيها زاعمين أنها لا بد أن تُعبد مع الله، وأنها شركاء له يُصْرَف لها من الحقوق كما يُصْرَف له.

(١) انظر: المفردات (مادة: جدل) ص ١٨٩.

﴿سَمَّيْتُوهَا آتًا وَءَابَاؤُكُمْ﴾ هم الذين اخترعوا لها هذه الأسماء بلا مسميات، إذ الأسماء التي وضعت لها ليس لها أساس من الحقيقة ولا من الصحة. فليست بآلهة البتة، وليست بمستحقة للعبادة البتة، كما صرح الله بذلك في قوله: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٦٦] يونس: أي: هؤلاء الذين يتبعونهم ليسوا شركاء البتة في الحقيقة.

ثم قال: ﴿مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ لأن هذه الآلهة التي تعبدون ﴿مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي: بعبادتها واستحقاقها للعبادة ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: من حجة واضحة أبداً، بل الذي نزله الله من الحجج القاطعة منَعَ عبادتها، وكُفِّرَ عابدها، وخلوده في النار.

ثم قال: ﴿فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ انتظروا ماذا يحدث عليكم من الله وهو الغضب والهلاك الذي وعدتكم به أنه وجب وحق عليكم.

﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ وسوف تعلمون عن طريق ذلك الانتظار هل يقع عليكم ما وعدتكم به أو لا يقع. وهو تهديد عظيم.

ثم إن الله بيّن مصير الجميع، قال: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [الأعراف: آية ٧٢] فأنجينا هوداً والذين آمنوا معه — وهم طائفة قليلة — أنجيناهم برحمة منّا. وذلك الإنجاء من عذاب شديد، كما قال تعالى في سورة هود: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [٥٨] هود: آية ٥٨].

﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَعَائِنَنَا﴾ قوله: «قطع الله دابرهم» معناه: استأصلهم عن آخرهم؛ لأن النسل كأنه دابر للآباء، فالدابر هو الذي يتبعك عند دبرك، فكأن الآباء أمة سالفة، ونسلهم شيء تابع أدبارهم، ناشيء بعدهم. فإذا قَطَعَ الدابر معناه: أهلكوا عن آخرهم فلم يبق منهم نسل يذُبُّهم، أي: يمشي في دبرهم سالكا الحياة بعدهم. فَقَطَعَ الدابر معناه: إهلاكهم المستأصل بحيث لا يبقى لهم نسل في الأرض يكون حياً عن دبرٍ منهم، بل أهلكهم الله جميعاً، ولم يترك منهم داعياً ولا مجيباً.

والمفسرون يذكرون قصتهم^(١) هنا، ويذكره الأخباريون^(٢) وبعضها جاء به بعض الأحاديث، كما جاء في حديث عن الإمام أحمد^(٣).

والذي يعرف التاريخ معرفة لا بأس بها يظهر له أن كثيراً مما يزعمه المؤرخون في قصة عاد أنه ليس من الشيء الصحيح. ومعلوم أن التاريخ والسير كالأسرائيليات، منها ما هو صحيح، ومنها ما ليس بصحيح، فتُحكى ليُعتبر بما فيها من الغرائب والعجائب، ويُتفنع بما

(١) انظر: ابن جرير (٥٠٨/١٢)، ابن كثير (٢/٢٢٥).

(٢) انظر: البداية والنهاية (١/١٢٦).

(٣) أحمد (٤٨١/٣، ٤٨٢)، والترمذي في تفسير القرآن، باب: «ومن سورة الذاريات»، حديث رقم: (٣٢٧٣، ٣٢٧٤)، (٣٩١/٥، ٣٩٢)، وابن ماجه في الجهاد مختصراً، باب: (الرايات والألوية)، حديث رقم: (٢٨١٦)، (٩٤١/٢)، وابن جرير (٥١٣/١٢، ٥١٦).

وانظر: صحيح الترمذي، حديث رقم: (٢٦١١)، وصحيح ابن ماجه، حديث رقم: (٢٢٧٢)، والسلسلة الصحيحة (٥/١٣٧).

تشير إليه من اجتلاب المصالح وتجنب المضار، ولا يُحكم بصحة شيء منها إلا شيء قام عليه دليل من كتاب أو سنة.

والمفسرون يذكرون في قصتهم أنهم لما تمردوا هذا التمرد العظيم على نبي الله هود، وأراد الله أن يهلكهم أمسك عنهم المطر ثلاث سنين، فقحطت أرضهم وأجدبوا وجاعوا، وأضعفهم القحط وكاد يهلكهم. ويزعمون أن عادة الناس في ذلك الزمان أن من أصابه كربٌ أو بلاء يرسلون من يدعو الله لهم عند بيته الحرام؛ لأنهم يظنون أن الله إذا دُعي عند بيته الحرام لا يرُدُّ من دعاه ولا يخيبه. فلما وقع بهم ما وقع جهزوا وفداً منهم، يزعمون أنه يقرب من سبعين رجلاً، كبيرهم: قَيْل بن عنز، المشهور في التاريخ، وأرسلوا معه جماعة من كبرائهم — يزعم المؤرخون أن منهم: نعيم بن هزّالة، ومنهم: مرثد بن سعد. وكان مرثد بن سعد فيما يزعمون ممن آمن بهود، وكان يكتنم إيمانه — ويزعمون أن الذين عند مكة في ذلك الوقت العمالقة، والعمالقة: أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح، وأن رئيسهم في ذلك الزمان يُسمّى: معاوية بن بكر، وأن أخواله عاد، وهم أخواله وأصهاره، وأنه كان نازلاً بظاهر مكة خارجاً عن الحرم، وأن الوفد الذي أرسله عاد ليستسقي الله لهم عند بيت الله الحرام نزلوا عند معاوية بن بكر رئيس العمالق، وكان عادٌ أخواله وأصهاره، وكان عنده قينتان يغنيان، اسمهما: الجرادتان، وأن رئيس العمالق — وهو معاوية بن بكر — مكث عنده الوفد العادي شهراً، يسقيهم الخمر، ويحسن إليهم، وتغنيهم الجرادتان، حتى نسوا ما جاؤوا من أجله.

وكان معاوية بن بكر — فيما يزعمه المؤرخون والمفسرون —

رق لأخواله وأصهاره عاد، وأساءته حالة وفدهم، ولم يقدر أن يبين لهم شيئاً لئلا يظنوا أنه مستثقل بضيافتهم، فاستشار قينته فقالا: قل شعراً تنبههم به ونغنيهم بذلك الشعر ليتنبهوا، وأن معاوية بن بكر ابتدع الشعر المذكور المعروف الذي نبههم به، وأن الجرادتان [غنتاهم]^(١) بذلك الشعر، [وأنهم لما غنتاهم]^(٢) الجرادتان به انتبهوا وذهبوا إلى بيت الله الحرام فقام قَيْل يدعو عند البيت، ويزعم المؤرخون والمفسرون أنه طلعت سحابات، وناداه مناد: اختر أيها شئت؟! وأنه اختار السوداء، وأنه سمع فيها قائلاً يقول: اخْتَرْتَ رَمَاداً رَمِداً، لا يترك من عادٍ أحداً، لا والداً ولا ولداً. وأن تلك السحابة ذهبت إليهم وجاءت من قِبَلِ وادٍ لهم يسمونه: المغيث، ففرحوا بها وقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الأحقاف: آية ٢٤] ويزعم المؤرخون أن منهم امرأة تسمى: مميد^(٣)، أنها صُعقت، فلما أفاقت قالوا: ما بالك؟ قالت: رأيتُ في العارض الذي تظنونه مطراً، شيئاً كالنار معه رياح، تقوده رجال، وفيه هلاك. فأرسل الله عليهم الريح العقيم، ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوهَا فَاهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ [سج: ٦] سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَينَةَ أَيَّامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ مُّخْلِ حَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: الآيتان ٦، ٧] إلى غير ذلك من الآيات.

والشعر الذي اخترعه معاوية بن بكر ونبه به وفد العاديين هو

(١) في الأصل: «غنتهما».

(٢) في الأصل: «وأنهما لما غنتهما».

(٣) هكذا في تفسير ابن كثير (٢/٢٢٦)، وفي البداية والنهاية (١/١٢٧): (فهد).

وفي تفسير ابن جرير (١٢/٥١٢): (مهَّد).

قوله فيما يذكر المفسرون وأصحاب السير والأخبار، أنه قال^(١):

أَلَا يَا قَيْلَ وَيَحَاكَ قُمْ فَهَيْئِم	لعل الله يسقينا غَمَامَا
فيسقي أرضَ عادٍ إنَّ عاداً	قد أُمَسُوا لَا يُبَيِّنُونَ الْكَلَامَا
من العطشِ الشديدِ فليسَ نرجُوا	به الشيخَ الكبيرَ ولا الغُلامَا
وقد كانتِ نساؤُهُم بخيرٍ	فقد أُمَسَتْ نساؤُهُم عِيَامِي
وإنَّ الوحشَ تأتيهم جَهَاراً	ولا تخشى لعادي سِهَامَا
وأنتُم هَاهُنَا فيما اشتَيْتُم	نهاركم وليلكم التمامَا
قَقْبُحٌ وفدكم من وفدِ قومٍ	ولا لُقُّوا التحيةَ والسلامَا

هكذا يزعمه المفسرون والمؤرخون، ويزعمون أنَّ وقت إهلاك عاد أن الذين على مكة أنهم العمالقة. والناظر في التاريخ يستريب في هذا ولا يصدقه؛ لأن المعروف في التاريخ أن بيت الله الحرام لما اندرس من أيام طوفان نوح أنه لم يُبَيَّنْ قبل أن بناء إبراهيم وإسماعيل بناءهما المشهور المذكور في القرآن العظيم، وأنه قبل ذلك كان مندرساً لا يُعرف له محل كما قال الله: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج: آية ٢٦] ووجدوه في ذلك الوقت كان محل مربض لغنيمة لرجل من جرهم.

والمؤرخون يذكرون أنَّ الله لما أنبع ماء زمزم لهاجر وإسماعيل أن أول من ساكنها العمالق، وهم أولاد عمليق. وهم من العرب البائدة؛ لأن العرب نوعان: عربٌ بائدة^(٢): أي: هلكوا عن آخرهم

(١) الأبيات في تفسير ابن جرير (٥١٠/١٢)، تفسير ابن كثير (٢/٢٢٥ - ٢٢٦)، البداية والنهاية (١/١٢٦ - ١٢٧).

(٢) وهم العرب العاربة، ولم يذكر النوع الثاني وهم العرب المستعربة.

ولم يبقَ لهم نسل، وهم قبائل معروفة، منهم عاد وجرهم، ومنهم ثمود، ومنهم أميم وعبيل، وجديس وطسم من العرب البائدة المعروفة الذين هلكوا عن آخرهم^(١). وجاء في بعض الأحاديث ما يدل على أنَّ أول من ساكن هاجر جرهم^(٢) ويمكن أن يُحمَل على أنهم أول من ساكنها بعد زوال العمالق^(٣).

والمذكور في التاريخ^(٤) المعروف عند المؤرخين أنَّ ماء زمزم لما نبع لهاجر وإسماعيل مرَّ بهم قوم من العمالق كانوا مسافرين، وكانت مكة في ذلك الوقت لا يُعرف بها ماء، فرأوا طير الماء، فجاؤوا فوجدوا هاجر وإسماعيل واستأذنوهم في المساكنة، واشترطت عليهم هاجر أنَّ الماء لها، ولم يزل العمالق معهم حتى بغوا وطفوا في الحرم، وشبَّ إسماعيل، فسَلَّط الله عليهم جرهماً - وهم من العرب البائدة، من ذرية سام بن نوح، خلافاً لمن قال من المؤرخين: إن نفس جرهم كان مسلماً من الذين دخلوا في السفينة مع نوح. والصحيح الذي عليه جمهور المؤرخين: أنه من ذرية سام بن نوح - فسَلَّط الله عليهم جرهماً، وكان رئيسهم مضاض بن عمرو الجرهمي، الذي زوّج ابنته رَحْلة لإسماعيل، وهي صاحبة القصة المشهورة الذي قال لها إبراهيم، إذا جاء زوجك فقولي له:

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٢٠)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام

(٢٩٤/١ - ٢٩٨)، صبح الأعشى (١/٣١٣) فما بعدها.

(٢) يشير إلى الحديث الطويل في قصة هاجر وإسماعيل ونبع ماء زمزم، وهو في

البخاري، كتاب الأنبياء، باب يزفون النسلان في المشي، حديث رقم:

(٣٣٦٤)، (٣٣٦٥)، (٦/٣٩٦ - ٣٩٩).

(٣) قال الحافظ في الفتح: (٦/٤٠٣): «وقيل إن أصلهم من العمالقة». اهـ.

(٤) انظر: تاريخ الطبري (١/١٣٠).

ليثبت عتبة بابه^(١). ولم تزل جرهم حتى شب فيهم إسماعيل، وتزوج منهم، وتعلّم منهم العربية، وكانت سدانة البيت عند أولاد إسماعيل إلى آخرهم نابت بن إسماعيل، فلما مات نابت أخذ الجرهميون مفاتيح الكعبة، وصارت عندهم سدانة البيت، كما قال شاعرهم لما أجلتهم خزاعة^(٢):

وَكُنَّا وَلَاةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ نَطُوفُ بِذَاكَ الْبَيْتِ وَالْخَيْرُ ظَاهِرُ
فَأَرْسَلَ نَبِيَّ اللَّهِ إِسْمَاعِيلَ لَجْرَهُمْ فِي مَكَّةَ الْمَكْرَمَةِ، ثُمَّ مَاتَ
إِسْمَاعِيلُ وَكَبَارُ أَوْلَادِهِ، وَأَخَذَ الْجَرَهْمِيُّونَ سَدَانَةَ الْبَيْتِ، وَلَمْ يَزَلِ
الْبَيْتُ عِنْدَ جَرَهُمْ، وَقَدْ بَنَوْهُ جَرَهُمْ أَيَّامَ وَلَايَتِهِمْ عَلَيْهِ، كَمَا قَالَ
زَهِيرُ بْنُ أَبِي سُلْمَى فِي مَعْلَقَتِهِ^(٣):

فَأَقْسَمْتُ بِالْبَيْتِ الَّذِي طَافَ حَوْلَهُ رَجَالٌ بَنَوْهُ مِنْ قَرِيْشٍ وَجُرْهُمٍ
وَلَمْ يَزَلِ جَرَهُمْ هُمْ أَهْلُ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ حَتَّى طَفَعُوا وَبَغَوْا.

ويزعم المؤرخون أنّ رجلاً منهم يُسمى (إسافاً) وامرأة تُسمى (نائلة) دخلا جوف الكعبة فزنى بها في جوف الكعبة، وأنّ الله مسخهما حجّرين، وأنهما هما الصنمان اللذان أخذهما الخبيث الخسيس اللعين: عمرو بن لُحي - الذي ضيّع بقايا دين إبراهيم، وجاء بعبادة الأصنام، وبيحّر البحائر والسوائب - ووضع أحدهما على الصفا، والثاني على المروة، وكانوا يسجدون لهما في

(١) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة.

(٢) البيت لعمر بن الحارث بن مضاخ من قصيدة له ذكرها ابن كثير في «البداية والنهاية» (١٨٦/٢).

(٣) شرح القصائد المشهورات (١٠٨/٢).

المسعى!! وأشار لهما أبو طالب في لاميته المشهورة حيث قال^(١):
 وحيثُ يلقي الأشعرون رحالهم بملقى الرفاق من أسافٍ ونائل
 فلما بغى جرهم وطغوا في الأرض سلَّط الله عليهم خزاعة.
 وخزاعة أصلهم من العرب المذبذبة، أكثر المؤرخين يقولون: إنهم
 من سبأ، وأن الله لما أرسل سيل العرم على سبأ ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾
 صارت خزاعة منهم إلى الحجاز ونزلوا على جرهم في بيت الله
 الحرام^(٢).

وبعض العلماء يزعم أنَّ خزاعة من أبناء قَمَعة الذين منهم
 عمرو بن لحي بن قَمَعة^(٣)، وقمعة بن إلياس. وإلياس أولاده هم
 الذين يسمون: خندفًا؛ لأنَّ إلياس بن مضر جد النبي ﷺ يزعم أهل
 السير والأخبار^(٤) أن امرأته تُسمى: ليلي، وهي بنت الحارث بن
 قضاة^(٥)، وأن إبلهم ضاعت فتبعها عمرو بن إلياس فأدرك الإبل
 فسُمِّيَ مدركة، وهو جد النبي ﷺ، مدركة بن إلياس. وأن قمعة قمع
 بالبيت فقام به فسُمِّيَ قمعة^(٦). ومن نسله عمرو بن لحي

(١) البيت في البداية والنهاية (١٩١/٢).

(٢) المصدر السابق (١٨٧/٢)، السيرة لابن هشام (١٠٦/١).

(٣) انظر: السيرة لابن هشام (٨٨/١)، البداية والنهاية (١٩٩/٢).

(٤) السابق.

(٥) في طبقات ابن سعد (٣٦/١)، تاريخ الطبري (١٨٩/٢)، ومعجم البلدان (٥٠٨/٢)، ومعجم ما استعجم (٨٥٩/٣): «ليلى بنت حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة»، وتُسَمَّى أيضاً: خندفًا.

(٦) في تاريخ الطبري (١٨٩/٢): «وانقمع عمير في الخباء فلم يخرج، فسُمِّيَ قمعة». اهـ، والروايات في مدركة وطابخة متناقضة، فبعضها كما ذكر الشيخ هنا، وبعضها على العكس حيث تقول: إنَّ عَمْرًا هو طابخة، وأن أخاه عامراً هو مدركة.

الخبيث^(١).

وخزاعة على قول من يقول: إنهم خندَفيون لا أنهم من سبأ، وأن أحد أولاده^(٢) اصطاد أرنباً فطبخه فسمي طابخة، وهو جد تميم، وأن تميم بن مر بن أد بن طابخة، وقبائل الرباب: بنو تيم، وبنو عدي، وبنو عكل، وضبة وبنو ثور وبنو عجل^(٣) وهم قبائل الرباب الذين تحالفوا على رُبِّ^(٤) مع تميم وصاروا ينسبون إليهم وقال فيهم الشاعر^(٥):

يَعُدُّ النَّاسُ بَنُونَ إِلَى تَمِيمٍ بَيُوتَ الْمَجْدِ أَرْبَعَةً كِبَاراً

(١) انظر: تاريخ الطبري (١٨٩/٢)، السيرة لابن هشام (١/٨٨)، البداية والنهاية (١٩٩/٢).

(٢) أي: أولاد إلياس.

(٣) انظر: المعارف لابن قتيبة ص ٧٤، الأنساب للسمعاني (٣/٣٩)، بلوغ الأرب (١/٢١)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (١/٤٠٢).

(٤) جاء في الأنساب (٣/٣٩): «وإنما سموا الرباب لأنهم تريبوا - أي: تحالفوا - على بني سعد بن زيد مناة، وقال الكلبي في كتاب الألقاب قال: إنما سموا الرباب... أنهم غمسوا أيديهم في رُبِّ فتحالفوا على بني تميم فسموا الرباب جميعاً، وخصت تيم بالرباب». اهـ، ولم أقف على من عدَّ بني عجل من الرباب، ففي الأنساب: نقلاً عن أبي عبيدة: «تيم الرباب: ثور وعدي وعكل ومزينة بنو عبد مناة بن أد، وضبة بن أد». اهـ، ونقل عن ابن الكلبي أنهم: «تيم وعدي وعوف والأشيب وثور أطحل وضبة بن أد». اهـ، وفي بلوغ الأرب (١/٢١) (هامش): «الرباب - بالكسر - خمس قبائل تجمعوا فصاروا يداً واحدة، وهم: ضبة وثور وعكل وتيم وعدي». اهـ.

(٥) الأبيات في بلوغ الأرب (١/٢١)، وصدر البيت الأخير: «ويذهب فيهما المري لغواً».

يعدون الرباب وآل سعد وعَمَرَأثم حنظلة الخيارا
ويسقط بينها المَرِّي عفواً كما أَلغيت في الدية الحُوارا

وكذلك بنو مزينة الذين منهم زهير وأولاده، وهم من أد بن طابخة. هكذا يقول المفسرون. ثم لم يزل البيت عند خزاعة فسلطهم الله على جرهم فطردوهم شر طردة، وسلط الله الأمراض على جرهم، ولما طلع الجرهمي على أحد جبال مكة ورأى خزاعة مستولين على البيت ينحرون أباعر جرهم قال أبياته المشهورة المعروفة^(١):

كَأَن لَّمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحُجُونِ إِلَى الصَّفَا أَنَيْسٌ وَلَمْ يَسْمُرْ بِمَكَّةَ سَامِرُ
بَلَى نَحْنُ كُنَّا أَهْلَهَا فَأَبَادَنَا صُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْجُدُودُ الْعَوَائِرُ
وَكُنَّا وَلَاةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ نَطُوفُ بِذَاكَ الْبَيْتِ وَالْخَيْرُ ظَاهِرُ

الآبيات المشهورة، ثم إن قصياً كان في الطائف ومعه أبو غُبْشَان سيد خزاعة الذي بيده مفاتيح الكعبة، فسقاه خمراً حتى سكر، واشترى منه البيت الحرام وسدائته، وأخذ مفاتحه وباعه له وهو سكران بِزِقٌ من خمر، وكتب عليه صك البيع، ولما استفاق ذلك وصحا من سكره ندم وصار بين قريش وخزاعة بعض حروب على ذلك، وفي الواقعة يقول الشاعر^(٢):

بَاعَتْ خُزَاعَةُ بَيْتَ اللَّهِ إِذْ سَكِرَتْ بِزِقٌ خَمِرٍ فَبَيْسَتْ صَفْقَتُ الْبَادِي

(١) الآبيات لعمر بن الحارث بن عمرو بن مُضاض، وهي في السيرة لابن هشام (١٣١/١)، البداية والنهاية (١٨٥/٢).

وقد سقط هنا - بعد البيت الأول - بيت من أبياتها وهو قوله:

فَقُلْتُ لَهَا وَالْقَلْبُ مِنِّي كَأَنَّمَا يُلْجَلِجُهُ بَيْنَ الْجَنَاحَيْنِ طَائِرُ
(٢) البيت في نهاية الأرب (٢٤٧/١).

وقع بينهم بعض الحروب والقتلى فيما يذكره الأخباريون وأهل السير، فاستعان قصي بأخيه لأمه سيد قضاة، وكانت القتلى أكثر في خزاعة، ثم تحاكموا إلى يَعمَر الشَّدَاخ (يعمر الكناني) الذي يقول فيه امرئ القيس^(١):

كِنَانِيَّةً بَانَتْ فِي الصَّدْرِ وَدُّهَا مُجَاوِرَةٌ غَسَّانَ وَالْحَيَّ يَعمُرَا
وكان من حكام العرب، فحكم بأن تُشَدَّخ دماء خزاعة، أي: تُهدر، وحكم بصحة البيع، وأن الكعبة لقصي^(٢). فأخذها قصي، وأخذ الوظائف المشهورة، وأعطاهما لبني عبد الدار في خبر يطول.

والمقصود عندنا من هذا أن العمالق إنما سكنوا مكة بعد أن نبع ماء زمزم لهاجر وإسماعيل، وهذا هو المعروف في التاريخ. والمعروف أن عاداً هلكوا بأزمة طويلة قبل وجود إبراهيم، وأن هوداً كان قبل إبراهيم، وهذا مما يشكك في أن هذه الأخبار السيرية ليست بصحيحة كما هو معروف، والله تعالى أعلم. إلا أن المفسرين يذكرون القصة كما ذكرنا.

ومعنى قوله: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّيِّكُمْ رِجْسٌ وَعَظْبٌ﴾ [الأعراف: آية ٧١] الرجس هنا العذاب، قال بعضهم: أصله من الارتجاس، وهو: الاضطراب؛ لأن المُعَذَّب يضطرب من شدة العذاب. والغضب: هو غضب الله الذي حل بهم.

﴿أَتَجِدَلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ السلطان: الحجة الواضحة التي لا تترك في الحق لبساً.

(١) ديوان امرئ القيس ص ٥٩.

(٢) انظر: السيرة لابن هشام (١/١٤٠)، البداية والنهاية (٢/٢٠٧).

قال بعض العلماء: هي من السلطنة والقهر؛ لأن المتمسك بها يقهر خصومه. وقال بعض العلماء: الألف والنون فيها زائدتان، وأصلها من السليط الذي يُوقد به ضوء المصباح؛ لأن الحجة الواضحة ضوءها يكشف ظلام الجهل، وهو معروف، ومنه قول الشاعر^(١):

كضوء السراج السليط ط لم يجعل الله فيه نحاساً

ثم قال: ﴿فَانْظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [٧١] الأعراف: آية [٧١] صيغة الأمر هنا في قوله: ﴿فَانْظُرُوا﴾ للتهديد وقد تقرر في فن المعاني في مبحث الإنشاء^(٢)، وفي فن الأصول في مبحث الأمر^(٣): أن من [المعاني التي ترد لها صيغة: (٤)] (افعل) التهديد.

﴿فَانْظُرُوا﴾ ومعنى الانتظار: هو التربص لشيء يأتي.

﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [٧١] فَأَنْجِيْنَهُ ﴿أَي: أَنْجِينَا هُوداً وَأَنْجِينَا الَّذِينَ آمَنُوا مَعَ هُودٍ﴾ فَأَنْجِيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ﴿لأنهم مؤمنون بنا﴾ وَقَطَعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنِنَا ﴿أَي: استأصلناهم بالهلاك، وذلك الهلاك بالريح العقيم.

ويذكرون في قصتهم أن الريح تقلع الرجل من مكانه فترفعه إلى السماء كأنه ريشة ثم تلقيه في الأرض منكساً على رأسه فينكسر

(١) البيت للجعدي، وهو في تاريخ دمشق (٤٢/٤٦١)، وفي اللسان (مادة: سلط)، (و مادة: نحس)، جمهرة أشعار العرب للقرشي (١/١٣٧)، الكامل للمبرد (١/٤٧٧)، و صدره في بعض المصادر: «يُضِيء كضوء سراج...»، وفي بعضها: «تُضِيء كمثل سراج الدُّبَال».

(٢) انظر: الإيضاح للقرطبي ص ١٤٨.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٤) في الأصل: «صينغ».

رأسه، وتسقط أم رأسه. ويدل على هذه قوله تعالى: ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: آية ٢٠] والنخل المنقعر معناه: المنقلع من الأرض بعروقه. وهذا يدل على عظم أجسادهم وطولها، وأن الله شبههم بقوله: ﴿نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [٢٠] وإن كان العرب يشبهون القتلى مطلقاً بالنخل المنقعر، ومنه قول العباس بن مرداس السلمي^(١):

حتى رفَعْنَا وقتلَاهُم كأنَّهُم نخلٌ بظاهرةِ البطحاءِ مُنْقَعِرٌ

وهذا معنى قوله: ﴿وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَانِنَا﴾

[الأعراف: آية ٧٢] وإنما عُبرَ عن الاستئصال بقطع الدابر لأن الدابر هو الذي يمشي وراءك عند دبرك. تقول: مشى زيدٌ فدبره عمرو. معناه: كان يمشي في أثره عن دبر منه. والأولاد - النسل - كأنه دابر للآباء، إذا مات هؤلاء برز هذا دبرهم يمشي من بعدهم حياً خلفهم. وقطعُ الدابر معناه: إهلاك الجميع حتى لا يبقى به نسل يكون خلفاً من الآباء. بل الله دمر الجميع وأهلكهم عن آخرهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَانِنَا﴾ وهذا يدل على أن التكذيب بآيات الله مستوجب للهلاك المستأصل.

وقوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٧٢] تأكيد. وما كانوا في علم الله

مؤمنين أبداً؛ لأن الله طبعهم على الشقاوة - والعياذ بالله جل وعلا -.

ويزعم المفسرون أن نبي الله هوداً هو ومن معه إنما جاءهم من

الرياح ریح باردة لينة قدر ما يكون مُستلذاً من الريح، ولم يَنَلْهُم منها شيء^(٢).

(١) البيت في ديوانه ص ٧٢، وأوله: «حتى تولوا...».

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٥١٣/١٢)، البداية والنهاية (١/١٣٠).

وزعم بعضهم أن هوداً توفي هنالك بجانب رمال حضرموت .
وعن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أنه وصف لرجل من
حضرموت كوماً من الرمل فيه أشجار وكذا وكذا حتى عرفه الحضرمي
بالعلامات، فزعم له أن قبر هود عنده^(١).

وأكثر المؤرخين يقولون: إن هوداً لما أهلك الله قومه سار هو
ومن آمن معه إلى الحجاز، وماتوا كلهم بمكة، هكذا يقولون والله
تعالى أعلم. وهذا معني قوله: ﴿ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا
دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾^(٧٦).

[١/١٢] / قال تعالى: ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُ عِبُدُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ
لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ
الْعَلَمِ^(٧٧) وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ
تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ
وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ^(٧٨) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا
إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ^(٧٩) [الأعراف: الآيات ٧٣ - ٧٥].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُ عِبُدُوا
اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ
اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ
الْعَلَمِ^(٧٧) [الأعراف: آية ٧٣].

(١) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (١/١٣٥)، وابن جرير (١٢/٥٠٧)،
وأورده ابن كثير في البداية والنهاية (١/١٣٠).

هذه هي القصة الثالثة من قصص الأنبياء التي قص الله علينا في هذه السورة الكريمة - سورة الأعراف - ذكر لنا قصة نوح وماذا قال لقومه، وماذا قالوا له، وماذا كان مصيرهم [ثم ذكر لنا قصة هود^(١)] مع عاد وماذا قال لهم وقالوا له، وماذا كان مصيرهم. ثم ذكر لنا القصة الثالثة وهي قصة صالح مع قومه ثمود، والله - جل وعلا - يُبين لنا هذه القصص ليس المراد مطلق تاريخ فقط وإنما يبينها للاعتبار، وليحذر الناس من معاصي الله، والتمرد على أوامره، وتكذيب رسله؛ لئلا ينزل بهم من الهلاك ما نزل بمن قبلهم كما قال نبي الله شعيب لقومه: ﴿وَيَنْفَقُونَ لَأَبْجَرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ ﴿٨٩﴾ [هود: آية ٨٩].

وقوله: ﴿وَلِإِنِ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ عطف على قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] أي: لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ﴿وَلِإِنِ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ [الأعراف: آية ٦٥] أي: وأرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً، ﴿وَلِإِنِ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾. أي: وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً.

ثمود: قبيلة من قبائل العرب البائدة الذين انقطع نسلهم، فهم من العرب البائدة. والمؤرخون يزعمون أن ثمود أنه ابن عابر، وبعضهم يقول: جاثر أو جاثر بن إرم بن سام بن نوح^(٢). ونبي الله صالح - من نسبهم - من أوسطهم نسباً وأكرمهم بيتاً وحسباً، بعثه

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٥٢٤/١٢)، القرطبي (٢٣٨/٧)، البداية والنهاية

الله فيهم، وهو صالح بن عبيد بن آسف، من ذرية أروم من إرم بن سام بن نوح^(١) من قبيلة ثمود، وهو من أوسطهم نسباً كما هي عادة الأنبياء. وهو نبي عربي كريم، أرسله الله إلى قبيلة عربية من العرب البائدة، كانت منازلهم بين الشام والحجاز في وادي القرى وما حوله، منازلهم معروفة إلى الآن، وآثار نحتهم للجبال باقية إلى الآن، كما يعرفه من يمر عليهم في طريقه إلى الشام من الحجاز، وبلادهم هي المسماة بالحجر، وتأتي في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ﴾ (٨٠) ﴿وَأَيُّنَّهُمْ أَيُّنَّا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ (٨١) ﴿وَكَانُوا يَنْجُتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتَاءَ آمِنِينَ﴾ (٨٢) ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ (٨٣) [الحجر: الآيات ٨٠ - ٨٣].

لَمَّا أَهْلَكَ اللهُ عَاداً استخلف في الأرض بعدهم قبيلة ثمود، وأكثر الله عليهم الأرزاق والنعم، ووسع لهم في المعاش، وعاثوا في الأرض وأفسدوا فيها، وعبدوا الأصنام، فأرسل الله إليهم نبيه صالحاً يُذَكِّرُهُم، والمفسرون يقولون: لم يزل يدعوهم إلى الإسلام حتى بدا فيه الشَّمَط، وهو البياض الذي يبدو في اللحية، أو الشيب الذي يدخل في الرأس يخالطه سواد، وهو يدعوهم إلى الله، وهم

(١) في طبقات ابن سعد (٢٧/١): «صالح بن آسف بن كماشج بن أروم بن ثمود بن جاثر بن إرم بن سام بن نوح»، وفي تاريخ الطبري (١١٥/١): «صالح بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن خادر بن ثمود بن جاثر بن إرم بن سام بن نوح»، وفي تفسير القرطبي: (٢٣٨/٧): «صالح بن عبيد بن آسف بن كاشح بن عبيد بن حاذر بن ثمود»، وفي البداية والنهاية (١٣٠/١): «صالح بن عبد بن ماسح بن عبيد بن حاجز بن ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح»، كما ذكر المعلق في الهامش عن بعض النسخ ما يغير بعض ما سبق، ولا يخفى أن بعض هذه الفروقات بسبب الأخطاء المطبعية.

لا يزدادون إلا عتواً وتمرداً؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [النمل: آية ٤٥] ثمود جدهم. وأجمع من يُعْتَد به من القراء في هذا الحرف على عدم صرف ثمود، قرؤوا كلهم: ﴿وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [الأعراف: آية ٧٣] مجرورٌ بالفتحة؛ لأنه غير منصرف؛ لأنه عَلِمَ مؤنث؛ لأن المراد عَلِمَ القبيلة، فاجتمعت فيه العلمية والتأنيث، فمُنِع من الصرف. ومن قرأ: ﴿وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ فهي قراءةٌ شاذة^(١)، والقراءات السبعة بعضها يأتي فيه صرف ثمود، [وبعضها]^(٢) يأتي فيه منعها من الصرف كما هو معروف. فمنعها من الصرف نظراً إلى تأنيث القبيلة، وأنه عَلِمَ مؤنث، والعلمية والتأنيث مانعان من الصرف، ومن صرف ثمود فقال: (ثموداً) بتنوين الصرف، أراد جدهم الأكبر الذَّكَرَ ولم يُرد القبيلة فلم تجتمع علامتان مانعتان من الصرف، وهذا هو وجه كونه ينصرف في بعض المواضع ولا ينصرف في بعضها^(٣).

أرسلنا إليهم ﴿أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ أخاهم في النسب لا في الدين؛ لأن دينه يخالف دينهم، فلما جاءهم نبي الله صالح جاءهم بدعوة جميع الأنبياء وهي عبادة الله وحده ﴿قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ ليس لكم معبود يستحق أن يُعبد وحده سواه، بل هو (جلٌّ وعلا) المعبود وحده، المستحق لأن يُفرد بالعبادة ويُخْلِص له

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (٢/٥٣).

(٢) في الأصل: «وبعضهم».

(٣) انظر: تفسير ابن جرير (١٢/٥٢٥)، القرطبي (٧/٢٣٨)، الدر المصون

الدين؛ لأنه الخالق الرازق المحيي المميت الذي بيده الأمر، وإليه يصير كل شيء، فهو المعبود وحده.

﴿قَالَ يَنْفَوِرُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكْثِيرُ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البيّنة هي الدليل الذي يقوم على الحق فيتركه واضحاً لا شبهة فيه، ومنه قيل للشهود على الحق: (بيّنة) لأنهم يثبتونه ويظهرون أنه حق حتى يبقى لا لبس فيه. فكل دليل يُظهر الحق ويُبينه حتى لا يبقى فيه لبس تسميه العرب: (بيّنة). وهذه البيّنة جاءت من ربهم. (من) لا ابتداء الغاية. أعني: مبدأ إتيانها من ربكم. أي: خالقكم وسيّدكم ومدبر شؤونكم. فكان قائلاً قال: ما هذه البيّنة والمعجزة الواضحة التي لم تترك في الحق لبساً، وأنّ صالحاً رسولاً من ربّ العالمين؟ فسر البيّنة بقوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسْوَءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] يذكرون في قصتهم أن سيدهم كان رجلاً يُسمى: جندع بن عمرو. وبنو عمرو من سادات ثمود وبطونهم الكبار العظام، فلما ألحّ عليهم صالح بالدعاء إلى الله زعم المؤرخون^(١) والمفسرون^(٢) أنهم قالوا له: «أذهب معنا إلى عيدنا الذي نجتمع فيه، فنذهب بأصنامنا وندعوا أصنامنا وتدعو أنت إلهك، فإن استجيب لأصنامنا اتَّبَعْنَا وإن استجيب لإلهك اتبعناك. فقال لهم: نعم. فخرج معهم فدعوا أصنامهم فلم يستجيبوا لهم بشيء — كما هو معلوم لا يخفى — فاقترح عليه سيدهم، أو جماعتهم — تعنتاً — قالوا: هذه الصخرة — يزعمون أنها كانت صخرة كبيرة كالهضبة، يزعمون أنها

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٣٤).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (١٢/٥٢٨).

تُسمى (الكاتبة) - أخرج لنا منها ناقة مخترجة . معناه : هي كالبختية ، تكون جوفاء وبراء عُشراء ، فإن أخرجتها لنا على هذا الوصف اتبعناك . فأخذ صالحٌ عليهم عهد الله ومواثيقه أنه إن أخرجَ لهم الله تلك الناقة من تلك الصخرة الصماء اتبعوه ، فلما أخذ عليهم المواثيق يقول المفسرون : إنه قام فصلًى ركعتين ودعا الله تعالى وهم ينظرون ، فلما دعا الله تحركت الصخرة وتمخضت وتمخض التَّوَجُّع عن ولدها ، فانشقت عن تلك الناقة ، عُشراء ، وبراء ، جوفاء ، ضخمة بالغة في غاية الضخم . ثم إنها ولدت فصيلاً ضخماً مثلها وهم ينظرون ، فلما عاينوا هذا أسلم رئيسهم جندع بن عمرو ومن كان معه من الرهط الذين يطيعونه ، وحاول كُبراء ثمود أن يُسلموا كلهم لما عاينوا من آيات الله ، فجاءهم خبثاء منهم ، منهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد ، بعضهم يقول : ابن عمرو بن أسد ، والحُباب صاحباً آلهتهم التي يسدوننها ، ورباب بن صمعر ، وجماعة من رؤسائهم ، فزينوا لهم الارتداد ، وأن لا يتبعوا صالحاً ، فثبتوهم على الكفر والعياذ بالله . وكان فيهم رجل يُسمى : شهاب بن خليفة ، ابن عم سيدهم جندع بن عمرو ، كان من أعزّ الفتيان في ثمود ، ومن أفاضلهم وأماثلهم المتَّبعين ، فدعاه من أسلم من قومه من بني عمرو ليُسلم فمنعه الخبيث ذؤاب بن عمرو ورباب ومن معهم من الأعزاء من كفرة ثمود . وكان شاعرهم المسلم يقول في ذلك ^(١) :

وَكَاثَتْ عَصْبَةٌ مِنْ آلِ عَمْرُو	إِلَى دِينَ النَّبِيِّ دَعَا شِهَاباً
عَزِيزَ ثَمُودَ كُلُّهُمْ جَمِيعاً	فَهَمَّ بِأَنْ يُجِيبَ وَلَوْ أَجَابَا
لَأَصْبَحَ صَالِحٌ فِينَا عَزِيزاً	وَمَا عَدَلُوا بِصَاحِبِهِمْ ذُؤَابَا

(١) الأبيات في ابن جرير (١٢/ ٥٣٠) ، البداية والنهاية (١/ ١٣٤) .

إلى آخر الأبيات المعروفة. فأسلمت تلك الطائفة القليلة مع صالح، وبقي أكثرهم في غاية الكفر والعتو والتمرد على الله. ولما أخرج لهم الناقة أمره الله بأن يقول لهم: إن بئرهم التي يشربون منها: نهار منها للناقة لا يشرب منها غيرها أبداً، والنهار الثاني لجميعهم يسقون مواشيهم وأنفسهم ويدخرون ما شاؤوا من الماء، كما قال: ﴿وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْضَرٌ﴾ [القمر: آية ٢٨] وقال: ﴿هَٰذَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَقْلُومٍ﴾ [الشعراء: آية ١٥٥] يذكر المؤرخون أن يوم شرب الناقة أنها تأتي من بين الجبلين فتدخل رأسها في البئر ولا تترك في البئر قطرة من الماء، ثم إنها تُفَرِّج فخذيها فيحلبون منها كلما شاؤوا فيملأون جميع أوعيتهم، ويدخرون من لبنها كلما شاؤوا فيغنيهم ذلك عن الماء^(١)، ولبنها من أصفى اللبن وأعذب وأحلاه. فلما طال عليهم ذلك عقروها — والعياذ بالله — كما جاء في آيات قرآنية كثيرة، وسبب عقرها يقول المفسرون والمؤرخون^(٢): إنه كانت فيهم عجوزٌ كافرة، هي امرأة ذؤاب بن عمرو بن لبيد، أو ابن عمرو بن أسد، هي من أقبح الناس وأشدهم كفراً وعداوةً لصالح، تُسمى: عُنيزة بنت غُثم، وتكنى: أم غُثم^(٣)، وكانت ذات بنات حسان، وهي زوج ذؤاب بن عمرو — قُبِحَها الله — وأنها جاءت للقبيح قُدار بن سالف — وكان قُدار بن سالف قصيراً أحمر، أزرق العينين عزيزاً في قومه، وجاء في الحديث وصفه بأنه

(١) انظر: ابن جرير (١٢/٥٣٠ - ٥٣١).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (١٢/٥٣١)، البداية والنهاية (١/١٣٥).

(٣) في البداية والنهاية (١/١٣٥): «عنيزة بنت غثيم بن مجلز وتكنى:

أم عثمان».

عارم عزيزٌ في قومه^(١). والعارم: شديد الشر — وقالت له: إن أنت عقرت هذه الناقة أعطيتك أي بناتي شئت. وكان عندها بنات حسان، ذوات جمال، ويزعمون أن امرأة منهم أخرى تُسمى: صدقة أو صدوق^(٢) بنت المُحَيَّا، وكانت ذات جمالٍ بارع، وكلتا المرأتين لهما أغنامٌ وآبال وأبقار كثيرة، وكانت الناقة لعظمها إذا رأتها مواشيهم تفر منها خوفاً منها، وكانت الناقة زمن الصيف تخرج عن حرّ الوادي، فإذا رأتها مواشيهم نفرت منها واضطرت إلى حرّ الوادي، وإذا كان في الشتاء دخلت الناقة في الوادي لِتَتَدَفَّقَ به، فنفرت منها مواشيهم، فتضرروا بذلك، وكانوا يتمنون عقرها. وأكثر المفسرين يقولون: إن السبب فيه هاتان المرأتان، وأن قُدار بن سالف — لما أغرته الخبيثة عنيزة بنت غنم — قبحها الله — وخيرته في بناتها مع جمالهن إن هو عقر الناقة — انتدب واحداً من قومه يسمونه مصدع، وأن هذين الرجلين اتبعهما سبعة من قومهم فصاروا تسعة، وأنهم هم المذكورون في سورة النمل: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (٤٨) [النمل: آية ٤٨] وأنهم ذهبوا إلى الناقة وكمنوا لها يوم شربها عندما صدرت من الماء، والمؤرخون يزعمون أنها لا يمكن أن تصدر من الفج الذي جاءت منه لعظمها^(٣)؛ لأنها يصعب عليها أن تشني، فتطلع من فجٍ آخر، فكمنوا لها وهي صادرة

(١) أخرجه البخاري في التفسير (تفسير سورة الشمس وضحاها)، حديث رقم: (٤٩٤٢)، (٧٠٥/٨)، وأطرافه (٣٣٧٧، ٤٩٤٢، ٥٢٠٤، ٦٠٤٢).

(٢) في البداية والنهاية (صدوق) (١/١٣٥)، وفي تفسير ابن جرير (١٢/٥٣١): (صدوق).

(٣) انظر: تفسير ابن جرير (١٢/٥٣٥)، البداية والنهاية (١/١٣٥).

من الماء. يقول المفسرون والمؤرخون^(١): إن مصدع كمن لها في أصل صخرة، وكمن قدار بن سالف في صخرة أخرى، فمرت بهما الناقة فرماها مصدع فانتظم بسهمه عضلتها، ثم مرت على قدار بن سالف يزعمون أن الخبيثة - المرأة - كشفت له عن بنتها الجميلة وحرضته على عقر الناقة فضرب عرقوبها فسقطت، فضرب في لبتها فنحرها، وأنهم اقتسموا لحمها.

واختلفت روايات المؤرخين والمفسرين في الفصيل^(٢)، ولا شيء في ذلك ثابت، فمنهم من يقول: إن مصدعاً تبعه فأخذه ونحره معها واقتسموا لحمه مع لحمها. ومنهم من يقول: إنه رغا مرات، وصار فوق جبل، وانفتحت له صخرة فدخل فيها، حتى إن قوماً ليزعمون أنه هو الدابة التي تأتي في آخر الزمان! وكل ذلك قصص لا معول عليها ولا ثبوت لها. والله أعلم بقصة الفصيل؛ لأن القرآن لم يبين ماذا كان مصيره، ولم يبينه ولم يثبت خبره بوحى صحيح، وإنما هي روايات يحكيها المؤرخون والمفسرون.

ولما عقروا الناقة - والعياذ بالله - والذي تولى عقرها قدار بن سالف - قبحه الله - هو أشقى الأولين، ويُرْعَم أن أصله ابن زنية، وُلد على فراش سالف، وهو خبيث أحمر أزرق، عزيز في قومه عارم، أنه لما عقروها والقرآن أكثر من ذكر عقرهم لها، فبين أن عاقرها واحد، وأسند عقرها للجميع حيث قال: ﴿فَادَا صَاحِبَهُمْ فَطَعَانَهُ فَعَقَرَ﴾ [القمر: آية ٢٩] وقال في آيات كثيرة إن الذي عقرها الجميع كقوله: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ [الأعراف:

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٥٣١/١٢).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٥٣٣/١٢)، البداية والنهاية (١٣٥/١).

آية [٧٧] وكقوله: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوَيْهَا ۖ إِذْ أُنْبِئَتْ أَشَقُّهَا ۖ﴾ [١١] ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۖ﴾ [١٢] ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾ [الشمس: الآيات ١١ - ١٤] إلى غير ذلك من الآيات^(١). وأجاب العلماء عن أن الله مرة نسب العقر إلى واحد وهو قوله: ﴿فَادَّأَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۖ﴾ [١٩] وتارة نسب العقر إلى الجميع، قالوا: لأنهم كلهم متمالئون، وأنه لم يذهب لعقرها حتى اتفق جميعهم، حتى إنه ليستأذن المرأة في خدرها فتقول: نعم. فوافقوا جميعاً على عقرها، والمتمالئون على شيء، المتفقون عليه، كأنهم فعلوه كلهم، وإن كان المباشر واحداً منهم. هكذا قاله بعض العلماء، مع أن عادة اللغة العربية إسناد الفعل للناس وفاعله بعضهم^(٢)، وهو معروف في كلام العرب، وكثير في القرآن العظيم، ومما يوضحه غاية الإيضاح: قراءة^(٣) حمزة والكسائي ﴿فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾^(٤) [البقرة: آية ١٩١] لأنه لا يصح أنه إن قتلوكم وتمم فاقتلوهم بعد أن قُتِلْتُمْ وتمم. هذا ليس من المعقول! والمعنى: فإن قتلوا بعضكم فليقتلهم البعض الآخر، فأطلق [الكل وأراد البعض]^(٥). وهذا كثير في كلام العرب، ومنه قول ابن مطيع يوم حرة واقم لما جاءت جيوش يزيد بن معاوية يرأسها (معجزم) الذي يُسمى: مسلم بن عقبة، وفعلوا بالمدينة ما فعلوا، وكان الشاعر يقول^(٦):

(١) راجع المصدرين السابقين.

(٢) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٤ - ٣٢٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٤) السابق.

(٥) في الأصل: «فأطلق البعض وأراد الكل»، وهو سبق لسان.

(٦) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

فإن تقتلونا عند حرة واقم فلسنا على الإسلام أول من قتل
فقوله: «فإن تقتلونا» لو كان هو ميتاً مقتولاً لما كان حياً يُرزق
يقول الشعر، وإنما المراد: فإن تقتلوا بعضنا.

فلما عقروا الناقة واقتسموا لحمها، قيل: وكذلك فصيلها.
وقيل: دخل فصيلها في الصخرة فانفجرت له. ويزعم بعض
المؤرخين: أن صالحاً لما علم أنهم عقروها قال لهم: أدركوا فصيلها
لعل الله يكشف عنكم العذاب. وأنهم لم يستطيعوا أن يدركوه، فلما
أخبروا نبيهم صالحاً قال لهم ما حكي الله عنه: ﴿فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي
دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: آية ٦٥]
يعني: لكم متعة ثلاثة أيام وبعد اليوم الثالث يأتيكم العذاب
المستأصل. قالوا له: وما علامة ذلك؟ يذكر المفسرون والمؤرخون
أنه قال لهم: تصبحون في اليوم الأول وألوانكم مصفرة، ثم في اليوم
الثاني تحمر ألوانكم، ثم في اليوم الثالث تسود ألوانكم، ثم في اليوم
الرابع يأتيكم عذاب الله المستأصل فيهلككم الله. هكذا يقولون.

ويزعم المفسرون والمؤرخون: أن عقر الناقة كان يوم الأربعاء
— وكانوا يسمون الأيام بغير هذه الأسماء المعروفة — فلما كان يوم
الخميس أصبحت وجوههم مُصفرة، وصار بعضهم يقول لبعض: ألا
ترى هذه الصفرة التي في وجهك؟ فعلموا بالهلاك، وأيقنوا صدق
نبي الله صالح، فلما كان يوم الجمعة — فيما يزعمون — أصبحت
ألوانهم محمرة، فازدادوا يقيناً بالهلاك، فلما كان يوم السبت
أصبحت ألوانهم مسودة^(١). وبعض أهل العلم يقول: هو اليوم الثالث

(١) انظر: تفسير ابن جرير (١٢/٥٣٥)، البداية والنهاية (١/١٣٦).

من عقرها، فهلاكهم يوم السبت. وبعضهم يقول: هو صبيحة الأحد. ولما أيقنوا بالهلاك يزعمون أنهم تحنطوا بالأشياء المصبرة، ولبسوا الأشياء التي هي كالأكفان مستعدين للهلاك، فلما ارتفعت شمس اليوم بعد اليوم الثالث جاءتهم الصيحة، سمّاها الله في آيات صيحة، كما قال: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: آية ٦٧] والمراد بهم قوم صالح، وسمّاها هنا رجفة فقال: ﴿فَأَخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمٍ﴾ [الأعراف: آية ٧٨] ولا منافاة بين تسميتها صيحة وتسميتها رجفة؛ لأن الصيحة يصيح بهم الملك من فوقهم نازلاً من السماء، فإذا صاح بهم رجفت بهم الأرض وارتعدت من شدة صيحة الملك، ففارقت أرواحهم أبدانهم فلم يبق منهم داع ولا مجيب والعياذ بالله جلّ وعلا^(١). وهذا معنى قوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] ﴿آيَةٌ﴾: حال مقدرة، والعامل فيها معنى الإشارة، أشير إليها في حال كونها آية. أي علامة واضحة على أنني نبي مرسل من الله جئتكم. والتحقيق: أنها إنما كانت آية لانفلاق الصخرة عنها، كما قال تعالى: ﴿وَعَايِنَا نَمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ ثم قال: ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء: آية ٥٩] خلافاً لمن زعم أن كونها آية: عظمها، وأنها تشرب البئر كلّها، ولا توجد ناقة من إبل الدنيا تشرب بئراً كلّها وحدها في وقت واحد!! وخلافاً لمن زعم أن كونها آية: كثرة ما يُحلب منها من اللبن؛ لأنها يُحلب بها من اللبن ما يسعُ خلّاق كثيرة، كل هذا قيل به، والأظهر هو ما عليه جمهور المفسرين، ويدل

(١) انظر: البداية والنهاية (١/١٣٦)، الدر المصون (٥/٣٦٩)، الأضواء

عليه ظاهر القرآن أنها معجزة جعلها الله لنبيه صالح، وهذا معنى قوله: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ [الأعراف: آية ٧٣].

﴿فَذَرُوهَا﴾: معناه اتركوها ﴿تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾؛ لأن الأرض التي تأكل فيها ليست لكم، والعشب الذي تأكله ليس من إنباتكم، بل هي أرض ربها، والنبات الذي أنبتَه مَنْ خَلَقَهَا، فليست الأرض لكم، ولستم أنتم الذين أنبتم النبات ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسْوَ﴾ أي: لا تتعرضوا لها بشيء فيه سوء: من عقر، ولا نحر، ولا طرد، ولا منعها من نصيبها من الماء، إلى غير ذلك.

﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فهذه فاء السببية، والمضارع منصوب بـ (أن) مضمرة بعدها يجب حذفها، والمعنى: لا تمسوها بسوء فيتسبب عن ذلك أن يأتيكم عذابٌ أليمٌ. والأليم معناه: المؤلم. والصحيح: أن (الفعل) في لغة العرب تأتي بمعنى (المُفْعِل) وما يذكره بعض علماء العربية عن الأصمعي من إنكاره إتيان (الفعل) في اللغة بمعنى (المُفْعِل) واغتر به بعض المفسرين فقال: أليم معناه: مُتَأَلِّمٌ منه، فجعله بصيغة اسم المفعول. كل ذلك غير صحيح، بل غلط، والتحقيق: أن (الفعل) تأتي في اللغة العربية بمعنى (المُفْعِل) ^(١) كقوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بمعنى: مؤلم. ومنه قول الشاعر ^(٢):

ونرفع من صدورِ شمرِ دَلَاتٍ يَصُكُّ وجوهَهَا وهَجُّ أَلِيمٍ

(١) انظر: تفسير الألوسي (١/ ١٥٠)، التحرير والتنوير (١/ ٢٨٢).

(٢) البيت لذي الرمة، وهو في القرطبي (١/ ١٩٨)، الدر المصون (١/ ١٣٠). والشمر دلات: الإبل الطوال. ونرفع: أي: نستحثها في السير. والوهج: الحر الشديد.

أي: وهج مؤلم. ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (٢٥) أي: منذر. فالنذير بمعنى المنذر. وقول عمرو بن معد يكرب الزبيدي في مطلع عينيته المشهورة^(١):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤْرِقْنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ
فقوله: «السميع» يعني: الداعي المسمع. فأطلق على المسمع السميع. ومنه قوله فيها أيضاً^(٢):

وَحَيْلٌ قَدْ دَلَفَتْ لَهَا بِخَيْلٍ تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعُ
أي: ضرب موجه. فهذا هو التحقيق.

﴿وَلَا تَمْسُوْهَا إِسْوَاءً﴾ فيتسبب عن مسكم إياها بالسوء أن يأتيكم
﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ العذاب: نكال الله (جلّ وعلا) الذي يأتي به لمن يستحقه بسبب ارتكاب الذنب. ﴿عَذَابٌ﴾ من الله ﴿أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم، وهذا معنى قوله: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾.

قوله: ﴿تَأْكُلْ﴾ المضارع مجزوم بجواب الأمر، ويجوز رفعه، إلا أن عامة من يُعتد به من القراء على الجزم، وأكثر علماء العربية: أن المضارع المجزوم في جواب الطلب أن أصله مجزوم بجملة شرطية محذوفة^(٣) وتقرير المعنى: إن تذروها تأكل في أرض الله. وهذا معنى: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ يعني: إن تتركوها وتذروها تأكل في أرض الله.

(١) البيت في ابن عطية (١١٧/١)، (شرح الكافية الشافية) لابن مالك (١٠٣٤/٢)، الدر المصون (٨٥/٢)، تفسير الألوسي (١٥٠/١)، التحرير والتنوير (٢٨٢/١).

(٢) البيت في الكتاب لسيبويه (٣٢٣/٢)، الدر المصون (٤٧/٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٦٩) من سورة البقرة.

ومعنى قوله: ﴿وَلَا تَمْسُوْهَا إِسْوًا﴾ أي: بأي أذى من أنواع الأذى، من عقير، أو نحر، أو ضرب، أو تنفير، أو منع من المرعى، أو منع نصيبها من الماء ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٣).

ثم إن نبي الله صالحاً ذكّر قومه أيضاً بنعم الله قال: ﴿فَاذْكُرُواْ آلَاءَ اللَّهِ﴾ [الأعراف: آية ٧٤] أي: نعم الله ﴿إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ﴾ يعني: في الأرض من بعد عاد، مثلما قال [هود] (١) لقومه: ﴿إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: آية ٦٩] وهذا قرناه بالأمس فيما مضى، أي: أهلكهم وجعلكم مستخلفين في الأرض بعدهم تتمتعون فيها. واستدل بعض العلماء (٢) بهذه الآيات على أن الكافر يصدق عليه أنه منعم عليه في الدنيا؛ لأن نبي الله هوداً - وهو هو - قال لقومه: ﴿فَاذْكُرُواْ آلَاءَ اللَّهِ﴾ فصرّح بأن الله عليهم نعماً في الدنيا، وكذلك قال نبي الله صالح: ﴿فَاذْكُرُواْ آلَاءَ اللَّهِ﴾ فبين كل من هود وصالح أن الله في الدنيا على الكفرة آلاء ونعماً بما أعطاهم من الرزق والعافية ورغد العيش والتمتع بلذات الدنيا، هذه الآيات دلت على هذا.

وقال بعض العلماء: لا نعمة على الكافر أصلاً؛ لأن هذا استدراج، والله يقول: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿[الأعراف: الآيتان ١٨٢، ١٨٣] فمزلته منزلة الطعام اللذيذ الذي فيه السم الفتاك القاتل، فشربه ليس بلذيذ، والإنعام به ليس بالإنعام!! وظاهر القرآن أولى بالاتباع؛ لأن الله سمى

(١) في الأصل: نوح، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: القرطبي (٤/ ٣٣٠)، (٧/ ٢٤٠).

هذه آلاء ونعماء عليهم على السنة رسله الكرام (صلوات الله وسلامه عليهم)، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾.

﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: آية ٧٤] العرب تقول: (بَوَّأَهُ يَبْوِّئُهُ) إذا جعل له مباءة. والمباءة في لغة العرب: المنزل. تقول العرب: (بَوَّأَهُ يَبْوِّئُهُ) أي: اتخذ له مباءة، أي: منزلاً. وَبَوَّأَ الرجل يَتَبَوَّأُ: اتخذ مباءة، أي: منزلاً. والمُبَوَّأُ: هو المنزل^(١). وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب، فمنه في القرآن: ﴿وَأَوْثَرْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [الزمر: آية ٧٤] أي: نتخذ من مباءاتها ومنازلها حيث نشاء ﴿لَتَبَوَّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ [العنكبوت: آية ٥٨] أي: لنجعلن الغرف مباءات ومنازل لهم. وهذا في القرآن كثير ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صِدْقٍ﴾ [يونس: آية ٩٣] أي: أنزلناهم منزلاً كريماً طيباً كما هو معروف، وهذا كثير في القرآن. ومن إطلاقه في كلام العرب قول عمرو بن معديكرب الزبيدي^(٢):

كَمَ مِنْ أَخٍ لِي مَاجِدٍ بَوَّأَتْهُ بِيَدَيَّ لَحْدًا
أي: جعلتُ اللحد مباءة ومنزلاً له عند موته. وهذا معروف، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: آية ٧٤] أي: جعل في الأرض لكم مباءات ومنازل متنوعة، منها ما تبردون به في الصيف، ومنها ما تستدفئون به في

(١) انظر: المفردات (مادة: باء) ص ١٥٨، اللسان (مادة: بوا) (٢/ ٢٨٣ - ٢٨٤).

(٢) البيت في الكامل (٣/ ١٣٧٧)، الدر المصون (٣/ ٣٧٩)، شواهد الكشاف ص ٣٢، وشطره الأول في هذه المصادر: «كم من أخ لي حازم»، سوى شواهد الكشاف إذ فيه: «صالح».

الشتاء، وهذا معنى قوله: ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أرضهم هي بين الحجاز والشام من وادي القرى فما حوله، كانت ديارهم هناك.

﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا﴾ السهول: جمع سهل، وهو المكان المنخفض المستوي الذي لا وعرف فيه. أي: تتخذون من أمكنتها السهلة التي ليست بجبال قصوراً، تبنون تلك القصور من سهل الأرض مما توقدون عليه من أجرها وطينها وتؤسسونها بالحجارة، وكانوا في الصيف يسكنون القصور المبنية من الآجر والطين؛ لأنها أشد برودة.

﴿وَنَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ نحت الشيء: هو أن تنحته شيئاً فشيئاً، ومنه قيل للمبرد: (منحت) لأنه ينحت الشيء، ومعنى نحتهم الجبال: أنهم يأخذون آلات حديد - وكانت سواعدهم قوية جداً - فيحفرون في الجبل، حتى يجعلوا فيه أبواب البيوت، ثم يقطعون لها أبوابها وطاقاتها من نفس الجبل، ثم تكون تلك الأبواب والغرف والطاقات كلها من الجبال، ينحتونها بالحديد بقوة أيديهم نحتاً، إذا اشتد البرد زمن الشتاء دخلوها فكانت لشدة استدفائها لا يحسون بالبرد شيئاً، وهذا من نعم الله عليهم.

وقرأ هذا الحرف جماهير القراء: ﴿وَنَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ بكسر باء: (بيوت) لمجانسة الياء. وقرأه بضم الباء على الأصل: ﴿بُيُوتًا﴾ أبو عمرو، وحفص عن عاصم، وورش عن نافع. لم يقرأه من القراء السبعة على الأصل: ﴿بُيُوتًا﴾ إلا عاصم في رواية حفص خاصة، ونافع في رواية ورش خاصة، وأبو عمرو. وغير ذلك من سائر القراء قرؤوا: ﴿وَنَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾^(١) أي: تنحتون من

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (٢/٥٤).

الجبال بيوتاً ينحتونها في الجبال .

وقراءة الحسن شاذة: ﴿تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾^(١) وإن كانت قياسية؛ لأن (فَعَلَ) إذا كانت حلقية العين أو اللام ينقاس في مضارعها الفتح^(٢)، إلا أن السماع (تَنْحِتُونَ) بالكسر، وهي قراءة السبعة وغيرهم؛ وقراءة الحسن: «تَنْحِتُونَ» شاذة، وأشد منها قراءة من قرأ: «تَنْحَاتُونَ» بإشباع الفتحة، فهذه قراءة شاذة جداً، أشد من الأولى فـ «تَنْحِتُونَ» بفتح الحاء شاذة، وإشباع الفتحة ألفاً أشد وأشد، وإن كان إشباع الفتحة بألف يسوغ في كلام العرب، هو مسموع في كلام العرب، إلا أنه لا يجوز قراءة، وهو موجود في كلام العرب، ومنه قول عبد يغوث بن وقاص^(٣):

وتضحكُ مني شَيْخَةٌ عَبْشَمِيَّةٌ كأنْ لم تَرَى قبلي أسيراً يَمَانِيَا
فأشبع الفتحة بالألف، وأصل الفعل مجزوم، فالأصل: «تر» بلا ألف، أشبع الفتحة ألفاً. وقول الآخر^(٤):

إذا العجوزُ غَضِبَتْ فَطَلَّقَ ولا تَرْضَاهَا ولا تَمَلِّقِ
الأصل: (ولا تَرْضَاهَا) فأشبع الفتحة. ومنه في وسط الكلام قول عنترة في معلقته^(٥):

(١) المصدر السابق (٢/ ٥٣)، القرطبي (٧/ ٢٣٩)، البحر المحيط (٤/ ٣٢٩)، الدر المصون (٥/ ٣٦٤).

(٢) انظر: القرطبي (٧/ ٢٣٩).

(٣) البيت في المحتسب (١/ ٦٩)، المفضليات ص ١٥٨.

(٤) البيت لرؤبة، وهو في الخصائص (١/ ٣٠٧)، اللسان (مادة: رضي) (١/ ١١٧٩).

(٥) ديوان عنترة ص ١٢٢.

يَنْبَاعُ من ذِفْرِي غَضُوبٍ جَسْرَةٍ زَيَافَةٍ مثل الفَنِيقِ الْمُكْدَمِ

فَقوله: (ينباع) أصله: (يَنْبَع) يعني: أن العرق ينبع من عظم ذفراها، وهو العظم الذي خلف أذنها، أصله يسيل منه العرق من الإبل إذا سارت سيراً شديداً.

وقراءة الجمهور هي التي يجوز القراءة بها ﴿تَنْحِتُونَ الْجِبَالَ﴾ جمع جبل. ﴿يُؤْتَا﴾ جمع بيت. قرأه حفص عن عاصم، وورش عن نافع، وأبو عمرو: ﴿يُؤْتَا﴾ بضم الباء على الأصل^(١): جمع بيت، والبيت هو ما يُسكن فيه، سُمي بيتاً لأن الساكن يبيت فيه.

﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ أي: نعم الله عليكم حيث جعلكم خلفاء في الأرض من بعد عاد ويسر لكم القصور في سهولها، ويسر لكم نحت الجبال في نفس الجبال لتنالوا من برد السكنى زمن الحر، ومن الاستدفاء زمن البرد، وكل هذا نعم الله وآلؤه عليكم. وهذا معنى قوله: ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ أي: نعمه التي أنعمها عليكم.

وكان بعض العلماء يقول^(٢): هذه الآية الكريمة تدل على بناء القصور الشامخات لأن الله امتن عليهم على لسان نبيهم، بأنهم يتخذون القصور. وقد جاء عن النبي ﷺ ما يدل في ظواهر كثيرة من الشرع أنه لا ينبغي للإنسان أن يتناول في البنيان ويبنى فوق حاجته ويضيع المال في ذلك، وينبغي للإنسان أن يبنى قدر حاجته وألاً يضيع المال فيما يزيد على قدر حاجته من القصور الشامخة، ولا سيما إن كان ذلك على سبيل المباهاة والتفاخر فلا خير

(١) راجع ما تقدم قريباً.

(٢) انظر: القرطبي (٧/٢٣٩).

فيه. وأكثر العلماء على أنه لا يمنع الرجل أن يبنى بيتاً ليستغله فيؤجره ويأخذ منه؛ لأنه من أنواع التجارات وابتغاء فضل الله - جل وعلا - وكذلك ما يحتاج إليه هو ومن يعوله، فهذا من الأمور الضرورية.

وقوله جل وعلا: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ...﴾ العِثْيِ والعتو معناهما: الفساد. وهذه الحال مؤكدة عاملها؛ لأن معنى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ لا تفسدوا. فـ (مفسدون) حال مؤكدة لعاملها، والحال قد تؤكد عاملها فيكون معناها هو معنى عاملها، وإلى هذه بعينها أشار ابن مالك في الخلاصة بقوله^(١):

وَعَامِلُ الْحَالِ بِهَا قَدْ أَكَّدَا فِي نَحْوِ لَا تَعْتَوُ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدًا
معناها: لا تفسدوا في الأرض في حال كونكم مفسدين،
فالحال مؤكدة لعاملها، والمقصود تأكيد النهي عن الفساد في الأرض
بالإشراك بالله وعبادة غيره معه، وأذية من أسلم من قوم صالح،
وتكذيب نبي الله صالح، إلى غير ذلك من أنواع الفساد.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ (٧٥) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَالِحُ أَتَيْنَا بِمَا نَعَدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِنْ رَبِّ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَ ﴿٧٩﴾ [الأعراف: الآيات ٧٥ - ٧٩].

قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا ابن عامر قارئ أهل الشام: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ بلا واو، وقرأه ابن عامر وحده: ﴿وقال الملأ الذين استكبروا﴾ بالواو. وفي المصاحف الشامية هذه الواو. وهما قراءتان سبعيتان^(١)، إحداهما بالواو والثانية بلا واو، وكون بعض الحروف الصحيحة يزيد فيه حرف أو كلمة وينقص ذلك الحرف أو الكلمة في قراءة أخرى لأجل هذا السبب بعينه كان عثمان بن عفان (رضي الله عنه وأرضاه) ومن معه من الصحابة في جَمْعَةِ المصحف الأخيرة التي جمعها عثمان (رضي الله عنه) عددوا نسخ المصاحف العثمانية ليتمكن أن تكون نسخة فيها هذه الواو ونسخة عارية من هذه الواو، والجميع كأنه نسخة واحدة، إلا أنهم نَوَّعُوهَا وعددوها ليتمكن أن تأتي جميع القراءات مطابقة لها.

﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾ قدمنا أن الملأ أشرف الجماعة ورؤسائهم الذكور الذين ليس فيهم إناث.

﴿الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: تكبروا وعتوا ولم يؤمنوا استكباراً عن الإيمان ﴿مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: من قوم صالح، وهم ثمود قالوا ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا﴾ وكان جُلُ من آمن بصالح - قبل أن يؤمن جندع بن عمرو ومن آمن معه - كان أغلبهم ضعافاً؛ لأن الله أجرى العادة بأن أكثر أتباع الأنبياء: الضعفاء، وأكثر من عادى الأنبياء وأكثر أهل النار: أهل الترف في الدنيا والمكانة والمال والجاه. والسر في ذلك: أن المساكين الضعاف لا يحاربون عن رئاسة، ولا يستنكفون أن يكونوا تبعاً، فإذا سمعوا الحق آمنوا به، أما الرؤساء فإنهم

(١) انظر: السبعة لابن مجاهد ص ٢٨٤، إتحاف فضلاء البشر (٢/ ٥٤).

لا يرضون أن يكونوا تبعاً، وأن يكونوا مرؤوسين غير رؤساء، فيجادلوا لتبقى لهم مكائنتهم ورئاستهم؛ لأنهم إن أطاعوا الرسل كانوا تبعاً تحت أوامر الرسل لا رئاسة لهم ولا سيادة؛ ولذا في قصة هرقل الثابتة في الصحيح لما سأل أباسفيان السؤالات المعروفة - المشهورة الثابتة في الصحيح - عن النبي ﷺ من جملتها أن قال له: أشرف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقال أبو سفيان: بل ضعفاؤهم، قال هرقل: أولئك أتباع الرسل^(١). كما هو معروف.

﴿ قَالَ أَلَمْ لَا الَّذِينَ أَتَّكَبَرُوا ﴾ أي: الرؤساء والقادة من قبيلة ثمود الذين تكبروا عن الإيمان وإجابة نبي الله صالح ﴿ لِلَّذِينَ أَتَضَعُّوْا ﴾ أي: للضعفاء المستضعفين. وقوله: ﴿ لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ ﴾ بدل من قوله: ﴿ لِلَّذِينَ أَتَضَعُّوْا ﴾ أي: المستضعفين، أعني خصوص المؤمنين من المستضعفين ﴿ أَتَعْلَمُونَ ﴾ أتيقنون وتجزمون بأن ﴿ صَاحِبَا مِرْسَلٍ مِّن رَّبِّهِ ﴾ وأنه غير كاذب على الله؟ فأجابهم المستضعفون أحسن جواب وأبلغه، فلم يقولوا لهم: نعم نحن نجزم بأنه مرسل، ولكن جعلوا كونه مرسلًا أمراً لا ينبغي أن يشك فيه، ولا أن يكون النزاع ولا الخلاف فيه، وقالوا: ﴿ إِنَّا يَمَّا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ إنا مؤمنون بالأمر الذي أرسل به، الذي لا ينبغي أن يشك ولا أن يختلف في أنه حق، ولهذه الحكمة عدلوا عن أن يقولوا: نعم. فأجابهم الملاك الكفار المتكبرون فقالوا: ﴿ إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنُمْ بِهِ ﴾ من رسالة صالح ﴿ كَفَرُونَ ﴾ جاحدون والعياذ بالله، وهذا معنى قوله: ﴿ إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنُمْ بِهِ كَفَرُونَ ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٣) من سورة الأنعام.

فلما تمردوا وطمغوا ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ العرب تقول: عقر البعير إذا قطع عرقوبه. هذا أصل العقر، إذا قطع عرقوبه. وكانت عادة العرب إذا أرادوا أن ينحروا الإبل ضربوا عراقيبها بالسيوف حتى تسقط فينحروها، وصار العقر يُطلق على النحر، وعلى قطع العرقوب، وعلى كل جرح في البعير، حتى أنهم إذا جرح ظهره بدَبَر ونحوه تقول العرب: عقره، وهو معنى مشهور في كلام العرب^(١)، ومنه قول امرئ القيس في معلقته^(٢):

تقولُ وقد مالَ الغبيطُ بنا معاً عقرتَ بعيري يا امرأ القيسِ فانزِلِ

تعني أنه أثر بالدَّبَر في ظهره. فمعنى (عقروها): قتلوها. وقد بينا قصتها فيما ذكرنا الآن أن تينك المرأتين الخبيثتين استنفرا لها ذينك الرجلين وهما: قدار بن سالف، ومصدع، وأنهما استهويا سبعة من قومهم فكانوا تسعة رهط، وهم التسعة الرهط المذكورون في سورة النمل، وأن مصدعاً وقداراً كمنّا لها عند صدورهما من الماء في أصل صخرات، فانتظم مصدع عضلتها بسهمه، وعقرها قُدار بسيفه فقطع عرقوبها فسقطت ورغت، ثم طعن في لبتها فنحروها. وهذا معنى ﴿فَعَقَرُوها﴾ بممالة منهم.

﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ هي ناقة الله التي أخرجها آية لهم ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ العتو: التكبر والتمرد، تمردوا وتكبروا عن قبول أمر ربهم، وعقروا الآية التي أجاءهم الله بها معجزة لنبيه، ثم قالوا في

(١) انظر: المفردات (مادة: عقر) ص ٥٧٧، القرطبي (٧/٢٤٠)، الدر المصون (٣٦٦/٥).

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١١٣.

غاية الكفر والعناد: ﴿يَصْلِحُ﴾ سموه باسمه وقاحة منهم واحتقاراً وعدم حياء.

﴿يَصْلِحُ أَتَيْنَا بِمَا تَعَدُّنَا﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء: ﴿يَصْلِحُ أَتَيْنَا﴾ بتحقيق الهمزة. وقرأه ورش عن نافع والسوسي عن أبي عمرو: ﴿وقالوا يا صالح اوتنا﴾^(١) بإبدال الهمزة واواً. أما إذا كان الوقف على ﴿يَصْلِحُ﴾ فجميع القراء يقرؤون: ﴿إيتنا بما تعدنا﴾ بكسر الهمزة. فالقراءة في حالة الابتداء بـ ﴿إيتنا﴾ متفق عليها إذا وقفت فقلت: ﴿يَصْلِحُ﴾ قلت: في قراءة الجميع ﴿إيتنا بما تعدنا﴾ أصله ﴿أَتَيْنَا بِمَا تَعَدُّنَا﴾ أبدلت الهمزة الثانية مداً للأولى.

وَمَدًّا أَبْدَلْ ثَانِيَّ الهمزين مِنْ كَلِمَةٍ أَنْ يَسْكُنَ كَاثِرٌ وَائْتَمِنْ^(٢)

أما في الوصل فعادة القراء يقرؤون: ﴿يَصْلِحُ أَتَيْنَا﴾ بتحقيق الهمزة. وقرأ ورش عن نافع، والسوسي عن أبي عمرو: ﴿يا صالح اوتنا﴾ بإبدال الهمزة واواً. هذه قراءة السبعة في الوصل والوقف^(٣).

ومعنى: ﴿أَتَيْنَا بِمَا تَعَدُّنَا﴾ هذا العذاب الذي تعدنا به إن تعرضنا للناقة بسوء؛ لأنك قلت لنا: ﴿وَلَا تَمْسُوهَا سَوْءً فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٧٣) فقد مسسناها بسوء، وهات العذاب الأليم الذي تعدنا به إن كنت من المرسلين، إن كنت رسولاً حقاً فهات العذاب الذي

(١) رُسِمَتْ في المصحف المكتوب على وفق رواية ورش عن نافع هكذا: ﴿يَصْلِحُ إيتنا﴾، والنقطة أسفل همزة الوصل تدل على الابتداء بها مكسورة، وقد وُضِعَتْ الكسرة قبلها مكان الهمزة التي نُقِلَتْ حركتها للساكن قبلها وحُذِفَتْ للدلالة على الابتداء بهمزة مضمومة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة البقرة.

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/٣٣١)، الدر المصون (٥/٣٦٧).

وعدت به. فلما قالوا ذلك ذكر المفسرون ما ذكرناه الآن، وقد قال الله إنه قال لهم: ﴿تَمَتُّوْا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: آية ٦٥] فهذا قرآن لا شك فيه^(١)، والمفسرون يزعمون أنهم قالوا له: ما العلامة؟ وأنه بين لهم أن العلامة اصفرار الألوان في اليوم الأول، واحمرارها في الثاني، واسودادها في الثالث، ونزول العذاب صبيحة الرابع، وكان كما وقع. وهذا معنى قوله: ﴿وَقَالُوا يَصْلِحْ أَتَيْنَا بِمَا عَدُّنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ [الأعراف: آية ٧٨] سمّاها هنا في الأعراف: (رجفة)، وسمّاها في مواضع آخر: (صبيحة)، كقوله في سورة هود في قصة قوم صالح: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثِيمًا﴾ [هود: آيتان ٦٧، ٦٨] سمّاها (صبيحة) في مواضع، وسمّاها هنا (رجفة)، وهي صبيحة في الحقيقة ورجفة؛ لأن الملك يصبح بهم من السماء فترجف بهم الأرض وتزلزل من شدة الصبيحة فتفارق أرواحهم أبدانهم^(٢).

﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ الدار هنا معناه: الديار، وفي بعض الآيات: ﴿فِي دِئَرِهِمْ جَثِيمًا﴾ [هود: الآيات ٦٧، ٩٤] بالجمع، وفي بعضها: ﴿فِي دَارِهِمْ جَثِيمًا﴾ [الأعراف: الآيات: ٧٨، ٩١، العنكبوت: آية ٣٧] لأن الدار اسم جنس، وهو إذا أُضيف إلى معرفة فهو عام. فمعنى ﴿فِي دَارِهِمْ﴾ و ﴿دِئَرِهِمْ﴾ واحد، والمقرر في

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من هذه السورة.

الأصول: أن من صيغ العموم إضافة المفرد إذا كان اسم جنس إلى معرفة، فإنه يعم، ونظيره في القرآن: ﴿وَلَا تَقْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: آية ٣٤] أي: نعم الله ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: آية ٦٣] أي: أوامره ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَلُّوا﴾ [الحجر: آية ٦٨] أي: أضيافي، ونحو ذلك كثير معروف في الأصول وفي العربية^(١).

ومعنى: ﴿جَنِّثِمِينَ﴾ هو خبر أصبحوا، والجاثمون جمع تصحيح للجاثم، والجاثم المتصف بالجثوم، وأصل الجثوم: هو أن يكون الإنسان منكباً على وجهه، ركبته في الأرض، ومكانه يُسمى (المَجْثَم) فالذي يفعله ولد الظبية إذا كان منبطحاً منكباً على وجهه يُسمى (جثوماً) ومكانه يُسمى (المَجْثَم) على القياس^(٢)، ومنه قول زهير بن أبي سلمى في معلقته^(٣):

بها العينُ والآرامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وأطلاؤها ينهضن من كل مَجْثَم

فمعنى ﴿جَنِّثِمِينَ﴾ منكبين على وجوههم موتى، مفارقة أرواحهم أبدانهم، ليس منهم داع ولا مجيب، حلت بهم نقمة الله — جل وعلا — وعذابه المستأصل المتصل بعذاب الآخرة (والعياذ بالله)، وهذه النكالات التي وقعت في الأمم يجب الاعتبار بها، وأن يخاف الموجودون في الدنيا من عصيان الله، ومبارزة رسله بالمعصية

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٥٤٦/١٢)، القرطبي (٢٤٢/٧)، عمدة الحفاظ (مادة: جثم) ص ٨٨.

(٣) شرح القصائد المشهورات (١٠٠/١).

و (العين): البقر. و (الآرام): الظباء. و (الأطلاء): أولادها. و (خِلْفَةً): فوج بعد فوج.

ومضادة ما جاؤوا به لئلا يهلكهم الله وينزل بهم ما أنزل بغيرهم، وهذا معنى قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِّمِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ [الأعراف: آية ٧٨].

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٧٩] فتولى نبي الله صالح عنهم، وهذا التولي للعلماء فيه وجهان^(١):

[١٢/ب] / أحدهما: أنه تولى عنهم لما تحقق الهلاك، وأنه نازل بهم تولى راجعاً عنهم وقال لهم: ﴿يَقُومِرْ﴾ والله ﴿لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ غاية النصح ﴿لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ﴾ ﴿٧٩﴾ فكرهتم نصيحتي ورددتموها وستجدون غيب ذلك.

وبعض العلماء يقولون: إن نبي الله صالحاً لم يقل لهم هذا إلا بعد أن نزل بهم عذاب الله وصاروا موتى، وفارقت أرواحهم أجسادهم، جاء إلى جثثهم ووبخهم هذا التوبيخ بعد أن ماتوا. وهذا الأخير هو ظاهر القرآن؛ لأن قوله: ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ مرتب بالفاء على قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِّمِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ والفاء تقتضي التعقيب، فكونه قال لهم هذا بعد أن ماتوا وأصبحوا في دارهم جائمين هو ظاهر القرآن، وظاهر القرآن لا يجوز العدول عنه إلا لأمر يجب الرجوع إليه^(٢). وقد وقع مثل هذا من نبينا ﷺ فقد ثبت في الصحيح أن كفار قريش لما ماتوا يوم بدر وجعلوا في القليب - قبحهم الله - موتى كفاراً وقف عليهم النبي ﷺ وهم أموات بعد ثلاث وقال: - ناداهم بأسمائهم - يا أبا جهل بن هشام، يا عتبة بن ربيعة، يا شيبه بن

(١) انظر: القرطبي (٧/٢٤٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة البقرة.

ربيعه، هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً. ووبخهم وقرعهم. ولما قال له عمر بن الخطاب ما مضمونه: كيف تكلم قوماً قد جَيَّفُوا، هم جيف وأموات؟ قال له النبي ﷺ: «ما أنتم بأسمع منهم، ولكن لا يجيئون»^(١). فلا مانع من أن يكون توبيخ صالح لقومه بعد الموت كتوبيخ النبي ﷺ للكفرة أصحاب القلب يوم بدر، وهذا ظاهر القرآن؛ لأنه رتب ﴿فَتَوَلَّى﴾ بالفاء على قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمِينَ﴾^(٧٨). ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَكْفُورُ لَقَدْ أَتَلَفْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي﴾ والله لقد أبلغتكم رسالة ربي ﴿وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ نصحاً خالصاً غير مشوب بغش بحقيقة، حذرتكم نِقَمَ الله ﴿وَلَكِنْ﴾ ولكنكم والعياذ بالله ﴿لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ﴾^(٧٩) بل تكرهون من ينصح لكم وتعصون أمره، وإذا فقد وجدتم غِبَّ ذلك ونتيجته والعياذ بالله.

يقول جل وعلا: ﴿وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحْشَاءَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾^(٨٠) إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ^(٨١) وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْطَهُرُونَ^(٨٢) فَأُجِيبَتْهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتُهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ^(٨٣) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ^(٨٤) [الأعراف: الآيات ٨٠ - ٨٤].

(١) أخرجه البخاري في المغازي، باب قتل أبي جهل، حديث رقم: (٣٩٧٩)، (٣٩٨٠، ٣٩٨١)، (٣٠١/٧)، ومسلم في الجنائز، باب الميت يُعَذَّبُ بيبكاء أهله عليه، حديث رقم: (٩٣٢)، (٦٤٣/٢)، وأورده في موضع آخر، حديث رقم: (١٧٩٤)، من حديث عائشة (رضي الله عنها) مختصراً. وأخرجه البخاري في المغازي، باب قتل أبي جهل، حديث رقم: (٣٩٧٦)، (٣٠٠/٧)، من حديث أنس عن أبي طلحة رضي الله عنهما.

هذه هي القصة الرابعة من قصص الأنبياء الذين قص الله علينا أخبارهم مع أممهم في هذه السورة الكريمة - سورة الأعراف - لنعتبر بما فيها ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ...﴾ [يوسف: آية ١١١] فبين لنا أن قوم نوح كذبوه، وأنه أهلكهم بطوفان أغرقهم فبادوا عن آخرهم، وأن قوم هود كذبوه فأرسل عليهم الريح العقيم فدمرتهم عن آخرهم، وأن قوم صالح كذبوه فأخذتهم الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين، ليس منهم داع ولا مجيب، كأن الله يقول: اعلّموا معاملتي لمن عصاني وطفئ وتكبر وعادى رسلي فإني سأهلكه الإهلاك المستأصل، وأجعل مصيره إلى النار. وهم - والعياذ بالله - مغضوب عليهم في الدنيا، مغضوب عليهم في الآخرة؛ ولأجل ذلك ثبت في الصحيحين من غير وجه^(١) أن النبي ﷺ في سفره في غزوة تبوك مر بأرض الحجر - وهي ديار ثمود - فلما مر بها ﷺ تلثم وأسرع السير جداً ليجاوز أرض الغضب بسرعة، ونهى أصحابه أن يشربوا من مياهها، وكان قوم منهم قد عجنوا بمائها عجينة، وقوم قد حاسوا منه حيساً، فنهاهم أن يأكلوا العجين الذي عجن بماء تلك الأرض، ونهاهم عن أن يأكلوا الحيس الذي بُلَّ بماء تلك الأرض. وفي بعض روايات

(١) البخاري في المغازي، باب نزول النبي ﷺ الحجر، حديث رقم: (٤٤١٩)، (٤٤٢٠)، (١٢٥/٨)، وفي أحاديث الأنبياء، باب قوله تعالى: ﴿وَلِئَلَّا تُكْوَسَ أَهْلُهُمْ صَلَاحاً﴾، وقوله: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٨٥)، الأحاديث رقم: (٣٣٧٨ - ٣٣٨١)، وفي التفسير، باب «ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين»، حديث رقم: (٤٧٠٢).

ومسلم في الزهد والرقائق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين، حديث رقم: (٢٩٨٠، ٢٩٨١)، (٤/٢٢٨٥، ٢٢٨٦).

الحديث أنه أذن لبعضهم في أن يُطعموا ذلك الحيس إبلهم، ونهاهم عن أكله.

ومعلوم اختلاف العلماء^(١): هل يجوز الوضوء بمياه أرضهم؟ وهل يرفع الحدث؟ وهل تجوز الصلاة في ديارهم أو لا تجوز؟ وإن وقعت فهل هي باطلة أو غير باطلة؟ خلاف العلماء في هذا معروف. ومما ينبغي أن يُتنبه له الآن أن النبي ﷺ نهى عن مياه أولئك القوم؛ لأنها مياه أرض غضب، وبين أن الشرب منها لا يجوز، وإذا كان الشرب منها لا يجوز فالطهارة التي هي طاعة الله يظهر أنها من باب أولى لا تجوز.

وَصَرَّحَتِ الأحاديث المتفق عليها أنه لا يجوز لأحد أن يدخل ديارهم إلا باكياً، خوفاً أن ينزل به مثل ما نزل بهم^(٢). فأرضهم أرض غضب. وكذلك جاء عن علي (رضي الله عنه) لما مر بأرض الخسف في بابل من أرض العراق أنه أسرع ولم يُصَلِّ حتى جاوزها^(٣).

(١) انظر: المجموع (٩١/١).

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة الماضية.

(٣) ورد ذلك عن علي (رضي الله عنه) من غير وجه، فرواه أبو داود في الصلاة، باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة (٤٨٦، ٤٨٧)، (١٥٦/٢ - ١٥٨)، والبيهقي (٤٥١/٢) وفي آخره التصريح بأن النبي ﷺ نهاه عن الصلاة فيها، وقد ضعفه ابن حزم في المحلى (٨٢/٤)، والحافظ في الفتح (٥٣٠/١)، والخطابي في معالم السنن (١٦٧/١)، ونقل الصيني عن ابن القطان تضعيفه، وكذا ضعفه البيهقي في المعرفة وعبد الحق الإشبيلي. انظر: عون المعبود (١٥٨/٢).

وجاء من وجه آخر عن علي (رضي الله عنه) موقوفاً كما عند ابن أبي شيبة (٣٧٧/٢)، والبيهقي (٤٥١/٢)، والخطيب في تاريخه (٢٧٤/٨) من طرق =

ومن ذلك يُعلم أنه لا تجوز السكنى في محل ديارهم، ولا الزراعة ولا الغرس في محل ديارهم، كل ذلك لا يجوز. لا يجوز الانتفاع بمياه أرضهم، ولا الازدراع فيها، ولا الشرب منها، ولا غرس شجر بها، كل ذلك حرام ممنوع لا يجوز، كما دلت عليه الأحاديث النبوية الصحيحة. فيجب على من بسط الله يده إذا أراد بعض الجهلة أن يسكن في ديار قوم صالح وأن يشرب من مياهها ويزرع على مياهها ويغرس عليه الأشجار أن يمنعه من ذلك كله اقتداء بالنبي ﷺ وهو خير قدوة، فقد منع أصحابه من أن يشربوا من مائها، ومنعهم أن يأكلوا عجينةً عُجِنَ بمائها، وأن يأكلوا حيساً بُلَّ بمائها، وهو ﷺ خير أُسوة، وكل هذا ثابت في الصحيحين عن ابن عمر وغيره رضي الله عنهم.

فنهى النبي ﷺ عن الشرب من آبار ثمود ومنعه من أكل العجين الذي بُلَّ بمائها، ومن أكل الحيس الذي بُلَّ بمائها، وتلثمه ﷺ وإسراعه السير ليجاوز واديهم، وأمره أصحابه أن لا يشربوا إلا من البئر التي كانت تشرب منها الناقة يدل على أن بلادهم أرض غضب، وأنها لا يجوز السكنى فيها، ولا يجوز دخول ديارهم لأحد إلا وهو يبكي خوفاً من الله أن ينزل به مثل ما أنزل بهم. فالذي يدخل بلادهم ليتفرج وينظر غير باك ففعله حرام لا يجوز للأحاديث الصحيحة النبوية الثابتة عنه ﷺ، ولا يجوز أن يُترك أحد يزدرع في ديارهم، ويشرب من مائها، ويأكل من الحب المزروع

= عدة، وقال البخاري في صحيحه: «باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب، ويُذكر أن علياً (رضي الله عنه) كره الصلاة بخسف بابل». انظر: البخاري مع الفتح (١/٥٣٠).

بمياهم، كل ذلك لا يجوز؛ لأنها أرض غضب ملعونة لا يجوز المقام فيها ولا الانتفاع بمائها.

ثم ذكر تعالى القصة الرابعة وهي قصة لوط، قال: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٨٠] اختلف العلماء في وجه نصب ﴿لُوطًا﴾ في قوله: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ على وجهين متقاربين^(١):

قال بعض العلماء: هو معطوف على ما قبله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] ﴿وَالِىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ [الأعراف: آية ٦٥] أي: وأرسلنا هوداً إلى عاد ﴿وَالِىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [الأعراف: آية ٧٣] أي: وأرسلنا صالحاً إلى ثمود، وأرسلنا لوطاً أيضاً فقال لقومه كذا وكذا.

وبعض العلماء يقول: هو منصوب بـ «اذكر» محذوفاً. واذكر لوطاً حين قال لقومه. وعليه يكون ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ بدل اشتمال من قوله: ﴿لُوطًا﴾ كما قاله غير واحد.

ولوط: هو لوط بن هاران ابن أخي إبراهيم.

والمؤرخون يزعمون أن أبا إبراهيم اسمه (تارح) والقرآن صرح بأن اسم أبيه (آزر) حيث قال: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ﴾ [الأنعام: آية ٧٤] ولا مانع من أن يكون له اسمان، أو اسم ولقب^(٢). وهم يقولون: إن نبي الله لوطاً ابن أخي إبراهيم، وأنه لما أنجى الله إبراهيم من نار النمرود وسافر من سواد العراق مهاجراً إلى الشام أن لوطاً كان ممن هاجر مع إبراهيم ﴿فَتَأْمَنَ لَّهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ

(١) انظر: الدر المصون (٥/ ٣٧٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٤) من سورة الأنعام.

رَبِّهِ ﴿[العنكبوت: آية ٢٦] فنزل إبراهيم فلسطين، وكانت محل مهاجره، ونزل لوط بالأردن — والأُرْدُنُّ بضم الهمزة والداال وتشديد النون — يقولون: إنه نهرٌ وكورة^(١) في أعالي الشام، فأرسل الله نبي الله لوطاً إلى قوم لوط، وهم قُرى، يزعم بعض المفسرين أنها أربعة، وبعضهم يقول: هي خمسة وعاصمتها — البلد الكبير — تسمى: (سدوم) وبعض علماء العربية يقولون: (سدوم) بذال المعجمة، وهو قول الجوهري^(٢)، ونصره القاموس. وبعضهم يقول: هي (سدوم) بالداال المهملة^(٣)، وهي أكبر قراهم، فأرسل الله فيهم نبيه لوطاً (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)، وجرى لهم معه ما قصه الله علينا في آيات متعددة، منها آية الأعراف هذه ﴿وَلُوطًا﴾ أي: وأرسلنا لوطاً، أي: واذكر نبي الله لوط بن هاران إذ قال لقومه الذين أرسل إليهم وهم بلد سدوم والقرى التي حولها، وهي المعروفة بالمؤتفكات؛ لأن المؤتفكات قرى قوم لوط، والمؤتفكة بالافراد يمكن أن يكون المراد بها جميع القرى؛ لأن مثل ذلك يُطلق عليه ما يطلق على المؤنثة المفردة المجازية التأنيث. وقيل لقرى قومه: (المؤتفكات) لأن جبريل عليه السلام أفكها أي: قلبها بهم فاقتلعها من الأرض ورفعها إلى السماء ثم جعل عاليها سافلها، كما قال

(١) أي: مدينة أو صقع؛ لأنه يدور على ما فيه من قرى.

(٢) المثبت في الصحاح: (سدوم) بالداال (١٩٤٩/٥)، قال في القاموس:

«وسدوم: لقرية قوم لوط، غلط فيه الجوهري، والصواب: (سدوم) بالذال

المعجمة». اهـ، (مادة: سدم) ص ١٤٤٧، وللتوسع انظر: اللسان (مادة:

سدم) و (مادة: سدم).

(٣) انظر: معجم البلدان (٢٠٠/٣)، معجم ما استعجم (٧٢٩/٣).

تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهًا﴾ [هود: آية ٨٢] وجعل العالي هو السافل هو معنى القلب والأفك؛ لأن العرب تقول: أفك الشيء يأفكه إذا قلبه، ومنه سُمي أسوأ الكذب (إفكاً) لأنه قلب للحقيقة عن ظاهرها الصحيح إلى شيء آخر باطل.

﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ [الأعراف: آية ٨٠] ﴿أَتَأْتُونَ﴾

هنا همزة إنكار، أنكر نبي الله لوط عليهم الفاحشة، وقد قدمنا أن الفاحشة^(١) في لغة العرب أنها كل خصلة متناهية في القبح تسميها العرب فاحشاً، وكل شيء بالغ نهايته تسميه العرب فاحشاً، ومنه قول طرفة بن العبد في معلقته^(٢):

أَرَى الْمَوْتَ يَعْتَامُ الْكِرَامَ وَيَصْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ

فسماه فاحشاً لما بلغ نهايته في البخل. فالفاحشة: الخصلة المتناهية في القبح والشناعة، وهذه الخصلة الخسيسة القبيحة هي فاحشة اللواط — قبحها الله وقبح مرتكبها — ولذا أنكرها نبي الله لوط عليهم، وبين أنه مبغض لها غاية البغض في قوله: ﴿إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٦٨] أي: من المبغضين الكارهين أشد البغض والكراهية. ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ أي: الخصلة الذميمة الخسيسة الدنية البالغة غاية الدناءة والخبث والفحش والقباحة، وهي إتيان الرجال في أدبارهم، وهي فاحشة اللواط — قبحها الله وقبح مرتكبها — فإنها فاحشة خسيسة قبيحة لم يسبق إليها أحد قوم لوط، كما قال هنا: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [الباء هذه تأتي

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

بعد (سبق) كقوله ﷺ: «سبقك بها عكاشة»^(١) وهي للتعدي؛ لأن الفعل لا يتعدى إلى الضمير إلا بها ﴿مَا سَبَقَكُمْ﴾ بهذه الفاحشة ﴿مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (من) الأولى أصلها دخلت على الفاعل، والأصل: ما سبقكم أحد بها. إلا أن النكرة في سياق النفي إن زيدت قبلها (من) نقلتها من الظهور في العموم إلى التنصيص الصريح في العموم^(٢).

وقوله: ﴿مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ تبعية، أي: ما سبقكم أحد من بعض جميع العالمين إلى هذه الفاحشة المنكرة والخصلة القبيحة الخسيسة - قبحها الله جل وعلا - ولذا بينها فقال: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ [الأعراف: آية ٨١].

قرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا حفصاً عن عاصم ونافعاً: ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ بهمزة استفهام إلا أن أبا عمرو وابن كثير سهّلا الهمزة الثانية بين بين، وأبا عمرو يدخل بينهما الألف المعروفة بألف الإدخال، والباقون من القراء قرؤوها بتحقيق الهمزتين ﴿أَنْتُمْ﴾ بهمزتين ولم يدخل بين الهمزتين المحققين ألفاً من عامة القراء إلا هشام عن ابن عامر، فهشام وحده عن ابن عامر قرأ: ﴿هَآءِ أَنْتُمْ﴾ بألف بين الهمزتين المحققين، وعامة القراء غير هشام عن ابن عامر الذين حققوا الهمزتين لم يدخلوا بينهما ألفاً، والذين

(١) البخاري في اللباس، باب: البرود والجبر والشملة، حديث رقم: (٥٨١١)،

(١٠/٢٧٦)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث رقم: (٦٥٤٢)، ومسلم

في الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب

ولا عذاب، الأحاديث رقم: (٢١٦، ٢١٨، ٢٢٠)، (١٩٧/١).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

سهلوا الهمزة الثانية - وهما: أبو عمرو وابن كثير - ابن كثير منهم لم يُدخل الألف، وأبو عمرو أدخل الألف، فتحصّل أن في قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ آلَ فَحِشَةٍ﴾ ثلاث قراءات سبعيات^(١): قرأه نافع وحفص عن عاصم: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ﴾ بهمزة واحدة على الخبر لا على الاستفهام، وقرأه أبو عمرو وابن كثير: ﴿أَيْنَكُمْ﴾ بتسهيل الهمزة الثانية، إلا أن أبا عمرو زاد ألف الإدخال، وابن كثير لم يزد. وقرأها الباقون بتحقيق الهمزتين، ولم يُدخل ألفاً مع تحقيق الهمزتين أحد منهم إلا هشام في روايته عن ابن عامر. هذه القراءات في الآية.

أما على قراءة^(٢): ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ [الأعراف: آية ٨١] فهو توبيخ بعد توبيخ، وتقريع بعد تقريع؛ لأن الاستفهام للإنكار، وهو يتضمن التوبيخ والتقريع، فهو يكرر لهم التوبيخ والتقريع المرة بعد المرة، والإنكار بعد الإنكار؛ لأن فعلهم القبيح الشنيع يستحق ذلك التوبيخ والتقريع والإنكار.

أما على قراءة نافع وحفص عن عاصم ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ فبعض العلماء يقول: إنه خبر لا استفهام فيه، والأظهر أنه فيه استفهام إلا أن الاستفهام حُذف لدلالة القراءة الثانية عليه؛ لأن المقام أليق بتكرير التوبيخ والتقريع من غير ذلك، وهمزة الاستفهام إذا دل الدليل عليها جاز حذفها، وهو قياسي عند الأخفش، وسماعي عند غيره. وهو موجود بكثرة في كلام العرب مع (أم) ودون (أم)، ومع

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠.

(٢) في توجيه هذه القراءات انظر: حجة القراءات (٢٨٧، ٢٨٨).

ذكر الجواب، ودون ذكر الجواب^(١)، قال بعض العلماء منه في القرآن: ﴿أَفَلَا يَنْمَتُ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: آية ٣٤] قالوا: الأصل: أفهم الخالدون. فاكتفى بالاستفهام الأول عن الثاني، وزعم بعضهم أن منه: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ﴾ [الشعراء: آية ٢٢]. قالوا: الأصل أو تلك نعمة تمنها علي؟ وزعم بعضهم أن منه قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦] أي: أهذا ربي؟ باستفهام الإنكار. والدلالة على حذف الهمزة هو توحيد إبراهيم وعدم شكه في ربوبية الكوكب. وأنشد سيويه (رحمه الله) في كتابه لحذف همزة الاستفهام إذا دل المقام عليها قول الشاعر^(٢):

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًّا شُعَيْثُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْثُ بْنُ مَنَقَرٍ
وَأَنْشُدْ لَهُ سَيُويْهَ أَيْضًا فِي كِتَابِهِ قَوْلَ الْأَخْطَلِ^(٣):

كَذَّبْتَكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بَوَاسِطٍ غَلَسَ الظَّلَامُ مِنَ الرِّبَابِ خَيَالًا
فبيت الأخطل هذا، أورده سيويه في كتابه مُجَوِّزًا أن تكون همزة الاستفهام محذوفة، وأن الأصل: أكذبتك عينك؟ فحذفت همزة الاستفهام. وإن كان الشيخ الخليل بن أحمد يخالف سيويه في معنى بيت الأخطل هذا ويقول: إنه خبر^(٤)، وأن المراد به ما يسميه علماء البلاغة: الرجوع، وهو من البديع المعنوي عندهم، وهو أن يأتي الإنسان بأمر ثم ينقض ذلك الأمر بعينه ليدل على أنه قاله أولاً،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

وهو في غيبة عن رشده من شوق أو وَلَه أو نحو ذلك، ثم يراجعه رشده، وينفي الأمر للأول الذي كان كذباً ويأتي بالحق^(١)، ويمثلون له بقول زهير^(٢):

قف بالديار التي لم يعفها القدمُ بلى وغيَرَهَا الأرواحُ والديمُ
يزعمون أن زهيراً قال: «لم يعفها القدم» لما رأى دار
المحبيب خامره الشوق والحب حتى طاش عقله، فأخبر بغير الواقع،
ثم راجعه عقله فرجع للصواب، وأن الخليل يقول: إن بيت الأخطل
من هذا القبيل، وسيبويه (رحمه الله) يقول: إنه حُذفت فيه همزة
الاستفهام.

وحذف همزة الاستفهام مع ذكر الجواب، وعدم ذكر الجواب،
ومع (أم) ودون (أم) كثير في اللغة العربية عند من تتبعها^(٣)، فمنه
دون (أم) ودون ذكر الجواب، كقول الكميت^(٤):

طَرِبْتُ وما شَوْقاً إلى البيضِ أَطْرُبُ ولا لِعَباً مني وذو الشَّيبِ يلعبُ
يعني: أو ذو الشيب يلعب؟ فحذف همزة الاستفهام، دون (أم)
ودون ذكر الجواب ومنه قول خويلد الهذلي^(٥):

رفوني وقالوا يا خويلدُ لم تُرْعُ فقلتُ—وأنكرتُ الوجوه—هُمُ هُمُ
يعني: أهم هم؟ كما هو التحقيق. ومنه مع ذكر الجواب قول

(١) انظر: الصناعتين للعسكري ص ٤٤٣، علوم البلاغة للمراغي ص ٣٢٧.

(٢) البيت في ديوانه ص ٩٠.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

عمر بن أبي ربيعة المخزومي المعروف المشهور، في شعره المشهور^(١):

شف عنها مرققٌ جَنَدِيٌّ فهي كالشمس من خِلَالِ السحابِ
أبرزوها مثل المهابة تهَادَى بين خمسٍ كواعبٍ أتْرابِ
ثم قالوا تحبُّها قلتُ بهْراً عدد النجم والحصى والترابِ

فقوله: «تحبها» يعني: أتحبها؟ على التحقيق، وهو كثير في كلام العرب. ومنه مع (أم) قول عمر بن أبي ربيعة هذا^(٢):

بَدَا لِي مِنْهَا مِعْصَمٌ يَوْمَ جَمَرْتُ وَكَفَّ خَضِيبٌ زُيْنَتْ بِنَانِ
فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لِحَاسِبٌ بسبعٍ رميتُ الجمرَ أم بثمانٍ

يعني: «أبسع رميت الجمر أم بثمان» ومنه بهذا المعنى قول أحيحة بن الجلاح الأنصاري^(٣):

لِعَمْرِكَ مَا تَدْرِي وَإِنْ ذَمَّرْتَ سَقْباً لَغَيْرِكَ أَمْ يَكُونُ لَكَ الْفَيْصَلُ
يعني: أَلْغَيْرِكَ أَمْ يَكُونُ لَكَ.

وقول الخنساء الشاعرة بنت عمرو بن الشريد السلمية^(٤):

قَذَى بَعِينِكَ أَمْ بِالْعَيْنِ عُوَارُ أَمْ خِلْتُ إِذْ أَفْقَرْتُ مِنْ أَهْلِهَا الدَّارُ

(١) تقدم هذا الشاهد، والبيت الأول من قصيدة في ديوانه ص ٤٥، والبيتان الأخيران من قصيدة أخرى، وهي في الديوان ص ٥٩ - ٦٠، وبين البيتين أربعة أبيات.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق، ولفظه في الديوان:

قَذَى بَعِينِكَ أَمْ بِالْعَيْنِ عُوَارُ أَمْ ذَرَقْتُ إِذْ خَلْتُ مِنْ أَهْلِهَا الدَّارُ

يعني: أَقْدَى بعينيك؟ ومنه قول امرئ القيس^(١):

تَرَوْحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ وَمَاذَا عَلَيْكَ بَأْسٌ تَنْتَظِرُ

يعني: أتروح؟ وهو كثير في كلام العرب معروف، ويكفيها منه ما ذكرنا على سبيل المثال. وعلى هذا فقرة نافع وحفص حذفت فيها الهمزة لدلالة المقام عليها، فهي لا تخلو أيضاً من إنكار وتوبيخ كالتي قبلها، وهذا أليق بالمقام، خلافاً لمن قال: لم تُقدر هناك همزة استفهام، وإنما الجملة خبرية لا استفهام فيها، فكأنه حكم عليهم بأنهم يفعلون هذا الأمر لما وبَّخهم عليه.

﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ [الأعراف: آية ٨١] جمع رجل وهم الذكور ﴿شَهْوَةً﴾ شهوة هنا في إعرابه أوجه متقاربة^(٢)، بعضهم يقول: مفعول لأجله، أي: تأتون الرجال لأجل شهوتكم لهم دون النساء. وبعضهم يقول: هو مصدر منكر حالاً، أي: في حال كونكم مشتتهين الرجال دون النساء. وبعضهم يقول: هو ما ناب عن المطلق، من قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ فإنه مضمن معنى: تشتهون الرجال شهوة.

والشهوة: هي ميل النفس إلى الشيء ورغبتها فيه.

﴿مَنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ لأن النساء هن أزواجكم اللاتي خلقهن الله لكم، لتتمتعوا بهن تمتعاً نزيهاً طاهراً يكون عنه النسل وبقاء الجنس الآدمي، فتركتم هذا الأمر الطيب الكريم وهو إتيان النساء، وهي الأزواج التي خلقهن الله لكم، كما قال تعالى عنهم: ﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ

(١) السابق، وفي الديوان: «أو تبتكر».

(٢) انظر: الدر المصون (٣٧٢/٥).

مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ [الشعراء: الآيتان ١٦٥، ١٦٦] فبين الله شدة قبح فعلهم هنا حيث أنكر عليهم في قوله: ﴿لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ معناه يأتونهم في أدبارهم بفعل فاحشة اللواط قبحهم الله جل وعلا ﴿مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ اللاتي هن أزواجكم وخُلِقن لكم لتتمتعوا بهن تمتعاً طاهراً كريماً لائقاً بالمروءة يتبعه النسل وبقاء الجنس الآدمي، فتركتم هذا الأمر الطيب الذي خلق الله النساء له، وذهبتن إلى هذا الأمر الوسخ القبيح النجس الذي يقضي بانقطاع نسل الإنسان؛ لأن الرجال إذا اكتفوا بالرجال عن النساء، انقطع النسل كله وضاع جنس بني آدم؛ ولذا وبخهم الله.

وفاحشة اللواط — قبحها الله وقبح مرتكبها — أول من فعلها من أهل الدنيا قوم لوط، وهي من خسائس الذنوب الجامعة بين الخسة ودناءة صاحبها ورداءته، وشناعتها وكثرة مفاسدها، فإن لها مفاسد عظيمة، مع أنها لا يرتكبها إلا أخس الناس، وأرذل الناس، وأقبح الناس ديناً، ومروءة وإنسانية، الذين يرتكبونها أشبه شيء بالبهايم قبحهم الله، وقبح فعلهم القبيح.

ومن خسائس هذه الفاحشة: أنها إن انتشرت في الناس واستغنى الرجال بالرجال صار ذلك سبباً لانقطاع الجنس الإنساني ودمار الدنيا، وخصلة إذا تمادى الناس فيها كانت خراباً لجميع الدنيا، هي من أخس الخصال. ويزعم الناس الذين مارسوا أضرار هذه الخسيصة أن الإنسان المفعول به إذا نزل مني اللائط فيه أن ذلك المنى — والعياذ بالله — يورثه أضراراً قبيحة: يجعله ديوثاً، ويضيع همته، ويخرب إنسانيته وكيانه، فيبقى القبيح الخسيس الخنزير كلا

شيء، وكذلك اللائط - قبحه الله وقبح فعله - يذهب إلى أنتن محل وأقذره ومحل النجاسات ليتمتع بهذا! فهو من أخس الناس وأنتنهم، والمحل الذي يريد التمتع منه هو أنجس شيء، وأنتنه وأقبحه. وفعله الخسيس يقتضي بانقضاء النسل، وربما أورث الخبيث الخسيس أمراضاً كما هو مشاهد عند من يعلم ذلك ويعلم الطب؛ لأن الله جعل في أرحام النساء خاصية لجذب مني الرجال، إذا هاج مني الرجل لينزل وهو يجامع امرأته كان في رحم امرأته خاصية لجذب ماء الرجل، فتجذب رحمها مَنِيَّه، فيخلص من بقايا المنى، أما إذا كانت القضية لواطاً - قبح الله الفاعل فيه والمفعول به فيه، قبح الله الجميع - فإنه لا يكون في دبر الرجل استعداد لجذب ماء الرجل الآخر، فيتهدأ الماء للخروج، ويبقى في المجاري، فينتن ويتعفن، ثم تنشأ منه أمراض وأورام وأسقام عظيمة - قبح الله الجميع - .

والحاصل أنها خصلة من أقبح الخصال وأخسها وأكثرها ضرراً، صاحبها في الدنيا تؤذَن بأنه ساقط المروءة، ساقط الدين، لا يخاف الله، وتدخله يوم القيامة النار، ومن ارتكبها أجمع العلماء على أنه يعاقب في الدنيا عقوبة زاجرة .

واختلف العلماء في عقوبة اللائط^(١)، المرتكب هذه الفاحشة الخبيثة - قبحها الله وقبح مرتكبها - فذهب جماعة من العلماء، وحكى عليه غير واحد إجماع الصحابة، وهو مذهب مالك وعامة أصحابه، ورواية عن الشافعي، ورواية عن الإمام أحمد أنهما يقتلان:

(١) انظر: المجموع (٢٧/٢٠)، المغني (٣٤٨/١٢)، القرطبي (٢٤٣/٧).

الفاعل والمفعول به يقتلان معاً، إلا أن العلماء الذين قالوا يقتلان، اختلفوا في كيفية قتله، فمنهم من قال: يقتل بالسيف، ومنهم من قال: يُرجم بالحجارة حتى يموت، ومنهم من قال: يُحرق الخبيث بالنار حتى يُقتل تحريقاً، ومنهم من قال: يُرفع على شاهق ثم يُرمى من الشاهق ويُتبع بالحجارة كما فعل الله بقوم لوط الذين هم أول من ارتكب هذه الفاحشة، رفعهم إلى أعلى ثم قذف [بهم إلى] ^(١) الأرض وأرسل عليهم حجارة من سجيل.

والذين قالوا: يُقتل اللائط والملوط استدلوا بالحديث الذي رواه عكرمة عن ابن عباس، وأخرجه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم، أن النبي ﷺ قال: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به» ^(٢). وقال ابن حجر في رجال هذا الإسناد: إنهم موثقون. وذكر فيه بعض اختلاف ^(٣). وأكثر العلماء يثبتون هذا الحديث، وكم من واحد قال: إنه حديث ثابت. وما جاء عن يحيى بن معين من أن في إسناده عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب، وأنه اتهمه بهذا الحديث ^(٤)، مردود بأن عمراً المذكور من الحفاظ المشهورين، الذين روى لهم مالك والشيخان، فلا يقدر فيه هذا، فهذا الحديث الذي رواه هؤلاء عن ابن عباس هو حجة من قال: يقتل الفاعل والمفعول به، سواء كانا محصنين أو غير محصنين.

(١) في الأصل: «قذف الأرض بهم».

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٣) بلوغ المرام ص ٢٥٩.

(٤) انظر: الدراية (١٠٣/٢).

والذين قالوا: يقتلان بالسيف؛ لأن النبي قال في الحديث: «فاقتلوا الفاعل والمفعول به». والقتل إذا أُطلق ينصرف إلى القتل بالسيف.

والذين قالوا: يُرجمان، استدلوا بآثار جاءت في ذلك، جاء عن علي بن أبي طالب أنه رجم لوطياً^(١)، جاء عنه من بعض الوجوه. وروي عن ابن عباس أيضاً أن هذه اللوطية الكبرى، أن فيها الرجم^(٢). فقد روي عن علي وابن عباس وغيرهم.

والذين قالوا: يُحرق بالنار، استدلوا بما رواه البيهقي وغيره من أن خالد بن الوليد (رضي الله عنه) أرسل إلى أبي بكر الصديق أيام خلافته أنه وجد في بعض نواحي بلاد العرب رجلاً يُنكح - والعياذ بالله - كما تنكح النساء، وأن أبا بكر جمع الصحابة، فاستشارهم فكان أشدهم في ذلك قولاً علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)، فقال: يا أمير المؤمنين إن هذه فاحشة لم ترتكبها من الأمم إلا أمة واحدة، وقد فعل الله بها ما علمتم في كتابه، فأرى أن يُحرق بالنار، واتفق الصحابة على ذلك^(٣). ذكر هذه القصة البيهقي وإسناده فيها

(١) أخرجه عبد الرزاق (١٣٤٨٨)، وابن أبي شيبة (٥٣٠/٩)، والبيهقي (٢٣٢/٨)، وانظر: الدراية (١٠٣/٢).

(٢) أخرجه بنحوه عبد الرزاق (١٣٤٩١)، وابن أبي شيبة (٥٣٠/٩)، وأبو داود في الحدود، باب: فيمن عمل عمل قوم لوط (٤٤٣٩)، (١٥٥/١٢)، والبيهقي (٢٣٢/٨)، والدارقطني (١٢٥/٣)، وانظر: صحيح أبي داود (٣٧٤٦).

(٣) أخرجه البيهقي (٢٣٢/٨)، وعزاه الحافظ في الدراية (١٠٣/٢)، لابن أبي الدنيا والواقدي في الردة، وقال: «ضعيف جداً». اهـ.

مرسل، وجاءت من وجه آخر عن علي (رضي الله عنه) أنه حرق رجلاً ورجمه^(١).

والذين قالوا: يُرفع من عال إلى أسفل، ثم يُتبع بالحجارة، قالوا: إن الله كذلك فعل بقوم لوط.

هذا هو القول الأول — أنه يُقتل الفاعل والمفعول — وهو أقوى الأقوال دليلاً، وهو مذهب مالك وعامة أصحابه، وحكى عليه غير واحد إجماع الصحابة، وهو رواية عن أحمد، وقول عن الشافعي.

المذهب الثاني في عقوبة اللائط: أن اللواط كالزنى، إن كان اللائط محصناً رُجم، وإن كان غير محصن جُلد مائة وغُرِبَ سنة، كما هو معروف. وهذا هو الرواية التي رجع إليها الشافعي في قول الربيع وغيره^(٢)، وهو الرواية الأخرى عن الإمام أحمد، قالوا: إنه كالزنى: واستدلوا بحديث لا يصح، وهو أن النبي ﷺ قال: «إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان، وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان»^(٣) وهذا الحديث لا يصح إسناده، وإن جاء من وجهين، فلا يصح إسناده. واستدل من قال هذا القول بالقياس، قاسوه على الزنى،

(١) البيهقي (٢٣٢/٨ — ٢٣٣)، بنحوه.

(٢) السابق (٢٣٣/٨).

(٣) أخرجه البيهقي (٢٣٣/٨)، قال الحافظ في التلخيص (٥٥/٤): «... البيهقي من حديث أبي موسى، وفيه محمد بن عبد الرحمن القشيري كذبه أبو حاتم... ورواه أبو الفتح الأزدي في الضعفاء، والطبراني في الكبير من وجه آخر عن أبي موسى، وفيه بشر بن الفضل البجلي وهو مجهول، وقد أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عنه». اهـ، وضعفه الألباني في الإرواء (٢٣٤٩).

قالوا: بجامع أن كلاً منهما إيلاج فرج في فرج محرم شرعاً مشتهى طبعاً. وهذا رواية عن الشافعي، وروي عن أحمد، وقال به جماعات كثيرة من فقهاء الأمصار، وممن رُوي عنه هذا من الصحابة: ابن الزبير وجماعات من التابعين، وفقهاء الأمصار، وهذا هو الرواية الأخرى عن الإمام أحمد، والقول الآخر عن الشافعي. وعن الربيع: أن الشافعي رجع إلى هذا القول.

المذهب الثالث: أنه لا يُقتل ولا يُحد حد الزنى، وإنما يعزر بحسب ما يراه الإمام من ضرب أو سجن. وهذا مذهب أبي حنيفة، إلا أن صاحبيه خالفاه فيما ذكر بعضهم أنهما في هذا وافقا الشافعي وغيره في أنه كالزاني. ومذهب أبي حنيفة احتج له بأن الصحابة اختلفوا فيه، فدل على أنه ليس فيه نص صريح، والحدود تُدرا بالشبهات، وقال: قياسه على الزنى غير مقبول؛ لأن الزنى له اسم يخصه، واللواط له اسم يخصه، واستدل له بعض الحنفية ببيت أبي نواس^(١):

من كف ذات حرٍّ في زي ذي ذكر لها محبان لوطي وزناء

قالوا: الزنى له اسم يخصه، واللواط له اسم يخصه، والقياس لا يصح مع وجود الفارق. قالوا: لأن الزنى يضيع الأنساب ويورث الشبهة في الفراش، واللواط لا يضيع نسباً ولا يورث شبهة في فراش؛ لأن اللواط لا يقع منه ولد، بخلاف الزنى فقد تشبه به الفرش، وتختلط به الأنساب. قالوا: والداعية في الزنى من الجانبين؛ لأن الزاني والزانية كل منهما يتلذذ، واللواط من جهة

(١) البيت في ديوانه ص ٢٨.

واحدة؛ لأن المفعول به - قبحه الله - قد لا يتلذذ - قبح الله الجميع - واستدل أبو حنيفة أيضاً بتفسير مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا﴾ [النساء: آية ١٦] قال: اللذان يأتیانها: الرجلان يفعلان فاحشة اللواط، فأذوهما بالسب والضرب بالنعال ونحو ذلك^(١). كما قال به بعض العلماء في تفسير الآية.

هذه مذاهب العلماء في عقوبة الخنزير الخبيث اللائط - قبحه الله - .

واعلموا أن أوجه التلذذ المحرمة على أنواع: منها: أن يأتي الرجل الرجل، ومنها: أن يأتي الرجل المرأة حراماً، ومنها: أن تأتي المرأة المرأة - قبح الله الجميع ولعن من يفعل ذلك - .

أما إتيان الرجل الرجل فهو فاحشة اللواط الذي كنّا نذكره الآن.

وأما إتيان الرجل المرأة غير زوجه ولا سريته فهو الزنى، وسيأتي إيضاح الكلام عليه - إن شاء الله - في سورة النور، حيث أوضحه الله وبين ما يترتب عليه. وكذلك إتيان المرأة المرأة. وإتيان الرجل زوجه في دبرها هو من هذه المحرمات الخسائس^(٢). والعلماء يسمونه: اللوطية الصغرى. فيجب على كل مسلم أن يعلم أن إتيان الرجل امرأته في دبرها حرام، وقد قال أبو عبد الله القرطبي - رحمه

(١) أخرجه ابن جرير (٨٢/٨)، وابن أبي حاتم (٨٩٥/٣)، وعزاه في الدر

(٢) (١٣٠/٢)، لعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٢) انظر: القرطبي (٣/٩٠ - ٩٥)، المغني (١٠/٢٢٦)، فتح الباري (٨/١٩٠ -

الله — في تفسيره^(١): إن حرمة رواها عن النبي ﷺ اثنا عشر صحابياً من الصحابة الكرام. وناهيك بالتحريم شيء يروي حرمة عن النبي ﷺ اثنا عشر صحابياً من الصحابة الكرام (رضي الله عنهم). وأحاديثهم معروفة موجودة، أخرجها الإمام أحمد في مسنده، وأصحاب السنن، وهي معروفة بكثرة، وفيها الوعيد الشديد والتهديد لمن يأتي امرأته في دبرها.

وما رُوي عن بعض السلف: — كما يذكرونه عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري وجماعة من الصحابة والتابعين — من أنهم رخصوا للرجل أن يأتي امرأته في دبرها، كل ذلك بين أمرين^(٢): إما مكذوب لا أصل له، وإما محرف عن حقيقته، مصور بصورة غير حقيقته؛ لأن الذين قالوا من السلف ذلك، وجوزوا إتيان النساء من الأدبار يعنون أن يأتي الرجل امرأته من جهة دبرها في قبلها، وكم من رجل يجامع امرأته في قبلها من جهة دبرها، وهذا معروف، وتدل على هذا وجوه صحيحة ثابتة، منها: ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) أن اليهود كانوا يقولون: إذا جامع الرجل امرأته في قبلها من جهة دبرها جاء ولدها أحول. فأنزل الله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾^(٣) [البقرة: آية ٢٢٣] وهذا تفسير من جابر (رضي الله عنه) للآية الكريمة بمعنى:

(١) تفسير القرطبي (٩٥/٣).

(٢) انظر: السابق (٩٣/٣ — ٩٦).

(٣) البخاري في التفسير، باب (نساؤكم حرث لكم)، حديث رقم: (٤٥٢٨)، (١٨٩/٨)، ومسلم في النكاح، باب: جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها ومن ورائها من غير تعرض للدبر، حديث رقم: (١٤٣٥)، (١٠٥٨/٢).

﴿ فَأَتُوا حَرَثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ أي: وأتوا نساءكم في محل الحرث وهو القبل خاصة، أنى شئتم، سواء كانت المرأة باركة على وجهها فلا يكون الولد أحول، أو مستلقية على قفاها، أو على جنب. والمقرر في علوم الحديث: أن تفسير الصحابي إذا كان له تعلق بسبب النزول فحكمه حكم المرفوع إلى النبي ﷺ^(١). وحديث جابر هذا له حكم الرفع، وهو حديث ثابت في الصحيحين، يبين أن المعنى: إتيانها في قبلها من جهة دبرها. وما اشتهر عن عبد الله بن عمر أنه أذن ورخص في ذلك فهو باطل، بدليل ما رواه الدارمي (رحمه الله) في مسنده بإسناد صحيح أن عبد الله بن عمر (رضي الله عنه) سأله رجل فقال له: أَيَحْمَضُ للجواري؟ فقال: وما التحميص؟ فذكر له الدبر، فقال عبد الله بن عمر: وهل يفعل هذا أحد من المسلمين؟!^(٢) هذا إسناد صحيح في مسند الدارمي (رحمه الله)، يبين أن ما ذكر عن ابن عمر أنه كذب، وأنه لا يقصد إتيان المرأة في دبرها. ومن رُوي عنه من السلف ما يوهم ذلك فمراده أنه يجوز أن يأتي الرجل امرأته في قبلها من جهة دبرها وهذا لا نزاع فيه، وهو الذي نزلت فيه آية: ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرَثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ [البقرة: آية ٢٢٣].

وما يستدل به بعض من لا يعلم معاني القرآن من أن الله أذن للرجل أن يأتي امرأته حيث شاء لأنه قال: ﴿ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ أي: كيف شئتم. وقوله: ﴿ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ يقتضي سواء كان ذلك في القبل أم في الدبر!! فهذا جهل وعُجْمَة، وعدم فهم للقرآن؛ لأن هذا مرتب بالفاء

(١) مضى عند تفسير الآية (٣١) من هذه السورة.

(٢) الدارمي (٢٠٨/١)، (١١٤٧).

على قوله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ فرتب على كون النساء حرثاً أي: محل ازدراع الأولاد بقوله: ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ ولا حرث في الدبر البتة، فلا يدخل في الآية البتة^(١).

ومما استدل به العلماء — مع رواية اثني عشر صحابياً عن النبي ﷺ تحريم إتيان النساء في أدبارهن، مما استدل به من غير النصوص —: القياس، فمن ذلك أن الله (تعالى) حرم على الرجل إتيان امرأته في فرجها أيام الحيض. وعلل ذلك بأن الحيض أذى ينزه الرجال عن أن يتلبسوا بأذى الحيض وقذره حيث قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾ ثم بين علة الاعتزال بأنه أذى فقال: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ٢٢٢] وقوله: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ هو القبل؛ لأن الله قال: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٢٣] والمأمور بإتيانه: محل الحرث، ومعلوم أن محل حرث الأولاد ليس الدبر، وتدل عليه آية أخرى، وهي قوله تعالى: ﴿فَأَلْفَنَ بِشِرْوَاهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٨٧] لأن معنى: ﴿مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: من الأولاد على أصح التفسيرين، وعليه جمهور العلماء، يعني: باشروهن ولتكن تلك المباشرة في محل ابتغاء الأولاد، ومعلوم أن الدبر ليس محل ابتغاء الأولاد؛ ولذا كانت المرأة أيام حيضها يمنع على زوجها جماعها حذراً من أذى الحيض ونجاسته، فالدبر أنجس وأنجس من محل الحيض؛ لأنه محل الغائط، ومحل النتن والخبث والنجاسة الدائمة، فهو أنجس وأنجس والعياذ بالله.

(١) انظر: القرطبي (٣/ ٩١ — ٩٣).

ومما استدل به بعض العلماء^(١): قالوا: إن الرجل إذا تزوج امرأة فوجدها رتقاء - والرتقاء هي التي فرجها مسدود، ليس فيها محل يمكن أن يجامعها فيه؛ لأن فرجها مسدود بالكلية - قالوا: إن هذا عيب تُرد به بإجماع العلماء، ولو كان الدبر محل تلذذ لما رُدَّت الرتقاء؛ لأن عنده محلاً آخر يتمتع به غير القبل المسدود، وهو دبرها. وحكى القرطبي إجماع العلماء على أن الرتق عيب يُرد به، وأن الرجل إذا تزوج امرأة فوجدها مسدودة الفرج بالكلية أنه عيب يردّها به، ولا يلزمه شيء من نصف الصداق. وقال الإمام ابن عبد البر (رحمه الله)^(٢): إن عامة العلماء أجمعوا على أن الرتق عيب تُرد به الرتقاء، ولم يعلم في ذلك خلاف، إلا شيء ضعيف لم يثبت، رُوي عن عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) أنها لا ترد بالرتق. فإن قيل: قد يكون الرتق عيباً؛ لأن الرتقاء لا تلد، والعقم عيب. أجاب عنه بعض العلماء: بأن العقم ليس بعيب، ومن تزوج امرأة فوجدها عقيماً لا تلد، لا يكون هذا عيباً يردّها به، وإن طلقها لزمه نصف الصداق إن كان قبل الدخول؛ لأن العقم في النساء ليس عيباً يُرد به. وحكى القرطبي (رحمه الله) في تفسير قوله: ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] إجماع العلماء على أن عقم المرأة ليس من العيوب التي يردّها به الرجل^(٣)، ويدل على ذلك ظواهر آيات. هذا زكريا عليه السلام يقول: ﴿وَأَمْرَأَى عَاقِرٌ﴾ [آل عمران: ٤٠] ﴿وَكَانَتْ أَمْرَأَى عَاقِرًا﴾ [مريم: ٥] وهو مقيم معها على

(١) انظر: السابق (٩٤/٣).

(٢) الاستذكار (١٠٠/١٦).

(٣) القرطبي (٩٤/٣).

ذلك، وذلك يدل على أن ذلك الأمر لو كان مما لا ينبغي البقاء عليه لما بقي هو عليه. ولا ينافي هذا ورود أحاديث كثيرة بتزوج الولود، لأن النبي ﷺ يكثر بنا الأمم، فالولود قطعاً خير من العقيم، وكثرة النسل خير من قلته كما لا يخفى.

والحاصل أن الوجوه المحرمة من التلذذ أنواع: منها إتيان الرجل امرأة غير زوجته ولا سريته، وهذا هو الزنى أعاذنا الله والمسلمين منه. ومنها إتيان الرجل الرجل، وهذا هو اللواط - قبحه الله ولعن مرتكبه - وهو الذي كنا نتكلم عليه ومنها: إتيان امرأة الرجل في دبرها، فلا يحل له أن يأتي امرأته في دبرها، وذلك يسمى اللواطية الصغرى، وهو الذي كنا نبين رواية اثني عشر صحابياً حرمة عن النبي ﷺ والتشديد فيه.

ومن ذلك إتيان المرأة المرأة، المعروف بالمساحقة؛ لأن بعض النساء الخبيثات الخسيسات التي لا مروءة لهن ولا خلق ولا حياء يجامعن بعضهن بعضاً، فتتلاقى عوراتهن، وتحك هذه فرجها بفرج هذه - قبح الله الجميع الخسيسات - فإن هذا الفعل من أخس الأفعال وأقبحها، وهو من المحرمات الخسيسة الخبيثة التي لا تتركبها إلا ساقطة مروءة، وساقطة دين، خبيثة لا حياء لها ولا مروءة ولا إنسانية، وهذه من أقبح الأفعال وأحرمها وأشنعها، وإذا ثبتت على امرأة، يجب على من بسط الله يده أن يعزرها التعزير البالغ الرادع لها ولأمثالها من الخسيسات الخبيثات القبيحات، وهذه المساحقة - قبحها الله وأخزاها، وقبح من تركبها وأخزاها - هي من قبائح الذنوب، وخسائس الفضائح، وربما نشأت عنها بلايا عظام، ربما نشأ عنها مثل الزنى بعينه؛ لأن المساحقات ربما حملت إحداهن

عن طريق المساحقة فتيقن الناس أنها زانية؛ وذلك أن التي تتخذ أخذاناً مساحقات - قبحها الله - قد تكون ذات زوج فيجامعها زوجها فيستقر ماء زوجها في رحمها، ثم تأتي أخرى خدنتها التي تساحقها وماء زوجها مستقر في رحمها فتحك ذلك العضو منها بالعضو من الأخرى فتتحرك الشهوة منهما، وعند تحرك الشهوة ينزل ماء زوجها من رحمها فيدخل في رحم الأخرى عند ثوران شهوتها فيختلط بمنيها المنعكس إلى رحمها فينشأ من ذلك الحمل، فيقدر الناس أن الخبيثة الكلبة زانية قبحها الله وقبح فعلها وقبح من يرتكب هذه الخسائس الشنائع، فإن الإنسان حتى ولو كان غير ذي دين لا ينبغي له إن كان ذا إنسانية أو مروءة أن يرتكب هذا، وقد صدق الوليد بن عبد الملك بن مروان حيث قال: إنه لو لم يسمع اللواط يذكر في القرآن لما صدق أن ذكراً ينزو على ذكر؛ لأن النفوس الطبيعة والفطر السليمة تستقذر هذا وتستخبثه كل الاستخباث، حتى ولو ضربت عنق الرجل السليم الفطرة أن يفعل هذا لما فعل - قبح الله من يرتكب هذه الخسائس والخبائث - فهذه هي الأمور التي لا يجوز أن تفعل، وهي إتيان الرجل امرأة أجنبية، وإتيانه زوجته في دبرها، وإتيان الرجل الرجل، وإتيان المرأة المرأة، كل هذا خبيث قبيح.

[١/١٣] / أما استمناء الرجل بيده - لأن الرجل إذا اشتدت غلمته فيجعل مثل صابون أو غاسول في يده ويحككه على ذكره حتى ينزل منه الماء - فالتحقيق أن هذا الاستمناء باليد المعروف في اصطلاح الأدباء بجَلْدِ عُمَيْرَةٍ^(١) ويسمى (الخضخضة) فالتحقيق الذي لا شك

(١) انظر: المنتخب في كنايات الأدباء ص ١٠٥، القاموس (مادة: عمر) ص ٥٧٢،

البحر المحيط لأبي حيان (٦/٣٩٧).

فيه أنه فعل قبيح وأنه حرام^(١)، وإن كان الإمام أحمد — مع جلالته وعظم قدره في العلم — . يُذكر عنه أنه يرخص في هذا كالترخيص في إخراج الدم بالفصادة إذا خيف منه أذى^(٢). إلا أن التحقيق مع الجمهور، وأن الاستمناء باليد المعروف بجلد عميرة المُسمى بالخضخضة — قبحه الله — أنه حرام، وظاهر القرآن يدل على أنه حرام ظهوراً بيناً، ولم يرد في كتاب الله ولا في سنة رسول الله شيء يعارض ظاهر آية ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٣) الدالة على تحريم الاستمناء باليد، وهي قوله تعالى في (قد أفلح المؤمنون) و(سأل سائل): ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْزُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾^(٤) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴿الْمُؤْمِنُونَ: الْآيَتَانِ ٥، ٦﴾ و[المعارج: الْآيَتَانِ ٢٩، ٣٠] فلم يستثن الله إلا نوعين وهو قوله: ﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾^(٥) ثم جاء بحكم عام شامل قال: ﴿فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾^(٦) [المؤمنون: آية ٧] و[المعارج: آية ٣٠] ولا شك أن الناكح يده ممن ابتغى وراء ذلك فهو داخل في قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾^(٧) خلافاً لمن يجيز ذلك. والسفهاء يفعلون هذا كما قال شاعرهم^(٨):

إِذَا حَلَلْتَ بَوَادٍ لَا أُنَيْسَ بِهِ فَاجْلِدْ عُمِيرَةً لَا عَارَ وَلَا حَرْجَ

(١) انظر: القرطبي (١٢/١٠٥)، المجموع (٣١/٢٠ - ٣٤).

(٢) المذهب عند الحنابلة أنه حرام، ونقله في الإنصاف عن جميع الأصحاب، وإنما يُباح حال الخوف من الزنا مع عدم القدرة على النكاح أو التسري، وزاد بعضهم ما إذا خاف على نفسه وبدنه، وفي رواية عن الإمام أحمد التحريم بإطلاق. انظر: الإنصاف (١٠/٢٥١)، الفروع (٦/١٢١)، كشف القناع (٦/١٢٥)، شرح منتهى الإرادات (٣/٣٦٢).

(٣) البيت في القرطبي (١٢/١٠٥)، المجموع (٢٠/٣٣).

وهذا من الشيء الذي لا ينبغي أن يُختلف في تحريمه، وإن قال فيه هذا الإمام الجليل ما قال، وكل كلام فيه مقبول ومردود كما قال إمام دار الهجرة مالك بن أنس رحمه الله.

ففاحشة اللواط — قبحها الله — وما يتبعها يجب على المسلمين الحذر منها، وأظهر الأقوال دليلاً: أن مرتكبها يُقتل، يُقتل الفاعل والمفعول.

أما من يزني ببهيمة^(١) فقد جاء فيه حديث أنه يُقتل هو والبهيمة التي زنى بها^(٢)، والحديث الذي ورد في ذلك قد يكون لا يقل عن درجة الاحتجاج، وأكثر أهل العلم على أن من زنى ببهيمة لا يُقتل هو ولا البهيمة؛ واستدلوا بحديث ابن مسعود الثابت في الصحيحين: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث»^(٣). والثلاث معروفة ليس منها نكاح البهيمة. قالوا: هذا الحصر القوي اليقين أقوى من الأحاديث الواردة في قتل من أتى ببهيمة.

وبعض العلماء يقول: إذا أتاها جاز أكلها. وهو مذهب مالك، وبعضهم يقول: تُقتل ولا يؤكل لحمها. والله (جل وعلا) أعلم بذلك.

وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ [الأعراف: آية ٨١] النساء: اسم جمع لا واحد له من لفظه، واحدته امرأة.

(١) انظر: المجموع (٢٩/٢٠)، المغني (٣٥١/١٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

﴿شَهْوَةٌ مِّن دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ ﴿٨١﴾ هذا النوع من الإضراب يسمى (إضراباً انتقالياً).

﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ ﴿٨١﴾ والإسراف مجاوزة الحد؛ لأن الله خلق لهم النساء وجعل فيهن الجمال، وركب فيهن الشهوة؛ لأن الله إنما ركب الشهوة في الرجال والنساء، الحكمة الكبرى في ذلك أن يقع التناسل ويبقى نوع الإنسان؛ لأن المرأة إذا كانت لا تشتهي الجماع لا يمكن أن تقبله بحال أبداً، فلا يمكن أن يرغمها على قبول جماع الرجل لها إلا شهوتها في ذلك الفعل، فلو كانت لا تشتهي البتة لما قبلته أبداً ولتمنعت النساء عن ذلك الفعل فانقطع نسل بني آدم، وكذلك الرجل إن كان لم تُركب فيه شهوة هذا الفعل لا يقبل ذلك الفعل أبداً. فجعل الله الشهوة في الرجال إلى النساء، وفي النساء إلى الرجال؛ لتجتمع الشهوة والشهوة فيقع بذلك التناسل، ويبقى نوع الإنسان. فمن صرف الشهوة إلى غير محلها وجعلها في الذكر أسرف؛ لأنه جاوز الحد ووضع الأمر في غير موضعه؛ لأنه لو اقتصر الرجال على الرجال وتركوا النساء لانقطع النسل وانقطع بنو آدم وخرب العالم كله؛ ولذا قال: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ ﴿٨١﴾.

ولما قال لهم لوط هذا الكلام قال الله: ﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٢] ﴿أَخْرِجُوهُمْ﴾ أي: لوطاً ومن معه، وقد بين القرآن أن لوطاً لم يؤمن معه إلا أهل بيته فقط، وهم بناته. وزوجته بين القرآن أنها كافرة، وأنها هلكت مع الهالكين في آيات كثيرة، والآية التي دلت على أنه لم يؤمن معه إلا أهل بيته هي قوله في الذاريات: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ وَحَدَّثَنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ [الذاريات: الآيتان ٣٥، ٣٦] وهو

بيت لوط، هو وابنتاه؛ ولهذا قال: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ﴾ أي: لوطاً وأهله ﴿مَنْ قَرَيْتَكُمْ﴾ سدوم ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ﴾ أي: جماعة وناس ﴿يَنْظَهُرُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ يتطهرون من أدبار الرجال، ويتنزهون عن إتيان الرجال في أدبارهم، فكأنهم يعيبنهم بما ليس بعيب، فهم يعيبنهم بالتطهر من أقذار أدبار الرجال، وهذا العيب الذي عابوهم به هو غاية المدح والنزاهة:

وَعَيَّرَهَا الْوَاشُونَ أَنِّي أَحْبُّهَا وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرٌ عَنْكَ عَارُهَا^(١)

قال بعض العلماء: عابوهم والله بما ليس بعيب، بل هو غاية المدح. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ﴾ ﴿٨٧﴾.

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ [الأعراف: آية ٨٣] اختُصرت القصة هنا وبُسطت في مواضع أخر كثيرة، وذلك أن الرسل لما جاؤوا إلى إبراهيم وبشروه بغلام عليم، ووقع ما وقع من ذبحه لهم العجل، وخوفه منهم، وسؤاله لهم: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٣٣﴾ [الذاريات: الآيات ٣١ - ٣٣] وجاؤوا لوطاً وسيء بهم لوط ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ ﴿٧٧﴾ وَجَاءَهُمْ قَوْمُهُ يُهَرَّعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴿٧٨﴾ [هود: الآيتان ٧٧، ٧٨] وحاورهم المحاوراة المعروفة المتكررة في القرآن ﴿أَوَلَمْ نَنهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ [الحجر: آية ٧٠] وجاؤوا يكسرون الباب، يظنون أن جبريل والملائكة معه جاؤوا في صفة شباب حسان الوجوه، حسان الثياب، حسان الريح، فجاءوا يريدون

(١) البيت في الفائق للزمخشري (٣/٤٤٥)، روح المعاني (١/٢٢)، (١٦١/١٣)،

(١١/٢٣)، اللسان (مادة: ظهر) (٢/٦٥٩).

أَنْ يَفْعَلُوا بِهِمْ فَاحْشَةَ اللُّوَاطِ، فَلَمَّا غَلَبُوا لُوطًا عَلَى الْبَابِ وَكَادُوا أَنْ يَكْسِرُوهُ، وَقَالَ لُوطُ كَلَامِهِ الْمَحْزَنُ: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: آية ٧٨] عند ذلك أخبره جبريل والملائكة معه: ﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: آية ٨١] وأمروه بالإسراء بأهله ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: آية ٨١] وقالوا له: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾ [هود: آية ٨١] الخبيثة الكافرة بقيت معهم؛ ولذا قال هنا: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ [الأعراف: آية ٨٣] حيث أمرناه بأن يسري ليلاً وإننا مهلكوهم مع الصبح ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: آية ٨١] فأهلكهم الله.

وقوله: ﴿إِلَّا أَمْرَانِكَ﴾ [هود: آية ٨١] كانت امرأته قبيحة خبيثة مع الكفار كافرة وضرب الله لها مثلاً هي وامرأة نوح في قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحَ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ﴾ [التحريم: آية ١٠] قبحها الله^(١).

وقراءة الجمهور ما عدا ابن كثير وأبا عمرو لا إشكال فيها؛ لأن الجمهور قرؤوا: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ﴾ وعلى قراءة النصب لا إشكال في الآية البتة، وأن المعنى: فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا امرأتك فلا تسر بها فاتركها مع الهالكين ﴿إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾ [هود: آية ٨١] لأنها كافرة منهم.

أما على قراءة أبي عمرو وابن كثير: ﴿إِلَّا أَمْرَانِكَ﴾

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٦).

بالرفع^(١) ففي الآية إشكال متعارض مع قوله: ﴿إِلَّا أَمْرًا نَكَحًا﴾ لأن قوله: ﴿إِلَّا أَمْرًا نَكَحًا﴾ بالفتح يدل على أنه لم يسر بها، وعلى قراءة ﴿إِلَّا أَمْرًا نَكَحًا﴾ يدل على أنه سرى بها، وأنها لم يلتفت أحد إلا هي.

وجمع بعض العلماء بين القراءتين بأن الله أعلمه أنها هالكة لا محالة، وأنه لم يسر بها إسراء إلى حيث النجاة، سواء بقيت معهم أو ذهبت معهم قليلاً فالتفتت فأصابها حجر فأهلكها كما أهلك قومها، فهي هالكة على كلا القولين سواء أسرى بها فالتفتت فهلكت، أو بقيت معهم، فهي هالكة على كل حال. وفائدة إسراءه بمن معه هي النجاة، وهي محرومة من هذه الفائدة. وإذا يكون معنى القراءتين كالشيء الواحد. هكذا قال بعض العلماء. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا نَكَحًا﴾.

﴿كَانَتْ مِنْ الْغَابِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٣] (الغابرين):

جمع الغابر، والغابر اسم مشترك من الأضداد، يُطلق على الماضي وعلى الباقي، تُقال (الغابر) للماضي، و (الغابر) للباقي. والمراد بها هنا: الباقيين. ﴿مِنْ الْغَابِرِينَ﴾ أي: من الباقيين في الهلاك. فعلى القول بأنه لم يسر بها فالكلام ظاهر، وعلى القول بأنه أسرى بها: عندما خرج بها التفتت فهلكت، فكانها بقيت معهم، فهي باقية معهم في الهلاك ﴿إِنَّهُمْ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: آية ٨١] والله بين هذه القصة في آيات كثيرة من كتابه وأوضحها؛ لأن الرسل لما قالوا لإبراهيم: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ وبيّنوا له أنهم سيهلكون القرية قال: ﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا

(١) انظر: السبعة ص ٣٣٨، حجة القراءات ص ٣٤٧، الدر المصون (٦/ ٣٦٥) -

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنَسْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتُهُ ﴿٣٢﴾ [العنكبوت: آية ٣٢]
القيحة، فلما كان وقت الصبح الذين جاؤوا يريدون كسر الباب
وفاحشة اللواط بجبريل والملائكة معه لما قال جبريل للوط:
﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: آية ٨١] ذكر المفسرون أن
الله أذن له في النكال بهم، فجاء في صورته، وعليه ما عليه من
الوشاحات والأجنحة، ثم مسح أعينهم بريشة من جناحه، فبقيت
وجوههم كأنها لم تكن فيها عيون أصلاً، كما سيأتي في قوله في
القصة بعينها: ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٧﴾
وَلَقَدْ صَبَحَهُمْ بَكْرَةٌ عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٩﴾﴾ [القمر: الآيات
٣٧ - ٣٩] ويذكرون أن جبريل عليه السلام اقتلع أرضهم من الأرض،
وأدخل جناحه من تحتها، واقتلعها من الأرض، ورفعها حتى قربت
من السماء، ثم ألقاها منكساً لها، جاعلاً عاليها أسفلها، وأنهم
أتبعتهم الملائكة حجارة السجيل، كما يأتي في قوله: ﴿جَعَلْنَا عَلَيْهَا
سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [هود: آية ٨٢] والتحقيق:
أن السجيل: أنه الطين؛ لأن الله قال: ﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ﴾ ﴿٣٣﴾
[الذاريات: آية ٣٣] وخير ما يفسر به القرآن القرآن^(١)، إلا أنه طين
مشوي بالنار، شديد الحرارة، لا يأتي على شيء إلا خرقه. وهذه
القصة مذكورة في مواضع كثيرة من كتاب الله؛ ولذا قال هنا:
﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتُهُ كَانَتْ مِنَ الْغَافِرِينَ ﴿٨٣﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ﴿٨٤﴾﴾
[الأعراف: الآيتان ٨٣، ٨٤] لم يذكر هنا أنه جعل عالي أرضهم
سافلها، وذكره في هود حيث قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا
سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ ﴿٨٧﴾ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٦).

مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ ﴿٨٣﴾ [هود: الآيتان ٨٢ - ٨٣] ذكر هنا مطر الحجارة وقال: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ وهذا المطر مطر من حجارة السجيل كما قال: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [الحجر: آية ٧٤] وقال: ﴿الْفَرِيقَةُ الَّتِي أَمْطَرْتُ مَطَرَ السَّوْءِ﴾ [الفرقان: آية ٤٠] وهي حجارة السجيل. وقال في بعض الآيات: ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ [الشعراء: الآية ١٧٣، النمل: الآية ٥٨].

وقال هنا: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ انظر يا نبي الله ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ [الأعراف: آية ٨٤]، العاقبة: هي ما يؤول إليه الأمر عقب الأمر الأول، وتؤول إليه الحقيقة في ثاني حال.

والمجرمون جمع المجرم، والمجرم مرتكب الجريمة، والجريمة: الذنب الذي يستحق صاحبه العذاب والنكال^(١) ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ﴾ الحال التي يؤول إليها أمر المجرمين وعاقبتهم، وهو الدمار والنكال، والعذاب المستأصل المتصل بعذاب الآخرة. وهذا معنى قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ يخوف الله خلقه أن يقع بهم مثل ما وقع بهؤلاء، ومن أعظم ما يخوف الطغاة الفجرة من فاحشة اللواط - قبحها الله وقبح مرتكبيها - أن الله بين في كتابه أن مرتكبيها أرسل عليهم حجارة السجيل، ثم بين أن تلك الحجارة موجودة، وأنها لم تعد، وأنها ليست ببعيد من الظالمين الذين يفعلون مثل فعلهم حيث قال: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ ﴿٨٢﴾ مَسْؤَمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ ﴿٨٣﴾ [هود:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

الآيتان ٨٢ — ٨٣] فقلوه: ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِعِيدٍ﴾ ﴿٨٣﴾ على أشهر التفسيرين وأصحهما فيها أعظم تهديد وأكبر زجر وتخويف لمن يرتكب الخسيصة القبيحة وهي فاحشة اللواط. وهذا معنى قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَنَقَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٨٤﴾.

قال تعالى: ﴿وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ، وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنَقَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ [الأعراف: الآيات ٨٥ — ٨٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: آية ٨٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ معناه: وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً فهو معطوف على قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: آية ٥٩] لأننا في هذه السورة الكريمة — سورة الأعراف — تكلمنا فيما مضى في الدروس السابقة على قصة نوح، وقصة هود، وقصة صالح، وقصة لوط مع أصحابهم، وكنا واقفين عند قصة شعيب مع مدين، وابتداء ما ذكر قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى

قَوْمِهِ ﴿ ثُمَّ قَالَ: ﴿ وَالْإِنِّي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ [الأعراف: آية ٦٥] أي: وأرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً، ثم قال: ﴿ وَالْإِنِّي ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] أي: وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً، إلى أن قال: ﴿ وَالْإِنِّي مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ أي: أرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً. أكثر المفسرين والمؤرخين يقولون: إن (مدين) اسم مدين بن إبراهيم، وأن هذه الأمة التي أرسل إليها شعيب أنها من ذرية مدين بن إبراهيم، وأن شعيباً أخاهم في النسب، وكانت ديار مدين بأرض مَعَانَ من أطراف الشام مما يلي الحجاز، قريباً من بحيرة قوم لوط. وقال بعض أهل العلم: (مدين) اسم بلدة. واختلف المؤرخون والمفسرون^(١) في نسب شعيب اختلافاً كثيراً لا يقوم شيء على دليل قاطع منه، فكثير من المؤرخين يقولون: هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم. وبعضهم يقول: هو ابن صيفور أو صيفور بن عيفاء أو عنقاء. وبعضهم يقول هو شعيب من ذرية يشجر بن لاوي بن يعقوب. والأقوال في نسبه كثيرة جداً، ولم يقم برهان على شيء منها. وقد جاء في حديث أبي ذر المشهور في الأنبياء عند ابن حبان أن النبي ﷺ ذكر لأبي ذر أن أربعة من الأنبياء عرب قال: «وهم هود وصالح وشعيب ونبيك يا أبا ذر»^(٢) وكان السلف الصالح يسمون شعيباً خطيب الأنبياء^(٣) لحسن

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٥٥٤/١٢)، القرطبي (٢٤٧/٧)، البداية والنهاية

(١٨٤/١ - ١٨٥)، معجم البلدان (٧٧/٥)، البحر المحيط (٣٣٦/٤).

(٢) أخرجه ابن حبان (الإحسان (٢٨٧/١)، حديث رقم: (٣٦٢).

(٣) انظر: تفسير ابن جرير (٥٦٧/١٢)، القرطبي (٢٤٨/٧)، البداية والنهاية

(١٨٥/١)، الدر المنثور (١٠٢/٣).

مراجعته لقومه، ووضح أدلته التي يدعوهم بها إلى الدين. وسيأتي في سورة هود كلام الناس وما يُختار منه على قولهم في تفسير قوله: ﴿وَإِنَّا لَنَرُّكَ فَيَنَاضِعِيًّا﴾ [هود: آية ٩١] أنه كان أعمى.

وقد يشكل على طالب العلم كون شعيب عربياً فمن أين تعرّب ومن أين أخذ العربية وعن من؟ لأن إبراهيم أعجمي، وإسماعيل أبو العرب العاربة^(١)، معلوم أنه تعرّب من العرب العاربة البائدة الذين ساكنوه عند زمزم كجرهم، وقد أرسل إلى جرهم وتعلم منهم اللسان العربي على الصحيح.

ذكر بعض العلماء - وممن ذكره حافظ المغرب أبو عمر بن عبد البر، وذكره ابن حجر في الإصابة أيضاً وغيرهم - ذكروا في ترجمة سلمة بن سعد - ويُقال: سلمة بن سعيد - أنه وفد على النبي ﷺ وانتسب له وهو عنزي، وأن النبي ﷺ قال: «نعم الحي عنزة مبغي عليهم منصورون، أولئك قوم شعيب، وأختان موسى». هذا حديث رواه الطبراني وغيره، وذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وغيره^(٢).

قال بعض العلماء: لو كان هذا الحديث محفوظاً صحيحاً لكان دالاً على أن شعيباً من قبيلة من قبائل العرب البائدة تُسمى: عنزة،

(١) هكذا في الأصل، ولعله سبق لسان إذ من المعلوم أنه أب للعرب المستعربة.
(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٥٥/٥)، والبزار في كشف الأستار (٣/٣١٣)، وأورده ابن عبد البر في الاستيعاب (٩١/٢)، والحافظ في الإصابة (٦٥/٢)، والهيثمي في المجمع (٥١/١٠)، وقال: «وفيه من لم أعرفهم». اهـ.
وقال الحافظ في الإصابة (٦٥/٢)، عن إسناده عند الطبراني: «وفي الإسناد من لا يعرف». اهـ.

ولكنه لم يصح. وعنزة هؤلاء المذكورون في هذا الحديث ليس المراد بهم بنو عنزة بن أسد بن ربيعة بن نزار، المعروفون؛ لأن شعيباً قبلهم بكثير، كما قاله غير واحد، وعلى كل حال فالكلام في شعيب ونسبه كثير، واختلاف العلماء فيه كثير، وغلط بعض العلماء وبعض المؤرخين - كصاحب صبح الأعشى - فزعم أن شعيباً كان بعد موسى^(١). وهذا لا شك أنه غلط؛ لأن شعيباً قبل موسى، وقد دلت عليه آيات القرآن من سورة الأعراف هذه وغيرها؛ لأن الله في سورة الأعراف هذه لما ذكر قصة نوح وقصة هود وصالح ولوط وشعيب مع قومهم قال بعد ذلك في الآيات الآتية: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ [الأعراف: آية ١٠٣] فدل على أن بعث موسى بآيات الله بعد هؤلاء الرسل وأممهم، كما هو نص القرآن العظيم. وزعم بعض العلماء أن شعيباً ابن بنت لوط. وقال بعض العلماء: هو ممن آمن مع إبراهيم لما نجا من النار، وهاجر معه^(٢). وكلها أقوال لا دليل عليها، وغاية ما يفيد القرآن: أن الله بعث نبيه شعيباً إلى أهل مدين. وذكر الله في آيات أخرى متعددة - كما سيأتي في سورة «الحجر»، وفي سورة «الشعراء»، وفي سورة «ص» وغير ذلك - أن شعيباً أرسل أيضاً إلى أصحاب الأيكة، كما سيأتي في قوله: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْأُمْرُسَلِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٧٦] والعلماء مختلفون: هل أصحاب الأيكة هم مدين أنفسهم فيكون شعيب أرسل إلى أمة واحدة، أو مدين أمة وأصحاب الأيكة أمة أخرى، فيكون شعيب قد أرسل إلى

(١) في (٣١٤/١) من صبح الأعشى عدّ (مدين) من قبائل العرب البائدة، وهذا يعني أنه يرى تأخر موسى عن زمان شعيب (عليهما السلام)، والله تعالى أعلم.

(٢) انظر: البداية والنهاية (١/١٨٥).

أمتين؟ هذا خلاف معروف بين العلماء، وأكثر أهل العلم على أنهم أمة واحدة كانوا يعبدون أئكة، أي: شجراً ملتفاً، وأن الله سماهم مرة بنسبهم (مدين) ومرة أضافهم إلى الأئكة التي يعبدونها. وجزم بصحة هذا ابن كثير في تاريخه وتفسيره^(١) وممن اشتهر عنه أنهم أمتان قتادة^(٢) وجماعة، وهو خلاف معروف.

والذين قالوا: إنهما أمتان قالوا: في (مدين) قال: إنه أخوهم حيث قال: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الأعراف: آية ٨٥] أما أصحاب الأئكة فلم يقل: إنه أخوهم بل قال: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٧٦] إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ﴿[الشعراء: الآيتان ١٧٦، ١٧٧] ولم يقل: أخوهم شعيب.

وأجيب عن هذا بأنه لما ذكر مدين ذكر الجد الذي يشمل القبيلة ومن جملتها شعيب، ذكر أنه أخوهم من النسب. أما قوله: ﴿أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ فمعناه: أنهم يعبدونها، ولما ذكرهم في مقام الشرك وعبادة غير الله لم يدخل معهم شعيباً في ذلك وهم أمة واحدة. هكذا قاله بعضهم^(٣) والله أعلم.

وعلى كل حال فشعيب هذا معروف أنه نبي من الرسل الكرام، وقد ذكر الله قصته مع قومه مفصلة في آيات من كتابه، ذكرها هنا، وذكرها في سورة هود، وفي سور أخرى غيرها كما سيأتي إن شاء الله. هذا معنى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ أي: وأرسلنا إلى مدين

(١) تفسير ابن كثير (٢/ ٥٥٦)، البداية والنهاية (١/ ١٨٥، ١٨٩ - ١٩٠).

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٤٨/ ١٤).

(٣) انظر: البداية والنهاية (١/ ١٩٠).

أخاهم شعيباً، ماذا قال لهم؟ وماذا أرسل به إليهم؟ قال: ﴿يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٨٥].

قوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ هو حظ الإثبات من لا إله إلا الله. وقوله: ﴿مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ حظ النفي منها. وهذه الكلمة التي هي (لا إله إلا الله) هي التي قامت عليها السماوات والأرض، وخلقت لأجل الحساب عليها الجنة والنار وأُرسِل بها الرسل، وهي محل المعارك بين الرسل وأممهم، وجميع الرسل ما أُرسِل منهم نبي إلا بهذه الكلمة وما تتضمنه من الشرائع والأحكام. إذا نظرت في رسائل الرسل إجمالاً وتفصيلاً وجدت ذلك كما قلنا، ومما يدل عليه تفصيلاً: أن كل رسول إذا أُرسِل إلى قومه يبين القرآن أن أول ما يقول لهم هو مضمون (لا إله إلا الله) كقوله في قصصهم في هذه السورة الكريمة: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ ماذا قال لهم؟ قال: ﴿يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ [الأعراف: آية ٥٩] ثم قال: ﴿وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ ماذا قال لهم؟ قال: ﴿يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٦٥] ثم قال: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] وكذلك قال في شعيب: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] وهكذا. وكذلك بالاجمال قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: آية ٢٥] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿إِلَّا تُوحَى إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وهو

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٥) من هذه السورة.

حظ الإثبات منها، ﴿وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: آية ٣٦] وهو حظ النفي منها ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: آية ٤٥] وهكذا. وهذا من تاريخ الأنبياء والقصص القرآنية يدل على عظمة هذه الكلمة، وأنها هي رسالة الله في أرضه لخلقه، حتى إنه (جل وعلا) حصر جميع الوحي فيها في سورة الأنبياء في قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ﴾ [الأنبياء: آية ١٠٨] وغير ذلك من الآيات و (إنما) أداة حصر لشدة أهمية هذه الكلمة.

وهي مركبة من نفي وإثبات، إثباتها قوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وهي الأمر بعبادته وحده. أصل العبادة: الذل والخضوع، ومنه قيل للعبد (عبد) لذله وخضوعه بين يدي سيده، فكل خاضع ذليل يقال له: عبد وعابد. فالعبادة: الذل والخضوع، وهو معنى معروف في كلام العرب مشهور، ومنه قول طرفة بن العبد في معلقته^(١):

تباري عتاقاً ناجياتٍ وأتبعْتُ وظيفاً وظيفاً فوقَ مؤرٍ مُعَبِدٍ

يعني: فوق طريق مذلل. ومعناها في الاصطلاح^(٢): هي الذل والخضوع لخالق السماوات والأرض (جل وعلا) بكل ما أمر أن يتقرب إليه به على وجه الذل والخضوع والمحبة. فلا تكفي المحبة عن الذل والخضوع، ولا الخضوع عن الذل والمحبة؛ لأن الذليل الخاضع إذا كان غير محب لمعبوده قد يكون مبغضاً له، ومن أبغض معبوده فهو كافر ضال. والمحبة وحدها لا تكفي، لأن الذي

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) السابق.

لا يخاف قد يحمله التذلل على أن يسيء الأدب مع المحبوب الذي يحبه، فإذا اجتمع الحب والذل والخضوع كان الأمر كما ينبغي. وهذا معنى قوله: ﴿يَقَوْمٍ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] (ما) هنا نافية، والإله (فِعَال) من الإلهة وهي العبادة. أي: ما لكم من معبود يعبد حقاً غيره (جل وعلا)؛ لأنه هو المعبود وحده.

والإله: قال بعض علماء العربية: هو (فِعَال) بمعنى: (مفعول) أي مألوه، أي: معبود يعبده خلقه على وجه الذل والخضوع والمحبة. وإتيان (الفِعَال) بمعنى (المفعول) مسموع في أوزان معروفة في اللغة العربية، كالإله بمعنى المعبود، والكتاب بمعنى المكتوب، واللباس بمعنى الملبوس، والإمام بمعنى المؤتم به، في أوزان غير كثيرة^(١).

والإلهة: العبادة، وفي قراءة ابن عباس - وهي من قراءات الصحابة الشاذة^(٢) - : (ويزرك وإلا هتك) أي: وعبادتك. وقد قال رؤبة بن العجاج في رجزه وهو عربي قح فصيح^(٣):

لله دُرُّ الغَنَياتِ المُدَّةُ سَبَّحْنَ وَاسْتَرْجَعْنَ مَنْ تَأَلَّهِي

وقوله: ﴿قَالَ يَقَوْمٍ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] نادى شعيب قومه باسم (القوم) وحذف ياء المتكلم، وحذف ياء المتكلم من المنادى الصحيح الآخر أحد اللغات المشهورة المعروفة فيه. قال بعض علماء

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) تقدمت هذه القراءة عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٣) البيت في تفسير ابن جرير (١/١٢٣)، زاد المسير (١/٩)، ابن كثير (١/١٩)، اللسان (مادة: أله) (١/٨٨).

العربية: القوم في وضع اللسان العربي الذي نزل به القرآن: يختص بالذكور دون الإناث، وربما دخل فيه الإناث بحكم التبع^(١). قالوا: والدليل على اختصاص القوم بأصل الوضع بالذكور دون الإناث قوله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾ [الحجرات: آية ١١] قالوا: لو دخلت النساء بالوضع في القوم لكفى ذلك عن قوله: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾ ونظير آية الحجرات هذه قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

والدليل على دخول النساء باسم القوم بحكم التبع: قوله تعالى في سورة النمل في ملكة سبأ: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣].

وقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ﴾ (إله) هنا: نكرة في سياق النفي زادت قبلها (من) وقد تقرر في الأصول – وذكره الشيخ عمرو سيويه (رحمه الله) –: أن النكرة في سياق النفي إذا زادت قبلها لفظة (من) لتوكيد النفي انتقلت بذلك من الظهور في العموم إلى كونها نصاً صريحاً في العموم^(٣). فهذا نص صريح في عموم النفي لجميع الآلهة غيره (جل وعلا) وحده.

وينقاس زيادة (من) قبل النكرة في سياق النفي في توكيد العموم ينقاس بقياس مطرد في اللغة في ثلاثة مواضع^(٤):

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة النساء.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

أحدها: زيادة (من) قبل النكرة التي هي مبتدأ، كما في قوله هنا: ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ الأصل: (ما لكم إليه غيره) مبتدأ سوغ الابتداء به النفي، وجرت به (من) هنا. فدخل (من) على النكرة التي هي مبتدأ لتوكيد العموم مطرد في اللغة العربية.

الثاني: دخول (من) على النكرة إن كانت فاعلاً، نحو: ﴿مَا أَتَنَّهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ﴾ [القصص: آية ٤٦] ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ﴾ [المائدة: آية ١٩].

الثالث: زيادتها قبل المفعول، نحو: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ﴾ [إبراهيم: آية ٤] أي: ما أرسلنا رسولاً.

وقوله: ﴿غَيْرُهُ﴾ إنما رُفِعَ (غيره) مع أن المنعوت مجرور بـ (من) لأنه في محل رفع، أصله مرفوع مبتدأ، فروع في نعته محله؛ ولذا قيل: ﴿غَيْرُهُ﴾ مراعاة للمحل كما هو معروف. أي: ما لكم إله سواه.

ثم قال نبي الله شعيب: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] (قد) هنا حرف تحقيق لمجيء البينة، ولا شك أن المراد بالبينة في هذه الآية: المعجزة التي تثبت صدق شعيب وتوجب الإيمان بما جاء به. والبينة: هي الحجة الواضحة التي لا تترك في الحق لبساً، وهي هنا: المعجزة بلا نزاع إلا من شذ، فمعنى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي: جاءكم معجزة من الله عرفتموها وعايينتموها على أني رسول الله. وهذه البينة التي جاءهم

بها شعيب وذكرها الله هنا على سبيل الإجمال لم تأت مفصلة في القرآن وإنما جاءت مجملة، كما أن أكثر معجزات نبينا ﷺ لم تأت مفصلة في القرآن بل غالباً يُنَوّه عنها عن القرآن حيث إنه معجزة عظمى. وقد ثبت عن النبي ﷺ في الحديث الصحيح أن الله ما أرسل رسولاً قط إلا وأعطاه معجزة تقوم الحجة بها على الخلق؛ لأنه إذا لم يعطه برهاناً قاطعاً من المعجزات؛ تقوم الحجة به على الخلق قياماً لا لبس فيه؛ تزعم الأمة أنه مدعي لا دليل على دعواه؛ ولذا وجب أن كل نبي جاء بمعجزة، وقد صرح النبي ﷺ بذلك في الحديث الصحيح الذي يقول فيه: «ما من نبي من الأنبياء إلا أُوتِيَ ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أُوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة»^(١) وقد بين تعالى أن رسله مصحوبون بالمعجزات في قوله: ﴿كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [التغابن: آية ٦] ونحو ذلك من الآيات. وأعظم البينات، وأكبر البينات، وأوضح المعجزات: هو هذا القرآن العظيم الذي نفسره ونتكلم فيه؛ لأنه معجزة عظمى، وبينه كبرى تتردد في آذان بني آدم إلى يوم القيامة. أما غيره من المعجزات: فقد ينقضي مع انقضاء وقته، كناقصة صالح، فإننا لا نجد لها الآن، وكما تقدم من معجزات الأنبياء لم يبق بعدهم منه شيء تراه الناس بعدهم، بخلاف هذا القرآن فمعجزته الكبرى [باقية إلى آخر الزمان]^(٢) وذلك في قوله منكرأ عليهم ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِيَّاكَ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةٌ﴾ [العنكبوت: آية ٥١] الآية. وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

أي: جاءتكم على يدي معجزة واضحة مبدأ مجيئها كائن من ربكم (جل وعلا). وربهم: هو الله، وأصل الرب في لغة العرب التي نزل بها القرآن: مشترك بين عشرة معانٍ، منها^(١): أن العرب تطلق الرب على الذي يسوس الأمور ويدبرها، وعلى السيد الذي إليه المرجع. فالله (جل وعلا) هو السيد الذي إليه المرجع، وهو الذي يدبر الأمور والشؤون، وهذا معروف في كلام العرب، فالعرب تقول للرجل الذي يدبر شأن البلدة: هذا ربها، أي: مدبر شؤونها، وهو معروف في كلامهم، ومنه قول علقمة بن عبدة التميمي^(٢):

وكنْتُ امرءاً أفضت إليك ربابتي وقبلك ربّتي - فضعتُ - رُبوبُ

أي: قبلك ساستني سادة فضيعوني. وهذا معروف في كلام العرب، وأنتم تعرفون في التاريخ والسيرة في غزوة حنين، أن النبي ﷺ لما فتح مكة وترك صفوان بن أمية بن خلف ينتظر في شأنه واقترض منه السلاح المعروف، وذهب معه صفوان إلى حنين، وكانت هوازن في غزوة حنين جمعها مالك بن عوف النصري - في مضيق من مضايق وادي حنين - ودخل النبي وأصحابه بعد صلاة الصبح في بقية ظلام الغلس، وشد عليهم هوازن شدة رجل واحد حتى كأن الرماح والنبال مطر تزعزعه الريح، ووقع ما وقع مما ذكره الله في قوله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّدْيَنَ ﴿٥٥﴾﴾ [التوبة: آية ٢٥] وفي ذلك الوقت قال رجل كان مع صفوان بن أمية: بطل سحرُ محمد. زاعماً أن الذي عنده سحر، وأن هوازن غلبوه

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

وهزموا أصحابه، وأن السَّحَرَ بطل، فقال: له صفوان بن أمية - وكان عدواً للنبي ﷺ؛ لأنه قتل أباه أمية بن خلف يوم بدر، وقتل معه أخا صفوان وهو: علي بن أمية، وقتل عمه أبي بن خلف بيده الكريمة يوم أحد، فلما قال صاحبه: بطل سِحْرُ محمد. قال له صفوان وقد أخذته العصبية والحمية النسبية - : اسكت فُضْ فوك، والله لأن يربني رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل من هوازن^(١). وهو محل الشاهد؛ لأنه أطلق (يربني) على معنى يسوسني ويسودني ويدبر شؤوني هذا معناه.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] ربنا وسيدنا وخالقنا ومدبر شؤوننا هو الله (جل وعلا)، وأصل (البينة) صفة مشبهة من بان يبين فهو بَيِّنٌ، والأثنى يقال لها: (بينة) والتأنيث ليس بحقيقي. ومعنى البينة: الحجة الواضحة التي هي المعجزة التي لا تترك في الحق لبساً.

وهذه المادة التي منها (البينة) (الباء، والياء، والنون) جاء استعمالها في القرآن وفي لغة العرب على أربعة أضرب^(٢): جاءت في

(١) السابق.

(٢) قال الشيخ (رحمه الله) عند تفسير الآية رقم (١٠١)، من هذه الدروس في سورة الأعراف: «وقد ذكرنا فيما مضى في الكلام على قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾، تصريف هذه الكلمة وما جاء من أمثلتها في القرآن ببعض أمثلتها، وكان ذلك الذي ذكرنا هنالك سقط منه قسم نسياناً، وكنا نتحرى إن جاءت لها مناسبة أخرى أن نبين القسم الذي سقط من كلامنا سهواً لثلا يضيع على بعض طلبة العلم الذين يسمعون هذه الدروس... وقد ذكرنا فيما مضى أن البينة جاء من تصاريفها في القرآن ولغة العرب أربعة تصاريف، واحد منها مجرد وثلاثة =

كلها لازمة، وفي ثلاثة منها ربما جاءت متعدية. والرابع: لازم على كل حال، فإن هذه المادة جاء فعلها الماضي مجرداً وهو قولهم: (بان يبين فهو بين) وهو الذي منه الصفة المشبهة التي هي (البينة) فهي صفة مشبهة من (بان يبين). وقد تقرر في علم الصرف: أن الثلاثي الأجوف تكثر الصفة المشبهة منه على وزن (فَعِل) سواء كان واوي العين أو يائياً، كـ (هان) فهو هيّ، و (بان) فهو بين، و (مات) فهو ميّت، و (ساد) فهو سيّد، وما جرى مجرى ذلك. هذا أحدها، وهو مجردها أعني: (بان يبين فهو بين) ولم يُسمع هذا في اللغة العربية إلا لازماً. أما الأوزان الثلاثة المزیدة من هذه المادة فهي قولهم^(١): (أبان) وقولهم: (بين) وقولهم: (استبان) يأتي مزیده على: (أفعل) وعلى: (فعل) وعلى: (استفعل). وهذه الأوزان الثلاثة من (بان يبين) مزیدة تكون متعدية ولازمة، وقد جاءت كلها في القرآن، وجاء كلام العلماء في تعديها ولزومها في القرآن. أما (أبان) مزیدة بالهمزة على وزن (أفعل) فالعرب تعديه وتقول: «أبان الأمر يُبينه إبانة» فهي (أفعل) متعدية للمفعول واسم الفاعل منه (مُبين) واسم المفعول (مُبان) وقد تأتي (أبان) لازمة، ويكثر لزومها في القرآن، تقول العرب: «أبان الشيء يُبين» بمعنى: بان في نفسه وظهر، لازماً، وهو معروف في كلام العرب، ومنه: «كتاب مبين» أي: بين ظاهر واضح.

= مزیدة — وهذا محل النسيان — لأنها جاءت على خمسة أنواع، أربعة منها مزیدة وواحد مجرد، ومن هنا وقع الغلط، وكنا نريد إذا جئنا بمناسبة كهذه أن نتدارك النسيان السابق لنبين القسم الذي سقط... إلى آخر ما ذكر (رحمه الله) فليراجع هناك.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

ومن إتيان (أبان) لازمة غير متعدية للمفعول قول جرير وهو عربي قح^(١):

إذا آباؤنا وأبوكُ عُذُّوا أبانَ المقرفات من العِرابِ

أي: ظهرت واتضحت. من غير تعدية للمفعول، ونظيره قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي، وهو عربي قح أيضاً^(٢):

لو دَبَّ ذرٌّ فوقَ ضاحي جِلْدِهَا لأبان من آثارهنَّ حُدُورُ

أي: لظهر واتضح من آثارهن حدود، أي: ورم. هذا معروف.

الوزن الثاني: (بيّن) وقد يأتي لازماً ومتعدياً، تقول العرب: «بيّن له الأمر أبينه تبييناً». متعدياً، وتقول العرب: «بيّن الأمر» بمعنى: بان واتضح، ومنه المثل المعروف (بيّن الصبح لذي عينين)^(٣) أي: بان واتضح. ومن شواهد المعروفة: قول قيس بن ذريح^(٤):

وللحب آياتٌ تبيّنُ بالفتى شحوبٌ وتعرى من يديه الأصابعُ

فهذا البيت روايته المشهورة: (شحوبٌ) بضم الباء، والمعنى: وللحب علامات تبيّنُ أي: تظهر وتبيّنُ بالفتى، وهي شحوب إلى آخره. وأنشد بيت ابن ذريح هذا ثعلب:

وللحب آياتٌ تُبيّنُ بالفتى شحوباً

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

بالنصب، وعليه فلا شاهد في البيت. ومن هذا المعنى قول جرير التميمي يمدح عمر بن عبد العزيز^(١):

رأى الناس البصيرة فاستقلوا وبَيَّتَ المراضُ من الصحاح
أي: ظهرت واتضحت. الوجه الثاني: (استبان) وقد جاء في القرآن، والقراءتان في الآية على إحداهما تكون (استبان) لازمة، وعلى الأخرى متعديّة، وهي قوله: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٥] ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ فعلى رفع ﴿سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ ف (استبان) لازمة. أي: تستبين سبيلَ المجرمين: تتضح وتظهر. وعلى قراءة النصب: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ ف (تستبين) متعديّة و (سبيلَ) مفعول به، لتستبين أنت يا نبي الله سبيل المجرمين^(٢).

هذا أصل هذه المادة، وما جاء منها في القرآن، وما جاء من لغاتها. والعادة في التفسير أن الكلمة التي يكثر تكررها في القرآن يُشبع الكلام عليها في موضع واحد ولا يُعاد؛ ولذلك تكلمنا عليها هنا.

ومعنى قوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] أي معجزة واضحة لم تترك لكم عذراً في التكذيب.

وقوله: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْإِيزَاتَ﴾ كان قوم شعيب الذين أرسل إليهم من أحسن الخلق معاملة، كانوا يطففون المكيال

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

والميزان، ويبخسون الناس أشياءهم، ويأخذون المكوس، ويقطعون الطريق، ويصدون من أراد الإسلام عن الإسلام، فبعث الله إليهم هذا النبي الكريم؛ لينهاهم عن هذه المنكرات؛ ولذا قال لهم: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ لا شك أن إيفاء الكيل يستلزم إيفاء المكيال، وإيفاء المكيال يستلزم إيفاء الكيل حيث إنه آله، فإذا استوفى الفعل استوفى كيل الآلة، وإذا استوفى ملء الآلة فقد استوفى الفعل، فهما متلازمان، كل منهما يكفي عن الآخر؛ ولذا فهو (جل وعلا) تارة يعبر بالكيل كقوله هنا: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ وقوله في الشعراء: ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٨١] وتارة يعبر بالآلة الكيل التي هي المكيال، كقوله في سورة هود: ﴿وَالْإِلَهِ مَدِينٌ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَنْفَرُ عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [هود: آية ٨٤] / فتعبيره تارة بالمكيال وتارة [١٣/ب] بالكيل يدل على أن العبارتين متلازمتان، وكل منهما تؤدي معنى الأخرى، وهو كذلك؛ لأن من أوفى فعل الكيل لا بد أن يملأ الآلة كما ينبغي، ومن استوفى الآلة أي: ملأها تماماً فقد استوفى فعل الكيل، فهما متلازمان.

﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] عبر في أحدهما بالمصدر وفي الثاني بالميزان الذي هو آلة الوزن، وقال قوم: الميزان هنا كالكيل، اسم مصدر كالميعاد بمعنى الوعد، والميلاد بمعنى الولادة. والياء في الميزان منقلبة عن واو، أصله: (مِوزَان) بالواو، سكنت الواو بعد كسر فوجب إبدالها ياءً على القاعدة التصريفية المشهورة^(١).

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٧٩.

والله (جل وعلا) من حِكْمِهِ البالغة، وتشريعاته الرائعة وضعه المقاييس كالمكاييل والموازين؛ لأن الله خلق الإنسان محتاجاً للنساء، ومفتقراً للغذاء، وخلق له ما في الأرض جميعاً، ولم يتركه سدى، فهو محتاج إلى الطعام الذي عند أخيه، فجعل الله المقادير والمقاييس؛ ليأخذ قدراً معيناً معلوماً بدقة ويدفع ثمنه فينتفع به، وهو وصاحبه كلٌّ منهما طيب النفس. ولو لم تجعل مقاييس وموازين وأشياء دقيقة يعلم بها كل ما أخذ وما دفع لكانوا يتهارشون على الحاجات الضرورية تهارش الكلاب، وفسد نظام الدنيا، وهذا من تشريع خالق السماوات والأرض. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] والله (جل وعلا) في كتابه شدد في إيفاء الكيل والوزن تشديداً بالغاً، وهدد من يخون تهديداً بالغاً، كما سيأتيكم في قوله: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ ① الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ② وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ③ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ④ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ⑤ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ⑥ [المطففين: الآيات ١ - ٦] وذلك لأن الطعام المكيل عليه أساس الدنيا؛ لأن البشر لا حياة لهم دينية ولا دنيوية إلا بشيء يأكلونه، والله يقول في الأنبياء الكرام: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ [الأنبياء: آية ٨] فلما كانت المكيلات والموزونات غالباً أساس الحياة جاء الوحي المنزل والتشريع السماوي في شريعتنا وغيرها على شدة المحافظة عليها.

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَا يَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] كانوا يبخسون الناس جميع أشياءهم. والبخس في لغة العرب التي نزل بها القرآن: النقص، العرب تقول: بخسه

حقه إذا نقصه منه؛ ولذلك سموا المكس (بخساً) لأنه أخذ من أموال الناس ونقص لها، ومنه قول الشاعر^(١):

أَفِي كُلِّ أَسْوَاقِ الْعِرَاقِ إِتَاوَةٌ وَفِي كُلِّ مَا بَاعَ أَمْرٌ بَخْسٌ دَرَهْمٌ

يعني: في كل ما باع امرؤ مكس درهم. وكانوا ينقصون أشياء الناس: تارة يخدعونهم عنها، وتارة يعيبونها ويزهدونهم فيها، إلى غير ذلك من أنواع البخس. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٥] والأشياء: جمع شيء، وهو — على التحقيق — ممنوع من الصرف، وقد قدمنا في الدروس الماضية اختلاف أهل العلم في الموجب الذي منع لفظة (أشياء) من الصرف.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن المسلم الإنسان لا يجوز له أن يبخس أخاه شيء ولا ينقصه، فيحرم عليك أيها المسلم أن تعيب سلعة أخيك، وأن تزهد فيه، وأن تخذعه عنها، كل ذلك من أفعال الكفرة — الحرام — وهذا يدل على أن أموال الناس محترمة، وأنه لا يجوز لأحد أن يبخس أحداً شيئاً، ولا أن ينقصه شيئاً، فأموال الناس لا يجوز أخذها.

وقد بين الله (جل وعلا) في سورة النساء ما يدل على أن الله عالم بأنه سيأتي قوم يتخذون سبيلاً ووسيلة من قولهم: «هذا غني وهذا فقير» إلى أن يظلموا هذا الغني بادعاء أنهم يردون من ماله على الفقير للمساواة والعدالة!! والله حذر من هذا غاية التحذير، ونهى

(١) البيت لزهير، وقيل: لجابر بن حيي التغلبي، وهو في شواهد الكشاف ص ١١٦ وشطره الثاني:

وما كل ما باع امرؤ مكس درهم

عنه غاية النهي، وهذا المحكم المنزل لا تأتي معضلة في الزمان ولا يقع شر إلا هو موجود فيه وموجود فيه دواؤه وشفاءه، قال الله تعالى في سورة النساء: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُفُورًا قَوْمِينَ يَلْقَسُ شَهَادَةً لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء: آية ١٣٥] فلا تقولوا: هذا غني وهذا فقير، والعدالة الإنسانية تستوجب أن نبتز غني هذا لنُدفعه لهذا لنساويهم!! لا. لا ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ﴾ فبين أن أخذ أموال الناس وابتزاز ثرواتهم بطريق: (هذا غني وهذا فقير) اتباع للهوى ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ ثم قال: ﴿وَإِنْ تَلَوُا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

قال تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٨٥) وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (٨٦) وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٧) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ نَكُورٌ هِيَ قَرْيَةٌ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩) [الأعراف: الآيات ٨٥ - ٨٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨٦) [الأعراف: آية ٨٦].

هذا من كلام نبي الله شعيب يذكر قومه بنعمة الله عليهم كي يشكروا نعمة الله فيتوبوا إلى الله ويصدقوا رسوله ويؤمنوا به .
وقوله : ﴿ إِذْ ﴾ قال بعض العلماء : هو مفعول به لا مفعول فيه .
أي : اذكروا الوقت الذي كنتم فيه قليلين فكثركم الله وأنعم عليكم بالكثرة .

وقال بعض العلماء : هو مفعول فيه ووقت للذكر^(١) .

وقوله جل وعلا : ﴿ وَادْكُرُوا ﴾ اذكروا يا قوم ﴿ إِذْ كُنْتُمْ ﴾ حين كنتم ﴿ قَلِيلًا ﴾ قليلاً عددكم ﴿ فَكَثَّرَكُمُ ﴾ الله فجعل عددكم كثيراً .
والكثرة تستلزم القوة ؛ لأن الجمع الكثير أقوى عادة من الجمع القليل .

يقول المفسرون : إن مدين بن إبراهيم تزوج إحدى ابنتي لوط فولدت له فرمى الله في نسلها البركة والنماء^(٢) ؛ فلذا قال : ﴿ إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمُ ﴾ [الأعراف : آية ٨٦] كثرة : أي : جعله كثيراً بعد أن كان قليلاً . والمعروف أن الكثرة بعد القلة أنها من نعم الله التي تستوجب الشكر^(٣) ، ومن هنا يُعلم أن الذين يأتون بتشايع الشيطان دائماً يعكسون نور الوحي النازل على الأنبياء !! فنبي الله شعيب يُذكر قومه بنعمة الكثرة بعد القلة ، وأولياء الشيطان وأنصار نظام إبليس يقولون : يجب على الأمة تحديد النسل (. . .)^(٤)

(١) انظر : الدر المصون (٥/ ٣٧٨) .

(٢) انظر : البحر المحيط (٤/ ٣٤٠) .

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام .

(٤) في هذا الموضع كلام غير واضح ، ويمكن استدراك النقص بمراجعة كلام الشيخ (رحمه الله) في هذه المسألة عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام .

إشفاقاً، كما بيناه في قوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾
[الأعراف: آية ٨٥].

واعلموا أن ما قاله بعض المفسرين من أن الكثرة لا تستلزم العزة!! وأن الأقلين ربما كانوا أعز من الأكثرين!! ويستدلون على هذا بشعر للسموأل بن عاديا (...)(١) في قوله(٢):

تُعِيرْنَا أَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا فَقُلْتُ لَهَا إِنْ الْكَرَامَ قَلِيلٌ
وَمَا ضَرَرْنَا أَنَا قَلِيلٌ وَجَارُنَا عَزِيزٌ وَجَارُ الْأَكْثَرِينَ ذَلِيلٌ

وهذا لا حجة فيه؛ لأن هذا الشاهد [من قول](٣) بعض الشعراء [الذين لا عبرة بقولهم](٤) والله يقول فيهم: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَخَافُونَ سُلْطَانَ أَحَدٍ وَلَا ضَرَرَ أَعْيُنٍ وَلَا فَتْنًا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُونَ﴾ [الشعراء: الآيات ٢٢٥ - ٢٢٧] ولا شك أن الكثرة هي مظنة العزة والقوة، ونعمة تستحق الشكر، وهو الصحيح؛ ولذا قال الأعشى ميمون بن قيس في مناظرة علقمة بن علاثة وعامر بن الطفيل(٥):

عَلَقَمَ، لَا لَسْتُ إِلَى عَامِرٍ الناقض الأوتار والوَاتِرِ

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح، والكلام مستقيم بدونه.

(٢) البيتان في البحر المحيط (٤/٣٤٠)، الأمالي (١/٢٦٩)، العقد الفريد

(١/٢٠٨)، وبينهما بيت آخر، وهو قوله:

وما قلَّ من كانت بقاياهُ مثلنَا شَبَابٌ تَسَامَى لِلْعُلَا وَكُھُولُ

(٣) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٥) ديوان الأعشى ص ٩٢، ٩٣.

إلى أن قال:

وَلَسْتَ بِالْأَكْثَرِ مِنْهُمْ حَصَىٰ وَإِنَّمَا الْعِزَّةُ لِلْكَائِثِ
فصرح بأن الكثرة تستلزم العزة، فهذا أفضل من قول السموأل
كما هو معروف، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا
فَكَثَرَكُمُ﴾.

﴿وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٦]

العاقبة: من أسماء المصادر التي جاءت على وزن اسم الفاعل فقد
تقرر في علم العربية: أن المصدر ربما جاء بوزن (...) (١) كأن يأتي
بوزن اسم الفاعل أو اسم المفعول، فمن المصادر الآتية على وزن
(فاعل): (عاقبة) بمعنى: العقبي. اسم مصدر و (الفاعلة) أصلها
وزن (اسم فاعل). ومنه (العافية) بمعنى: المعافاة في أوزان قليلة
معروفة. ومن إتيان المصدر بمعنى اسم المفعول قولهم: مأسور
ومقتول ومعقول (...) (٢) كما هو معروف في محله.

والعاقبة هي ما يؤول إليه الأمر في حاله آخرًا، سُمِّيَتْ (عاقبة)
لأنها تبين الحقائق عقب الأمر الأول (...) (٣) وما يؤول الشيء إليه
(...) (٤) كما تقدم (٥). ومعنى هذا أن نبي الله شعيباً ذَكَرَ قومه نعم
الله، أن ينيبوا إلى الله ويشكروا له، وحذرهم من الإفساد في الأرض،
وبيّن لهم عاقبته السوأى كما كانت عاقبة قوم نوح، وقوم هود، وقوم

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة.

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح.

(٣) في هذا الموضع كلام غير واضح، والكلام مستقيم بدونه.

(٤) في هذا الموضع كلام غير واضح، والكلام مستقيم بدونه.

(٥) مضى عند تفسير الآية (٨٤) من سورة الأعراف.

صالح، وقوم لوط، وكان قوم لوط غير بعيد من أهل مدين كما تقدم في أحد التفسيرين في قوله: ﴿وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [٨٩] [هود: آية ٨٩] وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٨٦].

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٧].

قد آمنت لشعيب طائفة من قومه كما يأتي في قوله عن الكفار منهم: ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا﴾ الآية [الأعراف: آية ٨٨] فهذه الطائفة أقل الطائفتين، فكانت طائفة آمنت بشعيب وطائفة كفرت به، فكانت تهدد شعبياً وقومه بالإخراج من الوطن والنفي من البلد أو يرجعوا إلى كفر الكفار فيكونوا معهم في كفرهم كما سيأتي قريباً.

فقال لهم نبي الله شعيب: ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا﴾ لم تدخل تاء التأنيث هنا في قوله: (كان) لأن تأنيث الطائفة تأنيث غير حقيقي؛ والفعل إذا أسند إلى مؤنث تأنيثاً غير حقيقي جاز تجريده من التاء وإلحاق التاء له، كما هو معروف^(١). ﴿طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا﴾ ردّ الضمير في قوله: ﴿ءَامَنُوا﴾ ضمير جمع على (الطائفة) نظراً إلى المعنى؛ لأن الطائفة اسم جمع تدل على أفراد كثيرة. وهذا معنى قوله: ﴿طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ﴾ أي: آمنوا بما

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٥) من سورة الأنعام.

أرسلني الله به من إثبات التوحيد لله، وإيفاء المكيال والميزان، وعدم بخس الناس أشياءهم، وعدم الإفساد في الأرض بعد إصلاحها، ونحو ذلك.

﴿وَطَآئِفَةٌ﴾ أخرى ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ بي بل كفروا، وصارت الطائفتان طائفتين مختلفتين كل منهما تقول: إننا على الحق والأخرى على الباطل ﴿فَاصْبِرُوا﴾ انتظروا قضاء الله وحكمه حتى يحكم بيننا وهو خير من يحكم. وفي هذا أعظم تهديد، فالكفار يرون حكم الله سيأتي بإهلاك الظالم الكافر وإنجاء المسلم، وقد حكم الله بينهم هذا الحكم المنتظر في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بَجَعْنَا شُعْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ ثم قال: ﴿مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَرِهِمْ جُثَثِينَ﴾ [٩٥] كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا إِلَّا بَعْدَ لَمَلَيْنِ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ ﴿٩٥﴾ [هود: الآيتان ٩٤، ٩٥] هذا حكم الله جاء مبيناً في سورة هود، وستأتي الإشارة إليه هنا في سورة الأعراف^(١). وهذا معنى قوله: ﴿فَاصْبِرُوا﴾ [الأعراف: آية ٨٧] أي: انتظروا وتربصوا.

﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ حتى حرف غاية، والفعل المضارع بعدها منصوب بـ (أن) مضمرة، وهو في محل جر بمعنى ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ إلى أن يحكم الله ﴿بَيْنَنَا﴾ إلى أن يأتي حكم الله بيننا. فالمقصود أن حكم الله عاقبته لنا فيهلك الكافر وينجي المسلم كما لا يخفى.

﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٧] جل وعلا. (خير) هنا صيغة تفضيل؛ لأن من الناس من يحكم، في الدنيا حكام

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٧).

يحكمون، ربما حكموا بعدل وتشريف وطهر، إلا أن الله خير من يحكم - جل وعلا - لأنه لا يخفى عليه الحق من الباطل، ولا يفعل إلا ما هو في غاية الصواب والسداد والحكمة؛ ولذا قال: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (٨٧).

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَاهِنِينَ﴾ (٨٨) [الأعراف: آية ٨٨].

لما قال الله (جل وعلا) عن شعيب هذا الكلام العظيم الذي خاطب به قومه أجاب أشراف قومه بهذا الجواب السخيف الخسيس: ﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾ الملاء: أشراف الجماعة من الذكور^(١)، قال بعض العلماء: سُمُوا ملأ لأنهم يملؤون صدور المجالس بقاماتهم الوافية، وقال بعض العلماء: سُمُوا ملأ لأنهم هم الذين يتمالؤون على العقد والحل حيث إنهم أشرف رجال البلد.

قوله: ﴿الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي: تكبروا عن أن يكونوا أتباعاً لشعيب ويقرّوا بقوله. قالوا: لشعيب رادين عليه أخس رد وأسخفه: ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِبُ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، والمعنى: والله لنخرجنك يا شعيب ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا﴾ قوله: ﴿وَالَّذِينَ﴾ معطوف على الضمير المنصوب. ومعلوم في علم العربية أن الضمائر المنصوبة يجوز العطف عليها بلا قيد ولا شرط، والذي يذكرون فيه بعض الشروط هو العطف على الضمائر المرفوعة المتصلة، والضمائر المنخفضة، كما هو مقرر في محله. وكان من

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٠) من هذه السورة.

سفاهتهم ووقاحتهم أن نادوه باسمه مجرداً ﴿يَشْعِبُ﴾ كما يُنادى آحاد الناس، وهو نبي كريم!! ولنخرجن ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتَيْنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ فـ (أو) هذه هي التي يسميها النظار: مانعة الخلو. وكما أنهم أقسموا أن لا يخلو المقام من إحدى حالتين: إما أن يُخرجوا شعيباً، وإما أن يعود هو وقومه في ملتهم، فلا بد من إحدى الاثنين؛ فهي مانعة خلو. والمعنى: أن إقسامهم أن الحال لا يخلو من أحد أمرين: إما إخراج شعيب ومن آمن به، أو يدخل في ملة الكفار. لا بد من أحدهما. وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف مشهور؛ لأن ظاهر القرآن هنا أن شعيباً قد دخل في ملتهم سابقاً يوماً ما؛ لأن قولهم مخاطبون له: ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ وقول شعيب مجيباً لهم: ﴿قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] يدل بظاهره على أنه قد كان فيها سابقاً يوماً ما. وأكثر العلماء يقولون: إن الأنبياء (صلوات الله وسلامه عليهم) معادن وحي، ومحل الخير، والله يقول: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٤] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ فلا يكفرون بالله لأن فطرتهم التي وُلدوا عليها لا يُبدلها الله بالكفر لمكانتهم عنده، فبعض العلماء يقول: لو فرضنا أنهم وقع منهم بعض الشرك وأنابوا إلى الله [فإنهم يصيرون إلى مثل حالهم]^(٢) قبله وصار كأنه لم يكن.

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (٢/ ٢٩)، حجة القراءات ص ٢٧٠.

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

وأكثر الأصوليين وعلماء التفسير أن شعيباً لم يكن كافراً يوماً
ما. ويجاب عن ظاهر الآية بجوابين^(١):

أحدهما: أن العرب تطلق لفظة (عاد) تطلقه إطلاقين:
أحدهما: عاد إلى أمر كان فيه سابقاً.

والثاني: تقول العرب: «عاد كذا كذا» بمعنى (صار) إلى كذا
من جديد^(٢)، ومنه [قولهم: عاد الطين خزفاً، وعاد الخمر خلاً]^(٣)
ولا شك أن هذا الاستعمال موجود في (عاد) تقول العرب: عاد
[رجلاً]^(٤) فلان. أي: صار إلى [الرجولة]^(٥) ولم يتقدمه [وصف
مماثل قبلها]^(٦) ومنه بهذا المعنى قول الشاعر:

[وربيته حتى إذا ما تركته أخا القوم واستغنى عن المسح شاربه
وبالمحض حتى عاد جعداً عَنَظَنَطا إذا قام ساوى غاربَ الفحل غاربُه]^(٧)

(١) انظر: القرطبي (٧/٢٥٠)، البحر المحيط (٤/٣٤٢)، الدر المصون (٣٧٩/٥).

(٢) انظر: فقه اللغة للثعالبي ص ٣٥٥.

(٣) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٥) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٦) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٧) في هذا الموضع كلام غير واضح، والبيتان بين المعقوفين في الدر المصون (٣٧٩/٥).

قالوا: معناه [صار جعداً]^(١).

الوجه الثاني: وبه قال غير واحد: أن نبي الله شعبياً كان معه جماعة من قومه آمنوا به، فالذين آمنوا به من قومه كانوا كفاراً على ملة قومهم، وهم عدد كثير، وهو رجل واحد [فَعْبُرَ]^(٢) باسم العدد الكثير وغلبوه على ذلك الواحد، والتزم معهم شعب في هذا الخطاب تغليياً لقومه الأكثرين. وظاهر كلام ابن جرير (رحمه الله) في تفسير هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف ذاهباً أن شعبياً كان معهم — سابقاً — على ملتهم، وكذلك قال صريحاً عن إبراهيم في قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَمَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: آية ٧٦] فنقل ابن جرير عن ابن عباس أن إبراهيم كان يظن ربوبية الكوكب في ذلك الزمن. ونحن نقول: إن قوله في الخليل إبراهيم غلط محض لا شك فيه، وإن نسبه إلى ابن عباس؛ لأن الآيات القرآنية صرّحت بأن إبراهيم لم يكن من المشركين، ونفى عنه الشرك في الكون الماضي، والكون الماضي يستغرق كل الزمن، كقوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: آية ٦٧] قوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٠] نفى الشرك عن إبراهيم في الكون الماضي والكون الماضي مستغرق. منه قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: آية ١٢٠] ونحو ذلك من الآيات، فنفي هذا عن إبراهيم صريح، ونفيه

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

عن شعيب لم يقم دليل عليه في الصراحة كإبراهيم. وأقوال أهل العلم قد ذكرناها لكم الآن فيه. وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ الملة: الشريعة والدين. قال بعض العلماء: أصلها مشتقة من الإملا، والإملا، والإملاء - بلامين - هو الإملاء، وهو أن تلقى على الكاتب الجملة ليكتبها ثم تلقي عليه جملة أخرى، قالوا: [وجه كون^(١)] الشرائع كالإملاء، أنها تقع كذلك مفرقة شيئاً بعد شيء كما تقع جملة الكتابة إملاء مفرقة حتى تتم. وعلى كل حال فالملة: الشريعة والدين، وملتهم كافرة - والعياذ بالله - .

قال لهم نبي الله شعيب: ﴿أُولَؤُ كُنَّا كَرِهِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٨] والتحقيق من القولين أن همزة الاستفهام هنا تتعلق بمحذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، هذا أظهر القولين الذين بينهما مراراً في هذه الدروس^(٢)، وإليه يلح ابن مالك في خلاصته بقوله في باب العطف:

وحذف متبوع بدا هنا استبح^(٣)

كما هو معروف في محله، ويكون المعنى: أتكروهونا على العود في ملتكم وإن كنا كارهين فتخرجوننا من مقامنا قهراً ولو كنا كارهين لذلك؟! هذا معنى قوله: ﴿أُولَؤُ كُنَّا كَرِهِينَ﴾ [الأعراف: آية ٨٨] الاستفهام هنا للإنكار، أنكر عليهم هذا القول السخيف [مع بيان كراهته له]^(٤).

(١) في الأصل: «وهو» وما بين المعقوفين [زيادة ينتظم بها الكلام.

(٢) انظر: البحر المحيط (٣/٤)، الدر المصون (٥/٣٨١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٤) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

ثم قال: ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] فهذه الجملة معلقة على شرط، والمعلق على الشرط لا يُعرف كذبه ولا صدقه إلا بوجود الشرط أو عدمه، وهذا معنى معروف في كلام العرب، تقول: قد وقع كذا إن كان كذا. فإذا كان الشرط منفيًا انتفى المشروط، والمعنى: قد افترينا على الله كذبًا إن عدنا في ملتكم. المعروف عند البصريين أن الشرط إذا تقدمه ما يكون جزاء أنه يكون دليلًا على الجزاء المقدّر، والكوفيون لا يمنعون تقدم الجزاء على الشرط. فعلى قول الكوفيين لا مانع من أن يكون المعنى: إن عدنا في ملتكم فقد افترينا على الله الكذب، وأن قوله: ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا﴾ هو جزاء الشرط قُدّم عليه في قوله: ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾. والثاني: على مذهب البصريين من النحاة: أن جزاء الشرط لا يتقدم عليه ولكنه يدل عليه، وعلى قولهم فجزاء الشرط مقدر تقديره: إن عدنا في ملتكم فقد افترينا على الله كذبًا، والمعنى: أن ملة الكفار كلها كذب وزور وبهتان، يدعون لله الأولاد، ويجعلون له الأنداد، ويكذبونه ويكذبون رسله، فكلها كذب وافتراء، والعائد إليها عائد إلى أعظم الكذب والافتراء، وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

الصحيح أن الكذب هو: عدم مطابقة الكلام للواقع في نفس الأمر^(١)، والأقوال فيه معروفة يذكرها البلاغيون في فن المعاني.

﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ أي: رجعنا إليها، وهذا بالنسبة إلى غير شعيب ظاهر أي أُلجئنا إليها بالنظر إلى شعيب كما ذكرناه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٣) من سورة الأنعام.

﴿بَعْدَ إِذْ بَخَّصْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] وقوله: ﴿بَعْدَ إِذْ بَخَّصْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ قرينة على أنه عود بعد ملابسة سابقة لقوله: ﴿بَعْدَ إِذْ بَخَّصْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ لأن الجماعة الذين آمنوا لشعيب كانوا كافرين، وهذا معنى قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ بَخَّصْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ أنقذنا الله من الكفر وعبادة الأوثان وغير ذلك بأن بعث إلينا نبياً كريماً معه المعجزات الواضحة تدل على صدقه، كما تقدم في قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾ الآية [الأعراف: آية ٨٥].

ثم قال: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] معناه: ما يصح لنا، وما ينبغي منا، ولا يمكن لنا ﴿أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ أن نرجع إليها، أو أن نصل إليها كما قيل، فنبي الله شعيب لما تبرأ من الملة الكافرية، وقال إنهم إن عادوا إليها فقد افتروا على الله كذباً، فوَضَّ جميع أمره إلى الله، وبين أن الأمور كلها بيد الله، فهو الذي بيده الهداية وإليه الضلال، فإن نبي الله شعيباً وإن كان من خيار المرسلين لا يهديه ويوفقه إلا ربه — جل وعلا — وهذه عادة العارفين بالله يعلمون أنه لا توفيق إلا بتوفيق الله ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَلَلِهِ شَيْئاً﴾ [المائدة: آية ٤١] ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدًى مِنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: آية ٣٧] ونحو ذلك من الآيات.

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ يريد ربنا بمشيئته الكونية القدرية شيئاً فلا مفر ولا موئل عما شاء وقدر.

﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً﴾ (علماً) هنا: تمييز محوّل عن الفاعل، أصله فاعل (وسع) فأعطي الفعل فاعلاً آخر وحوّل التمييز عن الفاعل. معنى ﴿وَسِعَ رَبُّنَا﴾ علماً أي: وسع علمه كل شيء، فالله يعلم كل شيء، ويعلم ما هو أعم من الشيء؛ لأن المعدوم في مذهب أهل

السنة والجماعة ليس بشيء^(١)، والله يعلم المعدوم الذي ليس بشيء، فهو (جل وعلا) يعلم الموجودات والمعدومات والجائزات والمستحيلات، حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم المعدوم الذي سبق في سابق علمه أنه لا يوجد، وهو يعلم أن ذلك المعدوم الذي لا يوجد أن لو وُجد كيف يكون، فهو يعلم مثلاً: أن أبا لهب لن يؤمن، ومع ذلك يعلم لو آمن أبو لهب أ يكون إيمانه تاماً أو ناقصاً، كما لا يخفى، وكونه (جل وعلا) يعلم المعدوم الذي لا يوجد أن لو وُجد كيف يكون، دلت عليه آيات كثيرة من كتاب الله، من الآيات الدالة على ذلك: أن الكفار يوم القيامة إذا رأوا النار، وعاینوا صدق ما جاءت به الرسل، وندموا وقد فاتت الفرصة، ندموا حيث لا ينفع الندم، وتمنوا أن يردوا إلى الدنيا مرة أخرى ليُصدقوا الرسل، والله يعلم أنه لا يردهم إلى الدنيا مرة ثانية، فقد بين في سورة الأنعام أن هذا الرد الذي علم أنه لا يكون، بين أنه لو كان لعلم كيف يكون؛ ولذا قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] فهو يعلم أنهم لا يُردون ويعلم لو رُدُّوا ماذا يكون، كما صرح بقوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] والمتخلفون عن غزوة تبوك لا يحضرونها أبداً؛ لأن الله هو الذي ثبَّطهم عنها بإرادته لحكمة، كما بينه بقوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٦] وهذا الخروج الذي لا يكون قد علم (جل وعلا) أن لو كان كيف يكون، كما صرح به في قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

الآية [التوبة: آية ٤٧]. وهذا كثير في كتاب الله كقوله جل وعلا: ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ [المؤمنون: آية ٧٥] هذا هو العلم المحيط بكل شيء في الجائزات والمعدومات والمستحيلات، والمعدوم الذي لا يوجد أن لو وُجد كيف يكون، أما الخلق فإنهم لا يعلمون من العلوم إلا ما علمهم خالق السماوات والأرض (جل وعلا). وسنوضح لكم ذلك بأمثلة قرآنية:

فمما لا يخفى عليكم أن أعلم المخلوقات وأفضلهم الملائكة والرسل عليهم جميعاً صلاة الله وسلامه، فالملائكة جميعاً — مع علمهم — لما قال لهم الله: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ [البقرة: آية ٣١] أطبقوا كلهم على جواب واحد: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٣٢﴾ [البقرة: آية ٣٢] فقولهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بُنِيَتْ النكرة مع (لا) وذلك لا يكون إلا في لا التي لنفي الجنس، فالملائكة نفوا جنس العلم من أصله عنهم، ولم يستثنوا إلا ما علمهم الله إياه.

وكذلك وقائع الرسل القرآنية — صلوات الله وسلامه عليهم — هذا سيد الخلق، وأعلم الناس، وأفضل الرسل، سيدنا محمدٌ (صلوات الله وسلامه عليه)، رُميت أحب أزواجه إليه — أم المؤمنين عائشة — بأعظم فرية وأكبر منكر أنها فعلته مع صفوان بن معطل السلمي، وهو ﷺ لا يعلم ما قالوه عنها أهو حق؟! أم هو كذب؟! ولذا كان يقول: كيف تيكم؟ وقالت (رضي الله عنها) إنها في ذلك المرض أيام قول الناس عليها مسألة الإفك قالت: فقدت من رسول الله ﷺ اللطف الذي كنت أعرفه منه. وهي لا تدري ما قيل عنها.

وكان يقول لها: «يا عائشة إن كنت قد فعلت شيئاً فتوبني، فإن الله يتوب عليك، وإن كنت بريئة فسيبرؤك الله». ولم يدر عن الحقيقة، حتى علمه الحكيم الخبير خالق السماوات والأرض الذي لا تخفى عليه خافية وقال له: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِافِكَ عُصْبَةً مِّنْكُمْ...﴾ [الآيات العشر إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: آية ٢٦] ولذا لما قالت لها أمها أم رومان: قومي إليه فاحمديه. قالت: والله لا أحمده، ولا أحمده اليوم إلا الله؛ لأنه هو الذي برأني^(١).

وهذا نبي الله إبراهيم — وهو هو — صلوات الله وسلامه عليه جاء في تاريخ القرآن أنه ذبح عجله للملائكة يظن أنهم يأكلون، وتعب في إنضاجه، ولم يدر أن ضيوفه ملائكة؛ ولذا خاف منهم وأخبرهم بأنه خاف منهم في سورة الحجر في قوله تعالى عنه: ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [الحجر: آية ٥٢] ولم يدر عنهم شيئاً حتى أخبروه. ولما جاؤوا لنبي الله لوط ﴿سَيِّءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٧] فظن أنهم شباب يفعل فيهم قومه فاحشة اللواط، حتى جاؤوه يُدافعونه عن الباب ليدخلوا عليهم فيفعلوا بهم فاحشة اللواط، حتى قال ذلك الكلام المؤثر: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: آية ٨٠] حتى أعلمه جبريل أنهم ملائكة الله ﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: آية ٨١] فعند ذلك علم.

وهذا نبي الله نوح مع جلالته وعظمة رتبته في الأنبياء من أولي

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

العزم، قال: ﴿رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ [هود: آية ٤٥] كان يظن أن ذلك الابن الكافر من الأهل الموعود بنجاتهم، ولم يعلم الحقيقة حتى قال له الله: ﴿يَنْفُخُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَلَوَّنَا مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّيْ أَعْطَاكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: آية ٤٦] قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٤٧﴾ [هود: الآيتان ٤٦، ٤٧].

وهذا نبي الله يعقوب قال الله فيه: ﴿وَأَنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨] ﴿وَأَيُّضًا عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [يوسف: آية ٨٤] ولا يدري عن ولده يوسف شيئاً حتى كان يقول: ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: آية ٨٧].

وهذا سليمان سخر له الله الرياح والجن، الريح غدوها شهر ورواحها شهر، ما كان عنده علم عن مأرب — قريباً من صنعاء باليمن — حتى جاءه الهدهد وتمدح عليه بما علم من علم جغرافية وتاريخ اليمن وسليمان يجهله، وكان سليمان توعده الهدهد في قوله: ﴿لَأُعَذِّبَنَّكُمْ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: آية ٢١] فلما جاء الهدهد معه بعض العلم عن تاريخ مأرب — جماعة بلقيس من سبأ — بعض تاريخ وجغرافية عنهم، صمد أمام سليمان ولم يره الوعيد الشديد من نبي ملك، فنسب الإحاطة إلى نفسه، ونفاها عن سليمان، وقال له: ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾ [النمل: آية ٢٢] / كما هو معروف. [١/١٤] وإنما أشرنا إلى هذا لنبين أن العالم الحقيقي هو الله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: آية ٦٥] فالملائكة والرسول

لا يعلمون إلا ما علمهم الله، والله يعلم رسله وملائكته ما شاء من وحيه^(١)، وقد علّم نبينا (صلوات الله وسلامه عليه) علوماً كثيرة؛ ولو حفظ الناس عنه ما أخبرهم به من الغيوب لما مضى عليهم شيء من البلايا والزعازع إلا وقد كان عندهم خبر منه ﷺ، فهو أخبر بكثير من الأمور، بعضها حُفظ، وأكثرها لم يحفظه الناس، صارت تشهد منه اليوم غرائب عجيبة؛ لأنه ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي نفسي بيده (...)^(٢)» القلاص فلا يُسعى عليها هذا الحديث العظيم من غرائب وعجائب الإخبار بالغيب؛ لأنه ما كان أحد في الدنيا يصدق أن الإبل تترك ولا تقطع عليها المسافات، فنحن في هذا الزمان شاهدنا صدق هذا الحديث بأعيننا، نرى [ونشاهد]^(٣) الإبل محمولة مع المتاع في السيارات!! وهذا من غرائب وعجائب الوحي التي أخبر بها - صلوات الله وسلامه عليه - ومن ذلك قوله: «لتتبعن سنن من قبلكم...» الحديث المشهور^(٤) ألا ترون كيف اتبع

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) لم يتضح الكلام لضعف التسجيل، ولفظ الحديث عند مسلم: «والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً، فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية، ولتُتركن القلاص فلا يُسعى عليها، ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد، وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد».

مسلم في الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ، حديث رقم: (٢٤٢)، (١/١٣٦).

(٣) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، حديث رقم: (٣٤٥٦)، (٤٩٥/٦)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٧٣٢٠)، =

المسلمون النصارى واليهود — عياداً بالله؟! وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾.

﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] هذا كلام نبي الله شعيب، وتقديم المعمول الذي هو الجار والمجرور يدل على القصر^(١)، أي: لا نتوكل إلا عليه وحده جل وعلا.

ثم قال: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ الفُتَاة في لغة حمير القديمة معناها: الحكم. كان الحميريون وغيرهم من قبائل اليمن من قحطانيين يطلقون اسم الفُتَاة على القضاء، والفتاح على الحاكم، والفتح على الحكم، والقرآن جاء في لغات العرب^(٢).

ومعنى: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا﴾ [الأعراف: آية ٨٩] أي: احكم بيننا وبين قومنا بالحق، ومعلوم أن الله لا يحكم إلا بالحق.

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ أي: الحاكمين. وجاء في القرآن إطلاق الفتح على القضاء كثيراً، كقوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ﴾ [السجدة: آية ٢٩] وقوله جل وعلا: ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ [سبأ: آية ٢٦] إلى غير ذلك من الآيات.

[﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيْنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَسِرُونَ﴾] [الأعراف: الآية ٩٠].

= ومسلم في العلم، باب اتباع سنن اليهود والنصارى، حديث رقم: (٢٦٦٩)، (٢٠٥٤/٤).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٦) من سورة البقرة.

قدمنا الكلام على قوله: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾.

وقوله: ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِذْ لَخَسِرُونَ﴾ ﴿٩١﴾ ذكر هنا أمرين كلاهما يحتاج [١] إلى جواب، أحدهما القسم المدلول عليه باللام. والثاني: الشرط الذي من أدواته (إن) والقاعدة المقررة في علم العربية أنه إذا اجتمع قسم وشرط جيء بجزء السابق منهما، وحُذف جزء الثاني؛ لدلالة جزء الأول عليه [٢]. والسابق هنا القسم، ولذا كان الجواب هنا جواب القسم [٣] لم يُقرن بالفاء كما هو معروف في محله، وهو قوله: ﴿إِنَّكُمْ إِذْ لَخَسِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٩٠] أي: وقال الملأ الذين كفروا من قوم شعيب، أي: لمن دونهم: ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا﴾ والله لئن اتبعتم نبي الله شعيباً ﴿إِنَّكُمْ إِذْ لَخَسِرُونَ﴾ التحقيق أن التثنية في قوله: ﴿إِذَا﴾ أنه تنوين عوض، والمعنى: إن اتبعتموه خسرتم، ومعنى خسرانهم هنا: يزعمون أنهم عند ذلك يشترون الضلالة بالهدى زاعمين أن الهدى هو الكفر الذي كانوا عليه، وأن اتباع نبي الله ضلال كما هو مذكور في إفساد الأرض بعد إصلاحها، ومن خسرانهم المزعم: أنهم كانوا ينتفعون بأموال الناس إذا أضلوهم وبخسوهم أشياءهم وطففوا لهم المكيال والميزان، ونبي الله شعيب يضيق عليهم هذه المصالح الدنيوية

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٣) لعله سبق لسان، والمراد: جواب الشرط كما هو معلوم، وفي وجوب اقترانه بالفاء تفصيل معروف، راجع: التوضيح والتكميل (٣١٦/٢).

فيخسرون ما كانوا يجدونه من أموال الناس ظلماً. هذا من خسranهم المزعوم. وهذه الآية تبين أن الكافر الضال يدعي بكفره وضلاله أنه هو عين الهدى، وأن الهدى هو الخسران والضلal كما كنا نبينه في آية: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: آية ٨٥] وهذا معنى قوله: ﴿وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَبَعْتُمْ شُعْبًا إِنْكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ [الأعراف: آية ٩١] الفاء سببية، وقد تقرر في علم الأصول في مبحث مسلك الإيماء والتنبيه، وفي مبحث النص والظاهر^(١) أن الفاء من حروف التعليل لدالتها على السببية، كقوله: «سهى ﷺ فسجد» أي: لعله سهوه. «سرق السارق فقطعت يده». أي: لعله سرقته. قالوا: ﴿لَئِنْ أَتَبَعْتُمْ شُعْبًا﴾ أي: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي: بسبب كفرهم وإلحادهم.

وقوله: ﴿لَئِنْ أَتَبَعْتُمْ شُعْبًا إِنْكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ ﴿١١﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ الرجفة: معناه الزلزلة القوية التي تؤدي إلى تحريك قوي عنيف، فكل ما تحرك تحريكاً قوياً عنيفاً فقد رَجَفَ، فالرجفة زلزلة قوية حرّكت الأرض من تحتهم حتى اهتزت بهم هزاً عنيفاً أدى إلى موتهم. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه: زلزلة القيامة لزلزلتها الأرض وتحريكها إياها تحريكاً عنيفاً ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ ﴿١٦﴾ تَبَعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ ﴿٧﴾ [النازعات: الآيتان ٦، ٧] فهو معنى معروف في كلام العرب مشهور، ومنه قول عنترة^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) ديوان عنترة ص ٦١.

متى ما تَلَقَّنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِقُ أَلْيَتَيْكَ وَتُسْتَطَارَا
وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف مشهور عند العلماء
وطلبة العلم، وهو: أن الله في هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف
بين أن الذي أهلك الله به قوم شعيب رجفة، حيث قال: ﴿فَأَخَذَتْهُمْ
الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيمِينَ﴾ [الأعراف: آية ٩١] جاثمين:
أي: موتى، وكل واحد منهم منكب على وجهه لا روح في جسده،
والجاثم: الذي يلزم محلاً واحداً، لربما كان على وجهه كما هو
معروف، ومنه قول زهير في معلقته^(١):

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِينَ خَلْفَةً وَأَطْلَاؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْثَمٍ
المجثم: مكان الجثوم، وهو المكان الذي كان فيه منكباً على
وجهه غالباً. وهنا قال إن سبب إهلاكهم بالرجفة، وصرح بسورة هود
بأن سبب إهلاكهم صيحة، حيث قال: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ
فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَنِيمِينَ﴾ [هود: آية ٩٤] وصرح في سورة
الشعراء أن قوم شعيب أصحاب الظلة كان عذابهم في ظلة، المذكور
في قوله: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: آية ١٨٩] تارة يعبر عن سبب إهلاكهم بالرجفة، وتارة
بالصيحة، وتارة بالظلة، فهذا هو وجه السؤال المعروف في هذه
الآيات^(٢).

وحاصل الجواب: أن العلماء اختلفوا — كما قدمنا — هل
شعيب أرسل إلى أمة واحدة أو أرسل إلى أمتين^(٣)؟ وكان قتادة

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٨) من هذه السورة.

(٢) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٥) من هذه السورة.

(رحمه الله) في طائفة من العلماء يقولون: أرسل شعيب إلى أمتين، أرسل إلى مدين فأهلكهم الله بالصيحة، وأرسل إلى أصحاب الأيكة بعد أن هلك أصحاب مدين فأهلكهم الله بالظلة. وهذا القول قال به بعض العلماء، واستدلوا باختلاف نوع العذاب، وفي أن الله قال في أهل مدين: ﴿وَالْإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الأعراف: آية ٨٥] ولم يقل في أصحاب الأيكة: أخاهم. وأكثر العلماء على أن أهل مدين هم أهل الأيكة، وأنها أمة واحدة، وأنهم نُسبوا إلى جدّهم مدين بن إبراهيم وأنه كانت لهم أيكة - غيضة - ملتفة من الشجر يعبدونها، وبعض المؤرخين يقولون: كانت أيكتهم من شجر الدوم والله تعالى أعلم.

الجواب عن هذا^(١): هو ما قال به غير واحد، وممن ألم به ابن كثير (رحمه الله) في تفسيره: أن كل ذلك وقع لقوم شعيب، وأن أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة، والاسم مختلف فيهما والمسمى واحد. قالوا: لما أراد الله أن يهلكهم صاح بهم الملك صيحة شديدة؛ ولذا قيل: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: آية ٩٤] فلما صاح الملك اهتزت الأرض بهم هزاً عنيفاً، ورجفت بهم رجفة قوية، فصار هو معنى قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ﴾ [الأعراف: آية ٩١] ثم إن الله أضرم عليهم الظلة ناراً فاحترقوا، فاجتمعت لهم الصيحة من أعلى، والرجفة من أسفل، وأحرقهم الله، واجتمع لهم ذلك كله - والعياذ بالله تعالى - قال بعض العلماء: وممن ذكره ابن كثير^(٢): أنهم كان لهم كاهنان أحدهما يُسمى: سُميراً، والثاني يسمى

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٥) من هذه السورة.

(٢) تفسير ابن كثير (٢/٢٣٢)، البداية والنهاية (١/١٨٩).

عمران بن شداد، وأن رجلاً منهم يُقال له: عمر بن جلهاء نظر إلى الأيكة ورأى فيها العذاب فأطلعه الله عليه، وأنه كان يقول لهم أبياته المعروفة، يقول لهم^(١):

يَا قَوْمَ، إِنَّ شُعَيْبًا مَّرْسَلٌ فَذَرُوا عَنكُمْ سُمَيْرًا وَعِمْرَانَ بْنَ شَدَادٍ
إِنِّي أَرَى غَبِيَّةَ يَا قَوْمَ قَدْ طَلَعَتْ تَدْعُو بِصَوْتٍ عَلَى صَمَانَةِ الْوَادِي
وَإِنَّكُمْ لَن تَرَوْا فِيهَا ضَحَاءَ غَدٍ إِلَّا الرِّقِيمَ يَمْشِي بَيْنَ أَنْجَادٍ

والرقيم: كلبهم. يقول: في ضحى غد لا يرى إلا الكلب وحده يمشي. لكونهم قد أبادهم الله.

وزعم جماعة من المؤرخين^(٢) أن أبا جاد، وهوز، وحطي، وكلمن، وسعفص، وقرشت أنها أسماء ملوك مدين الذين أرسل إليهم شعيب، وأن وقت إهلاكهم كان في ذلك الوقت ملك مدين المسمى (كلمن)، وأنه لما أهلكه الله قال قالت ابنته، وبعضهم يقول: أخته تبيكه:

كَلَمَنْ قَدْ هَدَّ رُكْنِي هُلُكُهُ وَسَطَ الْمَحَلَّةِ
سَيِّدُ الْقَوْمِ أَتَاهُ الـ حَتْفُ نَارًا وَسَطَ ظُلَّةِ
جُعِلَتْ نَارًا عَلَيْهِمْ دَارِهِمْ كَالْمُضْمَحَلَّةِ^(٣)

وعلى كل حال فقد أهلكهم الله ودمرهم بالرجفة والصيحة والإحراق بعذاب يوم الظلة ﴿إِنَّكُمْ كَانَتْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وهذا معنى قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ [الأعراف: آية ٩١] الدار

(١) الأبيات في ابن جرير (٥٦٧/١٢).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٦٨/١٢).

(٣) الأبيات في ابن جرير (٥٦٨/١٢).

هنا: اسم جنس مفرد، أضيف إلى معرف فهو يعم أي: في ديارهم. وألف الدار منقلبة عن واو؛ لأن أصلها (دَوْر) ولذا تُصغّر على (دُورَة) لا على دُيرة^(١)، والجاثم هو المستلقي على وجهه، والمراد أنهم أصبحوا منكبين على وجوههم موتى لا أرواح في أجسادهم، وانتقلوا إلى الشقاء الأبدي - عياداً بالله - وهذا معنى قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ (٧٨) الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴿فَرَدَّ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ قَالُوا مَا قَالُوا فِي شُعْبٍ: تَوَلَّى اللَّهُ الرَّدَّ عَنْهُ عَلَيْهِمْ؛ لَأَنَّهُمْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ: ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعْبًا لِنَكُرْ إِذَا لَخِيسِرُونَ﴾ (٩٠) [الأعراف: آية ٩٠].

فردّ الله عليهم فقال: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ [الأعراف: آية ٩٢] أهلكوا وكانهم لم يقيموا فيها أحياء أبداً، ثم قال وهو محل الشاهد من الردّ: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ (٩٢) وهو الخسران الحق لا الذين اتبعوه.

ومعنى قوله: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ (الذين) هنا اسم موصول، ومحلّه من الإعراب: مبتدأ، وخبر المبتدأ جملة: ﴿كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ و (كَانُوا) مخففة من الثقيلة، وإذا خففت من الثقيلة نُوي اسمها وقُدِّرَ محذوفاً كثيراً، وربما ظهر كما هو معروف في محله. والمعنى: كأنهم، أي: كأنه أي: الأمر والشأن لم يغنوا فيها أبداً.

وقوله: ﴿يَغْنَوْا﴾ هو مصدر (غَنِيَ غَنًى) بفتحتيْن على القياس؛ لأن المقرّر في فن العربية: أن (فَعَلَ) مكسورة العين إذا كانت لازمة انقاس مصدرها على (فَعَلَ) بفتحتيْن، والعرب تقول:

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١١٣.

«غَنِيَ بِالْمَكَانِ يَغْنَى بِهِ غَنًى». إذا أقام به في رفاهية، ومكان إقامته يُسمى: (المَغْنَى) ويُجمع على (المَغَانِي) وهو معروف في لغة العرب كثيراً^(١)، ومنه قول الشاعر^(٢):

ولقد غَنَوْنَا فِيهَا بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ فِي ظِلِّ مَلِكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ

(غنوا) أي: أقاموا في نعمة ورفاهية. وهذا معروف في كلام العرب، وقد تقول العرب: «غنينا في كذا» أي: عشنا به مقيمين عليه. ومنه قول حاتم^(٣):

غَنِينَا زَمَانًا بِالتَّصَعُّكِ وَالْغِنَى فَكُلْ سِقَانَاهُ بِكَأْسِيهِمَا الدَّهْرُ
فَمَا زَادَنَا بَغْيًا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ غِنَانًا وَلَا أَزْرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

هذا معروف، وهذه المادة جاءت منها خمس لغات في اللغة العربية^(٤)، جاء منها: (الغِنَى) بالفتح والقصر، و (الغِنَى) بالكسر والقصر، و (الغِنَاء) بالفتح والمد، و (الغِنَاء) بالكسر والمد. و (الغِنَى) بالضم والقصر، ولم يأت منها (الغِنَاء) بضم فمد.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأعراف.

(٢) البيت للأسود بن يعفر، وهو في الدر المصون (٣٨٧/٥).

(٣) ديوان حاتم ص ٢٤، وهي في الديوان هكذا:

غَنِينَا زَمَانًا بِالتَّصَعُّكِ وَالْغِنَى كَمَا الدَّهْرُ فِي أَيَّامِهِ الْعَسْرِ وَالْيَسْرِ
كَسِينَا صُرُوفَ الدَّهْرِ لِينًا وَغِلْظَةً وَكَلَّا سِقَانَاهُ بِكَأْسِيهِمَا الدَّهْرُ
فَمَا زَادَنَا بِأَوَّاعًا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ غِنَانًا وَلَا أَزْرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

ولفظها في القرطبي (٢٥٢/٧): كما ذكر الشيخ (رحمه الله) إلا أن محقق الكتاب أضاف الشطر الثاني من البيت الأول، والشطر الأول من البيت الثاني ليوافق ما في الديوان.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من هذه السورة.

أما (الغنى) بفتح وقصر فهو محل الشاهد هنا، وهو مصدر غني بالمكان يغني به غنى إذا أقام به على الدوام.

أما (الغناء) بفتح الغين مع المد إلى الهمزة فهو الملاء. تقول العرب: «ماله غناء» أي: ماله ملاء. ومنه قول الشاعر^(١):

قَلَّ الغَنَاءُ إِذَا لاقَى الفتى تَلَفًا قول الأحبة: لا تبعد وقد بعدا
و (الغنى) بكسر فقصر هو ضد الفقر، وهو أن يكون الإنسان غنياً مؤسراً.

وأما المطرب الخسيس الخبيث — الأصوات المطربة — فهو (الغناء) بكسر الغين ومدّها إلى الهمزة.

فالغناء بالكسر والمد هو المطرب، والغنى بالكسر والقصر ضد الفقر، والغنى بالفتح والقصر هو الإقامة، والغناء بالفتح والمد هو الملاء، ومنه قول الشاعر:

قَلَّ الغَنَاءُ إِذَا لاقَى الفتى تَلَفًا قول الأحبة: لا تبعد وقد بعدا

ومنه قول هبيرة ابن أبي وهب المخزومي — على إحدى الروايتين في بيته — يخاطب زوجه أم هانئ بنت أبي طالب لما هرب يوم الفتح إلى نجران ومات بها كافراً، أرسل لها يخاطبها^(٢):

لَعَمْرِي مَا وَلَّيْتُ ظَهْرِي مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ جَبْنًا وَلَا خِيفَةَ الْقَتْلِ
ولكنني قلبت أمري فلم أجِدْ لسيفي غَنَاءً إِنْ ضَرَبْتُ وَلَا نَبْلِي
يعني: غناء أي: نفعا.

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأعراف.

وقفتُ فلما خفتُ ضيعةً موقفي رجعتُ كضَرْغَامٍ هَزَبِرِ أَبِي شِبْلٍ^(١)
 أما (الْغُنَى) بضم الغين مع القصر فهو جمع غُنْيَةٍ، والغُنْيَةُ: ما
 يقتنيه الرجل من المال ليسد به خلته وفقره.

فهذا ما جاء من هذه المادة في اللغة العربية، ومحل الشاهد منه
 هنا أن العرب تقول: «غني بالمكان، يَغْنَى به غَنَاءٌ» على القياس، إذا
 أقام به.

والمعنى: الذين كذبوا شعبياً دمرهم الله وأهلكهم إهلاكاً
 مستأصلاً حتى كأنهم لم يقيموا في دارهم يوماً من الدهر أبداً ولم
 يوجدوا، والذي زال زوالاً كلياً تقول العرب: كأنه لم يكن يوماً ما،
 كما قال أحد الجرهميين لما طردهم الخزاعيون من مكة^(٢):

كأن لم يكن بين الحُجُونِ إلى الصفا أنيسٌ ولم يسمر بمكة سَامِرُ
 كأن ذلك لم يوجد أصلاً. وهذا معنى قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا
 فِيهَا﴾ [الأعراف: آية ٩٢] أي: كأنه. أي: الأمر والشأن لم يقيموا
 في دارهم أبداً للهلاك المستأصل الذي دمرهم.

ثم قال: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ فردَّ
 عليهم كذبهم رداً فصيحاً بليغاً، يعني: ليس الخاسر من اتبع شعبياً
 ولكن من كذب شعبياً هم الخاسرون، وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِينَ
 كَذَّبُوا شُعَبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ والإتيان بالضمير بعد (كان) يدل
 على التوكيد.

(١) لفظ هذا البيت في السيرة لابن هشام:

وَقَفْتُ فَلَمَّا لَمْ أَجِدْ لِي مُقَدِّمًا صَدَرْتُ كَضَرْغَامٍ هَزَبِرِ أَبِي شِبْلٍ

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة الأعراف.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً معنى (الخُسران) وما ضرب العلماء له من الأمثال^(١). فالخاسرون: جمع الخاسر، وأصل الخسران في اللغة هو: ذهاب بعض مال التاجر، كأن يُرْزَأ بشيء من ماله من ربح كان أو رأس مال، ولكن الخسران أقسم^(٢) الله في كتابه على أنه لا يُنَجِّي منه أحد إلا بأمور معينة بيّنها في سورة عظيمة من كتابه وهي قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ أي: إن كل إنسان كائناً من كان كان في خسر ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ فهؤلاء هم الذين يخرجون من هذا الخسران.

وقد ضرب العلماء لهذا الخسران مثلين معروفين يعطيان موعظة لطالب العلم وفكرة صادقة. قالوا: أحد هذين المثلين: أن الله تبارك وتعالى أعطى كل نفس رأس مال، وأمرها بالتجارة معه فيه — ورأس هذا المال المذكور قد قدمنا مراراً في هذه الدروس بيانه، وكررناه المرة بعد المرة — قصداً — لنعظ به إخواننا المسلمين ونحاول نفعهم بلين قلوبهم على ضوء القرآن العظيم، قالوا: رأس المال هذا المذكور المُنَوَّه عنه: هو الجواهر النفيسة العظيمة الذي لا يوجد في الدنيا شيء يماثلها أبداً، وهذه الجواهر النفيسة، والأعلاق العظيمة، هي — أيها الإخوان — هي ساعات العمر ولحظاته، فهذا رأس مال الإنسان، وهو أنفـس شيء يعطاه الإنسان، وخالق السماوات والأرض يأمرنا أن نتجر معه في رأس هذا المال، فنحرك رأس هذا المال، وهي هذه اللحظات والدقائق من ساعات

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

العمر المحدودة، فتتجر مع خالق السماوات والأرض فيها، فننظر ما يتوجه إلينا طول حياة العمر ودقائقه من أوامر الله ونواهيه فنبادر بإرضاء خالق السماوات والأرض بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه، وربنا (جل وعلا) يُعطينا أرباحاً هائلة طائلة على هذا: يسكننا الجنة، وهي: زوجة حسناء، وغرفة عالية، ونهر مطرد، وشجرة مثمرة، وملك لا ينفد أبداً، فنربح ربحاً لا نفاد له، وعافية لا كدر فيها، وحياة لا موت بعدها، وصحة لا يخالطها مرض أبداً، فمن حرك رأس هذا المال على الوجه الكيس الصحيح مع رب العالمين ربح الأرباح الهائلة، فإنه يربح منه مجاورة رب العالمين في دار كرامته، والنظر إلى وجهه الكريم. وإن كان صاحب رأس هذا المال - وهو ساعات العمر ودقائقه - كان رجلاً غير عاقل - يعني أخرج لا يفهم الحقائق ولا يقدر قدر عمره - فإن المسكين يضيع هذه الأعلق النفيسة، وهذه الجواهر العظيمة في قال وقالوا، ولا يراقب ما يتوجه إليه من قبل خالقه بالامثال والاجتهاد فيضيعها دائماً، وربما صرفها فيما لا يُرضي الله من المعاصي والملاهي - والملائكة تكتب عليه - حتى ينقضي الوقت المحدد فيذهب إلى القبر وهو مفلس - والعياذ بالله - فعند ذلك يندم حيث لا ينفع الندم، فعلينا جميعاً، ما دامت الفرصة ممكنة أن نعتبر في رأس هذا المال، وأن لا نضيعه، ولا نكون حمقى جهلاء، بل نعتبر به، ونصرف مع الله بتجارة مرضية؛ لأن طاعتنا لله وإثابته لنا سمّاه في كتابه: (تجارة) (بيعاً) (شراء) إلى غير ذلك، قال: ﴿هَلْ أَذُكُّكُمْ عَلَىٰ تَحْرِيرِ تَبِيعِكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٠﴾ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ ﴿١١﴾ إلى آخر الآيات [الصف: الآيتان ١٠، ١١]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمْ

الْجَنَّةُ ﴿ إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿ فَاسْتَبَشِرُوا بِنِعْمِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿ [التوبة: آية ١١١] وسماء (قرضاً) في قوله : ﴿ مَنْ
ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ [البقرة: آية ٢٤٥] إلى غير ذلك .
ومقصودنا — أيها الإخوان — أن ننبهكم وأنفسنا إلى مكانة العمر
وعظمتها، وأن من خسره خسر كل شيء، وأن من كان حازماً في
تحريكه والعمل فيه ربح كل شيء كما لا يخفى، فعلى هذا القول
يكون خسران الإنسان في رأس ماله الذي أعطاه الله — وهو عمره إذا
ضيعه، ولم يُبق منه شيئاً — كان أخسر الخاسرين، وإذا خسر هو رأس
المال علم أنه ليس هناك ربح أبداً كما هو معروف .

واعلموا — أيها الإخوان — أن العمر كما أن الله (جل وعلا)
جعله رأس المال، وهو التجارة الرباحة من خسرها خسر كل شيء،
فإنه مع ذلك جعله حجة على المعمر، فأعماركم كما أنها رؤوس
أموالكم، وأصل فوائدكم، فكذلك هي حجة عليكم؛ لأن الله جعل
العمر مع الرسول لأن كلاً منهما حجة على المعمر كالمرسل إليه،
كما قال تعالى في العمر: ﴿ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ
الْذِكْرُ ﴾ [فاطر: آية ٣٧] فجاء بالعمر والرسول مقترنين؛ لأن
الرسول يذكرك ويعظك، والعمر مهلة تقدر فيها أن تتدارك ما فات
وتصلح الخلل، وتنب إلى الله، وترجع من ما يسخطه إلى ما يرضيه،
فهذه الآية العظيمة من عظام مواضع القرآن ﴿ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ
فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ الذِّكْرُ ﴾ احتج به أهل النار الذين لم يُحركوا
أعمارهم في خير، ولم يعتبروا بها؛ ولذا قال: ﴿ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِنْ نَصِيرٍ ﴾ [فاطر: آية ٣٧] والعياذ بالله جل وعلا. هذا أحد
المثلين المضروبين، الذين جعلهما العلماء لهذا الخسران .

المثل الثاني: ما ذكره بعض العلماء من أن الله (جل وعلا) خلق لكل إنسان كائناً من كان - جعل له - منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار، فكل إنسان له منزل في الجنة وله منزل في النار، فإذا أدخل الله أهل الجنة الجنة أطلعهم على مساكنهم في النار - لو أنهم كفروا وعصوا - لتزداد غبطتهم وسرورهم وفرحهم بما هم فيه، فيقول الواحد منهم عند ذلك: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] أي: إنه (جل وعلا) يطلع أهل النار على منازلهم في الجنة لو أنهم آمنوا وأطاعوا لتزداد ندامتهم وحسرتهم - والعياذ بالله - وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: آية ٥٧] ثم إن الله (جل وعلا) يجعل منازل أهل الجنة في النار لأهل النار، ومنازل أهل النار في الجنة لأهل الجنة، ومن كانت معاملته أن استبدل منزل غيره في النار بمنزلته في الجنة فمعلوم أن صفقته صفقة خاسرة كما لا يخفى، ومضمون هذا جاء في حديث عن النبي ﷺ، والظاهر أن سنده لا بأس به والله تعالى أعلم^(١).

هذان المثلان اللذان ضربهما العلماء في الخسران الذي أقسم الله أنه لا ينجو منه أحد إلا من استثنى في قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ٢ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ٣﴾ [العصر: الآيات ١ - ٣] وبهذا تعرفون أن هذه السورة العظيمة سورة العصر التي قال الإمام الشافعي: «إنها لو لم ينزل من القرآن إلا هي لكفَّت»^(٢)؛ لاشتمالها على جميع تشاريع الإسلام، بين

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من هذه السورة.

(٢) أورده ابن كثير في التفسير (٥٤٧/٤).

الله فيها الأسس الكبار، والأصول العظام من وجه التجارة بالعمر مع خالق السماوات والأرض الذي يحصل منه الربح الأبدي الذي لا ينتهي، وأنه تحريك العمر والتجارة فيه مع الله، بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ [٢] [العصر: آية ٣] فإن الآية شملت إيمان القلوب وأعمال الجوارح، ودعت إلى النفع إلى الغير بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر، فجاء بها كل شيء، فسبحان العليم الكريم ما أعلمه وما أعظم تعليمه وأوضحه، وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ [١٧] [الأعراف: آية ٩٢].

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورُ لَقَدْ أَتَلَقْتُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَامَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [١٣] [الأعراف: آية ٩٣].

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ ضمير الفاعل المستتر في قوله: ﴿فَتَوَلَّى﴾ راجع إلى شعيب، ﴿فَتَوَلَّى﴾ هو أي: نبي الله شعيب رجع مولياً عنهم ﴿وَقَالَ يَنْقُورُ﴾ خاطبهم وقد أهلكهم الله، وهذا الخطاب بعض العلماء يقول^(١): قاله لهم في آخر حياتهم لما أراد أن يخرج عنهم كما في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بَجَيْنَا شُعَبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود: آية ٩٤] وقد أمره الله بالخروج عندما قرب نزول العذاب فيهم. وبعض العلماء يقول: قال لهم هذا بعد أن هلكوا ودمرهم الله رجع وقاله لهم. ولا مانع من هذا، وقد وقع مثله؛ لأنه ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ جمع صناديد قريش يوم بدر - أصحاب القلب - ووبخهم وقال لهم: ﴿قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٧٩) من سورة الأعراف.

رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا ﴿[الأعراف: آية ٤٤] فوبخهم^(١)، وبينّا أنهم يسمعون كلامه، وأنهم الآن يعرفون الحقيقة كما هو معروف.

﴿قَالَ يَاقَوْمُ﴾ قد تكلمنا عن القوم فيما سبق قريباً^(٢).

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَاكُمْ رِسَالَاتٍ رَبِّي﴾ [الأعراف: آية ٩٣] اللام موطئة لقسم محذوف (والله لقد أبلغتكم رسالات ربي) وهذا النبي الكريم أقسم في هذه الآية الكريمة على أنه أبلغ رسالة ربه؛ لأن الأنبياء (صلوات الله وسلامه عليهم) يجب عليهم الإبلّاغ على أكمل الوجوه وأتمها. فكل مُشرّع يأتي بتشريع ودين لم يأت به نبينا ﷺ فكانه يدعي عليه أنه لم يبلغ. وهو (صلوات الله وسلامه عليه) بلغ كل شيء أمر بتبليغه، كما أقسم شعيب على أنه بلغ رسالة ربه، فثبت عن عائشة (رضي الله عنها) أنها قالت: من زعم أن محمداً ﷺ كتم حرفاً مما أنزل عليه فقد افترى على الله الكذب، والله لو كان كاتماً شيئاً لكم قوله تعالى: ﴿وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ﴾^(٣) [الأحزاب: آية ٣٧] وقد شهد الله لنبينا ﷺ في آيات عديدة أنه بلغ، كما شهد شعيب لنفسه هنا بقوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَاكُمْ رِسَالَاتٍ رَبِّي﴾ فمن الآيات التي شهد الله فيها لنبينا بالإبلّاغ قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: آية ٣] فلو كان لم يبلغ جميعه على ما ينبغي لما قال:

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عز وجل: (ولقد رآه نزلة أخرى، وهل رأى النبي ﷺ ربه ليلة الإسراء؟)، حديث رقم: (١٧٧)، (١٦٠/١).

﴿ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ للنقص في الذي لم يُبلغ، وقال له: ﴿ فَنُؤَلِّعُ عَنْهُمْ ﴾ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿ ٥٤ ﴾ [الذاريات: آية ٥٤] ولو كنتم شيئاً لكان ملوماً. وقال: ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ [النور: آية ٥٤] إلى غير ذلك من الآيات، فهو (صلوات الله وسلامه عليه) لنا بمنزلة الوالد الشفيق يُعلمنا حتى إنه من شدة رأفته ورحمته بنا وحرصه على هُدايانا يُعلمنا، كل شيء، حتى إنه يعلم الرجل إذا راح إلى بيت الماء ليقضي حاجته - أكرمكم الله - كيف يفعل؟ وبماذا يستجمر؟ وما لا يفعل مع القبلة، وفي أي اليمين يستجمر، وماذا يتقي عند الاستجمار كما هو معروف في محله.

وهذه الآيات تدل على أن أنبياء الله (صلوات الله وسلامه عليهم) نصحوا لأممهم وبلغوا أكمل البلاغ وأتمه، وصبروا على الأذى، وعلى أتباعهم من المنتسبين للعلم أن يبلغوا العلم على الوجه الأكمل، وأن يصبروا على أذى الناس؛ لأن كل من يأمر بخير وينهى عن منكر لا بد أن يلحقه الأذى من الناس، وهذا أمر معروف؛ لأن كل من يتعرض للناس في مهوياتهم وينهاهم عما يهوون، ويأمرهم بما لا يهوون يكونون أعداء له؛ ولذا كان لقمان الحكيم لما أوصى ولده وقال له: ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [لقمان: آية ١٧] أتبع ذلك بقوله: ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ لأنه يعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يستلزم اتباع إصابة الأذى من الناس كما لا يخفى، فعلى طلبة العلم أن يعتبروا بأمثال هذه الآيات، وينصحوا لأمة محمد ﷺ، ولا يكتموا العلم عند الحاجة إليه، ويبلغوه على الوجه الأكمل بالإيضاح والحكمة والصبر على الأذى.

ونحن معاشر هذه الأمة سيثبت بقولنا وشهادتنا على الأمم فصل القضاء يوم القيامة^(١)، يوم يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد، ينفذهم البصر، ويُسْمِعُهُم الداعي، كما جاء في القرآن العظيم، وذلك أنه إذا اجتمعت الخلائق سأل الله الرسل والمرسل إليهم كما [مضى]^(٢) في قوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ فالكفار الذين كفروا من الأمم يقولون: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ [المائدة: آية ١٩] فالرسل الذي أرسلت إلينا هم الذين خانونا وكتموا عنا رسائل ربنا، ولو جاءتنا رسالة ربنا لكنّا أطوع الناس لها وأتبعها لها!! فيقول الله — وهو أعلم — للرسل: هل عندكم بيّنة على التبليغ؟ فيقولون: نعم، أمة محمد ﷺ تشهد لنا. فتدعى هذه الأمة الكرام الذين قال الله فيهم: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: آية ١١٠] فيقال لهم: أتشهدون أن هؤلاء الرسل الكرام بلّغوا هؤلاء الكفرة؟ فنقول على رؤوس الأشهاد في ذلك اليوم العظيم: نعم، نحن نشهد أنهم بلّغوهم أكمل البلاغ وأتمه، وأن هؤلاء الكفرة آذوهم وتعرضوا لهم بكل سوء، ولجّوا في الكفر بعد أن بيّنوا لهم كل شيء، وتحملوا منهم كل الأذى. فيحتج علينا الأمم فيقولون: كيف تشهدون علينا وأنتم في وقت إرسال الرسل إلينا في ظلمات العدم لم توجدوا إذ ذاك، كيف تشهدون على شيء وقع قبل أن تُخلَقوا؟

فنقول: نعم إننا نضع أداء الشهادة على حصول العلم اليقين، وقد حصل لنا العلم اليقين بما شهدنا، فما شهدنا إلا بما علمنا؛ لأن

(١) مضى عند تفسير الآية (٦) من سورة الأعراف.

(٢) في الأصل: «يأتي»، وهو سبق لسان.

الله أرسل إلينا نبياً كريماً، وأنزل إليه أعظم الكتب، وهو أصدق كلام، وكل ما في كتاب الله فنحن نقطع به ونجزم به — لأنه كلام خالقنا — أشد من جزمنا بما رآه أعيننا وسمعته آذاننا، فقد قصَّ الله علينا قصصكم مفصلة ومجملة، فأنتم يا قوم نوح قص الله علينا في كتابه ما جرى منكم معه في دار الدنيا وأنه قال: ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِيْءًا ذَانِبِينَ وَأَسْتَفْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۚ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۚ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۚ﴾ إلى آخر الآيات. [نوح: الآيات ٧ — ٩]. وأنتم يا قوم هود قص الله علينا من خبركم كذا وكذا وكذا، وقولكم له: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْرٍ﴾ [هود: آية ٥٤] وما صبر على أذاكم وما جاءكم به من الإنذار العظيم. وكذلك قوم صالح، وقوم لوط، فنفضل ما فُصل، ونُجمل ما أُجمل، فيثبت الحكم عليهم بشهادتنا كما [مضى] ^(١) في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي: خياراً عدولاً ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: آية ١٤٣] فهذه الآية وأمثالها كقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: آية ١١٠] فيها الدلالة القرآنية الواضحة على أن هذه الأمة هي خير الأمم وأفضلها، ويؤيد ذلك ويوضحه ما جاء في السنن من حديث معاوية بن حيدة القشيري (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال في هذه الأمة: «أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله» ^(٢). أما قوله في بني إسرائيل: ﴿وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: آية ٤٧] فلا يتناول هذه الأمة؛ لأنها في ذلك الوقت لم توجد، والمعدوم ليس بشيء حتى يُفضل عليه غيره؛ فبعد أن وُجدت واستقر كيانهما صح تفضيلها على جميع الأمم، واستقراء القرآن قد دلَّ

(١) في الأصل: «سيأتي»، وهو سبق لسان.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

على ذلك دلالة واضحة، وإيضاح ذلك^(١): أن الفضل العظيم إنما يعرف بالاختبار، فعند الامتحان (...)^(٢).

/ ﴿فَكَيْفَ ءَاسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ٩٣] لما [١٤/ب]

علم نبي الله شعيب أن الله مهلك قومه تولى راجعاً عنهم، وقال مخاطباً لهم: ﴿لَقَدْ أَتَلَفْتُمْ﴾ والله لقد أبلغتكم رسالات ربي التي لو اتبعتموها لما وقعتم فيما وقعتم فيه ﴿وَنَضَحْتُمْ لَكُمْ﴾ بذلت لكم غاية النصيح، وبينت لكم، وأمرتكم بما فيه لكم الخير ونهيتكم عما فيه لكم الشر، ولكن تمردتم حتى أهلككم الله ﴿فَكَيْفَ ءَاسَىٰ﴾ آسى: معناها أحزن، فالعرب تقول: أسى الرجل يأسى بمعنى: حزن يحزن، و (آسى) فعل مضارع، والهمزة الأولى همزة المتكلم، والألف مبدلة من فاء الفعل، والمعنى: فكيف أحزن أنا. ﴿ءَاسَىٰ﴾ أي: أحزن ﴿عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ متمردين على الله؛ أعداء لله ورسله، فهؤلاء لا يحزن عليهم، كما قال الله لنبينا: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ [النمل: آية ١٢٧] ونحو ذلك من الآيات^(٣) وهذه الآية تدل أن قوم الرجل إذا كانوا أعداء لله فأهلكهم الله بذنوبهم لا ينبغي له أن يحزن عليهم؛ لأنهم ليسوا أهلاً للحزن عليهم لعداوتهم لله ورسله.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَاسِ وَأَلْضَرَّاءَ لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءِآبَاءَنَا

(١) السابق.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، ويمكن استدراك النقص بمراجعة كلام الشيخ رحمه الله في هذه القضية فيما مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٣) انظر: الأضواء (٢/ ٣٢٧ - ٣٢٨).

الضَّرَاءَ وَالسَّرَاءَ فَأَخَذْنَهُمْ بَغْنَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾ [الأعراف: الآيتان ٩٤، ٩٥].

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٩٤] بين الله (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة أنه لم يرسل نبياً قط من الأنبياء إلى أمة إلا كذبت تلك الأمة، وبعد تكذيبها ابتلاها الله أنواع الابتلاء، ثم بين مصيرها النهائي. وهذا العموم في (ما) عام لم يخرج منه شيء إلا قوم يونس فإن الله أخرجهم من هذا العموم في قوله: ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا أَمْنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ [يونس: آية ٩٨] لم يخرج من هذا العموم إلا قوم يونس فقط كما دلت عليه آية يونس هذه.

. ومعنى الآية الكريمة: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ ﴾ المدينة تُسمى (قرية)^(١) لأن الناس يجتمعون فيها، من قولهم: قريث الماء. إذا جمعته في الحوض. والأصل: ما أرسلنا نبياً. فالمفعول نكرة زيدت قبلها لفظة (من) لتأكيد العموم، وقرأ هذا الحرف عامة القراء ما عدا نافعاً ﴿ مِّن نَّبِيٍّ ﴾ بالتشديد، وقرأه نافع وحده: ﴿ من نبيء ﴾ بالهمزة^(٢). أما على قراءة نافع فالنبيء مُشتق من النبأ، والنبأ: الخبر الذي له شأن. فكل نبأ خبر، وليس كل خبر نبأ؛ لأن النبأ اسم للخبر الذي له شأن، تقول: جاءنا نبأ الجيوش، وجاءنا نبأ الأمير. ولا تقول: جاءنا نبأ حمار الحجام؛ لأنه لا خطب له. أما على قراءة الجمهور فقال بعض العلماء: (النبي) أيضاً من (النبيء) أبدلت

(١) مضى عند تفسير الآية (٤) من سورة الأعراف.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

الهمز ياء. وقال بعضهم: هو من (النَّبَوَة) بمعنى الارتفاع، وهذا معروف ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا﴾ كلما أرسل الله نبياً إلى قوم كذبوه وناصبوه العداء ثم أخذهم الله أولاً ﴿يَالْبَاسَاءُ وَالضَّرَّاءُ﴾ [الأعراف: آية ٩٤] البأساء: الفقر والجوع. والضراء: الأمراض. يتليهم أولاً بالفقر والجوع والجذب، ثم يتليهم بالأمراض ونحوها، وإذا لم ينفعهم هذا الابتلاء بالشر ابتلاهم بالخير؛ لأن الابتلاء تارة بالشر وتارة بالخير فبين ابتلاءه لهم بالخير بعد ابتلائه لهم بالشر في قوله: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ [الأعراف: آية ٩٥] بدلنا مكان السيئة الحسنة، (الحسنة) و (مكان) هما مفعولا (بدلنا) على التحقيق، خلافاً لمن زعموا أن (مكان) ظرف، فهما مفعولان لبدلنا.

ومعنى: ﴿بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي: بدلنا لهم الخصب مكان الجذب، والصحة والعافية مكان الأمراض، فجعلنا لهم الشيء الحسن بدلاً من الشيء السيئ؛ لنبتليهم أخيراً بالحسن بعد أن ابتليناهم أولاً بالسيئ.

وأصل (السيئة) أصلها: (سَيِّئَة) حروفها الأصلية هي: السين وهو فاؤها، والواو وهو عينها، والهمزة وهي لامها، وياء (فِعْلَة) زائدة، فأبدلت الياء الزائدة بالواو التي هي عين الكلمة بعد إبدالها ياء على القاعدة التصريفية المشهورة المعروفة^(١).

و (الحسنة) صفة مشبهة من: حَسَنَ الشيء فهو حسن، وكذلك (السيئة) صفة مشبهة من: ساء يسوء فهو سيئ؛ لأن السيئة تسوء صاحبها يوم القيامة إذا رآها في صحيفته.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأنعام.

والحسنة: أصلها صفة مشبهة تأنيث الحسن إلا أنها
اشتهر استعمالها حتى استعملت استعمال الأسماء الجامدة
كالصالحة والحسنة والخصال الطيبة، وهو معنى معروف في
كلام العرب.

ومعنى: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ [الأعراف: آية ٩٥]
بدلنا لهم مكان الجذب خصباً ورزقاً، ومكان الأمراض عافية
وصحة؛ لنبتليهم بذلك أيضاً.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ عَفَؤُا﴾ يعني: كثروا. العرب تقول: «عفا
الشيء» بمعنى: كثر، ف (عفوا) معناه: كثروا. كثرت أنفسهم
— بالعافية والصحة — وأموالهم، حتى نموا ونمت أموالهم،
وكل شيء كثر تقول فيه العرب: (عفا) ومنه: إعفاء اللحية،
وهو تكثير شعرها وتوفيره لا حلقه وقصّه. فمعنى: ﴿حَتَّىٰ عَفَؤُا﴾
حتى كثروا، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول
الشاعر^(١):

ولكنَّا نَعْضُ السِّيفَ مِنْهَا بِأَسْوَاقِ عَافِيَاتِ الشَّحْمِ كُومٍ

فهو معنى معروف في كلام العرب. حتى عفوا وكثروا وزال
عنهم الجوع والقحط وخصبوا وأنعموا، لما زال عنهم هذا كله
ابتليناهم بالحسنات، ولم ينفع فيهم الابتلاء بالحسنات أيضاً،
وقالوا: ﴿قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾ معناه عندهم: أن هذه حياة
الدهر، تارة يجيء بخير، وتارة يجيء بشر، وهو أمر طبيعي ليس من
الابتلاء ولا الفتنة على الذنوب ثم إن الله قال إنه بعد أن لم ينفع ابتلاؤنا

(١) البيت للبيد بن ربيعة، وهو في الدر المصون (٣٨٩/٥).

دمرهم ولذا قال: ﴿أَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً﴾ أخذناهم بالعذاب والهلاك بغتة. أي: في حال كوننا مباغتين لهم. أي: أخذهم فجأة. والمباغلة أشد وأعظم ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: لا يعلمون بذلك فأهلكهم الله بغتة (والعياذ بالله) وهذا معنى قوله: ﴿فَأَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: آية ٩٦].

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ (لو): حرف شرط لا تلي إلا الجمل الفعلية و (أَنَّ) هنا حرف مصدري، ليست جملة فعلية، إلا أن الفعل محذوف، ولو وقع ﴿أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا﴾ لو كان أهل القرى الذين دمرهم الله وأهلكهم الله آمنوا بالله وأطاعوا رسله ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء غير ابن عامر: ﴿لَفَتَحْنَا﴾ بالتخفيف، وقرأه ابن عامر: ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم﴾ بالتشديد^(١).

﴿بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ البركات: الخيرات، وبركات السماء: ما ينزل منها من الأمطار، وبركات الأرض: ما يخرج منها من النباتات والزررع والحبوب ونحو ذلك.

وهذه الآيات تدل على أن الناس إن أطاعوا الله أغدق الله عليهم رزقه، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا

(١) انظر: السبعة ص ٢٨٦.

يَحْتَسِبُ ﴿[الطلاق: الآيتان ٢، ٣] وقال نوح لقومه: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّيَ إِنَّهُ كَانَ عَفَّارًا ﴿١١﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١٢﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٣﴾﴾ [نوح: الآيات ١٠ - ١٢] وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [المائدة: آية ٦٦] في آيات كثيرة.

﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا﴾ [الأعراف: آية ٩٦] ولكنهم لم يطيعوا الله فكذبوا ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ أهلكتناهم بسبب ما كانوا يكسبون من الذنوب والكفر والمعاصي.

وقد تقتصر الآن على هذه الكلمات القليلة؛ لأن البارحة أخذنا دواء أثر علينا، فمعي الآن بعض الأثر.

تمَّ المجلد الثالث من «العذب الثمير»

من مجالس الشنقيطي في التفسير

ويليه المجلد الرابع بإذن الله

آشَارُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

(٢)

الْعَزِيزُ الْمُمِيزُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّنْقِيطِيِّ فِي النَّفْسِ

لِلشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُخْتَارِ الْحَكِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

١٣٢٥ - ١٣٩٣

تَحْقِيقُ

خَالِدُ بْنُ عَمْرٍو

إِشْرَافُ

بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ

المجلد الرابع

وقف

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَاجِزُ الْمُمَيَّرُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّقِيقِطِيِّ فِي التَّفْسِيرِ



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٦هـ

دار عالم القوافل

للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨

هاتف ٥٥٠٥٢٠٥ فاكس ٥٥٤٢٢٠٩

الصف والإخراج دار عالم القوافل للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ (٩٧) ﴿ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ (٩٨) ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (٩٩) ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُم بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ (١٠٠) ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٠١) [الأعراف: الآيات ٩٧ - ١٠١].

يقول الله جل وعلا: ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ (٩٧) ﴿ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ (٩٨) ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (٩٩).

بيّن الله (جل وعلا) هنا إنكاره على أهل القرى الذين كفروا به وكذبوا رسله وعارضوا [شرعه] (١) وأمنوا مكره، وبيّن (جل وعلا) تفاهة عقولهم وعدم علمهم، وأنكر عليهم بأداة همزة الإنكار ليفتحوا آذانهم ويخافوا عقاب الله ولا يأمنوا مكره.

ولذا قال: ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ﴾ [الأعراف: آية ٩٧] قدمنا مراراً كثيرة (٢) كلام العلماء على همزة الاستفهام التي بعدها أداة

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

عطف كالفاء والواو وثم. والهمزة هنا للإنكار، ومعنى إنكاره على أهل القرى جمعهم بين الكفر به، وتكذيب رسله، وعدم خوفهم من بطشه ونكاله، فهذا يدل على غاية الجهل بالله؛ ولذا قال: ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى﴾ جمع قرية على غير قياس ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا﴾ أي: يأتيهم عذابنا ونكالنا وإهلاكنا المستأصل، والبأس: العذاب والنكال من الله (جل وعلا) بسبب كفرهم بنا وتكذيبهم لرسلنا.

﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا﴾ [الأعراف: آية ٩٧] قوله: ﴿بَيِّنًا﴾ أي: ليلاً، والحال: ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ [٩٧] (أي: في غفلة)^(١) فيأتيهم في تلك الغفلة ﴿بَأْسُنَا﴾ أي: عذابنا فنهلكهم. وهذا معنى قوله: ﴿يَكْتَاوَهُمْ نَائِمُونَ﴾ [٩٧] أي: ليلاً في حال كونهم نائمين. والليل معروف، وهو الذي تشاهدونه من ظلام.

﴿أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى﴾ [الأعراف: آية ٩٨] في هذا الحرف قراءتان سبعيتان: قرأه جماهير القراء غير الحرمين والشامي: ﴿أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى﴾ بفتح الواو، كأنه تكرير للجمله بما يماثلها. وقرأه الحرمين — أعني: نافعا وابن كثير — والشامي — أعني ابن عامر —: ﴿أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى﴾ بـ (أو) العاطفة، وهما قراءتان معروفتان، ولغتان فصيحتان^(٢).

﴿أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى﴾ الضحى: هو وقت ارتفاع النهار.

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٠ — ٢١١.

﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٩٨) لاهون يشتغلون بما لا يجديهم شيئاً، وكل مشتغل بما لا ينفعه يُسمى لاهباً كما هو معروف. والمعنى: أن الله (جل وعلا) قادر على إهلاكهم في الليل في حالة نومهم، وإهلاكهم في أول النهار في حالة لهوهم ولعبهم، كيف يأمنون مكره مع الكفر به وتكذيب رسله وقدرته على إهلاكهم؟ وهذا معنى قوله: ﴿أَوَأَمَنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٩٨).

ثم كرر الإنكار عليهم فقال: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٩٩) [الأعراف: آية ٩٩] كان بعض العلماء يقول: إن المكر من الصفات التي لا تطلق إلا على سبيل المشاكلة. وهذه الآية من سورة الأعراف بيّنت أن المكر يُطلق في غير المشاكلة.

والمشاكلة: هذا اللفظ من اصطلاحات علوم البلاغين^(١)، يذكره علماء البلاغة في (البدیع المعنوي) يقولون: منه قسم يُسمى (المشاكلة) وبعضهم يقول: إن ما يُسمى (المشاكلة) هو مما يسمونه: بعض علاقات المجاز المرسل.

وهذا الذي يقولون له (المشاكلة) هو: أن يأتي لفظ موضوع في معنى غير معناه، بل موضوع في معنى أجنبي من معناه الأصلي، إلا أنه وُضع فيه لأجل المشاكلة والمقارنة بينه وبين لفظ آخر مذكور معه، ومن أمثله عندهم قول الشاعر^(٢):

قالوا اقترح شيئاً نُجد لك طبخه قلت اطبخوا لي جُبَّةً وقميصاً

(١) انظر: التلخيص للقزويني ص ٣٥٦، جواهر البلاغة ص ٢٩٩.

(٢) البيت في المصدرين السابقين.

فقلوه: «اطبخوا لي جبة» يعني: خيطوا لي جبة، فأطلق الطبخ وأراد الخياطة — والطحخ أجنبى من الخياطة — للمشاكلة بينهما. والتحقيق أنه هنا لا مشاكلة، وأن الله ذكر مكره وحده ولم يذكر مكر عبده كما قال هناك: ﴿وَيَمَكُرُونَ وَيَمَكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: آية ٣٠] ذكر مكرهم ومكره، وهنا ذكر مكره وحده؛ ولذا قال: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٩٩].

والتحقيق أن المكر صفة أطلقها الله على نفسه، ولا يجوز إطلاقها على الله إلا في الموضع الذي يطلقها هو على نفسه أو رسوله ﷺ، وقد أجمع جميع العلماء أنه لا يجوز أن يُشتق له منها اسم، فلا تقل: من أسمائه الماكر؛ لأن ذلك لا يجوز إجماعاً.

ومعنى (مكر الله) أنه (جل وعلا) يستدرجهم ويغدر عليهم النعم والصحة والعافية حتى يكونوا أغفل ما كانوا، ثم يأخذهم بغتة ويهلكهم في غاية الغفلة، وهذا فعل أحسن ما يكون وأبلغ ما يتصور، وقد ضربوا مثلاً — والله المثل الأعلى — قالوا لو فرضنا أن هنالك رجلاً شديد البلية على الناس، يقتل هذا، ويظلم هذا، وجميع الناس في غاية التأذي منه، ثم إن رجلاً صالحاً كريماً طيباً احتال عليه بحيلة شريفة، حتى قتله وأراح الناس منه، فكلهم يقول: جزاك الله خيراً. والله إن قَتَلْتُكَ له في صورة خفاء إنه أحسن ما يكون.

وعلى كل حال فالله لا يصف نفسه إلا بما هو في غاية الحسن والجمال واللياقة، فوصف نفسه هنا بأنه يهلك الكافرين بمكره، وأن كيده متين كما قال: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: آية ١٨٣] ونحن قد قدمنا لكم في هذه الدروس مراراً — وكررناه

مراراً^(١) لشدة الحاجة إليه — أن المذهب المنجي في صفات الله تبارك وتعالى التي ازدحمت فيها عقول العقلاء، وضلّ آلاف الناس من جهة التعطيل، وضلّ آلاف الناس من جهة التشبيه، والتمثيل، أن المذهب المنجي عند الله — الذي لا شك فيه، وأنه الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه الكرام وسلف هذه الأمة — : وهو ما يقال له : «مذهب السلف» في اصطلاح الناس، أن انتهاجه هو الصواب، وهو المنجي عند الله، وهو العمل بنور القرآن الذي لا شك فيه، فقد أوضحناه لكم مراراً سنين متعددة، ولا نزال نوضحه ونكرره لشدة الحاجة إليه، وكثرة من غلط فيه من فحول النظر.

اعلموا أيها الإخوان — وفقنا الله وإياكم لما يرضيه — أن العمل بضوء هذا المحكم المنزل الذي لا شك أنه على قدم الصواب أن تُجرى آيات الصفات على ثلاثة أصول، إن لقيتم الله وأنتم على هذه الأصول الثلاثة — لم تُخلّوا بواحد منها — فلا شك أنكم تلقون ربكم وأنتم على عقيدة صحيحة، وصلة بالله متينة، ومذهب حق. وإن أخلّتم بشيء منها أدخلتم أنفسكم في بلية. واحذروا من قال وقيل، وعلم الكلام، وغير ذلك.

وهذه الأصول الثلاثة :

الأول منها : — أيها الإخوان — هو أساس التوحيد الأكبر، وهو الحجر الأساسي للصلة بالله صلة صحيحة. هذا الأساس الأعظم هو تنزيه خالق السماوات والأرض (جل وعلا) عن أن يشبه شيئاً من خلقه في شيء من ذواتهم أو صفاتهم أو أفعالهم، وكيف يشبهونه؟!

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

أليسوا صنعة من صنائعه؟ بلى هم صنعة من صنائعه ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: آية ٨٨] ومعلوم أن الصنعة لا تشبه صانعها بحال. هذا أصل التوحيد الأعظم في آيات الصفات، وأساسها الأكبر، وهو تنزيه رب العالمين تنزيهاً كاملاً تاماً لا ثقاً بكماله وجلاله عن مشابهته لشيء من صفات خلقه أو ذواتهم أو أفعالهم، وهذا الأصل الأعظم نصّ الله عليه في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤] ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤] ونحو ذلك من الآيات.

الأساس الثاني: هو أيها الإخوان إذا حققتم هذا الأصل الأعظم الذي هو التنزيه، فالأصل الثاني: هو الإيمان بما جاء عن الله في كتابه المنزل، والإيمان بما جاء عن رسول الله ﷺ في سنته الصحيحة إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه؛ لأنه لا يصف الله أعلم بالله من الله ﴿عَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ١٤٠] ولا يصف الله بعد الله أعلم بالله من رسول الله ﷺ الذي قال فيه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [الأنعام: آية ٢٥] ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤].

هذان الأساسان العظيمان الذي هما: تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة خلقه.

والثاني: تصديق الله والإيمان بما مدح به نفسه إيماناً مبنياً على أساس التنزيه.

وهذان الأصلان العظيمان أيها الإخوان لم أقلهما لكم من تلقاء نفسي لا، لا، وكلا، وإنما بيتهما لكم على ضوء هذا الوحي

المحكم المنزل الذي هو نور الله وهداه. وإيضاح ذلك: أن الله أوضح هذين الأساسين وارتباط أحدهما بالآخر في غاية الإيضاح في أوجز عبارة وأتمها وأكملها، وذلك بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] فنؤمل - أيها الإخوان - أن تتأملوا في قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١] بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وتربطوا أول الآية بآخرها، وآخرها بأولها لتتهدوا كما ينبغي، وإيضاح ذلك: أن السمع والبصر - والله المثل الأعلى - هما صفتان يتصف بهما - من حيث هما سمع وبصر - سائر الحيوانات، فجميع الحيوانات تسمع وتبصر، والله (جل وعلا) يسمع ويبصر - سبحانه وله المثل الأعلى - ولكن لما أراد أن يبين لنا أنه يسمع ويبصر وضع الأساس الأعظم أولاً فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] لأن الأساس لإثبات الصفات هو التنزيه عن المماثلة وعن التشبيه، فوضع التنزيه هو الأساس الأول فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ثم قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ مبنياً على أساس: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أي: سمعاً وبصراً لا يماثلهما سمع مخلوق ولا بصره أبداً البتة في حال من الأحوال. فكان أول هذه الآية الكريمة يدل على التنزيه التام من غير تعطيل، وآخرها يدل على الإيمان بالصفات إيماناً حقيقياً من غير تشبيه ولا تمثيل. فعلينا أن نعتقد أولها: وهو التنزيه. ونعتقد آخرها: وهو إثبات الصفات إثباتاً حقيقياً على أساس ذلك التنزيه، فكأن الله يقول لك: يا عبدي تفهّم وكن عاقلاً، ولا تذهب بسمعي وبصري إلى سمع المخلوقين وأبصارهم حتى تقول: هذه الصفة توهم غير اللائق فيجب

تأويلها والإتيان بغيرها!! لا، لا، لا يا عبدي، بل لاحظ أولاً أن صفتي في غاية الكمال والجلال والتنزيه عن مشابهة صفات المخلوقين ليتمكنك على ذلك الأساس أن تؤمن بها إيماناً مبنياً على أساس التنزيه، كما بينت لك في قولي: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قولي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] فهذا أيها الإخوان بيان واضح لا لبس فيه.

الأساس الثالث: هو أن تعلموا — أيها الإخوان — أن العقول البشرية مخلوقة، وأنها واقفة عند حدها، وأنها متقاصرة عن إدراك الاحاطات والكيفيات بصفاته (جل وعلا)، كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: آية ١١٠] فنفي إحاطة العلم البشري نفياً باتاً عنه (جل وعلا) لأن الخلق مخلوق، والخالق (جل وعلا) أعظم شأناً من أن يحيط به خلقه.

هذه الأسس الثلاثة — أيها الإخوان — من لقي منكم الله وهو عليها لقيه على هدى ونور من ربه، وعلى عمل بالقرآن. ومن حاد عنها تخبط في ظلام لا يدري في أي وقت يخرج منه. وأنا أقول لكم: إن هذه اللحظات من الأيام والليالي سائرة بنا إلى المحشر سيراً حثيثاً، كصاحب السفينة يكون نائماً في مئكته في البحر يظن أن السفينة واقفة وهي تقطع فيه المسافات العظيمة في الدقائق والثواني!! فنحن تسير بنا الأيام والليالي إلى ربنا (جل وعلا)، وعن قريب سينكشف لكم الغيب، ونكون جميعاً في صعيد واحد أمام رب العالمين (جل وعلا) والله قد يسألكم عن كل شيء كما قال:

﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦] ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: آية ٩٣]

الآيتان ٩٢، ٩٣] ويوشك أن يسألکم الله عن ماذا كنتم تقولون فيما مدح به نفسه من صفات الكمال، كاستوائه على عرشه، وكصفة اليد والأصابع، وغير ذلك من الصفات التي أثني الله بها على نفسه، وكالتي في قوله هنا: ﴿ أَفَأَمْنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [الأعراف: آية ٩٩] فإذا قال لكم رب العالمين: ماذا كان موقفكم في دار الدنيا من صفاتي التي مدحت بها نفسي، وأثني علي بها رسولي ﷺ، وبلغكم إياها عني في كتابي وسنة رسولي، هل كنتم تصدقوني، وتؤمنون بي، أو كنتم تنفون صفاتي وتكذبوني وتكذبون رسولي؟! فلا يخفى على أحد منكم — على طريق الإنصاف — أنه إن كان جوابه لربه في هذا التعليم الذي علمناكم في نور القرآن أنه تعليمٌ صاحبه ناج من هذه المشكلات، ولا تأتيه بليّة، بل إنك إن قلت لله: أما أنا فكنت في دار الدنيا أنزه صفاتك عن صفات المخلوقين، وأعتقد اعتقاداً جازماً أنك لا يماثلك ولا يشابهك شيء من خلقك، لا في ذاتك، ولا في صفاتك، ولا في أفعالك. فهذا الجواب لا شك أنه لا يسبب لك بليّة، ولا مشكلة من الله ولا لوماً، ولا تقيعاً، والله لا يقول لك الله موبخاً: لم كنت تنزهني عن مشابهة صفات خلقي؟ لا، لا والله.

ثم إنك إذا قلت: أنا كنت أؤمن بصفاتك، وأصدقك بما تمدح به نفسك، وأصدق رسolk، ولا أكذبه فيما كان يثني به عليك من الصفات، ولكن ذلك الإيمان والتصديق مبني على أساس تنزيهك وتعظيمك وإجلالك عن مشابهة صفات الخلق. والله لا يقول لك الله: لم كنت تصدقني في دار الدنيا، وتصدق رسلي، ولم لا تكذبني وتنفي صفاتي؟ لا، لا. هذا طريق سلامة محقق لا شك فيه.

ولا يقول لك الله في الثالث: لم كنت^(١) تدعي أن عقلك لا يحيط بصفاتي، ولا بكنهها؟؟ فهذه طرق حق واضحة، وعمل بنور القرآن، معلوم أنها ليس وراءها تبعة ولا بلايا ولا مشكلة؛ لأنها خروج من مأزق عظيم في ضوء نور كتاب الله (جل وعلا)، وهو المخرج من كل بلية، والمنقذ من جميع أنواع الضلال. واعلموا — أيها الإخوان — أن كثيراً من أجلاء المتعلمين من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من النظار — بعد أن نشأ علم الكلام — غلطوا غلطاً شديداً في هذه المسألة على كثرتهم وقوة علمهم وفهمهم، وهم كما قال الإمام الشافعي (رحمه الله) — قصدهم حسن، ولا يريدون سوءاً ولا يريدون إلا تعظيم الله وتنزيهه، ولكنهم غلطوا في طريق ذلك، وأخذوا غير الطريق الصواب فغلطوا، فهم كما قال الإمام الشافعي رحمه الله^(٢) — :

رَامَ نَفْعاً فَضَرَّ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمَنْ الْبِرِّ مَا يَكُونُ عُقُوقاً
وسنضرب لكم مثلاً في صفة من الصفات كصفة الاستواء مثلاً، هذه من الصفات التي اشتهر غلط كثير من الطوائف فيها من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من أنواع الطوائف. فمعلوم أن الاستواء هو صفة من صفات الله التي أثنى الله بها على نفسه في سبع آيات من كتابه، وما ذكرها، مادحاً بها نفسه إلا مقرونة بأنواع من صفات الكمال والجلال تبهر العقول بعظمها، فالسلفي إذا سمع الله يمدح نفسه بقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الرعد: آية ٢] امتلاً قلبه من الإجلال والتعظيم والإكبار لصفة الاستواء، واعتقد اعتقاداً جازماً أنها

(١) في الأصل: «كنت لا تدعي».

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من سورة الأنعام.

منزهة كل التنزيه، مقدسة كل التقديس عن مشابهة استواء المخلوقين بجميع أنواعه، فكانت أرض قلبه طيبة طاهرة، وعلى أساس هذا التنزيه العظيم وتنزيل صفات الله بما يليق بالله سهل عليه أن يؤمن بها إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه على غرار: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ [الشورى: آية ١١] لأن الاستواء ليس أوغل في صفات المخلوقين من السمع والبصر، فيكون هذا السلفي أولاً: منزهاً صفة الله عن مشابهة صفات المخلوقين. وثانياً: مؤمناً بها على أساس ذلك التنزيه في ضوء: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ عالماً بأنه عاجز عن إدراك الكيفية والإحاطة بالكُنْه، فهو مُنْزَّه أولاً، مؤمنٌ مصدق ثانياً على أساس التنزيه، واقف عند حدّه وعلمه، فلا يأتيه خطر، ولا يحول حوله غلط.

أما من غلط من النُّظَار — مثلاً — فإن بلية الغلط جاءت أولاً من تفسير صفات الله بما لا يليق بالله، فصار مبتدئاً بنوع من التشبيه، فجاءته القلاقل والבלابل من التشبيه؛ لأن أقدر قدر عرفه الإنسان: هو تشبيه خالق السماوات والأرض بخلقه — سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً — فيقول مثلاً: ﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوِي﴾ ﴿طه: آية ٥﴾ الاستواء: معناه الانتصاب المعروف كانتصاب المخلوقين، وهذا مستحيل في حق الله!! فجاءته البلية من أنه حمل استواء الله على مشابهة استواء الخلق، وهذا رأس الغلط ومنشأ البلية، وليس له فيه حق، كان حقه أن ينزه استواء الله، ويعلم أنه صفة الخالق، والخلق صنعة، فصفة الصانع لا تشبه صفة صنعته، وأنها صفة كمال وجلال منزّهة عن جميع أنواع التشبيه. فلما حصل في ذهنه التشبيه أولاً وقع في بلايا لا يقصدها، وشر عظيم لا يريد الوقوع فيه، كما قلنا:

رَامَ نَفْعاً فَضَرَّ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمِنْ الْبَرِّ مَا يَكُونُ عُقُوقاً^(١)

فيقول أولاً: الاستواء معناه: انتصاب المخلوق هذا الانتصاب المعروف، وهذا لا يليق بالله. فكان مبتدأ قضيته بتشبيهه صفة الله التي مدح بها نفسه بصفة الخلق، وهذا منشأ الغلط وسبب البلية، فلما وقع في ذهنه شيء من أنجاس التشبيه، وأقذار تشبيه الخالق بخلقه سبب له بلية عظيمة، ومشكلة كبرى، قال: إذاً لما كان الاستواء غير لائق بالله لا بد أن ننفيه ونؤوله بغيره من صفة لائقة، فقال: إذاً معنى الاستواء: الاستيلاء. والعرب تطلق (استوى) — كما يزعم — وتريد (استولى) ويستدل بيت الرجز المشهور^(٢):

قَدْ اسْتَوَى بِشْرٌ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقِ

يقول: «قد استوى بشر» معناه: قد استولى، وإذا: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الرعد: آية ٢] ثم استولى على العرش. وهذا — أيها الإخوان — غلط فاحش، وإن قال به من قال به، واعتقده من اعتقده، إلا أن المسلم يجب عليه الإنصاف والنظر في آيات الله، ولا سيما في صفات خالق السماوات والأرض، فليحذر من التعصب. وأنا أوضح لكم هذا غاية الإيضاح: فنحن مثلاً لو قلنا لمن قال: استوى معناه: استولى. و «قد استوى بشر على العراق». قلنا له: أيها الإنسان أما تخاف الله؟! أما تستحي من الله؟ في أي مسوِّغ من كتاب أو سنة، أو أي نقل أو عقل سوَّغت لنفسك أن تُشَبَّه استيلاء الله على عرشه — الذي زعمت — باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟! هل يعقل في

(١) مضى قريباً.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام.

الدنيا تشبيه أخس وأنتن وأوضع من تشبيه استيلاء الله على عرشه باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟! هذا أخس تشبيه عرفه التاريخ وأدناه / وأسفه وأسحقه، فمن أين سوّغت لنفسك تشبيه العرش [١/١٥] بالعراق، وتشبيه الله ببشر بن مروان؟! ومن بشر بن مروان حتى تشبه استيلاء الله باستيلائه على العراق؟! وما هو العراق حتى تشبه بالعرش؟! فأنت أعظم المشبهين نصيباً في التشبيه، وأكثرهم تشبيهاً، وهذا الباب الذي فتحت، فتحت فيه عن بحور من أنواع التشبيه لا سواحل لها؛ لأنك كنت مشبهاً استيلاء الله على عرشه — الذي زعمت — بكل مخلوق قهر مخلوقاً فغلبه فاستولى عليه، صرت تشبه استيلاء الله باستيلاء كل مخلوق قهر مخلوقاً فغلبه فاستولى عليه!! وهذا تحته من بحور التشبيه بحور لا سواحل لها. وهذا لا ينبغي أيها الإخوان. ولا شك أن هذا الذي حمل الاستواء على محمل غير لائق، ثم اضطره ذلك إلى أن نفى الاستواء، وجاء بدله بالاستيلاء، هو مضطر أن ينزه أحد اثنين: إما أن ينزه الاستواء الذي نص الله عليه أولاً، أو ينزه الاستيلاء الذي فسره به. فنقول: الاستيلاء الذي ذكرت استيلاء منزّه عن استيلاء المخلوقين، وكيف ينزه عن استيلاء المخلوقين وأنت تسميه استيلاء بشر بن مروان على العراق؟ أليس بشر بن مروان من المخلوقين؟ واستيلاؤه من استيلاء المخلوقين؟ ولكن نحن نقول: هب أنك تقول: إنك لا بد أن تنزه أحدهما فهو الاستواء الذي نص الله عليه في كتابه، أو الاستيلاء الذي جئت به من قبل نفسك. ونحن نقول: أيهما أحق بالتنزيه؟ الاستواء الذي نص الله عليه في كتابه، وأنزل به ملكاً من فوق سبع سماوات قرآنًا يتلى بكل حرف منه عشر حسنات، وهو قرآن يتلى، أهذا أحق بأن ينزه أم

الاستيلاء الذي جاء به قوم غير مستند لآية من كتاب الله، ولا حديث من سنة رسول الله، ولا لغة صحيحة معروفة من لغة العرب؟!
 الجواب: الاستواء أحق بالتنزيه؛ لأنه كلام رب العالمين، وصفات رب العالمين أحق بالتنزيه كما بيناه في الأساس الأول في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١١﴾ [الشورى: آية ١١]
 فعلينا - أيها الإخوان - أن لا نمشي مع من تكلم في آيات الصفات بما لا يليق بالله، وحَمَلَهَا على محامل غير طيبة وغير لائقة ثم نفاها على ذلك الأساس، كل هذا لا ينبغي لنا، والذي ينبغي لنا أن نجزم ونعتقد أن الوصف الذي مدح الله به نفسه أنه بالغ من غايات الكمال والجلال ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، فهو في غاية التنزيه وغاية القداسة والكمال والجلال والتباعد عن شبه صفات الخلق، وعلى هذا الأساس الكريم نؤمن بتلك الصفة على أساس قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١١﴾ هذا هو الذي ينبغي لنا، ومن مات منا عليه مات على طريق واضحة لا لبس فيها ولا إشكال. مات غير مشبّه ربه بأحد، ولا بقلبه قدر من أنجاس التشبيه، ولا في قلبه تعطيل، ولا جحود بشيء من الصفات، ولا بليّة من البلايا.

فنحن في هذه السور الماضية في تفسير آي هذا القرآن - المرة الأولى والثانية التي نحن فيها - بالغنا في بيان هذا جداً، ومراراً نذكر مذاهب المتكلمين في الصفات، وما يسمون به كل صفة منها، وتقاسيمهم لها، ونبين أنها جميعها جاءت في كتاب الله موصوفاً بها الخلق من جهة، وموصوفاً بها الخالق من جهة، وأن صفة الخالق حق، وهي لائقة بالخالق، وصفة المخلوق حق، وهي لائقة

بالمخلوق، وبين صفة الخالق والمخلوق من المنافاة كمثّل ما بين ذات الخالق والمخلوق، كررنا هذا مراراً^(١).

وسأضرب لكم منه بعض الأمثال الآن للتذكّار والفائدة:
لا يخفى عليكم أن من تقاسيم المتكلمين للصفات - في العلم المعروف بعلم الكلام - أنهم يقسمون الصفات إلى صفة معنوية، وما يسمونه: صفة معنوية، وما يسمونه: صفة سلب، وما يسمونه: صفة جامعة، وما يسمونه: صفة فعل، كما هو معروف عندهم.

فمن صفات المعاني عندهم - وهي الصفات في اصطلاحهم الدالة على معاني وجودية قائمة بالذات زائدة على الذات، وهؤلاء الذين يؤولون الصفات ينكرون جميع المعاني الثابتة في كتاب الله وسنة رسوله إلا سبعا منها - وهي: القدرة، والإرادة، والعلم، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام. وينفون غيرها من المعاني الثابتة. وهذا غلط لا شك فيه؛ لأن جميع الصفات من باب واحد، فنحن أولاً نقول في صفات المعاني: إن الله وصف نفسه بالقدرة فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: آية ١٤٨] ووصف بعض خلقه بالقدرة فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: آية ٣٤] ونحن نعلم أن الله في كتابه صادق في وصف نفسه بالقدرة، وصادق في وصف بعض خلقه بالقدرة، وأن لله قدرة حقيقية لائقة بكماله وجلاله، وللمخلوق أيضاً قدرة مناسبة لحاله وعجزه وافتقاره والفناء، وبين القدرة والقدرة من المنافاة كمثّل ما بين الذات والذات، فنثبت قدرة الخالق لائقة بالخالق، منزّهة عن مشابهة قدرة المخلوق، ونثبت قدرة

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٧) من سورة الأنعام.

المخلوق منحة لا ثقة بالمخلوق، منحة عن مشابهة قدرة الخالق.

ووصف (جل وعلا) نفسه بالسمع والبصر فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: آية ١] ووصف بعض خلقه بذلك فقال: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مريم: آية ٢٨] ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: آية ٢] ونحن — أيها الإخوان — لا نشك في أن الله صادق في كتابه أن الله سميع بصير، وأن بعض خلقه سميع بصير، إلا أننا نعلم أن سمع الله وبصره لا ثقتان بكماله وجلاله، منزهان عن مشابهة سمع المخلوق وبصره، وأن سمع المخلوق وبصره ثابتان له حقاً ثبوتاً لا ثقتاً به، متقهراً منحة عن مشابهة صفة الخالق جل وعلا.

وقد وصف الله نفسه بالحياة فقال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥]، ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: آية ٥٨]، ووصف بعض خلقه بالحياة فقال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: آية ٣٠]، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: آية ١٩]، ﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: آية ١٥] ونحن لا نشك أن الله صادق في وصفه نفسه بالحياة، وصادق في وصفه خلقه في كتابه بالحياة، ونعتقد أن لله حياة حقيقية لا ثقة بكماله وجلاله، منزهة عن مشابهة صفات المخلوقين، كما أن للمخلوقين حياة حقيقية لا ثقة بحالهم، متقهرة منحة عن مشابهة صفة خالق السماوات والأرض (جل وعلا) كانحطاط ذواتهم عن ذاته (جل وعلا).

وقد وصف (جل وعلا) نفسه بالعلم فقال: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ

عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾ [الأنفال: آية ٧٥] ووصف بعض خلقه بالعلم فقال: ﴿نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ ﴿٥٣﴾ [الحجر: آية ٥٣]، ﴿وَلَنَّهُ لُذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨] فنحن لا نشك أن الله صادق في وصفه — في كتابه — نفسه بالعلم، وصادق في وصفه بعض خلقه بالعلم، إلا أن صفة الله لا تفتقر بالله، وصفة المخلوق مناسبة للمخلوق، وبينهما من المنافاة كمثل ما بين ذات الخالق وذات المخلوق كما لا يخفى.

وقد وصف (جل وعلا) نفسه بالكلام قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ﴿١٦٤﴾ [النساء: آية ١٦٤]، ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي﴾ [الأعراف: آية ١٤٤]، ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٦] ووصف بعض خلقه بالكلام فقال: ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ ﴿٥٤﴾ [يوسف: آية ٥٤] ﴿وَتَكَلَّمْنَا بِأَيِّدِهِمْ﴾ [يس: آية ٦٥] إلى غير ذلك، ونحن نجزم بأن الله كلاماً حقاً لا تفتقر بكماله وجلاله، وللمخلوق كلام أيضاً مناسب لحاله، وبين هذا وهذا كما بين ذات الخالق وذات المخلوق كما لا يخفى. إلى غير هذا من صفات المعاني.

وكذلك ما يسمونه: (صفات السلوب) والسلبية عندهم هي ما يسمونه: القِدم، والبقاء، والمخالفة للخلق، والغنى المطلق الذي يعبرون عنه بالقيام بالنفس، والوحدانية. هذه هي صفات السلوب المعروفة عندهم. وقد جاء في القرآن وصف الخالق والمخلوق بها على نحو ما ذكرنا، فما يسمونه: القِدم والبقاء ويزعمون أن الله وصف بهما نفسه في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: آية ٣] قد جاء وصف الله نفسه بهما، وهو أعني الأولية والآخرية حيث قال: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ ووصف المخلوقين بالأولوية

والآخِرِية قال: ﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ [المرسلات: الآيتان ١٦، ١٧] ووصف الخلائق بالبقاء فقال: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: آية ٩٦] فوصف ما عند الله من بعض مخلوقاته بأنه باق وقال: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [الصافات: آية ٧٧] ووصف بعض المخلوقين بالقدم في قوله: ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴿٩٥﴾﴾ [يوسف: آية ٩٥]، ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾﴾ [يس: آية ٣٩].

واعلموا أن جماعة من السلف أنكروا وصف الله بالقدم وقالوا: إنه من مبتدعات المتكلمين، ولا يجوز وصف الله بالقدم؛ لأن القدم في لغة العرب التي نزل بها القرآن هو تقادم زمن الشيء قديماً مع كونه مسبوقاً بعدم. وبعض العلماء خالف في هذا وقال: عُرف في الشرع إطلاق القدم على ما يطلقه عليه المتكلمون؛ لأن القدم في اصطلاح المتكلمين هو عبارة عن كل ما لا أول له بشرط أن يكون وجودياً، فالقدم عند المتكلمين أخف مما يسمونه (الأزل)؛ لأن الأزل في اصطلاحهم هو كل شيء لا أول له، سواء كان وجودياً كذات الله - جل وعلا - متصفة بصفات الكمال والجلال؛ لأن وجود ذاته الكريمة متصفة بصفاتها الكريمة لا أول له، فهي عندهم يُقال له: (أزلي) ويُقال له: (قديم) في اصطلاحهم، أما المعدوم فلا يقال له قديم عندهم، وإنما يُقال له: أزلي. فكل ما لا أول له من الأعدام فهو أزلي عندهم، ولا يُسمى قديماً كأعدام ما سوى الله، فنحن هؤلاء الموجودون هنا قبل أن نولد كنا معدومين، وعدمنا السابق لا أول له، فأعدامنا أزلية؛ لأنها لا أول لها، ولا يقولون لها قديمة.

والأظهر أنه جاء ببعض الأحاديث عن النبي ﷺ ما يدل على أن إطلاق المتكلمين للقدّم على ما لا أول له من الموجود أن له أصلاً، وأنه لا ينبغي أن يُنكر، وقد جاء في سنن أبي داود في دخول المسجد: «أعوذ بالله العظيم، وسلطانه القديم، من الشيطان الرجيم»^(١) فأطلق اسم القدّم على سلطان الله، ومعلوم أنه لا يريد بقدّم سلطان الله شيئاً سبقه عدم، فقد أخرج الحاكم في المستدرك في بعض الطرق التي يزعم أنها صحيحة أن القديم من أسمائه (جل وعلا)^(٢) والله (جل وعلا) أعلم^(٣).

والحاصل أن جميع أنواع أقسام الصفات التي يذكرها

(١) أبو داود في الصلاة، باب ما يقول الرجل عند دخوله المسجد، حديث رقم: (٤٦٢)، (١٣٢/٢)، والبيهقي في الدعوات الكبير، حديث رقم: (٦٨).

قال الحافظ في نتائج الأفكار (٢٨١/١): «حسن غريب، ورجاله موثقون، وهم رجال الصحيح إلا إسماعيل وعقبة». اهـ، وقال النووي في الأذكار ص ٤٦: «حديث حسن، رواه أبو داود بإسناد جيد». اهـ، وانظر: صحيح أبي داود ص ٤٤١، صحيح الجامع (٤٥٩١).

(٢) وذلك في الزيادة على حديث الصحيحين: «إن لله تسعة وتسعين اسماً»، وهي الزيادة المعروفة التي فيها ذكر الأسماء، وهي زيادة لا تصح، وقد أخرجها الحاكم من طريقين، وجاء اسم (القديم) في إحدى روايتي الحديث عنده، وعقب هذه الرواية بقوله: «وعبد العزيز بن الحصين بن الترجمان ثقة وإن لم يخرجاه، وإنما جعلته شاهداً للحديث الأول». اهـ (المستدرك ١/١٧)، وسبأتي تخريجه عند تفسير الآية (١٨٠) من سورة الأعراف.

(٣) انظر: الفتاوى (٢٤٥/١)، لوامع الأنوار (٣٨/١)، (تعليق البابطين رحمه الله)، شرح الطحاوية ص ٥٧ - ٥٨، كتاب مناهل العرفان دراسة وتقويم ص ٢١٢، ٧٢٥.

المتكلمون جاء في القرآن وصف الخالق والمخلوق بها، والكل منهما حق، وهذا لائق بموصوفه، وهذا لائق بموصوفه، وبينهما من الفرق كما بينا.

ومن أكبر ذلك: الصفات التي يسمونها: (الصفات الجامعة) التي تدل على العظمة واستلزامها لجميع الصفات، كالكبر، والعظم، والعلو، والملك، وما جرى مجرى ذلك، فقد وصف (جل وعلا) نفسه بأنه عليّ عظيم قال: ﴿وَهُوَ أَلْعَلِيُّ أَلْعَظِيمُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٥] ووصف بعض خلقه بالعلو فقال: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: آية ٥٧]، ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [مريم: آية ٥٠]، ووصف بعض خلقه بالعظم فقال: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: آية ٦٣] ﴿إِنكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [الإسراء: آية ٤٠].

وصف نفسه بالملك فقال: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الجمعة: آية ١] ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الحشر: آية ٢٣] وقد وصف [بعض خلقه] ^(١) بالملك ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيهِ يَدًا﴾ [يوسف: آية ٥٤] ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: آية ٢٦] إلى غير ذلك من الآيات.

ووصف (جل وعلا) نفسه بالكبر فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: آية ٣٤] ﴿أَلْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: آية ٩] ووصف بعض خلقه بالكبر فقال: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الحديد: آية ٧] ﴿إِنَّ قَلْبَهُمْ كَانَ خِطْأًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٣١] ونحو ذلك من الآيات.

(١) في الأصل: «نفسه»، وهو سبق لسان.

وكذلك الصفات التي هي من صفات المعاني على التحقيق، والمؤولون من الكلاميين يزعمون أنها من صفات الأفعال، وهي صفات معنى لا شك فيها، كالرأفة، والرحمة، وما جرى مجرى ذلك. فإن الله وصف بها نفسه قال: ﴿فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَهُ وَفٌ رَّحِيمٌ﴾ [النحل: آية ٤٧] ووصف بها بعض خلقه فقال في صفة نبينا (صلوات الله وسلامه عليه): ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: آية ١٢٨].

وصف نفسه بالحلم ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [الحج: آية ٥٩] ووصف بعض خلقه بالحلم ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَلَمٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: آية ١٠١] ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: آية ١١٤] ونحو ذلك من الآيات.

وكذلك صفات الأفعال وصف نفسه بها ووصف خلقه بها، وصف نفسه بأنه المعلم قال: ﴿الرَّحْمَنُ ۙ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرحمن: الآيتان ١، ٢] ووصف مخلوقه بأنه يعلم، وجمع الوصفين في قوله: ﴿تُعَلِّمُوهُمْ مَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة: آية ٤].

ووصف نفسه بأنه المنبئ قال: ﴿قَالَتْ مَنَ أَبْنَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [التحریم: آية ٣].

ولو تتبعنا هذا لأطلقنا فيه الكلام، فحاصل هذا أن جميع الصفات التي يذكرها علم الكلام جاء بالقرآن العظيم وصف الخالق بها ووصف المخلوق، فيجب علينا أن نتمشى مع القرآن، ونسلك طريق الحق الواضح الذي لا تبعة فيه، ولا غرر فيه، ولا سخط من

رب السماوات والأرض يستوجهه، فنضع كل شيء في موضعه، فنثبت للخالق صفته على وجه الكمال والجلال وغاية التنزيه عن مشابهة الخلق، ونثبت للمخلوق صفته على الوجه الملائم للمخلوق، المناسب للمخلوق، المتواضع المنحط المتسافل عن صفة الخالق (جل وعلا)، ونعلم أن كلاً حق في موضعه، وأنه لا مناسبة بين صفة الخالق والمخلوق حتى نشبهها بها، أما الذهاب بصفة الخالق إلى صفة المخلوق فهذا غلط لم يقله أحد من السلف الصالح، وهو غلط حدث من مقالات الكلام؛ لأنه لما دخل علم الكلام وصارت الناس تُحكم العقول، ولو كان كذا لكان كذا، وتُجري العقائد على الأقيسة المنطقية جاءت البلايا؛ لأن كلاً يظن صحة الربط بين هذا اللازم والملزوم فينتج منهما قضية، ويكون الربط بينهما منفكاً فيأتي الآخر ويبين انفكاك الربط بينهما، وصارت مقالات وطوائف كل منهما تكذب الأخرى، وتُقيم الدليل والبرهان العقلي في زعمها على أن الحق معها والغلط مع غيرها.

ونحن نقول: إن الفصل في كل شيء هو هذا المحكم المنزل، والنور الذي أنزله رب العالمين على لسان سيد الخلق ﷺ، فهو الذي يوضح الحقائق، ويكشف ظلمات الجهل، ويبين الحقيقة ناصعة واضحة على وجهها الأكمل، وقد بين لنا الطريق المثلى، والمعتقد الصواب الذي لا شك فيه، وهو أننا ننزه ربنا عن مشابهة صفات الخلق، ونؤمن بما وصف به نفسه، ونصدق على أساس ذلك التنزيه، ونقف عند حدنا، ونعرف قدرنا وقدر عقولنا، ولا نتجاوز حدنا. هذه طريق القرآن، وهي طريق مأمونة لا غائلة وراءها ولا عاقبة سيئة، وعلى هذا فقله جل وعلا: ﴿ أَفَأَمْنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ

إِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾ [الأعراف: آية ٩٩] نقول: هذه صفة مدح الله بها نفسه، وهذا الذي أثنى به على نفسه فهو لا شك أنه في غاية اللياقة والكمال والجلال، والسلامة من النقص والمباعدة عن مشابهة مكر المخلوقين وصفاتهم، فنشبهه ونصدق الله بما وصف به نفسه منزهين ربنا غاية التنزيه، معترفين بالقصور والوقوف عند حدنا كما بين في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١١﴾ [الشورى: آية ١١] وقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠] وقد بينا أن بعض مكر المخلوقين - والله المثل الأعلى - قد يكون في غاية الاستحسان عند الناس، كما بينا أنه لو كان الرجل في غاية الشر وعظم الأذية على العامة، يقتل هذا، ويسبي هذا، ويأخذ مال هذا، ويظلم هذا، والناس عاجزون عنه، حتى جاءه رجل عظيم معروف بالفضل والمروءة والخير واحتال عليه بطرق خفية حتى قدر على قتله وأراح المسلمين منه، فكل الناس يقولون: إن كيدك هذا لفي غاية الكمال، وفي غاية الحسن، وفي غاية اللياقة والقبول عند عقول المخلوقين. هذا في كيد مخلوق، فما ظنك - والله المثل الأعلى - بخالق السماوات والأرض - جل وعلا - .

يقول الله جل وعلا: ﴿أُولَئِكَ يَهْدِي لِلَّذِينَ يَرْثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠].

قوله في هذه الآية الكريمة: ﴿أُولَئِكَ يَهْدِي لِلَّذِينَ﴾ قال جمهور علماء التفسير: ﴿أُولَئِكَ يَهْدِي لِلَّذِينَ﴾ معناه: أولم يُيَسِّنْ للذين؟ ف (هدى) تستعمل في معنى (بين) ومنها هذه كما رُوي عن غير واحد

من علماء التفسير من الصحابة فمن بعدهم. فمن إطلاق (هدى) بمعنى (بين): قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: آية ١٧] أي: بينا لهم على لسان نبينا صالح. فهو هداية بيان لا هداية توفيق، بدليل قوله بعده: ﴿فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ الآية. ومن إطلاق (هدى) بمعنى البيان والإرشاد: قوله تعالى في الإنسان: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: آية ٣] أي: بينا له السبيل. وليست هداية توفيق، بدليل قوله بعده: ﴿إِنَّمَا شَاكَرَآ وَإِنَّمَا كَفُرَآ﴾ وهذا معنى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠] أَوَلَمْ يُبَيِّنْ لِلَّذِينَ ﴿يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ اعلموا أولاً أن هذه الآية الكريمة من الآيات التي تشكل على كثير من المنتسبين للعلم، ويتبين معناها ببيان إعرابها وإيضاح موضع الفاعل والمفعول منها، وفي ذلك ثلاثة أوجه معروفة لا يكذب بعضها بعضاً^(١):

الأول: أن الفاعل لقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ﴾ ضمير عائد إلى الله ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ﴾ هو، أي الله. أي: يبين هو، أي: الله ﴿لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ على هذا فالمفعول في محل المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في قوله: ﴿أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ والمعنى: ألم يبين لهم الله أنه لو شاء إصابتهم بذنوبهم لأصابهم بها — وكون الفاعل هنا ضميراً يعود إلى الله تدل عليه قراءة بعض السلف: ﴿أَوَلَمْ نَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ﴾ بالنون^(٢)، فهي وإن كانت غير سبعية إلا أنها قرأ بها بعض السلف، وهي تفيد في التفسير. وعلى هذا المعنى أن الله بين لهؤلاء الأمم الذين أورثهم الله في الأرض

(١) انظر: الدر المصون (٣٩٣/٥).

(٢) انظر: البحر المحيط (٣٤٩/٤، ٣٥٠)، الدر المصون (٣٩٣/٥).

بعد أن أهلك أهلها، بين لهم بإهلاك الظالمين المكذبين للرسل واستخلافهم بعدهم، بين لهم بهذا إصابته لهم بذنوبهم لو شاء أن يصيبهم بها كما أصاب من قبلهم، وهذا وجه لا إشكال فيه .

الوجه الثاني: أن الفاعل في قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ﴾ ضمير عائد على ما كان يُذكر من قصص الأمم الماضية، والمعنى: ألم يبين قصص الأمم الماضية من إهلاك الله لها لما كذبت رسلها ألم يبين ذلك للذين يرثون الأرض أن الله قادر على إهلاكهم بذنوبهم كما أهلك من كان قبلهم لما كفروا وكذبوا رسله؟ وعلى هذين الوجهين فالمصدر المنسبك من (أن) المخففة من الثقيلة وصلتها في محل نصب على المفعول به .

الوجه الثالث: أن مفعول (يهد) محذوف، وفاعلها هو المصدر المنسبك من (أن) وصلتها، والمعنى: أولم يبين للذين يرثون الأرض إصابتنا الأمم الماضية وإهلاكنا إياهم ألم يبين لهم ذلك أننا لو شئنا لأهلكناهم؟ أولم يبين لهم ذلك وخامة عاقبة أمر من عصي الله؟

وهذا هو حاصل معنى كلام العلماء في هذه الآية، يدور على أن الله (جل وعلا) أهلك الأمم الماضية التي كذبت الرسل كقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، وبين أن ذلك يدل على أن من أهلكهم بذنوبهم لو شاء لأهلك من جاء بعدهم بذنوبهم كما أهلك الأولين، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نَبْعَثُهمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾﴾ [المرسلات: الآيات ١٦ - ١٨] وهذا معنى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ [الأعراف:

آية ١٠٠] معنى: ﴿يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ * يخلفون أهلها الذين هلكوا ويسكنون أرضهم بعدهم؛ لأن هؤلاء الجيل يبيدهم الله فيموتوا فيسكن مواطنهم قوم آخرون، فذلك معنى إيراثهم الأرض بعدهم. فالإرث هنا معناه: انتقال شيء كان عند أحد إلى أحد آخر، ولو لم يكن على سبيل الإرث المعروف؛ لأن العرب تطلق في لغتها الإرث على مجرد الانتقال من ميت إلى حي كما هو معروف. وهذا معنى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٠٠] أي: الذين كانوا يسكنونها ودمرهم الله.

﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ﴾ (أن) مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن كما هو معروف في محله، وخبرها جملة: ﴿لَوْ نَشَاءُ أَصَبْتَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أنه أي: الأمر والشأن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم.

اعلموا أن المقرر في علوم العربية أن فعل المشيئة إن اقترن بأداة الشرط فإن مفعوله يُحذف للدلالة جزاء الشرط عليه، وتقدير المفعول المحذوف هنا: أن لو نشاء إصابتهم بذنوبهم أصبناهم بذنوبهم. فحذف المفعول للدلالة جزاء الشرط عليه، وربما أظهر نادراً كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخِذْنَاهُ﴾ [الأنبياء: آية ١٧] الأغلب أن يُقال: لو أردنا لاتخذنا لهواً، ولكنه هنا ذكر مفعول الإرادة مع جزاء الشرط، وذلك يوجد في كلام العرب في بعض الحكم، ومنه قول الشاعر^(١):

(١) البيت لأبي يعقوب الخزيمي، مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأنعام.

ولو شئت أن أبكي دماً لبكىته عليك ولكن ساحة الصبر أوسع
 هذا معنى قوله: ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [الأعراف:
 آية ١٠٠].

قرأ هذا الحرف جماهير القراء غير نافع، وابن كثير،
 وأبي عمرو: ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ بتحقيق الهمزتين.
 وقرأه نافع، وابن كثير، وأبو عمرو: ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ وَصَبْنَاهُمْ﴾ بإبدال
 الهمزة الثانية واوا^(١)، وهما قراءتان سبعيتان صحيحتان ولغتان
 معروفتان فصيحتان. وصيغة الجمع في قوله: ﴿نَشَاءُ﴾ وفي قوله:
 ﴿أَصَبْنَاهُمْ﴾ كِلتاهما للتعظيم. وقوله: ﴿أَصَبْنَاهُمْ﴾ أي: بالعذاب،
 أصبناهم بالعذاب والإهلاك بسبب ذنوبهم، والذنوب: جمع ذنب،
 والذنب معروف. أهلكتناهم بسبب ذنوبهم ككفرهم ومعاصيهم، وهذا
 معنى قوله: ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾.

وأقرب الأقوال وأصحها في قوله: ﴿وَنَطْبِعُ﴾ أنها جملة
 مستأنفة على التحقيق، أي: ونحن نطبع على قلوبهم. والطبع هنا
 على القلب معناه الختم عليه والاستيثاق منه حتى لا يصل إليه خير
 ولا يخرج منه شر، فمعنى (طَبَعُ الله على القلوب) أنه — والعياذ
 بالله — يختم على قلب المجرم ويطبع عليه بحيث لا يخرج منه شر
 ولا يدخل إليه خير، كالقارورة إذا ختمتها وطبعت عليها لا يخرج
 شيء مما فيها، ولا يصل إليها شيء آخر.

وهذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن تصحح عقيدة من عقائد
 السلف المشهورة التي وقع فيها القيل والقال والخلط الكثير، وذلك

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر (٢/ ٥٥).

لا يخفاكم — أيها الإخوان — أن هذه المسألة التي هي مسألة (الجبر والاختيار والكسب) أنها هي أصعب مسألة في دين الإسلام، وأعقد تخلصاً على العوام؛ لأن الناس انقسمت فيها إلى ثلاث طوائف: طائفة ضلّت في الإفراط، وطائفة ضلت في التفريط، وطائفة خرج من هضمها حقاً صافياً كاللبن يخرج من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين. وهو أفعال العبد؛ لأن أفعال العبد، وقدرة العبد، وإرادته، هي أصعب شبهة وقعت في دين الإسلام وأعسرها تخلصاً. ونحن في بعض المرات نهاب أن نثيرها لثلاث يقع منها شيء في قلوب بعض الناس الذين لا يعرفون، فيعسر عليهم التخلص منه، وتارة نستعين بالله ونذكرها ونبينها ليرزق الله الهدى في ذلك وتستتير قلوب من وفقه الله.

اعلموا أولاً أن من يَتَسَمَّون باسم المسلمين من طوائفهم التي هي على الحق والباطل انقسمت في كسب العبد إلى ثلاثة أقسام: فطائفة قالت: إن العبد يخلق أعمال نفسه بلا تأثير لقدرة الله فيها — والعياذ بالله — كالمعتزلة. وهذا المذهب ينصره محمود الزمخشري في تفسيره دائماً، يزعم أن الله لا يريد الشر ولا يخلق الشر، وأن الله أنزه من أن يريد الشر، وأن الشر بمشيئة العبد وإرادته وقدرته من غير تأثير لقدرة الله فيه. وهذا — والعياذ بالله — مذهب باطل باطل، صاحبه يريد أن يسلب الله قدرته — سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً — وهذه الطائفة ضلت في التفريط؛ لأنهم فرطوا في قدرة الله حتى زعموا أنه تقع في ملكه أفعال العبيد من غير قدرته ولا مشيئته!! وهذا تفريط في صفات الخالق (جل وعلا)، فإنه (جل وعلا) لا يمكن أن يقع في خلقه تحريك ولا تسكين ولا طرفة عين

إلا بمشيئته وإرادته (جل وعلا) وله الحكمة البالغة في كل ما يشاء. وهذا المذهب الذي يقول: إن العبد يخلق أعمال نفسه بلا تأثير لقدرة الله فيها هو الذي ردّت عليه هذه الآية الكريمة الرد الواضح كما ترون؛ لأن الله إذا بيّن أنه هو الذي طبع على قلبه فمنعه من سماع الحق لحكمة كيف يقول الإنسان إن ذلك الشر لم يقع بمشيئته (جل وعلا) فهذه الآية وأمثالها تردّ رداً صريحاً على مذهب المعتزلة أقوى رد وأعظمه، فهم ينتحلون شبهاً وتأويلات كل عاقل يعرف أنها باطلة.

المذهب الثاني: هو مذهب الجبرية، وهؤلاء ضلّوا بالإفراط حيث زعموا أن العبد لا تأثير له ولا فعل له، وأن هذا كله فعل الله، وأن الله لا يعذب العبد بذنب؛ لأن الله هو الذي شاءه وقدره عليه، وهذا من أخطر الباطل كما ترون.

المذهب الثالث الذي هو الحق: مذهب المسلمين وسلف هذه الأمة وجماعتها: أن العبد خلق الله له قدرة وإرادة، وله مشيئة وفعل يختار ويفعل ويقدر، إلا أن قدرة الله وإرادته تصرفان قدرة العبد وإرادته إلى ما سبق به العلم الأزلي فيأتيه طائعاً مختاراً.

وهنا سنة سنتكلم عليها لعل الله ينفع بها، فلنضرب مثلاً: مناظرة للجبري ومناظرة للقدري:

أما مناظرة الجبري فانقطاعه فيها قريب، وهي واضحة؛ لأن الجبري لو قال: أنا لا فعل لي، وهذا فعل الله، وأنا لا أؤخذ بشيء من ذلك؛ لأن الله فعل هذا ولا ذنب لي. فإنك لو فقأت عينه، أو ضربته ضرباً مؤلماً، أو قتلت ولده لا يجعل لك القدر حجة،

ولا يقول: هذا فعل الله وأنت بريء، لا وكلا، بل يسارع كل المسارعة في ضربك وقذفك والانتقام منك مصرحاً بأن هذا فعلك!! وانقطاعه قريب.

وأما المشكلة القوية فهي مشكلة المعتزلة الذين يزعمون أن العبد يخلق أعمال نفسه بلا تأثير لقدرة الله فيها. وسنبين لكم إن شاء الله الجواب عنها موضحاً من كتاب الله:

اعلموا أولاً أنا لو فرضنا رجلاً يعتقد هذا المذهب ورجلاً من أهل السنة يتناظران، فقال معتنق هذا المذهب: إن كانت ذنوبي التي أخذ عليها بمشيئة الله، ولست مستقلاً بمشيئتي، فمن أي وجه يشاء هو الذنب فيعذبني أنا عليه؟ وأنا غير مستقل المشيئة، إذ لو كنت مستقل المشيئة لما فعلت إلا ما يرضيه، وقد كتب على البعيد قبل وجوده أنه يرتكب هذا الكفر وهذا الذنب، ولا بد أن يرتكبه؛ لأن علم الله لا يتغير، وما سبق في علمه الأزلي لا بد أن يقع؛ لأن علمه لا يستحيل جهلاً. فيقول: إذا كان الله قدّر عليه — عياداً بالله — أنه يكفره ويعصيه، ولا قدرة له على التخلص من قدر الله، فبأي ذنب يؤخذ؟ وأي استقلال له في فعله حتى يؤخذ عليه؟! هذه حجته وأقصى شبهته.

فيقول له الشنّي: جميع الأسباب التي أعطى الله للمهتدين الذين اهتدوا بسببها أعطاكها جميعها، إلا شيئاً واحداً هو الذي حصل به الفرق، لا حجة لك فيه البتة على ربك، فإن هؤلاء الذين اهتدوا، وأطاعوا الله، ودخلوا الجنة، جميع أسباب الهدى التي اهتدوا بها كما أعطاهم الله أعطاك، فالعيون التي أبصروا بها آيات الله، واستدلوا بها على قدرته وعظمته، وأنه الرب المعبود وحده أعطاك عينين مثلها،

وكذلك القلوب التي عقلت عن الله، وأدركت وحي الله، وصارت سبباً للإيمان أعطاك مثلها، فجميع أنواع الأسباب التي أعطاه الله المهتدين أعطاك مثلها. بقي هنالك شيء واحد هو الذي حصل به التفاوت لم يعطكه وهو تفضله بالتوفيق، فقد تفضل علي هؤلاء بالتوفيق، ولم يتفضل عليك بالتوفيق، فمن هنا حيث إنه تفضل على هؤلاء ولم يتفضل عليك من هنا حصل الفرق بينكما، وتفضله ليس واجباً لك عليه حتى تحتج به عليه. ويوضحه بعض المناظرات، فإن المناظرة المشهورة التي دارت بين أبي إسحاق الإسفراييني وعبد الجبار من كبار المعتزلة توضح هذا المعنى، وقد بينّاها في هذه الدروس مراراً^(١)، وذلك أن المعتزلي الكبير المشهور عبد الجبار جاء يتقرب بهذا المذهب الباطل، وناظره أبو إسحاق الإسفراييني وقطعه في جمع بهذه الحجة التي أصلها القرآن كما سنبينه، فجاء عبد الجبار وقال: سبحان من تنزه عن الفحشاء. يعني أنه تنزه عن أن تكون السرقة والزنى بمشيئته، فيزعم أن الله أنزه وأجل وأعظم من أن تكون السرقة والزنى والضلالة بمشيئته، وقال في هذا: سبحان من تنزه عن الفحشاء.

فقال أبو إسحاق: كلمة حق أريد بها باطل، ثم قال: / سبحان [١٥/ب] من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء.

فقال عبد الجبار: أترأه يشاؤه ويعاقبني عليه؟.

فقال أبو إسحاق: أترأه تفعله جبراً عليه؟ أنت الرب وهو العبد؟.

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

فقال عبد الجبار: أرأيت إن دعاني إلى الهدى، وقضى عليّ بالردى، دعاني وسدّ الباب دوني، أترأه أحسن إليّ أم أساء؟! .
فقال أبو إسحاق: أرى أن هذا الذي منعك إن كان حقاً واجباً لك عليه فقد ظلمك وقد أساء، وإن كان ملكه المحض فإن أعطاك ففضل، وإن منعك فعدل، فبُهِت عبد الجبار!! وقال الحاضرون: والله ما لهذا جواب^(١).

وهذا الجواب الذي أجاب به أبو إسحاق هو مضمون قوله: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٤٩] حجته البالغة على خلقه هي تفضله بالهدى، فمن شاء أن يتفضل عليه بالهدى فهو فضل منه، ومن لم يتفضل عليه فما ظلمه، وقد أنصفه من جميع النواحي، ومن أعطى فضله ففضل، ومن منعه فعدل كما ذكرنا.

ومما يوضح هذا ما يذكرون عن عمرو بن عبيد^(٢) - وهو من كبار المعتزلة المشهورين المعروفين بالعبادة والنسك - أنه جاءه بدوي وقال له: يا شيخ ادعُ الله أن يردّ عليّ دابتي، سرقوها. فقام عمرو بن عبيد يتقرب بهذا المذهب الباطل، وقال: اللهم إنها سُرقت ولم تُرد سرقتها؛ لأنك أكرم وأنزّه وأجلّ من أن تريد هذه القدرة القبيحة. فالبدوي أعرابي جاهل، قال له: ناشدتك الله يا هذا إلا ما كفت عني من دُعائك الخبيث، إن كانت سُرقت ولم يُرد سرقتها، فقد يُريد ردّها ولا تُرد، فربُّ يقع في ملكه ما لا يشاء لا ثقة لي به. فألقمه حجراً!!

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

والتحقيق في هذا المعنى أن الله خلق للعباد قُدراً وإرادات يقدرون بها ويريدون، والله (جل وعلا) أقام عليهم الحجة من جميع الوجوه، ففضل على بعضهم بالتوفيق، ولم يتفضل على بعضهم، وتفضله فضل منه، وعدم تفضله بملكه المحض عدل منه، فهو (جل وعلا) يصدر منه إما فضل وإما عدل، وليس هنالك ظلم لأحد. أما المخلوقون فلا شك أن لهم قُدراً وإرادات، وعامة العقلاء يطبقون على أن هنالك فرقاً بين حركة اليد الاختيارية والحركة الارتعاشية كحركة [المحموم]^(١) كما لا يخفى على أحد، وأن الله خلق للعبد قدرة وإرادة، وأقدره بتلك القدرة والإرادة على فعل ما يشاء مما هو في مقدوره، إلا أن قدرة الله وإرادته تصرف قدرة العبد وإرادته إلى ما سبق به العلم الأزلي، فيأتيه العبد طائعاً في غاية الطوع، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: آية ٣٠] فصرح بأن للمخلوقين مشيئة، وأنهم لا يشاؤون إلا ما شاء الله، والله (جل وعلا) قد علم في أزله ما تستحقه عبيده، فمنهم من هو أهل للخير وفقه للخير، ومنهم من هو أهل للشر وفقه للشر، كما قال ﷺ لما سأله أصحابه عن هذه الشبهة، قال: «كل ميسر لما خلق له»^(٢). والمعنى: أن الله خلقهم وأمرهم وسيوفق كل منهم إلى ما سبق له به العلم الأزلي في الكتاب.

وهذا كلام موجز عن قضية الكسب، فعلينا أن نعلم أن الله خلق لنا قُدراً وإرادات نؤاخذ بها، وأنا نأتي الأفعال طائعين، ولنا قدرة

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

مخلوقة وإرادة مخلوقة كلتاهما خلقها الله بقدرته وإرادته، فربنا يصرف إرادتنا ومشيتاتنا وقُدْرنا إلى ما سبق به علمه الأزلي فنأتيه طائعين. نرجو الله (جل وعلا) أن يوفقنا إلى ما يرضيه متّاء، ولا يصرف قلوبنا إلا لما يرضيه. وهذا معنى قوله: ﴿وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠].

اعلموا أن السمع في القرآن وفي اللغة يُطلق إطلاقين: يُطلق السمع على ما سمعه الإنسان وسمعته أذنه فوعاه قلبه. ويُطلق السمع على القبول والاستجابة، ومن إطلاق السمع على القبول والاستجابة: قوله في الصلاة: «سمع الله لمن حمده» أي: لمن أطاعه فاستجاب له. فالعرب تقول: سمعاً وطاعة. أي: إجابة وقبولاً. ومنه هذه الآية. فقوله: ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ السمع المنفي هنا هو سمع الطاعة والقبول. أي: إن الله إذا طبع على القلوب فالأسماع تسمع ولكن ذلك السمع لا ينشأ منه طاعة ولا قبول، والله (جل وعلا) بيّن أنه إذا وقع على القلوب مثل هذا الطبع وما جرى مجراه أنهم لا يستطيعون أن يسمعوا. ونفي الاستطاعة ذكره في آيات كقوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [هود: آية ٢٠] فنفي عنهم استطاعة السمع. وكقوله: ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ [الكهف: آية ١٠١] وقال (جل وعلا) في الفرقان: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: آية ٩] ونفي هذه الاستطاعة إنما هو بحسب مشيئة الله من معاقبة الإنسان على ذنب، لأن هذه الآيات فيها سؤال معروف مشهور لطالب العلم أن يسأل عنه ويُجاب عنه، وهو أن يقول طالب العلم: إن الله في غاية الإنصاف والعدالة، فهو (جل وعلا) منصف عدل في

غاية الإنصاف والعدالة؛ وفي هذه الآيات بين أنه طبع على قلب هذا الإنسان، قال في بعض الآيات: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: آية ٧]، ﴿وَنَطَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠]، ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الكهف: آية ٥٧] ومن جعل على قلبه الطبع والختم، وجعل في عينه الغشاوة، وفي أذنه الوقر، فهذا في حكم العاجز، فعلى هذا يكون في هذه الآيات شبهة للجبرية، فتحن نقول: إن القرآن العظيم بين أن هذا الطبع وهذا الختم والإزاغة النهائية عن الحق لا يأتي الإنسان إلا بسبب ذنب من ذنوبه، فهو جزاء وفاق على بعض الذنوب، وذلك ما دلت عليه آيات كثيرة أن الله (جل وعلا) يُسبب للإنسان الضلالة بسبب ارتكاب الذنوب كما يسبب له الهدى بسبب الطاعات، فالعبد إذا سارع إلى الكفر، وتكذيب الرسل، وإلى ما يُسخط الله عاقبه الله بأن زاده ضلالاً فوق ضلاله، وظلاماً على ظلامه، وجاءه هذا الطبع بسبب كفره وبغيه وتمرده على الله. وقد بين (جل وعلا) هذا في آيات كثيرة كقوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: آية ١٥٥] (الباء) في قوله: ﴿يَكْفُرِهِمْ﴾ سببية، فبين أن هذا الطبع بسبب كفرهم الذي سارعوا إليه، وكقوله جل وعلا: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [المنافقون: آية ٣] وكقوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: آية ٥] ما أزاغها بالطبع والختم حتى بادروا إلى الذنوب والكفر فعاقبهم الله وجزاهم جزاء وفاقاً، وكقوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: آية ١٠] وكقوله: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٨﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٩﴾﴾

[التوبة: الآيتان ١٢٤، ١٢٥] والآيات القرآنية كثيرة في هذا، ومن هنالك يُعلم أن الحسنات وطاعة الله أن الله يجعل ذلك سبباً لهدى عبده، كما أن السيئات والمبادرة إلى ما لا يرضيه تكون سبباً للرين على القلوب والطبع عليها كما قال: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: آية ١٤] وقال في الهدى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى﴾ [محمد: آية ١٧] ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: آية ٦٩] وأمثال ذلك من الآيات.

قوله جل وعلا: ﴿وَنُطَبِّعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠] قوله تعالى: ﴿وَنُطَبِّعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ بين هنا أن موضع هذا الطبع القلوب، والقلوب: جمع القلب، وهو عضو من الإنسان معروف على هيئة شكل حب الصنوبر وهو معروف، وكون الطبع محله على القلوب يبين أن مركز العقل هو القلب كما أشرنا له مراراً^(١)، وإنما بينا هذا مراراً لئلا تبقى الناس مصدقة للكفرة الملاحدة الإفرنج، مكذبة لله ولرسوله، فالقرآن العظيم في عشرات الآيات، والسنة النبوية في أحاديث صحيحة كلها مطبقة على أن مركز العقل هو قلب الإنسان لا دماغه؛ لأن الله يقول: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: آية ٤٦] فصرح بأن العقل والإدراك بالقلوب لا بالأدمغة، ثم قال: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] ولو كان الإدراك ليس في القلب الذي في الصدر لما كان له عمى ولا إبصار، ولم يقل الله يوماً ما: ولكن تعمي الأدمغة التي في الرؤوس. لم يقل هذا أبداً، وإنما قال: ﴿وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

الْصُّدُورِ ﴿٤٦﴾ وقال جل وعلا: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ فبين أن الفقه منفي عن محله الذي يفقه به وهو القلب، والآيات على هذا لا تكاد تحصيلها في المصحف الكريم، أن العقل الذي به الإدراك محله في القلب، والآيات الدالة على هذا كثيرة، والأحاديث لا تكاد تحصيلها، والنبي ﷺ قد قال: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله» ثم فسرهما صلوات الله وسلامه عليه قال: «ألا وهي القلب»^(١). ولم يقل: «ألا وهي الدماغ». هذا أمر معروف، ومعروف أن الآيات القرآنية والأحاديث النبوية طافحة بهذا. والغريب أنك ترى عامة من ينسبون للإسلام يضرّبون بهذه النصوص الحائط، ويزعمون كلهم بأن مركز العقل الدماغ!! ونحن نعلم أن الله هو الذي خلق العقل، وهو الذي وضعه في محله، ولا شك أن من خلقه وأبرزه من العدم إلى الوجود، ووضعه في محله أنه أعلم بمحله من الملاحدة الذين يبرهنون على ما يزعمون بفلسفات قد لا تكون مبنية على مقدمات يقينية، ولا ينبغي للمسلم أن يضرب بالقرآن عرض الحائط. فالآيات القرآنية لا تكاد في المصحف تحصيلها دالة على أن العقل في القلب؛ لأنه دائماً يذكر القلوب ويجعل الإثم مكانه القلب، والتقوى مكانه القلب فالله، يقول: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ﴾ [البقرة: آية ٢٨٣] [ولم يقل: ^(٢) «أنه آثم دماغه» يوماً ما!! وقال جل وعلا: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْبَرٌ أَلَّهَ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: آية ٣٢] ولم يقل: «من

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

تقوى الأدمغة» يوماً ما. فالقرآن طافح بهذا بكثرة، والسنة النبوية طافحة بهذا بكثرة.

أما الذين يقلدون ملاحظة الإفرنج فهم على نوعين: من جاء منهم بطريق لا تكذب القرآن فما علينا منه، ومقالته لا نتعرض لها؛ لأن كل ما يصعب علينا هو ما يعارض نصوص السماء التي أنزلها خالق السماوات والأرض، فإذا جاء بما يخالفه مخالفة قطعية وجب علينا أن نرد عليه ونكذبه، وإن كان لم يكن هناك مخالفة فمن عنده دليل خاص فليبرزه، ومن ليس عنده فليسكت.

وهنا تجب مسألة: يجب على المسلمين أن يتحفظوا كل التحفظ من أن يُحمّلوا القرآن ما لا يحتمله، فعلينا أن لا نقول: إن الله قال في كتابه هذا إلا بعد اليقين الجازم والتحري العظيم، خوفاً أن يكون ذلك الظاهر الذي نفهمه غير المراد فنقول على الله بغير حق، ويكون الحق عند غيرنا. هذا أمر يجب أن يُتحفظ منه. ولكن الآيات القرآنية الدالة على أن العقل في القلب لا تكاد تحصيها، وهو أمر قطعي لا نزاع فيه.

أما الذين قالوا من فلاسفة الملاحظة: إن مركز العقل مثلاً: القلب، ولكن نوره روحاني يمتد نوره فيتصل شعاعه بالدماغ؛ ولذا من قال إنه في الدماغ لم يكذب لاتصال أحد طرفيه به، من قال هذا وجاء بهذا فما علينا منه، وقد يمكن أن يكون صادقاً، ولم يأت بما يخالف نصوص ربنا، فلو قال هذا فهو أهون. أمّا الذي يقطع علاقة العقل بتاتاً بالقلب، ويقول: كله في الدماغ. فهذا الذي نقول له: كذاب، كذاب، كذاب؛ لأن الله يقول: إنه في القلب.

وهذه الفكرة أن شعاعه يتصل بالدماغ، وأنه بين هذا وهذا، فمن قال في القلب فقد صدق، كما جاء به الوحي، ومن قال في الدماغ بهذا الاعتبار فقد صدق لاتصال نوره به. من قال هذا فقلوه أهون، والمسألة على قوله أسهل؛ لأنها لا تستلزم تكذيب الله.

ومعلوم أن البحث في العقل بحث فلسفي معروف، وأن الفلاسفة بحثوا في العقول أكثر من مائة نوع من البحوث مختلفة، ومنها بحثهم في محل مركزه، وقدماء الفلاسفة كانوا يستدلون على أن مركز العقل الدماغ، ويستدلون بما إذا نُظر في الاصطلاح إذا هو شرطي مركب من شرطية متصلة لزومية، يظنون أنها لزومية وهي اتفاقية!! وإيضاح ذلك: أنهم بحسب الاستقراء والتتبع وجدوا كل ما يؤثر على الدماغ من جميع المؤثرات يضر بالعقل، وهذا أمر مُشاهد لا نزاع فيه؛ لأن كل ما يضرّ بالدماغ يؤثر على العقل. فزعموا من هنا أن مركزه الدماغ لتأثره بما يؤثر عليه، فقالوا: في الشرطية المتصلة المذكورة: لو لم يكن محله الدماغ لما تأثر بجميع المؤثرات على الدماغ، لكنه تأثر بها، ينتج: محله في الدماغ.

ومتأخروهم يزعمون أن عندهم آلات رصدوه بها حتى رأوا حركة الفكر أنها في الدماغ.

وعلى كل حال فهذه النظرات الفلسفية إنما يُنظر فيها إذا لم تخالف نصوص كتاب الله، ومقصودنا أن ننبهكم على أن لا تنجرفوا مع أقوال الكفرة، ضاربين بقول خالق السماوات والأرض الحائط، وأن لا تقبلوا إلا شيئاً يمكن ألا يكون مخالفاً لكتاب الله كما أشرنا إليه، وهذا معنى قوله: ﴿وَنَظَبُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٠].

ثم إن الله قال: ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٠١] الإشارة في قوله: ﴿تِلْكَ﴾ إشارة للقرى، ومعلوم أن (القرى) وما جرى مجراها أنه يعامل معاملة المؤنثة المجازية التانيث. والقرى: جمع قرية على غير مثال. والقرى المشار إليها هي ما تقدم ذكرها في آيات سورة الأعراف الماضية، كقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب كما تقدم قصصهم مفصلاً^(١).

﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ بعضهم يقول: ﴿تِلْكَ﴾ مبتدأ، و ﴿الْقُرَى﴾ خبره، و ﴿نَقُصُّ﴾ جملة حالية، كقوله: ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾ [هود: آية ٧٢] على أن (هذا) مبتدأ، و (بعلي) خبره، و (شيخاً) حال، ولهم فيه غير ذلك^(٢). وبعضهم يقول: إن (تلك) مبتدأ و (القرى) نعته. وهذا مبني على ما يقوله جماعة من النحويين أن أسماء الأجناس الجامدة أنها ربما نُعت بها ووُصِفَ بها، وبه قال جماعة من علماء النحو كما هو معروف في محله.

وقوله: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٠١] صيغة الجمع للتعظيم، ومعنى: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ نتلوا عليك أخبارها في هذا الكتاب العظيم. والأنباء: جمع النبأ وهو الخبر، وقد قدمنا مراراً^(٣) أن النبأ أخص من الخبر، فكل نبأ خبر وليس كل خبر نبأ؛ لأن النبأ لا يطلق إلا على الخبر الخاص، وهو الخبر الذي له خطب وشأن، كما قلنا: إنك لا تقول: «جاءني اليوم نبأ عن حمار

(١) انظر: الأضواء (٢/٣٢٨).

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٣٩٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

الحجاء» لأن حمار الحجاء لا خطب له ولا شأن، فلا يطلق فيه النبأ، وإنما يطلق فيه الخبر. وإنما كانت هذه الأنباء عن هذه القرى أخبار لها خطب وشأن؛ لأنها دلت على كمال قدرة الله، وعلى صبر أنبيائه، وعلى شدة بطشه وعدالته وإنصافه، وإهلاكه للظالمين، وأن فيها من التخويف للموجودين من عذاب الله وسخطه ما ينهاهم أن يقع منهم مثل ما وقع من الأولين؛ ولذا كان لها شأن وخطب؛ ولذا قال: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٠١].

ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، وقوله: ﴿جَاءَتْهُمْ﴾ ضمير جماعة الذكور راجع إلى سكان القرى المعبر عنهم بقوله: ﴿تِلْكَ الْقُرَى﴾ فأنت في قوله: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ نظراً إلى لفظ القرى، وذكر في قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ﴾ نظراً إلى سكانها.

وبعض العلماء يقول: القرى تطلق إطلاقين: تطلق على الأبنية، كما تطلق على السكان. وعلى هذا فلا إشكال.

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قد قدمنا فيما مضى^(١) أن البيّنات جمع بينة، وأن البينة هي الحجة القاطعة التي لا تترك في الحق لبساً، ومنه (البيّنات في الشهادات)؛ لأنها شهادات قوم عدول لا تترك في الحق لبساً، فالبيّنات: الحجج الواضحة البينة التي لا تترك في الحق لبساً. ومعنى (البيّنات) هنا على التحقيق: المعجزات؛ لأن الله ما أرسل نبياً قط إلا ومعه معجزة تُقارن التحدي، يعجز عنها الخلق، فتثبت بها نبوته؛ لأن إثبات الله للمعجزات للرسول هي بمثابة قوله

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

لهم: أنتم صادقون في خبركم عني. فهي تصديق من الله لهم؛ لأنه ما خرق لهم العادة وقت التحدي وجاء بهذا الأمر الخارق الذي لا يقدر عليه غيره إلا ومعناه عنده: أنت صادق يا عبدي فيما تقول عني. فهو تصديق من الله؛ ولذا سُمي معجزة؛ لأن المعجزة فعل خارق يحصل عند التحدي لا يقدر عليه البشر^(١).

وقد ذكرنا فيما مضى في الكلام على قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ [الأعراف: آية ٧٣] تصريح هذه الكلمة، وما جاء من أمثلتها في القرآن ببعض أمثلتها^(٢)، وكان ذلك الذي ذكرنا هنالك سقط منه قسم نسياناً، وكنا نتحرى إن جاءت لها مناسبة أخرى أن نبين القسم الذي سقط من كلامنا سهواً لئلا يضيع على بعض طلبة العلم الذين يسمعون هذه الدروس. ذكرنا فيما مضى أن (البينة) أنها صفة مشبهة من (بان يبين) فهو (بَيِّن) والأنثى (بينة) بمعنى: وضح. وأنها المعجزة الواضحة، وأن النبي ﷺ صرح في الحديث الصحيح أن الله ما أرسل رسولاً إلا أتاه بمعجزة كما ثبت عنه ﷺ أنه قال: «ما من نبي من الأنبياء إلا أُوتي ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أُوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً يوم القيامة»^(٣). هذا حديث صحيح صرح فيه النبي ﷺ أن الله ما بعث نبياً قط إلا أعطاه ما آمن عليه البشر، أي: معجزة تفهم الناس وتلزمهم الحق كما هو واضح.

(١) في هذا الموضوع راجع: كتاب مناهل العرفان للزرقاني دراسة وتقويم (٢٩٢/١ - ٣١٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

وقد ذكرنا فيما مضى^(١) أن البينة جاء من تصاريدها في القرآن ولغة العرب أربعة تصاريف، واحد منها مجرد، وثلاثة مزيدة — وهذا محل النسيان — لأنها جاءت على خمسة أنواع، أربعة منها مزيدة وواحد مجرد، ومن هنا وقع الغلط، وكنا نريد إذا جئنا بمناسبة كهذه أن نتدارك النسيان السابق لنبين القسم الذي سقط. اعلّموا أولاً: أن هذه المادة أعنى مادة (الباء والياء والنون) (ب، ي، ن) جاء منها لفظ (بان) ثلاثياً مجرداً، ومنه هذه؛ لأن قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] البينات: وزنه (فيعلات) وهو من (بان) الثلاثية بلا نزاع عند من يعرف فن الصرف معرفة معروفة، فـ (بان) الثلاثي المجرد دل عليه قوله: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ [الأنعام: آية ١٥٧]، ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] لأنها (فِيعَلَة) وهي من (بان) الثلاثية المجردة بلا نزاع عند من له إلمام بموازين الصرف وأصوله. هذا الوجه المجرد، وهذا لازم في القرآن، وفي اللغة العربية، ولم يُسمع متعدياً بقية الأوزان الأربعة المزیدة التي تُستعمل لازمة ومتعدية. ذكرنا فيما مضى منها ثلاثة، وهي: (أبان) بزيادة الهمزة على وزن (أفعل) ومن هذه المادة قوله في جميع القرآن: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [الدخان: آية ٢] ﴿وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: آية ١] لأن المبين هو الوصف من (أبان) الرباعية بالهمزة بلا نزاع عند من له إلمام بالفن.

[وقد قدمنا الكلام على هذه المسألة]^(٢)

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

فقد بينّا^(١) أن (أبان) بالهمزة تكون متعدية وتكون لازمة، وذكرنا شواهد ذلك، وقلنا: إن من إتيانها متعدية: أبان حجته، وأبان للناس ما كان يخفى عنهم، وأنها تأتي لازمة، ومنه: ﴿وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي: البين الواضح، ومنه لازماً قول كعب بن زهير^(٢):

فَنَوَّاءَ فِي حُرَّتِهَا لِلْبَصِيرِ بِهَا عَثَقُ مَبِينٌ وَفِي الْخَدَيْنِ تَسْهِيلُ
وقد بينا هذا فيما مضى.

الثاني من الأوزان المزیدة: (بَيَّن) بالتشديد على وزن (فَعَّل) بتضعيف العين، وهذه في القرآن كثيرة كما قال: ﴿نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ [المائدة: آية ٧٥] وهي كثيرة في القرآن العظيم، وهي تأتي في كلام العرب أيضاً متعدية ولازمة، وذكرنا شواهدا لازمة كما في مثل: (قد بَيَّنَّ الصُّبْحُ لذي عَيْنَيْنِ)^(٣) إلى آخر ما ذكرنا من شواهدا.

الثالث: (استبان) على وزن (استفعل) وقد ذكرنا أنها تأتي متعدية أيضاً ولازمة، وأن تعديها ولزومها جاء مثالهما في القراءتين في قوله: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: آية ٥٥] لأنه فيه قراءتان سبعيتان^(٤) ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ فعلى قراءة: ﴿سَبِيلُ﴾ بالرفع، فـ (تستبين) لازمة معناه: تظهر وتتضح، وعلى قراءة: ﴿سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ فـ (تستبين) متعدية للمفعول، تستبين أنت يا نبي الله ﴿سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي:

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

تعلمها وتعرفها حتى تتضح لك، هذه الأوزان التي ذكرنا، والذي نسيناه في ذلك، وهو سبب الرجوع لهذا الكلام:

الوزن الرابع من المزيد وهو قوله: (تَبَيَّنَ) على وزن (تَفَعَّلَ) بزيادة التضعيف والتاء، وهذا موجود في القرآن بكثرة، وفي كلام العرب، ومن أمثلته في القرآن: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [التوبة: آية ١١٤] ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ [إبراهيم: آية ٤٥].

(وتبين) أيضاً بزيادة التاء مع التضعيف تأتي في لغة العرب لازمة ومتعدية، مثال إتيانها لازمة: ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ [إبراهيم: آية ٤٥] ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ وقد سُمعت في كلام العرب متعدية، ومن سماعها متعدية قول الشاعر^(١):

ولما تزايقا من الجزع والنأي مشرق ركب مصعداً عن مغرب
تبينتُ ألا دار من بعد عالجٍ تُسرّ وألا خلة بعد زينبِ
فالمصدر المنسبك في قوله: «أن لا دار» في محل المفعول لـ (تبين).

فنحن نذكر هذه المناسبات لأننا نعلم أن القرآن العظيم هو مصدر العلوم، وله في كل علم بيان، فتتطرق الآية من وجوها، وقصدنا انتفاع طلبة العلم؛ لأن القرآن أصل عظيم تُعرف به أصول التصريف والنحو وأصول الفقه والتاريخ والأحكام إلى غير

(١) البيتان للبحثري، وهما في ديوانه (١/٨٨)، وقد ذكر الشيخ (رحمه الله) البيت الأول بلفظ مغاير، لكن لما كانت بعض الكلمات غير واضحة بسبب ضعف التسجيل أثبتته كما في الديوان.

ذلك من جميع النواحي، فنحن جرت عادتنا بأن نتطرق الآية من جميع نواحيها بحسب الطاقة لينتفع كل بحسبه.

[١/١٦]

/ يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٦﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٧﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٨﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١١٠﴾﴾ [الأعراف: الآيات ١٠١ - ١٠٥] اللام موطئة لقسم محذوف، والله لقد جاءتهم. والضمير في قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ﴾ عائد إلى الأمم المذكورة في قوله: ﴿تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ والله لقد جاءت تلك القرى التي قصصنا عليك من أنبائها رسلهم بالبينات، فجاء نوح قوم نوح، وهود عاداً، وصالح ثمود، وقوم لوط لوط، وقوم شعيب شعيب. هذه الرسل جاءت هذه الأمم. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ والله ﴿لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] من عندنا، أي: من عند خالقهم ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالأدلة الواضحة، وهي المعجزات؛ لأن الله ما أرسل نبياً قط إلا ومعه معجزة تثبت قوله وتقوم بها الحجة على من أرسل إليهم.

وقوله: ﴿رُسُلُهُمْ﴾ الرسل^(١) جمع رسول، والرسول هو من أرسل بشيء إلى غيره، وأصل الرسول مصدر، وإتيان المصادر على

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(الفَعُول) قليل، كالقبول والولوع والرسول، وإنما قلنا: إن أصل الرسول مصدر لأن ذلك يزول به بعض الإشكالات في القرآن؛ لأن الرسول أصله مصدر بمعنى الرسالة، ومنه قول الشاعر^(١):

لقد كذبَ الواشُونَ ما فُهِتْ عندهم بقولٍ ولا أَرْسَلْتُهُم برسولٍ

أي: ما أرسلتهم برسالة، وإنما قلنا: إنه مصدر لأن كونه مصدراً يزيل بعض الإشكالات؛ لأن المصادر إذا وُصف بها ونُعت بها جاز أفرادها وتذكيرها من غير جمع؛ ولذلك جاز أفراد الرسول في حالة التثنية والجمع نظراً إلى أن أصله مصدر، ومن أفرادها في التثنية: قوله تعالى في الشعراء: ﴿فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [طه: الشعراء: آية ١٦] وقد ثناه في طه في قوله: ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: آية ٤٧] فإفراده وهو تثنية نظراً إلى أن أصله مصدر، وتثنيته اعتباراً بوصفيته الطارئة وقطعاً للنظر عن مصدريته الأصلية، وسُمع في كلام العرب إطلاق الرسول على الجمع بلفظ المفرد، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(٢):

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ أَعْلَمُهُم بنوحي الخَبَرِ

إذا علمت أن أصل الرسول مصدر، وأنه وُصف به، فإذا جُمع كقوله: ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ أو ثُنِّي كقوله: ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: آية ٤٧] فذلك للاعتداد بالوصفية العارضة، وإذا أُفرد كقوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٦] فذلك نظراً إلى المصدرية الأصلية كما لا يخفى.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

قوله: ﴿يَالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: المعجزات.

وقوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] هذه الآية الكريمة فيها أوجه عديدة من التفسير، معروفة عند علماء التفسير^(١)، لا يرجحون منها شيئاً، وأظهرها عندي واحد لدلالة القرينة القرآنية هنا عليه، وكثرة ما يدل عليه في القرآن، فمن هذه الأوجه المذكورة في تفسير هذه الآية: أن المعنى: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ بعد الموت إذا بُعثوا وردوا ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ في دار الدنيا التي هي وقت الإيمان. وهذا الوجه قال به جماعة من العلماء، واستدلوا له بمطابقته لقوله جل وعلا: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] ومن أوجه التفسير في هذه الآية: ما قاله بعض أهل العلم: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ بعد مجيء الرسل بالمعجزات ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ قبل مجيء الرسل بالمعجزات. واستأنس أهل هذا القول بقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: آية ٦].

وقال بعض العلماء: هي لقوم لم يؤمنوا طوعاً ليلة أخذ الميثاق التي سيأتي الكلام موضحاً عليها — إن شاء الله — في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأعراف: آية ١٧٢] على أحد الوجهين: أن الله أخرجهم من أصلاب آبائهم في صفة الذر، وأشهدهم على أنفسهم: ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى، وأن بعضهم شهد كرهاً لا طوعاً، وهو بطوعه ليس بمؤمن، قالوا: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ [الأعراف: آية ١٠١] بعد

(١) انظر: ابن جرير (٧/١٣)، القرطبي (٧/٢٥٥)، الأضواء (٢/٣٢٨).

مجيء الرسل بما كذبت أرواحهم ليلة طلب الإيمان منهم كالذر. وهذا قال به جماعة من أهل العلم، ولا يخلو من بُعد، إلى غير ذلك من أوجه التفسير في الآية. والذي يظهر لنا صوابه لدلالة القرينة هنا عليه، والآيات القرآنية عليه: هو أن معنى هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف هو الذي قدمناه موضحاً في سورة الأنعام، وإيضاح ذلك: أن الله إذا أرسل الرسل إلى خلقه قام المتنطعون الكفرة فبادروا إلى الكفر وتكذيب الرسل، والمبادرة إلى ذلك التكذيب يكون ذنباً عظيماً يمنعهم الله بسببه أن يؤمنوا بعد ذلك، فيزيغ قلوبهم ويطلع عليها ويختتم، ويبعدهم عن الخير نتيجة لمسارعتهم إلى ذلك الشر.

وإنما قلنا: إن هذا الوجه هو أظهر الأوجه لدلالة القرآن عليه لأمرين:

أحدهما: القرينة المقترنة به هنا، وهو أنه قال: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: لأن الله طبع على قلوبهم بسبب تكذيبهم السابق؛ ولذا قال بعده مقترناً به: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] كذلك الطبع الذي يمنعهم من أن يؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك الطبع يطبع الله على قلوب الكافرين، وقد صرح (جل وعلا) في آيات من كتابه أن هذا الطبع يقع بسبب كفر سابق كما قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطْبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمُ﴾ [المنافقون: آية ٣] فبين أن الطبع بسبب كفر سبقه. وكذلك قال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: آية ١٥٥] ومن أوضح ما يوضح هذا المعنى آية الأنعام، وهي قوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام:

آية ١١٠] على أظهر التفسيرات، أي: نقلب أفئدتهم وأبصارهم بالطبع والختم والغشاوة عليها وإزاعتها عن الحق ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ كما أنهم سارعوا إلى الكفر أول مرة عاقبناهم بعدم الهدى - والعياذ بالله - كقوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: آية ٥]، ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: آية ١٠]، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: آية ١٢٥]، ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الأنعام: آية ٨٢]، ﴿وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [المائدة: آية ٦٤]، وهذا معنى قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ﴾ [الأعراف: آية ١٠١] أي: كذلك الطبع الذي طبع الله على قلوب هؤلاء الأمم الذين كذبوا رسلهم يطبع الله على قلوب الكافرين طبعاً مانعاً لهم من الإيمان لتكذيبهم السابق ومبادرتهم إلى الكفر والعياذ بالله.

﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٢].

(ما): نافية. وصيغة الجمع في (وجدنا) للتعظيم، و (وجد) هنا علمية. والمعنى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا﴾ ما علمنا. ومعلوم أن (وجد) في اللغة من أخوات (عَلِمَ) وهذا أظهر الأقوال فيها هنا^(١). ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ﴾ أي: لأكثر الأمم السابقة. وقال بعض العلماء: لأكثر الخلق ما وجدنا لهم ﴿مِنْ عَهْدٍ﴾ (مِنْ) دخلت على المفعول به، فالأصل: ما وجدنا لهم عهداً. ولكن (مِنْ) إذا دخلت على النكرة في

سياق النفي نقلتها من الظهور في العموم إلى التنقيص الصريح في العموم^(١).

والعهد: هو ما تجب المحافظة عليه والوفاء به. والأصل: ما وجدنا لأكثرهم عهداً.

ويقفهم من قوله: ﴿لَأَكْثَرِهِمْ﴾ أن هنالك عدداً قليلاً لهم عهد. وهذا هو ظاهر الآية؛ لأن الذين هم الأكثر لا عهد لهم.

ثم قال: ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ (١٠٢) (إن) هذه وهذه (اللام) فيها خلاف معروف بين البصريين والكوفيين، المذهب المشهور عند علماء العربية وهو مذهب البصريين أن (إن) مخففة من الثقيلة، وأنها مهملة، وأن (اللام) فارقة بين (إن) المخففة من الثقيلة، وبين (إن) النافية، ولا يكاد هذا يوجد إلا مع الفعل الناسخ كما هنا؛ لأن (وجد) ك (علم) وغيرها من أفعال القلوب.

ومذهب الكوفيين يقولون: إن (إن) نافية، و (اللام) بمعنى (إلا). وهو غريب. والمعنى عندهم: وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين. والناس على ارتضاء مذهب البصريين دون مذهب الكوفيين في هذه^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: آية ١٠٢] بين الله في هذه الآية الكريمة أن أكثر الناس لا عهد لهم — والعياذ بالله — لأن من لا عهد له لا خير فيه؛ لأن كل التكاليف عهود. ومن لا يفى بعهد لا يطيع الله في شيء، وقد جاءت آيات قرآنية كثيرة تبين

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المصدر السابق (٥/٣٩٩ - ٤٠٠).

أن أكثر الخلق لا خير فيهم كقوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [غافر: آية ٥٩]، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: آية ١٠٠]، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: آية ١٠٣]، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: آية ٨]، ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الصافات: آية ٧١] إلى غير ذلك من الآيات.

وقد ثبت في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أن نصيب الجنة من الألف واحد، وأن نصيب النار من الألف تسع وتسعون وتسعمائة. ولما شق ذلك على أصحابه ﷺ أخبرهم بكثرة الكفار، وأنه يمكن أن يكون من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد، وهذا يدل على أن أكثر الخلق ضلال^(١) ﴿وَلَنْ تَطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ﴾ [الأنعام: آية ١١٦] وأهل الهدى قلة، وهذا قضاء الله وقدره في الجميع. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: آية ١٠٢].

هذه الآية فيها سؤال معروف: وهو أن يقال: إن أكثر الكفار لهم عهد، ولكن لا يوفون بهذا العهد، والعهد على قسمين: عهد مؤوف به، وعهد يُنقض، والمذموم هو العهد الذي يُنقض به، والممدوح هو الذي يُوفى به، فبعض العلماء يقول^(٢): إن معنى ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ أن الذي ينقض العهد تقول العرب: لا عهد له. فالذي لا وفاء له كأنه لا عهد له؛ ولذا قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: القرطبي (٢٥٥/٧).

﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ وهذا لا يتعين، وقد يظهر للنّاظر في الآية أن فيها حذف الصفة، وهو في نظري أقرب مما يذكرون، أن فيها حذف الصفة؛ لأن حذف الصفة إذا دل المقام عليها أسلوب معروف واضح في القرآن العظيم وفي غيره لا لبس فيه. وعلى هذا فالمعنى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: آية ١٠٢]. أي: ما وجدنا لهم من عهد مؤفّى به. أي: ما وجدنا لهم من عهد يحصل فيه الوفاء خاصة. أما العهد المنقوض فقد يوجد لكل من الفجرة. وهذا الوجه ظاهر لا خفاء به، ونظيره في القرآن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: آية ٧٩] والمعنى: يأخذ كل سفينة صحيحة صالحة؛ لأنه لو كان يأخذ السفينة التي خرقت لما كان خرق الخضر لتلك السفينة فيه فائدة؛ لأن الخضر صرح بأنه خرقتها لَتَتَعَيَّبَ بذلك الخرق، ويكون ذلك سبباً لسلامتها من غصب ذلك الملك لها؛ ولذا قال: ﴿كُلُّ سَفِينَةٍ﴾ وظاهره يعم المخروقة وغيرها، فالصفة محذوفة دلّ المقام عليها.

ونظيره قوله: ﴿وَإِنْ مِّنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾ [الإسراء: آية ٥٨] يعني: من قرية ظالمة، بدليل قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص: آية ٥٩] وحذف النعت موجود في كلام العرب بكثرة، وإن قال ابن مالك في خلاصته: إنه يقل^(١). فهو كثير في كلام العرب. ومن أمثلته في كلامهم: قول المرقش الأكبر^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (٧١) من سورة البقرة وهو قوله:

وما من المنعوت والنعت عُقل يجوز حذفه وفي النعت يقل

(٢) السابق.

وَرُبَّ أَسِيلَةٍ خَدِيدٍ بِكْرٍ مُهَفَّفَةٍ لَهَا فَرْعٌ وَجِيدٌ
 فقول المرقش الأكبر: «لها فرع وجيد» يعني: لها فرع فاحم
 وجيد طويل. فحذف الصفة لدلالة المقام عليها. ومنه قول عبيد بن
 الأبرص الأسدي^(١):

مَنْ قَوْلُهُ قَوْلٌ، وَمَنْ فَعَلُهُ فِعْلٌ، وَمَنْ نَائِلُهُ نَائِلٌ
 يعني: من قوله قول فصل، ومن فعله فعل جميل، ومن نائله
 نائل جزل. فحذف النعوت لدلالة المقام عليها، ومن هذا القبيل قول
 الآخر^(٢):

أَكُلَّ أَمْرِيءَ تَحْسِينِ أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا
 يعني: كل امرئ تحسبته امرأ طيباً له شأن، وكل نار تحسبناها
 ناراً. يعني: ناراً موقدة للقرى. فحذف الأوصاف لدلالة المقام عليها
 كما هو معلوم في محله.

قوله: ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف:
 آية ١٠٢] (إن) مخففة من الثقيلة، والتقدير: وإنه، أي: الأمر والشأن
 وجدنا أكثر الناس لفاسقين. (اللام) هي الفارقة على التحقيق بين
 المخففة من الثقيلة والنافية، كما هو معروف في محله.

والفاسقون: جمع تصحيح للفاسق، والفسق في لغة العرب:
 الخروج، فكل من خرج عن الطريق فقد فسق، ومنه قول الراجز^(٣):

(١) السابق.

(٢) البيت لأبي داود الإيادي، وهو في الكتاب (١/٦٦)، شواهد الكشف ص ٤٧،
 الدر المصون (٥/٦٣٤).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا

أي: خوارج عن قصدتها الذي تمشي عليه. هذا أصل الفسق في لغة العرب^(١)، ومنه قولهم: فسقت الرطبة. أي: خرجت. وهو في اصطلاح الشرع: الخروج عن طاعة الله. كما قال تعالى: ﴿فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: آية ٥٠] أي: خرج عن طاعة ربه والخروج عن طاعة الله قد يكون أعظم أنواع الخروج وهو الكفر، وقد يكون خروجاً دون خروج وهو المعاصي، ومن هنا أُطلق في القرآن الفسق على الكفر والمعاصي. فمن إطلاقه على الكفر قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: آية ٢٦] ومن إطلاقه على المعاصي دون الكفر: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقُ بَنِي فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: آية ٦] وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٢].

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابُهُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٣].

معلوم أن (ثم) حرف عطف مع الترتيب والانفصال، و﴿بَعَثْنَا﴾ معناه: أرسلنا. وصيغة الجمع للتعظيم ﴿مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى﴾ من بعدهم أي: من بعد الرسل المذكورين في هذه السورة، وهم: نوح وهود وصالح ولوط وشعيب، ﴿بَعَثْنَا﴾ من بعد هؤلاء نبينا موسى، بعثناه ﴿بِآيَاتِنَا﴾ وهي الآيات التسع والمعجزات التي جاء بها فرعون، كاليد البيضاء، والعصا الآتية في هذه السورة، وبعض الآيات المذكورة في سورة الأعراف كما سيأتي بيانه إن شاء الله.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهِ﴾ [الأعراف: آية ١٠٣] الملاء^(١): أشراف الجماعة من الذكور. و (فرعون) هو ملك مصر. يقولون: إن كل من مَلَكَ مصر يُسمى (فرعون) كما هو معروف من تسمية (كسرى) و (قيصر) لكل من مَلَكَ ذلك المحل المعروف، وبعض العلماء يقول: (فرعون) لفظ عربي من تفرعن الرجل إذا كان ذا مكر ودهاء، وعلى تقدير أن (فرعون) لفظ عربي فوزنه: (فِعْلُول) باللام لا (فِعْلُون) بالنون. وبعضهم يقول: هو اسم أعجمي. وهو الأظهر؛ لأنه لو كان عربياً لما مُنِع من الصرف؛ لأن هذا الوزن إذا كان عربياً قد لا يُمنع من الصرف^(٢). وفرعون المذكور هنا هو ملك مصر الذي جاءه موسى وأُرسِل إليه، وقصَّ الله من خبره ما قص، والمؤرخون والمفسرون بعضهم يقول: اسمه: (طالوس). وبعضهم يقول اسمه: الوليد بن مصعب بن الريان كما هو معروف في تاريخه.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهِ﴾ أي: أشراف جماعته ﴿يَتَايَنَتَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهِ﴾ قوله: ﴿يَتَايَنَتَا﴾ [الأعراف: آية ١٠٣] أي: بمعجزاتنا التي جاء بها موسى.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٣) أن المحققين من علماء العربية يقولون: إن أصل الآية (أَيَّة) فوزنها (فَعَلَّة) وفاؤها همزة، وعينها ولاهما كلاهما ياء (أَيَّة) وقد اجتمع فيها موجبا إعلال؛ لأن العين واللام كلاهما ياء مفتوحة قبلها فتحة أصلية. فالإعلال تكرر

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٠) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

مُوجبه هنا، وقد عُرِف في فن الصرف أن الإعلال إذا تكرر موجبهُ يكون الإعلال غالباً في الأخير. وهنا خولف الأغلب، وصار الإعلال في الأول، فأبدلت الياء الأولى ألفاً، وصُححت الياء الثانية، وفيه أقوال غير هذا ولكن هذا أشهرها عندهم.

والآية في لغة العرب: تطلق إطلاقين:

أحدهما: تطلق الآية ويراد بها العلامة. وهذا إطلاقها المشهور. تقول: آية كذا. أي: علامة كذا. وقد جاء في شعر نابغة ذبيان — وهو عربي جاهلي — تفسير الآية بالعلامة، وذلك في قوله^(١):

توهمتُ آياتِ لها فعرفتُها لِسِنَّةٍ أعوامٍ وذا العامِ سابعُ
ثم هو فسر الآية بأنه يريد بها علامات الدار، وما تشخص من آثارها بقوله:

رماد ككُحْلِ العينِ لأياً أُبينهُ ونُؤيِّ كجِذْمِ الحوضِ أثْلَمُ خاشعُ
الإطلاق الثاني: هو إطلاق الآية على الجماعة؛ لأن العرب تقول: جاء القوم بأيّتهم. أي: بجماعتهم. ومنه قول برج بن مسهر الطائي أو غيره^(٢):

خرجنا من النقبين لاحيٍّ مثلنا بأيّتنا نزجي اللقاحَ المطافِلاً
أي: بجماعتنا.

والآية هنا بمعنى العلامة؛ لأن المعجزات أفعال خارقة للعادة

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

هي علامات واضحة قاطعة على أن الله مصدق لمن أعطاه إياها مقارنة للتحدي كما هو معروف^(١).

وقوله: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ الباء في قوله: (بها) عدى به. و (ظلموا) فيه وجهان معروفان لعلماء التفسير^(٢):

أحدهما: أن (ظلموا) معناه: كفروا. أي: فكفروا بها، وإذا كان (ظلموا) بمعنى: كفروا فلا إشكال في الباء، والظلم كثيراً ما يُطلق بمعنى الكفر كقوله: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣]، ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤]، ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] وعلى هذا فالظلم بمعنى الكفر، وتعديته بالباء واضحة، وبعض العلماء يقول: فظلموا بسببها، حصل منهم الظلم الكبير بسببها حيث كذبوا بها ولم تدلهم على الحق وعاندوا. وذلك الظلم قد بين (جل وعلا) أنهم أيقنوا أن الآيات حق، وأنهم ظلموا عدواناً منهم، كما قال في قوم فرعون لما علموا الحق من آيات موسى في أول سورة النمل: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: آية ١٤] فقوله: ﴿ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ في النمل يوضح قوله: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ أي: بسببها، وقد قال تعالى: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ﴾ [الإسراء: آية ١٠٢] أي: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ يا فرعون ﴿مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ﴾ الآيات ﴿إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ﴾ أي: دلالات قاطعة لا تترك في الحق لبساً، وهذا معنى: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠١) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: القرطبي (٢٥٦/٧)، الدر المصون (٤٠٠/٥).

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١): أن الظلم في لغة العرب، هو وضع الشيء في غير موضعه، فكل من وضع شيئاً في غير موضعه فقد ظلم، وأكبر أنواع وضع الشيء في غير موضعه: وضع العبادة في غير من خلق، ثم يليه: وضع الطاعة في الشيطان دون الله جل وعلا، والعرب كلٌّ من وضع شيئاً في غير موضعه تقول له: ظَلَمَ. ومن هذا المعنى قالوا للذي يضرب لبنه قبل أن يروب: إنه ظالم؛ لأن الضرب وقع في غير موضعه؛ لأنه يُضيع زُبدَه؛ ولذا كانوا يُسمّون الذي يضرب [لبنه]^(٢) قبل أن يروب: ظالماً، ففي لُغز الحريري كان في لغة الحريري أن يقول: «هل يجوز أن يكون الحاكم ظالماً؟ قال: نعم إذا كان عالماً»^(٣). فقوله: «ظالماً» يعني: يضرب لبنه قبل أن يروب، وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٤):

وقائلةً ظلمتُ لكم سِقائي وهل يخفى على العكَدِ الظِّلْمُ
وقول الآخر^(٥):

وصاحبٍ صدقٍ لم تربني شكائهُ ظلمتُ وفي ظلمي له عامداً أجْرُ
فهذا معروف في كلام العرب بكثرة، ومنه قيل لمن وضع شيئاً في غير موضعه: (ظالم)؛ ولذا سموا الحفر في الأرض التي ليست محلاً للحفر والماء سموها: (مظلومة)، ومنه قول نابغة ذبيان^(٦):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) في الأصل: «زبدَه»، وهو سبق لسان.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٢٩) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

(٥) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٦) السابق.

إِلَّا الْأَوَارِي لَأَيَّامَ أُبَيِّهَا وَالنُّوْيُ كَالْحَوْضِ بِالْمُظْلُومَةِ الْجَلَدِ
وَسَمُوا تراب القبر: (ظليماً)؛ لأنه يُحفر وهو ليس محلاً للحفر
أصلاً، ومنه قول الشاعر^(١):

فَأُصْبَحَ فِي غَبْرَاءَ بَعْدَ إِشَاحَةٍ مِنْ الْعَيْشِ مُرْدُودٍ عَلَيْهَا ظَلِيمُهَا
هذا معروف في كلام العرب، ولم يأت الظلم في القرآن إلا
بهذا المعنى، إلا في موضع واحد في سورة الكهف: الظلم منه
بمعنى النقص، وهو قوله: ﴿كَلِمَاتُ الْجَنَانِ ءَانَتْ أَكْهَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ﴾
[الكهف: آية ٣٣] يعني: ولم تنقص ﴿مِنْهُ شَيْئًا﴾.

إذا عرفتم هذا فكل من كفر بالله فقد وضع العبادة في غير
موضعها، ومن عصى ربه وأطاع الشيطان فقد وضع الطاعة في غير
موضعها، ووضع المعصية في غير موضعها، ومن هنا كان الظلم
يُطلق على الكفر وعلى المعاصي، قد قدمنا إطلاق الظلم على الكفر
أنفاً في قوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤]،
﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣]، ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس:
آية ١٠٦] وقد يطلق الظلم على معصية الله ولو لم تكن كفراً كقوله:
﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [فاطر:
آية ٣٢]، ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا
تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: آية ٣٦] لا تعصوا الله فيهن. هذا
معنى قوله: ﴿فَظْلَمُوا بِهَا﴾ أي: بسببها.

﴿فَانْظُرْ﴾ يا نبي الله ﴿كَيْفَ كَانَتْ عِقَبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [١٠٣]

[الأعراف: آية ١٠٣] ماذا يؤول إليه أمر المفسدين من الوبال والدمار والخسار فإن جميع الأمم الماضية كانت عاقبة إفسادها عاقبة وخيمة جداً، فأهلك الله قوم نوح بالطوفان، وقوم هود بالريح العقيم، وقوم صالح بالصيحة، وقوم شعيب بالصيحة والرجفة والظلة، وأهلك قوم موسى - فرعون وقومه - بالغرق كما سيأتي إيضاحه، وهذا معنى قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٠٣) ﴿أهل الإفساد، وقد قدمنا أنهم الذين يحاولون أن يعملوا في الأرض بغير ما أنزل الله (جل وعلا) على رسله.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَفْرِعُونَ إِلَيَّ رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٠٤) ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (١٠٥) [الأعراف: الآيتان ١٠٤، ١٠٥] قرأ هذا الحرف جماهير القراء، منهم السبعة كلهم غير نافع: ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ وقرأه نافع وحده من السبعة: ﴿إِلَيَّ رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٠٤) ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ (١)، وقراءة الجمهور فيها إشكال معروف سنُلم به الآن إن شاء الله (٢).

معنى الآية: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ﴾ نبي الله موسى يعلم أن فرعون ينكر رسالته كما بيّنه تعالى في الشعراء بقوله: ﴿قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا وَلِئْتَ فِينَا مِّنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ (١٨) ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْتَىٰ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩) [الشعراء: الآيتان ١٨، ١٩] من يقول فرعون عنه

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١١.

(٢) في توجيه هذه القراءات انظر: حجة القراءات ص ٢٨٩، ابن جرير (١٣/١٣)، القرطبي (٢٥٦/٧)، البحر المحيط (٤/٣٥٥)، الدر المصون (٥/٤٠١).

هذه الأوصاف لا يصدقها، وموسى يعلم ذلك. فأكد له في هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف أنه رسول حقيق الرسالة، ليست رسالته بكذب ولا بزعم باطل، أنها رسالة صحيحة حق لا شك فيها، وأنها كائنة من رب العالمين، وهذا معنى قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَٰفِرْعَوْنُ﴾ ناداه باسمه ﴿إِنِّي رَسُولٌ﴾ رسالته مبدؤها ﴿مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (العالمين) يشمل من في السماوات والأرض وما بينهما كما يأتي في الشعراء في قوله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِينَ﴾ [الشعراء: الآيتان ٢٣، ٢٤] ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (من) لابتداء الغاية.

﴿حَقِيقٌ﴾ أصل مادة (الحاء والقاف والقاف) في لغة العرب تدل على الثبوت وعدم الاضمحلال. معناه: إني رسول حقيق. أي: رسالتي لا شك فيها، وأني رسول ثابت في ديوان المرسلين، رسالتي حق لا شك فيها، وأني رسول مبدأ رسالته من رب العالمين.

أما على قراءة نافع فمعنى الآية واضح، ومعناه: ﴿عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ﴾ يلزمني ويجب علي أن لا أقول على الله إلا الحق، فما أخبرتك يا فرعون إلا بالحق، وأني رسول من رب العالمين، ولو ربيتني وقتلت القبطي قتلة متقدمة، كل ذلك لا ينافي أني رسول، وأني صادق في مقالتي، فما قلت على الله إنه أرسلني إليك إلا وأنا قائل عليه بالحق لا كاذب عليه ولا متخرص.

أما على قراءة الجمهور فمعنى الآية الكريمة مشكل؛ لأن معنى ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ ﴿١﴾ فهذا معناه لم يتبادر إلى الذهن. وللعلماء في تفسير هذه الآية أجوبة معروفة عن هذا الإشكال، أقربها عندي واحد دلت عليه القرينة القرآنية، ولا ينبغي العدول عنه ومع أنه أصوب الأقوال فيما يظهر يَقُلُ من يتطرقه من العلماء، فأكثر أقوال المفسرين لا يذكرونه فيها، والظاهر أنه الصواب وإن قلَّ من يذكره منهم، وسنذكر الآن أقوال أهل العلم في الآية - على قراءة الجمهور - الكريمة: أن (على) بمعنى (الباء)، وقالوا: إن حروف الجر يخلف بعضها بعضاً، قالوا: و (الباء) تأتي بمعنى (على)، و (على) تأتي بمعنى (الباء). قالوا فمن إتيان الباء بمعنى (على): ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾ [الأعراف: الآية ٨٦] أي: على كل صراط، كما زعموا. ومن إتيان (على) بمعنى (الباء) قالوا: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ﴾ أي: حقيق بأن لا أقول على الله إلا الحق، أي: حقيق أي: جدير وخليق بأن لا أقول على الله إلا الحق. وهذا التفسير تشهد له قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢﴾ حَقِيقٌ بِأَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴿١﴾ قرأها أبي هكذا، وهي وإن كانت قراءة شاذة فإنها تفيد بالنسبة إلى التفسير. ومما لا ينافي هذا قراءة بعض الصحابة غير أبي: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ حَقِيقٌ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾. لأن هذه تحتمل تقدير الباء أيضاً. فهذا قول.

القول الثاني: هو ما زعمه بعضهم من أن قوله: ﴿حَقِيقٌ﴾

(١) انظر: القرطبي (٢٥٦/٧)، البحر المحيط (٣٥٦/٤)، الدر المصون

مُضْمَنٌ معنًى (حريص) على قراءة الجمهور، قالوا: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ﴾ [الأعراف: آية ١٠٥] أي: حريص على أن لا أقول على الله إلا الحق، واستشهد لهذا التضمنين صاحب الكشاف في كشافه^(١) بالبيت الذي أنشده سيبويه في الكتاب^(٢)، قال: ومثله تضمنين بيت الكتاب (هيجني) بمعنى: ذكّرني. والبيت الذي يعني هو البيت المشهور في كتاب سيبويه وهو قول الشاعر^(٣):

إِذَا تَغَنَّى الْحَمَامُ الْوُرُقُ هَيَّجَنِي وَلَوْ تَسَلَّيْتُ عَنْهَا أُمَّ عَمَّارٍ
قالوا: (هَيَّجَنِي) معناه: ذكّرني أم عمار ولو تسليت عنها، وهذا القول من الأقوال التي لا تظهر، فلا يخلو عندي من بُعد، والله أعلم.

وقال بعض العلماء^(٤): في الآية الكريمة قلب. وهذا القلب الذي يعنون هنا هو المعروف بالقلب العربي الذي فيه النزاع بين البلاغيين والنحويين كما هو معروف في محله. وهذا القلب أنكره جماعة من العلماء، وقال به جماعة. والحق أن هذا القلب العربي وإن أنكره البلاغيون وقالوا لا يجوز في العربية إلا إذا تضمن اعتباراً لطيفاً، وسراً من أسرار اللغة العربية، وبغير ذلك لا يجوز. والنحويون يجيزه أكثرهم أنه أسلوب عربي إذا دل المقام عليه، وهو موجود في القرآن، وكثير في كلام العرب كما سنلّم به الآن إن شاء الله.

(١) الكشاف (٨٠/٢).

(٢) الكتاب (٢٨٦/١).

(٣) البيت للناطقة، وهو في ديوانه ص ٢١.

(٤) انظر: الدر المصون (٤٠١/٥ — ٤٠٢).

واعلموا أن القلب يُطلق إطلاقين: يطلق في البديع، وهذا ليس من غرضنا؛ لأنه في فن البديع يسمى نوع منه القلب، وهو أن يكون الكلام إذا جئته من آخره قرأته كما جئته من أوله، فيكون الكلام يُقرأ معكوساً كما يُقرأ مرتباً^(١)، كقوله: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ [المدثر: آية ٣] وقوله: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ﴾ [الأنبياء: آية ٣٣] وقول الشاعر^(٢):

مَوَدَّتْهُ تَدْوُمٌ لِكُلِّ هَوْلٍ وَهَلْ كُُلٌّ مَوَدَّتْهُ تَدْوُمٌ
فالآيتان والبيت تقرأهما بالانعكاس كما تقرأهما بالاطراد، وهذا ليس من غرضنا.

النوع الثاني: القلب الذي يُذكر في المعاني، وهو القلب الذي يكون فيه قلب الفاعل مفعولاً مثلاً. وهذا أسلوب عربي معروف إذا دل المقام عليه، وهو موجود في كلام العرب، وفي القرآن العظيم، ومن أمثله في القرآن العظيم: ﴿وَأَيُّنَهُ مِنَ الْكُؤُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ﴾ [القصص: آية ٧٦] فالآية تقول: إن المفاتيح تنوء بالعصبة، والمقصود القلب العربي؛ لأن العصبة من الرجال هي التي تنوء بالمفاتيح، أي: تنهض بها بمشقة وجهه كما هو واضح، قال بعضهم: ومنه في القرآن: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ﴾ [القصص: آية ٦٦] قالوا: يعني: فعموا عن الأنباء؛ لأن الإنسان هو الذي يعمى والأنباء لا تعمى، في أمثلة قرآنية. وهذا المعنى / إن دلت عليه القرائن، كثير [١٦/ب] في كلام العرب، ومنه قول كعب بن زهير^(٣):

(١) انظر: التلخيص للقرظيني ص ٤٠٤.

(٢) البيت في المصدر السابق ص ٤٠٤.

(٣) هذا هو الشطر الثاني من البيت، وشطره الأول هو قوله:

كأن أوب ذراعيها إذا عرقت =

..... وقد تَلَفَّعَ بِالْقُورِ الْعَسَاقِيلِ

لأن الكلام مقلوب؛ لأن (القُور) وهي الحجارة هي التي تتلفع. أي: تلتحف بالعساquil، وهو السراب، فهو قال: إن السراب يلتحف بالعساquil. والكلام مقلوب؛ لأن الحجارة هي التي تتلفع بالسراب، وهذا معنى قوله:

..... وقد تَلَفَّعَ بِالْقُورِ الْعَسَاقِيلِ

ومنه قول الآخر^(١):

..... كما طَيَّنَتْ بِالْفِدَنِ السَّيَاعَا

يعني: كما طينت الفدن بالسياع. أي: طينت القصر بالطين. وهو معروف في كلام العرب بكثرة، ومنه قول الشاعر^(٢):

نزلت بِخَيْلٍ لَا هَوَادَةَ بَيْنَهَا وَتَشْقَى الرِّمَاحُ بِالضِّيَاطِرَةِ الْحُمْرِ

يعني: وتشقى الضياطرة بالرماح. وهذا النوع من القلب أنكره علماء البلاغة وقالوا: لا يجوز إلا بما تضمن اعتباراً وسراً لطيفاً كقلب التشبيه. فالتشبيه المقلوب يُقلب فيه المشبه مشبهاً به، والمشبه به مشبهاً. قالوا: إنما جاز هذا لنكتة، وهي إيهام أن الفرع أقوى في وجه الشبه من الأصل كقوله^(٣):

= شرح قصيدة بانت سعاد للتبريزي ص ٢٧.

(١) البيت للقطامي، وهو في اللسان (مادة: سبع) (٢/٢٥٣)، الأمازي (٢/٢١١)، مغني اللبيب (٢/٢٠٠)، وصدرة: «فلما أن جرى سَمَنٌ عليها».

(٢) البيت لخداش بن زهير، وهو في الدر المصون (٥/٤٠١)، شواهد الكشف ص ٤٦، والضياطرة: جمع ضيطار، وهو الضخم.

(٣) البيت لرؤية، وهو في شذور الذهب ص ٣٢٠، مغني اللبيب (٢/٢٠٠).

وَبَلَدٍ مُّغْبِرَةٍ أَرْجَاؤُهُ كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاءُ

والذين قالوا: في الآية قلب قالوا: المعنى: حقيق على أن لا أقول على الله، كأنه جعل نفسه حقيق على أن لا يقول على الله إلا الحق. والمراد: قلب الكلام. أي: يجب عليه، حقيق عليه هو ﴿أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ فكأنه جعله هو الحقيق على القول. والمقصود: أن القول هو الحقيق عليه أن لا يقوله إلا بالحق، وفي الكلام قلب كما ترى، وهذا لا يلزم، وأنكره كثير من علماء العربية.

والوجه الذي يظهر أنه أصوب الأوجه ولا ينبغي العدول عنه وإن قلّ من تنبه إليه من علماء التفسير: هو إن معنى الآية الكريمة: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٠٥﴾ حَقِيقٌ ﴿الأعراف: الآيتان ١٠٤، ١٠٥﴾ وأما قوله: ﴿عَلَيَّْ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ﴾ تتعلق بمعنى الرسالة المشار إليها في الرسول، أي: أرسلت مشروطاً علي، أرسلت ﴿عَلَيَّْ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي: أرسلني ربي على شرط ووتيرة معينة، وهي أن لا أقول عليه إلا الحق.

وقال بعض العلماء: ﴿عَلَيَّْ أَنْ لَا أَقُولَ﴾ تتعلق بقوله: ﴿رَسُولٌ﴾ ﴿إِنِّي رَسُولٌ﴾ أي: رسول ﴿عَلَيَّْ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾.

وبعضهم يقول: هذا لا يجوز. والنحويون من البصريين يقولون: إن العامل إذا أخذ نعته - نُعت ووصف - لا يعمل بعد ذلك. وعلى هذا لا يجوز إعمال (رسول) في قوله: ﴿عَلَيَّْ أَنْ لَا أَقُولَ﴾ لأنه نُعت بقوله: ﴿حَقِيقٌ﴾ ولكن الأصوب في هذا أن يُقدّر عامل من جنس الرسول، فيكون المعنى: إني رسول حقيق من رب العالمين

أُرسِلت. أي: أُرسلني رب العالمين، أُرسلني على أن لا أقول عليه كذباً، ولا أقول على الله إلا الحق، وهذا الوجه واضح لا إشكال فيه، ليس فيه تعسف ولا تكلف، فلا ينبغي العدول عنه إلى غيره وإن قل من انتبه إليه من علماء التفسير. وهذا معنى قوله: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [الأعراف: آية ١٠٥].

الحق في لغة العرب: الثابت الذي ليس بزائل ولا بمضمحل، وعكسه الباطل. والمراد بالحق هنا: هو الشيء المطابق للحقيقة والصواب والواقع في نفس الأمر.

﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بَيِّنَةً مِّن رَّبِّكُمْ﴾ قد قدمنا أن البينة^(١) هي الدليل الواضح الذي لا يترك بالحق لبساً.

﴿بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (من) لا ابتداء الغاية، والرب هو السيد الخالق المدبر الذي يدبر أمور الناس، وهو مُشْتَرَك بين عشرة معان كما قدمنا^(٢).

﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (إسرائيل) هو نبي الله يعقوب (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)، ومعنى: (إسرائيل): عبد الله، و (إسرائيل): هو يعقوب، و (بنو إسرائيل): أولاد يعقوب؛ لأنكم عرفتم في القرآن في قصة يوسف أنه لما أُرسل إليهم وجأؤوه في آخر حياة يعقوب، واجتمعوا به في مصر، سكنوا بعد ذلك في مصر وتناسلوا، وحتى سلط الله عليهم فرعون وأهانهم الإهانة المشهورة المعروفة بالقرآن، وسيأتي بيانها في هذه السورة الكريمة — سورة

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

الأعراف — وكان الله (جل وعلا) سلط فرعون مصر على الإسرائيليين فكان يقتل أبناءهم ويستحيي نساءهم ويستعمل الموجودين منهم بالخدمة الشاقة، وأنقذهم الله منه على يد موسى بن عمران (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام). يزعم بعض المفسرين والمؤرخين أن بين مجيء يعقوب وأولاده ليوسف في مصر وبين مجيء موسى من مدين — لينقذهم من فرعون — يزعمون أن بينهما أربعمئة سنة والله أعلم. ويزعمون أيضاً أن مجيء يعقوب وأولاده أنهم كانوا حول الثمانين، وأن خروج الإسرائيليين الآتي ذكره من مصر عند فلق البحر لهم وإغراق فرعون وقومه أنهم كانوا يزيدون على ستمئة ألف والله تعالى أعلم.

وهذا معنى قوله: ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿١٠٦﴾ معنى (أرسل معي بني إسرائيل) ارفع يدك عنهم، ولا تعذبهم، ولا تتعرض لهم بسوء، وخلّهم يذهبون معي إلى حيث يشاؤون. هذا معنى قوله: ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿١٠٦﴾ [الأعراف: آية ١٠٥].

﴿قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَايَةٍ﴾ [الأعراف: آية ١٠٦] في هذه السورة الكريمة لم يذكر عن فرعون أنه تعرض لموسى بكلام وإنما أجابه على طبق السؤال؛ لأن موسى قال: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ ورتب عليه بالفاء ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿١٠٦﴾ [الأعراف: آية ١٠٥] قال فرعون مجاباً على طبق السؤال: ﴿إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَايَةٍ فَأْتِ بِهَا﴾ يعني إن كنت صادقاً في قولك: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ فالبينة^(١): الدليل الذي لا يترك في الحق لبساً. والآية: العلامة على الصدق،

وهي المعجزة كما ترى هنا. ﴿فَأَتَيْهَا﴾ يعني: إئتينا بها وبين لنا إن كنت من الصادقين ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ جزاء الشرط فيه محذوف دل عليه ما قبله، أي: ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فأت بها. عند البصريين، ولا مانع عند الكوفيين من تقدم جزاء الشرط عليه فيكون قوله: ﴿فَأَتَيْهَا﴾ جواب شرط ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ وهذا عند الكوفيين لا مانع منه.

(...) (١) تجيب بها إلا كلاماً لا نفي فيه، لا تكاد تجد (نعم) في كلام العرب إلا جواباً لكلام إثبات لا نفي فيه؛ لأن الكلام إذا كان فيه نفي كان جوابه بـ (بلى) لا بـ (نعم). فلو قلت لك: هل جاء زيد؟ أعندك ذا؟ تقول: نعم. ولو قلت لك: ألم يأت كذا؟! تقول لي: بلى ولا تقول: نعم. وإذا سُمع عن العرب إتيان (نعم) في كلام فيه نفي فإنه يُحفظ ولا يُقاس عليه؛ لأنه لا ينقاس، ولكنه سماع يُحفظ ولا يقاس عليه، وقد سُمع عن العرب إتيان (نعم) جواباً لسؤال مقترن بنفي. فالمحل إذ ذاك بـ (بلى) لا بـ (نعم)، إلا أنهم جاؤوا بـ (نعم) سماعاً، ومنه قول الشاعر (٢):

أَلَيْسَ اللَّيْلُ يَجْمَعُ أُمَّ عَمْرٍو وَإِيَّانَا فَذَاكَ بِنَا تَدَانِي
نَعَمْ وَتَرَى الْهِلَالَ كَمَا أَرَاهُ وَيَعْلُوهَا النَّهَارُ كَمَا عَلَانِي

فالمحل هنا لـ (بلى) لا لـ (نعم)، ولكنه جاء بـ (نعم) هنا، وقد نص علماء العربية أنها لو سمعت عن العرب في مثل هذا حُفظ

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، والكلام الآتي متعلق بالآية رقم (١١٤)، وهي قوله تعالى: ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾...

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأعراف.

ولا ينقاس عليه^(١).

قوله: ﴿وَإِنَّكُمْ لِمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾^(١١٤) أي: ولكم عندي زيادة على الجعل الذي تطلبون وهو كونكم من المقربين، أي: من أهل المكانة والوجاهة والجاه العظيم عندي، ذلك زيادة لكم على ما سألتكم من الجعل. هذا معنى قوله: ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لِمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾^(١١٤) [الأعراف: آية ١١٤].

﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾^(١١٥) قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ^(١١٦) ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾^(١١٧) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(١١٨) فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ^(١١٩) وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَنِي إِسْرَافِيلَ^(١٢٠) قَالُوا يَا مَرْيَمُ اقْنُصِي فِي يَدَيْكِ^(١٢١) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ^(١٢٢) قَالَ فِرْعَوْنُ ءَا مَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ^(١٢٣) لَا قُطْعَنَ أَيَّدَيْكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضِلَّ نَجْمُكُمْ أَجْمَعِينَ^(١٢٤) [الأعراف: الآيات ١١٥ - ١٢٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾^(١١٥) قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ^(١١٦) [الأعراف: الآيتان ١١٥، ١١٦].

بين (جل وعلا) في سورة طه أنه عند هذه المناظرة والمغالبة نصح [موسى] ^(٢) السحرة وقال لهم: ﴿وَيْلَكُمْ لَا تَقْرَءُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

(١) في الكلام على هذه المسألة راجع ما مضى عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأعراف.

(٢) في الأصل: «فرعون» وهو سبق لسان.

فَيَسْحَتُكُمْ بِعَذَابٍ ﴿ وفي القراءة الأخرى ^(١) : ﴿ فَيَسْحَتُكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴾ [طه: آية ٦١] ثم ذكر عن السحرة ما ذكر في قوله: ﴿ فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ [٦٢] قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقَتِكُمُ النَّهْلَ ﴿٦٣﴾ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوْا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَى ﴾ [طه: الآيات ٦٢ - ٦٤]. لما أجمعوا كيدهم وجاؤوا صفًّا قالوا لموسى: ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ [الأعراف: آية ١١٥] (إما) هذه أداة تقسيم معروفة، والمصدر المنسبك من (أن) وصلتها في إعرابه للعلماء وجهان:

أحدهما: أنه في محل نصب بمفعول محذوف. والمعنى: إما أن تختار أن تلقي أولاً، أي: تختار إلقاءك قبلنا، وإما أن تختار كوننا من الملقيين؟ ومفعول الإلقاء لم يذكر هنا إلا أنه ذكر في آيات أخر، فإلقاء موسى مفعوله العصا، والمعنى: إما أن تلقي عصاك وإما أن نكون نحن الملقيين حبالنا وعصينا؛ لأن الذي يليه هو: هو عصاه، والذي يلقيه هو حبالهم وعصيتهم كما قال هنا: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴾ [الأعراف: آية ١١٧] فبين أن الذي يلقيه هو عصاه، وذكره في طه والشعراء، وبين في سورة الشعراء أن الذي يلقيه السحرة هو حبالهم وعصيتهم كما قال: ﴿ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ [الشعراء: آية ٤٤] هذا معنى قوله: ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ [١١٥].

الوجه الثاني: أن المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في محل

رفع مبتدأ خبره محذوف، والتقدير: إما إلقاءك أول، وإما كوننا نلقي أول.

وقال بعض العلماء: هو خبر مبتدأ محذوف: إما الأمر إلقاءنا، وإما الأمر إلقاءك. والكل متقارب. وهذا معنى قوله: ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ الْمُلْقِينَ﴾ (١١٥).

يقول جماعة من علماء التفسير هنا: إن هذا حسن أدب من السحرة، تأدبوا مع موسى هل يحب أن يكون هو أول من يلقي، أو يلقي هو الآخر. وحتى قال بعضهم^(١): لما تأدبوا مع نبي الله كان من حكمة الله أن تفضل عليهم بالهدى والإيمان. والتحقيق الذي يظهر: أن السحرة في ذلك الوقت كفرة فجرة قبل أن يهديهم الله، وأن هذا كأنه إظهار ثقتهم بأنفسهم وسحرهم واعتقادهم أنهم غالبون، يعنون: إن ألقيت قبلنا غلبناك، وإن ألقينا قبلك غلبناك، فإن شئت فتقدم، وإن شئت فتأخر!! هذا هو الأظهر، وهذا معنى قوله: ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ الْمُلْقِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١٥] قال لهم نبي الله موسى: تقدموا أنتم أولاً وألقوا قبلي. ومفعول (ألقوا) محذوف، ألقوا ما أنتم ملقون.

﴿فَالْقُوا جِبَاهَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ [الشعراء: آية ٤٤] فلما قال لهم نبي الله موسى: «ألقوا» يعني: ألقوا ما أنتم ملقون. يزعم بعض المفسرين أنهم نحو من سبعمئة ألف عند كل واحد منهم عصا ضخمة، وحبل ضخمة، وأن كل واحد منهم جعل السحر في عصاه وحبله، حتى كانت الدنيا كأنها حيات كالجبال

(١) انظر: القرطبي (٢٥٩/٧).

يركب بعضها بعضاً، وخاف الخلق جميعاً خوفاً عظيماً. وذكر الله في سورة طه أن موسى داخله بعض الخوف كما يأتي في قوله: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ [طه: آية ٦٧] حيث قال: ﴿إِنَّمَا أَن تَلَفَى وَإِنَّمَا أَن تَكُونِ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ [٦٥] قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِأَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٦٧﴾ [طه: الآيات ٦٥ - ٦٧] وهذا الترتيب بالفاء لأن نبي الله موسى أوجس في نفسه الخيفة من عظم سحرهم كما قال هنا: ﴿وَجَاءَ وَبِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ [١١٦] [الأعراف: آية ١١٦].

وبعض المفسرين يقولون: لم يخف نبي الله من سحرهم، وإنما خاف أن يتفارق الناس ويهربوا قبل أن يُقيم حجته أمامهم. هكذا قاله بعضهم والله أعلم، هذا معنى قوله: ﴿قَالَ أَلْقُوا﴾.

وهذه الآية فيها سؤال معروف، وهو أن يُقال: إن نبي الله موسى بن عمران (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) رسول كريم، والرسول لا يأمر بمنكر، وقوله لهؤلاء السحرة: ﴿أَلْقُوا﴾ أمر بمنكر؛ لأنه أمرهم بأشد المنكر، وهو الإتيان بالأسحار تُعارض بها معجزات الله التي أيد بها رسله؟

والجواب عن هذا معروف^(١): وهو أن نبي الله موسى (صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم) لا يريد أمرهم بإلقاء الجبال والعصي سحراً خبيثاً تُعارض به آيات الله، وإنما مراده إبطاله؛ لأنه في ذلك الوقت لا طريق إلى إبطاله إلا هذا، وهي أن يبرزوه ثم تأتي آية الله ومعجزة الله التي هي هذه العصا فتبتلع جميع ذلك وتترك

الميدان خواء ليس فيه شيء، ولما كان هذا هو الطريق الوحيد للحق اضطر إليه (صلوات الله وسلامه عليه)، وهذا معنى قوله: ﴿قَالَ أَلْقُوا﴾.

وفي الكلام حذف دل المقام عليه، أي: ألقوا حبالكم وعصيكم فألقوا، فلما ألقوا حبالهم وعصيهم ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ دل قوله: ﴿أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ على أن سحرهم من جنس الشعبدات؛ لأنهم جاؤوا بسحر أخذ بعيون الناس حتى صارت ترى تخیلات ليست بحقيقية، وترى العصي والحبال تظنها حيات - ثعابين - من أضخم الحيات، بالمئات والآلاف مكدسة كالجبال، يركب بعضها بعضاً، حتى خاف الخلق منها خوفاً شديداً، فقوله هنا: ﴿أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ يدل على أنه تخيل بالنسبة للعين لا حقيقة. وقد صرح بذلك في طه بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يَحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ اسْتَعَىٰ﴾ [طه: آية ٦٦] وزعم بعض المفسرين أن الزئبق كان متوفراً عندهم، وأنهم ملؤوا داخل العصي والحبال من الزئبق وطرحوها حتى تأثر الزئبق بحر الشمس فلما تأثر الزئبق تحركت العصي والحبال صار بعضها يلتوي على بعض ويركب بعضها بعضاً!! هكذا يقول بعضهم^(١). ويظهر أنه سحر أخذوا به عيون الناس حتى صار يترأى لهم هذا من الحيات العظام الكبار الضخام يركب بعضها بعضاً. وهذا معنى قوله: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾. ﴿وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ قد تقرر في فن العربية أن تأتي (استفعل) مزيدة بهمزة الوصل والسين والتاء بمعنى (أفعل) وهو موجود في القرآن وفي كلام العرب، ومن أمثلته في القرآن: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ

(١) انظر: المصدر السابق (٧/٢٥٩).

رَبُّهُمْ ﴿[آل عمران: آية ١٩٥] يعني: أجاب. ومما يدل عليه من كلام العرب قول سعد بن كعب الغنوي^(١):

وداع دَعَا يا من يُجِيبُ إلى الندى فلم يَسْتَجِبْهُ عند ذاك مجيبُ
فإنه جاء بـ (مجيب) التي هي اسم فاعل (أجاب) جاء بها فاعلاً
لـ (استجاب)، فدل على أنه أطلق (استجاب) وأراد (أجاب) كما هو واضح.

معنى: ﴿وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ أَرَهَبُوهُمْ. والرهب: الخوف. يعني:
خوفوا الناس خوفاً شديداً. قال بعض العلماء: استرهَبُوهم: استدعوا
رهبتهم وخوفهم بهذا السحر العظيم.

وفي هذه الآية من سورة الأعراف سؤال معروف: وهو أن يُقال: دلت آية الأعراف هذه على أن سحر سحرة فرعون من نوع الشعبدات والأخذ بالعيون حتى يترأى للإنسان غير الواقع في الحقيقة؛ لأنه قال: ﴿أَعْيَبَ النَّاسُ﴾ وصرح بما يدل على ذلك في قوله في طه: ﴿فَإِذَا جَآءَهُمْ وَعَصِيَتْهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ [طه: آية ٦٦] وهاتان الآيتان — آية طه وآية الأعراف — كلتاها تدل على أن سحر سحرة فرعون من نوع الخيالات والشعبدات، ومع هذا وصفه الله بالعِظَم في قوله: ﴿بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ [١١٦] هذا هو وجه السؤال؟؟

وللعلماء عنه جواب^(٢): وهو أنه في الحقيقة تخيل وأخذ بالعيون حتى صار يترأى لها غير الواقع، وإنما وصفه بالعِظَم قالوا: لكثرة العصي والحبال وضخامتها. فهذا التخيل وإن كان تخيلاً خيل

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: القرطبي (٢٥٩/٧).

للناس هذا العدد الضخم الكبير من هذه الحيات العظام الكبار كأنها جبال يركب بعضها بعضاً، فصار بهذا المنظر الهائل مع التخيل وكثرته كأنه عظيم، وصار في نفس الأمر أخذاً بالعيون وتخيلاً، وفي هذا يزول الإشكال بين الآيات، وهذا معنى قوله: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرَهُبُوهُمْ﴾ أي: أخافوهم. والرهب: الخوف. أرهبه: أخافه. والإرهاب: التخويف ﴿وَأَسْتَرَهُبُوهُمْ﴾ أرهبوهم، أي: أخافوهم. فجاءوا بسحر عظيم لكثرة تلك الحبال والعصى وضخامتها وكبرها، وكون بعضها يركب بعضاً حتى امتلأ الوادي بالحيات العظام والأفاعي، حتى خاف جميع الناس، وهذا معنى قوله: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرَهُبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: آية ١١٦].

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون ﴿فَغَلَبُوا هَٰذَاكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾ [الأعراف: الآيات ١١٧ - ١١٩].

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾.

في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات^(١): قرأه جمهور القراء غير حفص عن عاصم والبري عن ابن كثير: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ وقرأه البري وحده عن ابن كثير: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ بتشديد التاء بإدغام إحدى التائين في الأخرى؛ لأن أصله: (تلقف) وقرأه حفص عن عاصم: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ (تلقف) مضارع لقفه بكسر القاف يلقفه بفتحها. فتحصل أن قراءة الجمهور:

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٣، حجة القراءات ص ٢٩٢.

﴿تَلَقَّفْ مَا يَأْفَكُونَ﴾ [الأعراف: آية ١١٧] وهو مضارع تَلَقَّفَهُ يَتَلَقَّفُهُ إذا ابتلعه بسرعة هائلة. والمعنى: كل من التقم شيئاً بسرعة. تقول العرب: تَلَقَّفَهُ وَلَقَّفَهُ. فقراءة الجمهور حُذِفَ فيها إحدى التاءين، أصلها: فإذا هي تتلقف ما يأفكون، أي: تبتلعه وتلتقمه بسرعة، وعلى قراءة البزي فأصله: فإذا هي تَلَقَّفْ ما يأفكون. في الصلة خاصة، فهي واضحة؛ لأن (تفعل) و (تفاعل) يجوز فيها الإدغام. واستجلاب همزة الوصل، وهو كثير، كاطيرنا بمعنى: تطير، وازينت بمعنى: تزين، وادارك بمعنى: تدارك، وهو كثير، ومن أمثلته في الماضي في كلام العرب قول الشاعر^(١):

تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا مَا التَّدَّهَا خَصِيراً عَذَبَ الْمَذَاقِ إِذَا مَا اتَّابَعَ الْقُبْلُ
يعني: تتابع القبل. وهذا لا إشكال فيه.

أما على قراءة حفص عن عاصم: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلَقَّفُ مَا يَأْفَكُونَ﴾ فهو مضارع لقفه يلقفه إذا ابتلعه بسرعة. فمعنى القراءتين واحد.

ومعنى: ﴿مَا يَأْفَكُونَ﴾ [الأعراف: آية ١١٧] يأفكون: مضارع أفكه يأفكه بالكسر، وأصل المادة الهمز والفاء والكاف (أَفَكَ) معناه: قَلَبُ الشيء وصرفه، فالأَفَكَ قلب الشيء وصرفه؛ ولذا سُمي الكذب إفكاً لأنه قلب للكلام وصرف له عن حقيقته الواقعة إلى الكذب والباطل، ومن أجل هذا سُميت قرى قوم لوط: (المؤتفكات)، سَمَّاها الله: (المؤتفكات) وسماها: (المؤتفكة) في قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ [النجم: آية ٥٣] وإنما سماها: (مؤتفكة) لأن جبريل عليه السلام أَفَكَهَا بإذن الله. أي: قلبها، ومعنى

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

أَفْكَهَ لَهَا هُوَ قَلْبُهَا وَجَعَلَ عَلَيْهَا سَافِلَهَا كَمَا صَرَحَ اللَّهُ بِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾ [الحجر: آية ٧٤] وما جُعِلَ عَلَيْهِ سَافِلُهُ فَقَدْ أَفْكَ، أَي: قُلُوبٌ حَتَّى صَارَ أَعْلَاهُ أَسْفَلُهُ. هَذَا أَصْلُ الْإِفْكَ^(١). وَمَعْنَى: (يَأْفُكُونَ) يَخْتَلِقُونَ وَيَكْذِبُونَ وَيَفْتَرُونَ مِنْ أَنَّ هَذِهِ الْعَصِي وَالْحَبَالُ أَنَّهَا حَيَاتٌ حَقِيقِيَّةٌ مِثْلَ الْعَصَا الَّتِي عِنْدَ مُوسَى. سَمَاهُ إِفْكَاً لِأَنَّهُ قَلْبٌ [لِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ]^(٢) وَصَرَفَ لَهُ عَنْ حَقِيقَتِهِ الصَّحِيحَةِ إِلَى الْكَذْبِ وَالْإِفْتِرَاءِ.

وَمَعْنَى الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: أَنَّ سِحْرَةَ فِرْعَوْنَ لَمَّا جَاؤُوا بِذَلِكَ السِّحْرِ الْعَظِيمِ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى نَبِيِّهِ مُوسَى أَنْ يَلْقِيَ عَصَاهُ؛ وَلِذَا قَالَ: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ وَصِيغَةُ الْجَمْعِ لِلْعَظِيمِ؛ يَعْنِي: فَأَلْقَى عَصَاهُ بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ ﴿فَإِذَا هِيَ﴾ فَاجأَ ذَلِكَ مِنَ الْعَصَا، إِذَا هِيَ ﴿تَلْقَفُ﴾ أَي: تَبْتَلِعُ جَمِيعَ مَا يَأْفُكُونَ. فَلَمَّا أَلْقَاهَا مُوسَى مِنْ يَدِهِ، وَانْقَلَبَتْ إِلَى ذَلِكَ الثَّعْبَانِ الْعَظِيمِ، وَجَاءَتْ بِسُرْعَةٍ وَقُوَّةٍ هَائِلَةٍ وَعِنَادٍ هَائِلٍ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: كَانَتْ مَنَاطِرَةُ مُوسَى وَسِحْرَةُ فِرْعَوْنَ فِي الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ مِنْ مِصْرَ، وَكَانَ ذَنْبُ الْعَصَا لَمَّا انْقَلَبَتْ حَيَةً وَرَاءَ الْبَحْرِ كَمَا يَزْعُمُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَقَدْ صَرَّحَ اللَّهُ بِأَنَّهَا ابْتَلَعَتْ جَمِيعَ مَا فِي الْمِيدَانِ مِنَ الْحَبَالِ وَالْعَصِي. يَقُولُونَ: انْقَلَبَتْ إِلَى ذَلِكَ الثَّعْبَانِ الْعَظِيمِ، وَجَاءَتْ تَبْتَلِعُ ذَلِكَ الْمَوْجُودَ حَبلاً حَبلاً، عَصاً عَصاً، تَلْتَقِمُ ذَلِكَ وَتَبْتَلِعُهُ وَلَا يَظْهَرُ فِي ضَخْمِ جَسَدِهَا وَلَا يَزِيدُ فِيهَا حَتَّى تَرْتِكَ الْمِيدَانِ

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأعراف.

(٢) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

ليس فيه جبل وليس فيه عصا!!

ويقول المؤرخون والمفسرون^(١): إن الخلق خافوا خوفاً شديداً، وأنه مات منهم عدد من الآلاف كثير من شدة الزحام هرباً من خلقها!! ويزعمون أن فرعون كان في مجلس له هو وقومه ينظر، وأنه داخله خوف شديد حتى قال بعضهم: إِنَّهُ سَلَحَ ثلاثمائة سلحة^(٢)!!

وقال بعضهم: كان لا يأتي الغائط في أربعين يوماً إلا مرة واحدة وفي ذلك اليوم وقع منه ذلك أربعون مرة كما يقولون!! والله أعلم.

وعلى كل حال لما ألقى موسى العصا واستحالت إلى هذا الثعبان العظيم والتقمت جميع ما كانوا يكذبونه من الحبال والعصي ولم يبق فيهم شيء، وجاء موسى وأخذها بيده فإذا هي عصاه، ولم يوجد أثر ولا عين لتلك الحبال والعصي، عرف السحرة أن هذا أمر من خالق السماوات والأرض فخرّوا ساجدين لله بإيمان صحيح، وإخلاص عظيم رغم فرعون، وقالوا: آمنا بالله رب العالمين، رب موسى وهارون، وداخلتهم بشاشة الإيمان مداخلة هائلة عظيمة، فعبر الله عن شدة عظم البرهان بقوله: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٠] عبر بقوله: ﴿وَأَلْقَى﴾ كأن إنساناً أمسكهم وألقاهم ساجدين بالقوة لقوة البرهان الذي رأوا به الحق،

(١) انظر: القرطبي (٧/ ٢٥٨ - ٢٥٩).

(٢) قال في المصباح المنير: «سلح الطائر من باب (نفع) وهو منه كالتغوط من

الإنسان». اهـ (مادة: سلح) ص ١٠٨.

ومن هنا تعلم أنه قد يكون الشيء الخسيس الحقير وفيه بعض النفع كما قالوا: (...)(١) لأن علم السحر — قبّحه الله — من أخسّ العلوم وأقبحها، وقد صرح الله (جل وعلا) في المحكم المنزل في سورة البقرة أن تعلمه يضر ولا ينفع، فهو ضرر محض لا نفع فيه كما قال تعالى: ﴿وَيَعْلَمُونَ مَا يَظُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ ولكن الله قد نفع هؤلاء القوم بهذا العلم الخسيس الخبيث، فتبين أن قوله: ﴿وَيَعْلَمُونَ مَا يَظُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ [البقرة: آية ١٠٢] من جميع الحيثيات غير هذه الحيثية وهو انتفاعهم به أنهم كانوا عالمين بالسحر عارفين بحدوده التي ينتهي إليها، فلما جاءت العصا والتقمت جميع الحبال والعصي ولم يجدوا حبلاً ولا عصا عرفوا أن هذا من الله؛ لأنهم يعرفون السحر ويعرفون مدى تأثيره، فمعرفتهم بالسحر كانت نفعاً لهم بأن عرفوا أن العصا ليست من جنس السحر، فلو كانوا جاهلين بالسحر لظنوا أن عصا موسى من جنس السحر والشعوذة، وهم لما عرفوا السحر تماماً عرفوا أن البرهان خارج عن طور السحر، وأنه لا يدخل فيه، وأنه أمر إلهي؛ ولذا ذكر عنهم أنهم قالوا: لو كانت العصا من جنس السحر لوجدنا حبالنا وعصينا، فما انعدمت حبالنا وعصينا من أصلها إلا ببرهان من السماء. قيل: وقد قالوا لفرعون: إن كان هذا من سحر أهل الأرض فثق بأننا نغلبه، والذي لا طاقة لنا به هو شيء يأتي من السماء، فإن كان عنده شيء يأتي من السماء فلا طاقة لنا به، فلما كان من أمر العصا ما كان علموا أنه من السماء وأنه من أمر الله فآمنوا هذا الإيمان العظيم؛ ولذا قال الله عنهم:

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح.

﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٠].

ومعنى قوله: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾ لما ابتلعت العصا كل ما في الميدان مما أفكوه واختلقوه من الحبال والعصي لما ابتلعت العصا ذلك كله قال تعالى: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١١٨] رتب على ذلك وقوع الحق بالفناء، قال بعض العلماء: (وقع الحق) معناه: حصل وانثبت. وجماهير المفسرين يقولون: (وقع الحق) هنا معناه: ظهر واستبان، واتضح، حيث ظهر الحق واستبان واتضح، وبطل الباطل وضمحل، وعُرفت الحقيقة على بابها. والعرب يطلقون الوقوع على الظهور، قال بعضهم: الوقوع في لغة العرب: ظهور الشيء بوروده منحدرًا إلى مستقره. وعلى كل حال فأكثر العلماء منهم ابن عباس وغيره يقولون: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾ أي: ظهر واستبان واتضح الحق أنه مع نبي الله موسى، وبطل ما كان يعمل السحرة من المخطط في الحبال والعصي.

وهذا معنى قوله: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١١٨] [الأعراف: آية ١١٨].

وكان نبي الله موسى قبل أن يلقي عصاه عالماً أن سحرهم باطل، وأنه سيبطله ويضمحل كما جاء عنه في سورة يونس: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٨١] وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ [٨٢] [يونس: الآيتان ٨١، ٨٢].

﴿فَعَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾ [الأعراف: آية ١١٩] معروف أن (هنالك) إشارة لمكان بعيد، والواو في قوله: ﴿فَعَلِبُوا﴾ راجع

إلى السحرة، (غلبوا هنالك) غلبهم موسى ببرهان العصا لما ابتلعت جميع ما عندهم من الحبال والعصي ﴿وَأَنقَلَبُوا﴾ أي: السحرة وكل من كان معهم كفرعون وحزبه ﴿وَأَنقَلَبُوا﴾ رجعوا صاغرين. أي: أذلاء حقيرين داخرين، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنقَلَبُوا صَٰغِرِينَ﴾ ﴿١١٩﴾ الصاغر: هو وصف من الصَّغَار، والصَّغَار: الهوان والدحور والذلة كما هو معروف، وهذا معنى قوله: ﴿فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَأَنقَلَبُوا صَٰغِرِينَ﴾ ﴿١١٩﴾.

﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ﴾ ﴿١٢٠﴾ [الأعراف: الآيتان ١١٩، ١٢٠] بعد أن غلبوا عرفوا برهان الله وآمنوا بالله إيماناً صحيحاً. وهو أمر في الحقيقة فيه عجب؛ لأنهم أول النهار كانوا يجادلون بالباطل ويعارضون آيات الله بالسحر، وفي آخر النهار صاروا من أولياء الله، وصار تعذيب الدنيا وما فيها كله ليس عندهم بشيء لقوة الإيمان الداخل في قلوبهم؛ ولذا هددهم فرعون بأعظم تهديد وهو أن يقطع يد الواحد اليمنى ورجله اليسرى ويصلبه على جذع النخلة، وجذع النخلة هو أخشن جذع خلقه الله في الأشجار، وهذا عذاب شديد، ومع هذا احتقروا عذابه ولم يكن عندهم شيء، كما قال الله عنهم: ﴿وَأَصْلَبْنٰكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢١﴾ ﴿قَالُوا لَا ضَرَرَ﴾ [الشعراء: الآيتان ٤٩، ٥٠] أي: لا ضرر علينا في ذلك. حتى قالوا له في سورة طه: ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٢﴾ [طه: آية ٧٢] أي: وليس فيها شيء يهم؛ [لسرعة زوالها] ^(١) وانقضائها. نحن نرغب فيما عند الله، ولا نبالي بما في الدنيا، كما يأتي في قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١٢٢﴾ [الأعراف: آية ١٢٥] ونحو ذلك.

(١) في الأصل: «لزوال سرعتها»، وهو سبق لسان.

فالإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب هان على صاحبه كل شيء، وصغرت في عينه الأدبيات والتعذيب، ورجا ما عند الله كهؤلاء السحرة.

وقوله هنا: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٠] هم وقت إلقائهم ساجدين ليسوا بسحرة، بل إنما هم من عباد الله المكرمين المؤمنين الأفاضل، ولكنه سماهم سحرة نظراً لحالهم الماضية كما سمى البالغين (يتامى) نظراً لهم في حالهم الماضية في قوله: ﴿وَأَتَوْا أَلْيَنَ أَمْوَالُهُمْ﴾ [النساء: آية ٢] كما هو معروف، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ [١٢٠] أي: لله إيماناً بالله.

﴿قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢١] أي: خالق السماوات والأرض وما بينهما؛ لأن (العالمين) تشمل السماوات والأرض وما بينهما، كما قال تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٢٢] قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ الآية [الشعراء: الآيتان ٢٣، ٢٤].

﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٢] الذي أنزل عليهما هذه المعجزة العظيمة الدالة على صدقهما وعلى ربوبيته وحده جل وعلا.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمْنُكُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ﴾ قرأ هذا الحرف حفص عن عاصم وحده من السبعة قال: ﴿ءَأَمْنُكُمْ﴾ بلا همزة استفهام على الخبر، وقرأه الجمهور: ﴿ءَأَمْنُكُمْ بِهِ﴾^(١) وهم على أصولهم في تسهيل الهمزتين، من يسهل الثانية ويأتي بألف الإدخال. ومن

يحققهما كما هو معروف في محله: ﴿ءَامَنْتُمْ بِهِ﴾ أي: آمنتم به أيها السحرة؟ آمنتم بموسى قبل أن آذن لكم في ذلك؟ ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي تواطأتم أنتم وهو عليه ﴿لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ﴾ [الأعراف: آية ١٢٣] لحيلة احتلتموها وتوافقتم عليها وتواطأتم عليها لتخرجوا أهل البلد من بلادهم - وهم القبط - وتُسكنوا في أرضهم بني إسرائيل، وتتفقوا معهم على ذلك!! وهذا فعله فرعون مكرراً منه وخداعاً، وخوفاً منه أن تتبع الناس السحرة فيؤمنوا بموسى!! فجعل أن موسى والسحرة تواطؤوا على مكر خبيث يريدون ظلم أهل البلد وإخراجهم من بلادهم وإسكان غيرهم فيه - قبحه الله - وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ﴾ يعني: إيمانكم أنتم بموسى وسجودكم لربه وموافقكم له ﴿مَكْرٌ﴾ أي: حيلة احتلتم أنتم وإياه بها، احتلتم بها على أهل البلد لتخرجوهم من بلادهم، وهذا معنى قوله: ﴿لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ﴾ بعضهم يقول: المدينة التي وقع فيها: الإسكندرية. والله تعالى أعلم.

﴿لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾ لأجل أن تخرجوا منها أهلها باتفاقكم عليهم ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ أي: فسوف تعلمون ما أنكلكم به من التعذيب على مكركم وموافقكم مع موسى على المكر، وإخراج أهل الأرض منها. ثم بين ما يعدمهم به / فقال: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ﴾ [الأعراف: آية ١٢٤] الأيدي: جمع يد، ووزنه (أَفْعُل) والأرجل كذلك وزنه (أَفْعُل) ومعلوم أن (أَفْعُل) من جموع القلة، إلا أن المقرر في الأصول وفي علوم العربية: أن جموع القلة لا تكون جموع قلة إلا إذا كانت مُنْكَرَةً خاصة، أما إذا أُضيفت إلى معارف فهي صيغ عموم، وهي إذاً من جموع الكثرة.

ومعنى قوله: ﴿مَنْ خَلَفَ﴾ أي: من جهتين مختلفتين بأن يقطع اليد اليمنى من شق فيضعف ذلك الشق باليد [ويقطع]^(١) الرجل اليسرى من الشق الآخر فيكون كل من الشقين قد ضعف.

﴿ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ لم يبيّن هنا في الأعراف ولا في الشعراء ما ذا الذي يصلبهم عليه، وقد بيّن في سورة طه أنه يصلبهم في جذوع النخل^(٢) كما قال: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ ﴿٧١﴾ [طه: آية ٧١] وجذع النخل هو أخشن جذع من جذوع الشجر خلقه الله - جل وعلا - وأصعب على المصلوب الصلب عليه. وعلماء البلاغة يقولون: إن قوله: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: آية ٧١] فيه ما يسمونه (استعارة تبعية) في معنى مُتَعَلِّق الحرف^(٣). والأظهر أنه أسلوب عربي معروف، فالعرب تقول: صلبه على الجذع، وصلبه فيه، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومن قولهم: «صلبه في الجذع» قول الشاعر^(٤):

همو صلبوا العبدِيّ في جذعِ نخلةٍ فلا عطستُ شيانُ إلا بأجدعاً

وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ [الأعراف: آية ١٢٤] لأصلبكم في جذوع النخل أجمعين.

وهذا يدل على أن أولياء الله يُمتحنون دائماً في الله، فخير ما تكون به المحنة: المحنة في الله، فعلى المسلم إذا بُلي في دينه

(١) في الأصل: «يضعف»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: الأضواء (٢/ ٣٣٠).

(٣) انظر: جواهر البلاغة ص ٢٤٨.

(٤) البيت في اللسان (مادة: فيا) (٢/ ١١٥٨).

وامتحن في الله أن يصبر ويصمد، ويعرف أن هؤلاء السحرة وعدوا بقطع أيديهم وأرجلهم، والصلب على جذوع النخل، ومع هذا هم صامدون صابرون لا يلتفتون إلى فرعون، بل يقولون له: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٦﴾ [طه: آية ٧٢] فالله قصّ علينا خبر هؤلاء لنعتبر بهم كما قال: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: آية ١١١] فإذا جاءتنا أذية وبلايا في ديننا فعلينا أن نصبر على المحن بالغة ما بلغت، ولا نتلاشى ولا نضعف، ولا نضيع ديننا؛ لأن خير ما يبلى الإنسان فيه ويصمد ويصبر هو دينه.

﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْ رَبَّنَا أَفَرِغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْلِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَلَسْتَحْيَ نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ [الأعراف: الآيات ١٢٥ - ١٢٩].

﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ هذا جواب السحرة لفرعون لما آمنوا بالله إيماناً عظيماً، وخالطت بشاشة الإيمان قلوبهم، وقال لهم فرعون إنهم هم وموسىٰ تواطؤوا واتفقوا على إخراج أهل قريتهم من مدينتهم مكرراً منهم، وتواطؤوا على الظلم، ووعدهم بقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، وصلبهم في جذوع النخل، لما توعدهم فرعون هذا الوعيد الشديد، وعابهم هذا العيب المختلف أجابوه هذا الجواب

الإيماني العظيم، وقالوا له كأنهم يقولون له: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [طه: آية ٧٢] وأوعد من العذاب ما أنت واعد فنحن لا نبالي بك ولا نرائي بك ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٥] راجعون إلى رب رحيم كريم عظيم الجزاء سنجد عنده من النعيم ما يُنسينا جميع مضار الدنيا وما فيها من البؤس، كأنهم برغبتهم فيما عند الله وعلمهم بما يجازيهم به الله من النعيم سقط من أعينهم عذاب الدنيا، وصاروا يعتقدونه كلاً شيء، وهذا هو الصحيح بالآية، وقد بيّنه الله في سورة الشعراء، وبيّنه بإيضاح: أنه لما ذكر في سورة الشعراء أن فرعون توعدهم هذا التوعد بالعذاب في قوله: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَبِّحَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٤] أجابوه قائلين كما قصّ الله عنهم في سورة الشعراء: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾ [الشعراء: آية ٥٠] (لا ضير) الضير معناه: الضرر. قالوا: ضارّه يضره ضيراً، وضره يضره ضراً بمعنى واحد، كما قدمنا إيضاحه بشواهد في قوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ على قراءة: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ [آل عمران: آية ١٢٠] (١).

وقوله: ﴿لَا ضَيْرَ﴾ بناه مع (لا)، والنكرة المبنية مع (لا) تدل على أن (لا) هي التي لنفي الجنس، فكأنهم نفوا جنس الضرر في عذاب الدنيا واحتقروه وهان في أعينهم ورأوه لا شيء بالنظر إلى ما عند الله. ثم بيّنوا علّة انتفاء ذلك الضرر في أعينهم فقالوا: ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٥] كما يوضح آية الأعراف هذه.

ثم قالوا موضحين: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَن كُنَّا أَوَّلَ

الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ [الشعراء: آية ٥١] فالمؤمن الحق إذا علم ما عند الله من النعيم والثواب هان وصغر في عينه كل عذاب وبلاء في الدنيا، كما قالوا لفرعون: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٢﴾ [طه: آية ٧٢] أي: وليس فيها شيء يهم [لسرعة زوالها]^(١) وانقضائها. فهذا معنى قوله: ﴿إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ [الأعراف: آية ١٢٥].

هذا الانقلاب ينقلب به كل أحد كائناً ما كان، فينبغي لكل إنسان أن يُحسِّن منقلبه إلى الله؛ لأن الله يقول: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ ﴿٢٢٧﴾ [الشعراء: آية ٢٢٧] فمعنى: ﴿مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿٢٢٥﴾ أنهم يموتون فيبعثون فيُقلَّبون إلى الله، يرجعون إليه فيجازيهم، هذا معنى قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ [الأعراف: آية ١٢٥].

ثم بيّنوا لفرعون أنه ظالم لهم وليس لهم ذنب يعيبهم به ولا يعذبهم لأجله، وقالوا: ﴿وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا﴾ العرب تقول: (ما تنقم مني)؟ معناه: ما تعيب مني وما تَنَقِّدُ مني؟ وأقوال علماء التفسير متقاربة^(٢)، كلها راجعة إلى شيء واحد، فبعضهم يقول: ﴿وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا﴾ ما تعيب منا، ما تُنكر منا، ما تكره منا؟ ونحو ذلك، فهي أقوال معروفة، والعرب تقول: نقم عليّ فلان كذا ونَقِمَهُ. أي: انتقده وأنكره عليّ وكرهه مني. فكأنهم يقولون لفرعون: ما تعيب وتكره منا وتكره حتى تجعله سبباً لتعذيبنا إلا أعظم الأشياء وأحسنها وأشدّها استجلاباً للمودة والمحبة، فهو الإيمان بالله أي: ﴿إِلَّا أَنْتَ أَمَّا إِنَّا بِكَ يَا كِتَرِينَا﴾ يعني: ما تعيب علينا شيئاً ولا تكره منا شيئاً فعلناه

(١) في الأصل: «لزوال سرعتها»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: ابن جرير (٣٥/١٣)، القرطبي (٧/٢٦١).

﴿إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا﴾ [الأعراف: آية ١٢٦] واضحة لا لبس فيها. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا﴾.

ولما بينوا لفرعون أنهم ما فعلوا شيئاً يستوجبون عليه تعذيباً سألوا الله أن يرزقهم الصبر على العذاب الدنيوي، وأن يميّتهم وهم على إسلامهم، سألوه سؤالين عظيمين:

أحدهما: أن يعطيهم الصبر ويعينهم عليه.

والثاني: أنه يثبتهم على إيمانهم وإسلامهم حتى يموتوا ويلقوه مسلمين؛ ولذا قال الله عنهم: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ الإِفْرَاقُ في لغة العرب التي نزل بها القرآن: الصبُّ الشديد الذي يترك الإِناء فارغاً لا شيء فيه ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنَا﴾ معناه: اصصب علينا صبراً من عندك. ونكّر الصبر هنا للإشعار بالتعظيم. أي: صبراً عظيماً جميلاً عظيماً نواجه به تعذيب هذا الجبار ﴿وَتَوَقَّنا﴾ أمّتنا، ﴿مُسْلِمِينَ﴾ أي: ونحن على إسلامنا لا تزغ قلوبنا ولا تُشَقِّنا ﴿وَتَوَقَّنا مُسْلِمِينَ﴾.

وهذه الآية الكريمة نظائرها كثيرة في القرآن وفي كلام العرب، وأسلوبها الذي جاء بها هو الذي يقول له البلاغيون: (تأكيد المدح بما يشبه الذم)^(١) ونظيرها في القرآن قوله: ﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: آية ٧٤]، ﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [البروج: آية ٨] وهو كثير في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

(١) انظر: التلخيص للقرظيني ص ٣٨٢.

(٢) البيت لعبيد الله بن قيس الرقيات، وهو في اللسان (مادة: نَقَمَ) (٣/٧١٠)، البحر المحيط (٥/٧٣)، الدر المصون (٦/٨٧).

مَا نَقِمُوا مِنْ بَنِي أُمِيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَضْرِبُونَ فَيَغْلِبُونَ
 وهو كثير في كلام العرب، كقوله: ﴿أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ [الحج: آية ٤٠] ومنه قول نابغة ذبيان^(١):
 وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سِيوفَهُمْ بِهِنَّ فُلُوكُ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ
 وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنَّا آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ [الأعراف: آية ١٢٦] أصيب علينا صبراً عظيماً نواجه به نكال هذا الجبار.

والصبر في لغة العرب التي نزل بها القرآن: هو حبس النفس عن المكروه، تقول: صبرت نفسي. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ ومادته تتعدى وتلزم، ومن تعديها قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ [الكهف: آية ٢٨] وقول عنترة العبسي^(٢):

فصبرت عارفةً بذلك حُرَّةً ترسو إذا نفسُ الجبانِ تَطَلَّعُ
 كما هو معروف.

والصبر في اصطلاح الشرع^(٣) خصلة عظيمة يندرج فيها جميع خصال الإسلام؛ ولذا قال الله: ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: آية ١٠] ومن سادات الصابرين: الصائمون؛ لأنهم صبروا لله عن شهوات بطونهم وفروجهم طاعة لربهم.

والصبر في اصطلاح الشرع يستلزم الصبر عن جميع المعاصي

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

ولو اشتعلت نار الشهوات، والصبر على الطاعات وإن كان كالقابض على الجمر، والصبر على البلايا عند الصدمة الأولى كما طلبه هؤلاء؛ لأنهم في بليّة ومحنة كبرئ يطلبون الصبر عليها، ويدخل فيه الصبر على الموت تحت ظلال السيوف عند التقاء الصّفيّين^(١).

وقوله: ﴿مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٦] قدمنا مراراً معنى الإسلام والإيمان، وأن الإسلام في لغة العرب معناه: الإذعان والانقياد، فكل مذعن منقاد فهو مسلم. وأسلم له إذا أذعن وانقاد^(٢)، وهو معروف في كلامهم، ومنه قول زيد بن نفيّل مؤمن الجاهلية^(٣):

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثَقَالًا
دَحَاهَا فَلَمَّا اسْتَوَتْ شَدَّهَا جَمِيعًا وَأَرْسَىٰ عَلَيْهَا الْجِبَالَ
وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمَزْنُ تَحْمِلُ عَذْبًا زَلَالًا
إِذَا هِيَ سَيِّقَتْ إِلَىٰ بَلَدٍ أَطَاعَتْ فَصَبَتْ عَلَيْهَا سَجَالًا

فقوله: أسلمت وجهي لمن أسلمت له الأرض، وأسلمت له الصخر.

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الرِّيحُ تُصْرَفُ حَالًا فَحَالًا

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب السين، باب السين واللام وما يثلثهما ص ٤٨٧.

(٣) مضت هذه الأبيات عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأعراف، ولفظ البيت الثاني في السيرة لابن هشام (٢٤٧/١):

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا اسْتَوَتْ عَلَى الْمَاءِ أَرْسَىٰ عَلَيْهَا الْجِبَالَ

معناه: أذعنتُ وانقدتُ لمن أذعن له الريح والمزن والحجارة.
هذا أصل معنى الإسلام في لغة العرب.

وهو في اصطلاح الشرع^(١): الإذعان والانقياد التام من جهاته الثلاث، أعني: انقياد القلب بالاعتقاد والنيات، وإذعان اللسان بالإقرار، وإذعان الجوارح بالعمل. أي: توفنا منقادين لك ولطاعتك بقلوبنا وألسنتنا وجوارحنا حتى نلقاك وأنت راض عنا. وهذا معنى قوله: ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٦].

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ فَتَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٧].

لما وقع ما وقع وآمن السحرة لله حرّض أشراف جماعة فرعون حرّضوا فرعون على موسى وقومه يريدون أن يقتلهم أو يُنكّل بهم؛ ولذا قال الله عنهم: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: أشراف جماعة فرعون قالوا لفرعون: ﴿أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ﴾ (أتذر موسى) معناه: أتترك موسى وقومه الذين هم معه مؤمنون به وهم بنو إسرائيل، أتذرهم أي: تتركهم لأجل أن يفسدوا في الأرض؟

وهذا الفعل الذي هو (تذر) لم يُسمع منه إلا مضارعه وأمره، تقول العرب: (ذر) بمعنى اترك. و (تذر) بمعنى: تترك. ولم يُسمع منه غير هذا^(٢). فلم يأت من كلامهم فعل ماضٍ، ولا مصدر، ولا اسم فاعل، ولا اسم مفعول، فاسم فاعله: تارك. واسم مفعوله:

(١) انظر: شرح الطحاوية ص ٤٨٨.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة المائدة.

متروك. وهكذا نطقت به العرب أمراً ومضارعاً فقط. أي: أتترك موسى وقومه؟

واللام في قوله: ﴿لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذه لام التعليل المعروفة بلام كي، وأصلها تُشكل على طلبة العلم: كيف جاءت هذه اللام المُعلّلة بهذا الوضع؟

والجواب عن ذلك: أن الملاء من قوم فرعون زعموا أن مجرد تركه لهم هو علة لإفسادهم في الأرض، فجعلوا مجرد ترك فرعون لموسى وقومه، وعدم قتلهم أو التنكيل بهم جعلوه هو نفس علة الإفساد في الأرض؛ ولذا جاؤوا بعد قولهم: ﴿أَتَذَرُ﴾ باللام في قوله: ﴿لِيُفْسِدُوا﴾ [الأعراف: آية ١٢٧] كما يزعمون: (إن السفه إذا لم يُنه مأمور)^(١)؛ لأنك إن لم تنههم فتضرب على أيديهم فكأنك قد أمرتهم بالإفساد في الأرض!!

وقد قدمنا مراراً أن الكفرة الفجرة يزعمون العمل بكتب الله واتباع رسله إفساداً في الأرض. وقد أوضحنا ذلك فيما مضى. فمعنى إفسادهم في الأرض: أنهم يزعمون أنهم يؤمنون بموسى، ويكونون معه، ويكونون حرباً على القبط فيخرجوهم من بلاد مصر، هذا معنى إفسادهم في الأرض المزعوم.

﴿وَيَذَرُكَ وَءَالِهَتَكَ﴾ نصب ﴿وَيَذَرُكَ﴾ عطفاً على ﴿لِيُفْسِدُوا﴾ وقيل: إنه منصوب بـ (أن) بعد الواو؛ لأن الواو هي أخت الفاء، فبعد الاستفهام يُنصب بعدها المضارع بـ (أن) مضمرة، كما هو معروف، كقول الحطيئة^(٢):

(١) انظر: جمهرة الأمثال للعسكري ص ٥١٢، معجم الأمثال العربية (٢/ ٣٦٦).

(٢) البيت في ديوانه ص ٥٤، والقرطبي (١/ ٢٧٥).

أَلَمْ أَكُ جَارِكُمْ وَيَكُون بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْمَوْدَةُ وَالْإِخَاءُ
كما هو معروف في محله، وأظهر القولين: أنها عطف على
الفعل المنصوب في ﴿لِيُفْسِدُوا﴾.

﴿وَيَذْرَئُكَ﴾ يعني: يتركك وألتهك، لا يعبدك ولا يعبد ألتهك.
يزعم المؤرخون أن لفرعون آلهة يأمر قومه بعبادتها، وهم يتقربون
إليه هو بعبادتها، وهو كأنه هو الإله الكبير، كما يأتي في قوله: ﴿أَنَا
رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: آية ٢٤] عليه لعائن الله، وقراءة الجمهور
﴿وَأَلْهَتَكَ﴾ ويذرك فلا يعبدك ويذر ألتهك فلا يعبدها، وقراءة
ابن عباس: ﴿وَيَذْرَئُكَ وَالْأَهْتَكُ﴾^(١) أي: وعبادتك. وهي قراءة شاذة،
ف (الإلهة): العبادة. قال فرعون لهم: ﴿سَنُقْنِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾، سننكل
بهم ولا نمهلهم، ﴿سَنُقْنِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾، كل من يولد لهم قتلناه ﴿وَنَسْتَحْيِ
نِسَاءَهُمْ﴾ نترك بناتهم ﴿وَأِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾^(٢) (...). يعني:
فوقية مكانة ومنزلة، قاهرون لهم، مذللون لهم تحت سلطاننا.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن فرعون ذبح أولاد بني إسرائيل
تذبيحتين:

التذبيحة الأولى التي كانت سبباً لجعل أم موسى موسى في
التابوت، كما سيأتي خبرها مفصلاً في سور من كتاب الله، حيث قال
لها: ﴿فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَكَلِمَةٍ فِي أَلْيَمٍ﴾ [القصص: آية ٧] وخوفها
عليه أي من قتل فرعون للأولاد حذراً من ذلك الغلام الذي سيزول
ملكه عليه.

(١) مضت عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) في هذا الموضع وقع مسح يسير في التسجيل، وهو لا يؤثر؛ لأن المعنى مستقيم
بصورته الحالية.

وتذبيح الأولاد الثاني: هو بعد أن جاءهم موسى نبياً من الله، كما صرح الله به هنا، وأوضحه في سورة المؤمن في قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكُمْ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝٢٥﴾ [غافر: آية ٢٥] وهذا معنى قوله: ﴿قَالَ سَنُقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ وقرأ بعضهم: ﴿سَنُقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾^(١).

﴿وَسَتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝٢٧﴾ [الأعراف: آية ١٢٧] لما هدهم فرعون هذا التهديد بقتل الأبناء جزع الإسرائيليون، جزعوا جزعاً شديداً من ذلك، وخافوا منه خوفاً شديداً، فصار نبي الله موسى يهدئهم ويشير لهم إلى الوعد الذي عنده من الله.

قال موسى لقومه: ﴿أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: آية ١٢٨] استعينوا: معناه اطلبوا العون من الله، والياء في (استعينوا) مُبدلة من واو؛ لأن المادة واوية العين، ووزن (استعينوا): (اسْتَفْعَلُوا)^(٢) والسين والتاء للطلب، أي: اطلبوا العون من الله على هذا الطاغية العظيم، وهذا الجبار الكافر، وترقبوا ما عند الله من الفرج، ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ احبسوا نفوسكم على المكروه حتى يخلصكم الله بفضلِهِ: ﴿إِنَّكَ الْأَرْضُ لِلَّهِ﴾ الأرض بجميعها ويدخل فيها أرض مصر ﴿إِنَّكَ الْأَرْضُ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي: يجعلها في آخر الأمرين لمن يشاء أن يجعلها له من عباده ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝١٢٨﴾ ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾^(٣): الحال الحسنة التي تكون في آخر الأمرين، وما يؤول إليه الحال ﴿لِلْمُتَّقِينَ ۝١٢٨﴾ الذين يتقون الله بامتثال أوامره واجتناب

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٣.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٤) من سورة الأعراف.

نواهيته. وقد قدمنا مراراً في هذه الدروس^(١) أن المتقي اسم فاعل الاتقاء، وأن (الاتقاء) في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناه: اتخاذ الوقاية. تقول مثلاً: اتقيت الرمضاء بنعلي، والسيوف بِمِجْنِي. وكل شيء جعلت بينه وبينك وقاية فقد اتقيته، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ فَتَنَّاوَلَتْهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ

أي: جعلت يدها وقاية بيننا وبين وجهها لئلا نراه.

وأصل مادة التقوى من (وقي) ففأؤها واو، وعينها قاف، ولامها ياء^(٣). فهي مما يسميه الصرفيون: لفيماً مفروقاً^(٤)، هذا أصلها.

والاتقاء: اتخاذ الوقاية، والاتقاء في الشرع: هو اتخاذ الوقاية التي تقي سخط الله وعذابه، وهذه الوقاية التي تقي الإنسان سخط ربه وعذابه هي امتثال أمره واجتناب نهيه (جل وعلا). فالاتقاء: امتثال الأمر واجتناب النهي، وهو اتخاذ الوقاية التي تقي سخط الله وعذابه، وهذا معنى قوله: ﴿وَالْعَقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٢٨].

لما هدأ موسى قومه، وأمرهم بالصبر، وأشار لهم إلى وعد الله، وأن العاقبة لمن اتقى الله وهم المؤمنون لا الكافرون قال له قومه: ﴿أَوَدِينًا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ [الأعراف: آية ١٢٩] حُذِفَ الفاعل هنا وهو معروف، أي: آذانا فرعون وقومه من قبل أن تأتينا من مدين

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

(٤) لأن حروف العلة غير متوالية فيه، بخلاف اللفيف المقرون.

بعد أن صرت نبياً، وذلك الإيذاء هو ذبح أولادنا، واستحياء نساءنا، وإهانتنا بالأعمال الشاقة. وقعت لنا منه هذه الإهانات وأنت هنالك في مدين قبل أن تأتينا ووقع لنا ذلك بعد ما جئتنا، فتراه الآن يقول: إنه يذبح أبناءنا!! فقد حصل لنا الأذى في كل الأوقات قبل مجيئك وبعده. وهذا معنى قولهم: ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ فهذّأهم نبي الله موسى، وأشار لهم إشارة أكبر من الأول إلى الوعد بنصر الله لعباده المؤمنين، وإهلاك الكفرة الظالمين، قال: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ﴾ (عسى) فعل ترجي يدل على رجاء اتصاف المبتدأ بالخبر، وخبره غالباً إنما يكون فعلاً مضارعاً مقروناً بـ (أن) وربما جُرّد من (أن) كما هو معروف في محله. أي: فأرجو لكم رجاءً قوياً من عند خالقكم (جل وعلا)، أي: من خالقكم ومدير شؤونكم عسى أن يهلك عدوكم فرعون وقومه بأمر من عنده ﴿وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يجعلكم خلفاء في الأرض من بعدهم ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (١٢٩) فذلك يدل على أن المستخلفين في الأرض لم يُستخلفوا فيها لأجل الإنعام بها عليهم، بل كل ذلك للابتلاء والامتحان، فيطيعون الله فيما استخلفهم فيه أو يعصونه.

وهذه الآية الكريمة فيها وعيد شديد، وتخويف عظيم، لمن استخلفه الله في الأرض بعد عدوّه الذي كان يقاومه وبسط يده بالأرض، فإذا كان عنده عقل فإنه يخاف من نظر الله إليه كيف يفعل، فيطيع الله في كل ما يفعل كما لا يخفى. فهذه من أعظم المواعظ وأكبرها التي يعظ الله بها الذين يُستخلفون في الأرض بعد الذي كانوا فيها. وهذا معنى قوله: ﴿وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ

تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾ [الأعراف: آية ١٢٩].

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ۚ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنُحَرِّكَ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۚ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا لِمُوسَى أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا مَاءً طَيِّبًا ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿١٣٥﴾ [الأعراف: الآيات ١٣٠ - ١٣٥].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ۚ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٠، ١٣١].

اللام في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا﴾ موطئة للقسم، وصيغة الجمع للتعظيم، والمراد بـ (آل فرعون): فرعون وقومه^(١)، والمعنى: أن السحرة لما غلبوا، وأظهر الله معجزة نبيه، وعرف فرعون وقومه أنه الحق، كما قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: آية ١٤] امتحنهم الله بآيات فيها بعض العذاب، أخذهم أولاً بالسنين ونقص من الثمرات، كما قال هنا: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا﴾ والله لقد أخذنا ﴿آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أي: فرعون وقومه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

﴿بِالسِّنِينَ﴾ والمراد بالسنين: الجذب والقحط حتى تقل بسببه الأرزاق. يعني: هذا البلاء بالسنين، العرب تقول: هذه سنة، وهذه سنون. يعنون أنها عام أو أعوام جُذب، يقلّ فيه المطر، ويكثر فيه الجذب، ويقلّ فيها الأرزاق. وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»^(١) حتى إن العرب ليقولون: أسنت القوم. أي: أصابتهم السنة الشهباء المجحفة، التي فيها جذب وعدم المطر. ومنه قول ابن الزبيري السهمي^(٢):

عمرو العُلا هَشَمَ الثريد لقومه
ورجالُ مكة مُسْتِنُونَ عِجَافُ
(مستنون): أصابتهم السنة بالقحط وعدم المطر حتى جاعوا، وهذا معنى قوله: ﴿بِالسِّنِينَ﴾.

﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ أي: وأخذناهم بنقص من الثمرات بحيث لا تثمر أشجارهم. قال بعضهم: كانت النخلة قد تكون فيها ثمرة واحدة. قال بعض العلماء: السنين: هي الجذب بباديتهم، ونقص الثمرات: قلة الزروع والثمرات لأمصارهم^(٣).

وعلى كل حال فالمراد أن الله يُقلّ عليهم المطر حتى تقل أرزاقهم من زروع وثمار وغيرها، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٠] أي: يتعظون.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام.

(٢) البيت في القرطبي (٧/٢٦٤)، الدر المصون (٥/٤٢٧).

(٣) انظر: ابن جرير (٤٦/١٣).

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أشهر معاني (لعل) معنيان:

أحدهما: أنها حرف ترجي كما هو معروف، إلا أن الترجي فيها بالنسبة إلى خصوص علم المخلوقين؛ لأن الله (جل وعلا) عالم بما كان وما سيكون وما تؤول إليه عواقب الأمور. وعلى هذا فمعنى قوله تعالى لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَ يَتَذَكَّرُ﴾ [طه: آية ٤٤] أي: على رجائكما أنتما أنه يتذكر، أما الله فهو عالم أنه لا يتذكر ولا يخشى.

المعنى الثاني: هو ما ذكره بعض العلماء من أن كل (لعل) في القرآن هي بمعنى التعليل إلا التي في سورة الشعراء: ﴿وَتَتَخِذُونَ مَصَافِحَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] قالوا: هي بمعنى: كأنكم تخلدون. هكذا ذكر بعضهم، ومن المعلوم أن (لعل) تأتي في القرآن مُراداً بها التعليل، منه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: آية ٧٨] أنعم عليكم بهذه النعم لأجل أن تشكروا. ومن شواهد إتيان (لعل) مراداً بها التعليل قول الشاعر^(٢):

وَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنَا نَكْفُ وَوَقَّعْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقٍ
يعني: كفوا الحروب لأجل أن نكف عنكم. وهذا معنى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [١٣٠] أي: يتعظون بما سلط الله عليهم من السنين ونقص الثمرات، وهذا معنى قوله: ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ المراد بالحسنة هنا بإجماع المفسرين: هو ذاك الخصب، وكثرة المطر، وكثرة الأرزاق والعافية. أي: فإذا جاءهم الله بالحسنة فأدر عليهم السماء، وأنبت لهم الزروع والثمار، وأكثر غلات مواشيهم من ألبان، وأسمان، وأزباد، ولحوم، وشعور، وأوبار، وأصواف، إلى غير ذلك مما ينتفعون به من متاع الدنيا، إذا جاءتهم هذه الحسنة ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ المعنى: هذه لنا ونحن نستحقها، وما أُعطيت لنا إلا أننا قوم عظام يستحقون هذه الكرامة، فهذا مما نستحقه. افتراء وكذباً على الله.

﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ [الأعراف: آية ١٣١] المراد بالسيئة هنا في أقوال المفسرين: هو ضد الحسنة، والمراد: إذا جاءهم قحط، وكان في الأرض جذب، وقلّت أرزاقهم، وجاءتهم الأمراض. والمعنى: أن الله إذا قلّل عليهم الأرزاق، وأمسك عنهم المطر، وجاءتهم الأمراض، إن جاءتهم هذه البلايا ﴿يَطْيَرُوا﴾ أصله: يتطيروا ﴿يَمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف: آية ١٣١] والتطير في لغة العرب: التشاؤم. أي: يتشاءموا بموسى ومن معه، ويقولون: هذا الجذب، وهذه قلة الأرزاق، وهذه الأمراض ما جاءنا إلا بسبب شؤمكم، وسبب ما جئتم به من دين موسى، كل هذه البلايا بسبب شؤمكم. وهذه عادة الكفار إذا تمردوا على الله، وعصوا الله، وكذبوا رسله، وعذبهم الله على ذلك، زعموا أن ذلك جاءهم من قبل الأنبياء^(١). ونظائره في القرآن كثيرة، كما قال الكفار لبنينا ﷺ مثل ذلك لما ذكره الله عنهم في سورة النساء في قوله: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٨١].

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٣٠ - ٣٣١).

آية ٧٨] وكما قال عن الرسل المذكورين في يس إن قومهم قالوا: ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٨] قَالُوا طَيَّرْنَا بِكُمْ ﴿يس: الآيتان ١٨، ١٩﴾ وكما ذكر عن قوم صالح أنهم قالوا له: ﴿قَالُوا أَطَيَّرْنَا بِكَ وَبِمَن مَّعَكَ قَالَ طَيَّرْنَاكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ [النمل: آية ٤٧] والتطير معناه: التشاؤم، والتشاؤم هو أن يقول: جاءني هذا بشؤمك. وأصل التطير^(١) مشتق من الطير، / لأن عادة العرب أن أكثر ما كانوا يتشاءمون به الطير، وهو [١٧/ب] الطيرة المعروفة، كانوا يأتون الطير ويطيرونها من مواقعها، فإذا طارت على اليمين قالوا: هذا سانح. وتيمنوا به، وإذا طارت إلى الشمال قالوا: هذا بارح، وتشاءموا له، كما قال علقمة بن عبدة التميمي^(٢):

ومن تعرض للأطيار يزجرها على سلامته لا بد مشؤوم
وكانوا يدعون أنهم يعرفون أمور الغيب من طيران الطيور،
وجِهَات طيرانها، وأصواتها، والأشجار التي تنزل عليها، وكان
من المشتهرين بذلك بنو لَهَب من قبائل العرب، وفيهم قال
الشاعر^(٣):

خَيْرُ بَنُو لَهَبٍ فَلَا تَكُ مُلْغِيًا مَقَالَةَ لَهَبِي إِذَا الطَيْرُ مَرَّتْ
وقد جاءت أحاديث عن النبي ﷺ تنهى عن الطيرة، وتحذر
المسلمين منها، حديث ابن مسعود في سنن أبي داود وغيره أنه ﷺ

(١) انظر: القرطبي (٧/٢٦٤).

(٢) البيت في ديوانه ص ٥٦، وشطره الأول في الديوان هكذا:

ومن تعرض للغربان
.....

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنعام.

قال: «الطيرة شرك»^(١) وفيه أحاديث كثيرة معروفة تنهى عن ذلك، وجاء ببعض الأحاديث إن الإنسان إذا وجد شيئاً منها يقول: «اللهم لا خير إلا خيرك، ولا ضرر إلا ضررك»^(٢). الحديث المشهور.

وعلى كل حال فالتطير والتشاؤم من صفات الكفار، وعلى المسلمين اجتنابه، وأن يتوكلوا على الله، ولا ينبغي لهم أن يمنعهم التطير من سفر، ولا أن يجزعوا من التطير. واعلموا أن الأمور بيد الله، وأن الشؤم الحقيقي الذي يستجلب كل الضرر هو مخالفة رب العالمين (جل وعلا)، أما كل فعل لم يخالف به الله فهذا لا ضرر فيه ولا طيرة؛ لأن الله ما أباحه إلا لأنه لا ضرر فيه. وعلى المسلم أن يتحرز من هذا كله، ولا يتشاءم بشيء، وأن يبني الأمور على التوكل

(١) أخرجه أحمد (٣٨٩/١، ٤٣٨، ٤٤٠)، والبخاري في الأدب المفرد، حديث رقم: (٩١٢)، وأبو داود في الكهانة والتطير، باب في الطيرة، حديث رقم: (٣٨٩٢)، (٤٠٥/١٠)، والترمذي في السير، باب ما جاء في الطيرة، حديث رقم: (١٦١٤)، (١٦٠/٤)، وقال: «حسن صحيح». اهـ، وابن ماجه في الطب، باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة، حديث رقم: (٣٥٣٨)، (١١٧٠/٢)، والحاكم (١٧/١ - ١٨)، والطيالسي في المسند ص ٤٧، والطحاوي في المشكل (٣٥٨/١)، وشرح المعاني (٣١٢/٤)، وابن حبان (الإحسان (٦٤٢/٧)، والبيهقي (١٣٩/٨)، والبغوي في شرح السنة (١٧٧/١٢ - ١٧٨)، من حديث ابن مسعود (رضي الله عنه)، وهو في صحيح الأدب المفرد برقم: (٦٩٨)، السلسلة الصحيحة برقم: (٤٢٩)، صحيح أبي داود (٣٣٠٩)، صحيح ابن ماجه (٢٨٥٠)، غاية المرام (٣٠٣)، صحيح الترمذي (١٣١٤).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٠/٢)، وابن السني في عمل اليوم والليلة ص ١١٧، ولفظه: «اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك».

على الله، ومراعاة أوامره ونواهيه، كما هو معلوم لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿يَطِيرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾.

﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أظهر الأقوال في هذه الآية الكريمة: أن الله لما ذكر أنهم يكفرون به، ويتمردون ويعارضون رسله، وأنهم مع ذلك يزعمون أن الذي يصيبهم [إنما هو بسبب شؤم نبيهم موسى عليه السلام ومن معه من المؤمنين، فأكذبهم] ^(١) الله ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: الطائر المشؤوم التي جاءتهم البلايا منه عند ربهم وذلك إنما جاءهم بسبب كفرهم بالله ومعصيتهم لله؛ لأن الكفر بالله ومعصية الله هو الطائر المشؤوم الذي يأتي صاحبه بسببه كل سوء ومكروه في الدنيا والآخرة. وقال بعض العلماء: طائرهم وحظهم عند الله هو الذي يأتيهم بالخير ويأتيهم بالشر، وليس ما جاءهم من قبلنا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا يعلمون أن ذلك هو الحق فيكذبون على الله ويتقولون على موسى ومن معه أن ما أصابهم بسبب شؤمهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٣١].

﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ^(١٣٢) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٢، ١٣٣].

﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ^(١٣٢) [الأعراف: آية ١٣٢].

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(...) (١) و (ما) الثانية مؤكدة لها تأكيداً لها؛ لأن تكريرها يفيد تأكيدها، وأصلها: ما ما بتكرير لفظة (ما) وأنهم استثقلوا توالي حرفين متجانسين فأبدلوا ألف (ما) الأولى هاء، وقالوا: (مهما) هذا قول الخليل، واختيار جُلّ البصريين.

وقال جماعة آخرون: إن (مهما) أصلها: (مه) التي هي اسم فعل بمعنى: اكفف. وأن (ما) الأخرى هي (ما) التي تُعَلَّقُ الشرط بالجزاء، والمعنى: اكفف. اكفف يا موسى ما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين أي: كف عنا مجيئك بالآيات، ما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين.

وعلى هذين القولين فأصل (ما) مركبة لا بسيطة.

وقال جمهور علماء العربية: إن (مهما) أصلها حرف بسيط وضعته العرب هذا الوضع تُعَلَّقُ به الجزاء على الشرط، وهو عند الأصوليين من صيغ العموم، وعمومها من جهة الأحوال والأوضاع. والمعنى: أي شيء تأتينا به كائناً ما كان من آية. الضمير في قوله: (به) راجع إلى (مهما) وكذلك الضمير المؤنث في قوله: (بها) راجع إلى الآية التي هي مبينة لـ (مهما)، فكلا الضميرين راجع في الحقيقة

(١) في هذا الموضع ذهب بعض التسجيل كما ترى، ويمكن أن يُستدرك بعضه مما ورد في الدر المصون (٤٣١/٥)، وهو قوله: «واختلف النحويون في (مهما) هل هي بسيطة أم مركبة؟ والقائلون بتركيبها اختلفوا: فمنهم من قال: هي مركبة من ما ما، كررت (ما) الشرطية توكيداً فاستثقل توالي لفظين فأبدلت ألف (ما) الأولى هاء، وقيل: زيدت (ما) على (ما) الشرطية كما تُزاد على (إن) في قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ فعمل العمل المذكور للثقل الحاصل، وهذا قول الخليل...».

إلى (مهما) إلا أن الضمير المذكر رُوعي به لفظ (مهما) والضمير المؤنث روعي به معنى الآية المبينة لـ (مهما). ومن علامات الاسم عند علماء العربية: رجوع الضمير، فمن علامات أن (مهما) اسم: رجوع الضمير إليها، وقد رجع إليها ضمير مذكر باعتبار اللفظ، وضمير مؤنث باعتبار المعنى، كما جاء ذلك فيها في قول زهير^(١):

ومهما تكن عند امرئ من خليقة
ولو خالها تخفى على الناس تعلم
﴿تَأْنِيَهُ مِنْ آيَةٍ﴾ (من) بيانية. والآية بيان لـ (مهما). أي: من شيء تأتينا به مبنياً كونه آية.

وفي الآية سؤال: كيف أقروا بأنه آية، وزعموا أنه جاء بها ليسحروهم؟

وأجيب عن هذا: بأن قولهم: ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ أي: بزعمك ودعواك، لا أنهم يقرون بذلك.

﴿لِتَسْحَرَنَا بِهَا﴾ لتصرفنا بها عن ديننا وتخدعنا عما نحن فيه.

﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٢) بوجه من الوجوه، ولا بحال من الأحوال، ولو أتيت بما أتيت به من الآيات؛ لأن (مهما) عموم شامل يدل على أنه لو جاء بجميع الآيات لكانوا كما قالوا، فلما تمردوا هذا التمرد العظيم، وعاندوا هذا العناد الكبير، ولجوا هذا اللجاج الشديد، عاقبهم الله معاقبات دنيوية بعضها يتبع بعضاً، قال: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣] قد تقرر في فن الأصول

(١) البيت في معلقته (شرح القصائد المشهورات ١/١٢٥)، البحر المحيط (٤/٣٧١)، الدر المصون (٥/٤٣٢).

في الكلام على مسلك الإيماء والتنبيه: أن (الفاء) من حروف التعليل^(١)، يقولون: سهى فسجد. أي: لِعَلَّةَ سهوه. سرق ففُطِعت يده. أي: لِعَلَّةَ سرقة، قالوا: ﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ﴿١﴾ أي: لِعَلَّةَ عنادهم وضلالهم وكفرهم وعدم إيمانهم بآيات الله. وصيغة الجمع في قوله: ﴿أَرْسَلْنَا﴾ للتعظيم.

﴿عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ قال بعض العلماء: أصل الطوفان مصدر من: طاف يطوف، كالرجحان، والكفران، والغفران، نُعت به وللعلماء في الطوفان المذكور هنا أقوال متقاربة^(٢):

أشهرها وعليه الجمهور أن المراد بالطوفان: الماء الكثير كما صرح الله بذلك؛ لأنه أهلك قوم نوح بالطوفان، وأن الله أولاً عذبهم بالماء الكثير، فأرسل عليهم مطراً كثيراً حتى دخل الماء بيوتهم، وصار الواحد منهم في بيته والماء إلى ترقوته، وإذا جلس غرق في الماء، ومنعهم الماء حرّاثهم أن يحرثوا أو يزرعوا أو يعملوا شيئاً، صار يكاد يهلكهم. هذا هو الأظهر في الآية، أن المراد بالطوفان: الماء الكثير بأن أرسل الله عليهم الأمطار الغزيرة حتى فاض الماء على وجه الأرض ودخل بيوتهم. يقول المفسرون والمؤرخون^(٣): حتى إن الماء ليبلغ تراقيهم، ومن جلس منهم غرق في الماء، فمنعهم النوم وحالة المعاش والعمل في أرضهم، وكاد يقضي عليهم. وهذا هو القول المشهور الذي عليه أكثر العلماء.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: ابن جرير (٤٩/١٣)، القرطبي (٢٦٧/٧).

(٣) انظر: ابن جرير (٦٥/١٣).

وقال جماعة من علماء التفسير: الطوفان: الجدرى. وهو قول غريب، وإن ذكره غير واحد.

وقال بعض العلماء: الطوفان: المُوتان. والمُوتان بضم الميم: موتٌ كثيرٌ يأتي الحيوانات فيقع فيها موت كثير، وربما أُطلق على الطاعون؛ لأنه يموت به موت كثير. وكان بعض علماء السلف يقول: الطوفان: هو كل ما طاف بك ليهلكك ولا قدرة لك عليه^(١)، من ذلك قوله تعالى: ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ [القلم: آية ١٩].

فالحاصل أن أشهر أقوال علماء التفسير: أن المراد بالطوفان هنا: الماء الكثير. وقيل: إنه الجدرى. وقيل: المُوتان، وهو موت الحيوانات الكثير، أي: الطاعون. والأظهر هو القول الأول: أنه الماء الكثير الذي دخل بيوتهم ومنعهم من أن يعملوا شيئاً. وبعض علماء التفسير يقولون: مكث عليهم سبعة أيام، من السبت إلى السبت. ومنهم من يقول: أربعون يوماً، ومنهم من يقول غير ذلك^(٢).

فلما شق عليهم وأجهدهم شكوا إلى فرعون، فجاء فرعون إلى موسى وقال له: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيَن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ﴾ أي: هذا العذاب والله ﴿لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٣٥] ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٤، ١٣٥] فكشفه الله عنهم. قال المفسرون: وأنبئت أرضهم من ذلك الماء أكثر ما كانت تنبته، وجاءهم نعيم، فرجعوا إلى كفرهم، وقالوا: والله إنه لساحر.

(١) انظر: ابن جرير (٥٢/١٣)، القرطبي (٢٦٨/٧).

(٢) انظر: ابن جرير (٦٥/١٣)، القرطبي (٢٦٨/٧).

ثم إن الله بعد الطوفان — ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ﴾ — سلط الله عليهم الجراد. والتحقيق أن الجراد هو هذا الجراد المعروف الذي يطير، الذي تعرفونه. وبعض العلماء يقولون: إن أصله نثرات الحوت. وقد جاء ذلك في حديث عند ابن ماجه من حديث أنس وجابر (رضي الله عنهما)^(١). وتسليط الجراد عليهم: أكثر الله عليهم الجراد. قال بعض العلماء: حتى كانوا لا يرون شعاع الشمس من كثرة الجراد، وأنه [كثرت عليهم]^(٢) وملأ بيوتهم، وأكل أبوابهم ومساميرها، وسقوف البيوت، حتى تساقطت البيوت، وأكل جميع ما عندهم من غلات وثمار وزروع، وكاد يهلكهم.

والجراد هو الحيوان المعروف، وهو يؤكل، يجوز أكله على

(١) وهما في الترمذي في الأطعمة، باب ما جاء في الدعاء على الجراد، حديث رقم: (١٨٢٣)، (٢٦٩/٤)، وقال: «حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه». اهـ، وابن ماجه في الصيد، باب صيد الحيتان والجراد، حديث رقم: (٣٢٢١)، (١٠٧٣/٢)، والخطيب في تاريخ بغداد (٤٧٨/٨، ٤٧٩)، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١٤/٣)، وعقبه بقوله: «هذا لا يصح عن رسول الله ﷺ». اهـ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (٦٤/٣ — ٦٥): «هذا إسناد ضعيف». اهـ، وقال السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٢٣٢/٢ — ٢٣٣): «أخرجه ابن ماجه عن هارون به وأسقط والد زياد، والله أعلم». اهـ، كما ذكره الكناني في تنزيه الشريعة (٢٥١/٢ — ٢٥٢)، وعزاه للخطيب ثم قال: «وأخرج الحاكم في تاريخ نيسابور والطبراني عن ابن عمر أن جرادة...» وذكر نحوه، كما ذكره الفتني في تذكرة الموضوعات ص ١٥٤، ١٥٥، وضعفه الحافظ في الفتح (٦٢١/٩).

(٢) في هذا الموضع كلام غير مفهوم، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

التحقيق^(١)، كما ثبت في الصحيح عن ابن أبي أوفى قال: «غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد»^(٢) وفي ابن ماجه: «كان أزواج النبي ﷺ يتهادين الجراد على الأطباق»^(٣).

وعامة العلماء على أن الجراد كالسمك، ميتته حلال، ولم نعلم مخالفاً في هذا إلا مالك بن أنس (رحمه الله) وأصحابه يقول: لا يؤكل الجراد إلا إذا ذُكِّي بما يموت به. أي: ولو مات حتف أنفه فهو ميتة لا يؤكل^(٤).

واحتج جمهور العلماء بحديث ابن عمر المشهور: «أُحِلَّ لنا ميتتان ودمان، أما الميتتان: فالسمك والجراد، والدمان: الكبدة والطحال»^(٥).

ومالك يقول - وهو صادق - : إن هذا الحديث لم يأت من

(١) انظر: القرطبي (٢٦٨/٧).

(٢) البخاري في الذبائح والصيد، باب أكل الجراد، حديث رقم: (٥٤٩٥)، (٩/٦٢٠)، ومسلم في الصيد والذبائح، باب إباحة الجراد، حديث رقم: (١٩٥٢)، (٣/١٥٤٦)، من حديث ابن أبي أوفى رضي الله عنه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٤/٥٣٣)، وابن أبي شيبة (٨/١٣٨)، وابن ماجه في الصيد، باب صيد الحيتان والجراد، حديث رقم: (٣٢٢٠)، (٢/١٠٧٣)، والبيهقي (٩/٢٥٨)، وانظر: ضعيف ابن ماجه (٦٩١).

(٤) انظر: القرطبي (٢٦٩/٧).

(٥) أحمد (٢/٩٧)، وابن ماجه في الصيد، باب صيد الحيتان والجراد، حديث رقم: (٣٢١٨)، (٢/١٠٧٣)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٣٣١٤)، والدارقطني (٤/٢٧٢)، وعبد بن حميد (المنتخب) (٨١٨)، والبيهقي (١/٢٥٤)، والعقيلي (٢/٣٣١)، وابن عدي (١/٣٥، ٣٨٨). وانظر: السلسلة الصحيحة (١١١٨)، صحيح ابن ماجه (٢٦٠٧).

طريق صحيحة مرفوعة، فجميع طرقه المرفوعة ضعيفة لا تقوم الحجة بشيء منها.

واحتج على المالكية من خالفهم بأنه جاء من رواية موقوفة على ابن عمر من طريق سليمان بن بلال، وهي طريق صحيحة، وهي موقوفة على ابن عمر، إلا أن لها حكم الرفع؛ لأن طريق سليمان بن بلال صحيحة، وكونها موقوفة على ابن عمر لا يضر؛ لأن لها حكم الرفع، وكل ما هكذا له حكم الرفع؛ لأن من المعلوم أنه لا يُحله إلا هو ﷺ.

أما المالكية فقالوا: نعم، نحن نعلم طريق سليمان بن بلال هذه، ونعلم أن هذا له حكم الرفع، ولكن كونه له حكم الرفع هذا من صناعة الحديث التي اتفق أهل الحديث عليها، لا من قول الله، ولا من قول رسوله، ونحن يجب علينا أن نتمسك بعموم كلام الله وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: آية ٣] وميتة الجراد داخلة في عموم الميتة، فلا ننصرف عن تحريم الله للميتة إلا بدليل جازم يجب الرجوع إليه من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ.

هذا كلام العلماء فيه، ووجه اختلاف وجهات نظرهم في ذلك، وهو معروف. وجاء في سنن ابن ماجه من حديث أنس وجابر أن النبي ﷺ دعا على الجراد وقال: «اللهم أهلك كباره، واقتل صغاره، وأفسد بيضه، واقطع دابره، وخذ بأسرابه عن معائشنا وأرزاقنا إنك سميع الدعاء». وأن جابراً لما سمعه يدعو عليه قال له: كيف تدعو على جند من جند الله؟ وأنه قال له: «هو نثرة حوت»^(١).

(١) مضى قريباً في تفسير هذه الآية.

هكذا ذكروا في سنن ابن ماجه (رحمه الله) عن هذين الصحابين . وذكر القرطبي في تفسير هذه الآيات^(١) أن الجراد إن هجم على زروع الناس اختلف العلماء : هل تجوز مقاتلته ومكافحته؟؟ وأن أظهر القولين أنه تجوز مكافحته وقتله لكف أذاه عن الناس ، وهذا القول هو الذي لا ينبغي العدول عنه لجريه على ظاهر النصوص ؛ لأن المسلم إذا تعدى على أموال الناس لزم دفعه عنها ولو أدى إلى القتال ، فكيف بالجراد!! وهذا معنى قوله : ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ [الأعراف : آية ١٣٣] .

لما أنهكهم الجراد وكاد يهلكهم جاؤوا إلى فرعون وشكوا إليه ، فذهب فرعون إلى موسى وقال له : ﴿يَمُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيَن كَشَفْتُ عَنْآ الرِّجْزَ﴾ يعني الجراد ﴿لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ . . .﴾ [الأعراف : آية ١٣٤] إلى آخر القصة .

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ [١٣٥] يقول بعض المفسرين : فمكثوا شهراً في عافية^(٢) . وبعضهم يقول : سنة . فأرسل الله عليهم القُمَّل ، هذا القُمَّل الذي أرسل الله عليهم فيه للعلماء أقوال متقاربة^(٣) :

كان ابن عباس (رحمه الله) يقول : هو سوس الحنطة . أرسل الله عليهم سوس الحنطة — على قول ابن عباس — فتكدس عليهم ، وملاً عليهم بيوتهم وأنيتهم وأطعمتهم ، وكان يدخل بين الواحد وبين ثيابه ، فبلغوا منه أذى شديداً .

(١) القرطبي (٧/٢٦٨) .

(٢) انظر : ابن جرير (١٣/٦٦) .

(٣) انظر : ابن جرير (١٣/٥٤) ، القرطبي (٧/٢٦٩) .

وقال بعض العلماء: القُمَّل: صغار الدَّبَى، والدَّبَى: صغار الجراد قبل أن تنبت له أجنحة.

وكان أبو عبيدة في طائفة من علماء التفسير يقول: القُمَّل هو المعروف بالحمّن^(١)، ويقال له: الحمنان، وهو نوع من القراد صغير، وأن الله ملأ عليهم الأرض منه. وذكر بعضهم: أن موسى جاء لكثيب أعقر^(٢) وضربه بعصاه، فجعله الله قُمَّلاً^(٣). وأنه تكدس عليهم فملأ بيوتهم وآيتهم وأطعمتهم، وامتنص دماءهم تحت ثيابهم حتى بلغوا منه غاية الجهد.

والحاصل أن القُمَّل هنا فيه أقوال متقاربة، بعضهم يقول: هو الحمنان المعروف بالحمّن، وهو نوع من القردان صغير، وبعضهم يقول: هو صغار الدَّبَى، والدَّبَى: الجراد الصغار قبل أن تنبت له أجنحة، وبعضهم يقول: هو البراغيث^(٤). هذه أقوال فيه لا يكذب بعضها بعضاً، وعلى كل حال فهو شيء من خلق الله سلّطه الله عليهم فعذبهم به، وآذاهم إيذاءً كثيراً، حتى ضجوا وزعموا أنهم يتوبون، فهذا معنى قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣] لما عذبهم القُمَّل — سواء قلنا: إنه البراغيث، أو قلنا: إنه الدَّبَى، أو قلنا: إنه سوس الحنطة، أو قلنا: إنه الحمّن والحمنان، وقال بعضهم: هو حيوانات تُشبه القراد الكبير لها ريح

(١) انظر: ابن جرير (٥٦/١٣)، القرطبي (٢٦٩/٧).

(٢) في ابن جرير (٦٤/١٣): «فمضى إلى كثيب أهيل عظيم فضربه...».

(٣) انظر: ابن جرير (٦٤/١٣ — ٦٦).

(٤) انظر: هذه الأقوال في المصدر السابق (٥٤/١٣ — ٥٧).

منتنة سلطها الله عليهم - قال بعض المفسرين^(١): مكث عليهم أيضاً سبعة أيام، من السبت إلى السبت، فشكوا إلى فرعون، فجاء فرعون موسى فقال: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيَن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (١٣٤) ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُم يَنْكُثُونَ﴾ (١٣٥) [الأعراف: الآيتان ١٣٤، ١٣٥] والقمل هذا كان يأتي بعض الناس فيتأذى به كما هو معروف، قال بعضهم: ومنه قول الأعشى^(٢):

قَوْماً يُعَالِجُ قُمَّلاً أَبْنَاءَهُمْ وَسَلَاسِلاً أَجْداً وَبَاباً مَّؤْصِداً
أن هذا القمل يؤذيهم، وقد عرفنا أقوال العلماء في تفسيره، وهذا معنى قوله: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣].

لما رفع الله عنهم القمل وأزاله ولم يبق له أثر مكثوا شهراً في عافية، كما قال بعضهم، وقال بعضهم غير ذلك^(٣)، فأرسل الله عليهم الضفادع، والضفادع جمع ضفدع، وهو الحيوان المعروف، وكان بعضهم^(٤) يزعم أن الضفادع كانت بريّة، وأنها لم تكن من حيوانات البحر كما زعموا، فلما عذب الله بها قوم فرعون صارت تقتحم في قدورهم وهي تفور، وتقتحم في تنانيرهم في شدة حرها، ومنعتهم الطعام، كان الرجل يجلس في الضفادع إلى عنقه، وإذا أراد أن يتكلم بادرته الضفدع فجاءت في فيه، ولقوا منها العذاب الشديد

(١) انظر: ابن جرير (٦٧/١٣).

(٢) ديوان الأعشى ص ٥٤، والأجد: مُحْكَمَةُ الرِّبْط.

(٣) انظر: ابن جرير (٦٧/١٣).

(٤) انظر: السابق (٦٣/١٣).

— والعياذ بالله — فلما لقوا منها ذلك كانوا ليس عندهم شيء إلا به الضفادع، لا يرفعون ثوباً ولا إناء إلا وبه الضفادع، وبيوتهم ملأى منها، والواحد جالس في الضفادع إلى عنقه، تتساقط لهم في قدورهم وأطعمتهم وتنانيرهم، وكادت تهلكهم، فمكثت عليهم — يقولون — سبعة أيام، من السبت إلى السبت، فشكوا ذلك إلى فرعون، فجاء فرعون موسى فقال: ﴿يَكُونُ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٤] إلى آخر ما ذكرنا^(١).

والضفادع حيوانات تكون برية وتكون بحرية، والتحقيق الذي لا ينبغي العدول عنه أنها لا يجوز أكلها ولا قتلها، وقد ثبت في السنن من حديث صحيح أن النبي ﷺ سأل طيب في ضفدع يجعلها في دواء فنهى ﷺ عن قتلها^(٢) هذا جاء في السنن في حديث صحيح عن النبي، وما نهى النبي ﷺ عن قتله لا يجوز أكله؛ لأنه لا يوصل إلى أكله إلا بقتله بالذبح، هذا هو التحقيق. فالذين يأكلون الضفادع يرتكبون الحرام الذي لا شك فيه، وظاهر هذا الحديث سواء كانت برية أو بحرية، وهو الأظهر والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿وَالضَّفَادِعُ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣].

(١) انظر: المصدر السابق (١٣/٥٨ — ٦٩).

(٢) أبو داود في الطب، باب في الأدوية المكروهة، حديث رقم: (٣٨٥٣)، (١٠/٣٥٢)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث رقم: (٥٢٤٧)، والنسائي في الصغرى، كتاب الصيد والذبائح، باب الضفدع، حديث رقم: (٤٣٥٥)، (٧/٢١٠)، وفي الكبرى، كتاب ما قذفه البحر، باب الضفدع، حديث رقم: (٤٨٦٧)، (٣/١٦٦)، والبيهقي في الصغرى، كتاب الصيد والذبائح، باب ما يحرم من جهة ما لا تأكله العرب، حديث رقم: (٤٢٣٢)، (٢/٤١١)، والطيالسي في المسند ص ١٦٣، والطحاوي في المشكل (٢/٣١٢ — ٣١٣).

ولمّا رفع الله عنهم الضفادع، وبقوا في عافية شهراً أو غير ذلك، وهم راجعون لأشد ما هم فيه من العذاب، وقالوا: تبين لنا أن هذا الرجل هو رئيس السحرة وكبيرهم، كما قص الله عنهم في قوله: ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ [طه: آية ٧١] عندما آمن السحرة لرب موسى وهارون، فلما رجعوا إلى كفرهم بعد ذلك أرسل الله عليهم الدم، والدم: هو الدم هذا المعروف الذي تعرفونه، وأصل الدم (دَمِيّ) بالياء، فهو من الأسماء الثلاثية التي حذفت العرب لامها وعاضتها على العين. والتحقيق أن لاهه المحذوفة ياء، خلافاً لمن زعم أنها واو، فهو (دمي) على وزن (فَعَلَ)^(١) وربما ظهرت ياؤه المحذوفة عند التثنية وغيرها، ومن ظهورها عند التثنية قول سحيم بن وثيل الرياحي^(٢):

فلو أنّا على حَجَرٍ ذُبَحْنَا جَرى الدَّمِيانِ بالخبرِ اليقين

وهذه الياء المحذوفة من الدم تظهر في كثير من التصاريف، تظهر في الفعل الماضي، وتظهر في المضارع، ومن ظهورها في الفعل الماضي المشتق من الدم قول الراجز^(٣):

هل أنتِ إلا أصبَعُ دَمِيّتِ وفي سبيل الله ما لَقِيتِ

لأن الياء من (دَمِيّ) (فَعَلَ). و (دمي) معناها: جاء منها الدم.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) البيت للمثقب العبدى، وهو في ديوانه ص ٩٩، رصف المباني ص ٢٤٢، اللسان (مادة: أخوا) ص ٣٢، (مادة: دمي) ص ١٠١٧، ونسبه بعضهم لعلي بن بدال.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام.

وكذلك تظهر في المضارع، ومنه قوله^(١):

ولسنا على الأعقابِ تدميْ كُلُّومنا ولكن على أقدامنا تقطُرُ الدما
ومعنى: (تَدْمِيْ) أصله: (تَدْمِيْ) (تَفْعَلُ) أبدلت الياء ألفاً لسبق
الفتحة قبلها كما هو معروف، هذا أصل الدم.

ومعنى تعذيبهم بالدم^(٢): أنهم كانوا كلما أخذوا الماء ليشربوا
فإذا ذلك الماء دمٌ أحمر قانٍ عبيط، ليس لهم ماء، فإذا صبوا من
أوعيتهم ماء فإذا ذلك الماء دم، وإذا استقوا من الأنهار فإذا الماء
الذي استقوا منها دم، وإذا استقوا من الآبار فإذا هو دم.

يذكرون أن فرعون كان يجمع القبطي والإسرائيلي،
والإسرائيلي يشرب الماء من إناء واحد فما أخذ منه الإسرائيلي فهو
ماء، وما أخذه القبطي يكون دماً، حتى إنهم زعموا أن القبط لما أضرَّ
بهم العطش؛ لأن جميع مياههم صارت دماً، وصار كل ماء استقوه
دماً عبيطاً، أن القبطية كانت تقول لجارتها الإسرائيلية: اجعلي الماء
في فيك ومُجيه في فيّ لأتبرد به، فإذا مَجَّته في فيها نزل من فم
الإسرائيلية ماء، فإذا وصل فم القبطية إذا هو دم عبيط!! هكذا
يقولون^(٣).

والمفسرون يقولون: إن هذا الذي وقع كله للقبطيين لم يقع منه
شيء للإسرائيليين، فلم يدخل الماء بيوتهم، ولم يأتهم القمل، ولم
تأتهم الضفادع، ولم يأتهم الدم كما يقولون — والله تعالى أعلم.

(١) السابق.

(٢) انظر: ابن جرير (١٣/٥٨ — ٦٨).

(٣) انظر: المصدر السابق (١٣/٦٤).

قالوا: زعموا أن فرعون - قبحه الله - أضرّ به العطش، وعطش عطشاً شديداً؛ لأنه صار كلما استقى ماء فإذا هو دم عبيط، وأنه اضطر إلى مصّ مياه الشجر التي تكون في الشجر، قالوا: فإذا مصّ ماء الشجرة فوصل فاه فإذا هو دم - والعياذ بالله تعالى - قالوا: مكث عليهم الدم سبعة أيام، من السبت إلى السبت، فلما تأذوا به كثيراً شكوا إلى فرعون، وجاء فرعون موسى وقال: الآن حُق لنا أن نتوب التوبة النصوح ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا مَاءً كَالْمَاءِ الَّذِي فِي الْأَيْدِي﴾ [الأعراف: آية ١٣٤] فلما كشفه عنهم رجعوا إلى أخبت كفرهم وأشدّه، وهذا من اللجاج؛ ولأجل هذا - اللجاج والكفر وإخلاف الوعد - غضب موسى عليهم غضباً شديداً، ودعى ربه ذلك الدعاء الحاد العظيم حيث ذكره الله في سورة يونس في قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ زِينَتَهُ وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِیُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ [يونس: آية ٨٨] وفي قراءة أخرى^(١): ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [٨٨] قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴿[يونس: الآيتان ٨٨، ٨٩] لأن [هارون]^(٢) قال: آمين. والمؤمن أحد الداعيين. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣] (آيات) حال. أرسلنا عليهم هذه الأشياء في حال كونها آيات. أي: علامات ودلالات واضحات لا شك في الحق معها.

وقوله: ﴿مُفَصَّلَاتٍ﴾ قال بعض العلماء: ﴿مُفَصَّلَاتٍ﴾ أي: بينات

(١) مضت عند تفسير الآية (٥٥) من هذه السورة.

(٢) في الأصل: «موسى»، وهو سبق لسان.

واضحات لا لبس فيها أنها من الله، وأنها حق، وأن هؤلاء الكفرة عاندوا الحق الواضح.

وقال بعض العلماء: مفصلات: بينها فصل؛ لأنه كلما جاءتهم آية وعذبهم الله بها وضجُّوا إلى فرعون، وضجَّ فرعون إلى موسى، وقال: ﴿لَيْنَ كَشَفَتْ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٤] فكشف عنهم الرجز ومكثوا زمناً في عافية فصار بين الآيات فصل من العافية بين هذه وهذه، وأن ذلك هو معنى قوله: ﴿مُفَصَّلَتٍ﴾ أي: متتابعات بين كل اثنتين منها فصل، هكذا قاله بعضهم، وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِمَّ آيَاتٍ مُّفَصَّلَتٍ﴾.

﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ أي: تكبروا عن قبول الحق مع مشاهدة هذا عندما ينزل بهم العذاب يستكبنون ويخضعون قهراً لا رغبة في الخير، فإذا رُفِع عنهم أعرضوا إلى ما كانوا عليه، هذا معنى: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾.

﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣] قدمنا مراراً^(١) أن القوم في لغة العرب التي نزل بها القرآن: اسم جمع لا واحد له من لفظه، يختص في الوضع في الذكور دون الإناث، وربما دخل فيه الإناث بحكم التبع، والدليل على اختصاصه بالذكور في الوضع قوله تعالى في الحجرات: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ﴾ فلو دخل النساء في اسم القوم وضِعاً لما قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ﴾ [الحجرات: آية ١١] ونظيره من كلام العرب قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

ومن الدليل على أن النساء ربما دخلن في القوم بحكم التبع: قوله تعالى في بلقيس: ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ [النمل: آية ٤٣] وهذا معنى قوله: ﴿ وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣].

المجرمون: جمع تصحيح للمجرم، وهو اسم فاعل الإجماع، والمجرم هو مرتكب الجريمة، والجريمة: الذنب الذي يستحق صاحبه التنكيل والعذاب، وهذا معنى قوله: ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣].

﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [١٣٤] فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٤، ١٣٥].

هذه الآية كأنها تُقرأ عند كل واحدة من الآيات السابقة ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴾ [الأعراف: آية ١٣٠] قوله: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ﴾ [الأعراف: آية ١٣٣] أي: ولما عذبوا بالطوفان ووقع عليهم رجز الطوفان ﴿ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ ﴾ فلما رفعه عنهم ووقع عليهم رجز الجراد ﴿ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ ﴾ [الأعراف: آية ١٣٤].

[وقوله تعالى: ﴿ وَأَوْزَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ ﴾] (١)

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

هم بنو إسرائيل بإجماع العلماء^(١)، وكونهم ﴿كَانُوا يُسْتَزْعَفُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٣٧] كان فرعون يستضعفهم ويأخذهم أخذ الضعيف الذي لا حيلة له فيقتل أبناءهم ويستحيي نساءهم، ويستخدمهم في الأعمال الشاقة، إلى غير ذلك من الإهانات، كما يأتي في قوله: ﴿يَسْؤُمُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [الأعراف: آية ١٤١].

فقوله: ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا﴾ [الأعراف: آية ١٣٧] جماهير العلماء على أن مشارق الأرض هو المفعول الثاني لـ (أورثنا)^(٢)، وأورثنا المستضعفين مشارق الأرض ومغاربها. أي: جعلناها آيلة إليهم بعد أن أهلكنا الكفار الذين كانوا فيها، وهذا هو التحقيق خلافاً لما نُقِلَ عن الكسائي والفراء^(٣) من أنه منصوب بنزع الخافض، وأن المعنى: وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون في مشارق الأرض ومغاربها، وعلى هذا القول فمفعول الإيثار محذوف. ولا يخفى أن هذا القول غير صواب، وإن نقل عن الكسائي والفراء وغيرهم، وأن التحقيق أن الإيثار واقع على بني إسرائيل، وأن قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَزْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ﴾ أن (أورثنا) تطلب مفعولين، المفعول الأول: هو قوله ﴿الَّذِينَ﴾ والمفعول الثاني: هو قوله: ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ﴾ أي: أورثناهم مشارق الأرض كما جاء موضحاً في آيات أخر، كقوله: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: آية ٢٨] ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الشعراء: آية ٥٩] ونحو ذلك من الآيات.

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٣١).

(٢) انظر: الدر المصون (٥/ ٤٣٨).

(٣) انظر: القرطبي (٧/ ٢٧٢).

ومعنى: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا﴾ قال أكثر المفسرين^(١): ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ﴾: الشام، ومغاربها: مصر. وأن الله أهلك فرعون وقومه وأورث بني إسرائيل أرضهم كما صرح بذلك في قوله: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: آية ٢٨] وقوله: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الشعراء: آية ٥٩] وهي ما تركوا من جنات وعيون، وزروع، ونعمة كانوا فيها فاكهين، وأن مشارق الأرض: هي الشام، أورثهم الله إياها بعد أن أهلك الجبارين الكنعانيين وأبادهم. هذا يقوله أكثر العلماء، ويزعمون أن في التوراة: أن هذه المشارق والمغارب من الفرات، وأنها من الفرات إلى المحل الذي خرجوا من البحر منه [وطلبهم]^(٢) منه فرعون!!

وبعض العلماء يقول^(٣): مشارق الأرض ومغاربها: الشام فقط؛ لأنه أورثهم أرضه من مشرقها ومغربها، أي: ما يلي المشرق منها وما يلي المغرب.

واعلموا أن الآيات القرآنية دلت دلالة واضحة على أن الله أورث بني إسرائيل ما كان عند فرعون وقومه من الجنات والعيون، والزروع والكنوز، والمقام الكريم، هذا جاء في آيات متعددة، جاء موضحاً في سورة الشعراء، وفي سورة الدخان، وأشير له هنا في الأعراف.

(١) أكثر السلف على القول الثاني. راجع: ابن جرير (٧٦/١٣)، الدر المنثور (١١١/٣ - ١١٣).

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٣) انظر: ابن جرير (٧٦/١٣)، القرطبي (٢٧٢/٧).

وبعض العلماء يقول: في إيراثلهم ديار مصر وأمواله، وديار قومه وأموالهم، فيه إشكال؛ لأنه لم يُعلم في التاريخ أن بني إسرائيل رجعوا إلى مصر بعد أن أنجاهم الله من عذاب فرعون وفلق لهم البحر — والله تعالى أعلم — ولأجل ذلك قال بعض العلماء: أراضني الشام، ومشاركها: ما يلي جهة المشرق من أرض الشام من أطرافها، وما يلي جهة المغرب. هذا أقوال العلماء في الآية.

وقوله: ﴿الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا﴾ أي: أكثرنا فيها البركات من كثرة المياه والزروع والثمار ونحو ذلك من بركات الأرض وخيراتها. وهذا معنى قوله: ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا﴾.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: آية ١٣٧] جماهير العلماء^(١) على أن المراد بهذه الكلمة التي صرح الله بأنها تمت على الإسرائيليين أنها هي قوله تعالى: ﴿وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: الآيتان ٥، ٦] ومعنى تمام الكلمة: أنها أولاً كانت وعداً، فلما أنجز هذا الوعد فقد تم ذلك بإنجازه كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى﴾ الحسنى: تأنيث الأحسن، والأحسن: الذي يفوق غيره في الحسن ويفضله.

وقوله: ﴿عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ تمت عليهم: أي: مضت عليهم وكملت عليهم بإنجازها لما كانت وعداً.

(١) انظر: ابن جرير (٧٧/١٣)، القرطبي (٢٧٢/٧)، الأضواء (٣٣١/٢).

وقوله: ﴿يَمَّا صَبْرُؤًا﴾^١ الباء سببية، و (ما) مصدرية، أي: بسبب صبرهم. وذلك يدل على أن الصبر سبب للفرج كما هو معروف، وكما قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: آية ٤٥] وهذا معنى قوله: ﴿يَمَّا صَبْرُؤًا﴾.

وقوله: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ [الأعراف: آية ١٣٧] التدمير: الإهلاك التام. والمعنى: دمرنا وأهلكنا ما كان يصنعه فرعون وقومه من القصور التي كان يبنها، والبنائات التي كان يضعها في الأرض دمرها الله، وهدمها وأهلكها.

وقوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾^٢ قرأ هذا الحرف جماهير القراء غير ابن عامر وشعبة عن عاصم: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾^٣ بكسر الراء مضارع عَرَشَ يعرشه. وقرأ من السبعة: ابن عامر وشعبة عن عاصم: ﴿وما كانوا يَعْرِشُونَ﴾^(١) وهما لغتان وقراءتان صحيحتان، (يعرِشون) بضم الراء لغة بني تميم.

ومعنى: ﴿يَعْرِشُونَ﴾ فيه وجهان للعلماء^(٢): قال بعض العلماء: ﴿يَعْرِشُونَ﴾ أي: لجنات الكرم، وهو العنب يجعلون لها العريش لتمتد عليه، كما تقدم في قوله: ﴿جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ [الأنعام: آية ١٤١].

وقال بعضهم: عَرَشَهُ إذا رفع بناءه، والعرش أصله السقف، وعروش الأبنية: سقوفها. يعني: ودمرنا ما كانوا يرفعونه من البناء كصرح هامان المشهور، ونحو ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٢) انظر: ابن جرير (١٢/١٥٦)، (١٣/٧٨)، القرطبي (٧/٢٧٢).

كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾ [الأعراف: آية ١٣٧].

/ ﴿وَجَنَوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَيَطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٨، ١٣٩].

﴿وَجَنَوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ العرب تقول: جاوز الشيء وجاوز به غيره إذا جازه وتعداه، و (فَاعَلَ) هنا بمعنى المجرد بمعنى: جاز. أي: إذا تخطاه وتعداه، وذلك أن الله (جل وعلا) لما أمر نبيه موسى أن يُسري بني إسرائيل ويرفع عنهم يد قهر فرعون، وأسرى بهم ليلاً ذاهبين إلى جهة البحر الأحمر، وأن فرعون استيقظ من الصباح فلم يجد من الإسرائيليين أحداً، فأرسل فرعون في المدائن حاشرين، وزعم أن الإسرائيليين قليل ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآيِطُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [الشعراء: الآيتان ٥٤، ٥٥] وأتبعهم فرعون وجنوده بغياً وعدواً، فلما ارتفع النهار تراءا الجمعان: بنو إسرائيل على شاطئ البحر، وفرعون يتبعهم من ورائهم، فخاف الإسرائيليون خوفاً شديداً كما أوضحناه سابقاً في سورة البقرة، فقالوا: إن تقدمنا فالبحر أمامنا، وإن تأخرنا ففرعون وجنوده من ورائنا. فقال الله لهم ما قال في سورة طه: ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾﴾ وفي قراءة أخرى: ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾^(١) [طه: آية ٧٧] دركاً مما وراءك من فرعون وجنوده، ولا تخشى من البحر أمامك، سيجعل الله لكم مخرجاً.

وعند ذلك أوحى الله إلى موسى أن يضرب بعصاه البحر فضرب البحر بعصاه فانفلق، فكان كل فرق كالطود العظيم. يعني صار البحر كأنه جبال عظام بينها طرق، وأرسل الله عليها الريح - كما يقول المفسرون - فبيست كما أشار له تعالى بقوله: ﴿فَأَضْرَبَ لَهم طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ [طه: آية ٧٧] يزعم المفسرون أنه كانت في البحر اثنتي عشرة طريقاً، وأن الأمواج ممسكة بين الطرق بقدرة الله وإرادته كأنها الجبال الشامخة، كما قال تعالى: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: آية ٦٣] أي: كالجبل الشامخ المنيف، ويزعم المفسرون أن الله جعل بينها فرجاً كالكوّة التي تكون في البيوت حتى صار ينظر بعضهم إلى بعض^(١)، وأنهم سلكوا في تلك الطرق قاطعين للبحر، وأن فرعون لما وجدهم دخلوا البحر يزعمون أنه كان على جواد ذكر من الخيل، وأن جبريل جاء أمامه على فرس وديق - وهي التي تحب الفحل، وإذا كانت تحب الفحل كان يُشم فيها ريح ذلك - وأن الجواد شم فيها ريح ذلك واقتحم، فاقتحموا في البحر مع تلك الطرق^(٢)، ولما جاوز موسى البحر ببني إسرائيل أراد أن يضرب البحر بعصاه ليلتئم، فقبل له: ﴿وَأَتْرَكِ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ [الدخان: آية ٢٤] أي: خلّه ساكناً منفلقاً. ليدخل فرعون وقومه فيغرقوا؛ لأنه لو التطم لرجع إلى حالته ولرجعوا، فلما تكامل خروج بني إسرائيل ومجاوزتهم البحر، وتكامل دخول القبط - فرعون وقومه - أطبق الله عليهم البحر، وتلاطمت أمواجه، فلم يبق منهم دافع ولا مجيب، كما أوضحناه سابقاً في

(١) انظر: البداية والنهاية (١/٢٧١).

(٢) انظر: ابن جرير (١٥/١٩٥).

البقرة^(١). وذلك معنى قوله: ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [الأعراف: آية ١٣٦].

لما ماتوا كلهم وأنجى الله بني إسرائيل، ووقع الغرق بالقبط وهم ينظرون، كما تقدم في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: آية ٥٠] لما وقع هذا وجاوزوا البحر كانوا في الحقيقة قوماً غير طيبين؛ لأنهم لما جاوزوا البحر أتوا على قوم يعبدون الأصنام، أتوا على قوم يعكفون وراء البحر لما جازوه، وهؤلاء القوم يقول بعض المؤرخين: إنهم من لحم قبيلة العرب المشهورة. وبعضهم يقول: من لحم وجدام. وبعضهم يقول: هم من الكنعانيين الذين أمروا بقتالهم في البلاد المقدسة^(٢). وكان ابن جريج يقول: أصنامهم أمثلة البقر، فلما رأوا أمثلة البقرة كأنهم من ذلك الوقت أحبوا عبادة البقر^(٣)؛ ولذلك أخرج لهم السامري العجل كما هو معروف، وكان بعض المؤرخين يقول: هم قوم كانوا نازلين بالرقّة من مصر. ويقولون: إنها من الريف، قريب من الساحل، يُوصَل منها إلى الفيوم. هكذا يقولون — والله تعالى أعلم — .

وعلى كل حال فلما جاوز الله بهم البحر بعد هذه الآيات والعبر وهذه النعم العظيمة طلبوا من نبيهم عبادة الأوثان — والعياذ بالله — وهذا يدل على عدم الطيب؛ ولذا قال: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ﴾ ﴿فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ﴾ معناه: مروا على قوم.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٠) من سورة البقرة.

(٢) هذه الأقوال ذكرها ابن جرير في التفسير (٨١/١٣).

(٣) انظر: المصدر السابق (٨٠/١٣).

﴿يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ قرأ هذا الحرف جمهور القراء منهم السبعة غير حمزة والكسائي: ﴿يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ بضم الكاف. وقرأه من السبعة حمزة والكسائي: ﴿يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ بكسر الكاف^(١). وهما قراءتان سبعيتان صحيحتان، ولغتان عربيتان فصيحتان.

والعكوف: معناه الإقامة، أي: يقيمون ملازمين عبادة الأصنام.

﴿عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ يعكفون مقيمين عليها دائماً يعبدونها، يُقال: إنها تماثيل بقر كما قاله ابن جريج.

﴿قَالُوا يَمْوَسَىٰ اجْعَلْ لَّنَا إِلَٰهًا﴾ صنماً مثل أصنام هؤلاء نعبده ﴿كَمَا لَهُمُ إِلَٰهَةٌ﴾ (ما) بقوله: ﴿كَمَا لَهُمُ إِلَٰهَةٌ﴾ قيل: هي كافة للكاف؛ ولذا جاءت بعدها جملة. وبعضهم يقول: هي مصدرية. وبعضهم يقول: موصولة. والخطب في ذلك سهل^(٢). والمعنى: كما أن هؤلاء لهم آلهة فاجعل لنا إلهاً كآلهتهم نعبده — والعياذ بالله — وبعض العلماء يقول: هم كفروا بهذا القول؛ لأن من طلب عبادة غير الله فقد كفر. وقال بعض العلماء: كانوا قوماً يتمكن منهم الجهل، يظنون أن من تقرب إلى الله بعبادة غيره أن ذلك يقربه إلى الله!! ويعتقدون أن ذلك يصح! وهذا غاية الجهل، كما قال لهم نبي الله موسى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ وصفهم بالجهل المطلق، وجاء بصيغة المضارع يشير إلى أن الجهل كأنه معهم في الحال والمستقبل لا يفارقهم.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٤٤٢).

ثم أجابهم هنا قال: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الذين يعبدون هذه الأصنام ﴿مُتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ﴾ [الأعراف: آية ١٣٩] المتَّبِعُ: اسم مفعول (تَبَّه) والعرب تقول: تَبَّه يتَّبَّه تَتَبُّراً، إذا كَسَّره ودمره، والإِنَاء المتَّبِعُ: معناه المكسر. والذهب المتَّبِعُ: المكسر. والتَّبَرُ: قطعة من الذهب إذا تَبَّرَ، أي: إذا كُسِّر. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ رُؤُوسُ هَؤُلَاءِ تَتَّبِعُهُمْ الْبَاطِلُ﴾ [الإهراء: آية ٧] هذا الذي فيه هؤلاء من عبادة الأوثان مُدَمَّرٌ، مُحَرَّقٌ، مُكْسَرٌ لا خير فيه؛ لأنه كله باطل، ولا ينبغي لأحد أن يفعله^(١) ﴿وَنَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٣٩] وأظهر أوجه الإعراب في هذا^(٢): أن قوله: ﴿مُتَّبِعٌ﴾ هو خبر (إن) وأن قوله: ﴿مُتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ﴾ نائب فاعل (مُتَّبِعٌ) وكذلك ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فاعل به لقوله: ﴿وَنَظِلُّ﴾. هذا أجود الأعراب في الآية. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ وَنَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٣٩] الباطل: هو الزائل المضمحل الذي لا بقاء له؛ لأن الله يقول: ﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾ [الفرقان: آية ٢٣] فهذا معنى قوله: ﴿وَنَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغَيْكُمْ إِلَهًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٠] بهزمة استفهام الإنكار، ينكر عليهم إنكاراً شديداً، والعرب تقول: أبغيك وأبغي لك. معناه: أطلب لك. أغير الله أطلب لكم إلهاً؟ ﴿إِلَهًا﴾ غير الله. والهمزة للإنكار، أنكر عليهم هذا الطلب إنكاراً شديداً، أولاً وصفهم بالجهل، وبين لهم بطلان عبادة الأصنام، ثم أنكر عليهم طلبهم إلهاً غير الله؛ ولذا قال: ﴿أَبْغَيْكُمْ إِلَهًا﴾ أبغي لكم

(١) انظر: القرطبي (٧/٢٧٣).

(٢) انظر: الدر المنصور (٥/٤٤٤).

وأطلب لكم معبوداً غير الله سبحانه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً ﴿١٣٩﴾ وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ والحال: هو فضلكم على العالمين. ومن تفضيله لكم: أن أهلك عدوكم وأنجاكم وأنقذكم من هذا الطاغية العظيم، وهم في ذلك الوقت - جميع الناس كفره - وهم عندهم إيمان، فهم أحسن الموجودين على ما كان منهم مما لا ينبغي، وهذا معنى قوله: ﴿وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ وقد بيّننا مراراً النصوص الصحيحة الدالة على أن هذه الأمة الكريمة أفضل منهم مراراً^(١)، وهذا معنى قوله: ﴿وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ [الأعراف: آية ١٤٠].

﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْنَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٤١﴾ [الأعراف: آية ١٤١].

قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير ابن عامر: ﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ وقرأه ابن عامر وحده من السبعة: ﴿وَإِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ من غير ياء ولا نون^(٢). فعلى قراءة ابن عامر: اذكروا إذ أنجاكم الله. أنجاكم هو، أي: الله. وعلى قراءة الجمهور: ﴿أَنْجَيْنَاكُمْ﴾ فالنون للتعظيم، والله هو المتكلم بذلك معظماً لنفسه. وقوله: واذكروا ﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ﴾ حين أنجيناكم ﴿مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: من فرعون وقومه.

﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ قال بعض العلماء: ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

يغنونكم سوء العذاب، كما تقول لمن طلب السلعة: سامها. والعلماء يقولون: سامه كذا. إذا أذاقه إياه، ومنه: سامه العذاب إذا أذاقه العذاب وكلفه إياه. وهو معنى مشهور في كلام العرب، ومنه قول عمرو بن كلثوم في معلقته^(١):

إذا ما المَلِكُ سَامَ النَّاسَ خَسَفًا أَبَيْنَا أَنْ نُقَرَّ الذَّلَّ فِينَا

ومعنى ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾: يذيقونكم ويكلفونكم سوء العذاب، والإضافة في قوله: ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ من إضافة الصفة إلى موصوفها. أي: يذيقونكم العذاب الموصوف بسوء من يقع عليه. أي: العذاب السيء الشديد.

﴿يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع: ﴿يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وقرأه نافع وحده: ﴿يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ بسكون القاف وضم التاء^(٢). وقرأ مع نافع ابن كثير: ﴿سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾^(٣) [الأعراف: آية ١٢٧] والجمهور يقرؤون: ﴿سَنَقْتُلُ﴾ و ﴿يَقْتُلُونَ﴾ بصيغة التضعيف؛ لأن التضعيف يدل على التكثير، يقتل أولادهم كثيراً. وهذا معنى قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي: إنائكم يتركوهن حيات.

وفي هذه الآية الكريمة ونظائرها في القرآن سؤال معروف، وهو أن التحقيق في قوله: ﴿يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ كأنه بدل من قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [الأعراف: آية ١٤١]

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٣.

فتقتيل الأبناء واستحياء النساء هو من نفس سوء العذاب الذي كان يسومهم. ووجه السؤال هو أن يُقال: أما تقتيل الأبناء فكونه من العذاب الذي يسومهم به [فظاهر]^(١)، وأما استحياء النساء فمن أين كان يُعد من جملة العذاب الذي يسومهم؛ لأن استحياءها قد يسبق إلى الذهن إنه خير من موتها، وأن بقاء أحد الولدين خير من موتها جميعاً، والإناث هبة من الله أيضاً، كما قال تعالى: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ [الشورى: آية ٤٩] فوجه السؤال: كيف عدَّ استحياء النساء من جملة العذاب الذي يسومهم، مع أن ترك قتلهم أهون، كما قال^(٢):

حمدتُ إلهي بعد عُرْوَةٍ إِذْ نَجَا خِرَاشٌ وَبَعْضُ الشَّرَّاهُونَ مِنْ بَعْضٍ
فما وجه جعل استحياء النساء من جملة العذاب الذي يسومهم؟ هذا وجه السؤال.

وأجاب بعض العلماء عن هذا السؤال: بأن استحياء الأنثى قد يكون خيراً^(٣) [من تذييح الكل، كما قال الهذلي:

حمدتُ إلهي بعد عُرْوَةٍ إِذْ نَجَى خِرَاشٌ وَبَعْضُ الشَّرَّاهُونَ مِنْ بَعْضٍ
لكن استحياءهم للنساء هنا هو من جملة العذاب؛ لأنهم يفعلون ذلك لإعمالهن في الأعمال الشاقة، وليفعلوا بهن ما لا يليق من العار والشنار، ولا شك أن بقاء البنت — وهي عورة — تحت يد

(١) ما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٣) في هذا الموضع ذهب بعض التسجيل، وتجد جواب هذا السؤال فيما مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة وما بين المعقوفين نقلته منه (بتصرف).

عدو لا يشفق عليها، ويفعل بها ما لا يليق، ويكلفها ما لا تطيق أن هذا من سوء العذاب، وقد قال تعالى: ﴿وَلِيَحْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ...﴾ الآية [النساء: الآية ٩] ^(١) وهذا معروف، وقد كان العرب إنما وأدوا بناتهم وفعلوا ذلك الفعل القبيح يخافون أن تبقى بعدهم فيهنها الناس، أو يتزوجها غير الأكفاء، فإهانة البنت وفضيحتها عذاب على وليها؛ ولذا كان العرب يتمنون الموت لبناتهم خوفاً من العار، وخوفاً من الأذية والفضيحة والاضطرار لتزويج غير الأكفاء. وهذا كثير معروف في كلامهم، وكان شيخ كبير له بنت تُسمى (مودّة) كان يقول فيها ^(٢):

مودّة تهوى عُمرَ شيخ يسرّه لها الموت قبل الليل لو أنها تدري
يخاف عليها جفوة الناس بعده ولا ختن يُرجى أود من القبر

ولما خُطبت عند عقيل بن عُلثة المري ابنته الجرباء قال ^(٣):

إنني وإن سيق إليّ المهرُ عبدٌ وألفان وذوْدُ عَشْرُ
أحبُّ أصهاري إليّ القبرُ

وفي شعر الحماسة ^(٤):

تهوى حياتي وأهوى موتها شفقاً والموتُ أكرمُ نزالٍ على الحرَمِ

والله يقول في كتابه: ﴿وَلِيَحْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً

ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: آية ٩]

قال بعض العلماء: هذا وجه كون استحياء النساء من جنس

(١) نهاية الانقطاع.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

العذاب^(١)، ولا شك أن الرجل المسلم إذا خُيّر بين أن يقبض الله ابنته إليه ويسترها برحمته وعفوه، وبين أن تبقى تحت يد الكفرة الفجرة يفعلون بها ما يشاؤون من الفواحش والعار والعيب والشنار، ويعملونها بالأعمال الشاقة والخدمة العظيمة والإهانة، أنه يختار لها ما عند الله، أنها تصير إلى الله، وأن بقاءها بعده فيه تعذيب لقلبه، حتى إن الإنسان إذا كانت بناته بعده تجوع أو تعرى يألّم من ذلك ويحزن كما قال الحماسي^(٢):

لقد زاد الحياة إلي حُبًّا بناتي، أنهن من الضّعافِ
فأكره أن يرين البؤس بعدي وأن يشربن كدراً بعد صافي

ولا سيما التعذيب والفواحش ونحو ذلك والعياذ بالله، وهذا معنى قوله: ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ^(١٤) الإشارة في قوله: ﴿ذَلِكَكُمْ﴾ مرجعها فيه وجهان معروفان^(٣):

أحدهما: أنها راجعة إلى الإنجاء: أنجيناكم وفي ذلك الإنجاء بلاء، أي: بلاء بالنعمة من الله عظيم عليكم.

القول الثاني: أن الإشارة في قوله: ﴿ذَلِكَكُمْ﴾ راجعة إلى ما يسومهم من سوء العذاب من تقتيل الأبناء، وعليه فقوله: ﴿بَلَاءٌ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

(٢) البيتان لعمران بن حطان، وقيل لعيسى بن فاتك، أو محمد بن عبد الله الأزدي، أو لأبي خالد القناني، وهما في تاريخ دمشق (٤٣/٥٠٠)، عيون الأخبار (٩٧/٣)، الكامل ص ١٠٨٢، وطرف البيت الثاني: «مخافة...»، وشطره الثاني: «وأن يشربن رنقاً...».

(٣) انظر: القرطبي (٣٨٧/١)، الدر المصون (٣٤٨/١).

[الأعراف: آية ١٤١] أي: بلاء بالشر — والعياذ بالله — عظيم من ربكم.

والبلاء يكون بالخير ويكون بالشر كما هو معروف^(١)، ﴿وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٦٨] ﴿[الأعراف: آية ١٦٨].

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِّمَّقَتُ رَبِّهِ﴾^٢ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [١٤٢] ﴿[الأعراف: آية ١٤٢].

قرأ هذا الحرف عامّة القراء غير أبي عمرو ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى﴾ بألف بين الواو والعين من المواعدة. وقرأه أبو عمرو وحده: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ من غير ألف بين الواو والعين^(٢). ومعنى القراءتين واحد.

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى﴾ صيغة الجمع في قوله: ﴿وَوَعَدْنَا﴾ للتعظيم، كان الله وعد نبيه موسى أنه إن أهلك عدوه وأراح قومه من تعذيب فرعون وإهانتهم لهم أن الله يُنزل عليه كتاباً فيه شرع تام، وأوامر ونواهي، وشريعة كاملة؛ وذلك الكتاب الموعود به هو التوراة، فلما جاوزوا البحر جاء وقت الميقات فذهب موسى إلى الميقات، وكان أولاً ثلاثين، وقال لبني إسرائيل: إن الميقات ثلاثون فقط؛ لأنه ما كان يدري عن العشرة التي صار بها أربعين. والمفسرون يقولون: إن سبب العشرة: أن الله وعد موسى ثلاثين ليلة — يقول جماهير من أهل

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٢٩.

التفسير: أولها من ذي القعدة، وأن العشر الذي تُتم بها أربعون: عشر ذي الحجة^(١)، وأن إعطاء التوراة كان يوم النحر في اليوم العاشر، انتهاء العشر. يقولون: إن الله لما أراد الميعاد مع موسى واعدته ثلاثين ليلة - ليصوم فيها وينقطع للعبادة لمناجاة الله، فلما صام الثلاثين يقول المفسرون^(٢): إنه لما صام ثلاثين يوماً أحس بخلوف فمه - خلوف فم الصائم - فاستاك فغير السواك ريح خلوف الفم، وأن الملائكة قالوا: كنا نشم من فيك ريح المسك فأفسدته بالسواك، وأنه لما استاك بعد الثلاثين أمره الله أن يصوم عشرة أيام آخر لأجل أن يرجع له خلوف الفم، ويكون وقت المناجاة عند انتهاء الميقات وفمه فيه خلوف الصائم، وخلوف فم الصائم معروف، وفي الحديث عنه ﷺ: «لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»^(٣). وهذا معنى قوله: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ يصوم أيامها ويتعبد هذه المدة قبل المناجاة، وذلك يدل أنه ينبغي العبادات والانقطاع إلى الله قبل مناجاته.

﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ كما ذكرنا.

﴿فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] بالعشر

التي زيدت على الثلاثين، ومعلوم أن العشر إن زيدت على الثلاثين صارت أربعين كما قال: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ﴾

(١) انظر: ابن جرير (٨٦/١٣)، ابن كثير (٢/٢٤٣)، القرطبي (٧/٢٧٤).

(٢) انظر: ابن كثير (٢/٢٤٣)، القرطبي (٧/٢٧٤).

(٣) أخرجه البخاري في الصوم، باب فضل الصوم، حديث رقم: (١٨٩٤)،

(٤/١٠٣)، وأطرافه في: (١٩٠٤، ٥٩٢٧، ٧٤٩٢، ٧٥٣٨)، ومسلم في

الصوم، باب فضل الصيام، حديث رقم: (١٦١ - ١٦٥)، (٢/٨٠٦).

كَامِلَةٌ ﴿البقرة: آية ١٩٦﴾ وبعضهم يقول^(١): نصّ على الأربعين لثلاثا يتوهم متوهم أن الثلاثين تُممت بعشر من الثلاثين، بل بين أنها تُممت بشيء زائد على الثلاثين، وهذا معنى قوله: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ليصومها ويتعبد فيها فيناجيه الله وينزل عليه الكتاب المعروف التوراة ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ للسبب الذي ذكرنا ﴿فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَزْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] يقولون: إن انتهاءها عاشر ذي الحجة، وأن الله أنزل عليه التوراة في عشر ذي الحجة.

قال بعض العلماء^(٢): هذه الآية الكريمة يؤخذ منها بعض الأحكام: وهي أن ضرب التأجيل وتحديد المدة للميعاد ونحوه أنه أمر معروف قديم، فيدل على ضرب الأجل، والتحديد بثلاثين أو أربعين لموعده ونحو ذلك كدين أو غيره مما يحتاج إلى الآجال.

وقال جماعة من العلماء^(٣): هذه الآية من سورة الأعراف دلت على أن التأريخ بالليالي لا بالأيام، وذلك هو المقرر في فن العربية كما دلت عليه هذه الآية أن التأريخ بالليالي لا بالأيام، فتقول: وقع هذا لكذا وكذا ليلة. ولا تقول: لكذا يوماً. فالتأريخ بالليالي؛ لأن الليالي أوائل الشهور وهي سابقة للأيام، فالتأريخ بها لا بالأيام، وهذه الآية نص صريح في ذلك؛ لأن الله قال: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ولم يقل: ثلاثين يوماً. وقال: ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ حذف منها التاء ولم يقل: «بعشرة»؛ لأن الليالي مؤنثة، ولو أراد الأيام لقال: «بعشرة». بالتاء كما هو معروف في محله، وهذا معنى

(١) انظر: القرطبي (٧/ ٢٧٥).

(٢) انظر: المصدر السابق (٧/ ٢٧٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

قوله: ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَتُ رَبِّهِ﴾ الميقات: (مفعال) من الوقت، أي: الزمان المؤقت لهذه المناجاة وإعطاء هذا الكتاب العظيم الذي هو التوراة ﴿فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ أَزْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] أي: ولما تم ذلك الميقات ناجاه الله وكلمه الله. وسيأتي تكليمه له قريباً في الآيات الآتية، وأعطاه التوراة كما سيأتي موضعاً في هذه السورة الكريمة، ولما أراد موسى أن يغيب عن قومه وكل أخاه هارون على قومه؛ لأن موسى هو الذي نُبِئَ وأُرسل أولاً، وهو الذي شفع لأخيه في الرسالة فكأنه هو الأصل في هذا كله، وهارون إنما نبأه الله لما سأله موسى ذلك كما في قوله: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾ [طه: آية ٣٦] لما أراد السفر إلى الميقات للمناجاة قال: يا هارون ﴿أَخْلُقْنِي فِي قَوْمٍ﴾ معنى: ﴿أَخْلُقْنِي فِي قَوْمٍ﴾ أي: كن خليفتي فيهم ﴿وَأَصْلِحْ﴾ [الأعراف: آية ١٤٢] يعني: أصلح كل ما يحتاج إلى الإصلاح من أمرهم، وإذا رأيت من يريد الفساد كمن يريد عبادة العجل لا تتبع سبيله، بل كن على الإصلاح دائماً، كن خليفتي فيهم وافعل فيهم ما كنت أفعل، وكن مصلحاً كل ما يحتاج إلى الإصلاح، ولا تتبع سبيل من أراد الفساد. هذه وصية موسى لأخيه هارون لما أراد السفر، ولما عجل عن قومه، وجاء ربه للميقات، وسأله ربه عن سبب عجلته عنهم ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى﴾ [طه: آية ٨٣] قال هم أولاء عليّ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿[طه: الآيتان ٨٣، ٨٤].

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي قَالَ لَنْ تَرِنِّي وَلَكِنْ أَنظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِّي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [طه: آية ٨٤] قال يَمُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي

فَحُذِّمَ مَا ءَاتَيْتَكَ وَكَنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ [الأعراف: الآيتان ١٤٣، ١٤٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ [الأعراف: آية ١٤٣].

(لما) هذه هي التي تربط شرطاً بجزاء، وقد قدمنا أن علماء العربية اختلفوا فيها: هل هي حرف أو اسم؟^(١).

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى﴾ نبي الله موسى بن عمران ﴿لِمِيقَاتِنَا﴾ أي: جاء للوقت الذي حددناه له للميعاد للمناجاة وإعطاء التوراة بعد انتهاء الأربعين يوماً كما تقدم إيضاحه، كما تقول: جاءني فلان لسته خلون من شهر كذا، لما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه وسمع كلام الله (جل وعلا) اشتاق موسى إلى رؤية الله لما كلمه الله، قال موسى لربه: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ (رب) أصله: يا ربي. حُذِفَتْ أداة النداء، وحُذِفَتْ ياء المتكلم اكتفاء عنها بالكسرة. وحُذِفَتْ ياء المتكلم إحدى اللغات الخمس المشهورة في المنادى إن كان صحيح الآخر، مضافاً إلى ياء المتكلم كما هو معروف في محله^(٢).

وقوله: ﴿أَرِنِي﴾ قرأ هذا الحرف جماهير القراء منهم السبعة غير ابن كثير وأبي عمرو ﴿أَرِنِي﴾ بكسر الراء كسرة تامة. وقرأ هذا

(١) انظر: الحروف العاملة في القرآن الكريم ص ٥٩٦.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

الحرف ابن كثير والسوسي عن أبي عمرو: ﴿أُرْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾ بسكون الراء. وقرأه الدوري عن أبي عمرو بكسرة مُختلصة. فتحصل أن جميع القراء غير ابن كثير، وأبي عمرو قرؤوا: ﴿أُرْفِحْ﴾ بكسرة تامة، وأن ابن كثير قرأ بسكون الراء، وكذلك قرأه السوسي عن أبي عمرو، وقرأ الدوري عن أبي عمرو بكسرة مُختلصة^(١) — وقد قدمنا — بأن هذه القراءات في: ﴿أُرْفِحْ أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾ هي بعينها في قوله: ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [البقرة: آية ١٢٨].

وفي إسكان الراء في القراءة السبعية إشكال، فلطالب العلم أن يقول: ما وجه إسكان الراء ﴿أُرْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾ في قراءة ابن كثير والسوسي عن أبي عمرو؟.

والجواب عن هذا السؤال: أن من أساليب اللغة العربية التي نزل بها القرآن أنها ربما اعتبرت العين كأنها لام، وكانت العين وراءها حرف لين محذوف لأمر أو لجزم — مثلاً — فتخيل العرب العين كأنها اللام وتُنزِلُها منزلة الحرف الأخير فتسكنها، ونظير هذا في القراءات: قراءة حفص في سورة النور^(٢): قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِغِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقَهُ﴾ [النور: آية ٥٢] بسكون القاف، قوله: ﴿وَيَتَّقَهُ﴾ كقوله هنا: ﴿أُرْنِي﴾ في قراءة ابن كثير والسوسي، وهذا معروف في كلام العرب، ومن أساليب اللغة أن العين المتحركة إذا كانت بعدها لام محذوفة حرف علة أنهم ربما اعتدوا بالعين فتخلوا أنها اللام فسكنوها للأمر، وعليه قراءة: ﴿ويخش الله ويتقه﴾ وقوله:

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٣٦.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

﴿أَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [البقرة: آية ١٢٨] ﴿أَرْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾ ونظيره من كلام العرب قول الشاعر^(١):
 أَرْنَا إِدَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمَلَوْهَا من ماءٍ زَمَزَمَ إِنْ الْقَوْمَ قَدْ ظَمِئُوا
 وقول الآخر^(٢):

وَمَنْ يَتَّقْ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَهُ فَرَزَقَ اللَّهُ مُؤْتَابٌ وَغَادٍ
 ومن شواهد المشهورة قول الراجز^(٣):

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرِ لَنَا سَوِيقًا وَهَاتِ خُبْزَ الْبُرِّ أَوْ دَقِيقًا
 لَوْ كُنْتُ يَا سَلْمَى لَذَا مُطِيقًا مَا كَانَ عِيشِي عِنْدَكُمْ طَمِيقًا
 فقوله: «اشتر» أصله: (اشترى) وهو كقوله: ﴿أَرْنَا﴾ في القراءة المذكورة، وهذا معنى قوله: ﴿أَرْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾.

قال بعض العلماء: مفعول (أرني) الثاني محذوف^(٤). أي:
 أرني نفسك أنظر إليك، والفعل المضارع مجزوم بجواب الطلب،
 فقد قدمنا أن علماء العربية^(٥) يقول جماعة منهم: إن المضارع
 المجزوم في جواب الطلب إنه مجزوم بشرط محذوف. أي: إن تُرني
 أنظر إليك.

ولما قال موسى هذا وسأل ربه أن يُريه ينظر إليه، طلب الله
 النظر إليه (جل وعلا)، قال الله مجيباً لموسى: ﴿لَنْ تَرِنِي﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) انظر: الدر المصون (٤٤٩/٥).

(٥) مضى عند تفسير الآية (٦٩) من سورة البقرة.

[الأعراف: آية ١٤٣] (لن) هنا حرف نفي ﴿لَنْ تَرْنِي﴾ يعني: لن تراني في هذه الدار الدنيا كما سنوضحه قريباً إن شاء الله، والمعنى: أنت أضعف يا موسى من أن تقدر على رؤية خالق السماوات والأرض؛ لأن شأنه أعظم وأمره أكبر وأجل من أن يقدر على رؤيته أحد في الدنيا؛ لأن الناس في الدنيا مركبون تركيباً لا يبلغ غاية القوة، معرضون للموت والهلاك، فأنت بهذه الدار لا تقدر أن ترى رب السماوات والأرض، وهذا هو التحقيق في الآية كما سنوضحه إن شاء الله. ثم إن الله كأنه يقول له: هذا الجبل لا شك أنه أقوى منك وأصلب، فهو إذن سأتجلى له، فإن تحمّل الجبل رؤيتي وتجلّى له فأنت يمكن أن تقدر وستراني، وإن عجز الجبل عن ذلك وصار دكاً وصار فتاتاً تراباً، علمت أن الشيء الذي يدك الجبال لا يقدر عليه الدم واللحم منك يا موسى، وهذا معنى قوله: ﴿لَنْ تَرْنِي وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ مع قوته وصلابته ﴿فَإِنْ أَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ﴾ وتحمل تجلّي له فيمكن أن تراني، وإن صار الجبل فتاتاً فالذي يدك الجبال لا تقدر عليه أنت يا موسى، فأنت أضعف من أن تتحمل ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿فَإِنْ أَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرْنِي فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ لَاجِبِلَ﴾ جاء في حديث عند الحاكم^(١) أن الله كشف من نوره شيئاً قليلاً بقدر بعض

(١) أخرجه أحمد (١٢٥/٣، ٢٠٩)، والترمذي في التفسير، (ومن سورة الأعراف)، حديث رقم: (٣٠٧٤)، (٢٦٥/٥)، وقال: «حديث حسن غريب صحيح، لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة». اهـ، والحاكم (٣٢٠/٢)، وقال: «صحيح على شرط مسلم». اهـ، ووافقه الذهبي، وابن جرير (٩٨/١٣)، والطبراني في الأوسط (٢٣٢/٢)، وابن أبي حاتم في التفسير (١٥٥٩/٥)، (١٥٦٠)، وابن عدي في الكامل (٦٧٧/٢)، وأورده البغوي في التفسير (١٩٧/٢)، وابن كثير (٢٤٤/٢)، والسيوطي في الدرر (١١٩/٣)، =

الخنصر، فلما كشفه وظهر للجبل صار الجبل دكاً، اندك الجبل حتى استوى بالتراب، وصار تراباً.

﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعْقاً﴾ الصحيح أن معنى قوله: ﴿صَعْقاً﴾: مغشياً عليه، خلافاً لقتادة القائل: (خر صعقاً) أي: ميتاً^(١). وفي الآية الكريمة قرينة تدل على أن معنى (صعقاً): مغشياً عليه، وهي قوله: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ لأن الإفاقة من الغشية والموت يقال: بعثه بعد الموت. لا أفاق بعد غشيته منها. وهذا معنى قوله: ﴿فَإِنْ أَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِّي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾.

قرأ هذا الحرف عامة القراء غير حمزة والكسائي ﴿جَعَلَهُ دَكًّا﴾ مصدر بمعنى اسم المفعول، وقرأه حمزة والكسائي: ﴿فلما تجلَّى ربه للجبل جعله دكاً﴾ وخر موسى صعقاً^(٢).

أما على قراءة الجمهور: صار الجبل دكاً، أي: مذكوكاً^(٣)، والدك: أصله طحن الجبال، فطحنه الله. قال بعضهم: حتى استوى

= وعزاه لأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدي وأبي الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الرؤية، وقد صحح سند الحديث ابن كثير في التفسير (٢/٢٤٤)، ومحمود شاكر في التعليق على ابن جرير (١٣/٩٨)، وقد أخرج ابن جرير (رحمه الله) نحوه موقوفاً على ابن عباس (رضي الله عنهما) (١٣/٩٧).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم (٥/١٥٦١)، وأورده ابن كثير (٢/٢٤٤)، والسيوطي في الدر (٣/١٢٠)، وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٢٩٥.

بالتراب وصار فتاتاً تراباً لعظمة رب العالمين (جل وعلا). فتبين لموسى أن الله لو تجلى له - يعني - لما أطاق ذلك؛ ولأن ما فتت الجبال لا يقدر على حمله موسى، هذا معنى الآية.

ومعلوم أن المعتزلة والخوارج وبعض الضلال يستدلون بهذه الآية من سورة الأعراف على أن رؤية الله مستحيلة بتاتاً في الدنيا والآخرة، ويزعمون أن (لن) في قوله: ﴿لَنْ تَرَوْنِي﴾ أنها للنفي المؤبد في المستقبل / وأنها تنفي الرؤية مستقبلاً بتاتاً في الدنيا [١٨/ب] والآخرة، وأن موسى تاب إلى الله من هذا الطلب، حيث قال: ﴿تُبْتُ إِلَيْكَ﴾^(١).

والتحقيق الذي لا شك فيه الذي يجب على كل مسلم اعتقاده في شأن رؤية الله (جل وعلا) أنها بدار الدنيا جائزة عقلاً غير واقعة شرعاً، أما جوازها عقلاً فمن أعظم الأدلة عليه: أن نبي الله موسى طلبها من ربه، ولا يخفى على موسى الجائز عقلاً من المستحيل عقلاً، فمن المحال الباطل أن يكون نبي الله موسى يجهل المستحيل بحق الله ويعلمه أشياء القدرية الجهلة الضلال!! أشياء المعتزلة الجهلة الضلال. هذا مما لا يكون ولا يقع!! فقول موسى: ﴿رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ﴾ يدل على أن رؤية الله في دار الدنيا جائزة عقلاً، والذي منع منها عجز الآدميين عن تحملها؛ لأن الله لما تجلى للجبل اندك الجبل، فما بالك باللحم والدم؟! فهي في دار الدنيا جائزة عقلاً، وأما في الآخرة فلا شك أنها واقعة، ومن أنكرها فهو

(١) انظر: شبهتهم هذه والجواب عنها في شرح الطحاوية ص ٢١٢، الأضواء (٣٣٢/٢)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٢٠ - ١٢٢، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (١٠٣) من سورة الأنعام.

ملحد في دين الله، ضال مُضل منابذ لللسنة المتواترة والقرآن العظيم. فلا شك أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم، وقد جاءت آيات تدل على ذلك كقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣] وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُونُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين: آية ١٥] يفهم من دليل خطابه — أعني مفهوم مخالفته — أن المؤمنين ليسوا يومئذ محجوبون عند ربهم، وقد استحسّن العلماء استدلال الإمام الشافعي (رحمه الله) بهذه الآية على رؤية الله يوم القيامة^(١)، أما الأحاديث فحدث ولا حرج، فقد تواترت الأحاديث الصحاح في الصحيحين وغيرهما من السنن والمسانيد والأجزاء عن نحو من عشرين صحابياً كراماً فضلاء عن النبي ﷺ أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة، ولا يكاد ينازع من له إنصاف في تواتر أحاديث رؤية الله يوم القيامة^(٢).

وجاء في الصحيحين وغيرهما [أحاديث كثيرة تدل على ذلك، وقد]^(٣) روى رؤية الله يوم القيامة عن النبي ﷺ نحو من عشرين صحابياً، والأحاديث في ذلك متواترة مشهورة منها: «إنكم ترون ربكم عياناً هل تُضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب؟ هل تضارون في رؤية القمر ليس دونه سحاب؟ إنكم ترون ربكم كذلك»^(٤) «إنكم ترون الله كما ترون القمر» وأحاديث الرؤية صحيحة

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٣) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٣) من سورة الأنعام.

(٣) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٤) جاء ذلك من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عند البخاري في التوحيد، باب =

متواترة لا يطعن فيها إلا ملحد، والمعتزلة يحاولون دفعها، وهي لا يمكن أن تدفع بالتأويلات الباطلة، والكلام الذي لا طائل تحته، فتحصل أن التحقيق أن رؤية المؤمنين لربهم أنها في دار الدنيا جائزة عقلاً، وأنها في الآخرة واقعة شرعاً، فهي في دار الدنيا جائزة عقلاً غير واقعة شرعاً، وفي الآخرة واقعة شرعاً بلا نزاع ممن يُعتد به لتصريح النبي ﷺ بذلك في الأحاديث المتواترة.

وما استدل به المعتزلة على استحالة رؤية الله: أما الأدلة العقلية التي يزعمون فكلها فلسفات باطلة لا طائل تحتها، كزعمهم أن رؤية الله تستلزم الجهة، وأن ذلك محال، وتستلزم أنواعاً من المقابلات، وأن كل ذلك محال، وأنهم يقولون: لو خيلنا أن بين العبد وربّه حين

= قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢٢) ...، حديث رقم: (٧٤٣٧)، (٤١٩/١٣).

ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، حديث رقم: (١٨٢)، (١٦٣/١)، ومن حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) عند البخاري في التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢٢) ...، حديث رقم: (٧٤٣٩)، (٤٢٠/١٣)، ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، حديث رقم: (١٨٣)، (١٦٧/١).

ومن حديثهما كما في البخاري (الكتاب والباب السابقان)، حديث رقم: (٧٤٣٨)، (٤٢٠/١٣)، ومسلم (الكتاب والباب السابقان)، حديث رقم: (١٨٢)، (١٦٣/١).

ومن حديث جرير البجلي (رضي الله عنه) عند البخاري في مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، حديث رقم: (٥٥٤)، (٣٣/٢)، وأطرافه: (٥٧٣)، (٤٨٥١، ٧٤٣٤، ٧٤٣٥، ٧٤٣٦).

ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة، باب (فضل صلاتي الصبح والعصر)، حديث رقم: (٦٣٣)، (٤٣٩/١).

يراه شكلاً مثلثاً، فشعاع العين الذي يمشي مع المستقيم يسبق إليه (جل وعلا) قبل الذي يمشي مع الزاوية المنفرجة فيسبق هذا هذا، وهذا محال. وهو كلام كله باطل وضلال لا طائل تحته!!

وما استدلووا به من قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فقد أجاب العلماء عنه بأن المنفي بقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: آية ١٠٣] الإدراك المشعر بالإحاطة، أما مطلق الرؤية فليس هو المنفي في ذلك بدليل قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [٢٢] إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [٢٣] [القيامة: الآيتان ٢٢، ٢٣] فما يدعونه من الاستحالات العقلية لا طائل تحته.

وما تمسكوا به من النقل لا حجة لهم فيه، والتحقيق الذي لا شك فيه أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة لا يضارون في ذلك، كما صرح به الصادق المصدوق ورواه عنه نحو عشرين صحابياً من أصحابه (رضي الله عنهم). هذا هو التحقيق في هذا المقام.

وقول المعتزلة: «إن (لن) حرف نفى يدل على نفي الشيء للمستقبل نفيّاً باتاً» هو كذب أيضاً، وتَقَوُّلُ على اللغة العربية بما ليس منها!! والذي دلت عليه أدلة العربية الواردة في القرآن الذي هو في الطرف الأعلى من الفصاحة والإعجاز دلّ على أن قول المعتزلة هذا بأن (لن) إنها للنفي في المستقبل نفيّاً أبدياً باتاً هذا باطل كذب.

وقد دلت ثلاث آيات من كتاب الله على كذب هذا القول، وأنه ليس بصحيح:

إحداها: أن (لن) لو كانت نصاً صريحاً في النفي المستقبل البات الأبدي لما جاز تقييد نفيها في يوم ولا ظرف معين، وقد جاء

بالقرآن تقييد نفيها بيوم معين، في قوله: ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ [مريم: آية ٢٦] لو كان نفي (لن) للكلام نفيًا مؤبدًا إلى يوم القيامة لكان قول مريم مناقضاً لذلك التأيد كما ترى.

الموضع الثاني: أن (لن) لو كانت تقتضي التأيد الأبدي لما كان الله يقول بعد نفيها (أبدًا)؛ لأن لفظة (أبدًا) تكون تكراراً مع التأيد الذي دلت عليه (لن) كقوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ [البقرة: آية ٩٥] لأن قوله: ﴿أَبَدًا﴾ على زعم المعتزلة يكون تكراراً مع النفي الأبدي الذي زعموا أنه تدل عليه (لن) فلما قال الله بعد نفيها: ﴿أَبَدًا﴾ عرفنا أنهم كاذبون في ذلك.

الموضع الثالث: أن (لن) لو كانت تدل على النفي المؤبد البات إلى الأبد لما جاز أن يوقت نفيها بغاية معينة، وقد جاء في القرآن أن الله غيًّا نفيها بغاية معينة، وكونه غيًّا بغاية معينة يناقض أنه إلى الأبد، كما في قوله: ﴿فَلَنْ أُنْزِلَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِلِآبَةِ﴾ قوله: ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِلِآبَةِ﴾ [يوسف: آية ٨٠] قَصُرُ هذا النفي على وقت الإذن ينافي كون (لن) هي نصٌّ في النفي البات كما ترى، فتبين من هذا أن قول المعتزلة: إن (لن) للنفي المستقبل البات الأبدي ولو فرضنا أن العربية تساعد على ما يقولون - فرض جدل - لما كان لهم في ذلك حجة؛ لأن النبي ﷺ - وهو الصادق المصدوق - بين في الأحاديث الصحيحة المتواترة أن نفي ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ منقطع يوم القيامة، فصرح بأنهم يرونه يوم القيامة كما لا يخفى، وهذا معنى قوله: ﴿قَالَ لَنْ تَرِنِّي وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾.

قرأ هذا الحرف من السبعة: عاصم وأبو عمرو وحمزة:

﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ بكسر نون (لكن) على قاعدة التخلص من التقاء الساكنين .

وقراه باقي السبعة: ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ بضم النون إتباعاً لضمّة الظاء كما هو معروف^(١).

﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ﴾ الجبل ﴿مَكَانُهُمْ فَسَوْفَ تَرِنِّي﴾ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ ﴿أَي: ظهر (جل وعلا) وكشف نوره للجبل انهد الجبل، ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ أي: مذكوكاً، قال بعض العلماء: رفاتاً تراباً مختلطاً بالأرض. وعلى قراءة حمزة والكسائي: ﴿جعله دَكًّا﴾^(٢) [الأعراف: آية ١٤٣] كأنه شبهه بالناقة الدكّاء، والعرب تقول: ناقة دكّاء، وجبل أدك. فالناقة الدكّاء هي التي لا سنام لها. أي: لا ارتفاع في ظهرها، فظهرها كله مستو غير مرتفع، فكانت أرض الجبل كأنها لا ارتفاع فيها، وأنها دكّاء مستوية بالأرض، خلافاً لبعضهم القائل: إن دكّاء مرادها: المرتفعة عن الأرض قليلاً كالدكة، وعلى كل حال فالله (جل وعلا) لما تجلّى للجبل دك الجبل وأزاله وكسّره، وصار رُفاتاً لعظمة خالق السماوات والأرض على القراءتين: ﴿جَعَلَهُ دَكًّا﴾ ﴿جعله دَكًّا﴾.

﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ حرّ نبي الله موسى من شدة الخطب الذي دك الجبل، حرّ في حال كونه صعقاً، أي: مغشياً عليه، خلافاً لقتادة القائل: ميتاً، وأن الله أحياه.

(١) انظر: الإنحاف (٢/٦١).

(٢) مضى قريباً.

وقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ أي: نبي الله موسى 'أفاق من غشيته قال: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ (سبحان) كلمة تدل على التنزيه. معناه: تنزيهاً لك عن كل ما لا يليق بكمالك وجلالك^(١)، وهذه الكلمة أعربها الشيخ سيوييه بأنها مصدر منصوب بفعل يُحذف دائماً^(٢)، أي: أُسبحك سبحانك. أي: تسبيحاً أنزهك عن كل ما لا يليق بكمالك وجلالك. ولفظة (سبحان) ملازمة للإضافة إلى المفرد، وُسُمع نادراً إتيانها غير مضافة، ومنه قول الأعشى: في شعره بالمنافرة بين علقمة بن علاثة وعامر بن الطفيل المشهورة^(٣):

فقلتُ لما جاءني فخرُهُ سُبْحَانَ مَنْ عَلَقَمَةَ الْفَاحِرِ

وهذا معنى قوله: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي: تنزيهاً لك عما لا يليق بكمالك وجلالك، ومن ذلك أن يتحمل أحد رؤيتك في دار الدنيا، فإن عظمتك تدك الجبال.

وقال بعضهم: قوله: ﴿بُتُّ إِلَيْكَ﴾ لأن موسى 'تجرأ على سؤال الرؤية من غير إذن^(٤)، وقد كان يظن أن قدرته تتحملها، فالذي جهله موسى 'هو مدى قدرة نفسه، أما ما يجوز في الله وما يستحيل فلا يجهله نبي الله موسى 'كما هو معروف.

﴿بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٤٣﴾ قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع: ﴿سُبْحَانَكَ بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٤٣﴾ من

(١) انظر: الدر المصون (٥/٢٦٥).

(٢) الكتاب (١/٣٢٢ - ٣٢٧).

(٣) ديوان الأعشى ص ٩٣، وأوله: «أقول...».

(٤) انظر: القرطبي (٧/٢٧٩).

غير مدّ النون. وقرأه نافع وحده: ﴿تَبْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١).

قال بعض العلماء^(٢): أول المؤمنين من بني إسرائيل. وقال بعضهم: أول المؤمنين بأن البشر لا يقدرّون على رؤيتك في دار الدنيا. هكذا قاله بعضهم^(٣)، والله أعلم. هذا معنى قوله: ﴿تَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤).

قال الله ﴿يَمْسُحْ فِي أَصْطَفَيْتِكَ﴾ قرأه بعض السبعة: ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتِكَ﴾^(٥) اصطفيتك: معناه: اخترتك. والطاء مبدلة من تاء الافتعال؛ لأن المقرر في فن الصرف: أن تاء الافتعال إذا جاء بعد حرف من حروف الإطباق أبدل طاءً كما هو معروف في محله^(٥).

والاصطفاء معناه: الاختيار. أي: اخترتك على الناس ﴿بِرِسَالَتِي﴾.

قرأ هذا الحرف جمهور القراء غير نافع وابن كثير: ﴿بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي﴾ بصيغة الجمع المؤنث السالم، وقرأه من السبعة نافع وابن كثير: ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتِكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي﴾ بالإفراد^(٦)،

(١) انظر: الإتحاف (٢/٦٢).

(٢) انظر: ابن جرير (١٣/١٠٤).

(٣) المصدر السابق (١٣/١٠٢ - ١٠٣).

(٤) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٩.

(٥) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤١٨ - ٤١٩، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٩) من سورة الأنعام.

(٦) انظر: السبعة ص ٢٩٣.

ومعنى القراءتين واحد؛ لأن الرسالة أُضيفت إلى معرفة فهي تعم، وتكون بمعنى الجمع كما هو معروف.

﴿ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي ﴾ الذي كلمتك به ﴿ فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ ﴾. ﴿ مَا آتَيْنَاكَ ﴾ وهو التوراة. يعني: خذها كما يأتي: ﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ [الأعراف: آية ١٤٥].

﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ [الأعراف: آية ١٤٤] لله على هذه النعم العظام حيث كلمك، وأهلك عدوك، وكتب لك هذا الكتاب العظيم الذي هو التوراة.

وقوله: ﴿ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ الشاكرون جمع الشاكر، وهو اسم فاعل الشكر. وقد قدمنا مراراً^(١) أن الشكر في لغة العرب: الظهور، ومنه: (ناقة شكور) يظهر عليها السمن، و (الشكير): الغصن الذي يظهر في الجذع الذي كان مقطوعاً كما هو معروف.

والشكر في القرآن يطلق من الرب لعبده، ومن العبد لربه، كما قال في شكر الرب لعبده: ﴿ إِنَّ الصَّافَّاءَ وَالْمُرَوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: آية ١٥٨]، وقوله: ﴿ إِنَّكَ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر: آية ٣٤] ومعنى شكر الرب لعبده: هو أن يثيبه الثواب الجزيل من عمله القليل. ويطلق الشكر من العبد لربه كقوله: ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴾ [سبأ: آية ١٣]، ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ ﴾ [لقمان: آية ١٤] وضابط شكر العبد لربه: هو أن يصرف نعمته بما يرضيه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

اعلموا - أيها الإخوان - أن شكر خالقنا واجب علينا^(١)، فهذه العيون التي فتح الله في أوجهكم من أعظم نعمه عليكم، فمن شُكرها: أن لا تنظروا بهذه العيون إلا ما يرضي من خلقها وتفضل عليكم بها، أما النظر في المحرمات فلا ينبغي للعبد أن يستعمل نعمة الله فيما يغضب الله ويسخطه، فهذا أمر فظيع شنيع!! من الله عليكم بهذه الأيدي، وفرّق أصابعها، وأبعد إبهامها من الأصابع ليمكنكم العقد والحل، وشد رؤوسها لكم بالأظفار، فشُكر هذه الأيدي: ألا تبطشوا بها، ولا تتناولوا بها إلا ما يرضي من خلقها وامتنّ عليكم بها، وهكذا في سائر الأعضاء والجوارح، والجاه والمال، وغير ذلك، فلا تستعينوا على سخط الله بنعم الله، بل اشكروا الله نعمه، واصرفوا نعمه فيما يرضيه، واعلموا أن من أقبح القبائح وأرذل الرذائل أن يكون العبد الضعيف الحقير يمتنّ عليه خالق السماوات والأرض (جل وعلا) مع عظمته وجلاله بنعمه ثم إنه يصرف نعمه فيما يغضبه ويسخطه!! هذا من أقبح الأفعال وأخسها، ومن له عقل يستحي من أن يفعل ذلك.

واعلموا أن مادة (الشكر) تتعدى إلى النعمة بنفسها بالإجماع، كقوله: ﴿أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [النمل: آية ١٩] أما تعدي مادة (الشكر) إلى المنعم فاللغة الفصحى أنها تتعدى باللام، وبالبغ قوم من علماء العربية فقالوا: لا يجوز تعديها بنفسها^(٢)، وهذا إفراط شديد!! فمثلاً لو قلت: نحمد الله ونشكره. هذا لا ينبغي أن يُقال!! وليس هو الأولى. وزعم بعضهم أنه لا يجوز. فيقول: نحمد

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

الله ونشكر له. ولا يقول: ونشكره. ومن ادعى أن: (ونشكره)، وأن تعدي مادة الشكر إلى المفعول الذي هو المنعم بنفسها لا يجوز؛ خلاف التحقيق.

والحق الفصل الذي لا شك فيه في هذا المقام: أن اللغة الفصحى أن تتعدى إليه باللام لا بنفسها، وأن تقول: نحمد الله ونشكر له. هذه اللغة الفصحى بلا نزاع. وهي لغة القرآن، يقول: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَلَدَيْكَ﴾ [لقمان: آية ١٤] ولم يقل: أن اشكرني. ويقول: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: آية ١٥٢] ولم يقل: واشكروني. أما قولهم: إن مثل قوله: «أحمده وأشكره» أنه لحن لا يجوز. فليس بصواب، بل (أشكره) لغة مفضولة، و (أشكر له) هي اللغة الفصحى، وقد جاء عن العرب أنهم يُعَدُّونَ — مثلاً — الشكر إلى المنعم بلا واسطة الحرف، وهو مسموع في كلامهم، ومن أمثله في كلامهم قول أبي نخيلة^(١):

شكرتُك إن الشُّكرَ حبلٌ من الثَّقِيْ
وَمَا كُلُّ من أَوْلَيْتُهُ نعمةً يَقْضِي

ولم يقل: شكرت لك. وإنما قال: شكرتك. ومنه بهذا المعنى قول جميل بن معمر^(٢):

خَلِيْلِيْ عُوْجَا الْيَوْمَ حَتَّى تُسَلِّمَا عَلَى عَذْبَةِ الْأَنْيَابِ طَيِّبَةِ النَّشْرِ
فَإِنْكُمَا إِنْ عُجِّمْتُمَا لِي سَاعَةً شَكَرْتُكُمَا حَتَّى أُغَيَّبَ فِي قَبْرِي

فإنه عربي قح، وقد قال: شكرتكما. ولم يقل: شكرت لكما.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وقول الله في هذه الآية: ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي﴾ [الأعراف: آية ١٤٤] صفة الكلام هي التي جاء بها الذين يبحثون عن الكلام^(١)، وجاؤوا ببلايا، وجاؤوا بعلم الكلام، وغيروا عقائد الناس، وجاءت البلايا من ذلك الوقت لما دخل علم الكلام في المسلمين، وصاروا يحكمون العقل في صفات الله تعالى، وينفون الصفات بالتأويلات، بزعمهم أن العقل يمنعها، جاء من ذلك شر كثير، ومصدر هذا الشر الكثير، عسى الله أن يعفو عن المأمون فيه؛ لأنه هو أول من ترجم الكتب اليونانية، وكان منها هذه المقاييس المنطقية، وقد قدمنا لكم مراراً^(٢) أن الطريق الأحوط الذي يُنجي المسلم ويخلصه من القيل والقال والبلايا كلها حتى يلقي الله سالماً على أساس صحيح في نور القرآن العظيم هو أن يلتزم الأسس الثلاثة التي أكثرنا من تكرارها في هذه الدروس، ونحن كررناها قصداً لشدة الحاجة إليها، وكثرة من غفل عنها من المتعلمين، وقد بينا لكم مراراً أن من أراد منكم أن يلقي الله سالماً ويتخلص من هذا المأزق في آيات الصفات، كصفة الكلام، وصفه اليد، والاستواء وجميع الصفات أن يبينه على ثلاثة أسس:

أولها: وهو أساس العقيدة الصحيحة: تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة خلقه في شيء من ذواتهم أو صفاتهم أو أفعالهم. والخلق صنعة، وهو (جل وعلا) صانعها، والصنعة لا تشبه صانعها لا في ذاته، ولا في فعله، ولا في صفته. فإذا

(١) يريد أنهم جاؤوا فيها بالخوض في الباطل، وإلا فمن المعلوم أن صفة الكلام ثابتة في الكتاب والسنة.

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

استقر هذا الأساس الأعظم في القلوب وطهرت من أقدار التشبيه، وغلب عليها تنزيه خالق السماوات والأرض عن مشابهة خلقه سهل عليها:

الأساس الثاني: وهو أن تؤمن بصفات الله الثابتة في كتابه وسنة رسوله الصحيحة ﷺ إيماناً مبنياً على أساس ذلك التنزيه. ونحن نكرر لكم مراراً أن هذا التعليم ما قلناه من تلقاء أنفسنا، لا والله وكلا، ولكننا نقوله في ضوء المحكم المُنزَّل، كلام رب العالمين؛ لأنه أوضح هذا إيضاحاً شافياً لا يترك في الحق لبساً، وذلك أنه لما قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أتبعه بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) فجميع الحيوانات تبصر - والله المثل الأعلى - فكأن الله يقول لك في هذه الآية: يا عبدي لا تتنطع وكن عاقلاً، ولا تذهب بصفتي إلى صفة خلقي فتكون مشبهاً، وتضطر إلى التأويلات والبلايا، بل لاحظ في إثبات الصفات أنني لا مثل لي ولا نظير، وأثبت لي صفاتي على ذلك الشرط المعين؛ ولذا جاء بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) بعد: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] أي: أثبت لي سمعي وبصري، ولا تذهب بهما إلى مشابهة أسمع الخلق وأبصارهم، بل أثبتهما على أساس ما ذكرت قبلهما، وهو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فتثبت له سمعه وبصره على أساس التنزيه والتقديس والتكريم عن مشابهة صفات المخلوقين، فتكون أولاً مُنَزَّهاً، وثانياً مُثَبَّتاً على أساس التنزيه، وإن جئت يوم القيامة لا يأتيك لوم ولا توبيخ من أنك نزهت الله، والله لا يقول لك الله: لِمَ كنت تنزهني في دار الدنيا عن مشابهة خلقي؟ لا أبداً. هذا طريق سلامة محقق. ولا يقول لك: لِمَ كنت تصدقني في صفاتي التي مدحت بها نفسي وأثنى عليَّ بها

رسولي ﷺ؟ وعليك أن تقف عند حدّك^(١).

هذا ذكرناه مراراً مطولاً ومختصراً، فعلينا أن ننزه خالقنا عملاً بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: آية ٤]، ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: آية ٧٤] وعلينا أن نصدق به بما وصف به نفسه، ولا نقول: هذا نص يوهم غير اللائق!! فنثبت: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿على أساس: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ولا نقول: هذا نص يوهم غير اللائق؛ لأن الحيوانات تسمع وتبصر فنؤوله!! لا نفعل ذلك، ونقف عند حدنا ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ ﴿عِلْمًا﴾ [طه: آية ١١٠] ونعلم أن الله وصف نفسه بأنه كلم موسى، وأكد ذلك التكليم في سورة النساء بالمصدر في قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: آية ١٦٤] يجب علينا أن نعلم أن الكلام صفة الله الأزلية، وأنه لم يتجرد يوماً ما عن أنه متكلم، وأنه في كل يوم يتكلم بما شاء، كيف شاء، على الوجه اللائق بكماله وجلاله المنزه عن مشابهة كلام المخلوقين من جميع الجهات، ونُمرّه كما جاء مع تنزيه الله وتعظيمه، ولا نأتي بشيء من المحالات والبلايا.

وهنا للمتكلمين ضلالات طويلة، وكلام باطل طويل في الكلام لا يسعه هذا المقام.

/ ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا

[١/١٩]

(١) لم يذكر الأساس الثالث وقد ذكره في الموضع السابق عند الكلام على هذا الموضوع، وهو قطع الطمع عن إدراك كفيات الصفات.

أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سُقِطَ
فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا
لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسِفًا قَالَ
يَسْمَا خَلَفْتُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ
إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ فِي الْأَعْدَاءَ وَلَا
تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ [الأعراف: الآيات ١٤٨ - ١٥٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَيْئِهِمْ عَجَلًا
جَسَدًا لَهُمْ خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا
ظَالِمِينَ ﴾ ﴿١٤٨﴾ .

﴿ قَوْمُ مُوسَى ﴾ هم بنو إسرائيل ، أي : واتخذ بنو إسرائيل ﴿ مِنْ
خُلَيْئِهِمْ ﴾ أصل هذا الحلي للقبط استعاره منهم الإسرائيليون لعُرس
أو ليوم زينة عندهم كانوا يتزينون فيه ، وأمر موسى أن يسري ببني
إسرائيل قبل أن يردوا الحلي للقبط ، فسافروا به ، وأهلك الله فرعون
وقومه ، وبقي ذلك الحلي المستعار منهم عند الإسرائيليين ، فاتخذ
السامري العجل من ذلك الحلي . وهنا قال : ﴿ مِنْ خُلَيْئِهِمْ ﴾ قال بعض
العلماء : لأن الله أورثهم أموالهم بعدهم كما في قوله : ﴿ كَذَلِكَ
وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ ﴿٥٩﴾ [الشعراء: آية ٥٩] ولذا أضافه إليهم بعد
هلاك فرعون وقومه . وقال بعض العلماء : الإضافة تقع بأدنى
ملازمة ، فلما كان تحت أيديهم عارية عندهم أضافه إليهم بهذه
الملازمة ، وقد بيّن في «طه» أنه من زينة قوم آخرين كما ذكر عن
الإسرائيليين أنهم قالوا : ﴿ مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلِنَكُنَّا حُجْلًا أَوْ زَارًا مِنْ
زِينَةِ الْقَوْمِ ﴾ [طه: آية ٨٧] وهي حلي القبط . هذا وضابط ذلك أن
السامري — قبّحه الله — موسى بن ظفر رأى جبريل لما جاء على فرس

ليأخذ موسى' إلى الميعاد، أو ليمشي أمام فرعون وقومه، والأكثرون يقولون: إن موسى' لما أراد الله إتيانه للميعاد أرسل إليه جبريل . قالوا: وكان جبريل ركباً على فرس فلاحظها السامري، كل شيء مسه حافر تلك الفرس ينبت فيه النبات، فعرف السامري أن الله (جل وعلا) جعل في أثر تلك الفرس خاصة الحياة، فجاء وقبض قبضة من التراب الذي مسه حافر ذلك الفرس ثم أمسك ذلك التراب عنده، وكان السامري - قبحه الله - صائغاً فصاغ ذلك العجل . يقول بعض المؤرخين: إنه بعد غيبة موسى' قال لهارون: هذا الحلي صار غنيمة، والغنائم لا تحل لكم فاجعلوه في النار ليكون قطعة واحدة ليكون ذلك أيسر لأمره حتى يأتي نبي الله موسى' فيرى رأيه فيه، وأنهم لما جعلوه في النار صاغه السامري على صورة عجل، ولما صاغ ذلك الحلي على صورة عجل جعل فيه ذلك التراب الذي كان مُدخراً له - الذي مسه حافر فرس جبريل وجعل الله فيه خاصة الحياة - فصار ذلك العجل جسداً له خوار . وقد أشار الله إلى هذا في سورة (طه) في قوله عن موسى' والسامري: ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرِي ۝٩٥ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ ۝٩٦ ﴾ يعني من أثر حافر فرس الرسول، يعني جبريل ﴿ قَبَضْتُهَا ۝٩٧ ﴾ [طه: الآيتان ٩٥، ٩٦] أي: على العجل . فجعله الله جسداً له خوار، فلما ألقى السامري ذلك التراب على العجل و صار ذلك العجل المصوغ من الحلي جسداً له خوار . الخوار في لغة العرب: هو أصوات البقر خاصة، تقول العرب: خارت البقر تخور وتخاورت البقر . أي: صوّت بعضها إلى بعض، وهذا معروف في كلامهم، ومنه قول العباس بن مرداس السلمي في غزوة حنين في

معرض مدحه لسليم^(١):

لا يَغْرَسُونَ فَسِيلَ النَّخْلِ حَوْلَهُمْ وَلَا تَخَاوَرُ فِي مَشْتَاهُمُ الْبَقَرُ
فالخوار: صوت البقر.

وقرأ هذا الحرف عامة السبعة غير حمزة والكسائي: ﴿حُلِيَّتُهُ﴾ بضم الحاء وتشديد الياء^(٢). والحُلِي أصله: (حُلُوِي) جمع حَلِي (فعل) مجموع على (فُعُول) وجمعه (حُلُوِي) كَفُلُس وفُلُوس، وظَهَر وظُهُور، وحَلِي وحُلُوِي، اجتمعت فيه الواو والياء، أولاهما ساكنة غير عارضة ولا عارضة السكون، فوجب إبدال الواو ياءً، وقُلبت ضمة اللام كسرة لمجانسة الياء فقليل: من حُلِيَّتِهِم^(٣).

وقرأه حمزة والكسائي: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيَّتِهِمْ﴾ بكسر الحاء إتباعاً للآم، وأصل الحاء مضمومة^(٤).

وقوله: ﴿عِجْلًا﴾ العجل ولد البقرة، ويجمع على عجائل على غير قياس^(٥).

وقوله: ﴿عِجْلًا جَسَدًا﴾ [الأعراف: آية ١٤٨] قال بعض العلماء: الجسد هو البدن الذي فيه اللحم والدم، ويدل لهذا قوله:

(١) البيت في السيرة لابن هشام (١٣١٧/٤)، وسيأتي في سياق أبيات القصيدة عند تفسير الآية (٢٥) من سورة التوبة، وشطره الأول:

«لا يَغْرَسُونَ فَسِيلَ النَّخْلِ وَسَطَهُمْ»

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٣) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٨٦.

(٤) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٤.

(٥) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ [الأنبياء: آية ٨] واختلف العلماء في هذا العجل هل جعل الله فيه لحماً ودماً وجعله حياً، أو هو عجل باقٍ في صورة الذهب والفضة إلا أن الرياح إذا دخلت في منافذه كان يُسمع في داخله صوت يشبه أصوات البقر؟ قال بكلٍ منهما بعض العلماء^(١).

وظاهر قوله: ﴿جَسَداً﴾ أن الله جعله عجلاً، والله (جل وعلا) قادرٌ على كل شيء لا يتعاصى على قدرته شيء. وقوله الآتي: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفاً لَنْهَرَقَنَّهُ﴾ [طه: آية ٥٧] على أن التحريق معناه التحريق بالنار كما قاله جماعة من العلماء، فيظهر أن العجل صار جسداً لحماً ودماً؛ لأن اللحم والدم إذا أُحرق بالنار ييس وأمكن دقه ونسفه في البحر؛ لأن الذهب والفضة لا يمكن دقهما ونسفهما في البحر، وأما على أن المعنى 'لنهرقته': نبردته بالمبارد كما تشهد له القراءة الأخرى: ﴿لَنْهَرَقَنَّهُ﴾^(٢) [طه: آية ٩٧] فعلى هذا المعنى فالأليق أن يكون بقي ذهباً وفضةً إلا أنه يصوت صوت البقر إذا دخلت الرياح في داخله.

وقوله: ﴿عَجَلاً جَسَداً لَّهُ خَوَافٌ﴾ مفعول (اتخذ) الثاني محذوف لدلالة المقام عليه، أي: اتخذوا عجلاً جسداً إلهياً معبوداً من دون الله. فحذف المفعول الثاني لدلالة المقام عليه، وهذا هو التحقيق، والنكتة في حذفه: أنه لا ينبغي أن يُتلفظ بأن عجلاً مصطنعاً إلهياً^(٣) فحذف لهذه النكتة كما قاله بعضهم.

(١) انظر: ابن جرير (٦٣/٢)، فما بعدها.

(٢) انظر: إتحاف فضلاء البشر (٢٥٦/٢)، وانظر: القرطبي (٢٤٢/١١).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة، وانظر: الأضواء (٣٣٣/٢).

﴿عَجَلًا جَسَدًا لَّهُ خَوَارٌ﴾ قال في سورة طه: إِنَّ السامري لما اصطنعه لهم قال لهم: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنسَىٰ﴾ [طه: آية ٨٨] فنسي موسى أن هذا إلهه، وذهب يطلبه في موضع آخر. وقال هنا: ﴿الْمَرِئُونَ أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ قرر علماء التفسير أن كل فعل مضارع مجزوم بـ (لم) إذا جاءت همزة الاستفهام قبل لم ففيه في جميع القرآن وجهان معروفان لعلماء التفسير^(١):

أحدهما: أن المضارع تنقلب مُضَارَعَتُهُ مَاضِيَّةً، وينقلب نفيه إثباتاً، فيصير قوله هنا: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ ينقلب المضارع ماضياً، والنفي إثباتاً، فيصير المعنى: ﴿الْمَرِئُونَ أَنَّهُ﴾ أي: رأوا أنه لا يكلمهم، أي: علموا بذلك وعليه فيكون معنى ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ﴾ [الشرح: آية ١] شرحنا لك. ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكَ﴾ [الكهف: آية ٧٥] قلت لك، ﴿أَلَمْ تَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ [البلد: آية ٨] جعلت له عينين، وهكذا.

أما انقلاب المُضَارَعَةِ مَاضِيَّةً فلا إشكال فيه؛ لأن (لم) حرف قلب، تنقلب المضارع من معنى الاستقبال إلى معنى الماضي، كما هو معروف لا إشكال فيه.

أما وجه قلب النفي إثباتاً: فالهمزة الداخلة على (لم) مضمنة معنى الإنكار، ففيها معنى النفي، فيتسلط النفي الكامن فيها على النفي الصريح في (لم) فينفيه، ونفي النفي إثبات.

الوجه الثاني: أن الاستفهام في (ألم) في جميع القرآن هو استفهام تقرير^(٢)، والمقرر في فن المعاني أن المراد باستفهام

(١) انظر: الحروف العاملة في القرآن الكريم ص ٦٣٣.

(٢) انظر: الإتيان (٣/ ٢٣٥)، الحروف العاملة في القرآن الكريم ص ٦٣٤.

التقرير: هو حمل المخاطب على أن يقر ويقول: بلى^(١). وعلى هذا فالمراد بالاستفهام: حمل المخاطبين على أن يقرّوا ويقولوا: بلى هو لا يكلم، ولا يهدي سبيلاً، وليس بشيء يستحق أن يُعبد وهذا معنى قوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ﴾ ألم يروا أن هذا المعبود الذي افتروه واختلقوه لا يكلمهم؟. والمعبود الحق لا بد أن يكون يُكلم، ومعبود أهل السماوات والأرض بالحق يقول عن كلام نفسه: ﴿لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: آية ١٠٩] وفي الآية الأخرى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: آية ٢٧] هذه صفة المعبود حقاً، أما الذي لا يقدر على أن يتكلم كلمة واحدة فهذا ليس بمعبود.

وقوله: ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ المعبود هو الذي يهدي، كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي﴾ [يونس: آية ٣٥] أما الذي لا يهدي سبيلاً أي: طريقاً كائناً ما كان فلا يمكن أن يكون برب ولا بمعبود. فلما قرر (جل وعلا) أن هذا العجل الذي اتخذه إلهاً تنتفي عنه الصفات التي يجب أن تكون للإله صرح بأنهم عبده وهم ظالمون في ذلك فقال: ﴿أَتُخَذُوا﴾ اتخذوه إلهاً ﴿وَكَاؤُا ظَالِمِينَ﴾ ظالمين في ذلك.

وقد فسرنا الظلم مراراً^(٢)، وبيّنا أن أصله في لغة العرب: وضع الشيء في غير موضعه، وأكبر أنواع وضع الشيء في غير موضعه:

(١) انظر: البرهان للزركشي (٣٣٣/٢)، (٢٣٥/٤)، جواهر البلاغة ص ٧٨.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

وضع العبادة في عجلٍ مصطنع جماد!! من عبد هذا وأعطاه حق الله فقد وضع العبادة في غير موضعها، وأكبر أنواع الظلم: وضع العبادة في غير موضعها كظلم هؤلاء بعبادة هذا العجل؛ ولأجل ذلك كثر في القرآن إطلاق الظلم على الشرك بالله كقوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣] وقوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] أي: من يعبد عجلاً مصطنعاً فهو من الظالمين الواضعين العبادة في غير موضعها كما هو ظاهر.

﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٤٩].

قوله: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ كناية عن شدة الندم، فكل من أصابه ندمٌ شديد حتى بقي حائراً من شدة ندمه تقول العرب: سَقَطَ في يده^(١). فمعنى: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ لما ندموا غاية الندم وبقوا متحيرين على كفرهم بالله وعبادتهم لعجل مصطنع ﴿وَرَأَوْا﴾ رأى هنا بمعنى علم^(٢). أي: وعلموا علماً يقيناً ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ ضلوا عن طريق الصواب والرشد، وقد بيّنا في هذه الدروس مراراً^(٣) أن الضلال جاء في القرآن إطلاقه على ثلاثة معان، وهي إطلاقات معروفة مشهورة في كلام العرب مستفيضة فيه، فمن إطلاقات الضلال: إطلاقه على الذهاب عن الإيمان إلى الكفر، وعن طريق

(١) انظر: القرطبي (٧/٢٨٥)، الدر المصون (٥/٤٦٢).

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٤٦٤).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

الجنة إلى طريق النار، وهذا أكثر إطلاقاته. ومنه بهذا المعنى: ﴿عَبْرَ
 الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: آية ٧] وإطلاق
 الضلال مراداً به الذهاب عن علم شيء، فليس من الضلال في الدين،
 فكل من ذهب عن علم شيء تقول العرب: ضل عنه. ومنه بهذا
 المعنى قول أولاد يعقوب لأبيهم: ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: آية ٩٥] أي: ذهابك عن معرفة حقيقة يوسف، هو قد مات
 من زمان وأنت كل يوم تسأل عنه. وكقولهم فيه: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ
 مُبِينٍ﴾ [يوسف: آية ٨] لا يعنون الضلال في الدين، وإنما يعنون
 الذهاب عن حقيقة الأمر حيث زعموا أنه فضل يوسف وأخيه عليهم،
 وأنهم أكثر نفعا على أبيهم من يوسف وأخيه. ومنه بهذا المعنى قوله
 تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَآمَرَاتُكَانِ مِمَّنْ رَضَوْا مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ
 تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ أي: تذهب عن علم معرفة المشهود به ﴿فَتَذْكُرَ
 إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: آية ٢٨٢]، ومنه بهذا المعنى: ﴿قَالَ عَلَّمَهَا
 عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ [طه: آية ٥٢] أي: لا يذهب عنه علم
 شيء سبحانه وتعالى عن ذلك، ، ومنه بهذا المعنى قول الشاعر^(١):

وتظنُّ سلمى أنني أبغي بها بدلاً أراها في الضلال تهيمُ
 أي: في عدم معرفة الحقيقة حيث ظنت أنني أبغي بها بدلاً،
 والأمر على خلاف ذلك.

الاستعمال الثالث: هو استعمال العرب الضلال في الغيبة
 والاضمحلال، يقولون لكل شيء غاب واضمحل يقولون فيه: ضل،
 كقولهم: ضل السمن في الطعام. إذا غاب واضمحل فيه، ومنه بهذا

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

المعنى قوله: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ [الأنعام: آية ٢٤] وقوله: ﴿أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: آية ١٠] يعنون: إذا ضلت عظامهم في الأرض؛ أي: أكلها التراب واختلطت به وغابت واضمحلت فيه. ومن أجل هذا كانت العرب تسمي الدفن (إضلالاً) لأن من دُفن يضل في التراب، وتأكّل الأرض عظامه، ويختلط بها؛ ولذا كانوا يسمون الدفن إضلالاً، ومنه قول نابغة ذبيان^(١):

فجاء مُضْلُوهُ بِعَيْنٍ جَلِيَةٍ وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ
مضلوهُ: يعني دافنيه. وقول المخبل السعدي يرثي قيس بن عاصم المنقري التميمي^(٢):

أَضَلْتُ بَنُو قَيْسٍ بَنِ سَعْدٍ عَمِيدَهَا وَفَارِسَهَا فِي الدَّهْرِ قَيْسَ بَنِ عَاصِمٍ
ومن إطلاق العرب الضلال على الغيبة والاضمحلال قول النصراني الشاعر الأخطل^(٣):

كَنتَ الْقَذَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرُ مُزْبِدٍ قَذَفَ الْأَتِيُّ بِهِ فَضَلَ ضَلَالًا
أي: إذا غاب غيبوبة واضمحل اضمحلالاً، ومنه بهذا المعنى قول الآخر^(٤):

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتُخْبِرَكَ الدِّيارُ عَنْ الْحَيِّ الْمُضِلِّ أَيْنَ سَارُوا
أي: المغيب.

(١) مضت عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام، وصدر بيت النابغة كما في الديوان: «فأب...»..

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

زاد بعض العلماء: أن العرب تُطلق الضلال على الحب، وهذا إطلاق غير مشهور معروف كهذه الإطلاقات الثلاثة التي ذكرنا.


﴿وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ أي: علموا أنهم قد ضلوا عن طريق الإيمان إلى طريق الكفر، أنابوا إلى الله وتابوا ملتجئين إلى الله.

﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ [الأعراف: آية ١٤٩] قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير حمزة والكسائي: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ بـ (ياء الغيبة) و ﴿رَبُّنَا﴾ مرفوعٌ فاعل: ﴿يَرْحَمُنَا﴾.

وقراه حمزة والكسائي من السبعة: ﴿قالوا لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا لنكونن من الخاسرين﴾^(١).

فمعنى قراءة حمزة والكسائي^(٢): لئن لم ترحمنا يا ربنا، وتغفر لنا يا ربنا لنكونن من الخاسرين.

أما على قراءة الجمهور: فالمعنى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا﴾ أي: يتداركنا برحمته ﴿وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ الغفران: هو محو الذنوب حتى لا يظهر لها أثر يتضرر به صاحبها بعد ذلك.

﴿وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾  والله لنكونن من الخاسرين. وأصل الخسران: نقصان مال التاجر من ربح أو رأس مال، وهو قد يُطلق في الشرع وفي القرآن على غبن الإنسان في حظوظه من ربه، وأكبر الخسارة غبن الإنسان بحظوظه من خالقه جل وعلا.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٥.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٢٩٦، القرطبي (٢٨٦/٧)، الدر المصون (٤٦٥/٥).

وقد بيّنا في هذه الدروس مراراً وكرراً^(١) أن هذا الخسران أقسم الله في سورة عظيمة من كتابه أنه لا ينجو منه أحد إلا بشروط معينة منصوصة في كتاب الله، كما أوضح الله ذلك في قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ ۝٣﴾ الألف واللام للاستغراق، فهو بمعنى: أن كل إنسان كائناً من كان ﴿لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ [العصر: الآيات ١ - ٣].

وقد كررنا في هذه السور الماضية مراراً^(٢) أن العلماء ضربوا لهذا الخسران مثلين، في كلٍ منهما موعظة يتعظ بها المؤمن في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة، كررناها مراراً، ولا نزال نكررها لعل الله أن يرسل موعظة لقلوب إخواننا تهديهم إلى ما يرضي الله، وتنهاهم عما يكرهه خالقهم، فمن ذلك:

أن العلماء قال بعضهم: إن الله (جل وعلا) أعطى كل إنسان رأس مال، وأمره بالتجارة فيه مع خالقه، ورأس هذا المال المعطى لكل إنسان هو الجواهر النفيسة، والأعلاق العظيمة التي لا مثيل لها في الدنيا، ألا وهي: ساعات العمر ودقائقه وثنائيه. فليعلم كلُّ منا أن رأس ماله الذي أعطاه خالقه جواهر لا مثيل لها في الدنيا، ولا نظير لها، ولا يوجد شيءٌ أكبر منها فائدة إذا أُعملت على الوجه الأتم، ألا وهي: ساعات عمره ودقائق حياته وثنائها.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

هذا رأس مالك أيها الإنسان، وأنت مأمور بتحريكه والتجارة فيه مع خالق السماوات والأرض، فإن كنت رجلاً عاقلاً يقدر الأمور ويخاف العواقب السيئة حركت عمرك وتاجرت فيه مع خالق السماوات والأرض تجارة، وذلك أن تصرف ساعات العمر وأوقاته ودقائقه وثوانيه فيما يرضي ربك، وتحذر أن تصرف شيئاً منه فيما يسخط خالقك (جل وعلا) فتنظر في أوقات عمرك الوقت الذي يتوجه إليك فيه أمرٌ من السماء — كأوقات الصلوات وأوقات الصوم وأوقات الحج وما جرى مجرى ذلك — فتبادر إلى امتثال أمرك بنفس طيبة مُسارعة راغبة فيما عند الله، والأوقات الذي لم يتوجه عليك طلب مخصوص تستزيد من الخير بالنصوص العامة التي تحثك على طلب الخير ومروضة من خلقك (جل وعلا) وتحذر كل الحذر من أن ترتكب شيئاً يغضب خالقك ويسخطه، فإذا اتجرت مع الله هذه التجارة في رأس هذا المال فحركته فيما يرضيه ربحت أيها الأخ ربحاً عظيماً، ربحت الحور العين والولدان، ومجاورة رب غير غضبان، وسكنى الجنة ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: آية ١٧] وقد سمى الله هذه المعاملة معه من عبده سماها: (تجارة) وسماها: (بيعا) وسماها: (شراء) وسماها: (قرضاً) قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: آية ٢٤٥] وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ وقال: ﴿فَأَسْتَبْشِرُوا بِيَعْيُكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ [التوبة: آية ١١١] وقال: ﴿هَلْ أَذُكُّكُمْ عَلَىٰ حِزْبٍ يُحِبُّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [١١] ﴿بِاللَّهِ﴾ الآية [الصف: الآيتان ١٠، ١١].

أما إذا كان الإنسان المسكين أحرق أهوج لا يبالي بالعواقب

السيئة، ولا يعرف حقيقة الأمر فإنه يزدري الجواهر التي أعطاه الله وهي أيام عمره، كصاحب المذلة تكون عنده اليواقيت وهو يظنها حجارة عادية لا يعرف قيمتها، فيضيع رأس ماله وأيام عمره في قال وقيل، وفيما لا يجدي، حتى تضيع، وربما أعملها فيما لا يرضي خالقه (جل وعلا) حتى ينتهي العمر المحدد له، وينفذ رأس ماله، فيذهب به إلى القبر وهو مفلس لا رأس مال عنده، فإذا عدم رأس المال فالربح معدوم!! والآخرة - أيها الإخوان - دار لا تصلح للمفاليس؛ لأنها ليس فيها إرفاق وليس فيها بيع ولا شراء ولا هبة، ليس فيها للإنسان إلا ما قدم أيام حياته.

لا دار للمرء بعد الموت يسكنها إلا التي كان قبل الموت يبنها
فإن بناها بخير طاب مسكنه وإن بناها بشر خاب بانيها^(١)

فعلى العاقل أن يتجر مع الله، ولا يضيع رأس ماله، والعمر كما جعله الله رأس مال فمن ضيعه فقد خسر الخسران الأعظم، كذلك جعله حجة على العبد؛ ولذا عده مع النذير في قوله في سورة فاطر: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ [فاطر: آية ٣٧] فجعل تعمير الإنسان عمراً يتذكر فيه وينيب إلى ربه حجةً عليه كالرسول، فعلينا جميعاً ألا نضيع أعمارنا، ونعرف قدر قيمتها، ونعملها فيما نتمتع به بعد الموت مما يرضي خالقنا؛ لأن رأس المال إن ضاع خسر الإنسان كل شيء وندم حيث لا ينفع الندم.

المثل الثاني الذي ضرب به العلماء لهذا الخسران: هو حديث جاء

(١) هذان البيتان تقدم ذكرهما عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

عن النبي ﷺ^(١) أن الله تعالى جعل لكل إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار، فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أطلع أهل الجنة على مساكنهم في النار لو أنهم كفروا وعصوا؛ لتزداد غبطتهم وسرورهم بما هم فيه، وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: آية ٤٣] ثم يطلع أهل النار على منازلهم في الجنة لو أنهم آمنوا وأطاعوا؛ لتزداد ندامتهم وحسرتهم وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: آية ٥٧] ثم إن الله يجعل منازل أهل الجنة في النار لأهل النار، ومنازل أهل النار في الجنة لأهل الجنة، ومن عوّض منزل غيره في النار بمنزله في الجنة فصفقته صفقة خاسرة، وهو من الخاسرين كما لا يخفى.

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ اتَّخَذُوا آلَافِ مِثْقَالٍ مِّنْ بَعْدِي ۖ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۖ وَالْقَىٰ الْآلُوحَ ۚ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ أُمِّ الْقَوْمِ اسْتَزَعِفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [١٥٠] قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ [١٥١] إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ [١٥٢] وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ [١٥٣] وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَىٰ الْغَضَبُ أَخَذَ الْآلُوحَ ۚ وَفِي سَخِطِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَبُونَ [١٥٤] وَأَخْبَارَ مُّوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا ۖ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَلَئِنِّي أَتْلُو لِكُنُهَا ۖ مَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِلَّا أَن هِيَ إِلَّا فَنُنَاكَ تِغْصُلُ بِهِمَا مِّنْ شَأْنٍ وَنَهَيْتُ مَنْ شَاءَ أَنْتَ

وَلَيْتُنَا فَاغْفِرَ لَنَا وَارْحَمَنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ [الأعراف: الآيات ١٥٠ - ١٥٥].

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يٰٓأَيُّهَا قَوْمِي مَنْ بَعْدِي ۖ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقُوا الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٠].

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا﴾ لما رجع موسى إلى قومه من الميقات، عندما انتهى الميقات، وكلّم ربه وناجاه، وكتب له التوراة في الألواح، ورجع إلى قومه ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ﴾ رجع في حال كونه ﴿غَضْبَنَ أَسْفًا﴾ (غضبان) حال من فاعل (رجع) رجع في حال كونه غضبان. وقوله: ﴿أَسْفًا﴾ حال أخرى. والأسف: شدة الغضب، فمعنى: ﴿غَضْبَنَ﴾ شديد الغضب. والتحقيق: أن ﴿أَسْفًا﴾ هنا معناه: شديد الغضب، فهو كالتوكيد لغضبان. ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ أي: فلما أغضبونا انتقمنا منهم وأغرقناهم.

قوله: ﴿غَضْبَنَ أَسْفًا﴾ هذان حالان من قوله: ﴿رَجَعَ مُوسَى﴾ أي: في حال كونه غضبان أسفًا^(١). وجمهور علماء العربية: أن الحال تتعدد وعاملها واحد وصاحبها واحد^(٢)، خلافاً لجماعة من علماء العربية منهم أبو الحسن ابن عصفور ومن وافقه قالوا: لا يجوز تعدد

(١) انظر: الدر المصون (٤٦٥/٥).

(٢) انظر: شرح الكافية (٧٥٤/٢)، التوضيح والتكميل (٤٨٤/١)، ضياء السالك (٩٦/٢).

الحال، وإنما تتداخل، فزعموا أن ﴿أَسِفًا﴾ حال من الضمير المستكن في ﴿غَضِبَنَ﴾ وأن العامل فيها هو ﴿غَضِبَنَ﴾ فقالوا: الأحوال متداخلة، والجمهور يقولون: إنها متعددة لا متداخلة وأن الحال تتعدد من غير تداخل مع العطف وبدون العطف. ومن أمثلتها بدون العطف قوله هنا: ﴿غَضِبَنَ أَسِفًا﴾ وقول الشاعر^(١):

عليّ إذا ما زُرْتُ ليلي بخُفْيَةٍ زيارةُ بيتِ الله رجلاً حافياً
أي: في حال كوني ماشياً على رجلي غير منتعل. وتأتي أيضاً مع العطف كقوله: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا﴾ [آل عمران: آية ٣٩] فهي أحوال متعددة متعاطفة.

والأَسِفُ: شديد الغضب، وشذ بعض العلماء هنا فقال: الأَسِفُ: الحزين، أي: غضبان حزيناً. والأول هو الأظهر^(٢)، وغضبه وشدة أسفه مما فعله قومه من عبادة العجل.

﴿غَضِبَنَ أَسِفًا قَالَ يَتَسَمَّا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾ قرأ هذا الحرف جمهور القراء: ﴿يَتَسَمَّا خَلَفْتُمُونِي﴾ بتحقيق الهمزة، وقرأه ورش عن نافع، والسوسي عن أبي عمرو: ﴿ييسما خلفتموني﴾ بإبدال الهمزة ياءً.

ومعروف أن (بئس) في العربية فعل جامد لإنشاء الذم، وإذا جاءت بعدها (ما) فالخلاف فيها مشهور: هل فاعل (بئس) ضمير محذوف و«ما» نكرة مميّزة لذلك الضمير؟ أو (ما) هو الفاعل؟ خلافٌ معروف^(٣)، وأقوال لأهل العلم فيها، أظهرها: أن الفاعل

(١) البيت في ضياء السالك (٩٦/٢)، الدر المصون (٥٠٠/٢).

(٢) انظر: ابن جرير (١٢٠/١٣).

(٣) انظر: الدر المصون (٥٠٧/١ - ٥٠٩).

ضمير محذوف، وأن «ما» نكرة ميزت ذلك الفاعل المحذوف، بئس هو ما. أي: شيئاً خلفتموني به.

ومعنى ﴿خَلَفْتُونِي﴾ قمتم مقامي في غيبتني فيه، وكنتم خليفتي فيه، وهو عبادة العجل، على أن هذا راجعٌ للسامري ومن عبد معه العجل. وعلى أنه راجع للوجهاء من بني إسرائيل — هارون ومن معه — فتكون خلافتهم التي ذمها: أنهم لم يمنعوا مَنْ عَبْدَ العجل عن عبادة العجل، يعني: لم تخلفني يا هارون في قومي خلافةً حسنة حيث لم تكف هؤلاء عن عبادة العجل. وهذا أظهر؛ لأنه قال لهارون: ﴿أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [١٤٧] [الأعراف: آية ١٤٢] ولم يقل للسامري وعبدَ العجل إنهم يخلفونه في قومه، وهذا معنى قوله: ﴿يَسْمَا خَلَفْتُونِي مِنْ بَعْدِي﴾.

﴿خَلَفْتُونِي﴾ تدل على أنه غير موجود، فهي قد تغني عن قوله: ﴿مِنْ بَعْدِي﴾ قال بعض العلماء: وإنما زاد من بعدي مع أن ﴿خَلَفْتُونِي﴾ تدل عليها ليشير إلى أنه ما دام موجوداً كان معروفاً بالتوحيد، والقمع عن الشرك، والحمل على ما يرضي الله جل وعلا.

ثم قال منكرأ عليهم: ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ للعلماء في هذه الآية أقوالٌ متقاربة^(١)، وخير ما يفسر به القرآن: القرآن؛ لأن آية طه كالتفسير لآية الأعراف هذه، وعلى ذلك فالمعنى: أن الله أمركم بأمر، ووعدكم وعداً، وقال لكم على لسان نبيه: إن موسى يذهب إلى الموعد، وأن الله يناجيهِ وينزل عليه كتاباً وفيه كل خير، وكل هدى ونور، يصلح الله لكم به دنياكم ودينكم وآخرتكم، وهذا وعدٌ

(١) انظر: القرطبي (٧/ ٢٨٨).

عَظِيمٌ مِنْ اللَّهِ، كما أشار له في قوله: ﴿وَوَعَدْنَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى﴾ [طه: آية ٨٠] على أحد التفسيرين. فلما وعدكم الله هذا الوعد العظيم الذي فيه كل هذا من الخير عجلتم أمر ربكم بذلك الوعد، أي: عجلتم عنه، وسبقتموه، وعبدتم العجل، ولم تنتظروا الخير الذي وعدكم الله به، وجئتم قبله بكل شر وسوء وخبث. والدليل على أن هذا هو تفسير الآية الصحيح: أن الله قال في سورة طه: ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَوْعِدِي﴾ [طه: آية ٨٦] هذا هو الأظهر في معنى الآية الكريمة: ﴿يَسْمَا خَلَقْتُهُنِ مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ أعجلتم عن أمر ربكم بانتظار موسى، وانتهاء الوعد، وإتيانكم بكل خير تصلح به دنياكم وآخرتكم، عجلتم عن هذا كله، وعبدتم العجل، وكفرتكم بالله والعياذ بالله.

﴿وَأَلْقَى الْأَنْوَاحَ﴾ جاء في حديث رواه ابن أبي حاتم وغيره أن النبي ﷺ قال: «ليس الخبر كالمعاينة»^(١) واستدل لهذا بأن موسى

(١) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة منهم:

١ — ابن عباس عند أحمد (٢٧١/١)، والحاكم (٣٢١/٢)، (٣٨٠)، وابن حبان (الإحسان ٣٢/٨)، والطبراني في الأوسط (١٢/١)، (١٠٤/٧)، وابن أبي حاتم (١٥٧٠/٥)، والخطيب في تاريخه (٥٦/٦)، (١٢/٨)، وابن عدي (١٥٨٠/٤)، (٢٥٩٦/٧)، وذكره السيوطي في الدر (١٢٧/٢)، وعزه لعبد بن حميد وأحمد البزار وابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه، وهو في المشكاة (٥٧٣٨)، وصححه الألباني، وهو في الكنز (٤٤١١١)، (٤٤١٢٦).

٢ — أنس عند الطبراني في الأوسط (٩٠/٧)، والخطيب في تاريخه =

لما قال له ربه: ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ [طه آية ٨٥] هذا خبر يقين من الله، لم يفعل موسى، ولم يلق الألواح، فلما جاء حاملاً الألواح التوراة، ونظر إليهم يعبدون العجل، ويعكفون حوله، لم يتمالك حتى ألقى الألواح، وانفعل عند المعاينة انفعالاً لم يفعله عند الخبر اليقين، ومن هنا عُرِفَ أن الخبر ليس كالمعاينة. وهذا معنى قوله: ﴿قَالَ يَسْمَا خَلَفْتُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ﴾ يعني: طرح الألواح التوراة التي هي مكتوبة فيها من شدة غضبه لانتهاك حرمة الله، وعبادة العجل معه. وكثير من المفسرين يقولون: إنه ألقاها إلقاءً قوياً حتى تكسرت، وأنه رُفِعَ شيءٌ منها مع المكسر منها. وكل هذا لا دليل عليه، ولم يبق عليه دليل صحيح لا من كتاب ولا من سنة^(١)، وظاهر القرآن أنها لم تنكسر، ولم يضع منها شيء؛

= (٣/٣٦٠)، وابن عدي (١/٢٠٣)، وقال: «هذا حديث باطل بهذا الإسناد». اهـ، وفي (٤/١٥٨٠)، وذكره الهيثمي في المجمع (١/١٥٣)، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات». اهـ، وهو في الكنز (٤٤١١٠)، (٤٤١٢٦).

٣ - ابن عمر عند ابن عدي (٧/٢٤٩٣)، وذكره الهيثمي في المجمع (١/١٥٣)، وقال: «رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير والأوسط ورجاله رجال الصحيح، وصححه ابن حبان». اهـ.

٤ - أبو هريرة عند الخطيب في تاريخه (٨/٢٨)، هو في الكنز (٤٤١١٠)، (٤٤١٢٦)، وانظر في الكلام على هذا الحديث: كشف الخفاء (٢/٢١٨)، تذكرة الموضوعات (٢٠٤)، إتحاف السادة المتقين (٦/٣٦٣).

(١) بل ثبت في بعض الروايات ما يدل على ذلك، وللوقوف على هذه الروايات انظر: تفسير ابن أبي حاتم (٥/١٥٦٣)، الإتيان للسيوطي (١/١٢٣)، التفسير الصحيح (٢/٣٥٠)، جامع التفسير من كتب الأحاديث (٢/٧٤٦، ١٠٩١).

لأنه قال: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٤] و (أل) هنا عهدية، وهي الألواح المعهودة التي ألقاها.

[١٩/ب] / يقول الله جل وعلا: ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَزَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٥﴾﴾ [الأعراف: آية ١٥٠] لما غضب موسى، وألقى الألواح، وأخذ برأس أخيه يجره إليه، استعطفه أخوه وقال له: ﴿ابْنُ أُمِّ﴾، معناه: يا ابن أُمِّي ﴿إِنْ الْقَوْمَ اسْتَزَعَفُونِي﴾ يعني: أن القوم الذين عبدوا العجل لما نهاهم كما شهد الله له بذلك في سورة طه في قوله: ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴿٩١﴾﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩٢﴾﴾ [طه: الآيتان ٩٠، ٩١] فلما ناصبوه وقالوا له علناً: «لن نبرح عاكفين على عبادة هذا العجل حتى يرجع موسى». دل ذلك على أنهم استضعفوه، أي: تقووا عليه واستذلوه، ورأوه ضعيفاً عاجزاً عن مقاومتهم.

﴿وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ قاربوا قتلي وما قصرت، ثم إنه بين عذره في طه؛ لأن موسى قال له: ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٣﴾﴾ أَلَا تَتَّبِعُنَّ أَفْعَصَبْتَ أَمْرِي ﴿٩٤﴾﴾ استعطفه واعتذر له أيضاً وقال: ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿٩٥﴾﴾ [طه: الآيتان ٩٣، ٩٤] وقال له هنا: ﴿إِنْ الْقَوْمَ اسْتَزَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءَ﴾ يعني: لا تفعل بي فعلاً سيئاً يفرح به أعدائي. فالشماتة هي سرور العدو بما ينال عدوه الآخر من مكروه أو سوء. فإذا أتى الله إنساناً بمكروه أو سوء ومصائب نزلت به وفرح عدوه بما أصابه فذلك الفرح يُسمى: الشماتة، والذي تسبب فيه يقال: أشمته به يُشمته، ونفس العدو: شامت أي: فرح مسرور بما يصيب عدوه من الأذى. وهو

معروف في كلام العرب، ومنه قول الأعشى أو غيره^(١) :

كَمْ شَامِتٍ بِي إِنْ هَلَكْتُ وقائل لله درّه

وفي شعر الحماسة^(٢) :

إِذَا مَا الدَّهْرُ جَرَّ عَلَى أَنْاسٍ كَلَاكِلَهُ أَنْاخَ بِآخِرِينَا
فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا أَفِيقُوا سِيلْقِي الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينَا

يعني: لا تشمت بي الأعداء، لا تفعل لي فعلاً سيئاً يفرح به أعدائي، لا تفعل لي ذلك: ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ لا تجعلني مع عبدة العجل كأني مماليء لهم وموافقهم على ذلك، فأنا بريء من ذلك، وقد نصحتهم غاية طاقتي وجهدي. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَا تَشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءُ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

فلما قال هارون هذا لموسى رجع موسى ودعا لنفسه ولأخيه، قال موسى: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ واغفر ﴿لِأَخِي﴾ هارون ﴿وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾ اجعلنا ممن شملته رحمتك الواسعة ﴿وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٥١] لأن الله (جل وعلا) أرحم الراحمين، أرحم بعباده من الأم بولدها كما هو معروف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ والذين عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ [الأعراف: الآيتان ١٥٢، ١٥٣].

(١) البيت يُنسب للبيد، وهو ملحق في ديوانه ص ٢٣٥، ونسبه بعضهم للناطقة الذبياني، وهو ملحق في ديوانه ص ١٢٢، ونسبه بعضهم للناطقة الجعدي.

(٢) البيتان في القرطبي (٧/٢٩١).

﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ (١٥٧) ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ﴾ إليها فعبدوه من دون الله ﴿ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ الغضب صفة وصف الله بها نفسه إذا انتهكت حرماته، فنحن نصفه بها كما وصف بها نفسه، وننزه خالقنا أتم التنزيه وأكملة عن مشابهة صفات المخلوقين؛ لأن جميع الصفات من باب واحد، فكما أنه (جل وعلا) ذات لا تشبهها شيء من الذوات فكذلك لها صفات لا يشبهها شيء من صفات خلقه، أي: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ﴾ إليها فعبدوه من دون الله ﴿ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ ﴾ هذا الغضب كائن ﴿ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ معناه: يغضب الله عليهم، ومن غَضِبَ الله عليه فقد هلك.

﴿ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ الذلة: الصغار والهوان.

قال جماعة من العلماء^(١): هذه الآية من سورة الأعراف في طائفة من بني إسرائيل أشربت قلوبهم حُبَّ العجل، ولم يتوبوا فيمن تاب، بل بقوا غير تائبين، وعدهم الله هذا الوعيد، وهددهم هذا التهديد، وهذا هو الأظهر؛ لأن المعروف أن أكثر الإسرائيليين تاب من عبادة العجل تلك التوبة العظيمة التي بيّناها مفصلة في سورة البقرة، حيث قدموا أنفسهم للقتل تائبين إلى الله، الواحد منهم يجود بنفسه فيقتل مرضاةً لله وإنابةً إليه، كما تقدم إيضاحه في قوله: ﴿ فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ الْتَوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (البقرة: آية ٥٤) فمن تاب هذه التوبة النصوح

(١) انظر: القرطبي (٢٩٢/٧)، ولابن جرير (رحمه الله) تحقيق جيد في معنى الآية فراجع في تفسيره (١٣٤/١٣).

العظيمة لا يُعقل أن الله يهدده هذا التهديد، ويتوعده هذا الوعيد؛ لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له، فيظهر هنا ما ذكره جماعة أنها في طائفة أُشربت قلوبهم حب العجل ولم يتوبوا - والعياذ بالله - ووعدهم الله هذا الوعيد: ﴿سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ عَدُواِّ الَّذِينَ عَدُواِّ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ أُلُوهًا مِّمَّا دُونُ اللَّهِ فَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ أَن لَّا يَدْعُوا إِلَهًُا إِلَّا إِلَهًُا مُّوَطَّقًا فَكَذَّبُوا وَعَلَىٰ الَّذِينَ كَفَرُواْ سَعِيرٌ﴾ (١٥٢) كان العلماء يقولون: كل من افتري في الدين وابتدع في الدين سلط الله عليه الذلة، وكان الحسن يقول في المبتدعين المفتريين في دين الله: والله إن الذلة على أكتافهم ولو هملجت بهم البَغْلَاءُ، وطققت بهم البراذين^(١). وقال هذا غير واحد من العلماء، أن كل مبتدع في الدين مفتر فيه آتٍ بِنِحْلَةٍ ليست بحق لا بد أن يسلط الله عليه الذلة ولو بلغ ما بلغ، كما صرح بذلك في قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُفْتَرِينَ﴾ (١٥٢) فعلى المسلم أن يخاف من الذلة والغضب، ولا يفتر في دين الله، ولا ينتحل ولا يبتدع، بل يبقى على المحجة البيضاء التي ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك. وهذا معنى قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُفْتَرِينَ﴾ (١٥٢).

﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ كالذين عبدوا العجل، ﴿ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا﴾ أي: من بعد تلك السيئات، ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَءَامَنُوا﴾ يعني من بعد ذلك الذي ارتكبوه من السيئات ﴿وَأَمَنُوا﴾ داموا على إيمانهم أو أخلصوا في إيمانهم، ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا﴾ أي: تلك السيئات والفعلات، وقال بعضهم: ﴿مِن بَعْدِهَا﴾ أي: التوبة المفهومة من قوله: ﴿تَابُوا﴾. ﴿لَعَفُورٌ﴾ أي: كثير المغفرة والرحمة لعباده.

(١) أورده ابن كثير في التفسير (٢/٢٤٨).

وهذه الآية الكريمة تدل على أن من ارتكب السيئات العظام ثم تاب إلى الله تاب الله عليه، والله يقول: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [طه: آية ٨٢] ويقول للذين قالوا: إن الله ثالث ثلاثة - يستعطفهم ليتوب عليهم مع شناعة كفرهم حيث يقول لهم - : ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المائدة: آية ٧٤] والتوبة واجبة على كل مسلم ومسلمة من كل ذنب كائناً ما كان^(١)، ولا يجوز تأخيرها، فإذا اقترف ذنباً وآخر التوبة منه كان تأخير التوبة ذنباً يستوجب توبة أخرى.

وقد أجمع العلماء على أن التوبة تتركب من ثلاثة أركان^(٢):

أحدها: الإقلاع عن الذنب إن كان متلبساً به.

والثاني: الندم على ما صدر منه من الذنب (الندم الشديد).

والثالث: النية ألا يعود إلى الذنب أبداً.

هذه أركان التوبة التي أجمع عليها العلماء. وفي اثنين من أركانها في كلّ واحدٍ منهما إشكالٌ معروف^(٣):

أحدهما: الندم، فالندم أجمع العلماء على أنه ركن التوبة، والتوبة واجبة بالإجماع، كما أوجبها الله بقوله: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: آية ٣١] وركن الواجب واجب إجماعاً، فلا خلاف بين العلماء أن الندم ركنٌ من أركان التوبة واجب. وفي هذا إشكالٌ معروف شديد، وهو أن الندم من

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

الانفعالات والتأثرات النفسية لا من الأفعال الاختيارية كما هو معروف، فترى البائع المغبون يندم وهو يحاول أن يطرد عنه الندم فلا يستطيع؛ لأن الندم انفعال وتأثر نفساني لا فعل اختياري، ومعروف أن الانفعالات والتأثرات النفسانية ليست تحت قدرة العبد، وقد أجمع العلماء أن الله لا يكلف عبده إلا بفعل اختياري هو في طاقة العبد، ولذلك كان في التكليف بالندم هنا الإشكال المعروف. هذا السؤال الأول في الندم، وأجاب بعض العلماء عن هذا، قالوا: نعم إن الندم انفعال وتأثر نفساني ليس تحت طاقة العبد، لأننا نرى الإنسان يحاول أن يندم فلا يندم، ويحاول أن يطرد الندم فلا يطرده، يُشاهد البائع المغبون يحاول أن يطرد الندم عن نفسه، والندم يضعه على الأرض من شدته، وهو لا يقدر أن يدفعه عن نفسه، وكذلك بعض عوام المسلمين قد ينال الواحد منهم قُبلةً — مثلاً — من امرأة بارعة في الجمال يعشقها غاية العشق، فإذا أراد أن يندم على ذلك دعاه خيال ذلك الجمال ولذة ذلك الشيء القبيح فلا يستطيع أن يندم كما هو مشاهد، وإذا كان انفعالاً لا قدرة للعبد عليه فما وجه التكليف به؟!

أجيب عن هذا: بأن المراد بالتكليف بالندم: التكليف بأسبابه الموصلة إليه، ومن تعاطى أسبابه الموصلة إليه تعاطياً حقاً لم يُحِب فيه نفسه لا بد أن يندم، وضرب العلماء لذلك مثلاً، قالوا: كل العقلاء إذا قَدَّمت إلى واحدٍ منهم شراباً لذيذاً ولكنه فيه السم القاتل الفتاك، فجميع العقلاء لا يستلذون ذلك الشراب ولا يعدّون لذته لذة؛ لأن السم القاتل الذي هو فيه يبطل لذته وينفّر منها. ولا شك أن حلاوات المعاصي — قَبَّحها الله — ولذاتها تتضمن سمّاً قاتلاً فتاكاً

هو سخط رب العالمين، وغضبه والخوف من عقابه العاجل والآجل، فإذا أخذ الإنسان نفسه أخذاً حقاً، وعرف أن حلاوة المعاصي يضاف فيها السم القاتل الفتاك من سخط رب العالمين فلا بد أن يندم، والذي لا يندم إنما جاءه ذلك من أنه يحابي نفسه، وينجرف معها بالمعاصي، فلا يأخذها بالأسباب أخذاً حقاً، ولمّا كان الندم أسبابه متيسرة ومن تعاطاها حقاً حصل عليه، صار كأنه فعل في طاقة المخلوق فكُلّف به.

وأما الإشكال الثاني: فهو في الإقلاع؛ لأن بعض الناس قد يتوب ويندم ولا يقدر على إكمال الإقلاع، كالذي بث بدعة وعمل بها الناس في مشارق الأرض ومغاربها، والنبى يقول: «من سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً»^(١) إذا تاب هذا الإنسان وبدعته متمادية يُعمل بها في مشارق الأرض ومغاربها، هل نقول: هو مقلع؛ لأنه فعل طاقته وما يقدر عليه؟ أو نقول: ركن التوبة هنا معدوم؛ لأن الإقلاع معدوم؛ لأن ذنبه متماد جار في أقطار الدنيا؟! وكذلك الإنسان إذا رمى إنساناً من بعيد بسهم أو رصاصة ثم بعد أن زایل السهم تاب ذلك الإنسان قبل أن يصل السهم إلى المرمي، هل نقول: هو تائب؛ لأنه فعل قدر طاقته؟ أو نقول: لا تقبل توبته؛ لأن الإقلاع ركن في التوبة، ولم يتحصّل؛ لأن فسادَه متمادي، وسهمه رائج إلى المسلم ليقنتله؟ وكذلك من غصب — مثلاً — أرضاً عشرين كيلاً، ثم إنه ندم وخرج منها، هل هو في أثناء الخروج قبل أن ينفصل عن الأرض لو أدركه الموت نقول: أدركه الموت تائباً؛ لأنه فعل قدر طاقته؟

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأعراف.

أو نقول: لم تحصل توبته؛ لأن الإقلاع لم يكن؛ لأنه ما زال يشغل فراغاً مغصوباً بجسمه استولى عليه بغير حق شرعي؟.

والصحيح عن الأصوليين أن هذا الأخير تقبل توبته وإن كان الإقلاع لم يصح منه؛ لأنه عاجز عنه، وقد جاء في توبته بما يستطيع، والله لا يكلف إلا بما يستطيعه عبده ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٦] وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم» الحديث^(١). وهذان السؤالان في التوبة. وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا﴾.

﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي: السيئات، ﴿وَأَمَنُوا﴾ داموا على إيمانهم؛ أي: أخلصوا في إيمانهم وتوبتهم ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي: التوبة ﴿لَغُفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢) أو ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي: من بعد السيئات التي تاب العبد منها ﴿غُفُورٌ رَحِيمٌ﴾ كثير الغفران والرحمة لعباده.

﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ [الأعراف: آية ١٥٤] سكت عن موسى الغضب معناه: سكن غضبه وطفئ. لما طفىء غضبه وسكن، وفي بعض القراءات الشاذة: ﴿وَلَمَّا سَكَنَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾^(٢) يعني: لما سكن غضبه وطفئ، وذلك باعتذار أخيه حتى عرف صدق عذره، وبتوبة الذين عبدوا العجل حتى قدموا أنفسهم للموت طائعين مرضاةً لربهم.

﴿أَخَذَ الْأَلْوَا حُ﴾ طرح الألواح من أجل الغضب، ولما سكن الغضب أخذها. و (أل) في الألواح عهدية، وظاهر هذه الآية أن

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٣٩٨)، الدر المصون (٥/٤٧١).

الألواح لم تتكسر، وأن التوراة لم يُرفع منها شيء، ومعلوم كثرة أقوال المفسرين أنها تكسّرت، وأن رضاضها لم يزل عند الملوك الإسرائيليين، وأنها رُفع منها كل التفاصيل، وبقي منها الهدى والرحمة. ولكن هذا لم يقم عليه دليل يجب الرجوع إليه، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْفَضْبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ﴾ أي: أخذها ليعمل بما فيها؛ لأن ربه قال له: خذها بقوة.

﴿وَفِي نُسخَتِهَا﴾ النسخة هنا (فُعْلَة) بمعنى (مفعول)، أي: المنسوخ فيها، أي: المكتوب فيها من التوراة من كلام رب العالمين، وفيه ﴿هُدًى﴾ أي: دلالة وإرشاد إلى الخير، ورحمة تقي عذاب الله وسخطه لمن عمل به.

﴿لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ ﴿١٥٤﴾ الذين هم يخافون الله، وخصّهم لأنهم هم المتفجعون به، وجرت العادة في القرآن أن الله يخص المتفجرين^(١)، كما قال: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر للأسود والأحمر، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَحْشَنُّهَا﴾ ﴿٤٥﴾ [النازعات: آية ٤٥] وهو منذر للجميع، ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾ ﴿٤٥﴾ [ق: آية ٤٥] وهو مذكر لمن يخاف ومن لا يخاف كما هو معلوم.

واللام في قوله: ﴿لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ ﴿١٥٤﴾ ففيها أوجه^(٢)، وأظهرها أن المعمول إذا قُدّم على عامله ضعفت تعديته إليه، فإذا جيء باللام تقوّت التعدية، ونظيره قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّعْيَا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٤٧٢).

تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾ [يوسف: آية ٤٣]. وقال بعض العلماء: هي اللام الأجلية التعليلية، يرهبون يخافون لأجل ربهم، لا للسمعة ولا الرياء، كما قاله بعضهم. ومعنى: ﴿يَرْهَبُونَ﴾ ﴿١٥٥﴾: يخافون، والرَّهَب: الخوف، والمعنى: أن في المنسوخ المكتوب في تلك الألواح هدىً ورحمةً لمن يخاف الله؛ لأنه هو الذي يعمل به ويتنفع به، وهذا معنى قوله: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ ﴿١٥٥﴾ أي: يرهبون ربهم، أي: يخافونه، ولما قُدم المعمول ضعف تعدي الفعل إليه فأكد باللام كقوله: ﴿إِن كُنْتُمْ لِلرَّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ ﴿٤٣﴾.

﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا﴾ [الأعراف: آية ١٥٥] جمهور العلماء على أن ﴿قَوْمَهُ﴾ منصوب بنزع الخافض؛ لأن أصل الفعل يتعدى إليه بـ (من) فحذفت (من) فتعدى الفعل إليه بنفسه فنُصب، والأصل: واختار موسى من قومه سبعين رجلاً، فحُذفت (من) ونُصب ﴿قَوْمَهُ﴾، وهذا الأسلوب معروف في كلام العرب، ومنه قول الفرزدق^(١):

مِنَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرِّجَالُ سَمَاحَةً وَجُوداً إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الزَّعَازُعُ
معناه: (اختير الرجال) أي: اختير من الرجال؛ لأجل سماحته وجوده. ومنه قول الراعي يمدح رجلاً^(٢):

اخْتَرْتُكَ النَّاسَ إِذَا رُتَّ خَلَاتُكُهُمْ وَاخْتَلَّ مَنْ كَانَ يُرْجَىٰ عِنْدَهُ السُّؤْلُ
يعني: اخترتك من الناس، هذا أسلوب معروف لا إشكال فيه.

(١) البيت في القرطبي (٧/ ٢٩٤)، الدر المصون (٥/ ٤٧٤).

(٢) البيت في القرطبي (٧/ ٢٩٤)، البحر المحيط (٤/ ٣٩٨)، الدر المصون

وزعم الأخفش الصغير - سليمان بن علي - أن النصب بنزع الخافض مطرد قياسي إذا أمن اللبس، وجماهير علماء العربية يقولون إنه سماعي يُحفظ ما سُمع منه ولا يُقاس عليه، كما هو معلوم في محله^(١).

واختار موسى من قومه سبعين رجلاً. اعلم أن هذه السبعين لا شك أن الله أمر موسى أن يختارها، ووقت لها وقتاً معيناً يأتيه بها في محل معين، إلا أنه مُخْتَلَف في ميقات هذه السبعين ما هو؟ وما سببه؟ اختلف العلماء في ذلك^(٢)، فذهب بعض العلماء إلى أن ميقات السبعين هذه المذكور هنا في قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا﴾ زعم بعضهم أنه الميقات الأول الذي قال فيه: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ [الأعراف: آية ١٤٣] وأن الله لما أمر موسى بذلك الميقات أمره أن يأتيه في سبعين رجلاً من قومه يختارها، وتكون من خيارهم، وأنه جاءه بسبعين منهم، وسأل الله أن يُسمعهم كلام الله، فسمعوا كلام الله يكلم موسى، يأمره وينهاه، أفعل ولا تفعل، وأنه لما انقضت المناجاة، وارتفع عمود الغمام الذي كانوا فيه قالوا له: يا موسى ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: آية ٥٥] وأنهم أخذتهم الصاعقة، كما سيأتي تفصيله، وعلى هذا القول فالميقات ميقات السبعين هو ميقات موسى للمناجاة وإنزال التوراة. وهذا القول ليس بظاهر؛ لأن ما وقع في الميقاتين والقصتين كله مختلف، فيظهر أنه ميقات آخر وقصة أخرى، وللعلماء فيه أقوال:

(١) انظر: البحر المحيط (٣٩٨/٤)، الدر المصون (٤٧٤/٥).

(٢) انظر: ابن جرير (١٤٠/١٣)، ابن كثير (٢٤٩/٢).

قال بعض العلماء: لما عبدوا العجل أمره الله أن يأتي إلى الطور بسبعين يختارها من خيارهم ليعتذروا إلى ربهم من عبادة قومهم للعجل حتى يتوب عليهم، وأن هذا هو ميقات السبعين التي اختيرت من أجله.

وقال بعض العلماء: ذهب موسى وهارون ومع هارون ابنه شبر وابنه شبير، جاؤا إلى جبل فوجدوا عند ذلك الجبل كرسيًا فاضطجع عليه هارون وقبض الله روحه، فلما رجع موسى لبني إسرائيل قالوا: أين هارون؟ قال: مات. قالوا: بل قتلته وحسدتنا على لين خلقه، أنت الذي قتلته!! وأنه قال: كيف أقتله ومعى ابناءه؟ وأن الله أعطاه وعداً يختار منهم سبعين حتى يُحيي لهم هارون ويسألوه، وأن السبعين ذهبت حتى جاء هارون وقال: من قتلك؟ قال: ما قتلني أحد ولكن الله توفاني. إلى أقوال كثيرة من هذا النمط لا دليل عليها.

هذه هي الأقوال في الميقات، وعلى كل حال فهم سبعون رجلاً من خيار الإسرائيليين اختارها موسى لميقات وقته الله له، ولما جاؤوا ذلك الميقات أخذتهم الرجفة، والرجفة: الزلزلة الشديدة، والهزة العظيمة.

واختلف العلماء في سبب هذه الرجفة وهذه الهزة اختلافاً مبنياً على الميقات الذي كنا نقول^(١)، فقال بعضهم: إنه ذهب بهم ليعتذروا من عبادة العجل، وأن الله أسمعهم كلامه لنبیه، وأنهم قالوا له: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة، فامتنعوا من الإيمان والتصديق

(١) انظر: المصدرين السابقين.

حتى يروا الله، فأخذتهم الصاعقة، وتلك الصاعقة هي التي أرجفتهم، وقال هنا: ﴿أَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٥].

وقال بعض العلماء: هؤلاء الطائفة لم يفعلوا ذنباً لكنهم لما ذهبوا مع موسى وسمعوا كلام الله داخلتهم هيبة شديدة وخوف عظيم حتى كادت مفاصلهم يبين بعضها من بعض. وهذا القول لا يتجه؛ لأنه يقول: ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ﴾ وهذا يدل على أن هنالك بعض الشيء.

وقال بعض العلماء: إن الله لما أمر موسى أن يأتي الميقات بسبعين، اختار السبعين وهم في نظره أفضل بني إسرائيل، وما كان يظن أنهم قد عبدوا العجل مع من عبده، وهم قد عبدوه، وموسى لا يدري عن ذلك، فلما جاؤوا الميقات جاءتهم الرجفة والهزة العنيفة بسبب عبادتهم للعجل.

وقال بعض العلماء: لم يعبدوا العجل ولكنهم داهنوا من عبده فلم يزره زجراً قوياً، فجاءتهم الرجفة لعدم زجرهم كما ينبغي.

هذه أقوال المفسرين، وفيها غير هذا، ولا شيء يقوم عليه الدليل القاطع منها، والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَخَذَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ الهزة الشديدة، سواء قلنا إنها بسبب قولهم: ﴿أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: آية ٥٥] أو بسبب أنهم عبدوا العجل، أو أنهم لم ينهوا من عبادة العجل، أو غير ذلك من الأسباب، ضاق الأمر بموسى، وعلم أنهم إن ماتوا وقعت بنو إسرائيل في بليّة لا مخرج منها؛ لأنه لو ماتت تلك

السبعون من خيارهم وجاءهم فقالوا: أين السبعون؟ فقال: ماتوا. يقولون: أنت الذي قتلتهم!! ويقع فيهم الخلاف والشقاق والفساد الذي لا حد له، ومن هنا كان نبي الله موسى حريصاً جداً على أن الله يحييهم — على القول بأنهم ماتوا — أو يرفع عنهم الرجفة — على القول بأنهم سقطوا مغشياً عليهم غير ميتين — كما هو معروف. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ قال موسى متضرعاً لربه ألا يقتلهم في ذلك الوقت الحرج، وذلك الظرف العصيب الذي له عواقب سيئة في قومه: ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ﴾ يا رب لو شئت إهلاكهم أهلكتهم من قبل هذا الوقت؛ لأنه مرت أوقات لو هلكوا فيها ما كان في إهلاكهم عاقبة سيئة، فلو قتلتهم بمحضر قومهم وهم ينظرون لما كانوا يتهمونني ولا نشأ عن ذلك فساد ولا بلايا ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي﴾ أي: وأهلكني معهم في غير هذا الظرف كان ذلك أهون عليّ وأقل أذية لي.

ثم إنه قال مناجياً ربه، وهذا الاستفهام — على التحقيق — استفهام استعلام مع تذلل واستعطاف ﴿أَتَهْلِكُنَا﴾ تهلكني أنا وإياهم. وقال بعض العلماء: تهلك جميع بني إسرائيل؛ لأنهم إن ماتوا في ذلك اتهموا نبيهم ووقع فيهم الخلاف والقييل والقال الذي لا يرتفع.

﴿بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ السفهاء: جمع سفیه. والمراد بهم هنا: الذين فعلوا الموجب الذي أخذتهم الرجفة بسببه، سواء قلنا: إنه قولهم: ﴿أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: آية ٥٥] ولا سفه أكبر من ذلك، أو عبادتهم العجل، أو عدم نهيههم من عبدة العجل، إلى غير ذلك.

والسفهاء: جمع سفيه، والسفه في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناه: الخِفَّةُ والطيش^(١)، تقول العرب: «تَسَفَّهَتِ الرِّيحُ الريشةَ» إذا استخففتها فطارت بها كل مطار.

وهو في الاصطلاح: خِفَّةُ العقل وعدم رجاحة الحلم، حتى يفعل الأشياء التي تضره وهو لا يدري أنها تضره^(٢).

والسفه في اصطلاح الفقهاء الذي يحجر به على المال^(٣) اختلف علماء الفقه في تحقيق مناطه^(٤)، فذهب مالك بن أنس ومن وافقه من العلماء أن مناطه على حفظ المال وحسن النظر فيه، فلو كان الإنسان يحفظ ماله ويحسن النظر فيه لم يكن سفياً عند مالك، وأُعطي له ماله ولو كان فاسقاً شَرِيئاً سَكِّيراً عاصياً لله.

وذهب الشافعي في طائفة من العلماء إلى أنه إن كان يعصي الله فهو أسفه السفهاء، وأنه لا يستحق ماله إلا وهو مطيع لله؛ لأن من عصى الله سفيه خفيف العقل طائشه لا يعلم مصلحته.

وشاربُ الخمر إذا مائثمراً لما يلي من ماله لم يُحَجَّرَا^(٥)

أي: عند مالك، خلافاً للشافعي ومن وافقه - رحم الله الجميع - وهذا معنى ﴿يَمَافَعَلُ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٦) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

ثم قال موسى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ الذي جراً موسى على أن يضيف الفتنة إلى الله هو أن الله قال له: ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ [طه: آية ٨٥] فأسند الله هذه الفتنة لنفسه بقوله: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ فجراً ذلك موسى على أن يقول: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ سواء قلنا: إِنَّ الرجفة أخذتهم بسبب قولهم: ﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ فهذا امتحان وابتلاء من الله، أو بسبب أنهم عبدوا العجل فذلك ابتلاء وامتحان من الله، أو بسبب أنهم لم ينهوا من عبد العجل فذلك ابتلاء وامتحان من الله. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي: الفتنة التي فتنوا بها، ما هي إِلَّا ﴿فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ﴾.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً أن (الفتنة) أطلقت في القرآن إطلاقاتٍ معروفة مشهورة^(١)، فمن أشهر إطلاقاتها: الاختبار والامتحان، ومنه قوله: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا ۖ لَنُفَيِّنَّهُمْ فِيهِ﴾ [الجن: الآيتان ١٦، ١٧] ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: آية ٣٥] فأشهر إطلاقاتها: الامتحان والابتلاء.

ومن إطلاقات الفتنة هو: الإحراق بالنار كقوله: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [النازعات: آية ١٣] أي: يحرقون، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: آية ١٠] أحرقوهم بنار الأخدود على القول بذلك.

ومن إطلاقات الفتنة: نتيجة الاختبار إن كانت سيئة خاصة، كقوله تعالى: ﴿وَقَنَلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ أي: لا يبقى شرك على وجه الأرض، بدليل قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١) وتدل على ذلك الآيتان في سورة البقرة وسورة الأنفال، لأن الله قال في البقرة: ﴿وَقَنِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: آية ١٩٣] فقلوه: ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ معناه: أنه لا يبقى شرك في الأرض؛ لأن الشرك ما دام في الأرض فالدين بعضه للشركاء، وآية الأنفال قوله: ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [الأنفال: آية ٣٩] كما هو ظاهر.

وأطلقت الفتنة في سورة الأنعام على الحجة في قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿فَتَنَّتَهُمْ﴾^(٢) أي: حجتهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٣].

﴿فُضِّلَ بِهَا مَنْ تَشَاءُ﴾ كما أضللت الذين عبدوا العجل والذين قالوا: ﴿أَرَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ﴾ [البقرة: آية ٥٥] ﴿وَتَهْدَى﴾ بها ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾ فلا تفتنه.

﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾ الولي في لغة العرب التي نزل بها القرآن: هو من انعقد بينك وبينه سبب يجعلك تواليه ويواليك^(٣)، والله ولي المؤمنين ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [المائدة: آية ٥٥] والمؤمنون أولياء الله ﴿أَلَا إِبْرَاهِيمَ أَخِيَّ اللَّهُ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [التين: آية ٦٢] فهم يوالونه بالطاعة وهو يواليهم بالشواب الجزيل والرحمة والغفران. وهذا معنى قوله: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٩٢.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

﴿فَاغْفِرْ لَنَا﴾ الغفر في لغة العرب: معناه الستر، ومنه سُمي المغفر مغفراً لأنه يستر الرأس، والمراد به ستر الذنوب ومحوها حتى لا يظهر لها أثر يتضرر به صاحبها^(١).

﴿وَأَرْحَمَنَّا﴾ الرحمة صفة معروفة من صفات الله تظهر آثارها في خلقه، وهي على التحقيق صفة معنوية قائمة بالذات، غلط كثير من المتكلمين زعم أنها من صفات الأفعال — كما هو معلوم في محله —.

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ الذين يغفرون الذنوب؛ لأن من غفر في الدنيا قد يغفر لتحسن سمعته (...)^(٢).

/ ﴿وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا أَوْلَىٰ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشْيَاءٍ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٧﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٨﴾ قُلْ يَتَّبِعُوا النَّاسُ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٩﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٦٠﴾ [الأعراف: آيات ١٥٦ — ١٥٩].

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الغين، باب الغين والفاء وما يثلثهما، (مادة:

غفر) ص ٨١١، المفردات (مادة: غفر) ص ٦٠٩.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل.

يقول الله عز وجل: ﴿وَكَتُبْنَا لَكَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا عَلَيْنَا إِلَيْكَ قَالٌ عَذَابٍ أَصِيبُ بِهِ مِنْ أَشْيَاءِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَاكَتُهَا لِلَّذِينَ يَنْفَقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [الأعراف: آيتان ١٥٦ - ١٥٧] هذا من بقية دعاء موسى بن عمران (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام)، قال: ﴿وَكَتُبْنَا لَكَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ قوله: ﴿وَكَتُبْنَا لَكَ﴾ معناه قدر لنا واقض لنا، أي: اجعل ذلك قدراً مقدوراً وقضاءً مقضياً لنا ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ في هذه الحياة (الدنيا) تأنيث الأدنى لدنوها أو لدنائتها بالنسبة إلى الآخرة. ﴿حَسَنَةً﴾ قد قدمنا في سورة البقرة في الكلام على قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: آية ٢٠١] أن أظهر الأقوال أن الحسنة المطلوبة في الدنيا شاملة، فهي شاملة للتوفيق، والحياة الطيبة، والرزق الحسن، والعافية، وأن حسنة الآخرة المسؤولة هي الجنة ونعيمها والنظر إلى وجه الله الكريم، فطلب موسى حسنة الدنيا الشاملة لعافيتها وتوفيقها ورزقها، وحسنة الآخرة التي هي التنعم في الجنة، والنظر إلى وجهه الكريم، هذا معنى قوله: ﴿وَكَتُبْنَا لَكَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أي: وفي الآخرة حسنة. فحذفت للدلالة ما قبلها عليها.

وقوله: ﴿إِنَّا هُنَا عَلَيْنَا إِلَيْكَ﴾ العرب تقول: هاد يهود. إذا تاب

ورجع ، وهذا هو المعنى المشهور الصحيح في هذه الآية ﴿إِنَّا هُذَنَّا﴾ ^(١) إِلَيْكَ أَي: تبنا ورجعنا إليك. وهذا كالتعليل لما قبله؛ لأن التوبة والإنابة والرجوع إليه من الأسباب التي يكتب الله بها حسنة الدنيا وحسنة الآخرة العرب تقول: هد أيها الرجل. تُب إلى الله من ذنوبك وارجع. وهاد: أي: تاب. والهؤد: جمع هائد وهو التائب. وقد قال بعضهم ^(١):

يا راكب الذنب هُذْ هُذْ واسجد كأنك هدهد

معنى: ﴿هُذَنَّا إِلَيْكَ﴾ أَي: تبنا ورجعنا منيبين إليك.

قال الله جل وعلا: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ ^(٢) قرأ هذا الحرف جماهير القراء: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ بإسكان ياء المتكلم. وقرأه نافع: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءَ﴾ وهما لغتان فصيحتان وقراءتان صحيحتان ^(٢).

﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ﴾ أعذب به وأهين به ﴿مَنْ أَشَاءُ﴾ أَي: من أشاء إهوانته به. والقراءة الصحيحة التي قرأ بها الجمهور: ﴿مَنْ أَشَاءُ﴾ بالشين المعجمة المثلثة وضم الهمزة.

أما القراءة التي تذكر عن الحسن وغيره أنه قرأ: «قال عذابي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءَ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ» ^(٣) فهي قراءة شاذة لا تجوز القراءة بها. ومعلوم أن أهل الأهواء والبدع من قدرية وغيرهم يستدلون بتلك القراءة: «أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءَ» يستدلون بها

(١) تقدم عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٩.

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/٤٠٢)، الدر المصون (٥/٤٧٧).

لشيء من مذاهبهم، ولما كانت قراءة شاذة لا تجوز القراءة بها فلا معول عليها ولا طائل لما أخذوه منها واستدلوا به لمذاهبهم الباطلة.

وقوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ الرحمة صفة من صفات الله اشتق منها لنفسه اسمه (الرحمن) واسمه (الرحيم)، وهي على التحقيق من صفات المعاني القائمة بذاته (جل وعلا)، وكثير من المتكلمين الذين يؤوّلون صفات الله ويحملونها أولاً على محامل غير طيبة ثم يلجّوهم ذلك إلى تأويلها يزعمون أنها صفة فعل. وذلك ليس بحق، والحق أنها صفة ذات من صفات المعاني القائمة بذات الله، ولا تشبه شيئاً من صفات المخلوقين، ليس فيها رقة مخلوقة، ولا انعطاف مخلوقي، لا وكلاً، بل هي صفة كمال وجلال لا ثقة برب العالمين، منزهة كل التنزيه، مقدسة كل التقديس، لم تشبه شيئاً من صفات الخلق.

وقوله: ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ رحمة الله واسعة لا تضيق عن شيء، فهي تسع كل شيء كائناً ما كان. و (الشيء) عند أهل السنة والجماعة يُطلق على الموجود، ولا يُطلق على المعدوم^(١)، فكل موجود يُطلق عليه اسم (الشيء) عند أهل السنة والجماعة، ولا يُطلق (الشيء) على [المعدوم]^(٢). وجاز إطلاقه على الله كما قال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: آية ٨٨] وقال: ﴿قُلْ أَمْرٌ أَكْبَرُ شَهَدَهُ قُلُوبُ اللَّهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٩]، ولا يطلق على المعدوم بدليل أن الله صرح بأن المعدوم ليس بشيء كقوله:

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «الموجود» وهو سبق لسان.

﴿وَقَدْ خَلَقْتَكُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: آية ٩] فصرح بأن المعدوم ليس بشيء.

والمعتزلة يقولون: إن المعدوم يصدق عليه اسم (الشيء) ويتعسفون الاستدلال لذلك من آية من كتاب الله، قالوا: إن الله قال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ فسماه (شيئاً) قبل أن يريده، وقبل أن يقول له: «كن» وهو في ذلك الحين معدوم. وهذا لا دليل فيه؛ لأنه لما تعلق إرادة الله به صار كأنه موجود بالفعل؛ لأن المتوقع وجوده كالوجود بالفعل. هذا معنى قوله: ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾.

يقول بعض المفسرين: إنه لما عمم سعة رحمته لكل شيء أن إبليس طمع ومد عنقه وأنه لما قال: ﴿فَسَاكُنْ بِهَا لِلَّذِينَ يَنْقُوتُ﴾ أنه يس ورجع. هكذا يقولون، والله أعلم بصحته^(١). ويزعمون أن أهل الكتابين قالوا: نحن ممن يتقي. فلما جاء بعض الصفات علموا أنها لا تنطبق كل الانطباق إلا على هذه الأمة الكريمة المرحومة^(٢)؛ ولذا قال: ﴿فَسَاكُنْ بِهَا لِلَّذِينَ يَنْقُوتُ﴾.

﴿فَسَاكُنْ بِهَا﴾ أجعلها مكتوبة مقدرة مقضية لهم، والعرب كل شيء لازم محتوم تسميه مكتوباً، وهو معروف في لغتهم، ومنه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: آية ١٨٣]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ﴾ [البقرة: آية ١٧٨] لأن (كُتِبَ الشيء) معناه: جعله لازماً، وهذا معروف في لغة العرب، ومنه قول الشاعر^(٣):

(١) انظر: ابن جرير (١٥٧/١٣).

(٢) المصدر السابق (١٦٣/١٣).

(٣) البيت في ابن جرير (٣٦٥/٣)، المقاييس في اللغة (١٥٩/٥).

يا بنت عمّي كتاب الله أخرجني عنكم فهل أمنعنّ الله ما فعلا
قوله (كتاب الله) أي: ما كتبه وقضاه وحكمه. ومنه بهذا
المعنى قول ابن أبي ربيعة^(١):

كُتِبَ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ عَلَيْنَا وَعَلَى الْغَايَاتِ جَرُّ الدُّيُولِ
وهذا معنى قوله: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾ أي: يجعلون
بينهم وبين غضب خالقهم وعقابه وقاية تقيهم سخط ربهم وعذابه.
وتلك الوقاية هي امتثال أمره واجتناب نهيه (جل وعلا) كما بيّناه
مراراً^(٢). أي: يتقون الشرك والمعاصي، ويمثلون أوامر الله، هذا
معنى قوله: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾.

أكثر العلماء على أن معنى: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ يُعْطُونَ الحقوق
الواجبة في المال المقررة المفصلة في السنة في المواشي والزروع
والشمار والمعادن والذهب والفضة والتجارة وما جرى مجرى ذلك
مما تجب فيه الزكاة، وأن هذا هو المراد بالزكاة الحقوق الواجبة في
المال.

وقال بعض العلماء: هي زكاة الأبدان وتطهيرها من أدران
الذنوب والمعاصي والشرك بطاعة الله (جل وعلا)؛ لأن من أطاع الله
زكى، أي: طهر من أدناس الذنوب وأرجاسها كما قال: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النور:
آية ٢١] هذا معنى قوله: ﴿لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ

(١) البيت في البيان والتبيين (٢/٢٣٦)، عيون الأخبار (٢/٤٩)، جمهرة خطب
العرب (٣/٣٥٧)، الأغاني (٩/٢٦٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الشريعة التي أنزلنا على رسلنا ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يصدقون الرسل فيها، ويشمل ذلك عند بعضهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: الكونية القدريّة، كما نصبنا من العلامات على قدرتنا، وأني أنا المستحق للعبادة وحده، يؤمنون بذلك فيعلمون أنها دالة على ربوبية من نصبها، واستحقاقه للعبادة وحده.

ويفهم من هذه الآية من مفهوم مخالفتها: أن الذين لا يتقون الشرك ولا المعاصي، ولا يؤتون الزكاة لا تكتب لهم هذه الرحمة، وقد بين تعالى ذلك في قوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ۖ﴾ ^(٦) الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴿الآية﴾ [فصلت: الآيتان ٦، ٧] وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ ^(١٥٦) [الأعراف: آية ١٥٦].

ثم ذكر من صفاتهم: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧] للعلماء كلامٌ كثير في الفرق بين الرسول والنبي، وأشهر الفوارق المعروفة عندهم: أن الرسول من أرسل إليه وحي وأمر بتبليغه، وأن النبي من أوحى إليه سواء أمر بتبليغه أو لم يؤمر ^(١). وهذا الفرق مشهورٌ على ألسنة العلماء، تأباه آية من سورة الحج، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الحج: آية ٥٢] فإنه صرح فيها بأن هناك نبياً مرسلًا ورسولاً مرسلًا، ومع أنهما مرسلان فهما متغايران كما دل عليه العطف؛ ومن أجل هذه الآية قال بعض العلماء: الرسول: من أنزل إليه كتاب مستقل كمحمد ﷺ وموسى، والنبي: من أمر بأن يتعبد بكتاب منزل على غيره كأنبيا بني إسرائيل الذين يؤمرون بالتعبد

(١) انظر: شرح العقيدة الطحاوية ص ١٥٥، لوامع الأنوار البهية (١/٤٩).

بما في التوراة، كما بينا ذلك سابقاً في المائدة في الكلام على قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: آية ٤٤] أي: يحكمون بها بأمر من الله أنهم يحكمون بما فيها، إلى غير ذلك من الفوراق^(١). وفي حديث البراء الثابت في الصحيح أن البراء لما قال: «آمنت برسولك الذي أرسلت» قال له النبي ﷺ: «بنبيك الذي أرسلت»^(٢). وذلك يدل على أنه لو قال: «رسولك الذي أرسلت». يكون الكلام تكراراً محضاً، فلما قال: «ونبيك الذي أرسلت» صار الكلام ليس تكراراً محضاً. هذا معنى قوله: ﴿يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧].

الأمي: هو الذي لا يقرأ ولا يكتب، وكان نبينا ﷺ لا يعرف الكتابة ولا يعرف قراءة الكتب. وقد عرفت في السيرة والتاريخ في صلح الحديبية أنه لما كتب عليّ (رضي الله عنه) وثيقة الصلح التي وقعت بين النبي ﷺ في صلح الحديبية مع سهيل بن عمرو العامري قال: هذا ما اتفق عليه محمد رسول الله ﷺ مع قريش. قال له: امحُ عنا هذا، لو كنا نقرّ بأنك رسول الله لما صددناك عن البيت الحرام وأنت محرم. فقال لعلي: امحها. فامتنع علي أن يمحوها، فطلب منهم أن يروه محلها — لا يعرفها — حتى محاها^(٣). هذا يُذكر في

(١) من المفيد في هذا الموضوع مراجعة كتاب النبوات لشيخ الإسلام ص ٥٥، وانظر: الرسل والرسالات للأشقر ص ١٤، ١٥.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

(٣) أخرجه البخاري في المغازي، باب عمرة القضاء، حديث رقم: (٤٢٥١)، (٤٩٩/٧).

الأخبار والسيرة ولكن الله نص على ما يدل على هذا في سورة العنكبوت حيث قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُمْ بِمِمْسِكَ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [٤٨] [العنكبوت: آية ٤٨] وهذا معنى (الأمي): الذي لا يقرأ ولا يكتب.

واختلف العلماء في منشأ النسبة إلى الأمي هذه^(١)، فقال بعض العلماء: منسوب إلى أمة العرب؛ لأنهم أمة أميون لا يكتبون ولا يحسبون؛ ولذا كانوا يعدون بالحصي؛ لأنهم لا يكتبون ولا يحسبون. (الأمي) أي: من أمة — منسوب إلى أمة — لا تحسب ولا تكتب ولا تقرأ. قال بعض العلماء: منسوب إلى أم القرى وهي مكة المكرمة حرسها الله.

وجماعة من العلماء يقولون: الأمي: الذي لا يقرأ ولا يكتب، منسوب إلى أمه؛ لأنه كانه على الحالة التي ولدته بها أمه لم يتعلم بعدها كتابة ولا قراءة. هكذا زعمه بعضهم والله تعالى أعلم.

﴿يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧].

قوله: ﴿يَجِدُونَهُ﴾ معناه يجدون صفته الكاشفة ونعوته الواضحة مكتوبة عندهم في التوراة والإنجيل؛ لأن الله بين صفات هذا النبي الكريم ونعوته الكاشفة التي لا تترك في النبي لبساً، بينها في التوراة، وهو الكتاب الذي أنزل على موسى، وبينها في الإنجيل، وهو الكتاب الذي أنزل على عيسى (عليهم وعلى نبينا صلاة الله وسلامه)، فصفاته موجودة عندهم، حتى إن الله قال عنهم:

(١) انظر: القرطبي (٢٩٨/٧)، الدر المصون (٤٧٨/٥).

﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: آية ١٤٦] لشدة إيضاحه بالصفات الكاشفة التي لا لبس فيها بُيِّنَ لهم صفاته موضحة، وأُخذت عليهم الموائيق إن بعثه الله ليؤمنن به ولينصرنه، وأخذ الله ذلك الوعد على جميع الرسل، وعلى جميع أمم الرسل على السنة الرسل، كما أوضحه الله (تعالى) في سورة (آل عمران) وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ وفي القراءة الأخرى: ﴿لَمَّا أَتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾^(١) هو محمد ﷺ على أصح التفسيرين، وهو الحق الذي لا شك فيه - إن شاء الله - وجزم به غير واحد. ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ- وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٢) فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ [آل عمران: الآيتان ٨١، ٨٢] أخذ عليهم هذه العهود المؤكدة العظيمة بالإيمان به ﷺ وبيَّن لهم صفاته الكاشفة ونعوته الواضحة، كما قال هنا: ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا﴾ أي: صفته ونعته الذي يوضحه ولا يترك فيه لبساً.

﴿مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧] قرأ هذا الحرف عامة القراء غير أبي عمرو: ﴿يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وروي عن الدوري أنه اختلس الضمة، وقرأه أبو عمرو: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ بسكون الراء^(٢). وجزم الفعل المضارع بلا جازم للتخفيف لغةً موجودةً في كلام العرب، جاءت بها

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٦٧.

(٢) للوقوف على القراءات في الراء من (يأمرهم). انظر: السبعة (١٥٦)، النشر

(٢/٢١٢)، الإنحاف (٢/٦٥).

قراءات صحيحة في كتاب الله لا إشكال فيها^(١)، وأنشد بعض علماء العربية لجزم المضارع من غير جازم تخفيفاً قول امرئ القيس^(٢):

اليومَ أَشْرَبَ غير مُسْتَحَقِّبٍ إثمًا من الله ولا وَاغِلٍ
ومعروف أن بعضهم كَوَرَّش يُبدل الهمزة ألفاً، تقول: ﴿يَأْمُرُهُمْ
بِالمَعْرُوفِ﴾ ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾^(٣).

(المعروف): هو كل ما عرفه الشرع وكان منه، كعبادة الله وحده، وصلة الأرحام، ومكارم الأخلاق، وغير ذلك مما جاء به ﷺ.

﴿وَيَنْهَيْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ المنكر: اسم مفعول (أنكره) وهو ما أنكره الشرع ولم يكن منه، ولم يأمر به، كعبادة الأوثان، وادعاء الأولاد لله، وكالخصال السيئة، وارتكاب المعاصي.

﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ اختلف العلماء في معنى الطَّيِّبِ والخُبْثِ في هذه الآية الكريمة ونحوها من الآيات في كتاب الله^(٤)، واختلافهم هذا من الاختلاف الذي ينبي عليه بعض الأحكام الشرعية، فذهب جماعة من العلماء إلى أن الطيبات هنا طَيِّبُهَا على نوعين: طَيِّب شرعي، وهو أن يكون الله أباحها وجعلها حَلًا لخلقها، فالله لا يُحِلُّ إلا الطيب، ولا يبيح إلا الطيب. ومعنى هذا — أنها طيبات — أن الله أباحها لخلقها واستطابها لهم، أي: يحل لهم الأشياء التي لا تحريم فيها.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) للوقوف على القراءات في الهمزة وإبدالها ألفاً من (يأمرهم). انظر: النشر (١/٢٧٦، ٢٧٧، ٣٩٠ — ٣٩١)، الإتحاف (١/١٩٩ — ٢٠٠).

(٤) انظر: ابن جرير (١٣/١٦٥)، القرطبي (٧/٣٠٠)، ابن كثير (٢/٢٥٤).

وقال بعض العلماء: الطيبات لأنها مستلذة يستطيبها من يستعملها.

وكذلك يُحرّم عليهم الخبائث، قال بعض العلماء: هي التي دل الشرع على خبثها بنهيها عنها، كالهيئة والدم ولحم الخنزير وما جرى مجرى ذلك.

وقال بعض العلماء: كل ما استخبثه الطبع العربي الذي صاحبه ليس ببالغ من الجوع غايةً تجعله يستطيب غير الطيب أنه يحرم ذلك.

فالذين قالوا: إن المراد بالطيبات هو الطيب الشرعي، وأن الله أباحها لخلقه مما يستلذه خلقه، وأن الخبائث هي ما خبث شرعاً مما منعه الله (جل وعلا) على خلقه كمالك بن أنس - وهو ممن قال هذا القول - فإنه لا يجعل استخبث الطبع العربي علةً للتحريم؛ ولذا جاز عند مالك أكل المستخبثات التي يستخبثها الطبع العربي السليم، فإنه يجيز أكل الحيات إذا أُمن سمها، والعقارب والحشرات، وما جرى مجرى ذلك. ولا شك أن هذه الأشياء مما يستخبثه الطبع العربي السليم. وكانت جماعة من العلماء منهم الإمام الشافعي (رحمه الله) يقول: دلّ قوله: ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾ أن كل ما استخبثه الطبع العربي السليم الذي لم يتضرر بالجوع - لأن من آذاه الجوع جداً قد يستطيب الخبيث لشدة جوعه كما قال بعض شعراء العرب^(١):

(١) البيت في اللسان (مادة: ربا) (١/١١١٧)، وفي القرطبي (٧/١٢٠)، وشطره الثاني في اللسان هكذا: «غريباً بأرض يأكل الحشرات»، وفي القرطبي: «غريباً لديكم...».

أكلنا الرُّبى يا أُمَّ عمروٍ ومن يكنْ لديكم غريباً يأكل الحشرات
 أي: لشدة جوعه، وسُئل أعرابي عن جماعته من البدو: ما
 تأكلون؟ قال: نأكل كل ما دب ودرج إلا أم حُبِين. فقال: لَتَهْنِ
 أم حُبِين العافية. وأم حُبِين دويبة معروفة، يفر منها الإنسان
 ويستقذرها إذا رآها. فعلى هذا القول فلاستخبات الطبعي من العرب
 الذين لم تلجئهم ضرورة الجوع — قد يكون عنواناً للتحريم عند بعض
 العلماء، وهو مذهب الشافعي (رحمه الله) ومن وافقه. قال: / دلت [٢٠/ب]
 هذه الآية وأمثالها في القرآن على أن كل ما يستخبثه الطبع العربي
 السليم الذي لم يشتد جوعه أنه لا يجوز؛ لأنه يصدق عليه اسم
 الخبيث في لغة العرب التي نزل بها القرآن. والخبائث حرمها الله في
 كتابه على لسان رسوله، وتحريم هذا النبي الكريم للخبائث من
 أعلام نبوته (صلوات الله وسلامه عليه) لأنه مكتوب في الكتب
 السابقة أنه إذا بُعث: من صفاته أنه يحرم الخبائث، فإذا جاء محرماً
 لها كان ذلك من معجزاته ومصادقاً لنبوته ﷺ.

والحاصل أن الذي يستخبثه الطبع السليم العربي كأشياء كثيرة
 كالخنفساء والحشرات، وما جرى مجرى ذلك، والعقارب والحيات:
 بعض العلماء يقول: هو حرام لهذه الآية الكريمة، كالشافعي، وأن
 الذين أجازوا ذلك كمالك وأصحابه قالوا: ليس المراد بالخبث
 استخبات الطبع، وإنما المراد به ما دل الشرع على خبثه كما هو مقرر
 في مذاهب الأئمة، وهذا معنى قوله: ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾.

﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير
 ابن عامر: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ بكسر الهمزة وإسكان الصاد.
 وقرأه ابن عامر وحده: ﴿ويضع عنهم آصارهم والأغلال التي كانت

عليهم^(١) فالآصار جمع إصر (فعل) مجموع على (أفعال) والإصر في اللغة العربية التي نزل بها القرآن: الثقل الذي كان من التكليف على من قبلهم؛ لأن من قبلنا كانت عليهم من التكليف آصاراً وأغلال. الآصار: الأثقال التي تثقل صاحبها^(٢)، منها ما قدمنا أن توبة الذين عبدوا العجل لم يقبلها الله إلا بتقديمهم أنفسهم للموت، فهذا ثقل عظيم؛ لأنه لا حادث في الدنيا أعظم من الموت.

والمَوْتُ أعظمُ حادثٍ فيما يمرُّ على الجيلة^(٣)

فرفع هذا الثقل عن هذه الأمة صلى الله على نبيها فصار من ارتكب أعظم كفر وأشنع ذنب يكفيه أن يتوب إلى الله، وأن يُقْلَع عن الذنب، ويندم على ارتكابه، وينوي ألا يعود، فيتوب عليه ربه بذلك، فهذا من رفع الآصار. والإصر: هو الثقل المعروف، ومنه قول الشاعر^(٤):

..... وحامل الإصر عنهم بعدما غرقوا

وقوله: ﴿الْأَغْلَلُ﴾ الأغلال جمع غُل، والغُل هو القيد المعروف؛ لأن التكاليف القوية الشديدة كأنها أغلال يُغْلُون بها، مثل

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٥.

(٢) انظر: ابن جرير (١٦٦/١٣)، القرطبي (٣٠٠/٧)، المفردات (مادة: أصر) ص ٧٨.

(٣) البيت في المحرر الوجيز (٧٨/١٢)، القرطبي (١٣٦/١٣)، البحر المحيط (٣٠/٧)، الدر المصون (٥٥٠/٨).

(٤) هذا هو الشطر الثاني من بيت للنابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ١٦٢، وشطره الأول:

يا مانع الضيم أن يغشى سرائهم

أن الواحد منهم كان لا يصلي إلا بالماء، ولا يصلي إلا في الكنيسة، وإذا مست النجاسة شيئاً من ثوبه لزم أن يقرضه بمقراض، إلى غير ذلك من التشديدات^(١)؛ بخلاف هذه الأمة فقد رُفِع عنها ذلك، فجُعِلت لها الأرض كلها مسجداً وطهوراً، وأُجيز لها إزالة النجاسة بالماء، وسهل لها كل شيء كان مُصْعَباً على من قبلها. وهذا معنى قوله: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾.

وهنا عبّر عن التكاليف الشاقة بالأغلال لأن الأغلال؛ كأنها تقيد صاحبها وتمنعه، وكذلك التكاليف الشاقة والأغلال التي كانت عليهم جاء النبي بوضعها كلها، وجاء بحنيفة سمحة، فالأرض فيها طهور، والأرض كلها مسجد، والماء يطهر كل شيء، وكل من استعصى عليه شيء وشق عليه رخص له فيه ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: آية ٧٨] أي: من ضيق ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: آية ١٨٥] والآيات في مثل ذلك كثيرة، وهذا معنى قوله: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أثقال التكاليف التي كانت عليهم جاء ﷺ بإزالتها ووضعها؛ لأنه (صلوات الله وسلامه عليه) جاء بالحنيفة السمحة الذي لا حرج فيها. وهذا معنى قوله: ﴿وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ﴾ أي: صدقوا به ﷺ وبما جاء به: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾ قرأ الجمهور: ﴿عَزَّرُوهُ﴾ وفي بعض القراءات - غير السبعة - : بتخفيف الزاي^(٢).

(١) انظر: القرطبي (٣٠٠/٧).

(٢) انظر: البحر المحيط (٤٠٤/٤)، الدر المصون (٤٨١/٥).

قال بعض العلماء: ﴿وَعَزَّزُوهُ﴾ أي: مدحوه وأثنوا عليه ثناءً عظيماً.

قال بعض العلماء: ﴿وَعَزَّزُوهُ﴾ أي: منعه من أن يناله أحدٌ بسوء، حتى لا يقوى أحدٌ على أن يصل إليه، ولا يؤذيه بأذيةٍ ما. والمعاني في التعزير تدور حول هذا؛ لأن أصله يُشعر بالتعظيم، وهذا معنى قوله: ﴿وَعَزَّزُوهُ وَنَصَّرُوهُ﴾.

﴿وَنَصَّرُوهُ﴾ النصر في لغة العرب: إعانة المظلوم، أي: أعانوه على أعدائه الذين ظلموه وكذبوه، وكل من كذبه فهو ظالمٌ له، وهذا معنى قوله: ﴿وَعَزَّزُوهُ وَنَصَّرُوهُ﴾.

﴿وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ النور الذي أنزل معه ﷺ هو هذا القرآن العظيم؛ لأنه النور الذي أنزله الله من السماء يبصر الناس ببصائرهم في ضوئه الحق حقاً، والباطل باطلاً، والحسن حسناً، والقيح قبيحاً، فهو أعظم نور يُكشف به ظلمات الباطل ويُرَى في ضوئه الحق واقعاً كما ينبغي. وقد سماه الله نوراً في آيات كثيرة كقوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلَنَا﴾ [التغابن: آية ٨] وقوله: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ﴾ [الشورى: آية ٥٢] ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: آية ١٧٤] فهذا النور العظيم لما صرح الله في آيات كثيرة من كتابه أنه نوره الذي أنزله مع سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه) ليكشف به ظلمات الجهل والباطل كان على المؤمن ألا يطلب الضوء إلا في نوره، ولا يطلب الهدى إلا منه، فالذين يتركون هذا النور ويطلبون الهدى في الظلام الذي جاءت به الكفرة الفجرة دليل على أنهم خفافيش

البصائر يعميهم النور، والله قد صرح في سورة الرعد أن من لم يعلم أحقية هذا القرآن وأنه الحق الذي لا شك فيه أن ذلك إنما جاءه من قبل عماه؛ لأن الأعمى إذا كان يعجز عن رؤية الشمس لا يؤثر ذلك في ظهور الشمس شيئاً!! فنحن نقول: لا شك في وضوح الشمس وإن كان الأعمى لا يراها!! كذلك القرآن معجزته ونوره أوضح وأعظم من نور الشمس، ولا ينافي ذلك أن هنالك عميان لا يرون الشمس في رابعة النهار!!

إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَرْءِ عَيْنٌ صَحِيحَةٌ فَلَا غَرْوًا وَنَرْتَابَ وَالصُّبْحُ مُسْفِرٌ^(١)

والله صرح بهذا في سورة الرعد في قوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فصرح أن الذي منعه من أن يعلم أنه الحق إنما هو عماه.

ولا ترى الشمس عينٌ تشتكي العورا

كما هو معروف. فهؤلاء — والعياذ بالله — الذين يعدلون عن هذا النور الذي هو أعظم من نور الشمس في رابعة النهار، وأوضح وأشد كشفاً وإيضاحاً لحقائق الأشياء وإيضاح الحق من الباطل، والحسن من القبيح، والنافع من الضار، هم خفافيش البصائر قطعاً والخفافيش إذا ارتفع شعاع الشمس، وانتشر ضوءها على الدنيا، وصار جميع الناس يمشون في ذلك الضوء، يقضون جميع حوائجهم، أعمى ذلك الضوء الخفافيش، فإذا جاء الظلام وزال النور قام الخفافيش يفرح ويمرح، وذلك الظلام عنده كأنه ضوء.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

خَفَافِشُ أَعْمَاهَا النَّهَارُ بِضَوِّهِ فَوَافَقَهَا قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمٌ^(١)
 فإذا رأيت من لا يقبل كتاب الله ولا يطلب الهدى فيه، ويذهب
 ويزعم أن الهدى في زبالات أذهان الكفرة الفجرة الخزائير الحمير
 فاعلم أنه خفاش البصيرة يقيناً لا شك في ذلك، وأنه إنما عمي عن
 نور القرآن الذي هو أعظم من نور الشمس كما أعمى نور الشمس
 الخفاش، كما هو مشاهد:

مثل النهار يزيّد أَبْصَارَ الْوَرَى نُوراً وَيُعْمِي أَعْيُنَ الْخُفَاشِ^(٢)
 كما هو معروف، وهذا معنى قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ
 مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٧] المفلحون:
 جمع المفلح، وهو اسم فاعل (أفلح) والعرب تقول: «أفلح» إذا نال
 الفلاح، والفلاح يُطلق في اللغة العربية إطلاقين معروفين
 صحيحين^(٣):

أحدهما: تُطلق العرب الفلاح على الفوز بالمطلوب الأكبر،
 فمن فاز في مطلوبه الأكبر تقول العرب: «أفلح»، ومنه قول لبيد بن
 ربيعة^(٤):

فَاعْقِلِي إِنْ كُنْتَ لَمَّا تَعْقِلِي وَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ عَقْلُ
 يعني: فاز بأكبر المطلوب من كان عنده العقل؛ لأنه رأس
 الخيرات.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨) من سورة الأعراف.

(٤) السابق.

وتُطلق العرب الفلاح على البقاء والدوام في النعيم، وكل من بقي بقاء سرمدياً في النعيم تقول له العرب: «أفلاح» وتقول لذلك البقاء: «فلاح» ومنه بهذا المعنى قول الأضبط بن قُريع. وقيل: كعب بن زهير^(١):

لِكُلِّ هِمٍّ مِنَ الْهُمُومِ سَعَةٌ وَالْمُسَيِّ وَالصُّبْحُ لَا فَلَاحَ مَعَهُ
يعني: أن تعاقب الليل والنهار لا بقاء للحي معه، ومنه بهذا المعنى قول لبيد بن ربيعة أيضاً^(٢):

لَوْ أَنَّ حَيًّا مَدْرَكَ الْفَلَاحَ لَنَالَهُ مُلَاعِبُ الرَّمَاكِ
يعني: لو أن حياً ينال البقاء ولا يموت لناله ملاعب الرماح.

وفي هذين المعنيين بكل منهما فُسِّرَ حديث الأذان والإقامة في قوله: «حي على الفلاح» فقال بعضهم: (حي على الفلاح) أي: الفوز بالمطلوب الأكبر وهو الجنة. وقال بعضهم: (حي على الفلاح) هلم إلى البقاء السرمدى في النعيم الذي لا ينقطع في الجنة؛ لأنكم تنالون ذلك بالمواظبة على الصلوات. وهذا معنى قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا الثُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٥٧) كان بعض أفاضل العلماء يقول: هذه الأخيرة وهي قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا الثُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ هي التي جاءت منها البلية إلى عمه ﷺ أعني أبا طالب؛ لأن أبا طالب من الذين آمنوا برسول الله، فهو مؤمن برسول الله يقيناً، ولا يشك في نبوته ورسالته، وقد صرح بذلك كثيراً في شعره كقوله في شعره^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١١) من سورة الأنعام.

(٣) هذا أحد أبيات قصيدته المشهورة التي يذب فيها عن رسول الله ﷺ، وقد ذكرها ابن كثير في البداية والنهاية (٣/ ٥٣ - ٥٧).

لَقَدْ عَلِمُوا أَنِ ابْتَنَّا لَا مُكَدِّبٌ لَدَيْنَا وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِلِ وَقوله في شعره الآخر^(١):

ولقد علمتُ بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا فهو يعتقد أنه رسول الله حقاً ولا يشك في ذلك، فهو ممن آمن به قلبه وآمن به لسانه (. . .)^(٢).

[٢١/١] / ﴿ قُلْ يَتَايَاهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف: آية ١٥٨].

معنى قوله: ﴿ قُلْ يَتَايَاهَا النَّاسُ ﴾ قل يا نبي الله ﴿ يَتَايَاهَا النَّاسُ ﴾ (أي) هنا نودي ليتوصل به إلى نداء الاسم المقترب بـ (أل)؛ لأن ياء النداء لا تجتمع مع (أل)، فجعلت (أي) متصلة بالياء مناداة ليكون ذلك اتصالاً إلى نداء ما فيه الألف واللام؛ لأن ياء النداء والألف واللام لا يجتمعان. و (الهاء) هاء تنبيه.

﴿ يَتَايَاهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﴾ أي: مرسل من الله ﴿ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ ولم يرسل قبله نبي لعامة الخلق، إنما كان يرسل النبي لقومه ونحو ذلك، وهو ﷺ أرسل للأسود والأحمر، وهذه من الأشياء التي فضله الله بها على جميع الرسل. ﴿ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﴾ مرسل من الله إليكم أبين لكم ما يأمركم به ربكم من عقائد وحلال وحرام وغير ذلك.

(١) البيت في الإصابة (٤/١١٦).

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل.

وقوله: ﴿جَمِيعًا﴾ يُعرب حالاً، ويُفسر بأنه تأكيد، أي: إني رسول الله إليكم في حال كونكم جميعاً مجتمعين لم يتخلف منكم أحداً ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾.

﴿الَّذِي لَمْ يَمْلِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال بعض العلماء: هو في محل خَفَضٍ نَعَتْ لِه، إني رسول الله الذي. وهذا على هذا القول لم يمنع من تبعيته له الفصل بينهما بقوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾.

وقال بعض العلماء: الفصل بينهما بقوله: ﴿إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ يمنع من الإِتْبَاعِ و ﴿الَّذِي﴾ في محل نصب منصوباً على المدح، أو محل رفع خبر مبتدأ محذوف، كما لا يخفى، وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِي لَمْ يَمْلِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا الذي جئكم برسلاً منه ينبغي أن يُهاب، وأن يُخاف منه، وأن تُحترم رسله، وتطاع أوامره، وتجتنب نواهيه لشدة عظمته، وشدة الخوف من بأسه، وشدة الرغبة فيما عنده، فلا ينبغي أن يُعصى، فهذا الذي أرسلني؛ لأن هذه صفاته ﴿الَّذِي لَمْ يَمْلِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هو ملك السماوات والأرض وهو المعبود وحده.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: لا معبود يُعبَدُ بحق لا في السماء ولا في الأرض ولا في غيرهما إلا هو وحده جل وعلا.

﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ هو الذي يحييكم ويميتكم. والكفار كانوا يقرون بإماتتين وإحياءة وينكرون إحياءة، ويوم القيامة أقروا بالإحياءتين والإماتتين فقالوا: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنِي وَأَحْيَيْتَنَا أَتَلْتَنِي فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ [غافر: آية ١١] فالإماتتان: الأولى منهما: هي أطوارك أيها

الإنسان قبل أن تحيا، فالذي تمكث وأنت نطفة كأنك ميت، والذي تمكثه في بطن أمك وأنت علقه كأنك ميت، والذي تمكثه وأنت مضغة كذلك، فإذا نفخ الله فيك الروح فقد أحياك الإحياء الأولى بعد الإماتة الأولى. ثم إذا أماتك المرة الثانية وصرت إلى القبر فقد ميت الموت الثانية، ثم يحييك حياة البعث، وهي الإحياء الثانية التي كانوا ينكرون؛ ولذا قالوا لما أحياهم الإحياء الثانية وعابنوها وبُعثوا: ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ [غافر: آية ١١] وقد أوضح الله هاتين الإحياءتين والإماتتين في سورة البقرة في قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٨] هذا معنى قوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ ومن كان يحيي ويميت فهو الذي يُخاف منه غاية الخوف؛ لأنه لا يقع على الإنسان في هذه الدار الدنيا حادث أعظم من الموت الذي يقطعه عن كل شيء.

والموت أعظم حادثٍ فيما يمرُّ على الجبلة^(١)

ولا شيء أعظم — من التصرفات — من إحياء الإنسان بعد موته والإتيان به حياً بعد أن صار عظاماً رميماً — سبحانه ربنا وخالقنا ما أعظمه، وما أعظم قدرته، (جل وعلا) وما أظهر براهين توحيده — وهذا معنى قوله: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ﴾ أي: صدقوا به وبكل ما يجب له، وآمنوا برسوله محمد ﷺ.

﴿الَّذِي أَلْمِزَ الَّذِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٨] قرأ نافع هنا في

الموضعين وفي جميع القرآن (النبيء) بالهمزة إلا في موضعين من سورة الأحزاب قرأ في رواية قالون بالإدغام موافقة للجمهور^(١).

وعلى قراءة نافع فالنبيء من (النبا) والنبأ^(٢): هو الخبر الذي له الشأن، فكل نبأ خبر وليس كل خبر نبأ.

وعلى قراءة الجمهور: فقليل هي كقراءة نافع، أصلها من (النبا) إلا أن الهمزة أبدلت ياءً، وأدغمت فيها الياء التي بعد الباء. وقال بعض العلماء: (النبي) في قراءة الجمهور من التبوّة وهي الارتفاع؛ لارتفاع شأن الأنبياء ومكانتهم بالوحي الذي فضلهم الله به. وهذا معنى قوله: ﴿وَرَسُولُهُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ ويؤمن بكلمات الله، ومن كلمات الله: كتبه المنزلة؛ لأن النبي ﷺ يؤمن بكتب الله كما شهد الله له بذلك في قوله: ﴿ءَاْمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاْمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيَّاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٨٥] وقراءة الجمهور: ﴿وَكَلِمَاتِهِ﴾ وفي بعض القراءات الشاذة: ﴿يؤمن بالله وكلماته﴾^(٣)، قال بعض العلماء: كلمته هي عيسى؛ لأن الله قال لمريم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ [آل عمران: آية ٤٥] كما قال عن زكريا: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: آية ٣٩] هذا معنى قوله: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: البحر المحيط (٤/٤٠٦)، الدر المصون (٥/٤٨٣).

﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٨] أمر الله هذه الأمة أن تتبع سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه) ومعنى اتباعه: هو الاقتداء به فيما جاء به من عقائد وأفعال وأقوال هذا هو معنى الاتباع. ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي: لأجل أن تهتدوا، أو على رجائكم الهداية باتباعه ﷺ، وهذا معنى قوله: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩] بين الله أن قوم موسى - وهم بنو إسرائيل - منهم قوم ﴿يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ وهو كتاب الله الذي أنزله على نبيه، يهدون بما فيه من الحق، يأمرون الناس فيه بالخير الذي يرضي الله جل وعلا ﴿وَبِهِ﴾ أي: بذلك الحق الذي هو ضد الباطل ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [١٥٩] من العدل الذي هو ضد الجور. جرت عادة المفسرين بعضهم يذكر عند هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف قصة غريبة معروفة عن بعض بني إسرائيل الله أعلم بها^(١)، يزعمون أن طائفة من بني إسرائيل آمنوا وثبتوا وأطاعوا الله تماماً، ولم ينجرفوا مع الذين غيروا وبدلوا وكفروا وعصوا، وسألوا الله أن يشبّتهم على ما هم فيه، وأن الله شق لهم نفقاً من الأرض، وأنهم مشوا في ذلك النفق أكثر من سنة، وأنهم خرجوا من وراء بلاد الصين، وأنهم كانوا هناك في بلاد شاسعة وراء بلاد الصين، وأنهم على إيمانهم. يزعمون كثيراً هذا، ويذكره جماعة منهم عند هذه الآية من سورة الأعراف، والله أعلم بذلك.

وظاهر القرآن: أن الله أثنى على قوم موسى أن منهم أمة يهدون

(١) وهي في ابن جرير (١٣/١٧٣).

الناس بالحق الذي علموه من كتاب الله، وأنهم يعدلون به العدل الذي هو ضد الجور، هذا هو الظاهر^(١).

يقول الله جل وعلا: ﴿قَدْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٨].

أمر الله (جل وعلا) نبينا ﷺ في هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف أن يقول لجميع الناس أسودهم وأحمرهم: إنه رسولٌ إليهم من رب السماوات والأرض، وهذه من المسائل التي فضله الله بها (صلوات الله وسلامه عليه) على جميع الرسل؛ لأنه فضل بخصال لم يُعْطَها أحد قبله من الرسل (صلوات الله وسلامه عليهم)، كما جاء مبيناً في الأحاديث عنه ﷺ، فقد أُحِلَّتْ له الغنائم ولم تُحَلْ لأحد قبله، كانوا يحرقونها بالنار، وقد جُعِلَتْ له الأرض مسجداً وطهوراً، وقد نصره الله بالرعب مسيرة شهر، وأرسله إلى كافة الناس (صلوات

(١) تنبيه: هذا الموضوع هو آخر درس للشيخ (رحمه الله) في رمضان سنة (١٣٩٠هـ)، كما هو مثبت على إحدى النسخ، وقد قال (رحمه الله) في خاتمة هذا المجلس: «ونستودعكم الله - أيها الإخوان - ونرجو أن تكون مجالسنا هذه من مجالس الخير، وأن نكون من الذين يتعاونون على البر والتقوى؛ لأننا نريد العمرة إلى مكة، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته». اهـ، ولعل هذا الدرس كان في (٢٤/٩/١٣٩٠هـ) لأن الدرس الذي قبله كان في (٢٣/٩/١٣٩٠هـ)، ثم لما بدأ (رحمه الله) في درس التفسير في اليوم الأول من رمضان المبارك عام (١٣٩١هـ) [كما هو مثبت على إحدى النسخ] أعاد تفسير الآيتين (١٥٨، ١٥٩)، وهذا سبب التكرار الذي قد يتساءل عنه القارئ الكريم.

الله وسلامه عليه) فهو (صلوات الله وسلامه عليه) أفضل الرسل، وخير العالمين ﷺ، ومنذ بعثه الله لم تبلغ دعوته أحداً من الخلق ولم يؤمن به إلا دخل النار، فالذين يقولون: إن محمداً ﷺ أرسل إلى العرب ولم يرسل إلى غيرهم كفر ملاحدة، كفر بالله، مكذبون كتاب الله، مخالفون الضروري من دين الإسلام، فهو ﷺ مرسل إلى جميع الخلائق كما صرحت به هذه الآية الكريمة ﴿قُلْ يَتَايَهَاتُ النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ وجاء في آيات أخر من كتاب الله وأحاديث صحيحة معروفة، فمن الآيات الدالة على ذلك^(١): قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ ﴿١﴾ [الفرقان: آية ١] فصرح بأنه نذير للعالمين، وكقوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: آية ١٩] فكل من بلغه هذا القرآن فهو مُنذَر برسالة محمد ﷺ، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ: آية ٢٨] أي: إلا للناس كافة على التحقيق، خلافاً لمن زعم من علماء العربية أن صاحب الحال إذا كان مجروراً باللام أنه لا تتقدم عليه الحال^(٢). والمتأخرون من علماء العربية قالوا: إن ذلك جائز وتدل عليه الآية التي ذكرنا، وهي قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ: آية ٢٨]. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْ الْأَحْزَابِ فَأَلَنَّا رُءُوسَهُمْ﴾ [هود: آية ١٧] وكل من سمع برسالة محمد ﷺ وبلغته ولم يؤمن به دخل النار؛ لأنه رسول الله إلى الأسود والأحمر، وإلى الخلق كافة (صلوات الله وسلامه عليه)، مرسل إلى الجن والإنس، عام الرسالة،

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٣٣٤).

(٢) انظر: الدر المصون (٩/ ١٨٦).

باقيةا إلى يوم القيامة؛ لأن الله لما أرسله رسالة عامة وجعلها باقية على مر العصور جعل معجزتها - وهي هذا القرآن العظيم - قائمة باقية تتردد في آذان الخلق إلى يوم القيامة، محفوظة من رب العالمين، لو أراد إنسان أن يزيد حرفاً أو ينقصه، أو نقطاً أو ينقصه لرد عليه الآلاف من صبيان المسلمين في أقطار الدنيا؛ لأن الله تولى حفظ هذا المُنزَّل المحكم الذي هو أساس هذه الرسالة العامة الخالدة (صلوات الله وسلامه على من جاء بها). وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾.

الرسول هنا (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) إني مرسل من الله إليكم جميعاً.

وقد قدمنا مراراً^(١) أن علماء العربية يقولون: إن أصل الرسول أصله مصدر وُصف به فجيء به بمعنى اسم المفعول، وإتيان المصادر على وزن (فَعُول) مسموع في أوزان قليلة كالقبول والولوع والرسول، في أوزان قليلة. وفائدة ذكرنا أن أصل الرسول مصدر وُصف به وجيء به بمعنى اسم المفعول: لنزيل بذلك إشكالاً في كتاب الله، وإيضاح ذلك: أن المعروف عند علماء العربية أن المصادر إذا نُعت بها - أعني أُجريت مجاري الأوصاف - أنها تُلزَمُ الأفراد والتذكير باللغة الفصحى^(٢)، فنقول: هذا رجل عدل، وهذه نساء عدل، وهذه امرأة عدل، وهؤلاء رجال عدل. هذا في اللغة الفصحى، وربما تُنوسي أصل المصدر وعُومل معاملة الأوصاف نظراً إلى وصفيته

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

الطارئة، فالرسول على هذا تارة في القرآن يلاحظ فيه أصله الذي هو المصدر، وتارة يُلاحظ فيه الوصفية العارضة التي جعل بمعناها. وإيضاح هذا: أن الرسول على أن أصله مصدر يُفرد عند حالة التثنية والجمع، تقول: هذان رسول، وهؤلاء رسول. وربما جمع الرسول نظراً إلى الوصفية وتناسياً لأصل المصدرية، فَمِنْ جَمْعِ الرُّسُولِ اعتباراً بالوصفية: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ [البقرة: آية ٢٥٣] ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ﴾ [النساء: آية ١٦٥] ومن تثنيته: قوله في سورة طه: ﴿إِنَّا رُسُلًا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [طه: آية ٤٧] فقد تثني الرسول اعتباراً بوصفيته، وفي سورة الشعراء أفرد الرسول مع أن المراد به اثنان نظراً إلى أصله الذي هو المصدر، وذلك في قوله: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: آية ١٦] ولم يقل: إنا رسولا. فنطقت العرب بلفظ الرسول مفرداً مراداً به الجمع، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(١):

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ

فجمع الضمير في قوله: «أعلمهم» وهو عائد إلى الرسول المفرد نظراً إلى أصل مصدريته. والرسول مسموع في كلام العرب بمعنى المصدر، ومنه قول الشاعر^(٢):

لَقَدْ كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا فَهْتُ عَنْهُمْ بِقَوْلٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ

أي: برسالة. وقول الآخر^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٨) من سورة البقرة.

أَلَا مَنْ مَبْلَغَ عَمْرٍاءَ رَسُولًا بَأْنِي عَنْ فَتَاحَتِكُمْ غَنِي
 أي: رسالة. وهذا معنى قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾
 أي: مرسل من الله إليكم أيها الناس جميعاً. فقوله: ﴿جَمِيعًا﴾
 يُعَرِّبُ حَالاً وَيُقَسِّرُ توكيداً. ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ في حال كونكم
 مجتمعين لم يشذ أحد منكم، بل رسالتي عامة لجميعكم في حال
 كونها شاملة لكم مجتمعين فيها. هذا معنى قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾.

ولما بيّن أنه مرسل من الله ذكر الله (جل وعلا) من صفات هذا
 الرب المُرْسِل ما يدعو خلقه إلى القبول والامتثال، فبين أن هذه
 الرسالة جاءتكم من عند عظيم العظمة الكاملة، فهو جدير بأن يُطَاع
 فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وألا تكذب رسله ولا يُعصى؛ ولذا
 قال: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

اختلف علماء العربية والتفسير في موضع قوله: ﴿الَّذِي لَهُ
 مُلْكُ السَّمَوَاتِ﴾ من الإعراب^(١): فقال قوم: إنه في محل خفض
 نعت للجلالة في قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ﴾ إني رسول الله الذي له ملك
 السماوات والأرض. قالوا: ولا يضر الفصل بين الصفة والموصوف
 بقوله: ﴿إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ لأنه معمول المضاف الذي هو ﴿رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ قالوا: وربما حيل بين النعت والمنعوت حتى ولو
 بأجنبي، كقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة:
 آية ٧٦].

وقال قوم: هذه الحيلولة بين الصفة والموصوف لا تُعْتَفَرُ،

(١) انظر: الدر المصون (٥/٤٨٢).

وأعربوا: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بأنه في محل نصب ﴿رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ أعني ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهذا القطع هو الذي يسميه علماء العربية: النصب على المدح ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الله (جل وعلا) الذي يرسل الرسل ويشرع الأحكام هو الذي له ملك السماوات والأرض.

وهذه الآية الكريمة دالة على أنه لا يشرع للخلق ويأمرهم وينهاهم ويحرم عليهم إلا الملك الذي هو نافذ التصرف نفوذاً مطلقاً، وله الكلمة العليا، وهو فوق كل شيء. هذه الآية تدل على هذا، وبذلك يُعلم أن الضعيف المسكين العاجز لا تشريع له، ولا يصح منه أن يحلل ولا أن يحرم، فالذي يحلل ويحرم ويُشرع هو خالق هذا الكون (جل وعلا)، لأنه لا يشرع إلا الملك الأعظم الكبير الأكبر، كما قال هنا فيمن يرسل ويشرع على السنة الرسل: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [الأعراف: آية ١٥٨] فالذي يشرع قانوناً وضعياً إن كان له ملك السماوات والأرض، وهو الذي يحيي ويميت، وهو المعبود وحده فليتقدم وليشرع، وإن كان عاجزاً مسكيناً مربوباً فليعلم قدره، وليقف عند حده، وليعلم أن من يحلل ويحرم هو الكبير الأكبر، والملك العظيم، كما قال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢] فالعلي الكبير الذي هو أعلى وأكبر من كل شيء، وأعظم من كل شيء، وهو الملك الأعظم، هذا هو الذي له حق التشريع، والتحليل والتحریم. وبهذا تعلمون أن الأمر ما أمر الله به، والنهي ما نهى الله عنه، والحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، والدين ما شرعه الله،

وأن القوانين الوضعية خزي ووبال وكفر على أصحابها، يعطون مُسْتَحَقَّ خالق السماوات والأرض لأجهل خلق الله، وأخسهم وأكفرهم سبحانه (جل وعلا) أن يكون له في حكمه شريك، كما تقدس (تعالى) أن يكون له في عبادته شريك، فحكم الله (جل وعلا) لعبادته، فكما أن من أشرك به في عبادته كافر به فكذلك من أشرك به في حكمه فهو كافر به. والقرآن بين استواءهما، قال في الإشراف في العبادة: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (١١) ﴿[الكهف: آية ١١٠] وقال في حكمه: ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: آية ٢٧]، ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿[الكهف: آية ٢٦] وقرأه ابن عامر من السبعة: ﴿وَلَا تُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾^(١) / فالحكم لخالق السماوات [٢١/ب] والأرض، لا تشريع لغيره، لا تحليل إلا لله، ولا تحريم إلا لله، ولا تشريع إلا لخالق السماوات والأرض ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ (٥٩) [يونس: آية ٥٩] فما جعل (جل وعلا) بين إذنه والافتراء عليه واسطة.

وقد ذكرنا مراراً^(٢) أن هذه الآيات القرآنية تدل على أن الذين يتحاكمون إلى نظم وضعية وقوانين لم يشرعها خالق السماوات والأرض زاعمين أنها هي الكفيلة بتنظيم الحياة، ومسيرة ركب الحضارة، والكفالة للناس بحقوقهم، زاعمين — لطمس بصائرهم وقلة عقولهم — أن نور السماء الذي أنزله خالق السماوات والأرض

(١) مضت عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

على سيد الخلق من تشريع رب العالمين لا يمكن أن يكون كفيلاً بذلك!! فهؤلاء كفرهم لا يخفى، ولا يشك في كفرهم وبعدهم من الإيمان إلا من طمس الله بصيرته. وهذا كثير في القرآن لا تكاد تحصيه في المصحف الكريم.

وقد بيّنا لكم مراراً في هذه الدروس والمناسبات^(١) أن ذلك الأمر وقعت فيه مناظرة بين حزب الشيطان وحزب الرحمن، وكل يتمسك بمستنده، فحزب الشيطان يتمسك بوحى الشيطان وفلسفة إبليس، وحزب الرحمن يتمسك بهذا الوحي المنزل الذي لا يضل من اتبعه في الدنيا ولا يشقى في الآخرة. ولما تناظرت الفئتان تولى الحكم بينهما خالق السماوات والأرض بفتوى سماوية تتلى في كتاب الله على آذان الخلق. وهذا أوضحناه في هذه الدروس مراراً، وأكثرنا من ذكره في المناسبات لشدة الحاجة إليه، ذلك أن إبليس أوحى من وحيه الشيطاني إلى إخوانه من كفار قريش: أن سلوا محمداً ﷺ عن الشاة تصبح ميتة من هو الذي قتلها؟ فأجابهم: «بأن الله قتلها» فاستدلوا على إباحة الميتة بفلسفة إبليس ووحى الشيطان فقالوا: ما ذبحتموه بأيديكم — يعنون المُذَكَّى — تقولون: هو حلال. وما ذبحه الله بيده الكريمة — يعنون الميتة — تقولون: حرام. فأنتم إذاً أحسن من الله؟! فهذه طائفة تتمسك بوحى إبليس، وفلسفة الشيطان، وتقول: إنه أحسن، وأن ذبيحة الله أحل من ذبيحة الناس!! وهذه طائفة أخرى تتمسك بهذا المحكم المنزل في تحريم الميتة ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِزْيِرِ﴾ [البقرة: آية ١٧٣] هؤلاء يستدلون بالقرآن وهؤلاء بوحى الشيطان، فتناظرا هذه المناظرة،

فتولّى الله الفتيا فيها قرآنًا يتلى في سورة الأنعام، فأنزل في هذا: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ يعني: الميتة. أي: وإن زعموا أنها ذبيحة الله، ثم قال: ﴿وَأِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ أي: خروج عن طاعة الله، ثم قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ﴾ يعني وحي الشيطان وفلسفة إبليس ﴿لِيَجْنِدَ لَكُمْ﴾ بوحى الشيطان: ما ذبحتموه حلال، وما ذبحه الله حرام، فأنتم إذن أحسن من الله!! ثم أفتى بين الفريقين، وحكم بين الخصمين قال: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فحكم على هؤلاء المسلمين أنهم إن أطاعوا حزب الشيطان واتبعوا نظام إبليس وتشريعه وقانونه بالفلسفة الإبليسية أن ما ذبح الله أحل مما ذبح الناس أنهم مشركون.

وهذه الآية الكريمة من سورة الأنعام هي عند علماء العربية مثال لحذف اللام الموطئة للقسم^(١). قالوا: هنا قسم، واللام الموطئة محذوفة، والأصل: ولئن أطعتموهم إنكم لمشركون. قالوا: والقرينة الدالة على لام القسم الموطئة المحذوفة: أنه لو لم يكن هناك قسم وكانت (إن) الشرطية في قوله: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ خالية من قسم لوجب اقتران الجملة بالفاء في قوله: فإنكم لمشركون. فلما عريت من الفاء دل خلوها من الفاء على حذف القسم. وهذا وجيه. فما زعمه قوم من أن الفاء في جملة الجزاء التي لا تصلح أن تكون فعلاً للشرط أنه يجوز سقوط [الفاء]^(٢) منها اختصاراً؛ فهو غير صحيح، والتحقيق في لغة العرب: أنها لا بد من اقترانها بالفاء، وأن سقوط الفاء من آية الأنعام هذه نظراً للقسم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «الجزاء».

المحذوف، وما احتجوا به من قراءة نافع وابن عامر^(١) في سورة الشورى في قوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: آية ٣٠] قالوا: لم تكن في قراءة نافع وابن عامر الفاء، بل قرأوا: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ وكذلك هو في مصحف عثمان بن عفان الذي بقي عنده بالمدينة ليس فيه فاء ﴿فِيمَا كَسَبَتْ﴾ وكذلك في المصاحف التي أرسلت إلى الشام. والتحقيق أن قراءة نافع وابن عامر هذه من السبعة: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ لا تدل على خلو جملة الجزاء من الفاء إن كانت لا تصلح أن تكون فعلاً للشرط، بل (ما) من قوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ﴾ على قراءة نافع وابن عامر موصولة لا شرطية. والمعنى: والذي أصابكم من المصائب كائن وواقع بسبب ما كسبت أيديكم. أما على قراءة بقية السبعة: ف (ما) شرطية؛ ولذلك اقترنت الجملة بالفاء في قراءتهم وفي المصاحف التي أرسلت إلى أقطارهم.

وهذا الشرك في قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] أجمع العلماء على أنه شرك أكبر مخرج عن ملة الإسلام؛ لأن من حَكَمَ تشريع غير الله فقد كفر بالله. وهذا الشرك هو الذي وبخ الله صاحبه ويوبخه على رؤوس الأشهاد في سورة (يس) ويبين مصيره وقراره النهائي - والعياذ بالله - وذلك في قوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَكُنْ عَادَمٌ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ معنى عبادتهم للشيطان: هي اتباع نظامه وتشريعه وقانونه فيما أحل لهم من الكفر والمعاصي لله،

(١) مضت عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف، وانظر: الأضواء

المخالفة لما جاء به الرسل: ﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [٦٠] وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِثْلًا كَثِيرًا ﴿٦٢﴾ [يس: الآيات ٦٠ - ٦٢] أضلَّ الشيطان منكم خلائق كثيرة لا تحصى، ويدخل فيها الدخول الأولي: الذين اتبعوا نظامه وقانونه وتشريعه، وفضلوه على نور السماء الذي أنزله خالق الخلق على خيرته من خلقه وهم الرسل (صلوات الله وسلامه عليهم). ثم قال: ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٣﴾ [يس: آية ٦٢] لم تكن هنالك عقول ترشدكم إلى أن الذي يتبع تشريعه ويطاع في تحليله وتحريمه هو خالق هذا الكون الذي له ملك السماوات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت، وأن ذلك ليس للشيطان ولا لأتباع الشيطان. ثم بين المصير والقرار النهائي لمن كان يتبع تشاريع إبليس ونظمه وقوانينه: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٥﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ [يس: الآيات ٦٣ - ٦٥].

وهنالك قوم قد أرادوا التحاكم لغير ما أنزل الله، وزعموا أنهم مؤمنون، فعجَّب الله نبيه من دعواهم الكاذبة الخائنة الفاجرة؛ لأنها حقيقة بأن يعجب منها، وما ذلك إلا لشدة كذبها وبعدها عن الحق، وذلك بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِءَ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿٦٦﴾ [النساء: آية ٦٠] فالله قال مستبعداً لحجة هؤلاء مستبعداً لصدقها: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ﴾ إرادتهم للتحاكم للطاغوت أبعدت دعواهم عن أن يُقبل منهم أنهم مؤمنون. والآيات

القرآنية الدالة على هذا كثيرة؛ ولذا ثبت أن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) سأل النبي ﷺ عن قوله: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣١] كيف اتخذوهم أرباباً من دون الله؟ قال: «ألم يحلوا لهم ما حرم الله، ويحرموا عليهم ما أحل الله؟» قال: بلى. قال: «بذلك اتخذوهم أرباباً»^(١) والعياذ بالله. ولذلك بين هنا صفات من يُتبع تشريعه ويُعمل به ليبين للخلق أن التشريع لا يُقبل ولا يُتبع إلا ممن هو أهل لأن يشرع؛ ولذا لما ذكر أنه أرسل هذا النبي الكريم لجميع الناس كافة بيّن أن الذي أرسله بهذا التشريع وهذه الأوامر والنواهي والحلال والحرام أنه الذي له ملك السماوات والأرض، لا إله إلا هو يحيي ويميت. هذه صفات المشرع الذي يحل ويحرم، وأما غير من هذه صفاته فليس له حق في ذلك، فاتباع تشريعه كفر برب العالمين كما أوضحناه مراراً. وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِي لَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأنه (جل وعلا) هو ملك السماوات والأرض النافذ تصرفه فيها، لا يُسأل فيها عما يفعل، لا معقب لحكمه؛ ولذا كان أمره ونهيه هو اللازم أن يُتبع. وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِي لَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال بعض العلماء: هو في معنى البدل والبيان من: ﴿لَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأن المعبود الذي يستحق أن يُفرد بالعبادة وحده هو الذي له ملك السماوات والأرض، الذي يحيي ويميت؛ ولذا قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: لا معبود يعبد بالحق إلا هو وحده (جل وعلا) وقد ذكرنا مراراً أن الإله في^(٢)

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة المائدة.

لغة العرب: بمعنى 'المعبود، والإلهة: العبادة. وتأله إذا تعبد، فالإله (فِعَال) بمعنى: (مَفْعُول) بمعنى: مألوه أي: معبود على سبيل المحبة والخوف والتعظيم. وإتيان (الفِعَال) بمعنى (المفعول) مسموع في أوزان من لغة العرب، وليس قياسياً فيها، فمنه: الكتاب بمعنى المكتوب، واللباس بمعنى الملبوس، والإله بمعنى المألوه. أي: المعبود. والإمام بمعنى المؤتم به، في أوزان قليلة. والعرب تُسمي التأله تعبدًا، والإلهة عبادة. وفي قراءة ابن عباس^(١) - وإن كانت شاذة - : ﴿وَيَذَرُكَ وَالْهَتَكَ﴾ وفي رجز رؤية^(٢):

لله دَرُّ الْغَانِيَاتِ الْمُدَّةِ سَبَّحْنَ وَاسْتَرْجَعْنَ مِنْ تَأَلَّهِ

أي: لا معبود يُعبد بالحق إلا ملك السماوات والأرض (جل وعلا)، الذي يحيي ويميت، الذي أرسلني إليكم فأنا مرسل ممن هو جدير بأن يُطاع ولا يُستهزأ بأوامره ونواهيه. وهذا معنى قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ يحيي من شاء أن يحييه، ويميت من شاء أن يميته، فحذف المفعول للتعميم.

وهذا الإحياء والإماتة تدخل فيه الإماتتان والإحياءتان دخولاً أولياً المذكورتان في سورة المؤمن - سورة غافر - في قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَفْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَفْنَتَيْنِ﴾ [غافر: آية ١١] وهاتان الإماتتان والإحياءتان اختلف فيهما العلماء^(٣)، والتحقيق الذي لا ينبغي العدول عنه: أن الإماتة الأولى هو كونهم في بطون

(١) مضت عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٥) من هذه السورة.

(٣) انظر: القرطبي (٢٩٧/١٥)، ابن كثير (٧٣/٤).

أمهاتهم علماً ومُضغاً لا حياة فيهم قبل أن تُنفخ فيهم الروح، وأن الإحياء الأولى هي إحياءتهم في بطون أمهاتهم التي خرجوا بها إلى الدنيا. والإماتة الثانية: الإماتة إلى القبور، والإحياء الثانية: الإحياء من القبور بالبعث إلى الحساب والجزاء. وهذا المعنى أوضح الله أنه المراد في سورة البقرة في قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ...﴾ الآية [البقرة: آية ٢٨] والله (جل وعلا) قد يحيي غير هذا الإحياء ويميت غير هذه الإماتة، فهو يميت الأرض ويحييها كما قال جل وعلا: ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الروم: آية ٥٠] وكذلك يحيي الإنسان لسؤال الملكين في قبره كما جاء في الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ، ولذا قال: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾.

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ الفاء سببية، وهذه الرسالة لما أُرسِل بها هذا الأمين الكريم من قِبَل هذا الملك العظيم الأعظم ملك السماوات والأرض، المعبود وحده، الذي بيده الحياة والموت، هذا يتسبب للإيمان بها، وعدم الكفر بها؛ ولذا جاء بالفاء المؤذنة بالسبب في قوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ﴾.

قال بعض علماء العربية: العرب تطلق الإيمان لغة على التصديق، وهذا موجود في لغتها وإن أنكره بعض أهل العلم، كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: آية ١٧] أي: بمصدقنا في أن يوسف أكله الذئب ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: آية ١٧].

والإيمان في الشرع: هو التصديق الكامل من جهاته الثلاث، أعني: تصديق القلب بالاعتقاد والنية الصالحة، وتصديق اللسان

بالإقرار، وتصديق الجوارح بالعمل^(١).

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ. قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ بالإدغام. وقرأه نافع وحده: ﴿ورسوله النبي الأمي﴾ ونافع في جميع القرآن قرأ (النبيء) و (النبيئين) و (الأنبياء) بالهمزة المحققة إلا حرفين في سورة الأحزاب وافق الجمهور فيهما بالتشديد في رواية قالون عنه خاصة دون ورش، كما هو معروف في قراءته^(٢).

أما على قراءة نافع: ﴿ورسوله النبي الأمي﴾ فالنبيء: فاعل من النبأ، والنبأ في لغة العرب: هو الخبر الذي له خطب وشأن، فالنبأ أخص من مطلق الخبر، فكل خبر نبأ وليس كل نبأ خبراً؛ لأن العرب لا تكاد تُطلق النبأ إلا على خبر له شأن وخطب^(٣)؛ فلو قال قائل: «جاءنا اليوم نبأ عن حمار الحجام» لما كان هذا من كلام العرب؛ لأن خبر حمار الحجام لا أهمية له ولا خطب له، فلا يُسمى نبأ وإنما يقول له: خبر. هكذا حققه بعض علماء العربية.

أما على قراءة الجمهور: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ ففيه وجهان:

أحدهما: أن معناه كمعنى قراءة نافع، وأن الهمزة أبدلت ياء، وأدغمت الياء في الياء، كقراءة ورش عن

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) تقدمت هذا القراءات وتوجيهها عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

نافع^(١): ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] بإدغام الياء في الياء، والأصل: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ كقراءة الجمهور. وعلى هذا فمعنى القراءتين واحد.

وقال قوم: النبي على قراءة الجمهور مشتق من النَّبَوَة وهي الارتفاع، والعرب تسمي المرتفع من الأرض نبياً، ومنه قوله^(٢):

لَأَصْبَحَ رُتْماً دُقَاقُ الْحَصَى مكان النبي من الكَاثِبِ

النبي: يعني به رملًا مرتفعًا. هكذا قاله العلماء^(٣). وهذا معنى قوله: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ هذه صفاته ﷺ. وقد أجرى الله العادة أنه يصف المرسلين والملائكة بما يصف به مطلق عوام المؤمنين؛ لأن قوله: ﴿الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ كل عامي من المسلمين يؤمن بالله، وقد وصف نبيه ﷺ بصفة يتصف بها جميع المسلمين، وذلك للإيذان بشرف الإيمان بالله وكلماته وعظمه كما قال جل وعلا: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وصفهم بالإيمان ووصف المسلمين بالإيمان ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [غافر: آية ٧] وبين أن ذلك الإيمان الذي اتصف به حملة العرش وأهل الأرض من بني آدم صار الرابطة العظمى بينهم التي عطفت قلوبهم عليهم من فوق سبع

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) البيت لأوس بن حجر، وهو في ديوانه ص ١٠ - ١١، اللسان (مادة: كثب) (٢٢٣/٣)، الدر المصون (٤٠٢/١).

(٣) قال في اللسان (مادة: كثب ٢٢٣/٣)، معقباً على هذا البيت: «يريد بالنبي: ما نبا من الحصى إذا دُق فندر، والكاتب: الجامع لما ندر منه، ويقال: هما موضعان». اهـ.

سماوات فدعوا لهم ذلك الدعاء القرآني العظيم المذكور في قوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [٧، ٨]. وهذا معنى قوله: ﴿فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾.

الأمي: هو الذي لا يقرأ ولا يكتب؛ لأن نبينا ﷺ كان لا يقرأ ولا يكتب ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَزَمْتَ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [٤٨] العنكبوت: آية ٤٨] وكونه لا يقرأ ولا يكتب مع هذه العلوم التي لا يُطَّلَع عليها إلا بالوحي يدل على أن هذا إنما عَلِمَهُ بوحى من الله (جل وعلا).

وقوله: ﴿وَكَلِمَاتِهِ﴾ قال بعض العلماء: معنى كلماته: كتبه التي أنزلها على خلقه^(١)، كما قال: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ﴾ [البقرة: آية ٢٨٥] والتحقيق: أن كلمات الله أعم من كتبه^(٢)، وأنها لا يحصيها إلا هو (جل وعلا) كما نوّه عنها في أخريات الكهف وأخريات لقمان في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَفِدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: آية ١٠٩] وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: آية ٢٧] وكلمات الله لا يعلمها إلا الله (جل وعلا)، ولو كانت البحور مداداً لكلماته لنفدت البحور وتلاشت قبل أن

(١) انظر: القرطبي (٣٠٢/٧).

(٢) انظر: ابن جرير (١٧١/١٣)، الأضواء (٣٣٤/٢).

تنفذ كلماته (جل وعلا). والكلام صفته الأزلية التي لم يتجرد عنها يوماً ما، فهو (جل وعلا) متصف بكلامه الأزلي الذي لم يتجرد عنه يوماً ما، وفي كل يوم يتكلم بما شاء كيف شاء على الوجه اللائق بكماله وجلاله سبحانه (جل وعلا) ما أعظم شأنه.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوهُ﴾ الضمير المنصوب في قوله: ﴿وَاتَّبِعُوهُ﴾ لهذا النبي الأمي (صلوات الله وسلامه عليه). أمر الله باتباعه؛ لأن اتباعه هو عين طاعة الله جل وعلا ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: آية ٨٠] ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: آية ٣١].

وقوله: ﴿لعلكم تهتدون﴾ أشهر معاني (لعل) في القرآن عند المفسرين معنيان^(١):

أحدهما: أنها بمعنى التعليل، وهو الأنسب هنا. قال بعض علماء العربية: كل (لعل) في القرآن فهي للتعليل إلا التي في سورة الشعراء: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] قالوا: هي بمعنى: كأنكم تخلدون. وإتيان (لعل) بمعنى التعليل صحيح معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

فقلتم لنا كُفُّوا الحُرُوبَ لعلنا نكفُ ووُثِّقتم لنا كل موثقٍ

«كفوا الحروب لعلنا نكف» أي: كفوا لأجل أن نكف.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

وقال بعض العلماء^(١): (لعل) هي للرجاء، يعني: على رجائكم أيها الخلق الذين لا تعلمون العواقب وما تؤول إليه الأمور، أما الله (جل وعلا) فهو عالم بما تؤول إليه الأمور فلا تجري له (لعل)؛ ولذا قال لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ﴾ يعني فرعون ﴿قَوْلًا لِّئَلَّا نَعْلَمَ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: آية ٤٤] على رجائكما أن يتذكر أو يخشى ومبلغ علمكما، أما الله فهو عالم بأنه لا يتذكر ولا يخشى، ولا يجري عليه (لعل). هذان الوجهان معروفان، والتعليل هنا أنسب.

وقوله: ﴿تَهْتَدُونَ﴾ تكونون على طريق الهدى التي هي موصلة إلى القصد والصواب من رضا الله جل وعلا ونيل ما عنده من الخلود في الجنة.

(٢)/ ﴿وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَى أُمّةٌ يّهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [١٥٩] وَقَطَعْنَهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٥٩، ١٦٠].

يقول الله (جل وعلا): ﴿وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَى أُمّةٌ يّهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩] موسى هو نبي الله موسى بن عمران (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام). وقومه: هم بنو إسرائيل. وأصل (القوم) في لغة العرب: اسم جمع لا واحد له من

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) جاء في أول الشريط المسجل لهذا الدرس (كما في إحدى النسخ) ما نصه: «اليوم: يوم الخميس، الموافق ٢/ رمضان المبارك سنة (١٣٩١هـ) . . . اهـ، وهو التاريخ المثبت كتابياً على إحدى النسخ.

لفظه، وُضع للذكور دون الإناث، وربما دخلت الإناث فيه بحكم التبع^(١). والدليل على أن لفظ القوم يختص بالوضع بالذكور دون الإناث قوله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ فلو دخل النساء في اسم القوم لما كان لقوله: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ﴾ [الحجرات: آية ١١] فائدة، وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

وما أدري وسوف إخالُ أدري أقومُ آلِ حصنٍ أم نساءُ

فدل على أن العرب تخص به الذكور، والدليل من القرآن على أن النساء ربما دخلن في اسم القوم بحكم التبع: قوله تعالى في ملكة اليمن: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣].

وقوله: ﴿أُمَّةٌ﴾ مبتدأ سوَّغ الابتداء به وهو نكرة اعتماده على المجرور قبله. والأمة: الطائفة الكثيرة المتفقة في دين ونحوه، وقد جاء في القرآن العظيم إطلاق الأمة على أربعة معان كلها صحيح موجود في كتاب الله^(٣)، ومنه إطلاق الأمة على الطائفة المتفقة في دين ونحوه، وهذا أكثر إطلاقات الأمة، كقوله هنا: ﴿وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَىٰ أُمَّةٌ﴾ ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: آية ٢١٣] ونحو ذلك من الآيات.

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

الإطلاق الثاني: إطلاق الأمة على الرجل المقتدى به، كقوله في إبراهيم: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: آية ١٢٠].

الإطلاق الثالث: إطلاق الأمة على القطعة والبرهة من الزمان، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: آية ٤٥] أي: تذكر بعد برهة من الزمان وقطعة من الدهر. ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ﴾ [هود: آية ٨] أي: إلى مدة معينة في علمنا.

الإطلاق الرابع: إطلاق الأمة على الشريعة والدين، وهذا الإطلاق مشهور في القرآن، كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: آية ٢٣] أي: على شريعة وملة ودين، ومنه بهذا المعنى قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الأنبياء: آية ٩٢] أي: دينكم وشريعتكم شريعة واحدة. وهذا الإطلاق معروف مشهور في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان^(١):

حلفت فلم أترك لنفسي ريباً وهل يَأْتَمَنُ ذُو أمةٍ وهو طائعُ
يعني: أن من كان صاحب دين وشريعة لا يرتكب الإثم قاصداً أبداً، وهذا يقوله جاهلي، فكيف بالمسلم، فما ينبغي له أن يقول؟! وهذا معنى قوله: ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٥٩).

﴿يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ أي: يهدون الناس بالحق، والمراد بالحق الذي يهدون به الناس: هو شرع الله ودينه الذي أنزله على رسله. ﴿وَبِهِ﴾ أي: بالحق المذكور ﴿يَعْدِلُونَ﴾ (١٥٩) يصيبون العدالة

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

المتجافية عن طرفي الإفراط والتفريط. فالعدالة: المشي على الصواب وطريق القصد المتجافي عن طرف الإفراط والتفريط.

وهذه الآية الكريمة دلت على أن من قوم موسى أمة طيبة على الحق، وهذا المعنى جاء مُصرحاً به في آيات كثيرة كقوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [١١٣] يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: ١١٣، ١١٤] وكقوله جل وعلا: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: آية ١٩٩] وكقوله تعالى: ﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا...﴾ [الاسراء: الآيتان ١٠٧، ١٠٨] وكقوله: ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَن يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾ [الرعد: آية ٣٦] في أهل الكتاب الذين يفرحون بما أنزل إليه ﷺ، وقد بين القرآن أن هذه الطائفة من أهل الكتاب – التي كانت متمسكة بشريعة موسى وبما في التوراة إذا كانت على ذلك حتى آمنت بنبينا محمد ﷺ – أنها تُؤتى أجرها مرتين، أجر إيمانها الأول بموسى وكتابه، وإيمانها بمحمد وكتابه، نص الله على هذا في سورة القصص في قوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٥١] الَّذِينَ ءَانَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢] وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ [٥٣] أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الآية: القصص: ٥١ – ٥٤]. وهذا معنى قوله: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ

بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾ [الأعراف : آية ١٥٩].

وقد قدمنا في سورة المائدة أن ظاهر القرآن أن هذه الأمة هي الأمة المقتصدة المذكورة في قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: آية ٦٦] وهذه الأمة غاية ما نوّه الله به عنها أنها مقتصدة، وهذه الأمة الكريمة التي هي أمة محمد ﷺ لما نوّه عنها وعن كتابها جعل فيها مرتبة أعظم من المقتصدة، وذلك في قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر: آية ٣٢] فجعل فيهم سابقاً بالخيرات فوق المقتصد، ووعد الجميع ممن أورثوا هذا الكتاب بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ الآية [فاطر: آية ٣٣]. فآية فاطر هذه تدل دلالة عظيمة واضحة على عظيم هذه الأمة المحمدية، وعلى عظم نعمة هذا الكتاب والرحمة والنور الذي أنزل الله إليها من السماء على لسان سيد الخلق ﷺ؛ لأن الله لما قال: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ بين أن إراث هذا الكتاب علامة الاصطفاء — وهو الاختيار من الله — ثم قسم هذه الأمة التي اصطفاه الله بإراث هذا الكتاب إلى ثلاثة أقسام^(١): قال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ﴾ ثم نوّه عن أن إراث هذا الكتاب فضل عظيم من الله قال: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إراثه إياكم ذلك الكتاب ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ من الله عليكم. ثم وعد الجميع والأول منهم الظالم لنفسه بوعده الصادق إن الله لا يخلف الميعاد ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾
الَّذِي أَحْلَانَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾
[فاطر: الآيات ٣٣ - ٣٥] ولم يبق عن الطوائف الثلاثة الموعودة
بالجنة - ممن لا يخلف الميعاد - إلا الكفار؛ لأن الله ذكر في
مقابلتهم الكفار في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ
فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٣٦﴾﴾ [فاطر:
آية ٣٦].

وكان بعض العلماء يقول^(١): «حُق لهذه الواو - في سورة
فاطر - أن تُكتب بماء العينين» يعني واو ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ لأنها واو شاملة
بالوعد الصادق من الله بجنت عدن لجميع هذه الأمة التي أُورثت هذا
الكتاب، وعلى رأسهم الظالم لنفسه.

وأصح التفسيرات في (الظالم، والمقتصد، والسابق بالخيرات)
في آية فاطر هذه: أن الظالم: هو الذي يطيع الله تارة ويعصيه أخرى،
وهو من الذين قال الله فيهم: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن
يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: آية ١٠٢] والمقتصد: هو الذي ينتهي عن
المحرمات، ويأتي بالواجبات، ولا يتقرب بالنوافل التي هي غير ترك
الحرام أو أداء الواجب. والسابق بالخيرات: هو الذي يمثل الأوامر،
ويجتنب النواهي، ويتقرب إلى الله بالنوافل^(٢).

وقد ذكرنا مراراً أن العلماء اختلفوا في السبب الذي
قُدِم من أجله الظالم لنفسه في هذا الوعد العظيم من

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

الله^(١) — الذي لا يخلف الميعاد — بجنات عدن وما فيها من النعيم، فمن أين للظالم لنفسه أن يُقدّم على السابق بالخيرات والمقتصد؟.

فقال بعض العلماء: هذه الآية من سورة فاطر مقام إظهار كرم رب العالمين، وشدة رحمته ولطفه بعباده، فقدم الظالم لئلا يقنط، وآخر السابق بالخيرات لئلا يعجب بعمله فيحبط.

وقال بعض العلماء: قدم الظالم لنفسه لأن أكثر أهل الجنة الظالمون لأنفسهم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً؛ لأن السابقين قليل، والمقتصدون أقل من الظالمين، وهذا معنى قوله: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩] وسيأتي حديث عند قوله: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨١] فقد ورد عنه ﷺ أنه قال: «هذه لكم وقد أعطي القوم مثلها»^(٢) يعني قوم موسى في قوله هنا: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ولكن آية فاطر هذه التي ذكرناها زادت بالسابق بالخيرات، وبالوعد بالجنات للجميع، ففيها من إظهار فضل هذه الأمة ما لم تتناوله إحدى الآيتين هنا في سورة الأعراف.

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) أخرجه ابن جرير (٢٨٦/١٣)، عن قتادة مرسلاً، وأورده السيوطي في الدر المنثور (١٤٩/٣)، كذلك عن قتادة، وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير، وعزاه الزيلعي للثعلبي كما في تخريج أحاديث الكشاف (٤٧٤/١).

كُلُّ أَنَارِسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَرِّ وَالسَّلَوىٓ
كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ [الأعراف: آية ١٦٠].

﴿وَقَطَّعْنَهُمْ اثْنَتَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾، الضمير في ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ﴾
عائد إلى قوم موسى، فقلوه: ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ﴾ فيه وجهان معروفان من
التفسير، وبحسبهما يكون القولان في إعراب قوله: ﴿اثْنَتَى عَشْرَةَ﴾^(١)
قال بعض العلماء: ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ﴾ أي: صيرناهم قطعاً. وعلى هذا
فقطعنا تطلب مفعولين لتضمينها معنى (صيرنا)، ومفعولها الأول: هو
الضمير ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ﴾، ومفعولها الثاني: ﴿اثْنَتَى عَشْرَةَ﴾ أي: صيرناهم
اثنتي عشرة فرقة.

وقال بعض العلماء: ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ﴾ معناه: فرقناهم وميزنا
بعضهم عن بعض؛ لأنهم أبناء اثني عشر رجلاً، وكل رجل صار من
نسله قبيلة، والسبط في أولاد إسحاق بمعنى القبائل في أولاد
إسماعيل، ويعقوب (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) كان له اثنا
عشر ابناً كل ابن منهم وُلد له نسل، فصار كل ابن منهم قبيلة،
والقبائل عندهم تسمى (أسباطاً)^(٢). والمفسرون يذكرون أسماء
هؤلاء الأسباط الذين تفرعت منهم القبائل^(٣)، وذكروها إنما هو عن
طريق الإسرائيليات؛ ولذا اختلفوا فيها، فمنهم من يقول: هم
روبيل، وشمعون، ويهوذا، وربالون، ويشجر، ودان، ونفتالي،
وجاد، وآشر، ويوسف، وشقيقه بنيامين. ومنهم من يذكر غير

(١) انظر: الدر المصون (٥/٤٨٤).

(٢) انظر: القرطبي (٢/١٤١).

(٣) انظر: ابن جرير (٢/١٢١).

ذلك^(١)، ولا طريق صحيحة تثبت ذلك، إلا أن الأظهر أن هؤلاء الاثنتي عشرة أن كل واحدة منهم من سبط من أولاد يعقوب كما تقدم في قوله: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: آية ١٢] لأن كل سبط من هذه الأسباط بعث الله موسى فيه نقيباً سيداً يتفقد شؤونه وأحواله؛ لتكون تلك الرجال الاثني عشر يُطلعون موسى على سرائر قومهم فيهون عليه الإصلاح من شؤونهم؛ ولذا قال هنا: ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا﴾ [الأعراف: آية ١٦٠] فعلى أن (قطعنا) بمعنى (صيرنا) فـ (اثنتي عشرة) هو المفعول الثاني، وعلى أن (قطعنا) بمعنى (ميزنا) بعضهم عن بعض، وفرقنا بعضهم عن بعض؛ لنجعل على كل فرقة منهم نقيباً، فقله هنا: ﴿اثْنَيْ عَشَرَ﴾ هي حال جامدة مؤولة، أي: ميزناهم وفرقناهم في حال كونهم بالغين هذا العدد الذي هو اثنتي عشرة، واختلف العلماء في مميز ﴿اثْنَيْ عَشَرَ﴾^(٢) وظاهر القرآن أن مميزه ﴿أَسْبَاطًا﴾ ولكن المعروف في لغة العرب أن العدد كله من الثلاثة إلى العشرة يميز بالجمع مضافاً إليه العدد، أما غيره من الأعداد فإنه يميز بالمفرد التمييز المطابق للعربية المعروفة لو قيل: قطعناهم اثنتي عشرة سبطاً. وذهب بعض العلماء في الجواب عن هذا إلى أن الأسباط هنا جمع سبط مضمّن معنى القبيلة، وأن الأسباط: القبيلة تكون فيها أسباط كثيرة، وعليه فالمعنى: قطعناهم اثنتي عشرة قبيلة. فالأسباط بمعنى القبيلة. وهذا مردود لما ذكرنا من أن الأسباط

(١) انظر: تاريخ الطبري (١/١٦٣)، التفسير له (٣/١١١ - ١١٣)، القرطبي

(٩/١٣٠)، البداية والنهاية (١/١٩٥)، والذين ذكرهم الشيخ (رحمه الله) أحد

عشر، والثاني عشر هو: (لاوي) على اختلاف في ضبط أسمائهم.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٤٨٤).

في ذرية إسحاق بمعنى القبائل في ذرية إسماعيل . والذي اختاره غير واحد من المحققين: أن المُمَيَّز محذوف دل المقام عليه: وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة. وقوله: ﴿أَسْبَاطًا﴾ بدل من ﴿اَثْنَتَى عَشْرَةَ﴾ و ﴿أُمَمًا﴾ بدل بعد بدل على الصواب، ولا مانع من إتيان البدل بعد البدل كما هو معروف في علم العربية، فقد وُجد في كلام العرب. وهذا معنى قوله: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ اَثْنَتَى عَشْرَةَ اَسْبَاطًا اُمَمًا﴾ كل سبط منهم أمة، أي: خلق وقبيلة كثيرة كثيفة العدد.

﴿وَاَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾ ذكر (جل وعلا) هنا بعض ما أنعم الله به على الإسرائيليين في التيه يُذَكَّر الموجودين منهم زمن نبينا نعمه عليهم، ويُذَكَّرهم أيضاً كثرة ما هم فيه من الخلاف وعدم طاعة الله ورسله؛ لأن سبب هذا التيه: أن الله لما أنجا موسى وقومه من فرعون، وفلق لهم البحر، وأمرهم بقتال الجبارين، أصابهم الجبن الذي قدمنا شرحه في سورة المائدة، وقالوا لنبيهم موسى: ﴿لَن نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ فأصابهم الجبن والخوف، فقال موسى: ﴿رَبِّ إِنِّي لَأَ أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ فضرب الله عليهم التيه أربعين سنة ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: الآيات ٢٤ - ٢٦] يصبحون حيث أمسوا، فإذا مشوا النهار كله أصبحوا من حيث كانوا أمس!! الله ضرب عليهم هذا التيه. وأصحاب الأخبار والتاريخ يطبقون على أن موسى وهارون (عليهما وعلى نبينا الصلاة والسلام) توفيا في التيه^(١)، ثم صار الخليفة بعد موسى يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف (عليهم

(١) انظر: تاريخ الطبري (٢٢٣/١)، البداية والنهاية (٣١٦/١).

السلام) وهو الذي فتح الله على يديه كما سيأتي هنا وتقدم في سورة البقرة. ولما كان بنو إسرائيل في التيه هذه الأربعين سنة أصابهم العطش وشكوا إلى موسى فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك الحجر، فضربه فانبعثت منه اثنتا عشرة عيناً. وشكوا له من حر الشمس فظلل الله عليهم الغمام يقيهم حر الشمس، وشكوا له من الجوع فأنزل الله عليهم المن والسلوى كما تقدم في سورة البقرة^(١) وكما هو مذكور هنا في سورة الأعراف.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ﴾ [الأعراف: آية ١٦٠]

أوحى الله إلى نبيه موسى حين استسقاها قومه. الإيحاء في لغة العرب: هو كل إلقاء بشيء في سرعة وخفاء فهو إيحاء. فهذا معناه اللغوي، والوحي له معنى لغوي ومعنى شرعي كغيره من المعاني^(٢). فالوحي الشرعي معروف، وهو: ما يوحى الله لنبيه بواسطة الملك مثلاً، وربما أوحى إلى النبي بغير واسطة كما أعطى نبينا ﷺ ليلة الإسراء الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة، فظاهر حديث ابن مسعود عند مسلم أنه من غير واسطة الملك^(٣). وقد يكون الوحي بواسطة الملك وهو على أنحاء كثيرة معروفة. وأصل الإيحاء في لغة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان، باب في ذكر سدره المنتهى، حديث رقم: (١٧٣)، (١٥٧/١)، ولفظه: «لما أسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدره المنتهى — إلى قوله — قال: فأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطيت الصلوات الخمس، وأعطيت خواتيم سورة البقرة، وغُفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المُفَحِّمَاتِ».

العرب: هو كل إلقاء جامع بين الخفاء والسرعة تسمية العرب (وحيّاً)، فكل من ألقى شيئاً بخفاء وسرعة فهو وحي في كلام العرب؛ ولأجل ذلك كانت العرب تطلق اسم الوحي على الكتابة، وعلى الإشارة، وعلى الإلهام؛ لأن كلاً من هذه الإلقاء في سرعة وخفاء. ويطلقون الوحي على الإلهام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ اللَّبَالِ يَتَوَكَّلْنَ عَلَى الشَّجَرِ﴾ [النحل: آية ٦٨] أي: ألهمها. ويطلق الوحي على الإشارة، وهو أصح القولين في قوله عن زكريا: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: آية ١١] أي: أشار إليهم. وتطلق العرب الوحي على الكتابة؛ لأنها معان تلقى بأفعال سريعة خفية، وإطلاق الوحي على الكتابة إطلاق كثير مشهور في كلام العرب، وكان بعض المفسرين يقول: منه قوله في زكريا: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ أي: كتب لهم، والأظهر: الإشارة، كما يدل عليه قوله: ﴿إِلَّا رَمَزًا وَآذَكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: آية ٤١] وإطلاق العرب الوحي على الكتابة مشهور جداً في كلامها، كثير جداً في أشعارها، ومنه قول لبيد بن ربيعة في معلقته^(١):

فَمَدَّافِعُ الرِّيَّانِ عُرِّيَ رَسْمُهَا خَلَقًا كَمَا ضَمِنَ الْوُحْيُ سِلَامُهَا
الوُحْيُ: جمع وحي، وهو الكتابة، وهو (فَعْلٌ) مجموع على (فُعُول)، كَفُلْسٌ وفُلُوسٌ، ومنه قول عنترة^(٢):

كُوْحِي الصَّحَائِفِ مِنْ عَهْدِ كَسْرَى فَأَهْدَاهَا لِأَعْجَمَ طِمْطِمِي

(١) شرح القصائد المشهورات (١/ ١٣٠)، والمدافع هنا: الأودية التي يتصل بعضها ببعض، كأن بعضها يدفع السيل إلى بعض. و «الريان»: واد. و «عري»: خلا. و «الرسم»: الأثر. و «خَلَقًا»: متجرداً بعد جدته.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

وقول نابغة ذبيان^(١):

دارٌ لأَسْمَاءَ بِالْغَمْرَيْنِ ماثِلَةٌ كالوَحْيِ لَيْسَ بِهَا مِنْ أَهْلِهَا أَرَمٌ

وقول نابغة ذبيان أيضاً^(٢):

لَمَنْ الدِّيارُ غَشِيَتْهَا بِالْفَدَفِدِ كالوَحْيِ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ الْمُخِلِدِ
ومنه قول ذي الرمة^(٣):

سوى الأربعِ الذُّهُمِ اللواتي كأنها بقيّةٌ وحي في بطونِ الصَّحَافِ
وقول جرير^(٤):

كَأَنَّ أَخَا الْكِتابِ يَخْطُ وَحِيًّا بكافٍ في منازلها ولا مُ

وهو كثير مشهور، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى﴾
نبي الله موسى بن عمران ﴿إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ﴾ حين استسقاها قومه.
والمقرر في فن التصريف أن (استفعل) من أبنية الطلب؛ لأن السين
والتاء تدلان على الطلب، فاستسقى معناه طلب السقيا، واستطعم
طلب الطعام، واستنزل طلب النزول، إلى غير ذلك.

﴿إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ﴾ طلبوا منه السقيا، أن يسأل الله لهم
فيسقيهم.

وقوله: ﴿أَنْفِ أَضْرِبِ بَعْصَكَ﴾ (أن) هذه هي التي يسميها

(١) البيت في اللسان (مادة: أرم) (٨٩٣/٣)، ونسبه لزهير، وليس في ديوان
النابغة.

(٢) البيت في ابن جرير (٢٧٠/١٣)، القرطبي (٣٢٢/٧).

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

علماء العربية: (أن المُفسِّرة) وضابطها: أن يتقدمها معنى القول ولا يكون فيه حروف القول^(١)؛ لأن ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾ يتضمن معنى (قلنا لموسى) وليس فيه [حروف]^(٢) القول، ومعنى كونها تفسيرية: أن ذلك الذي أُوحي إلى موسى يفسره ما بعد (أن) وهو الأمر بضرب الحجر لتنجس منه اثنتا عشرة عيناً. وبعض علماء العربية يقولون: لا مانع من دخول أن المصدرية على الأفعال الطلبية، وعليه فتكون مصدرية على هذا القول.

قوله: ﴿أَنْبَ أَضْرِبَ بَعْصَاكَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٠] العصا معروفة، يعرفها كل أحد، وألفها مبدلة من واو، فلو ثبت لقليل فيها: (عَصَوَان) ومنه قول ذي الرمة — غيلان بن عقبة^(٣) — :

فجاءتْ بَنَسِجِ العَنكَبُوتِ كَأَنَّهُ عَلَى عَصَوَيْهَا سَابِرِيٌّ مُشْبَرَقٌ

وقوله: ﴿الْحَجَرُ﴾ قال بعض العلماء: هذه الألف واللام تدل على عهد، وأنه حجر كان معهوداً عند موسى. وبعض العلماء يقول: هي لمطلق الجنس. وفيه هنا مقالات إسرائيلية لا يثبت شيء منها^(٤). قوم زعموا أنه حجر مربع كان يحمله في التيه معه في مخلاته ويضربه [بالعصا]^(٥) فكل جهة من جهاته الأربع تنفجر فيها ثلاث عيون، ويكون المجموع اثنتا عشرة عيناً. وقال بعض العلماء: هو كلما نزل في محل أخذ حجراً منه وضربه فانفجرت منه تلك العيون. وقال

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) في الأصل: «معنى» وهو سبق لسان.

(٣) البيت في اللسان (مادة: عصا) (٨٠٢/٢).

(٤) انظر: ابن جرير (١٢٠/٢).

(٥) في الأصل: «بالحجر» وهو سبق لسان.

بعض العلماء: هو الحجر الذي هرب بثوبه وقصته مشهورة، وسيأتي الكلام عليها في تفسير سورة الأحزاب في قوله تعالى: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ [الأحزاب: آية ٦٩] لأن نبي الله موسى كان بنو إسرائيل في زمنه يذهبون إلى البحر فيغتسلون بعضهم ينظر إلى بعض وهم عراة، وكان نبي الله موسى لا يغتسل حيث يراه أحد، بل يُبعد ويغتسل من حيث لا يراه أحد، وكانوا يقولون: ما منعه أن يغتسل بمراى منا إلا أنه آدر، والآدر: المصاب بالأدرة، والأدرة انتفاخ إحدى الخصيتين حتى تعظم وتكبر من مرض. فيوماً وضع ثوبه على حجر فأجرى الله الحجر بالثوب إلى جماعة بني إسرائيل، فاشتد موسى يعدو في أثر الحجر يقول: ثوبي يا حجر، ثوبي يا حجر، حتى رآه بنو إسرائيل كأحسن ما يكون من الرجال، سالماً من الأدرة كل السلامة، فقالوا: والله ما بموسى من بأس^(١). ويذكر بعضهم أنه قيل له: احتفظ بهذا الحجر فإن له لشأناً، وأنه هو الذي كان يضربه بعصاه. وكل هذه مقالات إسرائيلية لا ثبوت لشيء منها، هذا معني قوله: ﴿أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾.

قال في سورة البقرة: ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [البقرة: آية ٦٠] وقال في سورة الأعراف هنا: ﴿فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ وأكثر علماء العربية على أن معنى (الانجاس)

(١) أخرجه البخاري في الغسل، باب من اغتسل عرياناً وحده، حديث رقم: (٢٧٨)، (٣٨٥/٢)، وأطرافه في: (٣٤٠٤، ٤٧٩٩)، ومسلم في الفضائل، باب من فضائل موسى، حديث رقم: (٣٣٩)، (١٨٤١/٤) وفي الحيض، باب جواز الاغتسال عرياناً في الخلوة، حديث رقم: (٣٣٩)، (٢٦٧/١).

و (الانفجار) أن معناهما واحد واللفظ مختلف، فكل من الانبجاس والانفجار انشقاق واسع ينحدر منه الماء بقوة^(١). وزعم قوم أن الانبجاس أنه يكون أولاً قليلاً ثم لم يزل يكثر حتى يكون انفجاراً. وعلى هذا فقد ذكر في سورة الأعراف بدء انفجار الماء، وفي سورة البقرة منتهاه، والأظهر أنهما سواء، وهو معروف في كلام العرب، وقد قال العجاج^(٢):

وَانْحَلَبْتُ عَيْنَاهُ مِنْ فَرْطِ الْأَسَى وَكَيْفَ غَرَبِي دَالِحٍ تَبَجَّسَا

يعني بقوله: «تَبَجَّسَا» أي: أفرغ ماء كثيراً في الحوض، وهذا معروف في كلام العرب.

وقوله: ﴿أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ العين معروفة، وهو كل ماء كثير تسميه العرب عيناً.

﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ (الأناس) اسم جمع لا واحد له من لفظه، والمعنى: أن كل أمة من أمم بني إسرائيل علموا مشربهم، أي: عينهم التي يشربون منها؛ لأنهم اثنتا عشرة أسباطاً أمماً، والحجر فيه اثنتا عشرة عيناً، وكل أمة لها عين، وكل أمة عرفت عينها تشرب منها؛ وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ﴾.

(١) انظر: القرطبي (٤١٩/١)، الدر المصون (٣٨٥/١)، (٤٨٧/٥).

(٢) البيت في شواهد الكشاف ص ٦٣، وشطره الثاني في اللسان (مادة: بجس)، (١٦١/١)، والوكيف: مصدر، أي: وكفت. والغرب: الدلو العظيم. والدالج: من يأخذ الدلو من البئر فيفرغه في الحوض. والمعنى: انصبت دموع عينيه من شدة الحزن كانبصاب دَلْوَي رجل مفرغ لهما في الحوض.

﴿وَلَلَّانَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ الغمام: هو السحاب، وهو وعاء الماء.

قالوا: وهو سحاب أبيض رقيق يظللهم الله به ويقيهم حر الشمس.

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾ أكثر المفسرين على أن (المن)

هو الترنجبين، والترنجبين شيء يشبه العسل الأبيض ينزل كنزول الندى والثلج ثم يجتمع كثيراً، لونه أبيض، وطعمه طعم العسل، فهو عسل أبيض، أو شيء يشبه العسل الأبيض، بالغ في الحلاوة واللذابة.

وقال بعض العلماء: المن أعم من هذا، واستدلوا بحديث الصحيحين الثابت عن النبي ﷺ من حديث سعيد بن زيد (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «الكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين»^(١) وفي بعض رواياته: «من المن الذي أنزل على موسى» جاءت في بعض روايات الحديث. فبعض العلماء يقول: الظاهر أن المن كان أعم من الترنجبين. وأكثر علماء التفسير يقولون: هو الترنجبين، والحديث على نوع التشبيه. وظاهر حديث النبي ﷺ أن الكمأة من ذلك المن الذي أنزل إليهم^(٢).

وقوله: ﴿وَالسَّلْوَىٰ﴾ التحقيق أن المراد بالسَّلْوَى طائر، وعليه جماعة المفسرين^(٣)، قال بعض العلماء: هو طائر يشبه السُّمَانَى، وقال بعض العلماء: هو السُّمَانَى بعينه، وهو طائر. فالترنجبين شبه الشراب والفاكهة، والسُّمَانَى لحم طير لذيد. فهو أكل وغذاء عظيم لذيد.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة البقرة.

أما تفسير السلوى بالعسل فقوم زعموا أن العرب لا تطلق السلوى على العسل. والتحقيق خلاف هذا، وأن إطلاق السلوى على العسل إطلاق صحيح معروف في كلام العرب، إلا أنه صحيح في العربية وليس صحيحاً في التفسير؛ لأن المراد بالسلوى في الآية ليس العسل، وإن كانت السلوى تطلق على العسل إطلاقاً صحيحاً معروفاً. ومنه قول الهذلي^(١):

فَقَاسُمْتُهَا بِاللَّهِ جَهْدًا لِأَنْتُمْ أَلْدَ مِنْ السَّلْوَى إِذَا مَا نَشُورَهَا

السلوى: العسل. ونشورها: نستخرجها. والشور استخراج العسل خاصة. هذا معنى قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: وقلنا لهم. و﴿كُلُوا﴾ هذا أمر إباحة.

فيه ثلاثة أفعال في اللغة العربية مبدوءة بالهمزة يجوز حذف همزتها في الأمر ولا نظير لها، وهي: أخذ، وأمر، وأكل^(٢). تقول: في الأمر منها: (خُذْ، مَرِّ، كُلْ) بقياس مُطَرَّد، إلا أن (أَمَر) إذا كان قبل الهمزة واو أو فاء كان إثبات الهمزة في الأمر أفصح. ومنه قوله: ﴿وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ﴾ [طه: آية ١٣٢] فإن لم يكن قبلها واو ولا فاء فإسقاط الهمزة في الأمر أفصح، كقوله ﷺ: «مروهم بالصلاة لسبع»^(٣) «مره فليراجعها»^(٤) ونحو ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿كُلُوا مِنْ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

طَبَّيْتِ مَا رَزَقْتَكُمْ ﴿١٦٠﴾ كهذا الطائر اللذيذ الذي هو السُّمَانِيُّ وهذه الفاكهة العظيمة التي هي المن، أو غير ذلك على أنه أعم من الترنجيين. والطَّيْبُ هنا شامل طَيِّبَ الإِبَاحَةِ وطَيِّبَ اللِّذَازَةِ؛ لأنَّ الطَّيِّبَ يطلق إطلاقين: يطلق طَيِّباً من جهة الإِبَاحَةِ وعدم الشُّبْهَةِ، ويُطلق طَيِّباً من جهة اللِّذَازَةِ وحسن المأكَل، وهو جامع لهما هنا في قوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَبَّيْتِ مَا رَزَقْتَكُمْ﴾.

﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٠] فهؤلاء اليهود لما أنعم الله عليهم هذه النعم وخالفوا ادخروا من المن والسلوى وهم منهيون عن الادخار، وسيأتي ما بدلوا من القول والفعل ما سلط الله عليهم بسببه من العذاب، قال الله: إن مخالفاتهم عند الإنعام عليهم، ومقابلاتهم إنعام الله بمعاصيه أنهم ما ظلموا الله في ذلك، وما ظلموا إلا أنفسهم، أي: وما ظلمونا بمقابلتهم إنعامنا بالمعاصي ولكن كانوا أنفسهم يظلمون.

وقوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ هو نص صريح على أن نفي الفعل لا يدل على إمكانه؛ لأن الله نفى ظلمهم له، ونفيه (جل وعلا) ظلمهم له لا يدل على إمكان ذلك سبحانه عن ذلك علواً كبيراً^(١).

﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [١٦١] قدم المفعول لأجل الاختصاص. أي: لا يظلمون بذلك إلا أنفسهم.

/ يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [٢٢/ب] وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً نَقِرْ لَكُمْ خُطَيْتُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ [الأعراف: آية ١٦١].

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

واذكر يا نبي الله خسائس هؤلاء اليهود العريقة في أسلافهم؛
ليُعلم بذلك أن تكذيبهم لك وإنكارهم لما عندهم من صفاتك أنه أمر
أصله فيهم وفي أسلافهم. واذكر ﴿إِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾ حين قال لهم الله على
السنة أنبيائه ﴿أَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ قوله: ﴿أَسْكُنُوا﴾ أمر من
السكنى لا من السكون الذي هو ضد الحركة؛ لأن الأمر بالسكون
الذي هو ضد الحركة سجن وحبس، فهو أمر بالسكنى، وأن يتخذ
ذلك البلد مسكناً، وكون البلد مسكناً له لا ينافي أن يتجول في أنحائه
ويتنعم فيها، كما قال هنا بعد الأمر بقوله: ﴿أَسْكُنُوا﴾ ﴿وَكُلُوا﴾
﴿مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ هذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ أَسْكُنُوا هَذِهِ
الْقَرْيَةَ﴾.

وأكثر المفسرين على أن هذه القرية هي بيت المقدس. وبعض
المفسرين يقول: هي أريحا. وبعضهم يقول غير ذلك. فهي قرية في
فلسطين من قرى الشام^(١)؛ لأن الشام كان يطلق أولاً على ما يضم
دمشق وفلسطين والأردن وغير ذلك من نواحيه، وهذا معنى قوله:
﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ أَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾. القرية: هي المحل الذي يجتمع
فيه السكان، من: قرى الماء في الحوض، إذا جمعت.

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ أَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا﴾ أي: كلوا من
ثمارها وحبوبها وزروعها حيث شئتم؛ لأنهم كانوا في التيه يتمنون
الأكل من ذلك كما قدمنا في سورة البقرة في الكلام على قوله:
﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا
وَبَصِلِهَا﴾ وقد قال لهم: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة:

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

آية ٦١] ولما أمروا بدخول هذه القرية وبسكنائها أمروا بالأكل من ذلك أمر إباحة وتكريم ﴿وَكُلُوا مِنْهَا﴾ أي: من ثمارها وحبوبها وزروعها وغير ذلك.

وقوله: ﴿حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ أصل (حيث) في لغة العرب كلمة تدل على المكان كما تدل (حين) على الزمان، وربما ضُمَّنت معنى الشرط، ويجوز في العربية لا في القراءة تثليث فائها وإبدال يائها واواً كما هو معروف في علم العربية^(١).

قوله: ﴿شِئْتُمْ﴾ أي: من أي مكان من هذه القرية أردتم أن تأكلوا من ثمارها وحبوبها، وهذا معنى قوله: ﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ وهذا الأكل رغداً بدليل ما تقدم في سورة البقرة: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً﴾ [البقرة: آية ٥٨].

وقوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ لما كان في التيه مات نبي الله هارون أولاً، ثم مات موسى في التيه كما أطبق عليه المؤرخون^(٢). ثم إن خليفة موسى كان يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف، وهو الذي فتح الله عليه هذه القرية قرية الجبارين بيت المقدس أو أريحا، وقيل غير ذلك. لما فتح الله عليهم أمرهم أن يشكروا لله نعمته التي أنعمها عليهم فأمرهم بقول، وأمرهم بفعل، أما الفعل: فقد أمرهم بأن يدخلوا الباب سُجَّداً، أي: يدخلوا من باب القرية التي فتحها الله لهم سُجَّداً. قال بعض العلماء: المراد بالسجود هنا: الركوع تواضعاً وانحناءً وتعظيماً لله، وشكراً له على نعمة الفتح. وقال بعض

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

العلماء: هو السجود على الجبهة، يسجدون^(١). ثم إنهم أمروا أيضاً بقول، وهو أن يدخلوا الباب وهم يقولون: (حطة) وأكثر المفسرين — وهو ظاهر القرآن والأحاديث الصحيحة — أنهم تُعبدوا بهذه اللفظة (حطة). وقراءة الجمهور التي لا يجوز العدول عنها: ﴿حِطَّةٌ﴾ بالرفع، وهي خبر مبتدأ محذوف، أي: مسألتنا حطة، والحطة فِعْلَةٌ من الحط الذي هو الوضع. والمعنى: مسألتنا لربنا هي حِطَّةٌ لذنوبنا وأوزارنا. معناه: مسألتنا لك أن تحط عنا ذنوبنا وأوزارنا. فهي كلمة استغفار تؤذن بحط الذنوب ووضع الأوزار وهي خبر مبتدأ محذوف، (فِعْلَةٌ) من الحط، بمعنى الوضع، هذا معناه. وقال بعض العلماء: الحطة: الكلمة التي تحط الذنوب، وهي لا إله إلا الله، والقول الأول أظهر. وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) أنهم أمروا بقول وأمروا بفعل، وأمروهم بالقول والفعل كلاهما مذكور في القرآن؛ لأن الله أمرهم بأن يدخلوا الباب سجداً، وهو الفعل الذي أمروا به، وأمروهم أن يقولوا: حطة، وهو القول الذي أمروا به، وفي حديث أبي هريرة عند البخاري وغيره أنهم بدلوا القول الذي قيل لهم بقول غيره، وبدلوا الفعل الذي قيل لهم بفعل غيره؛ ولذا قال تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [الأعراف: آية ١٦٢] قال بعض العلماء: في الكلام حذفان، أي: فبدل الذين ظلموا بالقول الذي قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم، وبالفعل الذي قيل لهم فعلاً غير الذي قيل لهم، فالفعل الذي قيل لهم — وهو دخولهم الباب سجداً — بدلوه فدخلوا يزحفون على أستاههم، كما ثبت

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

في حديث البخاري المذكور^(١)، وبدلوا القول الذي قيل لهم فقالوا مكان حطة: حبة في شعرة. وفي بعض روايات الحديث في غير البخاري: حنطة في شعرة. فبدلوا القول وبدلوا الفعل، وقابلوا نعم الله بالكفران والمعصية في الأقوال والأفعال - عياداً بالله - وهذا معنى قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ١٦١].

في هاتين الكلمتين بضميمة إحداهما إلى الأخرى أربع قراءات سبعيات كلها صحيحة متواترة عن النبي ﷺ^(٢)، فقرأه نافع وحده من السبعة ﴿وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطيئاتكم﴾ بضم تاء (نُغْفِرَ) وفتح الفاء مبنياً للمفعول. و (خطيئاتكم) هو جمع مؤنث سالم، هو نائب فاعل (نُغْفِرَ) فهذه قراءة نافع وحده.

وقراه الشامي - أعني ابن عامر - وحده من السبعة: ﴿وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطيئاتكم﴾ فقرأه ابن عامر كقراءة نافع إلا أن نافعاً قال: ﴿خطيئاتكم﴾ بالجمع، وابن عامر قرأ ﴿خطيئاتكم﴾ بالافراد، واكتسبت العموم من إضافتها إلى الضمير.

وقرأ أبو عمرو وحده: ﴿وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطاياكم﴾ بـ (نغفر) بنون العظمة، و (خطاياكم) جمع تكسير.

وقرأ الباكون من السبعة وهم: ابن كثير، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٥، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

﴿ خَطِيئَتِكُمْ ﴾ بكسر التاء جمعاً مؤنثاً سالماً، والكسرة علامة النصب. هذه القراءة - في الآية - الصحيحة، ومعناها شيء واحد كما ترون.

الغفران في لغة العرب: هو الستر والتغطية.

والخطايا والخطيئات: جمع خطيئة وهي الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه النكال يُقال لها: (خَطِيئَةٌ) و (خِطْءٌ) ومنه قوله: ﴿ إِنَّ قَلْبَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء: آية ٣١] ويقال لمرتكبها عمداً: (خاطيء) ومنه قوله: ﴿ نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾ [العلق: آية ١٦] وقوله: ﴿ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ ﴾ [الاحقاف: آيتان ٣٦، ٣٧] فالخاطيء بصورة الفاعل إنما هو على مرتكب الخطيئة عمداً، أما مرتكب الذنب غير عايد فهو المُسمى بالمخطيء، فلا يقال له: خاطيء كما هو معلوم.

وعلى قراءة (نغفر) فصيغة الجمع للتعظيم، عظم الله (جل وعلا) نفسه. هذا معنى قوله: ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ ﴾.

﴿ سَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف: آية ١٦١] هذا استئناف، فكأن قائلًا قال: وماذا بعد غفران الخطايا؟ قال: سزید المحسنين. السين للتنفيس، وهو وعد صادق من الله.

واختلفت عبارات المفسرين في المراد بالمحسنين، ولا ينبغي أن يُختلف فيه؛ لأن خير ما يُفسر به كتاب الله بعد كتاب الله سنة نبينا محمد ﷺ، وقد فسر المحسنين تفسيراً ثابتاً في الصحيح فلا ينبغي العدول عنه لغيره وذلك ما هو مشهور في حديث جبريل لما جاء في صورة الأعرابي وقال للنبي ﷺ: «يا محمد أخبرني عن الإحسان».

فقال ﷺ: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن سؤال جبريل هذا ليُعَلِّم أصحاب النبي ﷺ معنى الإحسان أنه سؤال عظيم مُحتاج إليه غاية الحاجة، وذلك أن الله (جل وعلا) بيّن في آيات من كتابه أن الحكمة التي خلق من أجلها خلقه وسماواته وأرضه هي أن يبتلي الخلق، أي: يختبرهم في شيء واحد هو إحسانهم العمل ليظهر من يحسن منهم عمله ومن لا يُحسنه، كما قال تعالى في أول سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ثم بيّن الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: آية ٧] ولم يقل: أيكم أكثر عملاً. وقال في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ ثم بيّن الحكمة بقوله: ﴿لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: آية ٧] وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بيّن الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: آية ٢] فاتضح في هذه الآيات أن الإحسان^(٣) هو الذي خُلِقْتُم من أجل الابتلاء فيه — ولا ينافي هذا قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: آية ٥٦] أي: إلا لآمرهم بالعبادة على السنة رسلي فأبتلي محسنهم من غير محسنهم، كما لا يخفى — صار الإحسان محتاجاً إلى معرفته؛ ولذا سأل جبريل عنه وأجابه النبي ﷺ بأنه: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». والإحسان مصدر أحسن العمل يحسنه إحساناً إذا جاء به حسناً متقناً

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

لا نقص فيه ولا وصم. وإحسان العمل لا يمكن إلا بمراقبة خالق هذا الكون (جل وعلا).

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن العلماء أجمعوا على أنه لم ينزل الله واعظاً من السماء إلى الأرض ولا زاجراً أكبر من واعظ المراقبة المعبر عنه هنا بالإحسان، وقد ضرب العلماء لهذا مثلاً قالوا: لو فرضنا أن في هذا البراح من الأرض ملكاً عظيم البطش، شديد النكال، وسيّافه قائم على رأسه، والنطع مبسوط، والسيف يقطر منه الدم - والله المثل الأعلى - وهذا الملك الذي هذا بطشه وشدته ينظر، أترى أن أحداً من الحاضرين يهتم بربية مع بناته أو زوجاته أو نسائه؟! لا، كلهم خاشع الطرف، ساكن الجوارح، أمنيته السلامة - والله المثل الأعلى - فرب العالمين أعظم اطلاعاً وأشد بطشاً، وحِمَاه في أرضه محارمه، فمن لاحظ أن رب السماوات والأرض مطلع عليه، وأنه يرى كل ما يفعل إن كان عاقلاً لا بد أن يُحاسب.

ولو علم أهل بلد أن أمير ذلك البلد بات مطلعاً على كل ما يفعلون من القبائح والخصائص لكفوا عن كل ما لا ينبغي، ولم يرتكبوا إلا ما يجمّل - والله المثل الأعلى - فكيف بخالق السماوات والأرض الذي يعلم خطرات القلوب، وكيف يجهل خطرات القلوب خالق خطرات القلوب؟ ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [١٤] [الملك: آية ١٤] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: آية ١٦] معناه: أن المحسنين الذين يراقبون

الله ويعبدونه كأنهم يرونه أن الله يزيدهم على هذه المراقبة وهذه النية وهذا الإحسان للعمل يزيدهم أجراً على أجرهم. وقد جاءت آية في سورة يونس تدل على أن إحسان العمل يزيد الله صاحبه النظر إلى وجهه الكريم كما يأتي في تفسير قوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: آية ٢٦] فقد جاء في الصحيح أن المراد بالحسنى: الجنة، والزيادة: النظر إلى وجه الله الكريم^(١). وبذلك فسر بعض العلماء قوله تعالى في (ق): ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: آية ٣٥] ومعنى الآية: أن المحسنين الذين يراقبون الله عند الأعمال ويعبدونه كأنهم يرونه يزيدهم أجراً، ولا مانع من أن يكون مما يزيدهم: النظر إلى وجهه الكريم كما فُسرت به آية يونس المذكورة آنفاً. وهذا معنى قوله: ﴿سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٦١].

وقوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأعراف: آية ١٦٢] لم يقل: فبدلوا. وعدل عن الضمير إلى الظاهر ليسجل عليهم ظلمهم وينيط ما نزل عليهم باسم الظلم الذي ارتكبوا. وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن الظلم في لغة العرب التي نزل بها هذا القرآن العظيم هو وضع الشيء في غير محله، فكل من وضع شيئاً في غير موضعه فقد ظلم في لغة العرب، وهذا معروف في كلامهم، ومنه قالوا للذي يضرب لبنه قبل أن يروب قالوا: هو ظالم؛ لأنه وضع ضرب اللبن في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يفسد زبده فهو ظلم؛ لأنه وضع للضرب في غير موضعه، وفي لُغز الحريري في مقاماته: «هل

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٣) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

يجوز أن يكون الحاكم ظالماً؟ قال: نعم إذا كان عالماً^(١) يجوز أن الحاكم إذا كان يضرب لبنه قبل أن يروب لا مانع من توليته إذا كان من أهل العلم. وهذا معنى مطروق في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلةٍ ظلمتُ لكم سقائي وهل يخفى على العكَدِ الظَّليمِ
(ظلمت لكم سقائي) أي: ضربته لكم قبل أن يروب. والعكَد:
عصب اللسان، لا يخفى عليه اللبن المضروب قبل أن يروب من
غيره. ونظيره قول الآخر^(٣):

وصاحبِ صدقٍ لم تردني شكَّائُهُ ظَلَمْتُ وفي ظَلَمِي له عامداً أجراً
يعني سقاه ضربه قبل أن يروب. ومن هذا المعنى قيل للأرض
التي حُفر فيها وليست محلاً للحفر مظلومة، ومنه قول نابغة
ذبيان^(٤):

إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَا يَأْ مَا أُبَيُّهَا والنُّؤْيُ كَالْحَوْضِ فِي الْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ
وقالوا لتراب القبر: ظليم. ففعل بمعنى مفعول؛ لأنه مظلوم؛
لأن القبر يُحفر غالباً في محل ليس محتاجاً للحفر سابقاً، ومنه قول
الشاعر يصف رجلاً مقبوراً^(٥):

فَأَصْبَحَ فِي غَبْرَاءَ بَعْدَ إِشَاحَةِ من العَيْشِ مُرَدُّدٍ عَلَيْهَا ظَلِيمُهَا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

هذا معروف في كلام العرب، وإذا عرفت أن الظلم في لغة العرب معناه: وضع الشيء في غير موضعه فاعلموا أن أعظم أنواع وضع الشيء في غير موضعه: وضع العبادة في غير من خلق، فمن أكل رزق الله الذي خلقه ورزقه وعبد غيره فقد وضع العبادة في غير موضعها فهو ظالم ولذا كثر في القرآن إطلاق الظلم على الشرك بالله، كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وقال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه فسر قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٢] قال: بشرك. ثم تلا قوله تعالى عن لقمان الحكيم: ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(١) [لقمان: آية ١٣] فوضع العبادة في غير من خلق هو أكبر أنواع الظلم. وكذلك وضع الطاعة في غير موضعها، كالذين يعصون الله ويطيعون الشيطان وذريته فقد وضعوا الطاعة في غير موضعها حيث أطاعوا عدوهم إبليس ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: آية ٥٠]. وقد عصوا الله فوضعوا المعصية في غير موضعها، والطاعة في غير موضعها. ومن هنا كان الظلم ظلماً: ظلم بالكفر المخرج عن الإسلام، وظلم دون ظلم، وهو ظلم النفس بارتكاب المعاصي؛ لأن كلاهما وضع الشيء في غير موضعه، وقد جاء في موضع واحد من القرآن في سورة الكهف وضع الظلم بمعنى النقصان، وهو قوله تعالى: ﴿كَلِمَاتُ الْيُنْتَنِينِ ءَآتَتْ أَكْثَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِّنْهُ

شَيْئًا ﴿ [الكهف: آية ٣٣] يعني: ولم تنقص منه شيئاً كما سيأتي. وهذا معنى قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأعراف: آية ١٦٢] يعني وضعوا الأمر في غير موضعه حيث قابلوا نعم الله بالعصيان، وعصوا الله، وأطاعوا إبليس. بدّل الذين ظلموا بالقول الذي قيل لهم وهو (حطة) بدلوه قولاً غير الذي قيل لهم فقالوا: حبة في شعرة، أو حنطة في شعيرة، أو غير ذلك من الألفاظ. وقد قدمنا أن كون الذي قالوه (حبة في شعرة) ثابت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة^(١).

وقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ﴾ هو معنى: ﴿فَأَنْزَلْنَا﴾ [البقرة: آية ٥٩] عليهم في سورة البقرة.

﴿رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ الرجز بكسر الراء: العذاب. قال المفسرون: هو طاعون أنزله الله بهم فأهلك منهم سبعين ألفاً في مدة قليلة.

وقوله: ﴿يَمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٢] الباء سببية و (ما) مصدرية. أي: بسبب كونهم ظالمين واضعين الأمر في غير موضعه حيث يعصون الله ويطيعون الشيطان، ويقابلون النعم بالمعاصي. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٢].

﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٣].

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

قصة هذه القرية كان يخفيها اليهود لأنها سُبّة عليهم، وإخبار النبي ﷺ لهم بها وسؤالهم عنها مع أنه نبي أمي من معجزاته وأدلة نبوته؛ لأنه ما علمها إلا عن طريق الوحي.

وسنذكرها ملخصة موجزة ثم نذكرها مفصلة في الآيات التي شَرَحَناها. وقد ألمنا بهذه القصة في هذه الدروس في سورة البقرة^(١) في الكلام على قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [البقرة: آية ٦٥] فأيات سورة الأعراف هنا بسط وشرح لقوله في البقرة: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾.

هذه القرية يزعم المفسرون — أغلبهم وأكثرهم — أنها قرية تُسمى (أيلة) قريب من العقبة، على ذلك الشاطيء، بين الطور ومدين، وأنها في زمن داود (عليه السلام) كان محرم عليهم الاصطياد في السبت كما تقدم في قوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: آية ٧٨] وكان يشتد قرمهم إلى لحم السمك — والقرم بفتح الحاء: شهوة اللحم — وكان الله افتنهم فتنة، كان إذا كان يوم السبت جاءهم السمك على وجه البحر أفواجاً أفواجاً كالكبش البيض حتى يتمكن كل إنسان من أخذ ما شاء منه في أحسن حال وأسمنها، فإذا غربت شمس يوم السبت تمنع في البحر فلا يقدرון على شيء منه!! وهذا ابتلاء وامتحان لهم، فمكثوا من الزمن بهذا ما شاء الله، ثم بعد ذلك اشتدت شهوتهم إلى اللحم فصاروا يحتالون على السمك يوم الجمعة — مثلاً — فيحفرون فيجربون

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

في الماء أخاديد يسيل فيها الماء، فإذا انتهت حفروا حفراً عميقة، فإذا جاء الحوت مع تلك الأخاديد المائية نزل في الحفر فلا يقدر على الرجوع فأخذه يوم [الأحد]^(١)!! وكان بعضهم - فيما يقولون - يجعل في ذنب الحوت خيطاً ويدق وتدّاً على الشاطئ، ويمسك رأس الخيط فيه، فيبقى الحوت في الماء ممسكاً بالخيط، فإذا غربت شمس يوم السبت جاء وأخذه، فلما فعلوا هذه الحيل ولم يعاجلهم العذاب كأنهم تجرؤوا وتشجعوا وقالوا: لعل حرمة صيد السمك رفعها الله؛ لأنه لم يفعل بنا بأساً، فلم يزالوا يتدرجون في الحيل حتى صار بعضهم يصطاده علناً ويملحونه ويبيعونه في الأسواق، وكانوا ثلاث طوائف:

طائفة باشرت العدوان يوم السبت واصطياد السمك، وطائفة نهتهم عنه وقالوا: ﴿مَعْدَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [١٦٤] آية [١٦٤] وطائفة قالوا للذين نهتهم: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، والله بين أن الذين اعتدوا في السبت عذبهم عذاباً بئيساً وهو مسخهم قردة، وقيل: بعضهم خنازير، كما يأتي تفصيله، كما ذكره في قوله: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٦] وفي قوله: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٥].

والطائفة الذين نهت أنجاهم الله كما ذكره بقوله: ﴿أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾ [الأعراف: آية ١٦٥] وبقيت الطائفة التي قالت: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ فبعض العلماء يقول: هم مع الهالكين،

(١) في الأصل: «السبت»، وهو سبق لسان.

والمحققون يقولون: هم ناجون؛ لأنهم كرهوا ما هم عليه وخالفوهم وقالوا لقومهم: ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [الأعراف: آية ١٦٤] وذكروا عن عكرمة أنه كان يقول: إن ابن عباس ما كان يدري هل نجوا أو هلكوا حتى أقنعه عكرمة بأنهم نجوا فكساه حُلَّة^(١). ومن أظهر الأدلة في أنهم نجوا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾ [البقرة: آية ٦٥] فرتب بالفاء قوله: ﴿قِرَدَةً﴾ لخصوص الذين اعتدوا، وهؤلاء لم يعتدوا بل إنما لم يُذكر عنهم أنهم نهوا. ولما كانوا يفعلون هذا، وصاروا يصطادون السمك علناً، ونهاهم قومهم قال لهم قومهم: والله لا نساكنكم؛ لأننا نخاف أن ينالنا العذاب الذي سينزل عليكم. فيذكر المفسرون في قصتهم أنهم قسموا القرية، ويزعمون أن الذين اصطادوا قُرْباً من سبعين ألفاً، وأن الذين نهوا قُرْباً من اثني عشر ألفاً، والله أعلم. فهي إسرائيليّات لم يثبت فيها شيء. قالوا: فجعلوا بينهم حائطاً، وقسموا القرية بينهم نصفين، لكل منهم مدخل ومخرج غير مدخل الثاني ومخرجه، فمكثوا على ذلك ما شاء الله، ثم لما كان ذات يوم فإذا قرية المعتدين لم يفتح بابها، ولم يخرج منها أحد، فلما جاؤوهم وفتحوا الباب، فوجدوهم مُسَخَّوًا قردة. يذكر المفسرون أن الواحد من القردة يعرف نسيبه من

(١) أخرجه ابن جرير (١٣/١٨٧، ١٨٨، ١٩٣)، وأورده السيوطي في الدر (٣/١٣٨)، وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر، وقد جاء في هذا المعنى رواية أخرى أخرجه عبد الرزاق (١٢/٢٤٢)، وابن جرير (١٣/١٨٩) — (١٩٠)، وذكره السيوطي في الدر (٣/١٣٧)، وعزاه لعبد الرزاق، وابن جرير، وابن أبي حاتم، والبيهقي في السنن.

الآدميين الذين لم يُمسخوا فيجيئهُ ويتمسح به ويبيكي، وأن الآدميين يقولون: ألم نهكم عن انتهاك حرمت الله؟ وأنهم يشيرون برؤوسهم أن نعم - هكذا - وسيأتي هذا مفصلاً بحسب الآيات التي ذكره الله فيها من سورة الأعراف هذه. وهذا معنى قوله: ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ يا نبي الله.

قرأه أكثر السبعة: ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ وخفف بعضهم بنقل الحركة^(١) ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾.

﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ معناها: مبنية على شاطئه بحضرته قريباً منه، وهو على ما يقوله أكثر المفسرين قرية تسمى (أيلة) خلافاً لمن زعم أنها (مدين)، ومن زعم أنها (طبرية)، ومن زعم أنها تُسمى مَعْنَى^(٢)، ومن زعم أنها تُسمى (مقنات) فكل هذا إسرائيليّات، ولكن أكثر الأخبار والروايات أنها (أيلة) كما ذكرنا^(٣). وهذا معنى قوله: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ [الأعراف: آية ١٦٣] أسألهم عنهم حين ﴿يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾.

(١) انظر: الإتحاف (٦٦/٢).

(٢) جاء في تفسير مبهمات القرآن (٤٩٥/١) ما نصه: «... وقيل: (مقنات) بالقاف ساكنة، ويُقال: (مقنات)، و (مَعْنَى) بالغين المفتوحة ونون مشددة، وهي ساحل مدين». اهـ، وقد أفاد محقق الكتاب أن (مَعْنَى) كُتبت في جميع نُسخ الكتاب بالعين المهملة المفتوحة، وقد اعتمد في كتابتها بالغين على المحرر الوجيز لابن عطية؛ لأن المؤلف صرح بنقلها عنه، والمقصود أن (مَعْنَى) سواء كانت بالغين أم بالعين هي و (مقنات) مكان واحد.

(٣) انظر: ابن جرير (١٨٠/١٣ - ١٨٢)، القرطبي (٣٠٤/٧)، الدر المنثور (١٣٦/٣)، تفسير مبهمات القرآن للبلنسي (٤٩٤/١ - ٤٩٥).

﴿يَعْدُونَ﴾ معناه: يجاوزون حدود الله، ويتهكون أوامرهم باصطياد السمك يوم السبت ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ﴾ حين تأتيتهم ﴿حِيتَانُهُمْ﴾ الحيتان: جمع حوت، وياؤه مبدلة من واو؛ لأن أصل الحوت ثلاثي واوي العين، زيدت في جمعه الألف والنون وأبدلت الواو ياء لسكونها بعد كسرة، كما في (الميزان) من الوزن، و (الميعاد) من الوعد، و (الميقات) من الوقت، و (الحيتان) ياءه مبدلة من واو جمع حوت^(١).

﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ﴾ السبت مصدر سَبَتَ اليهود سَبْتًا إذا عظموا يوم السبت بالانقطاع للعبادة فيه وترك صيد السمك. وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا﴾ [الأعراف: آية ١٦٣] ﴿شُرْعًا﴾ جمع شارع. قال بعض العلماء: تأتيتهم مقبلة، تأتيتهم الحيتان مقبلة ظاهرة على وجه الماء كأنها صفوف كثيرة حتى تستر وجه الماء من كثرتها، فالشُرْع على هذا بمعنى الظاهرة المقبلة على وجه الماء، والعرب تقول: شرعت على فلان فوجدته يفعل كذا. معناه: أقبلت عليه حتى قربت منه فوجدته يفعل كذا.

﴿وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ﴾ أي يوم لا يعظمون السبت؛ لأنه يوم آخر من أيام الأسبوع ﴿لَا تَأْتِيهِمْ﴾ فتنه لهم وامتحاناً ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ﴾ ﴿كَذَلِكَ﴾ البلاء العظيم ﴿نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^(١٦٣). ﴿نَبْلُوهُمْ﴾ معناه: نختبرهم بسبب كونهم فاسقين، فقد ابتلوا بالطمع ولم ينجحوا، وقد ابتلوا بالخوف ولم ينجحوا، لأن الابتلاء الذي يميز

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٨٧.

ذهب الرجال من زائفهم هو الطمع والخوف، فإن المحن الذي يظهر بها ذهب الرجال وإبريزهم إنما هي محن الخوف والطمع، وقد ابتلى الله أمة موسى بالخوف والطمع، وابتلى أمة محمد بالخوف والطمع، فنجحت أمة محمد ولم تنجح أمة موسى؛ لأن الطمع الذي ابتلى الله به بني إسرائيل هو هذه القرية التي ذكرنا، وسيأتي أنهم اصطادوا السمك في السبت فمسخوا قرده كما يأتي في قوله: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَآئِهِمْ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾ [الأعراف: آية ١٦٦] والعياذ بالله؛ لأنهم لم يصمدوا أمام الطمع، ولم تقو شكائهم أمام الطمع، بل ذابوا وانماعوا أمام طمع شهوة اللحم. وكذلك لما ابتلاهم بالخوف في جهاد الجبارين وقال لهم: ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُّوا عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَنَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [المائدة: آية ٢١] فجنبوا ولم يشجعوا. وقال تعالى عنهم إنهم قالوا: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذِرُكُمَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ [المائدة: آية ٢٢] وقد قالوا لنبيهم: ﴿فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: آية ٢٤] فلم يثبتوا أمام عواصف الطمع، ولم يثبتوا أمام عواصف الخوف، بخلاف هذه الأمة الكريمة أمة محمد ﷺ، فقد ابتلاهم بالطمع بنفس الصيد، وذلك في غزوة الحديبية في ذي القعدة من عام ست، ابتلاهم الله وهم في سفر وشدة قَرَمٍ — أعني شدة شهوة إلى اللحم — ابتلاهم بأن يسر لهم جميع أنواع الصيد وهم محرمون، كبير الصيد وصغيره من أنواع الوحوش والطيور وغير ذلك فلم يمد رجل منهم يده إلى شيء من ذلك، فنجحوا ولم تُزعزعهم عواصف الطمع بل ثبتوا أمامه ثبوت الرجال، وهذا قد تقدم^(١) في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَن
 أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٩﴾ [المائدة: آية ٩٤] فثبتوا ولم
 تزعزعهم عواصف الطمع، وكذلك ابتلاهم بالخوف لما سافر
 النبي ﷺ سفره في غزوة بدر الكبرى كما سيأتي تفصيله في سورة
 الأنفال — إن شاء الله تعالى — وقد خرج لأجل غير في ثلاثمائة رجل
 وثلاثة عشر رجلاً يريدون عيراً ليأخذوها، فجاءهم جيش عرمرم،
 نفير مسلح، فلما علم النبي ﷺ بالجيش وذكر أمرهم لقومه — وهو
 أمر مخيف؛ لأنه جيش عظيم في عدده وعدده وهم قليلون كما قال
 تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: آية ١٢٣] هم
 قليل عددهم وعددهم بالنسبة إلى عدوهم فلما عرض ذلك عليهم —
 قال له المقداد بن عمرو المعروف بالمقداد بن الأسود من بني بهراء
 من قبائل اليمن، حليف قريش، قال له: والله لو سرت بنا إلى برك
 الغماد لجالدنا من دونه معك، ولو خضت بنا البحر لخصنا،
 ولا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: فلما أعاد الكلام قال له
 سعد بن معاذ (رضي الله عنه وأرضاه): كأنك تعيننا معشر الأنصار؟
 قال: نعم. لأن الأنصار اشترطوا عليه ليلة العقبة أنهم يحمونه مما
 يحمون منه أبناءهم ونساءهم في نفس المدينة، ولم يشترطوا له
 الخارج عن بلادهم، فكان ﷺ يتخوف ألا يكونوا معه في الخارج عن
 ديارهم، فلما قال له سعد بن معاذ (رضي الله عنه): كأنك تعيننا
 معشر الأنصار؟ قال له: نعم. قال كلامه المعروف المشهور في
 المغازي والتاريخ — العظيم الدال على عظيم الثبات — الذي يقول
 فيه: والله إنا لقوم صُبرٌ في الحرب، صدقٌ عند اللقاء، ووالله ما نكره
 أن تلقى بنا عدوك حتى ترى منا ما يقر عينك، والله لقد تخلف عنك

بالمدينة أقوام لو علموا أنك تلقى كيداً ما تخلف عنك منهم أحد^(١). ونحو هذا من الكلام؛ فثبتوا وصمدوا عند هذا الخوف العظيم، وثبتوا أمام هذا الطمع العظيم، بخلاف الإسرائيليين — كما بينا وكما جاء هنا في الأعراف — من سقوطهم أمام الطمع، وكما قدمنا في سورة المائدة من سقوطهم أمام الخوف. وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْنِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٣] البلاء معناه الاختبار، وهو يقع بالخير والشر، كما قال: ﴿وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٨] ولم ينجحوا في هذا البلاء إلا الذين عصمهم الله جل وعلا.

[١/٢٣] / ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُوتُونَ﴾ [١٦٩] فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَنَابِ يَسِيرٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [١٦٩] فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [١٦٩] وَإِذْ تَأَذَّتْ رِبْكُ لَيْتَعَنَ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٧٠] وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّمَّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٦٨] فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِثْقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَىٰ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [١٦٩] وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾ [الأعراف: الآيات ١٦٤ - ١٧٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٨﴾﴾ [الأعراف: آية ١٦٤].

قرأ هذا الحرف عامة القراء منهم السبعة غير عاصم في رواية حفص خاصة: ﴿مَعَذَرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ﴾ بضم التاء، وقرأه عاصمٌ وحده في رواية حفص: ﴿مَعَذَرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ﴾ بنصب التاء^(١).

أما على قراءة الجمهور فـ ﴿مَعَذَرَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: موعظتنا لهؤلاء معذرة عند الله. أو هذه الموعدة معذرة.

أما على رواية حفص عن عاصم: ﴿مَعَذَرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ﴾ ففي إعرابه وجهان:

أحدهما^(٢): أنه مفعول من أجله، أي: وعظناهم لأجل المعذرة. أي: لنقيم عذرنا عند الله.

الثاني: أنه مفعول مطلق، أي: نعتذر بذلك معذرة عند الله جل وعلا^(٣).

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ﴾ واذكر يا نبي الله ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ حين قالت أمة منهم ﴿لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

(٣) انظر: حجة القراءات ص ٣٠٠، القرطبي (٧/٣٠٧)، الدر المصون

﴿مُهْلِكُهُمْ﴾ الميم في قوله: ﴿لِمَ تَعْظُونَ﴾ هي ما الاستفهامية. والمقرر في علم العربية أن ما الاستفهامية إذا جُرَتْ حُذِفَ أَلْفُهَا كما هو معروف، والمعنى: لأي موجب تعظون؟ (تعظون) مصدر وعظه يعظه إذا كلّمه كلاماً يلين له قلبه لينتهي عما لا يرضي الله. ﴿لِمَ تَعْظُونَ﴾ لأي موجب وأي حكمة تعظون قوماً متمردين متمادين على العصيان وعدم الانكفاف ﴿اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ إهلاك استئصال ﴿أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ لجراءتهم عليه وانتهاكهم حرّماته.

وهذه الطائفة قال بعض العلماء: هي أشدّ الذين نهوا، وإنما قالت: ﴿لِمَ تَعْظُونَ﴾ لأنها جرّبت وعظّمهم وعلمت أنهم لا فائدة فيهم ولا ينزعون ولا يُقْلَعُونَ. وقال بعض العلماء: هذه الطائفة الثالثة التي لم تباشر الاعتداء في السبّ ولم تنه الذين اعتدوا في السبّ. وقد ذكرنا بالأمس أن العلماء اختفلوا فيها، وأنّ أظهر القولين: أنها نجت كما أقنع به عكرمة ابن عباس (رضي الله عنه)، وكما يدل عليه ترتيبه بالفاء في قوله: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾ [البقرة: آية ٦٥] في سورة البقرة على خصوص الاعتداء في السبّ خاصة في قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبِّ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾ فرتب قوله: ﴿كُونُوا قِرَدَةً﴾ على خصوص الاعتداء في السبّ. وهذا معنى قوله: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ إهلاكاً مستئصلاً ﴿أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ﴾ نعتذر بموعظتنا إياهم معذرة إلى ربكم. أو وعظناهم لأجل المعذرة عند ربكم ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَنْتَفُونَ﴾ ولرجائنا أيضاً أن تؤثر فيهم الموعظة فيتقوا الله ويكفوا عن ما هم مصرون عليه من ارتكاب هذا الذنب العظيم الذي هو صيد السمك يوم السبت.

وهذا الآية الكريمة جاء فيها بيان حكمتين من حِكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأن استقراء القرآن دل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر له حِكم ثلاث تضمنت هذه الآية من سورة الأعراف من تلك الحكم الثلاث اثنتين، أمّا الحِكم الثلاث^(١) : فالأولى منها: أن يقيم الإنسان عذره أمام ربه، ويخرج بذلك الأمر من عهدة التقصير في الأمر بالمعروف؛ لئلا يدخل في قوله: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: آية ٧٩] وهذه الحكمة أشاروا لها بقوله: ﴿مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ﴾.

الحكمة الثانية: هي رجاء انتفاع المذكر كما قال هنا عنهم: ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ﴾ [١٦٤] وذكر الله هذه الحكمة في قوله: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: آية ٥٥].

الحكمة الثالثة: من حِكم الأمر بالمعروف التي لم تذكر في هذه الآية الكريمة: هي إقامة الحجة لله على خلقه في أرضه نيابة عن رسله؛ لأن الله يقول: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: آية ١٦٥] فأهل العلم يقيمون حجة الله على خلقه بإقامة الحجة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نيابة عن الرسل في ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ﴾ [١٦٤] [الأعراف: آية ١٦٤].

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [الأعراف: آية ١٦٥] يعني فترك المأمورون الموعوظون تركوا أمر الله ولم يلتفتوا إلى ذلك التذكير؛

(١) انظر: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (أصوله، وضوابطه، وآدابه) ص ٦٨،

ولذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا﴾ اعلموا أن النسيان يطلق في القرآن العظيم إطلاقين^(١):

أحدهما: نسيان الشيء بأن ينساه الناسي ويزول علمه منه فيكون ناسياً له غير ذاكر.

والثاني: يطلق النسيان على ترك العمل عمداً وهو المقصود هنا، منه قوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٦٧] أي: تركوه فتركهم؛ لأن الله لا ينسى، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: آية ٦٤] ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ [طه: آية ٥٢] فالنسيان هنا معناه الترك عمداً، وهو أسلوبٌ عربي معروف، تقول العرب: نسي الأمر وتناساه. إذا صد عنه وأعرض وتركه عمداً. ومنه على أصح التفسيرين قوله عن آدم: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَى﴾ [طه: آية ١١٥] أي: ترك ذلك الأمر لما قاسمه الشيطان، كما تقدّم إيضاحه، وهذا معنى قوله: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾ المراد بالسوء هنا هو معصية الله (جل وعلا) وانتهاك حرمة باصطياد السمك في السبت، وكل معصية من معاصي الله فهي من السوء؛ لأنها تسوء صاحبها إذا نظرها في صحيفته يوم القيامة.

﴿وَأَخَذْنَا مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: ارتكبوا الجريمة وعصوا الله واصطادوا السمك في السبت.

﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ في هذا الحرف أربع قراءات سبعيات^(٢): قرأ

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦، حجة القراءات ص ٣٠٠، الدر المصون

هذا الحرف ابن كثير والكوفيون — أعني عاصماً وحمزة والكسائي — :
﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ على وزن (فَعِيل). والعذاب
البئس: هو العذاب الشديد العظيم الذي وقَّعه شديد على صاحبه.

وقرأه نافع في روايتي ورش وقالون: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا
بعَذَابٍ بَئِيسٍ بما كانوا يفسقون﴾ بياء مكسورة بعدها ياء ولا همز فيه.
وأصل هذه القراءة كما قاله بعض العلماء: (بَئِيس) على وزن (فَعِيل)
فخففت، كما تقول في (كَبِد): (كَبَد) فقليل: (بَئِيس) وخففت الهمزة
أيضاً فقليل: (بَئِيس) ومعناه عائد إلى الأول.

وقرأه ابن عامر: ﴿بعَذَابٍ بَئِيسٍ بما كانوا يفسقون﴾ كقراءة
نافع إلا أن ابن عامر همز الياء فقال: ﴿بعَذَابٍ بَئِيسٍ بما كانوا
يفسقون﴾.

أما أبو بكر — أعني شعبة عن عاصم — فله روايتان: أحدهما
توافق قراءة الجمهور، وهي قوله: ﴿بعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ وروى أبو بكر
شعبة روايةً أخرى عن عاصم: ﴿بعَذَابٍ بَئِيسٍ بما كانوا يفسقون﴾
(بَئِيس) على وزن (ضَيْغَم) والعذاب البَئِيس: هو الشديد أيضاً،
ورجل بَئِيس: شديد البأس، ومنه قول امرئ القيس بن عابس
الكندي^(١):

كلاهما كان رئيساً بَئِيساً يَضْرِبُ في يومِ الهياجِ القَوَسَا
وهذا معنى قوله: ﴿بعَذَابٍ بَئِيسٍ بما كانوا يفسقون﴾
[الأعراف: آية ١٦٥] الباء سببية، و﴿مَا﴾ مصدرية. والفسق في لغة

(١) البيت في ابن جرير (٢٠٠/١٣)، البحر المحيط (٤١٣/٤)، الدر المصون
(٤٩٦/٥).

العرب معناه: الخروج عن طاعة الله. كل من خرج عن شيء فقد فسق^(١). والعرب تقول: «فسقت هذه الرواحل عن قصدها». أي: جارت عن طريقها، ومنه قول رؤبة بن العجاج^(٢):

يَهْوَيْنَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا

والفسق في الشرع: الخروج عن طاعة الله، كما قال تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: آية ٥٠] أي: خرج عن طاعة ربه. هذا هو معنى الفسق. والخروج عن طاعة الله قد يكون خروجاً أعظم وهو الخروج المخرج عن دين الإسلام، وقد يكون خروجاً دون خروج وهو الفسق بارتكاب كبيرة. ولأجل هذا المعنى كان الفسق يطلق في القرآن على الخروج عن طاعة الله بمعناه الأعظم وهو الكفر بالله كقوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: آية ٢٦] وقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ﴾ [السجدة: آية ٢٠] وقد يطلق الفسق على خروج دون خروج بارتكاب بعض الكبائر كقوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: آية ٤] وقوله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: آية ٦] وهذا معنى قوله: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [١١٥].

﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٦] (لما) هذه هي التي تربط جملة بجملة ربط الشرط بالجزاء. و (لما) تأتي في اللغة العربية على ثلاثة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

أنواع^(١): فتأتي نافية نحو ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢١٤] وتأتي مثبتة على لغة هذيل بن مدركة كقوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: آية ٤] أي: ما كل نفس إلا عليها حافظ. وهاتان حرفان بلا خلاف بين علماء العربية. الثالثة: (لَمَّا) هاته — التي تربط جملةً بأخرى ربط الشرط بالجزاء — يختلف فيها علماء العربية، فبعضهم يقول: هي حرف؛ لأنها لم يعد إليها عائد ولم يرجع إليها ضمير فهي حرف. وبعض علماء العربية يقول: هي اسم، وهي ظرفٌ مُضْمَنٌ معنى الشرط، واختار هذا غير واحد. وما زعمه بعضهم مستدلاً بآية من كتاب الله: أَنْ (لَمَّا) أنها حرف لا يستقيم كل الاستقامة.

والحاصل أن فيها خلافاً معروفاً بين علماء العربية: هل هي حرفٌ أو ظرف؟ وهذا معنى قوله: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ والعرب تقول: «عتا يعتو» إذا تمرد وتكبر. أي: فلما تمردوا وتكبروا.

وقوله: ﴿عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ في الكلام حذفٌ مضافٍ دل المقام عليه، وحذف المضاف إذا دل المقام عليه وإقامة المضاف إليه مقامه أسلوبٌ عربي معروفٌ مشهورٌ، وتقدير المضاف المذكور: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا﴾ أي: فلما تمردوا وتكبروا عن ترك ما نُهوا عنه وهو صيد السمك يوم السبت ﴿قُلْنَا لَهُمْ﴾ صيغة الجمع للتعظيم، والقائل هو الله (جل وعلا). وصيغة الأمر في قوله: ﴿كُونُوا﴾ هي المعروفة بأنها للتكوين.

(١) انظر: الدر المصون (١/ ١٥٩ - ١٦٠)، الحروف العاملة في القرآن الكريم

والقردة: جمع قرد، والقرد هو الحيوان المعروف الذي يعرفه كل الناس.

وقوله: ﴿خَسِيسٌ﴾ ﴿١٦٦﴾ جمع تصحيح للخاسيء، والخاسيء في لغة العرب معناه: الحقير الذليل الخسيس؛ ولذا كانت (اخْسَاءً) خطاباً للكلاب، كما قال تعالى لأهل النار مخاطباً لهم بالخطاب الذي يؤذن بالخسة والصغار: ﴿أَخْشَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا﴾ ﴿١٠٨﴾ [المؤمنون: آية ١٠٨].

ومعلوم أن الله إذا قال لهم: ﴿كُونُوا قِرَدَةً﴾ لا بد أن يكونوا قردة؛ لأنه يقول: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٤١﴾ [النحل: آية ٤٠] ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٨٢﴾ [يس: آية ٨٢] يذكرون في قصتهم^(١) أن المعتدين في السبت لما تماردوا في عتوهم وظلمهم ولم يسمعوا نصيحة قومهم خاف قومهم من البلاء والهلاك الذي سينزل بهم فقسموا القرية بينهم، وجعلوا بينهم حائطاً، وصار لهؤلاء باب ولهؤلاء باب، فبينما هم ذات يوم إذ أصبحوا والمعتدون لم يخرج منهم أحد، وبابهم مقفول، فتسوروا الحائط عليهم فوجدوهم — والعياذ بالله — قردة، فلما فتحوا الباب ودخلوا عليهم يذكرون في القصة أن القردة تعرف أنسابها من الإنس، والإنس لا يعرفون أنسابهم من القردة، وأن القردة تأتي إلى أنسابها فتشمها وتبكي، وأنهم يقولون لهم: ألم نهكم عن انتهاك حرمت الله؟ فيشيرون برؤوسهم أن نعم، والعياذ بالله تعالى.

(١) انظر: ابن جرير (١٨٨/١٣ - ١٩٨)، ابن كثير (١٠٦/١)، (٢٥٨/٢).

واعلموا أن العلماء اختلفوا في الممسوخين هل يمكن أن يكون لهم نسل وعقب^(١)؟ اختلف العلماء في هذا، فذهب جماعة من أهل العلم إلى أنه لا مانع من أن يكون الممسوخون لهم نسلٌ وأعقاب، وأن يكون بعض الحيوانات من نسلهم. وممن انتصر لهذا القول: ابن العربي المالكي.

واستدل أهل هذا القول ببعض الأحاديث الثابتة في الصحيح، منها حديث أبي هريرة الذي أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما (رحمهما الله) أن النبي ﷺ قال: «فُقدت أمة من بني إسرائيل لا يُدرى ما فعلت». وفي رواية: «ولا أرى إلا أنها الفأر، ألا ترون أنها إذا وُضعت لها ألبان الإبل لم تشرب، وإذا وُضعت لها ألبان الشاء شربت»^(٢) هذا حديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) ذكر فيه النبي ﷺ أن أمة من بني إسرائيل فُقدت، وأنه يظن أنها الفأر. والفأر هو الحيوان المعروف. واستدل على ذلك بأن أصل الإسرائيليين لا يشربون ألبان الإبل، ولا يأكلون لحومها، كما قدّمنا إيضاحه في سورة آل عمران في تفسير قوله: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ [آل عمران: آية ٩٣] فقد ذكرنا سابقاً في تفسير هذه الآية أن المفسرين يقولون: إن نبي الله يعقوب — وهو إسرائيل — أصابه

(١) انظر: تفسير القرطبي (١/ ٤٤٠ - ٤٤٣).

(٢) البخاري في بدء الخلق، باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال، حديث رقم: (٣٣٠٥)، (٦/ ٣٥٠)، ومسلم في الزهد، باب في الفأر وأنه مسخ، حديث رقم: (٢٩٩٧)، (٤/ ٢٢٩٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

مرض عرق النَّسَا فنذر الله إن شفاه الله ليركن لله أحب الطعام والشراب إليه، فكان أحب الطعام إليه لحوم الإبل، وأحبُّ الشراب إليه ألبانها، فحرمهما على نفسه. ويقولون: إن هذا النوع من النذر كان جائزاً في شرعه، وأن اليهود صارت لا تشرب ألبان الإبل ولا تأكل لحومها. وأن الفأر لا يشرب لبن الإبل ولكنه يشرب لبن الشاء، أي: الغنم!! فكأن النبي ﷺ ظن أنه مُسَخ. وعلى أن الفأر مَسَخُ فالفأر يتناسل. ومما استدل به أهل هذا القول: ما ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ أتى بضب فأبى أن يأكله وقال: «لعله من القرون الأولى التي مُسخت»^(١) وهذا الحديث الذي رواه مسلم عن جابر روى مسلم أيضاً نحوه عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنهم)^(٢). فهذا الحديث المتفق عليه، وحديث مسلم هذا كأن النبي ﷺ جَوَّز فيه أن يتناسل الممسوخ.

وذهب آخرون من العلماء إلى أن الممسوخ لا يعيش فوق ثلاثة أيام، ولا يشرب ولا يأكل، ولا يكون له نسل ولا عقب. واستدل أهل هذا القول بما أخرجه مسلم في صحيحه من رواية عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ قال: «إن الله لم يجعل لمسخ نسلًا ولا عقباً»^(٣) هذا لفظ النبي ﷺ في صحيح مسلم من حديث

(١) مسلم في الصيد والذبائح، باب إباحة الضب، حديث رقم: (١٩٤٩)، (١٥٤٥/٣)، من حديث جابر (رضي الله عنه).

(٢) مسلم في الصيد والذبائح، باب إباحة الضب، حديث رقم: (١٩٥١)، (١٥٤٦/٣)، من حديث أبي سعيد (رضي الله عنه).

(٣) مسلم في القدر، باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر، حديث رقم: (٢٦٦٣)، (٢٠٥٠/٤).

ابن مسعود، نفى عنه النسل والعقب، وكان أبو عبد الله القرطبي (رحمه الله) في تفسير سورة البقرة^(١) في الكلام على قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: آية ٦٥] يقول: إن الصحيح أن التحقيق أن الممسوخ لا يولد له، ولا يكون له نسل ولا عقب، ولا يعيش، وأن هذا الحديث الثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود، الذي أخرجه مسلم في كتاب القدر يدل على أن النبي ﷺ كان في أول الأمر يظن بعض الشيء، وأن الله علمه فجزم بأنه لا يكون له نسل ولا عقب. وهذا أظهر وأقرب، وقد بين النبي ﷺ في حديث مسلم هذا الأخير المذكور من حديث ابن مسعود أن القردة والخنازير كانوا موجودين قبل مسخ بني إسرائيل، وهذا هو الأقرب، والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَمَّا عَتَا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٦].

القردة: جمع القرد، وهو الحيوان المعروف، وهو من أخس الحيوانات، والدليل على أنه من أخس الحيوانات أن الله مسخ في صورته من أراد إذلالهم وإهانتهم وصغارهم، وهذا معروف أن القرد من أخس الحيوانات. وقد قال الشاعر^(٢):

قد يُكْرَمُ القَرْدُ إعجاباً بخسته وقد يُهَانُ لِفَرطِ النخوةِ الأسدُ

﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رِبْكُ لِبَعْنَنَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَنْ يَسْؤُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأعراف: آية ١٦٧].

(١) القرطبي (١/ ٤٤١ - ٤٤٢).

(٢) لم أقف عليه.

(تأذن) تَفَعَّلَ من الأذان، والأذان في لغة العرب: الإعلام، ومنه أذان الصلاة؛ لأنه الإعلام بدخول وقتها مع الدعاء لها، وقد قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: آية ٣] والعرب تقول: آذني: أعلمني. ومنه قول الحارث بن حِزْزَةَ الشكري^(١):

أَذَنْتَنَّا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَاوِيَمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ

فتأذن معناه تَفَعَّلَ من الأذان بمعنى الإعلام، أي: أعلم الله الخلق. وقال بعض العلماء^(٢): (تأذن) بناء هذا الفعل على (تفعل) يجعله كأفعال القسم؛ ولذا جاء اللام في قوله: ﴿لَيَبْعَنَّ﴾ معناه أعلم الله جل وعلا. وهذا الإعلام في معنى القسم، أو كأنه مؤكد بالقسم بدليل اللام في قوله: ﴿لَيَبْعَنَّ﴾.

﴿لَيَبْعَنَّ عَلَيْهِمْ﴾ أي: ليسلطن عليهم، أي: اليهود ﴿مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ يسومهم معناه: يُذيقهم سوء العذاب. العرب تقول: «سامه العذاب» إذا أذاقه إياه وعذبه به، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول عمرو بن كلثوم في معلقته^(٣):

إِذَا مَا الْمَلِكُ سَامَ النَّاسَ خَسَفًا أَيْنَا أَنْ نُقِرَّ الذَّلَّ فِينَا

﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ يوم القيامة إنما سُمي يوم القيامة لأن الناس يقومون فيه لخالق السماوات والأرض، كما قال جل وعلا: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: آية ٦] وقيل له (القيامة) كما قيل

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/ ٥٠٠ - ٥٠١).

(٣) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

الْحَيَاةَ وَالصَّيَانَةَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْحَوَزِ وَالصَّوْنِ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَنْ يُسْأَلُ مِنْ سِوَاهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [الأعراف: آية ١٦٧].

وهذه الآية الكريمة من سورة الأعراف فيها التنصيص الصريح من رب العالمين أنه يُسلط على اليهود في دار الدنيا حتى تقوم الساعة من يذيقهم سوء العذاب، ويعذبهم أشد التعذيب وأتمه، وهذا قد بينا بعضه مراراً؛ لأن الله سلط عليهم سابقاً بختنصر وأهانهم تلك الإهانة الشديدة، وملك الرومان، وسلط عليهم نبيه محمداً ﷺ بعد ذلك لما كفروا وتمردوا، فأجلى بني النضير وبني قينقاع، وذبح مقاتلة بني قريظة، وأجلى خيبر، وربنا يقول: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ [الإسراء: آية ٨] وقد بينا في سورة بني إسرائيل^(١) طرفاً من هذا؛ لأن الله يقول: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لُفْسُ دُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [١] فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ [الإسراء: الآيتان ٤، ٥] يعني: أنهم يجوسون — يمشون — في الأزقة خلال ديارهم محتليها يهينونهم ويعذبونهم، ثم قال في الثانية: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْئَلُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٧] المفسرون والمؤرخون يقولون^(٢): إن إحدى المراتين تسليط بختنصر عليهم، والثانية: تسليط ملك الرومان، وأن كلا منهما قتلهم

(١) ولا يرد عليه أن سورة بني إسرائيل تأتي بعد سورة الأعراف وبينهما سور متعددة؛ لأن الشيخ (رحمه الله) فسر القرآن كاملاً في المسجد النبوي قبل ذلك، وهذه الدروس التي وقفنا عليها هي من تفسيره في المرة الثانية.

(٢) انظر: تفسير ابن كثير (٢٥/٣)، البداية والنهاية (٣٤/٢).

وسبى نساءهم وذرائعهم . والله بعد ذلك قال : ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدْنَا ﴾ [الإسراء : آية ٨] فعادوا لأكبر الفساد والمنكر زمان النبي ﷺ فعاد الله لقهرهم وإذلالهم بأن سلط عليهم رسوله ومنع إقامتهم في جزيرة العرب ، فكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) إذا جاء منهم تاجر أجّل له ثلاثة أيام يبيع ويشترى ثم يخرج ، ولا يرضى بجلوسهم في جزيرة العرب .

وفي هذه الآية من سورة الأعراف تأذن الله وأعلم أنه سلط عليهم من يسومهم سوء العذاب ، إلا أنهم يرد الله لهم الكرة حتى يجتمعوا ويكونوا أمة ؛ لأنهم لو بقوا مقطعين في الأرض لن تقوم لهم قائمة - كما قال : ﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا ﴾ [الأعراف : آية ١٦٨] - لم يكن العذاب والهلاك ، لم يجد موقعا يقع عليه ، فصار من عادة الله أن يردّ لهم الكرة ويجعلهم أمة حتى يكونوا أمة فيسلط عليهم من يعذبهم ليكون العذاب واقعا موقعه ، والله (جلّ وعلا) أصدق من يقول ، وهذا معنى قوله : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ السرعة ضد البطء ؛ لأنه سريع العقاب ؛ لأنه يقول للشيء : (كن) فيكون ، وما أمره إلا واحدة كلمح بالبصر . والعقاب : هو التنكيل بسبب الذنب ؛ لأنه يأتي عقب الذنب ، والعرب تقول : «عَاقِبَهُ مَعَاقِبَةً وَعِقَابًا» إذا نكّله بسبب ذنب ارتكبه ، وهو معنى مشهور في كلامهم ، ومنه قول نابغة ذبيان^(١) :

وَمَنْ عَصَاكَ فَعَاقِبُهُ مَعَاقِبَةً تنهى الظُّلُومَ وَلَا تَقْعُدُ عَلَى ضَمْدٍ

﴿وَإِنَّهُ﴾ جل وعلا ﴿لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٦٧﴾ أي: كثير المغفرة

لعباده المؤمنين التائبين؛ الرحيم بهم.

وقد جرت العادة في القرآن أن الله (تعالى) يجمع فيه بين الوعد والوعيد؛ لأن مطامع العقلاء محصورة في أمرين: هما جلب المصلحة، ودفع المضرة، والله (جل وعلا) يأتي بالوعد والوعيد ليستحث الناس بذلك إلى طاعته كما قال هنا: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه ﴿لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٦٧﴾ لمن أطاعه. فهذا الوعد يطمعنا فيما عنده، وهذا الوعيد يخوفنا مما عنده، كما قال تعالى: ﴿نَبِّئِ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ ﴿٥٠﴾ [الحجر: الآيتان ٤٩، ٥٠] وكما قال تعالى: ﴿حَمِّمُوا تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾ ﴿٣﴾ [غافر: الآيات ١ - ٣] والآيات في مثل هذا كثيرة، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٦٧﴾ [الأعراف: آية ١٦٧].

﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٦٨﴾ [الأعراف: آية ١٦٨].

﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ﴾ معناه: جعلناهم قطعاً متفرقين في أرض الله لا تكاد تجد أرضاً إلا وفيها شِذْمَةٌ منهم. أجرى الله العادة بتفريقه اليهود في أقطار الدنيا لحكمة يعلمها هو (جلّ وعلا)؛ ولذا قال: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾ أي: طوائف متفرقة في أنحاء الدنيا. ثم قال: ﴿مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ﴾ منهم قوم صالحون مطيعون لله، وهم الذين كانوا على شرع موسى بن عمران، لم يغيروا ولم يبدلوا حتى ماتوا على ذلك، أو أدركوا محمداً ﷺ فأمنوا به، كعبد الله بن سلام.

وبعض العلماء يقول: من هؤلاء الأمم الصالحين: السبط الذين خرجوا من بين أظهر بني إسرائيل. وجرت عادة المفسرين أن يذكروا قصة غريبة عنهم في آية ذكرناها قبل هذا من سورة الأعراف^(١) وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩] لأن هذه الآية من سورة الأعراف يذكر المفسرون عندها قصة غريبة: يزعمون أن واحداً من أسباط بني إسرائيل لما عصى الإسرائيليين، وقتلوا الأنبياء، وارتكبوا المناكر تبرؤوا منهم، وطلبوا من الله أن يُفَرِّقَ بينهم وبينهم، ويزعمون أن الله فتح لهم نفقاً في الأرض فدخلوا فيه وساروا فيه سنة ونصف سنة، حتى خرجوا من وراء الصين، وأنهم كانوا وراء الصين على دينٍ صحيح يعبدون الله. هكذا يقولون. وتكثر هذه القصة - يكثر ذكرها - في كلام المفسرين عند هذه الآية الكريمة، وقد ألمنا بالآية ولم نذكرها، لأنها لم يثبت عندنا فيها شيء.

وبعضهم يقول: من هؤلاء الأمم الصالحة ذلك السبط الذين ساروا في النفق في الأرض سنة ونصف سنة حتى خرجوا من وراء الصين. وعلى كل حال فقد كان في اليهود قوم هم على دين موسى حتى ماتوا على ذلك، وقوم كانوا على دين موسى وآمنوا بمحمد ﷺ. وهؤلاء الذين كانوا على دين موسى وأدركوا محمداً ﷺ فآمنوا به هم الذين ذكر الله في سورة القصص أن لهم أجرهم مرتين: أجر إيمانهم الأول، وأجر إيمانهم الثاني، كما نص الله على ذلك في قوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [٥١] الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ [٥٢] وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ

مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴿٥٤﴾ الآية [القصص: الآيات ٥١ - ٥٤]. وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: ومنهم أمة وناس آخرون دون ذلك الصلاح. أي: منحطون عن مرتبة الصلاح، قاصرون عنها؛ لارتطامهم في المعاصي أو الكفر بالله جلّ وعلا.

وهذا الحرف قرأه عامة القراء: ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ بفتح النون ظرفاً غير متصرف، ولم يقرأه أحدٌ اسماً. وكونه اسماً يجوز لغة لا قراءة؛ لأن العرب تطلق (دون) إطلاقين^(١): تطلقها ظرفاً جامداً غير متصرف، وتطلقها اسماً بمعنى الشيء الردي، ومن إطلاقها اسماً: قول الشاعر^(٢):
إذا ما علا المرء رامَّ العلاء ويقنعُ بالدونِ من كان دُونَا

فالرواية في قوله: «من كان دونا» أصله: «من كان دوناً» بالتنوين، أي: حقيراً. وهذه الآية لم يُقرأ فيها بجعله اسماً متصرفاً. هذا معنى قوله: ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: ومنهم أمة، كقوله: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات: آية ١٦٤] أي: وما منا أحد إلا له مقام معلوم. أي: ومنهم طائفة ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: منحطون عن رتبة الصلاح لكفرهم أو معاصيهم.

وقوله: ﴿وَيَكُونُ لَهُمْ﴾ البلاء: الاختبار. والحسنات جمع الحسنة، والحسنة المراد بها هنا الخصلة الطيبة كالخشب والعافية؛ لأن الله يبتلي بالطيبات ويبتلي بالبلايا. يبتلي الناس بأن يُغدق عليهم نعمه ويرزقهم العافية والأموال والأمطار ليبتلهم أيشكروا نعمة الله؟ وكذلك يبتلي بالسيئات كالجدب والمرض وغير ذلك من البلايا هل

(١) انظر: اللسان (مادة: دون) (١/١٠٣٨).

(٢) البيت في اللسان (مادة: دون) (١/١٠٣٨)، فتح التحقير (١/٥٢).

ينبيوا إلى الله؟ فالله (جل وعلا) ذكر هنا أنه ابتلى اليهود بالحسنات كسعة الرزق والخصب والصحة والعافية، والسيئات كالأمراض والجذب والزلازل والبلايا ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١١٨﴾ أي: لأجل أن يرجعوا فينبوا عند أحد الابتلاءين. ودلت الآية على أن منهم طائفة كانوا صالحين كما بيناه مراراً. / كقوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ﴾ [الب/٢٣] **الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ** ﴿١١٩﴾ [آل عمران: آية ١١٣] وقوله: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ الآية [آل عمران: آية ١٩٩]. وهذا معنى قوله: ﴿وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٢٠﴾.

السيئات: جمع سيئة، وعلماء العربية يقولون: إن أصل السيئة: (سَيَوَّة)، فهي على وزن: (فَعْلَة)، ووزنها بالميزان الصرفي: (فَعْلَة)، والزائد فيها: ياء (الفِعلَة)، وحروفها الأصلية هي: السين في مكان الفاء، والواو في مكان العين، والهمزة في مكان اللام. أصل حروفها الصحيحة: (سَوَاء) بسين، وواو، وهمزة. وياء (الفِعلَة) زائدة، أصلها: (سَيَوَّة) فاجتمعت الياء والواو، سكنت أولاهما غير عارضة ولا عارضة السكون، فوجب قلب الواو ياء، وإدغام الياء في الياء، على القاعدة التصريفية المشهورة^(١). فقوله: (السيئة) هذه الياء المشددة فيها حرفان: أولاهما: ياء (الفِعلَة) الزائدة، والثانية: الواو الواقعة عين الكلمة المبدلة ياء. وإنما سُميت السيئة (سيئة) لأنها تسوء صاحبها يوم القيامة إذا نظر إليها في صحيفته. وهذا معنى قوله: ﴿وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ

(١) مضى عند تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأنعام.

لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ [الأعراف: آية ١٦٨] أي: يرجعون إلى ما يرضي ربهم من طاعته جلّ وعلا.

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ [الأعراف: آية ١٦٩] كان بعض العلماء يقول^(١): (الْخَلْفُ) بفتح اللام هم من يخلفون من قبلهم خلافة حسنة. و (الْخَلْفُ) بسكون اللام هم الذين يخلفون من كان قبلهم بسوء. وهذا اصطلاح أغلبي؛ لأن (الْخَلْفُ) ربما أُطلق في خَلَفَ سيء. و (الْخَلْفُ) بالسكون ربما أُطلق في خَلَفَ صالح، ومنه قول حسان^(٢):

لَنَا الْقَدَمُ الْأُولَى إِلَيْكَ وَخَلَفْنَا لَاؤَلِنَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَابِعٌ
وقوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد هؤلاء الذين قطعناهم وجعلنا منهم الصالحين خلف ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ من ذرياتهم من اليهود ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ معنى وراثتهم للكتاب: أن التوراة بقيت عندهم ورثوها عن أسلافهم فصارت التوراة لديهم، وصاروا عباداً بالله يغيرون أحكامها. ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: خلف من بعد أولئك خلف من ذرياتهم من اليهود ورثوا الكتاب، معناها: بقي كتاب الله التوراة في أيديهم وراثته عن أسلافهم. وكان هذا الْخَلْفُ خلفاً خبيثاً يأكلون الرُّشَا ويبيعون حكم الله بأعراض الدنيا — والعياذ بالله — فعابهم الله هنا بذلك؛ ولذا قال: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ معنى: ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ ورثوا التوراة عن أسلافهم فبقي عندهم، وهو كتاب الله الذي كتب فيه العقائد والحلال والحرام وتفصيل كل شيء يُحتاج إليه.

(١) انظر: ابن جرير (٢٠٩/١٣)، القرطبي (٣١٠/٧)، الدر المصون (٥٠٢/٥).

(٢) ديوان حسان ص ١٥٥.

﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ والعياذ بالله إذا عرض لهم عرض من حطام الدنيا. العَرَض: المراد به الشيء الزائل؛ لأنه عارض زائل مُضْمَحِل.

وقوله: ﴿هَذَا الْأَدْنَى﴾ إشارة إلى متاع الدنيا وحطامها الزائل القليل الذي لا جدوى فيه ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ يستعوضونه عما في كتاب الله؛ لأنهم يأكلون الرُّشَا ويغيرون الأحكام.

وبعض العلماء يقول: الخلف المذكورون هم اليهود الذين كانوا موجودين في زمن مبعث النبي ﷺ، عندهم التوراة فيها صفات رسول الله ﷺ، وأخذ العهود والمواثيق عليهم باتباعه فكتموه وغيّروا صفاته وبدّلوها، حتى إنهم يجدون في التوراة عندهم أنه (رَبْعَةٌ) يعني: متوسط القامة، فيكتبون: طويلًا مُشَدَّبًا. وكل وصف يحرّفونه ويغيرونه؛ يأخذون قراطيس يكتبونها عندهم محرّفة كما تقدّم في الأنعام في قوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَاتِيسَ بُدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ [الأنعام: آية ٩١] يقولون: إنهم كان إذا تخاصم إليهم اثنان وأعطاهم صاحب الحق رشوة حكموا له بكتاب الله التوراة، فإذا أعطاهم المُبْطِل الرشوة تركوا التوراة وجاءوا بالكتب التي كتبوها بأيديهم، التي قال الله عنها: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: آية ٧٩] يأتون بالكتاب الذي كتبه ويحكمون له به بدل الرشوة. ومما ذكر العلماء أنهم كتموا صفة النبي ﷺ لعرض زائل من أعراض الدنيا؛ لأنهم كانوا يأكلون بالرئاسة الدينية، فلما بُعث محمد ﷺ لو أخبروا بأنه نبي الله لزالَت عنهم الرئاسة الدينية فضاع المأكَل الذي كانوا

يأكلون بها، فكنتموا وغيّروا صفاته حرصاً على ما كانوا يتعاطونه برئاستهم الدينية — قبّحهم الله — هذا معنى قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾.

العرض: حطام الدنيا الزائل، سُمّي عرضاً لأنه شيء عارض لا بقاء له. والإشارة في قوله: ﴿هَذَا﴾ إلى متاع الدنيا وحطامها الزائل. و ﴿الْأَدْنَى﴾ لدنوه أو لدناءته ورذالته وعدم أهميته. يعني: يأخذون هذا العرض مُعتاضين منه العمل بكتاب الله وتحقيق ما أنزل الله، فهم يأكلون الرُّشاً ليغيروا أحكام الله ولا يقيموا حكمه في كتابه والعياذ بالله.

وهذه الآية وإن كانت في اليهود فكل من فعل فعلهم فهو أخوهم يناله من وعيدها وعذابها ما نالهم. فيجب على المسلم إذا كان في منصبٍ يوصل فيه الحق لصاحبه بإنابة من بسط الله يده ألاّ يغير أحكام الله ويأخذ الرُّشاً بدلاً منها^(١)، فإنه إن أخذ الرشوة وغيّر وبدّل فهو أخو اليهود، وهو من هذا الخلف السيء القبيح. وأقبح شيء يأكله الإنسان هو الرُّشاً وما جرى مجراها من أنواع السحت؛ لأن السارق خيرٌ من المرتشي، لا شك أن السارق أخف شراً من المرتشي؛ لأن السارق يأخذ مال الناس بغير حق مع أنه عالم أن فعله خسيس وأنه خبيث، ولا يدعي أبداً أن فعله طيب، بخلاف المرتشي — قبّحه الله — فإنه يأكل مال الناس بالباطل وهو يزعم أن هذا دين الله وشرعه الذي أنزل به رسله — والعياذ بالله — فمن أقبح المآكل وأخسها الرُّشاً.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

وأعظم أنواع الرُّشَا خطراً ارتشاء القاضي الذي هو منصوبٌ ليحكم بين الناس بما أنزل الله، فإذا ترك ما أنزل الله وتعوّض عنه عرض هذا الأدنى — والعياذ بالله — فهو أخس خلق الله، والسارق قد يكون أخف شراً منه؛ لأن السارق هو سارق، ولا يدعي سرقة، ولا يجعلها على الله، ولا على رسوله، ولا يقول: الله أمرني أن أسرق. بخلاف القاضي المرتشي فإنه يزعم أن الله أمره بهذا القضاء، وأن هذا حكم الله، وهو سارق شر سرقة.

وكذلك كل من كان في مصلحة — ولو غير قضاء — جعله فيها ولي أمر المسلمين، وأعطاه ماهية شهرية يتقاضاها، فإنه لا يجوز له أن يعطل حقوق الناس ويقول لهم: بُكْرَة، وبعد بُكْرَة، إلى ألف بُكْرَة!! ليرتشي منهم. فإن هذا أمر خسيس قبيح، وفاعله أخو اليهود، لا خير فيه البتة، فلا دين له ولا مروءة.

فيجب على المسلمين أن ينزهوا ضمائرهم، وأن يكونوا أمة — ناساً — كالرجال، ولا ينحطوا أمام هذه المطامع الخسيسة المدنسة المخزية، لأنه رُبَّ أكلة قبيحة أعقبت صاحبها شراً عظيماً. ألا ترون إلى هؤلاء القوم من اليهود أكلوا سمكاً فانظروا ما أعقبتهم هذه الأكلة من الوبال، صاروا قردة — والعياذ بالله — فهذه الآية وإن كانت في اليهود فكل من أخذ بشيء منها فهو أخو اليهود بقدر ما أخذ منها، وسيناله من الوعيد بقدر ما أخذ منه. وهذا معنى قوله: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ أي: هذا المتاع والحطام الزائل الأدنى القريب العاجل. أو (الأدنى) لدناءته ورذالته، ومع هذا هم يأكلون الرُّشَا ويغيرون أحكام الله، ويدّعون على الله أنه يغفر لهم هذه الذنوب!! فهذا من الجراءة والجهل وطمس البصائر لا يعلمه إلا الله.

﴿وَيَقُولُونَ سَيَغْفِرُ لَنَا﴾ سيغفر الله لنا أكلنا لهذه الرُّشَا وتبديلنا لهذه الأحكام. وهذا هو الذي جاء فيه: «والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني»^(١) أتبع نفسه هواها فأكل الرُّشَا، وتمنى على الله أن يغفر له، والله لا يغفر للمُصِرِّين؛ ولهذا بين تعالى أنه يدعي أن الله يغفر له وهو مصر على أكله الرُّشَا وتَعَوُّضه حطام هذه الدنيا وعَرَضها الزائل من أحكام الله؛ ولذا قال: ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ مَا أَخَذُوا﴾ [الأعراف: آية ١٦٩] وإن أصابوا عرضاً آخر زائلاً من الدنيا أخذوه وأكلوه، ومع هذا يزعمون أن الله يغفر لهم!! فهم مُصِرُّون على أكل الحرام وتغيير أحكام الله بالرُّشَا، ومع هذا هم جازمون بأن الله يغفر لهم!! وهذا هو الغرور، فإذا رأيت المسلم أو من يدعي أنه مسلم ينتهك حرمة الله ويصر ويثق بالمغفرة فاعلم أنه مغرور، وأنه أخو اليهود، ولا يغفر الله له^(٢). هذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ مَا أَخَذُوا﴾.

﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ الميثاق^(٣): معناه العهد المؤكد، فكل ميثاق عهد، وليس كل عهد ميثاقاً؛ لأن العهد لا يُسمى ميثاقاً إلا

(١) أخرجه أحمد (١٢٤/٤)، والترمذي في صفة القيامة، حديث رقم: (٢٤٥٩)، (٦٣٨/٤)، وقال: «هذا حديث حسن». اهـ، وابن ماجه في الزهد، باب ذكر الموت والاستعداد له، حديث رقم: (٤٢٦٠)، (١٤٢٣/٢)، والطبراني في مسند الشاميين (١/٢٦٦ - ٢٦٧)، (٣٥٤/٢)، وفي الصغير (الروض الداني) (٢/١٠٧)، وابن عدي (٢/٣٩)، والحاكم (١/٥٧)، (٢٥١/٤)، والبخاري في شرح السنة (١٤/٣٠٨)، وهو في ضعيف ابن ماجه، حديث رقم: (٩٣٠)، المشكاة، حديث رقم: (٥٢٨٩).

(٢) لو قال: «وقد لا يغفر الله له» لكان هو اللائق.

(٣) انظر: المفردات (مادة: وثق) ص ٨٥٣.

إذا كان مؤكداً خاصة. وقد قدّمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن كل فعل مضارع مجزوم بـ (لم) إذا تقدمته همزة الاستفهام قبلها (لم) كقوله هنا: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ أن فيه وجهين معروفين من التفسير في جميع القرآن:

أحدهما: أنه تنقلب مُضَارَعَتُهُ مَاضَوِيَّةً، وينقلب نفيه إثباتاً. فيكون معنى هذا المضارع المنفي بـ (لم) ماضياً مثبتاً، فيكون معنى ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾: أخذ عليهم ميثاق الكتاب. ﴿أَلَمْ تَجْعَلْ لِمُعِينَيْنِ﴾ [البلد: آية ٨]: جعلنا له عيينين ﴿أَلَمْ تَنْشَرْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: آية ١]: شرحنا لك صدرك. وهكذا. ووجه هذا:

أما وجه قلب مُضَارَعَتُهُ مَاضَوِيَّةً فلا إشكال فيه؛ لأن (لم) حرف قلب يقلب المضارع من معنى الاستقبال إلى معنى الماضي، وهذا لا إشكال فيه.

أما قلب نفيه إثباتاً فهو الذي يحتاج إلى نظر. وقال بعض العلماء: وجه صيرورة نفيه إثباتاً: أن (لم) حرف نفي صريح، وأن الهمزة التي قبلها همزة استفهام إنكار، والإنكار مُضَمَّنٌ معنى النفي، فيتسلط النفي الكامن في الهمزة على النفي الصريح في (لم) فينفيه، ونفي النفي إثبات، فيؤول إلى معنى الإثبات. هذا وجه في التفسير في جميع القرآن في كل ما جاء فيه «ألم».

الوجه الثاني: أن الاستفهام لا يُراد به أصل الاستفهام وإنما يُراد به حمل المخاطب على أن يقر فيقول: بلى. وهو المعروف في

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من سورة الأعراف.

فَنَ الْمَعَانِي بِاسْتِفْهَامِ التَّقْرِيرِ ^(١). وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْمُرَادَ ﴿أَلَّا يُؤْخَذَ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ أَنْ يَقُولُوا: بَلَى أَخَذَ عَلَيْنَا مِيثَاقَ الْكِتَابِ.

وقوله: ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ الْمُؤَكَّدَ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ شَيْئاً إِلَّا الشَّيْءَ الْحَقَّ، فَلَا يَقُولُوا: إِنَّ الْحَكْمَ هَكَذَا. وَهُوَ بَاطِلٌ لِيَتَعَوَّضُوا الرُّشَا وَيَأْخُذُوا عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى.

﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ أَي: فِي الْكِتَابِ الَّذِي هُوَ التَّوْرَةُ، دَرَسُوهُ: مَعْنَاهُ تَعَلَّمُوهُ وَفَهَمُوهُ مَعَانِيهِ وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَغْيِيرُ أَحْكَامِ اللَّهِ وَاسْتِعَاضَةُ الرُّشَا مِنْهَا.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذَارُ الْآخِرَةُ﴾ هِيَ دَارُ الْقِيَامَةِ خَيْرٌ مِنْ حَطَامِ الدُّنْيَا وَعَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى الَّذِي أَخَذُوهُ ﴿خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾ يَتَّقُونَ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ^(١٦٩) وَقُرِئَ: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ ^(١٦٩) [الأعراف: آية ١٦٩] ^(٢).

ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ﴾ وَلَا يَأْكُلُونَ الرُّشَا وَلَا يَتَعَوَّضُونَ مِنْهُ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ هِيَ دَاخِلَةٌ فِي التَّمَسُّكِ بِالْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ خَصَّهَا، لِعِظَمِ شَأْنِهَا؛ وَلِأَنَّهَا أَعْظَمُ دَعَائِمِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ الشَّهَادَتَيْنِ ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ ^(١٧٠) [الأعراف: آية ١٧٠] الْأَصْلُ: إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ [وَقَرَأَ الْعَامَّةُ: ﴿يُمَسِّكُونَ﴾ بِالتَّشْدِيدِ مِنْ مَسَّكَ بِمَعْنَى تَمَسَّكَ، حَكَاهُ أَهْلُ التَّصْرِيفِ، أَي: إِنَّ (فَعَلَ) بِمَعْنَى (تَفَعَّلَ)، وَعَلَى هَذَا فَالْبَاءُ لِلآلَةِ كَهِيَ فِي: تَمَسَّكْتُ بِالْحَبْلِ. وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ — وَرُويَتْ عَنْ

(١) السَّابِقُ.

(٢) انْظُرْ: الْإِتْحَافَ (٦٨/٢).

أبي عمرو وأبي العالية - : ﴿يُمْسِكُونَ﴾ بسكون الميم وتخفيف السين مِنْ أَمْسَكَ، وهما لغتان، يقال: مَسَكَتُ وَأَمْسَكَتُ، وقد جمع كعب بن زهير بينهما في قوله: [١].

وما تَمَسَّكَ بِالْعَهْدِ الَّذِي زَعَمْتَ إِلَّا كَمَا يُمْسِكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ (٢)

وفي رواية شعبة عن عاصم (٣): ﴿وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٠] أظهر في محل الإضمار، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: آية ٣٠] والمصلحون: هم الذين يصلحون أعمالهم بامتثال أمر الله واجتناب نواهيه.

﴿وَإِذْ نَنقَضْنَا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٧١] وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾ [الأعراف: الآيات ١٧١ - ١٧٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ نَنقَضْنَا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٧١].

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة نقلتها بحروفها من الدر المصون (٥/٥٠٨) وبها يتم الكلام.

(٢) شرح قصيدة كعب بن زهير لابن هشام ص ١٣٨.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

الظرف في قوله: ﴿إِذْ﴾ يقول المفسرون: هو منصوب بـ (اذكر) مقدراً^(١). والدليل على أن العامل في هذا الظرف المحذوف هو (اذكر) كثرة ورود لفظة (اذكر) عاملة في (إِذْ) في القرآن، نحو قوله: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ﴾ [الأحقاف: آية ٢١]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ [الأنفال: آية ٢٦]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ [الأعراف: آية ٨٦] ونحو ذلك من الآيات. واذكر يا نبي الله عناد اليهود ولجاجهم القديم في أسلافهم، ومن جملة ذلك العناد واللجاج والكذب العريق في أسلافهم تكذيبهم برسالتك وإنكارهم لصفاتك الموجودة في كتبهم عندهم.

وقوله: ﴿نَنْقُتَا﴾ العرب تقول: «نتق الشيء» إذا رفعه. وبعض العلماء يقول: نتق أخص من مطلق الرفع؛ لأن النتق رفع مع حركة قوية، تقول العرب: «نتقت السَّقاء» إذا رفعته وهزته هزاً قوياً ليخرج زُبده^(٢).

والجبل هنا هو الطور. وقد ذكرنا رفع الطور عليهم في سورة البقرة وفي سورة النساء. وبعض العلماء يقول^(٣): كل جبل طور. وبعض العلماء يقول: الطور أخص من مطلق الجبل، فالطور هو خصوص الجبل الذي تحف به أشجار مثمرة. وعلى هذا القول فكل طور جبل، وليس كل جبل طوراً.

والنتق في هذه الآية من سورة الأعراف هو الرفع المصرح به في البقرة والنساء.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) انظر: ابن جرير (٢١٧/١٣، ٢١٩)، الدر المصون (٥٠٩/٥).

(٣) انظر: المفردات (مادة: طور) ص ٥٢٨، القرطبي (٤٣٦/١).

والجبل المذكور في الأعراف هو الطور المصرّح به في سورة البقرة وفي سورة النساء؛ لأن الله ذكر رفع هذا الجبل عليهم في سورة البقرة فقال جلّ وعلا: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: آية ٦٣] وقال في سورة النساء: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ الآية [النساء: آية ١٥٤]. ورفع الطور عليهم لأن نبي الله موسى (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) لما كتب الله له كتابه التوراة بيّن فيه الحلال والحرام والعقائد وتفصيل كل شيء يُحتّاج إليه من أمور الدنيا والآخرة، كانت فيه أوامر ونواهي زعم اليهود أنها شاقّة عليهم فامتنعوا من قبولها، فلما عرض عليهم نبي الله موسى التوراة قالوا: لا نقبل هذا الكتاب، ولا نتحمل هذه الأوامر والنواهي التي هي فيه؛ لأن فيها مشقة علينا. فأمر الله المَلَكَ فهزّ الطور فاقتلعه ورفع فوقهم قدر معسكرهم. والمؤرخون يقولون: هم قدر فرسخ في فرسخ، فصار الجبل فوقهم بقدره الله كأنه ظلّة، كأنه غمامة تظلمهم فوق رؤوسهم، وقيل لهم: إنما هي واحدة من اثنتين: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: آية ٦٣] التزموا ما في التوراة من الأحكام بقوة. أي: بجِدِّ واجتهادٍ بالعمل بما فيه والمحافظة عليه، وإلاّ سقط عليكم هذا الجبل. فلما نظروا الجبل فوقهم كأنه ظلّة خروا ساجدين، كل واحدٍ منهم خرّ ساجداً على شِقِّ جبهته الأيسر، فسجد الواحد منهم بحاجبه الأيسر وعينه اليمنى ناظرة إلى الجبل خوفاً من سقوطه إليه، والتزموا العمل بما في التوراة، فرفع الله عنهم الجبل. وكان سجود اليهود على شِقِّ الجبهة الأيسر يقولون: هذا السجود هو الذي رفع الله عنا بسببه العقوبة، وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ نَنْفَخْنَا فِي جِبَلٍ فَوْقَهُمْ﴾ أي: رفعنا فوقهم الطور

لما امتنعوا أن يقبلوا ما في التوراة ﴿كَانَتْ﴾ أي: الجبل الذي هو الطور ﴿ظُلَّةً﴾ كأنه غمامة أو مُزَنَة تظلمهم من فوق رؤوسهم، فخافوا أن يسقط عليهم فالتزموا ما في التوراة.

وقوله: ﴿خُذُوا مَاءَ آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ﴾ مَحْكِيٌّ قَوْلٍ محذوف، والمقرر في علم العربية: أن حذف القول وبقاء مقوله قياسي مُطَرَّد معروف لا تكاد تحصيه في لغة العرب وفي القرآن العظيم، أما عكسه — وهو ثبوت القول وحذف المقول — فهو نادر يُحْفَظ ولا يُقَاس عليه. قال بعض علماء العربية: ومنه قول الشاعر^(١):

لَنَحْنُ الْأَلَى قُلْتُمْ فَأَنْتَى مُلْتَمٌ بروئيتنا قبل اهتمام بكم رعبا
قال: «قلتم» هنا حذف مقوله، أي: قلتم: نقاتلهم فأنى ملتم رعباً منا قبل أن نقاتلكم. وهذا معنى قوله: ﴿خُذُوا مَاءَ آتَيْنَكُم﴾.

﴿مَاءَ آتَيْنَكُم﴾ معناه: أعطيناكم من هذا الكتاب المشتمل على خير الدنيا والآخرة، وصيغة الجمع في قوله: ﴿آتَيْنَكُم﴾ للتعظيم ﴿بِقُوَّةٍ﴾ أي: بعزم وجد واجتهاد.

ويفهم من هذه الآية أنه يجب على من خوطب بأوامر الله في كتبه المنزلة أن يلتزمها بقوة ونشاط واجتهاد، فلا يضعف فيها، ولا يُفَرِّط فيها؛ لأنها لا تُمَثَّل على الوجه الأكمل إلا بالقوة والجد والاجتهاد — أعاننا الله على امتثال أوامره، واجتناب نواهيه، والقيام بما في كتابه — وهذا معنى قوله: ﴿خُذُوا مَاءَ آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ وهو هذا الذي آتيناكم، يعني: التوراة اذكروا ما فيه من العقائد والأوامر والنواهي، اذكروا ذِكْرَ مدارس وعمل، فتعلموا ما فيه،

(١) البيت في البحر المحيط (٥/١٨١)، الدر المصون (٦/٢٤٧).

واعملوا بما فيه ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧٦) أي: لأجل أن تتقوا بذلك سخط الله وعذابه؛ لأن ما يُتقى به سخط الله وعذابه هو معرفة أوامره ونواهيه، واجتناب النواهي وامتنال الأوامر كما هو معروف. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧٦).

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (١٧٧) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (١٧٨) [الأعراف: الآيتان ١٧٢، ١٧٣].

واذكر يا نبي الله ﴿إِذْ أَخَذَ﴾ حين أخذ ﴿رَبُّكَ﴾ جلّ وعلا. ﴿رَبُّكَ﴾ معناه: خالقك وسيدك ومدبر شؤونك؛ والرب يطلق في لغة العرب على عشرة معانٍ، منها^(١): السيد الذي يدبر الشؤون ويسوس الأمور، تقول العرب: «فلان رب هذه البلدة» أي: سيدها الذي يدبر شؤونها ويسوس أمورها، ومنه قول علقمة بن عبدة التميمي^(٢):
وكنْتُ امرأً أفضْتُ إِلَيْكَ رَبَّابَتِي وقبلكَ رَبِّي فِضْتُ رَبُوبُ
أي: سادتني سادة وساسوني.

وقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ من أولاد آدَم. وقوله: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بدل من ﴿بَنِي آدَمَ﴾ بدل بعض من كل.

وقوله: ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قرأ هذا الحرف ابن كثير والكوفيون — أعني عاصماً، وحمزة، والكسائي —: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ بصيغة الإفراد، والذرية بالإفراد تعم، وقرأه نافع،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ بجمع السلامة. وكلتاها قراءة صحيحة متواترة ومعناها صحيح^(١).

﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ اختلف العلماء في معنى هذا الأخذ - أخذ الذرية - من ظهور بني آدم على قولين^(٢): فذهبت جماعة من المفسرين إلى أنَّ معنى أخذهم من ظهور بني آدم هو وجودهم قرناً بعد قرن، وجيلاً بعد جيل، على طريق التناسل، والمعنى: أنَّ الله خلق بني آدم وخلق من هؤلاء ذرية، فينقضي هذا القرن ويخلق من هذا القرن ذرية كما قال: ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٣٣] وعلى هذا القول فالأخذ من ظهورهم: هو استخراج النطف من أصلابهم على طريق التناسل قرناً بعد قرن. وعلى هذا القول فقوله: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ الذين قالوا هذا القول قالوا: أشهدهم على أنفسهم بلسان الحال لا بلسان المقال؛ لأن الله نصب لهم من الأدلة الواضحة الظاهرة على كمال قدرته وأنه المعبود وحده ما لا يُحتاج معه إلى شيء ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ يعني: أثبت لهم ربوبيته واستحقاقه للعبادة بما ركز فيهم من الفطرة والعقول، وما نصب لهم من الأدلة، وعلى هذا القول فقوله: ﴿قَالُوا بَلَى﴾ قالوا ذلك أيضاً بلسان حالهم، والعرب قد تطلق المقال على مقال لسان الحال، قال بعض العلماء: منه قوله تعالى:

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٢٢/١٣)، ابن كثير (٢٦١/٢ - ٢٦٤)، القرطبي (٣١٤/٧)، أحكام أهل الذمة (٥٢٣/٢)، فما بعدها، شرح الطحاوية (٣٠٢ - ٣١٦)، الروح لابن القيم (٢٤٤ - ٢٦٥)، الأضواء (٣٣٥/٢).

﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ ﴾ [التوبة: آية ١٧] أي: بلسان حالهم — على القول بذلك — ومنه قوله: ﴿ وَإِنَّكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ لَشَاهِدٌ ﴾ [العاديات: آية ٧] أي: بلسان حاله عند من يقول ذلك. والذين قالوا هذا القول — واختاره غير واحد من المحققين المتأخرين — قالوا: الدليل على أن هذا هو المراد أن الله لم يخلق أحداً من بني آدم ذاكراً الميثاق ليلة الميثاق وهم كالذر، وما لا يذكره الإنسان لا يكون حجة عليه، وهذا كأنه جعل حجة مستقلة عليه، كما يدل عليه قوله: ﴿ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [١٧٢، ١٧٣] فعلى هذا القول فأخذ الذريات من ظهور بني آدم هو إيجادهم منهم قرناً بعد قرن، وجيلاً بعد جيلٍ عن طريق التناسل المعروف. وعلى هذا القول فالإشهاد عليهم بلسان الحال بما نصب لهم من الأدلة، وما ركز فيهم من الفطرة. واختار هذا ابن كثير^(١)، والزمخشري^(٢)، وغير واحدٍ من المتأخرين.

القول الثاني: وعليه أكثر المتقدمين من السلف، وهو الذي يدل له بعض الأحاديث الصحيحة، والقرآن قد يُرشد إليه: أنه هو الأخذ يوم الميثاق المعروف، أن الله تبارك وتعالى أخذ من ظهر آدم ومن ظهور ذرياته كل نسمةٍ سبق في علمه أنها مخلوقة إلى يوم القيامة، فأخذهم بيده (جلّ وعلا) بعضهم للجنة وبعضهم للنار، وجعل فيهم إدراكاً وقال لهم: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ فقالوا: بلى. إلا أن هذا العهد لا يولد أحد إلا وهو ناسٍ له، والله (جلّ وعلا) أرسل

(١) تفسير ابن كثير (٢/٢٦٤).

(٢) الكشف (٢/١٠٣).

الرسول يُذكرون بهذا العهد، وما ثبت عن الرسول هو وما حضره الإنسان في التحقيق واحد؛ لأن ما قاله رسول الله ﷺ نحن نجزم بوقوعه أشد مما نجزم بما شاهدناه ولا حظناه وتذكرناه.

وهذا القول قال به كثير من السلف، ودلت عليه أحاديث كثيرة من أصحابها وأدلتها عليه ما ثبت في الصحيحين - صحيح البخاري وصحيح مسلم - من حديث أنس بن مالك (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «يقول الله لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة: أرأيت لو كان عندك كل شيء أكنت مفتدياً به؟ فيقول: نعم. فيقول الله: أردت منك أهون من ذلك، أخذت عليك في ظهر آدم ألا تُشرك بي فأبيت إلا أن تشرك بي»^(١) فهذا الحديث ثابت في الصحيحين من حديث أنس، وقد ذكر فيه النبي ﷺ أن عدم الإشراك أخذ عليهم وهم في ظهر آدم، فدل ذلك على أن قوله: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسَتْ بِرَبِّكُمْ﴾ أنه استخراج الله لهم، وإشهادهم عليهم، ثم ردهم في ظهر أبيهم آدم. ومما يدل على هذا: أن الذين قالوا: إن معنى أخذهم من ظهورهم: هو تناسلهم قرناً بعد قرن، وجيلاً بعد جيل، أنهم جعلوا ما ركب فيهم من الفطرة السليمة والعقول، وما نصب لهم من الأدلة القطعية كافياً في قيام الحجة عليهم. والقرآن يدل على عدم صحة هذا القول؛ لأن القرآن العظيم - وهو كلام رب العالمين - دل على

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته، حديث رقم: (٣٣٣٤)، (٣٦٣/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (٦٥٣٨)، (٦٥٥٧).

ومسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب في الكفار، حديث رقم: (٢٨٠٥)، (٢١٦٠/٤).

أنه لا يُقطع عذر أحد بنصب الأدلة، وتركيز الفطرة، وخلق العقول؛ بل لا ينقطع عذر بني آدم إلا بإرسال الرسل في دار الدنيا، وإنذارهم مؤيدين بالمعجزات؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: آية ١٥] ولم يقل: حتى نخلق عقولاً ونركز أدلة وننصب فطرة. لم يقل شيئاً من هذا، وقال جلّ وعلا: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: آية ١٦٥] فبيّن أن حجة الناس لا يقطعها إلا إعدار الرسل وإنذارهم له.

وهذه الحجة التي بيّن في سورة النساء أنه أرسل الرسل لقطعها بقوله: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ أوضحها في أخريات سورة طه وأشار لها في القصص، قال في سورة طه: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ [طه: آية ١٣٤] ولم يقل: لولا خلقت لنا عقولاً، ونصبت لنا أدلة، وركبت فينا فطراً. لم يقل شيئاً من هذا. وأشار لها في القصص بقوله: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ يَمَاقِدَمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص: آية ٤٧] لأنه قال: ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ ولم يقل: لولا خلقت لنا عقولاً، وركزت فينا فطرة، ورتبت لنا أدلة. لم يقل شيئاً من هذا. وقد صرح (جلّ وعلا) بأن جميع أفواج النار الذين يدخلونها يوم القيامة أنهم جميعهم أنذرتهم الرسل في دار الدنيا، وقطعت إعدارهم قبل الموت، وذلك في قوله: ﴿كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الأنعام: آية ٦] قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلالٍ كبيرٍ ﴿[الملك: الآيتان ٨، ٩]

فقوله: ﴿كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ يدل على أن جميع الأفواج التي دخلت النار أنذرتهم الرسل في دار الدنيا. وقد صرح الله بذلك في سورة الزمر - التي ذكر فيها القيامة كأنك تنظر إليها - قال: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الزمر: آية ٧١] وكذلك لما قسم الله (جل وعلا) الخلائق قسمين في سورة فاطر جعل المسلمين ثلاث طوائف في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۖ يُذِنُ اللَّهُ﴾ [فاطر: آية ٣٢] ثم ذكر الكفار فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافٍ ﴿٣٦﴾﴾ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴿[فاطر: الآيتان ٣٦، ٣٧] فقوله: ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ هو محل الشاهد و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عام لما تقرر في الأصول أن صيغ الموصولات أنها من صيغ العموم؛ لأن الموصول من المعلوم أنه يعم كل ما تشمله صلته كما هو معروف في محله^(١).

وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ على القول الأول: بلسان [الحال]^(٢)، وعلى

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

(٢) وقع للشيخ (رحمه الله) في هذا الموضع سبق لسان، فالبشارة في الأصل: «على القول الأول: بلسان المقال، وعلى الثاني: خلق فيهم عقولاً أدركوا بها ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ بلسان المقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ أنت ربنا»، وقد جرى تصويبه بين المعقوفين [].

الثاني: بلسان [المقال] ^(١) ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ أنت ربنا.

واعلموا أن لفظة (بلى) تأتي في القرآن وفي اللغة العربية لمعنيين لا ثالث لهما ^(٢): أحد معني (بلى) المشهورين في كلام العرب وفي القرآن العظيم: أن (بلى) يُجاء بها لنفي نفي قبلها، فهي نقيضة (لا)؛ لأن (لا) لنفي الإثبات، و (بلى) لنفي النفي، فيتقدم قبلها نفي فيؤتى بـ (بلى) لتنفي ذلك النفي فيصير ما بعدها إثباتاً؛ لأن نفي النفي إثبات، وهذا الوجه كثير في القرآن ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبأ: آية ٣] نفوا إتيان الساعة فنفي الله نفهم إياها وأثبتته، قال: ﴿بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ [سبأ: آية ٣] ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثَ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ﴾ [التغابن: آية ٧] وهذا الوجه كثير في القرآن ﴿فَالْقَوُّ أَلْسَلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: آية ٢٨].

الوجه الثاني: أن يؤتى بلفظة (بلى) جواباً لاستفهام مقترن بالنفي خاصة، ولا يُجاب بـ (بلى) استفهاماً إلا الاستفهام المقترن بالنفي خاصة، وإذا جاءت (بلى) أحالت ذلك الاستفهام المقترن بالنفي إلى طريق الإثبات أيضاً، كقوله هنا: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: آية ١٧٢] وإذا أجابت العرب استفهاماً مقترناً بالنفي بغير (بلى) فإنه ليس على القواعد العربية، فهو يُحفظ ولا يُقاس عليه. قال بعض علماء العربية: ربما أجابت العرب بـ (نعم) سؤالاً مقترناً بنفي، وهو شاذ يُحفظ ولا يُقاس عليه. قالوا: ومنه قول الشاعر ^(٣):

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأعراف.

(٣) السابق.

أَلَيْسَ اللَّيْلُ يَجْمَعُ أَمْ عَمْرُو وإِذَا فَذَاكَ لَنَا تَدَانِي
نعم، وترى الهلال كما أراه ويعلوها النهار كما علاني

فالقياص أن يقول هذا الشاعر: «بلى» ولا يقول: «نعم» ولما قال: «نعم» صار يُحفظ ولا يُقاس عليه. وربما أجابت العرب استفهاماً غير مقترن بالنفي بـ (بلى) إذا كان ذلك الاستفهام يُقصدُ به الاستبعاد والنفي، وهذا معروف في كلامهم؛ ولذا لما قال الأخطل يُعَيِّرُ الْجَحَافَ^(١):

أَلَا فَاسْأَلِ الْجَحَافَ هَلْ أَنْتَ ثَائِرٌ بِقَتْلَى أُصِيبَتْ مِنْ نُمَيْرِ بْنِ عَامِرٍ
قال: «هل أنت ثائر» ولكن هذا الاستفهام بـ (هل) يُضْمَنُه معنى: أنه لا يثار بهم، ولا يقتل قتلَتَهُمْ، ففهم ذلك وأجاب بـ (بلى) لأن الأخطل لما قال:

أَلَا فَاسْأَلِ الْجَحَافَ هَلْ أَنْتَ ثَائِرٌ بِقَتْلَى أُصِيبَتْ مِنْ نُمَيْرِ بْنِ عَامِرٍ
أجابه الجَحَافُ بـ (بلى) لينفي النفي الذي ضَمَّنَهُ فِي (هل) بقوله^(٢):

بلى سَوْفَ نَبْكِيهِمْ بِكُلِّ مُهَنَّدٍ وَنَبْكِي نُمَيْرًا بِالرِّمَاحِ الْخَوَاطِرِ
وهذا معنى قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾.

وقوله: ﴿شَهِدْنَا﴾ اختلف العلماء هو من كلام من^(٣)؟!.

فقال بعض العلماء: هو من كلام الملائكة.

(١) ديوان الأخطل ص ١٣٠.

(٢) البيت في الكامل للمبرد ص ٦٢٤.

(٣) انظر: ابن جرير (٢٥٠/١٣)، القرطبي (٣١٨/٧)، شرح الطحاوية ص ٣٠٨.

وقال بعض العلماء: من كلام الله والملائكة. وعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله: ﴿بَلَىٰ﴾ لما استخرجهم في صورة الذر ليلة الميثاق، وأخذ عليهم الميثاق، وقال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ أنت ربنا، قال الله والملائكة: ﴿شَهِدْنَا﴾ عليكم بهذا الإيمان وهذا الميثاق الذي التزمت.

﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ﴿١٧١﴾ وقرأ هذا الحرف عامة القراء غير أبي عمرو: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ﴿١٧٢﴾ وقرأه أبو عمرو وحده من السبعة: ﴿أَنْ يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٧٢، ١٧٣] بالياء التحتية الدالة على الغيبة^(١).

والمعنى: أن الله شهد عليهم والملائكة لثلاث يقولوا بعد هذا: كنا غافلين عن هذا، أو آباؤنا هم الذين سنوا الكفر وجعلوه طريقة لنا.

فإن قيل: هذا لا يؤلد أحد إلا وهو ناس له. قلنا: لأن الرسل تذكروهم به، وتذكير الرسل إياهم به يجعله قطعياً كأنهم متذكرون سماعه من الله كما ذكرنا.

وقال بعض العلماء: يشهد بعضهم على بعض فيقول هؤلاء: شهدنا عليكم أيها القوم لثلاث تقولوا يوم القيامة: إنا كنا عن هذا غافلين. ويقول البعض الآخر لمن شهد عليهم من الآدميين: شهدنا أن تقولوا يوم القيامة.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

وعلى هذا القول فالشهادة من شهادة بني آدم لما استخرجوا من ظهور آبائهم ليلة الميثاق في صورة الذر يشهد بعضهم على بعض، وهذا معنى قوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَرِفِينَ﴾ ﴿١٧٢﴾ لم نعلم.

﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أولاداً سرنا على ما كان عليه آبائنا، ولم نخترع الكفر، ولم نتخذ طريقتاً ﴿أَفَنُهِّلُكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿١٧٣﴾ [الأعراف: آية ١٧٣] قد قدمنا مراراً^(١) أنه إذا جاءت همزة استفهام بعدها أداة عطف كالفاء، والواو، وثم أنها فيها وجهان من التفسير للعلماء:

أحدهما: أن همزة الاستفهام تتعلق بمحذوف، والفاء عاطفة عليه. وهذا الذي مال إليه ابن مالك في الخلاصة حيث قال^(٢):

وحذف متبوع بدأ هنا استبح

وعلى هذا القول: أتعاملنا بغير ما فعلنا فتهلكنا بما فعل المبتلون؟.

وقال بعض العلماء: همزة الاستفهام أصلها بعد الفاء، إلا أن للاستفهام صدر الكلام، فترحلت الهمزة قبل الفاء، والفاء قبل الهمزة في الرتبة، فتكون الفاء عاطفة للجملة المصدرة بالاستفهام على ما قبلها. والأول أظهر. وهذا معنى قوله: ﴿أَفَنُهِّلُكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿١٧٣﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

المبطلون: هم الذين يأتون بالباطل وهو ضد الحق، الذين عبدوا غير الله (جلّ وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿أَفَنهِّلُكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٣].

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٧٤] وكذلك التفصيل الواضح. الكاف في محل وصفٍ لمصدر، أي: نُفَصِّلُ الآيات تفصيلاً كذلك التفصيل الواضح، كما بيّنا أخبار هذه الأمم، وما جرى عليها، وسبب إهلاك من هلك منها، ونجاة من نجى منها. والتفصيل ضد الإجمال ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ ونوضحها كذلك التفصيل ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٧٤] ولأجل أن يرجعوا إلى طريق الهدى فَصَّلْنَاهَا ذلك التفصيل. فالظاهر أن متعلق الجملة محذوف، أي: ولأجل أن يرجعوا فصلناها ذلك التفصيل ليعتبروا به ويهتدوا به فينبوا. وهذا معنى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٤].

[١/٢٤] / قال تعالى: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَٱنْسَلَخَ مِنْهَا فَاتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [١٧٥] وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَفُتِلَهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ [١٧٦] سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ [١٧٧] [الأعراف: الآيات ١٧٥ - ١٧٧].

﴿اتل﴾ معناه: اقرأ ﴿عليهم﴾ يا نبي الله. ﴿نبأ﴾ أي: خبر هذا الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها. وهذا الذي آتاه الله آياته أكثر المفسرين يقولون^(١): إنه رجل من بني إسرائيل. وبعض العلماء يقول: هو

(١) انظر: ابن جرير (٢٥٢/١٣)، القرطبي (٣١٩/٧)، ابن كثير (٢/٢٦٤).

رجل من الكنعانيين الجبارين الذين أمر الإسرائيليون بقتالهم.
واعلموا أن قول من قال من العلماء إن معنى: (آتيناه آياتنا):
آتيناه النبوة. أنه قول باطل لا يُشك في بطلانه كما أوضحه الماوردي
وغيره^(١)؛ لأنّ الأنبياء لا يفعلون هذه الأفعال ولا ينسلخون من آيات
الله؛ لأنّ الله لم يجعل نبوته إلا في من يعلم أنه أهل لها، كما قدمنا
إيضاحه في الأنعام في الكلام على قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ
رِسَالَاتِهِ﴾ [الأنعام: آية ١٢٤] على إحدى القراءتين^(٢)، وهي أخبار
إسرائيلية لم يدل شيء على صحة تعيين هذا ﴿الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾
وأكثر المفسرين والمؤرخين يقولون: إنه رجل من بني إسرائيل يُقال
له: بلعام بن باعوراء. وبعضهم يقول: بلعم بن باعر، وفيه غير
ذلك.

ومعنى ﴿آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ لا يقتضي النبوة، فكل من أُعطي شيئاً
من كتاب الله بواسطة نبي من الأنبياء فقد أُوتي الكتاب، وقد قال
تعالى: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ [البينة: آية ٤] وهم ليسوا
أنبياء، وقال في هذه الأمة: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ
عِبَادِنَا﴾ [فاطر: آية ٣٢] ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: آية ٦٣]
فإنّ إتياء الآيات قد يكون بالأخذ عن الرسل. والمفسرون يقولون:
إن هذا الرجل الذي هو بلعام بن باعوراء — قبّحه الله — ويقال:
بلعم بن باعوراء، أو ابن باعر، أو غير ذلك أنه أعطاه الله الاسم
الأعظم، وبعضهم يقول: علمه الله شيئاً من كتبه المنزلة، فكان يعلم

(١) النكت والعيون (٢/ ٢٧٩).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٨٦، الكشف عن وجوه القراءات السبع (١/ ٤٤٩) وراجع منه ص ٤١٥.

بعض كتب الله التي أنزلها. وهذا معنى ﴿ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا﴾ سواء قلنا: إن الله علّمه بعض الكتب المنزلة، أو أنه علّمه الاسم الأعظم.

﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا﴾ - والعياذ بالله - أنسلخ منها: خرج منها - والعياذ بالله - ولم يعلق به شيء منها.

والمفسرون يقولون: إنه بلعام بن باعوراء، وأنه أغراه الكنعانيون الجبارون بالمال فقالوا له: ادع على نبي الله موسى وقومه - مع أن نبي الله موسى الذي يذكر المفسرون أنه مات في التيه، وأن الذي دخل القرية وفتح الله على يديه يوشع بن نون، وهم يزعمون في قصته أنهم أمروه أن يدعوا على موسى - فقال: كيف أدعو على من معه الملائكة؟ ولم يزالوا به يغرونه بالمال حتى دعا على موسى.

وبعض العلماء يقول: إنه دعا على موسى فكان ذلك سبب التيه. وهذا بعيد جداً.

فعلى كل حال يقولون: إنه دعا على نبي الله موسى فلما أراد أن يدعوا عليه حوّل الله دعاءه على القوم الذين يريدونه أن يدعوا على موسى، فقالوا: دعوت علينا. فقال: ما أقدر على غير هذا.

وقال بعض العلماء: إنه كان له ثلاث دعوات مجابة أعطاه الله إياها، وأنه كان يعلم الاسم الأعظم فأعطاه الله ثلاث دعوات - وكل هذه إسرائيليّات - يزعمون أن هذه الدعوات الثلاث المجابة أنه ضيّعها في امرأته كانت من أقبح نساء بني إسرائيل فلم تزل به حتى دعا الله أن يجعلها أجمل امرأة، فدعا الله فصارت أجمل امرأة، فلما بلغت هذا الجمال تكبرت عنه وطلبت غيره، فدعا الله عليها فصارت كلبة نبّاحة، فأذى ذلك أولادها، ولم يزالوا به حتى دعا الله عليها أن

يرجعها إلى حالتها الأولى، فذهبت الدعوات كلها. وهذه إسرائيليّات لا معوّل عليها، يذكرها المفسرون.

وقال بعض العلماء: أغروا امرأته بالمال فلم تزل به حتى دعا على نبي الله موسى، وأنه لما دعا عليه اندلع لسانه فصار على صدره، وصار يلهث كما يلهث الكلب، وأنه قال لهم: إنه - والعياذ بالله خسر الدنيا والآخرة قال لهم - : لم يبق إلا المكر والحيلة؛ إن الله يبغض الزنا، فأرسلوا النساء متزينات إلى بني إسرائيل فإن زنوا أهلكهم الله. فأرسلوا لهم النساء فيما يزعمون فوقع منهم الزنا، فأرسل الله عليهم الطاعون. وغير هذا من روايات كثيرة إسرائيلية يحكيها المفسرون في تفسير هذه الآية من سورة الأعراف لا طائل تحتها ولا دليل على شيء منها^(١).

وكان بعض العلماء يقول^(٢): هذه الآية الكريمة تدل على أنه لا ينبغي للإنسان أن يقلّد غير معصوم ويثق به كل الثقة؛ لأنّ هذا الإنسان ذكر الله أنه آتاه آياته وبعد ذلك صار ماله إلى أخس مآل وأقبحه - والعياذ بالله - حيث قال: ﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا﴾.

وقال بعض العلماء: هذه الآية نزلت في أمية بن أبي الصلت الثقفي، وكان يقرأ الكتاب الأوّل، ويتعلم من الكتب الأولى، وكان يعلم عن الله بعض كتبه، وكان يعلم بأن جزيرة العرب سيُبعث فيها نبي، وكان يرجو أن يكون هو ذلك النبي، فلما بعث الله نبينا ﷺ حسده وكفر. وقصة استنشاد النبي أخته الفارعة لشعره مشهورة في

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٩) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: القرطبي (٣٢٣/٧).

التاريخ معروفة، ويذكر المؤرخون أنَّ النبي لما حكت عليه شعره قال: آمن شعره وكفر قلبه^(١). والله تعالى أعلم.

وبعض العلماء يقول: نزلت هذه الآية في أبي عامر الراهب ابن صيفي (قبحه الله). وأبو عامر هذا رجل من الأنصار هو: والد حنظلة الغسيل (رضي الله عنه وأرضاه)، الذي يذكر الأخباريون وأصحاب المغازي أنَّ الملائكة غسلته يوم أحد؛ لأنه كان قريب عرس بتزوج جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول، وأنه كان يغتسل فاستخفه القتال فلم يكمل غسله، فمات شهيداً يوم أحد، وأنَّ الملائكة غسلته^(٢). هكذا يقول أصحاب المغازي والأخباريون.

(١) الرواية التي فيها استنشاد النبي ﷺ شعره، وأنه قال فيه: «فلقد كاد يُسلم في شعره»، أخرجه مسلم في الشعر، حديث رقم: (٢٢٥٥)، (١٧٦٧/٤)، من حديث الشريد رضي الله عنه.

وأما رواية: «آمن شعره وكفر قلبه» فقد أخرجه الخطابي في غريب الحديث (١/٤٤٤)، في قصة وفود الفارعة بنت أبي الصلت — أخت أمية — على رسول الله ﷺ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وذكره ابن عساكر في تاريخ دمشق (مختصر تاريخ دمشق) (٤٨/٥)، عن عكرمة قال: قلت لابن عباس: رأيت ما جاء عن النبي ﷺ في أمية بن أبي الصلت: «آمن شعره وكفر قلبه؟... إلخ».

وذكره السيوطي في الجامع الصغير (فيض القدير) (٥٧/١)، وعزاه لأبي بكر الأنباري في المصاحف، والخطيب وابن عساكر ورمز له بالضعف.

وقال المناوي في الفيض (٥٩/١): «ورواه عنه أيضاً الفاكهي وابن مندة». اهـ.

وقال في أسنى المطالب ص ٣١: «رواه الخطيب وهو ضعيف». اهـ.

(٢) أخرجه الإمام قوام السنة الأصبهاني في دلائل النبوة (١١٠/١)، وأبو نعيم في الحلية (١/٣٥٧)، من حديث محمود بن لبيد رضي الله عنه.

كما أخرجه البيهقي (١٥/٤)، والحاكم (٢٠٤/٣)، وقال: «صحيح على شرط =

فوالده هو أبو عامر هذا الخبيث الذي يُقال له: أبو عامر الراهب، وهو الذي حفر الحفر في الميدان يوم أحد التي جاء النبي في واحدة منها وانتشله منها علي بن أبي طالب وطلحة بن عبيد الله، كما هو مذكور في المغازي في غزوة أحد^(١). كان هذا الخبيث أبو عامر يقول للنبي ﷺ: إنه على دين إبراهيم. فبين له النبي — فيما يذكرون — أنه على الحنيفية بعد التغيير. وأنه قال للنبي ﷺ: أمت الكاذب منا وحيداً طريداً^(٢). وسافر إلى الشام، وراح إلى بعض الملوك يريد جيشاً يُخرج به النبي ﷺ من المدينة، وهو الذي أوعز للمنافقين أن يبنوا له مسجد الضرار بقاء ليدبروا الشؤون فيه. وهو المذكور في قوله: ﴿وَلِرِصَادَا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: آية ١٠٧] هو أبو عامر هذا^(٣).

وقول من قال: إن آية الأعراف هذه في أمية بن أبي الصلت أو أبي عامر الراهب كله لا دليل عليه، وأكثر المفسرين يقولون: إنها في رجل علّمه الله علم الكتاب من بني إسرائيل. وشذ قوم فقالوا: من الكنعانيين. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَقْلَعَتْهُمْ نَبَأَ الَّذِي آتَتْهُ آيَاتُنَا﴾.

= مسلم. اهـ، وأخرجه ابن حبان (الإحسان) (٨٤/٩)، من حديث يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده.

وأخرجه البيهقي (١٥/٤)، عن عاصم بن عمر بن قتادة، وعامر الشعبي مرسلًا.

(١) المغازي (٢٤٤/١)، ابن هشام ص ٦٢٠ — ٦٢١.

(٢) ذكره ابن هشام في السيرة ص ٦٢٠ — ٦٢١، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٩٣/١ — ٩٤).

(٣) أخرجه ابن جرير (٤٧٠/١٤)، عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة.

﴿ءَايِنَّا﴾ هنا: آيات كتابه الشرعية.

﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا﴾: خرج منها والعياذ بالله كما تنسلخ الحية من ثوبها، ولم يعلق به منها شيء.

﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ العرب تقول: «اتَّبَعَهُ وَتَبِعَهُ وَاتَّبَعَهُ» بمعنى واحد ومعنى: (اتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ): اتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ حَتَّى لَحِقَ بِهِ وَأَدْرَكَهُ وَجَعَلَهُ قَرِيناً لَهُ يَذْهَبُ مَعَهُ حَيْثُ يَذْهَبُ. هذا معنى قوله: ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾.

والشيطان في لغة العرب^(١): هو كل عات متمرّد، فكل من كان عاتياً متمرّداً فهو شيطان في لسان العرب. سواء كان من الجن أو من الإنس، أو من غيرهما. وجاء في القرآن العظيم: إطلاق الشياطين على العتاة المتمردين من الإنس والجن، كما قال جل وعلا: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً﴾ [الأنعام: آية ١١٢] وقال تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ [البقرة: آية ١٤] أي: رؤسائهم وعتاتهم المتمردين، وفي الحديث: «الكلب الأسود شيطان»^(٢) وقد قال جرير وهو عربي قحّ^(٣):

أَيَّامَ يَدْعُونَنِي الشَّيْطَانُ مِنْ غَزَلٍ وَكَنْ يَهْوِيَنِّي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا
يعني: عاتياً متمرّداً. واختلف العلماء في وزن الشيطان بالميزان الصرفي على قولين^(٤) أشار إلى كل واحد منهما سيبويه في كتابه، فقال المحققون: وزن الشيطان: (فَيْعَال) بالميزان الصرفي،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

فالزائد فيه: الياء والألف. وحروفه الصحيحة: الشين في مكان الفاء، والطاء في مكان العين، والنون في مكان اللام (شَطْن) وأن هذا أصله، وأن اشتقاق المادة من البُعد؛ لأنه بعيد من رحمة الله تعالى غاية البُعد، والعرب تقول: نوى شطون. أي: بعيد، وبئر شطون: بعيدة القعر، ومن هذا المعنى قول الشاعر^(١):

نَأَتْ بِسُعَادَ عَنْكَ نَوَى شَطُونُ فبانَتْ والفؤادُ بها حَزِينُ

ويؤيد هذا القول - أن وزن الشيطان بالميزان الصرفي (فَيْعَال) وأنه من (شَطْن) - قول أمية بن أبي الصلت، وهو عربي قح فصيح^(٢):

أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَكْبَالِ

فصرح عن الشيطان بالشاطن، وهو اسم فاعل (شَطْن) من غير نزاع.

وقال قوم آخرون - وأشار له الشيخ عمرو أعني سيبويه في موضع من كتابه^(٣) - : بأن وزن الشيطان (فَعْلَان) وأن الألف والنون زائدتان، وعلى هذا فأصله من (شَاطَ) فعلى هذا القول ففاء المادة شين، وعينها ياء، ولامها طاء. من (شاط) وأصله: (شَيْط) والعرب تقول: «شاط يشيط». إذا هلك؛ لأن الشيطان هالك لبعده عن رحمة الله. ومن شاط بمعنى هلك قول الأعشى في شعره^(٤):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٣) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

قَدْ نَخْضِبُ الْعَيْرَ مِنْ مَكُونٍ فَأَيْلَهُ وَقَدْ يَشِيطُ عَلَى أَرْمَاحِنَا الْبَطْلُ
أي: يهلك. وهذا معنى قوله: ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ
الْغَاوِينَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٥].

الظاهر أن (كان) هنا بمعنى (صار) وقد تقرر في علم العربية:
أن (كان) تطلق ويراد بها صار. ومعنى قوله: ﴿فَكَانَ مِنَ
الْغَاوِينَ﴾ صار من الكافرين. وإطلاق (كان) بمعنى (صار)
إطلاق معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(١):

بَتَيْهَاءَ قَفَرٍ وَالْمُطَيِّ كَأَنَّهَا قَطَا الْحَزْنَ قَدْ كَانَتْ فِرَاحاً بِيُوضِهَا

يعني: قد صارت فراخاً بيوضها. و ﴿الْغَاوِينَ﴾ جمع
الغاوي، والغاوي: صاحب الغي، والغبي: الضلال (والعياذ بالله)
فكان من الضالين أشد الضلال.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٧٦]
القاعدة المقررة في علم العربية: أن فعل المشيئة إذا قُرِنَ بالشرط
حذف مفعوله؛ لأن جزاء الشرط يغني عن المفعول، فالمفعول
محذوف، والأصل: ولو شئنا رفعه بها لرفعناه بها. ولا تكاد العرب
تنطق بالمفعول — مفعول فعل الإرادة مع ربطه بالجزاء — وقد يذكر
نادراً، وجاء ذكر المفعول في مواضع من القرآن مع أنه مصدر منسبك
من (أن) وصلتها في آيات غير كثيرة، كقوله جل وعلا: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ
يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى﴾ [الزمر: آية ٤] فجملة ﴿أَنْ يَتَّخِذَ﴾ في محل
مفعول (أراد) ولم يكتف هنا بجزاء الشرط، ونحو ذلك من الآيات.

(١) البيت لعمر بن أحمز الباهلي، وهو في المقتصد في شرح الإيضاح (١/٤٠٢)،
اللسان (مادة: عرض) (٢/٧٤٥).

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا﴾ رفعه بها ﴿لَرْفَعْنَهُ﴾ لو شئنا رفع هذا الذي آتيناه آياتنا بتلك الآيات لوفقناه للعمل بها فعمل بها حتى مات عليها فكان مرفوع الدرجة رفيع الذكر في الدنيا والآخرة.

﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ معناه: ركن ومال إلى لذات الدنيا وحطامها وشهواتها فأثرها على آيات الله فسلكه الله من آياته (والعياذ بالله). والعرب تقول: «أخلد إلى الشيء» إذا ركن ومال إليه، وأصل الإخلاق: هو ملازمة الشيء والدوام فيه. فالعرب تقول: أخلد بهذا المكان. إذا لازمه ودام فيه، وهو معنى معروف في كلامها^(١)، ومنه قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

لمن الديار غَشِيَتْهَا بِالْفَدْفَدِ كَالْوَحْيِ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ الْمُخْلَدِ

أي: اللازم محله. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَأَتَّبَعَ هَوْنَهُ﴾ الهوى بفتحيتين: مِيلُ النفس، ولا يكاد يطلق إلا على ميلها لما لا ينبغي، وقد يُطلق في غير ذلك^(٣). واتباع الهوى (والعياذ بالله) هو أعظم الآفات.

ثم إن الله ضربه مثلاً قال: ﴿فَمَثَلُهُ﴾ أي: فصفته (والعياذ بالله) في خساسته وقبحه وملازمته الخساسة في جميع الأحوال ﴿كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ وهو الحيوان المعروف. وجملة: ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ﴾ جملة شرطية، وهي في محل نصب في موضع الحال على ما حققه بعض علماء العربية من أنه لا مانع من

(١) انظر: ابن جرير (١٣/ ٢٧٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأعراف.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأنعام.

أن تأتي الجمل الشرطية أحوالاً^(١). المعنى: ﴿فَشَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ في حال كون الكلب متصفاً بأخس حالاته وهو مداومته للهث في جميع حالاته.

﴿إِنْ تَحِمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ﴾ معنى ﴿إِنْ تَحِمِلْ عَلَيْهِ﴾ إن تشد عليه وتطرده وتُجهدَه يلهث وإن ﴿تَتْرُكُهُ﴾ في رخاء ودعة ﴿يَلْهَثْ﴾ والعرب تقول: لَهَثَ الكلب - بفتح الهاء - يَلْهَث. بفتحها؛ لأنه حلقي العين، لَهْثاً وَلَهْثاً: إذا فتح فاه ومدَّ لسانه وصار يلهث، يطلع النَّفْسَ ويردها بقوة كفعل الذي أصابه إعياء وتعب شديد. وجميع الحيوانات لا يلهث شيء منها إلا إذا أصابه إعياء شديد، أو تعب شديد، أو عطش شديد، إلا الكلب وحده فإنه يلهث دائماً، في حالة الري يلهث، وفي حالة العطش يلهث، وفي حالة الشد عليه والطرده والتعب يلهث، وفي حالة الرخاء يلهث، فهو يلزم للهث في جميع حالاته^(٢). واللهث من أخس حالاته لأنه فاتح فاه، مادُّ لسانه، يُطْلَع النفس وينزلها بقوة، وهذه من أخس الحالات وأقبحها، فضربه الله مثلاً لهذا الكافر، إن وعظته وذكرته بآيات الله فهو كافر لا محالة، لا يسمع ولا يتعظ، كلهث ذلك الكلب في حالة الرخاء وعدم العطش. وإن ﴿تَتْرُكُهُ يَلْهَثْ﴾ إن وعظته لم يتعظ، وإن تركته لم يتعظ، فهو ملازم - والعياذ بالله - كفرانه وعصيانه على جميع الحالات. وهو في أخس تلك الحالات كالكلب الذي يلزم لهثه في جميع الأحوال، وهي حالة من أخس حالاته والعرب تسمي الذي أصابه شيء حتى بَهْظَه تقول: هذا لاهث، وتقول: فلان ملجأ

(١) انظر: الدر المصون (٥/٥١٦).

(٢) انظر: القرطبي (٧/٣٢٢)، الدر المصون (٥/٥١٧).

للاهِث. معناه: ملجأً للمحزوب المحزون الذي فدحه الأمر، وهو معنى معروف في كلامها، ومنه قول الشاعر وهو بعض الأزدية^(١):

فِنِعْمَ فَتَى الْجُلَى وَمُسْتَبْطِ النَّدَى وَمَلْجَأَ محزوب ومَفْزَعٍ لاهِث
عياذ بن عمرو بن الحليس بن جابر ابن زيد بن منظور بن زيد بن وارث
وهذا من تتابع الأعلام، ويسميه البلاغيون في البديع: اطراداً. وشاهده المشهور عندهم قول الشاعر^(٢):

إِنْ يَقْتُلُوكَ فَقَدْ ثَلَلْتُ عُرُوشَهُمْ بعتيّة بن الحارث بن شهاب
والمعنى: أن هذا الخبيث الكافر ضرب له المثل بالكلب في أخس حالاته، فكما أن الكلب لا يفارق هذه الحالة الخسيسة من فتح فيه ومدّ لسانه وإخراج النفس بقوة فكذلك هذا الكافر لا يفارق هذه الحالة الخسيسة من الكفر وعدم الاتعاظ في جميع أحواله، إن وعظته لا يتعظ، وإن تركته فكذلك، كما أن الكلب إذا شددت عليه وطردته وأتعبته - وهو معنى: ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ﴾ - لهث، وإن تركته في رخاء ودعة لهث، فهو متصف بهذه الحالة القبيحة على كل حال. وكذلك هذا الخبيث متصف بتلك الحال القبيحة على كل حال. هذا معنى قوله: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ﴾.

وأما قول من قال: إن بلعام بن باعوراء لما دعا على نبي الله

(١) البيتان لابن دريد، وهما في ديوانه ص ١٠٤.

(٢) البيت في البحر المحيط (٢/٢٨٥)، الدر المصون (٢/٥٦٠)، فتح القدير (٢/٢١١).

موسى اندلع لسانه فصار على صدره، فصار لسانه متديلاً — كلسان الكلب — يلهث كلهات الكلب، وأن هذا معنى قوله: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ﴾ الآية. هذا التفسير غير صحيح، بل الصحيح أنه مثل مضروب كما بيّنا، ويدل عليه قوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ وصفتهم ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ في ملازمتهم حالة الكفر والتكذيب القبيحة كمثله هذا الكلب في ملازمته حالة اللهث القبيحة في جميع أحواله.

﴿فَأَقْصَصَ الْقَصَصَ﴾ ﴿فَأَقْصَصَ﴾ معناه: اقصص عليهم يا نبي الله ﴿الْقَصَصُ﴾ أي: هذا الخبر كخبر بلعام بن باعوراء وغيره ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾ أي: لأجل أن يتفكروا ويعملوا أفكارهم فيتعظوا بمثلثات الله وما أوقعه بالذين عصوه في الزمن الماضي لينزجروا وينكفوا. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَقْصَصَ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾ [الأعراف: آية ١٧٦].

وقوله: ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾ (ساء) بمعنى: بئس. و (مثلاً) مُمَيِّز. و (القوم) فاعل بئس^(١) ﴿مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ساء مثلهم والعياذ بالله؛ لأنه مثل السوء ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ﴾^(٢) كانوا يظلمون ﴿١٧٧﴾ [الأعراف: آية ١٧٧].

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿١٧٨﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ

(١) هذا الإعراب لا يخلو من إشكال، وللوقوف على كلام المعربين انظر: القرطبي (٣٢٤/٧)، البحر المحيط (٤/٤٢٥)، الدر المصون (٥/٥١٨).

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وبقيّة الآية معروفة.

الْغَافِلُونَ ﴿١٧٧﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧٨﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٧٩﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٠﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨١﴾ أَوَلَمْ يَنْفَكُوا مَا يَصَاحِبُهُمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٨٢﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٣﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلاَ هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٤﴾ [الأعراف: الآيات ١٧٨ - ١٨٦].

يقول الله (جل وعلا): ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٨] لما ذكر (جل وعلا) قصة الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها - والعياذ بالله - وبين أنه لو شاء رفعه بتلك الآيات وهداه إلى العمل بها في قوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ صرّح بأن المهتدي هو من هداه الله، والضال هو من أضله الله ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ الأصل: من يهده الله. فحذف المفعول لدلالة المقام عليه.

﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ والمهتدي هو السالك طريق الهدى التي تستلزم رضا الله ونيل ما عنده من الرضوان والجنات.

﴿وَمَنْ يُضِلِلْ﴾ حذف المفعول أيضاً و «من» شرطية في الموضعين، أي: ومن يضلله الله. مضارع أضلّه يضلّه إضلالاً. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

وهذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن بكثرة حجة على القدرية الزاعمين أن الله لا يضل أحداً، فقد تكلمنا في هذه الدروس مراراً على مسألة القدر^(١)، وأن التحقيق أنه لا تقع في الكون تسكينة

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

ولا تحريكة إلا بمشيئة خالق السماوات والأرض — جل وعلا — والعباد لا يخلقون أعمالهم بل ما يشاؤون إلا أن يشاء الله، كما صرح الله به، والقدرية على كثرتهم وكثرة حججهم وجدالهم يأتون بشبه فلسفية يزعمون أنهم ينزهون الله بها، وهم يقعون في أعظم مما فروا منه بأضعاف، يقولون: إن الله أعظم وأنزه وأجلّ وأكرم من أن يريد الإضلال والقبائح والمعاصي. قالوا: فهو أجلّ وأعظم وأكرم وأنزه من أن يكون الزنى بمشيئته، وأن تكون السرقة بمشيئته ونحو ذلك. فأرادوا أن ينزهوه عن أن يشاء السرقة والزنى والإضلال والقبائح، ووقعوا في الداهية الكبرى والطامة العظمى، وهو أنهم جعلوا بعض خلق الله إلى غيره من خلقه، وجعلوا أن المكلف يخلق أعمال نفسه، فصارت عندهم أعمال المكلفين ليست بمشيئة الله، فسلبوه ملكه وقدره ومشيئته كل شيء — قبحهم الله —.

والتحقيق في هذه المسألة: أن الله (جل وعلا) سبق في علمه وسابق أزلّه أن بعض من يخلقهم مجبولون على الخبث، وأنه سيشاء منهم أن يشاؤوا أعمال أهل النار حتى يدخلوها، وأن قومًا آخرين قوم طيبون، وأنه يشاء منهم أن يعملوا أعمال أهل الجنة فيدخلوها، ثم إن الله (جل وعلا) يصرف بقدرته ومشيئته مشيئة العبد وقدرته حتى يأتي العبد ما سبق له في كتابه من شقاوة أو سعادة يأتيه طائعاً مختاراً ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: آية ٣٠] ولو فرضنا أن قدرياً قال لسني: هذه الأعمال كتبها الله في سابق الأزل وجفت الأقلام وطويت الصحف، أو هو شيء مُستأنف؟ فمذهب أهل السنة والجماعة — وهو الحق — هو إثبات القدر، وأن كل شيء قضاءه الله وقدره، وأن الكائنات صائرة إلى ما شاءه الله وقدره (جل وعلا)، وأنه خلق خلقاً

وقال: هؤلاء للنار ولا أبالي، وخلق للجنة خلقاً، وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ قال: «إن الله قدر مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة»^(١) والله يقول: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: آية ٤٧] مثلاً لو قال القدري: هذه المعاصي والذنوب التي كانت سبب كونه في النار، قال البعيد: قدرها الله عليه، وسبق في علمه أنه مرتكبها، وأنه هو لو شاء لقلب العلم الأول السابق في ذلك جهلاً لا يمكنه ذلك فما شاء الله وعلمه وقدره في الأزل واقع لا محالة. فيقول البعيد: هو إذن مجبور. فإن السني يقول له: جميع الأسباب التي أعطاها الله للمهتدين أعطاك مثلها، فالعيون التي أبصروا بها آياته حتى آمنوا أعطاك عينين مثلها، والقلوب التي فهموا بها عن الله آياته حتى اهتدوا أعطاك مثلها، والآذان التي سمعوا بها آيات الله واتعظوا بها حتى اهتدوا أعطاك مثلها، ولكن وقع التفاوت في شيء واحد: وهو أن الله (جل وعلا) وفق هؤلاء لما يرضيه، وصرف قدرتهم ومشيتهم بقدرته وإرادته إلى عمل أهل الجنة، وأنت لم يوفقك لما يرضيه، وهذا التوفيق ليس واجباً لك عليه حتى تدعي عليه أنه ظلمك!! وقد ذكرنا مراراً^(٢) أن هذا

(١) أخرجه مسلم في القدر، باب حجاج آدم وموسى (عليهما السلام)، حديث رقم: (٢٦٥٣)، (٢٠٤٤/٤)، ولفظه عند مسلم: «كتب الله مقادير الخلائق...».

وفي لفظ عند البيهقي في الأسماء والصفات: «قدر الله المقادير...» وفي لفظ: «فرغ الله (عز وجل) من المقادير وأمور الدنيا...».

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

أَوْضَحَتْهُ مَنَازِرَةُ أَبِي إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِي مَعَ عَبْدِ الْجَبَّارِ — مِنْ كِبَارِ الْمَعْتَزَلَةِ الْقَدَرِيِّينَ الْقَائِلِينَ بِهَذَا الْمَذْهَبِ — وَأَنَّ عَبْدَ الْجَبَّارِ جَاءَ يَتَقَرَّبُ بِهَذَا الْمَذْهَبِ فَقَالَ عِنْدَ أَبِي إِسْحَاقَ: سُبْحَانَ مَنْ تَنَزَّهَ عَنِ الْفَحْشَاءِ، يَعْنِي أَنَّهُ تَنَزَّهَ عَنِ أَنْ تَكُونَ السَّرْقَةُ وَالزُّنَى وَنَحْوَهَا بِمَشِئَتِهِ.

فَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: كَلِمَةٌ حَقٌّ أُرِيدَ بِهَا بَاطِلٌ. ثُمَّ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: سُبْحَانَ مَنْ لَا يَقَعُ فِي مَلِكِهِ إِلَّا مَا يَشَاءُ.

فَقَالَ عَبْدُ الْجَبَّارِ: أَتَرَاهُ يَشَاؤُهُ وَيَعَاقِبُنِي عَلَيْهِ؟.

فَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: أَتَرَاكَ تَفْعَلُهُ جَبْرًا عَلَيْهِ أَنَّكَ الرَّبُّ وَهُوَ الْعَبْدُ؟.

فَقَالَ عَبْدُ الْجَبَّارِ: أَرَأَيْتَ إِنْ دَعَانِي لِلْهَدْيِ وَقَضَى عَلَيَّ بِالرَّدِّ، دَعَانِي وَسَدَّ الْبَابَ دُونِي أَتَرَاهُ أَحْسَنَ إِلَيَّ أَمْ أَسَاءَ؟.

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي مَنَعَكَ إِنْ كَانَ حَقًّا وَاجِبًا لَكَ عَلَيْهِ فَقَدْ ظَلَمَكَ وَقَدْ أَسَاءَ، وَإِنْ كَانَ مَلِكُهُ الْمُحَضُّ فَإِنْ أَعْطَاكَ فَفَضْلٌ، وَإِنْ مَنَعَكَ فَعَدْلٌ. فَبُهِتَ عَبْدُ الْجَبَّارِ، وَقَالَ الْحَاضِرُونَ: وَاللَّهِ مَا لِهَذَا جَوَابًا!! وَلِذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩] مَنَّهُ بِالتَّوْفِيقِ عَلَى قَوْمٍ وَعَدَمَ مَنَّهُ بِالتَّوْفِيقِ عَلَى آخَرِينَ حُجَّتِهِ الْبَالِغَةُ.

وَذَكَرُوا أَنَّ عَمَرَ بْنَ عُبَيْدٍ — كَبِيرَ الْمَعْتَزَلَةِ، الْمَشْهُورَ بِالْعِبَادَةِ وَالنَّسْكِ، وَهُوَ مِنْ كِبَارِ أَهْلِ هَذَا الْمَذْهَبِ الْخَبِيثِ — جَاءَهُ بِدَوِي أَعْرَابِي يَقُولُ لَهُ: إِنْ دَابَّتْهُ سُرْقَةٌ. يَرِيدُ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لِيَرُدَّهَا عَلَيْهِ، فَأَرَادَ عَمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ التَّقَرُّبَ بِهَذَا الْمَذْهَبِ الْخَبِيثِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّهَا سُرْقَةٌ وَلَمْ تُرَدَّ سُرْقَتُهَا فَارُدَّهَا عَلَيْهِ. فَقَالَ لَهُ الْأَعْرَابِيُّ الْبَدَوِيُّ

الجاهل : ناشدتك الله يا هذا إلا ما كفت عني من دعائك الخبيث، إن كانت قد سُرقت ولم يُرد سرقتها فقد يريد ردها ولا تُرد^(١)، فالذي يفعل الشيء دونه ولا بمشيئته فأنا لست على ثقة منه أن بيده شيئاً.

فالحاصل أنهم وقعوا في شر مما فروا منه. والدليل القاطع الذي لا يترك لهم شبهة هو دليل العلم، وإيضاح ذلك أنك تقول للمعتزلي القدري إذا ناظرته: هل أنت مقر بأن الله (جل وعلا) يعلم ما يكون قبل أن يكون؟ فلا بد أن يقول: نعم؛ لأن كل من يقر بالإسلام يقر بهذا. فتقول له: إذن هذا العمل الذي زعمت أن العبد يخلقه بقدرته وإرادته من غير مشيئة الله عالم أنه يقع من هذا العبد؟ فيقول: نعم. فقل له: لو شاء العبد أن يعمل ذلك العمل ويستقل به مخالفاً لما سبق به علم الله الأزلي [فهل يمكنه ذلك؟]^(٢) فقولك إنه مستقل به يقتضي أنه يمكنه أن يعمل عملاً مستقلاً غير ما سبق به العلم، فينقلب علم الله جهلاً — سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون الفجرة علواً كبيراً — فإذن لا بد أن يكون العمل مطابقاً لما سبق به علم خالق السماوات والأرض في أزله.

فالحاصل أن الله (تبارك وتعالى) خلق للنار خلقاً علم أنهم من أهل النار وأنها أولى بهم، وخلق للجنة خلقاً علم في أزله بأنهم أهل لها، ثم إن الله (تبارك وتعالى) يُيسّر كلاً من الفريقين لما خلقه له، فيعمل هؤلاء بعمل أهل الجنة حتى يدخلوها، وهؤلاء بعمل أهل النار حتى يدخلوها، وقد جاءت أحاديث صحيحة ثابتة عن النبي ﷺ

(١) السابق.

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

بمثل هذا، منها حديث عمران بن حصين المتفق عليه المشهور أنهم لما سألوا النبي ﷺ وأخبرهم أن الأمر قُضي وفُرج منه قالوا له: ففيم العمل؟ أفلا نتكل على كتابنا؟ فقال لهم ﷺ: «اعملوا فكل مُيسر لما خُلق له»^(١) فالله (جل وعلا) لا يقع في ملكه شيء إلا بمشيئته، يَصرف قُدر قوم وإراداتهم إلى ما هو أليق بهم، ويَصرف قُدر قوم وإراداتهم إلى ما هو أليق بهم فيعمل هؤلاء بعمل أهل الجنة، وهؤلاء بعمل أهل النار، وإنما كان ذلك من حكمته (جل وعلا) لتظهر بذلك أسرار أسمائه وصفاته في خلقه؛ لأنه لو لم يصرف قدرة قوم ومشيئتهم إلى ما لا يرضيه حتى يعذبهم لم يظهر بطشه وقوته وشدة نكاله التي تستوجب الخوف منه، فخلق قوماً فصرف قُدرهم وإراداتهم لما يستوجبون به النار ليظهر بذلك سر أسمائه وصفاته، من جبروته وقوته وبطشه وشدة عذابه ليخافه خلقه، وصرف قُدر قوم وإراداتهم إلى ما يستوجبون به جنته ليظهر بذلك أسرار بعض أسمائه وصفاته من رحمته ولطفه وعدله (جل وعلا) وغير ذلك؛ ولذا قال: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا وَلِيَّكَ هُمْ أَخْسَرُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٧٨] من أضله الله فقد ضل (والعياذ بالله)، وكل الناس ضال إلا من هداه الله، ولا مهتدي إلا من هداه الله.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن لفظ الضلال يطلق في القرآن العظيم وفي اللغة العربية إطلاقات مشهورة معروفة، من أشهرها ثلاثة إطلاقات معروفة في القرآن وفي كلام العرب:

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

منها: إطلاق الضلال على الضلال عن طريق الهدى إلى طريق الزيغ، وعن طريق الجنة إلى طريق النار، كما في هذه الآية ﴿وَمَنْ يُضِلِّ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٧٨) ومنه قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: آية ٧] وقوله: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: آية ٧٧] وهذا أغلب استعمال الضلال والعياذ بالله منه.

الاستعمال الثاني: هو إطلاق الضلال على الغيبة والاضمحلال، تقول العرب: «ضل هذا الشيء». إذا غاب واضمحل ولم يبق له وجود. تقول العرب: «ضل السمن في الطعام» إذا غاب فيه واضمحل ولم يبق له أثر. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الأخطل^(١):

كُنْتَ الْقَذَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرَ مُزْبِدٍ قَذَفَ الْآتِيُّ بِهِ فَضْلَ ضَلَالًا

أي: غاب غيبوبة واضمحل اضمحلالاً. ومنه بهذا المعنى قول الآخر^(٢):

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتَخْبِرَكَ الدِّيَارُ عَنِ الْحَيِّ الْمُضَلَّلِ أَيْنَ سَارُوا

ومعنى (المُضَلَّل): الذي ذهب على مرِّ العصور ولم يبق لهم أثر. ومن هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (٣٠) [يونس: آية ٣٠] أي: غاب واضمحل ولم يبق له أثر. ولأجل إطلاق العرب اسم الضلال على الغيبة والاضمحلال أطلقوه على الدفن في القبر، تقول العرب: أضلوا الميت في قبره. إذا دفنوه فيه؛ لأنه إذا

(١) السابق.

(٢) السابق.

دُفن فيه يؤول إلى أن تختلط أجزاؤه وعظامه في الأرض فيغيب فيها ويضمحل كما يغيب السمن في الطعام، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [السجدة: آية ١٠] يعنون بقولهم: ﴿ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أنه اضمحلت عظامهم ولحومهم وجلودهم فيها فأكلتها واختلطت بها. وإطلاق العرب الإضلال على الدفن مشهور في كلامهم وأشعارهم، ومنه قول المُخَبَّل السعدي يرثي قيس بن عاصم التميمي المنقري المشهور^(١):

أَضَلَّتْ بَنُو قَيْسٍ بَنِ سَعْدٍ عَمِيدَهَا وَفَارِسَهَا فِي الدَّهْرِ قَيْسَ بَنِ عَاصِمٍ
وقوله: «أضلت» يعني: دفنته في قبره. ومنه بهذا المعنى قول نابغة ذبيان يرثي بعض ملوك الغسانيين الذين كانوا بالشام، وقد مات ودُفن بالجولان، وسمع أولاً أنه مات، وجاء تكذيب موته، حتى جاء الذين دفنوه وأخبروه بموته وقال شعره المشهور فيه، الذي منه^(٢):

فَإِنْ تَحْيَا لَا أَمْلِكُ حَيَاتِي وَإِنْ تَمُتْ فَمَا فِي حَيَاتِي بَعْدَ مَوْتِكَ طَائِلُ
فَأَبَ مُضْلُوهُ بُعِينَ جَلِيَّةً وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلُ

[٢٤/ب] / فقوله: «مضلو» يعني دافنيه. وقوله: «بعين جلية» أي: بخبر يقين أنه مات حقاً؛ لأنهم هم الذين أضلوه ودفنوه في قبره. وهذا معنى معروف في كلام العرب، يكثر في كلامها.

وأما الإطلاق الثالث من إطلاقات الضلال: فإنه جاء في القرآن

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

(٢) هذان البيتان مضى ذكرهما مضى عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

وفي لغة العرب إطلاق الضلال على الذهاب عن علم الشيء، فكل ما لم يهتدِ إلى علم شيء تقول العرب: ضل. أي: لم يهتدِ إلى علم هذا الشيء بعينه. وهو بهذا المعنى يكثر في القرآن وفي كلام العرب، فمنه في القرآن قول أولاد يعقوب: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٨) [يوسف: آية ٨] أي: ذهب عن علم الحقيقة حيث يُفَضَّل يوسف على هذا^(١) من الرجال. وقوله: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ (٩٥) [يوسف: آية ٩٥] أي: ذهبك عن حقيقة العلم بالشيء؛ لأنك تظن يوسف حياً. ولا يريدون الضلال في الدين؛ لأنهم لو أرادوا الضلال في الدين لكانوا كفرة لتضليلهم نبياً من الأنبياء. ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ (٥٢) [طه: آية ٥٢] أي: لا يذهب عنه علم شيء ولا ينسى شيئاً. ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رِضْوَانٍ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: آية ٢٨٢] ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ يعني: تذهب عن علم حقيقة المشهود به فتذكرها الأخرى. قال بعض العلماء: ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ (٧) [الضحى: آية ٧] على القول بذلك، ووجهه أن المعنى: ووجدك يا نبي الله ضالاً. أي: ذاهباً عن هذه العلوم التي لا تُعلم إلا بالوحي فهداك إليها وعلمك إياها بالوحي كما قال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ (٢) [يوسف: آية ٣] فالغافلون ضالون ذاهبون عن علم حقيقة هذه العلوم، ومنه قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ شَاءَ﴾ الآية

(١) أي: الجمع.

[الشورى: آية ٥٢]. ومن إطلاق الضلال على الذهاب عن حقيقة علم الشيء قول الشاعر^(١):

وَتَظُنُّ سَلَمَى أَنْنِي أَبْغِي بِهَا بَدَلًا أَرَاهَا فِي الضَّلَالِ تَهِيْمُ

معناه: أراها في عدم معرفة حقيقة الشيء وهذه المعاني للضلال، وبعضهم يذكر أنه يُطلق على (الحُب) وليس إطلاقاً معروفاً مشهوراً كمعرفة هذه الاطلاقات. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

والخاسرون جمع الخاسر. وبعض العلماء يقول: ﴿الْخَاسِرُونَ﴾: الهالكون. وأصل الخسران^(٢): هو ذهاب مال التاجر، سواءً كان ربحاً أو رأس مال، وكل من خسر شيئاً من ماله فقد خسر. وخسران الناس: المراد به غبنهم حظوظهم من ربهم (جل وعلا)^(٣)، وقد أقسم الله (جلّ وعلا) على أن هذا الخسران لا ينجو منه أحد إلاّ بتلك الصفات المقررة المعروفة في تلك السورة الكريمة، أعني قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ الألف واللام للاستغراق، فهو بمعنى: إن كل إنسان كائناً من كان لفى خسر، أي: في غبن من حظوظ ربه (جل وعلا) ونقص ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿٤﴾﴾ [العصر: الآيات ١ - ٣].

وخسران الناس: أي: غبنهم في حظوظهم من ربهم (جل وعلا).

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

(٣) السابق.

ذكرنا في هذه الدروس مراراً أنه جرت عادة بعض العلماء في أن يضربوا له مثلين تبين بهما حقيقته^(١):

المثل الأول: قالوا: إن كل إنسان معمر أعطاه الله (جل وعلا) رأس مال، ورأس هذا المال هو الجواهر الذي لا يزنها في الدنيا شيء، ولا يقوم مقامها شيء، وهي رأس مال كل إنسان. ونعني بهذه الجواهر: ساعات العمر وأيامه؛ لأن رأس مال الإنسان هو ساعات عمره وأيامه، وهذا هو أنفس شيء وأعظم شيء يُعطى للإنسان، وهو رأس ماله، وكما أن الله لما جعله رأس ماله جعله أخا الرسول أيضاً في إقامة الحجة عليه به حيث قال: ﴿أُولَئِكَ نَعَمَّرُكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ أَلْتَذِكُّرُ﴾ [فاطر: آية ٣٧] فإذا كان الإنسان المُعمر — سواء عُمِّرَ تعميراً طويلاً أو غيره كما قال تعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِن عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ [فاطر: آية ١١] فإن كان هذا المُعمر — حاذقاً لبقاً يعرف كيف يحرك رؤوس الأموال، وكيف يستفيد منها، حرك رأس هذا المال — أعني ساعات عمره وأيامه حركها — فيما يرضي الله، فراقب اللحظات والأيام والليالي والدقائق والثواني لئلا يضيع شيء منها في غير طاعة الله، فنظر الأوقات التي تتوجه فيها أوامر من ربه — كأوقات الصلاة، وأوقات الحج، وغير ذلك من المطلوبات التي لها أوقات تتوجه عند وجودها — فقام الله بذلك أحسن قيام، ثم إنه في الأوقات التي لا تتوجه بها وظائف من رب العالمين، وأوامر معينة يكفُ شرّه ويخاف الله (جل وعلا) ويستكثر من الخير ما استطاع، فإذا حرك رأس هذا المال هذا التحريك العظيم وتَجَرَّ مع رب العالمين هذه التجارة الرباحة ربح منها

ملكاً لا ينفذ، ربح منها الحور العين، والجَنّات، والولدان، ومجاورة رب غير غضبان، والنظر إلى وجه الله الكريم. وقد سمى الله تحريك رأس هذا المال معه (جل وعلا) على الوجه الذي ذكرنا سَمَاهُ (بيعاً) وسماه (شراء)، وسماه (تجارة)، وسماه (قرضاً)؛ لأنَّ صاحبه حرَّك رأس ماله — وهو أيام عمره — تحريكاً حسناً لائقاً؛ ولذا قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَكُمْ عَلَىٰ تَحْرِيقِ نُجُومِكُمْ مِّنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ۖ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ ۖ الْآيَةُ [الصف: الآيتان ١٠، ١١]. فصرح بأن ذلك تجارة مع الله، وقال جل وعلا: ﴿يَرْجُونَ تَحْرِيكَ لَن تَبُورَ ۖ﴾ [فاطر: آية ٢٩] وقال جل وعلا: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ۖ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَاسْتَبَشِرُوا ببيعكم الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ﴾ [التوبة: آية ١١١].

وقال جل وعلا: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: آية ٢٤٥] فإذا كان صاحب رأس هذا المال المسكين رجلاً أحمق لا يعرف حقائق الأشياء، ولم يتنور باطنه بنور الوحي، لم يعرف قيمة رأس هذا المال، ولا قدر هذه الجواهر التي أعطاه الله فضيعها في قال وقيل، ولم يكتسب منها شيئاً حتى ينتهي الأجل المحدد له فيُجر إلى القبر وهو صفر الكفين، والآخرة أيها الإخوان دار لا تصلح للمفاليس، لا تصلح للفقراء؛ لأنَّ ليس فيها إرفاق، ولا عارية، ولا صدقة، ولا خلة، ليس فيها للإنسان إلا ما قدّمه من عمله، فلا ينبغي للإنسان أن يقدم عليها مفلساً، فيجب على المسلمين كلاً أن يحترموا رأس هذا المال.

إذا كان رأس المالِ عمرَكَ فاحترزْ عليه من الإنفاقِ في غيرِ واجبٍ^(١)

فلا ينبغي للمسلم أن يضيع أوقات عمره في لعب الأوراق، وفي قيل وقال، فإن هذا فعل السفهاء، ولا يدري في أيّ وقت يموت. وأنا أؤكد لكم كل التوكيد أنه إن مات ندم غاية الندم بعد فوات الفرصة على ضياع هذه الأعلاق النفيسة، والجواهر الثمينة — التي هي أيام عمره — في قيل وقال، ولعب أوراق، وربما كان ضيعه في أشياء لا ترضي من خلقه (جل وعلا). فهذا لا ينبغي، فعلى معاشر المؤمنين أن نعرف قدر رأس مالنا، وأن نُقدّر أعمارنا، ونعرف قصرها، ولا ندري في أيّ وقت تنخرم كما سيأتي في قوله في هذه [السورة] ^(١): ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ [الأعراف: آية ١٨٥] فلا نضيعه فيما لا يعني كالعاب الأوراق، والمجون والعبث، وغير ذلك مما لا يفيد، فهذا فعل السفهاء، وسيعلم صاحبه إذا انتهى إلى ربه أنه فعل السفهاء الذي لا يُجدي، فعليه أن يكفّ عنه، ويكون رجلاً جدياً، ويصدق المعاملة فيما بينه وبين ربه (جل وعلا)، ولا يترك أوقاته تضيع هدرًا؛ لأن هذا تضييع لجواهر عظيمة، وأعلاق نفيسة لا يعرف قدرها إلا من علمه الله ذلك.

المثل الثاني المضروب لهذا: هو ما ذكره بعض العلماء، وقد جاء به حديث عن النبي ﷺ، والظاهر أن سنده لا يقل عن درجة القبول ^(٢) أن الله جل وعلا جعل لكل إنسان مسكنًا في الجنة ومسكنًا في النار، فإذا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أطلع أهل الجنة على مساكنهم في النار لو أنهم كفروا بالله وعصوه لتزداد غبطتهم وسرورهم بما هم فيه، وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ

(١) في الأصل: «الآية» وهو سبق لسان.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩) من هذه السورة.

الَّذِي هَدَنَّا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَنَّا اللَّهُ ﴿[الأعراف: آية ٤٣]﴾ ثُمَّ إِنَّهُ يُرِي أَهْلَ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ فِي الْجَنَّةِ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَطَاعُوهُ لَتَزِدَادَ نِدَامَتَهُمْ وَحَسْرَتَهُمْ وَالْعِيَازُ بِاللَّهِ. وَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَنِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ [الزمر: آية ٥٧] ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ مَسَاكِينَ أَهْلَ النَّارِ فِي الْجَنَّةِ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمَسَاكِينَ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي النَّارِ لِأَهْلِ النَّارِ، وَمَنْ اسْتَبَدَلَ مَسْكَنَهُ فِي الْجَنَّةِ بِمَسْكَنٍ غَيْرِهِ فِي النَّارِ فَصَفَقَتَهُ خَاسِرَةٌ، وَهُوَ خَاسِرٌ لَا مُحَالَةَ، وَذَلِكَ طَرَفٌ مِنْ هَذَا الْخُسْرَانِ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ آيَاتُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ؛ وَلِذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُضْلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿١٧٨﴾ [الأعراف: آية ١٧٨].

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: آية ١٧٩] اللام موطئة لقسم محذوف و (قد) حرف تحقيق تضمنت معنى التوكيد. و ﴿ذَرَأْنَا﴾ معناه: خلقنا. العرب تقول: ذرأ الله الخلق. أي: خلقه. فصيغة الجمع في قوله: ﴿ذَرَأْنَا﴾ صيغة تعظيم؛ لِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقًا لِلنَّارِ فَقَالَ: هَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي.

وقوله: ﴿لِجَهَنَّمَ﴾ بعض العلماء يقول: هي طبقة من طبقات جهنم، ولكنها تطلق على جميع طبقات النار، كما قال تعالى في جهنم: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ ﴿٤٤﴾ [الحجر: آية ٤٤] فجهنم تطلق على جميع طبقات النار، وإن كان بعض العلماء يزعم أنها طبقة من طبقاتها السبع.

واختلف العلماء في لفظة (جهنم) هل أصلها عربية أو مُعَرَّبَةٌ^(١)؟ بناء على قول من يقول: إن في القرآن كلمات

(١) انظر: اللسان (مادة: جهنم) (٥٢٥/١)، الدر المصون (٣٥٥/٢).

مُعَرَّبَةٌ^(١). والتحقيق الذي هو الأشبه أن القرآن كله عربي إلا الأعلام. وما دما نقول: أخذ العرب هذه الكلمة من الجيل العجمي الفلاني فلم لا نقول: إن ذلك الجيل العجمي أخذها عن العرب؟ الكل محتمل ولا دليل على أنه أخذها خصوص هؤلاء عن هؤلاء، فعلينا أن نتمسك بالعموم في قوله: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: آية ١٩٥] ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: آية ٢] ولا خلاف في الأعلام أن فيه أعلاماً عجمية. هذا لا نزاع فيه؛ لأن العلم يُحكى بلفظه في أي لغة كان كما هو معروف.

وقال بعض العلماء الذين يقولون إن في القرآن مُعَرَّباً: إن (جهنم) أصلها فارسية. والذين قالوا هذا القول يزعمون أن في الفارسية القديمة إطلاق (كَهْتَام) على النار، وأنها عَرَّبَتْها العرب وأبدلت الكاف جيماً، والله أعلم بصحة هذا.

وقال جماعة من علماء العربية^(٢): أصل الكلمة عربية، ووزنها بالميزان الصرفي (فَعَّـل) فالنون المشددة زائدة، وأصل الحروف الأصلية: الجيم في مكان الفاء، والهاء في مكان العين، والميم في مكان اللام، من: جَهَمَه يَجْهَمُهُ وَتَجَهَّمُهُ إذا عبس في وجهه وَقَطَّبَ وجهه وعقده فيه. قالوا: سُميت (جهنم) لأنها تلقى من يدخلها بوجه عابس مقطب متجهم، وأنهم تعبس وجوههم، وَتَجَهَّمُ فيها من شدة ما يلاقون من عذابها والعياذ بالله. وهذا المعنى معروف في كلام

(١) في هذه المسألة انظر: الرسالة (٤١ - ٥٣)، ابن جرير (١٣/١)، ابن عطية (٣٦/١)، القرطبي (٦٨/١)، ابن كثير (٨/١)، البحر المحيط للزركشي (٤٤٩/١)، (١٧٠/٢)، شرح الكوكب (١٩٢/١).

(٢) انظر: الدر المصون (٣٥٥/٢).

العرب، ومنه قول عمرو بن الفضفاض الجهني^(١):

لَا تَجْهَمِينَا أُمَّ عَمْرُو فَإِنَّمَا بَنَا دَاءَ ظَبْيٍ لَمْ تَخْنُهُ عَوَامِلُهُ

ومن هذا المعنى قول مسلم بن الوليد الأنصاري، وإن كان شعره يصلح مثلاً لا شاهداً لتأخر وقته^(٢):

شَكُوتُ إِلَيْهَا حُبَّهَا فَتَبَسَّمتْ وَلَمْ أَرْ شَمْساً قَبْلَهَا تَبَسَّمتْ
فَقُلْتُ لَهَا جُودِي فَأَبْدَتْ تَجَهُماً لَتَقْتُلَنِي يَا حُسْنَهَا إِذْ تَجَهُمُ

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ أي: خلقنا ﴿لِجَهَنَّمَ﴾ أي: لصيرورتهم إلى النار يوم القيامة ﴿كَثِيراً﴾ خلقاً كثيراً ﴿مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ لأن الجن يدخلون النار بلا خلاف إذا عصوا الله كما قالوا: ﴿يَقُومَنَّ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَقْفَرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْرَمَ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الأحقاف: آية ٣١] ولا خلاف بين العلماء أن النبي ﷺ مرسل للإنس والجن، وأن كفار الجن يدخلون النار، وإنما اختلفوا في المؤمنين من الجن هل يدخلون الجنة أو لا يدخلونها^(٣)؟ فشد قوم وقالوا: إن المؤمنين من الجن لا يدخلون الجنة وإنما جزاؤهم الإجارة من النار، واستدلوا لهذا بدليل لا ينهض، وهو ظاهر قوله تعالى: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَقْفَرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْرَمَ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ قالوا: دلت الآية على أن إجابتهم داعي الله والإيمان به إنما ينالون منها غفران الذنوب والإجارة من العذاب دون دخول الجنة. والظاهر أن المؤمنين من

(١) البيت في اللسان (مادة: جهنم) (٥٢٤/١)، الأضواء (٤٧٣/٢).

(٢) البيتان في ديوانه ص ١٤٣، وهما في الأضواء (٤٧٣/٢).

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأعراف.

الجن يدخلون الجنة كالمؤمنين من الإنس، وقد دلت على هذا آيات من كتاب الله قال تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾﴾ [الرحمن: آية ٥٦] ففهم منه أن في الجنة جانا يطمثن النساء. ومن أصرح الأدلة - أن الجن يدخلون الجنة - قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾﴾ [الرحمن: آية ٤٦] فهذا شامل للإنس والجن يقيناً بدليل قوله بعده مخاطباً للجن والإنس: ﴿فِي آيٍ ءَالَاءٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾﴾ [الرحمن: آية ١٣] وهذا نص قرآني لم يقم ما يعارضه فلا ينبغي العدول عنه. وهذا معنى ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: آية ١٧٩].

ثم إنه تعالى ذكر صفات الكفار الأشقياء الذين سبق في علم الله أنه خلقهم للنار، وأنهم يعملون بعمل أهل النار، ذكر صفاتهم الكاشفة قال: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ﴾ بين أنه خلق لهم قلوباً، وخلق لهم أعيناً، وخلق لهم آذاناً، إلا أنهم لا يفقهون بقلوبهم الحق، ولا يبصرون بأعينهم الحق، ولا يسمعون بأذانهم الحق والعياذ بالله كما قال تعالى عنهم: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: آية ٢٦]، ولذا قال: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٧٩] القلوب: جمع قلب، وهو عضو من الإنسان معروف يزعمون أنه على هيئة حب الصنوبر.

وقوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الفقه في لغة العرب معناه: الفهم والإدراك، أي: لا يفهمون بهذه القلوب عن الله؛ لأن الله لم ينفعهم بها (والعياذ بالله)، كما قال: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: آية ٢٦] ونفيه الفقه عن

القلوب يدل كما ذكرنا مراراً^(١) على أن مركز العقل هو القلب لا الدماغ كما يقوله الإفرنج، ومما يؤسفنا أن عامة المسلمين لا يكاد في الوقت الحاضر - لجهلهم - لا يكاد يختلف من عامتهم اثنان في أن العقل في الدماغ. ويقولون: هذا ليس له مخ. يعنون: ليس له دماغ، قاطعين بأن العقل في الدماغ، والله يصرح بأن العقل في القلب. ولا شك أن الذي خلق نور العقل وجعله في العبد ونوره به هو أعلم بالموضع الذي وضعه فيه من كفر الإفرنج - قبّحهم الله - ومن فلسفتهم الكاذبة. فالذي يقول: ليس الفقه في القلوب كالذي يقول: ليس الإبصار بالعين، وليس السماع بالأذان؛ لأن الله قال: ﴿قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ ﴿أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ ﴿أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ فدل على أن الإبصار بالعين، والسماع بالأذن، والفقه بالقلب.

وهذا أمر معروف لا تكاد تحصي الآيات الدالة عليه في القرآن؛ ولذا قال تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ الله (جل وعلا) نفى عنهم الفقه بتاتاً. أي: الفهم، ونفى عنهم الإبصار، ونفى عنهم السماع، والمراد بهذا كما دلت عليه آيات كثيرة من كتاب الله: أن الفقه المنفي هو الفقه عن الله النافع الذي يوصل لطاعة الله والإيمان به، والإبصار المنفي: هو إبصار الآيات النافع الذي يرشد صاحبه إلى الإيمان، والسماع المنفي: هو السماع النافع الذي يسمع صاحبه به ما ينفعه. وهذا أسلوب من أساليب اللغة العربية؛ لأن القرآن العظيم نزل بلسان عربي مبين، ومن أساليب اللغة العربية: أنهم يطلقون الصمم على السماع الذي لا جدوى فيه،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

فإذا كان الإنسان لا ينتفع بسمعه انتفاعاً صحيحاً يقولون: «هذا أصم» وهو يسمع. وهذا أسلوب معروف في كلامهم، ومنه قول قعنب بن أم صاحب^(١):

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا
فقال: «صُمُّ إِذَا سَمِعُوا» فصرح بأنهم صُمُّ، وأنهم يسمعون؛ لأنَّ ذلك السماع الذي لم تترتب عليه فائدة حكمه حكم الصمم، ومنه قول الآخر^(٢):

أَصَمُّ عَنِ الْأَمْرِ الَّذِي لَا أُرِيدُهُ وَأَسْمَعُ خَلْقِ اللَّهِ حِينَ أُرِيدُ
وقول الآخر^(٣):

قُلْ مَا بَدَأْتُ لَكَ مِنْ زُورٍ وَمِنْ كَذِبٍ حِلْمِي أَصَمَّ وَأُذْنِي غَيْرَ صَمَاءَ
وقول الآخر^(٤):

فَأَصَمَّمْتُ عَمْرًا وَأَعَمَّيْتُهُ عَنِ الْجُودِ وَالْفَخْرِ يَوْمَ الْفَخَارِ
وهذا أسلوب معروف مطروق في كلام العرب، نزل به القرآن لأنه بلسان عربي مبين. وهذا معنى قوله: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ ءَاذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الآذان: جمع أذن. والأعين: جمع عين، وجمعهما على (أَفْعُلٌ) و (أَفْعَالٌ) ليس للقلة.

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

(٢) البيت في شواهد الكشاف ص ٢٦، وأوله: «أصم عن الشيء...».

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

(٤) البيت في الخصائص (٢٥٤/٣)، شواهد الكشاف ص ٤٠، وشطره الثاني

هكذا: «عن الفخر والجود...».

والمقرر^(١) في علم العربية: أن جموع القلة لا تكون إلا في النكرات؛ لأنها بالمعرفات تكتسي العموم من أداة التعريف فتكون جمع تكثير. وهنا هي مُنْكَرَات وهي جموع قلة، إلا أن محل كونها جموع قلة ما لم يَقم دليل على أنها تُراد بها الكثرة كما هنا، وكما هو معروف في محله.

وقوله: ﴿ءَاذَانٌ﴾ أصله (أَذَان) جمع (أُذُن) مجموعة على (أَفْعَال) أبدلت الهمزة الثانية مداً للأولى على القاعدة التصريفية المجمع عليها^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿وَلَهُمْ ءَاذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾.

﴿أُولَئِكَ﴾ المذكورون الذين ذرأهم الله للنار، ولم ينفعهم بقلوبهم، ولا بأسماعهم، ولا بأعينهم ﴿كَأَلْفَنَقَةٍ﴾ الأنعام: تقدم في سورة الأنعام أنها أصناف الإبل والبقر والغنم؛ لأن الأنعام إذا صاح بها راعيها تسمع ما يقول ولكنها لا تنتفع به؛ فلو صاح بإبله أو غنمه وقال: اذهبي إلى عُذْوَةِ الوادي الفلانية فإن فيها خصباً، واحذري من عُذْوَتِهِ الفلانية فإن فيها جدباً وسباعاً. فإنها تسمع صوته ولكن لا تفهم هذا ولا تنتفع به، كما تقدم إيضاحه في قوله: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: آية ١٧١] ولذا قال هنا: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْفَعِ﴾ تسمع الأصوات ولا تفهم ما فيها فهماً ينفع، كما أن هؤلاء يسمعون الأصوات ولا يفهمون عن الله فهماً يجرحهم إلى الإيمان. ثم أضرب، قال: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ من الأنعام؛ لأن الأنعام ربما تهتدي لبعض مصالحها، تذهب إلى المحل الذي فيه المرعى

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٠.

فترعى فيه، وتروح عن محل الجذب، وإذا رأت صاحبها الذي يسقيها ويطعمها فرحت به وتبعته، وهؤلاء يعادون ربهم ولا يفعلون شيئاً ينفعهم — والعياذ بالله — فهم أضل من الأنعام.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (١٧٩) الذين استولت على قلوبهم الغفلة لا يفهمون عن الله شيئاً — والعياذ بالله — . وهذا معنى قوله: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (١٧٩) [الأعراف: آية ١٧٩].

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: آية ١٨٠] لله (جل وعلا) الأسماء الحسنى، والحسنى: تأنيث الأحسن، وهو صيغة تفضيل الأحسن الذي هو أحسن من غيره، والحسنى التي هي أحسن من غيرها. وأفرد نعت الأسماء في قوله: ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ لما تقرر في علم العربية من أن ثلاثة من الجموع أعني جمع المكسر بنوعيه، وجمع التأنيث، كلٌ منها يجري مجرى الواحدة المؤنثة المجازية التأنيث^(١)، ومثله كثير، كقوله: ﴿وَلِي فِيهَا مَنَارِبٌ أُخْرَى﴾ (١٨) [طه: آية ١٨] ﴿لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً﴾ [الأنعام: آية ١٩].

قال بعض العلماء: سبب نزول هذه الآية: أن رجلاً من المسلمين قال: يا الله، يا رحمن. فقال واحد من كفار مكة: كيف يقول محمد: إن الإله واحد، ثم إنه يدعو إلهين: أحدهما: الله، والثاني: الرحمن؟! فأنزل الله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ وأنزل قوله: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: آية ١١٠]^(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٤) من سورة الأنعام.

(٢) الأثر بهذا السياق — من دون الآية الثانية — أورده القرطبي عن مقاتل من غير =

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أسماء الله حسنى، أي: هي أحسن شيء؛ لأن الحسنى صيغة تفضيل، هي أفضل من كل شيء في الحسن والجمال لما تدل عليه من صفات الكمال والجلال الموصوف بها خالقنا (جل وعلا) تقدس وتعظم وتنزه؛ لأن أسماءه تدل على صفات كماله وجلاله جل وعلا.

﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ فادعوه بتلك الأسماء كأن تقول: يا رحمن ارحمنا، يا رحيم ارحمني. قال بعض العلماء: تقول: يا رحيم ارحمني، يا رازق ارزقني، يا حكيم احكم لي. ولا تقول: يا حكيم اغفر لي، أو: يا رزاق ارحمني. والتحقيق أن هذا كله جائز؛ لأن أسماء الله متلازمة، كل صفة في واحد منها تستلزم جميع الصفات الأخرى لعظمة صفاته (جل وعلا)، واستلزام كل واحدة منها غاية الكمال والجلال، وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة»^(١) هذا حديث صحيح معروف، وقد جاء عدُّ أسمائه عن بعض الناس، ذكره الترمذي، وذكر غيره روايات فيها بعض الأسماء،

= ذكر من خرّجه، وقد وردت بعض الآثار في سبب نزول الآية الثانية ذكرها السيوطي في الدر (٢٠٦/٤)، وكلها مرفوعة إلى النبي ﷺ وليس هذا الأثر منها.

(١) البخاري في الشروط، باب ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الإقرار والشروط التي يتعارفها الناس، حديث رقم: (٢٧٣٦)، (٣٥٤/٥)، وأخرجه في مواضع أخرى كما في الأحاديث (٦٤١٠)، (٧٣٩٢)، ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها، حديث رقم: (٢٦٧٧)، (٢٠٦٢/٤)، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) دون سرد الأسماء.

والرواية التي ذكرها الترمذي تقريباً مائة وواحد تزيد باثنين^(١)، وهي معروفة^(٢)، وجاءت روايات في السنن — وأخرج الحاكم بعضها وصححه — تذكر بعض أسماء الله جل وعلا.

والمحققون من العلماء يقولون: إن أسماء الله لا تُحصر في ذلك، كما دل عليه الحديث المشهور حديث ابن مسعود الذي بين فيه النبي ﷺ أن كل من أصابه حزن — مثلاً — أو غم إذا دعا به أذهب الله حزنه وأبدله له سروراً، وهو حديث معروف مشهور: «اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ فيَّ حكمك،

(١) أي: على التسعة والتسعين.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات، حديث رقم: (٣٥٠٧)، (٥/٥٣٠)، وعقبه بقوله: «هذا حديث غريب، حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالح، ولا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث، وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، ولا نعلم في كثير شيء من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذا الحديث، وقد روى آدم بن أبي إياس هذا الحديث بإسناد غير هذا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ وذكر فيه الأسماء وليس له إسناد صحيح». اهـ (٥/٥٣١، ٥٣٢)، وأخرجه ابن ماجه في الدعاء، باب أسماء الله عز وجل، حديث رقم: (٣٨٦١)، (٢/١٢٦٩ — ١٢٧٠)، والحاكم (١/١٦، ١٧)، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ١٥، وفي الاعتقاد ص ١٣، وفي شعب الإيمان (١/٢٧٧)، وفي سننه (١٠/٢٧ — ٢٨)، والبغوي في شرح السنة (٥/٣٢)، كلهم من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وهذه الرواية لا تصح، والله أعلم، وقد أطل الحافظ (رحمه الله) في الكلام على هذا الحديث سنداً وممتناً. انظر: الفتح (١١/٢١٤ — ٢١٩)، وانظر: الفتاوى (٦/٣٧٩ — ٣٨٢)، (٢٢/٤٨١ — ٤٨٦)، درء التعارض (٣/٣٣٢)، وقد صرح جمع من أهل العلم بأن سرد الأسماء في الرواية أنه مدرج. انظر: سبل السلام (٤/٢٤)، موقف ابن تيمية من الأشاعرة (٣/١٠٤٠).

عدل فيّ قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي، ونور بصري، وشفاء صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي وغمي»^(١).
ومحل الشاهد منه: قوله ﷺ فيه: «أو استأثرت به في علم الغيب عندك» فدل أن له أسماء استأثرت بها في علم الغيب عنده. وهذا هو الأصح؛ لأن صفاته (جل وعلا) الحسنی لا تحصی، وأسماءه لا يحصيها غيره (جلّ وعلا). وقد جاء في رواية الترمذي^(٢) أنه لمّا ذكر الحديث الذي أصله في الصحيحين: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائةً إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة، وهو جلّ وعلا وتر يحب الوتر — أنه سردها كما يلي — هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن، الرحيم، الملك، القدّوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، الباري، المصوّر، الغفار»^(٣)، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعزّز، المذل، السميع، البصير، الحَكَم، العدل، اللطيف، الخبير،

(١) أحمد (١/٣٩١، ٤٥٢)، والحاكم (١/٥٠٩ — ٥١٠)، وقال: «صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه؛ فإنه مختلف في سماعه من أبيه». اهـ، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ١٨، وابن حبان (الإحسان) (٢/١٦٠)، وأبو يعلى (٩/١٩٨ — ١٩٩)، وابن السني في عمل اليوم والليلة ص ١٣٣، وقال أحمد شاكر في تعليقه على المسند (٥/٢٦٦): «إسناده صحيح». اهـ، ويشهد له أيضاً حديث أبي موسى (رضي الله عنه) عند الطبراني وابن السني.

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

(٣) يأتي بعده في رواية الترمذي: (القهار) وقد سقط هنا.

الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ،
 المُقَيِّت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المُجِيب، الواسع،
 الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل،
 القوي، المتين، الولي، الحميد، المُحصي، المُبدئ، المعيد،
 المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد،
 الأحد، الفرد^(١)، الصمد، القادر، المقتدر، المقدم، المؤخر،
 الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعالي، البرّ، التواب،
 المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام،
 المُقْسِط، الجامع، الغني، المغني، المانع، الضار، النافع، النور،
 الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور». هكذا ذكره،

(١) هذان الاسمان غير موجودين في رواية الترمذي التي أشار لها الشيخ رحمه الله،
 و (الأحد) ضمن الأسماء المذكورة في أحد روايتي الحاكم (١٧/١)، وهو عند
 ابن ماجه في السنن، كتاب الدعاء، باب أسماء الله عز وجل، حديث
 رقم: (٣٨٦١)، (٢/١٢٧٠)، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ١٩، وعقبه
 بقوله: «تفرد بهذه الرواية عبد العزيز بن الحصين بن الترجمان وهو ضعيف
 الحديث عند أهل النقل، ضعفه يحيى بن معين ومحمد بن إسماعيل
 البخاري». اهـ، وأخرجه أيضاً في كتاب الاعتقاد ص ١٤، وأبو نعيم في جزئه
 في الأسماء الحسنی ص ٢٠ (١٨)، وابن خزيمة في صحيحه كما في الفتح
 (٢١٦/١١).

وأما الفرد فقد ساق فيه البيهقي حديثين في كتابه الأسماء والصفات ص ١٧،
 الأول منهما: عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) مرفوعاً، والثاني: عن
 محمد بن طلحة عن رجل مرفوعاً إلى النبي ﷺ، وعقبهما بقوله: «ليس هذا
 بالقوي وكذلك ما قبله». اهـ، كما ورد هذا الاسم من طريق الوليد بن مسلم
 عند أبي نعيم في تعداد الأسماء في جزئه في الأسماء الحسنی، وانظر: الفتح
 (٢١٦/١١).

وذكر بعضهم في السنن وغيره زيادات على هذا ونقصاً^(١). وبعض المحققين يقولون: إن هذا مدرج في الحديث الصحيح جمعه العلماء من القرآن^(٢). وكان ابن العربي يقول: إنه جمع حوالي ألف اسم من القرآن العظيم والأحاديث الصحيحة^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: آية ١٨٠] (ذروا) معناه اتركوا: وصيغة الأمر هنا للتهديد على التحقيق، وقد تقرر في فن الأصول في مباحث الأمر، وفي فن المعاني: أنَّ من الصيغ التي تأتي لها (افعل) أنها تأتي للتهديد^(٤). والتحقيق أن الصورة هنا للتهديد، وهو قوله: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ بدليل قوله: ﴿سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٥).

(١) تقدم ضمن تخريج الحديث المتقدم قريباً.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (٤٨٢/٢٢)، فتح الباري (٢١٤/١١ - ٢١٩).

(٣) قال في أحكام القرآن (٨٠٨/٢): «وعددها على ما ورد في الكتاب والسنة وذكره الأئمة فانتهت إلى ستة وأربعين ومائة». اهـ، ثم سردها وعقب ذلك بقوله ص ٨١٥: «هذا منتهى ما حضر من ذكر الأسماء للتضرع والابتهال، وقد بقي نحو من ثلاثين اسماً ضمناها كتاب الأمد، هذه أصولها». اهـ، قال الحافظ في الفتح (٢٢٠/١١): «وحكى القاضي أبو بكر بن العربي عن بعضهم أن لله ألف اسم، قال ابن العربي: وهذا قليل فيها». اهـ، ونقله أيضاً الأبى في شرحه لمسلم (١١٦/٧)، وقال ابن القيم في زاد المعاد (٨٨/١): «وأما إن جعل له - أي: النبي ﷺ - من كل وصف من أوصافه اسم تجاوزت أسماؤه المائتين... وفي هذا قال من قال من الناس: إن لله ألف اسم وللنبي ﷺ ألف اسم، قاله أبو الخطاب ابن دحية، ومقصوده الأوصاف». اهـ.

(٤) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٥) انظر: الأضواء (٣٣٩/٢).

والعرب تقول: أَلَحَدٌ يُلَحِدُ، وَلَحَدٌ يَلْحَدُ. إذا مال عن الحق، أصل (اللحد) في لغة العرب والإلحاد: الميل عن القصد والجور عنه، ومنه اللحد في القبر؛ لأنه حفر أُميل به عن وضعه الأول إلى جهة القبلة ولم يكن على سمت الحفر الأول.

وقرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير حمزة: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ وقرأه حمزة من السبعة: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ بفتح الياء والحاء. وهما قراءتان صحيحتان^(١)، ولغتان عربيتان فصيحتان.

ومعنى إلحادهم بالأسماء^(٢): قال بعض العلماء: يلحدون فيها: يميلون فيها عن الحق، كاشتقاقهم اللات من اسم الله، واشتقاقهم العزى من اسم العزيز، واشتقاقهم مناة من اسم المنان. وقال بعض العلماء: إلحادهم في أسماء الله: إنكارها، ومن أمثلة ذلك أن الله يقول: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ [الصافات: آية ٤] وهم يلحدون في اسمه الواحد، ويقولون: ﴿أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ﴾ [ص: آية ٥] وهذا من أعظم الإلحاد وأكبره. وقوله: ﴿سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ سيجزئهم الله يوم القيامة جزاء ما كانوا يعملونه في الدنيا، ويدخل في ذلك دخولاً أولاً إلحادهم في أسمائه (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٦.

(٢) في هذه المسألة انظر: بدائع الفوائد (١/ ١٦١ - ١٧٠)، القواعد المثلى ص ١٦، المنهاج الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى (١/ ٥٥)، النهج الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى (١/ ٣٦).

جاء في بعض الآثار عن النبي ﷺ أنه قرأها وقال: «هذه لكم وقد أُوتِي القوم بين أيديكم مثلها»^(١) يعني قوم موسى. ثم قال: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٥٩] وهذه الأمة لا شك أنها أُمَّة ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا﴾، وأنها تهدي بالحق وبه تعدل، وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ من حديث معاوية بن أبي سفيان أنه (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم أو من خالفهم حتى يأتي أمر الله»^(٢)

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٩) من هذه السورة.

(٢) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)، منهم:

١ - المغيرة بن شعبة عند البخاري في المناقب، باب سؤال المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية فأراهم انشقاق القمر، حديث رقم: (٣٦٤٠)، (٦/٦٣٢)، وأطرافه في: (٧٣١١، ٧٤٥٩)، ومسلم في الإمارة، باب لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، حديث رقم: (١٩٢١)، (٣/١٥٢٣).

٢ - معاوية بن أبي سفيان عند البخاري في المناقب، باب سؤال المشركين أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر، حديث رقم: (٣٦٤١)، (٦/٦٣٢)، وأخرجه في موضع آخر برقم: (٧٤٦٠)، ومسلم في الإمارة، باب قوله ﷺ: «لا تزال طائفة...» إلخ، حديث رقم: (١٠٣٧)، (٣/١٥٢٤).

٣ - ثوبان عند مسلم في الإمارة، باب قوله ﷺ: «ولا تزال طائفة...» إلخ، حديث رقم: (١٩٢٠)، (٣/١٥٢٣).

٤ - جابر بن عبد الله، عند مسلم في الإمارة، باب قوله ﷺ: «ولا تزال طائفة...» إلخ، حديث رقم: (١٩٢٣)، (٣/١٥٢٤).

٥ - عقبة بن عامر، عند مسلم في الإمارة، باب قوله ﷺ: «لا تزال طائفة...» إلخ، حديث رقم: (١٩٢٤)، (٣/١٥٢٤ - ١٥٢٥).

٦ - معاوية بن قرة عن أبيه، عند أحمد (٣/٤٣٦)، (٥/٣٤)، والترمذي في الفتن، باب ما جاء في الشام، حديث رقم: (٢١٩٢)، (٤/٤٨٥)، وقال =

أو كما قال ﷺ، وهذا معنى قوله: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾.

﴿يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ معناها: يهدون الناس بالحق، وهو اتباعه ﷺ والعمل بهذا القرآن ﴿وَبِهِ يَدُلُّونَ﴾ ﴿١٨٧﴾ يعملون هم في أنفسهم؛ لأن من عمل به عدل وأصاب العدالة وتنحى عن طرف الإفراط والتفريط؛ لأن العدالة هي التوسط بين الأمرين، والتجافي عن طرف الإفراط وطرف التفريط. وهذا معنى قوله: ﴿وَبِهِ يَدُلُّونَ﴾ ﴿١٨٨﴾.

/ ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٧﴾ وَأَمَّا لَهُمْ [١/٢٥] إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٨﴾ أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جُنْدٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٨٩﴾ أَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩٠﴾ مَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ فَكَلا هَادِي لَمْ يَذَرِهِمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٩١﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفُهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ

الترمذي: «وفي الباب عن عبد الله بن حوالة، وابن عمر، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عمرو، وهذا حديث حسن صحيح». اهـ، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة رسول الله ﷺ، حديث رقم: (٦)، (٤/١ - ٥)، والرويانى (١٢٩/٢ - ١٣٠).

٧ - عمر بن الخطاب عند الدارمي (١٣٣/٢)، والطيالسي ص ٩، والحاكم (٤٤٩/٤).

٨ - أبو هريرة عند ابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة رسول الله ﷺ، حديث رقم: (٧)، (٥/١)، وابن عدي في الكامل (٢٥٤٥/٧)، وانظر في تخريجه: السلسلة الصحيحة (٢٧٠).

إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ [الأعراف: الآيات ١٨٢ - ١٨٧].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ وَأُمْلِ لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ ﴿١٨٨﴾﴾ [الأعراف: الآيتان ١٨٢، ١٨٣].

يَبَيِّنُ اللهُ (جل وعلا) في هذه الآية أَنَّهُ يَسْتَدْرِجُ الْكَافِرِينَ فَيَغْدُقُ عَلَيْهِمْ نِعْمَةً وَهُمْ يَصْرُونَ عَلَى الْكُفْرِ بِهِ، حَتَّى تَبْطُرَهُمُ النِّعَمُ وَتَتَزَايِدَ غَفْلَتُهُمْ، فَيَسْتَمِرُّوا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ أَجَالُهُمْ فَيَأْخُذَهُمُ اللهُ (جل وعلا) فِي غَفْلَتِهِمْ بِعَذَابِهِ وَإِهْلَاكِهِ ثُمَّ يَصِيرُونَ إِلَى النَّارِ.

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾: فِي مَحَلِّ مُبْتَدَأٍ وَالْخَبَرُ جُمْلَةٌ ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨٧) وَالتَّكْذِيبُ: الْجُحُودُ وَالْإِنْكَارُ.

وَالْآيَاتُ: جَمْعُ آيَةٍ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي هَذِهِ الدَّرُوسِ مَرَارًا^(١): أَنَّ لِلآيَةِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ إِطْلَاقَيْنِ عَرَبِيَّيْنِ مَشْهُورَيْنِ، وَأَنَّ لَهَا فِي الْقُرْآنِ إِطْلَاقَيْنِ أَيْضًا.

قَالَ عُلَمَاءُ التَّصْرِيفِ^(٢): التَّحْقِيقُ فِي الْآيَةِ أَنَّ أَصْلَهَا: (أَيَّةٌ)، وَوَزْنُهَا: (فَعْلَةٌ) فَهَمْزُهَا: فَاءٌ، وَعَيْنُهَا: ياءٌ، وَلامُهَا: ياءٌ، وَالياءُ انْفِصَالٌ الْمُفْتَوَحَتَانِ بَعْدَ الْهَمْزَةِ قَدْ اجْتَمَعَ فِيهِمَا مَوْجِبَا إِعْلَالٍ، وَالْمَقْرَرُ فِي فَنَّ التَّصْرِيفِ: أَنَّهُ إِنْ اجْتَمَعَ مَوْجِبَا إِعْلَالٍ كَانَ الْإِعْلَالُ فِي الْآخِرِ، إِلَّا أَنَّهُ رُبَّمَا وَقَعَ الْإِعْلَالُ فِي الْأَوَّلِ كَمَا هُنَا، فَأَعْلَوْا الْيَاءَ الْأُولَى وَأَبْدَلُوهَا أَلْفًا لِتَحْرِكِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلُهَا؛ وَلَوْ جَرَى عَلَى الْأَغْلَبِ فِي اللُّغَةِ،

(١) مَضَى عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٧٣) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

(٢) السَّابِقُ.

لكان الإعلال في الياء الأخيرة وقيل فيها: (أَيَّاه)؛ وهنا أُعْلِت الياء الأولى فأبدلت ألفاً فقليل: آية.

والآية تطلق في اللغة العربية إطلاقين، أشهر إطلاقيها: أن تُطلق الآية على العلامة، تقول العرب: آية كذا، أي: علامته، ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ أي: علامة ملكه ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ﴾ [البقرة: آية ٢٤٨] فالآية: العلامة؛ وقد جاء في شعر نابغة ذبيان - وهو جاهلي - تفسير الآية بالعلامة حيث قال^(١):

توهمتُ آياتٍ لها فعرفتُها لستِ أعوامٍ وذا العامِ سابعُ
ثم بين أن مقصوده بالآيات: علامات الدار وآثارها حيث قال^(٢):

رَمَادُ كُحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أُبَيِّنُهُ وَنُؤْيُ كَجِذَمِ الْحَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعُ
هذا الإطلاق في الآية المشهور.

الإطلاق الثاني: وهو أن العرب تطلق الآية وتريد بها الجماعة، يقولون: «جاء بنو فلان بأيّتهم» أي: بجماعتهم جميعاً وهو إطلاق معروف في كلام العرب، ومنه قول برج بن مسهر^(٣):

خَرَجْنَا مِنَ النَّقَبَيْنِ لَا حَيٍّ مِثْلَنَا بَايْتَنَا نُزْجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا
أي: بجماعتنا. فهذان إطلاقا الآية في اللغة.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

والآية في القرآن تطلق إطلاقين: تطلق الآية على الآية الكونية القدريّة، وهي من الآية بمعنى: العلامة، وهي ما نصبه الله (جل وعلا) من آياته جاعلاً لها علامات على كمال قدرته، وأنّه الربُّ وحده، المعبود وحده، كقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ...﴾ [آل عمران: آية ١٩٠] أي: لعلامات ودلالات واضحة على أنه الرب المستحق لأن يُعبد وحده.

الإطلاق الثاني: تطلق الآية في القرآن على الآية الشرعية الدينيّة، كآيات هذا القرآن العظيم، وهو المراد هنا.

والآية الشرعية الدينية قال بعض العلماء: هي من العلامة أيضاً؛ لأنها علامة على صدق من جاء بها، لما تضمّنته من الإعجاز، أو لأن فيها علامات تعرف بها مبادئها ومقاطعها.

وقال بعض أهل العلم: الآية الشرعية من الآية بمعنى الجماعة؛ لأنها جماعة من كلمات القرآن مشتملة على بعض ما اشتمل عليه القرآن من الإعجاز والحلال والحرام والعقائد، وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ككفار مكة وكل من كذب بآيات الله ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٦﴾ هذا وعيد الله. والسين حرف تنفيس، وقوله: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ أصله: (نَسْتَعْلِهِمْ) ومنه: الاستدراج، والاستدراج: استفعال من الدَّرَجَة، والدرجة: واحدة طبقات السّلم على أصح الأقوال. والمعنى: أنّه يستنزلهم درجة درجة ومرتبة مرتبة، حتى يدينهم إلى ما يشاء من إهلاكهم. فالعرب تقول: «استدرجه» إذا أنزله درجة درجة إلى أن وصل إلى ما يقصده منه، أو استعلاه درجة درجة؛ وهذا معروف في كلام العرب أنّ

الاستدراج هو الاستنزال درجة بعد درجة حتى يصل الإنسان إلى السوء الذي يراد منه؛ لأن الكفار أراد الله (جل وعلا) أن يهلكهم بعذابه المُستأصل ويدخلهم النار لما كذبوا بآياته. فمعنى استدراجه لهم: أنه يرسل عليهم هذه النعمة فيكثر خصب بلادهم وأرزاقهم وعافيتهم، وتلد نساؤهم ذكوراً، وتزايد عليهم النعم وتتواتر، فعند ذلك يزدادون بطراً وكفراً فيقربون من الهلاك درجة، ثم إن الله (جل وعلا) يغدق عليهم نعماً أخرى فتزيدهم بطراً إلى بطرهم وكفراً إلى كفرهم، وغفلة إلى غفلتهم، فيقربون درجة أخرى إلى هلاكهم، حتى إذا انتهت تلك الدرجات التي يستدنيهم الله فيها لما يريد منهم: جاءهم عذاب الله فأهلكهم وصاروا منه إلى الخلود في النار، كما قال (جل وعلا): ﴿فَلَمَّا فَسَّوْا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: آية ٤٤] والعرب تعرف الاستدراج في لغتها وأنه تقريب الشيء درجة درجة إلى ما يراد منه، وهو معنى معروف في كلامها، ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس^(١):

لئن كُنتَ في جُبٍّ ثمانينَ قامةً ورُقِيتَ أسبابَ السماءِ بسُلَّمٍ
ليستدرجَنكَ القولُ حتى تهرَهُ وتعلَّم أني عنكُم غير مُفحَمٍ
وتشرق بالأمرِ الذي قد أذعته كما شَرِقتْ صدرُ القناةِ من الدمِ

ومحل الشاهد منه قوله: «ليستدرجَنكَ القول» أي: لينزلنك درجة درجة حتى ترى ما تكرهه، وهذا معنى قوله: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ أي: سنستدنيهم إلى إهلاكهم بتوافر النعم وتزايدها عليهم ليزدادوا

بطراً وغفلة حتى يهلكهم الله وهم في أشد الغفلة.

﴿مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨٣) قد قدمنا^(١) أن (حيث) كلمة تدل على المكان كما تدل (حين) على الزمان، وربما ضُمّنت معنى الشرط، يجوز في اللغة لا في القراءة تثليث فائها وإبدال (يائها) واواً كما هو معروف في محله.

﴿مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨٣) أي: من المكان الذي لا يعلمون أنا سنستدرجهم، بل هم يظنون أن تلك النعم مسابقة لهم في الخيرات، وأنهم ينالون بعد ذلك أحسن منه، كما قال جل وعلا: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنٍ﴾ (٥٥) ﴿سَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٥٦) [المؤمنون: الآيتان ٥٥، ٥٦].

ثم قال جل وعلا: ﴿وَأْمَلِ لَهُمْ إِيَّاكَ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (١٨٣) [الأعراف: آية ١٨٣] عبّر في الفعل الأول بصيغة الجمع للتعظيم قال: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ وعبّر في الثاني بهمزة المتكلم ﴿وَأْمَلِ لَهُمْ﴾ ومعنى قوله جل وعلا: ﴿وَأْمَلِ لَهُمْ﴾ أي: سأملئ لهم، وأصل مادة (أملئ) وأملئ يملئ أصلها من (المَلَاوَة) بالواو، فلام المادة: واو. والمَلَاوَة: الزمن. معنى ﴿وَأْمَلِ لَهُمْ﴾: أَوْخَرَهُمْ وَأَمَلَهُمْ مَلَاوَة، أي: زمناً غير قليل كما هو معروف، فالعرب تقول: «أمليت له» و«أملئ له» إذا أَوْخَرَهُ مَلَاوَة من الزمن، فأصل الياء مبدلة من واو، والمَلَاوَة: هي الزمن، ومنه قوله تعالى عن أبي إبراهيم: ﴿وَأَهْجُرْنِي مَلِيّاً﴾ (٤٦) [مريم: آية ٤٦] أصل إحدى الياءين واو. أي: زمناً غير قصير. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول المهلهل يرثي

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

أخاه كليلاً^(١):

فتصدعتْ صُمُّ الجبالِ لفقده وبكتْ عليه المُرملاتُ ملياً
أي: مَلَاوَةٌ من الزمن غير قليلة.

ومن هنا كانت العرب تقول لليل والنهار: المَلَوَانِ، ومنه قول
تميم بن مقبل^(٢):

أَلَا يَا دِيَارَ الْحَيِّ بِالسَّبْعَانِ أَمَلٌ عَلَيْهَا بِالْبَلَى الْمَلَوَانِ
وتقول العرب: «مَلَوُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» معناه: زمن الليل والنهار،
ومنه قوله^(٣):

نَهَارٌ وَلَيْلٌ دَائِمٌ مَلَاوَهُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ الْمَرءِ يَخْتَلِفَانِ
وتقول العرب: «تمليت العيش» و«تملى فلان العيش» أي:
عاش في حياته مَلَاوَةٌ من الزمن، وهو معنى معروف في كلامها، ومنه
قول الأعلام بن جرادة السعدي — أو شاعر آخر من شعراء تميم، أعني
تيمم الرباب — قوله^(٤):

أَلَمْ تَرَ مَا لَاقَيْتُ وَالدهرُ أَعَصْرُ وَمَنْ يَتَمَلَّى الْعَيْشَ يَرَأَى وَيَسْمَعُ
فقوله: ﴿وَأُمَلِّ لَهُمْ﴾ أي: أُمَهِّلُهُمْ وَأُؤْخِرُهُمْ مَلَاوَةٌ من الزمن
— والملاوة مثلثة الميم — أي: زمناً غير قصير، وأنعم عليهم
حتى يغتروا بتلك النعم فأهلكهم وهم في أشد غفلة، هذا معنى:

(١) البيت في القرطبي (١١/١١١)، البحر المحيط (٦/١٩٥)، الدر المصون

(٦/٦٠٦)، وشطره الأول: «فتصدعت صم الجبال لموته».

(٢) البيت في الطبري (٧/٤٢١)، اللسان (مادة: ملا) (٣/٥٣٢).

(٣) البيت في اللسان (الموضع السابق).

(٤) البيت في المحتسب (١/١٢٩).

﴿وَأْمَلِ لَهُمْ﴾، وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «إن الله ليملي للظالم» يعني: يمهله ويؤخره ملاوة من الزمن «حتى إذا أخذه لم يفلته» ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ (١) [هود: آية ١٠٢].

قوله: ﴿إِنَّ كَيْدِي﴾ الكيد: في لغة العرب معناه: المكر، وهو أن يكون الفاعل يبطن غير ما يظهر، وسمى الله هذا الاستدراج كيداً لأن ظاهره إنعام وإغداق نعم وباطنه استدراج يستدنيهم به ويستدرجهم إلى الموت والعذاب الدائم الذي يخلدون فيه؛ ولذا قال: ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ أي: استدراجي لهم بالنعم التي تبطريهم وتزيدهم غفلة وبطراً وتكبراً عن قبول آيات الله، حتى يهلكوا وهم في أشد حالة من الحالات كفرًا؛ هذا الكيد كيد الله (جل وعلا) ووصفه بأنه متين، والمتين من كل شيء: القوي الشديد القوة، وكيد الله (جل وعلا): متين، وكيد الله (جل وعلا) من أحسن ما يكون، واقع موقعه، تصرف حكيم خبير، حيث أغدق النعم على هذا الكافر فغفل فأخذه في غرة وغفلة، وعامله بما يستحقه من كفره، وهذا معنى قوله: ﴿وَأْمَلِ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾.

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ [الأعراف: آية ١٨٤] قد تكلمنا مراراً على الواو والفاء وثم إذا جاءت بعد همزة الاستفهام (٢) ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ يعني: يُعملوا أفكارهم، التفكر: هو أن يُعمل الإنسان فكره حتى يدرك حقيقة الشيء.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

﴿ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ المراد بـ (صاحبهم) نبينا محمد ﷺ و (الجنة) معناه: إصابة الجنون، معناه: أن محمداً ﷺ ليس بمجنون، فإنهم لو تفكروا وأعملوا أفكارهم وعقولهم علموا أنه (صلوات الله وسلامه عليه) بعيد غاية البعد من الجنون، وأنه تام العقل، رصين العقل، يدعو إلى أحسن الطرق وأعظمها وأبينها، فليس به جنة، وهذا معنى قوله: ﴿ أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ أولم يتفكر هؤلاء الكفار المكذبون الزاعمون أن رسول الله ﷺ مجنون. ﴿ أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ ويعملوا أفكارهم ويرجعوا إلى عقولهم فيتحققوا أن صاحبهم ما به من جنة، ليس به جنون، بل هو (صلوات الله وسلامه عليه) بعيد من الجنون تام العقل، رؤوف رحيم بهم، يدعوهم إلى السعادة الأبدية، وصلاح الدنيا والآخرة.

قال بعض العلماء: صعد ﷺ على الصفا ودعا قبائل قريش، فدعاهم فخذاً فخذاً، وحذرهم عذاب الله ونقم الله، وقال واحد منهم: إن هذا لمجنون. فأنزل الله: ﴿ أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾^(١). وهذا الجنون الذي رموه به نفاه الله عنه في آيات كثيرة كقوله تعالى: ﴿ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴾ [القلم: آية ٢]، ﴿ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ [الطور: آية ٢٩]، ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظِيكُمْ بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْفَىٰ وَقُرْدَىٰ ثُمَّ نَنْفَكُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ [سبأ: آية ٤٦] فهذا معنى قوله: ﴿ أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾

(١) أخرجه ابن جرير (٢٨٩/١٣)، وابن أبي حاتم (١٦٢٤/٥) عن قتادة مرسلًا، وأورده السيوطي في الدر (١٤٩/٣)، وعزاه لعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

[الأعراف: آية ١٨٤] ليس بمجنون صلوات الله وسلامه عليه ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿١٨٤﴾ ما هو وَاللَّهُ إلا نذير مبين. النذير: فعيل بمعنى (مُفْعِل) من الإنذار، والإنذار هو: الإعلام المقترن بتهديد خاصة، فكل إنذار إعلام، وليس كل إعلام إنذاراً، والنذير بمعنى المُنذِر، اسم فاعل: أنذره ينذره إذا أعلمه إعلاماً مقترناً بتهديد وتخويف من الله ^(١) إذا لم يطع أوامره (جل وعلا). والتحقيق: أن (الفعيل) في لغة العرب يأتي بمعنى (المُفْعِل) وهو موجود في القرآن وفي كلام العرب فما يحكيه بعض علماء العربية عن الأصمعي من أن (الفعيل) لا يأتي في اللغة بمعنى (المُفْعِل) إن كان ثابتاً عنه فهو غير صحيح ^(٢). و (الْفَعِيل) في اللغة والقرآن يأتي بمعنى (المُفْعِل) منه: النذير بمعنى المنذر، والأليم بمعنى المؤلم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم يؤلم وقعه صاحبه - والعياذ بالله - ومنه قول غيلان ذي الرثّة ^(٣):

وَيَرْفَعُ مِنْ صُدُورِ شَمَرْدَلَاتٍ يَصُكُّ وَجُوهَهَا وَهَجَّ أَلِيمٌ
أي: وهج مؤلم.

وهذا معروف في كلام العرب، ومنه قول عمرو بن معديكرب الزبيدي في مطلع عينيته المشهورة ^(٤):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤْرَقْنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ
وقوله: «السميع» معناه: المُسمع، ومنه قوله أيضاً فيها ^(٥):

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

وخيْلٍ قَدْ دَلَفَتْ لَهَا بَخِيلٍ تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٍ
أي: ضرب موجه. وهو معروف.

وقوله: ﴿مُئِينٌ﴾ (١٨٤) المبين: اسم فاعل أَبَانُ يُبَيِّنُ، قال بعض العلماء: هو من (أبان) المتعدية. وعليه فالمفعول محذوف لعمومه، والمعنى: مُبَيِّنٌ نذارته، مصرح لكم في غاية البيان بما ينذركم الله به ويحذركم منه. وأكثر العلماء على أن قوله: ﴿مُئِينٌ﴾ (١٨٤) صفة مشبهة هي الوصف من: (أبان) اللازمة، والعرب تقول: أبان الأمر يبين فهو مبين. لازمة بمعنى: وضح واتضح، وقد قدمنا هذا مراراً أن (أبان) بصيغة (أفعل)، و (بَيَّن) بصيغة (فعل) كلتاهما تأتي متعدية للمفعول وتأتي لازمة^(١)، فإتيان (أبان) متعدية معروف مشهور كقوله: «أبان له هذا الأمر، وأبان له حقيقة أمره» كما هو معروف، والعرب تقول: «أبان الشيء يبين». إذا ظهر واتضح، غير متعد للمفعول، وهو معنى معروف في كلامها، والصفة المشبهة منه (مبين)، وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(٢):

لَوْ دَبَّ ذَرٌّ فَوْقَ ظَاهِرِ جِلْدِهَا لِأَبَانَ مِنْ آثَارِهَا حُدُورُ
يعني: لظهر واتضح وبان من آثار النمل ورم. ومنه قول جرير^(٣):

إِذَا أَبَاؤُنَا وَأَبُوكَ عُذُّوا أَبَانَ الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

أي: ظهرت واتضحت، والمُبِينُ من هذا بمعنى: البين الواضح، ومنه قول كعب بن زهير في (بانت سعاد)^(١):
قَنَوءٌ فِي حُرَّتَيْهَا لِلْبَصِيرِ بِهَا عِتْقٌ مُبِينٌ وَفِي الْخَدَّيْنِ تَسْهِيلُ
فقوله: «عتقٌ مبينٌ» أي: كرم بين ظاهر.

وقد قدّمنا هذا مراراً. فعلى القول الأول (مبين): أي: مُبِينٌ ما يندركم ويحذركم به، موضح له بالتفصيل.

وعلى الثاني أنّه الصفة المشبهة من: (أبان) اللازمة، فمعنى: (مبين): نذير بين الإنذار ووضحه، لا إشكال في إنذاره، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: آية ١٨٤].

ثم قال جل وعلا: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [الأعراف: آية ١٨٥] النظر هنا هو النظر بالقلوب والتفكير والتدبر بها؛ لأن الله يقول: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦].

والملكوت: مصدر مَلَكَ يَمْلِكُ مُلْكاً وَمَلَكُوتاً. والواو والتاء زیدتا للمبالغة، فالملكوت: الملك العظيم الهائل، كما دل على عظمه: زيادة الواو والتاء. ومعروف أن (الْفَعْلُوت) بزيادة الواو والتاء في المصادر معروف في كلام العرب، كالرَّحْمُوت، والرَّغْبُوت، والرَّهْبُوت، والمَلَكُوت. فالملكوت معناه: المُلْكُ العظيم ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: في ملك الله العظيم في السماوات والأرض حيث رفع السماء بغير عمد ترونها وجعلها لا تتشقق ولا تتفطر ولا تحتاج إلى ترميم. والكفرة الفجرة أبناء

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

الكلاب والخنازير الذين يدعون أنه ليس فوقنا سماء، وإنما هو فضاء ولا سماء فيه يكذبون خالق السماوات والأرض لجهلمهم وظلام قلوبهم بالكفر، فهي سبع سماوات مبنية وصفها الله بالشدة في قوله: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا﴾ [النبا: آية ١٢] وبين أنه بناها بقوة هائلة ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [الذاريات: آية ٤٧] وأبعد سمكها ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْنَاهَا﴾ [النازعات: آية ٢٨]، ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [٦] وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ [ق: الآيات ٦ - ٨] وهذا معنى قوله: ﴿فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ لفظة (ما) في محل خفض معطوف على المجرور ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وينظروا في ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ في السماوات من النجوم والشمس والقمر، وفي الأرض من البحار والجبال والثمار والمعادن والدواب ونحو ذلك مما يدل على كمال قدرة خالقه (جل وعلا). وأنه الرب المعبود وحده.

ثم قال: وينظروا أيضاً في ﴿أَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ (أن) هذه هي المخففة من الثقيلة، وإذا كان الفعل بعدها غير متصرف لا تحتاج إلى فصل بينها وبينه. إلى أنه - أي: الأمر والشأن - ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ وربما استغني بالمصدر في (أن) وصلتها وصار فاعل (عسى) واستغني به عن غيره.

قوله: ﴿قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ أي: قد دنا وقت موتهم فيبادروا إلى تدارك ما يرضي الله لئلا يهلكوا.

وهذه الآية قد استدل بها علماء الأصول على أن صيغة الأمر تدل على الفور لا على التراخي^(١)، كما رُوي عن الشافعي (رحمه الله)؛ لأن الله أمرهم بالنظر في ملكوته ليستدلوا على أن صانع هذا الكون واحد (جل وعلا)، وأنه المعبود وحده، وأنه يجب أن يُطاع وتُصدق رسله وتُمتثل أوامره. قال: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: آية ١٠١] ثم قال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: آية ١٨٥] وهددهم باحتمال اقتراب آجالهم خوف أن يفاجئهم الموت قبل أن ينظروا فيصيروا إلى النار. ولا شك أن هذه الآية تدل على أن أوامر الله ينبغي أن تكون على الفور وتُمتثل بسرعة؛ لأن الإنسان عسى أن يكون قد اقترب أجله فيخترمه الموت قبل أن يمتثل. فاستدلال علماء الأصول بهذه الآية الكريمة على اقتضاء الأمر الفور استدلال صحيح وواقع موقعه، وقد دلت على ذلك اللغة أيضاً قال علماء العربية: لو قال السيد لعبده: «اسقني ماء». ثم إن العبد توانى وأبطأ فأدبه سيده فليس للعبد أن يقول: صيغة الأمر في قولك: «اسقني ماء» لا تقتضي الفور، وإنما هي على التراخي، وكنت متراخياً في الامتثال؛ لأن الصيغة كذلك أفادت!! بل اللغة العربية تقتضي الفور كما دلت عليه هذه الآية. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾.

ثم قال: ﴿فِي آيِ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٨٥) إذا لم يؤمنوا بهذا القرآن العظيم مع وضوح أدلته، واتضح معجزته، وكرامة ما يدعوا إليه من توحيد الله ومكارم الأخلاق والأفعال الحسنة إذا كانوا لم يؤمنوا بهذا ﴿فِي آيِ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي: بأي حديث غيره ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ إذا لم يؤمنوا

بأحق الأحاديث بأن يُؤْمَنَ به، وأن يُصدق، وأن يُعظم، وأن يُعمل به، إذا لم يؤمنوا به فبأي حديث آخر يؤمنون؟! والمعنى: أن من ترك الإيمان بما هو أحق شيء بأن يُؤْمَنَ به لا يؤمن بشيء أبداً، إذ لو كانوا يؤمنون بشيء لآمنوا بهذا القرآن. فهو أسلوب عربي معروف، إذا كان الشيء أولى من غيره بالمسألة يُقال: فبأي شيء بعد هذا تفعل؟ إذا لم تفعله بأحق شيء فبأي شيء غيره تفعل؟! كما هو معروف في كلام العرب، ومن هذا المعنى قول الأعشى^(١):

صَدَّتْ هُرَيْرَةٌ عَنَّا مَا تُكَلِّمُنَا جَهْلًا بِأَمْ خُلَيْدٍ حَبْلٍ مَن تَصِلُ

يعني: إذا لم تصل حبالنا ونحن أكرم الناس وأحقها بوصل الحبال فمن تصل حبله بعدنا؟! وهذا أسلوب عربي معروف.

و الله جل وعلا قد سمى كتابه حديثاً؛ لأنه كلام رب العالمين ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَدِّدًا﴾ [الزمر: آية ٢٣] ولذا قال هنا:

﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٥].

ثم قال: ﴿مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَكَلا هَادِيَ لَمْ﴾ (مَنْ) شرطية، ويضله الله: يصرف إرادته وقدرته بإرادته وقدرته إلى طريق النار عن طريق الجنة — والعياذ بالله —.

﴿فَكَلا هَادِيَ لَمْ﴾ [الأعراف: آية ١٨٦] ليس أحد يهديه بعد الله ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: آية ٤١]، ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: آية ٣٧]، ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: آية ٥٦] فمن هداه الله لا مضل له، ومن أضله الله

لا هادي له . وهذا معنى قوله : ﴿ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَكَلَّا هَادِي لَمْ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (١٨٩) .

وفي هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات متواترة عن النبي ﷺ كلها صحيح لا نزاع فيها^(١) : قرأه نافع وابن كثير وابن عامر : ﴿ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (بالنون) وصيغة الجمع يُراد بها التعظيم ، عظم الله نفسه . وقرأه من السبعة : أبو عمرو ، وعاصم في رواية حفص وشعبة : ﴿ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (١٨٩) بياء الغيبة وضّم الراء . وقرأه حمزة ، والكسائي من الكوفيين : ﴿ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ .

وهذا الفعل المضارع معطوف على جزاء الشرط الذي هو قوله : ﴿ فَكَلَّا هَادِي لَمْ ﴾ ؛ والمقرّر في علم العربية — كما هو مشهور في العربية — أنّ كل فعل عُطف على جزاء الشرط بفاء أو واو ففيه ثلاث لغات^(٢) : يجوز فيه : الرفع ، ويجوز فيه : الجزم ، ويجوز فيه : النصب . فكلّه جائز ، ولغات عربيّة معروفة ، وقراءات صحيحة معروفة ؛ لأنّ ﴿ فَكَلَّا هَادِي لَمْ ﴾ جزاء الشرط ، وجزاء الشرط في محل جزم ، فقراءة حمزة والكسائي جزموا ﴿ وَيَذَرُهُمْ ﴾ لأنه معطوف على جزاء الشرط وأصله مجزوم ؛ والذين رفعوه لغة فصيحة وقراءة صحيحة^(٣) . وأما النصب : فهو لغة فصيحة ، ولكنه لم يقرأ به أحد من السبعة مع أنه لغة .

و (الطغيان) في لغة العرب^(٤) : مجاوزة الحدّ؛ وهو مصدر :

(١) انظر : المبسوط لابن مهران ص ٢١٧ .

(٢) انظر : التوضيح والتكميل (٣١٨/٢) .

(٣) انظر : الدر المصون (٥٢٧/٥) .

(٤) مضى عند تفسير الآية (١١٠) من سورة الأنعام .

طغى يطغى إذا جاوز حدّه، زيدت في مصدره الألف والنون كما زيدتا في: (الكفران) و (الرجحان) و طغى الشيء إذا جاوز حدّه، ومنه قوله: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْبَارِيَةِ﴾ [الحاقة: آية ١١] أي: جاوز الحدود التي يبلغها الماء عادة.

وقوله: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ [١٨٦] قال بعض علماء العربية: (العَمَى) بالألف يُطلق على عمى العين وعمى القلب، أما (العَمَه) بالهاء فلا يُطلق إلا على عمى القلب خاصة^(١). فمعنى ﴿يَعْمَهُونَ﴾ [١٨٦]: يترددون حائرين لا يعرفون حقاً من باطل، ولا حسناً من قبيح، ولا ضللاً من هدى لعمى قلوبهم — والعياذ بالله — ومن تركه الله يتردد في ضلالته ولم يهده فهو الضال — والعياذ بالله جل وعلا — وهذا معنى قوله: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُفَيْنِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٦].

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٧].

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ الساعة: القيامة، غلب عليها ذكر هذا اللفظ مع أن الساعة أصلها تطلق على كل وقت من الزمن. والتغليب — بأن يغلب الشيء العام على بعض ما يُراد به — أسلوب عربي معروف، كإطلاق العرب النجم على الثريا، مع أنه لكل نجم ونحو ذلك.

والذين سألوه: قال بعض العلماء^(٢): هم كفار مكة. وقال

(١) السابق.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٩١/١٣).

بعض العلماء: نفر من اليهود. ولا مانع من أن يكون كلٌّ منهم سألوه عنها. ولا شك أن كفار مكة كانوا يسألونه عن الساعة وينكرون مجيئها ويزعمون أنها لا تأتي، كما في قوله: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ ﴿٦٣﴾ [الأحزاب: آية ٦٣] وبين أن كفار مكة يستعجلون بها إنكاراً منهم لها، كما في قوله: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿١٨﴾ [الشورى: آية ١٨] سواء قلنا: إن السائلين عنها كفار مكة أو اليهود.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (أيان): ظرف زمان بمعنى (متى)^(١). قال ابن جني: وزنه (فعلان) أصله من «أي» أي وقت يكون فيه هذا؟ فزيد فيه الألف والنون وبُني على الفتح لشبهه بالحرف الشبه المعنوي، كما هو معروف في محله.

وعلى كل حال ف (أيان) سؤال عن زمن، فهي من ظروف الزمان بمعنى (متى) وربما ضُمَّنت معنى الشرط فجزمت فعلين.

وقوله: ﴿مُرْسَاهَا﴾ المرسى: اسم زمان، والمعنى: في أي وقت يكون زمان رؤسوها، أي: وجودها وثبوتها. وقد تقرر في علم التصريف: أن كل فعل زاد ماضيه على ثلاثة حروف من الرباعي فصاعداً أنه يستوي وزن مصدره الميمي، واسم مكانه، واسم زمانه، وكلها بصيغة اسم المفعول، كما هو مقرر في محله مشهور^(٢).

(١) انظر: الدر المصون (٥/٥٢٩)، اللسان (مادة: أيان) (١/١٤٨).

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٢/٨٣).

فالمُرْسِيْ هنا وزنه: (مُفْعَل) بصيغة المفعول، والألف في آخره أصلها مبدلة من واو، والمقرر في علم التصريف: أن كل ألف مبدلة من واو إذا كانت متطرفة رابعة فصاعداً أنها تُقلب ياءً بقياس مطرد في جميع اللغة العربية^(١). فالمُرْسِيْ وزنه: (مُفْعَل)^(٢) بصيغة اسم المفعول، وهو اسم زمان، والفعل إذا زاد ماضيه على ثلاثة كان اسم زمانه واسم مكانه ومصدره الميمي كلها بوزن اسم المفعول كما هو معروف مقرر في محله^(٣).

ومعنى: ﴿أَيَّانَ مَّرْسَهَا﴾ في أي وقت يكون رُسوها؟ أي: ثبوتها ووجودها بالفعل قائمة. وهذا سؤال منهم عن الوقت الذي يتحقق فيه وجود الساعة. ﴿قُلْ﴾ لهم يا نبي الله: ﴿إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ قد تقرر في فن الأصول في مبحث دليل الخطاب^(٤) - أعني مفهوم المخالفة - وفي فن المعاني - في مبحث القصر - أن (إنما) من صيغ [الحصر، فهي كالنفي]^(٥) والإثبات. وهو الصحيح - إن شاء الله - من كلام العلماء، والدليل عليه: أن (إنما) توضع مكان النفي والإثبات، فدل ذلك على أنها صيغة حصر؛ لأن أعظم صيغ الحصر: النفي والإثبات، كقوله: ﴿وَمَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: آية ٣٩] ووضع موضعه في محل آخر: ﴿إِنَّمَا يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: آية ١٦]، ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدَهُ﴾

(١) انظر: المصدر السابق (٢/ ٤٩٤).

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٢٥.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٩٨) من سورة الأنعام.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٦٥) من سورة الأعراف.

(٥) في الأصل: «العموم، فهي كالحصر»، وهو سبق لسان.

[المائدة: آية ٧٣]، ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [النساء: آية ١٧١] وهذا يدل على أن (إنما) أداة حصر، وهو التحقيق إن شاء الله.

﴿إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ يُحصر علمها في خالق السماوات والأرض، لا يعلم وقت مجيئها لا رسول مرسل ولا ملك مقرب، ولا يعلمه إلا الله. وهذا معنى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي: خالقي ومدبر شؤوني استأثر به عن خلقه. وقد قدمنا أنه ثبت في صحيح البخاري وغيره تفسير النبي ﷺ قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: آية ٥٩] بأنها الخمس المذكورة في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ الآية (١) [لقمان: آية ٣٤].

﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي: علم وقت رسوها ومجيئها وثبوتها عند ربي وحده لا يعلمه أحد من خلقه؛ لأنه لم يطلع عليه أحداً من خلقه.

﴿لَا يُجْلِيهَا لَوْفَنًا إِلَّا هُوَ﴾ يجليها مضارع جلاها. والعرب تقول: جلى الأمر يُجْلِيه إذا أظهره وأبرزه وبينه. ﴿لَا يُجْلِيهَا﴾ أي: لا يظهرها ويبرزها ويوجدتها بالفعل في وقتها إلا هو (٢). قال بعض العلماء: اللام للتوقيت، فهي بمعنى الفاء. أي: لا يظهرها في وقتها المقدر لها إلا هو وحده، فلا يعلم غيره وقتها. والعرب ربما جاءت باللام بمعنى في. يقولون: «وقع هذا الأمر لثلاث من الشهر الفلاني». أي: في تاريخ ثلاث.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٩٤/١٣).

وقال بعض العلماء: ﴿لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا﴾ أي: لا يُظهر حقيقة خبرها ويكشف عن مكان وقتها بالتحقيق إلا هو وحده جل وعلا.

ثم قال: ﴿ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اختلف العلماء في معنى ثقلها في السماوات والأرض على قولين^(١): قال بعض العلماء: ﴿ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خفيت عليهم فثقل عليهم خفاؤها؛ لأن كل شيء خفي على الإنسان ولم يعلمه ثقل عليه. وهذا الوجه وإن كان ليس قريباً من الظاهر هو الذي اختاره كبير المفسرين أبو جعفر بن جرير الطبري (رحمه الله)، واستدل على اختياره له بأن ما بعده من الكلام وما قبله كله في معرض علم الساعة؛ لأن قبله: ﴿إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ وبعده ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ فاختار أن المراد بقوله: ﴿ثُقُلَتْ﴾ أي: خفي علمها وثقل على الناس جهلها.

وقال بعض العلماء: ﴿ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: كبرت الساعة وعظمت على أهل السماوات والأرض؛ لأن ما فيها من الأهوال والأوجال يصعب على جميع الخلائق. وهذا أقرب.

وقال بعض العلماء: لا تطيقها السماوات والأرض؛ لأن السماوات تعجز عن حملها فتتشقق، وتتناثر النجوم، وتلَفُ الشمس، ويُخسف القمر، وأن الأرض تُرفع جبالها، وتُبدل الأرض غير الأرض فلا تطيقها السماوات والأرض وأنها تعظم وتثقل وتكبر على أهلها لشدة ما فيها من عظم الأهوال والأوجال. ولا شك أن الشيء الذي يدك الجبال؛ تُنزع الجبال من أماكنها، وتُسير بين السماء والأرض، ثم تُفَتَّت وتطحن؛ لأن الله (جل وعلا) ذكر تغيير نظام هذا

(١) انظر: ابن جرير (٢٩٥/١٣)، القرطبي (٣٣٥/٧).

العالم فبين في ذلك اليوم أن الجبال تُنزع من الأرض وتُطَيَّر بين السماء والأرض، وهو قوله: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ [النبا: آية ٢٠] وقوله: ﴿وَيَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: آية ٤٧] وقوله: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ أي: في ذلك اليوم بعد أن تُنزع من الأرض وتُسير بين السماء والأرض.

وما يزعمه بعض من لا علم له بأن ذلك في دار الدنيا، وأن الجبال سائرة في دورة الأرض، فهو تحريف لكتاب الله وتفسير له بغير معناه، وصاحبه سلخ آخر الآية من أولها؛ لأن أول الآية: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ثم قال: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً﴾ [النمل: الآيتان ٨٧، ٨٨] أي: ويوم ينفخ في الصور فيفزع من في السماوات والأرض ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ﴾ في ذلك اليوم ﴿تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ﴾ [النمل: آية ٨٨] ومرورها ذلك اليوم هو سيرها المعبر عنه بقوله: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [النبا: آية ٢٠] وقوله: ﴿وَيَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: آية ٤٧] ثم إن رب السماوات والأرض يطحن تلك الجبال بقوته، فقساوة الجبال وشدتها عنده لا شيء لعظمته وكمال قدرته فيطحنها (جل وعلا) ويفتتها؛ وبعد تفتيتها: مرة شُبهت بالبسيصة — والبسيصة: دقيق ملتوت بسمن — وهو قوله: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [القارعة: آية ٥] أي: فُتت حتى صارت كالبسيصة. وتارة شبهها في لينها وانتزاع القسوة منها بالعن المنفوش، كقوله: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ [القارعة: آية ٥] وتارة شبهها بالرمل اللين المتهايل في قوله: ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا﴾ [المزمل: آية ١٤]. ثم إن الله (جل وعلا) يصيرها في آخر أمرها سراباً كما قال: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ

سَرَابًا ﴿٢٠﴾ والسراب يقرب معناه من الهباء المنبث، فهذا معنى قوله: ﴿ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وما كان هكذا: يفتت الجبال، ويزعزع الأرض لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً، وتتشقق فيه السماء، وتتناثر النجوم، ويسقط الشمس والقمر، وتفجر البحار بعضها مع بعض فلا يخفى ثقل هذا اليوم على أهل السماوات والأرض لشدة أهواله وأوجاله.

وقوله: ﴿لَا تَأْتِيَكُمُ إِلَّا بَغْةٌ﴾ حكم الله (جل وعلا) أن القيامة لا تقوم على الناس إلا بغة، أي: في حال كونها باغته لهم، أي: مفاجئة لهم، وقد ثبتت الأحاديث عن النبي ﷺ: أن الساعة تقوم على الناس وهم في أشغالهم، الرجل منصرف بلبن لقحته فتقوم الساعة قبل أن يشربه، والرجلان يتبايعان ثوبهما فتقوم الساعة قبل أن يتبايعا، والرجل يصلح حوضه ليسقي فيه فتقوم الساعة قبل أن يصلحه، وهكذا. وقد يذهب الرجل ليأتي أهله بحاجة من السوق فتقوم الساعة ولا يقدر على أن يوادعهم ولا أن يوادعوه، كما قال جل وعلا: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ [يس: آية ٥٠] فهي تفاجيء الناس وهم في أشد غفلة، فتأتيهم فتهلكهم جميعاً، وهذا معنى قوله: ﴿لَا تَأْتِيَكُمُ إِلَّا بَغْةٌ﴾.

﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ في قوله: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ وجهان من التفسير^(١):

أحدهما: أن الحفي هو من الحفاوة، والحفاوة: الكرامة، تقول: فلان حفي بي. أي: أنا كريم عليه، ولقيت منه حفاوة. أي:

(١) انظر: ابن جرير (٢٩٧/١٣)، القرطبي (٣٣٦/٧).

كرامة ولطفاً. ومنه قول إبراهيم: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [مريم: آية ٤٧] والذين ذكروا هذا القول زعموا أن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: ليس منا فخذ إلا بينك وبينها قرابة؛ فلأجل القرابة التي بيننا وبينك أسرّ لنا الوقت الذي تقوم فيه القيامة، أسرّه إلينا عن الناس. فأنزل الله الآية^(١). وعلى هذا القول ففي الآية تقديم وتأخير ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ عنها، عن وقت رؤسوها ﴿كَانَكَ حَفِيًّا﴾ كأنك صديق لهم وقريب لهم لتخبرهم بما لم تخبر به الناس. وهذا القول قاله جماعة من العلماء. وأظهر القولين: أن المراد بالحفي هنا: الذي يستحفي السؤال ويتقصيه^(٢)، العرب تقول: «فلان يستحفي السؤال». معناها: يبالغ في السؤال عن الأمر ويتقصاه حتى يعلم حقيقته. يعني: ﴿يَسْتَلُونَكَ كَانَكَ حَفِيًّا عَنْهَا﴾ أي: مبالغ في تقصي أخبارها ممن عنده خبرها حتى تحققت جميع أخبارها والأمر بخلاف ذلك. والعرب تقول: «فلان حفي» أي: كثير السؤال عن هذا الشيء، يتقصي السؤال عنه حتى يعرفه، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الأعشى^(٣):

فإن تسألني عني فيا رب سائل
حفي عن الأعشى به حيث أضعدا
والوجهان متقاربان، والأخير أقرب. وهذا معنى قوله: ﴿كَانَكَ حَفِيًّا عَنْهَا﴾.

﴿قُلْ﴾ لهم يا نبي الله ﴿إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ كَرَّرَ رَدَّ علمها إلى الله ليعلم الخلق أنها لا يعلمها إلا الله.

(١) أخرجه ابن جرير (٢٩٨/١٣)، عن قتادة مرسلًا.

(٢) هكذا في الأصل، وهو من سبق اللسان، وصوابه: ويتقصاه.

(٣) ديوان الأعشى ص ٥٠.

وقال بعض العلماء: العِلْمَانِ ليسا شيئاً واحداً — أعني قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ — قال بعض العلماء^(١): أحد العلمين: عِلْمُ عِظَمِهَا وِفْظِاعَتِهَا، فلا يعلم قدرها إلا من يجليها لوقتها. [العلم]^(٢) الثاني: علم وقت مجيئها بالتعيين. والظاهر أنه توكيد، والتوكيد أسلوب عربي معروف ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾^(٣) وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤) أن الله (جل وعلا) استأثر بعلمها فهو (تعالى) مستأثر بعلمها كما صرح به في آيات متعددة كقوله هنا: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وقوله في سورة الأحزاب: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: آية ٦٣] وقوله في النزاعات: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾^(٥) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾^(٦) ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَنًا﴾^(٧) [النزاعات: الآيات ٤٢ — ٤٤] وقد ثبت في الصحيح في حديث جبريل لما أتى النبي ﷺ في صورة أعرابي وسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان، قال له: أخبرني عن الساعة. قال ﷺ: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»^(٨). يعني لا نعلمها أنا ولا أنت؛ لأن الله استأثر بعلمها، والله (جل وعلا) استأثر بعلمها لم يُطلع عليه نبياً مرسلًا ولا ملكاً مقرباً.

/ ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٩) ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا

(١) انظر: القرطبي (٧/ ٣٣٦).

(٢) في الأصل: «الوقت»، وهو سبق لسان.

(٣) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

تَغْشَاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٨﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لِمِ شُرَكَائِهِمَا آتِنَهُمَا فَعَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨٩﴾ [الأعراف: الآيات ١٨٨ - ١٩٠].

يقول الله جل وعلا: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨].

أمر الله (جل وعلا) نبيه في هذه الآية الكريمة أن يقول معلناً لجميع الناس إنه (صلوات الله وسلامه عليه) - وهو أفضل خلق الله وأكرمهم على الله أنه لا يملك لنفسه نفعاً يجلبه إليها، ولا ضرراً يدفعه عنها. فالكلام على حذف مضاف دل المقام عليه ﴿نَفْعًا﴾ أي: جلب نفع لنفسي أنتفع به. وقوله: ﴿وَلَا ضَرًّا﴾ أي: دفع ضرر عن نفسي.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ خالقي (جل وعلا) أن يملكني إتياءه ويعينني عليه ويقويني عليه فإني أملكه بمعونة الله وقدرته ومشيتته. وهذه عادة الرسل الكرام (صلوات الله عليهم)، يبينون للخلق أن النافع والضرار هو خالق السماوات والأرض (جل وعلا) ليوجه الخلق إليه جميع رغباتهم ورهباتهم، وأولى الناس بهذا الرسل (صلوات الله وسلامه عليهم) وأتباعهم فإنهم يوجهون جميع رغباتهم ورهباتهم إلى من بيده النفع والضرر لينفعهم ويدفع عنه الضرر، وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: ولا أعلم الغيب أيضاً. كما أمره أن يعلن ذلك ويقول في سورة الأنعام في قوله مخاطباً لنبينا ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: آية ٥٠]. فأول رسول بعثه الله لأهل الأرض بعد أن كفروا هو نوح (عليه وعلى نبينا الصلاة

والسلام)، أمره الله أن يقول هذا: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ [هود: آية ٣١] وآخر رسول بعثه الله وختم به الأنبياء: نبينا محمد ﷺ أمره أيضاً بذلك حيث قال له في الأنعام: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: آية ٥٠] وقوله هنا، كأنه قال: ولا أعلم الغيب ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْنَزْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ اعلّموا أولاً أن قول جماعة من المفسرين أن معنى: ﴿لَاسْتَكْنَزْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ أي: من العمل الصالح قول لا شك في أنه ليس بصحيح؛ لأنه ﷺ مستكثر من العمل الصالح على كل حال، وعمله ديمة (صلوات الله عليه وسلامه). وفي الآية للمفسرين أقوال معروفة^(١)، التحقيق إن شاء الله فيها أن معنى قوله: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْنَزْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨] من المال ومن غير المال؛ لأن من يعلم ما يكون يعلم الأسباب الذي تستوجب الأمراض فيتقيها فيبقى صحيحاً، ويعلم أوقات الغيب التي يأتي الله فيها بالربح والغلاء والرخص فيدخر للغلاء عدته وللرخص عدته، ويعلم الغيب فيما إذا باع هذا أنه يربح وإذا اشترى هذا أنه يخسر، إلى غير ذلك، فهو دائماً يستكثر من الخير؛ لأن الناس إنما يُغبنون فيشترون شيئاً يخسرون فيه، أو يفعلون فعلاً يضرهم، أو يكون سبباً لمرضهم إنما ذلك من عدم علمهم بالغيب. أمّا من يعلم الغيب ويعلم ما يكون فإنه إذا اشترى هذه السلعة هو عالم هل يربح منها أو يخسر فيها، فلا يخسر أبداً، وكذلك يعلم إذا اشترى المواشي والرقيق أن هذا يموت بسرعة وهذا يعيش كثيراً، وأنه إن

(١) انظر: ابن جرير (٣/١٣٠)، القرطبي (٧/٣٣٦).

فعل كذا أصابه المرض، فتجنب أسباب الغبن، وأسباب الأمراض، وصار لا يعمل إلا ما فيه خير له لاطلاعه على عواقب الأمور، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾.

وقوله: ﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ معطوف على جواب (لو) فهو في معنى جواب (لو) أي: ولو كنت أعلم الغيب ما مسني السوء؛ لأن من يعلم الغيب ويعلم متى يأتيه السوء وما سببه يتجنب أسباب السوء من أول، فلا يصل إليه السوء، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ فهو أعم من المال كما بينا.

﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ يعني: ما أنا مالك لنفسي النفع ولا الضر، ولا أنا عالم بالغيب، كل ذلك إلى ربي، ولكني رسول من رب العالمين أنذر من عصى الله بعقابه، وأبشر من أطاع الله برضوانه وجنته، كما قال هنا: ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٨٨] (إن) هنا هي النافية، والمعنى: ما أنا. وهذا القصر قصر إضافي ﴿إِلَّا نَذِيرٌ﴾ قد قدمنا^(١) بالأمس أن النذير بمعنى المنذر، وأن الإنذار هو الإعلام المقترن بتهديد، فكل إنذار إعلام وليس كل إعلام إنذاراً. ومعنى: (نذير) أي: منذر لمن عصى ربي وكفر به بالنار ﴿وَبَشِيرٌ﴾ أي: مبشر للمؤمنين بالجنة، كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِإِسْرَافِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ [مريم: آية ٩٧] ونحو ذلك من الآيات.

والبشارة في لغة العرب أكثر ما تطلق على الإخبار بما يسر، فَبَشَّرَهُ. وَبَشَّرَهُ معناه: أخبره بما يسره. قال بعض العلماء: قيل لها

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

بشارة لأن السرور تظهر به حركة الدم فيظهر على بشرة الوجه آثار السرور. وربما أطلقت العرب البشارة على الإخبار بما يسوء، والظاهر أن إطلاق العرب البشارة على الإخبار بما يسوء أسلوب عربي معروف، فما هو مقرر في علم البلاغة^(١): أن إطلاق البشارة على الإخبار بما يسوء أنه من نوع الاستعارة التي يُسمونها بالعنادية^(٢) — ويقسمونها إلى تهكمية وتمليحية — الظاهر أن كل ذلك لا حاجة إليه وإن أطبق عليه المتأخرون؛ لأنها أساليب عربية نطقت بها العرب ونزل بها القرآن.

والعرب تطلق البشارة على الإخبار بما يسوء، ومن هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٧﴾ يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَلِّي عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَرِّهْ بِعَذَابٍ آلِيمٍ ﴿٨﴾﴾ [الجاثية: الآيتان ٧، ٨] وإطلاق البشارة على ما يسوء إطلاق معروف، وأسلوب عربي معروف تكلمت به العرب في لغتها، ونزل به القرآن، ومنه في كلام العرب قوله^(٣):

يُبَشِّرُنِي الْغُرَابُ بِبَيْنِ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُ ثَكِلْتُكَ مِنْ بَشِيرِ
وقول الآخر^(٤):

وَبَشَّرْتَنِي يَا سَعْدُ أَنْ أَحْبَبَنِي جَفَوْنِي وَقَالُوا: الْوَدُّ مَوْعِدُهُ الْحَشَرُ

هذا إخبار بما يسوء، وهذا معنى قوله: ﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ [الأعراف: آية ١٨٨].

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

الظاهر أنه (جل وعلا) في هذه الآية خص النذارة والبشارة بخصوص المؤمنين؛ لأنهم هم المتفعون بها، متفعون [لأن غير المتفع بها هي في شأنه كلا شيء. ونظير الآية من القرآن: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: آية ٤٥] مع أنه تذكير للأسود والأحمر، ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ [يس: آية ١١] وهو منذر للأسود والأحمر، ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ﴾ [فاطر: آية ١٨] وهو منذر للأسود والأحمر. أي: بأنهم هم المتفعون.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ فالنفس الواحدة هي آدم عليه السلام، وزوجها حواء. و(جعل) تأتي في كلام العرب على أربعة أنحاء، ثلاثة منها في القرآن، والرابع موجود في لغة العرب وليس في القرآن. وهذه المعاني هي:

الأول: (جعل) بمعنى اعتقد. وهي تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر. ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً﴾ [الزخرف: آية ١٩] أي: اعتقدوا الملائكة إنثاءً.

الثاني: (جعل) بمعنى (صير) ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [الأنعام: آية ١١٢]... أي: صيرنا شياطين الإنس والجن عدو لكل نبي. وهي أيضاً...^(١) تنصب المبتدأ والخبر أيضاً.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وقد تم استدراك النقص المتعلق بتفسير الآية (١٨٨) من كلام الشيخ (رحمه الله) عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام، كما تم استدراك النقص الواقع في تفسير الآية (١٨٩) من كلام للشيخ (رحمه الله) عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام، وجعلت ذلك كله بين معقوفين.

الثالث: جعل بمعنى (خلق)^(١) ومنه قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: آية ١] أي: خلق الظلمات والنور، بدليل قوله: ﴿خَلَقَ﴾ قبله.

والظاهر أن هذا المعنى هو الذي منه قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الأعراف: آية ١٨٩] أي: وخلق منها زوجها. وخير ما يُفسر به القرآن القرآن، وقد بينت آية النساء أن (جَعَلَ) هنا في سورة الأعراف وفي سورة الزمر معناها (خلق) لأن الله قال في أول سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: آية ١] فقوله في النساء: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ دليل قرآني على أن قوله في الأعراف: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ وقوله في الزمر: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر: آية ٦] أن (جعل) فيهما بمعنى (خلق) وهذا هو الأظهر لدلالة القرآن عليه^(٢).

وقوله: ﴿زَوْجَهَا﴾ يعني: حواء، وقد قدمنا^(٣) أن امرأة الرجل يُقال لها: (زوجُه) بلا تاء، وهذه هي اللغة الفصحى، وهي لغة القرآن، وشذ قوم من علماء العربية فزعموا أن الزوجة بالتاء لحن، وأنها من كلام الفقهاء المَلْحُون، والتحقيق أن (الزوجة) بالتاء — لامرأة الرجل — أنها لغة لا لحن، إلا أن اللغة المشهورة الفصحى أن تقول لامرأة الرجل: «هذه زوجُه». ولو قلت: «هذه زوجته»

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) وبقي المعنى الرابع من معاني (جعل) لم يذكر هنا وقد ذكره عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام، وهو بمعنى (شرع) وذكر هناك أنه ورد في اللغة ولم يرد في القرآن، فراجع إن شئت.

(٣) انظر: القرطبي (١/ ٢٤٠)، اللسان (مادة: زوج).

لكانت لغة، ولم يكن لحناً، خلافاً لما ذكره بعض علماء العربية. ومن إطلاق الزوجة بالتاء على امرأة الرجل في كلام العرب: قول الفرزدق، وهو عربي فصيح^(١):

وَإِنَّ الَّذِي يَسْعَى لِيُفْسِدَ زَوْجَتِي
كَسَاعٍ إِلَى أَسَدِ الشَّرِّ يَسْتَبِيلُهَا
وقول الحماسي^(٢):

فَبِكِيْ بَنَاتِي شَجَوْهُنَّ وَزَوْجَتِي وَالظَّاعُنُونَ إِلَيَّ ثُمَّ تَصَدَّعُوا

وفي صحيح مسلم من حديث أنس أن النبي ﷺ قال في صفة: «إنها زوجتي»^(٣) على القول بأن الحديث يُستدل بألفاظه في العربية. فقوله: ﴿جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ أي: خلق من هذه النفس الواحدة التي هي آدم زوجها، أي: امرأة آدم، التي هي الأم حواء. وقد بين (جل وعلا) أنه خلق حواء من آدم في ثلاث آيات من كتابه: الأولى قد قدمناها في سورة النساء: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: آية ١] وقال هنا في الأعراف: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء. وقال في الزمر: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر: آية ٦] فهذه الآيات الثلاث لها شأن عظيم، وخطب

(١) البيت في المصدرين السابقين، و (الشرى) مأسدة بجانب الفرات يُضرب بها المثل، ومعنى (يستبيلها) أي: يأخذ بولها في يده.

(٢) البيت لعبد بن الطيب، وهو في الخصائص (٣/٢٩٥)، المفضليات ص ١٤٨، أوضح المسالك (١/٣٥٩).

(٣) مسلم في السلام، باب بيان أنه يُستحب لمن رُؤي خالياً بامرأة وكانت زوجة أو محرماً له أن يقول: هذه فلانة ليدفع ظن السوء به، حديث رقم: (٢١٧٤)، (٤/١٧١٢).

جليل، وإشارات إلى أمور عظيمة، سنلّم بأطرافها بعض الإلّام: فاعلموا أيّها الإخوان أن هذا القرآن العظيم هو كلام رب العالمين ونوره المبين الذي أنزله على خلقه ليستضيئوا بنوره، وقد يشير إلى جميع الأشياء ولا تكون في الدنيا مشكلة إلا أشار لها، وهذه الآيات الثلاث تضمنت حكماً لا بد من الإلّام بها والتنبه لها، كما على المسلمين أن يتفهموا ذلك.

اعلموا أن الله في هذه الآيات الثلاث من كتابه في سورة النساء، وفي سورة الأعراف، وفي سورة الزمر بيّن أنه خلق المرأة الأولى - التي هي مبدأ نشأة إيجاد النساء خلقها - من ضلع الرجل الأول؛ لتعلموا بذلك أن ابتداء نشأة الأنثى ومبدأ خلقها أنها لم تُخلق مستقلة في الوجود عن الرجل، بل خلقت في أصل نشأتها الأولى التي أنشأها الله عليها وجودها تابع لوجود الرجل، ومستندة في وجودها على وجوده. وهذا الأمر أمر كوني قدرى جبل الله عليه إيجاد الأنثى حيث أوجدها، وهذا الأمر الكوني القدرى تحته لوازم عظيمة من عدم مساواة الرجل والأنثى في عشرات الميادين لعدم مساواتهما في النشأة الأولى والإيجاد الأول، فالرجل وُجد ونشأ أولاً مستقلاً بوجوده عنها، لم يتوقف وجوده على وجودها، وهي في نشأتها الأولى وإيجادها الأول أنشئت جزءاً منه، وجودها تابع لوجوده مستند إليه.

ولوازم هذه المسألة الكونية القدرية لم يهملها رب السماوات والأرض لأنه الحكيم الخبير، فتحت هذه الإيجاد الأول لوازم تابعة له كثيرة قد جاءت مبينة في الحس والعقل والشرع الكريم، نلّم بشيء منها، وبهذا تعلمون أن ملاحدة الإفرنج الكفرة وأتباعهم من

الخفافيش الذين يزعمون أنهم مسلمون، الذين يقولون: «إن الأنثى كالرجل في جميع الميادين» يكذبون أولاً في النشأة الأولى والإيجاد الأول، فإنهما عندما أراد الله إيجادهما لم يبدأ إيجادهما بالتسوية، بل جعله إيجاداً متفاوتاً متبايناً، فجعل إيجاد هذا مستقلاً عن هذا، وجعل إيجاد هذا تابعاً لإيجاد هذا ومستنداً إليه، وهذا التبع الذي هو منشأ الأمر وأصله له لوازم رعاها الشرع (جل وعلا)، ورعاها الحسن والعادة، وهي أمور سنيين أطرافاً منها ليعلم الناس أن ما قدره الله في كونه وأزله أنه قد يُراعه في شرعه، وأن من يريد أن يُغالب قدر الله هو المغلوب فالله (جل وعلا) هو خالق هذا الكون، وهو المتصرف فيه بما شاء، وهو المميز بين أجزائه، والمخالف بين أنواعه، وما خالف الله بينه منها لا يمكن أحداً أن يماثله، ومن أراد أن يماثله فإنه مغلوب عاجز لا محالة، كما قال كعب بن مالك في قریش^(١):

زَعَمْتُ سَخِينَةً أَنْ سَتَغْلِبَ رَبِّهَا فَلْيُغْلِبَنَّ مُغَالِبَ الْغَلَابِ

فمن لوازم كون المرأة تابعٌ وجودها لوجود الرجل، ومستند عليه، ليس مستقلاً له: أنه كان الطلاق بيد الرجل لا بيد المرأة، ونسبة الأولاد إلى الرجل لا إلى المرأة، والرجل يُفضل في الميراث على المرأة، والرجل يجمع بين امرأتين وثلاث وأربع، والمرأة لا تجمع بين رجلين ولا ثلاثة، إلى غير ذلك من الفوارق الشرعية، وهي حسية عقلية مستندة إلى فوارق كونية قدرية جبل الله عليها

(١) البيت في تاريخ دمشق (١٢/٤٠٥)، (٥٠/١٩١)، الاقتضاب شرح أدب الكتاب للبطلوس (١/٧٦)، اللسان (مادة: سخن)، (٢/١١٦)، أساس البلاغة (س، خ، ن)، تهذيب اللغة (٧/١٧٧)، (٨/١٣٨)، جوهرة اللغة (٥٨٣، ٦٠٠، ٨١٦)، تاج العروس (١/٤١٥)، (٦/٢٤٨)، (٩/٢٣٢).

الجميع عندما أراد إيجاده، وسنلم ببعض الأطراف من هذا ليظهر للناس خزي فلسفة هؤلاء المتفلسفين الكفرة الفجرة ومن قلدهم من الخفافيش التي أعمت أنوار القرآن أبصارها.

خَفَافِشُ أَعْمَاهَا النَّهَارُ بِضَوِّهِ وَوَافَقَهَا قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمٌ^(١)

يقولون مثلاً: لِمَ كان الطلاق بيد الرجل؟ وَلِمَ لَمْ يؤخذ رأي المرأة فيه؟ وهذا ظلم من شرع الإسلام للمرأة؛ لأن ابتداء العقد أولاً لَمْ يقع حتى أُخذ رأيها فيه وأُخذ رأيهما معاً، فمن أين أعطى الاستقالة للرجل وحده دون إذنهما؟ ويُفلسفون هذه الفلسفات.

ونحن نقول: إِنَّ كون الطلاق بيد الرجل هو الأمر المعقول الذي يشهد له الحس والفطرة والشرع، والنشأة الأولى؛ لأنَّ من خلق الرجل وخلق المرأة — هو خالق هذا الكون، وهو أعلم بحقائقه وما يُصلحُ كُلًّا منه — صرح في محكم كتابه — الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه — أن النساء حروث ومزارع، قال تعالى في محكم كتابه: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٢٣] ولو حاول الإفرنج ما حاولوا أن يكذبوا قوله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ لَمْ يقدرُوا على كل حال؛ لأنه قول من خلق الجميع وفعله وكونه وقدره لا يمكن أحد أن ينفيه؛ لأن الرجل لَمْ يكن في بطنه رحم يتربى فيها الولد، والنطفة المشاهدة أن تبذر في بطن المرأة، وأن تتربى فيها كما يتربى البذر في الأرض حتى يحصد تاماً، هذا أمر مشاهد يشهده الحس والعقل، لا يمكن المكابر أن ينكره: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ ومعلوم أن الحارث المزدرع فاعل، وأن

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

الحقل المزروع مفعول به بطبيعة الحال وحقيقة الأمر الواقع المحسوس الذي لا يمكن أن ينكره المكابر. ومما يوضح هذا: أن آلة الازدراع - آلة التناسل - هي مع الرجل، فلو قلنا كما يقوله الإفرنج: إنه لا يتركها إلا برضاها، وأن ترضى مفارقتها إيّاها، وصار مكراً عليها لا يريدّها، فهو زارع مُرْغَم على حقل لا يريد الزراعة فيه، فإنها لو أرادت أن تجمعه لتحصل منه على ولد فأنا أؤكد لكم أنها لا تقدر، ولا ينتشر ذكره، ولا يقوم إليها، ولا تقدر أن تأخذ البذر منه بحال من الأحوال، بخلاف الرجل الذي هو بطبيعة الحال فاعل، والذي هو زارع ﴿فَسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢٢٣] فإنه قد يُحبّلها وهي كارهة، فتكون في أشدّ التمتع والكراهة ويُرغمها ويقهرها فتحمل. وقد كان العرب يقولون: إن المرأة التي حملت وهي مكروهة على الغشيان أن ولدها لا يطاق أبداً، وهو أمر معروف عندهم مشاهد، ومنه قول أبي كبير الهذلي يصف رجلاً لا يطاق؛ لأن أمّه حملته شاة حزامها ونطاقها غير راضية بالمسيس^(١):

ممن حَمَلَنَ به وهُنَّ عَوَاقِدُ حُبِكَ النُّطَاقِ فَشَبَّ غير مُهَبَّلٍ
حملت به في ليلة مَزُودَةٍ كَرَهَا وَعَقْدُ نِطَاقِهَا لم يُحْلَلِ

فهذا يُحبّلها راغمة كارهة، وهي لا تقدر، فدل على أنه فاعل، وعلى أنها مفعول، والمباينة بين الفاعل والمفعول معروفة، ومن أراد أن يسوي بين الفاعل والمفعول فهو مطموس البصيرة يُنكر القدر والأمور الحقيقية المحسوسة كما هو معروف.

وكذلك زعمهم أن تفضيل الرجل على الأنثى في الميراث أنه

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأعراف.

ظلم من الشرع؛ لأنَّ الرجل والمرأة يدلّيان للميت بقرابة واحدة، فكيف تكون المرأة والرجل يمتان للموروث بقرابة واحدة ونصيب الرجل أكثر من نصيب الأنثى؟! وهذا قولهم وفلسفتهم الشيطانية، والله (جل وعلا) في آية الصيف - أعني الآية الأخيرة النازلة في المواريث من آخر سورة النساء - بيّن (جل وعلا) فيها أن من سوّى بين الذكر والأنثى في الميراث أنه ضال ولا شك في ذلك الضلال؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضْلُوا﴾ [النساء: آية ١٧٦] ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ تفضيل الذكر على الأنثى في الميراث ﴿أَن تَضْلُوا﴾ كراهة أن تضلوا عن الطريق المستقيم، أو لأجل أن لا تضلوا. فالمسوّى بينهما ضال بنص المحكم المنزل لا شك في ذلك، وإيضاح هذا بالمحسوس المعقول الذي لا يماري فيه إلّا مكابر: أن الله (تبارك وتعالى) جعل الذكورة بطبيعتها جمالاً وكمالاً وقوة خلقية، فنفس الذكورة جمال طبيعي، وكمال خلقي، وقوة طبيعية، كما أن الله (جلّ وعلا) أوجد الرجل - إيجاده الأول - إيجاداً مستقلاً، والأنوثة هي بحقيقة ذاتها وطبيعتها نقص جبلي خلقي، وضعف خلقي لا ينكره إلّا مكابر، والله (جل وعلا) بين في كتابه أن الأنوثة أنها بطبيعة حالها ضعف جبلي ونقص خلقي منحط عن درجة الذكورة حيث قال: ﴿أَوْمَن يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [الزخرف: آية ١٨] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿أَوْمَن يُنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ أي: أتجعلون لله ولداً وبعد ذلك تجعلون له أضعف الولدين وأنقصهما وأحوجهما إلى التكميل الذي يُنشَأُ في الحلية من مدته وهو صغير.

وتنشئة الأنثى في الحلية: تُثَقَّبُ آذَانُهَا، وبعضهم يثقب أنفها، ويحطون لها الخلاخيل والأسورة والدماليج والثياب الجميلة، وسائر الحلي والحلل، ولا يفعلون شيئاً من هذا للذكر. وهذا يدل على أنها جبلّةٌ طبيعية بشرية عامة أن جمال الذكورة وكمالها أغنى عن الحلي والحلل، وأن الضعف الملموس في الأنثى يحاول جبره بهذه الزينات ليجبر ذلك النقص، وقد صدق من قال^(١):

وَمَا الْحَلِيِّ إِلَّا زِينَةٌ مِنْ نَقِصَةٍ يُتَمَّمُ مِنْ حُسْنٍ إِذَا الْحُسْنُ قَصُرَا
وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْجَمَالُ مُوَفَّرًا كَحُسْنِكَ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى أَنْ يُزَوَّرَا

كذلك قال في المرأة: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ ١٨ لأنَّ أغلب طبيعة النساء أن المرأة لا تُجابه ولا تقدر على مخاصمة فحول الرجال في الميادين التي تزدهم فيها الناس؛ لضعفها الخلقي، ونقصها الجبلي، ومما يدل على أن هذا أمر جبليّ مركوز في طبائع العقلاء: أن ضعف أركان المرأة وضعف عظامها ولينها وخنوثتها جمال فيها يستوجب محبتها ويزيد الميل إليها، وكذلك عدم إبانيتها في الخصام من جميع محاسنها ولين أنوثتها الذي يجلب القلوب إليها بخلاف الرجال، وهذا كلام جاء في جبيلات العقلاء فإنهم يُشَبِّهُونَ ويذكرون من محاسن النساء لينها وضعف أركانها، وعدم إبانيتها في الكلام، ألا ترون إلى قول جرير وهو عربي فصيح^(٢):

إِنَّ الْعُيُونَ الَّتِي فِي طَرْفِهَا حَوْرٌ قَتَلْنَا ثُمَّ لَمْ يُخَيِّنَ قَتْلَانَا
يَصْرَعَنَّ ذَا اللَّبِّ حَتَّى لَا حِرَاكَ بِهِ وَهَنْ أَضْعَفَ خَلْقِ اللَّهِ أَرْكَانَا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من هذه السورة.

(٢) البيتان في ديوانه ص ٤٥٢.

فقوله: «وهن أضعف خلق الله أركاناً» مما يجر القلوب إليهن ويزيدهن محبة، وذلك يدل على أن الطبيعة كما ذكرنا، كذلك قال ابن الدمينه في امرأة لا تقدر أن ترد عن نفسها ما رُميت به من ريبة^(١):

بِنَفْسِي وَأَهْلِي مَنْ إِذَا عَرَضُوا لَهُ لِبَعْضِ الْأَذَى لَمْ يَذَرِ كَيْفَ يُجِيبُ
وَلَمْ يَعْتَذِرْ عُذْرَ الْبَرِيِّ وَلَمْ يَزَلْ بِهِ سَكْتَةٌ حَتَّى يُقَالَ مُرِيبٌ

فشبب بها بهذا. وهذا الضعف الخلقي الجبلي أمر مشاهد لا ينكره العقلاء، فالإفرنج الذين يقولون: إن المرأة كالرجل في جميع الميادين الكذبة الفجرة الخاسئون يجعلون صبغ الحمرة على فم الأنثى ولا يجعلونه على فم الرجل، ألا ترون أنهم يضعون الحمرة على فم الأنثى ولا يضعونها على فم الرجل!! ما هذا الفرق إلا لفوارق طبيعة جبل عليها عامة العقلاء حتى الإفرنج الذين عقولهم كعقول البهائم ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْفَافِقُونَ﴾ (١٧٩) [الأعراف: آية ١٧٩].

فلما كانت الأنوثة ضعفاً خلقياً وعدم كمال جبلي، والذكورة كمال جبلي وقوة طبيعة خلقية؛ ولذا لا ترى ذكراً في الدنيا تُثَقَّبُ آذانه ليُجعل فيها الحلي، ولا يُثَقَّبُ أنفه، ولا تُجعل له الأساور والحلي ليكمل به؛ لأن شرف ذكوره وكمالها يكفيه عن التزين بالحلي. لما كان هذا النوع من أنواع الإنسان الذي خُلق في مبدأ خلقه مستقلاً أقوى وأكمل من هذا النوع الآخر الذي خُلق في مبدأ خلقه وجوده تابعاً لوجود هذا ومستنداً إليه كما أجرى الله عادته وقدره بذلك كان

(١) البيتان في ديوان مجنون ليلي ص ٢٩، وفي عيون الأخبار (٣/١٠٣)، الشعر والشعراء ص ٤٩٢، ونسبه لابن الدمينه.

اللازم أن يكون هذا القوي في خلقته الكامل في طبيعته، قائماً على ذلك الضعيف بجِبِلَّتِهِ ليوصل له ما يعجز عن إيصاله من النفع لنفسه، ويدفع عنه ما يعجز عن دفعه من الضر عن نفسه، وهذا هو الأمر الكوني القدري الْمُعْضَد بنور السماء ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ إنما جعل الرجال قَوَّامين على النساء لأن كمال الرجال بذكورتهم وقوتهم الطبيعية جعلتهم يقومون على النساء لضعفهن الخلقي الجِبِلِّي كما قال: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: آية ٣٤] فلما اقتضت طبيعة قوة الرجل وكمال ذكورته أن يكون قائماً على الأنثى، واقتضى ضعف الأنثى الخلقي، وعدم استقلالها في نشأتها، وتبعية وجودها في نشأتها لوجود الرجل، وعدم استغنائها عنه اقتضى ذلك أن يكون هذا الكامل القوي قائماً على هذا الضعيف في خلقته ليدفع عنه ما لا يقدر على دفعه من أنواع الضر، ويجلب له ما لا يقدر على جلبه من أنواع النفع وصار الرجال قَوَّامين على النساء، ومن هنا صار الرجل يترقب النقص دائماً؛ لأنه ينفق على نسائه، ويدفع لهن المهور، فهو يترقب النقصان دائماً، والمرأة بحال طبيعتها ونقصها الجِبِلِّي تترقب الزيادة دائماً، فإن المرأة تترقب رجلاً يدفع لها مهراً ضخماً ويقوم بلوازمها في الحياة من مطعم ومشرب ومأكل وملبس إلى غير ذلك، فالمرأة تترقب الزيادة والأخذ دائماً، والرجل يترقب النقصان والغرم دائماً، والميراث ما تَعَباً فيه، ولا مسحاً فيه عرقاً، ملكهما الله إياه ملكاً جبرياً بحكمته وفضله، فاقترضت حكمة الخبير الحكيم العليم أن يؤثر مترقب النقص دائماً، ويكثر نصيبه على مترقب الزيادة دائماً؛ ليكون في ذلك جبراً لبعض نقصه المترقب. ولو رأيت أحداً قد يعطي اثنين شيئاً وأحد

هذين الاثنين يترقب النقص دائماً، وأحدهما يترقب الزيادة دائماً،
وآثر في عطائه مترقب النقص ليَجبر من نقصه لقلت: أن تأثيره له
حكمة واقعة موقعها على أحسن ما يكون.

واعلموا أن الله تبارك وتعالى خلق المرأة — لما جبل عليها من
الطبيعة خلقها — مستعدة للمشاركة في بناء المجتمع الإنساني على
أكمل الوجوه وأبدعها وأحسنها، ولا تقل خدمتها عن خدمة الرجل،
إلا أن الله جعل تلك الخدمة التي تقوم بها المرأة لمجتمعها جعلها في
داخل بيتها في عفاف وصيانة وستر، ومحافظة على الشرف ومكارم
الأخلاق، فيذهب الرجل يكدح في الحياة يبيع ويشترى، أو يناجز
الأقران في ميدان القتال، والمرأة في بيتها عاطفة على الصغير من
أولادها، عاطفة على المريض، عينها من وراء جميع ما في البيت،
ترضع الرضيع، وتعالج المريض، وتفعل كل شيء، فإذا جاء قرينها
الآخر من عمله وكده في الحياة وجد كل شيء حاضراً، وجد أولاده
الصغار مرضعين، والمرضى ممرضين، وكل شيء جاهز، فهذه
الخدمة التي قامت بها في داخل بيتها لا تقل عن خدمته هو في
الخارج في ميدان الحياة، ومع هذا هي في صيانة وستر، ومحافظة
على الشرف والفضيلة، ومرضاة لخالق السماوات والأرض
(جل وعلا) ولا شك أن هذا التعاون بين الرجل والمرأة أنه تعاون
كريم نزيه بمقتضى جبلتهما وما طبعهما الله عليه، وأنه يغيظ الشيطان
ولا يرضي إبليس، فإبليس يحب أن يكون الأمر لا ينبغي، وأنه على
حالة خبيثة، فيقرأ فلسفته في آذان أوليائه فيفلسفون في أذن المسكينة
فيضللون بها بالشعارات الزائفة والكلمات الكاذبة السخيفة من اسم
الحضرية، والتمدن، والحضارة، والتقدم، ويقولون للمرأة التي

كانت في بيتها تخدم زوجها وأولادها ومجتمعها على أكمل الوجوه وأتمها، في صيانة وستر، ومحافضة على الشرف والفضائل، ومرضاة لخالق هذا الكون، يحسدهم الشيطان على هذا، ويغضبه هذا التعاون الكريم النزيه، فيقول لأوليائه أن يقولوا للمرأة: أنت محبوسة في البيت، أنت مجرمة، أنت دجاجة، فلك أن تخرجي وتشمي الهواء، وتفعل كما يفعل الرجل!! وهذا خديعة لها وغرور للمسكينة الجاهلة؛ لأنها تخرج من حياتها وسترها وخدمة بيتها، فإذا خرجت تكدح في الحياة مع الرجل عرّضت جمالها لأعين الخائنين؛ لأن المرأة هي أعظم شيء يتعرض لخيانة الخائنين؛ لأن العين الفاجرة الخائنة إذا نظرت في جمالها استغلت ذلك الجمال والنعمة الإلهية مكرّاً وغدراً وجناية على الشرف والفضيلة وعلى الإنسانية، وإذا مسها واحد - مس بدنها في الزحام - بدعوى أنها تخرج باسم التقدم والحضارة والمدنية. وما هذه إلا ألفاظ جوفاء خبيثة كلبة خنزيرة يراد بها ضياع الشرف والفضيلة - والعياذ بالله - فإذا خرجت بقي جميع خدمات البيت ضائعة، بقي الرضيع من الأولاد ليس عنده من يرضعه، والمريض ليس عنده من يمرضه، وليس هناك من يهيئ طعاماً لهم إذا جاؤوا، فلو قدرنا أنهم أجروا إنساناً ليجلس مكان المرأة كان هذا الإنسان الأجير هو الذي يأكل علقة الدجاج والحبس، صار هو المحبوس في البيت ولا ذنب له، وإنما حبس هذا لتخرج المرأة وتضيع شرفها وفضيلتها وكرامتها، والمرأة إذا ضاع شرفها وفضيلتها وكرامتها وصارت مائدة لعيون الخونة فإنها لا خير لها في الحياة، فبطن الأرض خير لها من ظهرها ولا شك في ذلك.

فهذه الفلسفات الكاذبة تُضَلَّلُ بها المسكينة باسم الحضارة،
واسم التقدم، واسم التمدن، وأنها ليست بدجاجة ولا مجرمة
محبوسة بالبيت؛ لتُخرج من حياتها وتُجعل مائدة لخنوة الأعين
الخائنة (والعياذ بالله) ويضيع شرفها، وتضيع دنيائها وآخرتها
— والعياذ بالله — .

فعلينا — معاشر المؤمنين — أن نعلم أن بين الأنثى والذكر
فوارق طبيعية جبلهما الله عليها لا يمكن لأحد أن يجهلها
ولا يتجاهلها، ومن أراد أن يكسر هذه الحواجز التي بين الذكر
والأنثى لبعدها وقوتها فهو ملعون في كتاب الله وعلى لسان
رسول الله ﷺ لأنه قد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس أنه
قال: «لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات
من النساء بالرجال»^(١) فالتى تترجل تحاول التشبه بالرجل في جميع
الميادين هي ملعونة على لسان رسول الله ﷺ؛ لأنها أرادت أن تحطم
فوارق وحواجز وضعها خالق السماوات والأرض كوناً وقدرًا وشرعاً
لا يمكن لأحد أن يحطمها بوجه من الوجوه .

والعجب كل العجب أن المرأة إذا ضللت وسُفّه عقلها
بالشعارات الزائفة، والفلسفات المضلة باسم التقدم، والحضارة،
والتمدن، وأنها ليست بدجاجة، ولا مجرمة محبوسة في البيت؛
ليُضيّع شرفها وتُعَرَّض للردائل وضياع الشرف وسخط رب العالمين،
فهي مع هذا تحاول أن تترجل، وأن تكون كالرجل في كل شيء، ولو

(١) أخرجه البخاري في اللباس، باب المتشبهون بالنساء، والمتشبهات بالرجال،
حديث رقم: (٥٨٨٥)، (٣٣٢/١٠)، وأطرافه في: (٥٨٨٦، ٦٨٣٤) من
حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

كشفت ثيابها وكشف الرجل ثيابه لعلّم أن هنالك مغايرة محسوسة طبيعية لا يمكن الإفرنج ولا أذئاب الإفرنج أن يكسروها ولا يحطموها؛ لأنه قدر خالق السماوات والأرض وأفعال رب العالمين لا يمكن أن تُكسر، ومع هذا فالمؤسف كل المؤسف أن الرجال يتأنثون وينماعون، ويترك الواحد حرمه — امرأته وبناته — ذاهبة في هذه التيارات المخزية الكافرة الفاجرة الملحدة!! ووالله لقد صدق المتأخر في قوله^(١):

وما عجب أن النساء ترجّلت ولكن تأنيث الرجال عُجاب
فالعجب كل العجب أين ضاعت رجولة الرجال، وغيره
الرجال، وضمائر الرجال، أين ضاع هذا وتلاشى وانماع؟! فالرجل
إذا كانت حرمه تخرج مائدة لأعين الفجرة، متجردة من الدين
والشرف وأخلاق الإسلام على فلسفات كاذبة خسيصة ملعونة جاء بها
الإفرنج، كلها شعارات زائفة كاذبة: تمدن، حضارة، تقدم؛ ليضيع
الشرف.

ومعلوم عند الناس أن كل البلاد الإسلامية التي كانت متمسكة
غاية التمسك، ورجالها فيهم غيرة على بناتهم، لما دخل عليها هذا
التيار، وجاءتها هذه الشعارات: تمدن، حضارة، تقدم، أن نساءهم
— والعياذ بالله — صاروا فيما لا يُعبر عنه، ولا يحتاج أحد أن يُنوّه عنه
لشهرته من المجون والفسق، وضياع الشرف والفضيلة، وانعدام
الحياء رأساً، والمرأة إذا ضاع شرفها وفضيلتها فبطن الأرض خير لها
من ظهرها.

(١) لم أقف عليه.

ومعلوم أن الله تبارك وتعالى فرّق بين الذكر والأنثى جبلةً وكوناً وقدراً وشرعاً، فمن يقول: إن المرأة كالرجل في جميع الميادين، وأنها تزايل كل ما يزايله الرجل فهو مجنون كاذب مغلوب؛ لأنه يعاند القدر، ومن أراد أن يعاند قدر الله فهو المغلوب، مع أن المرأة التي يقولون: إنها كالرجل في جميع الميادين بطبيعة حالها تمر عليها أوقات وهي لا تقدر على عمل، فهي في أوقات الحمل إذا صارت لها ستة أشهر ونحوها فإنها يثقلها الحمل، ولا تقدر على فعل شيء وفي بطنها إنسان، فأين هذه من الذكر؟! الذكر لا يمكن أن يكون في بطنه إنسان، ولا يعجزه هذا الإنسان الذي في جوفه عن العمل، فأين الاتحاد، وأين المماثلة؟! وكذلك إذا نُفِست فإن النفس يمرضها ويضعفها، والرجل لا يُنفس، فأين هذه المساواة، وأين هذا من هذا؟! فهذه فوارق قدرية كونية، تترتب عليها فوارق شرعية وحسية، وهذا من المعلوم. فقد بينّا في هذه الآية أن الحواجز والفوارق بين الرجل والمرأة أنها موجودة عند نشأة الرجل الأول، وعند نشأة المرأة الأنثى؛ لأن المرأة الأنثى الأولى ما نشأت ولا وُجدت وجوداً مستقلاً عن الرجل، بل خلقت من ضلع الرجل، فهي جزء منه، وجودها تابع لوجوده، مستندة في وجودها إليه، وهذا الأمر الكوني القديري الطبيعي الذي فعله خالق السماوات والأرض الحكيم الخبير لوازمه سارية في جميع ميادين الحياة، والإفرنج يحاولون أن يحطموا هذه الفوارق كلها وأتباعهم من الخفافيش!! والغريب كل الغريب أنوثة الرجال وميوعة ضمائرهم!! فإنّا لله وإنّا إليه راجعون.

وما عجب أن النساء ترجّلت ولكن تأنيث الرجال عُجاب

أين غيرة الرجال، وأن شهامة الذكور؟!

[١/٢٦]

/ ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلًا خَفِيًّا فَهَمَرَتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبُّهُمَا لِيَأْتِيَنَا صَالِحًا لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُمُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ أَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَالِحُونَ ﴿١٩٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أََمْثَالُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ [الأعراف: الآيات ١٨٩ - ١٩٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلًا خَفِيًّا فَهَمَرَتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبُّهُمَا لِيَأْتِيَنَا صَالِحًا لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُمُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ [الأعراف: الآيات ١٨٩، ١٩٠].

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ قد ذكرنا بالأمس أن التحقيق أن المراد بهذه النفس الواحدة آدم، وأن زوجها التي خلق منها أنه حواء، وتكلمنا بهذه المناسبة على أن الرجل الأول والمرأة الأولى اللذان هما سبب إيجاد الرجال والنساء جميعاً كما تقدم في قوله في صدر سورة النساء: ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ [النساء: آية ١] أن نشأة — بدء — هذا الرجل وهذه المرأة كانت المرأة وجودها تابع وجود الرجل، ومستندة في وجودها إليه، وأن هذا الأمر اختلاف أساسي من أصل الوجود والمبدأ، وأن ذلك الاختلاف قد ترتب عليه لوازم من المخالفة الضرورية بين الرجل والمرأة، وذكرنا بعض الأشياء التي

يشنع الملحدون فيها على دين الإسلام، ويزعمون أنه لم ينصف المرأة فيها، كجعل الطلاق بيد الرجل، وتفضيله على المرأة في الميراث، وجواز تعدد الزوجات. وقد بينا بالأمس حكمة كون الطلاق بيد الرجل، وحكمة تفضيل الرجل في الميراث، وبيننا أن الرجل يترقب النقص دائماً؛ لأنه ينفق الأموال في مهور النساء ونفقاتهن ونوائب الدهر، والمرأة تترقب الزيادة دائماً، تترقب رجلاً يدفع لها مهرأ ويقوم بإنفاقها ولوازمها في الحياة، فمن أعطى اثنين وأثر مترقب النقص منهما على مترقب الزيادة كان إشاره واقعاً موقعه، مطابقاً للحكمة، ولا سيما إن كان ذلك من العظيم الخبير العالم بخبايا الأمور، الذي بين في كتابه أن من زعم استواء الرجل والأنثى في الميراث أنه ضال؛ لأن الله لما قال: ﴿وَلِإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ أتبع قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ بقوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ [النساء: آية ١٧٦] يعني: هذا الذي فضل الذكر على الأنثى في الميراث عليم بكل شيء، فهو أعلم بخبايا الأمور وخباياها، وبدقائق المصالح وجلائها، بين لكم هذا البيان ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ كراهة أن تضلوا، أي: لأجل أن لا تضلوا فتسووا بينهما في الميراث.

وأردنا الآن أن نتكلم على بقية قليلة من ذلك، فبين حكمة تعدد الزوجات، وأن الذين أنكروا ذلك وعابوه على دين الإسلام كفرة ملاحدة طمس الله بصائرهم بظلام الكفر — والعياذ بالله — فالله (جل وعلا) أباح للرجل أن يجمع أربع زوجات بشرط أن يقدر على العدل بينهن، وقد بين القرآن أن العدل بينهن قسمان: عدل ممكن، وعدل غير ممكن. أما العدل الممكن بين الزوجات: فهو تسويتهم

في الحقوق، وإنصاف بعضهن من بعض في اللوازم اللازمة، فهذا ممكن يقدر كل أحد عليه، وهذا الذي نهى الله عن الميل فيه، قال: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ [النساء: آية ١٢٩]. وعدلٌ بينهن ليس تحت طاقة البشر ولا يُقدر عليه، وهو المساواة بينهن في المحبة الطبيعية والميل النفساني؛ لأن المحبة ليست من الأفعال الاختيارية، وإنما هي من الانفعالات والتأثرات النفسانية التي لا تدخل تحت قدرة العبد. وهذا العدل في المحبة والميل الطبيعي النفساني لا يُقدر عليه، وهو الذي قال الله فيه: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ [النساء: آية ١٢٩] وكان ﷺ يقسم بين أزواجه فيعدل، ثم يقول مبيّناً هذين القسمين: «اللَّهُم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما لا أملك»^(١). يعني الميل الطبيعي والمحبة؛ لأن هذا ليس تحت قدرة البشر، فالله (جل وعلا) أباح للرجل أربع زوجات بشرط قدرته على العدل بينهن في الحقوق الشرعية، وإن كان الميل الطبيعي والمحبة النفسانية ليس بيده، إلا أن المساواة بالحقوق الشرعية هي في مقدوره، فإن كانت هذه أحب إليه طبيعة، وهو أميل إليها بالمحبة؛ فإنه يمكنه أن يسوي بينها وبين الأخرى، وينصف بينهما في الحقوق الشرعية كمال الإنصاف كما

(١) أحمد (١٤٤/٦)، والدارمي (٦٧/٢)، وأبو داود في النكاح، باب في القسم بين النساء، حديث رقم: (٢١٢٠)، (١٧١/٦ - ١٧٢)، والترمذي في النكاح، باب ما جاء في التسوية بين الضرائر، حديث رقم: (١١٤٠)، (٤٣٧/٣)، والنسائي في عشرة النساء، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض، حديث رقم: (٣٩٤٣)، (٦٣/٧ - ٦٤)، وابن ماجه في النكاح، باب القسمة بين النساء، حديث رقم: (١٩٧١)، (٦٣٤/١)، والحاكم (١٨٧/٢)، وابن حبان (الإحسان ٢٠٣/٦).

لا يخفى . فإذا كان الإنسان لا يقدر على العدل بينهم يلزمه الاقتصار على واحدة؛ لأن غير العدل جور والجور لا يؤذن فيه في الشرع الكريم، أو ما ملكت يمينه من الإماء، وقد نص الله على هذا بقوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَتِلْكَ وَرَبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَنٌ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ [النساء: آية ٣] أي: لا تجوروا في الحقوق. وكونه (جل وعلا) أباح للرجل جمع أربعة وحرّم عليه الخامسة فما فوقها، وجعل ذلك بشرط العدل، هذا تشريع الحكيم الخبير، تشريع خالق السماوات والأرض، الذي هو أعلم بالمصالح، وأعلم من خلقه؛ لأن الأربع وسط بين القلة والكثرة، فهي دون الكثرة التي هي مَظَنَّةُ عدم القدرة على القيام بلوازم الجميع، وهي فوق القلة التي هي مَظَنَّةُ تعطل بعض حقوق الرجل كما سيأتي إيضاحه.

و الله (جل وعلا) أباح تعدد الزوجات لمصلحة نفس المرأة، ومصلحة نفس الرجل، ومصلحة نفس أمتهم، فتحت ذلك مصالح عظيمة لا ينكرها إلا من طمس الله بصيرته. ففيه مصلحة المرأة من جهات عديدة منها: أن الله (جل وعلا) أجرى عادته أن عدد النساء في أقطار الدنيا على مر العصور أكثر من الرجال؛ لأن الرجال أقل من النساء، وأكثر تعرضاً لأسباب الموت، فلا تجد محلاً إلا ونساؤه أكثر من رجاله، كما أجرى الله العادة بذلك، وقد جاءت الأحاديث عنه ﷺ أن كثرة النساء أنهن سيكثرن جداً، وأن الرجال سيقلون جداً^(١)، ولما كانت عادة الله أن جعل عدد الرجال في أقطار الدنيا

(١) البخاري، كتاب الحدود، باب إثم الزناة، حديث رقم: (٦٨٠٨)،
(١٢/١١٣)، ومسلم في العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن =

على مر العصور أقل من عدد النساء - لأن الرجال أكثر تعرضاً لأسباب الموت وخروجاً في الأسفار والمقاتلة والحروب من النساء - وكان عدد النساء أكثر، فلو قصر الواحد على الواحدة لبقى من النساء عدد ضخّم هائل لا أزواج له، فيضطرون بذلك إلى ارتكاب فاحشة الزنى وردائل الأخلاق، وبقين لا عائل لهن، فتشريع الحكيم الخبير يجمع الرجل فيه بين النساء فيحسن إليهن وينفق عليهن ويُعف الجميع؛ لأن الرجل الواحد قد يُعف أربع نساء ويُخدمهن ويطعمهن ويكسوهن، بحيث لا يَكُنَّ فيهن حاجة إلى شيء.

وكذلك أجرى الله العادة أن المستعدات من النساء للتزويج أكثر من المستعدين من الرجال؛ لأن عامة النساء مستعدات للزواج، وكثير من الرجال غير مستعدين للزواج لفقرهم وعجزهم عن لوازم الزوجية من صداق ونفقات وما يتبع ذلك من مؤن، فلو قصرنا الواحد على الواحدة لبقى أيضاً ذلك العدد الضخم بلا أزواج فألجأهن ذلك إلى ارتكاب الفاحشة والعمل بما لا يليق. ومن ذلك أن المرأة الواحدة لو قصر الرجل عليها فإنها تعثرها أعمار طبيعية تمنعها من القيام بأخص لوازم الزوجية؛ لأنها تمرض وتحيض وتُنفس، وهي في زمن حيضها تتعطل منافع زوجها، وكذلك في زمن نفاسها، فلو قصر على الواحدة لكان كلما تعطلت تعطّلها الطبيعي تعطل معها، فيكون الرجل كأنه يُنفس كما تنفس، ويحيض كما تحيض، وهذا ليس بإنصاف!! والأمة محتاجة إلى الكثرة، وقد حضّٰها ﷺ على التزوج وكثرة الولادة ليكاثر بها الأمم. ومن الغريب كل الغريب، والمؤسف كل المؤسف

أنك ترى كثيراً من الأمم المتسمية باسم الإسلام تحضر المؤتمرات التي أصل عقدها من الكفرة الفجرة فيما يسمونه (تحديد النسل)^(١) وهذا أعظم شيء مخزي يخجل منه الإنسان الذي في باطنه شيء من نور القرآن؛ لأن منشأ ذلك أن الكفرة — عليهم لعائن الله — لا يؤمنون بالله، ولا يحسنون به ظناً، ولا يتوكلون عليه، ويظنون أنهم إذا نظروا دخل البلاد القومي وقدر ما يتزايد من النسل أن الناس يكثرون على قدر الدخل، وتعريضهم الفاقة والجوع، فيعقدون المؤتمرات لتحديد هذا النسل خوفاً من الفاقة والفقر والجوع!! وهذه أفكار الخنازير والقردة الذين لا يُقرّون بخالق السماوات والأرض، ولا يعلمون فضله ورحمته وكثرة خزائنه، ولا يتوكلون عليه. والكثرة هي نعمة من نعم الله (جل وعلا)، والله يقول ممتناً على أمة شعيب: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ﴾ [الأعراف: آية ٨٦] الكثرة نعمة وقوة، وهؤلاء يأتهم الشيطان ليتخلصوا من نعمة الله والقوة!! والله جل وعلا قد بين أن قوماً فيما مضى قد أرادوا قتل أولادهم من أجل الجوع الواقع، وأن بعضهم أراد قتل الأولاد من خوف الجوع المتوقع، فبين لهم خالق السماوات والأرض أن ذلك الجوع المتوقع لا يكون، وأن خالق السماوات والأرض الذي بيده خزائن السماوات والأرض عليه رزق الجميع، قال في الذين يقتلون أولادهم من الفقر الواقع حالاً: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ [الأنعام: آية ١٥١] وهذا وعد من الله، والله لا يخلف الميعاد. وقال في الذين يقتلون أولادهم خشية الفقر المترقب: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ [الإسراء: آية ٣١] ونحن نؤكد لكم كل

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

التوكيد أن الأمة لو كثرت كل الكثرة وبلغت الملايين والآلاف المؤلفة أن كل نفس منفوسة يُقدر الله لها رزقها على أحسن ما يكون، وأن الله يفتح من أبواب الرزق وخزائنه ما لم يكن في حسابان الملاحظة الإفرنج الكفرة وأذئابهم من الخنازير الذين طُمست بصائرهم، ولا سيما إن كانت تلك الأمة على طاعة الله - جل وعلا - وتقواه: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: الآيتان ٢، ٣] فبيّن أن هذا الرزق ليس من قبيل الدخل القومي المحدود الذي يحسبه الإفرنج ويحدونه، لا، بل يأتي به الله من أمور لا يعلمها إلا هو - جل وعلا - ولما أراد المنافقون أن يضربوا على النبي ﷺ وأصحابه حصاراً اقتصادياً وقالوا في ذلك: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: آية ٧] ومن كانت عنده خزائن السماوات والأرض كيف يُحدد رزقه، وتُقتل الأولاد وتُقلل خوفاً ألا يرزقها؟! فهذا من أضحوكات الشيطان وأعمال الصبيان الذي لا يصدق عاقل أن رجلاً عاقلاً يشتغل بهذا - عياداً بالله - .

ثم إن من مصالح تعدد الزوجات أن فيه مصالح عظمى شرعه الله لها، منها: أن فيه مندوحة عن الطلاق؛ لأن الرجل إذا تزوج المرأة حتى كبرت معه ومضى جمالها وصارت لا رغبة فيها للرجال إذا قُصر عليها ولم تكن عنده مندوحة لزوجة أخرى يتسلى بها ويأت بها فإنه يضطر لفراقها ولو بالمحاكمة حتى يتخلص منها!! أما تعدد الزوجات ففيه مندوحة وفرج من هذا الأمر المحرج؛ لأنه يتزوج أخرى ويبقى مع الأولى ملاطفاً لها، محسناً إليها، منفقاً عليها، ويجد

غيرها ممن يسليه ويوسع صدره. وهذا أمر لا يخفى، فالله (جل وعلا) أباح تعدد الزوجات لمصلحة النساء لئلا يتعطلن عن الزواج؛ لأنهن أكثر من الرجال؛ ولئلا يُضطر أزواجهن إلى طلاقهن، ولمصلحة الرجال لئلا تُعطل منافعهم عند حيض المرأة الواحدة ونفاسها ومرضها، ولمصلحة الأمة ليتكاثروا، وليكونوا جمعاً ضخماً يقف في وجه العدو، ويرد الحقوق المسلوبة، ويوقف الكافر عند حده، ويعلي كلمة الله (جل وعلا) فهذه مصالح معروفة موجودة عامة لا ينكرها إلا مطموس البصيرة.

وما يزعمه ملاحدة الإفرنج من أن تعدد الزوجات تلزمه المشاغبة الدائمة، وأن الإنسان لا ينبغي أن يعمل بتشريع يجبر له المشاغبة الدائمة والقال والقليل والخصام الذي لا ينقضي. قالوا: إذا تزوج ضرتين فإن أَرْضِي هذه سخطت هذه، فهو دائماً بين سخطتين، وفي شغب وفي خصام وجدال، فلا تكون له حياة هنية، وأن هذا التشويش لا ينبغي. وهذا من جهالتهم وطمس بصائرهم؛ لأن المشاغبة والمشاحة التي تقع بين العائلة أمر طبيعي لا مفر منه، وهي لا خطب لها ولا شأن لها؛ لأنها تقع بين الرجل وأولاده، وبينه وبين أمه وأبيه، وبينه وبين أخواته، وتقع بينه وبين زوجته الواحدة. ولو فرضنا أن فيها بعض الشيء فإنه يُغتفر لأجل المصالح العظمى التي يبتنا من المصالح العامة من صيانة جميع النساء، وعدم تعطل منافع الرجال، ومصلحة الأمة. والمقرر في الأصول: أن الشيء ولو كان مفسدة — على زعمهم — إلا أنها مفسدة صغيرة مرجوحة فإنها تُلغى لأجل المصلحة الكبرى، وهذا لا نزاع فيه بين العلماء أن المصالح العامة الكبرى لا يُنظر معها لأجل المفسدات الجزئية المرجوحة كما

لا يخفى، وهذا معروف في الأصول^(١)، ومن ذلك أن الكفار إن أسروا بعض أسارى المسلمين ففداهم المسلمون فإن فداء الأسارى من الكفار وإعطاءهم المال هو مفسدة في الجملة، إلا أن مصلحة إنقاذ المسلمين منهم أرجح من هذه الجملة من هذه المفسدة؛ ولأجل ذلك أطبق جميع العلماء على جواز غرس شجر العنب.

وانظر تدلي دَوَالِي الْعِنَبِ فِي كُلِّ مَشْرِقٍ وَكُلِّ مَغْرِبٍ^(٢)

مع أنها تعصر منها الخمر التي هي أم الخبائث، ولكن لما كانت مصلحة وجود العنب والزبيب في جميع أقطار الدنيا مصلحة عامة راجحة، وكون العنب قد يعصر منه بعض السفلة خمرًا، فهذه مفسدة مرجوحة ألغاها الشرع في جنب تلك المصلحة الكبرى العظمى. وكذلك مساكنة الرجال والنساء في البلد الواحد؛ لأن مساكنة الرجال والنساء في البلد الواحد يرمقون هذا في بيته معه زوجاته وبناته وأخواته، وهذا لصيق له، وعنده أيضاً بيته فيه بناته وزوجاته وأخواته، هذا — وهو وجود الجنسين الرجال والنساء في البلد الواحد — قد يكون سبباً للزنى، فإن الناس المختلطة في المحل الواحد قد يكون اختلاطها في البلد الواحد ذريعة إلى الزنى فينظر الرجل فترمي إليه المرأة من الغرفة ورقة فيها وعد، أو يكلمها من فوق السطح كما كان نصر بن حجاج السلمي يقول^(٣):

لِيَتَنِي فِي الْمُؤَذِّنِ نَهَارًا إِنَّهُمْ يَنْظُرُونَ مَنْ فِي السُّطُوحِ
فِيُشِيرُونَ أَوْ يُشَارُ إِلَيْهِمْ حَبَّذَا كُلِّ ذَاتٍ دَلٌّ مَلِيحٍ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

إلا أن هذا وإن كان قد يكون سبباً لتمكن بعض السفلة من الفاحشة، فمصلحة اجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد متعاونين على دينهم ودنياهم أرجح فألغيت من أجلها هذه المفسدة، فلم يقل أحد من العلماء أبداً: إنه يجب أن يُعزل جميع من في البلد من النساء ويُجعلن وحدهن ليس معهن رجل وتُجعل عليهن حصون من حديد قوية، وأبواب من حديد، ومفاتيح من حديد، عند رجل ذي شبهة مأمون معروف بالتقى!! لم يقل أحد هذا!! والحاصل أن المفسد الصغيرة المرجوحة مُلغاة لدى المصالح العامة الكبرى كما هو معروف في محله.

وهذه نتف قليلة أشرنا بها إلى أن تشريع خالق هذا الكون، ونور هذا القرآن العظيم هو العدل الكامل، والإنصاف التام، والحكمة البالغة ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: آية ٩] فما يقوله الكفرة والملاحدة ومن قلدهم من الخفافيش لا ينبغي لأحد أن يصغي إليه، ولا أن يبالى به.

ومعنى قوله جل وعلا: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ أي: جعل من تلك النفس الواحدة التي هي آدم. وقوله: ﴿مِنْهَا﴾ إنما أنت الضمير نظراً إلى تأنيث النفس، والتأنيث اللفظي قد تجري به أحكام التأنيث ومنه قول الشاعر^(١):

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلِدَتْهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةُ ذَاكَ الْكَمَالِ

وقوله: ﴿لَيْسَكُنْ إِلَهًا﴾ جاء بالضمير مذكراً ﴿لَيْسَكُنْ﴾ هو، أي: آدم المُعبر عنه بالنفس الواحدة ﴿إِلَهًا﴾ أي: إلى تلك

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة البقرة.

الزوج التي خلقت منه وهي حواء؛ لأن الرجل يسكن إلى امرأته ويطمئن إليها، وهذا السكون والطمأنينة والألفة التي كانت من الرجل الأول للمرأة الأولى جعله الله سنة كونية قدرية في ذريتهما كما يأتي في سورة الروم في قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ الآية [فاطر: آية ١١].

﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ تغشاها معناه: جامعها، والعرب تقول: «غشي الرجل امرأته وتغشاها». إذا جامعها، والتغشي: أصله لبس الغشاء، وهو الغطاء ونحوه. ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ أي: جامعها ﴿حَمَلَتْ﴾ من ذلك الجماع ﴿حَمَلًا خَفِيفًا﴾ إنما وصف الحمل بأنه خفيف لأن المرأة في أول حملها ما دام حبلها نطفة فعَلَقَةٌ فمضغة يكون خفيفاً كأنها ليس في بطنها شيء، تذهب وتجيء ولا تجد ثقلًا له إلى حوالي خمسة أشهر، فبعد ستة أشهر يعظم الجنين في بطنها وتثقل، وتكون الحركة ثقيلة عليها لعظم الجنين في بطنها؛ ولذا قال: ﴿حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا﴾ في أول أشهرها فاستمرت به وذهبت به مقبلة ومدبرة لا يثقلها؛ لأن ذلك هو العادة في أول حملها. ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ يعني تطاولت الأشهر وعظم الجنين في بطنها. وأثقلت، أي: صارت ثقيلة من عظم الجنين في بطنها، خافت هي وزوجها، والظاهر أن هذا في الحمل الأول الذي حملته حواء خافت أن يكون هذا الذي في بطنها بهيمة، أو أنه لا يخرج منها، أو يشق بطنها فتموت؛ ولذا ﴿دَعَا﴾ أي: الرجل والمرأة، آدم وحواء ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾ دعاءً أخلصا له فيه قائلين: والله ﴿لَيْنَ آتَيْنَا صَلَاحًا﴾ لئن أعطيتنا من هذا الحمل ولدًا صالحًا، أي: ذكرًا، وقال بعض العلماء: بشرًا سويًا يخرج بسلام،

ليس ببهيمة، ولا مشوّه الخلقة ﴿لَتَكُونَنَّ﴾ لك يا ربنا على ذلك ﴿مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٨٩﴾.

الشاكرون: جمع شاكر، والشاكر: اسم فاعل الشكر، وأصل الشكر في لغة العرب^(١): الظهور، تقول العرب: «ناقة شكور» إذا كان يظهر عليها السّمْن، والشكير: هو العُسْلُوج الذي ينبت في الجذع الذي كان مقطوعاً؛ لأنه يظهر فيه بعد أن لم يكن ظاهراً.

وهو في الاصطلاح: ظهور نعم المُنْعِم على من أنعم عليه، والشكر: هو فعل يُنبىء عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً. وقد جاء في القرآن إطلاق الشكر من الله لعبده، وإطلاق الشكر من العبد لربه كما هنا. ومن إطلاق الشكر على العبد لربه: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَلَدَيْكَ﴾ [لقمان: آية ١٤]، ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٨٩﴾ [الأعراف: آية ١٨٩]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [سبأ: آية ١٣]. ومن إطلاق الشكر من الله لعبده: ﴿إِنكُم رَّبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ ﴿٢٥﴾ [فاطر: آية ٣٤] ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٥٨﴾ [البقرة: آية ١٥٨] فمعنى شكر الرب لعبده: قال بعض العلماء: شكر الرب لعبده: هو أن يشبه ثوابه الجزيل من عمله القليل، وحقيقة شكر العبد لربه المنطبق على جزئياته: هو أن يستعمل العبد جميع نعم ربه فيما يرضي ربه، إن فعل هذا فإنه يكون إن شاء الله من الشاكرين. فهذه العيون^(٢) التي فتحتها الله في وجوهكم هي نعمة من ربكم عليكم تبصرون بها، فشكر هذه النعمة أن لا تنظروا بها في شيء إلا في شيء يُرضي من خلقها وأكرمكم ومنّ عليكم بها، وهذه الأيدي التي جعل لكم تبطشون بها

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

نعم من الله عليكم، فشكرها أن لا تبطشوا بها إلا في شيء يرضي من خلقها وأكرمكم ومنّ عليكم بها، وكذا الرجل إلى غير ذلك، وكذا جميع النعم. أما الذي يستعمل نعم الله فيما يسخط الله ويغضبه فهذا ليس من الشاكرين، وهذا من أوقع ما يتصوره العقل أن يكون هذا العبد المسكين الذليل الضعيف ينعم عليه ربه العلي الأعلى الأعظم بهذا الإنعام ثم يبلغ من الوقاحة والسفاهة والجهل وعدم الحياء أن يصرف نعم خالقه (جل وعلا) فيما يسخط ربه، هذا أمر عظيم يعرق له الجبين، ويخجل منه العاقل، فلا ينبغي للإنسان أن يصرف نعم الخالق العظيم (جل وعلا) إلا فيما يرضي من خلقه ومنّ عليه بها.

ومادة (شكر) هي في لغة العرب تتعدى للنعمة وتتعدى للمنعم، فإن تعدت للنعمة تعدت إليها بلا حرف بلا نزاع بين علماء العربية^(١). تقول: «شكر نعمته، وأشكر نعمة الله». وتعدّي الشكر للنعمة بلا حرف أسلوب عربي لا نزاع فيه، وهو في القرآن وفي غيره، أما إذا تعدى الشكر إلى المنعم كأن تقول: «نحمد الله ونشكر له» فاللغة الفصحى أن تقول: «نحمد الله ونشكر له» ولا تقول: «ونشكره». وقال بعض العلماء: لا يتعدى الشكر للمنعم إلا باللام فتقول: «أحمد الله وأشكر له» ولا تقول: «وأشكره». وشذ قوم فزعموا أنك لو قلت: «وأشكره» كان لحنًا، وأنه يجب أن تقول: «وأشكر له». والتحقيق: أن (وأشكر له) — مُعدى باللام — هي اللغة الفصحى، وهي لغة القرآن العظيم، ولم يأت في القرآن العظيم لفظ الشكر مُعدى إلى المنعم إلا باللام نحو: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَلِيِّكَ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

[لقمان: آية ١٤] ولم يقل: أن اشكرني واشكر والديك. ونحو ذلك من الآيات، إلا أن (شَكَرَهُ) - متعدياً للمنعم بلا حرف - لغة مسموعة في كلام العرب وليست لحناً، إلا أن التعدية باللام أفصح منها، أما (أحمده) و (أشكره) فالتحقيق أنه ليس بلحن، وأنها لغة عربية مسموعة، ومن شواهدنا قول أبي نخيلة^(١):

شَكَرْتُكَ إِنْ الشُّكْرَ حَبْلٌ مِنَ الثَّقَى وَمَا كُلُّ مَنْ أَوْلَيْتَهُ نِعْمَةً يَقْضِي

قال: (شكرتك) ولم يقل: (شكرت لك) ومنه بهذا المعنى قول جميل بن معمر^(٢):

خَلِيلِيْ عُوْجَا الْيَوْمِ حَتَّى تُسَلِّمًا عَلَى عَذْبَةِ الْأَنْيَابِ طِبَةِ النَّشْرِ
فَإِنْكَمَا إِنْ عَجْتُمَا لِي سَاعَةً شَكَرْتُكُمَا حَتَّى أُغَيَّبَ فِي قَبْرِي

قال: شكرتكما، ولم يقل: شكرت لكما. هذا هو التحقيق.

قوله: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا﴾ يعني فلما أعطى الله آدم وحواء صالحاً، أي: أعطاهما ولداً بشراً سوياً ليس ببيهيمة، وخرج منها بسلام.

﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ قرأ هذا الحرف جميع القراء منهم ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعاصم في رواية حفص خاصة: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ جمع شريك. وقرأه نافع وأبو بكر شعبة وحده عن عاصم: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾^(٣) وكلاهما لغة فصيحة وقراءة سبعية صحيحة لا كلام فيها.

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٧.

والضمير في قوله: ﴿جَعَلَا﴾ لآدم وحواء. وفي هذه الآية الكريمة من سورة الأعراف وجهان معروفان من التفسير للعلماء^(١)، أحدهما جاءت به أحاديث وآثار، والتحقيق أنها لا يثبت شيء من تلك الأحاديث والآثار، وإن صحح بعض العلماء بعضها. والثاني دلّ عليه القرآن، وما دلّ عليه القرآن أرجح من غيره.

أحد الوجهين في هذا: أن إبليس — لعنه الله — لما عظم الجنين في بطن حواء جاءها وقال لها: إنه إذا خرج قد يشق بطنك، وقد يكون بهيمة، فهل أدلك على شيء إن فعلته خرج منك بسلام، وخرج بشراً سوياً؟ وهو أن تسميه عبدالحارث. ويزعمون أن الحارث من أسماء الشيطان، وأنها سمته عبد الحارث، وأنها جعلت لله شركاً حيث نسبت ذلك الولد الصالح الذي أعطاه الله نسبت عبوديته للشيطان، هذا المعنى جاء عن بعض الصحابة^(٢)، وجاء في بعض الأحاديث المرفوعة، وصحح الحاكم بعضها وغيره^(٣).

(١) انظر: ابن جرير (٣٠٨/١٣)، القرطبي (٣٣٨)، ابن كثير (٢/٢٧٤)، الأضواء (٢/٢٤٠).

(٢) ساق ابن جرير (٣٠٩/١٣ — ٣١٥)، وابن أبي حاتم (١٦٣١/٥ — ١٦٣٤)، وابن كثير (٢٧٥)، والسيوطي في الدر (٣/١٥١ — ١٥٢)، جملة من الروايات في هذه الآية.

(٣) من ذلك ما أخرجه أحمد (١١/٥)، والترمذي في التفسير، باب (ومن سورة الأعراف)، حديث رقم: (٣٠٧٧)، (٥/٢٦٧ — ٢٦٨)، وقال: «حسن غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث عمر بن إبراهيم عن قتادة. ورواه بعضهم عن عبد الصمد ولم يرفعه، عمر بن إبراهيم شيخ بصري». اهـ، والحاكم (٢/٥٤٥)، وابن جرير (٣٠٩/١٣)، وابن أبي حاتم (١٦٣١/٥) وذكره ابن كثير في التفسير (٢/٢٧٤)، وأعله من ثلاثة أوجه. وعزاه لابن مردويه وابن =

والتحقيق أنها لم يثبت في الحقيقة شيء منها والأغلب أن من رويت عنه من الصحابة أخذوها عن بعض الإسرائيليين.

الوجه الثاني: أن الآية الكريمة على أسلوب عربي معروف، وهو أنه جرت العادة في القرآن أن يسند فعل الآباء إلى الأولاد، وربما أسند فعل الأولاد إلى الآباء، وأن الفعل هنا أسند لآدم وحواء (جعلاً) بألف التثنية الواقعة على آدم وحواء، والمراد ذريتهما التي أعطاهما الله التناسل يخرج هذا بشراً سوياً، ويخرج بسلام، ومع ذلك يكفرون بالله (جل وعلا) ويعبدون غيره، والدليل على أنه أطلق آدم وحواء وأراد ذريتهما من القرآن أنه قال بعده: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٩٠].

ثم قال: ﴿أَيُشْرِكُونَ﴾ بصيغة الجمع ﴿مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [الأعراف: آية ١٩١] ثم ذكر علامات الأصنام التي يُشرك بها أولادهم كما هو واضح. وهذا القول أرجح، واختاره غير واحد من المحققين لدلالة القرآن عليه، ونظيره من القرآن: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: آية ١١] لأن معنى ﴿صَوَّرْنَاكُمْ﴾ هنا: صورنا أباكم آدم. فنسب التصوير إليهم والمُصَوِّر أبوهم آدم، بدليل أنه قال: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾ وأمر الملائكة بالسجود قبل تصوير بني آدم الآخرين كما لا يخفى.

= أبي حاتم.

كما ذكره السيوطي في الدر (٣/ ١٥١)، من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه.

وأخرجه الترمذي في التفسير، باب (ومن سورة الأعراف)، حديث رقم: (٣٠٧٨)، (٥/ ٢٦٨)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وهذا معنى قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ القول الأول: سمّيا الولد عبدالحارث، وعلى الثاني: المراد: ذريتهما جعلت الله شركاء، فأشركت بالله (جل وعلا) الأصنام، وشاركوه في جميع ما أعطاهم من النعم والأولاد حتى قال الله للشيطان: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الإسراء: آية ٦٤] وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ [الأنعام: آية ١٣٦] وكونه أسند الفعل لآدم وحواء وأراد ذريتهما وهو الذي دل عليه القرآن؛ ومثل هذا كثير في القرآن؛ لأنه يقول لبني إسرائيل في زمن النبي: ﴿وَوَضَعْنَا عَلَىٰكُمْ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾ [البقرة: آية ٥٧] ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ [البقرة: آية ٦٣] والمفعول بهم هذا أسلاف أسلاف أسلافهم لا هؤلاء الموجودين كما هو معروف. وهذا معنى قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ أي: تقدس وتعظيم وتنزهه ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ به، وهو (جل وعلا) منزّه عن الشريك، وهو الواحد الأحد في عبادته وأسمائه وصفاته وأفعاله لا شريك له في شيء من ذلك.

[٢٦/ب] / ثم قال منكراً عليهم: ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ ﴿أَيُشْرِكُونَ﴾ بالله وهو خالق كل شيء ﴿مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ [الأعراف: آية ١٩١] هذا ليس بإنصاف، وقد جرت العادة في القرآن في آيات كثيرة أنه يجعل سبب العبادة التي تُستحق به هو الخلق والإبراز من العدم إلى الوجود، فمن يبرزكم من العدم إلى الوجود، ويوجدكم بعد أن كنتم عدماً هذا هو ربكم الذي يستحق أن تعبدوه وحده، أما الذي يحتاج إلى من يخلقه فهو عبد مربوب فقير مثلكم، عليه أن يعبد مَنْ خَلَقَهُ؛

ولذا قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: آية ٢١] وقال: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: آية ١٦] أي: وخالق كل شيء هو المعبود وحده جل وعلا ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج: آية ٧٣] ومن لم يخلق شيئاً لا يمكن أن يكون معبوداً؛ ولذا قال: ﴿أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [١٩١] وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا﴾ [الأعراف: الآيتان ١٩١، ١٩٢] لا يقدرُونَ أن ينصروهم إذا دعوهم وعبدوهم ﴿وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ [١٩٢] النصر في اللغة: هو إعانة المظلوم. يعني: إن ظلموا لا يدفع عنهم الظلم، ولو ظلم نفس الأصنام لا يقدرُونَ أن ينتصروا لأنفسهم لأنهم جماد، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ [١٩٢] كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْأَلُكَ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذْهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: آية ٧٣].

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ [١٩٣] إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأعراف: الآيتان ١٩٣، ١٩٤].

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ قرأ هذا الحرف جماهير القراء، منهم عامة السبعة غير نافع: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ مضارع اتبعه يتبعه، وقرأه نافع وحده من السبعة: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ وتبعه واتبعه بمعنى واحد، فكلتا هما قراءتان صحيحتان، ولغتان فصيحتان معناهما

واحد^(١). عبّر عن الأصنام هنا بضمائر أصحاب العقول وهي لا تعقل؛ لأن الكفار نزلوها منزلة العقلاء أو أعظم من العقلاء.

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ﴾ أي: تدعوا هؤلاء المعبودين الأوثان التي تعبدونها من دون الله التي لا تخلق شيئاً وهي تُخلق ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى﴾ معناها: تدعوهم إلى طريق الهدى ﴿لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ لأنهم جماد. ومن إذا دُعي إلى الهدى لا يتبع كيف يطلب منه الهدى؟ ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي فَأَكْثَرُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [يونس: آية ٣٥] وهؤلاء إن هُودوا لا يهتدون!! وهذا معنى قوله: ﴿لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ هذه الهمزة التي هي قوله: ﴿أَدَعَوْتُمُوهُمْ﴾ هي التي تسميها علماء العربية: همزة التسوية، وهي وما بعدها ينسبك منهما مصدر من غير حرف سائب. وأجود الإعرابين في ذلك: أن المعنى: دعاؤكم لهم وصمتكم عنهم سواء، أي: مستويان. ف (سواء) خبر مقدم، وهو اسم مصدر بمعنى الوصف. وقوله: ﴿أَدَعَوْتُمُوهُمْ﴾ في محل مبتدأ مصدر مسبوكة بلا سائب، وما بعده معطوف عليه. والمعنى: دعاؤكم إياهم إلى الهدى، وضماتكم إياهم عن ذلك سواء. أي: مستويان، لا يتبعوكم في حالة من الحالتين، لا في حالة دعاؤكم لهم، ولا في حالة صمتكم عنهم، وهذا معنى معروف في كلام العرب، ونظيره في القرآن: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ [البقرة: آية ٦] أي: إنذارك لهم وعدمه سواء. أي: مستويان، وهذا المعنى معروف في

كلام العرب، والأجود فيه أن (سواء) خبر مقدم، ونظيره من كلام العرب قول ابن قيس الرقيّات^(١):

تخطت بي الشهباء نحو ابن جعفر سواءً عليها ليلها ونهارها

يعني: ليلها ونهارها سواء، أي: مستويان. وقول الآخر^(٢):

وليلٍ يقول المرء من ظلماته سواءً صحيحات العيون وعورها

أي: صحيحات العيون وعورها سواء، أي: مستويات لشدة ظلامه لا يبصر فيه البصير كما لا يبصر الأعمى. وهذا معنى قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكَ أَدَعَوْتُوهُمْ﴾ إلى الهدى أم صَمَّمْتُمْ عَنْهُمْ. وعبر بالجملة الإسمية، يعني: إذا صَمَّمْتُمْ عَنْهُمْ دائماً فلم يهتدوا، وإذا دعوتهم فلن يهتدوا، فلا يهتدون إلى الهدى في حالة من الأحوال!! ومن كانت هذه حاله فكيف يتخذه العاقل رباً يعبد من دون الله؟! فهذا يدل على أنهم أقوام لا عقول لهم. وكان ابن عباس (رضي الله عنهما) يقول: إذا أردت أن تعرف عدم عقول العرب فاقرأ الآية الفلانية من سورة الأنعام قدر كذا. يعني: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [الأنعام: آية ١٤٠]^(٣) رزقهم الله الأولاد والمال فقتلوا الأولاد

(١) البيت في ديوانه ص ١٦٣، ابن جرير (٢٥٦/١)، الكامل للمبرد (٨٢٨/٢)، تاريخ دمشق (٢٧٢/٢٧)، (٢٨٥/٣٣)، (٩١/٣٨) وصدره في بعض هذه المصادر: «تغذ»، وفي بعضها: «تَقَدَّت».

(٢) البيت لمضر بن ربيعي. وهو في ابن جرير (٢٥٦/١)، القرطبي (١٨٤/١)، الدر المصون (١٠٧/١).

(٣) أخرجه البخاري في المناقب، باب قصة زمزم وجهل العرب، حديث رقم: (٣٥٢٤)، (٥٥١/٦).

وحرموا المال على أنفسهم. فهؤلاء قوم لا يعقلون؛ لأن الكفر يطمس البصائر، ويترك الإنسان أعمى لا يعرف حقاً من باطل. ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] وهذا معنى قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمُّوتٌ﴾ [الأعراف: آية ١٩٣].

/ ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٩٤] أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصَرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ﴾ [١٩٥] إِنَّ وَلِيَیَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [١٩٦] وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ [١٩٧] وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْتَنِّمُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [١٩٨] خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [١٩٩] وَإِنَّمَا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٠٠] إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [٢٠١] وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ [٢٠٢] وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتِيْعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: الآيات ١٩٤ - ٢٠٣].

يقول الله (جل وعلا): ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٩٤] [الأعراف: آية ١٩٤].

في هذه الآيات الكريمة من سورة الأعراف بين الله (جل وعلا) سخافة عقول المشركين حيث عبدوا من هو دونهم وهم أكمل منه، قال أولاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: هذه الأصنام والأوثان

التي تعبدونها من دون الله . سَوَّاهَا - أولاً - بهم في هذه الآية ، قال : ﴿عِبَادُ امْتَأَلُكُمْ﴾ إنما أطلق على الأصنام اسم العباد وعبر عنها بضمائر العقلاء لأن الكفار يصفونها بصفات من هو خير من مطلق العقلاء ، أنها معبودات ، وأنها تشفع وتقرّب إلى الله زلفى ، فبهذا الاعتبار أجرى عليها ضمائر العقلاء ، وعبر عنها بالعباد . ووجه مماثلتهم هنا : أن الكفار العابدين ، والأصنام المعبودات كلهم مخلوقات لله لا تقدر أن تجلب لنفسها نفعاً ولا أن تدفع عنها ضرراً . فهم من قبيل تسخير الله لهم ، وخلقهم للجميع ، وقدرته على الجميع ، بهذا الاعتبار هم سواء ؛ ولذا قال : ﴿عِبَادُ امْتَأَلُكُمْ﴾ بهذا الاعتبار ، وفي الآية التي بعدها سيبيّن انحطاط درجة المعبودين عن العابدين ، كما سيأتي إيضاحه قريباً إن شاء الله .

وقوله : ﴿فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ يعني : ادعوا هذه الأصنام واطلبوا منها النفع ، أو ادعوها إلى الهدى ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ إن كنتم صديقين ﴿١١٩﴾ أنها معبودات من دون الله ، وأنها تنفع وتقرّب إلى الله زلفى وتشفع ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ إذا دعوتهم إلى الهدى تبعوكم أو نفعوكم بشيء ﴿١٢٠﴾ إن كنتم صديقين ﴿١٢١﴾ جمهور علماء العربية على أن جزاء الشرط لا يتقدم عليه ، إلا أن ما تقدم دليل الجزاء ، أي : إن كنتم صادقين في أنها تعبد وتنفع فادعوها فلتستجب لكم ، ولا تستجيب لكم أبداً ، كما صرح الله بذلك وأوضحه في آيات من كتابه كقوله : ﴿ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ ﴿١٣﴾ إن تدعوهم لا يسمعوأ دعاءكم ولو سعوأ ما استجابوا لكم وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾ [فاطر : الآيتان ١٣ ، ١٤] وكقوله تعالى :

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأحقاف: الآيتان ٥، ٦] وقال: ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ بِلَعْنٍ وَبِغَضٍّ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ﴾ [العنكبوت: آية ٢٥] وقال جل وعلا: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾﴾ [مريم: الآيتان ٨١، ٨٢] ولذا قال هنا: ﴿فَلَيْسَ سَتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٣﴾﴾ ولن يستجيبوا لكم أبداً، ومن يدع من دون الله من لا يستجيب له لا أضل منه، كما صرح الله به في قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأحقاف: آية ٥] وهذا معنى قوله: ﴿فَلَيْسَ سَتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾﴾ [الأعراف: آية ١٩٤].

ثم بين انحطاط درجة المعبودات عن درجة العابدين، وكأنه يقول لهم: بلغت عقولكم من السخافة حتى عبدتم من أنتم خير منه وأكمل!! ومعبود يكون عابده أكمل منه فهذا لا ينبغي لأحد أن يعبد، كما قال تعالى في الأصنام المعبودات وهي جمادات معبراً بهمزة الاستفهام – استفهام الإنكار – المضمنة معنى النفي: ﴿أَلَهُمْ أَزْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا﴾ أنتم أيها العابدون كل واحد منكم ذو رجلين يمشي عليهما ويتصرف، والذي يعبد جماد لا يقدر أن يتحرك ولا يمشي، فكيف تعبدون من أنتم أكمل منه وأقدر؟! هذا عمى وسخافة؛ ولذا

(١) وفيه قراءات غير ما ذكر. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٤٤، السبعة

قال: ﴿ اَلْهَمْ اَرْجُلٌ يَمْشُوْنَ بِهَا اَمْ لَهُمْ اَيْدٍ يَبْطِشُوْنَ بِهَا ﴾ [الأعراف: آية ١٩٥].

الأيدي جمع يد، ووزنه (أَفْعُل) لأن الرَّجْلَ هنا واليد والعين كلها مجموعة على (أَفْعُل) أرجل، أعين، أيدي، أصله: (أيدي) على وزن (أَفْعُل) إلا أن الضمة قلبت كسرة للياء المتطرفة بعدها؛ لأن الأيدي منقوص، والمنقوص إذا نُكِرَ نوّنَ على العين كما هو معروف في محله، ويُرفع بضم مقدر، ويُخفض بكسر مقدر، ويظهر نصبه كما هو معروف في محله. والأيدي جمع تكسير لليد، واحده يد. وأصل اليد (يَدَيٌّ) ففاؤها ياء، وعينها دال، ولامها ياء، فحرفها الأول: ياء، وحرفها الأخير: ياء، وبين الياءين دال، إلا أن العرب حذفت الياء الأخيرة التي في محل اللام ولم تُعوض منها شيئاً، وأعربت (اليد) على العين ولم تُعوض من اللام المحذوفة شيئاً^(١). وهذا فعلته في كلمات معدودة، كـ (يد) و (دم)، و (هَنٍ) و (غد) و (دَب) ونحو ذلك، إلا أن اليد أصلها تعرب على العين، تقول: «قطع يده، وأعطاه هذا بيده، ومدته له يده» بحذف الياء، إلا أن العرب إذا صَغُرَت اليد أو جمعتها جمع تكسير رجعت الياء المحذوفة؛ لأن المقرر في فن التصريف: أن جمع التكسير والتصغير كلاهما يَرُدُّ الأمر إلى أصله، فصغرت العرب اليد على يَدَيَّة، وجمعت اليد على أيدي. يظهر نصبه كقوله: ﴿ فَاقْطَعُوا اَيْدِيَهُمَا ﴾ [المائدة: آية ٣٨] فرجعت في جمع التكسير الياء المحذوفة، وسُمع عن العرب نادراً ذكر الياء في المفرد، وهو نادر، وإذا ذُكرت فيها الياء كانت من المقصور على الألف، فتقول العرب: (اليدى) كالفتى؛ لأن أصل الفتى (فَتَيٌّ)

(١) انظر: الدر المصون (١/٤٥١)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٩٤.

وأصل اليد: (يَدَيَّ) وهذا سُمع قليلاً في كلام العرب - وجود الياء من أصلها، وإبدالها ألفاً، وجعل اليد من المقصور - ومنه بهذا المعنى قول الراجز^(١):

يَا رَبِّ سَارِ بَاتَ مَا تَوَسَّدَا إِلَّا ذِرَاعَ الْعَنَسِ أَوْ كَفَّ الْيَدَا

ف (اليَدَا) هنا مردود إلى الأصل فيه (الياء) وأبدل منها الألف كما هو معروف.

وقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ آيَةٌ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ قرأه بعض السبعة: ﴿قُلْ أَدْعُوا﴾ بكسر اللام على الأصل في التخلص من الساكنين بكسر أولهما، وقرأه بعض السبعة: ﴿قُلْ ادْعُوا﴾ بضم اللام إتباعاً للضمة كما لا يخفى^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿أَمْ لَهُمْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ﴾ [الأعراف: آية ١٩٥] أجرى الله العادة أنه إذا أرسل الأنبياء وعابوا الأصنام وقالوا: إنها لا تنفع ولا تضر، وأن عبادتها كفر بالله مُخلَّد في النار، أن أصحاب الأصنام الذين يعبدونها يقولون للرسل: ستضركم هذه الآلهة، ستخبلكم وتخرب عقولكم، ويأتيكم منها الضر؛ لأنكم عبتموها!! والرسل (صلوات الله وسلامه عليهم) لا يخافون هذا؛ لأن الخوف من الأصنام كفر بالله وعدم توكل عليه، فقد خوفوا النبي ﷺ بأن أصنامهم تضره؛ لأنه عابها، كما سيأتي إيضاحه في الزمر في قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الزمر: آية ٣٦] وقد خوفوا بها نبي الله إبراهيم كما قال الله عنه أنه

(١) البيت في الدر المصون (١/٤٥٢).

(٢) انظر: الإتحاف (٢/٧٢).

قال: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴾ [الأنعام: آية ٨١]

وقد قالوا لنبي الله هود: إن آلهتهم اعترته بسوء فخبَلته وجنتته، فزعموا أنه مجنون، وأن الذي أضر عقله آلهتهم، كما في قولهم لهود: ﴿إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ﴿٥٥﴾﴾ [هود: الآيتان ٥٤، ٥٥]

هذا الذي قال لهم نبي الله هود هو الذي قال لهم نبينا محمد ﷺ: ﴿قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ وتعاونوا معهم وكل من قدرتم عليه ﴿ثُمَّ كِيدُونِ﴾ يعني: امكروا بي وافعلوا بي ما تستطيعون من الكيد والمكر ثم لا تنظرون، لا تمهلون؛ إلا أن نبي الله هوداً قال: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾﴾ [هود: آية ٥٦] ونبينا (صلوات الله وسلامه عليه) قال: ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾﴾ [الأعراف: آية ١٩٦]

وقد أجرى الله عادة الشياطين أنهم يخوفون الناس من أولياء الشياطين كما تقدم إيضاحه في تفسير قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ الأصل: يخوفكم أوليائه ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾ [آل عمران: آية ١٧٥] وأنواع تخويف الشيطان الناس من أوليائه مختلفة كما هو معروف؛ ولذا قال هنا: ﴿ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ ﴿١٩٥﴾﴾ [الأعراف: آية ١٩٥].

ثم قال (صلوات الله وسلامه عليه): ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ﴾ الولي في لغة العرب: وهو المولى، هو الذي انعقد بينك وبينه سبب ولاية يجعلك تواليه ويواليك^(١). والله (جل وعلا) انعقد بينه وبين رسوله

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

موجب الولاية، الرسول يوالي ربه بالطاعات، والله يوالي نبيه بالإعانة والنصر والثواب الجزيل، والرسول ولي المؤمنين، والمؤمنون أولياؤه ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: آية ٦] والله ولي المؤمنين، والرسول ولي المؤمنين ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [المائدة: آية ٥٥] والمؤمنون المتقون أولياء الله ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٦٢] الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ [يونس: الآيتان ٦٢، ٦٣].

قوله: ﴿نَزَلَ الْكِتَابُ﴾ [الأعراف: آية ١٩٦] هو هذا القرآن العظيم. وقال بعض العلماء: المراد جنس الكتاب. فالمعنى: أنه نزل جميع الكتب المنزلة، فيها هذا الكتاب الذي هو الأخير منها، الذي جمع الله فيه علوم الأولين والآخرين، وهذا القرآن سمي كتاباً، وهو (فِعَال) بمعنى (مَفْعُول) أي: مكتوب؛ لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ نَجِيدٌ﴾ [٢١] فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾ [البروج: الآيتان ٢١، ٢٢] ومكتوب في صحف عند الملائكة، كما قال تعالى: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ [١٣] مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴿١٦﴾ [عبس: الآيات ١٣ - ١٦] وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن مادة الكاف، والتاء، والباء. (كَتَبَ) معناها في لغة العرب: الضم والجمع، فكل شيء ضمنت بعضه إلى بعض وجمعتة فقد كتبتة. ومنه سُميت الكتيبة كتيبة، وهي القطعة العظيمة من الجيش؛ لأنها انضم بعضها إلى بعض واجتمع بعضها مع بعض، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

ولا عيب فيهم غيرَ أَنْ سُوِّفَهُمْ بِهِنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ
ولذلك أُطلقت الكتابة على الخياطة؛ لأن الخياطة يُضم فيها
طرف الثوب أو طرف الأديم يضم بعضهما إلى بعض ويُجمعان بالخيط
الذي يخيّط به الخائط كما هو معروف، وفي أَلغاز الحريري^(١) :
وَكَاتِبِينَ وَمَا خَطَّتْ أَنَامِلُهُمْ حَرْفًا وَلَا قَرُوءًا مَا خُطَّ فِي الْكُتُبِ
يعني الخياطين؛ ولذلك سمّت العرب الرقعة التي تكون في
السقاء، والسير التي تُخاط به سَمَتُهُمَا (كُتَبَة) لأنه شيء يُلصق بشيء
ويُضم إليه، وهو معنى معروف في كلامها، ومنه قول غيلان ذي
الرمّة^(٢) :

مَا بَالُ عَيْنِكَ مِنْهَا الْمَاءُ يَنْسَكِبُ كَأَنَّهُ مِنْ كُلِّ مَفْرِيةٍ سَرَبُ
وَفَرَاءَ غَرْفِيَّةٍ أَثَايَ خَوَارِزَهَا مَشْلُشْلٌ ضَيَّعَتْهُ بَيْنَهَا الْكُتُبُ

ومن هذا قيل للخياط: كاتب، ومنه قول الشاعر يهجو بني
فزارة ويعيرهم بأنهم يفعلون الفاحشة مع إناث الإبل^(٣) :

لَا تَأْمَنَنَّ فَزَارِيَا خَلَوْتَ بِهِ عَلَى قَلْوَصِكَ وَاكْتُبَهَا بِأَسْيَارِ

فقوله: «واكتبها بأسيار» يعني: خِطْ ثفرها بأسيار لثلا يفعل بها
الفزازي الفاحشة. هذا أصل هذه المادة في لغة العرب. والكتابة
مصدر سيّال معناه أنك تجمع نقوشاً وتضم بعضها إلى بعض، وتجمع
بعضها مع بعض، هي هذه الحروف، تصوير دالة على المعاني. هذا
معنى الكتاب، وهو (فِعَال) بمعنى (مفعول) مكتوب. وهذا معنى

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

قوله: ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾.

﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (١١٦) وهو (جل وعلا) يتولى الصالحين، وسيدهم وخيرهم هو النبي ﷺ، فقد تولاه، ولا يضره شيء مع كلاءة الله وحفظه له ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: آية ٦٧] ومعنى كونه يتولاهم أي: يتولاهم بالنصر والحفظ والكلاءة والجزاء ونحو ذلك.

والصالحون جمع صالح، وهو ضد الطالح، وهو الذي يطيع الله (جل وعلا) فيما أمره به ونهاه عنه. وهذا معنى قوله: ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (١١٦).

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ﴾ أي: إعاتتكم من ظالم ظلمكم، لا يقدر أن يدفعوا عنكم شيئاً ﴿وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ (١١٧) [الأعراف: آية ١٩٧].

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا﴾ كما تقدم بيانه.

﴿وَتَرَبَّهَتْهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (١١٨) [الأعراف: آية ١٩٨] في هذه الآية الكريمة أوجه معروفة من التفسير^(١): قال بعض العلماء: الضمير في ﴿وَتَرَبَّهَتْهُمْ﴾ عائد إلى الكفار الذين يعبدون الأصنام. يعني: تراهم ينظرون إليك وتظن أن عيونهم مبصرة وهم لا يبصرون شيئاً؛ لأنهم عمي، إذ لو كانوا يبصرون شيئاً لما عبدوا حجارة لا تنفع ولا تضر!!

وقال بعض العلماء: الضمير في قوله: ﴿وَتَرَبَّهَتْهُمْ﴾ عائد إلى الأصنام. والذين قالوا هذا اختلفوا إلى قولين:

(١) انظر: ابن جرير (٣٢٤/١٣)، القرطبي (٣٤٤/٧).

أحد القولين: أنهم كانوا يمثلون تماثيل ويجعلون لها أعيناً تشبه عيون الناس، حتى إنه إذا قابلك الصنم كأنه إنسان ينظر إليك. قالوا: وعلى هذا تراهم فيما يتراءى للناظر ينظرون إليك وهم لا يبصرون؛ لأنهم في الحقيقة جمادات. وذكر ابن جرير^(١) وغير واحد أن العرب تقول لكل مقابل شيء إنه ناظر إليه، تقول: دار فلان تنظر إلى داري. معناه: أنها مقابلة لها. وقالوا: إن هذا أسلوب عربي معروف، نزل به القرآن. وعلى هذا القول: ﴿وَتَرْنَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ مقابلين لك ليس بينك وبينها حاجز ﴿وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾^(١٩٨) لأنها جمادات لا تنفع ولا تضر. هذه الأقوال الثلاثة هي حاصل كلام أهل العلم في الآية. وهذا معنى قوله: ﴿وَتَرْنَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾^(١٩٨) [الأعراف: آية ١٩٨]..

﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^(١٩٩) وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ [الأعراف: الآيتان ١٩٩، ٢٠٠].

هذه الآية الكريمة من أخريات سورة الأعراف إحدى ثلاث آيات^(٢) في كتاب الله بين الله (جل وعلا) فيها آداباً اجتماعية يجب على كل مسلم أن يتفهمها ويتدبرها ويعمل بها؛ لأنه ينتفع بها في طول حياته انتفاعاً تاماً، وهي من تعاليم خالق السماوات والأرض، وسنلم بهذه الآيات ونذكر هذه الآداب الاجتماعية التي دلت عليها التي يحتاج إلى تعليمها كل إنسان، ثم نرجع إلى الآية فنفسر مفرداتها.

(١) تفسير ابن جرير (٣٢٥/١٣).

(٢) انظر: الأضواء (٣٤١/٢).

اعلموا أولاً أن الله أجرى العادة بأنه لا يخلو أحد كائناً من كان من عدو مناوئ له من بني آدم ومن الشياطين، لا بد للإنسان من عدو يناوئه من بني جنسه ومن الشياطين. وهذا أمر غالباً، وخير الناس الأنبياء — صلوات الله وسلامه عليهم — والله يقول: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [الأنعام: ١١٢] فلا يخلو إنسان من عدو من بني جنسه وعدو من الشياطين.

لَيْسَ يَخْلُو الْمَرْءُ مِنْ ضِدِّ وَلَوْ حَاوَلَ الْعُزْلَةَ فِي رَأْسِ جَبَلٍ^(١)

وفي هذه الآية والآيتان الأخريان بيان ما يتلقى الإنسان به العدو من جنسه والعدو من الشياطين؛ ليكتفي شرهما ويكسر أصل هذه العداوة المضرة الشنيعة التي لا يسلم منها أحد^(٢)، وذلك أن عدوك من بني جنسك أنك تقابل إساءته بالإحسان، ومنكره بالمعروف، وإساءته بالحلم والصفح، فإن ذلك الإحسان وذلك الحلم والصفح يقضي على إساءته ويذهبها حتى يُضطر إلى أن يصير في آخر الأمر من أصدق الأصدقاء.

وأما إذا كان العدو من الشياطين فإن الملاينة لا تفيد فيه، وأنت لا تراه ولا لك فيه حيلة إلا الاستغاثة بخالق السماوات والأرض والاستعاذة به منه. قال هنا فيمن يتسلط عليك من الإنس: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] وقال في صاحبه الآخر من شياطين الجن: ﴿وَمَا يَنْزَعْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ

(١) هذا البيت من لامية ابن الوردي، وهي ضمن مجموع (كفاية الإنسان من القصائد الغر الحسان) ص ١٦٨.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴿ لا دواء له إلا ذلك ﴾ ﴿ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠].

الموضع الثاني: في سورة (قد أفلح المؤمنون) قال تعالى في عدوك من بني جنسك: ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ يعني: ادفع سيئات المسيئين بمقابلتها بالتي هي أحسن ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ ﴿ ثم قال في العدو الثاني من شياطين الجن: ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴾ ﴿ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴾ [المؤمنون: الآيات ٩٦ - ٩٨].

الموضع الثالث: في (حم. السجدة) زاد فيه تعالى أن هذا الدواء السماوي والعلاج القرآني الذي يكسر عداوة هذين العدوين لا يعطيه الله لكل أحد، وإنما يخص به من شاء ممن له عنده الحظ الأعظم، وزاد أن هذا دواء نافع وعلاج عظيم حيث قال في العدو من الإنسان: ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ [فصلت: آية ٣٤] في غاية الصداقة؛ لأن مقابلة إساءته بالإحسان تخجله وتقضي على عداوته حتى يضطر إلى أن يرجع صديقاً. وقال: ﴿ وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ [فصلت: آية ٣٥] هذه الخصلة وهذا التعليم القرآني لا يُعطاه كل الناس، لا يعطيه الله إلا لصاحب الحظ والبخت العظيم عنده من الصابرين؛ ولذا قال: ﴿ وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ ﴿ ثم قال في رفيقه الآخر: ﴿ وَلِمَّا يَزْغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [فصلت: الآيتان ٣٥، ٣٦] فهذا علاج قرآني ودواء سماوي نافع يحتاج إليه كل مسلم، ومحل هذا في غير الكفار المناصبين الناس بالعداوة، فالملاينة لهم لا تجوز؛ لأن الكفار يجب

عليهم الغلظة والقوة والعزة، ولا يُلاينون، ولا تُقابل سيئاتهم بالحسنات، كما وصف الله بذلك نبينا ﷺ وأصحابه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: آية ٢٩] ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: آية ٧٣] مع أنه يقول: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: آية ٨٨] ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: آية ٢١٥] ويقول في غيرهم: ﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: آية ٧٣] وقد مدح الله قوماً بليين جانبهم لإخوانهم المسلمين وقوتهم على الكفرة ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: آية ٥٤] وقد قال الشاعر في نبينا ﷺ:

وما حَمَلَتْ من نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَشَدَّ عَلَى أَعْدَائِهِ مِنْ مُحَمَّدٍ^(١)

صلوات الله وسلامه عليه. ومن شعر مالك بن نمط الهمداني لما قدم على النبي ﷺ في وفد همدان:

(١) هذا البيت وما ذكره الشيخ بعده لمالك بن نمط، وقوله: «أبر وأوفى ذمة من محمد» ليس في أبياته التي أوردها ابن هشام في السيرة (٤/١٤٥٥)، وإنما هو باللفظ الأول الذي ذكره الشيخ (أشد على أعدائه من محمد)، والبيت المذكور (أبر وأوفى ذمة من محمد) ذكره الصالحي في (سبيل الهدى والرشاد) (١/٤١٩) منسوباً لأسيد بن أبي إياس الدؤلي، ونقل عن أبي علي الحاتمي قوله: «اتفق أهل الأدب على أن أصدق بيت قالته العرب هو قول أبي إياس الدؤلي...» وذكره، كما أورده الحافظ ابن حجر في الإصابة (١/١٣٢) في ترجمة أنس بن أسيد بن أبي إياس بن زعيم الكناني، وقال الحافظ بعد أن أورده: «هذا البيت من قصيدة أنس بن زعيم». اهـ، وأورده في ترجمته (١/٦٩)، وانظر ما قاله الحافظ (رحمه الله) في: ترجمة أسيد بن أبي إياس بن زعيم الكناني الدؤلي (٤٧/١).

وَمَا حَمَلْتُ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَبْرَّ وَأَوْفَى ذِمَّةً مِنْ مُحَمَّدٍ
وَأَعْطَى إِذَا مَا طَالِبُ الْعُرْفِ جَاءَهُ وَأَمْضَى بِحَدِّ الْمَشْرِفِيِّ الْمُهَنْدِ

والحاصل أن الشدة في محل اللين حمق وخرق، واللين في محل الشدة ضعف وخور، وكل مقال له مقام. وقد صدق أبو الطيب المتنبي في قوله^(١):

إِذَا قِيلَ حِلْمٌ فَقُلْ لِلْحِلْمِ مَوْضِعٌ وَحِلْمُ الْفَتَى فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ جَهْلٌ

وقوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال بعض العلماء: لما نزلت هذه الآية سأل النبي ﷺ عنها جبريل فقال له: حتى أسأل ربي، ثم رجع له وقال: ربك يقول: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ أي: صل من قطعك، وأعط من حرمك. ونحو ذلك^(٢). . . . فإن هذا هو العفو، بأن تصل من قطعك، وتعفو عمن ظلمك، قال له: صل من قطعك، واعف عمن ظلمك. هذا هو الأخذ بالعفو، وقد ثبت في صحيح البخاري في تفسير هذه الآية الكريمة أن عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري المعروف من رؤساء فزارة وهو الذي يُقال: إنه مطاع أحرق، وكان ابن أخيه

(١) البيت في ديوانه (بشرح العكبري (٣/١٨٧)، وشطره الأول: «إِذَا قِيلَ رَفَقًا» قال...».

(٢) أخرجه ابن جرير (١٣/٣٣٠)، وابن أبي حاتم (٥/١٦٣٨)، عن سفيان بن عيينة عن أمي مرسلاً، وأخرجه ابن أبي حاتم (٥/١٦٣٨)، وأورده السيوطي في الدر (٣/١٥٣)، عن الشعبي مرسلاً، وعزاه لابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن جرير، والذي عند ابن جرير عن أمي كما تقدم.

كما أورده في الدر عن جابر (رضي الله عنه) وقيس بن سعد بن عبادة وعزاه لابن مردويه.

الحر بن قيس من خيار المسلمين ومن القراء، وكانت له مكانة عند عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)؛ لأن عمر (رضي الله عنه) كان جلساؤه القراء صغاراً كانوا أو كباراً، فقال عيينة لابن أخيه الحر بن قيس: لك وجه عند هذا الأمير فاستأذن لنا عليه. فاستأذن له عليه، فلما دخل عيينة على عمر (رضي الله عنه) - وكان عيينة بدوياً جافياً - فقال: هَيَّ يا ابن الخطاب!! ما تعطينا الجزل، ولا تقسم بيننا بالعدل!! فغضب عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) حتى همَّ به، فقال له الحر بن قيس: يا أمير المؤمنين إن الله يقول لنبيه: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩) وإن هذا من الجاهلين. فما جاوزها عمر، وكان عمر (رضي الله عنه) وقافاً عند كتاب الله (١).

قال بعض العلماء (٢): (العفو) هو ما تسهّل لك من أخلاق الناس، خذ ما وجدته سهلاً من أخلاق الناس، ما وجدت منهم من طيب خذه، وما جاءك منهم من غير ذلك تجاوز عنه واصفح عنه.

والعفو في لغة العرب يطلق على ضد الجهد، فكل شيء متيسر لا مجهود فيه تسمية العرب عفواً (٣). وقد قدمنا إيضاحه في تفسير قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [البقرة: آية ٢١٩] أي: الشيء الزائد الذي لا يُجهد الزائد على قدر الخلّة الضرورية على أصح التفسيرين. وهو معنى معروف في كلام العرب، تقول لك: «خذ العفو مني» خذ ما تسهّل لك مني، وما تعصّي عليك لا تكلمني

(١) البخاري في التفسير، باب (خذ العفو...)، حديث رقم: (٤٦٤٢)،

(٣٠٤/٨).

(٢) انظر: ابن جرير (٣٢٦/١٣).

(٣) انظر: المفردات (مادة: عفا) (٥٧٤).

فيه . ومنه قول أسماء بن خارجة وقيل حاتم الطائي^(١) :
 خذي العفو مني تستديمي مودتي ولا تنطقي في سؤرتي حين أغضبُ
 ومنه قول حسان (رضي الله عنه) يمدح المهاجرين في شعره
 المشهور الذي فاخر به وفد تميم^(٢) :
 خُذْ مِنْهُمْ مَا أَتَوْا عَفْوَاً إِذَا غَضِبُوا وَلَا يَكُنْ هُمُكَ الْأَمْرَ الَّذِي مَنَعُوا
 وهذا معنى معروف في كلام العرب ، ومنه قول الآخر^(٣) :
 إِذَا مَا بُلْغَةَ جَاءَتْكَ عَفْوَاً فَخُذْهَا فَالْغِنَى مَرْعَى وَشُرْبُ
 فعلى هذا ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ ما تسهّل لك من أخلاق الناس ووجدت
 منهم طيباً بلا كلفة فخذها ، وما جاءك من غير ذلك فاصفح عنه
 وتجاوزها ، كما قال : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾^(١٩٩) .
 وقوله : ﴿ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ العرب تطلق لفظة العُرف والمعروف
 والعارفة على كل خصلة جميلة تستحسنها العقول وتطمئن إليها
 النفوس^(٤) . معناه : وأمر بكل معروف جميل تطمئن إليه النفوس .
 وهذا معنى قوله : ﴿ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ وهذا المعنى معروف في كلام
 العرب ، ومنه قول الحطيئة^(٥) :

(١) البيت في تاريخ دمشق (٩/ ٥٧ ، ٥٨) ، شواهد الكشاف ص ٩ ، مع عزوه
 لأسماء بن خارجة ، وذكره ابن قتبية في عيون الأخبار (٣/ ١١) ، (٤/ ٧٧) ،
 وعزاه لأبي الأسود الدؤلي ، وذكره ابن القيم في روضة المحبين ص ٧١ ،
 والشيخ (رحمه الله) في الأضواء (١/ ٤٦) .

(٢) ديوان حسان ص ١٥٣ .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) انظر : القرطبي (٧/ ٣٤٦) .

(٥) البيت في القرطبي (٧/ ٣٤٦) .

من يفعل الخير لا يعدم جَوَازِيَهُ لا يذهبُ العُرفُ بينَ الله والناسِ

يعني: أوْثُرُ بالعرف أي: بكل جميل حسن تطمئن إليه النفوس وتستحسنه العقول، كالإعراض عن الجاهل، والعفو عن المسيء، وكان بعض علماء الأصول يقول: إن هذه الآية يدخل فيها ما يتعارف عليه الناس في معاملتهم وبيوعاتهم ونحو ذلك^(١)، أن الناس إذا جرت عادتهم بعرف بينهم في جميع معاملاتهم يجب على الحاكم أن يأخذه؛ ولذا قال العلماء: إذا جاء قاض إلى بلد وهو غريب عنها ليس من أهلها لا يجوز له أن يحكم ولا أن يفتي حتى يسأل عن عرفهم وعاداتهم في ماذا يريدون بالصيغ وألفاظ المعاملات؛ لأن الأحكام تختلف باختلاف الأعراف، قد يكون الناس يطلقون هذه الكلمة على معنى معين لا يريدون غيره فيحملها القاضي على لفظها اللغوي فيظلمهم، ويَحْمِلُهُمْ ما لا يقصدون. ومن هذا كان بعض علماء الأصول يقول: هذه المسألة التي دخلت في عموم هذه الآية إحدى القواعد الخمس التي أسس عليها الفقه الإسلامي^(٢). وبعضهم يقول: أصلها أربعة، زاد بعض الأصوليين فيها خامسة^(٣)، وهي قواعد خمس:

أولها: (الضرر يُزال) هذه قاعدة عظيمة من قواعد التشريع الإسلامي (إزالة الضرر)، ويشهد لها حديث: «لا ضرر

(١) انظر: نشر البنود (٢/٢٧٢)، العرف وأثره في التشريع الإسلامي ص ١٢٢.

(٢) للوقوف على هذه القواعد انظر: الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٧، فما بعدها، نشر البنود (٢/٢٧٠)، نشر الورود (٢/٥٧٩).

(٣) انظر: الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٧ - ٨.

ولا ضرار»^(١).

الثانية: (المشقة تجلب التيسير) هذه من قواعد الفقه الإسلامي التي أُسس عليها، ومن فروع هذه القاعدة: التسهيلات والرخص، كقصر المسافر للصلاة، وفطره في رمضان، وغير ذلك من الرخص والتسهيلات المنتشرة في الشرع.

الثالثة: (لا يرتفع يقين بشك) وهذه من أمثلتها: أن الذمة

(١) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) منهم:

١ - أبو سعيد الخدري، عند الحاكم (٥٧/٢ - ٥٨)، وقال: «صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ، ووافقه الذهبي، ورواه الدارقطني (٧٧/٣)، (٢٢٨/٤)، والبيهقي (٦٩/٦).

٢ - عبادة بن الصامت، عند أحمد (٣٢٦/٥ - ٣٢٧)، وابن ماجه في الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضر بجاره، حديث رقم: (٢٣٤٠)، (٧٨٤/٢)، والبيهقي (١٥٧/٦)، (١٣٣/١٠).

٣ - ابن عباس عند أحمد (٣١٣/١)، وابن ماجه في الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضر بجاره، حديث رقم: (٢٣٤١)، (٧٨٤/٢)، الدارقطني (٢٢٨/٤)، والطبراني في الكبير (٣٠٢/١١)، والأوسط (١٢٥/٤)، وعزه في نصب الراية (٣٨٤/٤) لعبد الرزاق وابن أبي شيبة.

٤ - عائشة، عند الدارقطني (٢٢٧/٤)، والطبراني في الأوسط (٩٠/١).

٥ - أبو هريرة، عند الدارقطني (٢٢٨/٤).

٦ - عمرو بن يحيى المازني عن أبيه، عند مالك في الموطأ (مرسلاً)، كتاب الأقضية، باب القضاء في المرفق، حديث رقم: (١٤٢٦)، ص ٥٢٩.

٧ - ثعلبة بن أبي مالك، عند الطبراني في الكبير (٨٦/٢).

٨ - جابر بن عبد الله، عند الطبراني في الأوسط (٢٣٨/٥).

وانظر: إرواء الغليل (٨٩٦)، السلسلة الصحيحة (٢٥٠)، صحيح الجامع (٧٥١٧).

تُحْمَلُ عَلَى بَرَاءَتِهَا حَتَّى يُتَحَقَّقَ بِالْبَيِّنَةِ شَغْلُهَا. وَكَذَلِكَ إِذَا ثَبَتَ أَنَّ
الذِّمَّةَ شُغِلَتْ بِدَيْنٍ وَجِبَ اسْتِصْحَابُ ذَلِكَ الشَّغْلِ حَتَّى تَقُومَ الْبَيِّنَةُ
عَلَى أَنَّهُ قَضَاهُ. وَهَكَذَا فِي مَسَائِلَ كَثِيرَةٍ.

الرابعة: قولهم (العُرْفُ مُحَكَّمٌ) وهو أَنَّ النَّاسَ فِي مَعَامِلَاتِهَا
وَمَا يَجْرِي بَيْنَهَا فِي بَيُوعِهَا وَنِكَاحِهَا وَإِجَارَاتِهَا وَطَلَاقِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
الْعُقُودِ أَنَّهَا يُرْجَعُ بِهَا إِلَى عَرَفِهَا وَمَا تَعْتَادُهُ فِي مَخَاطِبَتِهَا وَتَقْصِدُهُ، وَلَا
تُحْمَلُ بِمَطْلُوقِ أَلْفَاظِ اللُّغَةِ الَّتِي يَخَالِفُهَا عَرَفُهَا.

القاعدة الخامسة: (الأُمُورُ تَبِعُ الْمَقَاصِدَ) وهذه قاعدة عظيمة
يُشِيرُ إِلَيْهَا قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا
نَوَى»^(١) وهذا معنى قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾.

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩) ﴿الإِعْرَاضُ عَنِ الْجَاهِلِينَ خُلُقٌ
سَمَاوِيٌّ أَمَرَ اللَّهُ بِهِ نَبِيِّهِ لِيُعَلِّمَ خَلْقَهُ هَذَا الْخُلُقَ الْكَرِيمَ، وَالْأَدَبَ
السَّمَاوِيَّ الْعَظِيمَ، أَنَّهُ إِذَا جَهِلَ عَلَيْكَ جَاهِلٌ فَأَسَاءَ إِلَيْكَ أَنْ تَعْرِضَ
عَنْهُ وَلَا تَأْخُذْهُ بِزُلْمَتِهِ، كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا
كِرَامًا﴾ [الفرقان: آية ٧٢] ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْنِئُوا الْجَهْلِينَ﴾ (٥٥)
[القصص: آية ٥٥] ونحو ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩).

(١) البخاري في بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي... حديث رقم: (١)،
(٩/١)، وأطرافه في: (٥٤)، (٢٥٢٩)، (٣٨٩٨)، (٥٠٧٠)، (٦٦٨٩)،
(٦٩٥٣).

ومسلم في الإمارة، باب قول ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ»، حديث رقم:
(١٩٠٧)، (١٥١٥/٣).

﴿وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠] (إما) هذه أصلها (إن) الشرطية زيدت بعدها (ما) المزيدة لتوكيد الشرط^(١) والكثير في كلام العرب: أن (إن) الشرطية إذا أُكِّدَتْ شرطيتها بـ (ما) المزيدة بعدها كان الفعل المضارع لا بد أن تكون فيه نون التوكيد المُثَقَّلَة، حتى قال بعض العلماء: كل مضارع قبله (إما) لا بد أن يتصل بنون التوكيد الثقيلة^(٢). والتحقيق أن هذا وإن كان هو لغة القرآن لم يوجد في القرآن فعل مضارع قبله (إما) إلا وهو مقترن بنون التوكيد المُثَقَّلَة ﴿وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠]، ﴿فَأِمَّا تَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ [الزخرف: آية ٤١]، ﴿فَأِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ [مريم: آية ٢٦] إلى غير ذلك؛ إلا أن التحقيق أن إتيان نون التوكيد بعده هو اللغة الفصيحة ولو لم تأت بعده لكان جائزاً، وسُمع في أشعار العرب بكثرة عدم توكيد الفعل بعد (إما)، ومنه قول الأعشى^(٣):

فَأِمَّا تَرِينِي وَلِي لِمَّةٌ فَإِنَّ الْحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا
قال: «تريني» ولم يأت بنون التوكيد. ومنه قول الحماسي^(٤):

زَعَمْتُ تُمَاضِرُ أُنْنِي إِمَّا أُمْتُ يَسُدُّ أُبَيْنُوهَا الْأَصَاغِرُ خُلَّتِي
ومنه قول الشنفرى^(٥):

فَأِمَّا تَرِينِي كَابِنَةِ الرَّمْلِ ضَاحِيَاً عَلَى رِقَّةٍ أَحْفَى وَلَا أَتَنَعَلُ

(١) انظر: الدر المصون (١/٢٩٨).

(٢) انظر: المصدر السابق (١/٢٩٩).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من هذه السورة.

(٤) السابق.

(٥) السابق.

وقول لبيد بن ربيعة^(١):

فَإِمَّا تَرِينِي الْيَوْمَ أَصْبَحْتُ سَالِمًا فَلَسْتُ بِأَحْيَا مِنْ كَلَابٍ وَجَعْفَرٍ
وهو كثير في كلام العرب. وزعم قوم أن حذف نون التوكيد
لضرورة الشعر. وقال جماعة من علماء العربية: إنه لغة صحيحة
لا ضرورة، كما هو معروف في محله. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِمَّا
يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠] أسند الفعل هنا إلى
مصدره، كقول العرب: «إذا جدَّ الأمر، جدَّ جدُّ هذا الأمر». والأصل
يعنون: جدَّ الناس في ذلك الأمر. وإسناد الفعل إلى مصدره أسلوب
عربي معروف، منه قول أبي فراس الحمداني وإن كان شعره
لا يصلح إلا مثلاً لا شاهداً^(٢):

سَيَذْكُرْنِي قَوْمِي إِذَا جَدَّ جَدُّهُمْ وفي الليلة الظلماء يُفْتَقَدُ الْبَدْرُ
قال بعض العلماء^(٣): النزغ والنزغ معناه: النخس. وإما
ينخسك الشيطان. ونخس الشيطان كأنه يأتي بشيء محدد ينخس في
الإنسان ويغرز فيه ليثيره إلى ما لا يرضي الله من المعاصي. وهذا
النزغ هو فساد الشيطان على الإنسان إما بالوساوس، وإما بشدة
الغضب، ونحو ذلك مما يحمله عليه الشيطان من انتهاك حرمت الله
وتضييعها. إذا نزغك هذا النزغ من الشيطان بأن وسوس لك حتى زين
لك أن تعصيه، أو أغضبك حتى خرجت عن حدود الطاعة، وكان
هذا النزغ سيؤديك إلى أن تفعل ما لا ينبغي ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ من
الشيطان. (استعد) معناه: اطلبه أن يعيذك منه. والإعاذة: هي الحفظ

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من هذه السورة.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٦١.

(٣) انظر: القرطبي (٣٤٧/٧).

والتمتع والتوقي، عكس اللياذ؛ لأن اللياذ بالإنسان لاذ به يلوذ إذا كان يريد أن يجلب له مصالحة. واستعاذ به يستعيذ ليمنعه ويقيه مما يخاف، كما قال^(١):

يَا مَنْ أَعُوذُ بِهِ فِيمَا أَحَازِرُهُ وَمَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُحَاوِلُهُ

﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ أي: اطلب أن يعيدك، أي: يمنحك ويقيك من هذا الشيطان الرجيم ﴿إِنَّهُمْ﴾ جل وعلا ﴿سَمِيعٌ﴾ لدعائك، سميع لما يوسوس لك من الشيطان ﴿عَلِيمٌ﴾ بوسوسة الشيطان لك، وبالتجائك إليه، وبكل ما يقوله ويفعله خلقه، فهو الذي بيده إنجاؤك منه، وهذا معنى قوله: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٠].

/ ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٢٠١] قوله: ﴿طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ قرأه ابن كثير وأبو عمرو: ﴿طَيْفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾. وقرأه نافع وابن عامر وعاصم وحمزة: ﴿طَائِفٌ﴾. فعلى القراءة الأولى ﴿طَيْفٌ﴾ أي: لَمَّةٌ وخطرة، فإذا وقع لهم شيء من ذلك أعرضوا عنه^(٢) إلى ما يرضي الله ويسخط الشيطان. وعلى قراءة الآخرين:

(١) البيت للمتنبي، وهو في ديوانه (شرح البرقوقي) (٢/ ٢٢٥)، وقد وقع فيه هنا تقديم وتأخير، ولفظه في الديوان:

يَا مَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُؤْمِلُهُ وَمَنْ أَعُوذُ بِهِ فِيمَا أُحَازِرُهُ
(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وتم استدراك النقص بالرجوع إلى كتب القراءات والتوجيه، وقد جعلت ذلك بين معقوفين. انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢١٨، حجة القراءات ص ٣٠٥، القرطبي (٧/ ٣٤٩)، الدر المصون (٥/ ٥٤٥ - ٥٤٧).

﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأعراف: آية ٢٠١] فالطائف: اسم فاعل طاف يطوف فهو طائف. ﴿طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ الشيء الذي يطوف بهم من قِبَل الشيطان من وساوسه وإغضابه لهم ومعنى القراءتين متلازم، إلا أن الأول يقول: ﴿طيف من الشيطان﴾ أي: لَمَّة منه. والثاني يقول: ﴿طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ كما قال: ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَافٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِبُونَ﴾ [القلم: آية ١٩] ومعنى القراءتين راجع إلى شيء واحد.

وقوله: ﴿تَذَكَّرُوا﴾ أي: تذكروا عقاب الله وثوابه ففاجأهم الإِبصار. والإِبصار هنا معناه: الإِبصار بالقلب الذي يحمل الإنسان على الرجوع إلى ما يرضي الله ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦].

وقد قدمنا أن (إذا) الفجائية فيها ثلاثة أقوال^(١):

أحدها: أنها حرف.

والثاني: أنها ظرف زمان.

الثالث: أنها ظرف مكان. كما هو معروف في محله.

وهذا معنى قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ وهذا معنى قوله:

﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠١].

﴿وَإِخْوَانِهِمْ﴾ الآخرين، إخوانهم في النسب لا في الدين، الذين

(١) انظر: الدر المصون (١/١٣٣)، (٤/٤٠)، مغني اللبيب (١/٧٩)، معجم

لا يبصرون ﴿يَمْدُونَهُمْ﴾ يمدهم الشياطين. فالإخوان الأولون من الإنس. وقوله: ﴿يَمْدُونَهُمْ﴾ يعني: تمدهم الشياطين. ﴿وَإِخْوَانَهُمْ﴾ الآخرين من عتاة الإنس ﴿يَمْدُونَهُمْ﴾ أي: تمدهم الشياطين. هذا الذي ذكره غير واحد، أن المراد بالإخوان: العتاة من الآدميين، والذين يمدونهم: هم إخوانهم من الشياطين.

وقال بعض العلماء: إن الإخوان الأولين: الشياطين يمدون إخوانهم من عتاة الإنس. وعلى كل الأحوال فالمعنى: أن المتمردين من بني آدم، العصاة والكفرة لهم إخوان من الشياطين يمدونهم في الغي. ﴿يَمْدُونَهُمْ﴾ معناه يكونون لهم مدداً في الغي، ويزيدونهم فيه، فيزيدونهم طغياناً إلى طغيانهم، وكفراً إلى كفرهم بما يزينون لهم من الكفر والمعاصي ويعينونهم عليه.

﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٢] أي: لا يقصر الشياطين الذين يمدون عتاة الإنس لا يقصرون في ذلك أبداً؛ لأن الشيطان لا يحصل منه تقصير البتة في فعل السوء، فهو طبيعته متماد فيه أبداً. والعرب تقول: أقصر عن الأمر يقصر. إذا كف ونزع عنه وقلل منه، وهو معروف في كلام العرب، ومنه قول امرئ القيس^(١):

سَمَا بِكَ شَوْقٌ بَعْدَ مَا كَانَ أَقْصَرَا وَحَلَّتْ سُلَيْمَى بَطْنَ قَوْ فَعَرَعَرَا
ومعنى الآية بالإجمال: أن المؤمنين المتقين إذا أصابتهم لمة من الشيطان ونزع منه فوسوس لهم ليحملهم على المعاصي، أو

(١) ديوان امرئ القيس ص ٥٩، و (قَوْ) اسم واد في جزيرة العرب. و (عرعر) اسم موضع آخر.

أغضبهم ليقعهم بالغضب في المعاصي، تذكروا الله فأبصرت قلوبهم عقاب الله وثوابه، فرجعوا إلى ما يرضي الله، وأن غيرهم من الكفرة و[أصحاب] ^(١) المعاصي إذا جاءتهم لَمَاتُ الشياطين وطائف الشياطين مدوا لهم وزادوهم ضللاً. إلى ضلال فلا يبصر هؤلاء ولا يبصر هؤلاء. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي أَفْئٍ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٢].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِثَآئِرٍ قَالُوا لَوْلَا جِئْتِمْهُمْ قُلُوبًا مِّنَ رَبِّهِمْ هَذَا بَصَائِرُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٣] ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ﴾ (إذا) أصلها ظرف مضمن معنى الشرط، ومن أحكامه عند علماء العربية: أنه يدل على تحقق وجود المشروط. فلو قلت لعبدك وهو يعرف معنى اللغة العربية: «إن جاءك زيد فأعطه درهماً». فهو يعلم أن معنى الكلام: أن زيداً محتمل أن يجيء ومحتمل أن لا يجيء؛ لأن (إن) حرف شرط لا يقتضي وجود الشرط. أما إذا قلت له: «إذا جاءك زيد فأعطه درهماً» وهو يعرف معنى اللغة فإنه يعلم أن زيداً آتٍ لا محالة؛ لأن (إذا) تدل على تحقق وقوع الشرط، وهي لا تقتضي التكرار على التحقيق إلا إذا اقترنت بقرينة تدل على ذلك ^(٢). فمن قال لزوجته: «إذا دخلت الدار فأنت طالق» ثم دخلتها فإنها تطلق، ولو دخلتها مرة أخرى لا يكون عليه طلاق جديد؛ لأن (إذا) ليس أداة تكرار. قال بعض علماء العربية: وربما دلت على التكرار إن احتفت بقرينة يفهم منها ذلك. والتحقيق

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: البرهان للزركشي (٤/١٩٠، ٢٠٣)، شرح الكوكب المنير (١/٢٧٢)،

الفروق للقرافي (٢/٩٧).

أن (إذا) قد تأتي أداة تكرار إذا دلت قرينة على ذلك، ومنه بذلك المعنى قوله^(١):

إذا وجدت أوار النار في كبدي ذهبت نحو سقاء القوم أبرد
هبني بردت ببرد الماء ظاهره فمن لنار على الأحشاء تتقد
فإن معنى «إذا وجدت أوار النار في كبدي»: كلما وجدت الحرارة الشديدة في كبدي بردتها بالماء.

وقوله: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ﴾ كانت عادة الكفار اقتراح الآيات على رسول الله ﷺ^(٢)، تارة يقترحون عليه آيات قرآنية تُتلى غير هذا القرآن، كما سيأتي في سورة يونس، وفي تفسير قوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَنْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي بِنَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ [يونس: آية ١٥] وتارة تكون الآيات المقترحات آيات كونية قدرية كما في قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفَجِّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾^(٣) وفي القراءة الأخرى^(٤): ﴿حَتَّى تُفَجِّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾^(٥) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ ﴿[الإسراء: الآيتان ٩٠، ٩١] إلى آخر الآيات المقترحات، وهي كثيرة في كلام العرب.

ومن العلماء ما ظاهر كلامه أن الآية المقترحة هنا آيات أخر من

(١) البيتان لعروة بن أذينة، وهما في الشعر والشعراء ص ٥٨٠، تاريخ ابن عساكر (٢٠٥/٤٠، ٢٠٦، ٢٠٧)، زاد المعاد (٢٩/٤)، روضة المحبين ص ٤٦، زهر الآداب (١/١٦٧)، وفيات الأعيان (٢/٣٩٤)، مع شيء من الاختلاف في بعض الألفاظ.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٧١.

جنس القرآن غير ما أنزل، وعلى هذا القول فلا إشكال في الكلام؛ لأن المعنى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ﴾ تقرأ عليهم آيات أخر غير ما أنزل عليك ﴿قَالُوا لَوْلَا آجَبْتَنَاهَا﴾ (لولا) هنا حرف تحضيض، والتحضيض: الطلب بحث. معناه: أطلب منك طلباً شديداً أن تجتبيها.

و ﴿آجَبْتَنَاهَا﴾ أصل الاجتباء معناه المشهور في لغة العرب: الاختيار والاصطفاء. هذا أشهر معانيه المعروفة، ومنه قوله: ﴿ثُمَّ آجَبَنِي رَبِّي فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾ [طه: آية ١٢٢] قال بعض العلماء: لولا اخترتها واصطفيتها وجئت بها. وقالت جماعة من المفسرين: العرب تقول: اجتبيت الكلام. إذا اختلقته واخترعته من وقته، ولم يكن عندك فيما سبق، بل جئت به اختلاقاً واختراعاً في وقته. ﴿لَوْلَا آجَبْتَنَاهَا﴾ هلاً جئت بها مخترعة مختلفة في عجلة؛ لأنهم يزعمون أن كل القرآن اختلاق ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أُوخْلُقُ﴾ [ص: آية ٧] ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٥] كما أن هذا الذي تقرأ مختلف في زعمهم فاقراً الآية المطلوبة منك مختلفة أيضاً كهذا الذي تقرأ. وهذا تكذيب منهم - قبحهم الله - بالقرآن. وعلى هذا القول فلا إشكال في قوله: ﴿لَوْلَا آجَبْتَنَاهَا﴾ أي: هلاً اخترعتها واخترقتها وقرأتها علينا كما طلبناك، كما اخترقت هذا القرآن كله ونسبته إلى الله بغير حق. هذا قولهم لعنهم الله.

وذهبت جماعة أخرى من أهل التأويل إلى أن الآية المطلوبة هنا آية كونية قدرية، كما قال: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الإسراء: آية ٩٠] وقد قالوا له ﷺ: اجعل لنا الصفا ذهباً، وباعد عنا بين جبال مكة لتزدرعها، وهاتنا بالرياح لتركبها إلى

الشام كما كان يفعل سليمان، وأحيي لنا قصياً نسأله عنك هل أنت رسول أو لا؟ إلى غير ذلك من الآيات المقترحات.

وعلى أن الآية المطلوبة هنا كونية قدرية قال بعض العلماء: معنى ﴿لَوْلَا أَجْتَبَيْتَهَا﴾ هلا اقترحتها وتلقيتها بمن تلقاء ربك؛ لأنك تزعم أن كل ما سألت منه يعطيك إياه. يعني فتقلب لنا الصفا ذهباً، وتحيي لنا قصياً نسأله عنك، إلى غير ذلك من الآيات المقترحات. وعلى هذا القول فالاجتباء هنا بمعنى تلقيها من الله مقترحة، وإجابة الله إلى ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿لَوْلَا أَجْتَبَيْتَهَا﴾ قل لهم يا نبي الله: ليس من شأني اختلاق الآيات التي تُقرأ وتُتلى، وليس من شأني اقتراح الآيات الكونية القدرية، إنما أنا عبد مأمور أفعل كما أمرني ربي ولا أتجاوز به إلى شيء آخر.

﴿إِنَّمَا أَتَّبِعُ﴾ ما أتبع إلا ﴿مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ فهذا الذي أتله عليكم أوحاه ربي إلي، وهو الذي أقرأه عليكم، أما شيء آخر لم يُوحَ إلي فلا أقوله لكم ولا أقترح على ربي شيئاً. والله (جل وعلا) قد بين في سورة بني إسرائيل أنه إنما لم يرسله بخارق مثل خارق الرسل المتقدمة كناقاة صالح ونحو ذلك أنه إن فعل ذلك كذبوا فأهلكهم، كما قال: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَإِنَّا لَآتَيْنَا مُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الإسراء: آية ٥٩] لأن الله تبارك وتعالى لما اقترحوا هذه الآيات بين لهم هنا وفي سورة العنكبوت أنه أنزل لهم آية هي أعظم من جميع الآيات وأكبر، وهي هذا القرآن العظيم، فهذا القرآن العظيم أعظم آية من ناقاة صالح، ويد موسى البيضاء، وعصاه التي تكون ثعباناً. ومما يدل على أنها أعظم الآيات: أنها تتردد في أسماع الخلائق إلى يوم القيامة، وأنها كلام رب العالمين الذي يعجز

عن الإتيان بمثله جميع الخلائق، وقد تحدى الله العرب بسورة من هذا القرآن العظيم في سورة البقرة قال: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: آية ٢٣] وتحداهم بسورة منه في سورة يونس قال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: آية ٣٨] وتحداهم بعشر سور في سورة هود ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [هود: آية ١٣] وتحداهم به كله في سورة الطور: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: آية ٣٤] ثم بين في سورة بني إسرائيل أن عامة الخلائق لو تعاونوا واجتمعوا لا يقدرّون على الإتيان بمثل هذا القرآن: ﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٨٨] فلما كان معجزة يعجز عن مضاهاتها جميع الإنس والجن، وهي معجزة باقية تتردد في آذان الخلائق إلى يوم القيامة، محفوظة، تولى رب العالمين حفظها، لو أراد أحد أن يزيد في هذا القرآن العظيم نقطة واحدة، أو يغير شكله حرف لرد عليه الآلاف من صغار أطفال المسلمين في أقطار الدنيا: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: آية ٩] ولأجل عظم هذه الآية وكبرها وأنها أعظم الآيات وأكبرها أنكر (جلّ وعلا) على من طلب آية غيرها إنكاراً شديداً في سورة العنكبوت حيث قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ثم أنكر عليهم طلب آية غيره قال: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ﴾ الآية [العنكبوت: الآيتان ٥٠ - ٥١]. فمن لم

يكتف بهذه الآية العظمى عن جميع الآيات فهو جدير بأن ينكر عليه؛ ولذلك قال هنا في أخريات الأعراف لما قال عنهم إنهم قالوا: ﴿لَوْلَا أَجْتَبَيْتَهَا﴾ بين لهم أن هذا القرآن العظيم أعظم آية، لا ينبغي للإنسان أن يطلب آية غيره حيث قال: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٣] فمن لم تهده هذه البصائر، والأدلة القاطعة، والبراهين الساطعة، والمعجزة العظمى، والهدى والرحمة فلا آية تهديه البتة. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ لا أختلق آية ولا أقترح أخرى.

ثم قال: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الإشارة في (هذا) إلى هذا القرآن العظيم. أي: هذا القرآن الذي هو أعظم آية وأنتم تقترحون آيات غيره ﴿بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر جمع البصيرة، والبصيرة المراد بها: البرهان القاطع والدليل الساطع الذي يُبَصِّرُ في ضوئه الحق واضحاً لا لبس فيه. فالْبَصَائِرُ: الحُجَجُ القاطعات، والبيانات الواضحات التي لا تترك في الحق لبساً، وواحدها (بصيرة)، ومنه قوله تعالى في أخريات يوسف: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: آية ١٠٨] وإنما كان المبتدأ الذي هو (هذا) إشارة إلى مذكر، والخبر جمع تكثير جمع تكسير (بصائر)؛ لأن (هذا) وهو إشارة إلى القرآن، والقرآن يتضمن حُجَجاً كثيرة، وبراهين قاطعة بكثرة؛ ولذا عبر عنه بـ (هذا) وأخبر عنه بقوله: ﴿بَصَائِرُ﴾ و ﴿وَهُدًى﴾ أي: بيان ودلالة؛ لأن القرآن العظيم يُطلق هداه الهدى العام، ويُطلق هداه الهدى الخاص، والقرآن العظيم قد بين تعالى أن له هدى عاماً للأسود والأحمر، وهدى خاصاً لمن وفقه الله.

أما الهدى العام: فمعناه بيان الطريق، وإيضاح المحجة البيضاء، وبيان الحق من الباطل، والنافع من الضار، والحسن من القبيح. تقول العرب: «هديته» إذا أرشدته إلى الخير، سواء تبعه أم لا. ومنه بمعناه العام: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ أي: بينا لهم الحق على لسان نبينا صالح، وهو هداية إرشاد وبيان لا هداية توفيق؛ لأن الله قال: ﴿فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ﴾ الآية [فصلت: آية ١٧].

ومن إطلاق الهدى بمعناه العام الذي هو البيان والإيضاح والإرشاد قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [٢] ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي: بينا له طريق الحق وطريق الباطل، بدليل قوله: ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [٣] [الإنسان: الآيتان ٢، ٣] لأن الهداية في قوله: ﴿هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ لو كانت هداية توفيق لما قسم من هداه الله بها إلى شاكر وإلى كفور.

المعنى الثاني: هو إطلاق الهدى بمعناه الخاص، والهدى بمعناه الخاص: معناه توفيق الله (جل وعلا) لعبده حتى يهتدي إلى ما يرضي ربه، ويكون سبب دخوله الجنة. ومنه بهذا المعنى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ [الأعراف: آية ١٧٨] وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَتْ﴾ [الأنعام: آية ٩٠].

وكون الهدى يُطلق إطلاقاً عاماً وإطلاقاً خاصاً إذا فهم الإنسان ذلك زالت عنه إشكالات في كتاب الله، ومناقضات يظنها الجاهل ببعض آيات الله، كقوله تعالى في نبينا ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: آية ٥٦] مع قوله فيه: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: آية ٥٢] فنفي عنه الهدى في آية وأثبتته له في آية، فالهدى

المُثَبَّت له في قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٥٢﴾ هو الهدى بمعناه العام، وهو البيان والإيضاح. وقد بين ﷺ هذه المحجة البيضاء حتى تركها ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك، صلوات الله وسلامه عليه.

أما الهدى المنفي عنه في قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدَىٰ مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: آية ٥٦] فهو التفضل بالتوفيق وسعادة المرء؛ لأن هذا بيد الله وحده ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ الآية [المائدة: آية ٤١]. ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: آية ٣٧] في القراءة الأخرى^(١): ﴿لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ أي: لا يَهْدِي أحد أضله الله. إلى غير ذلك من الآيات؛ ولذا قال في آية في هدى القرآن العام: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: آية ١٨٥] وقال في هداه الخاص: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢﴾ [البقرة: آية ٢] وبهذا تعلم أن هداه المخصوص بالمتقين في قوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢﴾ والمخصوص بالمؤمنين كقوله هنا في آية الأعراف هذه: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٠٣﴾ [الأعراف: آية ٢٠٣] أن المخصوص بالمؤمنين هو الهدى الخاص، وهو توفيق الله (جل وعلا) لهم وتيسيره لهم إلى الأعمال التي ترضيه؛ ولذا كان القرآن العظيم لمن وفقه الله هدى بهذا المعنى، وكان حجة على غيره — والعياذ بالله — يدخله الله بها النار، كما بينه تعالى في آيات كثيرة كقوله: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ءَامَنُوا بِهِ هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأنعام.

يُنَادُونَكَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾ [فصلت: آية ٤٤] وقوله: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ ﴿٨٢﴾ [الاسراء: آية ٨٢] قوله: ﴿وَإِذَا مَا أَنزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ [التوبة: الآيتان ١٢٤، ١٢٥] وقوله تعالى: ﴿وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [المائدة: آية ٦٤، ٦٨] في الموضعين في سورة المائدة كما تقدم، وهذا معنى قوله: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ لأن القرآن بصائر، أي: حجج واضحة، وبينات قاطعات، وبراهين ساطعة لا تترك في الحق لبساً. ﴿وَهُدًى﴾ أي: إرشاداً ودلالة للمسلمين يبين لهم بياناً لا خفاء معه ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ لمن وفقه الله للعمل به يرحمه الله به ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٠٢﴾ أما القوم الذين سبق لهم الشقاء فهو حجة عليهم يدخلون به النار، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقُرْءُوهَا عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: آية ٤٤] لأن الله (تبارك وتعالى) منذ أنزل هذا الكتاب المنزل كان واجباً شرعاً ألا يدخل أحد الجنة كائناً من كان إلا عن طريق العمل به، وألا يدخل أحد النار إلا عن طريق الإعراض عنه ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِهِ مِّنَ الْأَحْزَابِ فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ الآية [هود: آية ١٧]. فالعمل به مفتاح الجنة، والإعراض عنه سبب دخول النار. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٠٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٤] قال بعض العلماء: كان كفار مكة لا ينجسوا للقرآن ولا يستمعون له، ولا يرضون أحداً أن يسمعه، بل

يُخَلِّطُوا فِيهِ بِالْأَصْوَاتِ وَالتَّصْدِيقِ وَالتَّصْفِيرِ ، وَيَأْتُونَ بِاللَّغَطِ وَاللَّغْوِ لِيَمْنَعُوا النَّاسَ مِنْ سَمَاعِهِ وَتَدْبِرِهِ كَمَا نَصَّ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ عَنْهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [فصلت: آية ٢٦] فأمر الله المؤمنين أن ينصتوا له ويستمعوا.

قال بعض العلماء: هو أمر للكافرين أن يكفوا عما يفعلون في قولهم: ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [٢٦] وقد أجرى الله العادة أن الكفرة يكرهون كل الكراهة سماع كلام رب العالمين — والعياذ بالله — هذا أول الأنبياء الذين أرسلوا لأهل الأرض بعد أن كفروا، نوح (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) فانظروا كيف يكره قومه سماع كلامه؛ لأنه يقول عنهم: ﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ فِيءَ إِذَانِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ [نوح: آية ٧] كراهة أن يسمعا الحق الذي يقوله لهم ذلك النبي الكريم. وهؤلاء الذين بُعث فيهم خاتم الرسل (صلوات الله وسلامه عليه) يقولون: ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [٢٦] [فصلت: آية ٢٦] فقد بين — جل وعلا — في أخريات سورة الحج شدة كراهتهم لتلاوة القرآن عليهم: ﴿ وَإِذَا نَتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ نَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا ﴾ [الحج: آية ٧٢] أي: لشدة كراهتهم وبغضهم لتلاوتها؛ ولذا قال هنا: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾.

وكثير من علماء السلف يقولون: هذه في الصلاة خاصة إذا كان الإمام يقرأ صلاة جهرية، فإذا قرأ الإمام قراءة جهرية فعلى المأمومين أن يستمعوا وينصتوا. وكان بعض العلماء من هذا المعنى يقول: ليس

على المأموم قراءة؛ لأن قراءة الإمام تكفيه في الجهرية. وبعضهم يقول: تكفيه مطلقاً، وفي الحديث الصحيح: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا»^(١) فجماعات كثيرة من علماء السلف يقولون: هي في الصلاة إذا كان الإمام يقرأ جهراً. إذا قرأ الإمام القرآن في الصلاة ﴿فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ الاستماع: هو أن تفهم هذا الذي يقال حتى تفهم معانيه، والإنصات: هو السكوت وترك الكلام لأجل استماع الكلام. هذا معنى: ﴿فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾.

وكان بعض العلماء يقول: هي في خطبة الجمعة. وبعضهم يقول: هي في الفطر، والأضحى، وخطبة الجمعة، وكل ما يجهر فيه الإمام^(٢).

وكونها في خطبة الجمعة وإن قال به جماعة كثيرة من السلف فإنه لا يخلو من بُعد لمسائل منها: أن القرآن غير كثير فيها. ومنها: أن الجمعة ما شرعت إلا بالمدينة، وهذه الآيات من سورة الأعراف مكية؛ لأن سورة الأعراف من القرآن النازل بمكة قبل الهجرة كما هو معلوم.

(١) البخاري في الصلاة، باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب، حديث رقم: (٣٧٨)، (٤٨٧/١)، وأطرافه في: (٦٨٩)، (٧٣٢)، (٧٣٣)، (٨٠٥)، (١١١٤)،

١٩١١، ٢٤٦٩، ٥٢٠١، ٥٢٨٩، (٦٦٨٤)، ومسلم في الصلاة، باب اتمام المأموم بالإمام، حديث رقم: (٤١١)، (٣٠٨/١)، من حديث أنس رضي الله عنه، وقد أخرجه من حديث عائشة برقم: (٤١٢)، وبمعناه من حديث جابر برقم: (٤١٣)، وأبي هريرة برقم: (٤١٤)، (٤١٥)، (٤١٦)، (٤١٧).

(٢) للوقوف على أقوال السلف في هذه الآية انظر: ابن جرير (٣٤٥/١٣)، القرطبي (٣٥٣/٧)، ابن كثير (٢/٢٨٠).

وهنا كان خلاف بين العلماء: هل إذا قرأ الإمام يسكت المأموم ويكتفي بقراءة الإمام، أو لا بد أن يقرأ الفاتحة؟ في هذا خلاف مشهور بين العلماء^(١)، فبعض العلماء يقول: أما في الجهرية فإن المأموم يسكت؛ لأن الله أمره في قوله: ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ والله يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: آية ٦٣].

ومن العلماء من لا يرى الفاتحة واجبة على المأموم؛ لأن الإمام يحملها عنه. وهذا مذهب مالك، وروي عن أبي حنيفة مثله، وقال به بعض العلماء. قالوا: دل القرآن على أن الذي يسمع ويؤمن أنه كالذي كان يتكلم. قالوا: والدليل على ذلك أن الله قال في محكم كتابه: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ وَمَلَأُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ثم قال: ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا﴾ [يونس: الآيتان ٨٨، ٨٩] قالوا: كيف يكون الداعي واحداً - وهو موسى - وتكون الدعوة المجابة من اثنين؟! قالوا: لأن هارون كان ينصت لدعاء موسى ويؤمن عليه، فصار أحد الداعيين لانصاته وتأمينه، فدل ذلك على أن المنصت المؤمن كالذي

(١) انظر: الاستذكار لابن عبد البر (٢٢٣/٤ - ٢٤٨)، المجموع (٣/٣٦٥)، تفسير القرطبي (١/١١٧ - ١٢٤)، المغني (٢/١٤٦ - ١٥٦)، وقد أفرد هذه المسألة في التأليف الإمامان: البخاري والبيهقي رحمهما الله، وكتاباهما مطبوعان.

(٢) مضت عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأعراف.

كان يقرأ. هذا قال به جماعة من العلماء.

وقالت طائفة أخرى: ينبغي للمأموم أن لا يترك قراءة الفاتحة، فلو سكت الإمام وأعطاه الفرصة بالسكوت لبادر أن يقرأ الفاتحة في سكتة الإمام، وإن لم يعطه فترة في ذلك قرأها. قالوا: نعم ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ هذا نص عام في قراءة القرآن، إلا أن قوله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بأَم الكتاب»^(١) أخص منه، فهو تخصيص عموم القرآن بحديث نبوي، فتخصيصات عمومات القرآن بالأحاديث كثيرة جداً. وقد روي حديث في خصوصه أنه يقرأ وراء الإمام في الجهرية. فإن كان ثابتاً محفوظاً فلا كلام.

وعلى كل حال فقوم من العلماء منعوا القراءة في حال جهر الإمام، وقوم أوجبوا قراءة الفاتحة خصوصاً. والأحوط في هذا ألا يترك الفاتحة؛ لأن الصلاة دعيمة عظيمة من دعائم الإسلام، وهي أعظمها بعد الشهادتين، فلا ينبغي للإنسان أن يفعل صلاة يقول بعض الناس: إنها غير مجزئة، فينبغي أن يعمل عملاً يتفق الناس فيه على أن صلاته مجزئة، والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾.

الاستماع: هو التدبر في الشيء والإصغاء إليه، الإصغاء إلى الشيء بتدبر.

(١) البخاري في الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلاة كلها...، حديث رقم: (٧٥٦)، (٢/٢٣٦ - ٢٣٧)، ومسلم في الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة...، حديث رقم: (٣٩٤)، (١/٢٩٥)، من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

والإنصات: هو السكوت وترك الكلام؛ لأجل سماع ما يقال.
هذا معنى قوله: ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٤].

ثم إن الله علم نبيه ﷺ آداب الذكر، وجعل له الذكر على نوعين على التحقيق: ذكر نفسياني، وذكر لساني، أما الذكر النفساني فهو هذا الذي يذكره العبد في نفسه بالتدبر والتفكير والاعتبار ولا ينطق به. وما قاله ابن عطية^(١) (رحمه الله) من أنه لا ذكر إلا بحركة اللسان خلاف ظاهر هذه الآية الكريمة؛ لأن الله قال لنبيه: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٥] أي: فيما بينك وبين ربك في نفسك من غير كلام، فتذكر عظمته وكماله وجلاله وصفاته، وما عنده من الثواب لمن أطاعه، ومن العقاب لمن عصاه، ويكون هذا التذكر والتفكير في عظمة الله (جل وعلا) وفي صفاته العظمى، وفي ثوابه وعقابه يكون في نفسك لأجل التضرع والخوف.

وقوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾ قيل هما مفعولان لأجلهما. أي: لأجل التضرع. والتضرع معناه: التذلل والتخشع والتواضع. أي: لأجل التذلل والتخشع والتواضع لرب العالمين. وقال بعض العلماء: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾ مصدران مُنْكَرَانِ بمعنى الحال. أي: في حال كونك متضرعاً خائفاً. والكل محتمل.

وقوله: ﴿خِيفَةً﴾ ياءه مبدلة من واو، أصله: (خَوْفَةً) لأنها

(١) عبارة ابن عطية: «والجمهور على أن الذكر لا يكون في النفس، ولا يراعى إلا بحركة اللسان». اهـ، المحرر الوجيز (٧/٢٣٩).

(فِعْلَةٌ) من الخوف^(١)؛ لأن المادة من الأجوف الذي هو واوي العين، والقاعدة المقررة في التصريف: أن الواو إذا سكنت بعد الكسر أُبدلت ياءً بقياس مطرد^(٢). ف (الخيفة) هي (فِعْلَةٌ) من الخوف، فالياء مبدلة من واو، وتُجمع على (خِيف) لأن الإعلال الذي في المفرد هو موجود أيضاً في الجمع، وشذ بعض العلماء فقال: تُجمع على (خَوْف).

والفرق في لغة العرب بين الخوف والحزن^(٣): أن الخوف هو غم من أمر مستقبل، والحزن غم من أمر فائت. هذا أكثر ما يستعمل فيه الخوف والحزن، إلا أنهما ربما استعمل أحدهما في موضع الآخر. فقوله: ﴿خِيفَةٌ﴾ أي: غماً من أمر مستقبل، وهو سخط رب العالمين وعقابه؛ لأن الخائف من سخطه وعقابه المغموم مما يقع من ذلك في المستقبل يُطيع الله (جل وعلا) في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة. وربما أطلقت العرب اسم الخوف على العلم، تقول العرب: «خفت كذا». أي: علمته. وإطلاق الخوف على العلم أسلوب عربي معروف، قال بعض العلماء: منه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٢٩] أي: علمتم ألا يقيما حدود الله ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: آية ٢٢٩] إلا أن يعلما ألا يقيما حدود الله، على القول بذلك. ومن إطلاق الخوف بمعنى العلم قول أبي محجن الثقفي في أبياته المشهورة^(٤):

(١) انظر: اللسان (مادة: خوف) (١/٩٢١)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٠٣.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٢/٤٩١ - ٤٩٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

إِذَا مِتُّ فَأَدْفِنْنِي إِلَى جَنْبِ كَرَمَةٍ تُرَوِّى عِظَامِي بِالْمِمَاتِ عُرُوقَهَا
وَلَا تَدْفِنْنِي بِالْفَلَاةِ فَإِنَّنِي أَخَافُ إِذَا مَامِتُّ أَلَّا أَذُوقُهَا

فإنه يعلم أنه إذا مات ليس شارباً الخمر بعد موته، فمعنى (أخاف) أي: أعلم. كما هو ظاهر. وهذا معنى قوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾.

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ﴾ ذكرين، أمّا الذكر النفساني فهذا الذي يكون في نفسك لا يعلمه منك إلا ربك، من أن تتفكر في عظمته وسلطانه وجبروته وصفاته وعقابه وثوابه، متضرعاً خائفاً منه (جلّ وعلا). وهذا النوع من الذكر القلبى عظيم جداً.

الثاني: ذكر لسانی، وقد علمهم (جلّ وعلا) آداب الذكر اللسانی، وأنهم لا يرفعوا صوته جداً ولا يخافتوا به جداً، كما قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: آية ١١٠] والمخافة: الإسرار الشديد. وقال هنا: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ﴾ أي: واذكر ربك بالقول دون الجهر، لا تجهر به وترفع صوتك جداً؛ لأن رفع الصوت الكثير بالدعاء وبالأذكار لا ينبغي. والله (جلّ وعلا) يعلم نبيه ﷺ أن لا يرفع صوته به جداً ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ يعني: دون الجهر وفوق الإسرار: المخافة. لا تجعله سراً جداً كالمخافة، ولا تجعله جهراً جداً بل سبيلاً بين ذلك كما قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: آية ١١٠].

وقوله: ﴿بِالْغَدُوِّ﴾ الغدو: قال بعض العلماء: هو مفرد مصدر غدا غدواً. وقال بعض العلماء: هو جمع (غدوة) (١).

والآصال: جمع (أصيل). وقيل جمع (أصل). وبعضهم يقول: (الأصل) جمع (أصيل)، و (الآصال) جمع الجمع، ولا داعي إليه؛ لأن (الأصيل) يُجمع على (آصال)، كما تُجمع اليمين على الأيمان، والأصل أيضاً يُجمع على الآصال. والأصل يطلق مفرداً وجمعاً^(١).

والغدو: أوائل النهار، والآصال: أواخره. فالآصال: من العصر فما وراءه إلى الليل. والغدو: من أول النهار.

قال بعض العلماء: كان قبل فرض الصلاة ليلة المعراج يصلون صلاتين: آخر النهار، وأوله، وأنه هو المُرَاد هنا.

وقال بعضهم: خص هذين الوقتين من النهار — أول النهار وآخره — لفضلهما.

قال بعض العلماء: الذكر بالغدو: صلاة الصبح، وبالآصال: صلاة العصر. والله تعالى أعلم، وهذا معنى قوله: ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾.

﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ معلوم أنه ﷺ لا يغفل عن ذكر ربه ولكنه يُؤمر وينهى لِيشَرِّعَ لأُمَّته على لسانه. وفي هذه الآية الكريمة نهى للمسلمين عن الغفلة عن ذكر الله (جل وعلا)، فعلىنا معاشر المسلمين ألا نغفل عن ذكر الله، وأن نذكر الله في أنفسنا تضرعاً وخيفةً، وأن نذكره بقولنا دون الجهر من القول، أول النهار وآخره، وفي كل وقت؛ لأن الله أثنى على عباده بالذكر عليه في كل حال، ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ

(١) انظر: المصدر السابق، القرطبي (٣٥٥/٧).

وَالْأَرْضِ ﴿[آل عمران: آية ١٩١] هذا التفكير في خلق السماوات والأرض من ذكرك ربك في نفسك تضرعاً وخيفةً كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٥].

ثم إن الله لما أمر عباده المؤمنين بهذه الآداب السماوية وهذه الأوامر الكريمة بين لهم أن ملائكته المقربين يطيعونه ويعبدونه ولا يستكبرون عن عبادته فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: آية ٢٠٦] وهم ملائكته (جل وعلا) صلوات الله وسلامه عليهم: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ لا يتكبرون عنها أبداً، بل هم خاضعون متذللون عابدون لربهم (جل وعلا). وأصل العبادة في لغة العرب^(١): معناها الذل والخضوع. فالعبادة: الذل والخضوع على وجه المحبة خاصة. وكل مُذَلَّل مُخَضَّع تسميه العرب (مُعَبِّدًا) وقيل للعبد (عبد) لذه وخضوعه لسيده، وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول طرفة بن العبد في معلقته^(٢):

تُبَارِي عِتَاقًا نَاجِيَاتٍ وَأَتَّبَعْتُ وَظِيفًا وَظِيفًا فَوْقَ مَوَرِّ مُعَبِّدٍ

أي: طريقاً مذلاً لدوس الأقدام وإنما قلنا: إن العبادة هي الذل والخضوع لله على وجه المحبة خاصة فلا تكفي المحبة دون الذل والخضوع، ولا يكفي الذل والخضوع دون المحبة؛ لأن الإنسان إذا كان ذله متجرداً عن محبة كان يُبْغِض الذي هو يذل له، ومن أبغض ربه هلك. وإذا كانت محبة خالصة لا خوف معها فإن المُحِب الذي لا يُدَاخِلُه خوف يحمله الدلال على أن يسيء الأدب، ويرتكب أموراً

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) السابق.

لا تنبغي، والله (جل وعلا) لا يليق به شيء من ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾.

﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ جلّ وعلا. التسبيح في لغة العرب: معناه الإبعاد عن السوء، فسبحتُ الشيء معناه: أبعدته عن السوء.

وهو في اصطلاح الشرع: تنزيه رب العالمين (جل وعلا) عن كل ما لا يليق بكماله وجلاله.

﴿وَلَمْ يَسْجُدُوا﴾ ﴿٢٠٦﴾ سجود تواضع وتذلل وخضوع سبحانه وتعالى.

فإذا كان ملائكته المقربون مع عظمهم ومكانتهم عنده لا يستكبرون عن عبادته وينزهونه ويخضعون ويتذلّلون له فكيف بنا معاشر بني آدم؟!

تفسير سورة الأنفال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٥﴾ مُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَانَمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾﴾ [الأنفال: الآيات ١ - ٦].

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾﴾ [الأنفال: الآية ١].

الجماهير من العلماء^(١) على أن سبب نزول هذه الآية الكريمة من أول هذه السورة الكريمة أنها نزلت في غنائم بدر، لما اصطف المسلمون لقتال المشركين

(١) انظر: ابن جرير (٣٢٧/١٣)، القرطبي (٣٦٠/٧)، ابن كثير (٢٨٣/٢)،
الأضواء (٣٤٢/٢).

كانت المشيخة رِداءً لهم، وكان الشباب تلقى العدو، وكان قوم يحرسون رسول الله ﷺ لما بُني له العريش يوم بدر. فلما هزم الله المشركين، وأخذ المسلمون غنائمهم، وقع خلاف ومشاجرة بين الصحابة، قال الذين أخذوا الغنيمة: نحن الذين احتويناهما وحُزنناهما فليس لغيرنا نصيب فيها!

وقال المشيخة: نحن كنا رِداءً لكم فلو انهزمت لانحزمت إلينا، فلستم أحق منا!

وقال الآخرون: نحن ليس بنا جبن ولا بخل، وإنما خفنا أن ينال العدو غِرة من رسول الله ﷺ فكنا نُحْدِقُ بنبي الله نحرسه من العدو، فلستم بأحق منا! فوقع هذا الخلاف والتنازع، وهذا سبب نزول هذه الآية الكريمة كما عليه جماهير العلماء، وحديث عبادة بن الصامت فيه (رضي الله عنه) عند أحمد وأصحاب السنن مشهور^(١)، قال: فينا معاشر المسلمين نزلت، لما أخذنا غنائم بدر ساءت أخلاقنا وتنازعنا فأنزل الله الآية، ويَبَيِّن أن الأمر فيها إلى الله وإلى رسوله، ففعل فيها رسول الله ما أرضى الله، وما أصلح به ذات البين بين الجميع، وما حصل به تقوى الله، كما يأتي إيضاحه، وهذا القول — أنها نزلت في غنائم بدر جميعها — هو المعروف عند جماهير العلماء.

(١) أحمد (٣٢٤/٥)، والحاكم (١٣٥/٢، ١٣٦، ٣٢٦)، وقال: صحيح على شرط مسلم، وأقره الذهبي، والبيهقي (٢٩٢/٦)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٣٢، وابن جرير (٣٧٠/١٣، ٣٧١).

وقال الهيثمي في المجمع (٩٢/٦): «ورجال أحمد ثقات». اهـ، وانظر أيضاً: (٢٦/٧) منه.

وفي سبب نزولها أربعة أقوال أخر معروفة عند العلماء.

قال بعض العلماء: (...) (١) خاصة دون بعض، والذين قالوا هذا القول استدلوا بحديث سعد بن أبي وقاص عند أحمد وغيره قال سعد: لما قُتل أخي عمير يوم بدر — لأن عمير بن أبي وقاص من شهداء بدر كانوا يقولون: إنه قتله عمرو بن عبد ود (٢) فكان أخوه سعد (رضي الله عنه) أصابه من قتل أخيه أمر عظيم، وحمل على الكفار وقتل سعيد بن العاص، وأخذ سيفه، وكان يسمى (ذو الكتيفة) قال: فجئت به رسول الله ﷺ فقلت: أعطني يا رسول الله. فقال: «ليس لي ولا لك فاطرحه من حيث أخذته، واجعله في القُبْض» — يعني محل غنائم المسلمين — قال: فخرجت وبني ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخي وأخذ سَلْبِي. قال، ثم رجعت إليه فقلت: أعطني؟ فرفع لي صوته: «اطرحه من حيث أخذته»، إلى الثالثة، قال: فذهبت به فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ قال: فدعاني رسول الله ﷺ فقال: «إنك سألتني السيف وفي ذلك الوقت ليس لي، والآن صار لي فخذ» (٣). فأعطاه إياه. فاستدلوا بهذا

(١) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، والمراد: أنها نزلت في الشيء الخاص يُسأل من الغنيمة قبل أن تُقسم. انظر: ابن جرير (٣٧١/١٣).

(٢) في البداية والنهاية (٣/٣٢٧) أن الذي قتله: العاص بن سعيد، وقال الحافظ في الإصابة (٣/٣٥): «يقال: وقتله عمرو بن عبد ود العامري الذي قتله علي يوم الخندق». اهـ، وقال في آخر الترجمة (٣/٣٦): «وأخرج البغوي من طريق محمد بن عبد الله الثقفى عن سعد قال: «لما كان يوم بدر قُتل أخي عمير، وقتلت أنا سعيد بن العاص، كذا فيه، والصواب: العاص بن سعيد بن العاص». اهـ.

(٣) الحديث أصله في مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب فضل سعد بن =

على أن الأنفال المسؤول عنها: الشيء الخاص، كهذا السيف ينقله النبي ﷺ أو الإمام لبعض الناس.

وقال بعض العلماء: هي نزلت في خمس الغنيمة^(١).

وقال بعض العلماء: نزلت في خمس الخمس خاصة.

كل هذا قال به جماعة من العلماء.

وقال عطاء وغيره^(٢): نزلت فيما يشدُّ إلى المسلمين من الكافرين من غير قتال، كالفرس يأتي المسلمين من الكفار بلا قتال.

هذه الأقوال جاءت في سبب نزول هذه الآية الكريمة، والذي عليه جماهير المفسرين: أن نزولها في غنائم بدر كما بينا، لما اختلف الصحابة فيهم، وقال قوم: لا نصيب فيها لغيرنا؛ لأننا نحن الذين احتويناها. وقال الآخرون: كنا ردءاً لكم فلو انهزمتم لانحزمت إلينا، فلستم أحق منا، وقال الآخرون: نحن كنا نشغل بحراسة رسول الله ﷺ فلستم أحق منا. ولذا لما اختصموا هذا الخصام كأن الله لامهم وقال لهم: لا تصرف لكم فيها، فالأمر فيها إلى الله وإلى رسوله. فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السواء، وكان بعض العلماء يقول: إنه لما التقى الجيشان رغب وقال: من أسر أسيراً فله

= أبي وقاص رضي الله عنه، حديث رقم: (١٧٤٨)، (٤/١٨٧٧)، وفي الجهاد والسير، باب الأنفال، حديث رقم: (١٧٤٨)، (٣/١٣٦٧)، وهو في مسند الإمام أحمد (١/١٧٨، ١٨١، ١٨٦)، وللتوسع في تخريجه راجع الطبعة المحققة من المسند (١٥٣٨، ١٥٦٧، ١٦١٤).

(١) انظر: ابن جرير (١٣/٣٦٥).

(٢) المصدر السابق (١٣/٣٦٣).

كذا، ومن قتل قتيلاً فله كذا. فقال له بعض أصحابه: لو وفيت لهم لم لن يبق للآخرين شيء!! ووقع بعض الخصام^(١).

وقال بعض العلماء: كان الخصام بسبب النفر الثمانية الذين قسم لهم رسول الله ﷺ في غنائم بدر ولم يشهدوا بدرًا. والحق أن هذا - وإن ذكره الأخباريون وأصحاب المغازي - أنه لم يُنزل الخلاف، ومعروف عند أصحاب المغازي أن ثلاثة من المهاجرين وخمسة من الأنصار ضرب لهم النبي ﷺ بسهامهم في مغنم بدر ولم يشهدوها^(٢)، أما ثلاثة المهاجرين فهم: عثمان بن عفان (رضي الله عنه)؛ لأن النبي ﷺ لما خرج إلى بدر الكبرى كانت ابنته رقية (رضي الله عنها) مريضة، وكانت إذ ذاك زوجة عثمان بن عفان (رضي الله عنه)، فأمره أن يبقى يمرضها، وتوفيت يوم مجيء زيد بن حارثة بالبشارة بما فتح الله على النبي ﷺ وأصحابه يوم بدر، فقسم له في المغنم. قال بعضهم: والأجر، والآخرون من المهاجرين: طلحة بن عبيد الله، وسعيد بن زيد، أرسلهما النبي ﷺ يتجسسان على عير أبي سفيان قبل وصولها لبدر إلى جهة الشام، ففاتت بدرًا ولم يحضرا، فقسم لهما، وأما خمسة [الأنصار]^(٣): فمنهم: أبو لبابة بن عبد المنذر كان النبي ﷺ خلفه على المدينة، ومنهم

(١) أخرجه عبد الرزاق من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، رقم: (٩٤٨٣)، (٢٣٩/٥)، وهذا الإسناد لا يصح، وقد عزاه في الدرر (١٦٠/٣) لعبد بن حميد وابن مردويه، وهو عند ابن أبي شيبة في كتاب المغازي المفرد (١٢٨) ص ١٧٨، مختصراً دون ذكر قول بعض الصحابة هذا، ورجال إسناده ثقات.

(٢) انظر: البداية والنهاية (٣/٣٢٧).

(٣) في الأصل: «المهاجرين»، وهو سبق لسان.

الحارث بن الصمة، وخوَّات بن جبير (رضي الله عن الجميع) أصابهما مرض فردهما رسول الله ﷺ، ومنهم الحارث بن حاطب رده النبي ﷺ إلى قباء ليكون علي بن عمرو بن عوف حتى يرجع ﷺ، وعاصم بن عدي العجلاني خلفه النبي ﷺ على العوالي.

والتحقيق الذي عليه الجمهور: أنها نزلت في اختلاف الصحابة في غنائم بدر؛ ولذا قال: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: الآية ١] الأنفال: جمع نَفْلٍ - بفتحين - وأصل النفل الزيادة، فكل زائد يُسمى نَفْلاً، ومنه قيل للزائد على الواجبات: نفل. وإنما سُميت المغانم أنفالاً لأن الله زادها من الحلال لهذه الأمة، لم تكن تحل لمن قبلها. والنفل: المغنم، والأنفال: المغانم. وهذا معروف في كلام العرب^(١)، وقد نزل به القرآن، ومن إطلاق النفل على المغنم قول لبيد بن ربيعة^(٢):

إِنْ تَقَوَّى رَبَّنَا خَيْرُ نَفْلٍ وَبِإِذْنِ اللَّهِ رِثْيِي وَعَجَلُ
يعني: تقوى الله خير غنيمة يغتنمها الإنسان في حياته، ومن إطلاق الأنفال على المغانم قول عنترة^(٣):

إِنَّا إِذَا احْمَرَّ الْوَغَى نُرْوِي الْقَنَا وَنَعْفَ عِنْدَ تَقَاسُمِ الْأَنْفَالِ

أي: قسم المغانم كما هو معروف. قل لهم يا نبي الله مجيباً عن سؤالهم: الأنفال - الغنائم - أي: وعلى الأخص غنائم بدر: هذه لله ﷻ؛ لأنه هو مالکها الذي أقدركم على أخذها، المتصرف فيها

(١) انظر: ابن جرير (٣٦١/١٣)، القرطبي (٣٦١/٧).

(٢) البيت في ابن جرير (٣٦٦/١٣)، الكامل للمبرد (١٣٥١/٣).

(٣) ديوانه ص ١٠٧.

كيف يشاء ﴿وَالرَّسُولُ﴾ ذكر الرسول ﷺ لأنه جعل أمرها إليه وفوضه إليه، ليس لأحد فيها كلام؛ لينقطع خصامهم، ويضمحل نزاعهم، فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السوية قسمة عدل على أحسن ما يكون، والتحقيق: أن النبي ﷺ خَمَسَ غنائم بدر - أخرج منها الخُمس - كما يدل عليه الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) في قصة الشارفين من الإبل اللتين ذبحهما حمزة بن عبد المطلب لما كان به سُكْر قبل تحريم الخمر. قال: إن أحدهما من سهمه يوم بدر، وإن الشارف الثانية أعطاهما له رسول الله ﷺ من خُمس الغنيمة يوم بدر^(١). فدلّ ذلك على أنه خَمَسَهَا.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: إذا قررت أن سبب نزول الآية في المغانم جميعها لا في خصوص الذي يشذ من الكفار إلى المسلمين، ولا في خصوص الذي يُنْفَله الإمام لبعض الجيش، ولا في تنفيل الإمام لبعض السرايا التي يرسلها، ولا في خصوص الخُمس، ولا في خصوص خُمس الخُمس، فكيف تكون لا حق فيها للغانمين؟ والله يقول: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾ الآية [الأنفال: الآية ٤١]. وهذه الآية من هذه السورة الكريمة نص في أن أرباع الغنيمة أنها ملك للغانمين استحقوها، وأن الخارج عنهم منها هو الخمس؟ هذا سؤال

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب ما يُكره من الحلف في البيع، حديث رقم: (٢٠٨٩)، (٣١٦/٤)، وأطرافه في: (٢٣٧٥)، (٣٠٩١)، (٤٠٠٣)، (٥٧٩٣)، ومسلم، كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر، حديث رقم: (١٩٧٩)، (١٥٦٨/٣).

معروف وقد أجاب العلماء عنه بجوابين^(١):

أحدهما: ما ذكره أبو عبيدة وعزاه القرطبي لجمهور العلماء أن آية ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: الآية ١] منسوخة بآية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾ [الأنفال: الآية ٤١].

القول الثاني: - وليس ببعيد - أن معنى أنها لله: أنه هو المتصرف فيها، وأن نسبتها للرسول ﷺ من حيث أنه القاسم، الذي يقسمها على ما يرضي الله (جل وعلا)، فلا ينافي أن لهم حقوقاً فيها، كما قسمها ﷺ عليهم بالسواء. وسيأتي لهذا زيادة إيضاح كثيرة في تفسير قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] إن شاء الله، وهذا معنى قوله: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: اتقوا الله بامثال أمره واجتناب نهيه، ولا تتخاصموا هذا الخصام بحضرة رسول الله ﷺ لعرض من الدنيا.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ معنى: ﴿ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي: الأحوال الكائنة فيما بينكم مما يستوجب المحبة والوئام، وما يستوجب النفرة والوحشة والفراق، هذه الأحوال التي تكون فيما بينكم أصلحوها لتكون جارية على ما ينبغي وعلى ما يرضي الله، وقد اشتهر في كلام العرب إطلاق (إصلاح ذات البين) على أن يصلح ما بين هذا وهذا من الأحوال حتى يكون الشيء الذي بينهما على الحالة التي ينبغي، خالياً من النزاع والخصام والنفرة وغير ذلك.

(١) انظر: ابن جرير (٣٨٠/١٣)، القرطبي (٢/٨)، الأضواء (٣٤٥/٢).

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ طاعة الله (جل وعلا) هي: امتثال أمره واجتناب نهيه، ومن ذلك أن لا تختصموا في عَرْضٍ من الدنيا عند رسول الله ﷺ، وأطيعوا رسوله ﷺ واقبلوا وارضوا بما يفعله بينكم من قَسَم هذه الغنائم.

قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١) (إِنْ) هذه أصلها تُشْكَلُ عَلَى بعض أهل العلم؛ لأن المعروف في كلام العرب أَنَّ (إِنْ) الشرطية تدل على الشك في الشرط، وهم مؤمنون لا شك في إيمانهم، فكيف بتقييد إيمانهم بالشرط مع أنهم مؤمنون!!؟

(إِنْ) هذه أصلها من مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين^(١)، فعلماء الكوفيين يقولون: إِنَّ (إِنْ) هنا بمعنى (إِذ) التعليلية ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ قالوا: واتقوا الله إِذ كنتم مؤمنين، أي: لأجل كونكم مؤمنين فاتقوا الله؛ لأن إيمانكم سبب يحملكم على تقوى الله، قالوا: وإتيان (إِنْ) بمعنى (إِذ) أسلوب عربي معروف، قالوا: ومنه قول الفرزدق وهو عربي فصيح^(٢):

أَتَغْضَبُ إِنْ أَذُنَا قُتِيْبَةٌ حُرَّتَا جِهَارًا وَلَمْ تَغْضَبْ لِقَتْلِ ابْنِ خَازِمٍ
معناها: أتغضب لأجل حرّ أذني قتيبة.

والبصريون يقولون: إِنَّ (إِنْ) هذه تستعمل استعمالين:

أحدهما: يراد به التهييج والحض على الفعل، وأن ذلك أسلوب عربي معروف، كما تقول للرجل الكريم: «إِنْ كُنْتَ

(١) انظر: الحروف العاملة في القرآن الكريم ص ٦٣٩، ٦٤٧، ٧٠٤ - ٧١١، وراجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

ابن الكرام فاقض حاجتي». وأنت تعلم أنه ابن الكرام، إلا أنك تهيجه بهذا الكلام وتستثيره وتحمله على الامتثال، والاستشارة بأداة الشرط في هذا المعنى أسلوب عربي معروف، العرب تقول: «إن لم أفعل كذا فلست ابن فلان»، و«إن كنت ابن فلان فافعل كذا» تهيجه إلى الفعل وتحضه عليه. فعلى هذا فالمراد بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ تهيجهم وتحريضهم إلى امتثال أمر الله جل وعلا.

الثاني: في بعض الأشياء التي لا يُحتمل فيها هذا كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ [الفتح: الآية ٢٧] وقوله ﷺ في حديث زيارة القبور: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١). فإنهم لاحقون قطعاً، وداخلون المسجد قطعاً، قال بعض العلماء: جيء بـ (إِنْ) في مثل هذا ليُعَلِّمَ الناس أنهم لا يتحدثون عن المستقبل إلا معلقين بمشيئة الله، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنْ فَعِلْ ذَلِكَ غَدًا﴾ [٢٣] إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ [الكهف: الآيتان ٢٣ - ٢٤] فلما كانت المشيئة يُعلق بها في الشيء الواقع لا محالة فما بالك بغيره؟! هكذا قالوا، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: الآية ١].

ثم بيّن صفات المؤمنين الذين هم مؤمنون حقاً بمعنى الكلمة قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٢] (إنما) أداة حصر كما بيّنّا. أي: إنما المؤمنون الكاملون في إيمانهم كما لا كما ينبغي ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ أي: إذا سمعوا ذكر الله ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ الوجل في لغة العرب معناه: الخوف. أي: خافت قلوبهم عند ذكر الله

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

إِعْظَاماً لِّلَّهِ (جل وعلا) وإِجْلَالاً لَّهِ، وخَوْفاً مِنْ بَأْسِهِ وَبَطْشِهِ،
فَالْمُؤْمِنُ الْحَقِيقِيُّ إِذَا سَمِعَ ذِكْرَ اللَّهِ وَجَلَ قَلْبُهُ، أَي: خَافَ قَلْبُهُ
اسْتِعْظَاماً لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، وَإِجْلَالاً لَّهِ، وَخَوْفاً مِنْ عِقَابِهِ، وَهَذَا مَعْنَى
قَوْلِهِ: ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ والعرب تقول: «وَجَلَ مِنْ الْأَمْرِ،
يُوجَلُ، وَجَلًا» إِذَا خَافَ مِنْهُ، وَمِنْهُ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ لِلْمَلَأَكَةِ لَمَّا لَمْ يَرِ
أَيْدِيَهُمْ تَصِلُ إِلَى الْعَجَلِ الَّذِي قَرَبَهُ إِلَيْهِمْ: ﴿إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ ﴿٥١﴾ قَالُوا لَا
تُوجَلُ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٢﴾ [الحجر: الْآيَتَانِ ٥٢، ٥٣] فَالْوَجَلُ
الْخَوْفُ.

﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ﴾ ^(١) أَي: قُرَأَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ، وَالْيَاءُ فِي
﴿تُلِيَتْ﴾ أَصْلُهَا مُبْدَلَةٌ مِنْ وَاوٍ؛ لِأَنَّ مَادَّةَ التَّلَاوَةِ مِنَ النَّاْقَصِ الَّذِي
لَامُهُ وَاوٍ ^(٢)، وَأَصْلُ التَّلَاوَةِ مَصْدَرُ سِيَالٍ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ: «تَلَاهُ
يَتْلُوهُ» إِذَا تَبِعَهُ، تَقُولُ الْعَرَبُ: «هَذَا يَتْلُو هَذَا» أَي: يَتَّبِعُهُ، وَمِنْهُ قِيلَ
لِلْجَمَلِ الَّذِي يَتَّبِعُ النَّوْقَ لَضْرَابِهَا: (التَّالِي)؛ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ إِنَاثَ الْإِبِلِ كَمَا
هُوَ مَعْرُوفٌ، وَمِنْهُ قَوْلُ غِيلَانَ ذِي الرِّمَّةِ ^(٣):

إِذَا الْجَافِرُ التَّالِي تَنَاسَيْنَ عَهْدَهُ وَعَارَضْنَ أَنْفَاسَ الرِّيحِ الْجَنَائِبِ

وإنما قيل للقراءة (تلاوة) لأن القراءة مصدر سيال لا بد من
حرف يتلوه حرف، يتلوه حرف، يتلوه حرف، حتى يتجمع من هذا
المتلو: المقروء. ﴿تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ﴾ أَي: قُرَأَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ
﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ أَي: تَصَدِيقًا بِاللَّهِ إِلَى تَصَدِيقِهِمْ، وَإِيمَانًا إِلَى إِيْمَانِهِمْ.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٣٩.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

وهذه الآية وأمثالها في القرآن نصوص صريحة على أن الإيمان يزيد كما أنه ينقص^(١)؛ لأن الآيات الدالة على أن الإيمان يزيد متعددة في كتاب الله، كقوله هنا: ﴿وَإِذَا تُلِيتَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ وقوله: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ إلى قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: الآية ١٢٤]، ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: الآية ٤]، ﴿وَيَزَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ [المدثر: الآية ٣١] ونحو ذلك من الآيات، وهذه الآيات المصراحة بزيادة الإيمان تدل بدلالة الالتزام على أن الإيمان ينقص بنقص الأعمال، وقد جاء مصرحاً بذلك من النبي ﷺ في أحاديث الشفاعة المتواترة: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنَ حَبَّةَ مِنْ إِيمَانٍ»^(٢) ونحو ذلك من الآيات، فالذي ليس في قلبه إلا وزن حبة أو شعيرة من إيمان فلا شك أن إيمانه ناقص، وهذا مذهب أهل السنة والجماعة أن الإيمان يزيد بزيادة الأعمال الصالحة، وينقص بنقصانها، كما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فقول المتكلمين:

(١) انظر: الإيمان لأبي عبيد ص ٢٤، الإيمان للعدي ص ٩٤، الإيمان لابن منده (٣٤٥/١)، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي (٨٩٠/٥)، الشريعة للأجري ص ١١١، أصول السنة لابن أبي زمنين (رياض الجنة ص ٢١١)، تعظيم قدر الصلاة (٣٥٦/١)، الإيمان لابن تيمية ص ٢١١، تفسير ابن كثير (٢/٢٨٥، ٤٠٢)، (٣/٧٤)، شرح الطحاوية ص ٤٦٦، زيادة الإيمان ونقصانه لعبد الرزاق البدر، الأضواء (٣٤٦/٢).

(٢) البخاري في الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه، حديث رقم: (٤٤)، (١٠٣/١)، وأطرافه: (٤٤٧٦، ٦٥٦٥، ٧٤١٠، ٧٤٤٠، ٧٥٠٩، ٧٥١٠، ٧٥١٦)، ومسلم في الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، حديث رقم: (١٩٣)، (١٨٢/١).

«إنه لا يزيد ولا ينقص، وإنما ذلك بحسب التعلقات» قول لا يخفى بطلانه على متأمل في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذَا ثَلَيْتَ عَلَيْهِمْ ءَايَتَهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾.

﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٢) التوكل على الله هو: الثقة به (جل وعلا) وتفويض جميع الأمور إليه، فهنا ذكر من صفات المؤمنين أولاً: الخوف من الله (جل وعلا)، والثانية: زيادة الإيمان، والثالث: تفويض الأمر إلى الله والتوكل عليه في كل شيء.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يقول طالب العلم: إن الله (جل وعلا) ذكر في هذه الآية الكريمة من صفات المؤمنين أنهم إذا سمعوا ذكر الله ﴿وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: خافت قلوبهم، مع أنه ذكر في موضع آخر أن ذكر الله يكون سبباً لطمأنينة القلوب، كما قال تعالى: ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: الآية ٢٨] قالوا كيف جمع بين الوجل والطمأنينة عند ذكر الله؟!!!

والجواب عن هذا^(١) مشهور عند العلماء لا إشكال فيه، وهو أن الطمأنينة إنما تعتري قلوبهم إذا سمعوا ذكر الله لِمَا انشروحت له صدورهم من معرفة الحق وتيقنه، فقلوبهم مطمئنة غاية الطمأنينة إلى معرفة الحق، عالمون أنه حق لا يخالجهم شك، ومع هذا يخافون من الله أن لا يتقبل منهم أعمالهم ونحو ذلك، وهذه صفة المؤمنين يطمئنون باليقين ويخافون ربهم (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٢].

(١) انظر: تفسير القاسمي (٩/٨).

ثم قال: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [الأنفال: الآية ٣] إقامة الصلاة: وهو الإتيان بها على الوجه الأكمل المطلوب، كالمحافظة على شروطها، وأوقاتها، وصلاتها في الجماعات، وإعطائها حقها في السجود والركوع ونحو ذلك من الأركان.

وقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ قال بعض العلماء: يعني الزكاة؛ لأنها رديفة للصلاة في القرآن، والأظهر أنه أعم من الزكاة، أنهم ينفقون مما رزقهم الله النفقة الواجبة وغيرها من النفقات المستحبات المرغب فيها من مواساة الفقراء، وصلات الأرحام، ونحو ذلك^(١)، وهذا معنى قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: الآية ٤] أولئك الذين هذه صفاتهم هم المؤمنون حقاً، قال بعض العلماء: قوله: ﴿حَقًّا﴾ نعت لمصدر محذوف، أي: المؤمنون إيماناً حقاً، والتحقيق المعروف عند علماء العربية: أن (حقاً) هنا من نوع المصدر المؤكّد لعامله، وهو الجملة قبله؛ لأن قوله: ﴿حَقًّا﴾ مؤكّد للإسناد الخبري في قوله: ﴿هُمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أحق ذلك حقاً، وأؤكّد ذلك الإيمان توكيداً^(٢).

﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الدرجات: جمع درجة. قال بعض العلماء^(٣): هي درجات الجنات يوم القيامة؛ لأن الناس لهم درجات

(١) انظر: ابن جرير (٣٨٨/١٣).

(٢) انظر: الدر المصون (٥٥٨/٥ - ٥٥٩).

(٣) انظر: ابن جرير (٣٨٩/١٣).

يوم القيامة في الجنة بحسب أعمالهم ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأحقاف: الآية ١٩] وقد يكون بعض الناس يترأى أصحاب الغرف كالكوكب الذري ينظره أهل الأرض لمباعدة ما بينهم، ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَةٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: الآية ٢١].

وقال بعض العلماء: الدرجات: المقامات، والأول أظهر، ﴿لَهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ﴾ (مفعلة) من غفران الذنوب. وأصله ستر الذنوب وتغطيتها بحلم الله حتى لا يظهر لها أثر يتضرر به صاحبها^(١).

﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ هو رزق الجنة، من مآكلها ومشاربها، كما جاء مبيناً في مواضع من كتاب الله، وهذا معنى قوله لهم: ﴿مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾.

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ [الأنفال: الآيتان ٥، ٦].

الكاف في قوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ اختلفت فيها عبارات المفسرين إلى خمسة عشر قولاً^(٢)، كثير منها لا يظهر، بل يظهر سقوطه لعدم الدليل عليه، وعدم تمثيه مع لغة العرب، فهي من الآيات التي كثر فيها غلط المفسرين حتى اختلفوا فيها إلى خمسة عشر طريقاً معروفة في كتب التفسير، والآية في الجملة دلت على تشبيه شيء بشيء بناء على الصحيح من أن الكاف للتشبيه.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: ابن جرير (٣٩١/١٣)، القرطبي (٣٦٧/٧)، الدر المصون (٥٥٩/٥).

وأظهر الأقوال وأقربها: أن الله شبه فيها قصة بقصة؛ لأنه وقع في أول غزوة بدر قصتان:

إحدهما: أن الله تبارك وتعالى لما هزم المشركين ونفل المسلمين غنائمهم، وحصلت عند المسلمين غنائم اختلفوا فيها، فجعل الله الأمر فيها إلى رسوله فقسمها رسوله ﷺ وبعضهم في نفسه غير راغب في تلك القسمة؛ لأنه كان يرى أنه أولى من غيره، فقد قضى الله عليهم شيئاً ليس هو رغبتهم لكنه هو المصلحة لهم في دينهم ودنياهم، هذه المسألة المشبهة.

والمسألة المشبهة بها: أن الله أخرج نبيه من بيته في المدينة — هنا^(١) — أخرج به إلى غزوة بدر الكبرى، فقد كان ﷺ خرج لحكمة الله (جل وعلا)، خرج وكأنه يقصد غير أبي سفيان ليأخذ المال ليس دونه قتال، فلما خرج ﷺ يريد أخذ مال لا قتال دونه في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من أصحابه، وشاء الله أن أبا سفيان سَاحَلَ بِعِيره إلى جهة ساحل البحر، وأرسل إلى قريش ضمضم بن عمرو الغفاري لبادروا غيرهم، قال: لا يأخذها محمد ﷺ كما فعل بعير ابن الحضرمي بنخلة، وجاء النفير، وأخبر النبي ﷺ أن نفير قريش جاءهم جيش عرمرم في عَدَدِه وعُدَدِه، والله (تبارك وتعالى) أراد أن يُخْرِجَهُم إلى غير ليسهل عليهم الخروج ويجعلهم ليسوا مستعدين للقتال لِيُجْرَى عليهم نفير قريش؛ ليقضي الله أمره — كما سيأتي تفاصيله — وسنذكر في هذه السورة الكريمة — إن شاء الله — حاصل غزوة بدر وما فيها من المهمات؛ لأنها مذكورة في هذه السورة

(١) معلوم أن الشيخ (رحمه الله) كان يلقي هذه الدروس في المسجد النبوي.

الكريمة - أعني غزوة بدر - والحاصل أنهما قصتان كأن إحداهما شُبِّهَتْ بالأخرى، كما أن الله وكل قسم الغنائم إلى رسوله ﷺ وبعضهم لا يرغب في هذا؛ لأنه يرى أنه أحق من غيره، كذلك أخرج رسوله إلى أخذ مال من غير فجاءها نفير، فصار بعض الصحابة يكره ملاقاته النفير ويقول: ما خرجنا مستعدين لقتال الرجال الذين هم في عددهم وعددهم، إنما خرجنا لأخذ غير لا قتال دونها ولا سلاح، فهم كرهوا ملاقاته النفير - جيش قريش - مع أن ملاقاته فيها لهم المصلحة، فالذي كرهوه من قسم غنائم بدر هو الذي لهم فيه مصلحة الدنيا والآخرة، والذي كرهوه من خروج رسول الله ﷺ بهم الذي آل إلى قتال جيش قريش كرهوه وهو أيضاً خير لهم في دينهم ودنياهم، فالله (تبارك وتعالى) كأنه أشار بالتشبيه على هذا القول إلى أنه أعلم بمصالحهم من خلقه، وأن خلقه يكرهون شيئاً والمصلحة لهم فيما يختاره لهم ربهم كما قال جل وعلا: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة: آية ٢١٦] هذا أقرب الأقوال، وكثير من الأقوال ساقط سقوطاً بيناً، وهذا أقربها، واختاره غير واحد.

وقال بعض العلماء: ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ كما أن إخراج ربك إياك حق لا شك فيه.

وقال بعض العلماء: هي التي تدل على المجازاة والتعليل، كما تقول لعبدك: «كما أحسنتُ إليك فأطعني». وتقول لمن ترسله إلى مهمة: «كما قطعتِ عِلَّكَ ووفرت لك جميع الأسباب فافعل ما ينبغي». وأنه على هذا كأنه يقول: كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، وغشاكم الناس، وثبتكم بالملائكة، وأنزل عليكم ماء

السماء ليظهركم به، وليربط على قلوبكم ﴿فَأَضَرُّوْا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضَرُّوْا مِنْهُم كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: الآية ١٢] ولا يخلو هذا من بُعد، وأقربها هو ما ذكرنا من أنهما مسألتان كلاهما أراد الصحابة فيها غير الأصلح، وكره بعضهم ما هو الأصلح لهم فيها فبين الله لهم أنهم في المسألتين كرهوا ما هو الأصلح لهم، وأن الله (جل وعلا) فعل بهم ما هو الأصلح ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوْا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٢١٦].

قوله: ﴿أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ﴾ التحقيق أن المراد به خروجه من بيته في المدينة إلى غير أبي سفيان، وقد تمخض هذا الخروج عن قتال جيش قريش في بدر الكبرى. هذا هو التحقيق، خلافاً لقوم زعموا أن معنى: ﴿أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: من مسقط رأسك مكة أخرجك ربك بسبب معاداة قومك لك ﴿بِالْحَقِّ﴾ وهذا خلاف التحقيق، والأول هو الصحيح^(١).

﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُوا﴾ لكارهون للخروج لما علموا أن القتال قتال النفير، وأن الأمر ليس أمر العير، وذلك كما سيأتي شرحه وإيضاحه أن غير أبي سفيان وفيها أموال قريش، فيها أموال كثيرة، وقد ذهبت إلى الشام في رحلة الصيف، كما في قوله: ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ [قريش: الآية ٢] وقد سمع بها ﷺ أنها ذهبت إلى الشام، فتلقاها وهي واردة إلى الشام حتى بلغ العُشيرة — وهي غزوة العُشيرة — ففاته أبو سفيان ولم يدركه، ثم كان يتربق قفول العير ليعترض لها فيستعين بما فيها من الأموال، فلما حان قفول

(١) انظر: ابن جرير (٣٩٤/١٣).

الغير استنهض ﷺ مَنْ خَفَّ من أصحابه، وكانوا لا يرون أنه قتال؛ ولذا راحوا في قلة من العدد والعدد، خرج معه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً يريدون غير أبي سفيان وسيأتي / شرح هذه القصة، وغزوة [١/ب] بدر^(١)، وعلى كل حال أنه لما خرج ﷺ وقرب من بدر أرسل بسبس^(٢) بن عمرو الجهني وعدي بن أبي الزغباء ينتظرون خبر القوم^(٣)، ثم راح هو وأبو بكر وجاؤا إلى شيخ من بني غفار^(٤)، لأن بدرأ أصله ماء لبني غفار سُمي برجل من غفار يُسمى (بدرأ) هو الذي حفر بئر بدر، فقال له ﷺ: «أخبرني عن أبي سفيان؟» قال له: لا أخبرك حتى تخبرني، قال له ﷺ: «إن أخبرتنا أخبرناك»، فقال له الشيخ: ذاك بذاك؟! قال: «نعم»، قال: أخبرت أن محمداً ﷺ خرج في تاريخ كذا وإن كان المخبر صادقاً فهو الآن في محل كذا - وهو نفس المحل الذي فيه رسول الله ﷺ وأصحابه - وأن أبا سفيان خرج بعيره بتاريخ كذا، وإن كان المخبر صادقاً فإنه يكون في محل كذا - للمحل الذي فيه أبو سفيان، فلما أعطاهم الخبر قال: أنجزوا لي الوعد، فأخبروني؟ فقال له ﷺ: «نحن من ماء». وصار الشيخ يقول: من ماء؟ من ماء العراق؟ لا يدري ما يقصده

(١) انظر تفاصيل الغزوة في: السيرة لابن هشام (٦٤٣/٢) فما بعدها.

(٢) في صحيح مسلم (١٩٠١): «بُسَيْسَة»، قال النووي في شرح مسلم (٤٧/١٣):

«هكذا هو في جميع النسخ». اهـ، ونقل عن القاضي قوله: «والمعروف في كتب السيرة: بسبس... وهو بسبس بن عمرو» وعقبه النووي بقوله: «يجوز أن يكون أحد اللفظين اسماً له والآخر لقباً». اهـ، وانظر: إكمال المعلم (٣٢٢/٦).

(٣) المصدر السابق ص ٦٥٣.

(٤) وهو سفيان الطمري كما في ابن هشام.

رسول الله ﷺ^(١). فبعد أن ذهب رسول الله وأبو بكر جاء أبو سفيان أمام غيره يتجسس الخبر، فقصّ عليه الغفاري قصة ما جرى له مع النبي ﷺ^(٢)، فقال: هل أناخ بغيره؟ قال: نعم، فأراه الموضع الذي أناخ فيه رسول الله، فجاء فوجد بعر البعير ففتته فإذا فيه النوى، قال: هذه والله علائف يثرب؛ لأنهم يعلفون مواشيهم النوى، وأجر في ذلك الوقت ضمضم بن عمرو الغفاري يقرن بين مشي الليل والنهار لينذر قريشاً أن غيرهم تعرضها محمد ﷺ، وذهب هو بالبعير وساحل بها إلى جهة ساحل البحر، وأبعد بها عن بدر، ولم يلبث الغفاري أن جاء قريشاً فاستنفروا بسرعة وجاؤوا، فلما جاؤوا علم بهم رسول الله ﷺ أن الجيش أتى، وأن العير سلمت، وكان الصحابة يكرهون هذا، وكان الله - جل وعلا - وعد نبيه بأنه يعطيه إحدى الطائفتين إما العير وإما النفير، وكان أصحابه (رضي الله عنهم) يرغبون في أن يكون الوعد بالبعير لا بالنفير كما سيأتي في قوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٧] فلما علموا أنه النفير وعلم ﷺ بجيش قريش أنه أقبل يريده، وقص خبره على أصحابه، كره جماعة منهم ملاقاته غاية الكراهة، حتى قال تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ

(١) ابن هشام ص ٦٥٤، والبداية والنهاية (٣/ ٢٦٤).

(٢) المعروف أن بسبس بن عمرو وعدي بن أبي الزغباء أتيا بدرأ فأناخا إلى تل قريب من الماء، وكان مجدي بن عمرو الجهني على الماء... ثم انطلقا حتى أتيا رسول الله ﷺ... وأقبل أبو سفيان حتى ورد الماء، فقال لمجدي: هل أحسست أحداً؟ فقال: ما رأيت أحداً أنكره إلا أنني قد رأيت راكبين قد أناخا إلى هذا التل... إلخ. كما في سيرة ابن هشام ص ٦٥٥.

وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ [الأنفال: الآية ٦] من شدة خوفهم وكرهاتهم؛ ولذا قال لنبيه: ﴿يُجَدِّدُ لَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ﴾ [الأنفال: الآية ٦] الحق تبين أن الله أمرك بالخروج ووعدك إحدى الطائفتين: إما أن يمكنك من العير، وإما أن ينصرك ويظفرك بالنفير.

وهذا حق ووعد من الله لا شك فيه، وهم يجادلون في هذا الحق بعد ما أوضحه الله لرسوله فيقولوا: نحن ما استعدنا أولاً لقتال النفير، إنما خرجنا لنأخذ عيراً ولم نستعد للقتال فدعنا نرجع حتى نستعد للقتال. وهذا إخراجه من بيته الذي كرهوه وكان خيراً لهم؛ ولذا قال: ﴿أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنفال: الآية ٥] وهذا الحق الذي أخرجه من بيته متلبساً به هو نصرة دينه، وإعزاز كلمته، وإعلاء كلمة الله — جل وعلا — لأن أول وقعة عظمت فيها قوة الإسلام وارتفعت فيها كلمة الله وعلت وعز بها المسلمون وانتصروا هو غزوة بدر الكبرى هذه، وسنلم بتفاصيلها إن شاء الله في هذه الآيات المقبلة؛ لأن الله ذكر في هذه الآيات الآتية من سورة الأنفال غزوة بدر الكبرى؛ ولذا قال هنا: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين هم معك ﴿لَكَرِهُونَ﴾ ﴿لذلك الخروج لما علموا أنه آيل إلى قتال الجيش لا إلى العير﴾ ﴿يُجَدِّدُ لَكَ فِي الْحَقِّ﴾ [الأنفال: الآية ٦] وهو أن الله (جل وعلا) أمرك أن تخرج خروجاً متلبساً بالحق، ووعدك إحدى الطائفتين: إما العير وإما النفير، فأنت ظافر لا محالة، فخرجوك خروج حق مصحوب بالوعد من الله بالنصر والظفر إما بالعير وإما بالنفير، ومع هذا يخاصمون ويجادلون في الحق بعد ظهوره فيقولون: نحن ما كنا مستعدين للقتال، فما خرجنا إلا لنأخذ عيراً لا حرب دونها.

وهذا معنى قوله: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ من شدة كراحتهم لقتال العدو ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (٦) لأن من يساق إلى الموت وهو يرى وينظر هذا أعظم شيء عليه، وهذا في بعضهم لا في كلهم، كما قد أشرنا إليه سابقاً من أن النبي ﷺ لما سمع بأنهم استنفروا النفير وأنه آتيهم، قال بعض العلماء: كان الذي أرسله له سراً بذلك عمه العباس بن عبد المطلب - والله تعالى أعلم - فلما أخبر قومه به جادل قوم في الحق، وقالوا: ما خرجنا للقتال، وإنما خرجنا للغير، فدعنا نرجع فنستعد للقتال، وتكلم أبو بكر وعمر فأحسننا، وتكلم المقداد بن عمرو - وهو المقداد بن الأسود، وهو المقداد بن عمرو (رضي الله عنه) - وقال كلامه المشهور: والله لو سرت بنا إلى بَرْكِ الغِمَادِ لجالدنا من دونه معك، لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ (٢٤) [المائدة: الآية ٢٤] إلى آخر كلامه (١). وأنه لما أعاد الكلام مراراً، قال له سعد بن معاذ: كأنك تريدنا معشر الأنصار؟ قال: نعم، وقال له كلامه العظيم الذي يقول في جملة: لقد بايعناك على الحق، وعلمنا أنك رسول الله ﷺ، وإنا لقوم صُبرٌ في الحرب، صُدِّقُ في اللقاء (٢).

[وهذا يدل على أن الصحابة تباينت مواقفهم فما] (٣) كرهوا كلهم هذا الخروج بل بعضهم رغب فيه وحبَّذَه وصرح بالإعانة عليه،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٧) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

خلافاً للبعض الآخر. وهذا معنى قوله: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٦] لشدة كراحتهم لقتال ذلك الجيش. قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [٧] لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِ بْنِ الْمُطَلِّكَ مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِذْ يَغْشَىٰ كُفْرُ النَّعَاسِ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾ [الأنفال: الآيات ٧ - ١١].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [٧] لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ [الأنفال: الآيات ٧، ٨].

المراد بالطائفتين هنا كما أطبق عليه عامة المفسرين: هما العير والنفير. العير: الإبل تحمل المتاع، والنفير: الجيش في سلاحه وعدده وعُده.

وقد ذكرنا فيما مضى أن بدرًا (الكبرى) هذه؛ لأن بدرًا ثلاث غزوات كلها تسمى بدرًا، وهي: بدر الأولى، وبدر الكبرى - هي هذه التي يُقال لها بدر العظمى - وبدر الأخيرة بعد أحد في العام القادم كما تقدم إيضاحه في تفسير سورة آل عمران، وقد ذكرنا فيما تقدم أن أبا سفيان خرج إلى الشام في الرحلة إلى الشام معه عير فيها كثير من أموال قريش، وقد علم النبي ﷺ بذهابها إلى الشام فتلقاها

وهي ذاهبة إلى الشام ليأخذ المال الذي يشترون به من الشام فقاتته العير، وبلغ (العُشيرة) ورجع منها إلى المدينة، وهي غزوة العُشيرة، ثم بعد ذلك صار يترقب رجوع عَيْر أَبِي سَفْيَانَ، فلما حان وقت قفولها وعلم أنها راجعة استنفر من خَفٍّ من أصحابه وتلقاها وقال لهم: «اخرجوا إليها لعل الله يُنْفِلَكُمُوهَا»؛ ليستعينوا بها على أمور دينهم ودنياهم؛ لأنهم في ذلك الوقت ينقص عليهم المال، فاستنفر ﷺ من كان ظهره حاضراً من القوم ولم يخرجوا معدّين للقتال، لكن خرجوا يتلقون عِيراً، والمؤرخون يقولون: إن العِير فيها أربعون رجلاً أو ثلاثون رجلاً من قريش، فيهم رئيسهم أبو سفيان بن حرب، وفيهم عمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وغيرهم من قريش^(١). فسار إلى العِير في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من أصحابه ليس عندهم من السيوف إلا ثمانية سيوف، ولا من الخيل إلا فرسان. يقولون: إن إحداهما تحت المقداد بن عمرو، والثانية تحت الزبير بن العوام، وذكر بعض أصحاب المغازي أن إحداهما عند مصعب بن عمير (رضي الله عنهم أجمعين)، والأول هو المشهور عند أصحاب المغازي. عندهم ثمانية سيوف - فيما يقولون - وفرسان، ونحو من سبعين بعيراً يعتقبون عليها، كل ثلاثة يعتقبون على بعير، وذكروا أن النبي ﷺ كان هو وعلي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ومرثد بن أبي مرثد الغنوي يعتقبون على بعير^(٢)، وكانت إذا جاءت عقبة رسول الله ﷺ قالوا: «اركب حتى نمشي عنك» فلم يرض إلا أن يمشي كما يمشون، ويقول لهم:

(١) انظر: السيرة لابن هشام ص ٦٤٣.

(٢) المصدر السابق ص ٦٥١.

«لستم بأقوى مني، ولست بأغنى عن الأجر منكما»^(١). وما ذكره بعض المؤرخين وأصحاب المغازي من أن اللذين كانا يعتقبان مع النبي ﷺ هما: علي وأبولبابة بن عبد المنذر لا ينافي ما عليه الأكثر من أن الثالث هو مرثد بن أبي مرثد الغنوي؛ لأننا قدمنا أن أبا لبابة بن عبد المنذر رده النبي ﷺ من الروحاء وخلفه على المدينة، رده إليها من الروحاء، فلعل مُعاقبة أبي لبابة كانت قبل رجوعه، وبعد أن رده النبي ﷺ إلى المدينة صار مكانه مرثد بن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه^(٢).

ثم إنهم ذهبوا في طريقهم ذلك حتى قربوا من بدر، وقد أرسل النبي ﷺ قبل ذلك طلحة بن عبيد الله، وسعيد بن زيد يتجسسان أخبار غير أبي سفيان إلى جهة الشام، وقد انتهت الوقعة قبل رجوعهما، وأرسل أيضاً بسبس بن عمرو الجهني - حليف بني ساعدة - وعدي بن أبي الزغباء (رضي الله عنهما) يتجسسان الخبر، وقد جاءاه ببعض الخبر لأنهم لما جاءا بئر بدر وأناخا بعيريهما سمعا - عدي بن أبي الزغباء هذا، وبسبس بن عمرو (رضي الله عنهما) - سمعا جاريتين تُداين إحداهما الأخرى، والتي تُطالبُ تقول لها: إن غير أبي سفيان ستنزّل هنا غداً فأشتغل عندهم وأقضيكَ من ذلك،

(١) أحمد (٤١٨/١، ٤٢٢)، والنسائي (في الكبرى) في السير، باب الاعتقاب في الدابة، حديث رقم: (٨٨٠٧)، (٢٥٠/٥)، والحاكم (٢٠/٣)، والبيهقي في الدلائل (٣٩/٣)، والبزار (كشف الأستار ٢/٣١٠)، وذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٦)، وعقبه بقوله: «وفيه عاصم بن بهدلة وحديثه حسن، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح». اهـ.

(٢) انظر: البداية والنهاية (٢٦١/٣).

وعلى الماء رجل من بني غفار^(١)، فقال للجارية الطالبة: صدقت فستر العير وستقضيكَ إذا اشتغلت عندها، فأخبرا رسول الله ﷺ بذلك^(٢). وقد جاء رسول الله ومعه أبو بكر وسأل الشيخ الغفاري الذي كان على الماء واسمه سفيان^(٣) كما ذكرنا بالأمس. وأخبرهما عن موقع النبي ﷺ وعن موضع أبي سفيان، وقد قال له النبي: «نحن من ماء» كما ذكرنا.

وذكر الأخباريون^(٤) أن أبا سفيان جاء وفَتَّت بعض أبعاد النواضح، بعضهم يقول: فتت بعير بسبس وعدي بن أبي الزغباء فوجد في بعير البعير النوى فقال: هذه علائق يثرب. ولم يشك في أنها من النبي ﷺ وأصحابه، فرجع مسرعاً وردّ العير عن بدر أصلاً وساحل بها إلى جهة البحر، وأسرع بها هناك، وأجر ضمضم بن عمرو الغفاري على أن يسير سيراً مسرعاً إلى قريش ويخبرهم أن محمداً ﷺ تعرض لغيرهم فيها أموالهم، والمؤرخون يقولون: إن هذه العير فيها ألف بعير كلها تحمل الأموال، وفيها أربعون أو ثلاثون رجلاً من قريش، وهي تحمل مالاً كثيراً، فأسرع ضمضم بن عمرو الغفاري إلى قريش بمشي سريع وجاءهم بسرعة، ولما قرَّب منهم جدع أذني البعير الذي هو عليه. وحوّل الرجل، وشق القميص، وصاح بصوت مزعج: يا معشر قريش اللطيمة

(١) الذي على الماء: مجدي بن عمرو الجهني، كما في ابن هشام ص ٦٥٦.

(٢) المصدر السابق.

(٣) اسمه: سفيان الضمري، (ابن هشام ص ٦٥٤)، والبداية والنهاية (٣/٢٦٤)، وهو آخر غير الجهني الذي جاء بسبس وصاحبه.

(٤) ابن هشام ص ٦٥٦، والبداية والنهاية (٣/٢٦٥).

اللطيمة. واللطيمة: الإبل تحمل المتاع، كما قال نابغة
ذبيان^(١):

..... يطوفُ بها وسطَ اللطيمة بائعُ

إن محمداً تعرض لعيركم يريد أن يأخذها كما أخذ عير ابن
الحضرمي. وبعضهم يقول: إن بين وقعة بدر وبين قضية عير ابن
الحضرمي شهران فقط والله تعالى أعلم.

وقبل مجيء ضمضم بن عمرو الغفاري بثلاث ليال رأت
عاتكة بنت عبد المطلب (رضي الله عنها) رؤيا هائلة عجيبة أسرت
إلى أخيها العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه)، قالت له: إني
رأيت في منامي رؤيا عجيبة أخاف أن يصل إلى قومك منها شر.
قال: وما هي؟ قالت: رأيت راكباً على بعير له، لما جاء بالأبطح رفع
صوته ونادى: ألا انفروا إلى مصارعكم في ثلاث. قالت: وأناخ
بعيره على ظهر الكعبة فيما ترى في نومها وصرخ بهم مرات: ألا
انفروا إلى مصارعكم في ثلاث، وفعل كذلك على جبل أبي قبيس،
وأرسل صخرة عظيمة من أبي قبيس فلما جاءت إلى أسفل الجبل
ارفضت — أي انكسرت وتفرقت شظاياها — فلم يبق بيت من بيوت
مكة إلا دخله منها شيء. كانت أسرت هذه الرؤيا إلى العباس أخيها
واستكتمته عليها، فأسرها العباس إلى بعض أصدقائه من بني ربيعة،
فأسرها ذلك إلى غيره حتى فشى الخبر وتناقلها الناس، فأتى العباس
البيت ليطوف وإذا أبو جهل في نفر من قريش، فقال له أبو جهل: إذا

(١) هذا الشطر الأخير من بيت أوله: «على ظهر مبناه جديد سيورها» وهو في ديوانه

انتهيت من طوافك فأتنا. فلما أتاهم قال له أبو جهل: يا أبا الفضل متى حَدَّثْتُ فيكم هذه النبوة الجديدة؟! أما كفاكم أن تتنبأ رجالكم حتى تتنبأ نساؤكم!! هي قالت: إننا ننفر إلى مصارعنا في ثلاث، فسننتظر هذه الثلاث، وإن انقضت ولم يكن فيها شيء كتبنا عليكم أنكم أكذب بيت من العرب، فالعباس في ذلك الوقت لم يغضب ولم يقل شيئاً إلا أنه أنكر وجحد أن أخته رأت شيئاً، فلما كان بالليل ورجع إلى أهله وجد نساء بني عبد المطلب كلهن في شدة الغضب، وقالوا له: هذا الفاسق يسب رجالنا ثم شرع يسب نساءنا وأنت لا تغيّر شيئاً؟! فأوغرن صدره عليه، وغضب العباس وندم على ما فات منه، وأصبح ينوي التعرض لأبي جهل لأن عاد إلى ذلك لينتقم منه، وكان ذلك هو اليوم الثالث من أيام الرؤيا، فجاءه في المسجد يتعرض إليه وأبو جهل مشغول؛ لأنه يسمع صوت ضمضم بن عمرو والعباس لا يسمعه، كان أبو جهل حديد السمع فرآه مشغولاً حتى وثب إلى باب المسجد فإذا ضمضم على بغيره يقول: «اللطيمة، اللطيمة». إلى آخر ما ذكرنا^(١)، فاشتغلوا وتجهزوا سراعاً إلى النبي ﷺ وقالوا: يظن محمد أنها كعير ابن الحضرمي!! لا والله ليكونن غير ذلك، ثم إنهم تجهزوا مسرعين ولم يبق من أشرف قریش أحد.

وتخلف من أشرافهم: أبو لهب بن عبد المطلب — قبحه الله — واستأجر العاصي بن هشام بن المغيرة لِذَيْنِ كان له عليه، أنه يذهب مكانه وبدله إلى بدر — قبحه الله — ثم إنهم لما تهيؤوا للسفر قالوا: إن بينكم وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة حرباً، إن خرجتم عن

دياركم لعل بني بكر أن تأتي بلدكم بعدكم وتأخذ نساءكم وصبيانكم وأموالكم ليس دونهم رجال، وكان بين قريش وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة حرب^(١) سببها أن رجلاً من بني عامر بن لؤي وهو ابن لحفص - رجلاً من بني عامر بن لؤي، أخو مكرز بن حفص (رضي الله عنه) الصحابي المشهور - كان قتله رجل من بني بكر بن كنانة، فأخذ مكرز بن حفص بثأره فقتل الكناني، فصارت بين قريش وبين كنانة قاتل ومقتول، وصارت بينهم حرب، فلما خافوا كنانة جاءهم إبليس اللعين علناً متمثلاً لهم في صورة سراقه بن مالك بن جعشم (رضي الله عنه)، وهو الذي ساخت به قوائم فرسه لما تبع النبي ﷺ في سفر الهجرة، وهو سراقه بن مالك بن جعشم (رضي الله عنه) صار من أصحاب رسول الله - أسلم - وهو سيد بني مدلج من بني بكر بن كنانة، جاء الشيطان في صورته، وهم يعرفون سراقه، كأنه سراقه لا ينكرون منه شيئاً، وهو الشيطان متمثل في صورة ذلك الرجل، وقال لهم: أنا سراقه بن مالك بن جعشم، إني جار لكم من كنانة، لا يمكن أن يصلوا إليكم بسوء. كما سيأتي تفاصيل هذا في هذه السورة الكريمة؛ لأنه قال: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٨] هو الشيطان لما تمثل لهم بصورة سراقه بن مالك (رضي الله عنه)، ولم يزل معهم يَقِيلُ معهم حيث قالوا، وبيت معهم حيث باتوا، حتى تراءى الجمعان يوم بدر، ورأى الشيطان الملائكة ينزلون من السماء - لنصر دين الله - لما رأى الملائكة خاف القبيح وقال لهم: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ نكص على

عقبيه وقال: ﴿إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (١) [الأنفال: الآية ٤٨].

وبعد ذلك يقول قريش: خذلنا سراقا وهرب عنا. ولم يعلموا أنه الشيطان حتى أسلموا وسمعوا قصته تُتلى في سورة الأنفال هذه (٢)، فلما قال لهم الشيطان: إني جار لكم من بني بكر. وخرجوا، وكان أمية بن خلف – من سادات قريش – همّ أن لا يخرج؛ لأنه كان صديقاً لسعد بن معاذ (رضي الله عنه) في الجاهلية، وكان أمية إذا مر بالمدينة نزل عند سعد، وكان سعد إذا مر

(١) انظر: البداية والنهاية (٣/٢٥٩، ٢٨٣).

(٢) خبر مجيء الشيطان يوم بدر على صورة سراقا بن مالك (رضي الله عنه) جاء في روايات عدة عن جماعة، منهم:

١ – ابن عباس، عند ابن جرير (٧/١٤) (من طريق ابن أبي طلحة)، وابن أبي حاتم (٥/١٧١٥)، والبيهقي في الدلائل (٣/٧٩)، وعزاه في الدر (٣/١٩٠) لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والواقدي.

٢ – رفاعة بن رافع الأنصاري، وقد ذكره الهيثمي في المجمع (٦/٧٧)، وعزاه للطبراني، وقال: «وفيه عبد العزيز بن عمران وهو ضعيف». اهـ، وعزاه في الدر (٣/١٩٠) للطبراني وأبي نعيم في الدلائل.

٣ – السدي، عند ابن جرير (٨/١٤).

٤ – عروة بن الزبير، عند ابن جرير (٨/١٤).

٥ – ابن إسحاق عند ابن جرير (٨/١٤).

٦ – محمد بن كعب عند ابن جرير (١١/١٤).

٧ – يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عباد، عند ابن أبي حاتم (٥/١٧١٥).

وقد ذكر ابن كثير (٢/٣١٧) بعض هذه الروايات وأورد غيرها من طريق الواقدي وابن إسحاق.

بمكة أو جاء معتمراً نزل عند أمية، وكان سعد (رضي الله عنه) بعد أن وصل إليهم النبي ﷺ في هجرته ذهب معتمراً إلى مكة ونزل عند أمية بن خلف، فقال له: انظر لي وقتاً يكون البيت ليس عنده أحد لأطوف. فراح به منتصف النهار ليطوف ببيت الله الحرام، فرآه أبو جهل يطوف فقال: من هذا؟ قال: أنا سعد بن معاذ. قال: تطوف بالبيت آمناً وأنتم آويتم محمداً وأصحابه؟! فقال له سعد: والله إن منعني من مكة لأمنعك مُتَجَرِّك إلى الشام!! ورفع صوته، وقال له أمية بن خلف: يا سعد لا ترفع عليه صوتك!! هذا سيد أهل الوادي، فغضب سعد وقال لأمية: لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنهم قاتلونك»، فجزع أمية جزعاً شديداً لعلمه أن النبي ﷺ لا يقول إلا حقاً، ورجع إلى امرأته فقال: يا أم صفوان أما سمعتي ما قال أخي الشربي؟! قالت: ماذا قال؟ قال: إنه سمع محمداً ﷺ يقول: إنه قاتلي، فقالت: والله ما يكذب محمد ﷺ. هم مع كفرهم وعنادهم يعلمون أنه لا يكذب!! فلما تهيؤوا للنفي أراد أمية أن يتخلف، فجاءه أبو جهل وقال: يا أبا صفوان أنت من سادة أهل الوادي إذا تخلفت تخلف الناس، فلا بد أن تذهب، فلم يزل به حتى ذهب^(١).

وقال بعضهم^(٢): جاء عقبة بن أبي معيط بطيب ومجمر فقال له: تبخر بهذا فإنما أنت من النساء!! فلم يزالوا به حتى خرج، وخرجوا مؤعدين للحرب، لم يبق من سادات قريش وقادتها أحد إلا

(١) البخاري، كتاب المغازي، باب ذكر النبي ﷺ من يُقتل ببدر، حديث رقم:

(٣٩٥٠)، (٢٨٢/٧)، وطرفه في: (٣٦٣٢).

(٢) البداية والنهاية (٢٥٨/٣).

ما ذكرنا عن أبي لهب - قبحه الله - وذكر أصحاب المغازي المطعمين منهم^(١) فقالوا: عندما خرجوا من مكة نحر لهم أبو جهل عمرو بن هشام - قبحه الله - عشراً من الإبل، ثم من الغد نحر لهم أمية بن خلف بعسفان تسعاً من الإبل؛ لأنهم يوماً ينحرون عشراً ويوماً تسعاً، ثم نحر لهم بقديد سهيل بن عمرو عشراً من الإبل، ثم من قديد ذهبوا إلى المياه إلى جهة ساحل البحر فأقاموا هناك يوماً، فنحر لهم شيبة بن ربيعة تسعاً من الإبل، ثم أصبحوا بالجحفة فنحر لهم عتبة بن ربيعة عشراً من الإبل، ثم أصبحوا بالأبواء فنحر لهم منبه ونبه ابنا الحجاج السهميان عشراً من الإبل، ثم نحر لهم العباس عشراً من الإبل، ونحر لهم أبو البختري بن هشام على ماء بدر عشراً من الإبل، وأرسل لهم إيماء بن رحنة الغفاري عشراً من الإبل. وغير ذلك كانوا يأكلون من أزوادهم، فلما نجى أبو سفيان أرسل إلى قريش: أن ارجعوا فإنكم كنتم تريدون أن تمنعوا أموالكم وعيركم وقد نجاها الله فارجعوا فلا حاجة لكم بقتال محمد وأصحابه. فقال اللعين أبو جهل: والله لا نرجع حتى نردّ بدرأً، وتعزف علينا القيان، ونشرب الخمر، وتسمع العرب بنا فتهابنا. وكانت بدر موسماً من مواسم العرب في الزمن القديم، وكان الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة، فلما سلمت العير ونجت وكان فيها رجل واحد من بني زهرة، بعضهم يقول: هو مخرمة بن نوفل، فقال الأخنس بن شريق: والله لترجعن يا بني زهرة، وهذا ابن بنتكم إن غلب الناس كلاً فعزّه وشرفه لكم، وإن غلبته العرب كفتكم إياه. فرجع ببني زهرة ولم يشهدا زهري أبداً، ولم يخرج من مكة فيها عدوي أبداً، فبنو عدي وبنو

زهرة لم يشهد بداراً أحد منهم مع الكفار^(١). بعد ذلك كان للأخنس بن شريق شرف في بني زهرة، وهو حليف لهم، أصله من بني ثقيف، وابنه أبو الحكم بن الأخنس هو الذي قتل عبد الله بن جحش المُجَدَّع يوم أحد كما تقدم في تفسير سورة آل عمران، وعندما جاؤوا ونزلوا وراء الكثيب وراء العقنقل بالعدوة القصوى من بدر كان النبي ﷺ نزل بواد فيه دهس ورمل تسوخ فيه الأقدام من وراء عدوة بدر الدنيا التي تلي المدينة، وكان أولئك نزلوا وراء العقنقل - الكثيب الكبير - فأرسل الله مطراً تلك الليلة التي وقعة بدر من صبيحتها، وكانت ليلة الجمعة، وهي الليلة السابعة عشرة من رمضان عام اثنين من الهجرة، فكان المطر الذي نزل على رسول الله وأصحابه واقعاً موقعه؛ لأن المحل الذي كانوا فيه كان الوادي فيه دهس، يعني رمل تسوخ فيه الأقدام، وكانوا في عطش، وناموا تلك الليلة؛ لأن الله سلط عليهم النعاس كما هو أحد التفسيرين على ما سيأتي في قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ [الأنفال: الآية ١١] فجاءهم الشيطان ووسوس لهم وسوسة ثقلت على بعض الصحابة ثِقَلًا شديداً، فقال لهم: أنتم تقولون إنكم على الحق - هذه وسوسة إبليس التي أثر عليهم بها - أنتم تقولون إنكم على الحق، وفيكم نبي الله، وأنتم في عطش، وعليكم الجنبات لا تجدون ماء تغتسلون به، فسيجهدكم العطش حتى إذا علم القوم أن العطش قطع أعناقكم جاؤوكم فقتلوا من شأؤوا، وأخذوا من شأؤوا، فأرسل الله المطر حتى سال الوادي فاغتسلوا من الجنبات، وتطهروا وشربوا وسقوا دوابهم، وثبت لهم المطر الأرض الدهسة، حتى صار المشي عليها

ليس فيه كلفة عليهم، وكانت العدو القصوى التي بها الكفار لما جاءها المطر كان بها وحل - أي طين - تسوخ به الأقدام، فلم يقدروا على الرحيل منها في ذلك الوقت، ثم بعد ذلك لما خرجوا وجاءوهم متصوبين من الكثيب الكبير العقنقل، وكان النبي ﷺ أول الليلة التي من صبيحتها بدر أرسل طائفة من أصحابه فيهم علي، والزبير بن العوام (رضي الله عنهم) فوجدوا واردة لقريش، منهم غلام لمنبه ونبیه ابني الحجاج من بني سهم وغيرهم فأخذوهم فجاءوا بهم والنبي يصلي ﷺ والصحابة (رضي الله عنهم) كانوا يحبون أن تكون الراوية الواردة لأبي سفيان؛ لأنهم يحبون العير ويكرهون النفير، كما قال تعالى: ﴿وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٧] فإذا قالوا لهم: أين أبو سفيان؟ قالوا: لا علم لنا بأبي سفيان، ولكننا مع قريش: فلان بن فلان...، ويعدون لهم سادات قريش: عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأمّية بن خلف، وزمعة بن الأسود، ومنبه ونبیه ابني الحجاج، وغير ذلك من صناديد قريش، فإذا قالوا لهم هذا ضربوهم، فإذا ضربوهم تخلصوا منهم وقالوا: نحن واردة أبي سفيان. فإذا قالوا ذلك تركوهم!! حتى انصرف النبي ﷺ من صلاته وقال: «إذا صدقوكم ضربتموهم، وإذا كذبوكم تركتموهم!! والله إنهم لواردة الجيش»، وسألهم النبي ﷺ: «كم عددهم؟!!» فقالوا: كثير ولا ندري عددهم. فقال: «كم ينحرون؟؟» قالوا: يوماً عشرين الإبل، ويوماً تسعاً، قال: «القوم ما بين التسعمائة والألف» وهو كما قال ﷺ. قال: «من فيهم؟؟» فعدّوا صناديد قريش وأشرفها فذكروا أبا جهل بن هشام، وعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وحكيم بن

حزام، وزمعة بن الأسود، وأبا البختري، وعمرو بن عبد ود، وذكروا جميع سادة قريش وقادتها، وقال لهم ﷺ: «هذه مكة رمتكم بأفلاذ كبدها»^(١).

وقد أرسل القوم عمير بن وهب الجمحي (رضي الله عنه) وهو في ذلك الوقت كافر مع الكفار، وقالوا له: اذهب فاحذر لنا القوم، فجاءهم عمير وقال لهم: حذرت القوم فوجدتهم ثلاثمائة يزيدون قليلاً أو ينقصون قليلاً، ولكن أنظروني أنظر هل للقوم كمين؟ فركب فرسه وجال في الوادي حتى أبعد ورجع إلى قومه فقال: والله ما لهم كمين، وقال لهم: والله لا يُقتل رجل منهم حتى يُقتل رجلاً منكم، والله لقد رأيت نواضح يثرب تحمل الموت الناقع، رأيت البلايا تحمل المنيا، فالرأي عندي أن ترجعوا عن هؤلاء. فسمع كلامه حكيم بن حزام بن خويلد (رضي الله عنه) فجاء إلى عتبة وقال له: قريش لا تطلب عند محمد ﷺ شيئاً إلا ثار عمرو بن الحضرمي — الذي قُتل في سرية نخلة — وهو حليفك، فتول أمره وارجع بقريش، فقال عتبة بن ربيعة: هو حليفي، وعليّ جنبها وعقل حليفي عليّ، وارجعوا من هنا، ولا حاجة لكم بقتال محمد وأصحابه، فاتفق رأي حكيم، وعمير بن وهب، وعتبة بن ربيعة على رجوع القوم. فقال عتبة بن ربيعة لحكيم: الصواب أنه نرجع ولكن انظر إلى ابن الحنظلية — يعني أبا جهل — فلما جاءه من عند عتبة وقال له: إن عتبة يقول لك إنه حمل عقل صاحبه، وحمل جنبها، فارجع بالناس فقال أبو جهل: انتفخ سحر عتبة من الجبن — والسحر: الرئة، هم يقولون: إن الإنسان إذا اشتد خوفه انتفخت رئته في صدره فملأت

صدره — كذا قال — فغضب عند ذلك عتبة وقال: سيعلم مصفر استك غداً من الجبان!! وأمر أبو جهل — قبحه الله — عامر بن الحضرمي أخا عمرو بن الحضرمي أن ينشد ثأره، فقام عامر بن الحضرمي وقال: واثأراه، واعمراه، فاحتدم الناس للقتال، وأفسد أبو جهل كل ما أراد عتبة وحكيم وعمير أن يصلحوه^(١)، فلما وقع ذلك قال بعض المؤرخين^(٢): أول قتيل قُتل من الكفار قبل المبارزة: الأسود بن عبد الأسد، جاء وأراد أن يقتحم الحوض الذي بناه ﷺ وأصحابه؛ لأن النبي ﷺ وأصحابه سبقوا إلى بدر، وأقام النبي ﷺ عند أول قليب فجاءه الحُباب بن المنذر بن الجموع (رضي الله عنه) وقال له: يا نبي الله إن كان هذا حياً من الله فلا ينبغي لنا أن نتقدمه ولا أن نتأخر عنه، وإن كان الرأي والحرب والمكيدة فلنا منه حول. فقال: «بل هو الرأي والحرب والمكيدة». قال: الأصح في ذلك أن نذهب إلى أقرب قليب من القوم ونُغَوِّر جميع القُلُب، ونترك ذلك القليب ونبني عليه حوضاً، ونلقي فيه الأواني، فإن غلبنا القوم: شربنا ومنعناهم من الماء، وإن غلبونا قدرنا على أن نشرب^(٣). فذلك الحوض لم يشرب منه أحد إلا مات، إلا حكيم بن حزام جاء الأسود هذا ليشرب منه فقتله حمزة بن عبد المطلب (رضي الله عنه) ثم إنه لما احتدم القتال جاء ﷺ وصف أصحابه للقتال، وبُني له

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٣/٦٤)، وانظر: المصدر السابق ص ٦٦١ — ٦٦٣.

(٢) انظر: السيرة لابن هشام ص ٦٦٣.

(٣) رواه الحاكم (٣/١٢٦، ١٢٧)، وأورده ابن هشام في السيرة.

وكذا الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٣/٢٦٧)، وضعفه الألباني في تعليقه

على فقه السيرة ص ٢٤٠.

عريش (صلوات الله وسلامه عليه)، وكان في العريش هو وأبو بكر، وسعد بن معاذ متوشحاً سيفه في قوم من الأنصار يحرسون رسول الله ﷺ فجاء النبي ﷺ وصف الصفوف ورجع للعريش يهتف بربه ويناديه: «رب أنجز ما وعدتني، رب أنجز ما وعدتني»، فلما نظر إلى قريش مُتَصَوِّبَةً من كثيب بدر من العقنقل الكبير فإذا هم ألف مقاتل، وإلى أصحابه فإذا هم نيف وثلاثمائة رجل هتف [ﷺ] (١) بربه، وألح في مسألة ربه والاستغاثة به كما يأتي في تفسير قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: آية ٩] فصف ﷺ الصفوف فلما جاء القوم برز عتبة بن ربيعة، وأخوه شيبة بن ربيعة، وولده الوليد بن عتبة بن ربيعة — وربيعة: ابن عبد شمس بن عبد مناف — برزوا للقتال، فبرز لهم نفر من الأنصار، وقالوا إنهم: معاذ ومعوذ ابنا الحارث، وهما المعروفان بـ (ابني عفراء)، أمهما (عفراء) اشتهرا بها؛ لأن أولاد الحارث الثلاثة — وهم: عوف، ومعوذ، ومعاذ — اشتهروا بالنسبة إلى أمهم عفراء (رضي الله عن الجميع) قال بعض المؤرخين: قال العبشميون للأنصار: لا حاجة لنا بقتالكم إنما نريد بني عمنا من قريش. وقال بعض المؤرخين: قالوا: أكفاء كرام، ولكننا نريد بني عمنا. فطلبوا مبارزين من بني عمهم، فأخرج النبي ﷺ إليهم عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف — وهو أسن أهل بدر جميعاً، وقد شهد بدرًا أخواه، وهما: الحصين والطفيل، شهدا من بني الحارث بن المطلب ثلاثة: عبيدة بن الحارث أحد المبارزين، وأخواه: الطفيل والحصين — قال: قم يا عبيدة بن

(١) في الأصل: (جل وعلا)، وهو سبق لسان.

الحارث، ويا حمزة بن عبد المطلب، وعلي بن أبي طالب. فجاءوهم فقالوا: من أنتم؟ لأنهم لا يعرفونهم؛ لأن القوم مقنعون في الحديد، فانتسب كل واحد منهم. فقال عبيدة: أنا عبيدة بن الحارث بن المطلب. وقال حمزة: أنا حمزة ابن عبدالمطلب. فلما انتسبوا لهم قالوا: أكفاء كرام. فكانت المبارزة بين عبيدة وعتبة، وبين حمزة وشيبة، وبين الوليد وعلي، أما علي (رضي الله عنه) فلم يلبث أن قتل شيبة، وأما عبيدة وعتبة فاختلفا ضربتين فأثبت كل واحد منهما صاحبه، وكان عتبة قطع قدم عبيدة بنصف ساقه، فدَقَفَ عليه عليّ وحمزة فقتلا عتبة، وحملا صاحبهما عبيدة حتى وضعاه عند النبي ﷺ ورجله تشخب دماً، سقطت قدمه بنصف ساقه، وعند ذلك قال: يا رسول الله لو كان أبو طالب حياً لعلم أنا أحق منه بقوله^(١):

ونمنعه حتى نُصَرِّعْ حوله ونذهل عن أبنائنا والحلائل
وحملوه ومات بالصفراء، وهم قافلون من بدر.

فلما وقع هذا التحم القتال، واختلط الحابل بالنابل، واشتدت مناجاته ﷺ واستغاثته بربه، فأنزل الله الملائكة مدداً، فقال هنا: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِفٍ﴾. [الأنفال: آية ٩] وقد قدمنا في سورة آل عمران أن مددهم إلى خمسة آلاف كما تقدم في قوله: ﴿إِذْ نَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ﴾ (١٢٤) بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ

رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ [آل عمران: الآيتان ١٢٤ - ١٢٥] وبعض العلماء يقول: هذه الخمسة الآلاف التي ذُكرت في آل عمران دلت عليها آية الأنفال هذه؛ لأنه في قراءة الجمهور (...)(١) / نافع من السبعة: ﴿يَأْلَفُ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ﴾ ﴿١﴾ [١/٢] [الأنفال: الآية ٩] بصيغة المفعول(٢).

واختلف العلماء: هل باشرت الملائكة القتال أو لم تباشره؟؟ فكثير من المؤرخين - وجاء في بعض الآثار وبعض الأحاديث - أن الملائكة باشرت القتال يوم بدر، وأن بعض الصحابة يتبع رجلاً حتى يسقط أمامه لا يدري من قتله؟ قال بعضهم: كنت أتبع رجلاً من الكفار فسمعت صوت سوط ضربه، فإذا وجهه منشق، وجميع وجهه قد اخضرّ ومات(٣)، وبعضهم قال: أردت أن أمدّ سيفي إلى رجل فسقط رأسه قبل أن يصل إليه سيفي(٤). لأن الملائكة تقتلهم، وأظهر القولين: أن الملائكة في ذلك اليوم قاتلت، خلافاً لمن قال: إنها للتثبيت والعدد والمدد، وأنها لم تباشر القتال. والذين قالوا: لم

(١) في هذا الموضع وُجد انقطاع في التسجيل.

(٢) ستأتي القراءات عند تفسير الآية.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الجهاد، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، حديث رقم: (١٧٦٣)، (٣/١٣٨٣).

(٤) أورد السيوطي نحوه في الدر (١٧٣/٣) عن أبي داود المازني رضي الله عنه، وعزاه لعبد بن حميد وابن مردويه، وقد أخرجه ابن جرير (١٧٥/٧ - ١٧٦)، وذكره ابن هشام في السيرة ص ٦٧٢.

وأخرج البيهقي في الدلائل (٥٦/٣) بهذا المعنى عن سهل بن حنيف (رضي الله عنه)، وعند البيهقي في الدلائل (٥٦/٣)، وابن إسحاق عن أبي واقد الليثي، كما نقل ابن كثير في البداية والنهاية (٢٨١/٣).

تباشر القتال قالوا: لأن مَلَكاً واحداً لو شاء أن يفني ما على وجه الأرض لما أتعبه ذلك، فإن جبريل لما صاح بشمود أهلهم مرة واحدة، ولما رفع قرى قوم لوط أهلهم مرة واحدة، لو أراد أن يمسحهم بريشة من جناحة لما ترك لهم أثراً.

وقال بعض العلماء: لا مانع من قتال الملائكة، ولم يُنسب الأمر إلى الملائكة ليجعلهم عدداً ومدداً، فيكون الفتح والظفر والنصر كأنه على أيدي الصحابة، إذ لو كان المَلَك أهلهم لما كان للصحابة في هذه الواقعة العظيمة مزية، فلما اختلطوا يعني صاروا يقتلونهم فأنزل الله المدد من السماء، وثبت قلوب المؤمنين، وألقى الرعب في قلوب الكافرين، كما سيأتي في قوله: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَرَّعَبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: الآية ١٢].

وقد نهى ﷺ في ذلك اليوم عن قتل بعض الناس^(١)، نهى عن قتل العباس بن عبد المطلب عمه (رضي الله عنه). وقد بدرت من أبي حذيفة بن عتبة (رضي الله عنه) تلك البادرة التي ندم عليها، وصار في خوف دائماً، حتى استشهد فيمن استشهد من الصحابة في الإمامة أيام قتال مسيلمة؛ لأن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة (رضي الله عنه) - أعني أبا حذيفة - لما نهى ﷺ عن قتل العباس قال: أنقتل أبناءنا وإخواننا ونترك العباس؟ والله إن لقيته لألجمنه السيف^(٢). ولما قالها ندم وجزع منها وصار خائفاً منها دائماً حتى

(١) السيرة لابن هشام ص ٦٦٨، البداية والنهاية (٣/ ٢٨٤).

(٢) البيهقي في الدلائل (٣/ ١٤٠)، السيرة لابن هشام ص ٦٦٨، البداية والنهاية (٣/ ٢٨٤).

استشهد، وكذلك لما جُرَّ قتلُ قريش إلى القلب، وكان أبوه عتبة يُجَرُّ إلى القلب، رُؤيت الكراهة في وجهه فاعتذر إلى رسول الله ﷺ وقال: إن الكراهية التي ظهرت في وجهي ليست انتصاراً لكافر، ولكن عتبة هذا كنت أعهد فيه عقلاً وحزماً وحلماً، كنت أظن أن عقله وحجّاه يمنعه من مئة سوء هذه، وأنه يؤمن بالله!! فاعتذر بهذا^(١).

وممن نهى عنه ﷺ ذلك اليوم: أبو البختری بن هشام الذي كان من أحسن الناس معاملة لرسول الله وبنی هاشم، لم يؤذهم قط، وأيام حصار قريش لهم في الشَّعب كان معهم، وهو من النفر الذين سعوا في نقض الصحيفة التي كتبوا فيها مقاطعتهم، فلم يؤذهم قط، فلم يجدوا منه إلا الإحسان، فنهى ﷺ عن قتله، فالتقى به المُجَدَّر بن زياد البلوي (رضي الله عنه) حليف الأنصار، فقال له: يا أبا البختری: إن نبينا ﷺ نهانا عن قتلِكَ فلا نتعرض لك. وكان مع أبي البختری زميل يُسمى جنادة بن مليحة، فقال له أبو البختری: والزميل؟ قال: لم ينهنا ﷺ عن قتل الزميل. قال: أما أنا فلا يُقتل زميلي حتى أُقتل دونه، وذكر رجزه المشهور:

لا يُسْلِمُ ابْنُ حُرَّةٍ زَمِيلَهُ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَرَى سَبِيلَهُ
ولا يفارق جزعاً أْكِيلَهُ^(٢)

ولذا صار يقاتل المُجَدَّر دون ذلك الزميل فقتله المُجَدَّر (رضي الله عنه) وكان المُجَدَّر بن زياد البلوي (رضي الله عنه) يرتجز

(١) السيرة لابن هشام ٦٨٠، البداية والنهاية (٣/٢٩٤).

(٢) السيرة لابن هشام ص ٦٦٩.

في ذلك رواجز، ومن جملة ما يقول فيها^(١):

أنا الذي أزعُمُ أصلي من بلي أضربُ بالحربةِ حتى تنثني
ويروى عنه: «بالصَّعْدَةِ حتى تنثني». فجاء واعتذر إلى
النبي ﷺ من قَتْلِهِ بأنه ما تعرض له حتى قاتله دون زميله^(٢).

فمنح الله المسلمين أكتاف الكافرين، فقتلوا سبعين من
خيارهم، وأسروا سبعين، وكان ممن قُتل في ذلك اليوم:
أبو جهل بن هشام — لعنه الله — وقد صح عن عبد الرحمن بن عوف
(رضي الله عنه) أنه لما صف النبي ﷺ الصفوف كان بجانب عبد
الرحمن — وكان رجلاً له قامة — كان بجانبه رجلان صغيران في
القدر، وهما: معاذ بن عمرو بن الجموح، ومعاذ بن الحارث
المشهور: بمعاذ بن عفراء، فكان عبد الرحمن بن عوف استنقصهما
وظن أن اللذين بجانبه ليسا رجالاً يمنعانه؛ لأن الرجل إذا كان في
صف القتال بجانبه الرجال كانوا يمنعونهم ويشدون أزره، فهو استنقص
هذين واستحقرهما لصغر قدرهما، فإذا أحدهما يكلمه خفية من
صاحبه ويقول: يا عمي أرني أبا جهل. قال: ما حاجتك به؟! قال:
سمعت عداوته لرسول الله ﷺ، والله إن رأيت لا يفارق سوادي سواده
حتى يموت الأعجل منا. ولم يلبث إذ الآخر يُسأله سرّاً من صاحبه
ويقول له مثل ما قال صاحبه. قال: فعلمت أن اللذين بجانبني أنهما
رجال، ورأيت أبا جهل يدور في قريش كالحرَجَة — والحرَجَة:
الشجرة الكبيرة في الغابة يحتف بها الشجر من جميع جوانبها —

(١) السابق، ولفظ البيت هناك:

أنا الذي يُقال أصلي من بلي أطعن بالصعدة حتى تنثني
(٢) السابق ص ٦٦٩.

وقريش يحتفون به ويقولون: أبو الحكم لا يُخلص إليه، وهو — قبحه الله — يرتجز ويقول^(١):

مَا تَنْقِمُ الْحَرْبُ الْعَوَانُ مِنِّي بَازِلُ عَامِينَ حَدِيثُ سِنِّي
لِمِثْلِ هَذَا وَلَدَتْنِي أُمِّي

فقلت لهما: هذا صاحبكما. فابتدراه بسيفيهما فأطارا رجله بنصف ساقه، كأنها نواة طائفة من تحت مرضخة من شدة الضربة، فسقط صريعاً وبقي — قبحه الله — في المعركة حتى انهزم عنه قومه، فجاءه عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) ووجده في آخر رمق فاحتز رأسه. قالوا: لما أخذ لحيته وأراد أن يقطع رأسه قال له: ارتقيت صعباً يا رويحي الغنم!! وقال له: أخبرني لمن الدائرة؟؟ قال: لله ولرسوله^(٢). فجيء ﷺ برأس أبي جهل وهو في العريش (صلوات الله وسلامه عليه)^(٣)، وهزم الله الكفار، وقُتل من أشrafهم سبعون، وقتلهم مشهورون^(٤)، ممن قُتل منهم: أبو جهل، وأمّية بن خلف، وزمعة بن الحارث بن الأسود، ومنبه ونيه ابني الحجاج،

(١) هذا الرجز ذكره ابن هشام في السيرة ص ٦٧٣.

(٢) السابق ص ٦٧٣ — ٦٧٥، وأما خبر قتل أبي جهل فهو ثابت في الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن عوف وأنس بن مالك، وعند البخاري من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) خبر قطع ابن مسعود رأس أبي جهل أخرجه البيهقي في الدلائل (٣/ ٨٦، ٨٨)، والبخاري (كشف الأستار ٣١٧/ ٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٧٩)، وعزاه للطبراني والبخاري، وقال: «وفيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف». اهـ، وذكره ابن كثير في تاريخه (٣/ ٢٨٨)، وعزاه لابن إسحاق. كما ذكره الحافظ في الفتح (٧/ ٢٩٥)، وعزاه لابن إسحاق والحاكم.

(٤) السيرة لابن هشام ص ٧٤٧.

وممن قُتل في ذلك اليوم: النفر الذين قالوا: إنا كنا مستضعفين في الأرض، وهم علي بن أمية، والحارث بن زمعة بن الأسود، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة بن عبد الله ابن عمرو بن مخزوم، وأبو قيس بن الوليد بن المغيرة ابن عمه، والعاص^(١). هؤلاء النفر كانوا أسلموا وآمنوا بالنبي ﷺ وادعوا أنهم عجزوا عن الهجرة، وخرجوا يوم بدر مع قريش فقتلوا جميعهم - والعياذ بالله - وأنزل الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْتَ مَا وَدَّعْتُمْ جَهَنَّمَ﴾^(٢) [النساء: الآية ٩٧] - والعياذ بالله - فقتل هذا من أشرف قريش، وأُسر من أشرفهم سبعون. وممن أُسر منهم: العباس بن عبد المطلب، وابنا أخيه وهما: عقیل بن أبي طالب (رضي الله عنه)، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب (رضي الله عنه)، وممن أُسر: سهيل بن عمرو (رضي الله عنه)، كان أسره مالك بن الدخشم، وكان يقول^(٣):

أَسْرْتُ سُهَيْلًا فَلَا أَبْتَغِي أَسِيرًا بِهِ مِنْ جَمِيعِ الْأُمَمِ
وَحِنْدُفٌ تَعْلَمُ أَنَّ الْفَتَى سُهَيْلًا فَتَاهَا إِذْ يُظْلَمُ

فمنح الله المسلمين أكتاف الكفار يقتلون ويأسرون، وكسر الله شوكة الكفر، وأعلى كلمته، وأيد دينه.

(١) هو العاص بن منبه بن الحجاج.

(٢) السيرة لابن هشام ص ٦٨١، البداية والنهاية (٢٩٦/٣).

وأصل الحديث في الصحيح من غير تسميتهم، كتاب التفسير، باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾، حديث رقم: (٤٥٩٦)، (٢٦٢/٨).

(٣) السيرة لابن هشام ص ٦٩٠.

ولما جمع النبي ﷺ الأسارى مكث في عرصة بدر ثلاثة أيام، ثم في اليوم الثالث أمر بناقته فرحلت، فتبعه أصحابه وقالوا: ما ذهب إلا لشان!! فأمر بأربعة وعشرين من صناديد قريش، ثم ناداهم بأسمائهم: «يا عتبة بن ربيعة، يا شيبة بن ربيعة، يا أمية بن خلف، يا فلان بن فلان، إنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟!!» ولما قال له عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): ماذا تخاطب من أجساد لا أرواح لها؟ قال له: «ما أنتم بأسمع منهم لما أقول، ولكن لا يقدرّون على أن يجيبوا»^(١). أو كما قال ﷺ.

ولما اجتمعت عنده الأسارى، وهزم الله الكافرين، وقتل سبعين من خيارهم، وأسر من أشرافهم سبعون، استشار أصحابه فيما يفعل بالأسارى؟ مع أن سعد بن معاذ (رضي الله عنه) كان متوشحاً بسيفه على عريش رسول الله ﷺ، وقد رأى النبي في وجهه الكراهة، فقال: «ما بالك؟؟» قال: رأيت شيئاً أكرهه، رأيت الناس يأسرون الرجال، وهذا أول مشهد في الإسلام، وكان الإثخان في القتل أحب إلي من أسر الرجال واستبقائهم^(٢). فلما استشارهم اختلفوا له، فكان أبو بكر (رضي الله عنه) يقول: هم بنو عمك فاستبق منهم؛ لعل الله أن يهديهم أو يهدي من أصلابهم، وتستعينوا بفدائهم على أمر الحرب. وكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) يقول: اقتلهم جميعاً، أعط العباس لعلي فليقتله،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة الأعراف، وانظر: السيرة لابن هشام ص ٦٧٨.

(٢) السيرة لابن هشام ص ٦٦٧، البداية والنهاية (٣/ ٢٨٤).

وأعط كل رجل لقريبه فليقتله؛ ليعلم الله أن لا هودة بيننا وبين الكفار. قال بعضهم: وقال عبد الله بن رواحة: إنك في واد كثير الحطب فأضرم عليهم ناراً. قالوا: والنبي ﷺ فيما ذكره المؤرخون قال: «إن أبا بكر قال كما قال عيسى ابن مريم: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾» [المائدة: الآية ١١٨]، وإن عمر قال كما قال موسى: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾» [يونس: الآية ٨٨] وإن ابن رواحة قال كما قال نوح: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [٢٦] إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ» [نوح: الآيتان ٢٦، ٢٧] «فاستقر أمره على أنهم يأخذوهم ليستعينوا بفدائهم على الحرب؛ لأنهم كانوا يحتاجون إلى المال^(١).

وقال بعض المؤرخين: إن جبريل قال للنبي ﷺ: خيّر أصحابك أن يقتلوهم أو يقدوهم ويستعينوا بالمال على أن يقتل منهم قدر الأسارى في العام القادم. وأنهم قالوا: نستعين بالمال الآن وينال الشهادة منا هذا العدد في العام القادم^(٢). ذكر بعضهم هذا، وأنه قتل

(١) أحمد (٣٨٣/١)، وابن أبي شيبة (٤١٧/٥)، وعبد الرزاق (٢٠٨/٥)، والترمذي في الجهاد، باب ما جاء في المشورة، حديث رقم: (١٧١٤)، (٢١٣/٤)، وأخرجه في موضع آخر، انظر: الحديث رقم: (٣٠٨٤)، والحاكم (٢١/٣)، وابن أبي حاتم (١٧٣١/٥)، والبيهقي في الدلائل (١٣٩/٣)، وذكره السيوطي في الدر (٢٠١/٣)، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه.

(٢) أخرجه الترمذي في السير، باب ما جاء في قتل الأسارى والفداء، حديث رقم: (١٥٦٧)، (١٣٥/٤)، والنسائي في الكبرى، كتاب السير، باب قتل الأسرى، حديث رقم: (٨٦٦٢)، (٢٠٠/٥)، والبيهقي في السنن (٦٨/٩)، وفي الدلائل =

منهم سبعون يوم أحد لما أسروا السبعين هذه. هكذا قاله بعض المؤرخين، والذي جاء به القرآن أن الذين رأوا أن يقتلهم ويضعفوا شوكة الكفر بقتلهم أن رأيهم كان هو الصواب، وأن الله تعالى تجاوز لأهل بدر ولو ارتكبوا غير ذلك، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٧] ومعنى: ﴿يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يوجع فيها قتلاً ليضعف شوكة الكفر بقتل الرجال وقتل الصناديد والرؤوس، ثم قال: ﴿لَوْلَا كَتَبْتُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٦٨] ثم بعد ذلك قال: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [الأنفال: الآية ٦٩].

وقال النبي ﷺ للعباس: «أفد نفسك وابني أخويك: عقيل بن أبي طالب، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب». فقال: لا مال عندي. قال له ﷺ: «عندما أردت الخروج أخذت المال الفلاني ودفنته في محل كذا وقلت لأم الفضل: إن لم أرجع فاستعينوا بهذا». فقال: والله لا يعلم هذا غيري وغير أم الفضل، وأشهد أنك رسول الله. وفدى نفسه وابني أخويه وحليفاً له^(١).

= (٣/١٣٩)، والحاكم (٢/١٤٠) وقال: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». اهـ، ووافقه الذهبي، وابن حبان (الإحسان ٧/١٤٣) عن علي (رضي الله عنه)، وقال ابن كثير (٣/٢٩٨): «غريب جداً». اهـ. وأخرجه عبد الرزاق (٥/٢١٠)، وابن سعد (٢/١٤) عن عبيدة مرسلًا. (١) أخرجه الحاكم (٣/٨١) وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ، ووافقه الذهبي، والبيهقي في الدلائل (٣/١٤٣)، وفي السنن (٦/٣٢٢)، وأبو نعيم في الدلائل (٢/٢٧١)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤١، وذكره الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٣/٢٩٩)، وعزاه لابن إسحاق، وذكره السيوطي في الدرر (٣/٢٠٤).

وأنزل الله فيه - مع أنها في الأسارى كلهم، إلا أن المفسرين يجعلونها في العباس؛ لأنه من أشهر من نزلت فيه - : ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٧٠] ^(١) فلما جاء النبي ﷺ مال البحرين وجاء العباس وقال: يا نبي الله فاديت نفسي وعقبلاً. فقال له: «خذ من هذا الذهب». فهاه منه العباس في ثوبه حتى أراد أن يقوم فنأه به ولم يقدر أن يقوم، فطلب أحداً يساعده، فقال له النبي ﷺ: «لا يساعذك أحد، ولا تحمل منه إلا قدر ما تقدر على حمله». فهاه منه عن ثوبه حتى قدر على حمله ^(٢) ثم قال: «أما أحد الأمرين فقد عايناه، وهو: ﴿إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ فقد آتانا خيراً مما أخذ منا، وأما الثانية وهي قوله: ﴿يَغْفِرَ لَكُمْ﴾ فإننا نرجوها من الله جل وعلا» ^(٣).

وفي ذلك اليوم استشهد وقتل من أصحاب رسول الله شهيداً يوم بدر أربعة عشر رجلاً ^(٤)، ستة من المهاجرين، والبقية من الأنصار، ستة منها من الخزرج، واثنان من الأوس. فشهداء بدر:

(١) جاء ذلك صريحاً في سياق الرواية المخرجة في الهامش السابق، وقد أورد ابن جرير (٧٢/١٤ - ٧٥) جملة من الروايات في هذا المعنى، وكذا ابن كثير (٣٢٧/٢)، والسيوطي في الدر (٢٠٤/٣ - ٢٠٥).

(٢) خبر مجيء المال من البحرين وأخذ العباس منه أخرجه البخاري في الصلاة، باب القسمة وتعليق القنو في المسجد، حديث رقم: (٤٢١)، (٥١٦/١) وأخرجه في موضعين آخرين. انظر: الأحاديث رقم: (٣٠٤٩، ٣١٦٥).

(٣) مضى تخريجه تقريباً.

(٤) السيرة لابن هشام ص ٧٤٦.

سنة منهم من المهاجرين، وستة منهم من الخزرج، واثنان منهم من الأوس؛ لأن الأوس في ذلك اليوم أقل من الخزرج؛ لأن ديار الخزرج في داخل المدينة قرب رسول الله، وديار الأوس في العوالي وقباء، كديار بني عمرو بن عوف، فالذين في داخل المدينة أكثرهم من الخزرج؛ ولذا كانوا هم الحاضرين فتمكنوا من الخروج، والنبي لم ينتظر الغائبين^(١).

والستة الذين استشهدوا من المهاجرين هم: عبيدة بن الحارث بن المطلب الذي ذكرنا أن قدمه بنصف ساقه قطعها عتبة بن ربيعة في المبارزة، ومنهم: عمير بن أبي وقاص (رضي الله عنه)، أخو سعد بن أبي وقاص، قتله عمرو بن عبد ود، وقد كان أخوه سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه) قتل ذلك اليوم العاص بن هشام، ومن الذين استشهدوا — أول من قُتل من المسلمين في ذلك اليوم — مِهْجَع مولى عمر بن الخطاب^(٢)، ومِهْجَع هذا أصله رجل من بني عك، أصابه سباء فأعتقه عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فكان مولاه، ويقال له مهجع عمر، وهو أول قتيل من المسلمين استشهد يوم بدر، ومات بعده من المسلمين رجل من الخزرج يُسمى حارثة بن سراقة (رضي الله عنه)^(٣)، وهو الذي سألت أمه النبي ﷺ

(١) قال ابن هشام في السيرة (ص ٧٣٢): «فجميع من شهد بدرًا من الأوس مع رسول الله ﷺ ومن ضرب له بسهمه وأجره: واحد وستون رجلًا». اهـ، ونقل عن ابن إسحاق (ص ٧٤٥): «فجميع من شهد بدرًا من الخزرج مائة وسبعون رجلًا». اهـ.

(٢) السابق ص ٦٦٦.

(٣) انظر: البداية والنهاية (٣/ ٢٧٤).

عنه فقال لها: «إنه أصاب جنة الفردوس»^(١).

والحاصل أن الستة الذين ماتوا شهداء من المهاجرين يوم بدر هم: عبيدة بن الحارث بن المطلب، وعمير بن أبي وقاص، وعافل بن البكير، وصفوان بن وهب المعروف بصفوان بن بيضاء، وذو الشمالين، واسمه: عمير بن عبد^(٢). هؤلاء الستة هم الذين استشهدوا من المهاجرين: عبيدة بن الحارث بن المطلب، وعمير بن أبي وقاص، ومهجع مولى عمر، وذو الشمالين، وصفوان بن وهب، وعافل بن البكير. هؤلاء ستة من المهاجرين^(٣).

والاثنتان اللذان ماتا في سبيل الله يوم بدر من الأوس هم^(٤) مبشر بن عبد المنذر — أخو أبي لبابة بن عبد المنذر — وسعد بن خيثمة (رضي الله عنه)، فإن سعداً هذا قُتل شهيداً يوم بدر، وأبوه خيثمة قُتل شهيداً يوم أحد.

والستة الذين استشهدوا من الخزرج — ماتوا شهداء — منهم^(٥): يزيد بن الحارث بن قيس بن مالك بن أحمـر الخزرجي

(١) البخاري في الجهاد، باب من أتاها سهم غرب، حديث رقم: (٣٩٨٢)، (٢٥/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (٣٩٨٢، ٦٥٥٠، ٦٥٦٧).

(٢) المثبت في ابن هشام ص ٧٤٦، والتمهيد (١/٣٦٣ — ٣٦٤)، والاستذكار (٢/٢٣٣)، نظم الفرائد للعلائي ص ٦١ — ٧٠، والبداية والنهاية (٣/٣٢٧): ذو الشمالين بن عبد عمرو.

(٣) السيرة لابن هشام ص ٧٤٦.

(٤) السابق ص ٧٤٧.

(٥) السابق.

(رضي الله عنه)، وعوف ومُعَوِّذ ابنا عفراء، أولاد الحارث بن عفراء، وهما أخوان ماتا ذلك اليوم، ورافع بن المعلى، وعمير بن الحمام (رضي الله عنه)، عمير بن الحمام بن الجموح، كان يأكل تمرات فسمع النبي ﷺ يقول: «أيها المسلمون قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض، والله لن يقتل هؤلاء رجلاً منكم مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة». فقال له عمير بن الحمام (رضي الله عنه): أما بيني وبين الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء؟ قال: «نعم»، فلفظ التمرات من فيه وقال: إني إن أكلت هذه التمرات إنها لحياة طويلة، ثم أخذ سيفه (رضي الله عنه) فقاتل القوم حتى قتلوه^(١).

هذه أربعة عشر رجلاً، ستة من المهاجرين وستة من الخزرج، واثنتان من الأوس قُتلوا شهداء يوم بدر (رضي الله عنهم وأرضاهم).

وكانت في بدر أشعار كثيرة ومداومات بين المشركين وغيرهم، تكلم فيها كثير من شعراء المسلمين والكفار، فيها من شعر حمزة بن عبد المطلب (رضي الله عنه)، وحسان بن ثابت، وغيرهما، وفيها من شعر الكفار: شعر ضرار بن الخطاب الفهري وغيره من شعراء قريش، وذلك باب إذا ذكرناه يطول بنا المقام، فنذكر منه قليلاً: فحسان (رضي الله عنه) شاعر رسول الله ﷺ، ومن أشهر ما كان من

(١) مسلم في الإمارة، باب ثبوت الجنة للشهيد، حديث رقم: (١٩٠١)، (١٥٠٩/٣) وفيه التصريح أن ذلك يوم بدر، وأخرج البخاري نحوه في المغازي، باب غزوة أحد، حديث رقم: (٤٠٤٦)، (٣٥٤/٧)، وليس فيه تسمية صاحب القصة، وفيه التصريح أن ذلك يوم أحد، وقد ذهب الحافظ إلى أنهما قصتان. الفتح (٣٥٤/٧).

المداولات في بدر ما كان بين حسان وبين الحارث بن هشام (رضي الله عنه) أخي أبي جهل بن هشام؛ لأن حسان دائماً يُعَيَّر الحارث بن هشام بفراره يوم بدر، وقتل إخوانه، وبقاء أخيه طريحاً في الملحمة — أعني أبا جهل قبحه الله — وكان حسان (رضي الله عنه) ذكر تَمَثَّل إبليس لهم في أبيات قال — يعني تمثّل إبليس في صورة سراقه بن مالك — قال في ذلك^(١):

سَرْنَا وَسَارُوا إِلَى بَدْرٍ لِحَيْنِهِمْ لَوْ يَعْلَمُونَ يَقِينَ الْأَمْرَ مَا سَارُوا
دَلَّاهُمْ بِغُرُورٍ ثَمَّ أَسْلَمَهُمْ إِنْ الْخَيْثُ لَمَنْ وَالْأَهْ غَرَّارُ
قَالَ إِنِّي لَكُمْ جَارٌ فَأَوْرَدَهُمْ شَرَّ الْمَوَارِدِ فِيهِ الْخِزْيُ وَالْعَارُ
وكان حسان (رضي الله عنه) يذكر في أشعاره بدرًا، له فيها قصائد، وفيها لحمزة بن عبد المطلب وغيرهم من الصحابة، وفيها لجماعة من قريش، منهم ابن الزبعرى، ومنهم ضرار بن الخطاب الفهري وغير ذلك، وكان حسان (رضي الله عنه) قال^(٢):

لَقَدْ عَلِمْتُ قُرَيْشُ يَوْمَ بَدْرٍ غَدَاةَ الْأَسْرِ وَالْقَتْلِ الشَّدِيدِ
بِأَنَّا حِينَ تَشْتَجِرُ الْعَوَالِي حُمَاةَ الْحَرْبِ يَوْمَ أَبِي الْوَلِيدِ
قَتَلْنَا ابْنِي رِبِيعَةَ يَوْمَ سَارُوا إِلَيْنَا فِي مِضَاعَفَةِ الْحَدِيدِ
مَرَّبَهَا حَكِيمٌ يَوْمَ جَالَتْ بَنُو النَّجَارِ تَخْطُرُ كَالْأَسُودِ
وَوَلَّتْ عِنْدَ ذَاكَ جَمُوعٌ فَهَرِ وَأَسْلَمَهَا الْحَوِيرُ مِنْ بَعِيدِ

الحويرث: يعني الحارث بن هشام؛ لأنه ينكد عليه في شعره دائماً، كقوله هنا:

وَأَسْلَمَهَا الْحَوِيرُ مِنْ بَعِيدِ

(١) الأبيات في السيرة لابن هشام ص ٧٠٦.

(٢) ديوانه ص ٨٧ — ٨٨.

وكتعييره له في ميميته المشهورة التي هي من أشهر ما قيل في
بدر^(١):

تَبَلَّتْ فُؤَادَكَ فِي الْمَنَامِ خَرِيدَةً	تَسْقِي الضَّجِيعَ بِبَارِدِ بَسَامٍ
كَالْمِسْكِ تَخْلِطُهُ بِمَاءِ سَحَابَةٍ	أَوْ عَاتِقِي كَدَمِ الذَّبِيحِ مُدَامٍ
نُفْجُ الْحَقِيقَةِ بَوْضُهَا مُتَنَصِّدٌ	بَلْهَاءُ غَيْرُ وَشِيكَةِ الْأَقْسَامِ ^(٢)
أَمَّا النَّهَارُ فَلَا أُفْتَرُ ذِكْرَهَا	وَاللَّيْلُ تُوزَعُنِي بِهَا أَحْلَامِي ^(٣)
يَا مَنْ لِعَاذِلَةٍ تَلُومُ سَفَاهَةَ	وَلَقَدْ عَصَيْتُ عَلَى الْهَوَى لُؤَامِي ^(٤)
إِنْ كُنْتَ كَاذِبَةً الَّذِي حَدَّثْتَنِي	فَنَجَوْتُ مَنْجَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ
تَرَكْتُ الْأَحِبَّةَ أَنْ يُقَاتِلَ دُونَهُمْ	وَنَجَا بِرَأْسِ طِمْرَةٍ وَلِجَامٍ

وأجابه الحارث بن هشام (رضي الله عنه)، وكان المؤرخون
يقولون: أحسن اعتذار اعتذر به معتذر عن جواب: اعتذار
المَخْزُومِيَّينَ، أعني: اعتذار الحارث بن هشام يخاطب حسان لما قال
له:

إِنْ كُنْتَ كَاذِبَةً الَّذِي حَدَّثْتَنِي	فَنَجَوْتُ مَنْجَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ
تَرَكْتُ الْأَحِبَّةَ أَنْ يُقَاتِلَ دُونَهُمْ	وَنَجَا بِرَأْسِ طِمْرَةٍ وَلِجَامٍ

أجابه الحارث يعتذر عن فراره قال^(٥):

(١) ديوانه ص ٢١٣ - ٢١٤.

(٢) بعد هذا البيت بيتان أسقطهما الشيخ رحمه الله.

(٣) بعد هذا البيت بيت أسقطه الشيخ رحمه الله.

(٤) بعد هذا البيت بيتان أسقطهما الشيخ رحمه الله.

(٥) الأبيات في ديوان حسان (رضي الله عنه) ص ٢١٦ وهي أربعة أبيات أسقط

الشيخ (رحمه الله) البيت الثاني منها، وفي السيرة ص ٧٧٣ ثلاثة أبيات.

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكْتُ قَتَالَهُمْ حَتَّى رَمَوْا فَرَسِي بِأَشْقَرِ مُزَبَدٍ
وَعَلِمْتُ أَنِّي إِنْ أَقَاتِلُ وَاحِدًا أَقْتُلُ يَضْرُرُّ عَدُوِّي مَشْهَدِي
فَصَدَدْتُ عَنْهُمْ وَالْأَحِبَّةُ فِيهِمْ طَمَعًا لَهُمْ بِقِتَالِ يَوْمِ مُرْصِدِ

وهذا هو المخزومي الأول، والمخزومي الثاني: هبيرة بن أبي وهب، زوج أم هانئ بنت أبي طالب (رضي الله عنها)، فإن النبي ﷺ لما فتح مكة عام ثمان هرب هبيرة بن أبي وهب المخزومي إلى نجران ومات بها كافراً — والعياذ بالله — وكان يعتذر عن فراره من رسول الله وأصحابه يوم الفتح، ويخاطب زوجه أم هانئ بنت أبي طالب (رضي الله عنها):

لعمرك ما وليت ظهري محمداً وأصحابه جنباً ولا خيفة القتل
ولكنني قلّبت أمري فلم أجد لسيفي غناءً إن ضربت ولا نبلي
وقفت فلما خفت ضيعة موقفي رجعت لعودك الهزبر أبي الشبل^(١)

فهذا اعتذاره كاعتذار الحارث بن هشام.

ولما أخذ ﷺ الغنائم، ومكث في عرصة بدر ثلاثة أيام، ورجع قافلاً إلى المدينة، وأرسل ابن رواحة إلى العوالي يبشرهم، وزيد بن حارثة إلى أهل المدينة يبشرهم بما فتح الله على نبيه^(٢)، لما نزل وادي الصفراء راجعاً قدّم النضر بن الحارث للقتل^(٣)، النضر بن الحارث بن كلدة العبدي، وكان من بني عبد الدار، وكان شديد

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأعراف، ولفظ البيت الثالث عند ابن هشام:

وقفت فلما لم أجد لي مقدماً صدرت كضرغام هزبر أبي شبل

(٢) السيرة لابن هشام ص ٦٨٢.

(٣) السابق ص ٦٨٤.

العداوة لرسول الله له قينتان تغنيانه بهجاء رسول الله. قدمه للقتل فقتل صبراً، ولم يُقتل من الكفار في وقعة بدر صبراً إلا رجلان: النضر بن الحارث هذا، وعقبة بن أبي معيط، قتل أولاً النضر بن الحارث في قُفوله في وادي الصفراء؛ فلما بلغ موضعاً آخر بعده يقولون: إن اسمه عرق الظبية قدم عقبة بن أبي معيط فقتله أيضاً^(١)، ولما قتل النبي ﷺ النضر بن الحارث بن كلدة العبدري - قبحه الله - الذي سيأتي خبره في قوله في هذه السورة الكريمة: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: آية ٣٢] يأتي خبره في هذه السورة، وفي سورة الروم، وفي سورة المعارج - سورة (سأل سائل) - لما قتله ﷺ صبراً وبلغ مقتله إياه بلغ أخته قتيلة بنت الحارث العبدرية وقد أسلمت بعد ذلك وصارت صحابية (رضي الله عنها) أرسلت إلى النبي ﷺ شعرها المشهور، الذي لما قرأ عليه ﷺ بكى حتى أخضل الدمع لحيته لشدة رحمته وشفقته، وذكروا أنه قال: لو بلغني شعرها قبل أن أقتله لعفوت عنه^(٢). لأنه رؤوف رحيم (صلوات الله وسلامه عليه)، وكان شعرها الذي أرسلت إليه به الذي أبكاه ﷺ وقال: لو بلغه قبل أن يقتله لعفى عنه. هو قولها^(٣):

يا راكباً إن الأثيلَ مَظْنَّةٌ من صُبحِ خامسةٍ وأنتَ مَوْقٌّ
أبلغُ بها مَيتاً بأن تحيةً ما إن تزالُ بها النجائبُ تَحْفِقُ
مني إليك وعبرةٌ مسفوحةٌ جَادَتْ بِوَأكِفِهَا وأُخْرِى تَحْنُقُ

(١) السابق.

(٢) ذكره ابن هشام في السيرة ص ٨٠٣.

(٣) السابق ص ٨٠٢ - ٨٠٣.

هل يسمعُ النصرُ إن ناديتُهُ أم كيف يسمعُ ميتٌ لا ينطقُ
أحمدٌ يا خيرَ ضيءِ كريمة في قومِها والفحلُ فحلٌ مُعرقُ
ما كانَ ضرَّكَ لو منَّنتَ ورُبَّما منَّ الفتى وهو المغيظُ المُحنقُ^(١)
فالتَّضرُّ أقربُ منَ أسرتِ قرابةٍ وأحقُّهم إن كانَ عِنتُ يُعْتَقُ
ظَلَّتْ سيوفُ بني أبيهِ تَنوِشُهُ لِلَّهِ أرحامُ هُنَاكَ تُشَقِّقُ
صَبْرًا يُقَادُ إِلَى المَنيةِ مُتَعَبًا رَسَفُ المُقَيَّدِ وهو عانِ مُوثَقُ

ولما أراد قتل عقبة بن أبي معيط قال: أأقتل بين قريش صبراً؟
من للصبية؟ قال له ﷺ: «لهم النار»^(٢). وذكر بعض المؤرخين أنه
قال: «أقتل بين قريش صبراً؟؟ قال: «إنما أنت من يهود صفورية»^(٣)
كما ذكره بعضهم^(٤).

وعقبة هذا كان شديد العداوة لرسول الله ﷺ ذكرَ أنه مرَّ عليه
يوماً ساجداً فوضع رجله على عنق رسول الله ﷺ وهو ساجد حتى
آذاه - قبحه الله - فقتله الله وأراح المسلمين منه.

وهذا طرف من هذا المشهد العظيم والغزوة الكبيرة سنلّم في
بعض أطرافه بعد هذا، وهذه السورة الكريمة كلها نازلة في هذه
الغزوة، وسيكرر بعض هذا ويأتي ما لم يذكر فيه في مناسبة قرآنية من

(١) أسقط الشيخ رحمه الله بيتاً بعد هذا البيت.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٥/٥، ٢٠٦)، وأبو داود في المراسيل ص ٢٣١،

والبيهقي (٦٤/٩ - ٦٥) والحاكم (١٢٤/٢)، وقال: «صحيح على شرط

الشيخين ولم يخرجاه». اهـ، ووافقه الذهبي.

(٣) لم أقف على هذه الجملة الأخيرة إلا في «معجم ما استعجم» (٨٣٧/٣).

(٤) السيرة لابن هشام ص ٦٨٤، وفي البزار كشف الأستار (٣٢٠/٢): «بكفرك بالله

وافترائك على رسول الله ﷺ».

هذه السورة الكريمة .

﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٧) لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِيفٍ مِّنَ الْمَلَأِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ الثُّغَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾ [الأنفال: الآيات ٧ - ١١] .

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٧) لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ [الأنفال: الآيتان ٧ ، ٨] .

قد ذكرنا فيما سبق أن النبي ﷺ لما خرج من مدينته هذه - حرسها الله - يتلقى عير أبي سفيان، وأن أبا سفيان سَاحِل بالِعِير، أي: تيامن بها إلى جهة الساحل، وأرسل ابن عمرو الغفاري يستنفر جيش قريش، فاستنفر الجيش، وصار أصحاب رسول الله ﷺ لما علموا بذلك يُحتمل عندهم أن يلتقوا بالجيش، وأن يلتقوا بالِعِير، فأوحى الله إلى نبيه ﷺ ووعدَهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ: إما أن يعطيه العير فيغتنمها، أو يسلطه على النفير فيهزمه. وهذا معنى قوله: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ ﴾ حين يعدكم الله وعده الصادق ﴿ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾ (وَعَدَ) من الأفعال التي تطلب مفعولين، فقوله ﴿ إِحْدَى ﴾ هو مفعولها الثاني .

وقوله: ﴿أَنهَآ لَكُمْ﴾ بدل من (إحدى) أي: وعدكم الله إحدى الطائفتين أن الله جعلها لكم، إما أن يكون لكم العير فتغنموها، أو يكون لكم النفير فتهمزه وتنتصروا عليه. هذا معنى قوله ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَآ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٧].

ولما بشر النبي ﷺ أصحابه بنصر الله، وأنه وعده إحدى الطائفتين، كان أصحاب رسول الله يتمنون أن تكون الطائفة التي هي لهم عير أبي سفيان؛ لأنه مال كثير ليس دونه قتال، وهذا معنى قوله: ﴿وَتَوَدُّونَ﴾ خطاب للنبي وأصحابه ﴿وَتَوَدُّونَ﴾ والذي ودَّها في الحقيقة إنما هو بعض أصحاب رسول الله ﷺ. والودادة معناه: التمني ﴿وَتَوَدُّونَ﴾: تتمنون وتحبون أن تكون الطائفة التي سيحقق الله لكم إنجاز الوعد بها أن تكون الطائفة التي هي ﴿غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ﴾، يعني: العير، أصل الشوكة: واحدة الشوك؛ لأن رأسها فيه حِدَّةٌ، والعرب تطلقها على كل سلاح حديد تسميه شوكة، فتقول للرجل الحديد السلاح: فلان «شائك السلاح»، وشاكي السلاح». على القلب؛ لأن قولهم: «فلان شاكي السلاح». أصله: شائك السلاح. قلبوه وأخروا الهمزة فأبدلوها ياءً، همزة مبدلة من الواو، وهو معنى معروف في كلامهم، ومنه قوله^(١):

لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السِّلَاحِ مُقَدِّفٍ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقْلَمِ

تتمنون أن الطائفة الضعيفة التي لا حِدَّةَ عندها ولا سلاح — وهي العير — أنها هي التي يتحقق لكم فيها الوعد، وأن لا تجتمعوا بالنفير؛ لأنه جيش له شوكة وسلاح وَحِدَّةٌ. وهذا معنى قوله:

(١) البيت لزهير بن أبي سُلمى، وهو في ديوانه ص ٨٤.

﴿وَقَدْ دُوتَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٧] كأن الله يقول: الله يريد هنا غير ما تريدون، ويحب لكم غير ما تحبون لأنفسكم، لأن الله يعلم وأنتم لا تعلمون، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: الآية ٢١٦] ويريد الله (جل وعلا) أن يجعل الطائفة الموعود بها — التي سينجز فيها وعده، ويحقق بها نصر نبيه — يريد أن يجعلها الطائفة ذات الشوكة، وهي: النفير، الجيش في عَدَدِهِ وَعُدَدِهِ؛ لأن الله يريد، ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ الحق هو في نفسه حق، الحق حق مهما كان، ومعنى ﴿أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ﴾ أي: يظهره على الدين كله، ويجعله عاليًا غير سافل، ويجعل الكلمة والسلطة والقوة له. هذا معنى إحقاق الحق، أي: إظهاره وإعلاؤه، أما الحق فهو حق في نفسه مهما كان، هذا معنى قوله: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ﴾ أن يحقق لكم الوعد في الطائفة ذات الشوكة؛ لأن الله يريد بذلك ﴿أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ﴾ أي: يظهر دين الإسلام ويعليه، ويعلي كلمته، ويضعف الكفرة ويهزمهم، ويهزم دينهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ معنى إحقاقه الحق بكلماته فيه أوجه متقاربة من التفسير لا يكذب بعضها بعضاً^(١).

قال بعض العلماء: المراد بكلماته التي يريد أن يحق بها حقه هي: كلمته التي أمر نبيه بها ﷺ أن ينهض وأن يقاتل النفير إذا لم يكن إلا هو، فَأَمَرُهُ (جل وعلا) بقتالهم وإلزامهم ذلك بعد أن نجت العير وصار النفير، أمره بهذا القتال هي كلمته التي أراد أن يحق الحق بها،

(١) انظر: ابن جرير (٤٠٧/١٣).

أن يذل دين الكفر، ويقتل صناديده، ويعز دين الإسلام، ويعلي كلمته.

وقال بعض العلماء: كلماته التي يريد أن يحق بها حقه هي الكلمات التي وعد فيها بالنصر يوم بدر، والله (جل وعلا) وعد بالنصر يوم بدر في آيات من كتابه على ما قاله جماعة من المفسرين، منها في الدخان، ومنها في السجدة، ومنها في غير ذلك؛ لأن جماعة من أهل العلم قالوا: إن الله في سورة الدخان بشر بقصة بدر مع أن سورة الدخان مكية نازلة قبل الهجرة. قال غير واحد من كبار العلماء: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ هو بطشه بنفير قريش يوم بدر على أيدي أصحاب النبي ﷺ والملائكة ﴿إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ [الدخان: الآية ١٦] أي: من سادة الكفرة يوم بدر بما فعلنا بهم^(١). وقالت هؤلاء الجماعة: هو العذاب الأدنى في السجدة في قوله: ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى﴾ [السجدة: الآية ٢١] قالوا: هو عذاب النفير يوم بدر كما سلط الله عليهم رسوله وأصحابه فقتلوا منهم وأسروا^(٢).

وقال بعض العلماء هو: اللزام؛ لأنه عذاب دنيوي يلزمه عذاب الآخرة في كونه لزاماً^(٣).

ولا شك أن سورة القمر من القرآن النازل في مكة قبل وقعة بدر، وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه ما كان يعلم شيئاً عن معنى قوله: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيَوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: ٤٥] ويقول: من هذا الجمع

(١) انظر: ابن كثير (٤/١٤٠).

(٢) المصدر السابق (٣/٤٦٢).

(٣) المصدر السابق (٣/٣٣٠).

المهزوم الذين يولون الدبر؟! ولم يفهم معنى الآية إلا يوم بدر لما كشف الله المشركين ونصر نبيه ﷺ فإذا رسول الله ﷺ يثب في درعه ويقول: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ (١) [القمر: الآية ٤٥] فعند ذلك عرف عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن آية ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ وإن كانت من سورة القمر وهي من القرآن المكي النازل بمكة قبل الهجرة بلا خلاف أن الله وعد فيها في مكة نصر المؤمنين على الكفار يوم بدر، قالوا: فهذه كلمات الله التي وعد بها نبيه أن ينصره فحق الحق وأنجز وعده، كما قال هنا: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ الدابر: الآخر. وإذا كان جماعة يمشون فالذي يمشي وهو الآخر منهم تسميه العرب: دابراً؛ لأنه يمشي عند دبر من قدامه، والعرب تعبر به عن الآخر، ويقولون: «قطع الله دابرهم». معناه: أهلكهم واستأصلهم ولم يبق منهم أحداً، هذا معنى قطع الدابر وأصله لغة. ﴿وَيَقْطَعُ دَابِرَ

(١) خبر وثوبه ﷺ في الدرع وقراءته الآية ثابت في الصحيح، كتاب التفسير، باب ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾، حديث رقم: (٤٨٧٥)، (٦١٩/٨)، وأخرجه في مواضع أخرى، حديث رقم: (٢٩١٥، ٢٩٥٣، ٤٨٧٧)، وأما أثر عمر فقد أخرجه ابن جرير (١٠٨/٢٧) عن عكرمة، كما أخرجه ابن أبي شيبة (٣٥٧/١٤)، وابن أبي حاتم (٣٣٢١/١٠) عن عكرمة مرسلاً، وعزاه في الدر (١٣٧/٦) لعبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن راهويه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه، كما أخرجه الطبراني في الأوسط (٥٨/٩) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وأورده السيوطي في الدر (١٣٦/٦)، وعزاه لابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه، كما أخرجه الطبراني في الأوسط (١٤٥/٤) من حديث أنس رضي الله عنه.

الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ أي: يهلكهم ويستأصلهم إما بالموت، وإما بانقضاء دينهم وقهره حتى لا يبقى كافر، وكانت وقعة بدر هي أول عز الإسلام وظهوره، وهي أول وقعة ذل فيها الكفر وأهله؛ ولذا قال: ﴿وَيَقَطَّ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾﴾.

﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾﴾ [الأنفال: الآية ٨] واختلف العلماء في متعلق اللام في قوله: ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ﴾ اختلفوا في متعلقها^(١)، قال بعض العلماء: تتعلق بما قبلها؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَيَقَطَّ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾﴾ قطع دابر الكافرين لأجل أن يحق الحق، بأن يظهر الحق بإضعاف الكافرين وقطع دابرهم، وذهب جماعة من العلماء إلى أن متعلق اللام محذوف، قالوا: ويقدر مؤخرأً ليدل على الحصر، قالوا: وإيضاح تقديره: ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ فعل ذلك الذي فعل بالكفار، أي: ما فعل بهم ذلك إلا لأجل أن يحق الحق ويبطل الباطل. والمراد بالحق هنا: دين الإسلام. وأصل الحق في لغة العرب: الشيء الثابت الذي لا يزول ولا يضمحل، وكذلك دين الإسلام فهو ثابت، وأعماله ثابتة في الدنيا والآخرة، يجدها صاحبها ثابتة في الآخرة، جزاؤها عظيم، كما صرح الله بضرب المثل لذلك بالنخلة ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾﴾ [إبراهيم: الآية ٢٤] أما الباطل فهو زائل مضمحل لا ثبوت له، كما ضرب له المثل بالشجرة التي اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، فلا ثبوت لها، بل هي تضمحل وتزول، وكل زائل مضمحل تسميه العرب باطلاً،

ويجمعونه على أباطيل على غير قياس، ومنه قوله^(١):

كانت مواعيدُ عرقوبٍ لها مثلاً وما مواعيدُها إلا الأباطيلُ
هذا كعب بن زهير جمع الباطل على (أباطيل) على غير قياس،
ويجوز جمعه على القياس، وجمع الباطل على القياس أن يقال في
جمعه: (بواطل) كما هو معروف؛ لأن (الفاعل) إذا كان اسماً
أو وصفاً لغير عاقل اطرَد جمعه على (فواعل) كما هو معروف في
محله.

قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٨] يعني
يفعل ذلك والحال لو كره المجرمون ذلك، والمجرمون^(٢): جمع
تصحيح للمجرم، والمجرم اسم فاعل الإجماع وهو مرتكب الجريمة،
والجريمة: الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه عليه النكال. وهذا
معنى قوله: ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾
[الأنفال: الآية ٨].

قال الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ
بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [٩] وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [الأنفال: الآيتان ٩،
١٠].

﴿أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٩]
قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير نافع وحده: ﴿مُرْدِفِينَ﴾
بكسر الدال، بصيغة اسم الفاعل. وقرأه نافع من السبعة وحده:

(١) شرح قصيدة بانة لسعاد للتبريزي ص ١٧.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

﴿مردفين﴾ بفتح الدال بصيغة اسم المفعول^(١).

وقوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ﴾ قال بعض العلماء (إذ) منصوب بـ (اذكر) مقدراً، وقد ذكرنا أنه يكثر في القرآن نصب الظرف الذي هو (إذ) بلفظة (اذكر) كقوله: ﴿وَأَذْكُرْ أَهْلَ عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ﴾ [الأحقاف: الآية ٢١]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ [الأعراف: الآية ٨٦]، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: الآية ٢٦] ونحو ذلك. قال بعض العلماء: (إذ) في قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ﴾ بدل من (إذ) في قوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: الآية ٧] و ﴿تَسْتَغِيثُونَ﴾ معناه: تطلبون الإغاثة من ربكم (جل وعلا). تقول العرب: استغاث يستغيث إذا طلب الغوث. وهذه الاستغاثة كانت من رسول الله ﷺ على ما ثبت في الأحاديث الصحيحة، وعليه جمهور العلماء. خلافاً لمن قال: كانت من جميع الأفراد الذين شهدوا بدرًا، وذلك أن النبي ﷺ لما بُني له العريش يوم بدر وجلس فيه ورأى جيش قريش متصوبين من العقنقل — كتيب بدر — فإذا عددهم كبير، وهم حول ألف مقاتل، فنظر إلى أصحابه فإذا هم قليل — ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً — قام في ذلك الوقت وتوجه إلى القبلة وهتف بربه (جل وعلا) واستغاث بخالقه يسأله ويدعوه، وألح في المسألة أشد إلحاح، وردأه على منكبيه يناشد ربه؛ ربي أنجز ما وعدتني، اللهم عهدك ووعدك، اللهم إن تهلك هذه الطائفة لن تُعبد في الأرض. ويناجي ربه ويهتف به، ويلح عليه في المسألة، ويستغيث به (جل وعلا) حتى سقط رداؤه عن منكبيه (صلوات الله وسلامه عليه)،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٠.

انظر: الدر المصون (٥/٥٦٥).

فجاءه أبو بكر من خلفه وجعل ردائه على منكبيه وقال: «يكفيك مناشدتك ربك، فإن ربك منجز لك ما وعدك»^(١). هذا معنى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٩].

وهذه الآية وأمثالها في القرآن، تُؤخذ منها أسرار ينبغي لنا معاشر المسلمين أن نسير عليها، هذا سيد الخلق محمد (صلوات الله وسلامه عليه) لما جاءه أعظم كرب يكون كرباً للأنبياء؛ لأن الكروب إنما تعظم على الأنبياء من جهة ضياع الدين؛ لأن الدنيا لا أهمية لهم فيها. وهذه الطائفة جزم ﷺ أنها لو هلكت وقُتلت لانكسرت شوكة الإسلام، ولضاع الإسلام، ولم يُعبد الله في أرضه، وانتشر الكفر، وظهرت قوته، وطائفة الإسلام قليلة ضعيفة ليست بذات عددٍ ولا عدد، وطائفة الكفر كثيرة قوية؛ هذا أعظم كرب دهم رسول الله ﷺ فلما دهمته هذه الكروب جعل التجاءه الصادق إلى خالق السماوات والأرض. ومن ذلك يُعلم أن من دهمته الكروب وجاءته البلايا والزلازل أنه في ذلك الوقت إنما يكون التجاؤه كما كان التجاء رسول الله ﷺ إلى خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، فعلى كل مسلم أن يفهم هذا ويعقله، ويفهم أن العبد إذا دهمته الكروب، وجاءته البلايا والمحن والزلازل، أن التجاءه في ذلك الوقت يجب انصرافه إلى ما صرف إليه النبي ﷺ التجاءه في ذلك الوقت، وهو الاستغاثة بخالق السماوات والأرض جل وعلا.

والله قد بين لنا معاشر المسلمين أن الإنسان إذا اضطر بأن دهمته الكروب، وأحدثت به النوائب والحوادث، أن الالتجاء في

(١) أخرجه مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، حديث رقم: (١٧٦٣)، (١٣٨٣/٣).

ذلك الوقت من خصائص خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، فلا يجوز صرفه لغيره كائناً من كان. وأوضح الله لنا هذا إيضاحاً شافياً في آيات كثيرة من كتابه، من أوضح تلك الآيات: آيات سورة النمل، لأنه إيضاح لا لبس فيه كهذا النهار؛ لأن الله يقول:

﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: الآية ٥٩] وفي القراءة الأخرى:

﴿أَمَّا تُشْرِكُونَ﴾^(١). ثم شرع تعالى يُعدد خصائص ربوبيته التي لا حق فيها لغيره البتة فقال: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ دَاثَ بِهِجْرَ مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ﴾ الجواب: لا ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ﴾ ثم ذكر خاصية أخرى من خصوص الربوبية فقال: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الجواب: لا إله مع الله. ثم قال: وهو محل الشاهد: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ﴾ [النمل: الآيات ٦٠ - ٦٢] الجواب: لا والله، فهذه توضيح ما وضح رسول الله ﷺ بفعله أن من ألجأته الكروب واضطرته النوائب والزلازل أنه لا إله مع الله في ذلك الوقت يرفع إليه ذلك إلا خالق السماوات والأرض؛ ولذا كان ﷺ في ذلك الوقت الضنك، والموقف الحرج، رفع ذلك الالتجاء إلى خالقه (جل وعلا)، وأثنى الله عليه في ذلك، وأجابه بمدد السماء ملائكة منزليين [وهكذا شأن]^(٢) / الأنبياء (صلوات الله وسلامه عليهم)

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٣٤.

(٢) في هذا الموضع مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

يلتجئون إليه في تلك الظروف الحرجة والأوقات الضنكة. وكان الكفار — لأن عندهم عقلاً معيشياً دنيوياً — إذا نزلت بهم البلايا ودهمتهم الكروب أخلصوا في ذلك الوقت الدعاء لله، وأعطوا الحق لمن له الحق، حتى إذا أنقذهم الله من ذلك رجعوا إلى كفرهم. والآيات الدالة على هذا لا تكاد تحصى في المصحف الكريم ﴿وَلِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ﴾ أي: وخافوا من الموت من هيجان تلك الأمواج ﴿دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: الآية ٣٢]، ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ﴾ أي: ودهمتهم الأمواج، وعاینوا الهلاك ﴿دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: الآية ٦٥]، ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [يونس: الآية ٢٢]، ﴿وَلِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ افْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [٢٧] ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَن يُخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ [٢٨] ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا يَوْمَ يُنْعَمُ﴾ [٢٩] [الإسراء: الآية ٦٧ - ٦٩] والآيات بهذا المعنى لا تكاد تحصى في المصحف، والمعروف في التاريخ أن سبب إسلام عكرمة بن أبي جهل (رضي الله عنه) أن النبي (صلوات الله وسلامه عليه) لما فتح مكة — وكان عكرمة شديد العداوة له ﷺ — هرب من مكة ذاهباً إلى الحبشة، فركب في البحر الأحمر ذاهباً إلى الحبشة، فلما لَجَّجُوا في البحر هاجت عليهم عواصف الريح، واضطربت عليهم الأمواج، فخافوا الهلاك وعاینوا الموت، فإذا كل

من في السفينة يتناذرون ويقول بعضهم لبعض: لا تدعوا في هذا الوقت غير الله؛ لئلا تغرقونا؛ لأن هذه الكروب لا ينجي منها إلا الله (جل وعلا) وحده. ففهمها عكرمة وقال: والله إن كان لا ينجي في ظلمات البحر إلا هو فلا ينجي من كربات البر إلا هو. ثم قال: اللهم لك علي عهد إن أنجيتني من هذه لأضعن يدي في يد محمد ﷺ فلا جدنه رؤوفاً رحيماً^(١). وأمثال هذا في القرآن لا تحصى، فعلينا معاشر المسلمين أن نضع كل شيء في موضعه، ونمشي في نور القرآن العظيم، ونعلم أن الواحد منا إذا نزلت به البلايا ودهمته الكروب أن الالتجاء في ذلك الوقت من خصائص خالقه (جل وعلا)، فخصوص ذلك لخالقه (جل وعلا) مما يرضي الله، ويرضي رسوله، ويكفل له النجاح. وهذا سيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه) صرح هذه الآية من سورة الأنفال أنه لما دهمه هذا الكرب العظيم صدق في ذلك الالتجاء، وصرفه إلى من له الحق في ذلك، وهو خالقه (جل وعلا). ومن حكم ذلك أن يعلم أمته الاقتداء به في ذلك، فعلينا معاشر المسلمين محبة لنبينا وتعظيماً له ورغبة في اتباع ديننا أن نفعل كما كان يفعل نبينا ﷺ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: الآية ٣١]، ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: الآية ٨٠] ونصرف الحقوق لمستحقها، ولا نصرف حق خالقنا إلى بشر، ولا إلى ملك مقرب، ولا إلى مخلوق كائن من كان؛ لأن إعطاء حقوق الله مما يرضي الله ويرضي رسول الله، وهو الذي يتبع صاحبه المرسلين (صلوات الله وسلامه عليهم). وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ الفاء سببية والإجابة

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الأنعام.

مسببة عن الاستغاثة بالله . وهذا يدل على أن من استغاث بالله كانت استغاثته بالله سبباً للإجابة وإزالة المكروه عنه ؛ ولأجل هذا الذي كنا نقرر لما أنزل الله مدد السماء من الملائكة علّم أصحاب نبيه أن لا يعتمدوا عليهم فقال : ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ [الأنفال : الآية ١٠] لا تظنوا أن النصر من الملائكة وإن نزلت عليكم الآلاف المؤلفة منهم ، الذي بيده النصر وبيده كل شيء ويُفزع إليه في كل شيء ، ويُطلب منه كل شيء ، هو خالق الملائكة وخالق الرسل (جل وعلا) صلوات الله وسلامه عليهم .

﴿ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ ﴾ استجاب لهم بأنه ممدّهم . وقوله : ﴿ مُمِدُّكُمْ ﴾ أي : جاعلها لكم مدداً يمدكم الله ويعينكم بها . وقد أوضح وجه هذا الإمداد وبينه في هذه الآيات في قوله : ﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَنَبَتْهُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلاًّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال : الآية ١٢] وهذا معنى قوله : ﴿ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَأَةِ ﴾ العرب تقول : أَمَدَّنَا الإمام بكذا - معناه : جاءنا بزيادة من الجيش مدداً . أي : زائدة على الأول . فقوله : ﴿ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَأَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ [١] ﴿ [الأنفال : الآية ٩] قراءة الجمهور : ﴿ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَأَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ [١] قال بعض العلماء : كان الإمداد يوم بدر بألف واحدة بدليل آية الأنفال هذه .

وقوله : ﴿ مُرْدِفِينَ ﴾ [١] معناه : متتابعين يتبع بعضهم بعضاً ، ذكروا في بعض الأحاديث أن النبي ﷺ خفق في العريش خفقة - أصابته نعسة وغفوة خفيفة - فاستيقظ يتبسم وقال لأبي بكر : أبشر جاء نصر الله . فذكر له أنه رأى جبريل نازلاً وعلى ثنياه

النقع^(١) - والنقع: الغبار الذي يكون على الشَّيْئَيْنِ من أسنان الرجل فيكون عليها.

قال بعض العلماء: نزل جبريل في خمسمائة من الملائكة على الميمنة وفيهم أبو بكر، ونزل ميكائيل في خمسمائة من الملائكة على الميسرة وفيهم علي^(٢). والأظهر أن المدد يوم بدر كان أكثر من ألف كما قدمناه في سورة آل عمران؛ لأن أصح القولين أن المدد من الملائكة المذكور إلى خمسة في آل عمران أنه في بدر، وأن قول من قال: «إنه وعد به في أحد والصحابة لم يفوا بالشرط». أن ذلك خلاف الظاهر وخلاف التحقيق؛ لأن الله قال في سورة آل عمران مشيراً إلى وقعة بدر هذه، التي بسطها وشرحها في الأنفال مشيراً إلى النصر بالملائكة والإمداد بهم: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٢٣] إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿[آل عمران: الآيتان ١٢٣، ١٢٤] والتحقيق: إذ تقول لهم يوم بدر لما أمدكم الله بالملائكة ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ﴾ [١٢٤] بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: الآيتان ١٢٤، ١٢٥] والقصة هذه المذكورة في آل عمران هي قصة بدر هذه المذكورة في الأنفال والسياق واحد كما ترى؛ لأنه قال في الأنفال: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا

(١) هذا الحديث أورده ابن هشام في السيرة ص ٦٦٦، وابن كثير في البداية والنهاية (٣/٢٧٦)، وقد أورده السيوطي في الدر (٣/١٨٨)، وعزاه لابن إسحاق وابن المنذر.

(٢) أورده ابن كثير في تفسيره (٢/٢٩٠)، والبداية والنهاية (٣/٢٧٥)، في هذا المعنى أثراً عن ابن عباس (رضي الله عنهما) من طريق علي بن أبي طلحة.

بُشْرَىٰ وَلِتَظْمِنَ فِيهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا الْغَنَاءُ إِلَّا مِنَ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ [الأنفال: الآية ١٠] وقال في آل عمران: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ فِيهِ وَمَا الْغَنَاءُ إِلَّا مِنَ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢﴾﴾ [آل عمران: الآية ١٢٦] وقال هنا: ﴿وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾﴾ [الأنفال: الآية ٧] وقال في آل عمران: ﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفَايِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ [آل عمران: الآية ١٢٧] فالسياق هو السياق.

ولكن هنا سؤال، وهو أن يقال: المدد الذي ذكرت أنهم إلى خمسة آلاف، وأن ذلك في يوم بدر، فكيف يجمع به مع الاقتصار على ألف واحدة هنا في الأنفال في قوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٩].

أجيب عن هذا: بأنه لا تعارض؛ لأن آية الأنفال هذه أشارت إلى أن المدد من الملائكة لا يقتصر على ألف؛ لأن قوله: ﴿مُرْدِفِينَ﴾ على قراءة الجمهور معناه: يتبع بعضهم بعضاً، من أردف الرجل الرجل إذا كان وراءه ردفاً له، فدل على أنهم وراءهم شيء أردفوا به، ويوضح هذا المعنى قراءة نافع: ﴿مُرْدِفِينَ﴾ بصيغة اسم المفعول، معناه: مردفين بغيرهم، أنهم متبوعون بغيرهم.

وقال بعض العلماء: الوعد بخمسة آلاف كان يوم أحد، ولكن الله شرط عليهم شرطاً وقال: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾ [آل عمران: الآية ١٢٥] قالوا: ولم يصبروا ولم يتقوا ذلك اليوم؛ لأنهم زلت بهم أقدامهم كما نص الله عليه في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ [آل عمران: الآية ١٥٥] قال: ولما لم يثبتوا لم ينزل عليهم ملك واحد؛ لأنهم لم يفوا بالشرط. هذا قاله جماعة من أهل العلم.

والأول أظهر، والسياق واحد. وهذا مبني على قوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ فصرح تعالى أن ذلك بدر والكلام متصل آخره بأوله ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: الآية ١٢٣] إلى أن قال: ﴿إِذْ تَقُولُ﴾ في ذلك اليوم الذي نصركم الله فيه وأنتم أذلة ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلْفٍ﴾ [آل عمران: الآية ١٢٤].

والحاصل أنه مختلف في المدد هل هو ألف واحدة أو إلى خمسة آلاف؟ وأظهر القولين: أن المدد المذكور في آل عمران هو المذكور في الأنفال هذه، وأنه خمسة آلاف، ومما يؤيده: أنه لم يعلم أن الملائكة نزلت للقتال ظاهراً إلا يوم بدر، وغير ذلك تنزل جنوداً لم يرها الناس كما جاء في حنين وغيره والأحزاب؛ لأن الله بين أن الملائكة نزلت في الأحزاب وفي حنين حيث قال في الأحزاب: ﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: الآية ٩] وقال في قصة حنين: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: الآية ٢٦] ولم يقل أحد من العلماء: إن جنود الملائكة التي نزلت في غزوة الأحزاب وفي غزوة حنين أنهم قاتلوا. وإنما اختلفوا في ذلك في [بدر]^(١)، فذهب جماعة من أهل العلم وجاءت به آثار: أن الملائكة قاتلوا. وظاهر سياق آية الأنفال هذه تدل على أن الملائكة هم الذين أمروا بالضرب فوق الأعناق وضرب البنان؛ لأنه قال: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ فهذا السياق للملائكة ﴿أَفِي مَعَكُمْ فَتَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: الآية ١٢] فهذا السياق ظاهر في الملائكة،

(١) في الأصل: «أحد» وهو سبق لسان.

وقد ذكرنا بالأمس روايات عن بعض الصحابة أن بعضهم قال: بينما أنا أتبع رجلاً إذ سقط ميتاً أمامي، وسمعت ضربة سوط فوجدت وجهه مشقوقاً مخطوماً واخضر محل الضربة كله^(١). وأن رجلاً قال: أردت أن أقتل رجلاً فسقط رأسه قبل أن أضربه^(٢). وأنهم أعلموا النبي ﷺ، وأنه قال: «ذلك من مدد السماء».

والذين قالوا: إن الملائكة لم تقاتل يوم بدر لا حجة قوية معهم؛ لأنهم إنما استدلوا على ذلك بأن ملكاً واحداً يقدر على إبادة جميع الناس، وأن جبريل رفع مدائن قوم لوط على ريشة من جناحه. ولا مانع من أن الله يجعل الملائكة مدداً وعوناً يقتلون معهم ليكون شرف الهزيمة لأصحاب محمد ﷺ؛ لأن الملك لو أهلكهم ما كان للصحابة في ذلك من فضل ولا من شرف، ولكن الله أعانهم ليكون النصر بأيديهم، وإهانة الكفار بأيديهم، كما قال تعالى: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [١٤] الآية [التوبة: الآية ١٤]، وهذا معنى قوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَفِي مُيَّدِكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُّرْدِفِينَ﴾ [٩] الآية [الأنفال: الآية ٩، ١٠] هذه الآية مما استدل بها من قال: إن الملائكة لم تقاتل؛ لأن الضمير في قوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ﴾ راجع إلى الإمداد بالملائكة الذين يتبع بعضهم بعضاً ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي: إمدادكم بالملائكة يقاتلون معكم ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ أي: إلا بشارة لكم بالنصر، قالوا: فالله (جل وعلا) قصره على البشرى، ولم يقل: إن فيه قتالاً. وبعضهم يقول: لما قيل لهم: إنهم معكم، يقاتلون

(١) تقدم تخريجه في بداية تفسير الآية.

(٢) تقدم تخريجه في بداية تفسير الآية.

معكم، كانت البشرى أعظم؛ لأنهم يعاونونهم في قتل عدوهم. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ فالبشرى (فُعِلَى) مؤنث بألف التأنيث اللفظية. والبشرى: هي الإخبار بما يسر. وقد قدمنا مراراً أن العرب تسمي الإخبار بما يسر (بشرى) و (بشارة)، وتقول: «بَشْرَه وبَشْرَه». إذا أخبره بما يسره، كما هو معروف. وقد قدمنا: أن من أساليب اللغة العربية التي نزل بها القرآن: إطلاق البشرى أيضاً على الإخبار بما يسوء، كأن تقول له: بَشْرَه بما يسوءه، بشره بويل ما وعذاب. كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۖ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْذِرُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُ مُسْتَكْبِرًا ۚ كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَهُ بِمَدَابِ أَلِيمٍ ۖ﴾ [الجاثية: الآيتان ٧، ٨] ومعلوم أن العرب تطلق البشارة في لغتها على الإخبار بما يسر أكثر، وربما أطلقتها على الإخبار بما يسوء. ومن إطلاق البشارة على الإخبار بما يسوء قول الشاعر^(١):

وبشرتني يا سعدُ أن أَحْبَبَّني جَفَوْنِي وقالوا: الودم وعده الحشرُ
وقول الآخر^(٢):

يُبَشِّرُنِي الْغُرَابُ بِبَيْنِ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُ ثَكَلْتُكَ مِنْ بَشِيرِ

وعلماء البلاغة يقولون: إن البشارة بما يسوء من نوع ما يسمونه (الاستعارة العنادية) ويقسمون الاستعارة العنادية إلى (تهكمية، وتلميحية) كما هو معروف في فن البيان عندهم^(٣).

ونحن نقول: إن الذي يظهر أن هذه أساليب عربية، نطقت بها

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

العرب، ونزل بها القرآن. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ [آل عمران: الآية ١٢٦] أي: فعل الله ذلك لكم لأجل أن يبشركم؛ ولأجل أن تطمئن قلوبكم به. الطمأنينة معناه: السكون وعدم القلق والانزعاج. ومحل الطمأنينة والانزعاج القلب؛ لأنه محل الإدراك؛ ولذا قال ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ لأن أصحاب رسول الله ﷺ كان عددهم قليلاً، فلما نزل المدد من السماء وثقوا من النصر، وسكنت قلوبهم، واطمأنت، وزال عنها الخوف والقلق والانزعاج، وهذا معنى قوله: ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ ثم إن الله بين أن الخير كله من قبله فكأنه يقول للمسلمين: لا تظنوا - وإن أنزلت عليكم ألفاً من ملائكة السماء لا تظنوا - أن النصر بيد الملائكة، لا، النصر بيدي وحدي؛ ولذا قال: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ١٠] هذا حصر بالنفي والإثبات، وهو أبلغ غايات الحصر. معناها: لا نصر يوجد البتة كائناً من كان إلا من عند الله (جل وعلا). وأصل النصر في لغة العرب: إعانة المظلوم ﴿إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ العزيز في لغة العرب: هو الغالب. والعزة في لغة العرب: الغلبة. ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [المنافقون: الآية ٨] أي: ولله الغلبة ولرسوله ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخُطَابِ﴾ [ص: الآية ٢٣] غلبني في الخصام. والعرب تقول: (مَنْ عَزَّ بَرًّا) ^(١) يعنون: من غلب استلب. وقد قالت الخنساء في شعرها ^(٢):

كَأَنَّ لَمْ يَكُونُوا حِمَىٰ يُخْتَشَىٰ
إِذْ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرًّا
تعني: من غلب استلب.

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي: غالب لا يغلبه شيء؛ ولذا قهر جند أبي جهل ورؤساء الكفر وقمعهم وقتلهم بعزته حيث كانت العزة له، وأعز عباده المؤمنين، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: الآية ٨].

وقوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ الحكيم في الاصطلاح: هو من يضع الأمور في مواضعها ويوقعها في مواقعها. ولا تتم الحكمة إلا بتمام العلم، فكل نقص في الحكمة إنما يتسبب عن نقص في العلم، فترى الرجل القَلْبَ البصير الحاذق يفعل الأمر يظنه في غاية السداد ثم ينكشف الغيب عن أن فيه هلاكه ومضرة عظيمة عليه، فيندم وقد فات الأوان، ويقول: ليتني لم أفعل، لو فعلت لكان كذا!!

لَيْتَ شِعْرِي وَأَيْنَ مِنِّي لَيْتَ إِن لَيْتاً وَإِن لَوْ أَعْنَاءُ^(١)
لأن: (ليتني فعلت)، و (لو فعلت كذا لكان أصوب!!) كل هذا في اختلال الحكمة من عدم العلم بعواقب الأمور.

أَلَا أَمْ عَلَى لَوْ وَلَوْ كُنْتُ عَالِماً بِأَذْنَابٍ لَوْ لَمْ تَفْتَنِي أَوَائِلُهُ^(٢)
الله (جل وعلا) وحده هو الذي لا يجري عليه: (لو فعلت كذا لكان أصوب). أو: (ليتني لم أفعل)؛ لأنه عالم بعواقب الأمور وما تؤول إليه، فلا يضع أمراً إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في موقعه؛ لإحاطة علمه (جل وعلا) بالخبايا والخفايا، وبما يكون وبما ينكشف عنه الغيب؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ١٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۝١١ ﴾ [الأنفال: الآية ١١].

﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾ في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعيات^(١): قرأه ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾ مضارع غَشَّاه يُغَشِّيه. ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿ فَغَشَّاهَا مَا عَشَّى ۝٥٤ ﴾ [النجم: الآية ٥٤]. وقرأه نافع وحده من السبعة: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ ﴾ مضارع أَغَشَّى يُغَشِّي، من قوله: ﴿ فَأَغَشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ۝٩ ﴾ [يس: الآية ٩]. وقرأه ابن كثير وأبو عمرو: ﴿ إِذْ يَغْشَاكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾.

فعلى قراءة نافع: (النعاس) منصوب مفعول: ﴿ يُغَشِّيكُم ﴾ وكذلك هو على قراءة ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ ﴾ هو مفعول ﴿ يُغَشِّيكُم ﴾ ولا فرق بين قراءتهم وبين قراءة نافع، إلا أن الفعل على قراءتهم مُعَدَّى بالتضعيف، وعلى قراءة نافع مُعَدَّى بالهمزة، والتعدية بالهمزة والتضعيف معروفان متساويان، أما على قراءة ابن كثير وأبي عمرو: ﴿ إِذْ يَغْشَاكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾ (النعاس) مرفوع، فاعل ﴿ يَغْشَاكُم ﴾^(٢) وقد جاء النعاس فاعلاً كقراءة أبي عمرو وابن كثير هنا جاء ذلك في سورة آل عمران في قوله: ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى ﴾ [آل عمران: الآية ١٥٤] أي: النعاس ﴿ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ﴾ كما قال هنا: ﴿ إِذْ يَغْشَاكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾ النعاس: معروف، وهو أوائل النوم.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٠.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٣٠٨.

وأجرى الله العادة أن النعاس لا يكون للخائف — أن الخائف يطير منه النعاس ويطير منه النوم فلا ينعس ولا ينام — وأن الذي يصيبه النعاس فينام هو الآمن؛ ولذا كانوا يقولون: «الآمن مُنيم، والخوف مُسهر»؛ لأن صاحب الأمن ينعس فينام، فترى الآمن ناعساً ونائماً، والخائف قلقاً لا يأتيه النعاس ولا النوم. وأجرى الله العادة أنه إذا أراد نصر حزبه ألقى عليهم النعاس؛ لأن النعاس لا يغشاهم إلا وقد زال من صدورهم الخوف وقلق الجزع والحزن، وهذا تأمين منه لهم، وتثبيت لهم، كما تقدم في قوله: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ﴾ [آل عمران: الآية ١٥٤] وقد قدمنا في تفسيرها في آل عمران عن أبي طلحة أنه ذكر أنه سقط منه سيفه ثلاث مرات وهو قائم في الصف من شدة النعاس^(١)، وأنهم يمشون تحت السلاح لشدة نعاسهم. وقد ذكر هنا أنه غشاهم النعاس في وقعة بدر.

وقوله: ﴿أَمْنَةً مِّنْهُ﴾ [الأنفال: الآية ١١] مفعول من أجله. إذ يغشاكم (جل وعلا) النعاس لأجل الأمانة منه. والأمانة: مصدر آمن يأمن أمانةً وأمناً وأماناً. والأمانة والأمان ضد الخوف. أي: لأجل أن تكونوا آمنين ليس في قلوبكم خوف ولا جزع ولا قلق. وهذا من تثبيت الله لعباده المؤمنين.

وقد اختلف العلماء في وقت هذا النعاس الذي صرح الله أنه غشاه أهل بدر، فقال بعض العلماء: كان هذا النعاس غشاهم الله إياه

(١) البخاري، كتاب المغازي، باب ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا﴾، حديث رقم: (٤٠٦٨)، (٣٦٥/٧)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٤٥٦٢).

في الليلة التي في صبيحتها وقعة بدر، وكانت ليلة الجمعة، وهي السابعة عشرة من شهر رمضان، في عام اثنين من الهجرة. المفروض أنهم كانوا يكونون في خوف وقلق؛ لأنهم غداً يتلاقون مع عدوهم وهو جيش عرمرم قوي، فالعادة أن من هو إذا أصبح يلاقي جيشاً عرمرماً، ويتنظر الموت أنه يبيت والنعاس طائر عنه، والنوم طائر من عينيه لما يصيبه من خوف الموت والفزع والقلق، إلا أن الله خرق العادة لحزبه هنا، وغشاهم النعاس. قالوا: ففي تلك الليلة ناموا ملء عيونهم نوماً مستغرقاً كنوم الآمنين في غاية الأمن حتى احتلموا وأصبح كثير منهم جُنْباً من الاحتلام!! والغالب أن الرجل لا يحتلم إلا إذا كان نومه مستغرقاً، والنوم لا يكون ثقيلاً مستغرقاً إلا للآمن الذي لا يخالجه خوف؛ لأن الخائف والقلق ولو قدرنا أنه أصابته غفوة فعن قليل يستيقظ فزعاً مرعوباً، فهم في تلك الليلة غشاهم الله النعاس فباتوا في أمن ونوم عميق نائمين، وأجنبوا تلك الليلة. قالوا: ومن حكمة ذلك أن النوم الثقيل العميق تستريح منه الأعضاء من التعب، فأصبحوا مستريحين قادرين على كفاح العدو، قال المفسرون: أخبر النبي ﷺ وأصحابه أن نفيّر قريش سبقهم إلى الماء، وكانوا في العدو الدنيا من بدر، وكان الوادي الذي هم فيه فيه رمال دهسة، يصعب المشي فيها؛ لأن الأقدام تسوخ فيها، وأجنبوا وعطشوا، فجاءهم إبليس برجزه فوسوس لهم وسوسة عظيمة ثقلت على بعض الصحابة، وقال: تزعمون أنكم على الحق وأنتم في عطش، والقوم قد سبقوكم إلى الماء وغلبوكم عليه، فإذا أجهدكم العطش جاؤوكم فقتلوا من شأؤوا، وأسروا من شأؤوا، وأنتم تُصلّون بالجنابة في عطش، وأرجلكم تسوخ في الرمل، والعدو بخلاف

هذا^(١)!! فأنزل الله مطراً من السماء، وسلط عليهم النوم، فسال الوادي، فاغتسلوا من الجنابة، وشربوا، وسقوا دوابهم، ولبد لهم الأرض حتى صارت الخطا تثبت عليها، والأقدام تثبت عليها ولا تسيخ فيها؛ لأن الرمل المتهائل إذا ضربه المطر اشتد وصار الإنسان يمشي عليه ولا تسوخ قدمه فيه، وإن كان يابساً صعب المشي فيه؛ لأن الرجل تسوخ فيه.

وقال بعض العلماء: النعاس الذي غشاهم إياه: بعد أن التحم القتال أصاب المسلمين نعاس يوم بدر كما أصابهم يوم أحد. والله تعالى أعلم^(٢). ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ [الأنفال: الآية ١١] لأجل الأمن، سواء قلنا: إنه في الليل، أو إنه في النهار وقت التحام الصفيين. هذا معنى قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هو هذا المطر الذي كنا نذكر خبره الآن.

وقرأه السبعة غير ابن كثير وأبي عمرو: ﴿وَيُنَزِّلُ﴾ بتشديد الزاي وفتح النون. مضارع نَزَّلَهُ يُنَزِّلُهُ. وقرأه ابن كثير وأبو عمرو: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّطَهْرِكُمْ بِهِ﴾^(٣) أي: من الجنابة كما طهر باطنكم طهر لكم ظاهرهم من الجنابة.

﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ رِجْزُ الشَّيْطَانِ﴾ أي: وسوسة الشيطان الذي أثقل عليكم بها: أنكم تصلون بالجنابة، وأنكم عطاش يهلككم العطش فيأخذكم العدو. أذهب عنكم بنزول ذلك الماء. أنزل ذلك المطر

(١) انظر: البداية والنهاية (٣/٢٨٢).

(٢) انظر: الأضواء (٢/٣٤٦).

(٣) انظر: الإتحاف (٢/٧٧).

ليطهركم من الجنابة، وكل حدث أصغر وأكبر. ﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ رِجْزُ الشَّيْطَانِ﴾ أي: وسوسته التي كان يوسوس لكم بها.

﴿وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ حيث أزال عنكم وسوسة الشيطان: أن العطش يُضعفكم، وأن القوم يأخذونكم حيث شربتم من ذلك المطر وتقويتهم ﴿وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ معناه: يشدها ويقويها حيث أزال وساوس الشيطان التي أثقل عليكم بها.

﴿وُثِّتَ بِهِ الْأَقْدَامُ﴾ ^(١١) يعني: يثبت بالمطر أقدامكم على دهس الرملة؛ لأنها قبل المطر كانت تسوخ فيها الأقدام. وعلى هذا القول أكثر المفسرين. وقال بعض العلماء ^(١): الربط على القلوب و تثبت الأقدام هنا: الربط على القلوب: هو تثبيت الجأش والشجاعة. و تثبت الأقدام: هو تثبيتها في الميدان، وأن السبب المُسبِّب لهذا هو الإمداد بالملائكة. وهذا يبعد من ظاهر القرآن، والذي عليه الجمهور: هو ما ذكرنا أن تثبت الأقدام هنا تثبت حسي؛ لأن المطر لبّد الأرض الدهسة فصارت الأقدام تثبت عليها ولا تسوخ فيها. وهذا معنى قوله: ﴿وُثِّتَ بِهِ الْأَقْدَامُ﴾ ^(١١).

قال الله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رُبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَخْرَجُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَخْرَجُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ ^(١٢) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ^(١٣) ذَلِكَ كَيْفَ فَعَلُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ^(١٤) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ^(١٥) وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقَالٍ أَوْ مُتَحَدِّثًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ^(١٦) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١٧) [الأنفال: الآيات ١٢ - ١٧].

(١) انظر هذا القول والرد عليه في: ابن جرير (٤٢٧/١٣ - ٤٢٨).

يقول الله جل وعلا: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرُغَبُ فَأُضِرُّوهُ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأُضِرُّوهُ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٧﴾﴾ [الأنفال: الآية ١٧].

قال بعض العلماء: قوله: (إِذْ) بدل من (إِذْ) قبله. قالوا: قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ﴾ [الأنفال: الآية ١١] بدل من قوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: الآية ٧] وقوله: ﴿إِذْ يُوحَى﴾ بدل من قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ﴾. وقال بعض العلماء: العامل في (إِذْ) ﴿إِذْ يُوحَى﴾ هو العامل في (إِذْ) المتكررة قبلها. وقال بعض العلماء: العامل فيه: ﴿وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ١١] حين يوحى إلى الملائكة. وقال بعضهم: منصوب بقوله: ﴿وَيُثَبِّتْ بِهِ﴾ [الأنفال: الآية ١١] أي: يثبتهم حين أوحى إلى الملائكة أن تثبتوا الذين آمنوا^(١).

﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ [الأنفال: الآية ١٢] يمكن أن يكون وحي إلهام، وأن يكون وحي إعلام، كل ذلك جائز للملائكة (صلوات الله وسلامه عليهم). يوحى إليهم الله: ﴿أَنِّي مَعَكُمْ﴾ معية نصر وإعانة ﴿فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني النبي ﷺ وأصحابه يوم بدر. وثبتت الملائكة لهم كان من جهات متعددة^(٢): منها: أن الملائكة يلقون في قلوبهم الأمن والطمأنينة، كما يلقي الله الرعب في قلوب الكفرة. ومنها: أنهم يثبتونهم بالقتال معهم وإعانتهم؛ لأنهم بذلك يوقنون بالنصر فتقوى قلوبهم وثبت أقدامهم. وقال بعض العلماء: كانوا يثبتونهم بغير ذلك، كان الملك يتمثل للناس بصفة رجل يعرفونه ويمشي بين الصفوف ويقول: أبشروا فإن الله ناصركم عليهم ومظهركم عليهم، وكان الملك

(١) انظر: الدر المصون (٥/٥٧٧).

(٢) انظر: ابن جرير (١٣/٤٢٨)، القرطبي (٧/٣٧٨)، ابن كثير (٢/٢٩٢).

يتمثل في صورة الرجل يعرفونه — كما قال به بعض العلماء — ثم يقول للمسلمين: أبشروا فإني سمعتهم يخافون منكم ويقولون: إنكم إن حملتم عليهم انكشفوا هاربين عنكم. لتقوى قلوب المؤمنين وتثبت، ويستحقرون الكفرة. هذا معنى قوله: ﴿فَشَيْتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ كان بعض من شهد بدرًا كافرًا أسلم بعد ذلك، وكان الناس يسألونه ويقولون له: صِفْ لنا الرعب الذي ألقى الله في قلوبكم يوم بدر. فيأخذ حصاة ويضربها على طشت من الحديد فيسمع لها دويٌّ عظيم، فيقول: كنا نسمع مثل هذا في أجوافنا من شدة الخوف^(١)؛ وهذا معنى قوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾.

قرأ هذا الحرف من السبعة: نافع وابن كثير وعاصم وحمزة — كل هؤلاء الأربعة من السبعة قرؤوا —: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ بإسكان العين من قوله: ﴿الرُّعْبَ﴾ وقرأه ابن عامر وحمزة^(٢) والكسائي: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ بضميتين. فالذي قرأ: (الرُّعْبَ) بضم العين: هو ابن عامر وحمزة^(٣) والكسائي. والذي قرأ (الرُّعْبَ) بسكون العين: نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم^(٤)، هؤلاء الأربعة قرؤوا: (الرُّعْبَ) بسكون العين، وأولئك الثلاثة قرؤوا: (الرُّعْبَ) بضميتين^(٥). وهما لغتان فصيحتان وقراءتان صحيحتان.

والرعب شدة الخوف في قلوب الذين كفروا؛ لأن القلب هو محل الإدراك، وهو الذي يكون فيه الأمن ويكون فيه الخوف. وهذا معنى قوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾.

(١) ابن جرير (٨٨/١٤)، البيهقي في الدلائل (٨٠/٣)، (١٤٥/٥)، البداية والنهاية (٣٣٣/٤).

(٢) ذكر حمزة هنا وهم، وإنما قراءته بإسكان العين كما ذكر الشيخ قبل ذلك.

(٣) السابق.

(٤) ومعهم حمزة.

(٥) انظر: السبعة ص ٢١٧، المبسوط لابن مهران ص ١٧٠.

وقوله: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ المأمور بالضرب في قوله: ﴿فَاضْرِبُوا﴾ أصله فيه وجهان معروفان^(١):

أحدهما: أن المأمور به الملائكة، قال بعض العلماء: ما كان الملائكة يعرفون مَقَاتِلَ الضرب حتى علمهم الله ذلك يوم بدر فقال: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾^(٢) وكون هذا الخطاب للملائكة (صلوات الله وسلامه عليهم) هو أظهر القولين؛ لأن ظاهر السياق يقتضيه؛ لأن هذا في الظاهر من جملة ما أوحى إلى الملائكة. والقول الثاني: أن المأمور بقوله ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ المسلمون من أصحاب محمد ﷺ.

وقوله: ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ المراد بالفوقية هنا فيه أوجه معروفة للعلماء لا يكذب بعضها بعضاً^(٣): أما الذين قالوا: إن لفظة (فوق) زائدة، وأن المراد: فاضربوا الأعناق، واستدلوا بقوله: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: الآية ٤] فهذا القول لا يجوز أن يقال به في القرآن؛ لأن لفظاً جاء في القرآن لا ينبغي لأحد أن يحكم عليه بأنه زائد لا معنى له.

وقال بعض العلماء: (فوق) هنا بمعنى (على) العرب تقول: «ضربت على عنقه، وضربته فوق عنقه» وعلى هذا القول فمفعول الضرب محذوف، أي: فاضربوهم فوق الأعناق، أي: فاضربوهم على الرقاب، وهذا قول ليس ببعيد.

وقال بعض العلماء: المراد بما فوق الأعناق: الرؤوس؛ لأن

(١) انظر: القرطبي (٣٧٨/٧).

(٢) انظر: ابن جرير (٤٢٩/١٣)، القرطبي (٣٧٨/٧).

الرأس فوق العنق، قال: ومعناه فاضربوا رؤوسهم، والعرب معلوم أنها في الحرب تبادر لضرب الرؤوس ويمدحون الرجال بضرب الرؤوس وفلق الهام، وهو معنى مشهور، كثير في كلام العرب وفي أشعارها، قال الشاعر^(١):

غَشَّيْتُهُ وَهُوَ فِي جَأَوَاءَ بِاسِلَةٍ عَضْبًا أَصَابَ سَوَاءَ الرَّأْسِ فَاَنْفَلَقَا
يفتخر بضرب الهام. ومنه قول عمرو بن الإطنابة^(٢):

أَبَتْ لِي هِمَّتِي وَأَبَى إِبَائِي وَأَخَذَنِي الْمَجْدَ بِالْثَمَنِ الرَّيْحِ
وَأَقْدَامِي عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِي وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الْمُشِيحِ
والآخر قال^(٣):

نُفَلِّقُ هَامًا مِنْ رَجَالٍ أَعَزَّةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُوا أَعَقَّ وَأَظْلَمَا
وضرب الهام مشهور في كلام العرب وفخرها وأشعارها، ومن مدح الرجل للفارس: هذا يضرب القوانس، وهذا يضرب القونس. والقوانس: جمع القونس، والقونس: هو مقدم البيضة من الحديد على رأس الفارس. وقال بعض العلماء: القونس على البيضة، وضرب القوانس: كناية عن ضرب الهام، وهي فوق الرقاب. ومن هذا المعنى قول امرئ القيس بن عابس الكندي^(٤):

(١) البيت لبلعاء بن قيس، وهو في البحر (٤/٤٧٠)، الدر المصون (٥/٥٧٩).
(٢) البيتان في وفيات الأعيان (٥/٢٤١)، سير أعلام النبلاء (٣/١٤٢)، مع اختلاف في بعض الألفاظ والبيت الثاني في اللسان (٢/٣٩٠)، الدر المصون (٥/٥٧٩).

(٣) البيت في ابن كثير (٢/٢٩٣).

(٤) مضى عند تفسير الآية (١٦٥) من سورة الأعراف.

كَلَاهُمَا كَانَ رَئِيسًا بَيْنَهُمَا يضرب في يوم الهياج القونسا
ومنه شعر العباس بن مرداس - المشهور - السلمي^(١):

فَلَمْ أَرَ مِثْلَ الْحَيِّ حَيًّا مُصَبَّحًا ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا
أَكْرَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ وأضرب منا بالسيوف القوانسا

هذا قال به بعض العلماء، أن المراد بما فوق الأعناق: الرؤوس؛ لأن الرأس فوق العنق، أي: فاضربوا رؤوسهم وفلقوا هامهم. وأظهر الأقوال وأقربها للصواب ما قاله بعض العلماء: أن الله علّم الملائكة أو أصحاب النبي ﷺ حز الرؤوس، وبين لهم مفصل الرأس الذي يُطير الرأس عن الجثة، وأنه فوق الأعناق؛ لأن الرقبة المحل الذي تتركب منه في الرأس هو مفصل للحز إذا ضربه الإنسان طار الرأس بسرعة، وكان ذلك أهون لإبانة الرأس؛ ولذا كانت العرب تفتخر بضرب القمّاحِد، والقمّاحِدُ جمع قُمُحْدَةٍ وهو العظم الذي خلف الأذن؛ لأنه تحت عظم الرأس وفوق عظم الرقبة، وذلك وهو مفصل الرقبة وموضع حزها الذي يسهل به إطارة الرأس وإبانتته عن الجثة كما هو معروف، ومن هذا المعنى قول الشاعر يمدح خالد بن الوليد رضي الله عنه^(٢):

رَأَيْتُ رِجَالًا مِنْ قَرِيشٍ كَثِيرَةً ولم أَرَ فِي الْقَوْمِ الْقِيَامَ كَخَالِدٍ
كَسَاكَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ مَجْدَهُ وَعَلِمَكَ الشَّيْخَانُ ضَرْبَ الْقَمَّاحِدِ
وَالْقَمَّاحِدُ جَمْعُ الْقُمُحْدَةِ، وَهِيَ الْعِظَمُ الَّذِي خَلْفَ الْأُذُنِ؛ لِأَنَّهُ

(١) مضى هذان البيتان عند تفسير الآية (١١٧) من سورة الأنعام.

(٢) البيت لحزن بن أبي وهب المخزومي، وهو في الإصابة (٣٢٥/١) مع اختلاف يسير في لفظ صدر البيت الأول، وبين البيتين بيت آخر.

نازل عن عظم الرأس، مرتفع عن عظم الرقبة، محله من جوانب الرقبة محل المذبح، تسهل منه إبانة الرأس وإطارته عن الجثة، وهذا معنى قوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: الآية ١٢].

قال بعض العلماء: واحد البنان بنانة. والتحقيق أن البنان أطراف الأصابع، كما هو معناه المشهور في كلام العرب، والعرب يعرفون ضرب البنان؛ لأن الرجل إذا ضُربَ أطراف يده - أصابعه - بالسيف لا يقدر أن يحمل سيفاً ولا رمحاً، فبقي لا بأس فيه ولا نكاية عنده، من جاءه قدر على قتله. فالضرب الذي عُلِّمُوهُ على نوعين: إصابة المقاتل، وإصابة الشَّوَى، وهي الأطراف التي تمنع صاحبها من أن يفعل شيئاً، وكانت العرب تعرف هذا، ومنه قول عنترة بن شداد^(١):

وكان فتى الهيجاء يَحْمِي ذِمَارَهَا وَيَضْرِبُ عِنْدَ الْكَرْبِ كُلَّ بَنَانٍ
والعرب تسمي أطراف الأصابع: بناناً، ومنه قول عنترة أيضاً^(٢):

وإنَّ الموتَ طَوْعٌ يَدِي إِذَا مَا وَصَلْتُ بِنَانَهَا بِالْهِنْدُؤَانِي
وما زعمه بعض علماء العربية من أن المراد بالبنان هنا يصدق بجميع المفاصل وبالوجه والعينين، هو خلاف التحقيق المعروف من اللغة؛ لأن المعروف في اللغة: أن البنان أطراف الأصابع، بعضهم يقول: أطراف أصابع اليد. وبعضهم يقول: تدخل فيه

(١) البيت في القرطبي (٣٧٩/٧)، الدر المصون (٥/٥٨٠).

(٢) ديوانه ص ١٤٨.

أطراف أصابع الرِّجُل، والإِطلاق المشهور: إطلاق البنان على أطراف أصابع اليد. والعرب تقول: «بنانٌ مُطَرَّفٌ، ومُطَرَّفَةٌ» إذا خضبت المرأة أطراف أصابعها بالحناء، وهذا هو المعنى المشهور والمتعارف في كلام العرب، ومنه قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي^(١):

بَدَا لِي مِنْهَا مِعْصَمٌ يَوْمَ جَمَرْتِ وَكَفَّ خَضِيبُ زَيْنَتِ بِنَانِ
فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لِحَاسِبُ بِسَبْعِ رَمِيْتُ الْجَمْرَ أَمْ بِثَمَانِ

فقوله: «كف خضيب زينت بنان» أي: بأصابع. والبنان مؤنثة، وربما ذكَّرتها العرب نادراً، ومن تذكيرها النادر قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي أيضاً^(٢):

وَأَرْسَلْتُ فَجَاءَنِي بِنَانُهَا الْمُطَرَّفُ

ولم يقل: المُطَرَّفَةُ، والمُطَرَّفُ: هو الذي خُضِبَ أعاليه بالحناء، وهذا معنى قوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: الآية ١٢].

﴿ذَلِكَ﴾ العذاب الذي ذاقوه من ضرب الأعناق، وضرب البنان، وتسليط الله عليهم أصحاب رسوله وملائكته، ذلك كله واقع بسبب أنهم ﴿شَاقُوا اللَّهَ﴾. شاقوه: معناه خالفوه ولم يتبعوا أمره، بل كذبوا رسوله وتمردوا على أوامره، وعبدوا معه الأصنام، وجعلوا له الأولاد والأنداد، فالمشاقة في لغة العرب: المخالفة. وفلان وفلان في شقاق، أي: في خلاف. وقد تقدم إيضاحه في تفسير قوله:

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٢) البيت في ديوانه ص ٢٥٢.

﴿فَأِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ [البقرة: آية ١٣٧] أي: في خلاف، ومن المعنى قوله الشاعر^(١):

وَالْأَفَاعِلُمُوا أَنَّا وَأَنْتُمْ بَغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ

قال بعض العلماء: أصل اشتقاق الشقاق من الشق؛ لأن الْمُتَخَالِفِينَ الْمُتَعَادِيَيْنِ كل منهما يكون في الشق الذي ليس فيه الآخر. ف قيل: هو من شَقَّ العصا بمعنى الاختلاف، وقيل: هو من المشقة؛ لأن كلاً من الْمُتَخَالِفِينَ الْمُتَعَادِيَيْنِ يطلب لصاحبه الإيقاع في المشقات. فمعنى مشاققتهم لله: مخالفتهم لأوامره ونهيه وتكذيبهم رسله، وجعلهم له الأنداد والشركاء. وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: الآية ١٣] وشاقوا رسوله محمداً ﷺ، ثم قال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾ الظاهر أن جواب الشرط في قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾ محذوف، دل عليه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٢) والتقدير: من يشاقق الله يعاقبه، فإن الله شديد العقاب لمن عاقب، والشدة: ضد اللين. والعقاب: هو التنكيل على الجريمة. قال بعض العلماء: سُمي عقاباً لأنه يأتي عقب الذنب من أجله. وهو معروف في كلام العرب، يقولون: عَاقِبَ هذا عقاباً ومعاقبة. أي: نكّل به لأنه عصاك أو أجرم إليك. وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول نابغة ذبيان يخاطب النعمان بن المنذر^(٣):

وَمِنْ عَصَاكَ فَعَاقِبُهُ مُعَاقِبَةً تَنْهَى الظُّلُومَ وَلَا تَقْعُدُ عَلَى ضَمِيدٍ

(١) البيت لبشر بن أبي خازم، وهو في الدر المصون (٤/٢٧٦).

(٢) مضى هذا الشاهد عند تفسير الآية (١٦٧) من سورة الأعراف.

والله (جل وعلا) هو شديد العقاب وحده، ولا عقاب هو العقاب الشديد إلا عقاب الله (جل وعلا)، فعلى المسلمين أن يحذروا عقاب الله، ولا يتعرضوا لسخط الله الموجب لعقابه؛ لأن الله لا يعذب عذابه أحد، ولا يوثق وثاقه أحد؛ لأن أعظم جبار من ملوك الدنيا ليس في وسعه من التعذيب والتنكيل إلا قدر ما يستوجب الموت مرة واحدة، فإن شدد التعذيب على المُعَذَّب إلى قدر يقتل صاحبه عادة مات وانتهى ذلك العقاب، أما خالق السماوات والأرض شديد العقاب فإنه ينكل المذنب بآلاف التنكيل المستوجبة للموت وصاحبه لا يموت. فهذا هو العقاب الذي لا ينقطع ولا ينجلي منه موت، فهو الذي يجب أن يُحذر ويُخاف منه، وتتجنب أسبابه في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة، والله (جل وعلا) يقول: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَحِيطٍ وَمِنْ وَرَآئِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ [١٧] ويقول تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: الآية ٥٦] هذا هو العذاب الذي يُخشى، والعقاب الذي يجب على (...) (١).

[١/٣] (...) / لأن الأمر كله بيد الله؛ ولأجل فهم النبي ﷺ لهذا كان يكثر في دعائه: (يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك) (٢).

اعلموا كلاً أيها الناس أن قلوبكم بيد خالقكم (جل وعلا) يُصرفها كيف شاء، يوفق من شاء، ويضل من شاء ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: الآية ٨٨] وعلينا معاشر المسلمين أن نتفهم في هذه الآية، وأن نبتهل ونتضرع إلى ربنا أن يُثبتنا، وأن

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بعده متعلق بتفسير الآية رقم (٢٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٠) من سورة الأنعام.

لا يزيغنا، وأن لا يُحوّل قلوبنا إلا لما يرضيه (جل وعلا)؛ لأن هذه الآية يخافها العاقل جداً، فقد جاء عن النبي ﷺ أن كل إنسان قلبه بين أصبعين من أصابع الرحمن (جل وعلا) يصرفه كيف يشاء^(١).
 فيا مقلب القلوب، مثبت من شاء، ومضل من شاء، وهادي من شاء، ومضل من شاء؛ [ثبت قلوبنا على دينك]^(٢) ولذا أثنى (جل وعلا) على عباده الراسخين في العلم بأنهم يقولون: ﴿ءَمَنَّا بِهِ كُلٌّ﴾ [آل عمران: الآية ٧] إلى أن قال عنهم: ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ [آل عمران: الآية ٨].

ومعنى: ﴿يُحَوِّلُ بَيْنَكَ أَلَمْرَ وَفَلْيِهِ﴾ [الأنفال: الآية ٢٤] إنما عبر بالقلب لأن القلب محل العقل الذي به الإدراك، لا كما يقوله الملاحدة: إن محله الدماغ^(٣). يحول بينه وبين قلبه فيصرف قلبه حيث شاء، وكيف شاء، يصرفه من هُدى إلى ضلالة، ومن ضلالة إلى هُدى، قال بعض العلماء^(٤): وكذلك يصرفه من أمن إلى خوف، ومن خوف إلى أمن، كما نقل قلوب أصحاب النبي ﷺ من الخوف إلى الأمن، وقلوب الكفرة من الأمن إلى الرعب والخوف الذي ألقاه في قلوبهم، والأول هو الصحيح في معنى الآية؛ لأن هذه الآية تدل على أن الأمور كلها بيد الله، وأنه يصرف القلوب كيف يشاء، فيهدي من يشاء هداه، ويضل من يريد إضلاله.

وما يزعمه المعتزلة من أن الله لا يريد الشر، وأن العبد يخلق

(١) السابق.

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

(٤) انظر: القرطبي (٣٩١/٧).

معاصيه باستقلال مشيئة العبد وقدرته مذهب لا يخفى سقوطه على عاقل، فإن خالق السماوات والأرض لا يمكن أن يكون في ملكه شيء إلا بمشيئته وقدرته جل وعلا.

﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٢٤] ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي: الله ﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ وحده. الحشر في لغة العرب معناه: الجمع. تقول: حشر الإمام العلماء أي: جمعهم، وحشر الناس أي: جمعهم. ومنه قوله: ﴿وَأَرْسَلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [الأعراف: الآية ١١١] أي: جامعين يجمعون لك السحرة. فالحشر في لغة العرب: الجمع. والناس كلهم يُجمعون يوم القيامة إلى رب السماوات والأرض كما قال: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف: الآية ٤٧] وقد بين في سورة الأنعام أنه يحشر جميع الدواب والطيور وجميع ذلك كله، يحشرهم ويجمعهم يوم القيامة، كما تقدم في قوله: ﴿وَمِمَّنْ دَاخِلُ الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَقْنَاهُ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٣٨] فكما أنه يحشر الناس كذلك يحشر الدواب والطيور وغير ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (...)(١).

وهذه الآية جاءت ناهية عن ذلك، مبينة أن الناس إذا رأوا المنكر يُرتكب علناً ولم يغيروه وهم قادرون على أن يغيروه أن الله يعم الجميع بعذاب من عنده، ولا يصيب ذلك خصوص الذين

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل والكلام الآتي يتعلق بقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةَ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾.

ظلموا وارتكبوا المعاصي، بل يصيب الجميع، هؤلاء بمعصيتهم، وهؤلاء بسكوتهم على المعصية وعدم نهيم عنها. هذا الذي عليه جمهور المفسرين.

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً﴾ [الأنفال: الآية ٢٥] قد قدمنا في هذه الدروس مراراً أن الفتنة أطلقت في القرآن إطلاقات متعددة^(١):

أطلقت الفتنة بمعنى الابتلاء. وهذا أكثر إطلاقاتها، ومنه قوله: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: الآية ٣٥] أي: ابتلاء، ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذَقًا﴾ [الجن: الآية ١٦] أي: لنختبرهم، ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: الآية ١٥] أي: امتحان وابتلاء واختبار.

وأصل الفتنة في لغة العرب^(٢): هي الوضع في النار، تقول العرب: «فتنت الذهب» إذا وضعته في النار وأذبتة فيها ليظهر أخالص هو أم زائف. ولذا كان أحد إطلاقات الفتنة هي الإحراق بالنار، ومنه بهذا المعنى قوله: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذاريات: الآية ١٣] أي: يُجعلون فيها ويحرقون فيها، ومنه على أصح التفسيرين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتِنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: الآية ١٠] أي: أحرقوهم بنار الأخدود.

وتُطلق الفتنة على نتيجة الاختبار إن كانت سيئة خاصة، ومن هنا أطلقت الفتنة على الكفر وعلى المعاصي، كما قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

﴿ وَقِيلُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ [البقرة: الآية ١٣] أي: لا يبقى شرك على وجه الأرض، كما يدل له قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»^(١). وجاء في سورة الأنعام إطلاق الفتنة على الحجة في قوله: ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتْنُهُمْ ﴾ [الأنعام: الآية ٢٣] وفي القراءة الأخرى: ﴿ فَفْتَنَهُمْ ﴾^(٢) (...) ^(٣) وهذا معنى قوله: ﴿ وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾. ودخول نون التوكيد على ﴿ لَا تُصِيبَنَّ ﴾ [مع أنه في غير قسم، ولا طلب، ولا شرط، فيه سؤال معروف،] ^(٤) واختلف علماء العربية في توجيهه^(٥)، والذي يظهر أنه يفهم من هذا أن نون التوكيد تدخل في مثل هذا الأسلوب، إذ لا حاجة إلى التعسفات التي يرتكبها من يريد الجواب عن هذا، مع أن القرآن في أعلى درجات الإعجاز.

و ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ معناه: ارتكبوا المعاصي فظلموا أنفسهم.

﴿ خَاصَّةً ﴾ أي: في حال كونها خاصة بهم لا تتعداهم إلى غيرهم؛ بل هي تتعداهم إلى غيرهم، أي: لا تصيب خصوصهم بل تعم وتصيب الجميع. وهذا معنى قوله: ﴿ وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾.

(١) مضى تخريجه في الموضع السابق.

(٢) مضت عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

(٣) في هذا الموضع انقطع التسجيل.

(٤) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٥) انظر: الدر المصون (٥/ ٥٨٩ - ٥٩٣).

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٢٥﴾ العقاب: هو النكال على الذنب، قيل: سُمي عقاباً لأنه يأتي عِقْبَهُ من أجله.

فعلينا معاشر المسلمين أن نتفهم هذه الآية، وأنا إذا رأينا السفهاء ومن لا يطيعون الله يتعالنون بمعاصي الله أن نغيرها بحسب استطاعتنا؛ لئلا يُعْظِمَنَا الله بعذاب من عنده، وقد بين النبي ﷺ في حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) مراتب تغيير المنكر فقال: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده؛ فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وهو أضعف الإيمان»^(١).

فمن قدر منا أن يُغير بيده فليغير بيده، ومن لم يقدر على التغيير باليد فباللسان، ومن عجز عن ذلك كله فبالقلب، وهو أضعف الإيمان. ويوشك أن المعاصي إذا لم تزل تُرتكب ولا ينهى عنها أحد أن ينزل عذاب من الله عام يعم الصالح والطالح، والعاجز حقيقة يبعثه الله على نيته، ولا يناله شيء من إثم أولئك الآثمين، إلا أن العذاب وقت نزوله يعم الجميع كما جاءت الأحاديث بذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٢٥﴾ [الأنفال: الآية ٢٥] كونه شديد العقاب فيه تحذير شديد وتخويف لمن يُقصر في امتثال أمره واجتناب نهيه، فليس للمسلم أن يُقصر في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ

(١) مسلم في الإيمان، باب (بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص...)، حديث رقم: (٤٩)، (١/٦٩).

النَّاسُ فَنَّاوَنَكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ [الأنفال: الآية ٢٦].

[أي: واذكروا حين كان^(١) عددكم قليل جداً مستضعفون في الأرض، أي: يستضعفكم أعداؤكم، يرونكم ضعفاء، ويعاملونكم معاملة القوي للضعيف، وهذا قبل هجرة النبي ﷺ؛ لأنهم كانوا في مكة^(٢) قبل الهجرة عددهم قليل، والكفار يستضعفونهم، ويضربونهم، ويعذبون بعض أصحاب رسول الله ﷺ، وكانوا مختفين في دار الأرقم بن أبي الأرقم قبل إسلام عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، وكان لهم بعض عزة نسبياً بإسلام حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب (رضي الله عنهما). واذكروا نعمة الله وتذكروا ما نقلكم به من حال الضعف إلى حال القوة، ومن حال القلة إلى حالة الكثرة، وتذكروا هذا الإنعام لتشكروا لمن أنعم عليكم به. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ القليل: ضد الكثير، والمستضعف: الذي يراه غيره ضعيفاً ويعامله معاملة القوي للضعيف.

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ هي: أرض مكة التي كانوا فيها قبل الهجرة.

﴿تَخَافُونَ﴾ الخوف في لغة العرب: هو الغم من أمر مستقبل. والحزن في لغة العرب: الغم من أمر فائت^(٣) — أعاذنا الله منهما — وربما وضعت العرب الخوف في معنى الحزن، والحزن في معنى الخوف.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) في الأصل: «المدينة» وهو سبق لسان.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ﴾ [الأنفال: الآية ٢٦] التخطف:

هو أن يقع منهم الخطف مرة بعد مرة. والخطف في لغة العرب معناه: الأخذ بسرعة، فكل ما أخذته بسرعة شديدة فقد خطفته ﴿أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ﴾ لقلتكم وضعفكم ليست لكم مناعة بكثرة ولا بقوة، فالناس قادرون على أن يتخطفوكم ويأخذوكم بسرعة واحداً واحداً فيقتلوكم.

﴿فَتَأْوِنَكُمْ﴾ جل وعلا، أي: ضمكم إلى عزة ومنعة بأن ضمكم إلى هذه المدينة - حرسها الله - وقواكم بالأنصار، هداهم فأسلموا، وكان لكم محل مأوى وقوة.

﴿وَأَيَّدَكُمْ بِنُصْرِهِ﴾ العرب تقول: «أَيَّدَهُ» إذا قَوَّاه. و«رجل أَيْدٍ».

معناه: قوي، و (الأيّد) في اللغة و (الآد) معناه: القوة^(١)، ومنه: ﴿وَالسَّمَاءَ بَيْنَهُمَا بِأَيِّدٍ﴾ [الذاريات: الآية ٤٧] أي: بقوة. فليست من آيات الصفات. ووزن (أَيَّدَ): (فَعْل) ^(٢)، أما (الأيدي) التي هي جمع (يَد) فوزنها بالميزان الصرفي (أَفْعَل) ^(٣)، فوزن قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَيْنَهُمَا بِأَيِّدٍ﴾ أَيَّدَ معناه: (فَعْل) من (أَيَّدَ) بمعنى: القوة، والعرب تقول: «فلان أَيْدٍ» أي: قوي، و «رجل ذو أَيْدٍ وآدٍ» أي: ذو قوة ﴿وَأَيَّدَكُمْ﴾ قواكم بنصره.

والنصر في لغة العرب: إعانة المظلوم. نصرهم الله بالأنصار، وقواهم بكثرة المؤمنين وقوة شوكتهم، وبما أوقع بالكفار يوم بدر،

(١) انظر: القاموس (مادة: آد) ص ٤١.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤١.

(٣) السابق ص ٢٩٤.

وبإنزال الملائكة تثبتهم، وتلقي الرعب في قلوب عدوهم. وهذا معنى قوله: ﴿فَعَاوَنُكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ كأن في الكلام محذوفاً دل المقام عليه ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ فقراء لا أموال لكم ﴿فَعَاوَنُكُمْ﴾ الله وقواكم بنصره وجعل لكم الأموال ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ كما رزقكم بغنائم يوم بدر، وهو مال طيب أطابه الله لهم بعد أن لامهم عليه لوماً شديداً، وقال: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٦٨] ثم قال بعد ذلك: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً طَيِّباً﴾ [الأنفال: الآية ٦٩] وهي الطيبات التي رزقهم ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٢٦] لله نعمه.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن الشكر في القرآن يُطلق من الرب لعبده، ويُطلق من العبد لربه.

فإطلاق الشكر من الرب لعبده كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: الآية ٣٤] ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ١٥٨].

وإطلاقه من العبد لربه: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبأ: الآية ١٣] ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٨٥].

فشكر الرب لعبده معناه: أن يُثيبه الثواب الجزيل من عمله القليل.

وشكر العبد لربه قال بعض العلماء: ضابطه المنطبق على جزئياته: هو أن يستعمل جميع نعم الله فيما يرضي الله، فهذه العيون

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٣) من سورة البقرة.

التي فتحها في أوجهكم تبصرون بها، نعم عظمى منه إليكم، فشكرها: أن لا تستعملوها إلا في طاعة الله، ولا تنظروا بها إلا فيما يرضي من خلقها ومن عليكم بها، وهكذا الأيدي والأرجل وسائر النعم. أما العبد المسكين الضعيف الذي يُنعم عليه خالق السماوات والأرض بنعمه ثم يصرف نعمه فيما يسخطه ويغضبه فهذا مجنون. وهذا معنى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لأجل أن تشكروا على ذلك الإِنعام.

ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَخَوْنُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: آية ٢٧] قال جماعة من المفسرين^(١): نزلت هذه الآية الكريمة في أبي لبابة بن عبد المنذر الأوسي الأنصاري (رضي الله عنه)، كان بنو قريظة حلفاء الأوس من الأنصار، وكان أبو لبابة صديقاً لهم، وكان في بني قريظة أمواله وأهله، فلما حاصر النبي ﷺ بني قريظة وأرادوا أن يُحكموا فيهم سعد بن معاذ (رضي الله عنه) قال بنو قريظة — أرسلوا — للنبي أن يرسل إليهم أبا لبابة بن عبد المنذر (رضي الله عنه)، وكان مناصحاً لقريظة يثقون فيه أشد الثقة، فلما جاءهم استشاروه: هل ينزلون على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار بيده إلى حلقه، يعني: أنه الذبح إذا نزلتم على حكمه. قال أبو لبابة (رضي الله عنه): والله ما برحت قدماي مكانهما حتى علمت أنني خنت الله ورسوله وخنت أمانته. فندم أبو لبابة (رضي الله عنه) ندماً شديداً، ولم يرجع إلى رسول الله ﷺ، فرجع من قريظة إلى هذا المسجد الشريف — مسجد رسول الله ﷺ — فربط نفسه في سارية من سواري هذا المسجد، وحلف بالله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يموت

(١) انظر: القرطبي (٧/٣٩٤)، ابن كثير (٢/٣٠٠).

أو يتوب الله عليه، فمكث سبعة أيام لا يأكل ولا يشرب حتى خرّ مغشياً عليه، فأنزل الله التوبة عليه، وقيل له: «تیب عليك فحلّ عنك الرباط» فقال: «والله لا أحله ولا يحله عني غير رسول الله ﷺ» فجاء فحله عنه^(١).

وكان بعض العلماء يقول: إن الآية التي تاب الله عليه فيها هي التي بعد هذه وهي قوله: ﴿إِنْ تَنْفُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٢٩] فهو قد اتقى الله بالندم على ما فات منه، ونية أن لا يعود، وتأنيبه نفسه على الزلة التي صدرت منه بالعطش والجوع حتى خرّ مغشياً عليه، واعترافه بما وقع منه، وجعل الله له فرقاناً أي: مخرجاً من ذلك بأن تاب عليه كما يأتي في شرحها. وهذا معنى قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: الآية ٢٧] خيانة الله: هي تقصيرهم في امتثال أوامره واجتناب نواهيه، وخيانة الرسول: هي التقصير في طاعته كهذا الصحابي الذي أفسى سره إلى يهود بني قريظة، فقد خان الله ورسوله ثم تاب الله عليه.

﴿وَتَحْزَنُوا أَمَنَتَكُمْ﴾ لأن جميع التكاليف كلها أمانات عند

(١) روى هذا الحديث جماعة منهم:

- ١ — الزهري، عند ابن جرير (٤٨١/١٣)، وعزاه في الدر (١٧٨/٣) لسنيد.
 - ٢ — عبد الله بن أبي قتادة مرسلًا (مختصرًا)، عند ابن جرير (٤٨٢/١٣)، وابن أبي حاتم (١٦٨٤/٥)، وعزاه في الدر (١٧٨/٣) لسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.
 - ٣ — الكلبي، وعزاه في الدر (١٧٨/٣) لعبد بن حميد.
 - ٤ — السدي، وعزاه في الدر (١٧٨/٣) لأبي الشيخ.
- وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٣٥ من غير تعيين راويه.

المكلفين كما سيأتي إيضاحه في قوله: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾ [الأحزاب: الآية ٧٢].

وكان بعض العلماء يقول^(١): الأمانات: أوامر الله ونواهيه التي لا يطلع عليها أحد ولا يعلمها إلا هو؛ لأن الإنسان في بيته قد تكون عليه الجنابة لا يعلم بها الناس، وقد يكون عليه الحدث، وقد يجيء المسجد ولم يغتسل ولم يصل، وقد يغتسل وقد يصلي. هذه أمانات أمّتها الله عند هذا لا يعلمها إلا هو، فليس عليه أن يخونها.

والتحقيق: أن الأمانة تشمل جميع التكاليف.

/ [وقوله تعالى: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَوَلُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأنفال: الآية ٢٨].

نزلت هذه الآية في أبي لبابة (رضي الله عنه) حين قالوا: ننزل على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار^(٢) بيده إلى حلقه أنه الذبح إن نزلتم على حكم سعد بن معاذ (رضي الله عنه). كان سبب ذلك أن أولاده وماله في بني قريظة فأشفق على أولاده وماله، فأنزل الله: ﴿ وَأَعْلَمُوا ﴾ أيها الناس ﴿ أَنَّمَا آمَوَلُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾^(٣) أي: ابتلاء واختبار كما أوقع الأموال والأولاد - الإشفاق عليهم - أوقع أبا لبابة في الزلة ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ جل وعلا ﴿ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ أجر الله أعظم من

(١) انظر: ابن جرير (٤٨٥/١٣).

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٣) في الروايات التي وقفت عليها أن الآية النازلة فيه هي الآية قبلها، وهي قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ ﴾، وذلك أنه كان حليفاً لهم، فلما قدم إليهم قام إليه الرجال وجهش إليه النساء والصبيان يكون في وجهه، فرق لهم... إلخ.

الأموال والأولاد، فما عند الله خير من غيره، وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٢٨].

قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [٢٩] وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِذْ أُتِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اقْتِنَا بِعَذَابِ إِلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ [الأنفال: الآيات ٢٩ - ٣٣].

يقول الله جل وعلا: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [٢٩] [الأنفال: الآية ٢٩] نادى الله المؤمنين في هذه الآية الكريمة باسم الإيمان، وبين لهم أنهم إن اتقوا الله فامثلوا أمره واجتنبوا نهيه أنه يجعل لهم بسبب ذلك فرقاناً فيغفر لهم الذنوب ويكفر عنهم السيئات ﴿إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ﴾ أيها المؤمنون بامثال أمره واجتنب نهيه ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ روى ابن وهب وابن القاسم عن مالك بن أنس إمام دار الهجرة (رحمه الله) أنه سئل عن قوله: ﴿إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ قال: معناه يجعل لكم مخرجاً. وتلا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [٢] [الطلاق: الآية ٢] والعرب تسمي المخرج من الشيء: فرقاناً. كأنه مصدر زيدت فيه الألف والنون؛ لأن من كان في

كرب من كربوب الدنيا أو الآخرة وقد فارقوه ووجد منه مخرجاً كأنه وجد فارقاً يفرق بينه وبينه ويفصل بينه وبينه. وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومن إطلاق الفرقان بمعنى المخرج قول الراجز^(١):

ما لك من طول الأسى فرقانٌ
بعد قطين رحلوا وبانوا
أي: ما لك من طول الأسى مخرج، ومنه قول الآخر^(٢):

وكيف أَرْجِي الخلد والموت طالبي
ومالي من كأس المنية فرقانٌ
أي: ما لي من الموت مخرج ولا بد.

وقال بعض العلماء: ﴿فُرْقَانًا﴾: نصراً وتأييداً؛ لأن الله سمى يوم بدر: (يوم الفرقان) في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] لأنه يوم نصر فرق الله به بين الحق والباطل بأن نصر الفئة المؤمنة القليلة على الفئة الكافرة الكثيرة.

قال بعض العلماء: فرقاناً: فتحاً.

وقال بعض العلماء: يجعل الله لكم بسبب تقوى الله فرقاناً، أي: علماً تفرقون به بين الحق والباطل، والحسن والقيح. والأقوال متقاربة^(٣). وتقوى الله (جل وعلا) كفيلة بكل خير من خيري الدنيا والآخرة ﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٢٩] مادة الكاف والفاء والراء في لغة العرب أصل معناها: الستر والتغطية^(٤). فمعنى:

(١) البيت في السابق.

(٢) المصدر السابق.

(٣) انظر: الأضواء (٢/٣٤٩).

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي: يسترها ويغطيها بحلمه وعفوه حتى لا يظهر لها أثر تتضررون به ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ كذلك الغفران معناه أيضاً: الستر والتغطية؛ لأنه (جل وعلا) يغفر الذنوب، أي: يسترها ويغطيها^(١). فالتعبير بالتكفير والغفران كلاهما معناه ستر الذنوب وتغطيتها حتى لا يظهر لها أثر. وفي ذلك التوكيد من الترغيب في التقوى ما لا يخفى، ﴿وَاللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فضله عظيم، ومن فضله ما تفضل عليكم به، وما نصركم به يوم بدر، وغير ذلك من فضله وإنعامه العظيم. قال بعض علماء التفسير: هذه الآية الكريمة من سورة الأنفال هي التي نزلت فيها توبة الله على أبي لبابة لما قال ما قال لبني قريظة، وجاء تائباً إلى الله نادماً، وربط نفسه في سارية من سواري هذا المسجد الكريم، وحلف أن لا يأكل ولا يشرب حتى يموت أو يتوب الله عليه، وأُغشي عليه بعد سبع فتاب الله عليه، قالوا: هذه فيها توبته؛ لأنه اتقى الله بالندم على ما فات، والإقلاع، وربطه نفسه، واعترافه بالزلة، فجعل الله له من زلته في بني قريظة فرقاناً، أي: مخرجاً أخرجه به من مأزق الذنب. وتاب عليه (جل وعلا)، هكذا قاله بعض العلماء والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الأنفال: الآية ٢٩] فضله عظيم على خلقه إذ يتفضل عليهم بخيرات الدنيا والآخرة.

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

قال بعض العلماء: هذه الآية من سورة الأنفال مكية^(١)، مع أن الأنفال مدنية. والأظهر أن هذه الآية كغيرها من سورة الأنفال مدنية؛ وذلك أن الله لما فتح على نبيه، ونصره يوم بدر، وأنزل سورة الأنفال في وقعة بدر، ذكر نبيه بنعمه الماضية عليه في مكة قبل هجرته منها، وعرفه إنعامه عليه حيث أنجاه من مكر أعدائه ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٣٠]. واذكر يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — أيام كنت في مكة بعد أن مات عمك الذي كان ينصرك ويحوطك، وهو أبو طالب، وتمكنت قريش من أن يؤذوك ويخرجوك، ودبروا لك ذلك المكر العظيم، اذكر إنعامي حيث مكرتُ بهم وجعلتها عليهم لا لهم. واذكر إذ ﴿يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المكر: المكيدة، وهو إخفاء الكيد ليوصل الشر إلى الممكور به في خفاء.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كفار مكة؛ وذلك أن أشراف قريش اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في أمر محمد ﷺ، وجاءهم شيخ في صفة شيخ جليل، فقالوا له: ممن أنت؟ فقال: أنا شيخ من أهل نجد، وهو الشيطان، تمثل لهم في صورة ذلك الشيخ، قال لهم: لست من أهل تهامة وإنما أنا من أهل نجد — وكان أهل نجد في ذلك الوقت كفاراً، وقريش يثقون فيهم لكفرهم، وأن الجميع على ملة واحدة — قال لهم إبليس في صفة ذلك الشيخ اللعين: سمعت أنكم تجتمعون لتتشاوروا في رأي هذا الرجل فجئتكم، ولا تعدمون مني رأياً حسناً في هذا الأمر.

فقال بعض قريش — فقالوا: ممن قاله: أبو البختری —: خلونا

نكبله بالحديد، ونسجنه في دار، ونقفل بابها، ولا تترك إلا كوة ندخل إليه منها الطعام والشراب ونتربص به الدوائر حتى يموت كما مات من قبله من الشعراء، زهير والنابعة وأمثالهم من الشعراء، وفي ذلك يقول الله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّرْبِصُ بِهِ رَبِّبَ الْمُؤْنِ﴾ [الطور: الآية ٣٠] وهذا الرأي هو المراد بقوله: ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٠] أي: يكبلوك بالحديد ويسجنوك ويتربصوا بك الدوائر حتى تموت.

وقال بعضهم — ويروى أن ممن قاله هشام بن عمرو —: اطروده عنا، نجعله على بعير ونبعده من أرضنا وما علينا ما فعل.

فلما قال أبو البختري الرأي الأول قال له ذلك الشيخ الذي في صورته الشيطان: بئس الرأي رأيك، هذا ليس برأي؛ لأنكم إن أثبتموه بقيود الحديد وأغلقتم عليه الأبواب جاء قومه فأخرجوه وقتلوكم عليه حتى يخرجوه، وهذا ليس برأي.

فلما قال الثاني: نبعه ونطرده من بلادنا وما علينا فيما فعله هو وسائر العرب. فقال ذلك اللعين: بئس الرأي الذي رأيت، أنتم تعلمون حلاوة لسانه، واستجلابه لقلوب الناس، فإذا خرج عنكم فلا يأمن أن يأخذ بقلوب الناس حتى يكونوا تبعاً له، ثم يغزوكم في بلادكم.

فقال اللعين عمرو بن هشام بن المغيرة المعروف بأبي جهل: الرأي عندي الذي لا رأي غيره: أن تأخذوا من كل قبيلة من قريش شاباً، وتعطوه سيفاً صارماً، فيأتيه ذلك الشباب من جميع قبائل قريش فيبتدرونه فيضربونه ضربة رجل واحد، فيتفرق دمه في قبائل

قريش، ولا أرى هذا الحي من بني هاشم يقدرّون على محاربة جميع قريش، فعند ذلك سيرضون بالدية، فإذا رضوا بديته دفعنا لهم عقله واسترحنا منه.

فقال ذلك اللعين: هذا هو الرأي الذي لا رأي غيره، أما هذا الفتى فهو أجودكم رأياً. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ﴾ أي: بالسجن وقفل الأبواب عليك ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ إلى غير مكة من البلاد ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ قتلة رجل واحد حتى يتفرق دمك في قبائل قريش. ﴿وَيَمْكُرُونَ﴾ هذا المكر ليوصلوا إليك الشر في خفية. ﴿اللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٠] - مكر لك بهم، وأخرجك، ونجاك، وأظفرك بهم يوم بدر حتى قتلهم وأسرتهم، هذا مكرهم وهذا مكر الله.

ولما أجمعوا على هذا الرأي، واتفقت عليه كلمة الجميع، جاء جبريل إلى النبي ﷺ فأخبره بجميع ما قالوا، وقال له: «لَا تَبْتَ الليلة في موضع مبيتك» فنادى علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) وأمره أن ينام في المحل الذي كان ينام فيه رسول الله ﷺ، وخرج رسول الله، وقريش محدقون بمنزله، ينتظرون أن يخرج فيقتلوه القتلة التي أشار عليهم بها أبو جهل وإبليس، فأعمى الله عيونهم، وخرج رسول الله ﷺ، وهو يقرأ أوائل سورة (يس) وفي يده تراب، فذّرّ التراب على رؤوسهم ويقرأ إلى قوله: ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(١) [يس: الآية ٩] وأذن له في ذلك الوقت في الهجرة

(١) مصنف عبد الرزاق (٣٨٩/٥)، الطبقات لابن سعد (١/١٥٣)، تاريخ الطبري (٢/٢٤٢)، تفسير الطبري (١٣/٢٩٤، ٤٩٨)، السيرة لابن هشام

فخرج هو وصاحبه إلى الغار، فانتظر قريش حتى الصباح، فوثبوا عليه ليقتلوه، فوجدوا المكان فيه علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) فقالوا: أين صاحبك؟ قال: لا أدري!! فاقتصوا أثره حتى جاؤوا الجبل الذي فيه الغار فخفي عليهم أثره، وجاؤوا الغار، قال بعض علماء السير: فوجدوا على الغار نسج العنكبوت^(١)، فقالوا: لو دخل هنا لما كان على الغار نسج العنكبوت، ومكث هو وصاحبه في الغار ثلاث ليال - كما قاله بعضهم - واتفقوا مع عبد الله بن الأريقط من بني دئل من كنانة، وأعطوه مراكبهم، وجاءهم في الوعد؛ لأنهم في ذلك الوقت محتاجون إلى دليل خبير بالأرض فيما بين مكة والمدينة؛ لأن الطرق السابلة المعروفة عليها العيون والرصد؛ لأن قريشاً جعلت الجعائل والأموال الطائلة لمن يأتيها بمحمد ﷺ، فصار يحتاج إلى أن يمشي في طرق غير معهودة، وسبل غير معروفة، فأجر لذلك عبد الله بن الأريقط الدثلي، فلما كان بالموعد وأيس قريش من أن يجدوه ورجعوا جاءه فركبوا، وأخذ بهم طرقاً غير الطرق المعهودة فلم يطلع عليهم أحدٌ من العرب، حتى مروا ببلاذ بني مدلج بن بكر بن كنانة، ذكرهم أحد فقال: أخاف أن يكون هو الرجل الذي يطلبه قريش. فقال له سراقة بن مالك بن جعشم (رضي الله عنه):

(١) قصة نسج العنكبوت هذه أخرجها أحمد (٣٤٨/١)، وعبد الرزاق (٣٨٩/٥)، وابن سعد (١٥٤/١)، وابن جرير في التفسير (٤٩٧/١٣)، وقد حسنها الحافظان: ابن كثير وابن حجر. انظر: البداية والنهاية (١٨١/٣) وقال: «وهذا إسناد حسن، وهو من أجود ما رُوي في قصة نسج العنكبوت على فم الغار». اهـ، يعني إسناد الإمام أحمد، وانظر: الفتح (٢٣٦/٧)، أحاديث الهجرة ص ١٣٨ - ١٤٠.

ليس هو . يريد أن يستأثر بأخذه؛ ليأخذ المال من قريش، فركب على فرسه في أثرهم، وقصته مشهورة، وعلماء التاريخ يقولون: إن فرسه ساخت به في الأرض، وكاد أن تبتلعه الأرض مرات، وأنه طلب النبي ﷺ أن يكتب له أماناً^(١) ورجع خائباً لم ينل النبي ﷺ بسوء. وسافر في الهجرة، ومر في سفره هذا بالجحفة، ونزلت عليه في الطريق في الجحفة آية: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾^(٢) [القصص: الآية ٨٥] حتى جاء الأنصار (رضي الله عنهم). وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٠].

وفي قصة الهجرة هذا دليل يبين للناس ويوضح لهم حقيقة أمر ضل فيه الآن أكثر الناس؛ لأن غالب الناس الآن — وإنا لله وإنا إليه راجعون — اجترفتهم التيارات، فذهبوا يقلدون كل ناعق من كفره الإفرنج وملاحدتهم؛ لأنهم رأوا عندهم بعض القوة المادية وبعض الصنائع، ولو كانوا يقتفون أثر رسول الله ﷺ ويعلمون كيف كان يفعل لعرفوا ما يأخذون من ذلك وما يتركون؛ لأن المسلمين يجوز لهم أن يأخذوا من الكفار ما ينفعهم من علوم الكفار الدنيوية، وألا يتبعوهم في شيء مما يمس دينهم وطاعة ربهم — جل وعلا — وهذا

(١) البخاري في فضائل الصحابة، باب مناقب المهاجرين وفضلهم، حديث رقم: (٣٦٥٢)، (٨/٧)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر: الحديثين رقم: (٣٩٠٦، ٣٩٠٨)، ومسلم في الزهد والرقائق، باب في حديث الهجرة، حديث رقم: (٢٠٠٩)، (٤/٢٣٠٩)، كما أخرجه في موضع آخر قبله (٣/١٥٩٢).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم عن الضحاك مرسلاً (٩/٣٠٢٦)، وانظر: ابن كثير (٣/٤٠٢ - ٤٠٣).

النبي ﷺ لَمَّا تكالبت عليه قوى الشر، واتفق الكفار وشيخهم إبليس على أن يمكروا به، واضطر إلى خبير له خبرة بالأرض، ووجد رجلاً كافراً هو عبد الله بن الأريقط لم يمنعه كفره من أن يستفيد من خبرته الدنيوية، فاستفاد من خبرته حتى أوصله المدينة بسلام، ومع ذلك لم يأخذ عنه من الكفر شيئاً، بل هو مرضٍ ربه. فعلى المسلمين أن يعتبروا بأمثال هذا، ويتنفعوا من الكفار بخبرتهم الدنيوية، ولا يتبعوهم فيما يضر دينهم ويسخط ربهم. وأمثال هذا كثيرة، وسنضرب لكم بعض الأمثلة منها:

من ذلك ما يأتي في تفسير سورة الأحزاب من تفاصيل وقعة الخندق وأن النبي ﷺ فيما يذكره الأخباريون لما سمع بمقدم أهل الأحزاب قال له سلمان الفارسي: كُنَّا إِذَا خَفْنَا خَنْدَقَنَا^(١). والخندق هذا هو خطة عسكرية ابتدعتها أفكار الفرس، وهم قوم يعبدون النار، فالنبي ﷺ لعلمه ومعرفته بالخير والشر لم يمنعه من هذه الخطة العسكرية أن الذين اخترعوها كفرة، بل انتفع بعلم الكفرة الدنيوي وخَنَدَقَ، مع أنه لا يقلدهم في شيء يضر بدينه — صلوات الله وسلامه عليه — .

ومن أمثلة ذلك ما ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه هَمَّ أَنْ يَمْنَعَ وَطْءَ النِّسَاءِ الْمَرَضِعِ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَتَى امْرَأَتَهُ فِي رِضَاعِهَا أَنَّ ذَلِكَ يُضْعِفُ وَلَدَهَا، وَيُضْعَفُ عَظْمُهُ، وَكَانُوا إِذَا ضَرَبَ الرَّجُلَ وَبَا سَيْفَهُ عَنِ الضَّرِيَّةِ وَلَمْ يَقْطَعْ قَالُوا: هَذَا وَطُئْتُ أُمَّهُ وَهُوَ يَرْضَعُ؛ لِأَنَّ الْغِيلَةَ تَضْعَفُ الرِّجَالُ،

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

وكان شاعرهم يقول^(١) :

فَوَارِسُ لَمْ يُغَالُوا فِي رَضَاعٍ فَتَبَّوْا فِي أَكْفِهِمُ السُّيُوفُ
فأخبرته فارس والروم أنهم يفعلون ذلك ولا يضر أولادهم^(٢) .
فأخذ هذه الخطة الطبية من فارس والروم وهم كفرة، وأخذ تلك
الخطة العسكرية من الفرس وهم كفرة، وانتفع بخبرة ذلك الخبير
الكافر وهو كافر .

وهذا يعلمنا أن نفرق بين حضارة الإفرنج — عليهم لعائن الله —
ونفصل بين ضارها ونافعها، فننتفع بنافعها وهو منافعها الدنيوية،
ونجتنب سمومها الفتاكة القاتلة، وهي ما تدعوا إليه من سوء الأخلاق
وضياع كل قيمة، والتمرد على خالق السماوات والأرض (جل
وعلا). ففيها ماء زلال وسم قاتل، فعلينا أن نجتنب السم، ونأخذ
الماء الزلال كما كان ﷺ يفعل كما مثلنا له^(٣) .

ومن المؤسف كل المؤسف أن الذين صار عندهم شيء من
هذه القشور التي يعبرون عنها بالتقدم والحضارة وأمثال ذلك
لا يأخذون عن الكفار إلا السم القاتل الفتاك، من الانحلال الخلقي،
وضياع الأخلاق، والتمرد على نظام السماء، ومجاهرة رب العالمين
بالمعاصي، والتزهيد في القرآن وفي الرسل، في الوقت الذي
لا ينتفعون من مائها الزلال وقوتها المادية شيئاً!! فإننا لله وإنا إليه
راجعون من عاقل يأخذ السم ويترك الماء، فهذا من طمس البصائر

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم تخريجه في الموضع السابق.

(٣) السابق.

لا يعلمه إلا من رآه؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٠] مكرهم: هو ما أرادوا من قتل النبي ﷺ بعدما أجمعوا عليه، وتفرق دمه في قبائل قريش. ومكر الله: هو أن نجاه منهم، وأنقذه منهم، وأدخله في الغار لحكمة يعلمها (جل وعلا). مع أنه قادر على أن يهلكهم بالجنود، ومع أنه مخفٍ منهم في الغار، فجنود السماء حوله تحوطه لا يقدر أحد أن يأتيه، كما سيأتي في براءة في قوله: ﴿إِلَّا نَنْصُرْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: الآية ٤٠] تلك الجنود يعلمها الله ويراهما، والناس لا يرونها، فالكفار لا يقدرّون على شيء معها، ولكن الله أمره بهذه الأسباب، مع أن جنود الملائكة تحوطه لحكمة يعلمها هو (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ لأن مكره بالغ من الجمال ما لا يخفى؛ لأنه لا يوصل الشر فيه إلا لمن يستحق الشر، ولا يدفع الشر فيه إلا عمن هو أهل أن يدفع عنه الشر كما لا يخفى.

﴿وَإِذْ أَتَيْنَا عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣١].

قال بعض العلماء^(١): نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث بن كلدة العبدي، كان ذهب في تجارته إلى بلاد فارس، وجاء الحيرة

(١) انظر: ابن جرير (٥٠٣/١٣)، تفسير ابن أبي حاتم (١٦٨٩/٥)، ابن كثير (٣٠٤/٢).

وغيرها، واشترى كتباً وفيها تاريخ رستم وإسفنديار، وكان إذا وجد النبي ﷺ يقرأ القرآن ويقص فيه أخبار الأمم الماضية. جلس هو يقرأ عليهم من تلك الأساطير من أخبار رستم وإسفنديار ويقول لهم: أنا آتي بمثل ما يأتي به محمد.

وقال بعض العلماء: إن قريشاً كذبوا فقالوا: نحن نقدر على أن نتكلم بمثل هذا القرآن. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا﴾ [الأنفال: الآية ٣١] سمعنا هذا الذي يتلوه لو نشاء معارضته بمثله لقلنا مثله، وقدرنا على الإتيان بمثله. وهذا كذب محض منهم، سواء قلنا: إن قائله النضر بن الحارث، وأنه يعارضه بأساطير الأولين مما أتى به من تاريخ فارس، أو قلنا: إنه قاله غيره من قريش، ومعلوم أن القرآن العظيم لا يقدر أحد أن يأتي بمثله، وأن هذه الدعوى كاذبة، وأن صاحبها من أظلم الظالمين كما قدمنا إيضاحه في سورة الأنعام في تفسير قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: الآية ٩٣] أي: لا أحد أظلم من هذا ولا هذا. فقد ذكرنا مراراً أن الله تبارك وتعالى تحدى الكفار بسورة من هذا القرآن العظيم، في سورة واحدة، في سورة البقرة وسورة يونس، قال في سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: الآية ٢٣] ثم قال: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: الآية ٢٤] فصرح بأنهم لن يفعلوا أبداً ولا يقدرُونَ أبداً، وتحداهم بسورة واحدة أيضاً في سورة يونس في قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَفَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: الآية ٣٨] وتحداهم في سورة هود

بعشر سور، قال في هود: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾﴾ [هود: الآية ١٣] ثم أوضح عجزهم وأنه منزل من رب العالمين حيث قال: ﴿فَإِلَّا لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [هود: الآية ١٤] ثم تحداهم في سورة الطور بالقرآن كله، وذلك في قوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾﴾ [الطور: الآية ٣٤]. ثم صرح في سورة بني إسرائيل وهي سورة (سبحان الذي أسرى) أن جميع البشر من الإنس والجن لا يقدرّون على معارضة هذا القرآن، ولا الإتيان بمثله حيث قال: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾﴾ [الإسراء: الآية ٨٨] وبذلك يُعلم كذب النضر بن الحارث وغيره من قریش في قوله: ﴿قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: الآية ٣١] مفعول (نشاء) محذوف — لو شئنا قولاً مثل هذا لقلناه. وقد قدمنا مراراً^(١) أن فعل المشيئة إذا عُلِقَ بأداة الشرط يُحذف مفعوله؛ لأن جزاء الشرط يكفي عنه، وهو الغالب في القرآن وفي لغة العرب، وربما ذكر المفعول في القرآن، ولم أجده مذكوراً في كتاب الله إلا إن كان مصدراً منسباً من (أن) وصلتها، كقوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًَا لَّاتَّخَذْتَهُ﴾ [الأنبياء: الآية ١٧] ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الزمر: الآية ٤] وربما ذكر مثل هذا في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢) — :

ولو شئتُ أن أبكي دماً لبكيته عليك ولكن ساعة الصبرِ أوسعُ

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وهذا معنى قوله: ﴿لَوْ شَاءَ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١). (إن) هذه هي النافية، والإشارة في (هذا) إلى القرآن المعبر عنه بالآيات التي تتلى في قوله: ﴿وَإِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ أي: تُتلى عليهم هذا القرآن قالوا: كذا وكذا، وقالوا: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ ما هذا القرآن المعبر عنه بالآيات التي تتلى ﴿إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) الأساطير: جمع أسطورة أو إسطورة، وهي ما كتبه الأمم الماضية من تاريخ ونحوه^(١)، كما كان النضر بن الحارث يأتي بالأساطير التي كانت مكتوبة عن فارس. وهذا معنى قولهم: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) [الأنفال: الآية ٣١] يزعمون أن النبي استملاها من غيره، فأملأها عليه غيره فكتبها، كما قال في سورة الفرقان: ﴿وَقَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٥) [الفرقان: الآية ٥] قبحهم الله، ما أوضح كذبهم!! وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) [الأنفال: الآية ٣١].

ثم قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٢) وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ [الأنفال: الآيتان ٣٢، ٣٣] ثبت في صحيح مسلم والبخاري من حديث أنس بن مالك أن قائل هذه المقالة: أبو جهل - لعنه الله - عمرو بن هشام بن المغيرة^(٢). والأكثر من المفسرين

(١) انظر: المفردات للراغب (مادة: سطر) ص ٤٠٩، المعجم الوسيط (مادة: سطر) (١/٤٢٩).

(٢) البخاري في التفسير، باب ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ﴾، حديث رقم: (٤٦٤٨)، (٣٠٨/٨)، ومسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، =

يقولون^(١): إن قائل هذه المقالة: النضر بن الحارث. وهذا الدعاء هو العذاب الأليم المذكور في أول سورة المعارج سورة سأل سائل^(٢) ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ﴾ أي: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ [المعارج: الآيتان ١، ٢] قالوا: هو قوله: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنْ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: الآية ٣٢]. ولن يُعَقَّلَ أحقق من قريش حيث قالوا: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً﴾. ولو كانوا في مرتبة أدنى العقلاء لقالوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه!! زعم بعضهم^(٣): أن يهودياً مر بابن عباس وقال له: أنت من قريش؟! قال: نعم. قال: إن قومك من أجهل خلق الله حيث قالوا: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا﴾ ولم يقولوا: فاهدنا إليه!! فقال له ابن عباس: وكذلك قومك أنت من أجهل خلق الله فإنهم — وأرجلهم بها بلل البحر الذي أنقذهم الله منه وأهلك به عدوهم — قالوا في ذلك الوقت لنبيهم ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ فقال نبيهم: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ١٣٨] فسكت

= باب قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلُهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، حديث رقم: (٢٧٩٦)، (٤/٢١٥٤).

(١) انظر: ابن جرير (٥٠٥/١٣)، ابن كثير (٣٠٤/٢).

(٢) النسائي في التفسير (٤٦٣/٢)، والحاكم (٥٠٢/٢)، وابن أبي حاتم (١٦٩٠/٥)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٤٥، وعزاه في الدر (٢٦٣/٦)

للفريابي، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٣) نقله القرطبي (٣٩٨/٧) مُصَدِّراً له بقوله: «حُكي عن ابن عباس...»، ولم

اليهودي مفحماً. وعلى كل حال من يقول مقالة قريش هذا فهو من أجهل خلق الله، وأشدّهم تمرداً وعتواً على الله.

وقوله: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ﴾ ذكرُوا عن سفيان بن عيينة أنه ما جاء في القرآن العظيم المطر إلا بمعنى العذاب. أما الماء النازل قال: فإن العرب تقول له الغيث^(١). كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ أَفْئِيتٍ مِّنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ [الشورى: الآية ٢٨] واستدرك عليه بعض العلماء^(٢)، قال: في سورة النساء كلمة أطلق فيها المطر على النازل من السماء وهي قوله: ﴿إِنْ كَانَ يَكُفُّكُمْ أَدْنَىٰ مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ﴾ [النساء: الآية ١٠٢].

ومعنى: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَارَةً﴾. معناه: أنزلها من السماء متتابعة كما ينزل المطر، وهي حجارة السجيل التي تنزل من السماء محماة بالنار في غاية الحرارة. والحجارة: جمع حجر، وجمع (فَعَلَ) على (فَعَالَةٍ) موجود في أوزان قليلة، كحجر وحجارة، وجَمَلَ وجِمَالَة، وذَكَرَ وذِكَارَة. وهذا الجمع وجوده قليل، وهو من جموع الكثرة.

﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾ تكون هذه الحجارة نازلة من السماء، وذلك مفهوم من قوله: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ﴾ إلا أن هذا النوع من التوكيد أسلوب عربي معروف كثير في القرآن وفي كلام

(١) أورده البخاري في التفسير، في ترجمة باب ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا﴾. الفتح (٣٠٨/٨).

(٢) انظر: فتح الباري (٣٠٨/٨)، فقه اللغة للثعالبي ص ٣٥٣، المفردات للراغب ص ٧٧٠، تفسير ابن عاشور (١/١٢٤).

العرب^(١)، كقوله: ﴿وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: الآية ٣٨] ومعلوم أنه لا يطير إلا بجناحيه وقوله: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: الآية ٧٩] ومعلوم أنه لا يكتبونه إلا بأيديهم. ﴿إِنَّمَا يَكُونُ فِي بُطُونِهِمْ﴾ [النساء: الآية ١٠] وهم لا يأكلون إلا في بطونهم. وكذلك قوله: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ﴾ قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ مع أنه لا مطر إلا من السماء.

وهذا معنى قوله: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أَتَيْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٣٢﴾ قرأه بعضهم بتسهيل الهمزة الثانية، وبعضهم بتحقيقها، وبعضهم يبدلها ياءً. وكلها قراءات معروفة^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿أَوْ أَتَيْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٣٢﴾ [الأنفال: الآية ٣٢] أي: مؤلم شديد الألم.

ثم إن الله قال: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّمُعَذِّبِهِمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [الأنفال: الآية ٣٣] هذه الآية الكريمة تُشكل كثيراً على العلماء وعلى من يتعاطون التفسير^(٣)، ونحن — إن شاء الله — سنوضح ما فيها من الإشكال حتى يفهمها طالب العلم فهماً واضحاً — حاصل هذا أنه أولاً جعل لهم أمانين من العذاب:

أحد الأمانين: وجود رسول الله ﷺ بين أظهرهم، وهو قوله: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ لأن الله (جل وعلا) لم ينزل

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة، والآية (٤٨) من سورة الأنعام، وانظر: الدر المصون (٥/٥٩٧).

(٢) مضت عند تفسير الآية (٧٧) من سورة الأعراف.

(٣) انظر: ابن جرير (١٣/٥٠٩)، ابن كثير (٢/٣٠٥).

العذاب بأمة ونبيها موجود فيها، بل إذا أراد إنزال العذاب بهم أمر نبيهم أن يخرج عنهم فينزل عليهم العذاب بعد أن فارقتهم.
الأمان الثاني هو المذكور في قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣).

ومع ذكر الأمانين قال بعده: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: آية ٣٤] أي شيء ثبت لهم يمنعهم من التعذيب ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ الناس ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، ويفعلون ويفعلون؟ فيقول طالب العلم: كيف يقول: إن لهم أمانين ويصرح بأنه لا شيء يمنعهم من العذاب؟ هذا محل الإشكال الذي أشكل على كثير من المنتسبين للعلم.

والجواب عن هذا من أربعة أوجه:

أحدها: أن المعنى: وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم، فخرج رسول الله ﷺ فبقي المستغفرون.

واعلموا أن هذا الاستغفار فيه أقوال معروفة عند العلماء متقاربة لا يكذب بعضها بعضاً، كل واحد منها مروي عن جماعة من السلف من علماء التفسير^(١)، قال بعض العلماء: ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣) هذا من إطلاق المجموع مُراداً به بعضه، وأن المراد بالمستغفرين خصوص المؤمنين المستضعفين. الكائنين بين أظهرهم، ومن أساليب اللغة العربية: إطلاق المجموع مراداً بعضه^(٢). كما قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾ [الشمس: الآية ١٤] والعاقرة واحد،

(١) المصدران السابقان.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

كما قال تعالى: ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ﴾ ﴿٢٩﴾ [القمر: الآية ٢٩] ومما يوضح هذا قراءة حمزة والكسائي^(١): ﴿فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٩١] بالفعلين من القتل بالفعل المجرد؛ لأن المقتول لا يقتل قاتله — والمعنى: فإن قتلوكم، أُسند الفعل إلى مجموعهم الصادق ببعضهم وهو المقتولين، والمراد بالقتال: الذين بقوا ولم يُقتلوا منهم. وهذا أسلوب عربي معروف، ونظيره في القرآن بأن الله بين في سورة الحديد أن وجود أولئك المستضعفين كان سبباً مانعاً من نزول العذاب الدنيوي بالكفار، كما سيأتي إيضاحه في تفسير قوله: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمَّ تَعْلَمُوهُمْ أَن تَطَّوَّهُمْ فِتْصِبَكُمْ مِنْهُمْ مَّعَرَّةٌ﴾ إلى قوله: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: الآية ٢٥] ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ أي: لو يميز بعضهم عن بعض، فتميز المشركون عن ضعفاء المسلمين الكائنين فيهم لعذبناهم عذاباً شديداً فرفع الله عنهم العذاب لوجود ضعفاء المسلمين الكائنين بينهم لعذبناهم بين أظهرهم. والذين قالوا هذا القول قالوا: خرج رسول الله ﷺ فبقي لهم أمان، وهو استغفار المؤمنين الكائنين فيهم، منع الله به أن ينزل العذاب؛ لأنه إذا نزل عمّ الصالح والطالح. فبعد ذلك خرج المؤمنون الذين كانوا يستغفرون فقال: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤] وقد زال عنهم الأمانان بخروج رسول الله ﷺ وخروج المستضعفين الذين كانوا يستغفرون.

واختار كبير المفسرين أبو جعفر بن جرير (رحمه الله)^(٢) أنه جعل لهم أمانين: أحدهما على التعليق والمعنى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ

(١) السابق.

(٢) جامع البيان (١٣/٥١٧).

لِيعَذَّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ [الأنفال: الآية ٣٣] لو استغفروا. إلا أنك أنت خرجت وهم لم يستغفروا فانتفى الأمانان فحق عليهم العذاب؛ ولذا قال: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤]. وهذا معنى معروف في كلام العرب؛ لأن المعنى: وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون لو استغفروا، إلا أنهم لم يستغفروا فصار لا مانع من العذاب، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: الآية ١١٧] أي: لو كانوا مصلحين لما نزل بهم العذاب، لكنهم لم يصلحوا فنزل بهم العذاب.

وقال بعض العلماء: المستغفرون هم المشركون، وذلك أنهم كانوا إذا لبوا تلبيتهم المعروفة وقالوا: «لييك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك» ابتهلوا بعد ذلك يستغفرون وقالوا: «غفرانك ربنا، غفرانك ربنا، غفرانك ربنا» قال بعض العلماء: هذا الاستغفار الديني دفع الله عنهم به العذاب. وهذا أضعفها وأبعدها.

القول الثاني: أن معنى ﴿يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾: يتوبون إلى الله من كفرهم ويؤمنون؛ لأن الله علم بأن في أهل مكة وقت قولهم: ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٢] علم بعلمه الأزلي أن فيهم ناساً وطائفة سينيون إلى الله ويستغفرونه ويؤمنون بالله كما آمنت خلائق منهم يوم الفتح وناس قبل ذلك. وعلى هذا القول: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ﴾ في علمه ﴿يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ ويتوبون من الكفر إلى الإيمان، فلذلك أخر عنهم العذاب.

وعلى هذا القول: فقلوه: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ في الذين علم في سابق علمه أنهم لا يسلمون ولا يتوبون، وهم الذين عذبهم الله وقتلهم يوم بدر، وجعل لهم عذاب الآخرة متصلاً بعذاب الدنيا والعياذ بالله.

وهذه هي الأوجه في قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٣] ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ أي شيء ثبت لهم يمنعهم من تعذيب الله لهم ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤] (يصدون) تستعمل استعمالين^(١): تستعمل متعدية ولازمة، فإذا استعملت متعدية فمصدرها (الصد) على القياس، ومضارعها (يصد) بضم الصاد لا غير، وإذا استعملت لازمة، فمصدرها (الصدود) على الأغلب، وفعلها المضارع يجوز في عينه الكسر والضم، تقول: صدَّ زيدٌ عمرًا يصدُّه صدًّا. ويصد بالضم لا غير، وتقول: صدَّ زيدٌ عن هذا الأمر إلى غيره، يصد ويصد صدوداً، وعلى ذلك القراءتان^(٢) في قوله: ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: الآية ٥٧] ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: الآية ٥٧] والفعل هنا متعدي، والمفعول محذوف، أي: يصدون الناس عن بيت الله الحرام، عن المسجد الحرام، كما صدوا النبي ﷺ وأصحابه في غزوة الحديبية، كما سيأتي في قوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعَكُومًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُمْ﴾ [الفتح: الآية ٢٥] وكما قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [المائدة: الآية ٢] وإخراجهم

(١) انظر: المفردات (مادة: صد) ص ٤٧٧.

(٢) مضت عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

النبي ﷺ وأصحابه من مكة من صدّهم عن المسجد الحرام. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤] وكانت قريش إذا صدوا بعض الناس عن المسجد الحرام قالوا: هذا البيت بيتنا، ونحن أولياؤه، فولايته لنا، فترك من نشاء، ونصد من نشاء!! فبين الله كذبهم فقال: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ هَٰؤُلَاءِ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤] ما أولياء هذا البيت ولاية حقيقية إلا الذين يؤمنون بالله ويتقون الله، أما الكفرة الفجرة فليسوا بأوليائه، وإن زعموا أنهم أولياؤه. فهذا معنى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ هَٰؤُلَاءِ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٤]. قال بعض العلماء^(١): عبر هنا بالأكثر عن الجميع، والعرب تعبر بالأكثر عن الجميع، وبالقلّة عن لا شيء، وهو أسلوب معروف.

وقال بعض العلماء: الأكثر على ظاهره؛ لأن بعضهم يعلم أن ولاية بيت الله لمن هو مطيع لله لا من هو عاصٍ له. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٤].

/ ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [٣٥] إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾ [الأنفال: الآيات ٣٥ - ٣٧].

(١) انظر: المحرر الوجيز (٥٥/٨)، البحر المحيط (٤/٤٩١)، وراجع ما مضى عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

يقول الله جل وعلا: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٥].

بين الله جل وعلا في هذه الآية أن كفار مكة الذين يزعمون أنهم أولياء البيت، ما كانوا يصلون عنده، ولا يعبدون الله عنده، يعني: ليس لهم من الصلاة فيه إلا شيء هو بعيد كل البعد عن الصلاة، يعني: ما كان صلاتهم عند البيت الذي هو أول بيت وضعه الله للناس ما كانت صلاتهم عنده إلا مكاء وتصدية والتحقيق الذي لا ينبغي العدول عنه في معنى المكاء والتصدية^(١): أن المكاء هو: الصفير، والتصدية هي: التصفيق. كان قريش يجتمعون ويطوفون بالبيت عراة، يصفرون ويصفقون، يزعمون أن هذا الصفير والتصفيق والعري عند بيت الله أنه عبادة، ومن أغراضهم بالصفير والتصفيق: ألا يسمع الناس ما يتلوه النبي ﷺ؛ لأن التصفيق والصفير أصله من إلغائهم ليمنعوا من سماع القرآن، الآتي في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ [فصلت: الآية ٢٦].

العرب تقول: مَكَا، يَمْكُو، مَكُواً، وَمُكَاً، وَمُكَاءً، إذا: صفر. والصفير: هو الصوت الذي يخرج به الإنسان من فيه، المعروف، وهذا معنى معروف في كلام العرب، يُسمون الصفير: المكاء. وقد أطلقه عنترة في معلقته على صوت الطعنة العظيمة يشخب منها الدم ويُسمع لها صوت كالصفير في قوله^(٢):

وَحَلِيلُ غَانِيَةٍ تَرَكْتُ مُجَدَّلًا تَمْكُو فَرِيصَتُهُ كَشِدْقِ الْأَعْلَمِ
قال بعض العلماء: أصله كصوت المُكَّاء. والمُكَّاء: طائر

(١) انظر: ابن جرير (٥٢١/١٣)، ابن كثير (٣٠٦/٢)، الأضواء (٣٥١/٢).

(٢) ديوانه ص ١٢٣.

أبيض معروف يصوّت تصويّتاً كالصغير، وهذا الطائر معروف في كلام العرب، وفيه يقول الشنفرى^(١):

ولا خَرِقَ هَيْقٍ كَأَن فؤاده
وقال بعضهم^(٢):

إذا غَرَدَ المُكَّاءُ في غير رَوْضَةٍ فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ والحُمُرَاتِ
وقوله: ﴿وَتَصَدِيَةٌ﴾ التحقيق أنه مصدر (صدى، يُصدى، تصدية) إذا صفّق. لأن التصفيق يرتفع به صدى الصوت، هذا هو الصحيح في المعنى خلافاً لمن قال: إن أصله: تَصْدِيدَةٌ أبدلت الدال الأخيرة ياء، وأنها (تَفْعِلَةٌ) من الصَّد؛ لأنهم يصدون الناس عن المسجد الحرام^(٣). والأول هو الصحيح. والمعنى: أن هؤلاء الكفار الذين يزعمون أنهم أولياء البيت الحرام كيف يكونون أولياءه، وكيف يمتنعون من نزول العذاب ولا صلاة لهم عند البيت إلا الصغير والتصفيق؟ هذه صلاتهم عند البيت!! وإذا كانوا لا صلاة لهم عند البيت إلا الصغير والتصفيق فمعنى ذلك أنهم لا صلاة لهم أصلاً عنده البتة. وهذا أسلوب عربي معروف، تقول العرب: «لا له كذا إلا كذا» ويكون ذلك بعيداً منه، فيدل على الانتفاء المطلق، وهذا

(١) البيت في ديوانه ص ٥٧.

(٢) البيت في القرطبي (٧/٤٠٠)، الدر المصون (٥/٦٠٠).

(٣) قال في الدر المصون (٥/٦٠١) ما ملخصه: والتصدية فيها قولان:

أحدهما: أنها من الصدى، وهو ما يُسمع من رجع الصوت في الأمكنة الخالية الصلبة، يُقال منه: صَدِي يَصْدِي تَصْدِيَةً، وقيل: هي مأخوذة من التَصْدِيدَةِ وهي الضجيج والصياح والتصفيق، فأبدلت إحدى الدالين ياءً تخفيفاً.
والثاني: أنه من الصَّد، وهو المنع، والأصل: (تَصْدِيدَةٌ).

أسلوب عربي معروف يكثر في القرآن وفي كلام العرب، قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۖ﴾ [الكهف: الآية ٢٩] إن كانوا لا يُغاثون إلا بهذا الماء الذي يشوي الوجوه فلا إغاثة لهم أبداً، وهذا كثير في كلام العرب، ومنه قول بشر بن أبي حازم^(١):

غَضِبْتُ تَمِيمٌ أَنْ تُقَتِّلَ عَامِرٌ يَوْمَ النَّسَارِ فَأُعْتَبُوا بِالصَّيْلَمِ
معناه: أَرْضُوا بالسيف، فإن كانوا لا عُتِبَ لهم ولا رضا إلا السيف
معناه: لا عُتِبَ ولا رضا لهم أصلاً، ومنه قول الآخر يصف ناقته^(٢):

شَجَعَاءَ جَرَّتْهَا الذَّمِيلُ تَلَوُّهُ أَصْلًا إِذَا رَاحَ الْمُطَيُّ غَرَاثَا
يقول: إن ناقته ليس لها من الجِرَّة إلا الذمِيل. والذمِيل: ضرب من السَّيْرِ. والجِرَّة: هي أن الناقة - مثلاً - في النهار تأكل المرعى، فإذا كان الليل أخرجت ما في بطنها فمضغته لترققه، يعني: إن كانت لا جرة لها إلا جرر المشي فلا مأكَل لها ولا جرة. وأمثال هذا كثيرة في كلام العرب، وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أيها الكفرة الزاعمون كذباً أنكم أولياء البيت وأنكم قُطَّان بيت الله الحرام، وأنكم أهدى من محمد ﷺ ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [الأنفال: آية ٩] الباء سببية، و (ما) مصدرية، أي: بسبب كفركم.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن التصفيق والتصغير ليسا من العبادة في شيء، وبه يُعلم أن ما يفعله كثير من الجهلة المدعين

(١) البيت في الدر المصون (٥٦/٩).

(٢) البيت لأبي تمام، وهو في ديوانه ص ٦٦.

للتصوف كذباً من الرقص والتصفيق والصراخ، زاعمين أنه عبادة أن ذلك من الخذلان وتلبس الشيطان، وأن ذلك لا يكون عبادة أبداً، بل أول من رقص وصفق في شيء يظنه عبادة هم عبدة العجل، وكان ذلك من أفعال الكفار، فالنبي ﷺ وأصحابه كانوا في مجالسهم كأنما على رؤوسهم الطير، فإذا رأيتم الذين يصفقون ويضربون بالمعازف، ويزعمون أن هذا دين وأحوال ووجدان، فهو غرور من الشيطان، فلا ينبغي أن يُغتر بهم، كما ظن قريش أن مكاءهم وتصديتهم عند بيت الله الحرام عبادة، فقد وبخهم الله على ذلك في قوله: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٥].

ثم قال جل وعلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] قال بعض العلماء^(١): نزلت هذه الآية في المطعمين في بدر الذين ينحرون عشراً أو تسعاً، وقد ذكرناهم في ذكرنا لهذه الغزوة^(٢)، وبيننا أن المؤرخين يقولون: إن أول من نحر لهم أبو جهل عشراً من الإبل، ثم نحر لهم أمية بن خلف تسعاً بعسفان، ثم نحر لهم سهيل بن عمرو عشراً بقديد، ثم ذهبوا إلى المياه من ناحية الساحل، وأقاموا هناك يوماً، فنحر لهم شيبة بن أبي ربيعة^(٣) ذلك القدر من الإبل، ثم أصبحوا بالجحفة، فنحر لهم أخوه عتبة، ثم

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٤٩٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥) من سورة الأنفال.

(٣) هكذا في الأصل، والصواب: ابن ربيعة.

أصبحوا بالأبواء فنحر لهم منه ونبيه ابنا الحجاج السهميان المشهوران الذين هم ممن قُتلوا يوم بدر، ثم نحر لهم العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه)، ونحر لهم أبو البختری بن هشام عَشْرًا على ماء بدر، فهذه الإبل التي ينحرون ينفقونها لِيَصْدُوا عن سبيل الله.

وقال بعض العلماء^(١): نزلت في أبي سفيان بن حرب، أنفق أربعين أوقية على جماعة من الأحابيش - والأحابيش: جمع أحبوش، وهم جماعة متجمعون ساكنون في ظواهر مكة، أنفق عليهم - أربعين أوقية ليذهب معه جماعة منهم إلى أحد.

والذي عليه جمهور العلماء من المفسرين وأصحاب المغازي والتاريخ: أن هذه الآية من سورة الأنفال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] نزلت في قضية قريش مع غير أبي سفيان؛ لأن غير أبي سفيان لما نجت وقُتل من قُتل من أشرافهم يوم بدر اجتمع أشراف قريش وطلبوا كل من كانت له تجارة في تلك العير أن يمنحهم ذلك المال ليستعينوا به ويستعدوا على حرب النبي ﷺ طالبين منهم إدراك الثأر، فكانت إمكانيات أحد هي من أموال تجارات تلك العير، وأن ذلك هو معنى إنفاقهم لِيَصْدُوا عن سبيل الله. هذا هو الأصوب إن شاء الله، وعليه جماهير العلماء.

﴿يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ كإنفاقهم أرباح تجارة غير أبي سفيان ليحاربوا بها النبي ﷺ، لِيَصْدُوا الناس عن سبيل الله، في زعمهم أنهم يأخذون ثأرهم من محمد ﷺ فَيُضْعِفُونَ الإسلام وَيَقْوُونَ الكفر.

(١) انظر: ابن جرير (٥٢٩/١٣)، ابن كثير (٣٠٧/٢).

هذا معنى صدّهم عن سبيل الله .

وقد قدمنا مراراً^(١) أن لفظة (صد) تستعملها العرب استعمالين، تستعملها (صد) متعدية إلى المفعول ومضارع هذه (يُصد) بالضم على القياس لا غير، ويستعملون (صد) لازمة لا متعدية، ومضارع هذه فيه الضم والكسر، ومصدرها (الصدود)، تقول: «صد زيدٌ عَمراً، يَصُدُّه صِداً، وصد عمرو عن هذا الأمر، يَصِدُّ وَيُصِدُّ صِدُوداً». هذا معروف في كلام العرب، ومن اللازمة وَلُعَّتِيهَا: القراءتان^(٢) في قوله: ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: الآية ٥٧] وهذه متعدية، والمفعول محذوف لدلالة المقام عليه، وحذف الفضلة إذا دل الدليل عليها مطرد شائع في القرآن وفي كلام العرب، أي: ليصدوا الناس عن سبيل الله، لإضعاف الإسلام في زعمهم وقوة شوكة الكفر، حتى يسيطر على الناس فلا يتركهم يسلمون. هذا معنى قوله: ﴿لِيَصِدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿فَسَيَنْفِقُونَهَا﴾ كأنه قال: إن الذين أرادوا ذلك سيفعلونه وينفذونه، ثم تكون العاقبة وخيمة ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ الحسرة: أشد الندامة، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ﴾ [البقرة: الآية ١٦٧] أي: ندامات شديدة ﴿يَحْصِرُهُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ [يس: الآية ٣٠] أي: يا ندامتهم احضري فهذا وقتك، وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ أي: ندامة شديدة

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

(٢) مضت عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

حيث أضاعوها ولم تُجَدِ عنهم شيئاً، بل كانت الدائرة متتهاها عليهم، والغلبة عليهم، وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] ثم يكون المآل أن يُغلبوا ويُفْهروا كما كان المآل أن قُتل هؤلاء وفتحت مكة يوم فتح مكة، وصاروا الطلقاء، وضاعت تلك الأموال، ولم تُجَدِ عنهم شيئاً، ولم تغن لهم شيئاً.

وهذه الآية الكريمة أشارت إلى ركنٍ من ركني ما يسمى (الاقتصاد)؛ لأن القرآن العظيم تنزيل رب العالمين، يوضح الله به أصول جميع الأشياء التي يحتاج لها البشر، والنبي ﷺ يبسط ذلك ويبينه، وهذا الذي يعبر الناس عنه اليوم في عرفهم بـ (الاقتصاد)، أشارت هذه الآية الكريمة إلى أحد ركنيه، وإيضاح ذلك أن ما يسمى بـ (الاقتصاد) أن جميع مسائله المتشعبة راجعة في الحقيقة إلى أصليين لا ثالث لهما:

أحد هذين الأصليين: هو حسن النظر في اكتساب المال، ومعرفة الوجوه التي يحصل بها ذلك.

والثاني منهما: هو حسن النظر في صرف المال في مصارفه، ولا بد لأحدهما من الآخر، فالإقتصاد إذن عمل مزدوج لا يصح أحد ركنيه دون الآخر؛ لأن الذي لا يقدر على اكتساب المال، ولا يعرف الطرق التي يكتسبه بها لا يكون صاحب اقتصاد، وكذلك الذي يعرف طريقه وهو ماهر في تحصيله، إذا كان لا يعرف صرفه بالحكمة فإنه لا يجديه شيئاً؛ لأن الإثناء المخروق لو جعلت فيه البحر لما ملأه، فلا بد من حسن النظر في الاكتساب أولاً، ثم حسن النظر في الصرف ثانياً. وهذه الآية الكريمة من سورة الأنفال أشارت إلى أحد الركنين،

وهو حسن النظر في الصرف في المصرف؛ لأن الصنعة إذا لم تطابق مصرفها فلا فائدة فيها:

إِنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تُعَدُّ صَنِيعَةً حَتَّى يُصَابَ بِهَا طَرِيقُ الْمَصْنَعِ^(١)

والبذل فيما لا يجدي ليس من الاقتصاد في شيء، وإنما هو تبذير، وقد ذم بعض الأدباء من يعطي ويمنع غير مركز ذلك على الحكمة فقال^(٢):

لَا تَمْدَحَنَّ ابْنَ عِبَادٍ وَإِنْ هَاطَلَتْ
فَإِنَّهَا فَلَاتٌ مِنْ وَسَاوِسِهِ يَعْطِي وَيَمْنَعُ لَا بَخْلًا وَلَا كَرَمًا

فقوله في هذه الآية: ﴿فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] بينت أن الصرف فيما لا يرضي الله أنه ندامة وحسرة، وأنه إخلال بأحد ركني الاقتصاد، فلا بد أن يكون الصرف واقعاً موقعه فيما يرضي من خلق هذا الكون.

وهذا الأمر - الذي هو الاقتصاد - أمر عظيم؛ لأن المال شريان الحياة، ولا سيما في هذا الزمن التي كانت طرق الاقتصاد إنما مهّدها ومهد جميع الطرق إلى اكتساب الأموال كائنة ما كانت، مهّدها كفرة فجرة لا يدينون لله، ولا يأتَمرون بأمره، فجعلوا أسسها مبنية على الربا وعلى الحرام، وعلى الغرر وعلى جميع المعاملات التي لا ترضي الله، ومع الأسف كان المتسمون باسم الإسلام ذنباً

(١) البيت في تاريخ دمشق (٢٧/٢٩٤)، الكامل ص ١٧٩، وذكره الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (١/٤٧) وهو لعيسى بن يزيد البجلي، أو للذهيل الأشجعي.

(٢) البيتان لدعل بن علي الخزاعي، وهما في ديوانه ص ١٧٠.

لهم يرتكبون المحرمات في تلك المعاملات، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ونحن نلم- بشيء قد دلت عليه هذه الآية كأصول لهذا الأمر المهم، لأن هذه الآية، والآيات غيرها من كتاب الله دلت على أن له أربعة أمور، إذا نظر الناس فيها وأتقنوها كان اقتصادهم على الوجه المطلوب؛ لأننا ذكرنا الآن أن جميع مسائل الاقتصاد وإن تشتت وتشعبت راجعة في الحقيقة إلى أصلين لا ثالث لهما، هما: حسن النظر في اكتساب المال، وحسن النظر بعد أن يحصل المال في صرفه في مصارفه. وهذان الركنان لا بد لكل منهما من نظرتين مختلفتين، فتكون أربعاً من ضرب اثنين في اثنين، والنظرتان المختلفتان لا بد منهما لكل من الركنين.

أما أحدهما: فهو معرفة حكم الله (جل وعلا) في نوع ذلك الاكتساب، وفي نوع ذلك الصرف؛ لأن الله جل وعلا خلق الإنسان محتاجاً للنساء، ومفتقراً للغذاء، وخلق له ما في الأرض جميعاً، ولم يتركه سدىً يتصرف فيه باختياره، بل التصرف لا بد أن يكون بإذن مالك الملك، خالق هذا الكون (جل وعلا)، فالنظرة الأولى إذا أردت أن تكتسب مالاً بوجه من أوجه الاكتساب، أو تصرف مالاً في وجه من أوجه الصرف أن تعرض هذا الاكتساب أو هذا الصرف على ضوء هذا المحكم المنزل، ونور هذا الوحي الذي جاء به محمد ﷺ، فتتأمل أيجزه أو يمنعه؟ فإن عرفت أنه يمنعه تركته؛ لأن خالق هذا الكون المشرع لهم ما جعل عليهم تضييقاً في التشريع، وما شرع لهم إلا ما فيه السعة الكاملة لهم تكفيهم كل مهماتهم، وإذا نظرت في حكم الله، في طرق الاكتساب، وفي حكم الله في صرف المال؛ لأن

بعض المصارف التي يصرف فيها المال قد تكون على صاحبها حسرة ثم يغلب، كما قال هنا: ﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] وبهذه النظرة أن تنظر في وجه اكتساب المال وفي وجه صرفه في مصرفه إذا عرضتها على ضوء القرآن، وما جاء به محمد ﷺ كفاك هذا من الفكر الهدامة، والمذاهب المفقرة الخسيسة - عليها وعلى من جاء بها لعائن الله - كنظرة الماركسيين، واللينيين، وأتباعهم - دمرهم الله جميعاً - فإن هذا إذا عرضته على كتاب الله وجدت ذلك الذي يدعون إليه وينون عليه نحلته لا يجيزه الله ولا يرضاه، فاكفيت شره بالكلية.

ثم بعد ذلك إذا عرضت وجه الاكتساب ووجه الصرف على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، وعرفت أنه جائز؛ فالنظرة الثانية: هي تحقيق المناط وتطبيق هذا، فقد يكون هذا الوجه الاكتساب به حلالاً إلا أنه ما كل الناس يقدر على تحصيل هذا الوجه والاكتساب بهذه الطريق، فيُنظر له من يعرف ذلك بالخبرة الدنيوية ليقدر على تحصيل المال به في ضوء الشرع الكريم، وكذلك الصرف في المصارف يحتاج إلى من يقدر عليه؛ لأن بعض المصارف لا يقدر كل الناس أن يقوم به، ولا سيما ما يسمونه (المشاريع العامة) فإنه ما كل الناس يقدر على تنفيذها، فإن المشروع العام الذي عُرف أن الشرع يجيزه، وأن فيه مصلحة لجميع المسلمين، وأن ولي أمر المسلمين إذا بذل فيه من مال المسلمين كان ذلك البذل جائزاً، لعظم المصلحة العائدة لعامة المسلمين منه، فإنه يحتاج إلى خبراء دنيويين يعرفون كيف ينفذون ذلك الصرف على الوجه المطلوب.

فهذه الأركان الأربعة أشارت إليها هذه الآية، وهي أصول الاقتصاد، ولو وفق الله المسلمين ونظروا في أصول الاقتصاد، وما جاء به من كتاب الله وسنة نبيه ﷺ لأمكنهم استغلال ثرواتهم، والانتفاع بها في ضوء كتاب الله على طريق يغمرهم فيها المال، ولا يزاولون ما يسخط ربهم (جل وعلا)؛ لذا قال تعالى: ﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾.

ثم قال جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [٣٦] [الأنفال: الآية ٣٦]، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] ومن جملتهم: الذين ينفقون المال ليصدوا بإنفاقه عن سبيل الله ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ أي: إلى النار، كما قال (جل وعلا)، في أصحاب جهنم: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ [٤٤] [الحجر: الآية ٤٤] والعياذ بالله ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [٣٦] يُجمعون يوم القيامة، وقد بين الله كيفية جمعهم إليها في آيات كثيرة من كتابه، كما قال: ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًا﴾ [٨٦] [مريم: الآية ٨٦] وقال: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ [الزمر: الآية ٧١] وهذا معنى قوله: ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [٣٦] وتقديم المعمول الذي هو الجار والمجرور يؤذن بالحصر. أي: لا يحشرون إلى شيء غير النار والعياذ بالله جل وعلا.

وقوله: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٧] قال بعض العلماء^(١): اللام في قوله ﴿لِيَمِيزَ﴾ تتعلق بقوله:

(١) انظر: البحر المحيط (٤/٤٩٣).

﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦].

قرأه حمزة والكسائي: ﴿لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ وقرأ باقي السبعة: ﴿لِيَمَيِّزَ﴾ بفتح الياء وكسر الميم^(١).

كما أن حمزة والكسائي قرءا: ﴿وَتَصَدِيقَةً﴾ [الأنفال: الآية ٣٥] بإشمام الصاد الزاي^(٢). وقرأ غيرهم من السبعة: ﴿وَتَصَدِيقَةً﴾ بالصاد الخالصة غير المشمة بالزاي.

وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ حشرهم الله إلى جهنم ليميز بذلك - يزيل ويفرق - بين الخبيث والطيب، فالخبيث أهل النار، والطيب أهل الجنة، فالله حشر هؤلاء إلى شر دار، وحشر هؤلاء إلى خير دار ليميز ويفرق ويُزيل بين الخبيث والطيب، وعلى هذا القول فالمميز بينهم في الآخرة، وقال بعض العلماء^(٣): هي تتعلق بقوله: ﴿يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٦] يعني: أقدر الله الكفار على عداوة الإسلام والصد عنه ومحاربه ليميز للناس ويبين لهم الخبيث من الطيب. وهذا التفسير مثله قد جاء موضحاً في سورة آل عمران، حيث قال الله جل وعلا: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمَيِّزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: الآية ١٧٩] إلى آخر القصة. وهذا معنى قوله: ﴿لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ أي: يجعل كل واحد منهما متميزاً عن الآخر، منفصلاً عنه لا لبس بينهما،

(١) انظر: الإتحاف (٢/ ٧٩).

(٢) السابق.

(٣) انظر: ابن كثير (٢/ ٣٠٧).

﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ﴾ وهو الكفار، الكفر وأهله. قال بعضهم: ويدخل فيه المال المنفق ليصد به عن سبيل الله. وعلى هذا القول فالمال الذي ينفقه الإنسان ليصد به عن سبيل الله، يركم معه في النار، كما قال جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ إلى قوله: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ [التوبة: ٣٤ - ٣٥] فصرح في هذه الآية من براءة أن ذلك الذهب والفضة الذي كانوا يكتنزون به يدخل معهم في النار ويكونون به فيها، فهذا يشابه هذا التفسير الذي قال: إن المال الخبيث الذي صرفه صاحبه في الدنيا للصد عن سبيل الله أنه يركم معه في جهنم، فيعذب به، وقد ثبتت الأحاديث عنه ﷺ أن الذي كانت عنده ماشية ولا يزيكها تجعل لها في ضحضاح من جهنم، فتدوسه بأرجلها^(١) (والعياذ بالله)، هذا معنى قوله: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ﴾ من أهل الكفر وما كانوا ينفقونه ليصدوا به عن سبيل الله ﴿بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُوهُمْ جَمِيعًا﴾، العرب تقول: ركمه يركمه، إذا جعله ركاماً متراكماً، أي: يركب بعضه بعضاً، ويعلو بعضه بعضاً، كما في قوله: ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدَفَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: ٤٣] فيجعله كله في النار ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ هؤلاء الذين يُجمعون كلهم فيركمون في جهنم موصوفون بصفة الخبث هم الخاسرون الذين غُبنوا في حظوظهم من ربهم (جل وعلا)، وخسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين.

(١) مسلم في الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، حديث رقم: (٩٨٧)، (٢/٦٨٠).

تمَّ المجلد الرابع من «العذب النمير»
من مجالس الشنقيطي في التفسير
ويليه المجلد الخامس بإذن الله

آثارُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيِّ

(٢)

الْعَدَّةُ فِي التَّفْسِيرِ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّنْقِيطِيِّ فِي التَّفْسِيرِ

لِلشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ مُحَمَّدِ الْخُتَّارِ الْجُكْنِيِّ الشَّنْقِيطِيِّ

١٣٩٣ - ١٣٢٥

تَحْقِيقُ

خالد بن عثمان السبت

إشراف

بِكَلْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَوْرَنْدِ

المجلد الخامس

وقف

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العَذَابُ الْفَظِيعُ

مِنْ مَجَالِسِ الشَّيْخِ طَيْبٍ فِي التَّفْسِيرِ



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٦ هـ

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨

هاتف ٥٥٠٥٣٠٥ فاكس ٥٥٤٢٣٠٩

الصف والإخراج دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٨) وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّهُ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ نَعَمْ أَلَمْوَلَىٰ وَنَعَمْ أَلْنَصِيرُ ﴿٤٠﴾ [الأنفال: الآيات ٣٨ - ٤٠].

﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٨) [الأنفال: الآية ٣٨].

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ (جَلَّ وَعَلَا) أَنَّ الْكَفَّارَ يُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ، وَأَنَّهُمْ يَضُمُّ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ فَيُرْكَبُ بَعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ فَيَجْعَلُونَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، أَمْرَ نَبِيِّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: إِنَّهُمْ إِنْ أَنْتَهُوا عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ، وَرَجَعُوا إِلَىٰ مَا يَرْضَىٰ رَبُّهُمْ فَأَمَّنُوا بِهِ وَصَدَّقُوا رَسُولَهُ، يَغْفِرَ لَهُمْ جَمِيعَ مَا سَلَفَ مِنْهُمْ مِنَ الْكُفْرِ، وَلَا يَكُونَ عَلَيْهِمْ ذَنْبٌ مِنْ جَمِيعِ مَا مَضَىٰ. ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قُلْ لَهُمْ ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ لَمْ يَقُلْ لَهُ: خَاطِبُهُمْ، حَتَّى يَقُولَ: إِنْ تَنْتَهُوا يَغْفِرْ لَكُمْ مَا قَدْ سَلَفَ. كَأَنَّهُ أَمْرُهُ بِتَبْلِيغِهِمْ: إِنْ يَنْتَهُوا عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ يُغْفَرُ لَهُمْ. وَحُذِفَ الْفَاعِلُ لِأَنَّ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ مَا سَلَفَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، فَلَيْسَ هُنَاكَ غَيْرُهُ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْفَاعِلُ؛ وَلِذَا حُذِفَ الْفَاعِلُ لِلْعِلْمِ بِهِ وَعَدَمِ الْحَاجَةِ إِلَىٰ ذِكْرِهِ؛ لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ ﴿يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾. وَقَوْلُهُ: ﴿مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أَيُّ: مَا مَضَىٰ قَبْلَ انْتِهَائِهِمْ مِنْ جَمِيعِ مَا ارْتَكَبُوهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾

يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴿٢٨﴾ وَإِنْ يَعُودُوا ﴿٢٩﴾ : اختلف العلماء في المراد بالعود هنا^(١)، فقال بعض العلماء: هذه الآيات من سورة الأنفال نزلت بعد وقعة بدر، والمعنى ﴿٢٨﴾ وَإِنْ يَعُودُوا ﴿٢٩﴾ للقتال كما فعلوا يوم بدر ﴿٢٩﴾ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾ أي: طريقة الله فيما مضى بين رسله وأتباعهم وبين الكفرة^(٢).

قال بعض العلماء: ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ يعني الذين هلكوا منكم فقتلوا وأسروا يوم بدر، مضت سنة الله فيهم، فأظهر عليهم نبيه، ونصره عليهم، فإن عدتم إلى القتال أجرى عليكم تلك السنة؛ لأنه لا تجد لسنة الله تبديلاً. وقال بعض العلماء: المراد بالأولين الأمم الماضية ممن قبلنا؛ لأن كل أمة كذبت رسولها وتمردت على ربها أهكلها الله (جل وعلا)، يعني: وإن تعودوا إلى ذلك الكفر والطغيان أهلككم كما فعل بجميع الأمم قبلكم ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَّا جَاءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾﴾ [المؤمنون: الآية ٤٤] وهذان الوجهان في قوله ﴿سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: سنة الله فيهم، وأصل السنة: الطريقة والشرعة، والشرعة في اللغة: الطريق، والشرائع: الطرق، وكون السنة هي الطريق الذي يمشى عليه، أمر معروف في كلام العرب، ومنه قول لبيد بن ربيعة في معلقته^(٣):

من معشر سنَّتْ لهم آبائهم ولكلِّ قومٍ سنَّةٌ وإمامها
أي: طريقة متبعة، وطريقة الله مع الكفرة أنهم إن كذبوا رسله

(١) انظر: ابن جرير (٥٣٦/١٣)، القرطبي (٤٠٣/٧).

(٢) المصدران السابقان.

(٣) شرح القصائد المشهورات (١٧٤/١).

وتمردوا عليه أهلكهم، كما نطقت به الآيات القرآنية بكثرة وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ يَؤُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨).

وقال بعض العلماء: المراد بالعود هنا: الاستمرار، أي: وإن يستمروا على ما هم عليه من الكفر فقد مضت سنة الأولين. وربما أطلقت العرب ابتداء الفعل على دوامه، مثل: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ أَتَى اللَّهَ﴾ [الأحزاب: الآية ١] أي: استمر ودم على تقواه. هذان الوجهان في قوله: ﴿وَإِنْ يَؤُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٨].

وأمر الله النبي ﷺ وأصحابه قال: ﴿وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [الأنفال: الآية ٣٩] (لا تكون) مضارع منصوب بـ (أن) مضمرة بعد (حتى)، و (لا) النافية لا تمنع من ذلك النصب ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ قال أكثر العلماء^(١): المراد بالفتنة هنا: الشرك. أي: حتى لا يبقى شرك على وجه الأرض. ويدل لهذا المعنى قوله بعده — يليه — ﴿وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ لأن الدين لا يكون كله لله إلا إذا لم يبق على وجه الأرض شرك، فعندئذ يكون الدين كله لله. ويؤيد هذا المعنى وهذا التفسير الذي دلت عليه القرينة القرآنية قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها منعوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»^(٢). هذا هو الأظهر. وجاء في صحيح البخاري في تفسير هذه الآية عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) ما يدل على أن المراد بالفتنة: فتنة الرجل عن دينه، كالمستضعف الذي إذا آمن حبسوه وأوثقوه، أو قتلوه حتى يترك

(١) انظر: ابن جرير (٥٣٨/١٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

دينه^(١)، يعني: قاتلوهم حتى ينتشر الإسلام، وتنكسر شوكة الكفر، بحيث لا يقدرّون على ردّ إنسان عن دينه، ولا قتل إنسان ولا ضربه ولا إيشاقه بسبب الإسلام؛ لأنهم كانوا في أول الإسلام يفتنون الضعفاء عن دينهم، فكان أمية بن خلف - قبحه الله - يعذب بلالاً فيضجعه في نهار الصيف في رمضاء مكة، فيضع الحجارة على صدره ويعذبه ليكفر بمحمد ﷺ، وهو يقول: أحد أحد. وكذلك أودوا كثيراً، فقتل في ذلك أبو عمار بن ياسر وأمه، وأما هو فلما أرادوا أن يفعلوا به ذلك وخاف القتل قال كل ما يريدون منه، فسب رسول الله ﷺ، وسيأتي - إن شاء الله - إيضاح قصته في الآية النازلة به في سورة النحل في قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ [النحل: الآية ١٠٦]. وهذا معنى قوله: ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [الأنفال: الآية ٣٩] والقول الأول يدخل فيه هذا؛ لأنه إذا انتفى الشرك لا يكون هناك كافر يفتن المسلمين عن دينهم، وهذا معنى قوله: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ لَعْنَةً﴾.

﴿فَإِنْ أَنْتَهَوْا﴾ عن كفرهم وأسلموا: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٤٠﴾ فهو بصير بعملهم يجازيهم عليه، ﴿وَأِنْ تَوَلَّوْا﴾ [الأنفال: الآية ٤٠] أعرضوا ولم يرجعوا عن كفرهم ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم عليهم، لا يحزنكم توليهم وإعراضهم وإصرارهم على الكفر، فالله مولاكم ناصركم

(١) البخاري في التفسير، باب ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ لَعْنَةً﴾، حديث رقم: (٤٦٥٠)، (٣٠٩/٨)، وانظر: الحديث بعده رقم:

عليهم، و (المولى) وزنه في الميزان الصرفي (مَفْعَل) من الولاية، والمولى في لغة العرب^(١): هو كل من ينعقد بينك وبينه سبب يجعلك تواليه ويواليك؛ ولذا كثر إطلاق المولى على ابن العم؛ لأن عصبية العمومة تجعله ينتصر لك وتنتصر له. وقد أطلق الموالي على العصبية في قوله: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [النساء: الآية ٣٣] العصبية الوارثون. ومنه قول الفضل بن العباس من ذرية أبي لهب^(٢):

مَهْلًا بَنِي عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِينَا لَا تَظْهَرُوا لَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا
ومن هذا المعنى قول طرفة بن العبد^(٣):

وَأَعْلَمُ عِلْمًا لَيْسَ بِالظَّنِّ أَنَّهُ إِذَا ذَلَّ مَوْلَى الْمَرْءِ فَهُوَ ذَلِيلٌ

ولكون المولى في لغة العرب يطلق على كل من بينك وبينه سبب موالة يواليك بها وتواليه بها، وكثرت معانيه فأطلق على بني العم، وعلى العصبية، وعلى المعتقين، والمُعْتَقِينَ بالفتح والكسر، وعلى الناصر، وعلى الصاحب؛ لأن كلاً ينعقد بينك وبينه سبب، فلما انعقد بين الكفار وبين النار سبب يجعلهم يدخلونها، ويخلدون فيها، وهي تؤذيهم بحرّها قال تعالى: ﴿هِيَ مَوْلَانَكُمْ﴾ [الحديد: الآية ١٥] فجعل النار مولاهم لانعقاد السبب بينهم وبينها بكفرهم،

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) البيت في الكامل للمبرد (٣/١٤١٠)، القرطبي (١١/٧٨)، الدر المصون (٧/٥٦٧)، وقائله هو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب، من شعراء بني أمية، وصدر الشطر الثاني: «لا تنبشوا بيننا».

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

وكونها دار الله التي يُعذب بها أعداءه، فهذا معنى قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٠] وهذه ولاية نصر.

وقد أطلقت الولاية في القرآن بالنسبة إلى الله (جل وعلا) إطلاقين: أطلق المولى بمعنى الولاية الخاصة، وهي: النصر والتمكين والتوفيق، كقوله هنا: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ [التحریم: الآية ٤] وهذا كثير في القرآن؛ ولذا قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [١١] [محمد: الآية ١١] أي: لا مولى لهم ولاية نصر وتمكين. وأطلق المولى صادقاً بالكفار؛ لأنها ولاية خلق وقدرة وربوبية وملك، وهو في قوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ﴾ [الأنعام: الآية ٦٢] وهي في الكفار؛ لأنه مولى الكفار ولاية ملك وتصرف ونفوذ قدرة، ومولى المؤمنين ولاية نصر وتمكين وثواب. فهذا معنى قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾.

﴿نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [٤٠] (نعم) فعل جامد لإنشاء [المدح]^(١). والتحقيق أنه فعل ماض جامد^(٢)؛ لأن تاء التأنيث تدخل عليه:

نِعِمْتُ جَزَاءُ الْمُتَّقِينَ الْجَنَّةِ دَارُ الْأَمَانِي وَالْمُنَى وَالْمَنَّةِ^(٣)
 خلافاً لمن زعم أن (نعم) اسم. قالوا: لأن أعرابياً قيل له:
 ولدت امرأتك بنتاً. فقال: ما هي بنعم الولد^(٤)، فأدخل عليها حرف

(١) في الأصل: «الذم»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: شرح شذور الذهب ص ٢١، ضياء السالك (٤٠/١)، (٩١/٣).

(٣) البيت في شرح شذور الذهب ص ٢١.

(٤) انظر: ضياء السالك (٤٠/١)، (٩١/٣).

الجر الذي هو الباء، ودخول حرف الجر من علامات الاسم. والمحققون من علماء العربية: أن (نِعْمَ وبئس) فعلان ماضيان جامدان لإنشاء [المدح أو] ^(١) الذم. قالوا: وقول الأعرابي: ما هي نِعْمَ الولد. وقول الآخر: نِعْمَ السَّيْرُ عَلَى بَيْسِ الْعَيْرِ ^(٢). محكي قول محذوف، أي: ما هي بولد مقول في جنسه نِعْمَ، نِعْمَ الولد.

وقوله: ﴿نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ (المولى) فسرناه الآن، و (النصير): (فَاعِلٌ) بمعنى (فَاعِلٌ)، بمعنى الناصر، وأصل النصير في لغة العرب: إعانة المظلوم، وتخليصه بالإعانة من الظلم، فالله (جل وعلا)، كأنه في هذه الآية يبين الشاء على نفسه، الشاء الكامل الذي يستحقه في ولايته لأوليائه، ونصره لهم.

قال بعض العلماء: بين (المولى) و (النصير) عموم وخصوص من وجه، يجتمع (المولى) و (النصير) في بني عمك وعصبتك إذا كانت لهم قدرة على نصرك، وإعانتك على عدوك، فإذا جاء دونك بنو عمك وعصبتك ومنعوك من أعدائك، اجتمع فيهم أن كل واحد منهم مولى، وأنه نصير، وينفرد (المولى) عن (النصير) في قرابتك وعصبتك إذا كانوا ضعفاء، لا يقدر على نصرتك، فالواحد منهم مولى وليس بنصير، إذ لا طاقة له على النصر، وينفرد (النصير) عن (المولى) في الأجنب الذي ليس بينك وبينه سبب ولاية إذا نصرك وأعانك ومنعك من عدوك، فهو نصير وليس بمولى. وهذا واضح.

قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٢) المصدر السابق.

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خَلْفَ لَكُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَكِنَّ لِّقَضَى اللَّهِ أَمْرًا كَأَن مَّفْعُولًا لِّهَٰلِكَ مَن هَلَكَ عَن بَيْتَةٍ وَيَحْيَىٰ مَن حَيَّ عَن بَيْتَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ [الأنفال: الآيتان ٤١، ٤٢].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾﴾ [الأنفال: الآية ٤١].

(اعلموا) معناه: تيقنوا؛ لأن العلم إذا أُطلق في القرآن معناه اليقين في جميع القرآن، وقد جاء في حرف في سورة الممتحنة إطلاق العلم مراداً به الظن الغالب، وهو قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْتَمَحْنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ [الممتحنة: الآية ١٠] ﴿عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ [الممتحنة: الآية ١٠] أي: غلب على ظنكم، ظناً قوياً مزاحماً لليقين، ولا يكاد العلم في غير هذا الموضع يُطلق في القرآن إلا مراداً به اليقين الجازم، الذي لا يخالجه ظن ولا وهم ولا شك.

﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ﴾ (ما) موصولة، و (أن) مصدرية، أن الذي غنمتم من شيء، وصيغ الموصول قد تقرر في علم الأصول أنها من صيغ العموم^(١)؛ لأن الموصول يعم كل ما تشمله صلته،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

و ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ بيان للموصول، من شيء كائناً ما كان، إلا ما سنذكره مما أخرجه دليل مُخَصَّص.

﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ قراءة جماهير القراء، منهم السبعة: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ وفي بعض الروايات الضعيفة عن بعض السبعة: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ وقد رواه الجعفي عن أبي عمرو^(١)، أما الرواية التي عليها جمهور القراء، وهي رواية السبعة الصحيحة عنهم: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ وهنا محذوف دل عليه المقام: فحقه أن لله خمس، أو: فواجب حتم أن لله خمس. والخمس معروف.

﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ وهذه الآية الكريمة من سورة الأنفال قد تضمنت أحكاماً كثيرة من أحكام الجهاد، ومن أحكام الغنائم^(٢)، وقد يحتاج لها المسلمون؛ لأننا نرجو الله (جل وعلا) أن يرفع علم الجهاد، ويقوي كلمة لا إله إلا الله، وأن تخفق رايات المسلمين في أقطار الدنيا، فيحتاجون إلى تعلم ما تضمنته هذه الآية الكريمة من أحكام الجهاد، ولما كان القرآن العظيم هو مصدر جميع العلوم؛ لأنه الكتاب الذي حوى جميع العلوم، وكانت أصول جميع الأشياء كلها فيه، أردنا هنا أن نبين جُملاً من الأحكام التي أشارت إليها هذه الآية الكريمة، ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ معناه: الذي غنمتم، وهي الغنائم التي يحوزها المسلمون من أموال الكفار إذا انتصروا عليهم فقهروهم، وأموال الكفار على قسمين^(٣):

قسم: ينتزعه المسلمون منهم بالقوة والغلبة.

(١) انظر: البحر (٤/٤٩٩).

(٢) انظر: هذه التفاصيل في الأضواء (٢/٣٥١).

(٣) السابق (٢/٣٥٢).

وقسم: يصل إلى المسلمين من غير انتزاع بالقوة من أهله الكفار.

والاصطلاح المشهور عند الفقهاء أن بينهما فرقاً، أن الغنيمة هي ما ينتزعه المسلمون بالقوة من الكفار، أما ما ييسره الله للمسلمين بلا قتال فهو المسمى بـ (الفيء) وحكمهما مختلف على التحقيق الذي عليه جماهير العلماء ودل عليه القرآن؛ لأن الفيء هو المال الذي يناله المسلمون من الكفرة من غير أن ينتزعه بالقوة، ولا أن يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب، كأموال بني النضير، فإنهم نزلوا على حكم النبي ﷺ، ومكنه الله من أموالهم من غير أن تنتزع منهم بالقوة، وقد سمح لهم النبي ﷺ أن يحملوا على الإبل ما قدروا أن يحملوه، واستثنى السلاح كما ستأتي تفاصيله في سورة الحشر؛ لأنها كلها نزلت في قصة بني النضير، هذا هو الفيء، وهو المذكور في سورة الحشر، وقد نص الله في سورة الحشر على أن مصارفه هي مصارف خمس الغنيمة؛ لأنه قال هنا: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] وقال هناك: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ فبين بقوله: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ [الحشر: الآية ٦] الفرق بين الفيء والغنيمة؛ لأنه مال لم تنتزعه بالقوة والسلاح من أهله، ولم تسرعوا في انتزاعه على الخيل والركاب التي هي الإبل. ثم قال مبيناً مصارفه وأنها هي مصارف الخمس: ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الحشر: الآية ٧] مثل ما ذكر هنا في مصارف الخمس سواء بسواء، وشذ بعض العلماء فقال: إن الفيء والغنيمة سواء. وهذا القول

مشهور عن قتادة وطائفة من العلماء، وهو قول وإن كانت تساعده اللغة فالشرع والحقيقة الشرعية لا تساعده؛ لأن العرب تُطلق في لغتها الفيء على جميع ما يُغنم، وهو معنى معروف في كلامها، ومنه قول مهلهل بن ربيعة التغلبي أخي كليب^(١):

فلا وأبي جليلة ما أفأنا من النعم المؤبل من بغير
ولكننا نهكنا القوم ضرباً على الأثباج منهم والنحور

يعني: لم نشتغل بالغنائم، وإنما اشتغلنا بقتل الرجال.

وربما أطلق الفيء في القرآن مراداً به كل غنيمة، كقول قتادة، وذلك في قوله: ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ [الأحزاب: الآية ٥٠] لأن المسيبات حكمها في هذا سواء، سواء كانت فيئاً أو غنيمة، إلا أن الاصطلاح المعروف هو التفرقة بين ما أُوجِف عليه بالخيـل والركاب، وبين ما أُخذ عفواً من غير انتزاع بالقوة، كما قال هنا: ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ فبيّن أنهم غنموه وانتزعوه منهم قهراً، وقال في الآخر الذي هو الفيء: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ [الحشر: الآية ٦] فكيف تستحقونه ولم تنتزعوه بالقوة، ولم توجفوا عليه بالخيـل ولا الإبل؟!

والإيجاف: الإسراع كما هو معروف.

(١) البيتان من قصيدة يرثي فيها أخاه كلياً، ونص البيتين كما في ديوانه ص ٤١،

وفي «شعراء النصرانية قبل الإسلام» ص ١٧٠ هكذا:

فلا وأبي أميمة ما أبوها من النعم المؤثل والجزور
ولكننا طعنا القوم طعناً على الأثباج منهم والنحور

والبيتان ذكرهما الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٢/ ٣٥٣) كما هنا.

وهذه الآية الكريمة دلت على أن أربعة أخماس الغنيمة [أنه]^(١) للمجاهدين الغانمين الذين غنموها؛ لأن قوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الآية يدل على أن المعنى: وأما الأُخماس الأربعة فهي للغانمين المجاهدين، ويدل على ذلك إسناد غنيمته إليهم في قوله: ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ﴾ وهذا هو التحقيق، وعليه جماهير العلماء، أن أربع أخماس الغنيمة للمسلمين المجاهدين الذين غنموها، تُقسم بينهم بالسواء، وأن خُمس الغنيمة هو يُصرف في هذه المصارف المذكورة وسنوضحها - إن شاء الله - واحداً واحداً. هذا هو المذهب الحق وعليه جماهير العلماء، وخالف في هذا قوم من العلماء - منهم طائفة من علماء المالكية وغيرهم^(٢) - قالوا: إن الغنائم كلها والفئ شيء واحد، وأن التصرف فيه كله لرسول الله ﷺ يعطي الغانمين ما شاء ويمنعهم ما شاء. وهذا القول وإن قال به جماعة من المالكية وغيرهم من العلماء فهو خلاف التحقيق.

والذين قالوا هذا القول استدلوا بأدلة كلها مردودة مجاب عنها، قالوا: من أدلته أن الغنائم هي الأنفال، وقد تقدم في أول السورة قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: الآية ١] فصرح بأنها لله وللرسول ﷺ ولم يجعل للغانمين فيها حقاً مستقلاً إذا لم يشأ الرسول ﷺ أن يعطيهم. قالوا: ويتأيد هذا بأمور، منها: أن النبي ﷺ لم يقسم مكة حين افتتحها عنوة، وأنه (صلوات الله وسلامه عليه) في غزوة حنين لما أخذ غنائم هوازن أعطى صفوان بن أمية ما ملأ بين جبلين من الغنم، وأعطى عيينة بن حصن مائة من

(١) في الأصل: «أنهم».

(٢) انظر: المغني (٣٠٤/٩)، القرطبي (٢/٨)، الأضواء (٣٥٤/٢).

الإبل، والأقرع بن حابس مائة من الإبل، وأعطى عطايا كثيرة، ولم يعط الأنصار منها شيئاً، حتى غضب الأنصار وقالوا: يعطي الغنائم عنا لقريش وسيوفنا تقطر من دمائهم!! فعلم النبي ﷺ بما قالوا فأرسل مَنْ جمعهم وقال: «ألم أجدكم متعادين فألف الله بين قلوبكم بي؟!» قالوا: بلى. قال: «ألم أجدكم على شفا حفرة من النار فأنقذكم الله منها بي؟» قالوا: بلى يا رسول الله — ﷺ — . فلما عدّد عليهم بعض النعم التي أنعم الله عليهم بسبب رسول الله ﷺ اعترفوا بذلك كله وسكتوا، قال لهم: «ألا تحيوني يا معشر الأنصار؟!» قالوا: وكيف نجيب رسول الله ﷺ؟! قال: «قولوا: ألم يكذبك الناس فصدقناك؟ ألم يُعاديك الناس فأويناك ونصرناك؟!» ثم قال: «يا معشر الأنصار ألا ترضون بأن يرجع الناس إلى بيوتهم بالشاة والبعير، وترجعون إلى بيوتكم برسول الله ﷺ؟» قالوا: رضينا برسول الله ﷺ قسمة. وطابت نفوسهم^(١). قال قائل هذا القول من المالكية وغيرهم من العلماء كفتادة: لو كانت الغنيمة مستحقة للغانمين ولم يكن للإمام أن يفعل فيها كيف يشاء، كيف يفضل النبي ﷺ المؤلفّة لقلوبهم كالأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، وصفوان بن أمية ويمنع الأنصار، والأنصار أحق؟! وكيف يفضل الأقرع بن حابس التميمي،

(١) أصل هذا الخبر في البخاري، (من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه) كتاب المغازي، باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان، حديث رقم: (٤٣٣٠)، (٤٧/٨)، وأخرج بعضه برقم: (٧٢٤٥)، ومسلم في الزكاة، باب إعطاء المؤلفّة لقلوبهم على الإسلام...، حديث رقم: (١٠٦١)، (٧٣٨/٢)، ومن حديث أنس عند مسلم في نفس الكتاب والباب، حديث رقم: (١٠٥٩)، (٧٣٣/٢ — ٧٣٧)، وأخرجه أحمد (٧٦/٣) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

وعيينة بن حصن الفزاري على العباس بن مرداس السلمي وهو حسن الإسلام جداً؟! وقد غار منهم العباس بن مرداس حتى قال شعره المشهور، قاله أمام النبي ﷺ لما أعطى عيينة مئة، والأقرع مئة، وأعطى العباس بن مرداس قليلاً، قال: مخاطباً لرسول الله ﷺ^(١):

أتجعل نهبي ونهب العبيد	بين عيينة والأقرع
وما كان حصن ولا حابس	يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرئ منهما	ومن تضع اليوم لا يرفع
وقد كنت في الحرب ذا تدرٍ	فلم أعط شيئاً ولم أُمْنَع
ولا أباعير أعطيتها	عديد قوائمه الأربع
وكانت نهاباً تلافيتها	بكرري على المهر في الأجرع
وإيقاظي القوم أن يرقدوا	إذا هجع الناس لم أهجع

إلى آخر شعره. قالوا: لو كانت الغنيمة للغنمين لما فضل الأقرع وعيينة على العباس بن مرداس وهو أحسن منهما إسلاماً، ولما

(١) جاءت هذه الأبيات في روايات متعددة على تفاوت بينها في بعض الألفاظ مع زيادة في بعض الأبيات، ففي صحيح مسلم (١٠٦٠) وغيره الاقتصار على الأبيات الثلاثة الأولى، وبعضهم يزيد رابعاً، وأكثر ما وقفت عليه سبعة أبيات وهي عند ابن هشام في السيرة، وفي سبل الهدى والرشاد (٣٩٩/٥) هكذا:

كانت نهاباً تلافيتها	بكرري على المهر في الأجرع
وإيقاظي القوم أن يرقدوا	إذا أهجع الناس لم أهجع
فأصبح نهبي ونهب العبيد	بين عيينة والأقرع
وقد كنت في الحرب ذا تدرٍ	فلم أعط شيئاً ولم أُمْنَع
والأفائل أعطيتها	عديد قوائمها الأربع
وما كان حصن ولا حابس	يفوقان مرداس في المجمع
وما كنت دون امرئ منهما	ومن تضع اليوم لا يرفع

فضل المؤلفه قلوبهم على الأنصار وهم أحسن منهم إسلاماً. قالوا: فعطيا النبي هذه - ﷺ - كما أعطى من مئآت الإبل، وأعطى من الورق والرقيق، وأعطى صفوان بن أمية ما ملأ بين جبلين من الغنم، قالوا: هذا يدل على أن الغنيمة ليست استحقاقاً محضاً للغانمين، وإنما يفعل الإمام فيها ما يشاء، قالوا: وكذلك لما فتح مكة لم يغنم أموال أهل مكة، ولم يقسم دورها ولا أرضها [فلو كان قسّم الأحماس الأربعة على الجيش واجباً لفعله ﷺ] لما فتح مكة. قالوا: وكذلك غنائم هوازن في غزوة حنين، أعطى منها عطايا عظيمة جداً للمؤلفة قلوبهم. وأجاب الجمهور عن كونه ﷺ^(١) / أعطى المؤلفه [٤/ب] قلوبهم، وأعطى عينة مئة، والأقرع مئة، وصفوان ما ملأ بين جبلين غنماً ونحو ذلك من العطايا، أنه فعل ذلك بعدما استطاب نفوس الغانمين عنه، وأن الغانمين طابت له نفوسهم بذلك للمصلحة العامة، وهي تأليف قلوب الرجال الذين لهم شوكة عظيمة وأتباع كثيرون ليقوى بهم الإسلام، وقد فعل ذلك برضا الغانمين وطيب أنفسهم عن ذلك له ﷺ، أما عدا كونه لم يقسم دور مكة ورباعها فقد أجاب عنه الشافعي (رحمه الله) جواباً لكنه غير ناهض بالحقيقة والإنصاف^(٢)؛ لأن الشافعي (رحمه الله) مع جلالته وعلمه يرى أن مكة المكرمة - حرسها الله - أنها فتحت صلحاً لا عنوة، ويظن أن قوله ﷺ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وتم استيفاء النقص من كلام الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٣٥٥/٢) وجعلت ذلك بين معقوفين.

(٢) انظر: الأضواء (٣٥٦/٢).

«آمن»^(١). يظن أنها نوع صلح أو شبه صلح، والتحقيق الذي لا شك فيه: أن مكة - حرسها الله - إنما فُتحت عنوة وقهراً بالسيف لا صلحاً، وتأمين النبي ﷺ لبعض الناس لا يقتضي الصلح؛ لأن الصلح أمر عام. والدليل على أنها فتحت عنوة أمور كثيرة وأدلة واضحة لا لبس فيها^(٢)، منها: ما ثبت في صحيح مسلم وغيره من وقوع القتال فيها يوم فتح مكة؛ لأن النبي ﷺ جعل خالد بن الوليد يوم فتح مكة على المُجَنَّبَةِ اليمنى، وجعل الزبير بن العوام على المُجَنَّبَةِ اليسرى، وجعل أبا عبيدة على الحُسَر^(٣) وأخذوا بطن الوادي، ولم يتلقهم أحد إلا أناموه، فقتلوا من قريش قوماً كما هو معروف. وهذا ثابت في الصحيح وغيره، ورجز حماس بن قيس المشهور يدل على ذلك؛ لأن حماس بن قيس هذا رجل حليف لقريش، وكان يقول لزوجته: إنه يجعل لها أزواج رسول الله ﷺ خدماً، وكان يقول لها: إذا جئتك فاراً فأغلق الباب دوني، وكان يرتجز ويقول^(٤):

إِنْ يُقْبِلُوا الْيَوْمَ فَمَالِي عَلَّهْ هَذَا سِلَاحٌ كَامِلٌ وَأَلَّهْ
وَذُو غِرَارَيْنِ سَرِيعُ السَّلَّةِ

(١) أخرجه مسلم في الجهاد والسير، باب فتح مكة، حديث رقم: (١٧٨٠)، (١٤٠٥/٣) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وأخرجه أبو داود في الخراج والإمارة، باب ما جاء في خبر مكة، حديث رقم: (٣٠٠٦، ٣٠٠٥)، (٢٥٦/٨، ٢٥٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) انظر: صحيح مسلم (١٤٠٥/٣)، زاد المعاد (٤٢٩/٣)، الأضواء (٣٥٦/٢)، (٣٧٣).

(٣) وهم الذين لا دروع لهم.

(٤) الأبيات في ابن هشام ص ١٢٤٩، الأضواء (٣٧٥/٢).

وكان يوم فتح مكة اجتمع مع الجماعة الذين جاءهم خالد بن الوليد، فرأى القتل وجاءها منهزماً، فقالت له: أين الذي كنت تقوله أنك تُخدمني نساءهم، وأني أغلق الباب دونك؟! فقال لها رجزه المشهور، وهو معروف عند علماء التاريخ وأصحاب المغازي^(١):

إِنَّكَ لَوْ شَهِدْتَ يَوْمَ الْخَنْدَمَةِ إِذْ فَرَّ صَفْوَانٌ وَفَرَّ عِكْرِمَةُ
وَاسْتَقْبَلْتَنَا بِالسُّيُوفِ الْمُسْلِمَةِ لَهُمْ نَهْيْتُ خَلْفَنَا وَهُمْ هَمَمُهُ
يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُمُجْمِهِ ضَرْباً فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمَهُ
لَمْ تَنْطَقِي بِاللُّومِ أَدْنَى كَلِمَةٍ

وهذه الأدلة وغيرها تدل على أن مكة فُتحت عنوة لا صلحاً. ومن الأدلة على ذلك: ما ثبت في الصحيح أن النبي (صلوات الله وسلامه عليه) أمر بقتل مقيس بن صبابه، وابن خطل، وجاريتين معهما، ولو وُجدوا متعلقين بأستار الكعبة. ولو كانت مكة صلحاً لما أمر بقتل مقيس بن صبابه، وابن خطل، والجاريتين المذكورتين معهما^(٢)، كما هو ثابت معروف، ومما يدل على أنها فتحت عنوة ما

(١) تقدمت هذه الآيات، ونصها في ابن هشام ص ١٢٥٠:

إِنَّكَ لَوْ شَهِدْتَ يَوْمَ الْخَنْدَمَةِ إِذْ فَرَّ صَفْوَانٌ وَفَرَّ عِكْرِمَةُ
وَاسْتَقْبَلْتَهُم بِالسُّيُوفِ الْمُسْلِمَةِ لَهُمْ نَهْيْتُ خَلْفَنَا وَهُمْ هَمَمُهُ
يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُمُجْمِهِ ضَرْباً فَلَا يُسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمُهُ
لَمْ تَنْطَقِي فِي اللَّوْمِ أَدْنَى كَلِمَةٍ

(٢) البيهقي في الدلائل (٥/٥٩)، وابن سعد في الطبقات (٢/٩٨)، وذكره

ابن هشام في السيرة ص ١٢٥١، وابن القيم في الزاد (٣/٤١١)، وابن كثير في تاريخه (٤/٢٩٧ - ٢٩٩) وأخرج الشيخان من حديث أنس (رضي الله عنه): =

ثبت في الصحيح عن أم هانئ أنها أجارت رجلاً من أحماها بني مخزوم؛ لأن زوجها هبيرة بن أبي وهب المخزومي، أجارته وجعلت له الأمان، فجاءه علي ابن أبي طالب (رضي الله عنه) ليقتله، فشكته إلى النبي ﷺ، فقال ﷺ: «أجرنا من أجرت يا أم هانئ»^(١) فلو كانت مكة مفتوحة صلحاً لما أخذ علي السيف ليقتل المخزوميين الذين أجارتهما أخته أم هانئ (رضي الله عنها)، إلى غير ذلك من الأدلة.

ولكن التحقيق أن الأرض المغنومة لها حكم خاص سنيته الآن؛ لأن الغنيمة أقسام^(٢)، منها: ما هو كالذهب والفضة والحيوان، وهذا لا خلاف عند من يُعتدُّ به من العلماء أنه يُقسم ويُخَمَّس، أما أرض العدو التي فتحها المسلمون فللعلماء فيها أقوال^(٣): فبعض العلماء يقول: عندما يستولي عليها المؤمنون تصير وقفاً عاماً للمسلمين. وهذا مذهب مالك (رحمه الله) وجماعة من العلماء.

= «أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر، فلما نزعه جاء رجل فقال: إن ابن خَطَلٍ متعلق بأستار الكعبة، فقال: «اقتلوه». البخاري في جزاء الصيد، باب دخول مكة بغير إحرام، حديث رقم: (١٨٤٦)، (٥٩/٤) وأطرافه: (٣٠٤٤، ٤٢٨٦، ٥٨٠٨)، ومسلم في الحج، باب جواز دخول مكة بغير إحرام، حديث رقم: (١٣٥٧)، (٩٨٩/٢).

(١) البخاري في الصلاة، باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفاً به، حديث رقم: (٣٥٧)، (٤٦٩/١)، ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى...، حديث رقم: (٣٣٦)، (٤٩٨/١).

(٢) انظر: القرطبي (٤/٨)، الأضواء (٣٦٧/٢).

(٣) القرطبي (١٨/٢٢ - ٢٣)، الأضواء (٣٦٧/٢).

وبعض العلماء يقول: يجب قسم الأرض المغنومة كما قسم النبي ﷺ أرض خيبر وأرض بني قريظة.

وجماعة من العلماء قالوا: الإمام مخير في ذلك، إن رأى المصلحة في قسَمِها قَسَمَها، وإن رأى المصلحة في إبقائها وقفاً للمسلمين تركها وقفاً للمسلمين، فإذا اقتضى نظر الإمام أن يقسمها قسمها وكانت مملوكة للغانمين، وكانت أرض عشور لا أرض خراج، وإن رأى الإمام أن يتركها لعامة المسلمين خزانة لهم — كما هو رأي عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) — تركها وقفاً للمسلمين، وكانت أرض خراج لا أرض عشور، يؤخذ الخراج ممن هو يستغلها ويكون لعموم المسلمين. وهذا المذهب بالتخير هو الحق — إن شاء الله — والنبي ﷺ اختار أن يقسم أرض قريظة وأرض خيبر، واختار أن يترك قسمة دور مكة. وقد فهم عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) من فعل النبي ﷺ أن الأرض التي غنمها المسلمون واحتلوا بلادها بالقوة أن الإمام مخير فيها، فَهَمَ ذلك من فعل النبي ﷺ؛ ولذا ثبت عنه في الصحيح أنه قال: «لولا آخر المسلمين لما فُتحت علي قرية إلا قسمتها على الغانمين كما قسم رسول الله ﷺ أرض خيبر»^(١). وعمر لم يفعل هذا الصنيع متهجماً على كتاب الله في قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ الآية [الأنفال: الآية ٤١]. وإنما فهم من فعل رسول الله ﷺ التخير في ذلك، وكلامه صريح في أنه يعتقد أنه مخير؛ لأنه قال: «لولا آخر المسلمين لما فُتحت علي قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ أرض خيبر» وهذا فيه مصلحة عظيمة؛

(١) البخاري في فرض الخمس، باب الغنيمة لمن شهد الواقعة، حديث رقم:

لأن الغانمين لو قسموا الأرض عندما غنموها فإن آخر المسلمين يكونون لا غلة لهم، ويكون الإسلام وجيوش الإسلام والأموال التي يحتاج بها لحماية بيضة الإسلام وقمع الكفار وإقامة الجهاد يكون ذلك لا يوجد له شيء، فوجود تلك الأرضين الكثيرة لها خراج كثير عظيم يستعين به المسلمون على شراء السلاح، وتهيئة الجيوش، وتعبئة الرجال للقتال في سبيل الله (جل وعلا)، أن هذا هو المصلحة؛ ولأجل تخيير الإمام لم يقسم النبي ﷺ مكة، وقد ثبت أن النبي ﷺ قسم بعض خيبر ولم يقسم بعضها، قال بعض العلماء: البعض من خيبر الذي لم يقسمه رسول الله ﷺ إنما ترك قسمه لهذا الاختيار؛ لأنه مخير في القسم والإبقاء. والصحيح أن الذي لم يقسمه من أرض خيبر كان فيئاً؛ لأن بعض البساتين وبعض الأطراف من خيبر كانوا لم يفتحوا ولم يؤخذوا عنوة ولم يؤجف عليهم بالخيول والركاب، فلما أخذت قريظة نزلوا على حكم النبي ﷺ من غير أن يؤخذوا بالقهر فكان فيئاً، وسمع بهم أهل فدك ففعلوا كذلك، فكانت فدك فيئاً للنبي ﷺ، هي وذلك البعض من قريظة. ومعلوم أن فدك وبعض قريظة كانا من الفيء الخالص لرسول الله ﷺ، وقد طلبته فاطمة (رضي الله عنها) أن يقطعها فدك فأبى، وأقطعها أمير المؤمنين عثمان بن عفان (رضي الله عنه) لمروان بن الحكم ظناً منه (رضي الله عنه وأرضاه) أن ما كان للنبي ﷺ ينتقل الحق فيه لولي أمر المسلمين بعده، وأن ذلك انتقل إليه، وأنه غني عنه بأمواله فوصل به بعض قُرْبائِهِ، وهو ابن عمه مروان بن الحكم رضي الله عن عثمان وأرضاه وعن جميع أصحاب النبي ﷺ^(١).

(١) انظر: الأضواء (٢/٤١٢).

وحاصل هذا أن التحقيق الذي لا شك فيه — إن شاء الله — أن الأموال المغنومة التي انتزعتها المسلمون من الكفار أنها نوعان: الأرض، وغير الأرض. أما الأرض فلا يتعين قسمها بينهم، والإمام مخير فيها، فإن رأى مصلحة المسلمين في قسمها قسمها، وإن رأى مصلحة المسلمين في إبقائها وقفاً عليهم أبقاها وقفاً ينتفع بها آخر المسلمين. قال بعض العلماء: والقرآن يشير لهذا؛ لأنه لو لم يكن يبقى لآخر المسلمين شيئاً لما قال الله في المستحقين: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ [الحشر: الآية ١٠] لأنه قال أولاً: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ [الحشر: الآيات ٨ — ١٠] وقال بعض العلماء: لا دليل للغنيمة في آية الحشر هذه؛ لأنها في الفياء، وقد أفتى مالك بن أنس (رحمه الله) أن الذين يسبون أصحاب رسول الله ﷺ أنهم لا حق لهم في فياء المسلمين، ولما نُوقِشَ في ذلك قال: «هؤلاء الذين سَبُّوا أصحاب رسول الله ﷺ لا حق لهم في فياء المسلمين؛ لأن الله لما ذكر الذين يعطون فيء المسلمين من الأصناف قال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ أهؤلاء من الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم؟» قالوا: لا. قال: «أهم من الذين قيل فيهم: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾» قالوا: لا. قال: «وأنا أشهد أنهم ليسوا من الصنف الثالث الذين قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بل هؤلاء جاؤوا يسبونهم ويعيبونهم فليسوا منهم قطعاً، فتبين

أنهم لا حق لهم»^(١).

وعلى كل حال فجميع المال المغنوم يقسم بين الغانمين، والأرض فيها للعلماء ثلاثة مذاهب معروفة كل واحد منها لصاحبه عليه أدلة^(٢):

أحدها: أنها تكون غنيمة وتقسم، وهو مذهب الإمام الشافعي، واستدل بعموم قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: الآية ٤١].

وكان مالك بن أنس (رحمه الله) يرى أن أرض الكفار عندما يفتحها المسلمون تصير بمجرد استيلاء المسلمين عليها وقفاً للمسلمين آخرهم يستوون فيها جميعاً لمصلحة الإسلام العامة، وللإعانة على تعبئة الجيوش، والرد عن بيضة الإسلام، والدفاع عن المؤمنين في المستقبل.

وقوم قالوا: يخير الإمام إن رأى قسماً مصالحة قسماً. وهذا مذهب الإمام أحمد، ويروى عن أبي حنيفة نحوه والله تعالى أعلم. وهذا القول بالتخير هو أقواها دليلاً؛ لأنه تنتظم به الأقوال، وتجتمع به النصوص، والجمع واجب إذا أمكن. أما الأخماس الأربعة من

(١) استنباط مالك (رحمه الله) ذكره القرطبي في التفسير (٣٢/١٨) ونصه: «من كان يُبغض أحداً من أصحاب محمد ﷺ، أو كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في شيء المسلمين، ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾»، وهو في ابن كثير (٣٣٩/٤). أما المحاوراة التي أوردها الشيخ (رحمه الله) فقد أورد نحوها السيوطي في الدرر (١٩٨/٦) عن ابن عمر (وليس في موضوع الفيء)، وأورد القرطبي (٣٢/١٨) نحوها عن علي بن الحسين كذلك (وليس في موضوع الفيء).

(٢) انظر: الأضواء (٣٦٧/٢).

الأرض المقسومة إذا اقتضى نظر الإمام أن يقسمها أو من غير الأرض كالذهب والفضة والخيول والأبل ونحو ذلك، أما هذه الأخماس الأربعة فهي للغانمين تقسم بينهم.

واختلف العلماء: هل يجوز للإمام أن ينفل من هذه الأخماس الأربعة شيئاً؟^(١) فكان مالك بن أنس رحمه الله - إمام دار الهجرة - يرى أن الإمام لا يجوز له أن ينفل شيئاً من هذه الأخماس الأربعة، وإنما ينفل من الخمس الذي قال الله فيه أنه لله وللرسول ولذي القربى إلى آخر مصارفه.

وذهبت جماعة من العلماء إلى أن للإمام التنفيل منه. وكون الإمام له التنفيل منه هو الحق - إن شاء الله - الذي قامت عليه النصوص الذي لا تكاد تدفع.

وتنفيل الإمام من الأخماس الأربعة التي هي للمجاهدين يكون على أنواع، منها: أن ينفل السرايا ويقول للسرية: اخرجي إلى أرض الكفار فما غنمت فقد نفلتك منه كذا، وقد جاء حديث ثابت عن النبي ﷺ أنه نفل السرايا في البدء الربع، وفي العودة الثلث. هذا حديث ثابت رواه مكحول^(٢) عن حبيب بن مسلمة^(٣)، وهو صحابي،

(١) السابق (٣٥٧/٢).

(٢) الحديث من رواية مكحول عن زياد بن جارية عن حبيب بن مسلمة.

(٣) أخرجه أحمد (١٥٩/٤، ١٦٠)، والدارمي (مع شيء من المغيرة في اللفظ والمعنى) (١٤٧/٢)، وأبو عبيد في الأموال ص ٢٨٩، والحميدي (٣٨٤/٢)، وأبو داود في الجهاد، باب فيمن قال: الخمس قبل النفل، حديث رقم: (٢٧٣٣)، (٤٢٤/٢)، وابن ماجه في الجهاد، باب النفل، حديث رقم: (٢٨٥٢)، (٩٥١/٢)، وابن حبان (الإحسان ١٦١/٧)، والحاكم (١٣٣/٢)، =

لا تابعي صغير^(١)، ورواه بعضهم عن عبادة بن الصامت — رضي الله عنه^(٢) — وهو ثابت، ومعنى تنفيل الربع في البدء وتنفيل الثلث في العودة: أن للإمام إذا كان المسلمون متوجهين إلى أرض الكفار أن يقول للسرية: اذهبوا إلى الكفار فما غنمتم منهم فقد نفلتكم ربه. ولا ينفلهم أكثر من الربع، فيكون الربع خالصاً لهم، والباقي هم والمسلمون فيه سواء. وأما تنفيل الثلث في العودة: أن المسلمين إذا رجعوا من أرض الكفار — رجعوا من الغزو إلى بلادهم — فيجوز للإمام أن ينفل بعض السرايا في ذلك الوقت الثلث. والفرق بين البدء والعودة: أن البدء الكفار في غفلة، والمسلمون متوجهون لبلادهم فخيرهم أهون، وأما في الرجعة فالكفار في حذر ويقظة والمسلمون منصرفون عن بلادهم، فقضيتهم أصعب؛ ولذا نفل أكثر في الحالة الصعبة من الحالة التي هي أقل صعوبة^(٣). هذا ثابت ولا ينبغي أن يُختلف فيه، وهو مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله^(٤).

= (٣/٣٤٧، ٤٣٢)، وابن الجارود (٣/٣٣٤)، وانظر: صحيح أبي داود (٢/٥٢٥)، صحيح ابن ماجه (٢/١٣٩).

(١) انظر: الإصابة (١/٣٠٩)، الأضواء (٢/٣٨٥).

(٢) أخرجه الدارمي (٢/١٤٧)، وأبو عبيد في الأموال ص ٢٩٠، والترمذي في السير، باب ما جاء في النفل، حديث رقم: (١٥٦١)، (٤/١٣٠)، وقال: «وفي الباب عن ابن عباس، وحبيب بن مسلمة، ومعن بن يزيد، وابن عمر، وسلمة بن الأكوع، وحديث عبادة حديث حسن». اهـ، وانظر: ضعيف الترمذي ص ١٨٤.

(٣) انظر: الأضواء (٢/٣٨٦).

(٤) انظر: الأوسط لابن المنذر (١١/١١١)، مسائل ابن هانئ (٢/١٠٥)، المغني (١٣/٥٣).

وهذا الذي ذكرنا يدل على أن الجيوش إذا خرجت للقتال في بلاد الكفر، وذهبت سرية وغنمت شيئاً، أن الجيش كله شركاء لهم في ذلك الذي غنموه، ولا يختص به دونهم، وهذا لا خلاف فيه بين العلماء؛ لأن العلماء مجمعون على أن جميع الجيش معهم فيما غنموا إلا ما نفلهم الإمام من ربع في البدء أو ثلث في العودة.

ومن أنواع التنفيل الجائزة للإمام الثابتة عن النبي ﷺ: أن يرسل الإمام سرية ثم - مثلاً - يعطيهم أنصباؤهم من الغنمة وينفلهم ما شاء، فقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر (رضي الله عنه) أنه أرسله النبي ﷺ مع سرية قبل نجد، فغنموا، وكانت سهمانهم اثني عشر بغيراً، اثني عشر بغيراً، ونُفِّلوا بغيراً بغيراً^(١)، فنفلهم نصف السدس؛ لأن الواحد من الاثني عشر نصف نصف سدسها. وهذا ثابت عن النبي ﷺ.

ومن أنواع التنفيل التي تجوز للإمام: أن ينفل بعض الجيش المقاتلين، ويعطيه شيئاً خاصاً لقوته وشدته على المشركين^(٢)، وقد قدمنا حديث سعد بن أبي وقاص الدال على هذا في أول سورة الأنفال؛ لأن سعد بن أبي وقاص قُتل أخوه عمير بن أبي وقاص يوم بدر، قتله عمرو بن عبد ود العامري، ثم إن سعداً (رضي الله عنه)

(١) البخاري في فرض الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين، حديث رقم: (٣١٣٤)، (٢٣٧/٦)، وأخرجه في موضع آخر برقم: (٤٣٣٨).

ومسلم في الجهاد والسير، باب الأنفال، حديث رقم: (١٧٤٩)، (١٣٦٨/٣).

(٢) انظر: الأضواء (٣٨٦/٢).

حمل [على] ^(١) المشركين، وقتل العاص بن هشام ^(٢)، وأخذ سيفه، وكان من أجود السيوف، فطلب النبي ﷺ أن ينقله إياه وفي بعض روايات حديثه الثابتة أنه قال: ربما أعطاه النبي ﷺ لرجل لم يُبل بلائي. والنبي ﷺ منعه أولاً ثم أعطاه إياه آخراً، وقد ثبت في صحيح مسلم والبخاري أن أصحاب النبي ﷺ كانوا يأكلون جالسين في بعض مغازيهم، حتى جاءهم أعرابي على بعير، فقيد بعيره وجلس يأكل معهم، ونظر إليهم حتى اطلع على غراتهم وعوراتهم، وهو جاسوس للعدو من المشركين، ثم ذهب يشتد، فجلس على بعيره وأثاره، فسار بعيره سيراً حثيثاً، فكاد أن يفوت الصحابة، فجرى عليه رجل بناقة فلم تدركه، فجرى عليه سلمة بن الأكوع (رضي الله عنه) وكان من السابقين على أرجلهم، وقد ضرب له النبي ﷺ سهمين في غزوة (ذي قرد) كما هو معروف، فذهب سلمة يشتد في أثره حتى جاوز الناقة، ثم كان عند ورك البعير، ثم تقدم فأخذ بخطامه وأناخه، واختلط سيفه وضرب الأعرابي على الرأس فقتله، فقال النبي ﷺ: «من قتل الرجل؟» قالوا: سلمة بن الأكوع. قال: «له سلبه أجمع» ^(٣). فنقله إياه لأنه أدركه وهو في غاية الخفة والسرعة، أدركه على رجله فنقله سلبه.

(١) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيها السياق.

(٢) مضى عند تفسير الآية الأولى من هذه السورة، وراجع التعليق عليه في الحاشية هناك.

(٣) مسلم في الجهاد، باب استحقاق القاتل سلب القتيل، حديث رقم: (١٧٥٤)، (٣/١٣٧٤).

ومن أنواع التنفيل الجائزة^(١): قول النبي ﷺ: «من قتل قتيلاً له عليه بيّنة فله سلبه»^(٢). وهذا قاله النبي ﷺ فثبت عنه في الصحيح يوم حنين. وذكر بعض العلماء أنه قاله يوم بدر أيضاً.

وكان مالك بن أنس (رحمه الله) يقول: ليس للإمام أن يقول هذا إلا بعد أن تنتهي المعركة، أما قبل انتهاء المعركة فلا يجوز للإمام أن يقول هذا؛ لأنه إن قال هذا قبل انتهاء المعركة أفسد نيات المجاهدين؛ لأن المجاهد يكون يقاتل الرجل ليأخذ سلبه فيكون يقاتل للدنيا لا لإعلاء كلمة الله، أما بعد أن تنتهي المعركة ويزول هذا المحذور فلا بأس أن يقول الإمام: من قتل قتيلاً فله سلبه. لأنه في ذلك الوقت لا محذور فيه من إفساد النية^(٣). وجماهير العلماء على أنه لا مانع من أن يقول ذلك ابتداءً؛ لأن المسلمين وإن كان لهم رغبة في الغنيمة فكل من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله كما قاله ﷺ. وقد قال النبي ﷺ يوم حنين: «من قتل قتيلاً فله سلبه»^(٤). والذي قتل هذا القتيل يكون له سلبه.

واختلف العلماء: هل يكون له سلبه دون تنفيذ الإمام، أو لا يملك السلب إلا إذا نفذ له الإمام^(٥)؟ قولان معروفان بين

(١) انظر: الأضواء (٢/٣٨٧).

(٢) البخاري في فرض الخمس، باب «من لم يخمس الأسلاب...»، حديث رقم: (٣١٤٢)، (٦/٢٤٧)، ومسلم في الجهاد والسير، باب استحقاق القاتل سلب القتيل، حديث رقم: (١٧٥١)، (٣/١٣٧٠).

(٣) انظر: المدونة (٢/٣١)، الكافي لابن عبد البر ص ٢١٥.

(٤) تقدم تخريجه قريباً.

(٥) انظر: القرطبي (٥/٨)، المغني (١٣/٧٠)، الأضواء (٢/٣٩٠).

العلماء، يستدل قائل كل من القولين عليه بأدلة كثيرة، وقد كان أبو قتادة (رضي الله عنه) يوم حنين رأى رجلاً من المشركين يريد أن يقتل رجلاً من المسلمين فجاءه من خلفه فضربه على حبل عاتقه بالسيف، قال: فرجع إلي فضمّني ضمة شممت منها ريح الموت ثم أدركه الموت فأرسلني. ثم لما جلس النبي ﷺ بعد انتهاء المعركة وقال: «من قتل قتيلاً فله سلبه». قلت: من يشهد لي — بعد مرات — فقال رجل: صدق يا رسول الله سلبه عندي، أرضه منه. وقال له أبو بكر (رضي الله عنه): لا هالله لا يعمد إلى أسد من أسود الله يقاتل عن الله ورسوله ويعطيك سلبه. فقال النبي ﷺ: «صدق، أعطه سلبه» قال أبو قتادة (رضي الله عنه): فاشتريت به مخرفاً — يعني حائطاً يُخرف منه الثمار — وكان أول مال تأثّلت في الإسلام^(١). هكذا قال أبو قتادة رضي الله عنه.

واعلموا أن بعض العلماء قال: إن النبي ﷺ إذا قال: «من قتل قتيلاً فله سلبه». هل يملك القاتل سلب القتيل بمجرد قتله، أو لا بد أن ينقله له الإمام؟ فقال بعض العلماء: يملكه؛ لأن ذلك هو مقتضى كلامه ﷺ.

وقال بعض العلماء: لا يملكه إلا بتنفيذ الإمام. واستدلوا لهذا بأدلة منها: ما ثبت أن أبا جهل — لعنه الله — يوم بدر ابتدره معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء (رضي الله عنهما) فأطارا قدمه بنصف ساقه، ثم جاء النبي ﷺ فقال: كل واحد منهما أنا قتلتها.

(١) البخاري في فرض الخمس، باب من لم يخمس الأسلاب، حديث رقم: (٣١٤٢)، (٢٤٧/٦)، ومسلم في الجهاد والسير، باب استحقاق القاتل سلب القتيل، حديث رقم: (١٧٥١)، (١٣٧٠/٣).

فقال: «هل مسحتما سيفكما؟» قالوا: لا. فنظر في السيفين وقال: «كلاكما قتله»^(١). وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح. قالوا: لو لم يتوقف هذا على تنفيل الإمام لكان معاذ بن عفراء شريكاً لمعاذ بن الجموح؛ لأن النبي ﷺ صرح بأنهما قتلاه، في أدلة أخرى غير هذا.

قال علماء الأصول: منشأ هذا الخلاف: خلاف العلماء في قول النبي ﷺ: «من قتل قتيلاً فله سلبه» هل يملكه دون تنفيل الإمام أو لا بد من تنفيل الإمام؟ منشأ الخلاف: هل قوله ﷺ: «من قتل قتيلاً فله سلبه» حكماً منه، أو فتوى^(٢)؟ فعلى أنه حكم يختص بمن قيل له ولا يعم، وعلى أنه فتوى يعم. وذكروا عن أبي طلحة (رضي الله عنه) أنه في يوم حنين قتل عشرين رجلاً. وفي بعض الروايات: واحداً وعشرين رجلاً، وأخذ أسلابهم كلهم^(٣). وكان يقول في يوم حنين^(٤):

أنا أبو طلحة واسمي زيد وكل يوم في سلاحي صيد

(١) البخاري في فرض الخمس، باب «من لم يخمس الأسلاب...»، حديث رقم: (١٣٤١)، (٢٤٦/٦)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر: الحديثين (٣٩٦٤)، (٣٩٨٨)، ومسلم في الجهاد والسير، باب استحقاق القاتل سلب القاتل، حديث رقم: (١٧٥٢)، (١٣٧٢ - ١٣٧٠/٣).

(٢) انظر: الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام للقرافي ص ١١٦ - ١١٩، الأضواء (٣٩٣/٢).

(٣) أحمد (٣/١١٤، ١٢٣، ١٩٠، ٢٧٩)، الدارمي (٢/١٤٧)، أبو داود، كتاب الجهاد، باب في السلب يُعطى القاتل، حديث رقم: (٢٧٠١)، (٣٨٨/٧).

(٤) البيت في الاستيعاب لابن عبد البر (٤/١١٣)، تاريخ دمشق (١٩/٣٩٧)، الإصابة (٤/١١٣).

رضي الله عنه وأرضاه.

قال بعض العلماء: من قتل قتيلاً له سلبه مطلقاً.

وقال بعضهم: لا يكون له سلبه إلا بتنفيذ الإمام. وتوسط قوم فقالوا مذهباً ثالثاً، قالوا: إن كان السلب قليلاً استحقه دون تنفيذ الإمام، وإن كان كثيراً توقف على تنفيذ الإمام. واستدلوا لهذا بما جاء في رواية صحيحة في السنن وغيرها أن مددياً من حمير كان مع خالد بن الوليد يقاتل يوم مؤتة، وإذا رجل عظيم من الروم يقتل المسلمين، فجلس له المددي الحميري وراء صخرة حتى مضى عليه فعقر به فرسه وعلاه بالسيف فقتله وأخذ سلاحه. وكان سلاحه كله مذهباً، وكان ثميناً جداً، فلما جاء خالد بن الوليد (رضي الله عنه) أرسل إليه وأخذه منه، وسمعها عوف بن مالك (رضي الله عنه) فقال لخالد: لأعرفنكها عند رسول الله ﷺ ثم لما جاء قصّ الخبر على رسول الله ﷺ، فقال: «مَا لَكَ لَا تَعْطِيهِ سَلْبِهِ؟ أَعْطَاهُ سَلْبِهِ». ثم لما قال ذلك قال له عوف بن مالك: يا خالد أما قلت لك إني مُعْرِفُكَهَا عند رسول الله؟ فسمعها ﷺ فأغضبته وقال: «لَا تَتْرُكُون لِي أَصْحَابِي؟ لَا تَعْطِيهِ يَا خَالِد، لَا تَعْطِيهِ يَا خَالِد»^(١). قالوا: هذا يدل على أنه إن كان كثيراً لا يعطي؛ لأنه لما سأل خالداً قال: «لِمَ لَا تَعْطِيهِ؟» قال: استكثرته يا رسول الله؛ لأنه مالٌ كثيرٌ جداً؛ لأن سلاح الرجل فيه ذهب كثير وسلاحه كله مذهب.

(١) مسلم، كتاب الجهاد، باب استحقاق القاتل سلب القاتل، حديث رقم:

(١٧٥٣)، (١٣٧٣/٣).

واختلف العلماء في حقيقة السلب^(١)، قال بعض العلماء: هو يقتصر على ما يأخذه للأمة الحرب، كالسيف والدرع والرمح ونحو ذلك. والثياب تدخل فيه إجماعاً.

أما إذا وُجد في هميانه أي: في منطقتِهِ التي يُشدّ بها وسطه إذا وجدت فيها دنانير، أو دراهم، أو جواهر، فإنها ليست من سلبه إجماعاً.

واختلفوا في فرسه الذي يقاتل عليه هل هو من سلبه أو لا؟ فقال جماعة: هو من سلبه يستحقه القاتل. وقال قوم: لا. كما هو خلاف معروف بينهم.

واعلموا أن التحقيق أن الرجل الذي يقاتل على فرس أن له في الغنيمة ثلاثة أسهم: سهمان لفرسه وسهم للرجل، هذا هو التحقيق الذي لا شك فيه — إن شاء الله — وعليه جماهير العلماء، منهم الأئمة الثلاثة^(٢)، وهو ثابت في الصحيح ثبوتاً لا مطعن فيه. وخالف في هذا الجمهور الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) وقال: إن له سهمين فقط: سهم للفرس، وسهم لصاحبه. والتحقيق أن له ثلاثة أسهم: سهمين للفرس، وسهم للراكب. وقد استدلل الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) بظاهر حديث جاء في ذلك، إلا أن غيره أصح منه وأصرح دلالة في محل النزاع.

واختلف العلماء في البراذين والهجن هل يقسم لهما كما يقسم للخيل العرب، أو لا يقسم

(١) انظر: القرطبي (٩/٨)، المغني (٧٢/١٣)، الأضواء (٣٩٧/٢). وفي الأصل هنا: «السلاح»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: القرطبي (٨/١٤ - ١٥)، المغني (٨٥/١٣)، الأضواء (٣٩٩/٢).

لها^(١)؟ فسئل عن هذا مالك بن أنس (رحمه الله) فقال: ما أرى أن الهجن والبراذين إلا هي من الخيل؛ لأن الله قال: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النحل: الآية ٨] أترون أن الهجن من البغال؟ قالوا: لا. أترون أنها من الحمير؟ قالوا: لا. قال: هي من الخيل، فتناولها النصوص الواردة في الخيل^(٢).

وقال بعض العلماء في الهجين: والهجين: هو ما أحد أبويه من الخيل رديء من البراذين أبوه أو أمه، فإذا كانت أمه من العراب الحرائر وأبوه ليس كذلك فهو المعروف بالمُقَرَّف^(٣)، ومنه قول هند بنت النعمان بن بشير^(٤):

وما هندُ إلا مُهْرَةٌ عَرِيَّةٌ سَلِيلَةٌ أَفْرَاسٍ تَجَلَّلَهَا بَغْلُ
فَإِنْ وَلَدَتْ مُهْرًا كَرِيمًا فَبِالْحَرَى وَإِنْ يَكُ إِقْرَافٌ فَمَا أَنْجَبَ الْفَحْلُ
فالمقرف: هو الذي أمه من الخيل العراب الجياد وأبوه ليس كذلك، ومن هذا المعنى قول جرير^(٥):

(١) انظر: الأوسط لابن المنذر (١١/١٦٠ - ١٦٣)، القرطبي (٨/١٦)، المغني (١٣/٨٦)، الأضواء (٢/٤٠١).

(٢) المدونة (٢/٣٢)، الكافي لابن عبد البر ص ٢١٤.

(٣) انظر: المغني (١٣/٨٧)، الهجنة تكون من قبل الأم، والإقراف من قبل الأب، كما في أدب الكاتب ص ٤١، المصباح المنير (مادة: هجن) ص ٢٤٣، فتح الباري (٦/٦٧).

(٤) البيتان في المغني (١٣/٨٧)، أدب الكاتب لابن قتيبة ص ٤١، الاقتضاب شرح أدب الكتاب للبطلوسي (١/١٦٥)، (٢/٤٣٩)، الأضواء (٢/٤٠٣)، ولفظ البيت الثاني:

فَإِنْ تُنْجَبَتْ مُهْرًا كَرِيمًا فَبِالْحَرَى وَإِنْ يَكُ إِقْرَافٌ فَمِنْ قَبْلِ الْفَحْلِ
(٥) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

إِذَا آبَاؤُنَا وَأَبُوكَ عُذُّوا أَبَانَ الْمُقْرِفَاتِ مِنَ الْعِرَابِ
 فالحاصل أن الهجن والبراذين قال بعض العلماء: يقسم لها
 كما يقسم للخيال الجياد العِراب. وقال بعض العلماء: يقسم لها
 سهم واحد، نصف ما يقسم للخيال العراب الجياد. وقال بعض
 العلماء: إن كان لها غَنَاء يقرب من غَنَاء الخيل الجياد قُسِمَ لها مثل
 قُسِمِهَا وإلا فنصف قُسِمِهَا. وشذَّ بعض العلماء فقال: لا يُقَسَم لها
 شيء؛ لأنه حيوان لا يقوم مقام الخيل فأشبهه الحمير والبغال.
 وقد كان رجل من حمير من بني وادعة من بطون حِمَيْرٍ أميراً على
 جيش فسبق الخيل الجياد وتأخر البراذين والهجن ف قيل له: اقسام
 للبراذين والهجن فلم يعطها إلا نصف ما أعطى للخيال الجياد وقال:
 لا يمكنني أبداً أن نجعل ما لم يدرك كالذي يدرك. فسمعها عمر بن
 الخطاب فاستحسنها جداً، وقال: هبلت الوادعي أمه، لقد
 ذكّرنيها^(١). وكان الشاعر الحميري يفتخر بمقالة الوادعي الحميري
 هذه فيقول^(٢):

ومئاً الذي قد سنّ في الخيل سنّة وكانت سواء قبل ذاك سهامها
 أما إذا كانت عنده خيول كثيرة^(٣) فبعض العلماء يقول: لا يأخذ
 إلا نصيب فرس واحد. وهذا به قال جماعة من العلماء؛ لأنه
 لا يركب إلا على واحد. وقال جماعة من العلماء: يعطى خمسة
 أسهم، نصيب فرسين فقط، أما الفرسان فلهما أربعة أسهم، والسهم

(١) سنن سعيد بن منصور (٢/٢٨٠)، والشافعي في الأم (٧/٣٣٧)، والبيهقي
 (٦/٣٢٨)، وذكره الحافظ في الفتح (٦/٦٧).

(٢) البيت في فتح الباري (٦/٦٧)، الأضواء (٢/٤٠٢).

(٣) انظر: الأوسط لابن المنذر (١١/١٥٧ - ١٥٩)، الأضواء (٢/٤٠٠).

الخامس له، ولا يزداد على ذلك^(١). ولا خلاف بين العلماء أنه لا يعطى أكثر من نصيب فرسين البتّة، ولو كان عنده خيل كثيرة. ومن قال: يعطى نصيب فرسين قال: لأنه قد يحتاج إلى فرسين ولا يحتاج إلى الثالث غالباً؛ لأن الفرس إذا طال ركوبه قد يضعفه ذلك عن الكرّ والفر، فيكون عنده فرس آخر جنيب فيه قوة ونشاط يزاوّل به في الميدان؛ ولذا قال بعض العلماء: يعطى نصيب فرسين ولا يزداد عليهما، ولم يقل أحد: إنه يعطى أكثر من نصيب فرسين.

فإن كان مقاتلاً على بعير^(٢) فقال بعض العلماء: ليس للإبل نصيب البتّة^(٣). وعليه جماهير العلماء. وذهب بعض العلماء إلى أن البعير إذا لم يجد غيره كان له نصيب نصف نصيب سهم الفرس، وهذا رواية عن الإمام أحمد^(٤)، ومن قال به قليل، واستدل قائل هذا القول بأن الله لما ذكر الموجب الذي استحقوا به الغنيمة ذكر منه الرّكّاب مع الخيل، والرّكّاب: هي الإبل، قال: ﴿فَمَا أَوْجَعْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَّابٍ﴾ [الحشر: الآية ٦] وله وجه من النظر، إلا أن جماهير العلماء أن الإبل لا يقسم لها، وقد كان عندهم يوم بدر سبعون بعيراً فلم يقسموا لها، ولم تخل غزواته من الإبل، ولم يقل أحد إنه ﷺ قسم لبعير شيئاً.

(١) انظر: الأوسط لابن المنذر (١١/١٥٧ - ١٥٩)، القرطبي (٨/١٥ - ١٦)، المغني (٨٩/١٣).

(٢) انظر: الأضواء (٢/٤٠٣).

(٣) وحكى عليه ابن المنذر الإجماع، كما في الأوسط (١١/١٦٢).

(٤) انظر: المغني (٨٩/١٣).

أما إذا كان يقاتل على الفيلة^(١) كما كانت الأعاجم تقاتل فلم يختلف اثنان من العلماء أن الفيل لا يقسم له شيء إذا قاتل عليه صاحبه. قالوا: ليس كالبعير؛ لأن البعير حيوان يُسَابَقُ عليه ويجوز المسابقة عليه بالسبق، وهو إعطاء العوض لمن غلب، كما في حديث: «لا سبق إلا في خفٍ أو نصلٍ أو حافرٍ»^(٢). أما الفيل فلم يقل أحد من العلماء: إنه يستحق نصيباً إذا قاتل عليه، أما كونه يسابق عليه فقد قاله بعض العلماء، وهو مبني، على الخلاف في قاعدة أصولية معروفة، وهي: هل إذا جاءت عن الله (جل وعلا) أو عن رسوله ﷺ نصوص عامة هل تدخل فيها الصور النادرة أو لا تدخل^(٣)؟ قال بعض العلماء: تدخل الصور النادرة. وقال بعض العلماء: لا تدخل الصور النادرة. وهذه القاعدة الأصولية تحتها فروع اختلف فيها العلماء، من هذه الفروع: من خرج منه المني بغير لذة، كالذي ينزل في ماء حار فينزل منه المني، أو تلدغه عقرب في ذكره فينزل منه المني، أو تهزه دابة فينزل منه المني، فنزول المني من غير لذة كبرى صورة نادرة، فعلى أن الصور النادرة تدخل في عمومات النصوص يدخل في عموم قوله: «إنما الماء من

(١) انظر: الأضواء (٢/٤٠٤).

(٢) أخرجه أحمد (٢/٢٥٦، ٣٥٨، ٣٨٥، ٤٢٥، ٤٧٤)، وأبو داود في الجهاد، باب في سبق، حديث رقم: (٢٥٥٧)، (٧/٢٤١)، والترمذي في الجهاد، باب ما جاء في الرهان والسبق، حديث رقم: (١٧٠٠)، (٤/٢٠٥)، والنسائي في الكبرى، كتاب الخيل، باب سبق، حديث رقم: (٤٤٢٦)، (٣/٤١)، وابن ماجه في الجهاد، باب سبق والرهان، حديث رقم: (٢٨٧٨)، (٢/٩٦٠).

(٣) انظر: البحر المحيط للزركشي (٣/٥٥)، نثر الورود (١/٢٤٥).

الماء»^(١) فيجب عليه الغُسل، وعلى أنها لا تدخل في النصوص فلا يجب عليه الغسل. قالوا: ومن فروع هذه القاعدة المسابقة بِسَبْقٍ على الفيل؛ لأن الفيل ذو خِفٍ فَرَجُلُ الفيل كَرَجُلِ البعير، فهو من ذوات الخفاف. والفيل صورة نادرة قد لا تخطر في ذهن المتكلم، فعلى أن الصور النادرة تدخل في عمومات النصوص تجوز المسابقة على الفيل، وعلى هذا القول لا يبعد أن يكون فيه مثل القول الذي في الإبل، وعلى أن الصور النادرة لا تدخل في النصوص لا تجوز المسابقة على الفيل. هذا من حكم الغنائم.

وقد ذكرنا الآن أن الغنيمة إن كانت أرضاً فلإمام فيها ثلاثة أقوال^(٢)، وإن كانت غير أرض فإنها تقسم على التحقيق بين المجاهدين، وأن التحقيق أن للإمام أن ينقل منها في الصور التي ذكرنا^(٣) كتفيله الربع في البداية، والثلث في العودة، وتنفيذ بعض الرجال لشدة شكيمته وغنائه، وتنفيذه من أَخَذَ السَّلْبَ كما قال: «فمن قتل قتيلاً فله سلبه»^(٤). واختلاف العلماء فيه هل هو فتوى فيعم، أو حكم فيخص؟. ولأجل هذا اختلفوا في قول النبي ﷺ لهند بنت عتبة بن ربيعة لما قالت له: أبو سفيان رجل يمسك ولا يعطيني ما يكفيني وولدي. فقال: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»^(٥).

(١) مسلم في الحيض، باب إنما الماء من الماء، حديث رقم: (٣٤٣)، (١/٢٦٩).

(٢) انظر: الأضواء (٢/٣٦٧).

(٣) انظر: الأضواء (٢/٣٨٥).

(٤) تقدم تخريجه قريباً.

(٥) البخاري في البيوع، باب «من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع...»، حديث رقم: (٢٢١١)، (٤/٤٠٥)، وأخرجه في مواضع أخرى. =

فعلى أنه فتوى فهو يعم جميع النساء^(١)، فتكون كل امرأة بخل عليها زوجها بالإنفاق اللازم جاز لها أخذه بغير إذنه. أو هو حكم فيكون خاصاً كقضية: «من قتل قتيلاً فله سلبه».

واعلم أن من أحكام الغنيمة: حرمة الغلول^(٢)، والغلول في الشرع^(٣): هو أن يسرق الإنسان من الغنيمة، فإذا سرق الإنسان من الغنيمة قبل أن تقسم، أو زنى ببعض المسيبات في الغنيمة قبل أن تقسم فجماهير العلماء — منهم الأئمة الثلاثة — أنه لا يجلد حد الزنى، وأنه لا تُقطع يده في السرقة^(٤)؛ لأن له شبهة في الغنيمة؛ لأنه من المستحقين لها وهو مشارك فيها. ومذهب مالك بن أنس رحمه الله في هذه المسألة مشكل غاية الإشكال؛ لأن مالكاً (رحمه الله) يرى أنه إن سرق من الغنيمة قبل القسم، أو وطئ جارية من المغنم قبل القسم أنه يُحدُّ حدَّ السرقة وحد الزنى^(٥)، مع أنه يرى أنه لو مات في ذلك الوقت لورث عنه وارثه نصيبه من الغنيمة! كيف يكون فيه نصيب يُورث عنه ولا يكون شبهة تدرأ عنه الحد؟ ففي هذا المذهب إشكال، وإن قال به هذا الإمام العظيم الجليل المعروف.

= انظر الأحاديث: (٢٤٦٠، ٣٨٢٥، ٥٣٥٩، ٥٣٦٤، ٥٣٧٠، ٦٦٤١، ٧١٦١، ٧١٨٠)، ومسلم في الأفضية، باب قضية هند، حديث رقم: (١٧١٤)، (١٣٣٨/٣).

(١) انظر في هذه المسألة: الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام للقرافي ص ١١٢ — ١١٤.

(٢) انظر: القرطبي (٢٥٨/٤)، الأضواء (٤٠٧/٢).

(٣) انظر: القرطبي (٢٥٦/٨)، القاموس الفقهي ص ٢٧٧، الأضواء (٤٠٤/٢).

(٤) انظر: القرطبي (٢٦١/٤)، المغني (١٩٥/١٣، ١٩٦)، الأضواء (٤٠٧/٢).

(٥) انظر: الكافي لابن عبد البر ص ٢١٢، الأضواء (٤٠٧/٢).

واعلموا أن الوقت الذي يستحق فيه الغانم نصيبه من المغنم اختلف فيه العلماء^(١): فقال بعض العلماء: إذا أخذوا في الدرب، والدروب هي: الطرق الموصلة إلى بلاد الكفار من العجم ونحوهم إذا أخذوا فيها فكل من مات منهم له نصيبه من الغنيمة، ولو مات قبل أن تُحاز الغنيمة. وهذا قائله قليل وليس بوجيه.

وقال بعض العلماء لا يورث عنه نصيبه ويستحقه حتى يحوز المسلمون الغنيمة، ويخرجون بها من ديار الحرب إلى بلاد الإسلام، فعند ذلك الوقت يستقر مُلكُهم لها، ويورث عنه نصيبه، ويُروى نحو هذا عن أبي حنيفة رحمه الله.

وأظهر الأقوال: أنه إن مات بعد أن حاز المسلمون الغنيمة وأخذوها من الكفار يورث نصيبه عنه، وإن مات قبل أن تُحاز لم يورث عنه شيء^(٢)؛ لأنه مات قبل أن يحصل شيء يكون ملكاً له حتى يورث عنه، هذا هو الأظهر. هذه أحكام من أحكام الغنيمة.

واعلموا أن العلماء اختلفوا في الغال هل يُحرق رحله أو لا^(٣)؟ فقد جاءت عن النبي ﷺ أحاديث تدل على أن الغال — السارق من الغنيمة — يُحرق رحله ومتاعه، وهذا جاء عن النبي ﷺ، والخلفاء وغيرهم ربما حرقوا متاع الغال وربما تركوا حرقه. وأظهر الأقوال في هذه المسألة أنها من التعزيرات المالية الموكولة إلى نظر الإمام إن رأى المصلحة في حرق متاعه حرقه وله ذلك، وإن رأى إبقائه أبقاه،

(١) انظر: المغني (٩١/١٣)، الأضواء (٤٠٨/٢).

(٢) انظر: المغني (٩١/١٣).

(٣) انظر: القرطبي (٤/٢٥٩ — ٢٦٠)، المغني (١٦٨/١٣ — ١٧٢)، الأضواء

وإن كان فيه مصحف فإنه لا يحرقه، وقد غلّ رجل في بعض الغزوات فيها بعض المسلمين فحرقوا متاعه وجدوا فيه مصحفاً فباعوا المصحف وتصدقوا بثمنه^(١) كذا قال بعضهم والله أعلم.

وقوله تعالى في هذه الآية ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] قال بعض العلماء^(٢): الخمس ستة أنصباء: نصيب الله، ونصيب للرسول ﷺ، ونصيب لذي القرباة، ونصيب لليتامى، ونصيب للمساكين، ونصيب لابن السبيل. ومن قال: إنها ستة أنصباء، لم أعلم أحداً اشتهر عنه هذا القول إلا أبا العالية (رحمه الله) فإنه قال: الخمس يُجعل ستة أنصباء، قال: ونصيب الله هو أنه إذا جاء المال يأخذ الإمام ويملاً يده منه ويجعلها في رِثَاج^(٣) الكعبة. فعنده: نصيب الله يُصرف في مصالح الكعبة. وهذا القول لا يخفى ضعفه؛ لأنه لا دليل عليه. والتحقيق — إن شاء الله — الذي عليه جماهير العلماء: أن نصيب الله ونصيب الرسول ﷺ واحد، وأن اسم الله ذكر للاستفتاح والتعظيم لشأنه (جل وعلا)^(٤)؛ لأن كل شيء له جل وعلا ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَٰذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَمْ كُلْ شَيْئًا﴾ [النمل: الآية ٩١] فنصيب الله هو نصيب الرسول ﷺ.

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٢/٢٦٩)، والدارمي (٢/١٤٩)، وأبو داود في الجهاد، باب في توبة الغال، حديث رقم: (٢٦٩٦)، (٧/٣٨١)، والترمذي في الحدود، باب ما جاء في الغال ما يصنع به، حديث رقم: (١٤٦١)، (٤/٦١).

(٢) انظر: ابن جرير (١٣/٥٥٠)، القرطبي (٨/١٠)، الأضواء (٢/٣٥٧).

(٣) قال في المصباح المنير: «والرِثَاج: بالكسر الباب العظيم، والباب المغلق أيضاً، وجعل فلان ماله في رِثَاج الكعبة، أي: نذره هدياً، وليس المراد نفس الباب». اهـ. (المصباح المنير: مادة: رتج) ص ٨٣.

(٤) انظر: ابن جرير (١٣/٥٤٨)، الأضواء (٢/٣٥٨).

والتحقيق: أن نصيب رسول الله ﷺ من الخمس كان يرده على مصالح المسلمين لا يأخذ منه شيئاً؛ لأنه كان يأخذ خلته الضرورية من فيء بني النضير، وربما أخذ منه بعضاً من فيء قريظة، وأن نصيبه إنما يجعله في مصالح المسلمين، كما جاء عنه ﷺ في حديث ثابت رواه بعض أصحاب السنن والإمام أحمد وغيرهم أنه (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «ما لي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس، والخمس مردود عليكم»^(١). فصرّح بهذا الحديث بأن الخمس مردود عليهم.

واختلف العلماء في نصيب النبي ﷺ بعد موته^(٢): فجماهير العلماء على أن نصيبه ثابت بعد موته ولا يسقط بموته، وكذلك نصيب قرابته، وأن الإمام بعده يصرفه في مصالح المسلمين كما كان يصرفه رسول الله ﷺ فيها، وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر يصرفان نصيبه ﷺ في مصالح المسلمين العامة من الكراع والسلاح وغيره كما كان ﷺ يفعله. وخالف في هذا الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) فقال: بعد موته ﷺ يسقط نصيبه ونصيب قرابته، فما يبقى إلا ثلاثة أنصباء،

(١) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)، منهم:

١ - عبد الله بن عمرو، عند أبي داود في الجهاد، باب في فداء الأسير بالمال، حديث رقم: (٢٦٧٧)، (٣٥٩/٧)، والنسائي في قسم الفيء، حديث رقم: (٤١٣٩)، (١٣١/٧).

٢ - عمرو بن عبسة، عند أبي داود في الجهاد، باب في الإمام يستأثر بشيء من الفيء لنفسه، حديث رقم: (٢٧٣٨)، (٤٣٤/٧).

٣ - عبادة بن الصامت، عند مالك في الموطأ، حديث رقم: (٩٨٥) ص ٣٠٤، والنسائي في قسم الفيء، حديث رقم: (٤١٣٨)، (١٣١/٧).

(٢) انظر: ابن جرير (٥٥٦/١٣)، القرطبي (١١/٨)، الأضواء (٣٦٠/٢).

وهي نصيب اليتامى والمساكين وابن السبيل. وجماهير العلماء على خلاف هذا.

وقوله: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] اختلف العلماء في المراد بـ (ذي القربى) ^(١) فقال بعضهم: بنو هاشم. وقال بعضهم: قريش. والتحقيق الذي لا ينبغي العدول عنه: أن المراد بـ (ذي القربى) بنو هاشم وبنو المطلب خاصة، وقد ثبت هذا في الصحيح عن النبي ﷺ فلا ينبغي العدول عنه. هذا هو المذهب الحق الذي لا شك فيه، وهو مذهب الإمام الشافعي وأحمد (رحمهما الله)، ويروى عن أبي حنيفة. أما ما ذهب إليه مالك من أنهم خصوص بني هاشم. وما قاله بعض القرشيين من أنهم قريش كلهم فهو خلاف التحقيق. والدليل على هذا القول: هو ما ثبت في صحيح البخاري وغيره أن النبي ﷺ لما قسم أموال خيبر وأخرج خمسها أعطى نصيب القرابة من خمس خيبر لخصوص بني هاشم وبني المطلب، ولم يعط لأخوانهم الآخرين. أعني بني عبد شمس وبني نوفل، فجاء عثمان بن عفان وهو من بني عبد شمس، وجبير بن مطعم وهو من بني نوفل، فقالوا: يا رسول الله ﷺ أعطيت إخواننا من بني المطلب ونحن وهم بالنسبة إليك سواء، فلم تعطهم وتمنعنا؟ فأعطنا كما أعطيتهم. فقال ﷺ: «إننا وبنو المطلب شيء واحد». وفي بعض رواياته: «لم نفترق في جاهلية ولا إسلام» ^(٢). لأن هؤلاء الأربعة إخوة؛ لأن عبد

(١) انظر: ابن جرير (٥٥٣/١٣)، القرطبي (١٢/٨)، الأضواء (٣٦١/٢).

(٢) البخاري في فرض الخمس، باب من الدليل على أن الخمس للإمام، حديث رقم: (٣١٤٠)، (٢٤٤/٦)، وأخرجه في موضعين آخرين. انظر الحديثين: (٤٢٢٩، ٣٥٠٢).

مناف أولاده أربعة: وهم هاشم جدّ النبي ﷺ، والمطلب، وعبد شمس، ونوفل^(١). أما الثلاثة الأولون منهم أشقاء، وأمهم عاتكة بنت مرة، إحدى عواتك النبي ﷺ؛ لأن بعض أصحاب المغازي والأخباريين ذكروا عنه ﷺ أنه قال في بعض مغازيه: «أنا ابن العواتك من سليم»^(٢). وعواتك سليم هذه التي انتسب إليها النبي ﷺ ثلاث عواتك معروفة^(٣): الكبرى منها عمّة الوسطى، والوسطى عمّة الصغرى كما هو معروف. وسليم بن منصور من قبائل قيس عيلان بن مضر، وسليم أخو هوازن. والعواتك هذه: صغراهن: عاتكة بنت الأوقص بن مرة بن هلال، وعمتها: عاتكة بنت مرة، وعمّة هذه: عاتكة بنت هلال. أما الصغرى منهما – وهي عاتكة بنت الأوقص – فهي والدّة وهب والد آمنة بنت وهب أم النبي ﷺ، فهي جدّته من قبيل والد أمّه، وأما عمّتها وهي: عاتكة بنت مرة: فهي أم هاشم جدّه ﷺ وأخويه الشقيقين: المطلب وعبد شمس، أما أخوهما نوفل فهو ليس بشقيقهما، وأمّه تُسمى واقدة بنت أبي عدي، واسم أبي عدي: نوفل. سمّت عليه ولدها نوفل هذا. والحاصل أن النبي ﷺ لما عاداه المشركون، وقاطعوا بني هاشم، واضطروهم إلى

(١) انظر: القرطبي (١٢/٨)، الأضواء (٣٦٢/٢).

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (٢٨٤٠، ٢٨٤١)، والطبراني في الكبير (١٦٨/٧ – ١٦٩)، والبيهقي في الدلائل (١٣٥/٥، ١٣٦)، وابن عساكر (تهذيب تاريخ دمشق ١/٢٨٩)، والعلائي في جامع التحصيل ص ٢٣٤، وذكره الهيثمي في المجمع (٢١٩/٨) وقال: «رجاله رجال الصحيح». اهـ، وابن كثير في تاريخه (٣٢٨/٤)، وهو في الكنز (٣١٨٧٤، ٣٥٥٠٤)، والسلسلة الصحيحة (١٥٦٩).

(٣) انظر: تهذيب تاريخ دمشق (٢٨٩/١)، الأضواء (٣٦٢/٢).

أن يرحلوا إلى الشَّعْب كان بنو المطلب معهم في كل بلية، ولم يفارقوهم في شيء، وكان إخوانهم الآخرين بني عبد شمس وبني نوفل كانوا معادين لهم مع قريش، ولم ينصروهم عليهم، وكان أبو طالب يقول لهم في لاميته المشهورة^(١):

جَزَى اللّهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوَفَلًا عُقُوبَةً شَرًّا عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ
بِمِيزَانٍ قَسِطٍ لَا يَخِيسُ شَعِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرُ عَائِلٍ
لَقَدْ سَفَهْتُ أَحْلَامُ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا بَنِي خَلْفٍ قِيضًا بَنًا وَالْغِيَاطِلِ
وَنَحْنُ الصَّمِيمُ مِنْ ذُوَابَةِ هَاشِمٍ وَآلِ قَصِي فِي الْخَطُوبِ الْأَوَائِلِ

فعرّف النبي ﷺ لبني المطلب انسجامهم معهم في كل البلايا وصبرهم عليهم في الشدائد فجعلهم من القرابة، وأعطاهم من خمس خبير سهم ذي القرابة، ولم يعط إخوانهم الآخرين، أعني بني عبد شمس وبني نوفل شيئاً. وهذا هو التحقيق في ذي القرابة.

واختلف العلماء في ذي القرابة هل يُفضل ذكرهم على أنثاهم^(٢)؟ فذهب الشافعي وأحمد أنهم يُعطون للذكر مثل حظ الأنثيين، قالوا: نالوه بالنبي ﷺ، وهم عصبته، والمعروف أن المال المستحق للعصبة يكون فيه الذكر له حظ الأنثيين.

وقال بعض العلماء: ذكرهم وأنثاهم سواء. وهذا أقربها؛ لأن تفضيل الذكر على الأنثى يحتاج إلى دليل، ولم يرو أحد أنه فضل ذكرهم على أنثاهم. ولا يشترط فيهم على التحقيق الفقر^(٣)، فيعطى بنو هاشم والمطلب غنيهم وفقيرهم.

(١) القصيدة في البداية والنهاية (٣/ ٥٣ - ٥٧)، الأضواء (٢/ ٣٦٣).

(٢) انظر: القرطبي (٨/ ١٢).

(٣) انظر: السابق.

أما نصيب اليتامى والمساكين فلا يعطى إلا لفقرائهم، فلا يُعطي
يتيمٌ غنيٌّ ولا مسكينٌ غنيٌّ.

واليتيم من بني آدم: هو من مات أبوه^(١). وغلط قوم فقالوا:
اليتيم من الآدميين: من مات أبوه وأمه. قالوا: قال مجنون
ليلي^(٢):

إلى الله أشكو فقد ليلي كما شكا إلى الله فقد الوالدين يتيم
فسمّاه يتيماً بفقد الوالدين. والصواب: فقد الأب وحده يكفي
في يتمه.

وابن السبيل: هو المنقطع عن بلاده. والسبيل: الطريق. وإنما
قال له: ابن السبيل كأنه يقول: ولد الطريق. وتسميته ولد الطريق فيه
للعلماء وجهان:

أحدهما: أنه كثر سلوكه لها، والعرب إذا كثرت ملازمة الشيء
للشيء قالوا ابنه. ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٣):

وردتُ اعتِسَافاً والثُّريا كأنَّها على قمةِ الرأسِ ابنِ ماءٍ مُحلَّقٍ
فسمى طير الماء الملازم له: ابن الماء، فلما كان المسافر
ملازماً للطريق قيل له: ابن الطريق.

وقال بعض العلماء: كأن الفلاة تمخّضت عنه كما تتمخّض
التنوج عن ولدها فرمتنا به كما ترمي الحامل بما في بطنها. وهذا

(١) تقدم عند تفسير الآية (١٥٢) من سورة الأنعام.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٨٨.

(٣) البيت في تاريخ دمشق (٢٤/٢٥٢).

المعنى أوضحه مسلم بن الوليد الأنصاري صريح الغواني إيضاحاً كاملاً - وإن كان الشعر هنا لا يصلح شاهداً لتأخر زمنه ولكن يصلح مثلاً للإيضاح - فإنه قال في رجل يزعم أن بيدا - وهو الفلاة الواسعة - ولدته وتمخضت عنه وصار ابنها كما تتمخض التوج عن ولدها قال (١):

تمخضت عنه تماً بعد محمله شهرين بيدا لم تضرب ولم تلد
ألقته كالنصل معطوفاً على همم يعمدن متجعات خير مُعتمد

وابن السبيل: هو المحتاج الآن، وهو منقطع عن بلده، ولو كان غنياً في بلده، فيعطى من الخمس ما يوصله إلى بلده حتى يرجع إلى محله. هذا معنى: ﴿وَالْيَتَمَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١].

/ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [١/٥]
وَالْيَتَمَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنْتُمْ
بِالْعُدُوِّ الدِّينِيَّاهُمْ بِالْعُدُوِّ الْفُصُوءِ وَالرَّكْبِ أَهْلَ مَنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ
لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ
هَلَكَ عَنْ بَيْنِهِ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ إِذْ
يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَادَكُمُ كَثِيرًا لَفَسَلْتُمْ وَلَنْ نَنْزِعْتُمْ فِي
الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ
الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾ [الأنفال: الآيات ٤١ - ٤٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] تكلمنا بالأمس على جمل من الأحكام الداخلة تحت هذه الآية من أحكام المغانم، ومن جملة ما ذكرنا: أن العلماء اختلفوا في خُمس الغنيمة، فقال بعضهم: يُجعل ستة أقسام، قسم لله، وقسم للرسول ﷺ، وقسم لذي القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل. وكان أبو العالية (رحمه الله) يقول: إن قسم الله (جل وعلا) يُجعل للكعبة. وزعم أن النبي ﷺ كان يضرب بيده في الخمس فيأخذ منه ويجعله للكعبة، وأن هذا هو نصيب الله^(١). وأكثر العلماء على أن نصيب الله والرسول ﷺ واحد، وأن اسم الله إنما ذكر تعظيماً وإجلالاً واستفتاحاً للكلام بذكر اسمه؛ لأن كل شيء كائناً ما كان فهو له — جل وعلا — ونصيب الرسول ﷺ كان يصرفه في مصالح المسلمين كما دل عليه حديث: «ما لي مما أفاء الله عليكم إلا الخُمس، والخُمس مردود عليكم»^(٢).

وقد قدّمنا أن أصح الأقوال: في (ذي القربى) أنهم بنو هاشم وبنو المطلب، وأن النبي ﷺ بيّن أنهم هم المرادون بآية الأنفال هذه؛ لأنه لما خَمَسَ خيبر أعطى خُمس الخمس لبني هاشم وبني المطلب باسم أنه سهم ذي القربى. وهذا ثابت عن النبي ﷺ في صحيح البخاري وغيره؛ لأن البخاري (رحمه الله) أخرج الحديث هذا في صحيحه في مواضع متعددة: جاء عثمان بن عفان، وجبير بن

(١) مضى قريباً.

(٢) مضى قريباً.

مطعم إلى النبي ﷺ لما أعطى بني هاشم وبني المطلب خمس ذي القربى من غنائم خيبر، قال العبشميون والنوفليون: نحن من رسول الله ﷺ قرابتنا مثل قرابة بني المطلب، فجاء عثمان وهو من بني عبد شمس؛ لأن أمير المؤمنين عثمان بن عفان (رضي الله عنه) هو ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس، وعبد شمس أخو المطلب. وهاشم، وجبير بن مطعم هو جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل، ونوفل هذا أخو هاشم والمطلب، فجاء جبير وعثمان يطلبون النبي ﷺ أن يسوي بني نوفل وبني عبد شمس بيني المطلب، فأبى النبي ﷺ وبيّن أن بني المطلب وبني هاشم هم المرادون بالقرابة، وأنهم هم المستحقون خمس خمس الغنيمة. وهذا ثابت في الصحيح عن النبي ﷺ^(١) فلا ينبغي الخلاف فيه. وإن كانت جماعة من العلماء منهم مالك وأصحابه قالوا: أن ذي القربى أنهم الهاشميون. وجماعة قالوا: إنهم قريش كلهم. فأصح الأقوال وأثبتها دليلاً أن المراد بذي القربى: بنو هاشم وبنو المطلب ابني عبد مناف دون إخوتهم الآخرين من بني عبد شمس وبني نوفل، فهذا هو الصواب — إن شاء الله —؛ لأنه قد ثبت عن النبي ﷺ أنه فعله ميّناً به معنى هذه الآية الكريمة.

وقد ذكرنا أن العلماء اختلفوا في ذي القربى، فجمهور العلماء على أن نصيبهم باق، وأنه لم يسقط بموته ﷺ خلافاً لأبي حنيفة. وقد قدّمنا أن أكثر العلماء على أنه يعطى منه غنيّهم وفقيرهم ولا يختص بفقرائهم، وأن بعض العلماء قال: يُفضّل ذكرهم على أنشأهم كالمراث. وبعضهم قال: يُسوّى فيه الذكر والأنثى.

(١) تقدم تخريجه قريباً.

وأن المراد بنصيب اليتامى: قال بعض العلماء: يجعل خُمُس الخُمس لسد خلّات اليتامى الفقراء الذين لم يترك لهم آباؤهم مالاً.

والمساكين: جمع مسكين، والمساكين إذا أطلق وحده - لم يذكر معه الفقير - تناول الفقير. وعلماء التفسير يقولون: المسكين والفقير إذا اجتمعا افترقا، وإذا افترقا اجتمعا. يعني: إن ذكرا معاً مجتمعين افترق حكمهما فكان أحدهما أشد فقراً من الآخر، وإن افترقا - بأن ذكر المساكين دون الفقراء، أو الفقراء دون المساكين - اجتمعا. أي: شمل المسكين حكم الفقير، والفقير حكم المسكين^(١). ومعلوم اختلاف العلماء في الفقير والمساكين أيهما أحوج^(٢)، فذهب بعض العلماء، وهو رأي مالك بن أنس وطائفة من العلماء إلى أن المسكين أشد حاجة. واستدلوا بأن الله قال: ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ ^(١٨) يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ^(١٩) أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ^(٢٠) ﴿[البلد: الآيات ١٤ - ١٦] فوصف المسكين بأنه (ذو متربة) ومعنى (ذو متربة): لاصق بالتراب ليس له شيء غير التراب، وأنه (مفعيل) من السكنى؛ لأن يده سكنت عن التصرف، وجوارحه عن النشاط من الجوع والفاقة.

وقال مالك: إن العرب تطلق الفقير على من عنده مال لا يكفيه. واستدل بقول راعي نمير وهو عربي فصيح^(٣):

(١) انظر: ابن جرير (٣٠٥/١٤)، الفروق اللغوية ص ١٤٥، القرطبي (١٦٨/٨)، ابن كثير (٣٦٤/٢).

(٢) السابق.

(٣) البيت للراعي النميري، وهو في ديوانه ص ٩٠، القرطبي (١٦٩/٨)، وقوله: «سبد»، أي: وير، وقيل: شعر، وذلك كناية عن الإبل أو الغنم.

أما الفقيرُ الذي كانتْ حُلوبُهُ وَفَقَّ الْعِيَالِ فلم يُتركْ له سَبَدُ
فسمّاهُ فقيراً وعنده حلوبه قدر عياله .

وقال جماعة آخرون من العلماء: إن الفقير أشد حاجة،
واستدلوا بأن الفقير كأن الفاقة قصمت فقرته لشدتها. قالوا: وقد
سمى الله قوماً مساكين وعندهم سفينة عاملة في البحر في قوله:
﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ [الكهف: الآية ٧٩]
فسماهم مساكين مع أن عندهم سفينة عاملة بالإيجار، هكذا قال
بعض العلماء .

وابن السبيل معناه: ولد الطريق. يُعطى من خمس الخمس ما
يبلغه أهله. وابن السبيل مصرف محتاج، ولو كان غنياً في محله؛
لأن ماله في محله الذي هو متغرب عنه لا يدفع فقره في حالته الراهنة
في حال كونه متقطعاً في سبيله .

وهذا معنى قوله: ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ [الأنفال: الآية ٤١]
هذه الآية الكريمة من سورة الأنفال يعظم الله فيها شأن الخمس،
كأنه جعل أداء الخمس من الإيمان. يعني: إن كنتم آمنتم بربكم
(جل وعلا) وما أنزل على نبيه فاعلموا وتيقنوا أن ما غنمتم من
شيء فإن لله خمسه، ونفذوا ذلك؛ ولذا ذكر البخاري (رحمه الله)
في كتاب الإيمان أن أداء الخمس من الإيمان^(١)؛ لأن الله قال
لما ذكر أداء الخمس قال: ﴿ إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ [الأنفال:
الآية ٤١] وفي حديث وفد عبد القيس الثابت في الصحيح المشهور

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا عَدَّ خِصَالَ الْإِيمَانِ عَدَّ مِنْهَا أَدَاءَ الْخُمْسِ ^(١).
وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِهِ أَدَاءَ الْخُمْسِ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ
بِاللَّهِ﴾.

وَاعْلَمُوا أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْهُمْ مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ ^(٢) قَالُوا:
إِنَّ هَذِهِ الْمَصَارِفَ الْخَمْسَةَ ^(٣) لَا تَعَيَّنُ كُلُّهَا بَلْ الْأَمْرُ مُوَكَّلٌ إِلَى
اجْتِهَادِ الْإِمَامِ يَضَعُهُ حَيْثُ يَشَاءُ، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَرْشَدَ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْخَمْسَةُ
هِيَ الْمَصَارِفُ الَّتِي لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَجَاوَزَهَا بِهِ. وَهَذَا رَأْيُ مَالِكٍ
وَنَصَرَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ، وَالظَّاهِرُ الَّذِي هُوَ الْإِحْتِيَاظُ: أَنَّ يَجْعَلَهُ خَمْسَةَ
أَنْصِبَاءَ ^(٤)، كَمَا قَالَ اللَّهُ (جَلَّ وَعَلَا)؛ لِأَنَّ اللَّهَ شَدَّدَ فِي ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ:
﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ ﴿عَبْدَنَا﴾: هُوَ
مُحَمَّدٌ ﷺ. وَصِيغَةُ الْجَمْعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا﴾ لِلتَّعْظِيمِ. وَقَوْلُهُ:
﴿وَمَا أُنْزِلْنَا﴾ مُعْطُوفٌ عَلَى اسْمِ الْجَلَالَةِ، أَيْ: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ
وَأَمَنْتُمْ بِالَّذِي أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ؛
لِأَنَّ اللَّهَ أُنْزِلَهَا عَلَيْكُمْ، وَنَصَرَكُمْ عِنْدَ نَزْوِلِهَا، وَأَمَرَكُمْ فِيهَا بِأَدَاءِ
الْخُمْسِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِمَا أُنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ

(١) البخاري في الإيمان، باب أداء الخمس من الإيمان، حديث رقم: (٥٣).

وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (٨٧، ٥٢٣، ١٣٩٨، ٣٠٩٥،
٣٥١٠، ٤٣٦٨، ٤٢٦٩، ٦١٧٦، ٧٢٦٦، ٧٥٥٦).

ومسلم في الإيمان، باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله ﷺ وشرائع الدين،
حديث رقم: (١٧، ١٨)، (٤٦/١).

(٢) انظر: القرطبي (١١/٨)، قوانين الأحكام الشرعية لابن جزي ص ١٦٩ —
١٧٠.

(٣) أي: للخمسة.

(٤) انظر: الأضواء (٣٦٥/٢).

فاعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه ؛ لأن ذلك من جملة ما أنزل الله في هذه الآيات النازلة يوم بدر.

وقال بعض العلماء : المراد بقوله : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾ أي : إن كنتم آمنتم بالذي أنزلنا على عبدنا قالوا هو قوله : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ [الأنفال : الآية ١] وقد أمر الرسول ﷺ أن يخرج خمسه ويصرفه في هذه المصارف المذكورة ﴿ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ ﴾ [الأنفال : الآية ٤١] بذلك المنزل فاعلموا أنما غنمتم من شيء فخمسه لله . وهذا معنى قوله : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾ لأن العبد من أشرف الصفات ؛ لأن أشرف الصفات : العبودية له (جل وعلا) ؛ ولذا إذا أراد الله أن يرفع من شأن نبيه ويعظم الموقف الذي هو فيه عبّر عنه بلفظ العبد ؛ لأنها أعظم صفة وأكرمها كما قال : ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [الإسراء : الآية ١] وقال هنا : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾ إلى غير ذلك من الآيات .

وقوله : ﴿ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ يوم الفرقان هو يوم بدر ، لم يكد يختلف في ذلك ، وإنما قيل لبدر يوم الفرقان لأنه يوم فرق الله به بين الحق والباطل ، أوضح حجة الإسلام أنه الحق ، وأن الكفر باطل إيضاحاً يشاهده الجاهل والعالم والغبي ؛ لأنه التقت فئتان : فئة كافرة تقاتل في سبيل الشيطان ، وهي فئة قوية في عددها وعددها ، وفئة مؤمنة تقاتل في سبيل الله ، هي ضعيفة في عددها وعددها ، فنصر الله [الضعيفة على القوية]^(١) وغلبتها وقتلت صناديدها وأشرفها وأسرتهم ، فتبين بهذا بياناً واضحاً شافياً يراه الناس بحواسهم أن

(١) في الأصل : «القوية على الضعيفة» وهو سبق لسان .

الإسلام دين الحق، وأن الله فرق بين الحق والباطل بوقعة بدر، إذ ليس من المعقول أن تكون الفئة الضعيفة القليلة في عددها وعددها هي الغالبة القاهرة إلا بتأييد من خالق السماوات والأرض (جل وعلا)، وهذا التأييد لا يكون منه إلا لأنها هي المحقّة؛ ولذا سمّى الله بدرأ (فرقانا) وسمّاه (بيّنة) وسمّاه (آية). سمّاه (فرقانا) في قوله هنا: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] وسمّاه (بيّنة) في قوله في هذه الآية ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: الآية ٤٢] لأنه سيأتي تفسيره، أي: ليبقى على كفره من كفر على وضوح من أمره أن الكفر باطل، ﴿وَيَحْيَىٰ﴾ بالإيمان ﴿مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ وضوح ظاهر لا شك فيه أن الإسلام حق لنصر الفئة القليلة الضعيفة على الفئة الكافرة القوية. وسمّاه (آية) في سورة آل عمران في قوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ﴾ [آل عمران: الآية ١٣] آية: أي: علامة على أن دين الإسلام هو الحق الذي لا شك فيه.

وهذه الآية القرآنية تدل على أن من علامات دين الإسلام وأنه الدين الحق الذي لا يقبل الله غيره كما قال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: الآية ٨٥] وقال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: الآية ١٩] وقال: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: الآية ٣] تُبيّن أن من خصائص هذا الدين ومن علاماته: أن الفئة القليلة المتمسكة به تغلب الفئة القوية الكافرة التي لم تتمسك به، وقد جاءت لهذا أمثلة عديدة في القرآن سنذكر لكم بعضها ليتّضح معنى الآية^(١): من ذلك ما قصّه الله (جل وعلا) علينا في سورة

(١) انظر: الأضواء (٣/٤٥٣).

الأحزاب في غزوة الخندق لما جاء الكفار في عددهم وعددهم وحاصروا النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة - هذه حرسها الله - وحاصروهم ذلك الحصار العسكري التاريخي العظيم الذي نوّه الله بشأنه، وبين شدته وعظمه في سورة الأحزاب في قوله: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝١٠ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝١١﴾ [الأحزاب: الآيتان ١٠، ١١] هذا الحصار العظيم جاء وعدد الكفار ضخم، وعددهم قوة، وأصحاب النبي ﷺ في ضعف وقلة من المال والسلاح، وفي جوع، حتى إن في غزوة الخندق وسيد الخلق (صلوات الله وسلامه عليه) كما يذكره المؤرخون والأخباريون وغيرهم يشد حزامه على الحجارة من شدة الجوع، وهم في ذلك الوقت الناس جميعاً مقاطعوهم سياسياً واقتصادياً، ليس بينهم وبين أحد من أهل الأرض علاقات اقتصادية، ولا علاقات سياسية، آخر قوم كانت بينهم وبينهم عهود: يهود بني قريظة، فلما نزل الأحزاب من فوقهم ومن أسفل منهم وحاصروهم هذا الحصار العسكري التاريخي العظيم المنوّه عنه في القرآن، في ذلك الوقت غدر بنو قريظة ونبذوا العهود، وصاروا مع الكفار، فلم يبق لهم تحت أديم السماء صديق ولا معين إلا الله (جل وعلا) وحده، ولما أرسل النبي ﷺ سعد بن عبادة وسعد بن معاذ (رضي الله عنهما) إلى بني قريظة يعرف خبرهما هل هما على عهودهما أو نقضوا العهود وصاروا مع المشركين؟ قال لهم (صلوات الله وسلامه عليه): «إن وجدتم القوم نقضوا العهود فكثروا لي ولا تصرّحوا بإشارة نفهمها ولا يفهمها غيري»؛ لأن النبي ﷺ يخاف أن يداخل الناس شدة الجبن والجزع؛

لأنهم ما كان لهم من الأصدقاء إلا القرطيون من اليهود، فإذا غدروا وصاروا مع الكفار في هذا الوقت الضنك وهذا الموقف الحرج كان الأمر أعظم واشتد على غير أقوياء القلوب من المسلمين، فجاء سعد وسعد إلى بني قريظة فوجدوا سيدهم كعب بن أسد - قاتله الله - فتته اللعين حيي بن أخطب سيد بني النضير، ونقضوا العهود، وغدروا، وصاروا مع المشركين على رسول الله ﷺ. فجاءوا إلى النبي ﷺ وقالوا: هم عضل. ليفهمها رسول الله ﷺ ولا يفهمها غيره. وعضل: يعني هم وبنو القارة من الذين غدروا ببعث الرجيع. فأشاروا له بأنهم في الغدر كبني عضل وبني القارة، ففهمها رسول الله ﷺ^(١)، ففي هذا الموقف الضنك الحرج كان الذي واجه المسلمون به هذا الموقف الضنك العظيم والحصار العسكري العظيم [هو الإيمان والتسليم كما أخبر الله - تعالى - عنهم بقوله: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾] ^(٢) ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: الآية ٢٢] وكان من نتائج هذا الإيمان العظيم والتسليم الكبير ما قصّه الله علينا في محكم كتابه في سورة الأحزاب في قوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [الأحزاب: الآية ٢٥] يقول: إن كنتم أذلاء - لستم بأعزاء ولا أقوياء - فهو (جل وعلا) قويٌّ عزيز لا يُغلب من استند إليه، فالفئة القليلة المستندة إليه يقويها بقوته ويعزّها بعزّته، فلن تُغلب، إلى أن قال: ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ

(١) سيأتي تخريجه عند تفسير الآية (٥٧) من هذه السورة.

(٢) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

وَدَيَّرَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾ [الأحزاب: الآية ٢٧] يعني: إن كانت قدرتكم ناقصة وأنتم عاجزون فهو (جل وعلا) على كل شيء قدير، فالفتة المستندة عليه يجعل لها القدرة والتمكين بقدرته، ومن أمثلة هذا أن النبي (صلوات الله وسلامه عليه) لما صدّه المشركون مع أصحابه في غزوة الحديبية وهم محرمون كما سيأتي في قوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَى مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ [الفتح: الآية ٢٥] وأرسل عثمان بن عفان (رضي الله عنه) بالهدايا لينحرها في الحرم، وتلقاه بنو عمه؛ لأنه أراد أولاً أن يرسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال له عمر: إن بني عدي لا يقدر أن يحموني من قريش، ولكن أدلك على رجل أعزّ مني في قريش هو عثمان بن عفان رضي الله عنه: فأرسل عثمان رضي الله عنه بالهدايا وتلقاه بنو عمه يقولون^(١):

أَقْبَلْ وَأَدْبِرْ لَا تَخَفْ أَحَدًا بُنُو سَعِيدٍ أَعَزَّةَ الْحَرَمِ

فأخبر النبي ﷺ بخبر كاذب أن الكفار قتلوه، فبايعه أصحابه تحت سمرة من شجر الحديبية بيعة الرضوان، وعندما بايعوه علم الله في ذلك الوقت من قلوبهم الإخلاص الكامل والإيمان كما ينبغي بالله (جل وعلا)، فكان من نتائج ذلك الإيمان الكامل والإخلاص الذي أطلع الله عليه في قلوبهم أنه بين لهم أنه يجعلهم قادرين على من هم عاجزون عنه كما أوضح هذا في سورة الفتح في قوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٩) من سورة الأنعام.

[الفتح: الآية ١٨] أي: علم الله ما في قلوبهم من قوة الإيمان والإخلاص لله، فنوّه عنه بالاسم المبهم الذي هو الموصول، فكان من نتائج هذا الإيمان والإخلاص كما ينبغي ما قصّ الله علينا في سورة الفتح حيث قال: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ [الفتح: الآية ٢١] فصّرّح بأن إمكانياتهم العددية والعُدديّة لا تُقدّرهم عليها، ثم قال: ﴿فَدَّ أَحَاطَ اللَّهُ بِهِآ﴾ أي: فأقدركم عليها ﴿وَكَاثَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الفتح: الآية ٢١] إن كانت قدرتكم ناقصة فقدرته (جل وعلا) كاملة، والطائفة الضعيفة القليلة المستندة إليه يقوّيها بقوته، ويعزّزها بعزّته، ويُقدّرها بقدرته. وهذه أمثلة تدل المسلم على أن دين الإسلام حق، وأنه هو هو، وأن صلته بالله هي هي، وأن المتمسك به لا يُغلب ولا يُقهر^(١)، ولكن المسلمين تنكروا لدينهم فتركوه ولم يعملوا به، فتركوا الآلة القاهرة التي يُقهر بها العدو، فبقوا لقمة سائغة يضطهدهم الكفرة في أقطار الدنيا، ويبتزون ثروات بلادهم؛ لأنهم تركوا السلاح الأعظم لقهر العدو وهو دين الإسلام كما بيّنّا؛ ولذا قال هنا: ﴿يَوْمَ أَلْفُرْقَانٍ يَوْمَ أَلْتَفَى أَلْجَمْعَانُ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] يعني: جمع المسلمين وجمع المشركين يوم بدر.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤١]. جرت العادة بذكره قدرته عند نصره الضعاف من عباده المتمسكين بدينه كما قال هنا: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وقال في الأحزاب: ﴿وَكَاثَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب: الآية ٢٧]. وقال في الحديدية: ﴿وَكَاثَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الفتح: الآية ٢١] كل هذه الآيات على وتيرة واحدة، معناها: إن كنتم ضعافاً

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٦) من سورة الأنعام.

عاجزين فهو (جل وعلا) قادر قوي لا يعجز عن شيء، فإنه ينصر أوليائه ويقويهم ويقدرهم على من هو أقوى منهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فالله (جل وعلا) قادر على كل شيء، فهو قادر على ما شاء، وقادر على ما لم يشأه، فهو قادر على هداية أبي بكر، وقد شاء هذا المقدور، وقادر على هداية أبي جهل كما قال: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: الآية ١٣] ولكنه لم يشأ هذا المقدور، فتبين أنه قادر على ما شاء، وقادر على ما لم يشأ.

وقوله: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: الآية ٤٢] قال بعض العلماء^(١): هو بدل من ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْفَتْحِ الْجَمْعَانِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] لأن يوم الفرقان يوم التقاء الجمعان هو الظرف المعبر عنه بكيونتهم في العدو الدنيا وأعدائهم في العدو القصوى، وهذا ظاهر.

وقرأ هذا الحرف من السبعة: ابن كثير وأبو عمرو: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾ بكسر العين في الموضعين. وقرأ باقي السبعة: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾ بضم العين في الموضعين^(٢).

والعدوة والعدوة معناهما واحد. وأصل العدو والعدوة: شاطئ الوادي وجانبه، فكل ما صاحب شاطئ الوادي وجانبه من الفضاء تسميه العرب: عدوة وعدوة، وهو عدوة الوادي^(٣).

(١) انظر: الدر المصون (٦٠٩/٥).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢١.

(٣) انظر: ابن جرير (٥٦٣/١٣).

وقوله ﴿يَالْعُدُوَّةَ الدُّنْيَا﴾ أي: عدوة وادي بدر ﴿وَهُم يَالْعُدُوَّةَ الْقُصُوصَى﴾ و (الدنيا) تأنيث الأدنى. أي: العدوَّة الدنيا التي هي أدنى لَلآتي من المدينة ﴿وَهُم يَالْعُدُوَّةَ الْقُصُوصَى﴾ و (القصوى) تأنيث الأقصى، و (الدنيا) تأنيث الأدنى. أي: لأن العدوَّة التي فيها الكفار هي التي هي أشدَّ قُصُوءاً وبعداً من الآتي من المدينة، والتي فيها النبي ﷺ وأصحابه هي الأقرب لَلآتي من المدينة.

﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ المراد بالركب: الجماعة الذين هم في عِير أبي سفيان بإجماع المفسرين. والمؤرخون يذكرون أنهم أربعون رجلاً في تلك العِير، سمّاهم ركباً. وأكثر علماء العربية يزعمون أن الركب اسم جمع، وأنه ليس بجمع؛ ولذا لم يجعل علماء العربية من جموع التكسير صيغة (فَعْل) فأهملوها بالكلية. والذي يظهر من استقراء القرآن العظيم واللغة العربية أن (فَعْل) بفتح فسكون من صيغ جموع التكسير للكثرة في (فَاعِل) إذا كان وصفاً، وإنما قلنا: إن هذا هو الأظهر لكثرة وروده باستقراء اللغة العربية — في العربية وفي القرآن — فالركب هنا على أظهر القولين — وإن لم تكد ترى أحداً يقول به من علماء الصرف — أن الركب جمع راكب، والعرب تطلق الركب تريد به جمع راكب، فقولهم: إنه اسم جمع لا دليل عليه، والأظهر أنه جمع؛ ولذا فإن العرب يكثر في كلامها إطلاق اسم الركب مراداً به الركبان، جمع راكب، كما قال^(١):
 بزَيْنَبِ أَلَمِمْ قَبْلَ أَنْ يَظْعَنَ الرِّكْبُ وَقُلْ إِنْ تَمَلَّيْنَا فَمَا مَلَكَ الْقَلْبُ
 وَيُرْجَعُونَ إِلَيْهِ ضَمَائِرُ الْجُمُوعِ كَمَا قَالَ غِيلَانُ ذُو الرِّمَةِ^(٢):

(١) البيت لنصيب بن رباح، وهو في تاريخ دمشق (٦٢/٦٠، ٦١، ٦٢).

(٢) البيت في ديوانه ص ٥٩.

استحدث الركب عن أشياءهم خبراً أم راجع القلب من أطرافه طرب
ومن إتيان (فعل) جمعاً لـ (فاعل) قولهم: «صاحب وصحب».
ومنه: «الله وصحبته» ومنه قول امرئ القيس^(١):

وقوفاً بها صَحْبِي عَلَيَّ مَطِيَّهِمْ يَقُولُونَ: لا تهلك أسي وتَجَمَّل
فالصحب جمع صاحب، ومن هذا المعنى: جمع (شارب) على (شرب) بفتح فسكون، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

كَأَنَّهُ خَارِجاً مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ سَقُودُ شَرِبِ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادِ
فرد عليهم ضمير الجماعة في قوله: «سَقُودُ شَرِبِ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادِ»
ومنه السَّفر جمع السَّافر، وفي الحديث: «أتموا فإننا قوم سفر»^(٣)، ومنه قول الشنفرى^(٤):

(١) ديوانه ص ١١١.

(٢) ديوانه ص ١٢.

(٣) أخرجه أحمد (٤/٤٣١، ٤٣٢، ٤٤٠)، وابن أبي شيبة (٢/٤٥٠، ٤٥٣)، وأبو داود في الصلاة، باب متى يتم المسافر، حديث رقم: (١٢١٧)، (٩٦/٤)، والترمذي في الصلاة، باب ما جاء في التقصير في السفر، حديث رقم: (٥٤٥)، (٢/٤٣٠)، والبيهقي (٣/١٣٥، ١٥٣)، والطيالسي ص ١١٥، والطحاوي في شرح المعاني (١/٤١٧) من حديث عمران بن حصين (رضي الله عنه) مرفوعاً.

وقد جاء نحوه موقوفاً على عمر (رضي الله عنه) عند مالك في الموطأ ص ١٠٥، وعبد الرزاق (٢/٥٤٠)، والطحاوي في شرح المعاني (١/٤١٩)، وراجع الكلام على هذا الحديث في نصب الراية (٢/١٨٧)، التلخيص (٢/٢٥٢)، إتحاف السادة المتقين (٤/٣٦٨).

(٤) البيت في ديوانه ص ٦١.

كَأَنَّ وَغَاَهَا حَجَرْتِيهِ وَجَالَه أَصَامِيمٍ مِنْ سَفْرِ الْقَبَائِلِ نُزِّلَ
ومنه: طائر وطير ﴿إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ﴾ [النحل: الآية ٧٩]
فجعل (مسخرات) جمعاً نظراً إلى الطير. وهذا يكثر في كلام العرب،
والأظهر أن (الفعل) هنا جمع (الفاعل) وصفاً. وعامة علماء العربية
ممن تكلموا في جموع التكسير لم يجعلوا (فعلًا) من صيغ الجموع،
ويزعمون أن هذه الذي ذكرنا أن الأظهر جموع أنها أسماء جموع.
هكذا يقولون. والمراد بالركب هنا: الجماعة الذين هم في غير
أبي سفيان.

وقوله: ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ ظرف والخبر واقع في هذا الظرف.
وقراءة: ﴿أَسْفَلُ مِنْكُمْ﴾^(١) شاذة وقراءة الجمهور: ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾
هو في مكان، وهذا المكان أسفل، ومعنى كونه أسفل: أن وادي بدر
ذاهب إلى جهة البحر، فكل ما قُرب من البحر منه فهو أسفل، وما
بُعد منه فهو أعلى.

قال بعض العلماء: في هذه الآية الكريمة سؤال، وهو أن
يُقال: ما الفائدة في تعيين أن النبي ﷺ وأصحابه في عُدوة وادي بدر
الدنيا، وأن المشركين في عُدوة وادي بدر القصوى، وأن الركب
أسفل من الجميع، ما الحكمة في هذا، وأي فائدة في معرفة مواضع
القوم كلهم^(٢)؟

أجاب بعض العلماء عن هذا بأن فيه سرّاً لطيفاً، قالوا: المعنى
نصركم الله وفرق بين الحق والباطل بأن نصركم عليهم وظروفكم

(١) انظر: البحر (٤/٥٠٠).

(٢) السابق.

الراهنة تساعدهم على أن يغلبوكم؛ لأن العدو الدنيا كانت أرضها خباراً^(١)، أرضاً رخوة تسوخ فيها الأقدام، ولا يتيسر فيها المشي، ولا ماء فيها، فمن فيها عطاش. والعدو القصوى كانت بخلاف ذلك يسهل المشي عليها، فهم في هذا كانوا أولى بأن يسبقوكم على الماء ويمنعوكم منه فيقتلوكم، وأنه في ذلك الوقت غيرهم نجت، وتمت نعمتهم، وأموالهم متكاثرة، وهم في الموضع الذي هو أحسن من موضعكم، ومع هذا كله فقد نصركم الله عليهم؛ لأن الله لما أرسل المطر المتقدم في قوله: ﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ [الأنفال: الآية ١١] كانت العدو القصوى طيناً ووحلاً، وكانت العدو الدنيا رملها متلبد تمشي عليه الأقدام بخفة، فكان هذا أنسب؛ ولذا قال: ﴿أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٢] ثم قال في حكمته وقع هذا ونزل هذا الفرقان وأنتم على هذه الحالة تكادون أن تجتمعوا على غير ميعاد؛ لأنه لو تواعدتم وضرب بعضكم لبعض أجلاً وميعاداً لاختلفتم في الميعاد لو كنتم في هذا العدد من الضعف وكان بينكم وبينهم موعد سابق لجبنتم ولفشلتم عنهم، ولما تجرأتم على الإقدام عليهم، ولو كنتم مستعدين وعندكم جمع قوي لفشلوا وجبنوا ولم يتجرؤا عليكم، فجمعكم الله بغير ميعاد لحكمته (جل وعلا)؛ لأن غزوة بدر شيء جعله الله (جل وعلا) بقدرته لم تتسن أسبابه، إلا أن الله (جل وعلا) سببها، ولذا قال: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ أَهْلَ مَدْيَنَ وَوَعَدَنَاهُمْ هَاهُنَا أَنْ نَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَسَافَةً فَنَكَلْتُمُ الطَّيْفَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: الآية ١٥] واعد بعضكم بعضاً في الموضع الذي تلتقون فيه والمكان الذي تلتقون فيه، ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ فِي

(١) قال في القاموس: «والخَبَار كسحاب: ما لان من الأرض واسترخى». اهـ

(مادة: الخير) ص ٤٨٩.

أَلْمِيعَدُ ﴿٤٦﴾ أي: لخاف بعضكم من بعض، وجبن بعضكم عن بعض، ولما اتفقتم ليحصل ما حصل، ولكن الله جمعكم على غير ميعاد بحكمته (جل وعلا)؛ ولذا قال: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ ﴿٤٧﴾ ولكن الله جمعكم على غير ميعاد فخرجتم أيها المسلمون إلى غير أبي سفيان، وخرج الكفار إلى إنقاذ غيرهم، وشاء الله أن تجتمعوا ويوقع الله ما أوقع. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا﴾ ﴿٤٨﴾ هو إعزاز دين الإسلام، وبيان برهانه ودليله، وفرق الحق من الباطل بإعزاز الدين، وإعلاء كلمة الله، وإذلال الكفر، وقتل رؤسائه وصناديده. كان هذا أمراً مفعولاً لا محالة، شاء الله وقدره وهو واقع لا محالة إذا جاء وقته المحدد له في مكانه المحدد له في علمه جل وعلا. وهذا معنى قوله: ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾.

قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٤٩﴾ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرْسَلْنَاهُمْ كَثِيرًا لَفُتِلْتُمْ وَلَنَنْزَعْنَهُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥٠﴾ [الأنفال: الآيتان ٤٢، ٤٣].

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال:

الآية ٤٢] قرأ هذا الحرف نافع، وابن كثير في رواية البرقي، وعاصم في رواية شعبة أبي بكر: ﴿ويحيى من حي عن بينة﴾ بفك الإدغام في (حيي) وقرأه بقية السبعة: ﴿ويحيى من حي عن بينة﴾ بإدغام الياء في الياء^(١). وهذه الكلمة إنما كتبت في المصاحف العثمانية بحاء

(١) انظر: السبعة ص ٣٠٦، الإتحاف (٢/ ٨٠).

وباءٍ واحدة، ولكنه عند الضبط الذين يقرؤون (حيي) بيايين بفك الإدغام يكتبون ياءً حمراء يبينون بها أنها لم تكن في رسم المصحف العثماني. فهما قراءتان سبعيتان، ولغتان فصيحتان ﴿وَيَحْيَىٰ مِنْ حَيٍّ﴾. **﴿وَيَحْيَىٰ عَنْ بَيْنَةٍ﴾**.

وقوله: **﴿لِيَهْلِكَ﴾** إنما أوقع الله ما أوقع في بدر من الفرق بين الحق والباطل المبين في قوله: **﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾** [الفرقان: ٤١] هذه (لام كي) المضارع بعدها منصوب بـ (أن) مضمرة. والمعنى: فرق بين الحق والباطل بإيضاح أن دين الإسلام حق، وأن عبادة الأوثان باطل؛ لأجل أن يهلك من هلك؛ لأجل أن يهلك بكفره المتماذي على الكفر بعد وضوح بطلانه عن بينة، أي: عن دليل واضح وبرهان قاطع لا يُشك في الحق معه؛ لأن البراهين المحسوسة يدركها الغبي ولا تختص بالعالم. **﴿وَيَحْيَى﴾** بدين الإسلام **﴿مَنْ حَيٍّ﴾** به **﴿عَنْ بَيْنَةٍ﴾** أي: عن دليل واضح؛ لأن ذلك الفرقان جعله الله بوقعة بدر ليؤمن المؤمنون على برهان وبصيرة وبيان قاطع، ويكفر الكافرون على وضوح أيضاً وبيان وبرهان قاطع.

والبينة^(١): كل دليل لا يترك في الحق لبساً تسميه العرب (بينة) ومنه قيل للشهود الشاهدين على الحق: (بينة)؛ لأنهم يبينون ويوضحون من له الحق ومن عليه الحق. وهذا هو التحقيق في معنى قوله: **﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيٍّ عَنْ بَيْنَةٍ﴾**.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا **﴿لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾** ﴿٤٢﴾ يسمع كل ما يقوله خلقه، ويعلم كل ما يفعله خلقه.

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

وكونه (جل وعلا) سميعاً عليماً هذا هو البرهان الأكبر والزاجر الأعظم الذي لا تكاد تقلب ورقة واحدة من المصحف الكريم إلا وجدته فيه؛ لأن المصحف الكريم لا تكاد تنظر في موضع منه إلا وتجد فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٌ عَالِمٌ﴾ [البقرة: الآية ٢٣١] ﴿خَيْرٌ بِمَا نَعْمَلُونَ﴾ [آل عمران: الآية ١٥٣] ﴿عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: الآية ١٥٤] ﴿لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: الآية ٥] لا تكاد تحصي هذا؛ لأن هذا أكبر واعظ وأعظم زاجر أنزله الله من السماء إلى الأرض، وأنه هو الذي يحصل به النجاح في محك الاختبار الإنساني بأسره.

وإيضاح هذا الكلام: أن الله (جل وعلا) يبين في آيات من كتابه أن الحكمة التي خلق السماوات والأرض والخلائق من أجلها هي أن يتبلي خلقه في نقطة واحدة هي: إحسان العمل^(١)، وليست بكثرة العمل، قال في أول سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: الآية ٧] ولم يقل: أكثر عملاً، وقال في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: الآية ٧] ولم يقل: أكثر عملاً. وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: الآية ٢] ولم يقل: أكثر عملاً. فدلّت هذه الآيات على أن محك الاختبار هو إحسان العمل؛ ولذا كل الناس يقول: «ليتني أدركت ما أنجح به في هذا الاختبار، وعرفت الطريق الذي يتوصّل بها إلى أن أكون أحسن

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

عملاً». وكان جبريل (عليه الصلاة والسلام) لاحظ شدة الحاجة إلى هذه النقطة الحساسة فأراد أن يبينها لأصحاب رسول الله ﷺ ليعلمهم هذا العلم العظيم، فجاء في صورة أعرابي في حديثه الصحيح المشهور، وقال للنبي ﷺ في جملة ما سأله عنه: يا محمد — صلوات الله وسلامه عليه — أخبرني عن الإحسان. يعني: وهو الذي خلق الخلق للاختبار فيه، فبين له النبي ﷺ أن طريق الإحسان ووسيلته الوحيدة هي هذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم الذي هو مراقبة خالق هذا الكون (جل وعلا). فقال له: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). ولأجل تأكيد هذا العلم وإحضاره في ذهن كل مسلم كنت لا تقلب ورقة من المصحف الكريم إلا ووجدت فيها هذا الزاجر الأكبر والواعظ الأعظم: أن ربك مطلع على كل ما تقول وكل ما تفعل. ولو علم أهل بلد أن أمير ذلك البلد يعلم كل ما يفعلونه بالليل من الخسائس لباتوا متدبين لا يفعلون إلا ما لا يجز لهم ضرراً، وهذا خالق السماوات والأرض (جل وعلا) يعلم خطرات القلوب، ومع هذا لا يبالون بهذه الزواجر العظام والمواعظ الكبار.

وقد ضرب العلماء لهذا مثلاً^(٢) قالوا: ولو فرضنا — والله المثل الأعلى — أن في هذا البراح من الأرض ملكاً عظيماً شديد البأس والبطش إذا انتهكت حرماته، وحوله نساؤه وجواريه وبناته، وحوله جلوس، هل يخطر في ذهن أحد أن أحداً من أولئك الجلوس يهتم بريبة، أو غمزة عين، أو إشارة؟ لا وكلا، كلهم خاضع خاشع

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

الجوارح، أمنيته السلامة. والله (جل وعلا) - وله المثل الأعلى في السماوات والأرض - أعظم بطشاً وأشد نكالاً، وأعظم اطلاعاً، وحِمَاه في أرضه محارمه، فالمسلمون إذا ذكروا هذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم حاسبوا، ولم يفعلوا ما يخجلهم أمام ربهم (جل وعلا)؛ ولذا كثر في القرآن هذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم بعد كل أوامر وكل نواهي، ومنه قوله هنا: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤٢].

﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: الآية ٤٣] قال بعض العلماء: (إذ) بدل من الظروف قبله. وقال بعضهم: منصوب بـ (اذكر) مقدرًا^(١).

ومعنى الآية الكريمة: أن النبي ﷺ رأى على التحقيق فيما يرى النائم - ومعلوم أن رؤيا الأنبياء وحي لا شك فيها - أراه الله في نومه أن المشركين قليل جداً. وبعض العلماء أنكروا معناها الواضح المتبادر للذهن؛ لأنه لم يفهم الحقيقة. قالوا: كيف يُريهم قليلاً في منامه ورؤيا الأنبياء حق، والنبي ﷺ يعلم أنهم حوالي ألف، كيف يعلم أنهم قريبون من الألف ويرى في المنام خلاف ما هو يعلم مع أن رؤيا الأنبياء حق^(٢)؟ وغفل من قال هذا القول وإن قال به جماعة من أجلاء العلماء؛ لأن رؤيا النبي ﷺ حق، وتأويلها حق، كما قال يوسف: ﴿قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: الآية ١٠٠] لأن معنى رؤياه هو ما سيأتي في قوله: ﴿وَيَقُلُّ لَكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٣]. لأن الله قلل كلاً من الطائفتين في عين الأخرى في الیقظة

(١) انظر: الدر المصون (٥/٦١٥).

(٢) انظر: البحر (٤/٥٠١).

حتى إنهم لما تصوبوا من عقتل بدر قال ابن مسعود (رضي الله عنه): قلت لصاحبي: أتراهم يبلغون السبعين؟ قال: أظنهم يبلغون المئة^(١). من شدة تقليل الله لهم في عيون الصحابة، والله قلل الصحابة في عيون المشركين حتى قال أبو جهل: إنهم أكلة جزور. يعني: الجزور قد يأكلها ناس قليلون. فقلل الله هؤلاء في أعين هؤلاء، وهؤلاء في أعين هؤلاء، فبعد أن التحم القتال والتقى الصفان أكثر الله المؤمنين في أعين الكافرين حتى صاروا يظنونهم ضعفيهم، كما تقدم في قوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ﴾ إلى قوله ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ﴾ [آل عمران: الآية ١٣] لأن الكفار بعيونهم يرون أن المسلمين أكثر منهم بالضعف؛ لأن الله فعل كل ذلك لحكمة قبل أن يتلاقى هؤلاء وهؤلاء، جعل هؤلاء قليلاً في أعين هؤلاء، وهؤلاء قليلاً في أعين هؤلاء، ثم لما التحم القتال والتقى الصفان أكثر المسلمين في أعين الكافرين فظنوا أنهم أكثر منهم مرتين؛ ولذا قال هنا: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: الآية ٤٣] لأن النبي ﷺ أراه الله الكفار في النوم قليلاً وأخبر بها أصحابه ففرحوا بذلك وقويت قلوبهم وتهيؤوا للقتال، والله (جل وعلا) صدق تلك الرؤيا بأن قللهم في أعينهم يوم بدر، كما يأتي الآن، ثم قال: ﴿وَلَوْ أَرَّسَكُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ﴾ لو أراك في النوم أنهم عدد ضخم كثير كالآلف وأخبرتهم بذلك لخافوا وقالوا: لم نستعد لهؤلاء، وإنما خرجنا للعبير!! كما تقدم في قوله: ﴿وَلِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ [الأنفال: الآيتان ٥، ٦] وهذا معنى

(١) أخرجه ابن جرير (٥٧٢/١٣)، وعزاه في الدر (١٨٩/٣) لابن أبي شيبة وابن جرير وأبي الشيخ وابن مردويه.

قوله: ﴿وَلَوْ أَرْنَكْهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ﴾ الفشل ضد النجاح، وهو الجبن والخور. أي: لأصابكم الخور والجبن وتنازعتم في هذا الأمر، هذا معنى قوله: ﴿لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ بأن قال قوم: نذهب إليهم وإن كانوا كثيراً. وقال آخرون: ما ذهبنا إلا للغير، وما ذهبنا مستعدين لنفير كثير. وحصل فيكم الفشل والتنازع في الأمر ﴿وَلَا كُنْ اللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿سَلَامٌ﴾ من هذا الفشل ومن هذا التنازع بأن أرى رسوله ﷺ في المنام أنهم قليلون لتجروا عليهم، وقللكم في أعينهم فعلاً يقظة رأي العين، وقللهم في أعينكم تصديقاً لرؤيا الرسول ﷺ هذا معنى قوله: ﴿وَلَا كُنْ اللَّهُ سَلَامٌ﴾.

﴿إِنَّكُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣) المراد بذات الصدور: ما يصاحب الصدور ويكمن فيها من الخواطر والهواجس، وقد علم أنه لو أراه إياهم كثيراً لتنازعتم في ذلك الأمر ولفشلتهم، فهو يعلم بما يهجس في الصدور، وما يخطر فيها، وما توسوس به النفوس، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّكُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣) [الأنفال: الآية ٤٣].

ثم قال: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِيْ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: الآية ٤٤] فهذا رأي في العين تصديقاً لرؤياه ﷺ واذكر حين يريكموهم الله في منامك قليلاً. الصحيح أن (قليلاً) هنا و (كثيراً) أنهما حالان، وأنها (رأى) البصرية عُدِيت بالهمزة فتعدت إلى مفعول آخر، وأن (قليلاً) ليس مفعولاً ثالثاً، خلافاً لمن قال من بعض العلماء: إنها عُدِيت هنا إلى المفعول الثالث. والأصوب: أن (قليلاً) هنا حال، وأنها ليست بمفعول ثالث؛

لأن (رأى) هذه بصرية لا علمية على التحقيق^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ يعني ترونهم كأنهم شيء قليل لتجروا عليهم وتشجعوا وتقوى نفوسكم عليهم، وقد جاء عن ابن مسعود (رضي الله عنه) أنهم لما تصوبوا من كتيب بدر قال لرجل معه: أظنهم يبلغون سبعين - وهم ألف - فقال الرجل: أرى أنهم يبلغون المئة^(٢). هذا من شدة تقليلهم في أعينهم ليتجروا عليهم، كذلك ﴿وَيَقْلِلُكُمْ فِيَ أَعْيُنِهِمْ﴾ لما رأوهم قالوا: هؤلاء أكلةُ جزور ليسوا بشيء. وقال أبو جهل: لا تقتلوهم بل خذوهم واربطوهم لنذهب بهم حيث نشاء. من شدة استقلاله لهم، وظنه أنهم لا شيء!! وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلِلُكُمْ فِيَ أَعْيُنِهِمْ﴾ ليتجروا هؤلاء على هؤلاء، وهؤلاء على هؤلاء؛ لأجل أن يقضي الله أمره، وينفذ إرادته ومشئته بتهيئته أسباب ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلِلُكُمْ فِيَ أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ﴾ بذلك ﴿أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ في علمه، وأزله، منفذاً في وقته لا محالة؛ لأن الله (جل وعلا) يقضي ويقدر، فيقدر كل ما شاء ثم يقضيه منجزاً في أوقاته في أماكنه على هيئته وصوره التي سبق بها علمه (جل وعلا) ولذا قال: ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾.

﴿وَلِإِلَى اللَّهِ﴾ جل وعلا وحده ﴿تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿قرأ هذا

(١) انظر: الدر المصون (٦١٥/٥).

(٢) مضى قريباً.

الحرف ابن عامر، وابن كثير، وأبو عمرو^(١): ﴿وإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ ببناء الفعل للفاعل. وقرأه بقية السبعة: ﴿وإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٢١﴾ ببناء الفعل للمفعول. فـ (الأمور) على الأول فاعل (ترجع) وعلى القراءة الثانية: نائب فاعل (ترجع)^(٢). و (الأمور) جمع أمر، ويعم كل الشؤون. والمعنى: مدار الأمور ومصيرها إليه (جل وعلا) كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٥٣﴾ [الشورى: الآية ٥٣] وقد صار إليه هذا الأمر وآل إليه فنفذ فيه مشيئته وقدرته، وهياً الأسباب حتى هزم الكفرة وقتل صناديدهم ورؤساءهم وكسر شوكتهم على أيدي أوليائه المسلمين، ونصر نبيه ﷺ وأصحابه وأيدهم بنصره، وهذا قضاؤه وقدره (جل وعلا)، والله يهيؤ الأسباب، ولو شاء فعل بلا سبب، إلا أنه اقتضت حكمته أن يرتب المسببات على أسباب، ويسبب للأشياء (جل وعلا) سبحانه وتعالى.

[٥/ب] / ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ

(١) قرأه بالبناء للفاعل: ابن عامر وحزمة والكسائي.

وبالبناء للمفعول: ابن كثير وأبو عمرو وعاصم.

انظر: السبعة ص ١٨١، المبسوط لابن مهران ص ١٤٥، إتحاف فضلاء البشر (٢/٨٠).

(٢) انظر: حجة القراءات ص ١٣٠ — ١٣١.

فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ
إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾ [الأنفال: الآيات ٤٥ - ٤٨].

يقول الله جل وعلا: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا
وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [الأنفال: الآية ٤٥].

هذه الآية الكريمة تضمنت تعليم الله لنبيه وأصحابه بعض
الخطط العسكرية، قال: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ناداهم باسم الإيمان
ليكون ذلك مدعاة للقبول: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ أي: طائفة. أي: جيشاً
من جيوش الكفار يقاتلونكم إذا لقيتموهم في ميدان القتال والتحتم
أنتم وهم ﴿فَاثْبُتُوا﴾ يعني: لا تنهزموا، ولا تولوهم الأدبار،
فاصمدوا أمامهم واثبتوا، ولا تتزعزعوا، ولا تنهزموا، ولا ترجعوا
القهقرى. وهذا تعليم من خالق السماوات والأرض للمسلمين إذا
التحم القتال أن يثبتوا ويصمدوا صمود الرجال، ولا ينهزموا
ولا يرجعوا القهقرى.

ثم إنه علمهم التعليم الأكبر الذي هو سبب للنصر والظفر في
جميع الميادين، قال: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (كثيراً): نعت لمصدر
محذوف. أي: ذكراً كثيراً ﴿لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ أي: لأجل أن
تفْلحوا^(١). وهذا هو التعليم السماوي للخطط الميدانية التي يحصل
بها انهزام الكفر وانكسار شوكته، كأنه يقول لهم: في هذا الوقت
الضنك الحرج الذي التحتم فيه مع جيوش الكفار في هذا الوقت
قووا صلتكم بمن خلقكم - جل وعلا - واذكروه ذكراً كثيراً.
والمعنى: أنكم عند هذه الشدائد، وعند التحام القتال والمفروض أن

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٤١٣).

الرجال تنزل رؤسهم عن أعناقهم، في هذا الوقت الضنك الحرج وثّقوا صلتكم بالله، واذكروا ربكم ذكراً كثيراً، فبذلك ينزل عليكم المدد من السماء، ويتسنى لكم النصر، وتقهرون الكفار، وتنكسر شوكة الكفر. هذه عادة التعاليم السماوية، تجمع للناس بين ما تنتعش به أرواحهم، وبين ما تتقوى به أجسامهم^(١)، فالتعاليم السماوية تعطي الإنسان نصيب جزئيه، أعني: نصيب جسمه ونصيب روحه، وإذا أهمل أحد النصيين تحقق الفشل والخور والهزيمة؛ لأن هذا الإنسان هو حيوان مركب من عنصرين مختلفين اختلافاً أساسياً جوهرياً؛ أحدهما: يُسمى الجسم، والثاني: يُسمى الروح، فالإنسان جسم وروح، فأحد عنصريه اللذين هما أساساه: الروح، والثاني: الجسم. والروح والجسم مختلفان اختلافاً أساسياً جوهرياً، وبحسب اختلافهما الأساسي تختلف متطلباتهما في هذه الحياة، فللجسم متطلبات لا بد له منها، وللروح متطلبات لا بد له منها، ولا تغني متطلبات هذا عن متطلبات هذا. والقرآن العظيم يعطي كلاً من العنصرين حقه كما ينبغي. يقول: أعطوا الأجسام حقها بالثبوت والصمود، وأعطوا الأرواح حقها بتغذيتها بصلتها بخالقها وتقويتها، وانتظار المدد من السماء.

ونظير هذه الآيات: إذا قرأتم آيتين من سورة النساء فهتم هذا المعنى كما ينبغي، وهما الآيتان اللتان أنزلهما الله في صلاة الخوف، فإنه يقول لنبيه: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ [النساء: الآية ١٠٢] هذا وقت التحام

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

الكفاح المسلح، فالمفروض أن الرجال تنزل رؤسهم عن أعناقهم في هذا الوقت الضنك الحرج، فالقرآن الذي هو تنزيل رب العالمين يوضح الخطة العسكرية كما ينبغي^(١)، على الوجه الذي يردون فيه العدو، وليتسنى لهم في ذلك الوقت الاتصال بخالق السماوات والأرض وأداء أدب من الآداب الروحية الذي هو الصلاة في الجماعة في ذلك الوقت، فالصلاة في الجماعة وقت التحام ذلك الكفاح المسلح هي من ذكر الله الأمور به هنا في سورة الأنفال في قوله: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ فالمؤمنون إن ساروا في ضوء هذه التعاليم السماوية، وكانوا في طاعة الله، وفي ذكر الله، وتقدموا صابرين في الميدان فإنهم لا يقوم أمامهم شيء، كما هو مشاهد في التاريخ لأن هؤلاء الرجال الذين علموا هذا التعليم في آية الأنفال هذه ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ وفي سورة النساء: ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنُفِّخَنَّ بَأْأَفِكَةً مِّنْهُمْ مَّعَكَ﴾ [النساء: الآية ١٠٢] ليصلوا الجماعة في ذلك الوقت الحرج، ويقوّون صلتهم بالله، هؤلاء الذين أخذوا بهذه التعاليم هم الذين أخذوا كنوز قيصر وكسرى، وحملوا نور الإسلام في مشارق الدنيا، ودان لهم جميع الأمم، ورفعوا رايات الإسلام في جميع أقطار الدنيا. أما هؤلاء الذين يبيتون يشربون الخمر، وتعزف عليهم القيان، وهم في المجالس الماجنة الخليعة، ثم بعد ذلك يصبحون في الميدان فهؤلاء ليسوا برجال ميدان، ولا يُرجى منهم تحقيق شيء، ولا رد مسلوب من بلاد، ولا من مجد، ولا من شيء!! فما دام الذين يتقدمون في خطوط النار الأمامية فجرة، شرّبة للخمر، أصحاب معازف وغواني وملاهي، فهؤلاء من يريد النصر

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٦) من سورة الأنعام.

ويؤمّله من ورائهم فهو مغفل؛ لأن هؤلاء ليسوا برجال ميدان، فلا يمكن أن يردوا مسلوباً من مجد ولا من بلاد، ولا أن ينتصفوا من أحد كائناً ما كان؛ لأنهم تركوا التعاليم السماوية والخطط العسكرية التي هي كفيلة بقمع الكفار، وإيقافهم عند حدهم، وكسر شوكة الكفر، وإعلاء كلمة الله جل وعلا.

فالحاصل أن السلاح الأكبر في ميادين القتال هو ذكر الله - جل وعلا - وطاعته وامتثال أمره؛ لأنه هو الذي منه النصر والمدد. والله كذلك يأمر خلقه ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أما الذين إذا لقوا فئة فلا يذكرون الله، وليس في قلوبهم خشية من الله، ولا عمل بدينه، فهؤلاء لا يؤمّل من ورائهم فائدة إلا مغفل مثلهم لا يفهم شيئاً. وهذا معنى قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ذكراً كثيراً؛ لأن ذكركم لله كثيراً تقوى به أرواحكم، وتتصلون به بربكم، وينزل لكم بسببه المدد من خالق السماوات والأرض.

والصحابا (رضي الله عنهم) كذلك كانوا يفعلون، يذكرون الله ويخافونه في الميدان فيأتيهم النصر؛ ولذا قهروا الدنيا بأسرها، وأخذوا كنوز قيصر وكسرى كما هو معلوم. وهذا معنى قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ قال بعض العلماء^(١): (لعل) في القرآن كلها مشمة معنى التعليل، فهي تفيد معنى التعليل، إلا التي في الشعراء: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: الآية ١٢٩]

قالوا: فهي بمعنى: كأنكم. والتحقيق أن لفظة (لعل) تأتي في اللغة العربية مُراداً بها التعليل، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(١):

فَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنا نَكْفُ وَوَقَّعْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقٍ
فَلَمَّا كَفَفْنَا الْحَرْبَ كَانَتْ عُھُودُكُمْ كَشْبِهِ سَرَابٍ بِالْفَلَا مُتَالِقٍ
فقوله: «كفوا الحروب لعلنا نكف» أي: لأجل أن نكف عنكم.

وقوله: ﴿تُقْلِحُونَ﴾^(٤٥) هو مضارع (أفْلَحَ الرجل، يُفْلَح، فهو مُفْلَح). إذا نال الفلاح. والفلاح يُطلق في لغة العرب إطلاقين معروفين مشهورين^(٢):

أحدهما: تطلق العرب الفلاح بمعنى الفوز بالمطلوب الأكبر، فكل من فاز بالمطلوب الذي كان يهتم به جداً، وهو من أكبر مطالبه، تقول العرب: أفْلَحَ هذا. أي: فاز بما كان يطلب، وهذا معنى معروف في كلامها، ومنه قول لبيد بن ربيعة^(٣):

فَاعْقِلِي إِنْ كُنْتِ لَمَّا تَعْقِلِي وَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ عَقْلَ
أي: من رزقه الله العقل ففاز بالمطلوب الأكبر في الدنيا.

الإطلاق الثاني: هو إطلاق العرب الفلاح على البقاء السرمدي في النعيم، فالعرب تقول: أفْلَحَ هذا، إذا كان باقياً خالداً في نعيم سرمدي، وهذا المعنى معروف مشهور في كلام العرب أيضاً، ومنه

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨) من سورة الأعراف.

قول لبيد بن ربيعة أيضاً^(١):

لو أن حياً مُدرك الفلاح لَنَالَهُ مُلَاعِبُ الرماحِ
يعني بقوله: «مدرک الفلاح»، أي: مدرک البقاء بلا موت،
ونظيره من كلام العرب: قول كعب بن زهير، أو الأضبط بن قريع،
كما قيل بكل منهما^(٢):

لُكُلْ هَمٌّ مِنَ الْهُمُومِ سَعَةً وَالْمُسَيِّ وَالصُّبْحُ لَا فَلَاحَ مَعَهُ
أي: لا بقاء في الدنيا مع تكرر الليل والنهار.

إذا عرفتم معني الفلاح فمن أطاع الله (جل وعلا) وذكره كثيراً
نال الفلاح بمعنييه، ففاز بمطلوبه الأكبر وهو الجنة ورضا الله، ونال
البقاء السرمدي الأبدي في نعيم الجنات.

وهذه الآية الكريمة تدل على أن الذين إذا لقوا فئة من فئات
الكفار في ميدان القتال ولم يثبتوا أو لم يذكروا الله كثيراً، أنهم
لا يفلحون. وهو كذلك؛ لأن النصر من الله. كما قال تعالى:
﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ١٠] قال في بدر: ﴿وَمَا
النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ مع أنه أنزل ملائكة السماء ناصرين، يعني:
لا تظنوا أن الملائكة ينصرونكم، الناصر هو الله وحده (جل وعلا)؛
ولذا قال: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال:
الآية ٤٥].

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأنفال: الآية ٤٦] هذه التعاليم
السماوية الكفيلة بالنصر والظفر وقمع القردة الكفرة وإيقافهم عند

(١) مضى عند تفسير الآية (١١١) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

حدهم ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ فيما يأمركم به على لسان رسوله ﷺ، وأطيعوا رسوله ﷺ فيما يبلغكم عن ربكم ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: الآيتان ٣، ٤].

والياء في قوله: ﴿أَطِيعُوا﴾ الياء التي بين الطاء والعين أصلها (واو) لأن المادة من (الطَّوْع) فهو أجوف واوي العين، أصلها: «أَطَوْعُوا» من «الطَّوْع» لا يائي من (الطَّيْع) ^(١).

ومعنى إطاعة الله: هي الانقياد لامثال أوامره، واجتناب نواهيه، في النيات والأفعال وكل شيء، وهذا معنى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

﴿وَلَا تَنَزَعُوا﴾ أصله: لا تتنازعوا، لا ينازع بعضكم بعضاً وتختلفوا؛ لأن الناس غالباً تختلف نحلهم ووجهات نظرهم. يعني: إذا اختلفت وجهات نظركم لا تتنازعوا وكل منكم ينصر ما رآه فيخالف أخاه، بل كونوا متفقين دائماً؛ لأن الله (جل وعلا) شرع لكم طريقة تتفقون عليها وهي اقتفاء نبيكم ﷺ والسير في ضوء الكتاب الذي أنزله عليه والسنة التي تركها ﷺ. وما دام هو ﷺ موجوداً بين أظهرهم فمعلوم أن المصير إلى ما يقوله ﷺ، وهذا معنى: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا﴾ فإنه نهاهم عن النزاع؛ لأن النزاع أكبر أسباب الفشل.

والتنازع غالباً يكون بسبب الأغراض الشخصية، وتقديم الأغراض الشخصية الدنيوية على المصالح العامة، فهذه البلية سوسة في الدنيا، وهي أضّر أدواء هذا العالم، وهي تقديم المصالح

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٤٢١، ٤٢٢.

الشخصية على المصالح العامة، وقد نزلت بسببها بليّة يتضمنها إشكال أزاله الله بفتوى سماوية من عنده؛ لأن الله (جل وعلا) ربما سلط بعض الكفار على بعض المسلمين، وهي مشكلة واقعة الآن، يقول هؤلاء الشباب - الذين هم خفافيش أعماهم نور الإسلام، فصاروا يتطلبون النور في ظلام آراء الكفرة الفجرة - يقولون: كيف نكون على الحق وديننا دين حق ونحن مستضعفون مضطهدون في أقطار الدنيا، والكفار الذين تقولون: إنهم على باطل وليسوا على حق هم الذين معهم القوة والسيطرة، يبتزون ثرواتنا، ويضطهدوننا في أقطار الدنيا؟ وهذه المشكلة إنما يسببها التنازع والفشل، والأغراض الشخصية، وتقديمها على المصالح العامة. وهذا الإشكال بعينه قد استشكله أصحاب رسول الله ﷺ والنبي ﷺ موجود بين أظهرهم، والمَلَك يروح ويغدو بالوحي، فأفتى الله فيه فتوى سماوية هي قرآن يتلى في سورة آل عمران، وذلك أن النبي ﷺ يوم أحد لما صفّ الصفوف، والتحم القتال بين المسلمين والمشركين، وكان المسلمون سبعمائة مقاتل، والمشركون ثلاثة آلاف مقاتل، أخذ عبد الله بن جبير - أخا خوات بن جبير - (رضي الله عنهم) وأمره على طائفة الرماة، وقال له: «كونوا عند سفح هذا الجبل - يعني جبل أحد - ولا تأتونا أبداً، إن غلبنا القوم فلا تأتونا، وإن غلبناهم فلا تأتونا»^(١)، وأمرهم بأن يثبتوا عند سفح الجبل لئلا يأتيهم القوم من الوراء من بينهم وبين

(١) البخاري في الجهاد والسير، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب،

حديث رقم: (٣٠٣٩)، (١٦٢/٦)، وأطرافه في: (٣٠٤٣)، (٣٩٨٦)، (٤٠٦٧)،

الجبل، فلما التحم القتال في المرة الأولى، وهلك حملة اللواء من بني عبد الدار، وانهزم المشركون هزيمة منكرة، ترك الرماة أمر رسول الله ﷺ لمصالحهم الشخصية، وهي الانتفاع بمال الغنيمة، فقال لهم رئيسهم عبد الله بن جبير (رضي الله عنه): أما أنا فلا أخالف قول رسول الله ﷺ. وبقي معه نفر قليل. والآخرين راحوا يطلبون الأغراض الشخصية الدنيوية، وتركوا أمر الرسول. فنظر المشركون فإذا الجبل ليس دونه رجال، فجاؤوا من سفح الجبل وأتوهم من وراء ظهورهم، ودارت عليهم رحى الحرب، وأوقع الله ما أوقع بالمسلمين، كما قصّه في سورة آل عمران في يوم أحد، قُتل من خيار الأنصار سبعون رجلاً، وقُتل عم رسول الله ﷺ أسد الله حمزة بن عبد المطلب، وقُطع أنفه وأذناه، وأخذ بعض كبده لهند بنت عتبة، وقُتل ابن عمته عبد الله بن جحش، وقُتل حامل رايته مصعب بن عمير العبدري (رضي الله عنه). وشماس بن عثمان المخزومي، وأوقع الله ما أوقع بسبب تلك الأغراض الشخصية وتقديمها على أمر الرسول ﷺ، وجُرح ﷺ وشُقت شفته السفلى اليمنى، وكُسرت رباعيته، وشُج حتى غاص في جبهته بعض حلق المغفر الذي هو على رأسه، وانتزعه أبو عبيدة بن الجراح (رضي الله عنه) فسقطت معه ثنيته العليان لقوته، فكان أثرم (رضي الله عنه)، أي: ساقط الثنتين. لما وقع هذا استشكله أصحاب رسول الله ﷺ هذا الاستشكال، وقالوا: كيف يُدال منا المشركون، وتكون لهم دولة علينا، ويقتلوننا ويجرحوننا وفيما رسول الله ﷺ ومعنا الحق؟ فهذا هو وجه الإشكال. فأفتى الله بإزالة هذا الإشكال فتوى سماوية، قرآنًا يُتلى في آل عمران، قال:

﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً﴾ [آل عمران: الآية ١٦٥] يعني بقتل السبعين الذين قُتلوا منكم يوم أحد ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا﴾ سابقاً يوم بدر بأن قتلتم سبعين وأسرتهم سبعين على أصح التفسيرين وأكثرهما قائلاً، ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ وهو محل الشاهد، هذا استشكال الصحابة ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ من أين جاءنا هذا، وكيف يُدالون منا، ونحن على حق، وهم على باطل، وفينا رسول الله ﷺ، وعلينا ينزل القرآن؟ كيف يُدالون منا؟ هذا الاستشكال نص عليه الله في قوله: ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ فأجاب الله بفتواه الإلهية السماوية قال لرسوله: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ من قبلكم جاءت البلية، وأنتم الذين جنيتموها على أنفسكم، وقوله: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ فيه إجمال أوضحه الله في آية سورة آل عمران هذه، أوضحه بقوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [آل عمران: الآية ١٥٢] يعني: بالنصر على الأعداء ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾ يعني تقتلونهم قتلاً ذريعاً يطفأ معه الحس، ويزول الحس بعده. ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ من هذه البلايا جاءت البلية ووقع ما وقع؛ ولذا نهى الله عن هذا قال: ﴿وَلَا تَنَزَّعُوا فَفُشِلُوا﴾ [الأنفال: الآية ٤٦] وأكبر أسباب النزاع: تقديم المصالح الشخصية والأغراض الدنيوية على المصالح العامة. وهذه أكبر البلايا التي يأتي من قبلها الشر للمسلمين؛ لأنه قد يخالف بعض المسلمين فتكون العقوبة عامة للجميع. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَنَزَّعُوا فَفُشِلُوا﴾ [الأنفال: الآية ٤٦].

الفشل: ضد النجاح. قال بعض العلماء: معناه تضعفوا

ويستولي عليكم الخور^(١) ﴿فَفَشَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ الإنسان إذا كان في عمل يدبره ليُحصَل وراءه نتيجة فإن تم له عمله ووقع ما أراد قالت العرب: نجح في أمره. وإن كان عكس ذلك قالوا: فشل في أمره، لم ينجح. وقال بعض العلماء: ﴿فَفَشَلُوا﴾ يستولي عليكم الضعف والخور؛ لأن النزاع من أكبر أسباب الضعف والخور وعدم انتظام الكلمة، وهذا النزاع والاختلاف هو مشكلة عظمى في أقطار الأرض؛ لأن من يتسمون باسم المسلمين ينزع بعضهم بعضاً، ويعادي بعضهم بعضاً، وقد بين تعالى في سورة الحشر أن اختلاف القلوب، والمنازعات الشديدة، وتشتت الآراء والأفكار، وعدم الاتحاد، أن سبب هذا الذي يجتلبه به إنما هو ذهاب العقل وعدم العقل؛ لأن العاقل لا يتسبب في المخالفة؛ لأنك إذا اختلفت أنت وأخوك كان تدبيره وكل ما عنده من قوة يعمل ضدك، فإذا كنت عاقلاً - ولو عقلاً دنيوياً - كان تسببك في أن يكون معك؛ لأن كون قوته وما أعطاه الله في صالحك خير لك من أن يكون في غير ذلك؛ ولذا بين تعالى أن سبب اختلاف القلوب هو ضعف العقول وعدمها، قال في قوم - وهم اليهود لعنهم الله - ﴿بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحَسَّبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الحشر: الآية ١٤] أي: مختلفة مفترقة، فرق متعادية مختلفة. ثم بين العلة التي أوجبت تشتت تلك القلوب قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [المائدة: ٥٨] وقد تقرر في علم الأصول أن العلل تعم معلولاتها وتخصصها كما هو معلوم في محله^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَفَشَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٦] الفاء

(١) انظر: ابن جرير (٥٧٥/١٣).

(٢) انظر: نثر الورود (٤٧٣/٢).

سببية. والمعنى: أن التنازع سبب للفشل، والفشل: عدم النجاح والضعف والخور وعدم التمكن. والفاء سببية، والمضارع منصوب بعدها بـ (أن) المضمرة كما هو معلوم في محله. وقوله: ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكَ﴾ معطوف على المنصوب بـ (أن) المضمرة قبله.

وقوله: ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكَ﴾ للعلماء في المراد بالريح هنا أقوال متقاربة لا يكذب بعضها بعضاً^(١):

قال بعضهم: ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكَ﴾ معناه: تذهب قوتكم. وهذا كالتوكيد لقوله: ﴿فَفَشَلُوا﴾ لأن من فشلوا فقد ذهبت قوتهم، وحاصل الريح هذه في كلام العرب أنهم يريدون بها الدولة أعني: وتذهب دولتكم ويكون الأمر إلى غيركم؛ لأن العرب تقول: «هبت ريح فلان». أي: دالت دولته وجاء وقته الذي يتمكن به. وهذا معنى معروف في كلام العرب وفي لغتها التي نزل بها القرآن، وهو معنى مشهور معروف. «هبت ريحك فاغتنم» أي: دالت دولتك وجاء الوقت الذي أنت تتمكن فيه. هذا معنى معروف في كلام العرب، وعلى هذا المعنى ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكَ﴾ أي: تنعدم دولتكم وتضيع، ويصير الأمر إلى غيركم، وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

يا صاحِبَيَّ ألا لا حيَّ بالوادي إلا عبيداً قعوداً بين أذواد

(١) انظر: ابن جرير (٥٧٥/١٣)، القرطبي (٢٤/٨)، البحر (٥٠٣/٤)، الأضواء (٤١٤/٢).

(٢) البيتان في الأغاني (٣٩١/٢٠)، فصل المقال في شرح كتاب الأمثال (٣٤٠/١)، والبيت الثاني في البحر (٥٠٣/٤)، الدر المصون (٦١٧/٥)، وقد ذكرهما الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٤١٥/٢).

أَتَنْظُرَانِ قَلِيلًا رَيْثَ غَفْلَتِهِمْ أَمْ تَعْدُوَانِ فَإِنَّ الرِّيحَ لِلْعَادِي فَقوله: «إن الريح للعادي» أن الدولة والظفر للذي يعدو فيذهب فيأخذ، هذا معنى قوله. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الآخر^(١):

إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكَ فَاغْتَمَّهَا فَإِنَّ لِكُلِّ عَاصِفَةٍ سُكُونٌ قال بعضهم: (إن) هنا اسمها ضمير الشأن، والمبتدأ وخبره خبرها، ومعنى: (هبت رياحك) أي: دالت دولتك فاغتنم الفرصة (فإن لكل عاصفة سكون) أي: لكل دولة تول ودبور، هكذا قاله بعض العلماء. وهذا معنى قوله: ﴿وَيَذْهَبَ رِيْحُكُمْ﴾.

﴿وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسُكُمُوتَ وَتَذْهَبَ رِيْحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ هذه وصايا سماوية، وتعاليم من رب العالمين عظيمة، من أخذ بها ظفر، ومن تركها فشل وذهبت ريحه لا شك.

وقوله: ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ الصبر في لغة العرب معناه: حبس النفس^(٢). تقول العرب: فلان صبر نفسه. أي: حبسها على المكروه، وشجعها على الشيء الصعب، هذا معنى الصبر في لغة العرب، ومادته تتعدى وتلزم، تقول العرب: صبر فلان فهو صابر أي: كان متصفاً بالصبر، وصبر نفسه أي: حبسها على المكروه. متعدياً للمفعول. ومن أمثلة تعديه للمفعول قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية [الكهف: الآية ٢٨]. وقول

(١) البيت في القرطبي (٨/٢٤)، البحر (٤/٥٠٣)، الدر المصون (٥/٦١٧).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

عنترة، أو غيره^(١):

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً بِذَلِكَ حُرَّةً ترسُّو إذا نفسُ الجَبَانِ تَطَلَّعُ
يعني: حبست نفساً عارفةً بذلك على القتال. هذا أصل معنى
الصبر.

والصبر في الشرع يتناول أموراً كثيرة منها^(٢): الصبر تحت
ظلال السيوف؛ لأن الجنة تحت ظلال السيوف. ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ أي:
ويتناول ذلك الصبر صبركم تحت ظلال السيوف في الميدان، ويتناول
الصبر أيضاً: الصبر عن معصية الله وإن اشتعلت نار الشهوات،
والصبر على طاعة الله وإن كنت كالقابض على الجمر. يتناول الصبرُ
الصبرَ على هذا كله، والصبر على المصائب عند الصدمة الأولى.
وهذا معنى قوله: ﴿وَأَصْبِرُوا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ومعيته للصابرين معية
نصر وتأيد وتوفيق؛ لأن الله (تبارك وتعالى) ذكر في كتابه معية خاصة
للمتقين والصابرين والمحسنين: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: الآية ١٢٨] ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿لَا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: الآية ٤٠] فهذه المعية الخاصة هي بالنصر
والتوفيق ونحو ذلك. والمعية العامة هي بالإحاطة الكاملة،
ونفوذ العلم، وإحاطته - جل وعلا - بكل شيء معلومة، وهي
المذكورة في قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾ إلى
قوله: ﴿وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ [المجادلة: الآية ٧]،

(١) السابق.

(٢) السابق.

﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: الآية ٤] لأن جميع الكائنات بسمواتها وأرضها في يد خالق السماوات والأرض أصغر من حبة خردل، فهو مع جميعها بالإحاطة الكاملة العظيمة وبالإحاطة العلمية ونفوذ التصرف كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٤٦].

لما أمرهم جل وعلا بالأوامر النافعة الكفيلة بالنجاح والسلامة من الفشل وذهاب الريح نهامهم عن أضرارها المستوجبة الفشل وذهاب الريح والانهمام قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ [الأنفال: الآية ٤٧] النهي معطوف على الأمر، لأن قوله: ﴿فَأَثْبِتُوا﴾ [الأنفال: الآية ٤٥] أمر. وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ نهى. والأمر والنهي كلاهما إنشاء، يُعطف كل منهما على الآخر بلا نزاع. وإنما الخلاف بين العلماء في عطف الإنشاء على الخبر، أو الخبر على الإنشاء، فمنعه جماعة من العلماء. والتحقيق الذي دل عليه القرآن العظيم واستقراء اللغة العربية: هو جواز عطف الخبر على الإنشاء، والإنشاء على الخبر^(١)، وإن ظن منعه جماعة من علماء البلاغة^(٢) ومن النحويين. ومن عطف الإنشاء على الخبر في القرآن العظيم قوله تعالى عن أبي إبراهيم: ﴿أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ [مريم: الآية ٤٦] فقوله: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ﴾ الآية، خبر، وقوله: ﴿وَاهْجُرْنِي﴾ إنشاء؛ لأنه أمر، فهو إنشاء معطوف على خبر، وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول امرئ القيس^(٣):

(١) انظر: ضياء السالك (٣/ ٢١٤، ٢٢٠)، التوضيح والتكميل (٢/ ١٨٩).

(٢) انظر: المقتصد (٢/ ٩٥٨).

(٣) ديوانه ص ١١١.

وإن شِفائي عِبْرَةٌ إِنْ سَفَحْتُهَا وهل عند رَسْمِ دَارِسٍ من معول
لأن الشطر الأول خبر، والشطر الثاني إنشاء، وهو معطوف
عليه. ونظيره قول الآخر^(١):

تُنَاغِي غَزَالًا عِنْدَ بَابِ ابْنِ عَامِرٍ وَكَحَلِّ مَآقِيكَ الْحَسَانَ بِإِثْمِدِ
وهو عطف إنشاء على خبر، وهذا هو الصواب.

﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ [الأنفال: الآية ٤٧] أيها المؤمنون كالكفرة
الفجرة أصحاب الفخر والخيلاء والرياء، فإن الفخر والخيلاء والرياء
أوصاف ليست بأوصاف المسلمين، وليست بأوصاف المقاتلين
الناجحين الظافرين في الميدان ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾
هم كفار مكة، وهم نفير الجيش الذي التقوا معه يوم بدر بإجماع
المفسرين خرجوا من ديارهم في مكة المكرمة - حرسها الله -
﴿بَطْرًا وَرِيَاءَ النَّاسِ﴾ أي: لأجل البطر ومراءات الناس، وقال
بعضهم: هو مصدر مُنْكَرٌ بمعنى الحال. خرجوا في حال كونهم
متصفين بالبطر والرياء. وكونه مفعولاً لأجله أظهر^(٢).

البطر في لغة العرب: هو التكبر عن قبول الحق مع غمط
الحقوق. وتكبرهم هذا المشار إليه هنا هو الذي بينا في قصة
أبي جهل^(٣)؛ لأن الكفار لما كانوا بالعدوة القصوى من بدر،
وأرسلوا عمير بن وهب الجمحي (رضي الله عنه) - وكان إذ ذاك
كافراً - وقالوا له: أحزر لنا القوم. فجاء فحزبهم، فقال: القوم

(١) البيت لحسان (رضي الله عنه)، وهو في ديوانه ص ٨٣، وله روايات متعددة.

(٢) انظر: الدر المصون (٦١٦/٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥) من سورة الأنفال.

ثلاثمائة يزيدون قليلاً أو ينقصون قليلاً، ولكن دعوني أنظر هل لهم كمين؟ فجال في فرسه في وادي بدر حتى أبعد، قال: ليس للقوم كمين، ولكني يا قوم رأيت البلايا تحمل المنايا، رأيت نواضح يثرب تحمل الموت الناقع، والله لا يُقتل رجل منهم حتى يُقتل رجلاً منكم، وإن مات منكم أعدادهم فلا خير في الحياة بعد ذلك، فرأيي أن تنصرفوا. فأيده حكيم بن حزام (رضي الله عنه)، وذهب إلى عتبة بن ربيعة وقال له: يا أبا الوليد إن عير قريش نجت من محمد ﷺ وليس لهم لديه مطلب إلا دية ابن الحضرمي - عمرو بن الحضرمي - الذي قُتل في سرية نخلة، وهو حليفك فتحمل ديته وخل الناس يرجعون فإنه لا خير لهم في لقاء محمد ﷺ. فاجتمع عتبة وحكيم وعمير بن وهب على هذا الرأي، ولكن قال له عتبة: يا ابن حزام اذهب إلى ابن الحنظلية - يعني به أبا جهل عمرو بن هشام - قبحه الله - فقل له هذا. فلما جاءه قال له: انتفخ سحر عتبة - يعني انتفخت رثته من الخوف - فغضب عندها عتبة وقال: سيعلم مصفر أسته غداً من الجبان!! ثم إن أبا جهل - لعنه الله - قال لابن الحضرمي: أنت ترى ثارك فلا يردنك هؤلاء عن ثارك فتقدم واطلب ثار أخيك، فتقدم عامر بن الحضرمي وقال: واعمرأه، واعمرأه. ينشد ثاره من أخيه عمرو الذي قتلته سرية عبد الله بن جحش (رضي الله عنه) في نخلة كما هو مشهور، فلما قالوا له: ارجع بنا. قال - وهو محل الشاهد - قال: والله لا نرجع حتى نرد ماء بدر - وكان بدر موسماً من مواسم العرب، وسوقاً يبيعون فيه في السنة - ونشرب الخمر، وننحر الجزور، وتعزف علينا القيان، وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا!! فهذا هو فخره وخيلاؤه وبطره ورثاؤه الذي بينه بقوله:

تسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا ﴿رِقَّةَ النَّاسِ﴾ [الأنفال: الآية ٤٧] هو الذي يفعل الفعل لأجل أن يراه الناس فيحمدونه عليه، ويعظمونه عليه لا لوجه الله. وهذا معنى قوله: ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا﴾ أي: لأجل البطر. أو: بطرين متكبرين عن الحق، متصفين بالفخر والخيلاء.

وقال بعض العلماء: البطر التكبر عن الحق مع غمط الناس حقوقهم.

قال بعضهم: البطر سوء احتمال النعمة، فمن أنعم الله عليه نعمة وصار يعمل فيها عمل الإسراف فيما لا يرضي فهو من البطرين. وعلى كل حال فهم بطرون لأنهم تكبروا عن قبول الحق، وغمطوا الناس حقوقهم، وجأؤوا في فخر وخيلاء. وفي قصة بدر أن النبي ﷺ لما رآهم متصوبين من كتيب بدر قال: «اللهم هذه قریش أقبلت تحادك وتكذب رسولك، هذه قریش أقبلت بفخرها وخيلائها — وهو محل الشاهد — تحادك وتكذب رسولك، اللهم أحنهم الغداة»^(١) كما هو معروف في محله. وهذا معنى قوله: ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ﴾ هم أبو جهل وأصحابه من النفير الذين قُتل أشرفهم، وأُسروا على شفير بدر كما هو معروف. وكان بعض العلماء يقول^(٢): أفخر بيت قالته العرب بيت حسان بن ثابت (رضي الله عنه) في بدر حيث يقول^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من هذه السورة.

(٢) انظر: البداية والنهاية (٣/ ٢٧٩).

(٣) لفظ الشطر الأول في المصدر السابق:

«وببئر بدر إذ يكف...»

وفي بئرٍ بدرٍ إذْ يصدُّ وجُوهَهُمْ جبريلٌ تحتَ لوائِنا ومحمد ﷺ

وهذا معنى قوله: ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هذه (صدَّ) المتعدية^(١)، والمفعول محذوف لدلالة المقام عليه، أي: يصدون الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ والسبيل في لغة العرب^(٢): الطريق، وهي تُذكر وتؤنث. وجاء في القرآن تذكير السبيل في قوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَكْرُوا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: الآية ١٤٦] ولم يقل: يتخذوها. ومن تأنيثها في القرآن قوله: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: الآية ١٠٨] ولم يقل: هذا سبيلي، وقوله: ﴿يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ﴿تَبْغُونَهَا﴾ [آل عمران: الآية ٩٩] يعني السبيل كما هو معروف. وسبيل الله: دين الإسلام، وإنما قيل له: سبيل الله لأنه الطريق التي شرعها الله، وأصل أصولها، وأمر بالسير عليها، ووعد من سار عليها الجنة، ومن تجنبها النار. فلذلك كانت سبيله؛ لأنه الذي شرعها، وأمر بسلوكها، ووعد من سلكها الخير، ومن لم يسلكها الشر؛ ولذا أُضيفت إليه ف قيل لها: سبيل الله، ولذا قال: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ﴿وَاللَّهُ﴾ جل وعلا بكل ما ﴿يَعْمَلُونَ مَحِيْطٌ﴾^(٤٧)؛ لأنه (جل وعلا) محيط بكل شيء. وفيه تهديد ووعد لهم، فقد أحاط بهم وبأعمالهم، ومكّن منهم نبيه ﷺ فقتل رؤساءهم وأسره كما قدمنا إيضاحه. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مَحِيْطٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤٧].

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

(٢) مضى عند تفسير الآيتين (٥٥، ١١٦) من سورة الأنعام.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾﴾ [الأنفال: الآية ٤٨].

﴿وَإِذْ زَيْنَ﴾ حين زين ﴿لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٨] وهؤلاء الذين زين لهم الشيطان أعمالهم هم الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله، هؤلاء زين لهم الشيطان أعمالهم. زينها لهم معناها: صيرها في أعينهم متصفة بالزين، والزين: ضد القبح، أي: زينها لهم، حسننها لهم حتى صارت حسنة عندهم بتزيينه ووسوسته وإن كانت أقبح شيء.

والأعمال جمع عمل، وهو ما يصدر عن الإنسان. وقد علم باستقراء الشرع أن العمل الذي يزينه الشيطان ويُعاقب عليه ويُثاب عليه أنه أربعة أقسام، دل على هذا استقراء كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، واللغة العربية، أن ما يصدق عليه اسم العمل الذي يزينه الشيطان ويُثاب الإنسان عليه ويُعاقب عليه أربعة أنواع لا خامس لها^(١):

الأول منها: فعل الجوارح كالسرقة والزنا.

والثاني منها: القول؛ لأن القول فعل اللسان، وقد سمي الله في سورة الأنعام القول فعلاً حيث قال جل وعلا: ﴿زُحِرْفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: الآية ١١٢] فسماه فعلاً.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

الثالث: العزم المصمم؛ لأن عزم الإنسان وتصميمه على الفعل بحيث لا يمنعه منه إلا العجز عنه هذا الفعل الذي صمم عليه وعزم عليه فكأنه عمله بعزمه وتصميمه، فهو عمل يزينه الشيطان ويؤخذ به فيثاب ويعاقب عليه، والدليل على أن هذا العزم المصمم أنه من جملة العمل الذي يدخل صاحبه النار مثلاً: ما أخرجه الشيخان في صحيحيهما - أعني البخاري ومسلماً رحمهما الله - من حديث أبي بكرة رضي الله عنه: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» قالوا: يا رسول الله قد عرفنا القاتل فما بال المقتول؟! «فهؤلاء الناس سألوا رسول الله ﷺ أن يُبرز لهم ويبين العمل الذي دخل بسببه المقتول النار؛ لأنه لم يقتل!! فأجابهم ﷺ في هذا الحديث الصحيح المتفق عليه: «إنه كان حريصاً على قتل أخيه»^(١). والجواب على طبق السؤال، فيبين أن عمله الذي أدخله النار حرصه على قتل أخيه، وهو عزمه المصمم وإن لم يتمكن منه.

أما العزم الغير المصمم بأن يخطر في ذهنه أنه يفعل كذا ثم يراقب الله فيتركه، فتلك السيئة التي همّ بها تكتب له حسنة؛ لأنه تركها خوفاً من الله. وهو معنى قوله ﷺ: «ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة»^(٢) لأنه تركها خوفاً من ربه فكان ذلك حسنة؛ ولذلك كان جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) وهو من بني سلمة، وبنو سلمة وبنو حارثة - من الأنصار - هم الذين أنزل الله فيهم يوم أحد: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَآئِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: الآية ١٢٢] قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

﴿ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ ﴾ هذا الهم ليس بعزم مصمم؛ لأن الله قال بعده: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ فكان جابر يقول: مع أن الله ذكر أننا هممنا أن نفشل وهذه وصمة فينا، ولكن والله ما نحب أن الله لم ينزلها لأنه قال بعدها: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ فالتى بعدها تداويها وتزيد، هذا معنى كلامه (رضي الله عنه)^(١). فالعزم المصمم من العمل الذي يزينه الشيطان ويدخل صاحبه بسببه النار.

الرابع: الترك، والتحقيق أن التروك أفعال يزينها الشيطان، يدخل صاحبها بها النار، ويثاب بها فيدخل بسببها الجنة. هذا هو التحقيق إن شاء الله. وقد كان ابن السبكي - تاج الدين - في بعض كتبه في علم الأصول في بحث أهل الأصول في الترك هل هو فعل أو ليس بفعل؟ قال: طالعت كتاب الله فوجدت من كتاب الله آية في سورة الفرقان يفهم منها أن الترك فعل^(٢).

ونحن نقول: إن هذه الآية التي أوردها ابن السبكي لا يظهر لنا وجه الدلالة منها كل الظهور، إلا أنا اطلعنا على آيتين من سورة المائدة كلهما صريحة في أن الترك من الأفعال، وأنه من الأعمال التي يؤاخذ بها الإنسان. وإيضاح ذلك: أنك لو تركت الصلاة حتى خرج وقتها، أنت ما فعلت شيئاً إلا أنك تركت الصلاة، فهذا الترك فعل يُقتل صاحبه بسببه، ويدخل به النار، ويكفر به عند من قال ذلك. فلو لا أن الترك فعل لما كان تارك الصلاة كافراً عند من يقول بذلك، ولما وجب قتله كفراً عند أحمد في مشهور مذهبه، وحداً عند مالك والشافعي في مشهوري مذهبهما، وإيضاح هذا أن ابن السبكي قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: الآية ٣٠] قد فهمت من هذه الآية في سورة الفرقان أن الترك فعل؛ لأن الأخذ: هو التناول، والمهجور: المتروك، أي: تناولوه متروكاً. فدل على أن الترك فعل يؤتى بالتناول، وهذا لا يظهر لي كل الظهور.

أما الآيتان اللتان عثرنا عليهما في سورة المائدة، الدالتان على أن الترك فعل من الأفعال:

فإحداهما قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ﴾ ثم قال: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: الآية ٦٣] وإنشاء الذم بقوله ﴿يَلْسَ﴾ هنا متوجه على ترك الربانيين والأحبار النهي، وقوله: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ أي: بئس ما يصنعه الربانيون والأحبار وهو تركهم. فسمي تركهم الأمر بالمعروف صناعاً، والصنع أخص من مطلق الفعل، وهذا هو التحقيق في معنى الآية، وهو نص صريح في أن الترك من الأفعال.

والآية الأخرى: قوله في المائدة أيضاً: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: الآية ٧٩] وهو عدم تناهيهم عن المنكر، فسمي تركهم التناهي عن المنكر (فعلاً) وذمه أيضاً بالفعل الجامد الذي هو لإنشاء الذم أعني: (بئس) لأن (نعم) لإنشاء المدح، و (بئس) لإنشاء الذم، كما هو معروف في محله^(١).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الأنفال.

وقد أجرى العلماء على هذا الاختلاف فروعاً كثيرة في المذاهب^(١)، هل الترك فعل أو لا؟

قالوا: فبناء على أن الترك فعل: إذا كان الإنسان عنده خيوط من حرير مثلاً، وشُق بطن واحد من رفاقته، وأمسك عنه خيوط الحرير تخاط بها بطنه حتى هلك. فعلى أن الترك فعل فقد أهلكه بتركه، فتلزمه ديته، وعلى أن الترك [ليس]^(٢) بفعل لا غرامة عليه.

وكذلك من كان عنده ماء يفضل عن سقي زرعه، وجف زرع جاره إذا أمسك عنه الماء الفاضل عنه، فعلى أن الترك فعل يضمه؛ لأنه أفسده بفعله، وعلى أنه ليس بفعل فلا.

ومن هذا: ناظرو الأوقاف، والأوصياء على اليتامى، إذا تركوا إيجار دورهم وقت الإيجار حتى فاتت الفرصة، فعلى أن الترك فعل يضمون، وعلى أنه ليس بفعل لا يضمون، وهي قاعدة كثيرة الفروع في مذاهب الأئمة (رحمهم الله) بسطها وبسط فروعها مقرر في مذاهبهم. وأصح القولين: أن الترك فعل، وأنه عمل من الأعمال التي يزينها الشيطان، وكان ﷺ أيام بنائه لهذا المسجد الشريف - يسر الله له العماره بطاعة الله وعبادته - كان النبي ﷺ ممن يعمل فيه وبعض الصحابة جلوس، فقال بعضهم^(٣):

لئن قعدنا والنبي يعمل لَدَاكَ مَثَا الْعَمَلِ الْمُضِلُّ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) ما بين المعقوفين [] زيادة يقتضيها الكلام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

فسمى قعودهم وتركه العمل سماه «عملاً مضللاً» وهذا معروف، ويدل عليه قوله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»^(١) فسمى ترك الأذى إسلاماً، ومعلوم أن الإسلام لا يكون بالعدم إلا بأفعال، وهذا يبين أن الأعمال التي يزينها الشيطان فيؤاخذ الإنسان بها أربعة: أعمال الجوارح (وهي الأفعال)، وأعمال اللسان (وهي الأقوال)، والعزم المصمم، والترك، كما لا يخفى، وهذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾.

﴿وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ [الأنفال: الآية ٤٨] الله هنا في هذه الآية من سورة الأنفال صرح بأن الشيطان (قال) ولم يقل: (وسوس) فصرح بالقول ولم يذكر الوسوسة؛ لأن الشيطان تمثل لهم في صورة سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي البكري (رضي الله عنه)؛ لأن قريشاً لما جاءهم ضمضم بن عمرو الغفاري — أرسله لهم أبو سفيان — وتأهبوا للخروج وأجمعوا عليه، وبينهم وبين بني بكر بن كنانة عداوة، فخافوا أن يأتوهم من ورائهم فيأخذوا نساءهم وذرائعهم، فجاءهم إبليس في صورة سراقه بن مالك، وكان سيد بني مدلج، وهو من سادات بني بكر بن كنانة، وقال لهم: إني جار لكم، أجيركم من كنانة فلا يصل إليكم منهم سوء، وزين لهم هذه الأعمال، وقال: أنتم على حق، هذا الرجل الذي سفه أحلامكم، وفرق كلمتكم، وعاب آلهتكم، وسفه آباءكم، فاذهبوا إليه ولا تتركوه يأخذ غيركم، ونحو هذا من التزيين، ولا غالب لكم

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٨) من سورة الأنعام.

لشرفكم وقوتكم، وأنكم قطان بيت الله الحرام، زين لهم هذا التزيين، وقال لهم: إنه جار لهم يجيرهم من بكر بن كنانة، وذهب معهم وهم يعتقدونه سراقاً بن مالك^(١)، فلما فرّ عنهم صاروا يعيرون سراقاً ولم يعلموا أنه الشيطان حتى أسلموا وسمعوا القرآن يُتلى أنه الشيطان تمثل لهم في صورة سراقاً، / وفيه يقول حسان:

سرنا وساروا^(٢) [إلى بدر لحينهم لو يعلمون يقين الأمر ما ساروا
دلاهم بغرور ثم أسلمهم إن الخبيث لمن والاه غرار
وقال: إني لكم جار فأوردهم شرّ الموارد فيه] الخزي والعار
هذا معنى قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٨] فلما صف معهم للقتال - وكان حاضراً إذ ذاك - رأى الملائكة تنزل، وكان إبليس اللعين لما رأى الملائكة عرفها، ولما عرف الملائكة خاف خوفاً شديداً؛ لأن الشياطين أخوف ما تخافه الملائكة (صلوات الله وسلامه عليهم)، فعند ذلك ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ أي: رجع القهقري. والعقب: مؤخر الرجل؛ لأن الراجع القهقري يمشي على عقبه، أي: منعكساً متقهقراً. ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾ تبرأت منكم، كما هي عادة الشيطان، يورد الإنسان الهلاك حتى إذا أوقعه فيه تبرأ منه؛ لأنه غرار خداع كما قال تعالى: ﴿كَمَثَلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ﴾ [الحشر: الآية ١٦]

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٠) من هذه السورة.

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، والأبيات ذكرها الشيخ (رحمه الله) فيما مضى عند تفسير الآية (٧) من هذه السورة، فنقلتها هنا وجعلت ذلك بين معقوفين.

وقد يتبرأ منهم - لعنهم الله - كما سيأتي في خطبة الشيطان خطبته الفصيحة العظيمة الصادقة التي يخطبها في أوليائه يوم القيامة، التي نص الله عليها في سورة إبراهيم الخليل؛ لأنه إذا اجتمعت الخلائق ورأى الكفار ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ [الكهف: الآية ٥٣] جاؤوا لإبليس اللعين وقالوا: أنت كنت سيدنا وكنا نطيعك، فإن كان عندك شيء اليوم فأت به. قال بعض العلماء: ينصب له منبر من نار^(١) - والله أعلم - بمثل هذا. ونصب المنبر له من النار شبه إسرائيليات، والخطبة صحيحة ذكرها الله في سورة إبراهيم الخليل، وهو قوله لهم: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم: الآية ٢٢] وهو صادق في كلامه هذا، وقد يصدق الكذوب، فعند ذلك يمقتون أنفسهم حيث اتبعوا هذا الخائن الغدار الغرار، وعندما يمقتون أنفسهم في ذلك الوقت قال بعض العلماء: ينادون: ﴿لَمَقْتُ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ [غافر: الآية ١٠] ولذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ﴾ [الأنفال: الآية ٤٨] تراءت: (تفاعلت) من (رأى) البصرية. أي: كان كل من الفئتين يرى الأخرى ببصره رأي العين كما تقدم في قوله: ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ﴾ [آل عمران: الآية ٣٣] ﴿تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ﴾ أي: فئة المسلمين وفئة الكفار، صار هؤلاء يرون هؤلاء عياناً بأعينهم، وهؤلاء كذلك. قال بعض العلماء: ونزل

(١) انظر: ابن جرير (١٦/٥٦٣).

الملائكة لنصر المسلمين، ورأى إبليس الملائكة، ويدل على هذا قوله: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ يشير إلى الملائكة؛ لأن الكفار لم يروها وهو قد رآها، وهذا معنى قوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ قال بعض العلماء: هو الملائكة. وعبر عنه بـ (ما) لأنه أبهمه عليهم ولم يبين لهم أنه من العالم ولا العاقل^(١). وهذا معنى قوله: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾.

﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أن ينزل بي عقابه ونكاله، فالله (جل وعلا) شديد العقاب. وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن الخوف في لغة العرب: هو الغم من أمر مستقبل. والحزن في لغة العرب: الغم بسبب أمر فائت - أعاذنا الله منهما - وربما وضعت العرب الخوف مكان [الحزن، والحزن]^(٣) مكان الخوف. وقوله: ﴿أَخَافُ﴾ الألف بعد الخاء مبدلة من واو، وأصل مادته (فَعِل) بالكسر، أصل ماضيه: (خَوِفَ) بكسر الواو (يَخْوَفُ) بفتحها، فوقع فيه الإعلال المعروف المشهور في التصريف^(٤).

﴿أَخَافُ اللَّهَ﴾ يعني: أترقب الغم من سبب ما يصلني منه في المستقبل. ﴿وَاللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ إذا عاقب فعقابه شديد.

والعقاب: هو التنكيل بسبب الذنب. قال بعض العلماء: سمي عقاباً لأنه يأتي عقبه من أجله. وقد قدمنا أنه (جل وعلا) هو وحده شديد العقاب؛ لأنه لا شدة عقاب يملكها غير الله (جل وعلا)؛ لأن

(١) عبر بذلك لأن الملائكة إنما يوصفون بالعلم، وعليه فالمعنى: أنه لم يبين لهم أن ما رآه من الملائكة أو من غيرهم كالإنس والجن.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) في الأصل: «الغم، والغم»، وهو سبق لسان.

(٤) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٦٦.

أكبر طاغية من جبابرة أهل الأرض لا يقدر على شيء من العذاب إلا قَدَّرَ ما يستوجب الموت مرة واحدة، فإذا عذب المجرم بقدر ما يستوجب الموت مات. والله وحده يعذب المجرمين بالآلاف والملايين مما يستوجب الموت ومع ذلك لا يموتون ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ [إبراهيم: الآية ١٧] ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا أُخْرَىٰ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: الآية ٥٦] فهذا هو العذاب الشديد والنكال العظيم الذي يجب الحذر منه والخوف منه ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ۖ وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدٌ﴾ [الفجر: الآيتان ٢٥، ٢٦].

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ٤٩ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ٥٠ ﴿ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنْتَ اللَّهُ لَنْ تَسْ بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ٥١ ﴿كَذَٰبُ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ٥٢ ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ٥٣ ﴿كَذَٰبُ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ ٥٤ [الأنفال: الآيات ٤٩ - ٥٤].

يقول الله جل وعلا: ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ٤٩ [الأنفال: الآية ٤٩].

قوله: «إِذ» ظرف بدل من «إِذ» قبله، أو منصوب بـ (اذكر) مقدراً. اذكر إذ يقول المنافقون.

المنافقون: جمع التصحيح للمنافق، وهو المتصف بالنفاق، والنفاق: هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر. والمنافق هو المعروف في اصطلاح الفقهاء بالزنديق، فالمنافقون الذين يلقون المسلمين ويقولون: إنهم مؤمنون. وهم في باطن الأمر بخلاف ذلك.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ اختلف العلماء في المراد بالذين في قلوبهم مرض على أقوال متقاربة لا يكذب بعضها بعضاً^(١).

قال بعض العلماء: ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ هم نفس المنافقين، وإنما كان العطف نظراً إلى مغايرة الصفات، كأنه يقول: الجامعون بين النفاق ومرض القلوب قالوا كذا وكذا، ومعلوم في اللغة العربية التي نزل بها القرآن أن عطف الشيء على نفسه مذكوراً بصفات مختلفة نظراً إلى أن تغاير الصفات كتغاير الذوات أسلوب عربي معروف في كلام العرب، وهو موجود بكثرة في القرآن^(٢)، كقوله في أول سورة البقرة: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ۝ ثُمَّ قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: الآيات ٢ - ٤] والمعطوفون هم الأولون، إلا أن الصفات اختلفت فجاء العطف نظراً لتغاير الصفات. ونظيره في القرآن أيضاً قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝﴾ [الأعلى: الآيات ١ - ٤] فالمتعاطفات شيء واحد عطف بعضها على بعض نظراً لتغاير

(١) انظر: ابن جرير (١٤/١٢)، القرطبي (٨/٢٧)، ابن كثير (٢/٣١٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

الصفات، وهذا الأسلوب معروف في كلام العرب، ومن شواهده العربية قول الشاعر^(١):

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرَمِ وَابْنِ الْهَمَامِ وَلَيْثِ الْكُتَيْبَةِ فِي الْمُرْدَحَمِ
فهو إنسان واحد، وذُكرت العطفون نظراً لتغاير الصفات. ومما يؤيد هذا القول: أن الله وصف المنافقين بأن في قلوبهم مرضاً في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: الآية ١٠] وهي في المنافقين بلا نزاع.

ومرض القلوب جاء في القرآن على معنيين:

أحدهما: مرض القلوب بمعنى ما يداخلها من الشرك والشك والنفاق، كقوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: الآية ١٠].

المعنى الثاني: إطلاق مرض القلب على القلب الذي يهوى الفجور والزنى ونحو ذلك، ومنه بهذا المعنى قوله في سورة الأحزاب مخاطباً أزواج النبي ﷺ: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٢] أي: يطمع في نيل الريبة منكن الذي في قلبه مرض. ميل إلى الفجور وما لا ينبغي، والعرب تعرف هذا، الذي ينطوي قلبه على أمور خسيصة، تقول العرب: في قلبه مرض، ومن هذا المعنى قول الأعشى — ميمون بن قيس — وهو عربي فصيح يمدح رجلاً^(٢):

حَافِظٌ لِلْفَرْجِ رَاضٍ بِالتَّقَى لَيْسَ مِمَّنْ قَلْبُهُ فِيهِ مَرَضٌ

(١) السابق.

(٢) لم أقف عليه.

وقال بعض العلماء: ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ المشركون، إذ لا مرض في القلوب أكبر من انطوائها على الشرك بالله.

وذهبت جماعة من العلماء إلى أن ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ في هذه الآية من سورة الأنفال خُصّ بها أناس معروفون هم الذين بسط الله قصتهم في سورة النساء، وهم قوم تكلموا بكلمة الإسلام فقالوا: لا إله إلا الله محمد رسول الله في مكة، ثم إنهم أبوا أن يهاجروا، وفي قلوبهم إسلام وإيمان ضعيف في قلوبهم على حرف هكذا وهكذا. وإذا قيل لهم: لِمَ لا تهاجرون وأنتم مسلمون؟ قالوا: نحن مستضعفون في الأرض. وهم الذين أنزل الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أُنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْتَكُمَا وَبِهِمْ جَهَنَّمَ﴾ الآية [النساء: الآية ٩٧].

قالوا: جاؤوا مع كفار قريش فلما رأوا قلة المسلمين — وكان الله قلل المسلمين في أعين الكفار، والكفار في أعين المسلمين كما أوضحناه قريباً في قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال: الآية ٤٥] لما رأوا قتلهم وقللهم الله في أعينهم جداً — قالوا: هؤلاء قوم مغرورون، غرهم دينهم!! وزعموا أنهم على دين يؤيد القليل المتمسك به على الكثير فاغتروا من هنا، وهؤلاء سيُغلبون ويقتلون قطعاً!! وهؤلاء المستضعفون الذين نزل فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ [النساء: الآية ٩٧] نفر من قريش معروفون، آمنوا بالله إيماناً ضعيفاً ولم يهاجروا، وجاؤوا مع الكفار يوم بدر، قال بعض العلماء: وهم الذين قالوا مع المنافقين: ﴿عَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٩] وهم معروفون، وهم: العاص بن منبه بن الحجاج السهمي، وعلي بن

أمية بن خلف الجمحي، وأبو قيس بن الفاكه ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، وابن عمه أبو قيس بن الوليد ابن المغيرة، والحارث بن زمعة بن الأسود بن المطلب، هؤلاء هم النفر المعروفون الذين قالوا: إنا ﴿كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا﴾ [النساء: الآية ٩٧] وعلى كل حال فلما التقى المسلمون والمشركون يوم بدر كان الذين في قلوبهم مرض من المنافقين، أو المشركين، أو هؤلاء النفر القليلين الذين آمنوا إيماناً ضعيفاً في مكة وخرجوا مع الكفار يوم بدر وقتلوا كفاراً — والعياذ بالله — قالوا: ﴿غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ الإشارة في قوله: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ إلى النبي ﷺ وأصحابه و﴿دِينُهُمْ﴾ فاعل ﴿غَرَّ﴾ يعني: غرهم دينهم حيث اغتروا به وظنوا أن المتمسك بهذا الدين ولو كان قليلاً ضعيفاً يغلب القوي العظيم فاغتروا، وسيكون هذا الغرور سبباً لهلاكهم!! والعرب تقول: «غره يغره غروراً» على غير قياس. فالفاعل: غار، والمفعول: مغرور، إذا خدعه. وهم نسبوا هنا الغرور إلى الدين زاعمين أنهم انخدعوا في دينهم حيث يظنون أن القليل المتمسك به يغلب القوي غير المتمسك به، وهذا المعنى معروف في كلام العرب، تقول: غره يغره. إذا خدعه، ومنه سُمي الشيطان غروراً لكثرة غروره للآدميين بتزيينه ووساوسه، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَغُرُّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [فاطر: الآية ٥] ومن هذا المعنى قول ابن أبي ربيعة أو غيره^(١):

إِنَّ امْرَأَ غَرَّهُ مِنْكَ وَاحِدَةٌ
بعدي وبعدي في الدنيا لمغرور

ثم إن الله أجاب عما قاله المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال لهم الله: لا. كأن المعنى: لا، لم يغر هؤلاء دينهم، وهم على بصيرة من أمرهم وعلى حق، ولكنهم توكلوا على الله، ومن توكل على الله توكل على قوي الجنب عزيز منيع لا يُضام من توكل عليه؛ ولذا قال: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ التوكل معناه: الثقة الكاملة، وتفويض الأمور إليه جل وعلا. ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ يثق بالله ثقة كاملة ويسلم إليه أموره، ويفوض له تفويضاً تاماً توكلأً عليه. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ الضمير الرابط محذوف دل المقام عليه. ومن يتوكل على الله فإنه يعزه بعزته وينصره؛ لأن الله عزيز حكيم.

والعزيز: هو الغالب الذي يقهر غيره ويغلبه فالله (جل وعلا) عزيز غالب على أمره. والعزة في لغة العرب: الغلبة ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [المنافقون: الآية ٨] أي: والله الغلبة ولرسوله. ﴿وَعَزَّيْ فِي أَلْخَطَابِ﴾ [ص: الآية ٢٣] يعني: غلبني في المخاصمة. والعرب تقول: «من عزّ بزّ»^(١) يعنون: من غلب استلب؛ لأنه كان الغالب ينهب مال المغلوب، ويقولون: «من عزّ بزّ». وقد قالت الخنساء بنت عمرو الشريد السلمية الشاعرة^(٢):

كَأَن لَّمْ يَكُونُوا حِمَى يُخْتَشَى إِذِ النَّاسِ إِذَا ذَاكَ مِنْ عَزِّ بَزَا
تعني: من غلب استلب. والحكيم^(٣): هو ذو الحكمة البالغة،

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

الذي لا يضع الأمر إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في موقعه. فاقتضت عزته وقهره وسلطانه ألا يُضام وليه المتوكل عليه المستند إليه، وألا يُقهر. واقتضت حكمته البالغة ألا يجعل وليه كعدوه، وألا يسوي بينهما بل ينصر وليه على عدوه. والحكمة لا تتم إلا بالعلم؛ لأن تمام الحكمة بتمام العلم؛ ولذا لا تتم الحكمة تماماً كلياً إلا لله وحده (جل وعلا)؛ لأنه هو العالم بخفايا الأمور وخباياها وما تؤول إليه، فالله وحده هو الذي لا يجري عليه: لو فعلت كذا لكان خيراً. أما غيره فإنه قد يفعل الأمر يظنه صواباً، وأنه في غاية الحكمة، ثم يتبين له بعد ذلك أن غيره أصوب منه، فيقول: لو فعلت كذا لكان كذا!! وليتني لم أفعل!! وفي الحديث النهي عن (لو) لأنها تفتح باب الشيطان. لو فعلت كذا لكان كذا^(١).

ليت شعري وأين مني (ليت) إن (ليتاً) وإن (لواً) عناء^(٢)
 العناء: التعب وكثرة: ليتني فعلت، وليتني لم أفعل، ولو فعلت كذا لكان كذا. كل هذا يقع من عدم العلم بعواقب الأمور، والله (جل وعلا) وحده لا يجري عليه: لو فعلت كذا لكان أصوب. لعلمه بما تنكشف عنه الغيوب، وما تؤول إليه الأمور، فالحكمة الكاملة له، أما غيره (جل وعلا) فقد يفعل الأمر يظنه حكمة وصواباً ثم ينكشف الغيب عن خلاف ذلك كما قال^(٣):

ألا أم على (لو) ولو كنت عالماً بأذنب (لو) لم تفتني أوائله

(١) مسلم في القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز.... حديث رقم: (٢٦٦٤)، (٢٠٥٢/٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

وهذا سيد البشر محمد ﷺ علمه الله العلوم العظيمة كان يقول في آخر عمره في حجة الوداع: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولجعلتها عمرة»^(١) فكيف بغيره ﷺ؟! وهذا معنى قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ - جل وعلا - عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤٩].

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْ بَرَهُمْ وذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الأنفال: الآية ٥٠، ٥١].

﴿وَلَوْ تَرَى﴾ يا نبي الله. (لو) حرف شرط تقلب المضارع ماضياً غالباً. ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ هنا بمعنى: لو رأيت. لأن (لو) من حروف الشروط التي تختص بالمعنى الماضي غالباً، وفي أغلب أحوالها إذا جاء بعدها مضارع تقلبه إلى معنى المضارع، وقد لا تقلبه إلى معنى المضارع فيأتي بعدها مضارع، وهو ليس بكثير، ولكنه موجود في كلام العرب، ومن إتيان المعنى بعدها مضارعاً ولو كان ماضياً: ﴿وَلَيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا﴾ [النساء: الآية ٩] لأن تركهم للذرية مستقبل؛ لأنهم في ذلك الوقت أحياء. ومن إتيانه مستقبلاً غير مصروف إلى الماضي قول المجنون^(٢):

فلو تلتقي أضداؤنا بعد موتنا ومن دون رمسينا من الأرض منكب
لظلل صدئ صوتي وإن كنت رمة لصوت صدئ ليلى يهش ويطرَب

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) البيتان في ديوانه ص ٢٤.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يا محمد صلوات الله وسلامه عليه ﴿تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى﴾ ترى حين يتوفى الملائكة.

قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير ابن عامر: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْمَلَكَةُ﴾ بالياء. وقرأه ابن عامر وحده: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ تَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾^(١).

وتتوفاهم: أصل التوفي في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناه^(٢): أخذ الشيء وافياً، تقول العرب: «توفيت دَينِي»، أي: أخذته وافياً. وكان حقيقة عرفية في أخذ الروح من البدن. فصار التوفي حقيقة عرفية في أخذ الروح وافية كاملة من البدن بحيث لم يبق فيه روح البتة.

والملائكة: جمع ملك. والتحقيق عند جماعة من العلماء: أن اشتقاق الملك من الألوكة، والألوكة: الرسالة^(٣)؛ لأن لطالب العلم أن يقول: مفرد الملائكة ملك، وجمعه: الملائكة — بالهمزة — فمن أين جاءت هذه الهمزة؟ وما الجالب لها؟

والجواب عن هذا: ما قاله بعض العلماء: أن أصل الملك: (مألك) (مفعَل) من الألوكة. والألوكة في لغة العرب: الرسالة. وألكني إليه: احمل إليه مألكتي، أي: رسالتي، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(٤):

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢١.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٤٦) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٤) السابق.

الْكُنْيَ إِلَيْهَا وَخَيْرَ الرُّسُولِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
فَأَصْلُهُ: (مَالِك) لَأَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ مَالَكُ اللَّهِ، أَي: رَسَالَاتِ اللَّهِ،
مِنْهُمْ مَنْ يُرْسَلُ لَتَسْخِيرِ الْمَطَرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُرْسَلُ لِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ،
وَمِنْهُمْ مَنْ يُرْسَلُ لَضَبْطِ الْأَعْمَالِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُرْسَلُ لِحِفْظِ بَنِي
آدَمَ أَنْ تَتَخَفْتَهُمُ الشَّيَاطِينُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى عَنْهُمْ: ﴿فَالْمُدْرِيَاتِ
أَمْرًا﴾ [النَّازِعَاتِ: الْآيَةُ ٥] فَلَمَّا كَانُوا يَحْمِلُونَ الْمَالَكُ،
أَي: الرِّسَالَتِ مِنْ اللَّهِ فِي الشُّتُونِ الشَّتَى قِيلَ فِيهِ: (مَالِك). ثُمَّ وَقَعَ فِيهِ
قَلْبٌ فَجُعِلَ الْفَاءُ مَكَانَ الْعَيْنِ، وَالْعَيْنُ مَكَانَ الْفَاءِ، وَهَذَا الْقَلْبُ
مَعْرُوفٌ فِي الصَّرْفِ، فَقِيلَ فِيهِ: (مَلَأَكُ) عَلَى وَزْنِ (مَعْفَلُ) ثُمَّ
نُقِلَتْ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ لِلَامِ فَقِيلَ فِيهِ: (مَلِكُ). فَكَانَ عِنْدَ جَمْعِ
التَّكْسِيرِ تَظْهَرُ الْهَمْزَةُ الَّتِي هِيَ فِي أَصْلِهِ فِي مَحَلِّهَا الَّذِي قُلِبَتْ
فِيهِ، قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: هَذَا أَصْلُهُ ^(١). وَ﴿أَلْمَلَأَكُ﴾ فَاعِلٌ
﴿يَتَوَفَّى﴾ أَي: تَقْبِضُ أَرْوَاحَهُمْ مِنْ أَجْسَادِهِمْ كَامِلَةً. وَالْفِعْلُ
الْمُضَارِعُ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَضْرِبُونَ﴾ جَمَلَتُهُ حَالِيَةٌ. وَأَصْلُ الْفِعْلِ
الْمُضَارِعِ الْمُثْبِتِ إِذَا كَانَتْ جَمَلَتُهُ حَالِيَةً لَا تُرْبِطُ بِالْوَاوِ بَلْ بِالضَّمِيرِ
كَمَا هُنَا ﴿يَضْرِبُونَ﴾ أَي: الْمَلَائِكَةُ. يَعْنِي: يَتَوَفَّوْنَهُمْ يَأْخُذُونَ
أَرْوَاحَهُمْ فِي حَالِ كَوْنِهِمْ ضَارِبِينَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ. الْوُجُوهُ: جَمْعُ
الْوَجْهِ. وَالْأَدْبَارُ: جَمْعُ الدَّيْرِ، وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ ^(٢): الْمُرَادُ
بِالْأَدْبَارِ: الْآسِتَاءُ - أَكْرَمَكُمْ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا - قَالُوا: وَلَكِنْ اللَّهُ
(جَلَّ وَعَلَا) حَيَّيْ كَرِيمٌ يَكْنِي، فَكُنِيَ عَنِ الْإِسْتِ بِالْأَدْبَارِ؛ وَلِذَا قَالَ:
﴿يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾.

(١) السابق.

(٢) انظر: ابن جرير (١٥/١٤).

وقوله: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥٠﴾ مقول قول محذوف، أي: ويقولون لهم: ذوقوا عذاب الحريق.

اختلف العلماء في وقت ذوقهم عذاب الحريق^(١)، قال بعض العلماء: هو عند وفاتهم عندما يأخذون أرواحهم يضربونهم بسياط من نار فتشتعل ناراً فيقولون لهم: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥٠﴾.

وقال بعض العلماء: هي للملائكة الذين قاتلوا في بدر يضربون الكفار، ويأخذون أرواحهم، ويضربونهم بسياط النار فتشتعل في جروحهم فيقولون لهم: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥٠﴾.

وقالت جماعة من العلماء: هذا يوم القيامة، وممن قال به: الحسن البصري، أي: يضربون وجوههم وأدبارهم الآن عند الاحتضار، ويبشرونهم يوم القيامة بما هو أدهى وأمر من ذلك، وهو عذاب الحريق. وهذا معنى قوله: توفاهم ﴿أَلَمْ لَيْكَةِ يَصْرِيُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥٠﴾ [الأنفال: الآية ٥٠].

والتحقيق أن هذا ليس خاصاً بالذين قُتلوا من الكفار يوم بدر، بل هو عام، وأن الملائكة تضرب الكفار عند احتضارهم على الوجوه والأدبار، كما جاء مصرحاً به في سورة القتال، وجاء مشاراً إليه في الأنعام؛ لأن الله قال في الأنعام: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: الآية ٩٣] باسطوها إليهم بالضرب - والعياذ بالله - وقال (جل وعلا) في سورة القتال: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ ﴿٢٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾ وفي

(١) انظر: القرطبي (٢٨/٨).

القراءة الأخرى^(١): ﴿إِسْرَاهُمْ﴾ ﴿٢٦﴾ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَكَةُ يَضْرِبُونَ
وُجُوهُهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا
رِضْوَانَهُ ﴿[محمد: الآيات ٢٥ - ٢٨] فدلّت آية القتال هذه على
أنها عامة في كل من كره رضوان الله وأحب سخط الله، فكل من اتبع
ما يسخط الله يأتيه هذا الوعيد الشديد، ومن أعظم الناس نصيباً فيه
هؤلاء الذين يأتون الكفرة الفجرة الذين يكرهون القرآن وما أنزل الله،
ويقولون لهم: ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ [محمد: الآية ٢٦]
وأحرى إن أطاعوهم في كل الأمر، هؤلاء أكثر الناس نصيباً في
ضرب الملائكة عند الاحتضار على الوجوه والأدبار - والعياذ
بالله - وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَكَةُ
يَضْرِبُونَ وُجُوهُهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٠] قال بعض العلماء:
الضرب على الوجوه والأدبار أشد وقعاً. وقال بعض العلماء:
على القول بأنها في أهل بدر أنهم يضربون وجه المشرک مقبلاً،
فإذا فرّ مدبراً ضربوا دبره. وقد قدمنا أن التحقيق العموم، وأنها
لا تختص بمن قُتل في بدر. وهذا معنى قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهُهُمْ
وَأَذْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥١﴾. قال بعض العلماء: ذوق عذاب
الحريق عند الاحتضار؛ لأن المقامع التي يضربونها بها تلهب
عليهم ناراً.

وقال بعض العلماء: يبشرونهم بالحريق يوم القيامة. ولا مانع
من وقوع الكل. هذا معنى قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٥١﴾.
وجواب (لو) في هذه الآية محذوف، وتقديره: لو ترى يا محمد حين
يتوفى الملائكة الكفرة في حال كونهم ضاربين وجوههم وأدبارهم

مبشرين لهم بالحريق، لو ترى ذلك الوقت لرأيت أمراً فظيماً شنيعاً يجب الحذر منه، وجواب (لو) حذفه إذا دل المقام عليه أسلوب عربي معروف يكثر في القرآن العظيم وفي لسان العرب^(١)، ومنه في القرآن العظيم: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: الآية ٥] أي: لو تعلمون علم اليقين لما ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر، ونظيره من كلام العرب في حذف جواب (لو) قول الشاعر^(٢):

فَأَقْسِمُ لَوْ شَيْءٌ أَتَانَا رَسُولُهُ
سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعاً
أي: لو شيء سواك لرددناه.

وقال جل وعلا: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ﴾ [الرعد: الآية ٣١] ولم يذكر جواب (لو) وقال بعض العلماء: جوابه: لو أن قرآناً سُيرت به الجبال لكان هذا القرآن على حد قوله^(٣):

ولو طار ذو حافر قبلها لطارت ولكنه لم يطر
وقال بعض العلماء: جواب (لو) المحذوف في آية الرعد ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ لو سيرنا الجبال بالقرآن وقطعنا به الأرض لكفرتم بالرحمن. ويدل على هذا التقدير الأخير قوله قبله: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي﴾ [الرعد: الآية ٣٠].

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام، وما سيأتي عند تفسير الآية (٥٩) من سورة التوبة.

(٢) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٠٠.

(٣) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ
أَيْدِيَكُمْ ﴿[الأنفال: الآيتان ٥٠، ٥١].

قال بعض العلماء: هذا مما يقول لهم الملائكة عند توفيتهم
إياهم وضربهم وجوههم وأدبارهم، يقولون لهم: ذوقوا عذاب
الحريق. ويقولون لهم: ذلك العذاب الفظيع الشديد بسبب ما قدمت
أيديكم.

وقال بعض العلماء: هو كلام مُؤْتَنَف، أي: ذلك العذاب
الكائن الواقع لكم بسبب ما قدمت أيديكم. جرت العادة في لسان
العرب الذي نزل به القرآن أن يُضاف جميع الأعمال إلى الأيدي وإن
كان بعضها ليس بأيدي، فإن الشرك الذي يُعذبون عليه محله القلب
واللسان واليد، والزنى محله الفرج، وأكل الربا محله البطن، ولكن
كل هذا يُنسب إلى الأيدي على الأسلوب العربي المعروف؛ لأن
أكثر ما يزاوُل الإنسان أعماله بيده فنسب إليه على التغليب ومراعاة
الأغلب^(١).

والمراد ﴿بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ﴾ ما كسبتم من المعاصي والكفر،
سواء كان الذي اجترمته القلوب، أو الألسنة، أو الأيدي، أو غير
ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ
لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿[الأنفال: الآية ٥١].

قال بعض العلماء: المصدر المنسبك من (أن) وصلتها في
قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ في محل خفض معطوف على
الموصول المجرور (بما) أي: ذلك بسبب الذي قدمته أيديكم،

(١) انظر: ابن عطية (٣/٣٠٨)، القاسمي (٤/٣٠٨).

وبسبب أن الله لا يظلم، فبكفركم وبعدالة ربكم وكمال إنصافه جاءكم العذاب؛ لأن بهذين السببين يتوجه إليكم العذاب، كونكم اقترفتموه واكتسبتموه بأيديكم، وكون ربكم (جل وعلا) حَكَمًا عدلاً منصفاً، فتعذيبه ومؤاخذته للعاصي، كما أنه يثيب المطيع، فظلمكم وعداوة ربكم كل ذلك اقتضى لكم ما وقع لكم من العذاب والعياذ بالله جل وعلا ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ فيه في هذه الآية الكريمة والآيات المماثلة لها من القرآن إشكال عربي معروف يدور فيه سؤال مشهور على ألسنة العلماء وطلبة العلم، وهو أن يُقال: الله (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة نفى المبالغة؛ لأنه قال: ﴿لَيْسَ بِظَلَّامٍ﴾ و (ظَلَّام) (فَعَّال) و (الْفَعَّال) صيغة مبالغة، والمقرر في اللغة العربية التي بها نزل القرآن أن نفي المبالغة لا يقتضي نفي أصل الفعل من حيث هو^(١)، فلو قلت: زيد ليس بِقَتَّالٍ للرجال، نفيت عنه المبالغة في القتل، ولا ينافي أنه ربما قتل رجلاً أو رجلين، ولو قلت: زيد - مثلاً - ليس بضَرَّابٍ لنسائه. يدل على انتفاء كثرة الضرب عنه، ولا ينافي أنه ربما وقع منه ضرب قليل كما هو معروف، فنفي المبالغة هنا لا يقتضي نفي أصل الفعل من حيث هو، والمقام مقام تنزيه، ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى، فلمْ عُبِّرْ هنا بصيغة المبالغة ولم يقل: ليس بظالم. أو ليس بذئ ظلم للعبيد؟!

أجاب العلماء على ذلك بأجوبة^(٢): قالوا جرت العادة في القرآن

(١) انظر: الإتقان (٣/٢٣٣)، الكليات ص ٨٨٩.

(٢) انظر: البحر المحيط (٣/١٣١)، الدر المصون (٣/٥١٥)، فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن ص ١٠١، الإتقان (٣/٢٣٣)، الكليات ص ٨٨٩، القاسمي (٤/٣٠٩).

أن بعض الآيات قد يكون فيها شبه إجمال وتبينه آيات أخر، وقد أوضحت آيات أخر أن الله لا يظلم شيئاً، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: الآية ٤٠]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: الآية ٤٤] فالآيات الواضحات بينت هذا وأوضحته غاية الإيضاح.

وقال بعض العلماء: المبالغة هنا لا يقصد بها أصل المبالغة؛ لأن التكثير نظراً إلى كثرة العبيد؛ لأن الظلم لما تعلق بالعبيد وكان العبيد في كثرة هائلة كان الظلم كثيراً جداً لكثرة من هو منفي عنهم؛ ولذا كان نفيه نفيه من أصله؛ لأن الكثرة فيه والمبالغة بحسب العبيد اللذين يقع عليهم الظلم.

وقال بعض العلماء: — وهي نكتة حسنة — أن هذا العذاب الذي يعذبهم الله به هو عذاب فظيع هائل لا يُقَادَر قدره ولا يُمَاتَل مثله، فلو وقع منه ظلماً لكان مبالغاً في غاية الظلم مبالغة عظيمة، فنفي المبالغة بهذا الاعتبار، ومعناها نفي الفعل من أصله. وهذا الوجه حسن جداً، إلا أن فيه دقة. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [الأنفال: الآية ٥١].

وقوله (جل وعلا) في هذه الآيات الكريمة ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: الآية ٥٢] الكاف في قوله: ﴿كَذَّابٍ﴾ في محل رفع خبر مبتدأ محذوف. أي: دأبهم دأب كفار مكة، أبي جهل وأصحابه. دأبهم: أي: عادتهم، ودينهم، وديدنهم كدأب آل فرعون؛ لأن فرعون وقومه كان دأبهم الكفر، وتكذيب الرسل، والتمرد على الله، والكفر بالآيات، وجحودها بعد الاستيقان؛ لأن

فرعون — لعنه الله — متيقن كل اليقين أن نبي الله موسى صادق، وقد أوضح الله يقينه بذلك في موضعين: أحدهما قوله فيه [في سورة النمل: ﴿وَحَدِّثْهُمْ تِلْكَ الْحَقَّةُ الَّتِي كَانَتْ مِنْ قَبْلُ لَكُمْ وَكُنْتُمْ لَهَا كَاذِبِينَ﴾] والثاني: قوله تعالى إخباراً عن قول موسى لفرعون في سورة الإسراء: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَافِرَعُونَ مَثْبُورًا﴾ ﴿١٠٢﴾ وهذا كان دأب المكذبين من الأقوام الذي بُعث فيهم الرسل كقوم نوح^(١).

/ وقوم صالح وقوم شعيب وقوم لوط، كل هؤلاء كانوا في غاية [٦/ب] التمرد والعتو وتكذيب الرسل بعد قيام المعجزات ووضوح الحق. بين الله (جل وعلا) أن كفار قريش دأبهم كدأب أولئك. والدأب في لغة العرب: العادة. فكل من يجري على سنن مطرد وعادة ووتيرة تقول العرب: هذا دأبه. أي: عادته وديدنه الذي يسير عليه دائماً. ومنه قول امرئ القيس في إحدى روايتي بيته^(٢):

كَدَّابِكَ مِنْ أُمَّ الْحَوِيرِثِ قَبْلَهَا وَجَارَتَهَا أُمَّ الرَّبَابِ بِمَأْسَلِ

وقرأ هذا الحرف عامة القراء غير أبي عمرو في رواية السوسي: ﴿كَدَّابِ عَالِ فِرْعَوْنَ﴾ بتحقيق الهمزة، وقرأه أبو عمرو في رواية السوسي عنه خاصة: ﴿كَدَّابِ عَالِ فِرْعَوْنَ﴾ بإبدال الهمزة ألفاً في الموضعين.

والمعنى: دأب هؤلاء الكفرة دأبهم وديدنههم ودينهم مثل دأب آل فرعون في تكذيب الرسل؛ لأن فرعون كلما جاءته آية يقول: ﴿لَيْنَ كَشَفْتِ عَنْآ الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿١٢٩﴾ فلما

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) ديوانه ص ١١١.

كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجَزَ إِلَىٰ أَجَلٍ لَهُمْ بَلْفُؤُهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾ [الأعراف: الآيتان ١٣٤، ١٣٥] حتى صار حوه في آخر الأمر وقالوا له: ﴿مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ ءَايَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَخَنُ لَكَ يَمُومِينَ﴾ ﴿١٣٦﴾ [الأعراف: الآية ١٣٦] يعني: دأب هؤلاء الكفرة من قريش ومن سار سيرهم كدأب الكفرة العتاة المتمردين من الأمم الماضية آل فرعون والذين من قبلهم، كقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، وقد قدمنا قصصهم مفصلة في سورة الأعراف وغيرها. وهذا معنى قوله: ﴿كَذَّابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٢].

ثم فسر دأب آل فرعون ومن قبلهم وبين عاداتهم، قال: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ كفروا بها: جحدوا بها. وآيات الله: ما تتلوه عليهم الرسل من آياته الشرعية الدينية، وما يعاينونه من المعجزات من آياته الكونية القدرية، وهذا معنى قوله: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٢] العرب تقول: «أخذ الله» إذا عاقبه عقاباً شديداً أليماً. وقد روى البخاري ومسلم في صحيحيهما (رحمهما الله) من حديث أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) أن النبي (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته» ثم تلا ﷻ قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخَذُوا مِنْكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَلَمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُمْ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿١٠٧﴾ [هود: الآية ١٠٢] ^(١) ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي: أهلكهم وعاقبهم العقاب الشديد بسبب ذنوبهم. والذنب: هو الجريمة التي يستحق صاحبها النكال. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ القوة: ضد الضعف، وقد بين (جل وعلا) أن القوة ضد الضعف في قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً...﴾ الآية [الروم: الآية ٥٤]. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ لأن الله (جل وعلا) قوي، هو أقوى من كل شيء، حتى لما قال عاد ما قالوا ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ قال لهم: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت: الآية ١٥].

﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ العقاب: النكال الشديد لأجل الذنب. قال بعض العلماء: سُمي عقاباً لأنه يأتي عقب الذنب من أجله. وقد بينا مراراً أن الله (جل وعلا) في كتابه ينوه بشدة عقابه ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ [البقرة: الآية ١٦٥]، ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ١٧٤]، ﴿عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [إبراهيم: الآية ٢] ونحو ذلك من تشنيع عذابه وفضاعته، وإن الأمر كذلك؛ لأنه ليس يوجد عذاب هو في غايته شديد فظيع إلا عذاب الله (جل وعلا) ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ [٢٥] وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدًا﴾ [الفجر: الآيتان ٢٥، ٢٦] لأن الناس إذا عذبوا المجرمين، والملوك الطغاة البغاة إذا أرادوا أن يعذبوا لا يستطيعون من العذاب إلا قدر ما يستوجب الموت مرة واحدة، فإذا شددوا العذاب على المعذب بقدر ما يميته مات وانتهى الأمر، أما خالق السماوات والأرض (جل وعلا) فإنه يعذبه بالآلاف مما يستوجب الموت وهو لا يموت. ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ [إبراهيم: الآية ١٧]، وقال جل وعلا: ﴿كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: الآية ٥٦]، ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: الآية ٣٦]، ﴿وَنَادَا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَرْكُوتٌ﴾ [٧٧]

[الزخرف: الآية ٧٧]، فهذا العذاب الذي لا يقطعه الموت ولا غيره هو الذي يُخاف منه ويُحذر منه، وهو الشديد بمعنى الكلمة، فعلى كل عاقل أن يتحفظ منه ويتحرز منه في دار الدنيا مع إمكان الفرصة قبل أن يفوت الأوان ويندم حيث لا ينفع الندم، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: الآية ٥٢].

ثم قال جل وعلا: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٣] الفعل المضارع مجزوم بـ (أن) بعد (حتى)، و (حتى) حرف جر بمعنى الغاية. والأصل: إلى أن يغيروا. أي: إلى تغييرهم ما بأنفسهم. فهو غاية ذلك المذكور مما أنزل الله بهذه الأمم من المثلثات، وما أنزل بكفار مكة من العذاب يوم بدر والقتل والأسر متصلاً بعذاب الآخرة الذي لا ينقطع بسبب أن الله جل وعلا ﴿لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً﴾ (يكن) مضارع كان يكون، وحذف النون في الفعل المضارع معروف بقياس مطرد نطقت به العرب كذلك، سواء كان بعده (أل) أو لم تكن بعده (أل) كما هو معروف ﴿لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾ نعمة: مفعول به لاسم الفاعل. والنعمة: مصدر بمعنى الإنعام، وهو ما ينعم الله ويتفضل به على خلقه. أنعم بها ﴿عَلَى قَوْمٍ﴾ أي: جماعة من الناس كقريش وغيرهم من الأمم ﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا﴾ والمعنى: أن عدم تغييره للنعمة مُغَيِّراً بغاية، تلك الغاية هي أن يغيروا ما بأنفسهم، فإذا غيروا ما بأنفسهم بأن ارتكبوا سوءاً يستوجب العذاب والغضب غيرنا النعم بسبب تغييرهم إياهم.

وهذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن يجب الاعتبار بها، وأن الإنسان لا يتسبب في تغيير نعمة الله عنه بتغييره ما في نفسه، بل يدوم

على طاعة الله وتقواه؛ لأنه إذا تنكر لربه قد يغير نعمته عنه وينقله من النعمة إلى النقمة، ومن السلامة إلى العذاب.

وفي هذه الآية إشكال معروف، وسؤال مشهور، وهو أن يُقال: إن هؤلاء الكفرة كل أحوالهم خبيثة وخسيصة، فما غيروا الكفر إلا إلى كفر، فهم كانوا كفرة ولم يكونوا في حالة محمودة حتى يكونوا غيروا ما بأنفسهم، فالذي كانوا فيه خبيث خسيس، والذي غيروا به خبيث خسيس، فبأي موجب كانت تتماذى عليهم النعمة الأولى، وبأي سبب كانوا يدخلون في قوله: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ وهذا الإشكال قوي، ووجهه واضح جداً، ولا يمكن أن يُخرج من الآية لأن الآية نازلة في الكفار، فرعون ومن سار على سيره، وكفار مكة الذين شُبَّه دأبهم بدأبه، والمقرر في علم الأصول: أن صورة السبب لا يمكن أن تُخرج من العام بمخصص، وهو التحقيق إن شاء الله^(١). فبان استحكام هذا الإشكال وقوته.

وأجاب بعض العلماء^(٢) عن هذا بأنهم كانوا في نعمة من الله لأنهم لم يأتهم رسول، وكانوا معذورين بالفترة، فأرسل الله إليهم الرسل، وبين لهم المعجزات، وأقام عليهم الحجج، فصاروا يحادون الله، ويكذبون رسله، ويعلمون الحق ويجحدونه عناداً وطغياناً وتكبراً على ربهم، فانتقلوا من حال سيئة إلى حال أسوأ منها بأضعاف، فلما انتقلوا إلى حال أسوأ كانوا غيروا غير الله ما بهم لما غيروا ما بأنفسهم بانتقالهم من سيء إلى أسوأ. وهذا معنى قوله:

(١) انظر: نثر الورد (٣١٣/١)، المذكرة في أصول الفقه ص ٢١٠.

(٢) انظر: البحر المحيط (٥٠٧/٤).

﴿حَتَّىٰ يَغِيرُوا مَا بَأْنَفْسِهِمْ﴾ يعني: ما بأنفسهم بأن ينتقلوا من خير إلى شر. ودل هذا الجواب على أنه أيضاً بأن ينتقلوا من سيء إلى أسوأ منه وأفطع كما ذكرنا. وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّىٰ يَغِيرُوا مَا بَأْنَفْسِهِمْ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ عطف على ما قبله بأنه لم يك مغيراً، وبأنه سميع عليم لا يخفى عليه شيء من أقوال المغيرين المستوجبين لتغيير النعمة، ولا من أفعالهم.

وقد قدمنا مراراً^(١) أن مثل هذا هو الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم، وأوضحناه مراراً كثيرة. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٥٣].

﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ^١ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٤] هذا كالتوكيد لما قبله، كرره ليبين بعض ما أجمله هناك، فبين في هذه الآية الأخيرة أن من كفرهم المذكور في قوله: ﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ^١ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا﴾ بين أن منه التكذيب بآيات الله، وبين أنه عاقبهم وأغرق منهم آل فرعون.

ومعنى قوله: كذابهم ﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ فرعون: تطلق على كل من ملك مصر. والمراد بهذه: فرعون موسى.

واختلف العلماء في لفظة (فرعون) هل هو عربي أو أعجمي^(٢)؟ فقال بعضهم: أعجمي. وقال بعضهم: هو عربي مشتق من (تفرعن) الرجل إذا كان ذا دهاء ومكر، فكل من كان ذا دهاء

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من سورة البقرة.

ومكر هو متفرعن، وعلى أنه عربي فوزنه بالميزان الصرفي (فَعْلُولٌ) فعلول بلامين لا (فعلول) بنون^(١). وفرعون هو الوليد بن الريان أو غيره على ما شرحنا، وهذا معنى قوله: ﴿كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٤] ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾ معناه: أهله وجماعته. والتحقيق في ألف (الآل) أنها مبدلة من واو؛ لأن العرب تصغره على (أويل). وبعضهم يقول: هي مبدلة من هاء، أصله: (أهل)^(٢) ولا يقال: (الآل) إلا لمن له شأن وخطب، وإنما قيل لفرعون: (آل فرعون) مع أنه خسيس خبيث وضع لعظمته ومكانته عند قومه أيام إرسال موسى له؛ لأنه كان يقول: ﴿أَمْرًا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ [الزخرف: الآية ٥٢]، ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ [الزخرف: الآية ٥١]، ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ﴾ [النازعات: الآية ٢٤]، ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: الآية ٣٨] فهذه العظمة الزائفة والأبهة المختلقة كأنه قيل له بها (آل).

﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ كذب قوم نوح بآيات الله التي أرسل بها نبيه نوحاً، وقوم هود بآيات الله التي أرسل بها نبيه صالحاً إلى آخره. وهذا معنى قوله: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾.

﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ وقد قدمنا تفصيل إهلاك هؤلاء الأمم، فبين في آيات كثيرة أنه أهلك قوم نوح بالطوفان ﴿وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا

(١) السابق.

(٢) السابق.

الرُّسُلَ أَغْرَقْنَهُمْ ﴿﴾ [الفرقان: الآية ٣٧] وبين أنه أهلك قوم هود بالريح العقيم ﴿﴾ مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّيمِ ﴿٤٢﴾ [الذاريات: الآية ٤٢] وأنه أهلك قوم صالح بصيحة صاح بهم الملك ﴿﴾ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿٦٧﴾ [هود: الآية ٦٧] وأنه أهلك قوم شعيب تارة قال: بصيحة، وتارة قال: برجفة، وتارة بظلة. والتحقيق أن قوم شعيب — أهل مدين — اجتمعت لهم الصيحة والرجفة والظلة؛ لأنه صاح بهم الملك من فوق فرجفت بهم الأرض من تحتهم، ثم إن الله أرسل عليهم ظلة فأحرقتهم — على القول بأن أصحاب الظلة هم أصحاب الصيحة والرجفة، وهو أظهر الأقوال وأقربها — كما قدمنا إيضاحه في سورة الأعراف — وبيننا أن قوم لوط أخذ الملك أرضهم فرفعها وقلبها عاليها سافلها؛ ولذا كانت قرى قوم لوط تسمى (المؤتفكات) والمؤتفكات: مفتعلات من الأفك^(١)، والأفك في لغة العرب هو القلب. من أفك الشيء إذا قلبه فجعل أسفله أعلاه. ومنه قيل لأسوأ الكذب (إفكاً) لأنه قلب للحقائق عن مواضعها. فقال (جل وعلا) فيهم: ﴿﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا ﴿﴾ [هود: الآية ٨٢] لأنها أفكها الملك أي: قلبها. فالمؤتفكات: المنقلبات المجهول أسفلها عاليها، تارة عبر عنها بالمؤتفكة نظراً إلى سدوم التي هي عاصمتها، وتارة عبر عن جميع القرى، قال في موضع: ﴿﴾ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴿٥٣﴾ [النجم: الآية ٥٣] وقال في موضع: ﴿﴾ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَاجِبِئَتِ ﴿﴾ [التوبة: الآية ٧٠] إلى غير ذلك، وهذا معنى قوله: ﴿﴾ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ ﴿﴾ [الأنفال: الآية ٥٤] بين هنا ما فعل بال فرعون؛ لأنه أغرقهم لما أسرى موسى ببني إسرائيل

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأعراف.

وضرب بعصاه البحر فانفلق البحر وصار فيه اثني عشر طريقاً ييساً،
وسلكها موسى وقومه، فجاء فرعون في قومه وأُبْهِتَ فوجدوا
الطرق يابسة، فدخلوا فيها حتى تكامل خروج بني إسرائيل على
الشاطئ، ودخول القبطيين في البحر، أمر الله البحر فاضطرب
عليهم، كما جاء مبيناً في سور كثيرة من كتاب الله. وهذا معنى قوله:
﴿وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ﴾.

﴿وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٤] وكل من آل
فرعون ومن قبلهم من الأمم كقوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح،
وقوم لوط، وقوم شعيب، والكفرة الذين كذبوا محمداً ﷺ كل هؤلاء
الكفرة كانوا ظالمين، ظالمين بكفرهم.

وقد قدمنا مراراً^(١) أن أصل الظلم في لغة العرب التي نزل بها
القرآن: هو وضع الشيء في غير محله، فكل من وضع شيئاً في غير
محله فهو ظالم، هذا هو لسان العرب الذي نزل به القرآن، كل من
وضع شيئاً في غير موضعه فقد ظلم؛ ولذا كانوا يقولون لمن يضرب
لبنه قبل أن يروب: ظالم. ويقولون للسقاء المضروب قبل أن يروب:
مظلوم. لأن الضرب وقع في غير موقعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب
يذهب زبده ويضيعه، فكان في غير موضعه، وهو معنى معروف في
كلامها، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلة ظلمت لكم سقائي وهل يخفى على العكدِ الظليم

العكد: عصب مؤخر اللسان. والظليم: اللبن المظلوم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

المضروب قبل أن يروب. معناه: أن ذوق اللسان يفهم ما ضُرب منه قبل أن يروب، وما ضُرب بعد أن راب، ونظيره قول الآخر^(١):

وصاحبِ صدقٍ لم تردني شَكَاتُهُ ظلمت وفي ظَلَمي له عامداً أَجْرُ

ظلمته: أي: ضربته قبل أن يروب، وهذا المعنى المعروف في كلام العرب، ومنه قيل للأرض التي ليست محلاً للحفر إذا وقع بها حفر: مظلومة، ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَأَيَّاماً أَبَيَّنْهَا والنَّوْيَ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلَدِ

لأن حفر النوى الذي يحول بين خيمة البدوي وبين السيل وقع في أرض ليست محلاً للحفر، ومنه قيل للتراب المنزوع من القبر: (الظليم)، أي: مظلوم؛ لأنه محفور في غير محل حفر عادة، ومنه قول الشاعر يصف رجلاً مقبوراً^(٣):

فَأَصْبَحَ فِي غَبْرَاءَ بَعْدَ إِشَاحَةٍ مِنَ الْعَيْشِ مُرْدُودٍ عَلَيْهَا ظَلِيمُهَا

هذا معنى الظلم في لغة العرب. وجاء في القرآن معنى الظلم: الظلم بمعنى النقص في موضع واحد، هو قوله: ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ءَأَنْتَ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ﴾ - يعني ولم تنقص - ﴿مِنْهُ شَيْئاً﴾ [الكهف: الآية ٣٣] وهو راجع في المعنى إلى ما ذكرناه.

إذا عرفت أن الظلم في لغة العرب: هو وضع الشيء في غير محله فاعلموا أن أعظم أنواعه وأشنعها هو وضع العبادة في غير من خلق. من خلقه الخالق ورزقه - جل وعلا - فعبد غيره فقد وضع

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

عبادته وطاعته في غير موضعها فهو ظالم الظلم بمعناه الأكبر ومعنى الكلمة تماماً؛ ولأجل هذا المعنى كثر في القرآن إطلاق الظالم على الكافر المشرك، كقوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٤]، وقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: الآية ١٠٦]، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: الآية ١٣] وقد ثبت في صحيح البخاري أن النبي ﷺ فسر قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: الآية ٨٢] قال: «بشرك»، ثم تلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: الآية ١٣]^(١) وكذلك يطلق الظلم على المعصية التي لا تبلغ الكفر؛ لأن العاصي أطاع الشيطان وعصى الله، فقد وضع طاعته في غير موضعها، ووضع معصيته في غير موضعها فهو ظالم بهذا الاعتبار، فهذا معنى قوله: ﴿وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٤] والتنوين في قوله: ﴿وَكُلُّ﴾ تنوين عوض، عوض عن كلمة المضاف إليه، أي: وكلهم كانوا ظالمين. فعوض التنوين عن المحذوف كما هو معروف في محله.

﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يُتَّقُونَ] ﴿٥١﴾ ﴿فَمَا تَتْلُقُ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿وَمَا تَخَافَتَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْهُمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ، عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ [الأنفال: الآيات ٥٥ - ٦١].

يقول الله جل وعلا: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ فَمَا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنَّا خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿٥٨﴾﴾ [الأنفال: الآيات ٥٥ - ٥٨].

نزلت هذه الآيات في بني قريظة من اليهود^(١)، كانوا تعاهدوا مع النبي ﷺ أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه عدواً، ثم إنهم نقضوا العهد وأعانوا كفار مكة بالسلاح، وذهب إليهم كعب بن الأشرف - قبحه الله - إلى أهل مكة يشجعهم على قتال النبي ﷺ ويكذب عليهم ويقول لهم: أنتم أهدى طريقاً من محمد ﷺ كما قدمنا الكلام عليه في تفسير قوله: ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾ [النساء: الآية ٥١] نقض بنو قريظة العهد أولاً فأعانوا قريشاً بالسلاح على النبي ﷺ - والإعانة بالسلاح نقض للعهد الأول - فلما كلمهم ﷺ في نقض ذلك العهد قالوا: نسينا وأخطأنا فلا تأخذنا بها. وأكدوا معه العهد مرة أخرى، ثم نقضوا العهد ومالؤوا الأحزاب على النبي ﷺ يوم الخندق، وكانوا حرباً عليه مع المشركين؛ لأن حبي بن أخطب سيد بني النضير كان فتن سيد قريظة كعب بن أسد حتى نقضوا العهد وصاروا مع الأحزاب حرباً على النبي ﷺ فأنزل الله فيهم: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [الأنفال: الآية ٥٥].

(١) انظر: ابن جرير (٢١/١٤).

الدواب: جمع دابة، وقد جرت العادة في القرآن أن الآدميين لا يعبر عنهم بالدواب، لكنه هنا عبر عن هؤلاء الكفرة باسم الدواب، ليشير إلى أنهم كالأنعام بل هم أضل، كما قال: ﴿إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ [الفرقان: الآية ٤٤] والدواب: جمع دابة. وأصل الدابة وزنه (فَاعِلَةٌ) (دَابَّةٌ) جاء فيه الإدغام. وجمع (الفَاعِلَةُ) مطلقاً على (فَوَاعِلٍ) جمع تكسير مقيس بقياس مطرد كما هو معروف في محله^(١). أي: إن شر جميع ما يدب على وجه الأرض من الدواب هم الكفار؛ لأنهم شر كل ما يدب على وجه الأرض، فقوله هنا: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ هي صيغة تفضيل، أصله: إن أشر الدواب، أي: أكثرها وأعظمها نصيباً في الشر الذين كفروا. إلا أن (خيراً) و(شراً) لكثرة الاستعمال فيهما حذفت العرب منهما همزة أفعل التفضيل، وهما صيغتا تفضيل، فقوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ أي: أكثر الدواب التي تدب على وجه الأرض شراً وأعظمها نصيباً في الشر - وهو ضد الخير - ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كبنى قريظة ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٧] لأن الكفر متغلغل في أعماقهم لا يقلعون عنه، وهم أشقياء قد سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون.

ثم زادهم بياناً وإيضاحاً بقوله: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٦] ف ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾ قبله. قال بعض العلماء: قوله: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ إنما جيء بـ (من) لأنه مضمن معنى: أخذت منهم العهود. قال بعض العلماء: (من) تبعيضية؛ لأنهم وإن كانوا كفرة كلهم فهم كلهم شر الدواب، إلا أن العهد إنما يعقد مع رؤسائهم الذين لهم العقد والحل، وبذلك الاعتبار دخلت (من) التبعيضية.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ المقرر في فن التصريف: أن كل فعل جاء على وزن (فَاعِل) كقوله هنا ﴿عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ أو على وزن (تَفَاعَلَ) إنه يقتضي اشتراك المصدر بين فاعلين^(١). فمعنى ﴿عَاهَدْتَ﴾ أخذت عليهم العهد وأخذوا عليك العهد؛ لأن (فَاعَلَ) تقتضي الطرفين.

والعهد: كل شيء مؤكد لا يجوز نقضه تسميه العرب عهداً. والميثاق: العهد المؤكد. ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ وهم يهود بني قريظة ألا يحاربوك وألا يعاونوا عليك محارباً آخر ﴿ثُمَّ﴾ بعد هذا العهد المؤكد ﴿يَقْضُونَ عَهْدَهُمْ﴾ قال بعض العلماء: (ثم) هنا للاستبعاد؛ لأنه يُسْتَبْعَد من العاقل الذي عنده عقله أن يجعل على نفسه العهود والمواثيق المؤكدة ثم ينقض ذلك؛ لأن هذا الفعل خسيس قبيح يستبعد من العقلاء. وقد تقرر في كلام العرب وفي القرآن أن لفظة (ثم) التي هي للانفصال والتراخي قد تأتي للاستبعاد، كقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: الآية ١] لأن من خلق السماوات والأرض وخلق الظلمات والنور يستبعد كل الاستبعاد أن يجعل له عديل ونظير، ولذا قال: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: الآية ١] أي: يجعلون له عدلاً ونظيراً. تقول: عدلت به إذا جعلت له عدلاً ونظيراً، ومنه قول جرير^(٢):

أثعلبة الفوارس أو رياحاً عدلت بهم طهيّة والخشاباً

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

فـ (ثُمَّ) للاستبعاد، ومن شواهد إتيان (ثُمَّ) للاستبعاد قول الشاعر^(١):

ولا يكشفُ الغمَاءُ إلا ابن حُرّةٍ يرى غَمَرَاتِ الموتِ ثَمَّ يزورها
لأن زيارة غمرات الموت بعد معايتها من الأمور المستبعدة.

﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ﴾ نقض العهد هو عدم الوفاء به ونكثه ﴿عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ﴾ كما نقضوا في المرة الأولى حيث أعانوا كفار مكة بالسلاح، ونقضوا في المرة الثانية حيث صاروا مع الأحزاب على النبي وأصحابه ﷺ ورضي عنهم. وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ لا يتقون الله (جل وعلا) فيجتريئون على نقض العهود وعلى كل جريمة، ليس لهم تقوى من الله تحملهم على امتثال أمره واجتناب نهيه وهذه — والعياذ بالله — أمور قبيحة حيث كانوا شر الدواب، وكانوا كافرين، ولا يؤمنون، وينقضون العهود، ولا يتقون الله، فهذا منتهى الذم — والعياذ بالله — هذا معنى قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٦].

وقوله: ﴿فَإِذَا تَشَفَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ﴾ [الأنفال: الآية ٥٧] ﴿فَإِذَا تَشَفَّفْنَهُمْ﴾ هذه (إن) هي الشرطية زيدت بعدها (ما) المزيدة لتوكيد الشرط. والأصل: فإن تشفّفهم فشرّد بهم. والفاء في قوله: ﴿فَشَرَّدَ﴾ لأن الجملة الطلبية جزاء الشرط، والمقرر في علم العربية أن جزاء الشرط إن كان لا يصلح أن يكون فعلاً للشرط وجب اقترانه بالفاء^(٢)، يعني: إن تشفّفهم في الحرب فشرّد بهم من خلفهم، والعرب تقول:

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٤) من سورة البقرة.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٣١٦/٢).

ثقفه يثقفه في الحرب إذا كان له في الحرب ثقافة، أي: بصيرة وعلم قدّر بها على أن يتمكن من قرّنه ويظفر به. يعني: إن كانت ثقافتك في الحرب وبصرك به خوّل لك أن تتمكن منهم وتقدر عليهم ﴿فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ (من) مفعول (شرّد) ومعنى: ﴿فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ افعل لهم فعلاً فظيماً وعقاباً منكرّاً هائلاً عظيماً يكون ذلك العقاب عظة لمن خلفهم ومن وراءهم فيتفرقوا ويتبددوا عنك ويخافوا. وكان بعض الفرسان الشجعان لما سُئل: بأي طريق صار الفوارس يخافونك؟ قال: إذا ظفرت بفارس ضربته ضرباً فظيماً منكرّاً ليخاف من ورائه فلا يجترئوا علي!! فمعنى: ﴿فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ أي: افعل بهم عقاباً منكرّاً فظيماً يكون ذلك العقاب المنكر الفظيع سبباً لتشريد من وراءهم لتفريقهم وتبددهم عنك وخوفهم منك، وإن كان عند أحدهم عهد فإنهم يخافون من نقضه ويفون به لئلا تفعل بهم ما فعلت بهم، وهذا هو التحقيق في معنى الآية، أي: شرّد من خلفهم، أي: فرّق من خلفهم وخوّفهم وبدّدهم بسبب فعلك فيهم؛ لأنك إذا فعلت في هؤلاء الناقضين للعهد ذلك التتكيل العظيم خافك غيرهم فتفرقوا وتبددوا عنك، وخافوا منك، وحافظوا على العهود إن كانت لهم عهود لئلا توقع بهم مثل ما أوقعت بهؤلاء. وهذا معنى قوله: ﴿فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾.

والضمير في قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ راجع لـ ﴿مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾، ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي: من خلفهم، من وراءهم ﴿يَذْكُرُونَ﴾ يعتبرون ويتعظون بالفعل العظيم الذي فعلت بهؤلاء فلا يجترئوا عليك بعدها. وهذا معنى قوله: ﴿فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ [الأنفال: الآية ٥٧] ولما مكن الله النبي ﷺ من بني قريظة وحكم فيهم سعد

الأوس سعد بن معاذ (رضي الله عنه)؛ لأن النبي ﷺ كان لما ظفر بيهود قينقاع جاءه عبد الله بن أبيّ رئيس المنافقين من الخزرج، وكان بنو قينقاع حلفاء الخزرج، فقال للنبي ﷺ: شفعني في حلفائي. فشفعه فيهم، فأجلوا إلى نواحي الشام، وطردوا من المدينة إلى نواحي الشام، فلما نزلوا^(١) على حكم النبي ﷺ وأمكن منهم جاءت الأوس - كما ذكره غير واحد من أهل السير والأخبار - فقالوا للنبي ﷺ / شَفَعْتُ إِخْوَانَنَا الْخَزْرَجَ فِي حَلْفَائِهِمْ بَنِي قَيْنَقَاعَ، وَهَؤُلَاءِ [١/٧] بنو قريظة حلفاؤنا - لأن قريظة حلفاء الأوس - فَشَفَعْنَا فِيهِمْ كَمَا شَفَعْتُ إِخْوَانَنَا فِي حَلْفَائِهِمْ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَكْرَهُ أَلَّا يُجِيبَ دَعَاءَهُمْ، وَيَكْرَهُ أَلَّا يُشَرَّدَ بَنِي قَرِظَةَ وَيَفْعَلَ فِيهِمُ الْإِفَاعِيلَ، فَتَخْلَصَ مِنْ هَذَا وَقَالَ: «أَحْكَمْ فِيهِمْ رَجُلًا مِنْ خِيَارِكُمْ هُوَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذَ». فقالوا: رضينا. فحكم فيهم سعد بن معاذ (رضي الله عنه)، وكان سعد (رضي الله عنه) جُرح في غزوة الخندق، جَرَحَهُ حَبَانُ بْنُ الْعَرِقَةِ، أَصَابَهُ فِي أَكْحَلِهِ - وَهُوَ الْعِرْقُ الَّذِي فِي الْعُنُقِ - وَكَانَ لَمَّا سَالَ الدَّمُ مِنْ عِرْقِهِ وَخَافَ الْمَوْتَ كَانَ دَعَا اللَّهَ وَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ أَبْقَيْتَ بَيْنَ نَبِيِّكَ وَبَيْنَ كُفَّارِ مَكَّةَ حَرْبًا فَأَبْقِنِي لَهَا لِأَنِّي لَا أَحِبُّ أَنْ أَقَاتِلَ قَوْمًا مِثْلَ الْقَوْمِ الَّذِي أَخْرَجُوا نَبِيَّكَ مِنْ بَلَدِهِ وَفَعَلُوا لَهُ وَفَعَلُوا، وَإِنْ كَانَ فِي عِلْمِكَ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَرِيشٍ حَرْبٌ فَاجْعَلْ لِي هَذَا الْجَرْحَ شَهَادَةً، وَلَا تَمْتَنِي حَتَّى تُقَرَّ عَيْنِي فِي بَنِي قَرِظَةَ. فلما حكمه النبي ﷺ فيهم فجاء على حمار، لما جاء للتحكيم، فقال لهم النبي ﷺ في الحديث الصحيح: «قَوْمُوا لِسَيِّدِكُمْ» قال سعد (رضي الله عنه): حكمت فيهم بأن يقتل رجالهم، وتُسبى نساؤهم

(١) يعني: قريظة.

وذرايهم. فأخبره ﷺ أن هذا حكم الله فيهم من فوق سبع سموات^(١). لأنهم الذين نزل فيهم؛ ﴿فَشَرِدَ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾. وكان بعض العلماء يقول: كل هذه الآيات نازلة في كفار مكة؛ لأن هذه السورة كلها في وقعة بدر والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿فَشَرِدَ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٧].

ثم قال تعالى معلماً نبيه ﷺ؛ لأن الله (جل وعلا) علم نبيه ﷺ في هذه السورة الكريمة تعاليم عظيمة، وهي كلها تعاليم من أصول الجهاد، علمه الثبات والصمود أمام العدو، وعلمه فيها الاتصال بخالق السموات والأرض عند التحام الصفوف، وعلمه كيف يخيف أعداءه بشدة الواقعة فيمن قدر عليهم، وعلمه هنا كيف يصلحهم، وكيف ينبذ صلحهم، كل هذه تعاليم جهادية عسكرية من رب العالمين — جل وعلا — للنبي وأصحابه؛ لأن هذا المحكم المنزل

(١) خبر حكم سعد بن معاذ في بني قريظة مخرج في الصحيحين من حديث:

١ — عائشة (رضي الله عنها) عند البخاري في الصلاة، باب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم، حديث رقم: (٤٦٣)، (٥٥٦/١)، وأطرافه في: (٣٩٠١)، (٤١١٧، ٤١٢٢)، ومسلم في الجهاد والسير، باب جواز قتال من نقض العهد...، حديث رقم: (١٧٦٩)، (١٣٨٩/٣).

٢ — أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) عند البخاري في المغازي، باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب، حديث رقم: (٤١٢١)، (٤١١/٧).

ومسلم في الجهاد والسير، باب جواز قتال من نقض العهد...، حديث رقم: (١٧٦٨)، (١٣٨٨/٣)، إلا أن الحديث الذي في الصحيحين مختصر، وهو بسياقه الطويل مخرج في المسند (١٤١/٦ — ١٤٢)، وذكره ابن هشام في السيرة (١٠٣١/٣)، وابن كثير في تاريخه (١٠٣/٤).

ينير معالم الطريق في جميع ميادين الحياة كائنة ما كانت؛ ولذا قال: ﴿وَأِمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ﴾ [الأنفال: الآية ٥٨] ﴿وَأِمَّا تَخَافُ﴾ كقوله: ﴿فَأَمَّا تَثَقَّفَنَّهُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٥٧] فهي (إن) الشرطية زيدت بعدها (ما) لتوكيد الشرط. وبعض علماء العربية يقول: إن (إن) الشرطية إذا زيدت بعدها (ما) المؤكدة وجب اقتران المضارع بنون التوكيد، وهو كذلك في القرآن، ما جاء في القرآن (إما) إلا والفعل المضارع بعدها مؤكد بنون التوكيد الثقيلة^(١)، إلا أن التحقيق أنها هي اللغة الفصحى ولا تتعين، فيجوز عدم توكيد الفعل بعد (إما) (...)(٢) وكقول لييد بن ربيعة^(٣):

فلما تريني اليوم أصبحت سالماً فلست بأحظى من كلاب وجعفر
وقول الحماسي^(٤):

زعمت ثماضر أنني إما أمت يسدُّ أبنؤها الأصاغر خلتي
وهو كثير في كلام العرب. وزعم جماعة من علماء العربية أن حذف النون في هذه الشواهد لضرورة الشعر، وأن النون واجبة. وزعم جماعة آخرون أنها لغة فصيحة لا ضرورة شعرية.

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأعراف.

(٢) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل، ويظهر أن الشيخ رحمه الله ذكر بعض الشواهد الشعرية، ويمكن الوقوف على الكلام على هذه المسألة بشواهدا في كتاب شرح الكافية (٣/ ١٤٠٩ - ١٤١٠)، وفي كلام الشيخ رحمه الله فيما سبق عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأعراف.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٥) من سورة الأعراف.

(٤) السابق.

ومعنى قوله: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾^(١) نزلت هذه الآية الكريمة في بني قريظة، قال بعض العلماء: في هذه الآية إشكال معروف؛ لأن قوله: ﴿تَخَافَنَّ﴾ الخوف يطلق على الظن الذي لا يستلزم اليقين، والعهد شيء مؤكد متيقن، فكيف ينتقل عن حكم يقين العهد إلى ظن نقض العهد، والقاعدة المقررة في الأصول: أن اليقين لا يرتفع بالشك^(٢)؟

وأجاب العلماء عن هذا بجوابين^(٣):

أحدهما: هو — ما قدمنا مراراً — أن العرب ربما أطلقت الخوف وأرادت به العلم، كقوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيَمَا حَدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ٢٢٩]. علمتم من قرائن أحوالهما ألا يقيما حدود الله. ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُفِيَمَا حَدُودَ اللَّهِ﴾ أي: يعلما ألا يقيما حدود الله. ولا شك أن العرب تطلق الخوف على العلم اليقين، ومن شواهد قول أبي محجن، مالك بن حبيب الثقفي^(٣):

إِذَا مِتُّ فَادْفِنْنِي إِلَى جَنْبِ كَرَمَةٍ تَرَوِّي عِظَامِي فِي الْمَمَاتِ عُرُوقُهَا
وَلَا تَدْفِنْنِي بِالْفَلَاةِ فَإِنَّنِي أَخَافُ إِذَا مَاتَ أَنْ لَا أَذُوقُهَا

وهو يتيقن علماً يقيناً أنه إذا مات لا يذوقها، فقد أطلق (أخاف) وأراد (أعلم) وهو عربي فصيح. وعلى هذا القول فـ ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ﴾ أي: إما تعلمن من قوم خيانة. وقال أكثر العلماء: إن كان بينك وبين قوم عهود ومواثيق — كالعهود التي كانت بينه ﷺ وبين يهود بني

(١) انظر: الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٥٣، القواعد الفقهية الخمس الكبرى من

مجموع فتاوى ابن تيمية ص ١٨٧، شرح القواعد الفقهية للزرقا ص ٣٥.

(٢) انظر: القرطبي (٣١/٨).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

قريظة — إن تخافن من هؤلاء القوم الذين كانت بينك وبينهم عهود تخافن منهم خيانة، أي: خيانة بنقض تلك العهود بأن يخونوك وينقضوا العهود. و (ياء) الخيانة مبدلة من واو؛ لأن أصل مادة الخيانة أجوف واوي العين، من: خان يخون. أصلها: (خَوَانَةٌ) فأبدلت الواو ياء^(١)، كالحيازة من الحَوَز، والصيانة من الصون، والصيام من الصوم. إن تخف يعني من قوم بينك وبينهم عهود ومواثيق تخف منهم خيانة، أي: غدرًا ونقضًا للعهود ﴿فَأُيَذِّبْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ يعني بأن يكون خوف الخيانة ظهرت له أمارات ومبادئ وقرائن يُستدل بها عليه، كما ظهر من بني قريظة أنهم لما عاضدوا المشركين وناصروهم ولم يصرحوا بنذ العهد كانت مناصرة المشركين ومعاضدتهم قرائن واضحة وأمارات لائحة على أنهم ناقضون للعهد.

وعلى كل حال فالذي دل عليه استقراء القرآن ودلت عليه الوقائع — وهو الصحيح إن شاء الله — أن الأمر له حالتان: تارة يكون الكفار الذين بيننا وبينهم عهد ومصالحة تصدر منهم أشياء تدل على نقض العهد، لدلالة قرائن على ذلك، أنهم صدرت منهم مبادئ نقض العهد، ففي هذه الحالة لا ينبغي للإمام أن يبقى على عهدهم وقد ظهر له منهم أمارات الخيانة لثلاث يصيبوا المسلمين بغائلة، ففي هذه الحالة يجب على الإمام أن يصارحهم ويقول لهم: رأينا منكم ما يدل على نقضكم العهد وهو كذا وكذا وكذا، فهذا عهدنا إليكم قد طرحناه إليكم، ونبذناه إليكم، وألقيناه إليكم، وأعلمناكم أنه ليس بيننا وبينكم عهد، خَوْفَ أن تظنوا أننا نخدعكم ونكيدكم ونحاربكم

(١) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٠٤.

غفلة منكم . وهذا معنى قوله : ﴿ فَأَنْيَذُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ النبذ في لغة العرب : الطرح . ومفعول (انبذ) محذوف ، أي : فاطرح إليهم عهدهم ، وألقه إليهم في حال كونك أنت وهم ﴿ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ على استواء في العلم بأنك حرب لهم وهم حرب لك ، ليس أحد منكما يدلّس للآخر . وعلى هذا فقوله : ﴿ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ أي : في العلم ؛ بأنك لست على صلحك الأول لما رأيت من علامات غدرهم ونقضهم له .

قال بعض العلماء : فانبذ إليهم عهدهم حال كون ذلك النبذ على سواء . أي : على عدالة وطريقة معمودة ؛ لأن العرب تسمي العدالة (سواء) ، وتسمي الطريق العدل الواضح (سواء) و (سويًا) ومن هذا قول الراجز^(١) :

واضرب وجوه الغدر الأعْدَاءِ حتى يُجَيِّئوكَ إِلَى السَّوَاءِ

أي : إلى العدالة والإنصاف من غير ميل ولا جور . وهذا معنى قوله : ﴿ وَإِمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ﴾ أي : إن خفت يا نبي الله خيانة من قوم كان بينك وبينهم عهد بأن ظهرت لك أمارات الغدر وعلاماته وأوائله منهم ﴿ فَأَنْيَذُ إِلَيْهِمْ ﴾ فاطرح إليهم ، وألق إليهم العهد في حال كونك وإياهم على ﴿ سَوَاءٍ ﴾ أي : مستويين في العلم بالحالة الواقعة وأنه لا عهد بينك وبينهم . وقد جاء عن معاوية (رضي الله عنه) أنه كان بينه وبين الروم مصالحة وعهود ثم إنه (رضي الله عنه) سار إليهم وهم لا يشعرون ليقرب منهم ، فإذا انقضت مدة العهد كان قريباً منهم فحمل عليهم ، فإذا رجل على فرس له — وفي بعض روايات الحديث في السنن وغيرها — على دابة له ، ذلك الرجل يقول : الله أكبر ، الله

(١) البيت في ابن جرير (٢٧/١٤) القرطبي (٨/٣٣) .

أكبر، وفاء ولا غدر، فلما جيء معاوية به وجده عمرو بن عبسة (رضي الله عنه) فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن كانت بينكم وبينهم عهود فلا تشدوا العقدة ولا تحلوها حتى تنقضي المدة أو تنبذوا إليهم على سواء». قالوا: فرجع معاوية رضي الله عنه^(١).

ومعنى الآية الكريمة: إن تخف الخيانة من قوم بينك وبينهم عهد — والخيانة هنا: الغدر ونقض العهد — ﴿فَأُيِّدُ إِلَيْهِمْ﴾ أي: فاطرح إليهم عهدهم ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ أنت وهم مستويان في العلم بنقض العهد، ولا تدلس لهم فيظنوا أنك على عهد حتى تمكر بهم وهم في غفلة، بل أعلمهم بنقض العهد ليستعدوا للحرب ولا تحاربهم في غفلة. وهذا من كمال إنصاف دين الإسلام؛ لأن التعاليم السماوية والكتب الإلهية هي في غاية العدالة والإنصاف، حتى مع الكفار نهى نبيه أن يحاربهم وهم في غفلة من ذلك، بل أمره أن يعلمهم وينبذ إليهم العهد علناً حتى يستوي الجميع في العلم بالحال الواقعة ليستعدوا للحرب والقتال؛ ولئلا يؤخذوا على غرة، فهذه مكارم الأخلاق والعدالة الكاملة. ولا شك أن هذا التشريع تشريع ممن هو عالم بأن أولياءه لهم النصر والظفر لا حاجة له في استعداد الكفار وعلمهم وقوتهم؛ لأنه يعلم أنهم مغلوبون مقهورون، وأن الدائرة عليهم، وهذا معنى قوله: ﴿فَأُيِّدُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَائِزِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٨].

(١) أخرجه الترمذي في السير، باب ما جاء في الغدر، حديث رقم: (١٥٨٠)، (١٤٣/٤)، وأبو داود في الجهاد، باب في الإمام يكون بينه وبين العدو عهد فيسير نحوه، حديث رقم: (٢٧٤٢)، (٤٣٩/٧)، وانظر: صحيح الترمذي، حديث رقم: (١٢٨٥)، صحيح أبي داود، حديث رقم: (٢٣٩٧).

أما إذا تُيقن نقض العدو للعهد بأن قتلوا المسلمين، وفعلوا الأفاعيل، وصرحوا بنقض العهد علناً فهؤلاء لا حاجة لإعلامهم؛ لأن أمرهم واضح وهم لا يشكون في نقضهم العهد؛ ولأجل ذلك لما عقد النبي ﷺ مع كفار قريش صلح الحديبية في ذي القعدة من عام ست من الهجرة عقده بينه وبينهم على يد سهيل بن عمرو العامري - رضي الله عنه وكان في ذلك الوقت كافراً - وانعقد هذا الصلح، ودخل خزاعة في عهد النبي ﷺ، وأعدائهم من البكرين في عهد قريش، وكان صلح الحديبية وقع على المهادنة تسع سنين، فغدر قريش غدراً علناً، وأعانوا البكرين على خزاعة فقتلوه، لما كان هذا الغدر علناً ظاهراً لا إشكال فيه ولا لبس فيه لم ينبذ إليهم رسول الله على سواء، بل غزا قريشاً غزوة الفتح، وأهل الأخبار والسير يقولون: إنه قال: «اللهم خذ الأخبار والعيون عن قريش حتى نبغتها في ديارها»^(١)، وما دروا إلا والمسلمون بمر الظهران كل رجل يوقد ناراً؛ لأن نقضهم للعهد هنا لا يتناوله ﴿وَأِمَّا تَحَافَتٌ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ﴾ لأنهم خانوا بالفعل وقتلوا الخزاعيين قتلاً ذريعاً، كما قال صاحبهم الذي استنجد لهم رسول الله ﷺ وهو عمرو بن سالم الخزاعي (رضي الله عنه)؛ لأن قريشاً لما نقضوا العهد وقتلوا خزاعة مع البكرين أرسل الخزاعيون عمرو بن سالم (رضي الله عنه) فجاء إلى النبي ﷺ في المدينة - هذه حرسها الله - قام عمرو بن سالم الخزاعي وذكر رجزه المشهور الذي يصرح فيه بأنهم قتلوه، وأن نقضهم للعهد كالشمس لا شك فيه حيث قال

(١) السيرة لابن هشام ص ١٢٣٨، من طريق ابن إسحاق، وكذا أورده ابن كثير في تاريخه (٤/٢٨٣).

للنبي ﷺ في رجزه المشهور:

يَا رَبِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا
حَلَفَ أَيْنَا وَأَيِّهِ الْأَتْلَدَا
ثم قال (١):

إِنَّ قُرَيْشًا أَخْلَفُواكَ الْمَوْعِدَا
وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا
هُمْ يَكُونُوا بِالْوَتِيرِ هُجَّةً
وَقَتْلُونَا رُكْعًا وَسُجَّةً
وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتُ تَدْعُو أَحَدًا
وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقْلَلُ عَدَدًا
فَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدًا
فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا
فِي فَيْلَقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرِي مَزِيدَا
إِنْ سِيمَ خَسْفًا وَجْهَهُ تَرِيدَا
فَانصِرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَيْدَا

إلى آخر رجزه المعروف. وذكر أصحاب السير والأخبار أنه ﷺ قال: «لا نصبرني الله إن لم أنصرك» (٢). ولم ينبذ إلى قريش على سواء، بل تجهز إليهم في غزوة الفتح في رمضان من عام ثمان، وأنه

(١) نص هذه الآيات في ابن هشام ص ١٢٣٥، البداية والنهاية (٢٧٨/٤) هكذا:

يَا رَبِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا
قَدْ كُنْتُمْ وُلْدًا وَكُنَّا وَالِدَا
فَانصِرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَعْتَدَا
فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا
فِي فَيْلَقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرِي مَزِيدَا
وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا
وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتُ أَدْعُو أَحَدًا
هُمْ يَكُونُوا بِالْوَتِيرِ هُجَّةً
حَلَفَ أَيْنَا وَأَيِّهِ الْأَتْلَدَا
كُنْتُمْ أَسْلَمْنَا فَلَمْ نَنْزِعْ يَدَا
وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا
إِنْ سِيمَ خَسْفًا وَجْهَهُ تَرِيدَا
إِنْ قُرَيْشًا أَخْلَفُواكَ الْمَوْعِدَا
وَجَعَلُوا لِي فِي كَدَاءٍ رَصَدَا
وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقْلَلُ عَدَدَا
وَقَتْلُونَا رُكْعًا وَسُجَّةً

(٢) الذي نقله ابن هشام ص ١٢٣٦، وابن كثير في تاريخه (٢٧٨/٤)، قوله ﷺ: «نصرت يا عمرو بن سالم».

(صلوات الله وسلامه عليه) لم يعلموا به حتى قُرُب من ديارهم، وكان ما وقع مما هو مشهور يوم الفتح. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَنذِرْ لَهُمْ عَذَابَ سَوَاءٍ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿لَا يُحِبُّ الْفَاحِشِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٨] وكل شيء لا [يحب] (١) الله دل على أن صاحبه مرتكب جريمة وذنباً عظيماً. والخائنون: جمع خائن، وأصل الهمزة في ﴿الْفَاحِشِينَ﴾ مبدلة من واو؛ لأن (الفاعل) من الأجوف تبدل عينه همزة، سواء كانت واواً أو ياءً، والهمزة في محل الواو؛ لأن المادة واوية العين كما بينا (٢). فالله (جل وعلا) يبغض الخائنين، فلا ينبغي للإنسان أن يخون، وهذا من مكارم الأخلاق، وغاية عدالة الكتب السماوية وإنصافها.

وقوله جل وعلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٩] في هذا الحرف ثلاث قراءات سبعة (٣): قرأه نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالتاء الفوقية وكسر السين من (تَحْسَبَنَّ). وقرأه عاصم في رواية شعبة وحده أعني أبا بكر: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء الفوقية للمخاطب وفتح سين (تَحْسَبَنَّ)، وقرأه ابن عامر وحمزة وعاصم في رواية حفص: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ بياء الغيبة التحتية وفتح سين (يَحْسَبَنَّ).

(١) في الأصل: «يبغضه»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٠٣.

(٣) انظر: السبعة ص ٣٠٧.

أما على قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو والكسائي: ﴿وَلَا تُحْسِنُ﴾ وقراءة شعبة: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ فالآية الكريمة لا إشكال فيها، وكلا القراءتين واضح لا إشكال فيه ولا كلام.

أما قراءة ابن كثير^(١) وحزمة وحفص عن عاصم: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ بالياء، فهذه القراءة أصلها مشكلة، ومعناها مشكل^(٢). وتجراً أقوام جراءة لا تليق - وإن كان فيهم معرفة وعلم وجلالة كأبي حاتم وأبي عبيد، حتى ابن جرير رحمه الله - وأنكروا هذه القراءة، وقالوا: إنها بعيدة من كلام العرب، وأنها لا وجه لها من الفصاحة، كما أنكر ابن جرير وغيره قراءة ابن عامر: ﴿أَنْتُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٩] - بفتح همزة (أن) - .

والتحقيق أن قراءة ابن عامر: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ بالياء، و﴿أَنْتُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ بفتح الهمزة، وقراءة حمزة وحفص عن عاصم: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ وقراءة: ﴿إِنَّهُمْ﴾ كلها قراءات سبعيات فصيحة متواترة عن النبي ﷺ لا وجه للطعن فيها.

/ أما على قراءة من قرأ: ﴿وَلَا تُحْسِنُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعلموا [ب/٧] أولاً أن (حَسِبَ) بكسر السين في مضارعها لغتان فصيحتان وقراءتان سبعيتان في جميع القرآن: (حَسِبَ يَحْسَبُ، وَحَسِبَتْ تَحْسَبُ). بفتح السين على القياس، و(حَسِبَ يَحْسَبُ) بكسر السين على السماع لا على القياس، وهما لغتان فصيحتان مستفيضتان وقراءتان سبعيتان.

(١) سبق لسان، والصواب: ابن عامر.

(٢) انظر: حجة القراءات ص ٣١٢، ابن جرير (٢٨/١٤)، القرطبي (٣٣/٨)، الدر المصون (٦٢٣/٥).

فقراءة شعبة عن عاصم لا فرق بينها وبين قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو والكسائي، وإنما الفرق بين قراءة التاء وقراءة الياء. أما على القراءة بتاء الخطاب فمعنى الآية واضح لا إشكال فيه، والحُسابان في لغة العرب: الظن. والمعنى: لا تظن يا نبي الله الذين كفروا سبقوا. ف (الذين) في محل المفعول الأول، وجملة (سبقوا) في محل المفعول الثاني، و (سبقوا) معناه: غلبوا وفاتوا، فكل شيء فاتك ولم تدركه وعجزت عنه تقول العرب: سبقك. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ﴿٦١﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ﴿٦٢﴾ [الواقعة: الآيتان ٦٠، ٦١] لسنا بمغلوبين ولا معجزين عن أن نبذل أمثالكم. أي: لا تظن يا نبي الله الذين كفروا سبقوا، لا تظن الكفار فائتين سابقين يعجز عنهم ربهم (جل وعلا)، لا وكلا ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِرُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ ولا يسبقون، فهم تحت قهره وقدرته وسلطنته يفعل فيهم كيف يشاء، ولا يسبقونه ولا يفوتونه، كما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ [العنكبوت: الآية ٤] أي: يفوتونا ويعجزوننا، لا ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [العنكبوت: الآية ٤]، وكذلك قراءة شعبة عن عاصم: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هي معناها وهذه القراءة واحد.

أما على القراءة الأخرى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ فتفسير الآية مشكل؛ لأنه لا يُدرى أين مفعولا (حَسِبَ)، ولا يُدرى الفاعل أين هو؟!

وللعلماء فيها أقوال متقاربة لا يكذب بعضها بعضاً:

قال بعض العلماء: هذه الآية الكريمة حُذفت منها (أَنْ) المصدرية، وحذف (أَنْ) المصدرية إذا دل المقام عليها أسلوب

عربي معروف موجود في القرآن وفي كلام العرب. قالوا: من أمثله في القرآن قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ [الروم: الآية ٢٤] الأصل: ومن آياته أن يريكم البرق. ونظيره من كلام العرب قول طرفة بن العبد في معلقته^(١):

أَلَا أَيُّهَذَا الزَّاجِرِي أَحْضَرَ الْوَعْيُ

.....

ويُروى:

أَلَا أَيُّهَذَا الزَّاجِرِي أَحْضَرَ الْوَعْيُ وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي

قالوا: الأصل: ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا. قالوا: والمعنى: أنهم سبقوا. فيصير المفعولان في قوله: «أن سبقوا» لا يظنوا أنفسهم سابقين، أي: فائتين معجزين ربهم. قالوا: وغاية ما في هذا حذف (أن)، وهو موجود في القرآن وفي كلام العرب.

وقال بعض العلماء: ضمير الفاعل يعود إلى النبي ﷺ بدلالة أن ضمير الفاعل في الخطاب واقع عليه، أي: لا تحسبن أنت يا نبي الله، ولا يحسبن هو، أي: نبي الله، لا يحسبن الذين كفروا سبقوا. ومعلوم أنه لا يحسب ذلك ولكنه يُنهي ليشرع على لسانه لغيره كما قيل له: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الإسراء: الآية ٢٢] ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ [الإسراء: الآية ٢٩] ونحو ذلك من الأشياء التي هو لا يفعلها، ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ [الأنسان: الآية ٢٤] وعلى هذا القول فتكون قراءة التاء قرينة دالة على الفاعل؛ لأن الفاعل في قراءة التاء ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ أنت يا نبي الله. فيكون المعنى في قراءة الياء: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ هو أي: نبي الله، لا يظنن

الذين كفروا سبقوا. أي: فاتوا وعجز عنهم ربهم سبحانه عن ذلك. وعلى هذا القول فـ (الذين) في محل المفعول الأول، و (سبقوا) في محل المفعول الثاني.

وقال بعض العلماء: (الذين) في محل رفع على الفاعل، وأحد المفعولين محذوف. قالوا: المعنى: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا. أي: لا يظنون أنفسهم سابقين، قالوا: وربما حُذف المفعول كما حُذف في قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ﴾ [آل عمران: الآية ١٧٥] أصله: يخوفكم أوليائه لكن (حَسِبَ) و (خَوْفَ) ليسا من باب واحد؛ لأنه (حسب) تنصب المبتدأ والخبر، و (خوف) لا تنصب المبتدأ والخبر بل مفعولاها أصلهما ليسا بمبتدأ وخبر.

وقال بعض العلماء: لا يحسبن الكفار الذين كفروا سبقوا.

هذه الأقوال في هذه الآية الكريمة وفي نظيرتها في سورة النور^(١) على قراءة الياء. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾.

﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير ابن عامر: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ وقرأه ابن عامر ﴿أَنْهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ بفتح الهمزة^(٢).

وكان كبير المفسرين أبو جعفر ابن جرير الطبري (رحمه الله) يقول: إن قراءة ابن عامر هذه لا وجه لها^(٣). والكمال لله، لأن قراءة ابن عامر - رحمه الله - وجهها ظاهر جداً؛ لأنها تطابق قراءة الجمهور في المعنى، إلا أن قراءة ابن عامر أظهر في المعنى وإن

(١) وهي قوله تعالى: ﴿لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: الآية ٥٧].

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٢.

(٣) تفسير ابن جرير (٢٨/١٤).

خفي ذلك على الإمام ابن جرير (رحمه الله)؛ لأن الكمال والعلم لله وحده.

والحاصل أنه قد تقرر في الأصول في مسلك (الإيماء والتنبيه)^(١) أن من الحروف الدالة على التعليل، (إِنَّ) المكسورة المشددة، تقول: اضربه إنه مسيء. أي: اضربه لعله إساءته، أكرمه إنه محسن. أي: أكرمه لعله إحسانه. ف (إِنْ) من حروف التعليل. وعلى قراءة الجمهور ف (إِنَّ) المكسورة دلت على التعليل. لا تظنهم سابقين فائتين معجزين ربهم، لا وكلاً ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ^(٥٩) لا يعجزون ربهم البتة، فيكون النهي عن قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ لأجل أنهم لا يعجزون أبداً، فلا يخطر في قلبك ذلك الحسبان الباطل.

أما على قراءة ابن عامر: ﴿أَنْهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ف (أَنْ) قد تقرر في علم النحو أن المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها و (أَنْ) وصلتها يجوز جره بحرف محذوف بقياس مطرد^(٢). فالأصل: لا تحسبن الذين كفروا سبقوا؛ لأنهم لا يعجزون. غاية ما في الباب حذف حرف الجر قبل المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها، وهو واضح مطرد لا إشكال فيه، وقد عقد اطراذه ابن مالك في خلاصته بقوله^(٣):

(١) جرى الأصوليون على اعتبار (إِنَّ) ضمن مسلك النص، وبعضهم يعتبرها من قبيل النص الصريح، ويرى آخرون أنها من قبيل النص غير الصريح (الظاهر). انظر: شرح الكوكب المنير (١١٩/٤)، نثر الورود (٤٨٠/٢)، مباحث العلة في القياس عند الأصوليين ص ٣٥٥.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

..... وَإِنْ حُذِفَ فَالتَّصْبُّ لِلْمُنَجَّرِ
نَقْلًا وَفِي (أَنْ) وَ (أَنْ) يَطْرُدُ مع أَمْنٍ لِبَسٍ كَعَجِبْتُ أَنْ يَدُو

فقراءة ابن عامر دالة على التعليل الذي دلت عليه قراءة الجمهور بقياس عربي واضح مطرد لا إشكال فيه، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ (يعجزون) مضارع (أعجز)، أعجزه: إذا صيّرَه عاجزاً عنه، فكل شيء غلبك ولم تقدر عليه تقول العرب: أعجزك وسبقك وفاتك. بمعنى واحد ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ربههم. أو: لأنهم لا يعجزون ربههم، بل ربههم قادر عليهم كما قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُعْجِزٌ لِلَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: الآية ٢] وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٥٩].

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِمْ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَعَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٠] وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ [الأنفال: الآية ٦١، ٦٠].

قوله: ﴿وَأَعِدُّوا﴾ [الأنفال: الآية ٦٠] أمر من الإعداد، والإعداد في لغة العرب التي نزل بها القرآن: معناه اتخاذ الشيء، وادخاره إلى وقت الحاجة إليه، فكل شيء اتخذته وجعلته عندك تنتظر به وقت الحاجة إليه فقد أعددت. والأمر في قوله: ﴿وَأَعِدُّوا﴾ للوجوب؛ لأن المقرر في الأصول: أن

صيغة (افعل) تدل على الوجوب ما لم يصرف عن ذلك صارف^(١) [من]^(٢) كلام الله وكلام رسوله ﷺ. ونعني بصيغة (افعل): الصيغ الأربع الدالة على الأمر الذي هو اقتضاء طلب الفعل. والصيغ الدالة على الأمر أربعاً^(٣): فعل الأمر، كقوله هنا: ﴿وَأَعِدُّوا﴾ وكقوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [الإسراء: الآية ٧٨] والفعل المضارع المجزوم بلام الأمر، كقوله: ﴿ثُمَّ لَيَقَضُنَّ تَفَثَهُمْ وَلَيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلَيَطَّوَفُوا﴾ [الحج: الآية ٢٩] واسم فعل الأمر، نحو: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ [النساء: الآية ١٠٥] والمصدر النائب عن فعله، نحو: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: الآية ٤] أي: فاضربوا رقابهم.

ولعلماء الأصول اختلاف في صيغة (افعل) إذا جاءت في كلام الله أو كلام نبيه ﷺ وتجردت عن القرائن ماذا تفيده عند الإطلاق^(٤)، هل هو الإيجاب المتحتم، أو الندب، أو الطلب؟ إلى غير ذلك من الأقوال.

والتحقيق الذي دلت عليه الأدلة: أن النصوص الشرعية واللغة العربية التي نزل بها القرآن كلها يدل على أن صيغة (افعل) تقتضي الوجوب ما لم تقترن بدليل يصرفها عن ذلك، والدليل على ذلك من القرآن: أن الله (جل وعلا) قال: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع وقع مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الأنعام.

تُصِيبُهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ [النور: الآية ٦٣] فلو كانت مخالفة الأمر غير معصية، وامتنال الأمر غير واجب لما شدد عليه هذا الوعيد العظيم في قوله: ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٦٣﴾ وقال تعالى لإبليس: ﴿مَا مَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: الآية ١٢] والأمر بصيغة (افعل) وهو قوله: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الأعراف: الآية ١١] فعنفه التعنيف الشديد الذي لا يفعل إلا لتارك الواجب على مخالفته لصيغة (افعل) التي هي: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ وقد قال نبي الله موسى لأخيه هارون: ﴿أَفَعْصَيْتَ أَمْرِي﴾ ﴿٦٤﴾ [طه: الآية ٩٣] يعني قوله: ﴿أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحَ﴾ الآية [الأعراف: الآية ١٤٢]. والمعصية لا تسمى إلا لارتكاب الحرام المستوجب للإثم، وقد وبخ الله (جل وعلا) قوماً توبيخاً شديداً لمخالفتهم لصيغة (افعل) في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ [المرسلات: الآية ٤٨] (اركعوا) صيغة (افعل) وقد وبخ من لم يمثلها وعنفه تعنيفاً شديداً في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ ﴿٤٨﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٦] وفي القراءة الأخرى: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(١) فجعل أمر الله وأمر الرسول موجباً للامتنال قاطعاً للاختيار. وقال في الملائكة: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ [التحريم: الآية ٦] فدل على أنهم لو لم يمثلوا ما أمرهم لكانوا عاصين، حاشاهم من ذلك.

وأما اللغة العربية: فإنك لو قلت لعبدك: اسقني ماءً. أمرته وألزمته بصيغة (افعل) ثم ترك ولم يمثل فأدبته، فقال لك العبد:

(١) مضت عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

تأديبك لي ليس واقعاً في موقعه؛ لأن صيغة (افعل) في قولك: «اسقني» لم تلزمني ولم توجب علي!! فكل من يعرف معنى اللسان العربي يقولون له: صيغة الأمر ألزمتك وأوجبت عليك، ولكنك عصيت وخالفت.

ومرادنا بهذا: أن هذا أمر خالق السموات والأرض، أمر رب العالمين بإعداد القوة التي يمكن أن تحصل في الاستطاعة، هذا الأمر واجب، وتضييعه حرام لا شك فيه، وبذلك يُعلم أن تواكل من يسمون باسم المسلمين في أقطار الدنيا، وعدم سعيهم في إعداد القوة الكافية لقمع العدو أنه تمرد على نظام السماء، وعدم عمل بإرشادات خالق هذا الكون — جل وعلا — وامثال أوامره، فالله (جل وعلا) في هذه السورة الكريمة وغيرها من سور القرآن رسم الطريق وبين للنبي ﷺ وأصحابه الطريق التي إذا فعلوها وساروا عليها كانت كفيلة بنصرهم، وذل أعدائهم، وقمع كلمة الكفر وإذلاله؛ لأنه هنا أمر بإعداد القوة التي يمكن أن تدخل تحت الاستطاعة كائنة ما كانت، تطورت القوة مهما تطورت، وانتقلت من حال إلى أي حال، فالآية تسائر التطور بدلالة مطابقتها مهما كان وما تحول الأمر؛ لأن لفظها الصريح موجب أمر بإيجاب سماوي من الله إعداد كل ما يمكن أن يدخل في الاستطاعة من القوة لقمع الكفرة (قبحهم الله)، فهذا أمر واجب، فلو عمل الناس بهذا الأمر، وبذلوا ما عندهم من الإمكانيات والثروات في إعداد القوة الكاملة من جميع وجوهها، حتى في تعليم الأمور التي تطورت إليها الحياة الراهنة؛ لأن كل حال له مقال، وكل حالة لها مواجهات بأمور ثلاثتها. ودين الإسلام مرن غاية المرونة، كل شيء يقابله بما يصلح له، وذلك في نور السماء الذي شرعه الله

على لسان محمد ﷺ، فإن القوة التي يقوى بها عسكر المسلمين، ويحمون حوزتهم، ويردون المسلوبات منهم إذا أعدوا القوة الكافية التي تدخل تحت الاستطاعة، ثم حول هذه القوة كانوا متكاتفين غير متنازعين غير متفرقين، كلمتهم واحدة، وذكروا الله كثيراً، وتعلقت أرواحهم بربهم، وطلبوا المدد من السماء، كانت أسباب النصر كلها متوفرة لديهم لقوتهم الكافية، ولعدم فشلهم؛ ولأنهم إذا فشلوا وتفرقوا دخل العدو بينهم، ورمى بعضهم ببعض كما قال تعالى:

﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَإِنْ فُشِلُوا تَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الأنفال: الآية ٤٦] وقال تعالى:

﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: الآية ١٠٣] لا تتفرقوا، هذه أوامر الله، والقرآن يوضح الطريقة التي لو سلكها الناس لكانت كفيلة لهم بالنصر والظفر؛ لأن منها إعداد القوة الكافية، وكل من عنده مال فباستطاعته كل شيء؛ لأن المال سبب لكل شيء، وهو شريان الحياة، ويسخر الله به لمن أعطاه إياه كل الإمكانيات من تعليم حتى يتعلم ما تعلمه الكفرة ويصل إلى ما وصلوا إليه، ويستعين به في جميع الميادين ليكتسب به القوة الكاملة.

ومعلوم أن هذه أوامر الله، وأنها متروكة، وأن دين الإسلام هو هو، وصلته بالله هي هي، وأن المتسمين باسم الإسلام هم الذين تنكروا للدين، وفارقوا الآلة الجبارة القاهرة التي كانوا يقهرون بها أعداء الله، وهي طاعة الله وامتنال أمره واجتناب نهيه، ولا شك أنه يجب على المسلمين امتثال أوامر الله، وأن يتفطنوا ويتحرزوا، ويفرقوا بين النافع والضار؛ لأن من طبيعة أدنى العقلاء التفريق بين ما ينفع وما يضر، ولا شك أن ما يسميه الناس (الحضارة الغربية) دل الاستقراء الصحيح اليقين أن فيها ماءً زللاً نافعاً وسمّاً قاتلاً فاتكأ،

ونضرب لهذا مثلاً^(١): لأنك مثلاً أيها الإنسان إذا وجدت إناء فيه ماء زلال وإناء فيه سم قاتل وأنت خارج من العمران في فلاة بعيدة شاسعة، فحالك لا يخلو من أربعة أحوال: إما أن تشرب الماء والسم معاً، وإما أن تتركهما معاً، وإما أن تشرب السم وتترك الماء، وإما أن تشرب الماء وتترك السم. فافرض مثلاً أنك وجدت ماءً زلالاً وسمّاً فاتكاً قتالاً في موضع واحد، وأنت في فلاة معطشة بعيد جداً من العمران، فلك مع هذا أربع حالات: إما أن تشربهما معاً، وإما أن تتركهما معاً، وإما أن تشرب السم وتترك الماء، وإما أن تشرب الماء وتترك السم، ولا خامسة البتة. وهذا تقسيم صحيح، فنرجع لهذا التقسيم الصحيح بالسبر الصحيح فنقول: إذا شربتهما معاً لم ينفعك الماء؛ لأن السم الفتاك يقتلك ويقضي عليك، وإن تركتهما معاً هلكت، ولم تبلغ العمران، ولم تلتحق بالركب، وإن أخذت السم وتركت الماء فأنت مجنون أهوج أحرق حيث أخذت ما يضرك وتركت ما ينفعك!! وإن كنت عاقلاً يصدق عليك مطلق اسم العاقل أخذت الماء وتركت عنك السم. وهذا مثال لما جاءت به الحضارة الغربية، فإن ما أحدثته من القوة المادية وأنواع التنظيمات في جميع ميادين الحياة هو ماء زلال مُحتاج له جداً لا بد منه / في تطور هذه [١/٨] الحياة الراهنة حسب ما تطورت إليه من الأوضاع، وفيها سم قاتل فتاك لا شك فيه، وهو ما جنته من الكفر، والانحطاط الخلقي، والتمرد على نظام السماء، ومعاداة خالق السموات والأرض. فالموقف الطبيعي للمسلمين في الأوضاع الراهنة أن يتأملوا فإذا أخذوها كلها بنافعها وضارها أهلكهم ضارها ولم ينتفعوا بالنافع،

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

وإذا تركوها كلها — تركوا النافع منها والضار — بقوا ولم يلحقوا،
وبقوا مستضعفين، وإذا أخذوا ضارها دون نافعها فهم قوم مجانيين،
هم حمقى لا عقول لهم، وإن أخذوا النافع وتركوا الضار فهذا هو
الأمر الطبيعي لكل عاقل.

والمؤسف كل الأسف أن غالب من يتسمّى باسم الثقافة
والحضارة والتمدّن لا يأخذ منهم إلّا القشور المهلكة، والسموم
الفاتكة، من الانحطاط الخلقي، والتمرد على نظام السماء، والتنكّر
لخالق هذا الكون، في الوقت الذي لا يستفيد فيه من مائها الزلال
— الذي هو قوتها — شيئاً!! وهذه مسألة معكوسة جمع صاحبها بين
الكفر والإفلاس.

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفر والإفلاس بالرجل^(١)

وإذا كان ربنا يقول في هذا المحكم المنزل آخر الكتب
الساوية عهداً برب العالمين: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾
[الأنفال: الآية ٦٠] مهما تطوّرت القوة، ومهما بلغت كائنة ما كانت
﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ﴾ كان وقت نزولها أقوى القوة
وأعظم العدة الخيل وما جرى مجراها من الرمي، وقد ثبت في
صحيح مسلم عن عقبة بن عامر الجهني (رضي الله عنه) أنه سمع
رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: « ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ
قُوَّةٍ﴾ ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي». كرّرها ثلاثاً^(٢). لأن
الرمي في ذلك الوقت وإعداد الخيل والسيوف هذا هو أقوى القوة

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) أخرجه مسلم في الإمارة، باب فضل الرمي والحث عليه، حديث رقم:

(١٩١٧)، (١٥٢٢/٣).

وأعظمها في ذلك الوقت، والإعداد في ذلك كان يكون بمثل هذا، حتى قال الشاعر^(١):

وَأَعْدَدْتُ لِلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رَمَاحاً طَوَالاً وَخَيْلاً ذُكُوراً
وقال عمرو بن معد يكرب الزبيدي^(٢):

أَعْدَدْتُ لِلْحَدَثَانِ سَا بَغَةً وَعَدَاءً عَلَنَدَى
يعني: درعاً وفرساً ذكراً.

أما الآن فقد تطوّرت الحياة عن ذلك في ظروفها الراهنة، وصارت الخيل والدروع والرماح لا تغني شيئاً، فصار الأمر يتطلب شيئاً زائداً على ذلك يسائر الأحوال، ويسائر التطور في حالاته الراهنة، فعلى المسلمين أن يُعدّوا كل ما في الاستطاعة منه، ولكنهم — وإنا لله وإنا إليه راجعون — لا يُعدّون في أغلب أقطار المعمورة شيئاً، والكفار يتقوّون ويسلّطهم الله عليهم بذنوبهم. أمّا التعاليم السماوية فهي لا تشجّع على الضعف والتواكل والتسليم للأعداء، لا، إنما تأمر بالقوّة وإعداد القوة المستطاعة، والكفاح القوي، وعدم التنازع، وعدم التفرّق، والاتّصال مع هذا كله بخالق السماوات والأرض، وامتنال أوامره، واجتناب نهيه ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: الآية ٤٥] إلى غير ذلك من الآيات. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ إعداده ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ الرباط: تطلقه العرب على عين الخيل المربوطة، يقولون: هذا رباط. أي:

(١) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ٧١، تاريخ دمشق (٢٠/١٤٠).

(٢) البيت في الدر المصون (١/٢٠٧)، شواهد الكشف ص ٣٢.

خيل مربوطة في سبيل الله. قال بعضهم: هو جمع ربيط، فرس ربيط: مربوط في سبيل الله، قالوا: كفصيل وفصال، وربيط ورباط، فالرباط اسم لذات الخيل المربوطة في سبيل الله؛ لأن الخيل كانت من أقوى القوة وأعظم العدة التي تُقهر بها الأعداء في وقتها. وهذا معنى قوله: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ والخيل هو الحيوان المعروف. قال بعضهم: هو جمع (خايل)؛ لأن في مشيها خُيلاء كمشية المتكبر المتبخر. وبعضهم يقول: هو جمع (خائل) واحده (خائل). وقد قَدَّمنا أن التحقيق عندنا أن (الْفَاعِل) يُجمع على (فَعْل) إذا كان وصفاً. وقوله: ﴿تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ﴾ الإِرهاب: التخويف، تخوفون به عدو الله. والعدو يُطلق على المفرد وعلى الجمع، معناه: أعداء الله، كقوله: ﴿هُوَ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُ﴾ [المنافقون: الآية ٤] ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ﴾ [النساء: الآية ٩٢] أي: أعداء. وهذا معنى قوله: ﴿تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ ككفار مكة وغيرهم من الكفار.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ معنى ﴿مِنْ دُونِهِمْ﴾ آخرين غيرهم لا تعلمونهم. كان بعض العلماء يقول: هم قريظة. وبعض العلماء يقول: هم فارس والروم. وبعض العلماء يقول: هم المنافقون^(١).

واستدل من قال: إنهم المنافقون؛ لأن الله قال فيهم: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: الآية ١٠١]

(١) انظر هذه الأقوال في ابن جرير (٣٥/١٤)، القرطبي (٣٨/٨)، ابن كثير (٣٢٢/٢).

الآية ١٠١] وقال كثير من العلماء: هم مردة الجن، وزعم بعض العلماء أن الجن يخافون من الخيل، وأنهم يفرون من صهيلها!! وجاء في ذلك بعض الأحاديث.

والتحقيق أنه لم يثبت فيه شيء عن النبي ﷺ. وقال بعض العلماء: البحث عن هؤلاء الآخرين لا طائل تحته؛ لأن الله صرح بأننا لا نعلمهم فكيف نتكلم فيما قال ربنا إننا لا نعلمه، والله يقول: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الاسراء: الآية ٣٦]^(١) وهذا معنى قوله: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾.

ولما أمر الله بإعداد القوة المستطاعة كائنة ما كانت، وكان إعدادها يحتاج إلى مادة رغب المؤمنين في الإنفاق في سبيل الله، لينفقوا ويعينوا على إعداد القوة، قال: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (ما) شرطية، و ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ بيان لـ (ما) و ﴿تُنْفِقُوا﴾ معناه: [تبدلونه]^(٢) لوجه الله وابتغاء مرضاته ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: في طريقه التي ترضيه، ويدخل فيها دخولاً أولياً: ما يعين على الجهاد من إعداد القوة، ومن رباط الخيل.

﴿يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ﴾ أي: يعطكم الله ثوابه يوم القيامة وافياً غير منقوص، الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف، إلى ما شاء الله من الأضعاف.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٠] لا تنقصون شيئاً من حقوقكم.

(١) انظر: القرطبي (٣٨/٨)

(٢) في هذا الموضع كلمة غير واضحة، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٦١)
 وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِضُرِّهِمْ وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِكَ قُلُوبُهُمْ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٢﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٣﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ
 عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ عَزَمَ عَلَيْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا
 فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ
 بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٥﴾ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَشْخِطَ فِي
 الْأَرْضِ تَرْيَدُونَ عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٦﴾ لَوْلَا كِتَابٌ
 مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا
 اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٨﴾ [الأنفال: الآيات ٦١ - ٦٩].

يقول الله جل وعلا: ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٦١) وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِضُرِّهِمْ وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِكَ قُلُوبُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٢﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٣﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ عَزَمَ عَلَيْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٥﴾ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَشْخِطَ فِي الْأَرْضِ تَرْيَدُونَ عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٦﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٨﴾ [الأنفال: الآيات ٦١ - ٦٢].

قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير عاصم في رواية شعبة
 أبي بكر: ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ ﴾ بفتح السين. وقرأه شعبة عن
 عاصم: ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ ﴾ (١).

و (السلم) بفتح السين و (السلم) بكسرها لغتان فصيحتان،
 وقراءتان سبعيتان صحيحتان، والمراد بالسلم: الصلح. العرب تسمي
 الصلح: سلماً، وسِلماً. وربما سمّتها: (سلاماً).

والجنوح في لغة العرب: الميل، تقول العرب: جنح فلان إلى كذا، وجنح له. أي: مال إليه، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول غيلان ذي الرمة^(١):

إِذَا مَاتَ فَوْقَ الرَّحْلِ أَحْيَيْتُ رَوْحَهُ بِذِكْرِكَ وَالْعَيْسُ الْمَرَّاسِيلُ جُنَّحُ
أي مائلات الأعناق في السير.

معناها: إن مال الكفار يا نبي الله إلى السلم وودّوها وطلبوها فاجنح لها. أي: وافقهم في ذلك، ومل إلى السلم وصالحهم وسالمهم كما طلبوا ذلك منك.

و (السلم) مؤنثة في اللغة الفصحى، كالحرب فهي مؤنثة أيضاً، ومنه قول العباس بن مرداس^(٢):

السُّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ وَالْحَرْبُ تَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعُ
والمعنى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا﴾ أي: الكفار ﴿إِلَى السَّلَامِ﴾ إلى الصلح، أي: مالوا إلى المصالحة، وأحبوا أن تكون معهم في صلح ﴿فَأَجْنَحْ﴾ يا نبي الله إليها، أي: إلى الصلح، فمل إلى الصلح وسالمهم.

وكان بعض العلماء يزعم أن هذه الآية من سورة الأنفال بينها وبين آية القتال تعارض أو إشكال^(٣)، والحق أنه لا تعارض بينهما؛ لأن آية الأنفال هذه قيدت أمر النبي ﷺ بجنوحه إلى السلم بأن يكون الكفار هم الذين جنحوا إليه أولاً وطلبوه ومالوا إليه. أما آية

(١) البيت في القرطبي (٣٩/٨)، الدر المصون (٦٣٠/٥).

(٢) البيت في الدر المصون (٣٥٩/٢)، (٦٣١/٥).

(٣) انظر: ابن جرير (٤١/١٤)، القرطبي (٣٩/٨).

واعلم أن جماعة من العلماء من الصحابة فمن بعدهم زعموا أن هذه الآية من سورة الأنفال منسوخة بآية السيف النازلة في براءة^(١)؛ لأنها نازلة بعدها؛ لأن براءة نزلت في رجوع النبي ﷺ من غزوة تبوك، وذلك العام عام تسع بلا خلاف، لم يعيش النبي ﷺ بعده إلا سنة واحدة، وسورة الأنفال هذه نزلت في وقعة بدر، وكانت في العام الثاني من الهجرة كما أوضحناه. قالوا: فهي منسوخة بآية السيف، كقوله: ﴿فَأَقْضُوا لِلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَاحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ [التوبة: الآية ٥].

والتحقيق أن هذه الآية ليست منسوخة، وأن المصالحة والمهادنة لم تُنسخ، وأن الإمام يخيّر وينظر في مصالح المسلمين، فإن رأى المصلحة في الصلح حتى يتقوى المسلمون فيجتمع شملهم ويقدرُوا على القتال صالح، وإن رأى المصلحة في عدم الصلح لم يصلح، فالكل واسع وجائز إن شاء الله. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنفال: الآية ٦١].

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٢] ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ أي: الكفار الجانحون للسلم الطالبون للصلح ﴿أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ بذلك الصلح ويتمكنوا في مدة المصالحة من تدبير المكر والمكائد ليضروك بها؛ لأن بعض الكفار يصلح غدراً ومكيدة، لا محبة في المصالحة. وكان قريظة بعد أن أعانوا كفار مكة بالسلاح وصالحوه المرة الأخرى ليس في نيتهم الدوام على المصالحة، بل يتربصون به الدوائر،

(١) راجع المصادر في الحاشية قبل السابقة.

ويريدون أن يعينوا عليه الكفار. إذا كان قصدهم بالصلح الذي طلبوه وجنحوا إليه المخادعة فلا يهَمُّكَ ذلك، ولا تكثر بقصدهم الخداع فإنهم لا يضرون شيئاً؛ لأن الله يكفيك ذلك كله؛ ولذا قال: ﴿وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ الخديعة: الغرور، وهو إبطان الشر ومحاولة إيصال الشر بطريق خفية لا ظاهرة واضحة.

﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ حَسْبُكَ: معناه كافيك الله (جل وعلا). العرب تقول: حَسْبُهُ كذا. معناه: كافيه كذا. وهذا معنى معروف في كلامها مشهور، ومنه قول جرير يهجو قوماً ممن كان يهجوهم^(١):

ولقد رأيت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خَزَّ الثياب وتشبعوا
فإذا تُذوكرت المكارم مرةً في مجلسٍ أنتم به فتقنُّعوا
فقوله: حسبكم يعني: يكفيكم من المكارم أن تأكلوا وتشربوا، وهذا غاية الذم كما هجا به الحطيئة الزبرقان بن بدر لما قال له^(٢):

دع المكارم لا ترحل لبُعيتها واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي
وحبسه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رضي الله عنه).

﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ كافيك الله، يكفيك شرهم وشر خداعهم، فتق به وتوكل عليه ولا تكثر بإرادتهم بالصلح الخداع. وهذا معنى قوله: ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ ﴿هُوَ﴾ أي: الله ﴿الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ﴾ أَيْدَكَ: معناه قوأك. فالعرب تقول: أَيْدُهُ يُؤَيِّدُهُ تَأْيِيداً. إذا قوَاه. وتقول: رجل أَيْدٍ. إذا كان قوياً. و (الأيد) و (الآد):

(١) البيت في تاريخ دمشق (١٨١/٢٩)، ونسبه لحسان (رضي الله عنه) وليس في ديوانه، ونسبه في شواهد الكشاف ص ٧٠ لجرير.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٠٨.

القوة^(١). ومنه قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الذاريات: الآية ٤٧] أي: بنيناها بقوة. وليست من (الأيدي) جمع (يد) فليست من آيات الصفات، بل معناها: القوة. هذا معنى: ﴿أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ﴾ أي: قوّاك وعزّزك بنصره. وأصل النصر في لغة العرب: إعانة المظلوم ﴿أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٢] وقوّاك أيضاً وأيّدك بالمؤمنين، ويدخل فيهم دخولاً أولاً: الأنصار - الأوس والخزرج - الذين آووه ونصروه وأيده الله بهم. كان الأوس والخزرج وهما بطنا الأنصار أبناء قبيلة، أولاد حارثة الغطريف كانوا مكثوا سنين كثيرة بينهم حروب دامية، وقتال هلك فيها أشرفهم، وقُتل فيها ساداتهم، وبينهم عداوات وإحن وأضغان مستحكمة قديمة متوارثة لا يكاد أن تزول من صدورهم أبداً، فلما أرسل الله إليهم نبيه محمداً ﷺ وآووه ونصروه، وأيده الله بنصره وبهم، أزال تلك الأضغان والعداوات الكامنة، وجعل مكانها المحبة الصادقة والمودة والإخاء الكامل؛ ولذا امتنّ الله عليهم بذلك هنا، وقد قدمنا نحوه في سورة آل عمران؛ لأنه قال: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٢] وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴿[الأنفال: الآيتان ٦٢، ٦٣] قال بعض العلماء: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ يعني: الأنصار. وقال بعض العلماء: هي أعمّ من الأنصار؛ لأن العرب الذين هم أول من دخل في دينه ﷺ كانوا أمة بينها ضغائن وحروب ومقاتلات لا تكاد تجتمع على رجل واحد، فجمع الله شتاتها ولمّ شعثها وألف قلوبها على الإيمان. وأكثر المفسرين على أن المراد بهم الأنصار^(٢)، كانوا في

(١) مضى عند تفسير الآية (٢٦) من هذه السورة.

(٢) انظر: ابن جرير (٤٥/١٤)، القرطبي (٤٢/٨).

العداوات الشديدة، ومكثوا سنين كثيرة في حروب دامية، واستحكمت بينهم العداوات والإحْن والأُضْغان، فألف الله بين قلوبهم بنبيه ﷺ كما قال هنا: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ التَّأْلِيفُ في لغة العرب معناه: الجمع. أي: جمع بين قلوبهم فصارت على قلب رجل واحد، نيتها إعلاء كلمة الله، ونصر دينه، ونصر نبيه، ومحبة كل للآخر بعد أن كانت قلوبهم غير مجتمعة ولا متألّفة، بل هذا يريد قتل هذا، وهذا يريد قتل هذا، بقلوب شتى لا تتألف؛ ولذا قال: ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ يعني: لو صرفت ما في الأرض جميعاً لتؤلف بين قلوبهم ما أمكن ذلك أبداً. ومن أعظم الأسباب الدنيوية لكل شيء: المال، فإنه يؤلف القلوب ويزيل العداوة. يعني: لو أنفقت جميع ما في الأرض ما قدرت على أن توفق بين قلوبهم ولا أن توحدّها، ولكن الله العظيم بقدرته وجلاله ألف بين قلوبهم؛ لأنه تعالى وحده هو الذي يملك القلوب ويصرفها كيف يشاء، إذ كل إنسان قلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلّبه كيف يشاء، كما قدّمنا بسطه في تفسير قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: الآية ٢٤]. الذي بيده القلوب يصرفها كيف يشاء، ويقلبها كيف يشاء هو وحده الذي يقدر على تأليف قلوبهم، وجمع كلمتهم، ولمّ شعثهم، وإزالة ما كان بينهم كما تقدم في قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ [آل عمران: الآية ١٠٣] وهذا معنى قوله: ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٦٣].

وقد قدمنا مراراً أن العزيز هو الغالب الذي لا يغلبه شيء،
والعزة: الغلبة ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [المنافقون: الآية ٨] أي: والله
الغلبة ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخُطَابِ﴾ [ص: الآية ٢٣] غلبني في الخصام.
ومن كلام العرب: (مَنْ عَزَّ بَرٌّ)^(١) يعنون: من غلب استلب، وقد
نظمته الخنساء السلمية الشاعرة في قولها^(٢):

كَأَنَّ لَمْ يَكُونُوا حَمَى يُخْتَشَى إِذْ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرًّا

أي: من غلب استلب. والحكيم: هو الذي يضع الأمور في
مواضعها ويوقعها في مواقعها^(٣). فاقتضت عزته وغلبته أن يقهر
أعداءك، وأن لا يضرّوك بخداعهم ونيّتهم المكر والخداع؛ لأن ربك
غالبٌ قاهر لا يغلبه شيء، واقتضت حكمته أن يؤلّف بين قلوب
أنصارك الذين نصرّوك، ويوحّد كلمتهم، ويجعلهم كرجل واحد،
هذا اقتضته عزته وحكمته، وإن كانت حكمته تقتضي العدل الكامل،
وكمال التمام في كل ما يدبره في شرعه وقدره وغير ذلك. وعزته
تقتضي أنه غالبٌ لكل شيء، ويدخل في ذلك قهره للكفار الجانحين
للسلم الذين يريدون بذلك الخداع، ويدخل في حكمته جمعه بين
قلوب أصحابك ليجتمعوا على نصرته دين الله وإعلاء كلمته. وهذا
معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ عَزَّيْزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٦٣].

ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١٤)
[الأنفال: الآية ٦٤] قرأ هذا الحرف عامّة القراء غير نافع:

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾. وقرأه نافع وحده من السبعة: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ بالهمزة^(١).

أما على قراءة نافع فهو من النبأ بلا خلاف. وقد قدّمنا مراراً^(٢) أن النبأ في لغة العرب: الخبر الذي له خطب وشأن، فكل نبأ خبراً وليس كل خبر نبأً، لأن النبأ أخص من مطلق الخبر، إذ لا تكاد العرب تطلق النبأ إلا على الإخبار بما فيه أهمية وله خطب وشأن، فلو قلت: جاءنا اليوم نبأ الأمير، أو نبأ الجيوش. كان هذا من كلام العرب؛ لأنه خبر له خطب وشأن، ولو قلت: بلغني اليوم نبأ عن حمار الحجاج. لما كان هذا من كلام العرب؛ لأن خبر حمار الحجاج لا أهمية له ولا شأن ولا خطب له.

أما على قراءة الجمهور: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾ فقال بعض العلماء: معناه كمعنى قراءة نافع، إلا أن الهمزة أبدلت ياءً كما أبدلت همزة (النسيء) في قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: الآية ٣٧] أبدلت ياءً في قراءة سبعة صحيحة^(٣) ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ وبها قرأ ورش عن نافع وغيره، وعلى هذا القول فالقراءتان معناهما واحد.

وقال بعض العلماء: (النبي) على قراءة الجمهور ليس من النبأ الذي هو الخبر وإنما هو من (النَّبوة) بمعنى الارتفاع؛ لأن النبي يوحى إليه وحي، وهو خبر له شأن وخطب؛ ولأن له مكانة رفيعة،

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

والشيء المرتفع تسمّيه العرب (نبيّاً) والنّبوة: الارتفاع، ومنه قيل لكثيب الرمل: (نبي) أي: لأنه مرتفع، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(١):

إلى السيد الصعب لو أنه يقوم على ذروة الصاقب
لأصبح رثماً ذقاً الحصى مكان النبي من الكائب

يعني بالنبي: كثيب رمل مرتفع. وهذا معنى قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ أي: كافيك الله من أمور الدنيا والآخرة، فإنه يكفيك أعداءك ويعينك على من ناوءك منهم.

وقوله: ﴿وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٤﴾ فيه وجهان من التفسير معروفان^(٢): قال قومٌ من علماء التفسير: إن قوله: ﴿وَمَنْ﴾ في محل رفع، وأنه معطوف على لفظ الجلالة، أي: حسبك الله وحسبك من اتبعك من المؤمنين، يعينك الله ويؤيدك الله بالمؤمنين. وهذا مروى عن الحسن البصري. والذين قالوا هذا القول قالوا: هذه الآية مكية جعلت في سورة الأنفال وهي مدنية بأمرٍ من النبي ﷺ، وزعموا أنها نزلت عندما أسلم عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - والنبي وأصحابه مختلفون في دار الأرقم ابن أبي الأرقم في مكة، وأن عمر أظهر إسلامه حتى صلوا في المسجد، وما كانوا يقدرّون، وأن الله

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأعراف، ولفظ الشطر الأول من البيت الأول في ديوانه:

على الأروع السقب لو أنه

(٢) انظر: ابن جرير (٤٩/١٤)، القرطبي (٤٣/٨)، الأضواء (٤١٦/٢)، ولابن القيم رحمه الله تحقيق جيد في معنى الآية ذكره في زاد المعاد (٣٥/١).

أنزلها في مكة، وأن النبي ﷺ أمر بجعلها في هذه السورة المدنية أعني سورة الأنفال.

والتحقيق الذي دلّ عليه استقراء القرآن العظيم، وبه قال أكثر علماء التفسير المشهورين: أن قوله ﴿وَمِنْ﴾ عطفٌ على الضمير في قوله: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ معناه: كافيك الله وكافي معك من اتبعك من المؤمنين، فالله يكفيك المؤمن وشور الأعداء وكل بليّة، كما أنه يكفي أتباعك من الصحابة فمن بعدهم (رضي الله عنهم). وهذا القول هو التحقيق، وقد دلّ استقراء القرآن عليه؛ لأن الحسب — الذي هو الكفاية — من خصائص رب العالمين، ولم يسنده لأحد من خلقه حيث قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: الآية ٥٩] فجعل الإيتاء لله والرسول، والحسب لله وحده. وقال تعالى: ﴿فَارَبَّ حَسْبُكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٤] فجعل الحسب له وحده، والتأييد بنصر الله وبالمؤمنين. وقد أثنى الله (جل وعلا) على قوم أفردوه بالحسب — وهو الكفاية — كما في قوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: الآية ١٧٣] الله وحده ولم يذكر معه غيره، فأثنى عليهم بإفراد الخالق بهذا الحسب الذي هو الكفاية. ونظيره قوله في خاتمة براءة: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: الآية ١٢٩] هذا هو التحقيق إن شاء الله أن المعنى: يكفيك الله ويكفي جميع أتباعك.

وفي هذين ترغيب عظيم في الإسلام؛ لأن من اتبع النبي ﷺ كفاه الله كما كفى نبيه ﷺ.

وهذا التفسير هو الذي عليه جمهور علماء المفسرين، وهو الذي دل عليه استقراء القرآن كما بيّنا، إلا أنه يردُّ عليه سؤال عربي نحوي: وهو أن يقول طالب العلم: قررتم أن التحقيق أن (من) من قوله: ﴿وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٤﴾ معطوفة على الكاف في قوله: ﴿حَسْبُكَ﴾^(١) أي: حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين. والمقرّر عند جماعة من علماء العربية أن الضمير المخفوض لا يجوز العطف عليه إلا بإعادة الخافض، وهنا لم يُعد الخافض.

وأجيب عن هذا السؤال من أربعة أوجه^(٢):

أحدها: أن هذه القضية غير مسلّمة^(٣)، وأن جماعة من علماء العربية أصحاب علم وتحقيق قالوا: لا مانع من العطف على الضمير المخفوض من غير إعادة الخافض. وهو رأي ابن مالك - رحمه الله - لأنه لما ذكر المذهب الأول بقوله في خلاصته^(٤):

وَعَوْدُ خَافِضٍ لَدَى عَطْفٍ عَلَى ضَمِيرٍ خَفِضٍ لِأَزْمًا قَدْ جُعِلَا
قال بعده:

وَلَيْسَ عِنْدِي لِأَزْمًا إِذْ قَدْ أَتَى فِي النِّظْمِ وَالنَّثْرِ الصَّحِيحِ مُثَبَّنًا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من هذه السورة.

(٢) انظر: البحر المحيط (٤/٥١٥)، الدر المصون (٥/٦٣١)، الأضواء (٤١٧/٢).

(٣) أطال ابن مالك (رحمه الله) في إبطالها. انظر: شرح الكافية (٣/١٢٤٦ - ١٢٥٥)

(٤) الخلاصة ص ٤٨.

ومراد به بالشر الصحيح : قراءة حمزة — رحمه الله — ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾
 الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴿[النساء : الآية ١] بخفض ميم الأرحام
 معطوفة على الضمير المجرور في قوله : (به) من غير إعادة الخافض ،
 وهي قراءة سبعية صحيحة^(١) ، فمعلوم أن اللغة التي جاءت بها لا بد
 أن تكون لغة عربية صحيحة ، وهو كذلك . وقد اشتهر في أشعار
 العرب العطف على الضمير المخفوض من غير إعادة الخافض ،
 وأنشد له الشيخ سيبويه في كتابه^(٢) :

فَالْيَوْمَ قَرَّبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا فَاذْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ

فعطف الأيام على الضمير المجرور بالباء من غير إعادة
 الخافض ، وهو كثير في أشعار العرب ، ومنه قول الآخر^(٣) :

نَعْلَقُ فِي مِثْلِ السَّوَارِي سِيُوفَنَا وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبُ مَهْوَى النِّفَافِ

فقوله : «والكعب» معطوف على الضمير المجرور من غير إعادة
 الخافض . ونظيره قول الآخر^(٤) :

لَقَدْ رَامَ آفَاقَ السَّمَاءِ فَلَمْ يَجِدْ لَهُ مَصْعَدًا فِيهَا وَلَا الْأَرْضَ مَقْعَدًا

فعطف الأرض على الضمير المخفوض من غير إعادة
 الخافض ، ونظيره قول الآخر^(٥) :

أَمْرٌ مَعَ الْكِتَابَةِ لَا أَبَالِي أَحْتَفِي كَانَ فِيهَا أُمٌّ سِوَاهَا

(١) انظر : الميسوط لابن مهران ص ١٧٥ .

(٢) الكتاب (٣٨٣/٢) ، وهو في شرح الكافية (١٢٥٠/٣) .

(٣) البيت في شرح الكافية (٢١٥١/٣) .

(٤) لم أقف عليه .

(٥) البيت في شرح الكافية (١٢٥٢/٣) ، وهو للعباس بن مرداس .

فعطف (سواها) بـ (أم) على الضمير المخفوض، وهو كثير في كلام العرب.

الوجه الثاني: أن قوله: ﴿وَمَنْ أَتَّبَعَكَ﴾ في محل نصب معطوف على المحل؛ لأن الكاف من قوله ﴿حَسْبُكَ﴾ وإن كان في محل خفض مضاف إليه ما قبله فأصله مفعول؛ لأن الحسب بمعنى الكفاية، والأصل: يكفيك. فالكاف في محل المفعول، والمعروف في علم العربية أن المخفوض بالإضافة الذي أصله النصب يجوز العطف عليه مخفوضاً، وتجاوز مراعاة محله فينصب المعطوف عليه وهو معروف في محله.

الوجه الثالث: وهو أظهرها وأبينها وأقلها تكلفاً: أن قوله: ﴿وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في محل نصب على أنه مفعول معه، بناء على القول بأن العطف ضعيف، وهو العطف على الضمير المخفوض من غير إعادة الخافض فيتعين حينئذٍ النصب على المفعول معه (حسبك الله مع من اتبعك من المؤمنين) وهذا واضح لا إشكال فيه، ونظيره من كلام العرب قول الشاعر^(١):

إِذَا كَانَتْ الْهَيْجَاءُ وَأَنْشَقَّتِ الْعَصَا فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكَ سَيْفٌ مَهْنَدٌ

فنصب (والضحاك) مفعولاً معه. أي: حسبك مع الضحاك.

الوجه الرابع: أن قوله: ﴿وَمَنْ أَتَّبَعَكَ﴾ في محل رفع على أنه مبتدأ خبره محذوف دلّ ما قبله عليه. أي: ومن اتبعك من المؤمنين

(١) البيت في القرطبي (٨/٤٢)، الدر المصون (١/٣٨٤)، ذيل الأمالي ص ١٤٠، ونسبه لجريز، وليس في ديوانه.

فحسبهم الله أيضاً. وهذا معنى قوله: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٤].

ثم قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٥] التحريض: هو الحرض على الشيء والحث عليه بشدة. حرّضهم على القتال، أي: حثهم وحرّصهم عليه بشدة؛ لأن القتال فيه خير الدنيا والآخرة، ثم إنه كان في أول الأمر يجب على المسلمين لقتلهم أن يصابر الرجل الواحد منهم عشرة من الكفار، كان الرجل الواحد من المسلمين يجب عليه أن يصبر أمام عشرة مقاتلين من الكفار، فلذا قال: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٥] فإذا قابلت العشرين بالمائتين كان كل رجل مقابل لعشرة كاملة ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ صابرون محتسبون لله في ميدان الحرب.

ثم قال: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأ هذا الحرف نافع وابن كثير وابن عامر: ﴿وَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ﴾ بالتاء الفوقية. وقرأه العراقيون أعني أبا عمرو البصري والكوفيون الثلاثة — عاصماً وحمزة والكسائي — قرؤوه كلهم: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا﴾ بالياء التحتية كما قبله^(١)؛ لأن المائة إذا قابلت ألفاً فكل واحد بعشرة.

وكان قائلًا قال: لِمَ كان الواحد من المسلمين يغلب العشرة من الكفار، ويجب عليه أن يصبر لها، والله لم يوجب عليه ذلك إلا لعلمه بأنه قرن لها وكفو لها عند الضرورة قبل أن يكثر المسلمون،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٢.

فما موجب هذا حيث يكون الواحد من هؤلاء يقاوم العشرة من هؤلاء؟ فيبين الله (جل وعلا) الحكمة في ذلك، / وهذه الحكمة التي [٨/ب] بين الله بهذه الآية من سورة الأنفال حكمة سماوية عظيمة تحتها أسرار هائلة يجب على كل مسلم أن يتصفحها ويتعقلها ويتدبر معانيها، وخصوصاً كل الخصوص تحتها على العسكريين من المسلمين، يجب عليهم كل الوجوب أن يتأملوا هذه الآية من سورة الأنفال، وأن يتصفحوا معناها، فإن فيها سرّاً عظيماً لو تعقله المسلمون لفهموا الحقائق، ولما ساروا في الظلام؛ لأن الله لما قال: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَادِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بين علة ذلك وأوضحها فقال: ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ وهو كون الواحد يغلب عشرة منهم ويصابرهما بسبب أنهم قوم لا يفقهون. أي: لا فقه عندهم ولا فهم عن الله، والذي لا يفقه عن الله ولا يفهم ما عنده فهو كالبهيمة ليس له مبدأ يقاتل عليه، والذي يتقدم إلى الميدان في خطوط النار الأمامية ليس عنده مبدأ نبيل يقاتل عليه فهو مائع، هزيمته قريبة سريعة، لا يقاوم أبداً. فإذا التقى من لا فقه عنده بمن عنده فقه عن الله فالمسلم القائم في الميدان للعشرة يفقه عن الله ويفهم، ويقول: إن ربي اشترى مني هذه الحياة القصيرة في هذه الأيام المعدودة، وهي حياة مكدرة بالأمراض والأسقام والمصائب والبلايا والأحزان، اشتراها مني بحياة سرمدية أبدية لا انقطاع فيها ولا كدر ولا ألم ولا حزن، وهذا المال القليل اشتراه مني بالحدود العيون والولدان وغرف الجنان ومجاورة رب غير غضبان، فهو ينتظر ما عند الله، فاهم عن الله، يفقه عن الله، فهو متقدم في الميدان، لا يهزم أبداً، ولو قُتل

لكانت هي أمنيته، فهذا الذي يقاتل على هذا المبدأ النبيل، وهذا الغرض الصحيح، فاهماً عن الله، يفقه عن الله، هذا لا يقاومه الأهوج الجاهل الذي لا يفقه شيئاً، ولا يقاتل على مبدأ، فحياته أهمّ عنده مما يقاتل عليه، فالذين لا يفقهون عن الله من الجنود العسكريين لا يمكن أن يردّوا سلبياً، ولا أن يُعلّوا كلمة الله؛ لأنهم لا مبدأ لهم، وهم قومٌ لا يفقه لهم، فلا يقاتلون على شيء ترخص بسببه نفوسهم عندهم ويرغبون فيما عند الله.

وهذا سرٌّ لطيف عظيم، وتعلّم سماوي هائل، يفهم به المسلمون أن أول شيء من الأساسيات للاستعداد للميدان هو الفقه والفهم عن الله، فيجب كل الوجوب أن يُعلّم العسكريون عن الله حتى يفقهوا؛ لأنهم إذا كانوا فاهمين عن الله، عارفين بنبل المبدأ الذي يقاتلون عليه، كانوا شجعاناً وصابرين، لا يرجعون القهقري ولا يُهزمون، كما سجّله التاريخ لأوائل هذه الأمة. وإن كانوا لا يفقهون عن الله شيئاً، جهلةٌ كالأنعام لا مبدأ لهم يقاتلون عليه، فهم ليسوا بأساس ولا معوّل عليهم، يُهزمون مع كل ناعق كما بيّنته هذه الآية العظيمة الكريمة من سورة الأنفال. وهذا معنى قوله: ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٥].

الفقه في لغة العرب: معناه الفهم ﴿قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾ [هود: الآية ٩١] أي: ما نفهمه؛ لأنهم لا يفهمون عن الله شيئاً. وهذا معنى قوله: ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

فلما انتشر الإسلام وكثر المسلمون خفف الله (جل وعلا) عن المؤمنين وجوب مصابرة واحد لعشرة إلى مصابرة واحد لاثنتين قال: ﴿الْآنَ﴾ (الآن) يعبر بها عن الوقت الحاضر الذي أنت فيه،

﴿ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ ﴾ [الأنفال: الآية ٦٦] تكليفه الأول وهو مصابرة الواحد للعشرة، وجاءكم بتخفيف بدله وهو مصابرة الواحد للاثنتين.

﴿ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ قرأه جماهير القراء منهم عامة السبعة غير عاصم وحمزة: ﴿وعلم أن فيكم ضعفاً﴾ بضم الضاد. وقرأه عاصم وحمزة: ﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾^(١) والضعف والضعف لغتان فصيحتان، وقراءتان سبعيتان صحيحتان ﴿خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾.

﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾ هذا الحرف الأخير الذي هو قوله: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾ لم يقرأه بالياء من السبعة إلا الكوفيون الثلاثة — وهم عاصم وحمزة والكسائي — أما أبو عمرو البصري هنا فقد وافق غيره، فصار نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو يقرؤون: ﴿فَإِنْ يَكُنْ﴾ بالتاء، وعاصم وحمزة والكسائي يقرأون: ﴿فَإِنْ يَكُنْ﴾ بالياء^(٢). وهما لغتان فصيحتان، وقراءتان سبعيتان صحيحتان ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ الواحد لاثنتين ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ﴾ الواحد لاثنتين ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ جل وعلا ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ معية نصر وتوفيق وتأيد. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿ مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخِطَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُوتَ عَرْضِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾^(٦٧) لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لِمَسْكُمُ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٦٨) فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(٦٩) [الأنفال: الآيات ٦٧ — ٦٩].

﴿ مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخِطَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُوتَ عَرْضِ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٢.

(٢) السابق.

الَّذِينَ وَاللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٧﴾ [الأنفال: الآية ٦٧].

لما انهزم المشركون يوم بدر كان سعد بن معاذ (رضي الله عنه) قائماً متوشحاً سيفه على العريش الذي فيه رسول الله ﷺ، رآه النبي ﷺ ينظر كأنه ينظر إلى شيء يكرهه فقال: «كأنك تنظر إلى شيء تكرهه!!» قال: نعم، رأيتهم يأسرون الكفار ورغبتني أن يُقتلوا؛ لأن قتل الكفار أقوى للإسلام وأشدّ مناعة لشوكته، ويحصل به ضعف المشركين وانكسار شوكة الكفر، فقتلهم هنا أحبّ إليّ^(١).

ولما اجتمع الأسارى عند رسول الله ﷺ استشار أصحابه، فجاءت روايات متعدّدة أن ممن أشار عليه أبو بكر وعمر وعبد الله بن رواحة، ومن أكثرها إشارة أبي بكر وعمر، وأن أبا بكر قال له: يا رسول الله: إنهم قومك وعشيرتك فلا تعجل عليهم وهم كفار، فاستبقهم وأمهّلهم لعل الله أن يهديهم، وخذ من فدائهم ما يتقوى به المسلمون على الجهاد في سبيل الله. وقال له عمر: هؤلاء قوم كذبوك وأخرجوك وهم رؤساء الكفر فاقتلهم، فأعط عقيل بن أبي طالب لأخيه علي - وعقيل من الأسارى ذلك اليوم - يقتله، وادفع العباس لحمزة ليقّته، وأعطني فلاناً - رجلٌ كان بينه وبين عمر نسب - ليعلم الله أن لا هوادة بيننا وبين الكفار، فإن قتل رؤساء الكفر هو الذي يكسر شوكة الكفر ويذلّه، ويعزّ دين الإسلام ويُعلي كلمة الله. فكان النبي ﷺ كان أميل إلى ما قاله أبو بكر (رضي الله عنه). وذكروا في هذه الروايات أنه قال لأبي بكر: «قلت كما قال عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ﴾» الآية

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأنفال.

[المائدة: الآية ١١٨]. وفي رواية أنه قال له: «قلت كما قال إبراهيم: ﴿فَمَنْ يَبْعِنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾» [إبراهيم: الآية ٣٦] وفي بعض الروايات قال لعمر: «قلت كما قال موسى: ﴿رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾» [يونس: الآية ٨٨] وفي بعضها أنه قال له: «قلت كما قال نوح: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَّارًا﴾» [الآيات [نوح: الآية ٢٦]]. وفي بعض الروايات أن معهم عبد الله بن رواحة (رضي الله عن الجميع)، وأنه قال له: أنت في واد كثير الحطب فأضرم عليهم النار^(١). وعلى كل حال فلما أخذوا الأسارى أخذهم الذين أسروهم أولاً ولم يأمرهم رسول الله ﷺ بأسرهم، وكانوا يرغبون في الفداء ليتقوا بالمال، فلما استقروا تحت أيديهم كان ذلك الرأي ليس مستبعداً عنده ﷺ، ولم ينزل فيه وحي، فبعد أن أخذوا الأسارى جاءهم هذا اللوم من الله، وهذا الأمر العظيم، وقرب العذاب منهم لولا الكتاب السابق. ولما كان من الغد جاء عمر (رضي الله عنه) ووجد رسول الله ﷺ وأبا بكر يبكيا، فقال: ما يبكيكما، أخبراني بما يبكيكما؟ فإن وجدت بكاءً بكيت معكما، وإن لم أجد بكاءً تباكيت لبكائكما. فقال له رسول الله ﷺ: «عرض عليّ عذاب أصحابك كهذه الشجرة - لشجرة قريبة منه^(٢) ﷺ - لأن الله قال لهم: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾» [الأنفال: الآية ٦٨]. ثم إن الله بعد ذلك أحل لهم ذلك المغنم وطيبه

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (١٢) من هذه السورة.

(٢) مسلم في الجهاد والسير، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر وإباحة الغنائم،

حديث رقم: (١٧٦٣)، (١٣٨٣/٣).

لهم في قوله: ﴿فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [الأنفال: الآية ٦٩] ويدخل فيه فداء الأسارى.

ومعنى قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ [الأنفال: الآية ٦٧] أن يأسر الرجال ويستعين بالمال بفدائهم حتى يشحن في الأرض. الإثخان: معناه الإيجاع في الأرض قتلاً، حتى يوجع في الأرض قتلاً، ويقتل الصناديد الكفرة والرؤساء العظام التي تضعف بهم شوكة الكفر وأهله. والإثخان: أصل الإثخان شدة الإيجاع في الأرض بالقتل^(١). وقالوا: أنخنوهم أي: أوجعوا فيهم قتلاً شديداً ذريعاً، وأنخنه الجراحة: اشتدت عليه حتى أثبتته. وهذا الذي لامهم عليه هنا وبين لهم أنه ما كان هو الصواب، ولا هو الأولى أوضحه وشرحه في سورة القتال في قوله: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُّوهُمْ﴾ [محمد: الآية ٤] أي: أوجعتموهم قتلاً، قتلاً يضعف شوكة الكفر ويذل أهله، بعد ذلك ﴿فَشُدُّوا أَلْوَتَاكُ﴾ وهو الأسر ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ ولذا قال هنا: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْحَبَ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني ما كان ينبغي لكم ولا يصح منكم أولاً أن تلتزموا أول وقعة نصركم الله فيها بالأسرى تريدون المال، لا ينبغي هذا منكم، وما كان هو الأولى لكم، كان الأولى لكم قتلهم وحصدهم حتى يذل الكفر ويستكين أهله، وتقوى شوكة الإسلام ويعز أهله. وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّى يُشْحَبَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يوجع فيها قتلاً؛ لأن ذلك القتل الوجيع هو الذي يذل الكفر ويكسر شوكرته، ويعز الإسلام ويرفع كلمة الله (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّى يُشْحَبَ فِي الْأَرْضِ﴾.

(١) انظر: القرطبي (٤٨/٨)، الدر المصون (٦٣٧/٥).

ثم لامهم لوماً شديداً عظيماً من الله قال: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ يعني: حطام الدنيا الزائل. فسماء عرضاً لأنه عارض الوجود يعرف الزوال عن قريب، كما قدمنا في قوله: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ [الأعراف: الآية ١٦٩] والله (جل وعلا) لا يريد عرض الدنيا بل يريد الآخرة، يريد لكم الآخرة بأن تقتلوا الكفرة، وتكسروا شوكة الكفر، وتذلوا أهله وأهلها، وتعزوا كلمة الله وتعلوا دين الله في أرضه، وهذه هي الآخرة التي يريد لها لكم، وهذه الإرادة إرادة شرعية دينية، ولو كانت إرادة قدرية كونية لنفذت على كل حال؛ لأن الله إذا أراد بإرادته الكونية القدرية شيئاً لا بد أن ينفذ كائناً ما كان ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: الآية ٨٢] فهذه إرادته الشرعية الدينية لكم كان الأولى لكم شرعاً ودينياً أن تقتلوهم فتعلوا كلمة الله، وتذلوا كلمة الكفر، وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّى يَخِشَوْا فِي الْأَرْضِ﴾. ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ أي: حطامها الزائل؛ لأنه عارض ينقضي ويزول ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي: الدار الآخرة. ومن أعظم أسباب الخلود في جناتها إعلاء كلمة الله، وإذلال كلمة الكفر، وأكبر أسباب ذلك قتل الرؤساء قادة الكفار وساداتهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٦﴾ قدمنا الكلام عليه قريباً.

وقوله: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٨] (لولا) في علم العربية هي حرف امتناع لوجود، والمعنى: امتنع أن يمسكم عذاب الله بسبب [الكتاب السابق في الأزل]^(١) ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

(١) في هذا الموضع كلام غير واضح، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

ولو أن فرعون لما طغى وقال على الله إفكاً وزورا
أناب إلى الله مُسْتَغْفِراً لما وَجَدَ الله إلا غفورا^(١)^(٢)

[١/٩] / قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٧١﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنَ وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٧٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ٧٣﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفَرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٧٤﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٧٥﴾ [الأنفال: الآيات ٧٠ - ٧٥].

يقول الله جل وعلا: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧٠﴾ [الأنفال: الآية ٧٠].

جرى على السنة العلماء من المفسرين والأصوليين أن هذه الآية الكريمة من أخريات سورة الأنفال نزلت في العباس بن

(١) لم أقف على البيت.

(٢) هذا هو الدرس الأخير من دروس الشيخ رحمه الله في شهر رمضان عام (١٣٩١هـ)، وكان ذلك في اليوم الخامس والعشرين منه.

عبد المطلب (رضي الله عنه)^(١). والتحقيق أنها نزلت في جميع أسارى بدر، ولو فرضنا أنها نزلت في العباس فالعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب، وإنما قالوا: إنها نزلت في خصوص العباس مع أنها نازلة في جميع أسارى بدر؛ لأن العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) هو أكثرهم نصيباً وأوفرهم حظاً فيها؛ لأنه أخذ منه في الفداء ما لم يؤخذ من غيره، فصار كأنه أخص منهم بهذه الآية؛ ذلك لأن العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) كان من أشرف قريش الذين ضمنوا لهم الإطعام في غزوة بدر، وكان يوم بدر هو اليوم الذي عليه هو أن يطعم — كما قاله أصحاب المغازي والسير — فاشتغل الناس بالقتال عن الإطعام، وكان جعل معه عشرين أوقية من ذهب ليطعم بها الناس، فلما أسره المسلمون أخذوا العشرين معه. وذكر بعض أصحاب المغازي أنه كان رجلاً موسراً فأمرهم النبي أن يُضعفوا الفداء عليه^(٢)، فأخذوا منه ثمانين أوقية، وضاعت له عشرون أوقية، فكان المجموع: مائة أوقية. وأمره النبي ﷺ أن يفدي ابني أخويه وهما عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب كانا أسيرين معه، أسرا يوم بدر. وذكر بعضهم أنه ﷺ أمر العباس أيضاً أن يفدي حليفه وهو عتبة بن عمرو (رضي الله عنه)، أخو بني الحارث بن فهر، كان حليفاً للعباس بن عبد المطلب^(٣)، وكان النبي ﷺ في يوم بدر كما ذكره أصحاب المغازي قال: «إن

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأنفال.

(٢) انظر: دلائل النبوة (٣/١٤١)، الدر المنثور (٣/٢٠٤)، سُبُل الهدى والرشاد (٤/٧١)، وأورده القرطبي (٨/٥٢)، وعزاه للنقَّاش.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأنفال.

بعض من يلقونكم في هذا الجيش خرجوا مستكرهين فمن لقي منكم العباس فلا يقتله؛ لأنه أكرهه قومه على الخروج، ومن لقي أبا البختري فلا يقتله». وكان أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة (رضي الله عنه) وقعت منه زلة يوم بدر، وكان يقول: منذ سقطت مني تلك الكلمة وأنا أخافها لا آمن منها أبداً حتى يكفرها الله عني بالشهادة. فقتل شهيداً أيام اليمامة (رضي الله عنه). وذلك أن النبي ﷺ لما قال: «من لقي منكم العباس فلا يقتله فإنه خرج مُستكرهاً». قال أبو حذيفة بن عتبة (رضي الله عنه): أنقتل آباءنا وإخواننا وعشائرنا ونترك العباس! والله إن لقيته لألجمته السيف. فسمع بها رسول الله ﷺ، فذكروا أنه قال لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «يا أبا حفص» — قال عمر: ما كناني أبا حفص قبل ذلك اليوم — «أيضرب وجه عم رسول الله ﷺ»؟ فقال: إنه نافق دعني أقتله^(١).

وكان أبو حذيفة (رضي الله عنه) يتخوف من كلمته هذه حتى رزقه الله الموت شهيداً أيام اليمامة. وكذلك نهى عن أبي البختري؛ لأنه كان يُحسن إلى بني هاشم أيام كونهم في الشعب لما قاطعهم قريش، وكان يعاملهم معاملة حسنة ولم يؤذهم، فجاءه المُجَدَّر بن زياد البلوي (رضي الله عنه) فقال: أما أنت فقد نهانا عنك رسول الله ﷺ. وكان له زميل، فقال له: وزميلي؟ فقال: أما زميلك فلم ينهنا عنه رسول الله ﷺ. وأراد المُجَدَّر أن يقتل زميله، فتعرض دونه وقال^(٢):

(١) السابق.

(٢) السابق.

لَا يُسْلِمُ ابْنُ حُرَّةٍ زَمِيلُهُ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَرَى سَبِيلَهُ
وَلَا يَفَارِقُ جَزَعًا أَكِيلَهُ

وتراجع هو والمجدّر (رضي الله عنه) وكان ذلك يقول^(١):

أنا الذي أزعّم أصلي من يلي أضرب بالحربة حتى تنثني
فقتله المجدّر لما جاء دون زميله. وكان العباس (رضي الله
عنه) أسره رجل قصير ليس بالقوي من الأنصار هو كعب بن عمرو
(رضي الله عنه) وهو المشهور بكنيته أبي اليسر، وهو أخو بني
سلمة. ذكر بعض أصحاب المغازي^(٢) أن العباس كان يئنّ أئناً في
الأسر، فسمع رسول الله ﷺ أنينه فلم يستطع أن ينام حتى خففوا عليه
الوثاق فسكت، فلما سكت نام ﷺ. وعلى كل حال فالعباس بن
عبد المطلب (رضي الله عنه) لما أرسل قريش في فداء أسراهم كان
الأسير يُفدى بأربعين أوقية، قال أصحاب المغازي: أمرهم النبي ﷺ
أن يُضعفوا الفداء على العباس فأخذوا منه ثمانين أوقية، وضاعت له
عشرون أوقية أخذوها منه لما أسروه، وفدى ابني أخويه عقيل بن
أبي طالب بن عبد المطلب، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب،
وفدى حليفه عتبة بن عمرو أخا بني الحارث بن فهر، فصار دفع مالا
كثيراً لم يدفعه غيره، فمن هنا قالوا: نزلت فيه هذه الآية الكريمة مع
أنها نازلة في جميع أسرى بدر، والعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص
الأسباب، فلفظ الآية عام. وهذه القاعدة قاعدة معروفة قويّة يستدل
بها علماء الأصول على أن الآيات النازلة في أسباب خاصة أحكامها

(١) السابق.

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل (١٤١/٣) من طريق ابن إسحاق، وعنهما أورده
ابن كثير في تاريخه (٢٩٩/٣).

عامة، ولا تخصّص بأسبابها^(١)، ومن المشهور في أمثلتها: المثال لها بهذه الآية من أخريات سورة الأنفال، أنها نزلت في العباس بن عبد المطلب وحكمها عام. ومن الأدلة الدالة على هذه القاعدة الأصولية المهمة المعينة في التفسير - وهي أن العبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب - دلّ عليها الحديث الصحيح واللغة، أما ما دلّ على ذلك من الأحاديث فهو ما سيأتي في سورة هود - إن شاء الله - من أن سورة هود نزلت فيها آيات مدنية وهي سورة مكية كما قال غير واحد من العلماء أن قوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ﴾ [هود: ١١٤] نزلت في الأنصاري الذي جاءته المرأة تبتاع تمرأ فأعجب بجمالها، وكان زوجها غائباً في الجهاد، فقال لها: إن في البيت تمرأ أحسن من هذا. فلما دخلت البيت كان بينه وبينها بعض ما لا يليق من صغائر الذنوب، ثم إنه ندم وأخبر النبي ﷺ بذلك فأنزل الله فيه: ﴿إِنَّ الْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ﴾ تعني: فصلواتك الخمس تذهب عنك هذه السيئة التي اقترفت من هذه المرأة. فقال الرجل - كما في صحيح البخاري وغيره - ألي هذا وحدي يا رسول الله؟ وسؤال هذا الأنصاري هو سؤال عن هذه النازلة، كأنه يقول: آلهة بي لأنني سبب النزول، أو العبرة بعموم لفظ: ﴿إِنَّ الْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ﴾ فأجابه ﷺ: «بل لأمتي كلهم»^(٢). فدلّ على أن العبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب، ومن النصوص الدالة على هذه القاعدة: هو ما ثبت عن النبي ﷺ في

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣١) من سورة الأعراف.

الصحيح أنه أيقظ فاطمة وعلياً (رضي الله عنهما) ليصليا بالليل، فقال له علي (رضي الله عنه): إن أرواحنا بيد الله إن شاء بعثنا. فولّى ﷺ يضرب فخذيه ويقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَشَيْءٍ جَدَلًا ۝٥٤﴾ [الكهف: الآية ٥٤] ^(١). مع أن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَشَيْءٍ جَدَلًا ۝٥٤﴾ نزلت في الكفار الذين يجادلون في كتاب الله، فاعتبر النبي عمومها حتى جعله شاملاً لخصام علي له ومجادلته له؛ بأن أرواحهم بيد الله؛ لأن الله قال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ [الكهف: الآية ٥٤] الكافر مع وضوح القرآن وأدلته وتصريف أساليبه ﴿أَكْثَرَشَيْءٍ جَدَلًا ۝٥٤﴾ وخصاماً بالباطل.

ومما يدل على هذا من اللغة: إجماع أهل اللسان العربي أن الرجل لو كان له أربع زوجات فقامت إحداهن وسبت هذا الرجل وأغضبته فقال: أنتن كلكن طوالق. فإنهن كلهن يطلقن بحسب المدلول العربي ولا يختص بالمرأة التي أغضبته فاستوجبت الطلاق كما لا يخفى. وهذه الآية الكريمة نزلت في العباس بن عبد المطلب، وحكمها عام لمن معه، وظاهرها يشمل جميع الأسرى؛ لأنه قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ [الأنفال: الآية ٧٠] قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ﴾ بالإدغام.

وقراه نافع وحده من السبعة: ﴿يا أيها النبي﴾ بالهمزة من غير إدغام، ونافع قرأ لفظ النبيء والأنبياء في جميع القرآن بالهمزة

المحقة في رواية ورش في جميع القرآن، وفي رواية قالون عنه في جميع القرآن إلا في حرفين من سورة الأحزاب فقط، وهما قوله: ﴿إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ﴾ [الأحزاب: الآية ٥٠] وقوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ [الأحزاب: الآية ٥٣] فهذين الحرفين قرأهما عنه قالون كقراءة الجمهور، وقرأهما عنه ورش بالهمزة المحقة كغيرهما في سائر القرآن^(١).

وقوله ﴿قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ قرأه عامة السبعة غير أبي عمرو: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ وقرأه أبو عمرو وحده من السبعة: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا﴾^(٢) ومعنى الآية الكريمة: أن الله (جل وعلا) أمر نبيه أن يقول لمن في أيدي المسلمين من أسارى بدر يقول لهم هذا الكلام.

(الأسارى) جمع أسير، و (الأسرى) جمع أسير، إلا أن (الأسير) يُجمع على (أسرى) قياساً مطّرداً، وقاعدة معروفة؛ لأن (الفعل) المتّصف بما يُرثى له به يطرد جمعه تكسيراً على (فَعَلَى)^(٣) كمريض ومرضى، وقتيل وقتلى، وجريح وجرحى، وصرع وصرعى، وأسير وأسرى^(٤).

أما على قراءة ﴿أَسْكَرَى﴾ فهو جمعٌ مسموع، وإتيان الجموع على (فُعَالَى) أو (فَعَالَى) مسموع ولا يطرد منه شيء قياساً، ككسالى،

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٣.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

(٤) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأنعام.

وأَسَارَى، وَيَتَامَى، وَحِيَارَى، وَمَا جَرَى مَجْرَى ذَلِكَ^(١).

وقوله: ﴿قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ﴾ المراد بـ ﴿قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ﴾ من كانوا تحت أيديكم من الأسارى، وكل شيء كان في قبضة الإنسان وتحت قدرته وتصرفه تقول العرب: هو في يده؛ لأن اليد هي التي تزاوِل بها الأعمال وتؤخذ بها الأشياء عادة^(٢).

والأَيْدِي جمع (يد)، واليد من الألفاظ التي حذفت العرب لامها ولم تعوّض منها شيئاً، وأعربتها على العين، فдал اليد في محل العين، وهي مُعْرَبَةٌ على عينها وهو الدال، نُزِّل منزلة لامها، وحذفت لامها، وتنوسيت، وهي إحدى ألفاظ معروفة كذلك، كيدٍ، ودَمٍ، وغدٍ، ودَدٍ، وهنٍ، وما جرى مجرى ذلك^(٣). وأصل لامها المحذوفة ياء، أصلها (يدي) فاؤها ياء، وعينها دال، ولامها ياء. ولامها المحذوفة إنما تُرَدُّ عند التصغير وجمع التكسير، ففي تصغيرها تقول: (يُدَيَّة) وفي جمعها تقول: فاقطعوا أيديهما. وأصله: (أَيْدِيهِمَا) على وزن (أَفْعُل) لأن الأيدي أصل وزنه (أَفْعُل) (فَعَل) محذوف اللام مجموع على (أَفْعُل) إلا أن ضمة العين تُجعل كسرة لمجانسة الياء، وربما نطقت العرب باليد مثبتة لامها إثبات المقصور على الألف كالفتى. سُمع هذا عنهم قليلاً، ومنه قول الراجز^(٤):

يَا رُبَّ سَارِبَاتٍ مَا تَوَسَّدَا
إِلَّا ذِرَاعَ الْعَيْسِ أَوْ كَفَّ الْيَدَا
فرد اللام كما هي في (الفتى) وهذا نادر.

(١) انظر: حجة القراءات ص ٣١٤، الدر المصون (٥/٦٣٧).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنفال.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٩٥) من سورة الأعراف.

(٤) السابق.

وقوله: ﴿مِنَ الْأَسْرَى﴾ الأسرى جمع أسير، والأسير (فَعِيل) بمعنى (مَفْعُول) وهو اسم المفعول من (أَسْرَه) العرب تقول: أسره يأسره أسراً. فالفاعل (آسر) والمفعول (مأسور) إذا شده بالوثاق. وأصل هذه المادة مأخوذة من الإيسار، والإيسار: القِدّ. والقِدّ: هو جلد البعير غير المدبوغ؛ لأن جلد البعير إذا لم يُدْبَغ تسميه العرب قِداً. وكانوا يشدون الأسير بالجلد عند سلخه طرياً، فإذا يبس اشتدت قوته ولا يقدر أحدٌ على حله ولا قطعه ولا نزعه، ومن هنا قيل لكل مشدود شداً محكماً: إنه مأسور. وأصله من (الإيسار) وهو الشد بالإسار، أعني القِدّ وهو جلد البعير إذا كان غير مدبوغ. ومن هذا المعنى قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: الآية ٢٨] المراد بقوله ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أحكمتنا شدّ العظام بعضها إلى بعض بإحكام وإتقان شديد كما يُشدّ الشيء شداً قوياً بالقِدّ فيبس عليه فيمسكه إمساكاً قوياً^(١). وهذا صار معنىً معروفاً في كلام العرب، مشهور في كلامهم، فكل شيء شدته شداً محكماً تقول العرب: أسرته. ومنه سُمي الأسير، أي: لأنه يُشدّ بالإسار، وهو جلد البعير غير المدبوغ. وهذا معروف في كلامهم، ومنه: أسر مراكب النساء؛ لأن أعواده تُشدّ بالقِدّ حتى يتحكّم بعضه مع بعض، ومنه قول حميد بن ثور الهلامي^(٢):

وما دخلت في الخدب حتى تنقُضت تأسيراً على قِده وتخطماً

وهذا معنى معروف في كلام العرب. يعني: قل يا نبي الله لهؤلاء الذين أخذتموهم وكانوا في قبضتكم وتحت تصرفكم:

(١) مضى عند تفسير الآية (١١) من سورة الأعراف.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٩.

﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ العباس بن عبد المطلب قال للنبي ﷺ: يا نبي الله: احسب لي العشرين أوقية التي أخذوها مني، كانت من مالٍ معي. قال: «لا، ذلك مالٌ أعطناه الله منك فلا نحسبه لك أبداً». وضاعف عليه الفداء، وأمره بمفاداة ابني أخويه. فقال للنبي ﷺ: يا نبي الله لقد تركتني أتكفف قريشاً إلى يوم القيامة فقيراً. فقال له النبي ﷺ: «أين المال الذي دفنته أنت وأم الفضل لما أردت الخروج؟» فقال له: وما ذلك المال؟ قال له: «الذهب الذي دفنته أنت وأم الفضل، وقلت لها: ما أدري ما يصيبني في وجهي هذا فإن حدث بي حدث في سفري هذا فهذا المال لك وَلِيِّي: الفضل، وعبد الله، وعبيد الله، وقثم. ودفنتم المال». فقال: أشهد أنك رسول الله، والله ما علم بهذا أحدٌ غيري وغير أم الفضل^(١). وهي لبابة الصغرى بنت الحارث، أم أولاد العباس بن عبد المطلب، وهي هلالية مشهورة. لما أخذوا منهم هذا المال وكان الأسارى يأتون النبي ﷺ ويقولون: نحن مسلمون آمنّا بك وصدقناك وشهدنا أنك رسول الله، ووالله لنصحنّ لك على قومنا، ولا تأخذ منا شيئاً. فأنزل الله فيهم: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ (خيراً) هنا جاء مرتين ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ الأولى منهما ليست صيغة تفضيل، والثانية منهما صيغة تفضيل، والدليل على أنها صيغة تفضيل اقترانها بـ (من) لأن صيغة التفضيل المجردة تُقترن بـ (من) دائماً لفظاً أو تقديرًا. معناه: إن يعلم الله في قلوبكم إسلاماً وإيماناً صحيحاً وتصديقاً كما تزعمون يؤتكم خيراً، أي: شيئاً أخيراً وأفضل مما أخذ منكم من الفداء.

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (١٢) من هذه السورة.

يعني من حطام الدنيا وعرضها، ومن نعيم الجنة، ويغفر الله لكم أيضاً.

وقوله ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ يدل على أن محل نظر الله من عبده إنما هو القلوب كما جاء بذلك الحديث؛ لأن القلب هو الذي ينظر الله إليه فيعلم فيه الخير والشر؛ ولذا قال: ﴿إِنْ يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ والله (جل وعلا) عالم بما في الضمائر وما يخطر في القلوب ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ فَنَسُوهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: الآية ١٦] وقد بين القرآن العظيم في مواضع منه أن علم الله الإيمان والإخلاص في قلب الإنسان تكون له فوائد عظيمة، من تلك الفوائد: ما ذكره هنا في أخريات الأنفال في قوله: ﴿إِنْ يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ ومنها قوله في سورة الفتح: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: الآية ١٨] فكنى عما في قلوبهم بالاسم المبهم الذي هو الاسم الموصول. يعني أنه إيمان كما ينبغي وإخلاص كما ينبغي، ترتب على ذلك نتائج عظيمة كثيرة كقوله: ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ﴾ [الفتح: الآية ٢٠] وكقوله: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ [الفتح: الآية ٢١] أي: فأقدركم عليها، وكقوله جل وعلا: ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: الآية ٢٢] هذا الإيمان والتسليم الذي علمه الله في قلوبهم رتب عليه نتائج عظيمة مفيدة منها قوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [الأحزاب: الآية ٢٥] إلى آخر الآيات.

وهذه الآيات ينبغي لنا أن نعتبر بها فنظهر قلوبنا، ويكون ربنا يعلم منها الخير، ولا يعلم منها الشر؛ لأن ذلك يسبب لنا نتائج

عظيمة كصلاح الدنيا والآخرة؛ لأن هؤلاء الأسارى قال لهم: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا﴾ من المال ﴿وَمِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ ويزيدكم على ذلك المغفرة. قال العباس بن عبد المطلب: كان يقرأ: ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ قال: إن العشرين أوقية الذي ضاعت لي يوم بدر أبدلني الله خيراً منها، أعطاني عشرين عبداً كلهم يتاجر بمالٍ كثير، وهم لي، وأموالهم لي^(١). ولما جاء مال البحرين - أرسله ابن الحضرمي من البحرين - ذلك المال الكثير الذي ما دخل المدينة مالٌ أكثر منه في زمن النبي ﷺ، ونثره في المسجد ووزّعه، جاء العباس وقال: يا نبي الله أعطني! فاديت نفسي وعقيلاً. فقال له: «احثٌ من هذا المال». فحثا العباس في خميسة كانت عليه، ولم يزل يحثو فيها من المال حتى أراد أن يقوم فما قدر على أن يقوم، فقال للنبي ﷺ: مُر أحداً منهم يرفع معي المال!! فتبسّم ﷺ حتى بدى ضاحكه أو نابه وقال: «لا يعينك عليه أحد». فقال له: ارفعه أنت عليّ. فقال: «لا، اردد طائفة من المال حتى تستطيع حمله». فحثا عنه حتى استطاع أن يحمله، وحمله على كاهله. قال بعضهم: لم يزل ﷺ ينظر إليه حتى اختفى، لشدة حرصه على أخذ هذا المال. وقال العباس حينئذٍ: أما الأولى منهما فقد رأيناها: ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ والله لقد أعطانا خيراً مما أخذ منا، وإنا لنرجوا الثانية التي هي: ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ بعلمه المحيط بكل شيء ﴿فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ أي إيماناً صحيحاً وتصديقاً وإخلاصاً لله ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ أي:

(١) تقدم تخريجه في الموضع السابق.

(٢) تقدم تخريجه في الموضع السابق.

يعطكم خيراً، أي: مالا في الدنيا، وثواباً في الآخرة خيراً ﴿خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ أي: أفضل وأعظم مما أخذ منكم. والعرب استغنت بـ (خير) و (شر) عن (أخير وأشر)، فهما صيغتا تفضيل، والآخرية منهما صيغة تفضيل، وقد قال ابن مالك في كافيته^(١):

و غالباً أغناهم خيرٌ وشر عن قولهم أخيرٌ منه وأشرٌ

فالآخرة هنا تفضيل أي: يؤتكم أخير وأفضل، أي: أكثر خيراً وأعظم منه، وذلك كما وقع في مال البحرين أعطى العباس أكثر بأضعاف مما أخذ منه يوم بدر من الفداء، وأعطاه عشرين عبداً. وقال العباس: وأعطاني الله زمزم أيضاً ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة. فعوضه الله مئات الأضعاف على ما أخذ منه يوم بدر. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ أي: مما أخذه المسلمون منكم كالعشرين أوقية التي أخذت من العباس، وما أخذ في فدائهم من المال. وحذف الفاعل هنا للعلم به ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ أي: يغفر لكم ذنوبكم. حذف فاعل (أخذ) ومفعول (يغفر) والمعنى: يعطيكم خيراً مما أخذه منكم المسلمون يوم بدر، ويغفر لكم ذنوبكم كلها، وشرككم المتقدم وكفركم بالله. وهذا معنى قوله: ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: كثير المغفرة والرحمة لعباده المؤمنين، ولا سيما إذا علم في قلوبهم الإيمان والإخلاص له (جل وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ [الأنفال: الآية ٧١] ضمير واو الفاعل في قوله: ﴿وَأِنْ يُرِيدُوا﴾ راجع على الأسارى الذين في أيدي النبي ﷺ وأصحابه؛ لأنهم كانوا يقولون: آمنا بك وشهدنا أنك رسول الله، والله لننصحن لك على قومك، ولنكونن معك. ﴿وَأِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ بهذا الكلام، إن كان هذا الكلام أرادوا به الخيانة والمكر والخديعة فلا تهتم بشأنهم ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ ظرف مقطوع من الإضافة مبني على الضم. أي: قد خانوا الله من قبل يوم بدر بالكفر، وعبادة الأصنام، وتكذيب رسوله ﷺ فأمكن الله منهم. هذا الفعل الذي هو (أمكن) يتعدى إلى مفعول، ومفعوله محذوف، والمعنى: فأمكنكم الله منهم. وَحَذَفُ الْفَضْلَةِ إذا دل المقام عليه شائع مطرد في القرآن وفي كلام العرب، والعرب تقول: «أمكنني من كذا». إذا هياه لي وجعله في قبضتي، وهو معنى معروف في كلامها، وهو متعد إلى المفعول كما هو معروف، فالمفعول هنا محذوف، وليس الفعل لازماً كما لا شك فيه، ومما يدل على ذلك من كلام العرب قول كُثِّرَ عِزَّةٌ وهو عربي قح، ذكروا أنه ناداه عبد العزيز بن مروان، وأحضر عِزَّةً وجعل دونها سجفاً؛ أعني: سترأ. وقال لكُثِّرَ: تمنن، فما تمنن فهو حاضر. فتمنى إبلاً سوداً برعائها، أو غير ذلك من الأموال. فقال للغلام: ارفع السجف يا غلام. فرفعه عن عِزَّةٍ فإذا هي، فقال: لو تمنيت هذه لأعطيتها وزوجتك إياها. فندم كُثِّرَ وقال — وهو محل الشاهد^(١) — :

حلفتُ بربِّ الرَّاَقِصَاتِ إِلَى مَنِي يجوب الفيافي نصها وزميلها

(١) البيتان في ديوانه ص ٢٦٧، مغني اللبيب (١٩/١) (بشرح الأمير)، والثاني في رصف المباني ص ٦٦.

لأنَّ عَادَ لي عبد العزيز بمثلها وأمكنني منها إذا لا أقيّلها

ومحل الشاهد منه قوله: «وأمكنني منها» أي: جعلها في قبضتي وتحت تصرفي. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَمَكَنَ مِنْهُمْ﴾ أي: أمكنك الله أنت وأصحابك منهم يا نبي الله، فلا تهتم بخيانتهم.

وقوله: ﴿خِيَانَتَكَ﴾ الياء فيه منقلبة عن الواو؛ لأن مادة (الخيانة) أصلها من أجوف واوي العين، أصلها من (خَوْن) ولذا يقال في المبالغة منها: (خَوَّان). ولو كانت يائية لقليل: (حيان) ويقال في ماضيها: خان يخون. ولو كانت يائية لقليل: يخين. إلا أن القاعدة المقررة في التصريف أن الواو إذا تقدمتها كسرة وجاء بعدها ألف وجب إبدالها ياءً، كالخيانة من الخون، والحيازة من الحوز، والصيانة من الصون، والقيامة من قام يقوم^(١). قال بعض علماء العربية: على القول بجمع المصادر تُجمع الخيانة على (خيائن) اعتداداً بالياء المبدلة من الواو، والقياس أن تُجمع على (خوائن) إلا أنهم فرقوا بين جمع (خيانة) وبين جمع (خائنة) فجعلوا هذه بالياء وإن كان أصلها الواو.

﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ خيانتهم لله هي كفرهم بالله، وعبادتهم للأصنام، وتكذيبهم لنبيه ﷺ ﴿فَأَمَكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ﴾ جل وعلا ﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿عَلِيمٌ﴾ (الفعيل) من صيغ المبالغة، وعلمه (جل وعلا) يستحق أن يُبالغ فيه؛ لأن علمه محيط بكل شيء، وهو (جل وعلا) يعلم الموجودات والمعدومات والواجبات والجائزات والمستحيلات، حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم المعدوم الذي سبق

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنفال.

في علمه أنه لا يُوجد، فهو يعلم أن لو وُجد كيف يكون، وإن سبق في علمه أنه لا يكون؛ لإحاطة علمه بكل شيء، فهو يعلم أن أبا لهب لم يؤمن، ويعلم لو آمن سيكون إيمانه تاماً أو ناقصاً مثلاً، والآيات القرآنية الدالة على هذا المعنى كثيرة جداً، من ذلك: أن الكفار إذا عاينوا القيامة ورُفع عنهم الغطاء، وشاهدوا الحقائق تمنوا الرد إلى الدنيا مرة أخرى ﴿فَقَالُوا يَلَيْلَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾ [الأنعام: الآية ٢٧] وفي القراءة الأخرى^(١): ﴿وَلَا تُكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾ وهذا الرد إلى الدنيا الذي تمنوه الله عالم بعلمه الأزلي أنه لا يكون، ومع علمه بأنه لا يكون فهو عالم أن لو كان كيف يكون، كما صرح به في قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٢٨].

والمتخلفون عن غزوة تبوك لا يحضرونها أبداً؛ لأن الله خَلَفَهُمْ عنها لحكمة وإرادة إلهية كما قال: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَعَدَّوْا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: الآية ٤٦] ومع كون خروجهم لا يكون هو عالم أن لو كان كيف يكون، كما صرح به في قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضْعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة: الآية ٤٧]. ونظائر هذا كثيرة في القرآن، فعلم الله محيط بكل شيء. و (الفعل) صيغة مبالغة.

وقوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ فالعليم والحكيم من أسمائه (جل وعلا) وكلاهما تتضمن صفة من صفاته (جل وعلا)؛ لأنه حكيم عليم. قال بعض العلماء: الحكيم لأنه حكيم في أقواله وأفعاله

(١) مضى عند تفسير الآية (٢٨) من سورة الأنعام.

وتشريعاته، فلا يقول إلا ما هو في غاية الإحكام، ولا يفعل إلا ما هو في غاية الإحكام ولا يأمر إلا بالخير، ولا ينهى إلا عن الشر، ولا يجازي بالشر إلا الشر، ولا بالخير إلا الخير. وكان بعض العلماء يقول: الحكمة هي العلم النافذ الذي يعصم الأقوال والأفعال أن يعترها الخلل.

وهي في الاصطلاح: إيقاع الأمور في مواقعها ووضعها في مواضعها^(١)، ولا تتم الحكمة إلا بالعلم، فلا تتم الحكمة إلا بتمام العلم، وفي قدر ما يكون في العلم من النقص يكون في الحكمة؛ لأنك ترى الحاذق القلب البصير يعمل الأمر يظن أنه في غاية الإحكام، وغاية الإتقان، وأنه وضعه في موضعه، وأوقعه في موقعه، ثم ينكشف الغيب بعد ذلك أن فيه هلاكه أو ضرراً عظيماً عليه فيندم ويقول: ليتني لم أفعل، ولو فعلت لكان كذا، كما قال^(٢):

لَيْتَ شِعْرِي وَأَيْنَ مَنِّي لَيْتُ إِنَّ (لَوْ) وَإِنَّ (لَيْتاً) عَنَاءُ
وفي الحديث: إن (لو) تفتح الباب للشيطان^(٣). قال الشاعر^(٤):

أُلامٌ عَلَى (لَوْ) وَلَوْ كُنْتُ عَالِماً بِأَذْنَابِ (لَوْ) لَمْ تَفُتْنِي أَوَائِلُهُ
والله وحده (جل وعلا) لا يجري عليه لو فعلت كذا لكان أصوب؛ لأنه عالم بخفايا الأمور، وما تنكشف عنه الغيوب،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٩) من هذه السورة.

(٤) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

وما تجري به الأقدار، فلا يجري عليه شيء من ذلك، فلا يفعل فعلاً إلا وهو في غاية الإحكام، ولا عملاً ولا تكليفاً ولا جزاءً إلا هو في غاية الحكمة، والوضع في الموضع، والإيقاع في الموقع؛ ولذا قال: ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ﴾ وهذان الوصفان من أسمائه (جل وعلا) من أعظم ما يستدعي الإنسان إلى أن يطيع ربه ولا يعصيه، وأن يذكره ولا ينساه، فلأن كونه عليمًا تعرف به أن علمه المحيط بكل شيء يقتضي أنه لا يدعوك إلا لما لك فيه الخير والعواقب الحسنة الجميلة؛ لأنه يعلم عواقب الأمور، وما تؤول إليه، وما تنكشف عنه الغيوب، وما تجري به الأقدار، فلا يأمرك إلا بما هو خير مؤكد بلا شك وبكل يقين، وكونه حكيماً يدل على أنه لا ينهاك إلا عن شر، ولا يأمرك إلا بخير، فإن كان مبالغاً في الحكمة والعلم كان ذلك مدعاة لأن يتبع في كل ما يأمر به وكل ما ينهى عنه؛ لأن علمه يعلم به أنه ما يدعو إليه خير، وما ينهى عنه شر، وحكمته يفهم منها أنه لا يضع الأمر إلا في موضعه، ولا يوقعه إلا في موقعه؛ ولذا قال جل وعلا: ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ﴾.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أنك لا تكاد تنظر ورقة واحدة [من المصحف الكريم إلا وجدت فيها إشارة إلى هذا الواعظ الأعظم، والزاجر الأكبر مما يبعث العبد على الإحسان والمراقبة في جميع أحواله وأعماله، وقد بين الله (جل وعلا) أن الغاية والحكمة التي]^(٢) / خلق الله من أجلها الخلق هي أن يبتليهم، أي: يختبرهم [١/ب]

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

أيهم أحسن عملاً، كما قال في أول سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: الآية ٧] وقال تعالى في أول سورة الكهف: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: الآية ٧] وقال في أول سورة الملك: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ثم بين الحكمة فقال: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: الآية ٢] ولم يقل: أكثر عملاً، فإذا عرف العبد أنه خلق لأجل أن يُختبر في إحسان العمل كان حريصاً على الحالة التي ينجح بها في هذا الاختبار؛ لأن اختبار رب العالمين يوم القيامة من لم ينجح فيه جُرَّ إلى النار، فعدم النجاح فيه مهلكة، وقد أراد جبريل (عليه السلام) أن ينبه أصحاب رسول الله ﷺ على عظم هذه المسألة وشدة تأكدها^(١) فقال للنبي ﷺ في حديثه المشهور: يا محمد - صلوات الله وسلامه عليه - أخبرني عن الإحسان؟ أي: وهو الذي خلق الخلق من أجل الاختبار فيه، فبين له النبي ﷺ أن طريقه الوحيدة هي هذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم، الذي هو طريق المراقبة والعلم فقال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٢).

وقد قدمنا ضرب العلماء مراراً^(٣) مثلاً لهذا بأن الحاضرين أمام ملك لا يُنتهك حماه، شديد العقاب لمن انتهك حرماته، لا يقدر أحد منهم أن يفعل شيئاً يكرهه وهو ناظر إليه!! ورب السموات والأرض

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

مطلع على ما يسره خلقه، ومع هذا فإنهم لا حياء عندهم ولا ماء في وجوههم، لا يستحون ممن خلقهم (جل وعلا) وهو معهم أين ما كانوا، مراقب على خطرات قلوبهم وجميع أعمالهم. فعلى العاقل أن ينتبه لهذه الآيات، ويعلم أن ربه حكيم عليم، يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور. ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: الآية ١٦] فيعلم أن ربه ناظر إليه مطلع عليه، فلا يفعل أمام ربه إلا ما يرضي ربه (جل وعلا)، أما أن يبارز ربه بالمعاصي بوجه لا حياء فيه ولا ماء فهذا مما لا ينبغي؛ ولذا يقول (جل وعلا) بعد كل أمر ونهي: ﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿خَيْرٌ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿بَصِيرٌ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ إلى غير ذلك من الآيات التي بمعناها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٢].

قرأ هذا الحرف عامة القراء غير حمزة وحده: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيتِهِمْ﴾ بفتح الواو، وقرأه من السبعة حمزة وحده: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلايَتِهِمْ من شيء﴾ بكسر الواو^(١). والتحقيق أن الولاية والولاية معنيان صحيحان، ولغتان فصيحتان، وقراءتان سبعيتان، فما يذكر عن الأصمعي من أنه يقول: «إن قراءة حمزة خطأ». هو الذي أخطأ فيه^(٢)، أما قراءة حمزة فهي قراءة صحيحة، ولغة معروفة فصيحة،

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٤.

(٢) انظر: الدر المصون (٥/٦٤٠).

فالولاية والولاية كالدلالة والدلالة، فهما لغتان عربيتان وقراءتان سبعيتان فصيحتان.

وكان المسلمون في أول الإسلام يتوارثون بالهجرة والمؤاخاة دون القرابات؛ لأن النبي ﷺ لما نزل المهاجرون بالأنصار والمهاجرون فقراء آخى بين المهاجرين والأنصار، فصاروا يتوارثون بتلك الأخوة دون القرابات، فإذا مات واحد منهم ورثه أخوه الذي آخى النبي ﷺ بينه وبينه دون قرابته، وكان الذين لم يهاجروا لا يرث لهم في إخوانهم الذين هاجروا؛ لأنها كانت بالهجرة والمؤاخاة، ونسخ الله - تعالى - ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٧٥] كما سيأتي إيضاحه.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هذه أولاً في المهاجرين، الله (جل وعلا) كأنه قسم المؤمنين طوائف، طائفة هم المهاجرون ذكرهم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ آمنوا بالله ورسوله وهاجروا أوطانهم وديارهم وأموالهم في سبيل الله (جل وعلا) وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم؛ لأنهم جعلوا أموالهم في مؤن الجهاد من شراء السلاح، والمراكب للقتال، ومؤن القتال، وجاهدوا بأنفسهم حيث عرّضوها للموت وللخطر في الجهاد، كل هذا في سبيل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾ الهجرة كانت هجرة متعددة متنوعة أولها الهجرة إلى الحبشة - وقد هاجروا إلى الحبشة مرتين - ثم الهجرة إلى المدينة، وكانت الهجرة إلى المدينة واجبة، وكان الذي أسلم ولم يهاجر كالذي يسلم ويبقى في البوادي من الأعراب لا يرث من أخيه المسلم المهاجر شيئاً، وكان الذين أسلموا ولم يهاجروا لا نصيب لهم في الغنائم، ولا في الخمس، ولا في

شيء مما عند المسلمين، وليس لهم على المسلمين من النصر إلا إن استنصروهم على عدو في الدين خاصة كما سيأتي إيضاحه.

الطائفة الثانية: هم الأنصار، أهل المدينة، الذين كانوا قبلهم.

الطائفة الثالثة: هم الذين هاجروا بعد ذلك، فهم مهاجرون وأنصار وطائفة جاؤوا بعد ذلك كما سيأتي تفاصيله وإيضاحه؛ ولذا قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: بالله ورسوله وبكل ما يجب به الإيمان ﴿وَهَاجَرُوا﴾ هاجروا أوطانهم وأموالهم وديارهم. والمهاجرة: هجر الشيء أصله المباعدة منه. وقد هاجروا أولاً إلى الحبشة، وثانياً إلى المدينة. ثم إن هذه الهجرة التي كان بها التوارث ولا يقبل من أحد إلا أن يفعلها نسخت بفتح مكة، وقال فيه النبي ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية»^(١).

والتحقيق أن الهجرة لا تنقطع أبداً، إلا أن الهجرة المخصوصة التي كانت إلى النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة هي التي انقطعت بفتح مكة لانتشار الإسلام في جزيرة العرب، أما الهجرة التي لا تنقطع فهي أن كل إنسان يُعَرِّضُ له في دينه، وصار لا يقدر على إقامة شعائر دينه في محل فواجب عليه بإجماع العلماء أن ينتقل من هذا المحل، ويبذل في ذلك كل مجهود حتى يصل إلى محل يتمكن فيه من إقامة شعائر دينه، وهذه الهجرة التي لا تنقطع. والمهاجر الحقيقي هو من

(١) أخرجه مسلم في الإمارة، باب المبايعة بعد فتح مكة على الإسلام، حديث رقم: (١٨٦٤)، (١٤٨٨/٣)، من حديث عائشة (رضي الله عنها) مرفوعاً، وقد أخرجه البخاري في مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ، حديث رقم: (٣٨٩٩)، (٢٢٦/٧) موقوفاً على ابن عمر، وأطرافه: (٤٣٠٩)، (٤٣١٠)، (٤٣١١).

هجر ما نهى الله عنه ورسوله كما هو معلوم. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٧٢] مفعول (آووا) ومفعول (نصروا) كلاهما محذوف لدلالة المقام عليه. والمعنى: آووا الذين هاجروا إليهم وهم النبي ﷺ وأصحابه ونصروهم. وهؤلاء الذين آووا ونصروا هم الأنصار أبناء قِيلة، الذين كانوا من سكان المدينة، الذين هاجر إليهم النبي ﷺ وأصحابه.

وقوله: ﴿آوَوْا﴾ العرب تقول: آواه يؤويه إيواءً إذا جعل له مأوى ينضم إليه. أي: جعل له مسكناً ومنزلاً يسكن إليه؛ لأنهم أسكنوهم في ديارهم، وشاطروهم أموالهم، وهيئوا لهم كل أسباب الراحة، وذلك معنى إيوائهم لهم. ونصروهم، النصر في لغة العرب: إعانة المظلوم. أي: أعانوهم على أعدائهم حتى تمكن الإسلام وانتشر وفتحت مكة، وفتحت جميع جزيرة العرب، وانتشر بعد ذلك الإسلام في أقطار الدنيا. ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ والمعنى: إن المهاجرين والأنصار بعضهم أولياء بعض. فعبر عن المهاجرين بلفظ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وعبر عن الأنصار بـ ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ لأنهم آووا النبي ﷺ وأصحابه ونصروهم على أعدائهم. ﴿أُولَئِكَ﴾ أصل قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ، والمبتدأ وخبره خبر المبتدأ الأول، فلما دخلت (إن) صار المبتدأ الأول اسمها، والمبتدأ الأخير وخبره خبر (إن) كما هو معروف لا يخفى. هذا معنى ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾. معناه: أن المهاجرين أولياء الأنصار، والأنصار أولياء المهاجرين، فبعض المهاجرين أولياء المهاجرين والأنصار، وبعض الأنصار أولياء

المهاجرين والأنصار، فهم أولياء بعضهم على بعض. وكانت هذه الولاية يتوارثون بها دون غيرهم، وهذه الولاية ولاية نصر ومعاونة ومساعدة وميراث تعم ذلك كله. وهذا معنى قوله: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ الأولياء جمع ولي، والولي: كل من ينعقد بينك وبينه سبب يجعلك تواليه ويواليك تسميه العرب ولياً^(١)؛ ولذا كان الله ولي المؤمنين ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لأنهم يوالونه بالطاعة ويواليهم بالجزاء والمغفرة، والمؤمنون بعضهم أولياء بعض. وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

والأولياء جمع الولي، وقد تقرر في فن التصريف أن (الفعل) بمعنى اسم الفاعل يطرد جمعه على (فُعَلَاءَ) إلا إذا كان معتل اللام أو مُضَعَّفًا فينقاس جمع تكسيره على (أَفْعِلَاءَ)^(٢) فمثاله في المعتل: ولي وأولياء، وتقي وأتقياء، وسخي وأسخياء، وشقي وأشقياء، ونبي وأنبياء. ومثاله في المضعف: شديد وأشداء، وحبيب وأحباء. وما جرى مجرى ذلك.

﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ التنوين في قوله ﴿بَعْضٍ﴾ تنوين عوض، عوض من الإضافة. أي: بعضهم أولياء بعضهم. فحذف المضاف إليه وعوض منه التنوين، ومعلوم أن من أقسام التنوين ما يسمى «تنوين العوض» سواء كان عوضاً عن حرف، أو عن كلمة، أو عن جملة كما هو معروف في محله. هذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾ هؤلاء الذين آمنوا ولم يهاجروا على أقسام: منهم الذين يرجعون إلى قبائلهم في البادية من الأعراب، ومنهم من يكون في أهل مكة، وهؤلاء الذين في أهل مكة منهم من يؤمن ولم ينزل بين أظهر الكفار اختياراً كالذي وقع ممن ذكرنا في سورة الأنفال، وهم العاص بن نبيه، والحارث بن زمة بن الأسود، وعلي بن أمية، وأضرابهم الذين نزل فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (٩٧). ثم إن الله استثنى منهم المستضعفين الذين لا حيلة لهم فعذرهم فقال: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ (٩٨) فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا (٩٩). [النساء: الآيات ٩٧ - ٩٩]. كان ابن عباس يقول: أنا من المستضعفين من الولدان، وأمي من المستضعفات من النساء^(١). قبل هجرتهم، أما الذين أسلموا ورجعوا إلى ديارهم في البادية كأبي ذر وأمثاله ممن أسلموا، ثم رجعوا ولم يهاجروا، بل بقوا في البادية فهؤلاء لا يرثون إخوانهم المهاجرين، بل يرثهم قبلهم إخوانهم من الأنصار والمهاجرين، وليس لهم في غنيمة المسلمين ولا في خمس الغنائم شيء، إلا أنهم يحكم لهم بحكم الإيمان، وإذا استنصروا المسلمين استنصار دين خاصة فعليهم أن ينصروهم، إلا إذا استنصروهم على من بينهم وبينهم مهادنة وعهود كما يأتي تحريره قريباً إن شاء الله. وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾.

(١) أخرجه البخاري في التفسير، باب قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾

قال بعض العلماء: الولاية المنفية هنا هي ولاية الميراث خاصة، وهو مروي عن ابن عباس^(١) وجماعة من الصحابة فمن بعدهم.

وقال بعض العلماء: هي جميع الأنواع: الموالاة من الميراث والمعاونة.

والتحقيق: أنها عامة إلا ما استثنى منها وهو النصر الديني خاصة؛ لأن الله استثناه بقوله: ﴿وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ هذا الذي بقي من ولايتهم مع عدم هجرتهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيتٍ مِّن شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ وقد بين عذر المستضعفين وعدم عذر الذين كانوا على قدرة وبقوا بين أظهر الكفار المحاربين للنبي ﷺ حتى يهاجروا.

ثم قال: ﴿وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾. الاستنصار طلب النصر، وقد تقرر في علم العربية: أن من معاني السين والتاء: الطلب. استغفر: طلب المغفرة، واستطعم: طلب الطعام، واستسقى: طلب السقيا، واستنصر: طلب النصر، ﴿وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ﴾ أي: طلبوا نصركم في الدين.

قوله: ﴿فِي الدِّينِ﴾ يدل على أنهم لو استنصروهم نصر قومية وعصبية أنهم ليس عليهم أن ينصروهم، وإن المناصرة إنما هي في الدين، فلا مناصرة في العصبيات، ولا في القوميات، ولا في الأغراض الفاسدة، وإنما المناصرة في الله، وفي دين الله (جل وعلا)؛ ولذا قال: ﴿فِي الدِّينِ﴾ والمراد بالدين: دين الإسلام كما قال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: الآية ١٩]،

(١) ابن جرير (٧٨/١٤) من طريق علي بن أبي طلحة.

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: الآية ٨٥]. وقد بين النبي ﷺ في حديث جبريل أن الدين شامل للإيمان والإحسان والإسلام حيث سألته عن الإيمان وفسره له، والإسلام وبيّنه له، والإحسان كذلك. ثم قال: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»^(١). فعلم من قوله: «يعلمكم دينكم» أن اسم الدين شامل لكل من الإحسان والإسلام والإيمان كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ أَسْتَضِرُّوكُمْ فِي الَّذِينَ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ أي: فواجب عليكم نصرهم. أي: إعاتتهم الإعانة الدينية لا الإعانة العصبية القومية فذلك لا يكون؛ لأن الإعانات والانتصارات إنما هي في سبيل الله، وعلى كتاب الله، لا في سبيل الشيطان، ولا على سبيل العصبية وقضايا الجاهلية الأولى كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ الجار والمجرور في قوله: ﴿عَلَى قَوْمٍ﴾ يتعلق بمحذوف، إلا إن استنصروكم على قوم فلا تنصروهم على قوم بينكم وبينهم ميثاق.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن لفظ القوم يختص في الوضع العربي بالذكور دون الإناث، كما قال تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾ [الحجرات: الآية ١١] فعطفه النساء على القوم في آية الحجرات هذه يدل على أن القوم لا يتناول النساء وضعاً، ومثل الآية الكريمة قول زهير وهو عربي جاهلي قح^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

وَمَا أَذْرِي وَسَوْفَ إِخَالُ أَذْرِي أَقَوْمٌ آلَ حِصْنٍ أَمْ نِسَاءُ

فعطف النساء على القوم فدل على عدم دخولهن فيهم، وقد دل القرآن العظيم على أن المرأة قد تدخل في اسم القوم بحكم التبعية إذا اقترن المقام بما يدل على ذلك، كقوله في ملكة سبأ: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: الآية ٤٣] وما جرى مجرى ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينَكُمْ وَيَبِينَهُمْ مِيثَاقٌ﴾.

المراد بالميثاق: المهادنة والمعاهدة، وأصل الميثاق في لغة العرب: العهد المؤكد^(١)، فكل عهد كان مؤكداً تسميه العرب ميثاقاً. وعلى هذا فكل ميثاق عهد، وليس كل عهد ميثاقاً. وياء الميثاق مبدلة من واو، ووزنه بالميزان الصرفي (مِفْعَال) وفأؤه واو، وأصله: (موثاق)^(٢) كميعاد من الوعد، وميزان من الوزن، وميثاق من الوثوق؛ ولذا يُصَغَّرُ على (مُوثِيق) لأن التصغير يرد العين إلى أصلها. ويُجمع جمع التكسير على (مِثَاقٍ) على القياس. وما سمع عن العرب من تكسيره على (مِثَاقٍ) كقول عياض بن درة الطائي^(٣):

حِمَى لَا يُحَلِّ الدَّهْرَ إِلَّا بِأَذْنَانَا وَلَا نَسْأَلُ الْأَقْوَامَ عَقْدَ الْمِثَاقِ

فهو سماع يحفظ ولا يقاس عليه؛ لأنه اعتد بالعارض هنا على غير القياس. وهذا معنى قوله: ﴿فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينَكُمْ وَيَبِينَهُمْ مِيثَاقٌ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٦٩) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٧٣.

(٣) البيت في الخصائص (١٥٧/٣)، اللسان (مادة: وثق) (٨٧٦/٣).

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٧٢) يعني: لا يخفى عليه شيء من أعمالكم، وهذا هو الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم الذي كنا نتحدث عنه الآن ونخبر بكثرته في القرآن العظيم لشدة عظم موعظته وزجره لمن كان له قلب. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٢].

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصَائِبِهِمْ أُولَٰئِكَ بَعْضٌ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (٧٣) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٤) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٥) [الأنفال: الآيات ٧٣ - ٧٥].

يقول الله (جل وعلا): ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصَائِبِهِمْ أُولَٰئِكَ بَعْضٌ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (٧٣). هذه الآية الكريمة من الآيات العظام التي يعتبر بها؛ لأن ما ذكره الله (جل وعلا) فيها وما حذر منه من الفتنة والفساد الكبير إن لم يوالي المسلمون بعضهم بعضاً، ويقطعوا موالاة الكفار، ويتركوا الكفار بعضهم يوالي بعضاً، ما حذر به من أنهم إن لم يحافظوا على صدق الموالاة بينهم ومقاطعة أعدائهم تقع في الأرض الفتنة والفساد الكبير، فهو واقع منتشر الآن، يدل على عظم هذا القرآن العظيم وأنه كلام رب العالمين، وأن تحذيره حق، وترغيبه حق، والله في هذه الآيات من أخريات سورة الأنفال بين أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض، قال في المهاجرين والأنصار: ﴿أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أُولَٰئِكَ بَعْضٌ﴾ وهم في ذلك الوقت سادات المسلمين جميعاً في أقطار الدنيا؛ لأنهم هم الأغلبية والكثرة التي فيها رسول الله ﷺ.

ثم أتبع ذلك بأن الكفار بعضهم أولياء بعض، ويؤخذ من هذا — من قطع الولاية أولاً بين الكفار والمؤمنين — أنه لا يرث كافر مسلماً ولا مسلم كافراً؛ لأن الميراث لا بد له من ولاية بين الوارث والموروث، وقد قطع الله الولاية بينهما، وما دل عليه ظاهر هذه الآية الكريمة جاء مصرحاً به في الحديث الصحيح عنه (صلوات الله وسلامه عليه) حيث يقول: «لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر»^(١) وهذا لا نزاع فيه بين المسلمين، دل عليه عموم هذه الآيات الكريمة، وصرح به النبي ﷺ. ومن هذه الموالات قال بعض العلماء^(٢): منها ولاية النكاح، فالمرأة المؤمنة لا يلي عقدها أبوها الكافر؛ لأن الله قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين، والله يقول: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: الآية ١٤١] وقد قدمنا أن العبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب^(٣).

وكذلك قال العلماء: لو كانت كافرة ذمية وأراد مسلم تزويجها ولها ولي ابن عم أو أب من المسلمين فإنه لا يتولى عقد نكاحها ولو للمسلم، لانقطاع الولاية بين الكفار والمسلمين، وإنما يزوجه أقرباؤها من أهل دينها أو أساقفتهم. وشذ في هذه المسألة أصبغ — أحد أصحاب مالك بن أنس رحمه الله — فقال: إن الكافرة إذا كان لها ولي مسلم يزوجه من مسلم، قال: فعقد المسلم لها خير للمسلم

(١) أخرجه البخاري في الفرائض، باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم، حديث رقم: (٦٧٦٤)، (٥٠/١٢)، ومسلم في الفرائض، في فاتحته، حديث رقم: (١٦١٤)، (١٢٣٣/٣).

(٢) انظر: القرطبي (٥٧/٨).

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

من عقد الكافر^(١). وهذا القول ليس بصواب؛ لأنه لا ولاية بين مسلم وكافر البتة، والكفار بينهم ولاية الكفر، ولاية الشيطان والكفر، كما قال الله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

وهذه الآية تدل على أن الكفار بعضهم ولي بعض، وظاهرها أن الكافر يرث الكافر ولو اختلفت مللهم من الكفر، وبهذا الظاهر تمسك من قال يرث النصراني اليهودي واليهودي النصراني، كما يتوارث غيرهم من أهل الملل. والصواب أنه لا يتوارث أهل ملتين للحديث الوارد في ذلك عن النبي ﷺ: «لا يتوارث أهل ملتين»^(٢) وهو الأصوب، وهو أخص؛ لأنه يبين المراد بعموم هذه الآية الكريمة.

(١) انظر: القرطبي (٥٧/٨).

(٢) روى هذا الحديث غير واحد من الصحابة (رضي الله عنهم)، ومنهم:

١ — جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما)، عند الترمذي في الفرائض، باب لا يتوارث أهل ملتين، حديث رقم: (٢١٠٨)، (٤/٤٢٤)، وهو في صحيح الترمذي (١٧١٢)، الإرواء (١٢١/٦)، (١٥٥).

٢ — عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما)، عند أحمد (١٧٨/٢)، (١٩٥)، وأبي داود في الفرائض، باب هل يرث المسلم الكافر، حديث رقم: (٢٨٩٤)، (١٢٢/٨)، وابن ماجه في الفرائض، باب ميراث أهل الإسلام من أهل الشرك، حديث رقم: (٢٧٢٩)، (٩١٢/٢)، والدارقطني (٧٢/٤)، وابن الجارود (٢٣٢/٣)، وانظر: صحيح أبي داود (٢٥٢٧)، وصحيح ابن ماجه (٢٢٠٧)، الإرواء (١٢٠/٦).

٣ — أسامة بن زيد (رضي الله عنهما)، عند الحاكم (٢/٢٤٠)، وانظر: الإرواء (١٢٠/٦).

٤ — عن الشعبي مرسلًا، عند الدارمي (٢/٢٦٧).

وساق الدارمي في هذا المعنى جملة من الآثار عن بعض الصحابة (رضي الله تعالى عنهم).

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأ، و ﴿بَعْضُهُمْ﴾ مبتدأ آخر، و ﴿أُولَئِكَ﴾ خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول كما هو واضح. وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن مادة الكاف والفاء والراء (كَفَرَ) أن معناها في لغة العرب التي نزل بها القرآن: الستر والتغطية، فكل شيء غطيته وسترته فقد كفرته، وهذا معنى معروف في كلام العرب مشهور مبتذل في كلامهم جداً، ومنه سمت العرب الليل كافراً؛ لأنه يكفر الأجرام ويغطيها عن العيون بظلامه، ومنه قول لبيد بن ربيعة (رضي الله عنه) في معلقته^(٢):

حتى إذا أَلْقَتْ يَدَا فِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الشُّغُورِ ظَلَامُهَا
ومن هذا المعنى قول لبيد أيضاً في معلقته هذه^(٣):

يَعْلُو طَرِيقَةً مَتْنُهَا مَتَوَاتِرٌ فِي لَيْلَةٍ كَفَرَ النُّجُومَ غَمَامُهَا
يعني: ستر النجوم وغطاها غمامها. هذا أصل المادة، وتكفير السيئات من هذه المادة؛ لأن الله يغطيها ويسترها بحلمه حتى لا يظهر لها أثر يتضرر به صاحبها، وإنما قيل للكافر (كافر) لأنه يغطي أدلة التوحيد بجحوده مع وضوحها، ويغطي نعمة الله ويسترها كأنه ليس عليه إنعام من الله حيث يأكل رزقه ويتقلب في نعيمه ويعبد غيره.

وقوله (جل وعلا) في هذه الآية الكريمة: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ هي (إن) الشرطية أدغمت في (لا) النافية. والمقرر في علم العربية: أن

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(إن) الشرطية التي تجزم فعلين إن جاءت بعدها (لا) النافية لا تمنع عملها من الجزم، فهي (إن) الشرطية، وفعل الشرط هو قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ مجزوم بحذف النون، وجزاء الشرط هو قوله: ﴿تَكُنْ فِتْنَةً﴾ والتحقيق: أن (تكن) أنه هنا تام، وأن (فتنة) فاعله، وليس من الأفعال الناقصة الناسخة كما هو الصواب، والضمير في قوله: ﴿تَفْعَلُوهُ﴾ أما الضمير المرفوع الذي هو الواو فهو عائد إلى النبي ﷺ وأصحابه، وهو يتناول جميع المسلمين إلى يوم القيامة. وأما الضمير المنصوب فهو ضمير الواحد الغائب — أعني الهاء في قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ — فلعلماء التفسير في مرجع هذا الضمير أقوال معروفة^(١) سنذكر طرفاً منها ونبين الصواب فيها — إن شاء الله — : قال بعض العلماء: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ راجع إلى الميراث المفهوم من قوله: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ لأنه يدخل فيها ولاية الميراث، إلا تركوا الكافر يرث الكافر، والمسلم يرث المسلم دون الكافر تكن فتنة. وهذا مروى عن ابن عباس^(٢) وغيره، ومعه أقوال شبهه.

والتحقيق الذي لا شك فيه — إن شاء الله — أن الضمير — الهاء — في قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ عائد إلى ما ذكره الله (جل وعلا) من ولاية المسلمين بعضهم بعضاً ومقاطعتهم للكفار، وولاية الكفار بعضهم بعضاً، وقد جرت العادة في كلام العرب الذي نزل به القرآن، وفي القرآن العظيم، أنه يرجع الضمير أو ترجع الإشارة إلى أشياء متعددة ويرجع الضمير إليها بصيغة الإفراد^(٣)، كأنه يعني بالضمير

(١) انظر: الدر المصون (٥/٦٤١).

(٢) أخرجه ابن جرير (٨٦/١٤) من طريق علي بن أبي طلحة.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

أي: ما ذكر من الأشياء المتعددة من اثنين فصاعداً، وهذا موجود في الضمائر، وفي كلام العرب، ولما أنشد رؤية بن العجاج في رجزه^(١):

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقٌ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيعُ الْبَهَقِ

قال له رجل: لِمَ قلت: «كأنه» إذا كنت تعني الخطوط فالصواب أن تقول: «كأنها» وإذا كنت تعني السواد والبلق فهلا قلت: «كأنهما» فأبى وجه لقولك: «كأنه»؟ قال: كأنه أي: ما ذكر. ومن أصرح الأدلة القرآنية في ذلك هو قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ (به) أي: بجميع ما ذكر من سمعكم وأبصاركم وقلوبكم كما لا نزاع فيه. وهذا معنى معروف في كلام العرب، وقد قدمنا بعض شواهد في سورة البقرة في الكلام على قوله: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾^(٢) أي: بين ذلك المذكور من الفارض والبكر. ومن نظيره في الإشارة قول ابن الزبير، السهمي^(٣):

إِنْ لِلْخَيْرِ وَلِلشَّرِّ مَدَى وَكِلَا ذَلِكَ وَجْهٌ وَقَبْلُ
أي: كلا ذلك المذكور.

والمعنى: إلا تفعلوا ذلك الذي ذكرنا من موالة بعضهم لبعض موالة صدق، ومقاطعتكم للكفار مقاطعة كاملة، وترك الكفار يوالي بعضهم بعضاً إلا تفعلوا هذا ﴿تَكُنْ﴾ أي: تقع ﴿فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) راجع الموضع السابق، وكذا ما ذكره عند تفسيره للآية (٦٩) من سورة البقرة.

(٣) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ وهذا المشاهد الآن، فإن من يسمون بالمسلمين تولوا الكفار وقاطعوا المسلمين، وصار هذا الكافر وهذا المسلم يزعمان أنهما أَخَوَان، وأنهما تجمعهما العصية الفلانية، أو القومية الفلانية، وأن هذه الدولة الكافرة صديقة، وأن هذين الشعبين شقيقان وما جرى مجرى ذلك.

فلم يفعلوا ما أمر الله بأن يفعلوه فكانت فتنة في الأرض وفساد كبير. ومن عَظُم هذه الفتنة اختلاط الحابل بالنابل؛ لأن المسلمين إذا صادقوا الكفار أعانوهم على أذية المسلمين وقتلهم وكل ما يريدونه بهم، وأطلعوهم على عوراتهم، إلى غير ذلك، فانتشر في الدنيا الفساد العريض العظيم، وانتشرت الفتنة، وهذا مشاهد يجب على المؤمنين أن يعتبروا بهذا فيقطعوا ولايتهم من جميع الكفار، ويصدقوا ولاية بعضهم لبعض لئلا تتمادى بهم هذه الفتنة والفساد الكبير.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن الفتنة جاءت في القرآن لمعاني معروفة، أشهر معاني الفتنة: أن أصل الفتنة هي وضع الذهب في النار ليُمْتَحَن بسبكه في النار: أخالص هو أم زائف؟ تقول العرب: فتنت هذا الذهب. أي: جعلته في النار وأذبتة فيها؛ لأنه إذا ذاب تبين أخالص هو أم زائف؟ ولذا صار يأتي في القرآن وفي كلام العرب إطلاق اسم الفتنة على مطلق الوضع في النار، ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الذاريات: الآية ١٣] أي: يوضعون فيها ويحرقون. ومنه على أحد التفسيرين قوله تعالى:

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٣) من سورة الأنعام.

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: الآية ١٠] يعني: أحرقوهم بنار الأخدود. هذا معنى من معاني الفتنة.

ومعناها الثاني: أن الفتنة تطلق على الاختبار، وهذا أشهر معانيها، وهو في الحقيقة راجع إلى الأول؛ لأن وضع الذهب في النار ليختبر بالنار أخالص هو أم زائف؟ وإطلاق الفتنة على الاختبار إطلاق مشهور مستفيض في القرآن العظيم وفي كلام العرب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ ﴿١٦﴾ لَنَفْنَنَهُمْ فِيهِ﴾ [الجن: الآيتان ١٦، ١٧] ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: الآية ٣٥] أي: اختباراً وامتحاناً. إلى غير ذلك من الآيات.

وإطلاق الفتنة الثالث: تطلق الفتنة على نتيجة الاختبار بشرط كونها سيئة خاصة؛ لأن المختبر إذا كانت نتيجة اختباره سيئة كان ضالاً؛ ولذا تطلق الفتنة على الكفر والضلال، يقولون: فتنه عن دينه. أي: أضله. وهذا مفتون. أي: ضال في دينه. ومنه بهذا المعنى: ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [الأنفال: الآية ٣٩] أي: لا يبقى في الدنيا شرك على أصح التفسيرين؛ لأن قوله ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ غاية عيّا فيها القتال لئلا يكون في الدنيا شرك. وهذا بينه النبي ﷺ بياناً صريحاً صحيحاً في قوله: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»^(١) ﷺ.

قال بعض العلماء: جاء للفتنة إطلاق رابع في سورة الأنعام، وهو أنها أُطلقت على الحجة. قال: ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ وفي القراءة

الأخرى^(١): ﴿ثُمَّ لَازَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: الآية ٢٣] فهذه الفتنة هي في الحقيقة المعنى الثاني من هذه المعاني التي ذكرنا، وهي نتيجة الاختبار إذا كانت سيئة؛ لأنه إذا اتصل الكافر بالمسلم، والمسلم بالكافر صار الكافر صديق المسلم، وصار المسلم صديق الكافر، فكل هذا ضلال مخالف لما جاء من الله، تتسبب عنه المحن والبلايا كما هو معروف.

وقوله: ﴿وَفَسَادٌ﴾ الفساد في لغة العرب هو ضد الإصلاح، فكل أمر ليس على وجهه الصحيح الذي هو إصلاح تسمية العرب فاسداً. ووصف هذا الفساد بالكبير لأنه ضياع دين، وضعف إسلام، وقوة كفار، وإطلاعهم على عورات المسلمين بواسطة من يصادقهم ويواليهم من المسلمين، إلى غير ذلك من البلايا. وقد بين الله (جل وعلا) قبل هذا آيات تبين هذه الآية، فبين أن موالة الكافر للمسلم لا يرخص منها في شيء إلا بقدر ما يدفع الضرورة عند الخوف، ويكون ذلك باللسان لتفادي الخوف فقط، كما تقدم في قوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً﴾ [آل عمران: الآية ٢٨] أي: تخافوا منهم خوفاً كما قاله بعض العلماء. وقد قدمنا أنه (جل وعلا) بين أن الذي يتولى الكفار اختياراً رغبة فيهم وفي دينهم أنه منهم، كما تقدم في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [المائدة: الآية ٥١] فهذه الآيات الكريمة في القرآن العظيم وبالأخص هذه الآية من أخريات سورة الأنفال تبين للمسلم أنه تجب عليه مقاطعة الكافر والمباعدة منه، واعتقاد أنه حرب عليه، وقد

(١) مضت عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

جاءت أحاديث كثيرة تؤيد هذا المعنى، ففي بعض الأحاديث في رجل أخذ النبي ﷺ عند إيمانه قال: «وأن لا ترى نار مشرك إلا وأنت حرب عليه»^(١) وفي الحديث الآخر: «لا تتراءى نار مسلم وكافر»^(٢) فالعداوة يلزم أن تكون بين المسلمين والكفار / [كما ١٠/أ] قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ﴾^(٣) ﴿وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [الممتحنة: الآية ٤] هذا الذي ينبغي أن يسير عليه المسلمون ويتجنبوا هذه الفتن والفساد الكبير والبلايا التي طبقت الدنيا بسبب موالاته المسلم للكافر ومجافاة المسلم للمسلم؛ ولذا قال تعالى: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفُسَادٌ كَبِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٣] والله ما فعلوه اليوم، والله إن في الدنيا اليوم لفتنة وفساداً كبيراً منتشراً.

(١) أخرجه عبد الرزاق (١١/٣٣٠ - ٣٣١)، وابن جرير (١٤/٨٢ - ٨٣) عن الزهري مرسلًا.

(٢) لفظ الحديث: «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين»، قالوا: يا رسول الله لم؟! قال: «لا تراءى ناراهما». أخرجه أبو داود في الجهاد، باب النهي عن قتل من اعتصم بالسجود، حديث رقم: (٢٦٢٨)، (٧/٣٠٣)، والترمذي في السير، باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين، حديث رقم: (١٦٠٤، ١٦٠٥)، (٤/١٥٥)، والنسائي في القسامة، باب القود بغير حديدة، حديث رقم: (٤٧٨٠)، (٨/٣٦)، وانظر: الإرواء (٥/٢٩ - ٣٣)، السلسلة الصحيحة (٢/٢٣٠).

(٣) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

وقد تكون الفتنة والفساد الكبير بأسباب أُخر غير هذا، وقد تقرر في فن الأصول أن جزاء الشرط يجوز أن يكون أعم من شرطه، لا مانع من ذلك، فلا يلزم أنه لا تكون فتنة وفساد كبير إلا من هذا، فقد تكون فتنة وفساد كبير لأسباب أُخر، فإنك لو قلت مثلاً: إن بليت انتقض وضوؤك. لا يلزم من هذا أنه لا ينتقض وضوؤك إلا من البول، فقد تكون نواقض أُخر غير هذا؛ ولذا قد يوجد الفتنة والفساد الكبير لأسباب أُخر غير هذا المذكور؛ ولذا جاء في السنن وغيرهم من حديث أبي حاتم المزني (رضي الله عنه) وحديث أبي هريرة أن النبي (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه، إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد عريض» في بعض روايات الحديث: «وفساد عريض» وفي بعضها: «وفساد كبير». قالوا: يا رسول الله وإن كان فيه؟ قال ﷺ: «إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه، إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد عريض» أو «فساد كبير»^(١).

(١) حديث أبي حاتم المزني أخرجه الترمذي في النكاح، باب ما جاء إذا جاءكم من ترضون دينه وفزوجه، حديث رقم: (١٠٨٥)، (٣/٣٨٦)، والبيهقي (٧/٨٢)، والدولابي في الكنى (١/٢٥)، وانظر: السلسلة الصحيحة (١٠٢٢)، الإرواء (١٨٦٨).

وحديث أبي هريرة أخرجه الترمذي (الموضع السابق)، حديث رقم: (١٠٨٤)، (٣/٣٨٥)، وابن ماجه في النكاح، باب الأكفاء، حديث رقم: (١٩٦٧)، (١/٦٣٢)، والدورقي في (جزء فيه قراءات النبي ﷺ) ص ١٠٣ - ١٠٤، والحاكم (٢/١٦٤، ١٦٥)، والخطيب (١١/٦١).

وانظر: الإرواء (٦/٢٦٦).

وهذا أيضاً يدل على أن الفتنة والفساد الكبير تتعدد أسبابها وهو كذلك، فإن للافتتان والفساد الكبير المنتشر في الدنيا أسباباً كثيرة، ومن أعظم تلك الأسباب وأبرزها: مقاطعة المسلم للمسلم وموالاته للكافر، فهذا مما لا ينبغي، وهو من الأسباب العظيمة؛ لأن الله يقول لنبيه: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التحريم: الآية ٩] فاللين للكفار والمحبة والمؤاخاة لهم ليست من شأن المسلمين، ولا من خلق النبي وأصحابه، فالله (جل وعلا) أثنى على محمد ﷺ وعلى أصحابه بأنهم لا يضعون اللين إلا في موضع اللين، ولا يضعون القسوة إلا في موضع القسوة، قال: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ ليسوا بأصدقاء لهم ولا محبين ولا أولياء ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: الآية ٢٩] هذه عادة المسلم أن يكون شديداً عظيماً على الكافر، رحيماً رفيقاً ذليلاً على المسلم، هذه عادة المسلمين وصفات المسلمين، وقد مدح الله بها قوماً في سورة المائدة حيث قال: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ — يعني لا يهتم بهم المسلمون لعدم صعوبتهم وذلهم وتواضعهم للمسلمين — ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: الآية ٥٤] أشداء، وقد صدق من قال (١):

فَمَا حَمَلَتْ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَشَدَّ عَلَى أَعْدَائِهِ مِنْ مُحَمَّدٍ

(صلوات الله وسلامه عليه)، فهو لا يوالي الكفار، بل هو ولي المسلمين ﴿الَّتِي أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: الآية ٦]

= تنبيه: ورد في هذا المعنى أيضاً حديث عن ابن عمر (رضي الله عنهما)، وهو في

الكامل (١٧٢٨/٥)، والدولابي في الكنى (٢٧/٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (١٩٩) من سورة الأعراف.

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية [المائدة: الآية ٥٥] إلى غير ذلك من الآيات، فيجب علينا الاقتداء بالنبي ﷺ فنوالي المؤمنين ونلين لهم، ونرفق بهم، ونعادي الكفار ونكون أشداء عليهم؛ لأن الشدة في محل اللين خرق وحمق، واللين في محل الشدة خور وضعف، والصحيح أن يكون كل شيء في محله، وهذا في موضعه، وهذا في موضعه، كما لا يخفى، وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٣].

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٤] [شرع]^(١) الله (جل وعلا) ويبيِّن للمؤمنين أن يكونوا أولياء للمؤمنين، والكفار بين أنهم أولياء الكفار، وأثنى على المهاجرين والأنصار؛ لأن بعضهم أولياء بعض، مدح المهاجرين والأنصار وزكاهم وهو المطلع على ضمائرهم وخبايا ما يضمرون، بيِّن أن إيمانهم أنه إيمان حق لا شك فيه لا نفاق ولا ضعف، فأثنى عليهم ومدحهم مدحاً عظيماً من رب العالمين، قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ - بالله ورسوله وكل ما يجب به الإيمان - ﴿وَهَاجَرُوا﴾ - أوطانهم وأموالهم وديارهم - ﴿يَأْمُولُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فسرناه بالأمس.

وهذه الصفات كله يُقصد بها المهاجرون الذين هاجروا إلى المدينة هذه، وهم النبي ﷺ وأصحابه الذين هاجروا معه رضي الله عنهم.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

﴿وَالَّذِينَ آوَوْا﴾ يعني: آووههم، قد قدمنا أن العرب تقول: «آواه يؤويه إيواء» إذا ضمه إليه وجعل له مأوى يأوي إليه، والمأوى: المسكن والمنزل؛ لأن الأنصار هيؤوا للمسلمين أمكنة ينزلون فيها وهيؤوا لهم كل ما يستعينون به، وآخى النبي ﷺ بينهم، كان يقول: «فلان أخو فلان». فيتوارثان بذلك الإخاء، وكان الأنصار يشاطرونهم أموالهم، وقد آخى ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف الزهري (رضي الله عنه) وسعد بن الربيع الأنصاري (رضي الله عنه)، ذكر بعض أهل المغازي والأخبار أن النبي لما آخى بينهما جاء سعد إلى عبد الرحمن وقال: أرخص ما عندي نعلاي، فهذه إحداهما، وأعظم ما عندي زوجتي أنزل لك عن إحداهما، فإن تمت عدتها تزوجتها!! — وقد كان عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه) وأغلب المهاجرين تعففوا واتجروا — فقال له عبد الرحمن بن عوف: أقرضني درهماً. فأقرضه درهماً فاتجر به، فراح وعنده درهمان، ردّ إليه درهمه واتجر بالثاني، فراح وعنده درهمان، ولم يزل يتجر حتى انتشر عليه المال وكان من أغنياء الصحابة^(١) (رضي الله عنهم). فهم آووههم حيث هيؤوا لهم المساكن والأموال، وشاطروهم أموالهم، وأحسنوا إليهم كل الإحسان، كما في قوله: ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب ما جاء في قول الله عز وجل: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ رقم: (٢٠٤٨)، (٢٨٨/٤)، وطرفه في: (٣٧٨٠)، عن عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه)، وأخرجه أيضاً عن أنس (رضي الله عنه) (الموضع السابق) برقم: (٢٠٤٩)، وأطرافه في: (٢٢٩٣)، (٣٧٨١، ٣٩٣٧، ٥٠٧٢، ٥١٤٨، ٥١٥٣، ٥١٥٥، ٥١٦٧، ٦٣٨٦).

[الحشر: الآية ٩] هذا ثناء الله ومدحه للمهاجرين والأنصار، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ﴾ الإشارة في قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ شاملة للمهاجرين والأنصار معاً، فالمهاجرون هم المعبر عنهم بـ ﴿ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ والأنصار هم المعبر عنهم بقوله: ﴿ءَاوُوا وَنَصَرُوا﴾ أي: آووا النبي وأصحابه ونصروهم على أعدائهم، هؤلاء جميعاً ﴿هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ حق إيمانهم حقاً؛ لأنهم صدقوا إيمانهم بهجرتهم وجهادهم في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم وبإيمانهم، وأولئك حققوه بإيوائهم ونصرتهم لله؛ لأن الأنصار قامت موقفاً عظيماً حيث تحملت عداوة جميع أهل الدنيا في نصرة النبي ﷺ وأصحابه؛ ولذا قال: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ﴾ — هؤلاء — ﴿هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ بمعنى الكلمة الإيمان التام الذي هو لا قيل فيه ولا قال، بل هو الإيمان كما ينبغي.

وهذه من الآيات الدالة على تركية الصحابة لا سيما المهاجرين والأنصار، ووصفهم بالعدالة وصحة الإيمان، فإذا روى لنا مهاجري أو أنصاري حديثاً فلا نقول: هل هذا عدل أو غير عدل؟؟ لأنه لا مزيء أعظم تركية من الله، ولا تركية أعظم من قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٤] والله (جل وعلا) نوره بشأن المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم، ونوره بشأن جميع الصحابة وزكاهم في غير ما آية، فمن الآيات التي أثنى بها على المهاجرين والأنصار قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحُسْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التوبة: الآية ١٠٠] وفي

قراءة ابن كثير: ﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(١). والمصحف الذي أرسله عثمان إلى مكة فيه: ﴿مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ بذكر لفظة (من) وقراءة الجمهور والمصاحف التي أرسلت إلى الشام وإلى الكوفة والبصرة فيها: ﴿تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ بغير لفظة (من). فقولُه: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفَوَّضُونَ﴾ - لم يشترط فيهم شيئاً بل قال: - ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: الآية ١٠٠] - وهذه أعظم تزكية، والذين اتبعوهم - اشترط فيهم شرطاً وهو الإحسان؛ لأن قوله: ﴿يَا حَسَنُ﴾ اشترطه في خصوص الذين اتبعوهم، ومن هذه الآيات قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِ﴾ [الحديد: الآية ١٠] ثم قال: ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ كلاً من جميع الصحابة ممن أنفق وقاتل قبل الفتح وبعده وعد الله الحسنى.

ومن هذه الآية الكريمة قال ابن حزم: يجب على كل مسلم أن يعتقد أن الصحابة كلهم في الجنة؛ لأن الله صرح بذلك ولا يخلف الله الميعاد حيث قال: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِ﴾ - ثم صرح في الجميع بوعد الصديق الذي لا يخلفه قال: - ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾^(٢). وقال (جل وعلا) ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهِجْرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: الآية ٨] فزكاهم بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ثم ذكر الأنصار قال: ﴿وَالَّذِينَ بَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٨.

(٢) الإحكام ص ٦٦٤.

قَبْلَهُمْ ﴿ الدار: هي المدينة ﴿ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَنَ ﴾ أي: وانتهجوا الإيمان، فهو مفعول فعل محذوف دل المقام عليه^(١) ﴿ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾ قال جماعة من أهل العلم: إن المهاجرين أفضل من الأنصار؛ ولذا كان الأنصار لا يكون في صدورهم شيء من فضل المهاجرين عليهم، هكذا قاله غير واحد^(٢). ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: الآية ٩] ثم ذكر من يأتي بعدهم فقال: ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ [الحشر: الآية ١٠] ومن هذه الآيات أخذ مالك بن أنس (رحمه الله) إمام دار الهجرة أن الذين يسبون بعض أصحاب النبي ﷺ لا نصيب لهم في فيء المسلمين أبداً، وقال لبعضهم: هل أنتم من الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله؟ قالوا: لا، لسنا من هؤلاء. قال: هل أنتم من الذين قال فيهم: ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَنَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾؟ قالوا: لا، لسنا من هؤلاء. قال: وأنا أشهد أنكم لستم من الطائفة الثالثة التي قال الله فيها: ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ فأنتم تسبون الصحابة وتلعنوهم، فلستم من جملة من جعل الله لهم شيئاً من المسلمين فلا شيء لكم البتة^(٣).

وهذه الآيات وأمثالها في القرآن تدل على أن الذين يسبون

(١) انظر: القرطبي (٢٠/١٨).

(٢) انظر: ابن كثير (٣٣٧/٤).

(٣) تقدم عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

بعض أصحاب النبي ﷺ أنهم ضلّال، منابذون لهدي الله، مخالفون لكتاب الله الذي هو آخر الكتب السماوية نزولاً من عند رب العالمين (جل وعلا) وهذا معنى قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: الآية ٧٤].

قال بعض العلماء: (حقاً) مصدر^(١)، أي: حق ذلك حقاً، أي: لما حققوه به من الإيمان والهجرة والجهد بالنفس والمال في سبيل الله، إلى غير ذلك من الصفات.

﴿هُم مَّغْفِرَةٌ﴾ المغفرة (مَفْعَلَةٌ) من الغفران، وأصل مادة الغين والفاء والراء (غفر) أصلها معناها الستر والتغطية أيضاً كمادة (الكفر) لأن الله يستر بحلمه وفضله ذنوب التائبين إليه حتى لا يظهر لها أثر يتضررون به^(٢).

﴿وَرِزْقٌ﴾ هو ما يرزقهم الله في الجنة.

وقوله: ﴿كَرِيمٌ﴾ كل شيء حسن مبالغ في الحسن والجمال تسميه العرب كريماً، وإنما وصف رزقهم بأنه كريم لأن ما في الجنة من الأرزاق كله كريم ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ [البقرة: الآية ٢٥] وأرزاق الجنة مبيّنة في القرآن العظيم من مأكليها ومشاربها وغير ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿هُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: الآية ٧٤].

(١) انظر: القرطبي (٨/٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ
بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾﴾ [الأنفال:
الآية ٧٥].

للعلماء أقوال في المراد بالظرف في قوله: ﴿مِنْ بَعْدُ﴾ فقوله:
﴿مِنْ بَعْدِ﴾ ظرف منقطع من الإضافة مبني على الضم، وتقدير
مضافه هذا - المحذوف - فيه للعلماء أقوال متقاربة^(١):

قال بعض المحققين: أظهر الأقوال فيه أن المراد به: من بعد
صلح الحديبية. وهذا القول له اتجاه لمن عرف تاريخ النبي ﷺ
وأصحابه وتاريخ الهجرة وأهميتها؛ وذلك لأن النبي ﷺ كان عنده
التشديد العظيم في الهجرة، فلا بد لمن آمن أن يهاجر وإلا لم تكن له
ولاية عند المسلمين كما قدمناه في قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا
لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٧٢] لأن البلاد كلها
كانت بلاد حرب، والإيمان في المدينة، والذي أسلم إما أن يبقى في
دار حرب وإما أن يروح إلى النبي ﷺ والمسلمين، فلما كان صلح
الحديبية - وقد كان صلح الحديبية وقع في ذي القعدة من عام ست
من الهجرة بإجماع المؤرخين - خرج النبي ﷺ معتمراً، وساق معه
بعض البدن، وذلك في ذي القعدة من عام ست، فلما بلغ الحديبية
سمع به المشركون فتعرضوا له، وقالوا: والله لا يقتل أبناءنا ببدر
ويدخل علينا بلدنا ويطوف ببيتنا أبداً!! فوقع ما وقع مما هو مشهور.
﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الفتح: الآية ٢٥]

(١) انظر: القرطبي (٨/٨).

أي: وصدوا ﴿أَلْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾، وقد نزلت في قفوله من الحديدية سورة الفتح: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: الآية ١] نزلت في رجوعه من الحديدية كما قاله غير واحد، وقد وقع ما وقع، ولم يزالوا يرأسلونه ليردوه عنهم، أرسلوا له عروة بن مسعود سيد ثقيف، ومكرز بن حفص، وسهيل بن عمرو وأضرابهم، حتى انعقد بينه وبينهم الصلح على يد سهيل بن عمرو على المهادنة عشر سنين، وأغلظوا له في الصلح بأن من جاءه من قريش مسلماً رده إليهم، والذي جاء إلى قريش مرتداً عن الإسلام لا يردونه، وهذا معروف.

وقد كان النبي ﷺ قبلَ لهم هذه الشروط، وكتب وثيقة الصلح بينه وبينهم، وعقدها معه سهيل بن عمرو العامري (رضي الله عنه) — من بني عامر بن فهر من قريش (رضي الله عنهم) — وكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) اغتاض من تغليظ هذه الشروط، وقال: يا رسول الله ألسنا على الحق؟ ألسنا نحن الذين على الحق؟ كيف نرضى لهم بهذه الدنية؟! وأبو بكر يقول له: استمسك بغرز رسول الله ﷺ فهو أعلم منك. وكان هذا الصلح أول الفتح العظيم الذي فتح الله به على المسلمين؛ لأن النبي ﷺ يعلم ما فيه من المصلحة؛ لأنه لما وقعت الهجرة والمهادنة، وأمن الناس بعضهم بعضاً صار الصحابة يرجعون إلى قبائلهم ويبثون فيهم الإسلام، فانتشر في الناس دين الإسلام، حتى إن الكفار مكثوا سنتين لم ينقضوا العهد، وقد نقضوا العهد الذي أبرمه النبي ﷺ معهم في الحديدية؛ لأن بني بكر كانت بينهم وبين خزاعة دماء وحروب، ودخلت خزاعة في حلف النبي ﷺ، وبني بكر في عهد قريش،

فَعَدَّتْ بنو بكر على خزاعة، فأعانهم قريش عليهم بالسلاح، ونقضوا العهد بعد سنتين، وكان ذلك سبب غزوة النبي ﷺ لهم غزوة الفتح، ولم يمكثوا إلا سنتين؛ لأن صلح الحديبية وقع من ذي القعدة عام ست، وغزو النبي ﷺ لهم في فتح مكة وقع في رمضان عام ثمان، وهذا كله لا خلاف فيه بين العلماء والمؤرخين، فأقاموا سنتين، ونقضوا العهود، إلا أن هذا الصلح كان فتحاً عظيماً على المسلمين؛ لأن الصحابة انتشروا في قبائلهم، ووجدت الدعوة إلى الله طريقها، فاتصل المسلم بالكافر يدعوه إلى الإسلام، فكثر الإسلام في أقطار الجزيرة العربية، ومما يوضح هذا أن أهل بيعة الرضوان التي وقعت في صلح الحديبية، الذين بايعوه تحت شجرة الحديبية — لأن النبي ﷺ ذكر بعض أصحاب المغازي والمؤرخين أنه أراد أن يرسل بالهدايا إلى مكة — ، وقال لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «اذهب بها إلى مكة». فقال له عمر: إن بني عدي بن كعب — يعني قبيلة عمر من قريش — لا يستطيعون أن يحموني من قريش، ولكنني أدلك على رجل عزيز في مكة لا يقدر أحد أن يتجرأ عليه، وهو عثمان بن عفان (رضي الله عنه)، وهو عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. فأرسل عثمان بالهدايا لينحرها في الحرم، فتلقى له بنو عمه من بني سعيد بن العاص، وقالوا له^(١):

أَقْبِلْ وَأَذْبِرْ وَلَا تَخَفْ أَحَدًا بَنُو سَعِيدٍ أَعِزَّةَ الْحَرَمِ

وجاء، وقالوا له: إن شئت طُف بالبيت. فقال: والله لا أطوف

(١) مضى عند تفسير الآية (١٥٩) من سورة الأنعام.

بيت مصدود عنه النبي ﷺ وهو محرم^(١)، وكان هذا مما يدل على شرف عثمان (رضي الله عنه) لأنه امتنع أن يطوف لأن رسول الله ﷺ ممنوع من الطواف وهو محرم. ثم إن قائلاً قال: إن قريشاً قتلوا عثمان بن عفان - وهو كاذب - فسمع بها المسلمون فقالوا: قُتل عثمان!! قالوا: لما قتلوا عثمان ما هنالك إلا القتال والموت!! فبايعوه بيعة الرضوان تحت سمرة الحديبية، وهي الشجرة التي قال الله فيها: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: الآية ١٨] ومحل الشاهد من هذه القصة، وأن صلح الحديبية كان أول فتح على المسلمين، وأول انتشار للإسلام، أن أهل بيعة الرضوان - كانوا ألفاً وأربعمائة تقريباً، كما ثبت ذلك صحيحاً عن بعض أصحاب النبي ﷺ، ولما غزا فتح مكة غزاه بآلاف متعددة، غزاه بعشرة آلاف مقاتل، فدل هذا على أن هذه العشرة آلاف كانت من مزايا صلح الحديبية حيث وجدت الدعوة طريقها، واتصل المسلمون بالكفار فدعوهم إلى الإسلام فانتشر الإسلام في المسلمين؛ ولذا كانت الهجرة بعد صلح الحديبية أقل عظماً وأخف وقعاً مما كانت قبل ذلك؛ لأنه في ذلك الوقت جازت مخالطة المسلم لقبيلته ليدعوهم إلى الإسلام، فخف شأن الهجرة من ذلك الوقت؛ لأنها كاد الله أن يُغني عنها، فلما غزا النبي ﷺ مكة في رمضان من سنة ثمان، وفتح مكة، قال ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية»^(٢). وهذه الهجرة انقطعت بالفتح وخفت بالحديبية؛ ولذا قال فيه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ﴾ أي: بعد أن خف

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٧٢) من هذه السورة.

شأن الهجرة بصلح الحديبية، واتصل المسلمون بالكفار، وانتشر المسلمون في أقطار الجزيرة العربية، وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٧٥] - قبل فتح مكة وبعد صلح الحديبية، كما قاله بعض العلماء - .

﴿فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ﴾ معكم وينالهم الفضل العظيم، وإن كان شرف الأسبقية لا يناله من جاء بعدهم كما قال: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا﴾ [الحديد: الآية ١٠].

﴿فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ﴾ أي: هم من جملتكم وإن كان بعضكم أفضل من بعض.

ثم قال تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ (أولوا الأرحام) معناه: أصحاب الأرحام، وهم ذوو القربات. و (أولوا) اسم جمع لا واحد له من لفظه، هو يُعرب إعراب الجمع المذكر السالم، يُرفع بالواو وينصب ويخفض بالياء، وهو من الأسماء الملازمة للإضافة. والأرحام: جمع رحم، والرحم مؤنثة، وشذ قوم هنا وقالوا: إن المراد بها أرحام العصابات خاصة، وممن نصر هذا القول: أبو عبد الله القرطبي في تفسيره^(١). وهو ليس بصواب، وما استدلوا به في ذلك لا ينهض حجة؛ لأنهم قالوا: إن العرب كثيراً ما تُطلق الرحم على قرابة العصابات دون قربات غيرهم، قالوا: تقول العرب: وصلتكم رحم. يعنون به رحم العصابات لا غيرها. وقالت قتيلة بنت الحارث، أو بنت النضر بن الحارث في رجزها المشهور لما قتل

(١) تفسير القرطبي (٨/٨).

النبي ﷺ النضر بن الحارث في رجوعه من بدر — كما أوضحنا قصته في أول هذه السورة الكريمة سورة الأنفال — قالت في شعرها، تقول^(١):

ظَلَّتْ سِيوفُ بَنِي أَبِيهِ تَنْوُشُهُ لِلَّهِ أَرْحَامٌ هُنَاكَ تَشَقُّقُ

فصرحت بأن مرادها بالأرحام بنو الأب، يعني من بني عمه وعصبته. وهذا يجوز، ولكنه لا ينفي غيره من إطلاق ذوي الأرحام على جميع القرابات^(٢). وهذه الآية ثبت في الصحيح وغيره — ولا يكاد يختلف فيه بين العلماء — أنها نسخت للموارثة التي كانت تقع بالهجرة والمؤاخاة والحلف؛ لأنهم كانوا يتوارثون بالهجرة والمؤاخاة ولا يرث القريب من قريبه شيئاً إذا كان لم يهاجر، كما تقدم في قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٧٢] وأن الله نسخ ذلك بالقرابات، وأن المراد: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ أي: أصحاب القرابات من قرابة الأب والأم، بعضهم أولى ببعض في الميراث. أي: من المهاجرين الذين آخى النبي ﷺ بينهم وبين الأنصار كما هو معروف، فنسخ الله ذلك الميراث أولاً بميراث القريب قريبه، والولي وليه.

﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ أي: في الميراث.

﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ قال بعض العلماء: المراد بكتاب الله أي: في حكم الله وأمره الذي كلف به خلقه وألزمهم إياه، والعرب كل شيء

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأنفال.

(٢) انظر: الأضواء (٤١٨/٢).

[١٠/ب] مكتوب مؤكد تسميه كتاب الله . / وقال بعض العلماء : كتاب الله : هو اللوح المحفوظ لأن الله كتب ذلك في اللوح المحفوظ^(١) كما قال تعالى : ﴿ وَأَوَّلُوا أَلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَآئِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝٦ ﴾ . . . ﴿ [الأحزاب : الآية ٦] فآية الأحزاب كأنها بينت آية الأنفال هذه، وقال بعض العلماء : المراد بكتاب الله : القرآن ؛ لأن الله بين الموارد في كتاب الله في القرآن في سورة النساء بينها بآية الصيف وآية الشتاء، فآية الشتاء هي : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾ [النساء : الآية ١١] إلى آخر الآيات، وآية الصيف هي التي في آخر السورة : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾ [النساء : الآية ١٧٦] .

وقد قدمنا^(٢) أن الكتاب بمعنى المكتوب، وأن إتيان (الفعال) بمعنى (المفعول) مسموع في كلام العرب موجود في أوزان معروفة، ككتاب بمعنى مكتوب، ولباس بمعنى ملبوس، وإله بمعنى مألوه، أي : معبود، وإمام بمعنى مؤتم به . وقد قدمنا^(٣) أن مادة الكاف والتاء والباء في لغة العرب (كتب) أن معنى هذه المادة في اللغة التي نزل بها القرآن معنى (كتب) : ضم وجمع، فالكُتب في لغة العرب معناه : الضم والجمع، وكل شيء ضمته وجمعت بعضه إلى بعض فقد كتبه، ومنه سميت الكتيبة من الجيش ؛ لأنها قطعة عظيمة ضم بعضها إلى بعض، وجمع بعضها مع بعض،

(١) انظر : ابن جرير (٩٠/١٤) .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام .

(٣) السابق .

حتى صارت جملة عظيمة من الجيش ، ومنه قول نابغة ذبيان^(١) :

ولا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُوِفَهُمْ بِهِنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ

ومن هذا المعنى سميت الكتابة كتابة ؛ لأنك تضم نقش حرف إلى حرف إلى حرف حتى يتألف من مجموع هذا نقوش تُقرأ بها ألفاظ ؛ ولأجل هذا قيل للخياطة (كُتِبَ) فالخياط يسمى كاتباً ؛ لأنه يضم أطراف الأديم بعضها إلى بعض ، وأطراف الثوب بعضها إلى بعض فيخيطها ، فالخياطون كُتَّابٌ ، وفي لُغَزِ الحريري^(٢) :

وَكَاتِبِينَ وَمَا خَطَّتْ أَنْامِلُهُمْ حَرْفًا وَلَا قَرُوءًا مَا خُطَّ فِي الْكِتَبِ

يعني : الخياطين ، ومنه قيل للسير الذي تُشد به الرقعة في السقاء : كُتِبَ ، وقيل لنفس الرقعة كُتِبَ ؛ لأنها تضم في السقاء يُرَقَع بها ، ومنه قول غيلان بن عقبة ذي الرمة^(٣) :

مَا بَالُ عَيْنِكَ مِنْهَا الْمَاءُ يَنْسَكِبُ كَأَنَّهُ مِنْ كُلِّ مَفْرِئَةٍ سَرَبُ
وَفِرَاءُ غَرْفِيَّةٍ أَثَايَ خَوَارِزَهَا مُشْلَشَلٌ ضَيَعَتْهُ بَيْنَهَا الْكُتُبُ

يعني : ماء يسيل ضيعته الرقع والسيور المشدودة بها الرقع في السقاء يسيل منها ، شبه دمه به . ومن تسمية الخياطين (كُتَّابِينَ) قول ابن دارة يهجو فزارة^(٤) :

(١) السابق .

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٣٨) من سورة الأنعام .

(٣) تقدم هذا الشاهد في الموضع السابق .

(٤) تقدم هذا الشاهد في الموضع السابق .

لَا تَأْمَنَنَّ فَزَارِيَا خَلَوْتَ بِهِ عَلَى قُلُوصِكَ وَاكْتُبَهَا بِأَسْيَارٍ
يعني: خط فرجها بأسيار لثلا يزني بها. هذا أصل معنى
الكتابة.

وجمهور العلماء على أن معنى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي: في حكم
الله الذي هو حكمه الذي استقر عليه أمره، أن الميراث بالرحم
والقربات لا بالهجرة والمؤاخاة، فهذا نسخ هذا كما هو الذي عليه
جمهور العلماء ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال:
الآية ٧٥].

اختلف العلماء في المراد بـ ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ في هذه الآية^(١)،
فذهب جماعة من العلماء إلى أن المراد بأولي الأرحام هم
خصوص الذين أعطاهم الله مواريث من عصبات، أو أصحاب
فروض، وأن هذه الآية بيّنتها آيات المواريث، وأن من لم يبيّن الله
له نصيباً في كتابه لا شيء له ولا يدخل في هذا، وهذا قال به
جماعة من العلماء، وممن ذهب إليه: مالك والشافعي
(رحمهم الله)، قالوا: لا ميراث إلا لمن سمّى الله له شيئاً،
والمراد بـ (أولوا الأرحام) هذا مجمل بيّنته آيات المواريث، فلا
ميراث لمن لم يجعل الله له سهماً. ومن أصرح أدلتهم في هذا
حديث: «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِلوَارِثِ»^(٢)

(١) انظر: ابن جرير (٩٠/١٤)، القرطبي (٨/٨)، المغني (٨٢/٩)، ابن كثير
(٣٣٠/٢)، الأضواء (٤١٨/٢).

(٢) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)، ومنهم:

١ - أبو أمامة (رضي الله عنه)، عند أحمد (٢٦٧/٥)، وأبي داود في
الوصايا، باب ما جاء في الوصية للوارث، حديث رقم: (٢٨٥٣)، (٧٢/٨)، =

.....

= والترمذي في الوصايا، باب ما جاء: «لا وصية لوارث»، حديث رقم: (٢١٢٠)، (٤/٤٣٣)، وابن ماجه في الوصايا، باب لا وصية لوارث، حديث رقم: (٢٧١٣)، (٢/٩٠٥)، والبيهقي (٦/٢٦٤)، والطيالسي (١١٢٧).

وانظر: التلخيص (٣/٩٢) وحسن الحافظ إسناده، ونصب الراية (٤/٤٠٣)، والإرواء، (٦/٨٨).

٢ — عمرو بن خارجة (رضي الله عنه)، عند أحمد (٤/١٨٦، ١٨٧، ٢٣٨ — ٢٣٩)، والدارمي (٢/٣٠٢)، والترمذي في الوصايا، باب ما جاء: «لا وصية لوارث»، حديث رقم: (٢١٢١)، (٤/٤٣٤)، وابن ماجه في الوصايا، باب لا وصية لوارث، حديث رقم: (٢٧١٢)، (٢/٩٠٥)، والبيهقي (٦/٢٦٤)، والطيالسي (١٢١٧)، والدارقطني (٤/١٥٢).

وانظر: التلخيص (٣/٩٢)، نصب الراية (٤/٤٠٣)، الإرواء (٦/٨٨).

٣ — أنس بن مالك (رضي الله عنه)، عند ابن ماجه في الوصايا، باب لا وصية لوارث، حديث رقم: (٢٧١٤)، (٢/٩٠٦)، والبيهقي (٦/٢٦٤)، وابن عدي في الكامل (٤/١٥٧٥).

وانظر: التلخيص (٣/٩٢)، نصب الراية (٤/٤٠٤)، الإرواء (٦/٨٩).

٤ — ابن عباس (رضي الله عنهما) (بلفظ مقارب) عند البيهقي (٦/٢٦٣)، الدارقطني (٤/٩٧، ٩٨، ١٥٢)، وابن عدي في الكامل (١/٣٠٧)، (٤/١٥٧٠).

وانظر: التلخيص (٣/٩٢) (وحسن إسناده)، ونصب الراية (٤/٤٠٤)، الإرواء (٦/٨٩، ٩٦).

٥ — جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما)، عند الدارقطني (٤/٩٧)، وقال: «الصواب: مرسل». اهـ، وابن عدي في الكامل (١/٢٠٢)، وانظر: التلخيص: (٣/٩٢)، نصب الراية (٤/٤٠٤)، الإرواء (٦/٩٢).

قالوا: هذا الحديث فيه كلام معروف، والتحقيق أنه لا يقل عن درجة الاحتجاج، بين النبي فيه أن الله أعطى كل ذي حق حقه، قالوا: نص هذا الحديث على أنه ما بقي لصاحب حق أبداً إلا أعطاه الله إياه، فالذي لم يُسم له حق فليس له شيء، وهذا معروف، وممن ذهب إلى هذا من الأئمة: مالك والشافعي.

وقالت جماعة آخرون: المراد بأولي الأرحام: من لا ميراث لهم بفرض ولا تعصيب، وأنهم يرثون من لا وارث له، واستدلوا بهذه الآية الكريمة وبأحاديث أخر، منها ما هو ثابت في ميراث الخال، ومنها بعض جاء في ميراث العمة والخالة، والذين قالوا هذا قالوا: إن هؤلاء يصدق عليهم (أولوا الأرحام) بالوضع العربي، فلا

= ٦ — علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) (بلفظ مقارب) عند الدارقطني (٩٧/٤)، والبيهقي (٢٦٧/٦)، وابن عدي (٢٥١١/٧).

وانظر: التلخيص (وضعف إسناده) (٩٢/٣)، نصب الراية (٤٠٥/٤)، الإرواء (٩٤/٦).

٧ — عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) عند الدارقطني (٩٨/٤)، وابن عدي (٨١٧/٢)، وانظر: التلخيص (٩٢/٢)، نصب الراية (٤٠٤/٤)، الإرواء (٩٧، ٩١/٦).

٨ — معقل بن يسار (رضي الله عنه)، عند ابن عدي (١٨٥٣/٥)، وانظر: التلخيص (٩٨/٣).

٩ — زيد بن أرقم والبراء (رضي الله عنهما)، عند ابن عدي (٢٣٤٩/٦)، وانظر: نصب الراية (٤٠٥/٤).

١٠ — مجاهد (مرسلاً) عند البيهقي (٢٦٤/٦)، وانظر: التلخيص (٩٢/٣).

١١ — جعفر بن محمد عن أبيه (مرسلاً) عند الدارقطني (١٥٢/٤).

يجوز إخراجهم منه، قالوا: ولأنهم من جملة المسلمين، وهم يزيدون بقرابة، ولو فرضنا أنه لبيت المال كان لخصوص المسلمين، فمن أدلى بسببين وهما الإسلام والقرابة أولى ممن يدلي بسبب واحد وهو الإسلام. والذين قالوا هذا قالوا: إن المراد بأولي الأرحام من لا فرض لهم في كتاب الله وليسوا بعصبة، وهم أحد عشر حيّزاً معروفة عند العلماء، وممن قال بتوريث أولي الأرحام بهذا المعنى: الإمام أبو حنيفة - رحمه الله - وأحمد بن حنبل - رحمهم الله - وجماعة كثيرة من الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار.

والذين قالوا بتوريث أولي الأرحام معروف أنهم اختلفوا في كيفية توريثهم اختلافاً متشعباً يرجع إلى أمرين^(١):

أحدهما: قول من يقال لهم: أصحاب التنزيل.

والثاني: قول من يُسمون بأصحاب القربات.

وأصحاب التنزيل: هم الذين مشى على مذهبهم أحمد بن حنبل وأصحابه. وأصحاب القربات: هم الذين مشى عليهم أبو حنيفة وأصحابه، والذين قالوا بالتنزيل قالوا: إن كل واحد من أولي الأرحام يُنزل منزلة من يدلي به، فيعطى ميراث من يدلي به، فإذا كان واحداً أخذ جميع المال، وإذا كانوا جماعة وكانوا نازلين قُربوا درجة درجة ثم نُظر جميع من يدلون به وعُرف ميراث كل واحد منهم فأعطى كل واحد منهم نصيب من يدلي به، وهذا معروف، وهو مشهور مذهب الإمام أحمد.

(١) انظر: المغني (٩/٨٥)، الأضواء (٢/٤٢٤).

وأما أصحاب القرباب الذين ذهب إلى مذهبهم أبو حنيفة (رحمه الله) فهم يعملون بالأقرب فالأقرب، قالوا: ما دام أبو الإنسان يوجد شيء من أولاده كأولاد بناته وأبناء بناتهم ونحو ذلك لا يُعطى شيء يُدلي بجده ويعطى بنو جد دُنْيَه قبل الجد الذي فوقه وهكذا، ولم يزل يُعطى من يدلي بمن هو أقرب ثم من هو أقرب حتى ينتهي الأمر في ذلك. وتفصيل مذاهبهم معروفة في فروعهم — رحم الله الجميع — .



تفسير سورة التوبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ يقول الله (جل وعلا): ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ١ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ٢ وَأَذِّنْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٣ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٤﴾ [التوبة: الآيات ١ - ٤].

نزلت هذه السورة الكريمة عام تسع، رجوع النبي ﷺ من غزوة تبوك، وكان بعض الصحابة يقول: آخر سورة نزلت بتمامها من القرآن براءة^(١).

واعلم أن الصحابة (رضي الله عنهم) لم يكتبوا في المصاحف العثمانية سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قبل هذه السورة الكريمة، مع أنهم كتبوه في كل سورة من سور القرآن غير

(١) البخاري عن البراء (رضي الله عنه)، كتاب التفسير، باب ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾، حديث رقم: (٤٦٥٤)، (٣١٦/٨).

سورة التوبة هذه، والعلماء لهم أقوال معروفة في سبب [عدم] ^(١) كتب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ^(٢).

قال بعض العلماء: كانت سورة براءة طويلة قدر سورة البقرة، فنسخ الله أولها، فلما سقط أولها وكانت فيه البسمة سقطت البسمة مع المنسوخ الساقط منها.

وقال بعض العلماء: البسمة رحمة وأمان، وبراءة نزلت بالسيف والقتال ونقض العهود؛ فلذا لم تكتب فيها ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وقال بعض العلماء: لما أرادوا كتب المصاحف العثمانية اختلفوا في براءة، فقال بعضهم: هي والأنفال سورة واحدة، وقال بعضهم: كلتاها سورة مستقلة، فلما اختلفوا جعلوا بياضاً بين السورتين ليدل على قول من قال: إنهما سورتان، وتركوا سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ليدل على قول من قال: هما سورة واحدة، فرضي الفريقان، وقامت حجة كل منهما في المصحف الكريم.

وأظهر الأقوال هو ما رُوي عن عثمان بن عفان (رضي الله عنه) رواه بعض أصحاب السنن وغيرهم عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال: سألت عثمان بن عفان (رضي الله عنه) لمَ عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المئين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وجعلتموها في السبع الطوال!!؟

(١) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: القرطبي (٨/٦١)، ابن كثير (٢/٣٣١)، الأضواء (٢/٤٢٦).

فأجابه عثمان (رضي الله عنه) بما معناه: أن النبي ﷺ كان ينزل عليه القرآن، تنزل عليه السور والآيات ذوات العدد فيأمر بعض من يكتب له ويقول: ضعوا هذا في السورة التي يُذكر فيها كذا، وضعوا كذا في محل كذا، وكانت [«الأنفال من أوائل ما أنزل بالمدينة» وبراءة من آخر القرآن، فكانت قصتها شبيهة بقصتها، فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها، وظننت أنها منها...^(١)] كأنهما سورة واحدة، فمن ثم واليت بينهما وجعلت بينهما فصلاً، ولم أكتب بينهما ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢).

وهذه السورة الكريمة نزلت عام تسع [وكان النبي ﷺ قد بعث أبا بكر (رضي الله عنه) ليقيم للناس الحج]^(٣) وأرسل في أثره علي بن

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام نقلتها من بعض روايات الحديث.

(٢) أخرجه أحمد (٥٧/١، ٦٩)، وأبو عبيد في فضائل القرآن (١٠٠/٢)، وفي غريب الحديث (١٤٧/٣ - ١٤٨)، (١٠٤/٤)، وأبو داود في الصلاة، باب من جهر بها، رقم: (٧٧١)، (٤٩٥/٢)، والترمذي في التفسير، باب ومن سورة براءة، رقم: (٣٠٨٦)، (٢٧٢/٥)، وابن حبان (الإحسان ١/١٢٦)، والحاكم (٢/٢٢١، ٣٣٠)، والبيهقي في الكبرى (٤٢/٢)، والدلائل (١٥٣/٧)، وابن أبي داود في المصاحف ص ٣٩، وابن جرير (١٠٢/١)، والطحاوي في شرح المعاني (٢٠١/١ - ٢٠٢)، وفي مشكل الآثار (٣٨/١)، (١٥١/٢ - ١٥٦)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٣٩٦/٢)، وأورده السيوطي في الدر (٢٠٧/٣)، وعزاه لابن أبي شبة والنسائي وابن المنذر وأبي الشيخ وابن مردويه، وضعفه أحمد شاكر في تعليقه على: المسند (٣٢٩/١)، ابن جرير (١٠٢/١).

(٣) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

أبي طالب (رضي الله عنه) على ناقته العضباء، وأمره أن يكون هو المتولي للأذان ببراءة في موسم الحج، وأن يقول للناس: لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان. فكان علي بن أبي طالب ذهب في أثر أبي بكر فأدركه، قال بعض العلماء: أدركه بالجحفة، فقال له: أأمير أم مأمور؟ فقال: بل مأمور. وأخبره أن النبي ﷺ أرسله بصدر هذه السورة الكريمة يُنادي به في الموسم^(١) — في موسم الحج — عام تسع من الهجرة، فكان أبو بكر هو أمير الحج الذي يُقيم للناس حجهم، وكان علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) يؤذن في الناس بأول هذه السورة الكريمة، بعضهم يقول: بأربعين آية منها.

(١) بعث النبي ﷺ علياً (رضي الله عنه) في حجة أبي بكر (رضي الله عنه)، رواه جماعة من الصحابة منهم:

١ — أبو هريرة (رضي الله عنه)، عند البخاري في الصلاة، باب ما يستمر من العورة، حديث رقم: (٣٦٩)، (٤٧٧/١)، وأطرافه: (١٦٢٢)، (٣١٧٧)، (٤٣٦٣)، (٤٦٥٥)، (٤٦٥٦)، (٤٦٥٧)، ومسلم (من غير ذكر علي رضي الله عنه) في الحج، باب لا يحج البيت مشرك، حديث رقم: (١٣٤٧)، (٩٨٢/٢).

٢ — أنس (رضي الله عنه)، عند الترمذي في التفسير، باب ومن سورة براءة، حديث رقم: (٣٠٩٠)، (٢٧٥/٥).

٣ — ابن عباس (رضي الله عنه)، عند الترمذي في التفسير، باب (ومن سورة براءة)، حديث رقم: (٣٠٩١)، (٢٧٥/٥)، وانظر: الإرواء (٣٠٣/٤).

٤ — زيد بن أُنَيْع أنه سأل علياً (رضي الله عنه)... عند أحمد (٧٩/١)، والدارمي (٣٩٤/١)، والحميدي (٤٨)، والترمذي في التفسير، باب (ومن سورة براءة)، حديث رقم: (٣٠٩٢)، (٢٧٦/٥)، وانظر: الإرواء (٣٠١/٤).

وأخرجه أحمد (٣/١) عن زيد بن أُنَيْع عن أبي بكر (رضي الله عنه).

٥ — جابر (رضي الله عنه)، عند النسائي في الحج، باب الخطبة يوم التروية، حديث رقم: (٢٩٩٣)، (٢٤٧/٥).

وبعضهم ينقص، وبعضهم يزيد، والروايات متفقة على أنه أرسله بهذه السورة الكريمة، بشيء منها يؤذن بها في المواسم.

ومضمون ما كان يؤذن به علي (رضي الله عنه) راجع إلى أربع جمل: إحداها: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ومن كان له عهد فعده إلى مدته.

وكان يؤذن في الناس بهذا. فعلم الكفار أنه لا عهود بينهم وبين النبي ﷺ، ومن العام القابل وهو عام عشر لم يحج البيت كافر، ولم يطف بعدها عريان، فحج النبي ﷺ.

ومعنى قوله: ﴿بَرَاءَةٌ﴾ البراءة مصدر كالشئاء والدناءة. وإعرابه^(١) قال بعض العلماء: هو مبتدأ خبره محذوف، أي: هذه براءة من الله ورسوله.

وقال بعض العلماء: لا مانع من كون قوله: ﴿بَرَاءَةٌ﴾ مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة لأنها وُصفت بقوله: ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ كما قال^(٢):

..... وَرَجُلٌ مِنَ الْكِرَامِ عِنْدَنَا

وأن قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ خبر المبتدأ، والوجهان من الإعراب كلاهما صحيح، والمعنى: هذه براءة من الله. أو براءة من الله واصله إلى الذين عاهدتم من المشركين. ولفظة (من) في قوله:

(١) انظر: ابن جرير (٩٥/١٤)، الدر المصون (٥/٦).

(٢) هذا هو الشطر الثاني من أحد أبيات الخلاصة ص ١٧، وشطره الأول:

«وهل فتى فيكم فما خل لنا»

﴿مَنْ آتَى اللَّهَ﴾ هي المعروفة بابتداء الغاية، أي: ابتداء هذه الغاية ومنشؤها كائن من الله. ومعنى براءة الله منهم: أنه (جلّ وعلا) برئت ذمته من عهودهم فلا يلتزم لهم عهداً ولا ذمة؛ لأنهم نقضوا العهود أو كادوا.

واعلم أن النبي ﷺ لما غزا غزوة تبوك كان المنافقون يرجفون أراجيف كثيرة، فسمع بها الكفار فأرادوا نقض العهود وتغيروا؛ لأن النبي ﷺ كانت بينه وبين بعض القبائل عهود ومواثيق، مصالحات ومهادنات، فلما سمع الكفار بأراجيف المنافقين نقض بعضهم، وبعضهم خيف منه النقض، فأنزل الله براءته من جميع الكفار إلا ما سيأتي استثناءؤه إن شاء الله.

واعلم أن الكفار أقسام^(١): منهم من كان له عهد مؤجل بأجل، وهؤلاء قسمان: من عهده أقل من أربعة أشهر، ومن عهده أكثر من أربعة أشهر، ومنهم من لا عهد له أصلاً، ومن له عهد مطلق لم يقيد بزمان معين، فهذه فرق الكفار. وهذه الآية تضمنت نقض العهود في هذه كلها إلا في صورة واحدة على التحقيق.

أما من كان له عهد إلى مدة أقل من أربعة أشهر فالتحقيق عند جمهور العلماء أنه يرفع عهده إلى أربعة أشهر ثم بعد الأربعة أشهر هو حرب لله ولرسوله، ومن كان له عهد مطلق فله أربعة أشهر يسبح فيها ويذهب في الأرض مقبلاً ومدبراً آمناً، ثم بعد انتهاء تلك الأربعة الأشهر هو حرب لله ولرسوله.

ومن لم يكن عنده عهد أصلاً فقال بعض العلماء: له هذه الأربعة الأشهر. وهذا أظهر القولين، بناء على أن قوله: ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ﴾

(١) انظر: ابن جرير (٩٦/١٤)، القرطبي (٦٤/٨)، الأضواء (٤٢٨/٢).

أَشْهُرُ الْحَرَمِ ﴿التوبة: آية ٥﴾ أنها أشهر الإمهال هذه الأربعة، لا الأشهر الحرم الأربعة.

وقال بعض العلماء: هي الأشهر الحرم الأربعة، وعلى ذلك لم يبق من عهده إلا خمسون يوماً، عشرون من ذي الحجة، والشهر الذي بعده الذي هو المحرم، فتتقضي عهودهم على خمسين يوماً على هذا القول.

فقوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ هذه البراءة كائنة من الله ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ يعني النبي وأصحابه. وإنما خاطبهم جميعاً وإن كان النبي ﷺ هو الذي يتولى عقد العهود لأنهم أتباعه وأعوانه، وهم معه في كل شيء من حَلٍّ وعقد، فكل حَلٍّ وعقد فعله النبي ﷺ فهم أصحابه وأعوانه وأتباعه، فهم معه فيه؛ ولذا قال: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الكفار الذين يعبدون الأصنام ويشركون بالله (جل وعلا).

والتحقيق: أن هذه ما نزلت إلا في غزوة تبوك، وما زعمه ابن إسحاق ومقاتل وغيرهما من أن صدر هذه السورة نزل قبل عام الفتح، بعد نقض قريش وبني بكر لمعاهدة صلح الحديبية؛ فهو خلاف الظاهر، مع أنه قال به ابن إسحاق ومقاتل وغيرهما^(١). قالوا: كان أول هذه السورة نزل قبل هذا؛ لأن النبي ﷺ لما عقد صلح الحديبية بينه وبين كفار قريش بواسطة سهيل بن عمرو العامري (رضي الله عنه) كان خزاعة دخلوا في حلف النبي ﷺ، ودخلت بنو بكر في حلف قريش، وكان ذلك الصلح دخلت فيه قبائل من بني

(١) انظر: القرطبي (٨/٦٤ - ٦٥).

كنانة منهم بنو الدليل ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة، وبنو جذيمة بن عامر بن عبد مناة بن كنانة، وبنو مدلج بن بكر بن كنانة، وبنو ضمرة بن بكر بن كنانة، فهي أربع قبائل من كنانة دخلوا في ذلك الصلح مع النبي ﷺ، وكان قبل ذلك بين كنانة وخزاعة دم، وكان الدم في خصوص بني الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة من قبائل كنانة، فانتهزوا الفرصة وعدوا على خزاعة، وأعانهم قريش على خزاعة الإعانة المشهورة التي هي سبب غزوة الفتح؛ لأن بني الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة لما عدوا على خزاعة ونقضوا عهد النبي ﷺ وصلحه الذي أبرمه معهم في الحديبية، وأعانتهم قريش على ذلك بالسلاح، بل بعض رجال قريش دخل معهم في قتالهم، كما قاله بعض العلماء، وأرسل خزاعة عمرو بن سالم (رضي الله عنه) إلى النبي ﷺ بالمدينة يستنصره، وجاءه هنا في المدينة - حرسها الله - وأنشده رجزه المشهور^(١):

يَا رَبِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا	حَلَفَ أَبِينَا وَأَبِيهِ الْأَتْلَدَا
كُنْتُ لَنَا أَبًا وَكُنَّا وَلَدًا ^(٢)	ثُمَّتَ أَسْلَمْنَا وَلَمْ نَنْزُغْ يَدَا
إِنْ قَرِيشًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا	وَنَقَضُوا مِثَاقَكَ الْمَوْكِدَا
وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتُ تَنْجِي أَحَدًا	وَهُمْ أَذُلُّ وَأَقْلُّ عُدَدَا
فَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا	فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا
أَبْيَضَ مِثْلَ الشَّمْسِ يَجْرِي صُعدَا	فِي قَيْلَتِي كَالْبَحْرِ يَجْرِي مُزْبَدَا

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنفال، ووقع فيها هنا تقديم وتأخير كما وقع في الموضع السابق، وقد أثبتنا نص الأبيات هناك في الهامش فليراجع، وانظر: القرطبي (٦٥/٨).

(٢) في ابن هشام (١٢٣٥): «قد كنتم ولداً وكنا والدًا».

إِنْ سِيمَ خَسْفًا وَجْهَهُ تَرَبَّدًا هَمَّ بَيْشُونَا بِالْوَتِيرِ هَجَّدَا
وَقَتْلُونَا رَكْعًا وَسُجَّدًا فَانصِرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَيْدَا
فَقَالَ ﷺ: «لَا نُصِرْتَ إِنْ لَمْ أَنْصِرْكُمْ»^(١).

وكان ذلك سبب غزوة [الفتح]^(٢). هكذا قالوا إن هذا هو الذي جاءت فيه هذه الآيات، وأن قريشاً وبنو الدليل من بني بكر بن كنانة نقضوا وبقيت قبائل كنانة الآخرين، وهم: بنو جذيمة بن عامر بن عبد مناة، وبنو مدلج، وبنو ضمرة لم ينقضوا العهود كما سيأتي في قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: آية ٧] هكذا قالوا أنها نزلت قبل غزوة الفتح.

والتحقيق أنها ما نزلت إلا بعد غزوة تبوك، وأرسل النبي بها أبا بكر (رضي الله عنه) ينادي في الناس بها، ثم أتبعه علي بن أبي طالب (رضي الله عنه).

ومعنى الآية الكريمة: هذه براءة من الله، أو براءة من الله إلى الذين عاهدتم من المشركين جميعاً. يعني: من كان له منهم عهد أقل من أربعة أشهر، ومن لا عهد له أصلاً، ومن كان له عهد مطلق، ومن له عهد مؤقت إلا أنه خيف منه أن ينقض؛ لأن المعاهد من المشركين إذا خيف منه النقض وظهرت منه علامات ذلك وبوادره وجب إعلامه بنبد العهد إليه ونقض عهده، كما قدمناه في سورة الأنفال في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُكَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: آية ٥٨] فعرفنا أن قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنفال.

(٢) في الأصل: «بدر»، وهو سبق لسان.

الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾ [التوبة: آية ١] صادق بمن لهم عهد غير مؤقت، وعهد مؤقت بأقل من أربعة أشهر، وعهد مؤقت بأكثر منها إن خيفت منهم الخيانة، بقي قسم واحد هو الآتي استثنائه مرتين وهو من كان له عهد مؤقت معين محدد بوقت معين أكثر من أربعة أشهر، وهو ثابت على عهده لم ينقض ولم يُخف منه نقض لثبوتة على عهده، فهؤلاء باقون على عهدهم على التحقيق الذي لا شك فيه. وما قاله بعض العلماء من نقض عهودهم جميعاً؛ خلاف التحقيق؛ لأن الله يقول: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ﴾ [التوبة: آية ٤] ويقول: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٧] كما سيأتي إيضاحه؛ لأن المراد بالذين عاهدوه عند المسجد الحرام عند الحديبية وأطلق عليها: «المسجد الحرام» قال بعض العلماء: لأن بعضها الذي وقعت فيه المعاهدة كان من الحرم، والمسجد يطلق غالباً على جميع الحرم، وسيأتي هناك - إن شاء الله - أن هؤلاء الذين عاهدوا دخل فيهم قبائل من كنانة مع قريش، وأن الذي غدر: بنو الدليل من كنانة فقط وقريش، وبقية قبائل كنانة الأخرى ثابتة على عهدها. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: آية ١].

ثم هنا التفات من الغيبة إلى الخطاب، أي فقولوا للذين عاهدتم من المشركين: سيحوا في الأرض أربعة أشهر (سيحوا في الأرض) معناه: اذهبوا في أرض الله مقبلين ومدبرين حيث ما أردتم، وأين أحببتم أن تتوجهوا، آمين لا خوف عليكم، لا ينالكم منا سوء؛ لأنها أشهر أمان وإمهال لا ينالكم منا فيها سوء.

والحكمة في أن الله (جل وعلا) أجّلهم هذه الأشهر الأربعة ليرأوا رأيهم، ويتأملوا في شأنهم لعل الله أن يهديهم إلى صوابهم. وهذا معنى قوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: اذهبوا في جوانب أرض الله مقبلين ومدبرين آمنين، لا خوف عليكم في مدة هذه الأشهر الأربعة.

ثم قال: ﴿وَأَعْلَمُوا﴾ أي: أيقنوا علماً يقيناً لا يتطرق إليه الشك ﴿أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ ﴿مُعْجِزِي﴾ أصله: معجزين بالنون، فحذفت النون للإضافة. والمعجزون جمع المعجز، وهو اسم فاعل (أعجزه) العرب تقول: «أعجزه يُعجزه» إذا صار غير قادر عليه. أنكم لا تفوتونه ولا تتعذرون عليه، بل أنتم في قبضته وتحت سلطانه وقهره، هو قادر عليكم واعلموا أيضاً ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ جل وعلا ﴿مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٢] المخزي: اسم فاعل أخزي، ومعنى إخزائه للكاافرين: أنه مذلهم ومهينهم، يذلهم في الدنيا بالقتل والأسر، ويهينهم بذلك وفي الآخرة بعذاب الله، كما سيأتي في قوله: ﴿قَتَلْتَهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [١٤] الآية [التوبة: آية ١٤] وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٢].

ثم قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ جملة معطوفة على جملة؛ لأن جملة: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ [التوبة: آية ٣] معطوفة على قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: آية ١] ويجوز في قوله: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ﴾ من

الإعراب الوجهان الجائزان في (براءة)^(١) يجوز أن يكون (أذان) خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا أذان من الله. ويجوز أن يكون (أذان) مبتدأ سوغ الابتداء فيه بالنكرة كونها وُصفت بقوله: ﴿مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

والأذان معناه: الإعلام، وهو اسم مصدر (أَذَن) (يُؤَذِّن) (أَذَاناً)، (وَأَذَن) (يُؤَذِّن) (أَذَاناً) والعرب ربما جعلت (الْفَعَال) قائماً مقام «التفعيل»؛ لأن العرب تقول: أذنته أعلمته، وأذنت أعلمت. ومعروف في علم التصريف أن (فَعَلَ) بالتضعيف ينقاس مصدرها على (التفعيل)، ولكنه يُسمع كثيراً إتيان المصدر منها على (الْفَعَال) كما قالوا: سلّم عليه سلاماً، أي: تسليماً. وكلّمه كلاماً، أي: تكليماً. وطلّقها طلاقاً، وبَيّنه بياناً. إلى غير ذلك من الأوزان. وكذلك ربما جاء (الْفَعَال) في موضع (الإفعال) كقول العرب: آمنته أوْمِنُهُ إيماناً. إذا جعلته في أمان. فإنهم يقولون: آمنه أماناً، وأذنه أذاناً، أي: أعلمه إعلاماً. والأذان في لغة العرب: الإعلام. قال بعض العلماء: هو الإعلام المقترن بنداء؛ لأن اشتقاقه من الأذن؛ لأن النداء يقع في الأذن فيحصل بذلك الفهم والإعلام، ومنه الأذان للصلاة؛ لأنه إعلام بها بنداء. وكون الأذان بمعنى الإعلام معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الحارث بن حلزة^(٢):

أَذَنَّا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَاوِيْمِلُ مِنْهُ الثَّوَاءُ
يعني أعلمتنا بينها.

(١) انظر: الدر المصون (٦/٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

﴿وَأَذِّنْ مِنْ رَبِّكَ اللَّهُ﴾ هذا الأذان كائن مبدؤه من الله ورسوله
 ﴿إِلَى﴾ جميع ﴿النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: آية ٣] أصل الحج
 في لغة العرب جرى على ألسنة العلماء أنهم يقولون: الحج في
 اللغة القصد^(١). والحج في لغة العرب أخص من مطلق القصد؛
 لأن الحج في اللغة لا يكاد تطلقه العرب إلا على قصد متكرر
 لأهمية في المقصود. فكل حج قصد، وليس كل قصد حجاً؛ لأن
 الحج هو القصد المتكرر لأجل الأهمية الكائنة في المقصود.
 وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول المخبّل السعدي
 حيث قال^(٢):

أَلَمْ تَعَلِّمِي يَا أُمُّ أَسْعَدٍ أَنَّمَا تَخْطَانِي رَيْبُ الْمُنُونِ لِأَكْبَرَا
 وَأَشْهَدُ مِنْ عَوْفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً يَحْجُونَ سِبَّ الزُّبُرْقَانِ الْمُزْعَفَرَا

«سِبَّ» يعني به عمامته، أي: يقصدون عمامته — عبر بها عن
 شخصه — قصداً كثيراً متكرراً لأهمية ما يروونه عنده من النوال هذا
 أصل الحج.

ومعروف أن الحج في اصطلاح الشرع^(٣): هو الأفعال والأقوال
 التي تقال في المنسك المعروف.

قال بعض العلماء: وإنما قال له الأكبر؛ لأن العرب ربما كانوا

(١) انظر: القاموس (مادة: الحج) ص ٢٣٤، المفردات (مادة: حج) ص ٢١٨،
 المصباح المنير (مادة: حج) ص ٤٧.

(٢) البيتان في المشوف المعلم (١/ ٢٣١)، ولفظ البيت الأول فيه:

أَلَمْ تَعَلِّمِي يَا أُمُّ عَمْرَةَ أَنَّنِي تَخْطَانِي رَيْبُ الزَّمَانِ لِأَكْبَرَا

(٣) انظر: القاموس الفقهي ص ٧٦ — ٧٧.

يقولون: حج أصغر، وحج أكبر، يعنون بالأصغر: العمرة لنقصان أعمالها عن أعمال الحج^(١).

واختلف العلماء في يوم الحج الأكبر^(٢) فذهبت جماعة من العلماء إلى أن المراد به يوم عرفة. وعليه فمبدأ النداء بالأربعة الأشهر كائن ابتداء تأجيله من يوم عرفة. وقالت جماعة آخرون: هو يوم النحر. وخلاف العلماء في يوم الحج الأكبر هل هو يوم عرفة أو يوم النحر مشهور معروف، وكان بعض المحققين يختار أنه يوم النحر لأمر، منها: أنه جاءت بذلك روايات صحيحة، كرواية أبي هريرة في صحيح البخاري^(٣). وقالوا: ولأن أكثر أفعال الحج إنما تكون يوم النحر؛ لأنه هو اليوم الذي يطاف فيه طواف الإفاضة، وينحر فيه، ويحلق فيه، ويقضى فيه التفث، وأن يوم عرفة لا يختص

(١) انظر: التمهيد (١/١٢٥)، ابن جرير (١٤/١٢٩)، وابن أبي حاتم (٦/١٧٤٧)، والبلغوي (٢/٢٦٨)، وابن عطية (٨/١٢٨)، والمجموع (٨/٢٢٣)، وابن كثير (٢/٣٣٢)، والدر المنثور (٣/٢١١)، حصول الأجر في أحكام وفضل العمل في أيام العشر ص ١٢٢.

(٢) انظر: سنن سعيد بن منصور (٥/٢٣٦ - ٢٤١)، التمهيد (١/١٢٥)، ابن جرير (١٤/١١٣)، القرطبي (٨/٦٩)، المجموع (٨/٢٢٣)، تفسير البغوي (٢/٢٦٨)، تفسير ابن عطية (٨/١٢٧)، تهذيب السنن لابن القيم (٢/٤٠٦)، زاد المعاد (١/٥٤)، تفسير ابن كثير (٢/٣٣٢ - ٣٣٥)، فتح الباري (٨/٣٢١)، الدر المنثور (٣/٢١١)، حصول الأجر في أحكام وفضل العمل في أيام العشر ص ١١٦.

(٣) ولفظه: «بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين، بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى...» البخاري في التفسير، باب ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا...﴾، حديث رقم: (٤٦٥٥)، (٨/٣١٧).

بشيء خاص من مناسك الحج؛ لأن الوقوف وإن كان ركناً من أركان الحج فنفس اليوم لا يختص به عن الليلة لإجماع العلماء على أن من وقف بعرفة ليلة النحر أن ذلك يجزئه، بعضهم يقول: يلزمه دم لفوات النهار، وبعضهم يقول: حجه كامل - كمالك وأصحابه - ولا دم عليه. وقولهم: «الحج عرفة»، قالوا: لا يرد على هذا؛ لأن عرفة شامل لليل والنهار، فالوقوف الذي هو الركن الأعظم في الحج يكون في الليل، ولا يشترط أن يكون في النهار، والكلام في خصوص اليوم.

وقال بعض العلماء: يوم الحج الأكبر هو جميع أيام الحج؛ لأن العرب تقول: يوم صفين، ويوم الجمل، ويوم بُعَاث، وهو زمن يتناول أياماً معدودة متعددة، وأنه يشمل الجميع. وهذا أيضاً لا بأس به.

وجمهور العلماء على أن ابتداء تأجيل هذه الأشهر الأربعة هي من يوم النحر، وأن انقضاءها في العاشر من ربيع الثاني؛ لأن هذه الأشهر الأربعة عشرون منها من ذي الحجة من يوم الحج الأكبر، ثم منها المحرم كاملاً، وصفر كاملاً، وربيع الأول كاملاً، وعشر من ربيع الثاني، فتمت هنالك الأشهر الأربعة، وعلى هذا جماهير العلماء.

وقد اشتهر قول هنا عن الزهري لا شك في غلطه، وإن كان قائله جليلاً؛ لأنهم ذكروا عن الزهري (رحمه الله) أن أول هذه الأشهر الأربع أنه من ابتداء شوال، وأنها شوال، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، وتنتهي بانتهاء المحرم^(١). وهذا لا يتمشى مع أن ابتداء

(١) أخرجه ابن جرير (١٠١/١٤)، وابن أبي حاتم (١٧٤٧/٦)، والنحاس في =

الأذان صرح الله بأنه يوم الحج الأكبر . فالتحقيق هو ما قاله الجمهور لا ما قاله الزهري (رحمه الله)، إن صح عنه فهو غلط منه . وهذا معنى قوله: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ عامة ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ هذا الإعلام هو إعلام بأن الله بريء من المشركين، ورسوله بريء منهم أيضاً، فالله بريء من المشركين بريء من ذمتهم وعهدهم، لا عهد لهم عليه يأمر به، ولم يلتزم لهم بشيء، وكذلك رسوله ﷺ.

ثم قال لهم: ﴿فَإِنْ تَبُتُمْ﴾ عن ذنوبكم وكفركم وشرككم ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ وصيغة التفضيل هنا ليست على بابها؛ لأن الكفر بالله لا خير فيه أصلاً، فلا معنى للتفضيل فيه ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: ثبتتم على كفركم وما أنتم عليه من الشرك.
﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ فسرناه الآن.

﴿وَنَبِّئِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آيِمٍ﴾ اعلم أن التحقيق أن (البشارة) في لغة العرب هي الإخبار بما يسر، والإخبار بما يسوء أيضاً. فمن أخبرته بما يسره فقد بشرته، ومن أخبرته بما يسوؤه فقد بشرته^(١)؛ ولذا قال: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ آيِمٍ﴾ [آل عمران: آية ٢١] والقرآن في غاية الفصاحة والإعجاز، وإطلاق البشارة على الإخبار بما يسر معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):
أبشّرني يا سعدُ أن أحبتي جفوني وقالوا الودُّ موعده الحشرُ

= الناسخ والمنسوخ (٢/٤١٢)، وذكره السيوطي في الدر (٣/٢١١)، وعزاه لعبد الرزاق وابن أبي حاتم.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وقول الثاني^(١):

يُبَشِّرُنِي الْغَرَابُ بَيْنَ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُ ثَكَلْتُكَ مِنْ بَشِيرٍ
هذا هو التحقيق أنها أساليب عربية، وأن البشارة تغلب للإخبار
بما يسر، وأنها تطلق على الإخبار بما يسوء، هذا هو الظاهر،
ومعلوم أن علماء البلاغة يقولون: إن البشارة حقيقة في الإخبار بما
يسر، وأما البشارة بما يسوء فهي مما يسمونه الاستعارة (العنادية)
المعروفة عندهم، وهي منقسمة إلى تهكمية وتمليحية كما هو معروف
مقرر في علم البيان عند أهل^(٢).

ونحن نقول دائماً: إن مثل هذا أساليب عربية نطقت بها
العرب، وكلها أسلوب عربي فصيح في محله، وهذا معنى قوله:
﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ﴾ [آل عمران: ٢١] الظاهر أن تنكير العذاب
هنا للتفخيم والتعظيم، ومن المعاني التي يستجلب لها التنكير:
التفخيم والتعظيم، ويدل على هذا قوله: ﴿أَلَيْمٌ﴾ والأليم: (فَعِيل)
بمعنى (مُفْعِل) أي: مؤلم. واعلم أن إتيان (الفعل) بمعنى (المُفْعِل)
واقع في القرآن وفي كلام العرب، فما ذكروا عن الأصمعي أن
(الفعل) لا يكون في اللغة بمعنى (المُفْعِل) فهو خلاف التحقيق^(٣).
فمعنى أليم: مؤلم، أي: شديد الألم، وإتيان (الفعل) بمعنى:
(المُفْعِل) أسلوب عربي معروف يكثر في كتاب الله وفي لغة العرب،
ومن إتيانه في القرآن قوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ
شَدِيدٍ﴾ [سبأ: آية ٤٦] وقوله: ﴿نَذِيرٌ﴾ أي: منذر فهو (فَعِيل)

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

بمعنى (مُفْعِل) ﴿أَلِيمٌ﴾. بمعنى مؤلم. وقوله: ضرب وجيع.
بمعنى: موجع، وهذا معنى معروف في كلام العرب، وله أمثلة في
القرآن كقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ﴾ [البقرة: آية ١١٧] أي: مبدعهما
﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ﴾ أي: منذر، ومن نظائره من كلام العرب قول
غيلان بن عقبة ذي الرمة^(١):

ويرفع من صدر شَمَرْدَلَاتٍ يَصُكُّ وجوهها وهَجَّ أَلِيمٍ
وقول عمرو بن معد يكرب الزبيدي (رضي الله عنه)^(٢):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ
فقوله: «السميع» يعني: المسمع. وقوله في قصيدته هذه^(٣):

وخيلٍ قد دلفتُ لها بخيلٍ تحيةً بينهم ضربٌ وجيع
أي: ضرب موجع. وهذا معنى قوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: آية ٣].

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ
شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤].

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ﴾ استثناء من قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَىٰ الَّذِينَ
عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: الآيتان ١، ٢].
هذه البراءة والتأجيل بخصوص أربعة أشهر لجميع الكفار المعاهدين
وغيرهم ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ [التوبة: آية ٤] ثم وفوا لكم بالعهود ولم

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

ينقصوكم شيئاً، وكان بعض العلماء يقولون^(١): هؤلاء أهل مكة، ومعلوم أن أهل مكة نقضوا. والتحقيق أنها في قبائل من كنانة بقوا على عهدهم ولم ينكثوا فأمر النبي ﷺ بأن يفي لهم بعهدهم حتى تنتهي مدتهم، ومعلوم أن صلح الحديبية قد عاهد النبي فيه قبائل من كنانة، ذكرنا أن منهم بني الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة، وبني ضمرة، وبني مدلج، وبني جذيمة بن عامر، وقد قدمنا في تفسير سورة النساء في الكلام على قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَنَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلَا تَصْیِرُوا ۚ﴾ [النساء: الآيتان ٨٩، ٩٠] إن هؤلاء القوم الذين بينكم وبينهم ميثاق الذين شرطوا أن من وصل إليهم فحكمه حكمهم، منهم هلال بن عويمر الأسلمي، وسراقة بن مالك بن جعشم حيث عقد العهد لبني مدلج مع النبي ﷺ، وبنو جذيمة بن عامر بن عبد مناة بن كنانة، فهؤلاء القبائل كانت أربع قبائل من كنانة، وكان غيرهم عقد ذلك، كبني أسلم عقد لهم الصلح هلال بن عويمر الأسلمي، فهؤلاء لم ينقضوا.

وجرى على السنة علماء التفسير^(٢) أنه في هذه الآية الكريمة وهي قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾ [التوبة: آية ٤] وفي الآية الآتية: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِمُوا لَكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٧] يقولون: هؤلاء الذين ثبتوا وأمر النبي أن يفي لهم بعهدهم حتى تنقضي مدتهم هم خصوص بني

(١) انظر: ابن جرير (١٣٣/١٤).

(٢) انظر: القرطبي (٧١/٨).

ضمرة من قبائل بكر بن عبد مناة بن كنانة، ومنهم عمرو بن أمية الضمري المشهور. والتحقيق أن قبائل كنانة لم يُعرف أنه نقض منهم العهد إلا بنو الدليل هم وقريش، أما قبائلهم الأخرى كبني جذيمة بن عامر وبني مدلج وبني ضمرة فلا يعلم أنهم نقضوا عهد رسول الله ﷺ وإن جرى على ألسنة العلماء أنها في خصوص بني ضمرة دون غيرهم من قبائل كنانة، ومعنى الآية الكريمة: هذا الحكم الذي ذكرنا من نقض العهود وتأجيلهم أربعة أشهر فقط، كل هذا في جميع المعاهدين ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ ﴿لَمْ يَنْقُصُوكُمْ﴾ من الشروط التي اشترطتم عليهم شيئاً، ولم يخسوا بشيء من عهدهم، ولم ينقصوكم مالاً ولا نفساً ولا دماً، بل ثبتوا على عهدهم ولم ينقضوا، ولم يظاهروا عليكم أحداً، ولم يعينوا عليكم أحداً كقريش الذين أعانوا بني الدليل بن بكر على خزاعة ﴿فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ﴾ ولا تعدوا عليهم حتى ينتهي عهدهم كاملاً إلى مدتهم التي اتفقتم أنتم وهم عليها أنها مدة الصلح والمهادنة بينكم حتى تنقضي.

قال بعض العلماء: كان وقت نزول هذه البراءة بقي من عهد هؤلاء تسعة أشهر فأمر النبي ﷺ أن يفى لهم بها^(١). وهذا معنى قوله: ﴿فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤] ومن المتقين الذين يوفون بعهدهم ولا ينقضونه، فدلّت الآية على أن الوفاء بالعهود وعدم النكث والنقض أنه من تقوى الله (جل وعلا) وهو كذلك.

(١) انظر: البحر المحيط (٨/٥).

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن المتقين جمع تصحيح للمتقي، وأن أصل هذه المادة من (وقى)، ففاء هذه المادة واو، وعينها قاف، ولامها ياء. مادة التقوى فاؤها واو، وعينها قاف، ولامها ياء، فهي مما يسميه الصرفيون «اللفيف المفروق» هذا أصلها، إلا أنها دخلها تاء الافتعال كما تقول في قرب: اقترب، وفي كسب: اكتسب، وفي قطع: اقتطع، وفي «وقى» اوتقى.

والقاعدة المقررة في التصريف: أن كل فعل (مثال) - أعني معتل الفاء بالواو - إذا دخله تاء الافتعال وجب إبدال الواو تاء، وإدغام التاء في التاء، فقليل فيها: «اتقى». هكذا^(٢).

وأصل الاتقاء في لغة العرب^(٣): هو أن تتخذ وقاية تكون بينك وبين ما تكرهه فتقيه منه. تقول العرب: اتقيت الرمضاء بنعلي، واتقيت السيوف بمجني، ومنه قول نابغة ذبيان^(٤):

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ فَتَنَّاوَلْتُهُ وَاتَّقَنْتَا بِأَلَيْدِ

أي: جعلت يدها وقاية بيننا وبين وجهها. وتفسير من قال: اتقنا: استقبلتنا. تفسير بالمعنى الإجمالي لا بالحقيقة. وهذا أصل معنى التقوى.

وهي في اصطلاح الشرع: أن يجعل العبد وقاية بينه وبين عذاب ربه، هذه الوقاية مركبة من شيئين هما: امثال أمر الله،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

واجتناب نهى الله^(١)، والوفاء بالعهود من ذلك؛ لأن الوفاء بالعهود امتثال لأمر الله، وترك النقص انتهاء عما نهى الله عنه. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤].

قال تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٥]. وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ [التوبة: الآيات ٥ - ٨].

يقول الله (جل وعلا): ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٥].

اختلف العلماء في المراد بهذه الأشهر الحرم^(٢): فقال بعض العلماء: المراد بها الأشهر الحرم المعروفة الآتي ذكرها في قوله في هذه السورة الكريمة: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ [التوبة: آية ٣٦] وهذه الأشهر الأربعة الحرم ثلاثة منها سرد وواحد منها فرد،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) انظر: ابن جرير (١٣٤/١٤)، القرطبي (٧٢/٨)، الأضواء (٤٣٠/٢).

فثلاثتها المتتابعة هي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، وآخر: رجب الفرد. هذه هي الأشهر الحرم.

وقال بعض العلماء: هذه هي المراد هنا في قوله: ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ وعلى هذا القول فالباقي عن انسلاخ الأشهر الحرم من يوم النداء بهذه الآيات من أول براءة في موسم الحج عام تسع، الباقي منها خمسون يوماً فقط، وهي العشرون الباقية من ذي الحجة وتمام المحرم، فبانقضاء الخمسين تنتهي على هذا القول. / وهذا [١/ب] القول قاله بعض العلماء، وهو مبني على أن تحريم الأشهر الحرم لم ينسخ، ومعلوم أن العلماء مختلفون في تحريم الأشهر الأربعة المذكورة هل هو باق إلى الآن أو نسخ^(١)؟ فكانت جماعة كثيرة من العلماء يقولون: إنه منسوخ. واستدلوا على ذلك بأن النبي ﷺ حاصر ثقيفاً في غزوة الطائف في ذي القعدة من عام ثمان، وهذا ثابت أن النبي ﷺ بعض الزمن الذي حاصر فيه ثقيفاً في غزوة الطائف كان من ذي القعدة^(٢). قالوا: فلو لم ينسخ تحريم الأشهر الحرم لكف وانصرف عنهم بإهلال ذي القعدة. وكنا نرى هذا القول أصوب، مكثنا كثيراً من الزمن ونحن ننصر هذا القول ونقرر أنه

(١) انظر: الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٠٦، الناسخ والمنسوخ للنحاس (١/٥٣٥)، ابن جرير (٤/٣١٣)، القرطبي (٣/٤٣)، (٨/١٣٤)، ابن كثير (٢/٣٥٥).

(٢) البخاري في المغازي، باب غزوة الطائف في شوال، حديث رقم: (٤٣٢٥)، (٨/٤٤)، ومسلم في الجهاد والسير، باب غزوة الطائف، حديث رقم: (١٧٧٨)، (٣/١٤٠٢)، وليس في رواية الصحيحين ما يدل على أن بعض الحصار وقع في ذي القعدة، ولكن أشار إلى ذلك الحافظ في الفتح (٨/٤٤).

الأصوب، ثم ظهر لنا بعد ذلك أن أصوب القولين وأولاهما بالصواب أن تحريم الأشهر الحرم باقٍ لم ينسخ. ومن أصرح الأدلة في ذلك: أنه دلت عليه الأحاديث الصحاح في حجة الوداع في آخر حياة النبي ﷺ؛ لأن قوله (صلوات الله وسلامه عليه) في حجة الوداع قبل موته بنحو ثمانين يوماً قوله: «إن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا»^(١) نص دال على أن تحريم الأشهر الحرم باقٍ لم ينسخ، وهذا هو الأظهر، والله أعلم.

(١) رواه عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم)، منهم:

١ - ابن عباس، عند البخاري في الحج، باب الخطبة أيام منى، حديث رقم: (١٧٣٩)، (٥٧٣/٣)، وطرفه: (٧٠٧٩).

٢ - أبو بكرة (رضي الله عنه)، عند البخاري في الحج، باب الخطبة أيام منى، حديث رقم: (١٧٤١)، (٥٧٣/٣)، وأطرافه: (٦٧، ١٠٥، ٣١٩٧، ٤٤٠٦، ٥٥٥٠، ٧٠٧٨، ٧٤٤٧)، ومسلم في القسامة والمحاريب والقصاص والديات، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال، حديث رقم: (١٦٧٩)، (١٣٠٥/٣).

٣ - عبد الله بن عمرو، عند البخاري في الحدود، باب ظهر المؤمن حمى إلا في حد أو حق، حديث رقم: (٦٧٨٥)، (٨٥/١٢)، وأطرافه: (١٧٤٢، ٤٤٠٣، ٦٠٤٣، ٦١٦٦، ٦٨٦٨، ٧٠٧٧)، ومسلم في الإيمان، باب بيان معنى قول النبي ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً...»، حديث رقم: (٦٦)، (٨٢/١).

٤ - سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أبيه، عند الترمذي في التفسير، باب ومن سورة التوبة، حديث رقم: (٣٠٨٧)، (٢٧٣/٥)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٢١٥٩)، وقال: وفي الباب عن أبي بكرة وابن عباس وجابر وحذيم بن عمرو السعدي.

القول الثاني في هذه الآية الكريمة: أن المراد بقوله: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ أنها أشهر الإمهال الأربعة التي قدمنا بالأمس أن التحقيق أن أولها من يوم النحر من ذي الحجة عام تسع، وأنها تنقضي بالعشر من ربيع الثاني من ذلك العام، وإنما قيل لها «حُرُم» لأن الله حرّم فيها قتال المشركين، وقال لهم فيها: سيحوا في الأرض أربعة أشهر، أي: آمين مدبرين ومقبلين، قتالكم والتعرض لكم حرام. وهذا أظهر القولين هنا؛ لأن اللام في قوله: ﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ [التوبة: آية ٥] الألف واللام فيها للعهد، والأشهر الحرم المذكورة لم تكن معهودة هنا، والمعهود هنا هي الأربعة المذكورة في قوله: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: آية ٢] وعلى هذا فانسلاخها هو ما قدمنا بعد انتهاء العشر الأول من ربيع الثاني كما لا يخفى. وقد بينا أن قول الزهري (رحمه الله) أن ابتداء أشهر الإمهال من شوال^(١) [أنه إن صح عنه فهو غلط منه. والصحيح قول الجمهور، وهو أن ابتداء تأجيل هذه الأشهر الأربعة من يوم النحر، وتنقضي في اليوم العاشر من ربيع الثاني].

وانسلاخ الأشهر: معناه انقضاء مدتها، يقول العرب: انسلك الشهر، وانسلك العام إذا مضى زمانه، وسلخته: إذا كنت في آخر يوم من أيامه وقد مضى علي. وهذا معروف في كلام العرب^(٢)، ومنه قول لبيد في معلقته^(٣):

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [:] زيادة يتم بها الكلام.

(٢) انظر: ابن جرير (١٤/١٣٣ - ١٣٤)، القرطبي (٨/٧٣)، الدر المصون (١١/٦).

(٣) شرح القصائد المشهورات (١/١٤٤).

حَتَّى إِذَا سَلَخَا جُمَادَى سِتَّةً جُزْءًا فَطَالَ صِيَامُهُ وَصِيَامُهَا
وَالْأَشْهُرُ: جمع شهر. و «الأفْعُل» جمع قِلَّة؛ لأنها أربعة.
وَالْحُرْم: جمع حرام، وهو الصفة المشبهة من حَرَم الشيء فهو
حرام.

وإنما قيل للواحد منها «حرام» لأن الله حَرَم فيه القتال^(١). وهذا
معنى قوله: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ على القولين المذكورين
﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين يشركون بالله (جلّ وعلا)، اقتلوهم كلهم
﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (حيث): كلمة تدل على المكان، كما تدل
(حين) على الزمان، وربما ضمنت معنى الشرط، ويجوز فيها لغة
لا قراءة إبدال يائها واواً وتثليث ثائها^(٢).

ومعنى ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾: في أي مكان من أمكنة الأرض
وجدتموهم فاقتلوهم. وقال بعض العلماء: هذا ما لم يكونوا في
الحرم^(٣). وقال: عموم هذه الآية يخصصه عموم قوله تعالى: ﴿وَلَا
تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ
الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: آية ١٩١]. وعلى هذا القول يكون القتال
لا يجوز في الحرم إلا إذا بدؤوا بالقتال. بهذا قال جماعة من
العلماء. وقال جماهير من أهل العلم: إنهم يقتلون في كل مكان،
كما دلّ عليه عموم (حيث) هنا، وإن كانوا في الحرم. قالوا: أمّا آية:
﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ﴾ [البقرة: آية ١٩١] فإنها

(١) انظر: ابن جرير (١٤/١٣٦)، القرطبي (٨/٧٢).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة.

(٣) انظر: القرطبي (٢/٣٥١، ٨/٧٣).

كانت من مراحل تشريع القتال. وإيضاح هذا المعنى: أنه جرت العادة في كتاب الله أن الله (تبارك وتعالى) إذا أراد أن يُشرّع أمراً عظيماً شاقاً تشريعه على النفوس إنما يُشرّعه على سبيل التدرّج لا مرة واحدة؛ لأنه حكيم عليم. وهذا أمثلته كثيرة: فمنها: أنه لما أراد تحريم الخمر وكانت - قبّحها الله - تصعب مفارقتها على من ألفها وتعهدها حرّمها تدرّجاً، ذمّها أولاً فقال: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: آية ٢١٩] فبدأ بعييها، وأن فيها الإثم الكبير، وقال: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ لتبتدىء نفس المؤمن تشمئز منها، ثم بعد ذلك حرّمها في أوقات الصلاة، يعني أنها حُرمت عليهم في بعض الأوقات دون بعض، فحرّم عليهم شربها في الوقت التي تقرب فيه أوقات الصلاة، وكانوا إذا لا يشربونها إلا من بعد صلاة الصبح؛ لأن من شربها بعد صلاة الصبح يصحو قبل صلاة الظهر، وكذلك بعد صلاة العشاء؛ لأن من شربها بعد صلاة العشاء يصحو عادة قبل صلاة الصبح، أمّا غير هذا من الأوقات فحرّم عليهم شربها، كما قال تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: آية ٤٣]. ثم لما أنست نفوسهم بتحريمها في الجملة، وعييها أولاً، حرّمها تحريماً باتاً في سورة المائدة بقوله: ﴿يَجَسُّوْنَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْزَنُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ [المائدة: آية ٩٠] وعلق الفلاح على اجتنابه، فكان هذا أسهل للتدرّج الذي وقع في تحريمها.

وكذلك لما أراد تشريع الصوم - والصوم عبادة شاقّة على النفوس؛ لأن فيها منع البطون والفروج عن شهواتهما - شرّعها تدرّجاً: كان أول ما بُدئ: وجوب الصوم بثلاثة أيام من كل شهر

مثلاً، ثم لما فُرض رمضان فُرض أولاً على سبيل الخيار بين الصوم وبين الإطعام كما تقدّم في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: آية ١٨٤] فلما أنست النفوس بالصوم في الجملة وتمرنّت عليه أوجب الصوم إيجاباً تاماً بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: آية ١٨٥].

وكذلك القتال — وهو محل الشاهد — لما كان عظيماً شاقاً على النفوس؛ لما فيه من تعريض المُهْج والأموال للتلف أذن فيه أولاً من غير أمر به في قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَلِإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ [الحج: آية ٣٩]. أذن فيه أولاً ثم بعد ذلك أوجبه في حال دون حال، فأوجب عليهم قتال من قاتلهم دون من لم يقاتلهم — وهو محل الشاهد — في قوله: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ﴾ [البقرة: آية ١٩١] ثم لما استأنست النفوس بالقتال وتمرنّت عليه أوجبه إيجاباً باتاً عاماً بقوله هنا: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥].

فهذه الآية الكريمة قوله: ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾ هو صيغة عموم، فالألف واللام فيه تدل على العموم؛ لأن (المشركين): جمع (المشرك)، وهو اسم فاعل، والألف واللام الداخلتان على اسم الفاعل، واسم المفعول، والصفة المشبهة — على أحد القولين — يقول علماء العربية: إنها موصولة، والموصولات من صيغ العموم كما تقرر في الأصول^(١). وعلى القول بأن هذا اللفظ قد تناسى وصفيته فتكون الصفة غير صريحة فيؤول إلى الأسماء — أسماء الأجناس الجامدة —

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣١) من سورة الأنعام.

فيكون عموماً. فهو لفظ عام على كلا التقديرين يصدق بكل مشرك، إلا أن النبي ﷺ يبين تخصيص هذا العموم بنهيه عن بعض من يتصف بالشرك، من ذلك: النساء والصبيان من الكفار فإنهم من المشركين، وقد نهى ﷺ عن قتلهم، وكذلك الرهبان في الصوامع نهى عن قتلهم، وكذلك الشيوخ الفانية نهى عن قتلهم، إلا إذا كان الشيخ الفاني يُستعان برأيه فإنه يُقتل؛ لأن رأيه عظيم على المسلمين؛ ولأجل ذلك قتل الصحابة دُرَيْد بن الصمة يوم حنين، وكان ذا شبة أعمى للاستعانة برأيه؛ لأنه وضع لهم الرأي الحكيم السديد، وخالفه مالك بن عوف النصري كما سيأتي إيضاحه في غزوة حنين في هذه السورة الكريمة. وكذلك المُعاهدون.

وهذه الآية الكريمة قال بعض العلماء^(١): قد لا تتناول أهل الكتاب؛ لأن آيتهم مذكورة في هذه السورة؛ لأن الله يقول: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: آية ٢٩] فالكتابي إذا أعطى الجزية يخرج من عموم هذه الآية.

واعلم أن بعض العلماء^(٢) قالوا: إن الكتابي لا يدخل في اسم المشركين. قالوا: لأن الله غير بينهما في آيات كثيرة كقوله: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: آية ١] فعطف المشركين على أهل الكتاب، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

(١) انظر: القرطبي (٨/ ٧٢).

(٢) السابق.

وَالْمُشْرِكِينَ ﴿[البينة: آية ٦] وقال: ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَتْوَا لِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [آل عمران: آية ١٨٦]. وقال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ الآية [المائدة: آية ٨٢] فَدَلَّتْ هذه الآية على المغايرة بين المشركين وأهل الكتاب، والتحقيق أَنَّ الكتابيين نوعٌ من المشركين، وقد أوضح الله في هذه السورة الكريمة أَنَّ أهل الكتاب من المشركين حيث قال فيهم: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾﴾ [التوبة: آية ٣١] فَصَرَّحَ تعالى بأنهم مشركون إلا أَنَّهُمْ نوعٌ خاصٌّ من المشركين، ربما أُدْخِلَ في عمومهم، وربما أُفْرِدَ منهم، كَأَنَّهُ غَيْرُ دَاخِلٍ فِيهِمْ؛ للفوارق التي بين الكتابيين وعبدة الأصنام كما هو معروف، وهذا معنى قوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥].

قال بعض العلماء: يؤخذ من عموم هذه الآية أَنَّ المسلم لو قدر على اغتيال الحربي لجاز له أن يغتاله.

وأخذ بعض العلماء من هذا قالوا: إذا لم يُقدر عليهم إلا بالقتل بالنار كالضرب بمنجنيق من بعيد ونحو ذلك، أَنَّ هذا يتناوله العموم^(١). وبعض العلماء يقول: هذا مثله، وقد نهى ﷺ عن المثلة^(٢). وهذا معنى قوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾

(١) انظر: السابق (٧٢/٨).

(٢) أخرجه البخاري في الذبائح والصيد، باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمُجَثَّمَة، حديث رقم: (٥٥١٦)، (٦٤٣/٩) من حديث عبد الله بن يزيد (رضي الله عنه).

أي: في أي مكانٍ من أمكنة الأرض وجدتموهم.

وقوله: ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ يعني: بالأسر، فمعنى ﴿وَخُذُوهُمْ﴾: أؤسروهم.

وهذه الآية الكريمة من براءة — وهي من آخر ما نزل من القرآن — تدل على أنه يجوز قتل المشركين وأخذهم بالأسر. وقال بعض العلماء: هذه الآية من سورة براءة نسخت قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: آية ٤] فليس هناك إلا القتل^(١). وقال بعض العلماء: بل آية القتال هي التي نسخت آية براءة، فلا يقتل الأسير، إما أن يُمنَّ عليه وإما أن يُقْدَى^(٢).

والتحقيق: أن كل هذه الآيات محكم، وأنها لا ينسخ بعضها بعضاً؛ لأن النبي ﷺ منذ قاتل الكفار، ربما قتل الأسير، وربما فدى الأسير، وربما مَنَّ على الأسير، كل هذا يفعله ﷺ، فمعلوم أنه قتل بعض الأسارى يوم بدر، قتل النضر بن الحارث يوم بدر أسيراً^(٣)،

= وأخرجه في المغازي (باب قصة عكل وعرينة) عن قتادة — بلاغاً — «بلغنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة»، وقد وصله الحافظ (رحمه الله) في الفتح (٤٥٩/٧).

وفي الباب أحاديث كثيرة رواها جماعة من الصحابة منهم: يعلى بن مرة، والمغيرة بن شعبة، وعمران بن حصين، والحكم بن عمير، وعابد بن قرط، وعلي بن أبي طالب، وأبو أيوب الأنصاري، وابن عمر، وزيد بن خالد، وأسماء بنت أبي بكر، وعمر بن الخطاب، وغيرهم (رضي الله عنهم أجمعين).

(١) انظر: القرطبي (٧٢/٨).

(٢) انظر: القرطبي (٧٢/٨).

(٣) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأنفال.

وقتل عقبة بن أبي معيط يوم بدرٍ أسيراً^(١)، وقد دلت القصة التي ذكرناها في غزاة بدر في سورة الأنفال على أنَّ قتله للنضر بن الحارث لم يكن عن وحي^(٢)، ولذا لما جاءه شعر أخته — أو ابنته — قتيلة بنت الحارث — أو قتيلة بنت النضر بن الحارث — لما أرسلت شعرها المشهور إلى النبي ﷺ الذي أبكاه حتى أخضل الدمع لحيته، وقال فيه: «لو بلغني شعرها قبل أن أقتله لعفوْتُ عنه»^(٣) فدلَّ على أنه لم يقتله بوحي من الله. وشعرها مشهورٌ قدمناه برمته في سورة الأنفال^(٤)، تقول فيه:

يا راكباً إن الأئيل مَظِنَّةٌ	من صُبْحِ خَامِسَةٍ وَأَنْتَ مُوَفَّقٌ
أَبْلَغُ بِهَا مَيْتَابٌ أَنْ تَحِيَّةٌ	مَا إِنْ تَزَالَ بِهَا النَجَائِبُ تَخْفُقُ
مَنْيَ إِلَيْكَ وَعَبْرَةٌ مَسْفُوحَةٌ	جَادَتْ بِوَاقِفِهَا وَأُخْرَى تَخْنُقُ
هَلْ يَسْمَعَنَّ نَضْرُ إِنْ نَادَيْتُهُ	أَمْ كَيْفَ يَسْمَعُ مَيْتٌ لَا يَنْطُقُ
أَمَحْمَدٌ يَا خَيْرَ ضِرْنٍ كَرِيمَةٍ	فِي قَوْمِهَا وَالْفَحْلُ فَحْلٌ مُعْرِقُ
مَا كَانَ ضَرْكَ لَوْ مَنَنْتَ وَرُبَّمَا	مَنْ الْفَتَى وَهُوَ الْمَغِيظُ الْمُخْنَقُ
فَالنُّضْرُ أَقْرَبُ مِنْ أَسْرَتْ قَرَابَةٍ	وَأَحَقُّهُمْ إِنْ كَانَ عَتَقٌ يُعْتَقُ
ظَلَّتْ سَيُوفُ بَنِي أَبِيهِ تَنْوُشُهُ	لِلَّهِ أَرْحَامٌ هُنَاكَ تُشَقَّقُ
صَبْرًا يُقَادُ إِلَى الْمَنِيَةِ مُتَعَبًا	رَسْفُ الْمَقِيدِ وَهُوَ عَانٍ مُوَثَّقُ

فهذا يدل على أنَّ الأمر في ذلك إلى الإمام، إن رأى المصلحة

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق، وقد سقط بعد البيت الخامس بيت من القصيدة، وهو قولها:
أَوْ كُنْتَ قَابِلَ فَدِيَةٍ فَلْيَنْفَقَنَّ بِأَعَزِّ مَا يَغْلُو بِهِ مَا يُنْفَقُ

للمسلمين القتل قتل، وإن رأى أنها الفداء فدى، وإن رأى أنها المنُّ مَنْ، وهذا هو التحقيق — إن شاء الله — وأن الآيات كلها محكمة لم ينسخ بعضها بعضاً، والنبى ﷺ قد فعل كل ذلك، أطلق أبا عزة في غزاة بدر لما قال له: إنه ذو بنات. ولما أمسكه بحمراء الأسد من صبيحة أحد بعد أن اشترط عليه ألا يعين عليه المشركين وقال له: يا محمد، عفوك مرة أخرى. فقال له: لا والله، لا تحك عارضيك بين نساء مكة وتقول: غررت محمداً مرتين!! فقتله (صلوات الله وسلامه عليه)^(١). وهذا معنى قوله: ﴿فَأَقْضُوا لِلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥] بالأسر ﴿وَأَحْضَرُوهُمْ﴾ معناه: ضيقوا عليهم واحصروهم في معاقلهم حتى لا يستطيعوا أن يخرجوا وينتشروا في الأرض، فضلاً عن أن يصلوا إليكم، فالمراد بالحصر هنا: حصرهم في أماكنهم وفي معاقلهم، والتضييق عليهم ومنعهم من الانتشار في الأرض. هذا معنى قوله: ﴿وَأَحْضَرُوهُمْ﴾.

﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾: المراد بالمرصد هنا: اسم مكان، وقد تقرر في فن التصريف: أن جميع المصادر الميمية، وأسماء الأمكنة، وأسماء الأزمنة إذا لم تكن يعني: من واوي الفاء كانت كلها على (مَفْعَل)، إلا اسمُ الزمان والمكان خاصة إذا كان من (فَعَلَ) بالفتح (يَفْعَلُ) بالكسر^(٢). والمرصد هنا: القياس فيه:

(١) أخرجه البيهقي في السنن (٣٢٠/٦)، (٦٥/٩)، وأورده الشافعي في الأم (٢٣٨/٤)، وابن سعد في الطبقات (٣٠/٢)، والطبري في تاريخه (١٠/٣)، وابن هشام في سياقه لغزوة أحد.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (٨٣/٢ — ٨٤).

(المَفْعَل) وهو اسم مكان. معناه: مكان الرصد. والرصد: هو مراقبة الشيء ليتمكن منه في حالة غرته.

﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ أي: في كل مكان ترصدونهم وترقبونهم فيه، حتى يمروا عليكم فتأخذوهم، فكل شيء هو في طريق شيء مختفياً عنه لتمكنه غرته فهو رصد له. وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول عامر بن الطفيل^(١):

ولقد علمت وما إخالك ناسياً
أنَّ المنيّة للفتى بالمرصد
ومن هذا قول الآخر، وهو عدي بن زيد حيث قال^(٢):

أَعَاذَلْ إِنْ الْجَهْلَ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى وَإِنَّ الْمَنَايَا لِلنَّفُوسِ بِمَرْصَدِ
ومن هذا معنى قوله: ﴿يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا﴾ [الجن: آية ٩]
﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمَرْصَادِ﴾ [الفجر: آية ١٤] فمعنى: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾: اقعّدوا لهم في جميع الطرق التي ترصدونهم فيها ليمروا عليكم في حال غرتهم فتتمكنوا منهم. والعرب تقول للإنسان الذي يختفي عند الماء لترد عليه الوحش في الليل فيرميها: هذا راصد لها، ومكانه الذي هو فيه: مرصد لها، وهذا معنى معروف.

وقوله: ﴿كُلَّ مَرْصَدٍ﴾: قال بعض العلماء: هو منصوب على أنه ظرف، ولما قاله الزجاج^(٣) غلطه فيه أبو عليّ الفارسي^(٤) وقال: إنَّ مثل هذا لا ينصب على الظرف؛ لأنَّ الطريق مكانٌ محصور

(١) البيت في القرطبي (٧٣/٨).

(٢) السابق.

(٣) معاني القرآن (٤٣١/٢).

(٤) انظر: الدر المصون (١١/٦).

كالمسجد والبيت، فلا يكون ظرفاً، وإنما هو منصوبٌ بنزع الخافض، ويدل على أنه منصوبٌ بنزع الخافض: هو ما قدمنا في سورة الأعراف في قوله: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ [الأعراف: آية ٨٦] فعذاهُ بالباء التي هي حرفُ الجر، ومعلومٌ عند علماء العربية أنَّ النصب بنزع الخافض لا يكون على المشهور قياساً مطرداً، يُحفظ ما سُمع منه ولا يقاس عليه، خلافاً للأخفش الصغير، وهو علي بن سليمان؛ لأنه يقول: إنَّ النزع بالخافض مطردٌ في كل ما أُمنَ فيه اللبس، وقد عقد مذهبه ابن مالك في الكافية فقال^(١):

وَابْنُ سُلَيْمَانَ اطْرَادَهُ رَأَى إِنَّ لَمْ يُخَفِّ لَبْسٌ كَ (مَنْ زَيْدًا نَأَى)

وعلى هذا فمعنى ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾: اقعدوا لهم في كل طريق ترقبونهم وترصدونهم فيها حتى تأخذوهم في غرتهم، وعلى هذا فهو منصوبٌ بنزع الخافض. ونظيره من كلام العرب - في نصب الطريق، المرصد: هو الطريق، في نصبه وتقدير حرف الجر الذي هو منصوبٌ بنزعه - قول ساعدة بن جؤيَّة الهذلي في بيته المشهور الذي هو من شواهد سيويه في كتابه^(٢):

لَدُنْ بِهَزِّ الْكَفِّ يَعْسِلُ مَتْنُهُ فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّلْبُ

يعني: كما عسل - أي: جرى العسلان - الثلْبُ في الطريق.

وقال بعضُ العلماء: اختار بعض المتأخرين أنَّه ظرف، وإن كان محصوراً^(٣)، وبذلك أعرب قوله: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ

(١) شرح الكافية (٢/٦٣٣).

(٢) الكتاب (١/٣٦، ٢/٢١٤).

(٣) انظر: البحر (٥/١٠)، الدر المصون (٦/١٢).

الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ [الأعراف: آية ١٦] وهذا معنى: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾: اقتلوهم أولاً، وأسروهم، وحاصروهم في معاقلمهم وأماكنهم، وخذوا عليهم الطرق، وارصدوا لهم فيها لتأخذوهم.

وهذه أوامر من الله بأنه يُبذل في التضيق على المشركين وقتلهم وأخذهم كل غاية المجهود. وهذا معنى قوله: ﴿وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ من كفرهم ورجعوا عن شركهم ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ أقاموا صلاة المسلمين ﴿وَأَتَوُا الزَّكَاةَ﴾ وهي الحقوق الواجبة عليهم في الأموال، فالصلاة والزكاة معروفتان، وإقامة الصلاة: هي الإتيان بها على وجهها الأكمل من مراعاة أركانها، وشروطها، وسننها، وصلاتها في الجماعات، وأوقاتها، إلى غير ذلك. وإقامة الزكاة: هي إعطاء الواجب من الأنصباء التي بينها النبي ﷺ. إذا فعلوا هذا كله، بأن تابوا من شركهم، وأقاموا الصلاة، وآتوا الزكاة ﴿فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ﴾ السبيل^(١) في اللغة: الطريق. والتخلية: معناه الترك. فمعنى ﴿فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ﴾ اتركوا طريقهم لا تقعدوا عليها، والعرب تقول: خَلَّ سبيل فلان. أي: اترك له الطريق، ولا تقعد له في طريقه، ولا تتعرض له. فإذا خَلَّيت له طريقه يمر ويذهب بها كيف شاء، معناه: أنك لم تتعرض له، وهذا معروف في كلام العرب كثيراً مبتذل، يقولون: خَلَّ سبيله، أي: اتركه ولا تتعرض له؛ لأن سبيله: طريقه الذي يمشي بها، فإذا لم تقعد له فيها ولم تتعرض له فقد تركته يذهب ويقبل ويدبر من غير أن تتعرض له،

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام.

وهو المعروف، ومن هذا المعنى قول ربيعة بن مكرم في رجزه المشهور في قصته مع دريد بن الصمة وأصحابه^(١):

خَلَّ سَبِيلَ الْحَرَّةِ الْمَنِيعَةِ إِنَّكَ لَاقٍ دُونَهَا رُبَيْعَهُ
فِي كَفِّهِ خَطِيئَةٌ مَطِيعَةٌ أَوْ لَا فَخْذَهَا طَعْنَةٌ سَرِيعَهُ
وَالطَّعْنُ مِنِّي فِي الْوَرَى شَرِيعَةٌ

معنى: «خَلَّ سَبِيلَهَا» لا تتعرض لها واترك طريقها تذهب فيها وتتوجه كيف شئت. ومن هذا المعنى قول كعب بن زهير^(٢):

فَقُلْتُ خَلُّوا سَبِيلِي لَا أَبَا لَكُمْ فَكُلُّ مَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ مَفْعُولٌ

وقوله: (خَلَّ سَبِيلَهَا) من كنايات الطلاق المعروفة عند الفقهاء في المذاهب. هذا معروف في كلام العرب، فكلُّ من تركته، وتركت له طريقه يذهب معها ويمر مقبلاً ومدبراً حيث شاء، فقد خليت سبيله، أي: تركته ولم تتعرض له، ومن هذا قول جرير يهجو عمر بن لحيء التميمي^(٣):

خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَبْنِي الْمَنَارَ بِهِ وَابْرَزَ بِبَرْزَةٍ حَيْثُ اضْطَرَّكَ الْقَدَرُ
قَدْ خَفْتُ يَا ابْنَ الْتِي مَاتَتْ مَنَافَقَةٌ مِنْ خَبَثِ بَرْزَةٍ أَنْ لَا يَنْزِلَ الْمَطَرُ

وهذا معنى: ﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾.

(١) هذا الرجز في الأمالي (٢/ ٢٧١).

(٢) شرح قصيدة بانث سعاد للتبريزي ص ٣١.

(٣) البيتان في ديوانه ص ٢١١، شواهد الكشف ص ٤٧، وبين البيتين سبعة عشر

بيتاً، ولفظ الشطر الأول من البيت الأول:

(خل الطريق...)

وهذه الآيةُ وأمثالها في القرآن هي التي تمسك بها الصديق أبو بكر (رضي الله عنه) في قتال أهل الردة، لما منعوا الزكاة، فإن الصحابة أولاً قالوا: كيف نقاتلهم وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله؟! ومن مثل هذه الآية استدلل أبو بكر (رضي الله عنه) لأن الله قال: ﴿فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ﴾ بعد ثلاثة شروط، وهي: توبتهم من الشرك، وإقامتهم الصلاة، وإيتائهم الزكاة. وقد تقرر في علم الأصول، أن الشرط المشروط بشروط متعددة لا يحصل المشروط إلا بجمعها. فلو قلت لعبدك: إن صام زيد، وصلى، وقام وقعد فأعطه ديناراً، فإنه لا يستحق الدينار إلا إذا فعل جميع الشروط كلها، ولذا تخلية سبيلهم مشروطة بهذه الشروط كلها؛ لأن ما عُلق على شرطين أو شروط لا يتحصل إلا بجميع تلك الشروط، كما هو مقرر في الأصول. وأخت هذه الآية آتية قريباً في قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: آية ١١] مفهومه: أنهم إن لم يتوبوا، أو لم يقيموا الصلاة، أو لم يؤتوا الزكاة فلا تخلوا سبيلهم، وليسوا إخوانكم في الدين، أي: وهو كذلك.

وهذه الآية الكريمة قال بعض العلماء: يؤخذ منها أن من قال: «تُبْتُ» فقط لا يجتزىء بذلك حتى يفعل أفعالاً تدل على صحة ما يقول؛ لأن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة براهين وأدلة على صدقه في توبته التي قال. وهذا معنى قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٥] كثير المغفرة والرحمة، ومن رحمته ومغفرته الكثيرة توبته ورحمته للذين تابوا من شركهم، وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة، فهو كثير المغفرة والرحمة، يرحم هؤلاء ويغفر لهم؛ لأن من تاب تاب الله

عليه ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: آية ٣٨].

﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابِلْغْهُ مَا مَنَّهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: آية ٦].

(إِنْ) هي الشرطية. وقوله: ﴿ أَحَدٌ ﴾: يقول علماء العربية: إنه مرفوعٌ بفعلٍ محذوف يفسره ما بعده. أي: وإن استجاركَ أحدٌ من المشركين؛ لأن ﴿ إِنْ ﴾ أداة شرط لا تتولى إلا الجمل الفعلية، فلا تتولى الجمل الاسمية؛ ولذا يقدر فعل بعدها. فـ ﴿ أَحَدٌ ﴾ عند علماء العربية فاعلٌ فعلٍ محذوف يفسره ما بعده^(١).

والأحد معناه: الواحد، وأصل همزته مبدلة من واو، أصل الأحد: (وَحَد) بواو؛ لأنَّ هذه المادَّة أصلها واوية الفاء، وكثيراً ما تقول العرب في الوَحْدِ: الأحد، وربما نطقت بلفظ الوَحْدِ على أصله^(٢). ومن ذلك قول نابغة ذبيان^(٣):

كأن رحلي وقد زال النهار بنا بذى الجليل على مُسْتَأْنَسٍ وَحِدٍ
وقوله: ﴿ اسْتَجَارَكَ ﴾ قد قَدَّمْنَا أَنَّ السَّيْنَ والتاء للطلب فمن معاني (استفعل) أَنَّ السَّيْنَ والتاء للطلب، كقولهم: «استغفر ربه» أي: طلبه المغفرة. و «استطعم» طلب الطعام، و «استسقى» طلب السقيا، و «استنجد» طلب النجدة. وهكذا. فقوله: ﴿ اسْتَجَارَكَ ﴾ طلب الإجارة منك. والإجارة: هي الأمان. أن تجيره وتؤمنه من أذى

(١) انظر: القرطبي (٧٧/٨).

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٧٥.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧١) من سورة البقرة.

قومك حتى يسمع ما أنزل إليك. وهذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ قال بعض العلماء: لما نادى علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) في الموسم بهذه الآية من سورة براءة، أتاه قوم فقالوا: إن انتهت هذه الأشهر الأربعة وانقضت أشهر الإمهال، وكان الواحد منا يريد أن يسمع من محمد ما يقول لينظر هل يتبعه أو لا، يُقتل؟! فقال لهم علي: لا يُقتل؛ لأن الله يقول: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ﴾^(١).

معنى هذه الآية الكريمة بإيضاح: أن بعض المشركين إذا أراد أن يسمع ما يقوله رسول الله ﷺ ليفهم معنى ما ينزل عليه ويعرف الأوامر التي يأمر بها، والنواهي التي ينهى عنها، والأشياء التي يدعو إليها، ليستيقن في قرارة نفسه أهو حق فيتبعه أو يعلم أنه ليس بحق فيصد عنه، وطلب أن يجار، أن يؤمن، وألا يصل إليه أذى حتى يسمع القرآن، ويفهم ما أنزل على النبي؛ ليكون على بصيرة من أمره في الأخذ والترك، فإنه يجب أن يعطى ذلك الأمان حتى يسمع ويُتلى عليه القرآن، ويُفهم بما فيه من الزواجر والمواعظ، ثم بعد ذلك إن أسلم فيها ونعمت، وإن أصرَّ على كفره وجب أن يرد إلى مأمنه وهو محل داره التي يأمن فيها. هذا معنى قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ طلبك أن تجيره وتؤمنه.

﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ هو هذا القرآن العظيم. وهذه الآية الكريمة من سورة براءة نص صريح في أن هذا الذي نقرؤه ونتلوه هو

(١) هذا الأثر ذكره القرطبي في التفسير عن سعيد بن جبير مرسلاً (٧٦/٨)، وأبو السعود (٤/٤٤)، والألوسي (١٠/٥٣).

بعينه كلام الله، فالصوت صوت القارئ، والكلام كلام الباري؛ لأنَّ الله صرَّح بأنَّ هذا المشرك المستجير يسمع كلام الله يتلوه عليه نبي الله ﷺ. فهذا المحفوظ في الصدور، المقروء في الألسنة، المكتوب في المصاحف، هو كلام الله (جَلَّ وعلا) بمعانيه وألفاظه. ولا شكَّ أنَّ أصل الكلام صفة الله (جَلَّ وعلا).

ونحن لا نحب إكثار الخوض فيه؛ لأنَّ هذه الصفة هي منشأ البلايا والمحن^(١)، ولكن نقول: إنَّ الكلام صفة الله التي لم يزل متصفاً بها، فلم يتجرد يوماً عن كونه متكلماً، فالكلام صفته المتصف بها أزلاً لم يتجرد، ومع كونه متكلماً فهو في كل وقت يتكلم بما شاء كيف شاء، على الوجه اللائق بكماله وجلاله، فكلامه صفته ليس بمخلوق.

وقد أشرنا - مراراً - إلى المحنة التي ابتلى الله بها المسلمين في أيام الدولة العباسية بالامتحان بالقول بخلق القرآن؛ لأنَّ محنة القول بخلق القرآن نشأت في أيام المأمون، ولم تزل في أيام المأمون حتى مات، واستفحلت في أيام المعتصم واستحكمت، وفي أيامه ضرب سيد المسلمين في زمانه أحمد بن حنبل (رضي الله عنه وأرضاه)، يُضرب حتى يُرفع من محل الضرب لا يعرف ليلاً من نهار، وإذا أفاق قالوا له: قل: القرآن مخلوق. فيقول: لا، القرآن كلام الله، منه بدأ وإليه يعود. وكذلك مضى زمن الواثق والمحنة قائمة على ساق وقدم، وقد أزالها الله على يد المتوكل غفر الله له وعفا عنه؛ لأنَّ محنة القول بخلق القرآن أزالها المتوكل على الله بعد

(١) يريد (رحمه الله) ما نشأ بسبب الاختلاف في هذه الصفة، وإلا فهي صفة كمال من كل وجه.

أن مضت في زمن المأمون والمعتصم والواثق. وكان بعض المؤرخين يقولون: إنها في أخريات أيام الواثق أنها بردت وانكسرت شوكتها وضعف شرها. وقد قدمنا في هذه الدروس السابقة^(١) أن ذلك على يد ذلك الشيخ الشامي، صاحب القصة المشهورة، وأنه شيخ جيء به من الشام أيام الواثق بالله، جيء به مكبلاً بالحديد ليمتحن ويقتل في محنة القول بخلق القرآن، وجيء به، وجلس الواثق يوماً — والرواية رواها الخطيب البغدادي عن ابن الواثق محمد من طرق أسانيد فيها ما يُنكر، ولكنها قصةٌ معناها صحيح، تلقاها العلماء بالقبول — وذلك أن الواثق لما أراد قتل ذلك الشيخ الشامي (رحمه الله) كان إذا أراد قتل أحد أحضر ولده محمداً — وهو الذي روى الخطيب هذه القصة من طريقه — فجيء بالرجل مقيداً بالحديد، فقال للواثق: السلام عليك يا أمير المؤمنين!! قال: لا سلّمك الله. فقال الشيخ: بئس ما أدّبك مؤدبك يا أمير المؤمنين!! الله يقول: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحِوُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ [النساء: آية ٨٦] والله ما حييت بأحسن منها ولا رددتها. فقال الواثق: ائذنوا لأبي عبد الله — يعني الخبيث أحمد بن أبي دؤاد، عامله الله بما هو أهله؛ لأنه سبب هذه البلايا والمحن — وأحضره، فقال له ابن أبي دؤاد: الرجل متكلم!! فقال الواثق لابن أبي دؤاد: ناظر هذا الرجل. فقال الشيخ الشامي: ابن أبي دؤاد أحقر من أن يناظرني — كما جاء في بعض روايات قصته — فقال له ابن أبي دؤاد: ما تقول في القرآن؟ فقال الشيخ: يا ابن أبي دؤاد: ما أنصفتني. يعني: أن الذي يراد أن يقدم للقتل أحق بأن يكون هو السائل. فقال له: سل. فقال: ما تقول يا ابن أبي دؤاد

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٤) من سورة الأنعام.

في القرآن؟ قال: أقول إنه مخلوق. قال: مقاتلتك هذه التي تدعو الناس إليها، وتأمروهم بها، ويفتن الخلفاء فيها يمتحنون فيها الناس بفتياك ورأيك، هل كان رسول الله ﷺ وخلفاؤه الراشدون — أبو بكر وعمر وعثمان وعلي — هل كانوا عالمين بها أو لا؟ فقال ابن أبي دؤاد: ما كانوا عالمين بها. فقال الشيخ الشامي: ما شاء الله!! ما شاء الله!! جهلها رسول الله وخلفاؤه الراشدون وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعلمها ابن أبي دؤاد!!، فقال ابن أبي دؤاد: أقلني، والمناظرة على بابها. فقال له: ذلك لك. ثم قال له: ما تقول في القرآن؟ قال: مخلوق. قال: مقاتلتك هذه التي تدعو الناس إليها هل كان رسول الله وخلفاؤه الراشدون عالمين بها أو لا؟ قال: كانوا عالمين بها، ولكنهم لم يدعوا الناس إليها. فقال له الشيخ الشامي: يا ابن أبي دؤاد: ألم يسعك في أمة محمد ﷺ ما وسع رسول الله في أمته، ووسع خلفاء الراشدين في رعاياهم؟! فألقمه حجراً وسكت، وقام الواثق وجلس في محل خلوته واضطجع، وجعل رجله على ركبته وقال: جهلها رسول الله ﷺ وخلفاؤه الراشدون وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعلمها ابن أبي دؤاد؟ ما شاء الله!! ما شاء الله!! ثم قال: علمها رسول الله ﷺ وخلفاؤه الراشدون ولم يدعوا الناس إليها، ألم يسعك يا ابن أبي دؤاد ما وسع رسول الله وخلفاء الراشدين في أمة محمد ﷺ؟ ثم دعا بالحداد وقال له: اذهب وفكّ قيد هذا الشيخ الشامي. وأعطاه أربعمئة دينار، وقال له: انصرف راشداً إلى أهلِكَ. وذكر الخطيب في بعض روايات هذه القصة بأسانيد ليست قائمة أنه بعد ذلك لم يمتحن أحداً. بل روى — أيضاً — عنه أنَّ الواثق رجع عنها في أخريات حياته.

وعلى كل حال فالقرآن كلام الله وصفته الأزلية، ليس بمخلوق، منه بدأ وإليه يعود، وهو صفته الأزلية لم يتجرد عن كونه متكلاً يوماً ما، وهو في كل يوم يتكلم بما شاء، كيف شاء، على الوجه اللائق بكماله وجلاله (جَلَّ وعلا) من غير مشابهة للخلق، ومن غير تعطيل له من صفته (جَلَّ وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾.

﴿ثُمَّ أبلغه مَأْمَتُهُ﴾ [التوبة: آية ٦] أبلغه إياه: أوصله إليه. والمأمن هنا: اسم مكان - أيضاً - كالمرصد، فالمأمن والمرصد كلاهما اسم مكان، فالمرصد مكان الرصد، والمأمن: مكان الأمن، أي: أبلغه مكان أمنه، وهو داره الذي جاء منها، وأهله الذي جاء من قبلهم. وهذا معنى قوله: ﴿أبلغه مَأْمَتُهُ﴾ ثم قال: ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الأمر بإجارة المشرك المستجير حتى يسمع كلام الله ويتفهمه واقع بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا يعلمون الوحي، ولا يفهمون عن الله، فإذا طلبوا أن يعلموا ويتعلموا ويسمعوا ما جاء عن الله فلا تمنعواهم من ذلك، فأمنوهم حتى يسمعوا ويتفهموا ويعرفوا الحق لعل الله يهديهم، وهذا معنى قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

قال تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا كُفُّوا أَسْأَتَهُمْ فَمَا اسْتَقِيمُوا كُفُّوا أَسْأَتَهُمْ فَمَا اسْتَقِيمُوا كُفُّوا أَسْأَتَهُمْ فَمَا اسْتَقِيمُوا كُفُّوا أَسْأَتَهُمْ﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْفَرُهمْ فَاسْفُوتٌ ﴿٨﴾ أَشْتَرُوا بِعَائِنَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾
[التوبة: الآيات ٧ - ١١].

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٧].

لما أنزل الله أول هذه السورة ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: آية ١] فنبد العهد إلى كل المعاهدين، وأعلمهم بأنهم حرب بعد مضي أربعة أشهر، ولم يستثن من ذلك إلا القوم الذين ثبتوا على عهدهم ولم ينقضوه، ولم يظاهروا أحداً على المؤمنين، بيّن في هذه الآية الكريمة أنّ ذلك الحكم المذكور في أول هذه السورة أنّه حكم واقع في محله، وأنّ نبذ العهود إلى المشركين أمرٌ في غاية الإحكام والصواب؛ لأنه قال: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (كيف) هنا حرف يدل على الاستبعاد، يُستبعد جداً أن يكون للمشركين عهد يُحفظون به ويأمنون به على أنفسهم وأموالهم، مع خبث ما يبتغونه من العداوة للمسلمين.

/ والمعنى: أنّ نبذ عهودهم إليهم حكم في غاية الصواب واقع [١/٢] في موقعه، موضوع في موضعه؛ لأنهم أهل خبثٍ وأهل عداوةٍ ومكرٍ للإسلام، يستحقون بنذ عهودهم إليهم، وأن يكونوا حرباً، إلا الطائفة الذين ثبتوا. وهذا معنى قوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ﴾ يأمنون به على أنفسهم وأموالهم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ يأمر نبيه بالوفاء به ﴿وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ ﷺ يعمل لهم بمقتضاه ﴿إِلَّا﴾ الطائفة الثابتة التي لم يوجد منها غدر ولا مكر فهؤلاء مستثنون كما تقدم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ﴾^(١) ﴿عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَمُّوْا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٧] لأن صلح الحديبية الذي عقده النبي ﷺ مع قريش بواسطة سهيل بن عمرو العامري (رضي الله عنه) دخل في حلف قريش ودخل في صلحهم معهم قبائل من كنانة بن مدركة، منهم: بنو الدليل، وبنو ضمرة، وبنو مدلج أولاد بكر بن عبد مناة بن كنانة، وبنو جذيمة بن عامر، عامر هو ابن عبد مناة بن كنانة أخو بكر. فهم أربع قبائل من كنانة، هؤلاء القبائل الأربع من كنانة بن مدركة كانوا أهل عهد مع النبي ﷺ مع قريش، ثم نقض العهد منهم بنو الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بأن عَدَوْا على خزاعة، ونقض معهم قريش حيث أعانوهم على الخزاعيين، وبقي بنو ضمرة وبنو جذيمة بن عامر وبنو مدلج على عهدهم لم ينقضوا، وهم الذين استثناهم الله^(٢).

وهذه المعاهدة وقع عهدها في الحديبية كما عليه جميع المؤرخين. والله (جلّ وعلا) ذكر أنها في المسجد الحرام، والتحقيق أن الحديبية بعضها في الحلّ وبعضها في الحرم. وهذه الآية تدل على أن معاهدة الحديبية وقعت في الطرف منها الذي هو من الحرم؛ لأنه جرت العادة أن الله ربّما أطلق المسجد الحرام وأراد به جميع الحرم، فالمراد به هنا: إلا الذين عاهدتم في حرم الله عند الحديبية.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وقد أكملت بقية الآية وجعلت ذلك بين معقوفين.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

وأطلق على اسم الحرم «المسجد الحرام» لأنه من أهم أجزائه، وهو أسلوبٌ عربي معروف^(١)، ومن إطلاق المسجد الحرام على جميع الحرم: ﴿وَلَا تُقْبِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُفْتَلُوَكُمْ فِيهِ﴾ [البقرة: آية ١٩١] أي: لا تقابلوهم في جميع الحرم؛ ولأجل هذه الإطلاقات سيأتيكم أن قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: آية ٢٨] أن المراد به لا يقربوا الحرم كله بعد هذا العام. وهذا معنى قوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ في صلح الحديبية ﴿عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾.

﴿فَمَا اسْتَقِمْوا لَكُمْ﴾ (ما) مصدرية ظرفية، وهي منصوبة بـ «استقيموا»^(٢)، أي: استقيموا لهم وأوفوا لهم بالعهد إلى تمام مدتهم في جميع المدة التي استقاموا فيها لكم، ولا تبدؤوهم بنقض العهد. وهذا معنى قوله: ﴿فَمَا اسْتَقِمْوا لَكُمْ فَاسْتَقِمْوا لَهُمْ﴾ كما تقدم في قوله: ﴿فَأْتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾ [التوبة: آية ٤] هذا معنى قوله: ﴿فَمَا اسْتَقِمْوا لَكُمْ فَاسْتَقِمْوا لَهُمْ﴾. والذين قالوا: إنها نزلت في قريش^(٣). يظهر أن قولهم خلاف التحقيق؛ لأن قريشاً نقضوا العهد وحاربهم النبي ﷺ في فتح مكة قبل نزول هذه الآيات من براءة؛ لأنها نزلت عام تسع، وأرسل النبي بها علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) بعد أبي بكر ينادي بها في الموسم عام تسع. وفي ذلك الوقت أهل مكة قد نقضوا قبل هذا بزمان، وغزاهم النبي ﷺ

(١) سيأتي عند تفسير الآية (٢٨) من هذه السورة.

(٢) انظر: الدر المصون (١٥/٦).

(٣) انظر: ابن جرير (١٤٣/١٤).

وفتح مكة عنوة على التحقيق، وظفر بهم، وسمّوا الطلقاء، وأعطى عهداً لمن أراد منهم أن يتربّص كصفوان بن أمية ومن في معناه. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ويدخل في المتقين دخولاً أولياً: الذين لا ينقضون العهود ويوفون بالعهود؛ لأن الوفاء بالعهد وعدم نقضه ونكته من تقوى الله (جلّ وعلا)، والمتصف بالتقوى يحبه الله. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿كَيفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَقْوَاهِمَ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: آية ٨].

هذا تأكيد بعد تأكيد؛ لأن حكم الله بنذ العهود إلى الكفار أمرٌ في غاية الإحكام والصواب، واقعٌ في موقعه، موضوعٌ في موضعه، والفعل هنا محذوف دلّ ما قبله عليه^(١). أي: كيف يكون لهم عهدٌ عند الله وعند رسوله وحالهم أنهم ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: إن يغلبوكم ويقهروكم ويجدوا فرصة يهينونكم بها لا يراعون فيكم العهود ولا الذمم، ولا يراعون شيئاً، بل يقتلونكم، فمن كانوا بهذه المثابة من الغدر والمكر والخيانة وسوء الطوايا والنيات، نبذ عهودهم إليهم هو أمرٌ في غاية الحكمة والإصابة. وهذا معنى قوله: ﴿كَيفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا﴾ كيف يكون لهم – للمشركين – عهد والحال أنهم إن يظهروا، وقد علّم من اللغة العربية أن العرب ربّما تحذف الفعل بعد (كيف) إذا تقدم ما يدلّ عليه؛ لأن (كيف) هنا حُذف بعدها

(١) انظر: ابن جرير (١٤/١٤٥)، القرطبي (٨/٧٨).

قوله: ﴿كَيْفَ﴾ يكون لهم عهدٌ عند الله وعند رسوله والحال أنهم
وغيره صدورهم، حرب أضداد ﴿وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا
ولا ذمّة﴾ ونظير هذا من كلام العرب في حذف الفعل بعد كيف إذا دلّ
المقام عليه قول الشاعر^(١):

وَحَبَّرْتُ مَاني أَنَّمَا المَوْتُ بِالْقُرَى فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَلْبُ

ويروى: «فكيف وهاتا هضبة وكثيب»، هذا قاله بدويّ أعرابي
قال له قوم: إن القرى والمدن والحضر فيها الوباء، يموت الناس فيها
غالباً. والصحة أجود في الصحاري؛ لأن أهلها أقلّ موتاً!! فخرج
إلى الصحراء، فلما خرج إلى الصحراء فإذا قبر في الصحراء بجانب
كثيب وهضبة فقال:

وَحَبَّرْتُ مَاني أَنَّمَا المَوْتُ بِالْقُرَى فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَلْبُ

أي: فكيف مات هذا وهو في البادية وليس في القرى؟ وهذا
معنى قوله: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ ﴿يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾
معناه: يغلبوك وينتصروا عليكم، تقول العرب: ظهوروا عليهم: إذا
غلبوهم وانتصروا عليهم. ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَيُّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ
فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤] أي غالبين منتصرين؛ لأن أصل
(ظَهَرَ): علاه فطلع على ظهره، والغالب كأنه يعلو المغلوب حتى
يقف على ظهره، ومنه قوله: ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا أَن يَظْهَرُوهُ﴾ أي: يعلوا
ظهره^(٢) ﴿وَمَا اسْتَطَعُوا لِمُ نَقَبَا﴾ [الكهف: ٩٧]. كيف يكون

(١) البيت لكعب بن سعد الغنوي، وهو في ابن جرير (١٤٥/١٤)، القرطبي
(٧٨/٨).

(٢) انظر: القرطبي (٧٨/٨).

لهم عهد وهم بهذه المثابة من خبث النِّيَّات والطَوَيَّات، وشدة العداوة، وغيرة صدورهم، والحال ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: يغلبوكم ويقهروكم وينتصروا عليكم ﴿لَا يَرْقُبُوا﴾ أي: لا يراعوا فيكم.

﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ ولا يحفظوا لكم ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ اعلموا أن المراد بـ (الإلّ) هنا فيه لعلماء التفسير أقوالٌ متقاربة^(١):

قال بعض العلماء: (الإلّ) اسم الله بالعبرانية. واستأنسوا لهذا ببعض القراءات الشاذة: (لا يرقبوا فيكم إيلًا ولا ذمة)^(٢) والإيل من أسماء الله بالعبرية. فجبرائيل معناه: عبد الله، وإسرافيل: عبد الله، وإسرائيل: عبد الله. وهذا القول قال به جماعة من العلماء، أن (الإيل والإلّ) تطلق على الله، ومعروف في قصة أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) أنه لما جاءه قوم من أصحاب مسيلمة الكذاب وقال لهم: اقرؤوا علي مما يدعي أنه ينزل عليه. فقرؤوا عليه شيئاً من ترّهات مسيلمة الكذاب، فقال: أنتم تعلمون أن هذا لم يخرج من إلّ؛ أن هذا كلام لم يصدر من الله. وعلى هذا القول فالمراد: إن يظهروا عليكم يغلبوكم لا يراقبوا فيكم الله، ولا يراعوا فيكم الله، ولا العهود. هذا قال به قوم.

وقالت جماعات من العلماء: (الإلّ) هنا المراد به القرابة، أي: لا يراعون فيكم قرابة، بل يقتلونكم وإن كنتم من قراباتهم. وبهذا قال جماعات من علماء التفسير، وإطلاق الإلّ على القرابة

(١) انظر: ابن جرير (١٤٦/١٤ - ١٤٩)، القرطبي (٧٩/٨)، الدر المصون (٢٠ - ١٧/٦).

(٢) انظر: المحتسب (٢٨٣/١).

معنى معروف في كلام العرب مشهور، ومنه قول تميم بن مقبل^(١):
 أَفْسَدَ النَّاسَ خُلُوفٌ خَلَفُوا قَطَّعُوا الْإِلَّ وَأَعْرَاقَ الرَّحِمِ
 أي: قطعوا القربات ولم يصلوها، ومنه بهذا المعنى قول
 حسان بن ثابت رضي الله عنه^(٢):

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِيَّكَ فِي قُرَيْشٍ كَيْلَ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ
 يعني: إن قرابتك في قريش كذب كقراة السقب الذي هو
 الحوار - أعني ولد الناقة - من رأل النعام، ولا قرابة بين أولاد الإبل
 وأولاد النعام، ومن هذا المعنى قول يزيد بن مفرغ الحميري في شعره
 الذي ينفي به نسب زياد بن أبيه عن قريش، ويعاتب معاوية في
 استلحاقه له؛ لما كان بينه وبين عبّاد بن زياد من العداوة، وما أهانه
 به عبّاد بن زياد كما هو معروف، قال يزيد بن مفرغ الحميري في ذلك
 أبياته المشهورة التي يقول فيها^(٣):

أَلَا أُبْلِغُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ مَغْلَغَلَةً مِنَ الرَّجْلِ الْيَمَانِي
 أَتَغْضَبُ أَنْ يُقَالَ أَبُوكَ عَطْفٌ وَتَرْضَى أَنْ يُقَالَ أَبُوكَ زَانِي
 إلى أن قال في ابن زياد:

فَأَشْهَدُ أَنْ إِيَّكَ مِنْ قُرَيْشٍ كَيْلَ الْجِلِّ مِنَ وَلَدِ الْأَتَانِ
 أي: إن قرابتك في قريش، وهذا معنى معروف في كلام
 العرب، وعلى هذا القول ﴿لَا يَرْفُقُونَ﴾ أي: لا يراعون ولا يحفظون

(١) البيت في ابن جرير (١٤٨/١٤).

(٢) ديوانه ص ٢٤٢، والسقب: ولد الناقة، والرأل: ولد النعام.

(٣) الأبيات في تاريخ دمشق (٦٥/١٨٠ - ١٨١) ولفظ البيت الثالث فيه:

فَأَشْهَدُ أَنْ رَحِمَكَ مِنْ زِيَادٍ كَرَحِمِ الْفِيلِ مِنْ وَلَدِ الْأَتَانِ

فيكم ﴿إِلَّا﴾ أي: قرابة ﴿وَلَا ذِمَّةٌ﴾ أي: لا قرابة ولا عهداً، وقال بعض العلماء: الإلّ هو الحلف، فالعرب تقول: بيني وبين فلان إلّ. إذا كان بينكما حلف. قالوا: واشتقاق (الإلّ) أنهم كانوا إذا تحالفوا وتماسحوا بالأيدي عند الحلف رفعوا أصواتهم، والعرب تقول: «ألّ، يؤلّ» إذا صرخ ورفع صوته، ومنه: «أليل المريض» أي: أنين المريض المرتفع، والعرب تقول: «دعت الجارية أَلَلِيهَا» إذا ولولت؛ لأن الأليل صراخٌ وصوت. ومن قولهم: «دعت الجارية أَلَلِيهَا» إذا ولولت قول الكميّ^(١):

وَأَنْتَ مَا أَنْتَ فِي غَبْرَاءَ مُظْلَمَةٍ إِذَا دَعَتْ أَلَلِيهَا الْكَاعِبُ الْفُضْلُ

وقال قومٌ آخرون: إن (الإلّ) معناه العهد. وعلى هذا القول فهو شيءٌ معطوفٌ على نفسه باختلاف اللفظين، وقد قدّمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن عطف الشيء على نفسه بلفظين مختلفين أنه أسلوبٌ عربيٌّ معروف؛ لأن المغايرة في اللفظ ربما نزلتها العرب كمغايرة المعنى. وهذا الأسلوب في اللغة العربية وفي القرآن، فمن أشهر أمثله في القرآن قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الذي خَلَقَ فَسَوَّى] ^(٣) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ^(٤) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ^(٥) [الأعلى: الآيات ١ - ٤] لأن (الذي) و (الذي) كلها واقعة على شيء واحد هو الله (جلّ وعلا)، إلا أنه لما اختلفت الألفاظ صار العطف بسبب اختلافها، وهو أسلوب معروف في العربية، ومن شواهد المشهورة قول الشاعر^(٣):

(١) البيت في اللسان (مادة: أَلّ) (٨٦/١)، الدر المصون (٢٠/٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم وهو كثير في كلام العرب، ومما أنشده له صاحب اللسان قول الشاعر^(١):

إني لأعظم في صدر الكمّي على ما كان في زمن التجدير والقصر
وقول عنتره في معلقته^(٢):

حييت من طلل تقادم عهده أقوى وأقفر بعد أم الهيثم
لأن (الإقواء) و (الإقفار) معناهما واحد. و (التجدير) و (القصر) معناهما واحد.

واختار كبير المفسرين أبو جعفر بن جرير الطبري - رحمه الله - أن هذه المعاني كلها يجب حمل (الإلّ) عليها؛ لأنه شامل للعهد والقربة، والحلف^(٣)، أي: لا يراعون فيكم عهداً، ولا قربة، ولا حلفاً، ولا يراعون الله فيكم. وهذا الذي ذهب إليه هو من حمل المشترك على معانيه، وحمل المشترك على معانيه أو معانيه مما اختلف فيه علماء الأصول، والذي حرره المحققون من أصولي أصحاب المذاهب الأربعة هو جواز حمل المشترك على معانيه أو على معانيه^(٤)، فيجوز أن تقول مثلاً: عدا اللصوص البارحة على

(١) البيت في اللسان (مادة: جدر) (١/٤١٧).

(٢) البيت في ديوانه ص ١١٨.

(٣) تفسير ابن جرير (١٤/١٤٨).

(٤) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/١٨٩ - ١٩٥)، البحر المحيط في أصول الفقه

(٢/١٢٦ - ١٤٨، ٣/١٦٦ - ٤٧٢)، مجموع الفتاوى (١٣/٣٤٠ - ٣٤١)،

زاد المعاد (٥/٦٠٦)، قواعد التفسير (٢/٨١٩).

عين زيد. تعني: أنه عَوَّرُوا عينه الباصرة، وَعَوَّرُوا عينه الجارية، وسرقوا عينه التي هي ذهبه وفضّته فتحمله على الجميع إذا قصدت ذلك وكان في كلامك ما يدل عليه، وهذا معنى قوله: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾.

﴿يَرْقُبُوا﴾ معناه: يحفظوا ويراقبوا ويراعوا. والذمة: معناه العهد، وكل ما تجب المحافظة عليه ويؤاخذ بنكته تسميه العرب (ذمة). وهو هنا: العهد، وهذا معنى قوله: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ ﴿يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ يعني: يبذلون لكم الكلام الطيب الحلو باللسان دون ما في القلوب؛ لأن ما في قلوبهم من البغض وإضرار العداوة والشحناء لا يساعد وما تجري به ألسنتهم، فالألسنة تقول شيئاً وما تنطوي عليه الصدور شيءٌ آخر. وهذا معنى قوله: ﴿يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ﴾ أن توافق ما ينطقون به بأفواههم لما هي منطوية عليه من الكفر والبغض وشدة العداوة لكم. وهذا معنى قوله: ﴿وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ والقلوب هنا جمع قلب. وهذه الآيات وأمثالها تدلُّ على أن الذي يدرك ويقع فيه الإباء والانقياد وجميع أنواع الإدراك كلّ القلب^(١). وذلك أمرٌ لا شك فيه؛ لأن الذي خلق العقل ومنّ بالعقل أعلم حيث وضع العقل، فالله (جلّ وعلا) في آيات كتابه يبيّن دائماً أنه جعله في القلب كقوله: ﴿قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: آية ١٧٩] وقوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: آية ٤٦] ولم يقل الله يوماً ما: «ولكن تعمي الأدمغة التي في

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٥) من سورة البقرة.

الرؤوس». ولم يقل: «فإنها لا تعمى الأدمغة» أبداً؛ لأن العقل محلّه القلب هذا جاء به الوحي الصحيح وكلام من خلق القلب وتفضل بالقلب، فلم يأت في آية واحدة ولا في حديث واحد أن مركز العقل في الدماغ أبداً، لم يقل الله: «لهم أدمغة يفقهون بها» أبداً، ولكن يقول: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ﴾، و﴿وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ﴾ ولم يقل: «وتأبى أدمغتهم» أبداً، والذي خلق القلب ومن به ووضعه لا شك أنه أعلم بالمحل الذي وضع به من فلسفات الكفرة الفجرة الجهلة وأذنانهم، وهذا معنى قوله: ﴿وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨﴾ الفسق: الخروج عن طاعة الله، فكل خارج عن طاعة الله فهو فاسق، ومنه قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: آية ٥٠] أي خرج عن طاعة ربه، والعرب تقول: «فسق عن الطريق» إذا خرج منها. ومنه قول الراجز^(١):

يَهْوَيْنَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا
فوَاسِقًا: أي: خارجات عن طريقهن.

والمراد بالفسق شرعاً: هو الخروج عن طاعة الله. والخروج عن طاعة الله قد يعظم، وقد يكون بعضه أعظم من بعض، فالخروج الأكبر هو الكفر بالله، والمعاصي والكبائر خروج دون خروج؛ ولذا سُمِّي الكافر فاسقاً؛ لأنه خارج عن طاعة الله الخروج الأعظم، كقوله جل وعلا: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ [البقرة: آية ٢٦] وقد يطلق الفسق على خروج دون خروج، كالمرتكب لبعض الذنوب، كقوله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ [الحجرات: آية ٦].

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

وفي هذه الآية الكريمة سؤال معروف، وهو أن يُقال: لِمَ قال: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨﴾ وهم جميعهم فاسقون، أكثرهم وأقلهم، كلهم فاسقون، فما وجه التعبير بقوله: ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾؟.

أجاب جماعة من العلماء عن هذا السؤال بأن المراد بالفسق هنا فسق خاص، وهو فسق نقض العهود وعدم الوفاء بها^(١)، أي: وأكثرهم ناكثون، ناقضون للعهود، فاسقون هذا النوع الخاص من الفسق. وإن كان الجميع مشتركين في أنواع الفسق والكفر. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨﴾.

﴿أَشْتَرَوْا بِحَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٩﴾ [التوبة: آية ٩].

﴿أَشْتَرَوْا بِحَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الاشتراء في لغة العرب التي نزل بها القرآن معناه: الاستبدال، فكل أحد استبدل شيئاً من شيء تقول العرب: اشتراه، فالاشتراء في لسانها يتناول كل استبدال كائناً ما كان، ومن هذا المعنى قول الراجز^(٢):

بُدِّلْتُ بِالْجُمَّةِ رَأْسًا أَزْعَرَا وَبِالْثَنَائَا الْوَاضِحَاتِ الدَّرْدَرَا
كما اشترى المسلم إذ تنصَّراً

أي: كما تبدل المسلم، إذا أخذ النصرانية بدل الدين.

والثمن في لغة العرب: تطلقه على كل عوض كائناً ما كان، تسميه العرب ثمناً. أما إطلاق (الشراء) على الثمن والمثمن، وتسمية المبيع (مُثْمَنًا)، والمدفوع فيه (ثمنًا) فهو اصطلاح خاص للفقهاء في

(١) انظر: ابن جرير (١٤/ ١٥٠)، البغوي (٢/ ٢٧١)، القرطبي (٨/ ٨٠).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة.

البيوع. ومن إطلاق (الشراء) على الاستبدال و(الثمن) على كل عوض في اللغة العربية قول علقمة بن عبدة التميمي^(١):
والْحَمْدُ لَا يُشْتَرَى إِلَّا لَهُ ثَمَنٌ مما تَضِنُّ به النفوسُ معلومٌ
ومن هذا المعنى قول ابن أبي ربيعة المخزومي^(٢):

إِنْ كُنْتَ حَاوَلْتَ دُنْيَا أَوْ أَقَمْتَ لَهَا ماذا أَخَذْتَ بِتَرْكِ الْحَجِّ مِنْ ثَمَنٍ
أي: من عوض يخلفه لك. وهذا معنى ﴿أَشْتَرُوا بِعَاثِرَةِ اللَّهِ﴾ استبدلوا بآيات الله الشرعية — التي هي هذا القرآن العظيم — تركوها وتعوضوا منها ثمناً قليلاً. واختلف العلماء بالمراد بهذا الثمن القليل^(٣)، فقال جماعة من العلماء: هي نزلت في قوم من الأعراب الذين كانوا عاهدوا النبي ﷺ فدعاهم أبو سفيان بن حرب، وأطعمهم أَكْلَةً، ونقضوا العهود بسبب ذلك. وهذا قاله جماعة كثيرة من المفسرين في هذه الآية. وهو مستبعد جداً؛ لأن هذه الآية من براءة نزلت بعد إسلام أبي سفيان؛ لأن أبا سفيان أسلم عام الفتح عام ثمان، وهذه نزلت عام تسع.

وقال بعض العلماء: هي في اليهود؛ لأنهم هم الذين تبدلوا الرُّشَا من بيان الحق، وهو ضعيف أيضاً.

والتحقيق — إن شاء الله — أن المعنى: أن الكفار تبدلوا من آيات الله والعمل بما جاء عن الله ثمناً قليلاً من متاع الحياة الدنيا، وهو — مثلاً — عدم التقيد بالشرع، وبقاؤهم على ما كانوا عليه،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) انظر: ابن جرير (١٤/ ١٥٠)، البغوي (٢/ ٢٧١)، القرطبي (٨/ ٨٠).

وَاتَّبَاعَهُمْ أَهْوَاءَهُمْ، كما قال (جل وعلا): ﴿يَشْكُمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ
أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [البقرة: آية ٩٠] فتعوضوا من هذا
اتباعهم هواهم، وبقاءهم على ما كانوا عليه؛ لأنه أحب إليهم. وهذا
شيء تافه تعوضوا منه سعادة الدنيا والآخرة. وهذا معنى قوله:
﴿أَشْتَرُوا بِحَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الظاهر أن (صد)^(١) هنا هي المتعدية،
والمفعول محذوف. أي: فصدوا الناس عن سبيله؛ لأن صدودهم
في أنفسهم معلوم من قوله: ﴿أَشْتَرُوا بِحَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ لأن من
اشترى بآيات الله ثمنًا قليلًا فهو صاد عن سبيل الله، فبين أنهم
ضلال بقوله: ﴿أَشْتَرُوا بِحَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا﴾ وبين أنهم مضلون بقوله:
﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: صدوا غيرهم عن سبيل الله (جل وعلا).

والسبيل: معناه الطريق. وسبيل الله: دين الإسلام؛ لأنه طريق
الله التي أمر بها ووعد الجزاء الحسن لمن اتبعها؛ ولذا سُميت:
(سبيل الله) أي: طريقه التي يدعو إليها، والتي توصل إلى رضاه،
وإلى نيل ما عنده من الكرامة.

وقد قدمنا أن (السبيل) تُذكر وتؤنث^(٢)، فمن تذكيرها في
القرآن: قوله تعالى: ﴿وَلِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَكْرُوا
سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ﴾ [الأعراف: آية ١٤٦] برجوع الضمير مذكراً على
السبيل. ومن تأنيث السبيل: ﴿هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف:
آية ١٠٨] ولم يقل: «هذا سبيلي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ».

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٥، ١١٦) من سورة الأنعام.

وهذا معنى قوله: ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: آية ٩].

﴿سَاءَ﴾: فعل جامد لإنشاء الذم. هو بمعنى (بئس)؛ لأن (ساء) بمعنى (بئس) وتعمل عمل (بئس) (...)(١).

و (ما) إذا جاءت بعد (بئس) أو (نعم) قال بعض العلماء: يجوز أن تكون نكرة مميزة للفاعل الذي هو الضمير المحذوف، ويجوز أن تكون هي فاعل (بئس) و (ساء) و (نعم)(٢). وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩] فعلى أنها مميزة فالتقدير: (ساء هو) أي: بئس هو شيئاً كانوا يعملونه. وعلى أنه فاعل فالأمر واضح. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩].

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ﴾ [التوبة: آية ١٠] كائناً من كان ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ أي: قرابة ولا عهداً. أو: لا يرقبون في مؤمن الله، لا يرقبون الله ولا يخافونه في المؤمنين فيتقون الله فيهم.

ثم قال: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ [١١] المعتدي: (مُفْتَعِل) من العدوان، والعدوان: مجاوزة الحد. والمراد بالمعتدين: الذين يجاوزون ما أحل الله إلى ما حرم. وهذا معنى قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ [١١].

ثم قال: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: آية ١١] فسرناها بالأمس.

﴿فَإِخْوَانُكُمْ﴾ أي: فهم إخوانكم في الدين. مفهومه: أنهم إن

(١) في هذا الموضع كلمة غير واضحة.

(٢) انظر: التوضيح والتكميل (١١٧/٢).

لم يتوبوا من الشرك، أو لم يقيموا الصلاة، أو لم يؤتوا الزكاة لا يكونون إخواننا في الدين. وهذا معنى قوله: ﴿فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾.

ثم قال تعالى: ﴿وَفُصِّلَ الْآيَاتِ﴾ آيات هذا القرآن العظيم، نفصلها معناه: نبينها ونوضحها، ولا نترك بها إجمالاً.

﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١١) إنما خص القوم الذين يعلمون لأنهم هم المتفعون بها؛ لأن من لم يرزقهم الله علماً لا ينتفعون بها. وجرت العادة في القرآن أنه يخص بالشيء العام المتفعين به دون غيرهم، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ (٤٥) [النازعات: آية ٤٥] لأنه المتفع بالإنذار، وإن كان منذاراً للأسود والأحمر ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ [يس: آية ١١] لأنه المتفع مع أنه منذر للأسود والأحمر ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾ (٤٥) [ق: آية ٤٥] لأنه هو المتفع، وإن كان يُذكر جميع الخلق بالقرآن (١). إلى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى. ونرجو الله (جلّ وعلا) أن نكون ممن يفهم عن الله تفصيله لآياته؛ لأن هذا القرآن العظيم فصل الله فيه كل شيء، وأوضح فيه كل شيء ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ هُدًى وَرَحْمَةٍ﴾ الآية [الأعراف: آية ٥٢].

﴿وَأَن تَكُونُوا أَتَمَنَّهُمْ مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَلِيلًا أَلَمَّةً الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ (١٢) ﴿أَلَا تَقْلِيلُونَ قَوْمًا تَكُونُوا أَتَمَنَّهُمْ وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُولِ وَهُمْ بِكَدِّكُمْ أَوْلَىٰ مَرَّةً أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٣) ﴿قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾

بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾
وَيَذْهَبْ عَيْظٌ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ أَمْ
حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا
رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ [التوبة: الآيات
١٢ - ١٦].

[هذه] ^(١) الآيات من سورة براءة يكاد المفسرون من الصحابة
فمن بعدهم يُجمعون على أنها نازلة في نقض أهل مكة للعهد الذين
عقدوه مع النبي ﷺ بالحديبية ^(٢)، وذلك يدل على أن بعض هذه
الآيات من سورة براءة نزلت قبل التاريخ الذي كنا نقول؛ لأن هذا
نازل قبل عام تسع على القول بأنها في أهل مكة، وعامة المفسرين
يقولون: إنها فيهم، ولا نعلم أحداً ممن اشتهر عنهم أخذ العلم يقول
في غيرهم إلا القول المروي عن حذيفة بن اليمان (رضي الله عنه) أن
هذه في قوم لم يقاتلوا بعد وقت نزولها ^(٣). وعلى هذا القول فلا
تُحفظ تفاصيل لهذا النكت والنقض، بل الظاهر والسياق يقتضي أنها
في أهل مكة؛ لأن قوله: ﴿وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ [التوبة:
آية ١٣] الذين هموا بإخراجه هم أهل مكة، وعلى هذا عامة
المفسرين.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿وَلِنْ تَكُونُوا أَيْمَنَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾

(١) في هذا الموضع وُجد انقطاع يسير في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة
يتم بها الكلام.

(٢) انظر: ابن جرير (١٤/١٥٤)، القرطبي (٨/٨٤).

(٣) أخرجه ابن جرير (١٤/١٥٦)، وابن أبي حاتم (٦/١٧٦١)، وأورد البغوي

(٢/٢٧٢) عن مجاهد قوله: «هم أهل فارس والروم».

[التوبة: آية ١٢] النكث في لغة العرب: هو تفكيك طاقات الشيء المفتول، فالحبل المفتول — مثلاً — إذا فككت طاقاته، وجعلت كل واحدة منها على حدة فقد نكثته، وقد نقضته، كما في قوله: ﴿كَأَلَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا﴾ [النحل: آية ٩٢] جمع نكث. وعلماء البلاغة يقولون: إن النكث والنقض حقيقة في الحسيات، كل مفتول فككت بين طاقاته فقد نقضته وقد نكثته، وأنها في المعنويات كالعهود مستعارة^(١). ونحن دائماً نقول: إنها أساليب عربية نطقت بها العرب منذ تكلمت بلغتها، ونزل بها القرآن، يطلق النكث على تفكيك طاقات الحبل، ويطلقه أيضاً على الإخلال بالعهود ونقضها وإبطالها.

﴿وَإِنْ تَكُونُوا آمِنًا﴾ الأيمان: جمع يمين. قال بعض العلماء: هي العهود^(٢). وقال بعض العلماء: هي الأيمان التي تؤكد بها العهود؛ لأنهم إذا أخذت عليهم العهود أكدوها بالأيمان.

وقوله: ﴿مَنْ بَعْدَ عَهْدِهِمْ﴾ أي: من بعد العهد الذي عقده مع النبي ﷺ.

﴿وَإِنْ تَكُونُوا آمِنًا مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾ الطعن في الدين معناه: استنقاصه وثلبه بالمعائب. يقولون: إن دين الإسلام ليس بشيء، وأنهم يعيبونه إذا نقضوا العهد وعابوا الدين وثلبوه.

(١) انظر: المفردات (مادة: نكث) (٨٢٢)، القرطبي (٨١/٨)، فتح القدير

(٢/٣٤١)، التحرير والتنوير (٧٣/٩).

(٢) انظر: ابن جرير (١٥٦/١٤).

﴿فَقَلِّلُوا أَيَّمَةَ الْكُفْرِ﴾ الأصل: فقاتلوهم، إلا أن هؤلاء الذين ينقضون العهود ويسبون الدين أجرى الله العادة أنهم الرؤساء المتبوعون؛ لأن الله أجرى عادته بأن الذين يناصرون الرسل بالعداوة هم القادة المتبوعون المترفون، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ [الزخرف: آية ٢٣] المتنعمون الكبار منها. وهذه سنة الله في خلقه؛ ولذلك لما سأل هرقل أبا سفيان في حديثه الصحيح المشهور: أشرف الناس يتبعونه أم ضعافهم؟ فقال: بل ضعافهم. قال: أولئك أتباع الأنبياء^(١). وهذه سنة الله في كونه؛ ولذا قال: ﴿فَقَلِّلُوا أَيَّمَةَ الْكُفْرِ﴾.

قرأ هذا الحرف من السبعة نافع وابن كثير وابن عامر: ﴿أَيَّمَةَ الْكُفْرِ﴾ بجعل الهمزة الأخيرة بين بين^(٢)، وقرأه عامة الباقيين من السبعة: ﴿أَيَّمَةَ﴾ بتحقيق الهمزتين.

والأئمة جمع إمام، وأصله: أئمة وزنه: (أفعلة) جمع (فعال) كمثل وأمثلة. توصل فيه إلى الإدغام بتسكين الميم الأولى، ونقلت حركتها إلى الهمزة فقليل فيه: (أئمة)^(٣) والأئمة جمع الإمام، والإمام

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٣) من سورة الأنعام.

(٢) قال ابن مجاهد في كتاب السبعة ص ٣١٢: «قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع: (أئمة) بهمز الألف وبعدها ياء ساكنة، غير أن نافعاً يُختلف عنه في ذلك... وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي: (أئمة) بهمزتين». اهـ، وانظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٥، النشر (١/٣٧٨ - ٣٧٩)، وقد فصل في كيفية تسهيل الهمزة الثانية، ونقل مذاهب القراء في ذلك.

(٣) انظر: القرطبي (٨/٨٤)، حجة القراءات ص ٣١٥، الدر المصون (٦/٢٥)، معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٢٧.

هو: المقتدى به. وللکفر أئمة يقتدى بهم فيه — والعياذ بالله — كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ﴾ الآية [القصص: آية ٤١].

﴿فَقَنِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ أي: رؤساء الكفر وعظماء الذين عابوا دينكم ونقضوا عهودكم. والعادة أن الذي يتصدى لتكذيب الرسل وعنادهم وعداوتهم الرؤساء المتبوعون، شياطين الإنس. وما جرى على السنة كثير من العلماء هنا أنهم: أبو جهل وأمية بن خلف وسهيل بن عمرو إلى أشرف المذكورين في غزوة بدر، فهو خلاف الظاهر^(١) للإجماع على تأخر هذه الآيات كثيراً إلى عام تسع، أو إلى أنها نزلت قبل الفتح عام ثمان، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾.

قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير ابن عامر: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾ بفتح الهمزة. وهو جمع يمين، وقرأه ابن عامر من السبعة: ﴿إِنَّهُمْ لَا إِيْمَانْ لَهُمْ﴾ يتهنون^(٢).

فعلى قراءة الجمهور^(٣): ﴿لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾ جمع يمين، التحقيق فيها: أن نفي إيمانهم على قراءة الجمهور إنما يراد به أنهم لا يوفون بها وهي عندهم كلاً إيمان؛ لأنهم ينقضونها، وهذا أسلوب عربي معروف؛ تقول العرب لمن يكذب وينقض العهود: لا تغتر بيمين هذا

(١) انظر: ابن جرير (١٥٤/١٤)، ابن عطية (١٤١/٨)، القرطبي (٨٤/٨)، فتح القدير (٣٤١/٢).

(٢) انظر: السبعة ص ٣١٢، المبسوط لابن مهران ص ٢٢٥.

(٣) في توجيه القراءتين انظر: ابن جرير (١٥٧/١٤)، القرطبي (٨٥/٨)، حجة القراءات ص ٣١٥، الدر المصون (٢٥/٦).

فلا يمين له، يعني: لا يفي بها ولا يبرّها ولا يوفي بعهد، وهذا المعنى مشهور في كلام العرب، ومنه قول الحماسي^(١):

وإن حلفت لا ينقضُ البينُ عهدَهَا
فليسَ لمخضوبِ البنانِ يمينُ
يعني ليس للنساء أيمان؛ لأنهن ينقضنها غالباً. هذا مراده.

وقد تمسك الإمام أبو حنيفة — رحمه الله — بظاهر هذه الآية فقال: لا تقبل يمين من كافر، ويمين الكافر كلا شيء، فلا يمين له، لأن الله يقول: ﴿إِنَّهُمْ لَا آيَمْنَ لَهُمْ﴾^(٢).

وعلى قراءة ابن عامر: ﴿إِنَّهُمْ لَا إِيمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ ففي معنى الآية الكريمة وجهان واضحا معروفاً من التفسير:

أحدهما: أن المراد بالإيمان المنفي عنهم هو الإيمان الذي هو دين الإسلام، يعني: لا إسلام لهم ولا دين.

القول الثاني: — وهو أظهرهما — أنه مصدر: (آمَنَهُ يَوْمِنُهُ إيماناً) إذا آمَنَهُ وجعله في مأمن. فالعرب تقول: «آمَنت فلاناً أو مَنَهُ» معناه: آمَنته وجعلت له الأمان، وهو معنى مشهور في كلام العرب؛ منه قول الشاعر^(٣):

أَيَّانَ نُؤْمِنُكَ تُؤَمِّنْ غَيْرَنَا وإذا
لم تُدْرِكِ الأَمْنَ مِنَّا لم تَزَلْ حَذِرَا
وهذا أظهر القولين؛ لأن نفي الإيمان عن أئمة الكفر معروف واضح. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا آيَمْنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾^(٤).

(١) البيت في القرطبي (٨/ ٨١)، الدر المصون (٦/ ٢٦) وفي القرطبي: «لا يَنْقُضُ النَّايُ» وفي الدر المصون: «لا تَنْقُضُ الدهر».

(٢) انظر: المبسوط للسرخسي (٨/ ١٤٧).

(٣) البيت في البحر المحيط (٤/ ٤١٩)، الدر المصون (٥/ ٥٢٩).

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ ﴿١٢٧﴾ متعلق بقوله: ﴿فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ﴾ فقاتلوهم لأجل أن يكون قتالكم لهم رادعاً وسبباً لانتهاهم.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن من أشهر معاني (لعل) في القرآن معنيان:

أحدهما: أنها على معناها الظاهر من الترجي، والمعنى: قاتلوهم على رجائكم أن ذلك القتال يكون موجباً لانتهاهم عن الكفر والطعن في الدين، وهذا بحسب ما يظهر للناس الذين يجهلون العواقب، أما الله (جلّ وعلا) فهو عالم بما كان وما يكون، وعلى هذا المعنى فقوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لِنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ [طه: آية ٤٤] أي: على رجائكما بقدر علمكما أن يكون ذلك سبباً لأن يتذكر أو يخشى.

الوجه الثاني: هو ما قاله بعض علماء التفسير من أن كل (لعل) في القرآن فهي بمعنى: التعليل، إلا التي في الشعراء ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ [الشعراء: آية ١٢٩] قالوا: هي بمعنى كأنكم تخلدون. وإتيان «لعل» بمعنى التعليل معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

فَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا الْحُرُوبَ لَعَلَّنَا نَكْفُ وَوَقَّعْتُمْ لَنَا كُلَّ مَوْثِقِ
فقوله: «كفوا الحروب لعلنا نكف» أي: كفوا لأجل أن نكف عنكم.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٢) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

وقوله: ﴿يَنْتَهُوْنَ﴾ ﴿١٢﴾ أي: يرتدعون ويكفون وينزجرون عما هم عليه من الكفر والطعن في الدين.

وقد أخذ العلماء من هذه الآية الكريمة من سورة براءة: أن الذي يطعن في دين الإسلام بلسانه ويستخف به أنه يُقتل^(١)، أما إذا كان ذمياً عُقِدَتْ له ذمة المسلمين فطعن في الإسلام أو سب النبي ﷺ فالجمهور على أنه يُقتل^(٢)؛ لأن ذلك ينتقض به عهده ويبطل به عهده. وقال بعض العلماء: إنه لا يقتل ولكنه يُؤدَّب ويُعزَّر؛ لأنه أُعطي له الأمان وهو على كفره. والأول أظهر. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ ﴿١٢﴾ أي: قاتلوهم لعلهم ينتهون عن كفرهم.

/ قال تعالى: ﴿أَلَا تَقْنَلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُواكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ [التوبة: آية ١٣].

(ألا) هنا حرف تحضيض، والتحضيض معناه الطلب بحثّ وشدة. والمعنى: إن الله هنا طلب منهم بحثّ وشدة أن يقاتلوا هؤلاء الكفرة أئمة الكفر، وبين لهم أن قتالهم إياهم الذي حضّض عليهم فيه أن له أسباباً متعددة، كل واحد منها يستوجهه بانفراده فكيف بها مجموعة؟

الأول منها: أنهم نكثوا أيمانهم.

الثاني: أنهم هموا بإخراج الرسول (صلوات الله وسلامه عليه).

(١) انظر: القرطبي (٨٢/٨).

(٢) السابق (٨٣/٨).

الثالث: أنهم بدؤوكم بالقتال.

فهذه الأسباب حرية بأن يُقاتل الذين اقترفوها وجأؤوا بها. وهذا معنى قوله: ﴿أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا﴾.

قد قدمنا مراراً^(١) أن (القوم) اسم جمع لا واحد له من لفظه، وأنه في الوضع العربي يختص بالذكور دون الإناث، بدليل قوله: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ﴾ ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ﴾ [الحجرات: آية ١١] وأن المرأة ربما دخلت في اسم (القوم) بحكم التبع إذا اقترن بما يدل عليه، كقوله: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣].

قال بعض العلماء: سمي قوم الرجل قوماً لأنه لا قوام للإنسان إلا بجماعة ينضم إليها ويدخل في جملتها. وهذا معنى قوله: ﴿قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَنَهُمْ﴾ أي: نقضوا عهودهم، أو نقضوا العهود وأخلوا بالأيمان التي حلفوها تأكيداً للعهود.

﴿نَّكَثُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ [التوبة: آية ١٣] الجماهير على أن هؤلاء الذين هموا بإخراج الرسول هم كفار مكة^(٢) حين دبروا له المكيدة التي قدمناها موضحة في سورة الأنفال^(٣) في قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ [الأنفال: آية ٣٠] والله (جل وعلا) نص في بعض الآيات أنهم أخرجوه بالفعل؛ لأنهم في الحقيقة اضطروه وألجؤوه (صلوات الله وسلامه عليه) إلى

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: القرطبي (٨٦/٨)، الأضواء (٤٣٠/٢).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

الخروج؛ لأن عمه أبا طالب ما دام حياً كان يكفهم عنه، ويردعهم عنه، ولا يقدرون أن يبلغوا منه المبلغ الذي بلغوا بعد أن مات، وكان يقول له^(١):

وَاللَّهِ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التَّرَابِ دَفِينًا
اصدع بأمرِكَ ما عليك غضاضةً

فلما توفي أبو طالب ضيقوا عليه حتى خرج (صلوات الله وسلامه عليه) ودخل هو وصاحبه الصديق في الغار كما ستأتي قصة ذلك مفصلة في هذه السورة الكريمة - سورة براءة - حيث نصّ الله عليه فيها. وقد قال جل وعلا: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ [محمد: آية ١٣] فصرح بأنهم أخرجوه. وقال (جل وعلا): ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِنَّا كُنَّا أَن تَوْفِينَا بِاللَّهِ رَيْبُكُمْ﴾ [المتحنة: آية ١] وقال: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ [الحج: آية ٤٠] وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾ الآية [الإسراء: آية ٧٦] إلى غير ذلك من الآيات.

والرسول هو سيدنا محمد (صلوات الله وسلامه عليه). وأصل الرسول (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) رسول بمعنى مُرسل. وأصل الرسول مصدر، وإتيان المصادر على وزن (الفعول) مسموع بقلّة، كرسول بمعنى الرسالة، وقبول، وولوع، في أوزان قليلة^(٢). والتحقيق أن أصل الرسول مصدر، ومن إطلاقه مصدراً قول الشاعر^(٣):

(١) الأبيات في البداية والنهاية (٤٢/٣)، ولفظ البيت الثاني هناك:

فامض لأمرِكَ ما عليك غضاضة أَيْشِرْ وَقَرَّ بِذَاكَ مِنْكَ عِيُونَا

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

لَقَدْ كَذَبَ الْوَائِلُونَ مَا فُتِّهُتْ عَنْهُمْ بِقَوْلٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ

يعني: ما أرسلتهم برسالة. ومن فوائد كون أصل الرسول مصدراً؛ لأن هذا الأصل يُحل به بعض الإشكالات في القرآن؛ لأن من المقرر في علم العربية أن المصدر إذا نُعت به ألزم الأفراد والتذكير، وربما تنوسي كونه مصدراً فُجِّع^(١)، وقد جاء (الرسول) مجموعاً بلفظ المفرد، وقد جاء مثني بلفظ المفرد؛ لأن الله قال في سورة طه: ﴿إِنَّا رُسُلَ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا﴾ [طه: آية ٤٧] فثنى، وقال في سورة الشعراء: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢) بالافراد. ووجه الافراد في آية الشعراء: أن أصل الرسول مصدر، والمصادر إذا نُزِلت منزلة الأوصاف أفردت وذُكِّرت، ويدل لهذا أنه سُمع في لغة العرب إطلاق الرسول مراداً به الجمع؛ لأن أصله مصدر، ومنه بذلك المعنى قول أبي ذؤيب الهذلي^(٣):

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ أَعْلَمُهُمْ بَنَوَاحِي الْخَبَرِ
يعني: وخير الرسل. وهذا معنى قوله: ﴿وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُولِ﴾.

ثم قال: ﴿وَهُمْ بِكَذِّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [التوبة: آية ١٣] حذف المتعلق لقوله: ﴿بِكَذِّوْكُمْ﴾ والظاهر أن المعنى: بدؤوكم بالقتال والعدوان عليكم أول مرة، واختلف العلماء في وجه ذلك على قولين^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: القرطبي (٨/٨٦).

أحدهما: أن ابتداءهم للقتال هو ما قدمناه مفصلاً في سورة الأنفال في غزاة بدر؛ لأن النبي ﷺ خرج فيها للعر خاصة ولم يخرج للقتال، فلما سآحل أبو سفيان بالعر، ونجت العير، واستنفر النفير، وجاءهم الخبر أن عيرهم قد سلمت، كان من حقهم في ذلك الوقت أن يرجعوا، كما أشار عليهم به عمير بن وهب وعتبة بن ربيعة وحكيم بن حزام، ولكن الخبيث أبا جهل قال: والله لا نرجع حتى نرد بدرًا - وكانت من مواسم العرب - وتعزف علينا الغواني، ونشرب الخمر. وفي بعض الروايات أنه قال: لا نرجع حتى نستأصل محمداً وأصحابه^(١). فلما نجت عيرهم وجاؤوا بعد ذلك إلى بدر معناه أنهم يريدون الشر، فكان هذا ابتداءهم بالشر.

وقال بعض العلماء: - وهو أظهرهما - أن معنى: ﴿وَهُمْ بَكَدْءُكُمْ﴾ أي: بدؤوكم بنقض العهود وقتل من كان داخلاً في حلفكم كما وقع من قريش في إعانتهم لبني الديل بن بكر على خزاعة فقتلوهم، كما قال راجزهم^(٢):

هَمْ بَيَّتُونَا بِالْوَيْتِرِ هُجَّدَا وَقَتَّلُونَا رُكْعَاً وَسُجَّدَا

فابتداء هذا القتل كأنهم بدؤوا بالقتل ونقض العهود، وخزاعة في ذلك الوقت لهم حكم أصحاب النبي ﷺ لدخولهم في عهده. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُمْ بَكَدْءُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ كان في المرة الأولى ابتداء السوء حاصلًا منهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَهُمْ بَكَدْءُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [التوبة: آية ١٣].

(١) مضى عند تفسير الآية (٥) من سورة الأنفال.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنفال.

ثم إن الله لما أمر النبي ﷺ وأصحابه بقتال الكفار أنكر عليهم أن يخافوا الكفار، قال: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾ بهمزة الإنكار. يعني: لا تخشوا هؤلاء أبداً فإنهم كفرّة فجرة، والله (جل وعلا) أحق أن تخشوه فتمثلوا أمره، وتقاتلوا أئمة الكفر الذين همّوا بإخراج الرسول، وبدؤوا بالشر أول مرة. وهذا معنى قوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾.

﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣) (إن) في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ تشكل دائماً على المتعلمين وبعض العلماء^(١)، و«إن» هذه هي التي اختلف فيها البصريون والكوفيون، وهي كثيرة في القرآن، فالبصريون يقولون: إن (إن) هذه أنها صيغة شرط جيء بها مراداً بها التهيج وقوة الحمل على الامتثال، وهو أسلوب عربي معروف، أن العرب تنطق بأداة الشرط ولا تريد به حقيقة تعليق جزاء على شرط، وإنما تريد به التهيج والدعوة الصارمة إلى الامتثال، كما تقول للرجل: «إن كنت ابن فلان فافعل لي كذا» وأنت تعلم أنه ابن فلان، إلا أنك تستنفضه وتستحثه، ومن هذا المعنى قول واحد من أولاد الخنساء لما أوصتهم بالجهاد في سبيل الله^(٢):

لَسْتُ لَخْنَسَاءٍ وَلَا لِلْأَخْزَمِ وَلَا لَعَمْرُو ذِي السَّنَاءِ الْأَقْدَمِ
إِنْ لَمْ أَرِدْ فِي الْجَيْشِ جَيْشَ الْأَعْجَمِ ماضٍ على الهولِ خَضَمَ خَضْرَمِ
يعني: إن لم أرد في الجيش فلست ابناً لأبي ولا لأمي.

لا يقصد التعليق وإنما يقصد تحريض نفسه على هذا. هذا معناها عند البصريين فيما يصح فيه هذا وفيما لا يصح فيه هذا كقوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: آية ٢٧] وهم داخلوه قطعاً.

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

(٢) هذان البيتان سبق ذكرهما عند تفسير الآية (١١٨) من سورة الأنعام.

لما أمر الله النبي ﷺ وأصحابه بمقاتلة أئمة الكفر وعدهم وعده الجميل - وهو لا يخلف الميعاد - ليستنشط همهم بهذا الوعد على امتثال الأمر ﴿قَتِلُوهُمْ﴾ أي: قاتلوا الكفرة وأئمة الكفر ﴿قَتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ «يعذب» فعل مضارع مجزوم بجزاء الطلب، وجماهير من علماء العربية يقولون: إن جزم المضارع في جزاء الطلب أن أصله مجزوم بشرط مقدر دل الأمر عليه، وتقديره: إن تقاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم. وهو جائز^(١)، فالجزم يجوز، ولو لم يجزم لكان جائزاً؛ لأن الجزم في جزاء الطلب لم يتعين. ﴿قَتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ هذا التعذيب الذي يعذبهم الله بأيديهم هو القتل بالضرب الوجيع الذي يصل به صاحبه إلى النار.

﴿وَيُخْزِيهِمْ﴾ أي: يذلهم ويهينهم بالأسر، فإن القتل تعذيب، والأسر خزي وإهانة وإذلال، وهذا معنى قوله: ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ﴾.

﴿وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: ويعنكم عليهم حتى تقتلوا منهم وتأسروا.

﴿وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ١٤] (يشف) معناه: يداوي داء قلوبهم؛ لأن المؤمن يكون وغر الصدر حانقه على الكافر، كأن قلبه مريض لما فيه من شدة الغضب، وكون صدره وغراً على الكفار لكفرهم بالله وقتلهم للمسلمين فإذا أمكنه الله منهم وقتلهم وأسره شفى ذلك صدره لأن الغيظ كأنه داء

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٩) من سورة البقرة.

كامن في صدره، والتمكن من الأعداء والتسليط عليهم وقتلهم وأسرهم يشفي ذلك الداء الكامن في الصدر، فيشرح الصدر، ويزول ما كان فيه من كامن المرض الدفين والحقْد على الكفار. وهذا معنى معروف في كلام العرب مشهور مبتذل جداً، ومنه قول مهلهل بن ربيعة^(١):

وَكُنَّا قَدْ نَهَكْنَا الْقَوْمَ ضَرْباً على الأثباج منهم والنحورِ
هَتَكْتُ بِهِ بِيوتَ بني عُبادٍ وبعضُ القتلِ أَشْفَى للصدورِ

لأن طالب الثأر كأنه وَغِر الضمير حران فإذا قتل صاحبه بردت غلته وشفيت ما في صدره. وهذا كثير معروف في كلام العرب مشهور. وهذا معنى قوله: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٤﴾ [التوبة: آية ١٤] قال جماهير من أهل التفسير: إن المراد بالقوم المؤمنين أنهم خزاعة^(٢) حيث تمالاً عليهم البكريون وقريش وقتلوه في الحرم، واستنجدوا بالنبي ﷺ لما أرسلوا عمرو بن سالم في قوم منهم بديل بن ورقاء، وقال عمرو رجزه الذي ذكرنا قبل هذا. وعن النبي ﷺ أنه قال: «لا نصرت إن لم أنصر بني كعب»^(٣) يعني من خزاعة، وقد كان ذلك سبباً لغزاة الفتح، وقد قتل جماعة من المشركين يوم الفتح، قال بعض المؤرخين: قتل منهم اثنا عشر رجلاً يوم فتح مكة، والأظهر كما قدمنا مراراً أن أهل مكة قُتلت منهم جماعات. وقد جاء في صحيح مسلم ما يدل على ذلك^(٤)، ويدل

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

(٢) انظر: ابن جرير (١٤/١٦٠)، القرطبي (٨/٨٧).

(٣) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنفال.

(٤) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

على ذلك رجز حماس بن قيس المشهور الذي هو مشهور عند العلماء؛ لأن حماس بن قيس كان في مكة، وكان يقول لامرأته: لأخدمك نساء محمد ﷺ، ولأجعلن لك خدماً. وكان يقول لها: إذا جئتك منهزماً فأغلقني الباب دوني. فكان في ذلك اليوم في الطائفة التي وقع فيها القتل والقتال فجاءها مدعوراً منهزماً، وكان يقول قبل يوم الفتح^(١):

إِنْ يُقْبِلُوا الْيَوْمَ فَمَا لِي عَلَّةٌ هَذَا سِلَاحٌ كَامِلٌ وَأَلَّةٌ
وَذُو غِرَارَيْنِ سَرِيعُ السَّلَّةِ

فلما جاء زوجته ووجهه كأنه زعفران من الخوف، وقال لها تفتح له الباب، فقالت له: أين الذي كنت تقول؟ فقال^(٢):

إِنَّكَ لَوْ شِهِدْتَ يَوْمَ الْخَنْدَمَةِ إِذْ فَرَّ صَفْوَانٌ وَفَرَّ عِكْرَمَةُ
وَاسْتَقْبَلْتَنَا بِالسُّيُوفِ الْمُسْلِمَةِ لَهُمْ نَهْيْتُ خَلْفَنَا وَهَمَّهْمَةُ
يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُمُجُمَةٍ ضَرْبًا فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا غَمْغَمَةً
لَمْ تَنْطَقِي بِاللُّومِ أَدْنَى كَلِمَةٍ

وهذا صريح في أنهم قاتلوا وقتلوا. وفي صحيح مسلم: أنهم لم يتعرض لهم ذلك اليوم أحد إلا أناموه^(٣) كما هو معروف. وقد ذكرناه مفصلاً في سورة الأنفال^(٤). فهذا القتل قتل قريش وإذلالهم

(١) تقدمت هذه الآيات عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال، وقد أثبتنا نصها هناك من بعض المصادر.

(٢) تقدمت هذه الآيات عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام، وقد أثبتنا نصها هناك من بعض المصادر.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

(٤) السابق.

وقهرهم، شفى صدور الخزاعيين حيث أخذوا بثأرهم وأذل الله عدوهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ ١٤ وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ١٥ [التوبة: الآيتان ١٤، ١٥] لِمَا نَالُوا مِنْ شِفَاءِ غَلِيلِ صُدُورِهِمْ مِنْ قَهَرِ أَعْدَائِهِمْ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ (١):

تَعَلَّمَ شِفَاءَ النَّفْسِ قَهْرَ عَدُوِّهَا فَبَالَغَ بِلُطْفٍ فِي التَّحِيلِ وَالْمَكْرِ
وهذا معنى ﴿وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾.

﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ قراءة الجمهور: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ لأنها ليست معطوفاً على الجزاء، والأفعال المعطوفة على الجزاء جُزمت، والقراءة هنا هي الجزم.

أما اللغة فيجوز في الأفعال المعطوفة على الشرط والجزاء معاً بعد أن تستكمل أداة الشرط شرطها وجزاءها، فالأفعال المعطوفة عليها معلوم أنها يجوز فيها ثلاث لغات: الجزم كما في قراءة هذه الآيات، والرفع، والنصب، وهو معنى معروف في كلامهم، وفي أوجه العربية الثلاثة يروى قول نابغة ذبيان (٢):

فَإِنْ يَهْلِكُ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكُ ربيعُ الناسِ والشَّهْرُ الحَرَامُ
وَنَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذِنَابِ عَيْشٍ أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

فيه: «ونأخذ»، «ونأخذ»، «ونأخذ» بالجزم، والنصب، والفتح. وهذا معنى قوله: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ بعد ذلك يتوب الله على من يشاء أن يتوب عليه، قد يوفق بعض المشركين فيتوبون

(١) البيت في أوضح المسالك (٢٩٥/١)، شذور الذهب ص ٣٦٢.

(٢) ديوان النابغة ص ١٥٧.

إلى الله ويتوب عليهم . وتوبة الله على عبده هي أن يقبل عثرته ، ويقبل منه رجوعه حتى يكون الذي صدر منه كأنه لم يكن .

﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ أن يتوب عليه ، فمفعول المشيئة محذوف .

﴿ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴾ كثير العلم يبالغ في علم نفسه لإحاطة علمه بكل شيء ﴿ حَكِيمٌ ﴾ لأنه حكيم في شرعه وفي أقواله وأفعاله وتدبيره وجزائه ، فهو حكيم في كل شيء ، وله الحكمة البالغة (جلّ وعلا) .

قال الله تعالى : ﴿ أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٦) مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿ ١٧ ﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿ ١٨ ﴾ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَالْعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [التوبة : الآيات ١٦ - ١٩] .

يقول الله (جلّ وعلا) : ﴿ أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٦) [التوبة : آية ١٦] .

(أم) هنا هي المنقطعة . ومعنى (أم) المنقطعة عند علماء العربية : أنها تأتي بمعنى استفهام الإنكار ، وبمعنى (بل) الإضرابية ، وتأتي بمعناها معاً ، وهو أجودها^(١) .

(١) انظر : الكليات ص ١٨٢ ، معجم الإعراب والإملاء ص ٧٨ .

و (حسبتم) معناه ظننتم. والإنكار الذي في قوله: «أم» يتوجه إلى من ظن أنه يدخل الجنة من غير ابتلاء ولا امتحان. والمعنى: أحسبتم، أي: أظننتم أن الله يترككم من غير أن يختبركم بالمشاق التي يظهر بالاختبار بها المطيع من العاصي، والمحق من المبطل، والصادق من الكاذب؟ والمعنى: لا بد أن يتليكم الله ويمتحنكم بأنواع الابتلاء، ومن أعظمها: الأمر بالجهاد في سبيل الله الذي فيه تعريض المهج والأموال للتلف والضياع؛ لأن ذلك يظهر به الزائف من الخالص، ويتبين به الصادق من الكاذب، وهذا معنى قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ يعني أظننتم؟ الحسبان معناه الظن ﴿أَنْ تُتْرَكُوا﴾ أن يترككم الله من غير اختبار ولا امتحان ولا ابتلاء؟ لا. لا يكون ذلك أبداً ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ هي (لم) النافية دخلت عليها (ما) المزيدة لتوكيد النفي، وهي تدل على توقع حصول الأمر ولم يحصل بالفعل. وقوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ أي: يترككم الله ولم يختبركم اختباراً يُعلم به من هو الصادق منكم ومن هو الكاذب، ومن هو المخلص وغيره.

وهذه الآيات وأمثالها في القرآن التي ربما يفهم الجاهل منها أن الله يختبرهم ليطراً له علم بذلك الاختبار، هذا لا يُراد؛ لأن عالم الغيب والشهادة، عالم بما كان، وما سيكون، وما يقع، وعالم بالمعدومات والموجودات، والجائزات والمستحيلات، حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم المعدوم الذي سبق في علمه أنه لا يوجد وأنه لا يكون يعلم أن لو كان كيف يكون، كما أوضحناه مراراً^(١).

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

وجرت العادة في القرآن أن الله تبارك وتعالى إذا جاء عنه بعض الآيات التي فيها شبه خفاء لا بد أن يبينه ويوضحه في بعض المواضع، وقد أوضح هذا في آية من سورة آل عمران قدمناها مراراً، أوضح فيها أنه يختبر ويبتلي ليظهر للناس حقيقة الناس، ويعلموا المخلص من الزائف، والصادق من الكاذب، وتلك الآية هي قوله تعالى: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [آل عمران: آية ١٥٤] بين أن ما أوقع بهم يوم أحد من تسليط المشركين عليهم وقتل سبعين منهم أنه فعل ذلك لأجل أن يبتليهم ويختبرهم ويمحص ما في قلوبهم، فظهر المنافقون من الصادقين، ومع هذا قال بعد قوله: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ﴾ قال: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: آية ١٥٤] ومن هو عالم بما يخطر في الضمائر لا يستفيد بالاختبار علماً سبحانه (جلّ وعلا) عن ذلك. فالمراد بـ ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ هنا إظهار معلومه للناس، أو العلم الذي يترتب عليه الثواب والجزاء؛ لأن الله عالم بأفعالهم قبل أن يفعلوها، وعلمه بها أولاً لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب، وعالم أيضاً بها وقت فعلها وذلك العلم الذي يترتب عليه الثواب والعقاب. وقال البغوي (رحمه الله) في تفسير هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ يعني: أحسبتم أن يترككم الله ولم ير الله عملكم حتى يتبين للناس المخلص من غيره^(١).

وعلى هذا التفسير الذي فسرنا به فالمعنى يشبه قوله: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَيَسِيرَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: آية ١٠٥] وعلى كل حال فيجب على كل مسلم أن يعتقد أن علم الله محيط بكل شيء،

لا يخفى عليه شيء، يعلم ما كان، وما سيكون، وما سبق في علمه أنه لا يكون يعلم أن لو كان كيف يكون. وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) الآيات الكثيرة الدالة على إحاطة علمه حتى بالمعدومات الذي سبق في علمه أنها لا توجد، وأنه عالم بأنها لو وجدت أنها لا تكون، وأنها لو كانت يعلم كيف تكون، دلت على هذا آيات كثيرة من كتاب الله، كقوله في سورة الأنعام: ﴿فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٧] إذا رأى الكفار الحقائق يوم القيامة ندموا على تكذيب الرسل وتمنوا أن يُردوا إلى الدنيا مرة أخرى ليؤمنوا ويصدقوا الرسل، وهذا الرد الذي تمنوه الله عالم بأنه لا يكون، ومع ذلك فقد صرح بأن هذا الرد الذي لا يكون هو عالم أن لو كان كيف يكون، كما صرح به في قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] والمتخلفون عن غزوة تبوك لا يحضرونها أبداً؛ لأن الله ثبطهم عنها لحكمة وإرادة كما صرح به في قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أُنْعَاءَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٤٦] وخروجهم هذا الذي لا يكون صرح بعلمه أن لو كان كيف يكون حيث قال: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ...﴾ الآية [التوبة: آية ٤٧].

ونظائر هذا كثيرة في كتاب الله (جلّ وعلا) وهذا معنى قوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [التوبة: آية ١٦] يعني: يعلمهم علماً يظهرهم به للناس حتى يتميزوا به، أما هو فهو عالم بكل ما يصنعون وما يؤولون إليه، كما قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

لَهَا عَمَلُونَ ﴿٦٣﴾ [المؤمنون: آية ٦٣] يعلمها قبل أن يعملوها. وهذه الآية نص الله على ما دلت عليه هنا في آيات كثيرة كقوله: ﴿الْمَ ﴿١﴾ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾﴾ [العنكبوت: الآيتان ١، ٢] لا يكون ذلك ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾﴾ ومن نظائرها قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٧﴾﴾ [آل عمران: آية ١٤٢] وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا﴾ الآية [البقرة: آية ٢١٤]. وقوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنْ اللَّهُ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ [آل عمران: الآيتان ١٦٦، ١٦٧] أي: يميز بينهم بما يعمل به من الاختبار ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: آية ١٧٩]، ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ﴿٣١﴾﴾ [محمد: آية ٣١] إلى غير ذلك من الآيات القرآنية المصروفة بأنه قد اقتضت حكمة الله أن لا يترك خلقه من غير ابتلاء وامتحان بل لا بد أن يمتحنهم ويبتليهم بالشدائد والعظائم ليظهر الذي هو على الحق من الذي هو على الباطل، ويتبين الصادق من الكاذب. وهذا معنى قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ [التوبة: آية ١٦].

﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا﴾ معطوف على فعل الصلة، والمعنى: ولما يعلم الله الذين جاهدوا ويعلم الذين لم يتخذوا من دون الله وليجة. والمعنى: لا بد أن يمتحنكم حتى يُعلم المجاهد في سبيل الله

والمخلص الذي لم يتخذ وليجة من دون الله ولا رسوله؛ لأن بعض الناس ظهر نفاقهم وبعضهم ظهر اتخاذهم الوليجة من دون الله.

واعلم أن الوليجة في لغة العرب: كل شيء أدخلته في شيء فهو وليجة^(١). والمراد بها هنا: بطانة السوء؛ لأنهم يدخلون في المسلمين وليسوا منهم؛ لأن كثيراً من غير المخلصين يتخذون أعداء الله أولياء، ويفشون إليهم أسرار المسلمين، ويطلعونهم على حقائقهم، وهم أعداء للمسلمين، كما كان عبد الله بن أبي وأصحابه يفعلون، هم مع الكفار واليهود، والمعنى: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ولم يتخذوا من دون رسول الله، ولم يتخذوا من دون المؤمنين وليجة، أي: أولياء وبنات سوء يوالونهم دون المسلمين؛ لأن الأعداء خارجون عن المسلمين، فإدخالهم فيهم كأنه وليجة لهم وإدخال لمن ليس منهم فيهم.

فالوليجة هنا: بطانة السوء، وأولياء السوء، يتخذهم بعض غير الصادقين في إيمانهم أولياء، كما تقدم في قوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: آية ٢٨] فاتخاذ هذه الأولياء هو الوليجة؛ لأن العدو الموالي من المسلمين المدخل فيهم وليجة فيهم وليس منهم، والعرب تقول للرجل في القوم ليس منهم: هو وليجة. يعني داخل فيهم وليس منهم. ووليجة الأمر: دخيلته، وهؤلاء وليجة فلان، معناه: أصحاب سره وداخله، وتطلق على المفرد والجمع. وهذا معنى ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾ [التوبة: آية ١٦] أي: دخيلة من الأعداء يتخذونهم

(١) انظر: المقاييس في اللغة، كتاب الواو، باب الواو واللام وما يثلثهما، (مادة:

أولياء، ويوالونهم، ويفشون إليهم أسرار المسلمين، كما كان يفعلُه المنافقون، وهذا المعنى معروف في كلام العرب، ومنه قول أبان بن تغلب:

فبئس الوليجة للهاربين والمعتدين وأهل الرِّيب^(١)

وهذا معنى قوله: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَةً﴾ أي: بطانة سوء وأولياء يدخلونهم ويولجونهم في المسلمين وليسوا من المسلمين، بل هم أعداء المسلمين، يفشون إليهم أسرار المسلمين، كما قال: ﴿لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ [آل عمران: ١١٨].

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ يعني: الخبير أخص من العالم، والخبرة أخص من العلم؛ لأن العلم يطلق على كل علم، والخبرة لا تطلق في اللغة إلا على علم خاص، وهو علم الشيء الذي من شأنه أن يخفى، فالعرب تقول في الشيء الذي شأنه أن يخفى: على الخبير سقط، وأنا خبير بهذا. فلو قلت مثلاً: أنا عالم بأن الواحد نصف الاثنين، وأن الكل أكبر من الجزء، كان هذا كلاماً عربياً، ولو قلت: أنا خبير بأن الواحد نصف الاثنين، وأن الكل أكبر من الجزء، لما كان هذا كما ينبغي؛ لأن العرب لا تكاد تطلق الخبرة إلا على المعرفة بما من شأنه أن يخفى، كما قال الشاعر في العياقة^(٢):

خبير بنو لهبٍ فلا تكُ مُلغياً مَقَالَةً لهبِي إذا الطيرُ مَرَّتِ

(١) البيت في القرطبي (٨/٨٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٨) من سورة الأنعام.

ومعنى خبرته (جلّ وعلا): أنه يعلم الخفايا والخبايا كما يعلم الظاهر، فلا تخفى عليه خافية. وهذا الواعظ الأكبر والزاجر الأعظم الذي نوهنا عنه مراراً كثيرة ولا نزال ننوه عنه. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦).

قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (١٧) [التوبة: آية ١٧] ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ مساجد هنا ذكرت مرتين: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ والثانية في قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾. أما الأولى منهما وهي قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾، فقد قرأه عامة السبعة غير ابن كثير وأبي عمرو: ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ بصيغة جمع التكسير. وقرأه ابن كثير وأبو عمرو: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ (١).

أما مساجد الثانية وهي قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ فقد أجمع جميع القراء على قراءتها بصيغة الجمع ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ ولم يقرأها أحد بالافراد كما هو معروف.

وقوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ سبب نزولها أن كفار قريش صدوا النبي ﷺ عن البيت الحرام، وقالوا: هو بيتنا ونحن أولياؤه، وافتحروا بعمارة المسجد الحرام، كما يأتي. يفتخرون دائماً ببيت الله الحرام وأنهم عمّاره وأهله، كما سيأتي في قوله: ﴿فَكَتُمُّ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِرُ صَوْنَ رَبِّكَ بِهِ سَمِرًا تَهْجُرُونَ﴾ (١٧) [المؤمنون: الآيتان ٦٦،

[٦٧] وفي القراءة الأخرى: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ (١). ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ أي: بالبيت، على أظهر التفسيرين؛ لأنهم يتكبرون به بأنهم قطانه وعمّاره وأولياؤه، فردّ الله عليهم في هذه الآية الكريمة. وقد قدمنا طرفاً من ذلك في سورة الأنفال في قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: آية ٣٤]. وقال هنا: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ما يصح ولا ينبغي ولا يمكن هذا التناقض؛ لأن المساجد بيوت الله، أُسِّسَتْ على طاعته والتقرب إليه بما يرضيه، والمشركون كفرّة فجرة، أعمالهم في المساجد كلها كفر وتمرد على الله وعدوان، كيف يكون هذا يجتمع مع هذا؟! لأن المساجد إنما بُنيت لطاعة الله، وتُؤسس على ما يرضي الله (جلّ وعلا) وهؤلاء كفرّة أعمالهم كلها كفر وصد عن سبيل الله، فهذا من الشيء الذي لا يمكن أن يجتمع؛ لأن فيه اجتماع التقيضين. وهذا معنى قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ١٧] وفي قراءة ابن كثير وأبي عمرو: ﴿يعمروا مسجد الله﴾ هو المسجد الحرام، مسجد مكة حرسها الله.

وقوله: ﴿شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ هذا محل التناقض؛ لأن عمارة المسجد الحرام فعل المطيعين والمتقربين إلى الله، كيف يفعلون هذا في وقت الحال التي هم شاهدون فيها على أنفسهم بالكفر؟

وقوله: ﴿شَهِيدِينَ﴾ حال من واو الفاعل في قوله: ﴿يَعْمُرُوا﴾ أي: يعمروها في حال كونهم شاهدين على أنفسهم بالكفر.

قال بعض العلماء^(١): شهادتهم على أنفسهم بالكفر إنما هي بأفعالهم؛ لأن من سجد ووضع جبهته للصنم فقد شهد على نفسه ونادى بأعظم الكفر وأفظعه. وعلى هذا فهي شهادة حال.

/ وقال بعض العلماء: هي شهادة مقال أيضاً، فهم شاهدون [١/٣] بالحال والمقال. قالوا: يُراد بذلك أنهم في تلبيتهم وطوافهم بالبيت في المسجد الحرام يقولون: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك [وقال بعض العلماء: شهادتهم على أنفسهم بالكفر هو أن الكافر إذا قلت له: ما دينك؟ فيقول: ^(٢) النصراني نصراني، والصابىء صابىء، والمشرک يقول: مشرك؛ لأنه يعبد مع الله غيره. والله (جلّ وعلا) ذكر مثل هذا من شهادتهم على أنفسهم في غير هذا الموضع كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ ^(٦) وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ^(٧) [العاديات: الآيتان ٦، ٧] أي: الإنسان، وفيه الأقوال المذكورة هنا. وهذا معنى قوله: ﴿شَٰهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ لأن عمارة مساجد الله هي من القربة والطاعة لله لا تمكن من أحد هو في حال وقت فعله إيّاها شاهد على نفسه بأنه كافر.

وعمارة المسجد الحرام تشمل أمرين:

أحدهما: العمارة الحسية، وهي مَرَمَتُهُ وبنائُهُ وتزيين بنائه.

(١) في معنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر. انظر: ابن جرير (١٤/١٦٥)، القرطبي (٨/٨٩)، ابن كثير (٢/٣٤٠).

(٢) في هذا الموضع وُجد انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

انظر: ابن جرير (١٤/١٦٥)، ابن أبي حاتم (٦/١٧٦٥)، القرطبي (٨/٩٠).

والثانية: عمارته المعنوية، وهي عبادة الله وطاعته فيه، واللائق بالكفار هنا هو الأول؛ لأنهم كانوا يسدون البيت وقد بنوه، كما قال زهير^(١):

وَأَقْسَمْتُ بِالْبَيْتِ الَّذِي طَافَ حَوْلُهُ رَجَالٌ بَنَوْهُ مِنْ قَرِيْشٍ وَجُرْهُمِ

وبناء قريش له معروف، حضره النبي ﷺ في صغره كما هو معروف. وهذا معنى قوله: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ﴾ [التوبة: آية ١٧].

﴿ أُولَئِكَ ﴾ الكفرة الشاهدون على أنفسهم بالكفر ﴿ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ ﴾ ومنها عمارتهم للبيت الحرام؛ لأن الكفر يحبط جميع الأعمال. ومعنى ﴿ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ ﴾ اضمحلت وكانت لا فائدة فيها؛ لأن أفعال الكفار تضحل ولا تنفعهم يوم القيامة؛ لأن الله يقول: ﴿ وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣]، ويقول تعالى: ﴿ مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيْنَهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَلُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَبْخُسُونَ ﴾ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّكَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هود: الآيتان ١٥، ١٦] أما أفعال الكافر من قُرْبِهِ فإنها تنفعه في الدنيا؛ لأن الكافر إذا أطاع الله في الدنيا مخلصاً في طاعته لوجه الله كأن يبر والديه، ويصل الرحم، ويقري الضيف، وينفس عن المكروب، ويعين [المظلوم]^(٢)، فإذا فعل الكافر هذه القرب يقصد بها وجه الله فإن الله يعاوضه في الدنيا ويعطيه ثوابه في الدنيا من الصحة والرزق

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة الأعراف.

(٢) في الأصل: «الظالم»، وهو سبق لسان.

والمال، ولا شيء له يوم القيامة، كما دلت على هذا آيات من كتاب الله، كقوله: ﴿تُوفِّي إِلَهُهُمْ أََعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسُونَ﴾ ﴿١٥﴾، ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ ﴿٢٠﴾ [الشورى: آية ٢٠]. وثبت معناه في صحيح مسلم من حديث أنس رضي الله عنه^(١). وهذا معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: آية ١٧] النار — والعياذ بالله — هي دار الخزي التي أعد الله لأعدائه يوم القيامة. والألف التي بين النون والراء منقلبة عن واو، فأصلها من مادة الأجوف واوي العين، أصلها (نَوَزَ) ولذا يقولون في النظر من بعيد إلى النار: تنورتها. فلو كانت يائية العين لقالوا: تنيرتها. قالوا واشتقاقها من: نارت الظبية. إذا ارتفعت جافلة؛ لأن طبيعة النار الارتفاع^(٢).

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ خلود الكفار في النار خلود أبدي سرمدي لا انقطاع له، كما قال تعالى: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٩٧]، ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ﴿٣٠﴾ [النبا: آية ٣٠]، ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [البقرة: آية ١٦٢].

ومعروف في هذا إيراد يورده الكفرة الملاحدة وأذئابهم ومن تعلق بهم يقولون: إن الله (جلّ وعلا) في غاية الحكمة والعدالة، وهو العدل الحكيم (جلّ وعلا) والكافر إنما عصى في الدنيا أياماً معدودة، قالوا: فكيف يكون العمل في أيام معدودة محدودة والجزاء دائم لا ينقطع أبداً؟ وأين الحكمة والإنصاف في هذا؟ قبح الله من يقول

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأعراف.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

هذا!! وهذا يتمسك به الملاحدة وأذئاب الكفرة^(١).

والجواب عن هذا أن الكافر — قبّحه الله — خبثه الذي ينطوي عليه الذي هو سبب كل ما جاءه من البلايا هو دائم أبداً لا يزول ولا ينقطع، فكان جزاؤه دائماً لا يزول ولا ينقطع، والله (جلّ وعلا) يقول: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال: آية ٢١] (خيراً) نكرة في سياق الشرط فهي تعم، فلا يكون في قلوبهم خير أبداً في وقت ما كائناً ما كان. ومما يوضح ذلك: أنهم لما عاينوا النار، وشاهدوا الحقائق، وكشف الله غطاءهم عنهم، وعاينوا كل شيء، وتمنوا الرد إلى الدنيا مرة أخرى، صرّح الله بأن ما طُبعوا عليه وما جُبلوا عليه من الكفر لا يزول أبداً، وأنه لو ردهم إلى الدنيا لرجعوا إلى كفرهم؛ لأنهم منطوون عليه لا يفارقهم أبداً، كما قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] فهذا يدل على أنهم لا ينفكون عن كفرهم، وأنهم دائمون عليه أبداً، فكان جزاؤه دائماً عليهم أبداً، جزاءً وفاقاً، والله (جلّ وعلا) الحكمة في كل ما يفعله، وهو الحكم العدل اللطيف الخبير. وهذا معنى قوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿إِنَّمَا يَعْمرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: آية ١٨].

[المقرر]^(٢) عند علماء العربية أن (إنما) أداة حصر وإثبات.

(١) راجع هذه الشبهة والجواب عنها، عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها الكلام.

يعني: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ العمارة المعنوية بالعبادات وذكر اسم الله فيها، والعمارة الحسية، من بنائها وترميمها، هذا كله من شأن المؤمنين، لا من شأن الكفار، وهذا قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾. (من) فاعل قوله ﴿يَعْمُرُ﴾ الذي آمن بالله هو الذي يعمر مساجد الله، لا الكافر الذي عمله ضد لما بنيت له المساجد، فهذا تناقض لا يمكن أن يكون عامراً للمساجد، وعمله ضد ما بُنيت له المساجد، وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ أي: صدق به (جلّ وعلا) وبكل ما يجب التصديق به.

﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ هو يوم القيامة. وجرت العادة أن الله يذكر الإيمان باليوم الآخر مع الإيمان به؛ لأن الكفر باليوم الآخر سبب لكل البلايا وأنواع الكفر والجحود؛ لأن مطامع العقلاء محصورة في أمرين: هما: جلب النفع، ودفع الضرر، والذي لا يصدق بيوم القيامة لا يرغب في خير في ذلك اليوم، ولا يخاف من شر في ذلك اليوم، فلا ينزجر عن شيء، ولا يرعوي عن شيء؛ ولذا كان التكذيب بالبعث من أشنع أنواع الكفر بالله (جلّ وعلا) وقد صرح الله بأن المكذبين بالبعث والشاكين فيه من حطب جهنم في آيات كثيرة كقوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝١١﴾ [الفرقان: آية ١١] وقوله في المنكرين للبعث: ﴿وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوْ كُنَّا زُرْقًا يَوْمَ الْبَعْثِ أَكُنَّا لَمَّامِينَ ۝١٢﴾ [الفرقان: آية ١٢] استفهام إنكار منهم في الخلق الجديد بعد الموتة الأولى، قال الله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَغْلَلِ فِي عَنَاقِبِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝١٣﴾ [الرعد: آية ٥]. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ يعني: الصلوات المكتوبات الخمس. ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ﴾

الحقوق الواجبة في الأموال كما بيناه مراراً.

﴿فَقَسَىٰ أَؤَلِّتِكَ﴾ جماهير العلماء يقولون: (عسى) من الله واجبة^(١) لأن الله كريم لا يُطمع في شيء إلا هو فاعله لشدة كرمه (جلّ وعلا) وفضله.

﴿أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهَدِّينَ﴾ ﴿١٨﴾ أي: السالكين طريق النجاة والصواب الموصلة إلى الجنة، وقد جاء عن النبي ﷺ من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) أنه (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان»^(٢) لأن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: آية ١٨] وقال أبو بكر بن العربي في الكلام على هذا الحديث في قوله: «فاشهدوا له بالإيمان» اشهدوا له شهادة ظاهرة؛ لأن فعله يدل عليها، وتعاهد المساجد يدل على إيمانه ظاهراً كما دل عليه قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ أما حقيقة الباطن فهي عند الله جلّ وعلا. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾.

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٩) من سورة الأنعام.

(٢) أخرجه أحمد (٦٨/٣، ٧٦)، والدارمي (٢٢٢/١)، والترمذي في التفسير، باب ومن سورة التوبة، حديث رقم: (٣٠٩٣)، (٢٧٧/٥)، وابن ماجه في المساجد والجماعات، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة، حديث رقم: (٨٠٢)، (٢٦٣/١)، والبيهقي (٦٦/٣)، والحاكم (٢١٢/١، ٣٣٢/٢)، وابن حبان (الإحسان ١١٠/٣)، وابن أبي حاتم في التفسير (١٧٦٦/٦)، وانظر: ضعيف ابن ماجه ص ٦٢، المشكاة ص ٧٢٣، ضعيف الجامع (١٨٤/١).

وقوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ لم يخف أحداً إلا الله. وفي هذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن سؤال معروف، وهو أن يقال: لا يوجد أحد إلا هو يخشى من غير الله، ويخاف من غير الله؛ لأن كل المخاوف والمحاذير جُبلت طبائع البشر على الخوف والخشية منها، والذي لم يخش شيئاً من المخاوف والمحاذير هذا أمر صعب.

والعلماء يجيبون عن هذا بجوابين^(١):

بعضهم يقول: الخشية التي هي شرك بالله التي يحذر الله منها هي خشية الأصنام، والخوف من المعبودات من دون الله، وهذا النوع دلت عليه آيات كثيرة؛ لأن عبدة الأصنام يخوفون من يسب الأصنام بأن الأصنام ستفعل له وتفعل، كما قالوا لنبي الله هود: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا أَعْرَضَكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَآشْهَدُوكَ أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [٥٤] من دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ﴿٥٥﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ﴾ الآية [هود: ٥٤ - ٥٦] وكذلك لما خوفوا منها نبي الله إبراهيم (عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام) وقالوا له: سوف تفعل بك أصنامنا وتفعل، قال لهم: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٨١] وخوفوا بها نبي الله (صلوات الله وسلامه عليه)، كما نص الله عليه في سورة الزمر في قوله: ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ ثم قال رداً عليهم: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦] وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿بكاف عباده﴾ وهذا كثير في

(١) انظر: القرطبي (٨/ ٩٠).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٨٤.

القرآن، فهذه الخشية التي يخاف صاحبها من عاقبة الأصنام هذا كفر بالله وشرك به.

وقال بعض العلماء: هي الخشية الدنيوية من الناس إذا كانت تحمل الإنسان على أن يعصي الله، كالذي يخشى من الكفار ويجن عن الجهاد في سبيل الله، كما تقدّم في قوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ١٣] أما ما يعرض للإنسان من الخوف من الأشياء والمحاذير بجبلته فهذا أمر لا مؤاخذه به؛ لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها كما هو معلوم، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: آية ١٨].

﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: آية ١٩].

قال بعض العلماء: نزلت هذه الآية الكريمة في العباس بن عبد المطلب، ذلك أنه لما أُسر يوم بدر كان علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) يلومه ويشدد عليه في قتاله للنبي ﷺ، وكان الصحابة يعيرونه وأصحابه بالشرك بالله، فقال لهم: تذكرون مساوئنا ولا تذكرون محاسننا!! فقال له علي: ألكم محاسن؟ قال: نعم، نحن نعمر بيت الله الحرام، ونسقي الحاج، ونفك العاني، ونفعل ونفعل^(١).

(١) أخرج نحوه ابن جرير (١٤/١٧٠)، وابن أبي حاتم (٦/١٧٦٨) وإسناده صحيح، والواحد في أسباب النزول ص ٢٤٤، وأورده السيوطي في الدر =

وقال بعض العلماء: نزلت في عثمان بن طلحة، أو شيبة بن طلحة، وعلي بن أبي طالب، والعباس بن عبد المطلب. قال العباس: أنا صاحب السقاية. وقال صاحب بني عبد الدار: أنا سادن البيت، عندي مفتاح الكعبة، لو أشاء لبت فيها. وقال علي بن أبي طالب: صليت إلى القبلة قبل أن يصلي الناس إليها، وذكر الجهاد ونحو ذلك، فأنزل الله: ﴿أَجْعَلْتُ سَقَايَةَ الْحَاجِّ﴾^(١).

= (٢١٨/٣)، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، كما أورده عنه مختصراً وعزاه لابن مردويه. وقد جاء في هذا المعنى جملة من الآثار منها:

١ — الشعبي: أخرجه ابن جرير (١٧١/١٤)، وابن أبي حاتم (١٧٦٨/٦)، وأورده السيوطي في الدر (٢١٨/٣)، وعزاه لابن مردويه وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

٢ — عبد الله بن عبيدة: أورده السيوطي في الدر (٢١٨/٣)، وعزاه لابن أبي شيبة وابن مردويه وأبي الشيخ.

٣ — ابن سيرين: أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٤، وعزاه في الدر (٢١٨/٣) للفريابي.

٤ — الضحاك: أخرجه ابن جرير (١٧٢/١٤).

(١) أخرجه ابن جرير (١٧١/١٤)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٤، عن محمد بن كعب القرظي مرسلاً، وقد جاء بمعناه عدة آثار منها:

١ — عن الحسن البصري: أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٤، وعزاه في الدر (٢١٩/٣) لعبد الرزاق.

٢ — أنس بن مالك (رضي الله عنه): أورده السيوطي في الدر (٢١٩/٣)، وعزاه لأبي نعيم في فضائل الصحابة، وابن عساكر.

٣ — السدي: أخرجه ابن جرير (١٧٢/١٤).

٤ — الشعبي: أخرجه ابن أبي حاتم (١٧٦٧/٦).

وأكثر المفسرين أن سبب نزولها هو افتخار الكفار بسقايتهم الحاج، وعمارتهن المسجد الحرام، وجعلهم ذلك مثل إيمان المؤمنين، وأن لهم من الأجر مثل ما للمؤمنين، فأنكر الله عليهم.

وقد جاء في سبب نزول هذه الآية الكريمة حديث مشكل، لأنه خرّج جماعة عن النعمان بن بشير (رضي الله عنه)، ومن جملة من خرّج حديثه مسلم بن الحجاج (رحمه الله) في صحيحه، أن سبب نزولها أن النبي ﷺ كان يوم الجمعة وعند منبر النبي ﷺ رجال، فقال واحد منهم: لا أبالي أن أفعل شيئاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج. وقال الثاني: لا أبالي أن أفعل شيئاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام. وقال الثالث: الجهاد في سبيل الله أفضل من هذا كله. فزجرهما عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ. وكان هذا يوم الجمعة. فإذا صلى الجمعة استفتيت رسول الله ﷺ فيم اختلفتم فيه. وأنه استفتى النبي ﷺ فأنزل الله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَبَبَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَىٰ هَذَا السِّيَاقِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَجَمَاعَةٌ^(١)، وهو مشكل جداً؛ لأننا لو فرضنا أن نزولها في المؤمنين لا يناسب قوله في آخرها: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: آية ١٩] فدل على أن الصحيح أنها في الكفار، وهذا الحديث أصله فيه إشكال معروف في سبب نزول هذه الآية الكريمة، وقد أورد أبو عبد الله القرطبي (رحمه الله) في تفسير هذه الآية إزالة هذا الإشكال^(٢)،

(١) مسلم في الإمارة، باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله، حديث رقم:

(١٨٧٩)، (١٤٩٩/٣).

(٢) تفسير القرطبي (٩٢/٨).

وكلامه فيه أجود ما وقفت عليه في إزالة إشكاله، قال: إنهم لما اختلفوا وذكر واحد منهم عمارة المسجد، وذكر الثاني سقاية الحاج، وذكر الثالث الجهاد، وسأل عمر بن الخطاب النبي ﷺ، أن النبي إنما قرأ الآية - وكانت نازلة قبل - مستدلاً بها لحكم ما اختلفوا فيه، وهي قوله: ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ فظن الراوي أن قراءة النبي لها أن ذلك وقت نزولها، وذلك ليس بوقت نزولها، فهي نازلة قبل ولكنه ذكرها استشهاداً واستدلالاً لما اختلفوا فيه. وهذا هو الأظهر والله تعالى أعلم.

وقوله: ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ الظاهر أن (جعل) هنا هي التي بمعنى اعتقد، وأنه أنكر عليهم اعتقادهم تساوي هذين الأمرين وهما بعيد من المساواة، بينهما بون عظيم، وبون شاسع.

وكان بعضهم يقول: لا يبعد أن تكون هي التي بمعنى (صير) أي: صيرتم هذا كهذا وادعيتم أنه مثله.

وقد ذكرنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن لفظة (جعل) تأتي في اللغة العربية لأربعة معان، ثلاثة منها موجودة في كتاب الله، ورابعها موجود في اللغة العربية ولم يوجد في كتاب الله، من هذه المعاني الأربعة: كون (جعل) بمعنى (اعتقد) وجعل التي بمعنى اعتقد أصلها تنصب المبتدأ والخبر مفعولين، ومنها قوله: ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً ﴾ [الزخرف: آية ١٩] وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً ﴾ والمعنى جعلوا الملائكة إنثاءً، أي:

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٠، ١١٢) من سورة الأنعام والآية (١٨٩) من سورة الأعراف.

(٢) مضت عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

اعتقدوهم إناثاً؛ لأنهم لم يصيروهم إناثاً ولا يقدرّون، فهي (جعل) بمعنى (اعتقد).

والثانية (جعل) بمعنى (صَيَّر) ومنه قوله: ﴿جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدِينَ﴾ [الأنبياء: آية ١٥] أي: صيرناهم. وهذه أيضاً تنصب المبتدأ والخبر مفعولين.

والثالثة (جعل) بمعنى (خلق) وهي تتعدى إلى مفعول واحد، ومن هذا قوله في أول سورة الأنعام: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: آية ١] أي: خلق الظلمات والنور، بدليل عطفه على قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾.

هذه ثلاثة معاني كلها في القرآن: (جعل) بمعنى (اعتقد)، (جعل) بمعنى (صَيَّر)، (جعل) بمعنى (خلق).

الرابع منها: (جعل) بمعنى (شرع) جعل يفعل كذا إذا شرع فيه. وهذه ليست موجودة في كتاب الله، وهي موجودة في كلام العرب بكثرة، ومنه قول الشاعر^(١):

وقد جعلتُ إذا ما قمتُ يُثْقِلُنِي ثوبي فأنهضُ نهضَ الشَّاربِ السَّكِرِ
وهذا معنى قوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ [التوبة: آية ١٩].

السقاية هي إحدى الوظائف؛ لأن قصي بن كلاب — وهو مُجَمَّع — لما جمَّع قريشاً وأخذ سدانة الكعبة من خزاعة، وجمَّع قريشاً وكان يُسمى مُجَمَّعاً؛ لأنه جمع قبائل قريش بمكة، وهو الذي يقول فيه ابن حذافة^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم هذا البيت في سبل الهدى والرشاد (١/٢٧٥).

أَبُوكُمْ قُصَيٌّ كَانَ يُدْعَى مُجَمَّعًا بِهِ جَمَعَ اللَّهُ الْقَبَائِلَ مِنْ فَهْرٍ
 جعل الوظائف وهي السقاية والرفادة والندوة واللواء وحجابه
 البيت هذه الوظائف كلها جعلها لعبد الدار بن قصي؛ لأن أولاد قصي
 أربعة: عبد بن قصي، وعبد الدار بن قصي، وعبد العزى بن قصي،
 وعبد مناف بن قصي. وكان عبد الدار أقل أولاده شرفاً وأكثرهم
 خمولاً، فأعطاه جميع الوظائف. وجعل إلى عبد الدار السقاية،
 والرفادة، والحجابه، ودار الندوة، واللواء.

اللواء هو حمل اللواء في الميدان عند التحام الحرب.

ودار الندوة: هي الدار التي كانوا لا يعقدون ولا يحلون إلا
 بها، اشتراها بعد ذلك حكيم بن حزام وباعها وتصدق بثمانها^(١). ولما
 قالوا له: يا أبا خالد: بعت مائة قريش!! قال لهم: الشرف بالدين
 لا بالديار.

والسقاية: كان قصي يجمع أموالاً على قريش يجعل منها
 الرفادة والسقاية.

الرفادة: مال يكون عندهم يكون رفاً لمن تعطل، إذا مات
 بغير حاج اشتروا له بغيراً، وإذا افتقر أحد أو انقطعت به النفقة زدوه
 منه حتى يصل إلى أهله. كل هذا يفعله قصي ويأخذ هذا المال على
 قريش.

والسقاية: كانوا يأخذون النبيذ والشراب الطيب ويجعلونه في
 الموسم في الأماكن التي تغشاها الناس، فيأتي الناس فيشربون

(١) أخرجه الطبراني من طريقين (٣/ ١٨٦ - ١٨٧)، وقال في المجمع (٩/ ٣٨٤):

«رواه الطبراني بإسنادين أحدهما حسن». اهـ.

مجاناً. وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) أن أعرابياً جاء واستسقاها من سقايتهم فسقوه نبذاً، فقال الأعرابي: سبحان الله إن الناس يسقون في سقايتهم اللبن والعسل وأنتم تسقون النبذ!! يعيبهم بأن سقايتهم نبذ. فأخبره ابن عباس أن النبي ﷺ مرّ بهم وسقوه من نبذها، وأمرهم أن يسقوا الناس منه. قال: لا أزيد على ما أمرنا به رسول الله ﷺ^(١). ومعلوم أن هذا النبذ الذي أمر النبي بسقيه على تقدير صحة هذا أنه نبذ لا يسكر كثيره؛ لأن النبذ الذي يسكر كثيره لا ينبغي أن يقدم على شربه؛ لأنه ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(٢) كما هو معروف. فهذه هي سقاية الحاج.

والرفادة والحجابة التي هي سدانة البيت كانت كلها لعبدالدار، ولما شبّ أولاد عبد مناف أرادوا نزع هذه الأشياء من بني عبد الدار، ووقعت المخالفة بين قريش، وتحالفوا للقتال الحلف الذي يقال فيه «حلف المطيبين» و«حلف لعقّة الدم» كما هو معروف، ثم اصطلحوا على أن تبقى السقاية والرفادة أن ترد لبني عبد مناف، ويبقى للعبدريين اللواء والندوة وحجابة البيت، أي: سدانة الكعبة حرسها الله. فهذه السقاية كانوا يفتخرون بها ويقولون: نحن نسقي الحاج ونعمر بيت الله!! ويجعلون هذا أفضل ممن يؤمن بالله. فأنكر الله عليهم فقال: ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ [التوبة: آية ١٩] الحجاج يقدمون عليكم فتسقونهم ﴿وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ كترميمه وبنائه.

(١) أخرجه ابن سعد (١٣١/٢)، وأورده السيوطي في الدر (٢١٩/٣)، وعزاه لابن سعد.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

﴿ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ ﴾ لا بد أن يقدر مضاف في أحد الأمرين^(١).

قال بعض العلماء: يقدر في الأول، والمعنى: أ جعلتم أصحاب سقاية الحاج، أو أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن، أي: كالذين آمنوا بالله؟

وقال بعض العلماء: يقدر المضاف في الثاني ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ ﴾ كعمل من آمن بالله. والأمران جائزان، وأظهرهما: تقديره في الأول، والمعنى: أ جعلتم أهل سقاية الحاج وأصحاب عمارة المسجد كالذين آمنوا بالله، لا يكونوا مثلهم أبداً. ويُستأنس لهذا بالقراءة الشاذة المروية عن ابن الزبير وأبي بن كعب وأبي وجزة وغيرهم في قوله: «أ جعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام»^(٢) السقاة: جمع الساقى، كقاضي وقضاة. والعمرّة: جمع عامر، ككاتب وكتبة، وظالم وظلمة. فهي قراءة شاذة إلا أنها يُستأنس بها للمعنى.

والحاج: اسم جنس لكل من يحج بيت الله الحرام، وسقايتهم: كما كانوا يسقون النبيذ والشراب الحلو في المواسم أيام الحج.

﴿ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ كما بناه قريش في صغر النبي ﷺ. جعلتم واعتقدتم هذا ﴿ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ ﴾ لا يكون مثله.

ثم قال: ﴿ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ لا يستوي هؤلاء وهؤلاء؛ لأن

(١) انظر: القرطبي (٩١/٨)، الدر المصون (٣١/٦).

(٢) ذكرها ابن جني في المحتسب (٢٨٥/١)، والقرطبي (٩١/٨)، وأبو حيان في البحر (٢٠/٥)، ولم أجد من عزاها لأبي بن كعب.

عمل هؤلاء باطل للكفر؛ لأن الله قال: ﴿وَتَطِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾ [هود: آية ١٦] وقال (جلّ وعلا): ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ ﴿٢٣﴾ [الفرقان: آية ٢٣] وقال: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢٥٨﴾ [التوبة: آية ١٩] أي: ومنهم الكفرة الذين يفتخرون بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، فهم قوم ظالمون لا يهديهم الله (جلّ وعلا).

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ [التوبة: الآيات ٢٠ - ٢٤].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ [التوبة: الآيات ٢٠ - ٢٢].

لما قال أهل مكة مفتخرين بأنهم يسقون الحاج، ويعمرون المسجد الحرام، ويفكون العاني - أي: الأسير - وافتخروا بمثل هذه الخصال، وأنكر الله عليهم تسويتهم بين ذلك وبين الجهاد والإيمان في قوله الذي ذكرنا أمس ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ ﴿ الآية [التوبة: آية ١٩] صرح هنا بأن الإيمان بالله والهجرة والجهاد في سبيل الله أعظم درجة وأفضل مما يفتخر به أهل مكة. والظاهر أن صيغة التفضيل هنا لمطلق الوصف؛ لأن كفار أهل مكة لا درجة لهم في سقاية الحاج ولا عمارة المسجد؛ لأن الله يقول: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة: آية ١٧] ومعنى الآية الكريمة: ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بالله وبكل ما يجب به الإيمان ﴿ وَهَاجَرُوا ﴾ أوطانهم وديارهم وأموالهم ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ولإعلاء كلمة الله هؤلاء ﴿ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (درجة): تمييز محول عن الفاعل، أي: أرفع رتبة ومكانة ﴿ وَأُولَئِكَ ﴾ المذكورون ﴿ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ ﴿ الظافرون بالحظ الأكبر؛ لأن العرب تقول: «فاز فلان». إذا ظفر بما كان يتمنى، وظفر بأكبر مطلوب، يقولون: «فاز»: نال الفوز، ومنه: ﴿ فَمَنْ رُحِنَ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران: آية ١٨٥]. والأتیان بضمير الفصل بين المسند والمُسند إليه في قوله: ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ يدل على اختصاصهم بالفوز دون الذين قالوا: نحن نسقي الحاج ونعمر المسجد الحرام. وهذا معنى قوله: ﴿ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾.

﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ ﴾ [التوبة: آية ٢١] قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير حمزة ﴿ يُبَشِّرُهُمْ ﴾ مضارع بشره يُبَشِّرُهُ. وقرأه حمزة من السبعة^(١): ﴿ يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ ﴾ الآية، فعلى قراءة حمزة: ﴿ يَبَشِّرُهُمْ ﴾ مضارع (بشره) ثلاثياً مجرداً (يَبَشِّرُهُ) بالضم. وعلى قراءة الجمهور: ﴿ يُبَشِّرُهُمْ ﴾ مضارع (بشره) بالتضعيف (يُبَشِّرُهُ، تبشيراً).

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن البشارة في لغة العرب هي الإخبار بما يسر، فكل من أخبرك بما يسرك فقد بَشَّرَكَ، وبَشَّرَكَ على اللغة الأخرى، وأنه يطلق أيضاً على البشارة بما يسوء، فالعرب أيضاً تسمي الإخبار بما يسوء (بشارة) إذا اقترن بما يدل على ذلك، وهو كثير في القرآن، كقوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: آية ٣٤] وقد ذكرنا أنه أسلوب عربي معروف. تقول العرب: «بَشَّرَهُ بكذا». إذا أخبره بما يسوؤه، ومنه قول الشاعر^(٢):

يُبَشِّرُنِي الْغُرَابُ بِبَيِّنِ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُ ثَكِلْتُكَ مِنْ بَشِيرُ
وَبَيِّنُ أَهْلِهِ مِمَّا يَسُوؤُهُ الْإِخْبَارُ بِهِ. وقول الآخر^(٣):

وَبَشَّرْتَنِي يَا سَعْدُ أَنْ أَحِبَّتِي جَفَوْنِي وَقَالُوا الْوُدَّ مَوْعِدُهُ الْحَشْرُ

فجفاء الأجابة إخبار بما يسوء. ومعلوم أن الذين تكلموا في البلاغة والذين كانوا يقسمون الكلام إلى حقيقة ومجاز يقولون: إن البشارة حقيقة في الإخبار بما يسر، وهي في الإخبار بما يسوء استعارة عندهم، ويجعلونها من الاستعارة المسماة في اصطلاح البيانين بالاستعارة العنادية، ويقسمونها إلى تهكمية وتمليحية كما هو معروف في محله^(٤). ونحن نقرر دائماً أنها أساليب عربية، كلها حقيقة في محله، وقد وضعنا في ذلك رسالة تُسمى (منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز) وهذا معنى قوله:

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ﴾ [التوبة: آية ٢١] الرحمة: مصدر رَحِمَهُ، والرحمة من صفات الله (جلّ وعلا)، ونحن معاشر المسلمين نصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله ﷺ، ونثبت له ما أثبت لنفسه، منزهين خالق السماوات والأرض عن مشابهة الخلق، فلا نميل إلى التعطيل، ولا إلى التمثيل، بل نقر بصفات الله ونؤمن بها على سبيل المخالفة لصفات الخلق، كما علّمنا الله في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: آية ١١] ومراراً نوضح مذهب السلف في آيات الصفات عند كل المناسبات.

ومعنى قوله: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ﴾ [التوبة: آية ٢١] قرأ هذا الحرف عامة السبعة غير شعبة - أبي بكر - عن عاصم: ﴿وَرِضْوَانٍ﴾ بكسر الراء. وقرأه شعبة عن عاصم ﴿وَرِضْوَانٍ﴾ بضم الراء^(١) وهما لغتان فصيحتان، وقرأتان صحيحتان؛ لأن العرب تقول في مصدر رضي تقول: رضي يرضى رضاً ورضواناً. وتزيد فيه الألف والنون، والألف والنون تزدان في بعض المصادر كثيراً كالكفران والرجحان والغفران والرضوان. والكسر والضم لغتان فيه، ورضوان الله: رضاه (جلّ وعلا)، والرضا أيضاً صفة من صفات الله (جلّ وعلا) أثبت لنفسه الاتصاف بها إذا امتثلت أوامره واجتنبت نواهيه، كما قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [البينة: آية ٨] ونحن دائماً نوصي أنفسنا وإخواننا وعامة المسلمين أن يعتقدوا في مذهب السلف المعتقد الواضح الذي هو في ضوء القرآن العظيم، الذي لا إشكال فيه ولا قيل ولا قال، وصاحبه يلقي الله

(١) انظر: الإتحاف (٢/ ٨٩).

سالمًا من البلايا التي وقع فيها الناس الذين أكثروا الخوض في ذلك بقليل وقال .

وإيضاح مذهب السلف في آيات الصفات كما بيّنه القرآن وأوضحه هذا المحكم المنزل أنه يتأسس على ثلاثة أصول من جاء بها كاملة لقي الله سالمًا، ومن أخلّ بواحد منها أوقع نفسه في بلية فلا يدري هل يتخرج منها أو لا^(١)؟ .

أول هذه الأسس: هو الأساس الأعظم للتوحيد، والحجر الأساسي لمعرفة الله على طريق صحيح، هذا الأساس الأعظم هو: أن يعتقد الإنسان أن خالق السماوات والأرض منزّه عن مشابهة جميع خلقه في جميع صفاتهم وأفعالهم وذواتهم، فالخلق صنعة، والخالق (جلّ وعلا) صانع ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: آية ٨٨] والصنعة لا تشبه صانعها، فمن رزقه الله فهم هذا الأساس عن الله وعلم أن الخلائق صنعة، وأن خالقهم هو صانعهم ومديرهم ومنشئهم علم أنه لا مناسبة بين صفاته وصفاتهم، وأنه منزّه كل التنزيه، مقدس كل التقديس عن مشابهة خلقه، لا في ذواتهم، ولا في صفاتهم، ولا في أفعالهم. هذا الأساس الأعظم، فمن رزقه الله هذا الأساس، وفهمه عن الله، وطهر قلبه من أدران التشبيه، وأقذار التمثيل، كان يهون عليه بعد ذلك أن يصدق الله فيما وصف به نفسه، ويؤمن بصفات الله على الوجه اللائق بكماله وجلاله^(٢) .

(١) راجع ما تقدم عند تفسير الآية (٥٢) من سورة الأنعام.

(٢) وهذا هو الأساس، والأصل الثاني من الأصول الثلاثة المُشار إليها.

وهذا الذي أقوله لكم ليس من تلقاء نفسي بل هو من تعليم خالق السماوات والأرض في المحكم المنزل الذي هو أعظم كتاب أنزله الله على أشرف رسول، لأن الله يقول فيه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ [الشورى: آية ١١] فوضع الأساس الأول الذي هو أساس التنزيه ومخالفة الخلق في ذاتهم وصفاتهم وأفعالهم بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: آية ١١] ثم وضع بعده الأساس الثاني وهو الإيمان بصفات الله على أساس ذلك التنزيه، لا إيماناً دنساً وسخاً ذاهباً إلى صفات الخلق، لا.. لا.. لا، بل هو إيمان متزه مبني على أساس التنزيه. وقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فيه سر أعظم، ومغزى أكبر، وتعليم عظيم من رب العالمين، كأنه يقول لك: تَعَقَّلْ يا عبدي وتفهم، ولا تنفي عني سمعي وبصري بدعوى أن المخلوقات تسمع وتبصر، وأن إثبات ذلك فيه تشبيه، لا.. لا.. راع في إثبات السمع والبصر أول الآية، وابنه على نفي المماثلة والمخالفة، واربط أول الآية بآخرها، فأولها تنزيه، وآخرها إيمان بالصفات على أساس ذلك التنزيه، فلا تقطع أول الآية من آخرها، ولا آخرها من أولها، بل اربط بينهما، ولا تقل: المخلوقات تسمع وتبصر، وإثبات السمع والبصر لله تشبيه. لا، أثبت السمع والبصر، ولكن إثباتاً مبنياً على ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ لا إثباتاً وسخاً نجساً قدراً ذاهباً إلى صفات الخلق، لا.. لا، فأول الآية تنزيه بلا تعطيل، وآخرها إيمان بالصفات وإثبات لها بلا تمثيل.

الأصل [الثالث]^(١) من هذه الأصول الثلاثة: هي أن يعلم الإنسان قدره، ويقف عند حده؛ لأن خالق السماوات والأرض أعظم وأجلّ وأكبر من أن تحيط به العقول المخلوقة المسكينة، والله يقول: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه: آية ١١٠] فنفي الإحاطة للعلم البشري عن خالق السماوات والأرض نفيّاً باتاً.

فمن لقي الله وهو متمسك بهذه الأسس الثلاثة في ضوء كتاب الله لقيه في سلامة وفي غير ندامة. ونحن الآن في طريقنا في إسراع وحث إلى الوقوف بين يدي الله (جلّ وعلا)؛ لأن هذه اللحظات والدقائق والثواني يظن الجاهل أنها هادئة، وأنها واقفة، وهي تقطع بنا آلاف الأميال إلى المحشر، فعن قريب ونحن قائمون بين يدي الله في صعيد واحد، ينفذنا البصر ويسمعنا الداعي، ويسألنا الله، والله يقول: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: آية ٦] ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩٢] ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: الآيتان ٩٢، ٩٣] فيوشك أن يقول لنا: ماذا كان موقفكم من صفاتي التي كنت أثني بها على نفسي في كتابي، ويشني بها عليّ رسولي ﷺ؟

[ولا يقول لك الله: لِمَ نزهتني عن مشابهة خلقي؟ لا والله، [٣/ب] لا يقول لك ذلك]^(٢) / أبداً بل تنزيه رب السماوات عن مشابهة خلقه في ذواتهم وصفاتهم وأفعالهم طريق سلامة محققة لا شك فيه، ولا

(١) في الأصل: «الثاني»، وهو سبق لسان.

(٢) في هذا الموضع، وقع مسح في التسجيل، وما بين المعقوفين [] زيادة يتم بها المعنى.

يقول لك الله: لِمَ صدقتني فيما مدحت به نفسي، وأثبتت به على نفسي، وأنزلته في كتابي معلماً خلقي أن يمدحوني به؟! لا يقول لك: هذا أبداً، ولا يقول لك: لِمَ تقف عند حدك، وتقر بما لا تعلم؟ لأن الله يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ ﴿١١٥﴾ بل هي كلها طرق سلامة محققة.

واعلموا أيها الإخوان أن أول البلايا ومنشأ الرزايا كله من أنجاس القلوب بسبب التشبيه، كل البلايا منشؤها الوحيد بسبب أنجاس القلوب من أقدار التشبيه. هذا أصل البلاء والمحن والفتن الذي طبقت وجللت هذه المعمورة؛ لأن السلفي — مثلاً — العامل بضوء القرآن، إذا سمع الله يشني على نفسه بصفة من الصفات التي أثبتتها لنفسه، سواء كانت صفة ذات أو صفة فعل، كقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْشِ﴾ [الفرقان: آية ٥٩] امتلاً قلبه إجلالاً وتعظيماً وإكباراً، وعلم أن هذا الاستواء الذي أثنى الله به على نفسه في سبع آيات من كتابه أنه بالغ من غايات الكمال والجلال والتنزيه والتقديس والمباعدة عن صفات المخلوقين ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين. أما إذا كان قلب الإنسان فيه بعض أقدار التشبيه فأول ما يسبق إلى ذهنه أن هذا الاستواء ظاهره استواء المخلوقات — سبحانه الله وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً — فيخطر في ذهنه أنه انتصاب كانتصاب هذا، فيتقذر القلب من أقدار التنجيس والتشبيه، فعند ذلك تأتي البلايا، وبعد ذلك إذا قال: ظاهر هذا هو مشابهة صفات المخلوقين جاءت البلايا من هنا، ثم إنه دعاه شؤم هذا التشبيه إلى أن ينفي هذه الصفة عن الله، ومن ينفي عن الله وصفاً أثبتته لنفسه فهو «أجراً من خاصي

الأسد»^(١). ثم إذا نفى هذه الصفة عنه ذهب يتلمس إلى وصف في زعمه ملائم، ثم يبدل الاستواء بالاستيلاء فيقول: استوى معناه استولى!! ويضرب لهذا مثلاً بقول الراجز في بشر بن مروان^(٢):

قد استوى بشرٌ على العراقِ من غير سيفٍ ودمٍ مهراقٍ
فهذا غلط شديد كبير أيها الإخوان!! ونحن نرجو الله أن الذين وقعوا فيه من العلماء أن يعفو الله عنهم ويغفر لهم لحسن نياتهم، فهم كما قال الشافعي رحمه الله^(٣):

رَامَ نَفْعاً فَضَرَّ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمَنْ الْبِرُّ مَا يَكُونُ عُقُوقاً
ونرجو الله ألا يكونوا كالذين قال الله فيهم: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: آية ٥٩]. وهذا الذي ذهبوا إليه أعظم وأشر وأضر من الذي فروا منه؛ لأننا نقول: أيها الإنسان الذي ضربت مثلاً لاستيلاء الله على عرشه الذي فسرت به الاستواء من تلقاء نفسك باستيلاء بشر بن مروان على العراق وضربت له المثل بيت الراجز المذكور:

قد استوى بشرٌ على العراقِ من غير سيفٍ ودمٍ مهراقٍ
أما تستحي من الله؟ أما تخاف الله؟ وبأي مبرر سوغت لنفسك أن تشبه استيلاء الله على عرشه الذي زعمت باستيلاء بشر بن مروان على العراق؟ وهل يوجد في الدنيا تشبيه أثن وأخس وأقبح من

(١) انظر: الأمثال لأبي عبيد ص ٣٧٥.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٤٨) من سورة الأنعام.

هذا؟! شبهت العرش بالعراق، ورب السماوات والأرض ببشر بن مروان، وهذا يفتح باباً إلى بحور من أنواع التشبيه لا ساحل لها أبداً؛ لأنه فيه تشبيه استيلاء الله على عرشه المزعوم بكل مخلوق قهر مخلوقاً فغلبه فاستولى عليه!! فمن هنا يضطر هذا القائل أن يقول: الاستيلاء الذي فسرت به الاستواء استيلاء منزّه عن استيلاء المخلوقين. ونحن نقول: كيف تنزهه وأنت تضرب له المثل باستيلاء بشر بن مروان؟ ثم نقول: إذا لزمنا أن ننزه أحد الكلمتين: إما الاستواء الذي نصّ الله عليه في كتابه وأنزله في سبع آيات من القرآن كتاباً يتلى أو الاستيلاء الذي جئت به، أيهما أحق بالتنزيه؟ الجواب: ولا شك أن كلام رب العالمين الذي أنزله وحياً يُتلى من فوق سبع سماوات أحق بالتنزيه من غيره. فمقصودنا أن نبين لإخواننا أن المدار على حفظ القلب والمحافظة عليه من أقذار التشبيه، وأن يعلم الإنسان أن كل وصف وصف الله به نفسه فهو بالغ من غاية الجلال والكمال والإعظام والإكبار والتقديس ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين، فيحمل على أظهر المعاني وأعظمها وأقدسها وأليقها بالله (جلّ وعلا) وأبعدها عن مشابهة صفات المخلوقين.

ولو قال قائل: نحن لا نعقل استواء تدركه عقولنا إلا مثل استواء المخلوقين. فنقول له: وهل عقلت كيفية الذات المقدسة المتصفة بهذا الاستواء؟ فلا بد أن يقول: لا. فنقول: معرفة كيفية الصفات متوقفة على معرفة كيفية الذات، والله يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: ١١٠] والأشياء تختلف بإضافاتها، فالصفة المضافة والمسندة إلى الله تخالف المضافة والمسندة إلى غيره

كمخالفة ذات الله لذوات خلقه، فصفت الخلق حق، وصفات الله حق، إلا أن صفات الله لائقة بذات الله، منافية لصفات المخلوقين كمنافاة [ذات الخالق لذوات] ^(١) الخلق، والإضافات تتغير بها المخلوقات فكيف بما بين الخالق والمخلوق؟ فمثلاً - والله المثل الأعلى - كلمة (رأس) أعني: كلمة (الراء والهمزة والسين) (رأس) هذه الكلمة إذا أضفتها إلى الإنسان وقلت: رأس الإنسان. وأضفتها إلى الوادي فقلت: رأس الوادي. وأضفتها إلى المال فقلت: رأس المال. وأضفتها إلى الجبل فقلت: رأس الجبل، أليست هذه الإضافات مختلفة في حقائقها، متباينة كل التباين؟ مع أنها مخلوقات حقيرة ضعيفة تباينت وتخالفت لاختلاف إضافاتها، فما بالك بالاختلاف الواقع بين الخالق والمخلوق؟ لا مشابهة هناك ولا مناسبة بين خالق ومخلوق. فعلياً أن نمشي على هذا النمط، وإذا سمعنا الله يثني على نفسه بصفة أن نعتقد أنها صفة بالغة من غايات التنزيه والكمال والإجلال ما يقطع علائق أوهام المشابهة بينها وبين صفات المخلوقين، ونؤمن بها على خصوص هذا الأساس من التنزيه، ولا نؤمن بها إيماناً وسخاً قدراً ذاهباً إلى المشابهة بصفات الخلق، لا.. لا، ثم نقطع الطمع عن إدراك الكيفيات والإحاطة العلمية؛ لأن الله نفاها نفيّاً باتاً في قوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: آية ١١٠] فإننا إذاً نكون منزّهين ربنا، مصدقين لربنا، واقفين عند حدنا، وتنزيه الله طريق مأمونة، وتصديق الله ورسوله طريق مأمونة، والوقوف عند الحد طريق مأمونة. وسنبسط على هذا الكلام - إن شاء الله - في بعض المناسبات الآتية. وهذا

(١) في الأصل: «صفة الخالق لصفات»، وهو سبق لسان.

معنى قوله: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٢١].

الجنات: جمع تصحيح للجنة، واللجنة في لغة العرب^(١): البستان، فإن العرب تسمي كل بستان جنة، وسيأتي قوله: ﴿كَمَا بَلَّوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ [القلم: آية ١٧] والبستان صاحب القصة المعروفة. وإطلاق الجنة على البستان إطلاق معروف مشهور، ومنه قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ مِنَ التَّوَاضِيعِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا
هذا أصل الجنة في لغة العرب، وهي في اصطلاح الشرع: دار الكرامة التي أعد الله لأولياؤه يوم القيامة، فهي شجرة مثمرة، ونخلة مضطردة، وغرفة عالية، وزوجة حسناء، نرجو الله أن يرزقنا الجنة وما قرب إليها من قول وعمل نحن وإخواننا المسلمين. وهذا معنى قوله: ﴿لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١].

النعيم: خفض العيش ولينه، وهو ضد البؤس كما هو معروف.

وقوله: ﴿مُقِيمٌ﴾ [٣٩] أي دائم أبداً لا يزول، وهذا كمال النعمة؛ لأن كمال النعمة الإقامة فيها وعدم الانتقال عنها؛ لأن أعظم ما يكدر النعم والمساّر هو أن يفكر الإنسان في أنه يفارقها. فترى الإنسان في لذاته وفي نعمه وترفه، إذا فكر في أنه غداً يموت عنها، وتنكح نساؤه، وتقسم أمواله، ويذهب عنه كل شيء فزع من ذلك،

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وأظلمت الدنيا في عينيه، ولم يتلذذ بما هو فيه، وقد صدق أبو الطيب حيث يقول^(١):

أشدُّ الغم عندي في سُرورٍ تيقنَ عنه صاحبُه انتقالاً

وهذا معروف عندهم، فكمال اللذة والنعمة إنما هو بالإقامة أبداً، والله (جلّ وعلا) نص في آيات من كتابه على أن نعيم الجنة لا ينقطع ولا يزول، كما قال تعالى في سورة هود: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَوْا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوفٍ﴾ [هود: آية ١٠٨] فقلوه: ﴿غَيْرَ مَجْدُوفٍ﴾ ﴿١٠٨﴾ أي: غير مقطوع أبداً، وكذلك قوله: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: آية ٩٦] أي: باق لا نفاد له أبداً، والآيات الدالة على هذا متعددة في كتاب الله، وهذا معنى قوله: ﴿وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ ﴿٢١﴾.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [التوبة: الآية ٢٢] على الدوام لا يزولون، كما قال جلّ وعلا: ﴿لَا يَبْغَوْنَ عَنْهَا حَوْلًا﴾ ﴿١٠٨﴾ [الكهف: آية ١٠٨] لا يتحولون عنها إلى غيرها.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ (جلّ وعلا) ﴿عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٢﴾ الأجر في لغة العرب: جزاء العمل. ومعنى ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٢﴾ أي: جزاء عملهم وهو الجنة، ووصفه بالعظم لما في الجنة من عظيم الشأن؛ لأن الله يقول فيها: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: آية ١٧] ولأجل هذا وصف هذا الجزاء بالعظم. وقد جاء مفصلاً في القرآن جميع ملاذه، كالمناكح في النساء التي هن في غاية الجمال، والملابس التي هي في غاية الجمال،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأعراف.

والمشارب، والأواني، والحلي، والولدان، والغلمان إلى غير ذلك من نعيم الجنة المفصل في آيات هذا القرآن العظيم، وهذا معنى قوله: ﴿ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [التوبة: آية ٢٢].

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُمْ هُمْ الظَّالِمُونَ ﴾ [التوبة: آية ٢٣].

سبب نزول هذه الآية الكريمة أنه كان رجال من المسلمين يؤمنون بالله ويريدون الهجرة، فإذا أراد الواحد منهم أن يهاجر إلى رسول الله ليشارك المسلمين فيما هم فيه من الجهاد في سبيل الله والدعوة إلى الله جاءت امرأته وأولاده وأبوه وأخوه يناشدونه بالله ألا يذهب عنهم، ويقولون له: إلى من تكلنا؟ ويشيطونه، فبعضهم يمتك من أجل هذا. فنهاهم الله عن هذا، وسيأتي في سورة التغابن آية التغابن النازلة في عوف بن مالك الأشجعي، وهي قوله: ﴿ إِنْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ [التغابن: آية ١٤] لأنها نزلت في عوف بن مالك، كان كلما أراد الهجرة جاءت امرأته وأولاده وناشدوه بالله، وقالوا: إلى من تكلنا؟ فيتشط، فلما هاجر بعد ذلك وجد المسلمين سبقوه بكل خير، فندم وأراد أن يضرب امرأته وأولاده بسبب تشييطهم إياه. فأمر الله المسلمين أن يتحفظوا من الأولاد والأزواج لئلا يشبطوهم عن الجهاد في سبيل الله، وأنهم إن وقع منهم شيء أن لا يؤاخذوهم، بل يعفوا عنهم

ويصفحوا^(١)، كما قال في آية التغابن: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن: آية ١٤] ثم قال: ﴿وَلِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: اصفحوا عنهم واغفروا لهم ولا تؤاخذوهم. وهذا معنى قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ﴾ [التوبة: آية ٢٣] قالوا: لم يذكر الأولاد هنا وذكرها في غير هذا الموضع، لا تتخذوهم أولياء توالونهم إذا كانوا يريدون أن يقطعوكم عن الهجرة.

﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ قرأ الهمزة الثانية من قوله: ﴿أَوْلِيَاءَ إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ نافع وابن كثير وأبو عمرو مسهلة بين بين، والباقون بتحقيقها كما هو معلوم^(٢).

ومعنى ﴿أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ﴾ معناه: اختاروه وآثروه على الإيمان، إن آثروا الكفر واختاروه على الإيمان لا تتخذوهم أولياء، بل قاطعوهم وهاجروا ولا تركنوا إليهم. ويتعدد في القرآن إطلاق (استحب) بمعنى: (اختار) و (آثر) ومنه قوله: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: آية ١٧] أي: فاختراروه وآثروه عليه. ومنه قوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: آية ٣] أي: يؤثرونها ويقدمونها عليها. وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: آية ٢٣] فيكون معهم فيما هم فيه ويترك الهجرة ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

(١) الترمذي في التفسير، باب: ومن سورة التغابن، حديث رقم: (٣٣١٧)،

(٤/٤١٩)، والحاكم (٢/٤٩٠)، وابن جرير (٢٨/١٢٥)، وانظر: صحيح

الترمذي (٣/١٢١).

(٢) انظر: الإتحاف (٢/٨٩).

قد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أصل مادة (الظلم) مادة الظاء واللام والميم، (ظَلَمَ) أنها في لغة العرب التي نزل بها القرآن أصلها في الوضع العربي: هو وضع الشيء في غير محله. فمن وضع شيئاً في غير محله تقول العرب: إنه ظلم؛ لأنه وضع الشيء في غير محله. ومنه قالوا للذي يضرب ابنه قبل أن يروب: «ظالم»؛ لأنه وضع الضرب في غير محله؛ لأنه يفسد زبده، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلة ظلمتُ لكم سِقَائِي وهل يخفى على العكِدِ الظَّلِيمُ
وقول الآخر^(٣):

وصاحب صدق لم تَرِدْني شَكَائُهُ ظلمتُ وفي ظَلَمِي لَهُ عامداً أجرُ

أصل الظلم هو وضع الشيء في غير محله، وجاء في القرآن في موضع واحد بمعنى النقص، وهو: ﴿كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمُوهُنَّ شَيْئاً﴾ [الكهف: آية ٣٣] أي: ولم تنقص منه شيئاً. وأصل الظلم وضع الشيء في غير محله، وأعظم أنواع وضع الشيء في غير محله: الكفر بالله؛ لأنه وضع للعبادة في غير من خلق، فالذي يأكل رزق الله، ويتقلب في نعيمه، ويعبد غيره قد وضع عبادته في غير موضعها، فهو ظالم، وهذا أكبر أنواع الظلم؛ ولأجل هذا يكثر في القرآن العظيم إطلاق الظلم على الكفر، كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ [يونس : ١٠٦] ،
 ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان : آية ١٣] وقد ثبت في صحيح
 البخاري ^(١) أن النبي ﷺ فسر قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام : آية ٨٢] قال : بشرك . ثم تلا آية لقمان :
 ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [١٣] هذا أصل الظلم . وقد
 يكون ظلم دون ظلم ؛ لأن من أطاع الشيطان وعصى ربه بغير ما يكفر
 به قد وضع الطاعة في غير موضعها ، ووضع المعصية في غير
 موضعها حيث عصى ربه وأطاع عدوه . ومن كفر بالله وضع العبادة في
 غير موضعها ؛ ولذلك هنالك ظلم هو كفر ، وهنالك ظلم دون ظلم
 هو خروج عن طاعة الله لا يبلغ بصاحبه الكفر ، وهذا معنى قوله :
 ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٣] لأنهم وضعوا الأمر في غير موضعه
 فاتخذوا من يضرهم أولياء ، وتركوا ما ينفعهم من الهجرة والجهاد في
 سبيل الله . وهذا معنى قوله : ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٣] .

﴿قَدْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
 اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنْ
 اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة : آية ٢٤] .

سبب نزولها هو ما أشرنا له آنفاً ؛ لأن بعض الناس كان إذا
 أسلم عاقته هذه العوائق عن الهجرة والجهاد في سبيل الله (جلّ وعلا)
 بأن تعطله عن ذلك الأبناء والآباء والإخوان والعشائر والزوجات
 والأموال المكتسبة والتجارات التي يُخاف أن تضيع بالكساد ويضيع

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة .

ربحها، إن كان هذا كله أحب إليكم من الله ومن رسوله ومن الجهاد في سبيله ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ هو أمر تهديد كما يأتي.

وقوله: ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ اسم كان. و ﴿أَحَبَّ﴾ خبرها.

ومعنى الآية الكريمة: قل يا نبي الله لهؤلاء المتخلفين عن الهجرة في سبيل الله بسبب هذه العوائق الآتية، قل لهم: إن كانت هذه الأمور التي عاقتكم أحب إليكم من الله ومن رسوله ومن جهاد في سبيله فانتظروا أمراً يأتيكم من الله. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ﴾.

الآباء جمع الأب، والعرب تقول: «أبٌّ» إذا نكرتها تعربها على العين وتحذف لامها ولا تعوض منه شيئاً، وهي من الأسماء التي تعرب على العين عند التنكير والتعريف. أما إذا أُضيفت فإن لامها ترجع لها^(١)، وأصل لام (الأب) واو، أصله (أبو) فلام الكلمة واو، فإنها إذا أُضيفت – مثلاً – أُعربت بالواو والألف والياء، فرجعت لها لامها كما هو معروف. وإذا نُكِّرت أو عُرِّفت أسقطت لامها وأُعربت على العين^(٢).

والإخوان جمع أخ. وأصل (أخ) أيضاً لامه المحذوفة واو؛ ولهذا رجعت في جمع التكسير في قوله: ﴿وَإِخْوَانُكُمْ﴾ فالأخ أصله (أخو) بالواو، فلامه المحذوفة واو^(٣)، وهو كالأب في جميع ما كنا نذكر. هذا معنى قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾. الأبناء جمع الابن وهو معروف.

(١) انظر: شرح قطر الندى ص ٤٦.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٧.

(٣) انظر: المصدر السابق ص ١٧.

﴿وَأَزْوَاجَكُمْ﴾ الأزواج جمع زوج، وزوج الرجل امرأته، ومفرده (زوج) بلا هاء، وهذه هي اللغة الفصيحة. العرب تقول: هذه زوجة، أي: امرأته، وزعم بعض علماء العربية أن قولهم (زوجته) بالتاء أنها من لحن الفقهاء، وأنها لا أساس لها في العربية. والتحقيق أن اللغة الفصحى في امرأة الرجل أنها (زوجة) بلا تاء، وأن التاء لغة فيها مسموعة وليست لحناً كما يقوله بعضهم^(١). ومن إطلاق الزوجة بالتاء على امرأة الرجل قول الفرزدق، همام بن غالب، وهو عربي قح^(٢):

وإنَّ الذي يَسْعَى لِيُفْسِدَ زَوْجَتِي كساع إلى أسد الشرى يستبيلها
ومنه قول الحماسي^(٣):

فشكا بناتي شجوهن وزوجتي والظاعنون إليَّ ثم تصدَّعوا
وفي صحيح مسلم من حديث أنس أن النبي ﷺ قال في صفة: إنها زوجتي^(٤). فالتحقيق أن الزوجة بالتاء لغة لا لحن، وأن اللغة الفصحى في امرأة الرجل أن يقال فيها: (زَوْجُهُ) بلا هاء. وهذا معنى ﴿وَأَزْوَاجَكُمْ﴾ أي: نساؤكم.

﴿وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ قرأ هذا الحرف عامة السبعة - غير أبي بكر عن عاصم - (أعني بأبي بكر: شعبة) قرؤوه كلهم ﴿وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ بالإنفراد.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٨٩) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

وقرأه شعبة عن عاصم: ﴿وَعَشِيرَاتِكُمْ﴾^(١) بجمع التصحيح، جمع عشيرة، وعشيرة الرجل ثبت في صحيح البخاري وغيره ما يدل على أنها تشمل إلى الجد العاشر؛ لأنه ثبت في الصحيح^(٢) أن النبي ﷺ لما نزل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] أنه امتثلها فنأدى بني فهر، وفهر هو جده العاشر ﷺ، فدلّ هذا الحديث الصحيح على أن العشائر تشمل إلى الجد العاشر من الرجل، وهذا معنى ﴿وَعَشِيرَتُكَ﴾.

﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ الاقتراف في لغة العرب معناه الاكتساب، أموال اكتسبتموها تخافون إن سافرتم عنها أن تضيع ﴿وَتَجَرَّةٌ تَحْشُونَ كَسَادَهَا﴾ تخافون إذا هاجرتم عنها أن تكسد ولا تجد رواجاً وربحاً، وكان بعض العلماء يقول: إن التجارة التي يخاف كسادها من عنده بنات — مثلاً — إذا خرج كسدن ولم يجدن أزواجاً يتزوجونهن^(٣). والأول هو ظاهر القرآن، وهو ظاهر اللغة، وإن كان الثاني قال به جماعة.

﴿وَمَسْكَنٌ﴾ جمع المسكن وهي الديار والقصور ﴿تَرْضَوْنَهَا﴾ يعني ترضونها سكناً وتحبون الإقامة والسكنى فيها، إن كان هذا كله

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٦.

(٢) البخاري في التفسير، باب ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، حديث رقم: (٤٧٧٠)، (٥٠١/٨)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث رقم: (٤٩٧١)، ومسلم في الإيمان، باب في قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، حديث رقم: (٢٠٨)، (١٩٣/١)، من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما)، وقد جاء نحوه عن أبي هريرة وعائشة وغيرهما رضي الله عنهم أجمعين.

(٣) انظر: القرطبي (٩٥/٨).

أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ قد ثبت في الصحيح^(١) عن النبي ﷺ أنه لا يؤمن أحد حتى يكون رسول الله ﷺ أحب إليه من أهله وولده بل ومن نفسه التي بين جنبيه، فلا يؤمن أحد حتى يكون ﷺ أحب إليه من نفسه التي بين جنبيه ومن كل شيء كائناً ما كان. وكذلك محبة الله (جلّ وعلا)، فالمسلم يحب الله (جلّ وعلا) ويحب رسوله ﷺ. واعلموا أيها الإخوان أن العلامة الواضحة لمحبة الله ورسوله هي امتثال أمر الله واجتناب نهْي الله فيما بلغه عنه رسوله محمد ﷺ. هذا هو علامة المحبة. واعلموا أن كل من يدّعي محبة رسول الله ﷺ وهو يخالفه أنه كذاب، كذاب، لا يحب الله ولا رسوله، ومن يخالف الله فالحب منتقص بقدر المخالفة، والمحب جداً لا يخالف محبوبه، فعلاقة حب الله وحب رسوله الواضحة والشهادة به القاطعة هي اتباع ما جاء عن الله على لسان رسوله محمد ﷺ، ومصدق هذا في كتاب الله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: آية ٣١] فمحبة الله ومحبة رسول الله علامتها القاطعة اتباع رسول الله، فكل من يدّعي أنه يحب الله ويحب رسول الله ويرتكب الأمور المخالفة لما جاء به رسول الله عن الله فهو كذاب، كذاب، كذاب في دعواه المحبة. وهذا أمر معروف عند

(١) البخاري في الإيمان، باب حب رسول الله ﷺ من الإيمان، حديث رقم: (١٥)، (٥٨/١)، ومسلم في الإيمان، باب وجوب محبة الرسول ﷺ، حديث رقم: (٤٤)، (٦٧/١)، من حديث أنس (رضي الله عنه)، وأخرجه البخاري في الموضع السابق (١٤)، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وقد ذكره الشيخ بمعناه، ولفظه: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين»، وفي بعض الألفاظ: «من أهله وماله والناس أجمعين».

الناس؛ لأنه من الجبلّة المعروفة عند العامة أن المحبة تقتضي الاتباع:

لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع^(١)
وقد صدق من قال^(٢):

قالت وقد سألت عن حال عاشيقها بالله صِفُهُ ولا تَنْقُصْ ولا تَزِدْ
فقلت لو كان رهن الموت من ظمأ وقلت قف عن ورود الماء لم يرد
هذا في محبة مخلوق على وجه غير لائق فكيف بمحبة الله
ورسوله؟ فالمحب لله هو مطيع الله، والمحب لرسول الله ﷺ هو متبع رسول الله ﷺ.

وقوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ التربص في لغة العرب: الانتظار، ومنه:
﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: آية ٢٢٨].

تَرَبَّصْ بها رَبِّبَ الْمَنُونِ لَعَلَّهَا تُطَلَّقَ يوماً أو يموتَ حَلِيلُهَا^(٣)

(١) البيت في تاريخ دمشق (١٣/٣٧٩)، ونسبه للحسن بن محمد بن الحنفية.
(٢) البيتان في ديوان يزيد ص ٨٣، وهي أيضاً في (قرى الضيف) ص ١١٨، بالإسناد إلى أبي المطاع ذي القرنين بن ناصر الدولة أبي محمد من شعره، وذكرهما الأبشيهي في المستطرف (٢/٣٨٥)، وابن الجوزي في المدهش ص ٣١٤، بدائع الفوائد (٣/٢١٦) ولفظهما هناك:

قالت لطيف خيال زارها ومضى بالله صفه ولا تنقص ولا تزد
فقال: خلفته لو مات من ظمأ وقلت: قف عن ورود الماء لم يرد
قالت: صدقت الوفا في الحب شيمته يا برد ذاك الذي قالت على كبدي
(٣) البيت في القرطبي (٣/١٠٨)، واللسان (مادة: ربص) (١/١١٠٦)، والدر المنثور (٦/١٢٠)، وعزاه لابن الأنباري في الوقف والابتداء، وهو أيضاً في فتح القدير (١/٢٣٢)، (٥/٩٩).

قال بعض العلماء: ﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ الظاهر أنه واحد الأمور، ولا شك أن في هذه الآية تهديداً وتخويفاً لمن دام على إيثاره هذه الأشياء على الله وعلى رسوله ﷺ ﴿حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ وَاللَّهُ جَلَّ وَعَلَا ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٤).

مثل هذه الآيات فيه سؤال معروف للعلماء، كقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ فالله (جلّ وعلا) نفى هدايته للفساقين، ونفى هدايته للظالمين، مع أننا نشاهد بعض الفاسقين الظالمين يهديه الله، وكم من كافر شديد في الكفر، ظالم فاسق يهديه الله. هذا وجه الإشكال.

وأجاب العلماء عن هذا بجوابين:

أحدهما: أن قوله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ من العام المخصوص، وأن المراد بها الذين سبق في علم الله أنهم لا يهتدون من الفسقة والظلمة الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٦) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ. الآية [يونس: الآيتان ٩٦، ٩٧].

وقال بعض العلماء: لا يهديهم ما زالوا متصفين بالظلم والفسق، فإذا نزعوا عن ذلك برحمة الله وهدايته زال عنهم اسم الفسق والظلم، فلا مانع إذاً من هداهم. هكذا قاله بعض العلماء والله تعالى أعلم. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٤) [التوبة: آية ٢٤].

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾ (٢٥) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ

جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ
 اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ [التوبة: الآيات
 ٢٥ - ٢٧].

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ اللام جواب قَسَم محذوف، والله لقد
 نصركم الله. أي: أعانكم على أعدائكم ﴿فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ أي: في
 مشاهد ومواضع كثيرة، كما نصركم يوم بدر، ويوم الأحزاب، ويوم
 فتح مكة، إلى غير ذلك ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾
 [التوبة: آية ٢٥] بين الله في هذه الآية الكريمة أن النصر من عند الله
 وحده، لا بكثرة العدد ولا بكثرة العدد، ﴿كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ
 غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذَنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: آية ٢٤٩]
 لأن أكثر غزاة قبل تبوك غزاها النبي ﷺ غزوة حنين، كانوا اثني عشر
 ألفاً، عشرة آلاف مقاتل فتح بهم مكة، وألفان من مسلمة الفتح من
 قریش ومن معهم وهم الطلقاء. وكان بعض العلماء يقول: إنه دخل
 مكة وفتحها باثني عشر ألفاً. فيكون المجموع: أربعة عشر ألفاً.
 ذكروا أن الصحابة قالوا: لن نُغلب اليوم من قلة. بعضهم يقول: إن
 هذه قالها أبو بكر (رضي الله عنه)، وقيل: قالها رجل آخر. فلما
 أعجبتهم الكثرة وأنهم كانوا اثني عشر ألفاً، أو أربعة عشر ألفاً،
 وقيل: ستة عشر ألفاً. وأكثر الروايات أنهم كانوا اثني عشر ألفاً،
 عشرة آلاف فتح بهم مكة، وألفان من أهل مكة أسلموا وغزوا معه.
 ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ﴾ هذه الكثرة ﴿شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ
 بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْرِيكَ﴾ ﴿٢٥﴾ وهذا نص الله فيه على ما وقع
 بالمسلمين أول وقعة حنين، يبين لهم أن النصر من عنده (جلّ وعلا)
 وحده لا من كثرة العدد والعدد.

ونحن دائماً في هذه الدروس إذا جاءت غزوة من مغازي رسول الله ﷺ في الآيات القرآنية نفصلها ونذكر تفاصيلها لتمام الفائدة كما أوضحنا فيما مضى غزوة أحد في سورة آل عمران، وغزوة [بدر]^(١) في سورة [الأنفال]^(٢)، وسيأتي في سور القرآن العظيم أكثر مغازيه ﷺ.

وهذه الغزوة التي أشار لها الله هنا ويَبين أن الصحابة أعجبتهم كثرتهم فيها، وأن كثرتهم لم تغن عنهم شيئاً، وأنهم ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ثم ولوا مدبرين، هي غزوة حنين، وسنشير الآن إلى هذه الغزوة ونذكر تفاصيلها.

أما حنين فهو وادٍ من أودية تهامة بين مكة والطائف غير بعيد من ذي المجاز، وأما الذين غزاهم فهم هوازن، وهوازن قبيلة من قبائل قيس عيلان بن مضر؛ لأن هوازن هو ابن منصور بن خصفة بن عكرمة^(٣) بن قيس عيلان بن مضر.

قال بعض أصحاب المغازي والسير^(٤): لما سمع هوازن بخروج النبي ﷺ من [المدينة]^(٥) ظنوا أنه يقصدهم في غزاة الفتح فتجمعوا، جمعهم رئيسهم في ذلك الوقت، ورئيسهم في ذلك الوقت مالك بن عوف النصري من بني نصر بن بكر بن هوازن. ثم لما بلغهم أن النبي ﷺ فتح مكة جمعهم مالك بن عوف وعزموا على مقاتلة

(١) في الأصل: «الأنفال»، وهو سبق لسان.

(٢) في الأصل: «بدر»، وهو سبق لسان.

(٣) في ابن هشام (١٧٦/١) ابن عكرمة بن خصفة.

(٤) السابق ص ١٢٨٣.

(٥) في الأصل: «مكة»، وهو سبق لسان.

النبي ﷺ، فسمع النبي ﷺ بأخبارهم فأرسل إليهم عبد الله بن أبي حذرر الأسلمي (رضي الله عنه) عيناً يعرف له أخبارهم، فدخل في القوم مخفياً وسمع أخبارهم، وعرف أنهم عازمون على حرب النبي ﷺ. وكان النبي ﷺ قد فتح مكة في رمضان من سنة ثمان.

قال بعض أصحاب المغازي^(١): فتحتها لعشرين خلت من رمضان وعشر بقيت، وأنه أقام العشر الأواخر من رمضان بمكة بعد أن فتح مكة وخمس ليال من شوال، ثم غزا بعد خمس عشرة ليلة من فتحه مكة غزا هوازن باثني عشر ألفاً من أصحابه، عشرة آلاف الذين فتح بهم مكة، والألفان الذين أسلموا وخرجوا غازين معه من الطلقاء أهل مكة، ثم إن النبي ﷺ سمع بأن هوازن تجمعوا له في وادي حنين فقصدهم (صلوات الله وسلامه عليه) وقد صلى (صلوات الله وسلامه عليه) الصبح، وفي مخرجه هذا من مكة إلى حنين. مرّ بذات أنواط، وهي سدرة خضراء كبيرة كان المشركون يأتونها يوماً من السنة يذبحون عندها، ويعكفون عندها، ويعلقون عليها سلاحهم تسمى «ذات أنواط» وكان كثير ممن معه حديث عهد بالإسلام، فقالوا له: يا نبي الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال (صلوات الله وسلامه عليه): الله أكبر قلتُم والذي نفسي بيده ما قال قوم موسى لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ [الأعراف: آية ١٣٨]^(٢) وكان العباس بن مرداس السلمي

(١) السابق ص ١٢٨٢.

(٢) أخرجه أحمد (٢١٨/٥)، وعبد الرزاق (٢٠٧٦٣)، وابن أبي عاصم في السنة (٧٦)، والترمذي في الفتن، باب ما جاء «لتركين سنن من كان قبلكم»، حديث رقم: (٢١٨٠)، (٤/٤٧٥)، والحميدي (٨٤٨)، والطيسالسي (١٣٤٦)، =

قال: لما خرج رسول الله ﷺ من مكة قاصداً هوازن قال قصيدة يصف فيها جيش رسول الله ﷺ وما يعزم عليه من غزو هوازن منها أنه يقول^(١):

أَبْلَغُ هَوَازِنَ أَعْلَاهَا وَأَسْفَلَهَا عَنِي رِسَالَةٌ نُصَحَ فِيهِ تَبْيَانُ
إِنِّي أَظُنُّ رَسُولَ اللَّهِ صَابِحَكُمْ جَيْشًا لَهُ فِي فِضَاءِ الْأَرْضِ أَرْكَانُ
فِيهِمْ سُلَيْمٌ أَخُوكُمْ غَيْرَ تَارِكِكُمْ وَالْمُسْلِمُونَ عِبَادُ اللَّهِ غَسَّانُ
وَفِي عِضَادَتِهِ الْيَمَنِيُّ بْنُ أَسَدٍ وَالْأَجْرِبَانُ بْنُ عَبْسٍ وَذُبْيَانُ
تَكَادُ تَرْجُفُ مِنْهُ الْأَرْضُ رَهْبَةً وَفِي مَقْدَمِهِ أَوْسٌ وَعُثْمَانُ

يعني بـ (أوس وعثمان) قبيلتي مزينة من قبائل أد بن طابخة بن إلياس، ومزينة أهمهم. فتوجه إليهم رسول الله ﷺ، فلما كان قريباً منهم كان مالك بن عوف جمع جميع من طاعوه من هوازن، وكانت خرجت معه بنو نصر كلها (بنو نصر بن بكر بن هوازن)، وبنو جُشم كلها، (جُشم بن بكر بن هوازن) وبنو سعد كلهم، سعد بن بكر بن هوازن، ولم يخرج معه كثير من بني عامر بن صعصعة من قبائل هوازن، تخلف عنه بنو ربيعة، وبنو كلاب، وجاء معه أوزاع قليلة من بني هلال بن عامر بن صعصعة، وجماعة من بني عمرو بن عامر بن صعصعة، وبني عوف بن عامر بن صعصعة، وجاء معه ثقيف كلها - وكانت ثقيف كلها ترجع إلى قبيلتين، وثقيف أهل الطائف، هم من قبائل هوازن، وإن كان كثير من الناس يظن أنهم مع هوازن؛ لأن ثقيف بن منبه بن بكر بن هوازن - وكان

= والطبراني في الكبير (٣٢٩٠، ٣٢٩٤)، وابن حبان (الإحسان ٨/٢٤٨)،

وابن نصر في السنة ص ١٦، ١٧، وابن جرير (١٣/٨١، ٨٢).

(١) القصيدة في سيرة ابن هشام ص ١٢٨٧.

رئيس الجميع مالك بن عوف النصري، وكان في ثقيف أهل الطائف رئيسان، رئيس الأحلاف، ورئيس بني مالك؛ أما رئيس الأحلاف ذلك اليوم فهو قارب بن الأسود بن مسعود بن المُعْتَب، ورئيس بني مالك هو ذو الخمار، وهو سبيع بن الحارث، وأخوه أحمر بن الحارث. وجاء دريد بن الصمة من بني جشم بن بكر، وكان سيداً عظيماً من سادات هوازن، مُجَرَّباً في الحروب، وكان في ذلك الوقت شيخاً فانياً يرتعش، لا فائدة فيه إلا التيمن برأيه، جاء راكباً في شَجَار^(١) له، وكان جماع الناس إلى مالك بن عوف النصري، فقال دريد: هذا المحل الذي أنتم فيه أي وادٍ أنتم فيه؟ قالوا: نحن الآن بوادي أوطاس. قال: نِعَم مجالُ الخيل، لا حزنٌ ضرُس ولا سهل دهن. ثم إنه قال: ما لي أسمع بكاء الصغير، ونهاق الحمير، ورغاء البعير، ويعار الشاء؟ قالوا له: جمع مالك بن عوف مع هوازن مواشيهم وأموالهم ونساءهم وذرائعهم!! فقال: أين مالك؟ فدُعي له مالك بن عوف، فقال: يا مالك!! لقد أصبحت رئيس قومك، وإن هذا يوم له ما بعده، فما لي أسمع رغاء البعير، وبكاء الصغير، ونهاق الحمير، ويعار الشاء؟ قال: سَقَت مع الناس أموالهم ونساءهم وأولادهم. قال: ولم؟ قال: أريد أن يكون عند ظهر كل رجل أهله وماله ليقاتل عنهم ولا يفر. فقال دريد يهزأ بمالك (أَنَقُضْ به) — أي أَخْرِجْ من فمه صوتاً استهزاءً به — وقال: راعي ضأن والله، هل يرد المنهزم شيء؟! هذا ليس برأي؛ لأنها إن كانت عليك فُضِحت في أهلك ومالك، فكان الأولى أن تردهم إلى متمنّع بلادهم وعُليا قومهم، فإن كانت لك فإنه لا ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه، وإن

(١) الشجار: يشبه الهودج لكنه غير مُنْطَى من الأعلى.

كانت عليك ألفاك ذلك وقد أحرزت أهلك ومالك. فقال مالك: والله لا أفعل غير هذا. ثم قال: يا معشر هوازن والله لتطيعنني أو لأتكنن على هذا السيف حتى يخرج من ظهري!! فقالوا: أطعناك. فقال دريد: هذا يوم لم أشهده ولم يفتني. ثم قال: هل حضر أحد من بني كعب أو كلاب؟ قالوا: ما حضرها أحد من بني كعب ولا كلاب. يعني كعباً وكلاتاً أولاد عامر بن صعصعة. قال: غاب الجد والحد^(١) لو كان يوم رفعة وعلاء لم يغيب عنه كعب وكلات. قال: من حضرها من عامر؟ قالوا: بنو عوف بن عامر، وبنو عمرو بن عامر. قال: ذاك الجدعان من عامر لا ينفعان ولا يضران. ثم قال دريد^(٢):

[١/٤] يا ليتني فيها جذع / أَخْبْتُ فيها وَأَضَعُ
أُقودُ وطفاء الزَّمْعِ^(٣) كأنها شاةٌ صَدَعُ^(٤)

ثم إن مالك بن عوف أمرهم فكمنوا للنبي ﷺ وأصحابه في مضايق وادي حنين وأحنائه، كانوا في مضايق الوادي بجنتي الوادي كامنين له.

وقال لهم ملكهم - مالك بن عوف النصري - : إذا أقبل عليكم القوم فشدوا عليهم شدة رجل واحد. فصلّى النبي ﷺ الصبح وسار بأصحابه في الغلس - يعني: بقية ظلام الليل مختلطة بضياء

(١) الحد: يعني الحدة والشجاعة.

(٢) ذكرهما ابن هشام في السيرة ص ١٢٨٥، مرويّات غزوة حنين (١/٢٣٤).

(٣) الوطفاء: طويلة الشعر.

الزعم: الشعر الذي فوق مربوط قيد الدابة، فهو يذكر صفة فرس.

(٤) الشاة هنا: الوعل.

والصدع: الفتى القوي الشاب من الأوعال ونحوها.

الصبح — فأنحدروا في وادي حنين يمشون، فلم يشعروا بشيء إلا وقد دخلوا في مكمّن القوم، فشدوا عليهم شدة رجل واحد، وصارت الرماح والسهام كأنها رجل جراد منتشر عليهم، فوقع ما وقع، وزلّ المسلمون، ووقع ما قال الله: ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَلِيَتْكُمْ مَدِيرِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ فثبت رسول الله ﷺ وهو على بغلته البيضاء، وبعضهم يقول: الشهباء؛ لأنّ لونها بياض فيه شُهبة. والعباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) أخذ بزمامها. وبعضهم يقول: أخذ بركابها الأيمن، أو حَكَمَتِها، وأخذ بركابها الثاني أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، فكان مع النبي جماعة من آل بيته، منهم علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)، والعباس بن عبد المطلب، وأبو سفيان بن الحارث، والفضل بن العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنهم)، وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، وأسامة بن زيد، وأيمن بن أم أيمن مولاة رسول الله ﷺ. وثبت رسول الله ﷺ ذلك الثبات العظيم، وكان يركض البغلة في نحر العدو يسرع إليهم ويقول:

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وهذا من الشجاعة منقطع النظير^(١)؛ لأنه على بغلة لا تحسن الكرّ ولا الفرّ، لا تصلح لكرّ ولا لفرّ، وقد انكشف عنه أصحابه (صلوات الله وسلامه عليه)، وليس معه إلا قوم قليل، ومع هذا يركض في وجه العدو وينوه باسمه ليعرفه من لم يكن يعرفه!! وقال للعباس بن عبد المطلب — وكان رجلاً ضخماً قوياً جهير الصوت جداً — ناد: يا أصحاب السُّمرة. فنادى العباس بأعلى صوته: يا

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

أصحاب السَّمرة. والسَّمرة هي شجرة الحديدية التي وقعت تحتها بيعة الرضوان، وقد بايعوه فيها على أن لا يفروا عنه. وفي بعض المرات يقول: يا أصحاب السمرة، يا أصحاب سورة البقرة. يدعوهم. فسمعوا نداءه فقالوا: يا لبيك. وتراجع إليه المسلمون من كل فج، وقد أعجزهم أن يردوا الأباعر التي يركبونها؛ لأنها آلمها وقع السهام، فلم يقدروا على ردها ولا عطفها.

قال العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه): فوالله لما ناديتهم فسمعوا صوتي فكأنما عطفوا عليه عطفة البقر على أولادها. وكان (صلوات الله وسلامه عليه) أخذ قبضة من تراب فرمى بها في أوجه القوم وقال: شامت الوجوه. وذكر ابن عبد البر وغير واحد أنه روى من طرق كثيرة عن أولاد أولئك الجيش الذين أسلموا بعد ذلك أنهم قالوا: لقينا أصحاب محمد ﷺ فما لبثنا أن هزمناهم واتبعناهم حتى أتينا على صاحب البغلة الشهباء فزجرنا زجراً قوياً، وأخذ قبضة من تراب وحصى فرمى بها في أوجهنا فلم تبق عين ولا فم إلا امتلأت من ذلك الحصى. ورجعوا منهزمين، فمن ذلك الوقت الذي رمى تلك القبضة في أوجههم وكان حدهم قليلاً وأمرهم مدبراً. ثم إنه (صلوات الله وسلامه عليه) وكان العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) في ذلك اليوم شديد الشجاعة يُنَوِّه بالنفر الذين بقوا معه، والذي يقوله العباس في شعره أنهم عشرة فقط حيث يقول^(١):

(١) البيت الأول أورده ابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٦/٢٩٩)، ويلي بيتان غير المذكورين هنا، والبيتان الأخيران ذكرهما ابن عبد البر في الاستيعاب (٣/٩٦) (مع بعض الاختلافات)، والقرطبي (٨/٩٨)، والحافظ في الفتح (٨/٣٠) دون الأول، وهما في مرويّات غزوة حنين (١/١٨٣).

ألا هل أتى عرسي مُكري ومقدمي
بوادي حنين والأسنة تشرع
إلى أن قال:

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة
وقد فرّ من قد فرّ عنه فأقشعوا
وعاشرنا لاقى الحِمَامَ بنفسه
لما مسّه في اللّه لا يتوجّع

يعني بعاشرهم الذي لاقى الحِمَامَ أي: الموت: أيمن بن أم
أيمن (رضي الله عنه)، أمه أم أيمن مولاة رسول الله ﷺ، فرجع
المسلمون لما سمعوا نداء العباس، فاجتمع عليه من أوائلهم مئة
رجل، فأمرهم النبي ﷺ أن يصدقوا الحملة على القوم، فاجتلد
الناس اجتلاداً شديداً، فنظر إليهم رسول الله ﷺ فإذا هم يجتلدون
ويتقاتلون قتالاً شديداً، فقال (صلوات الله وسلامه عليه): «الآن حمي
الوطيس»^(١). وكانت من الكلمات التي لم يُسبق قبلها، قال بعض من
روى قصة حنين هذه: فوالله ما تراجع المسلمون إلا والأسرى بجانب
رسول الله ﷺ^(٢). وكان ممن ثبت ذلك اليوم ثباتاً عظيماً أم سليم
امرأة أبي طلحة، وهي حامل في ذلك الوقت بعبد الله بن
أبي طلحة، كانت تشدّ وسطها ببرد وفي يدها خنجر، وهي ممسكة
بغير أبي طلحة، ولما سألوها عن الخنجر قالت: إذا قرب مني بعض
المشركين بعجت به بطنه^(٣). فهي عظيمة في الشجاعة والثبات،
فرجع أصحاب رسول الله ﷺ وركبوا أكتاف العدو يقتلونهم

(١) أخرجه مسلم في الجهاد والسير، باب في غزوة حنين، حديث رقم: (١٧٧٥)،

(٣/١٣٩٨ - ١٣٩٩) بلفظ: «هذا حين حمي الوطيس».

(٢) السيرة لابن هشام ص ١٢٩٢.

(٣) مسلم في الجهاد، باب غزوة النساء مع الرجال، حديث رقم: (١٨٠٩)،

(٣/١٤٤٢).

ويأسرونهم، ثم إنهم فروا وانهزموا، طائفة منهم فيها سيدهم مالك بن عوف انهزموا ورجعوا إلى حصن الطائف فتحصنوا به، وطائفة عسكروا في أوطاس. وأوطاس محل هو وحنين يجمعهم واد واحد، إلا أنهم عسكروا في محل بعيد منه، فأرسل النبي ﷺ في أثرهم سرية أمر عليها أبا عامر الأشعري (رضي الله عنه)، ومعه في تلك السرية ابن عمه أبو موسى الأشعري، فأدرك أبو عامر فلهم، وأخذ ما عندهم من السبايا أيضاً، واستشهد أبو عامر، أصابه سهم في ركبته فمات، واستحضر القتلى ذلك اليوم في ثقيف خاصة، ثم في بني مالك فقتل منهم سبعون رجلاً، أو أكثر، وقتل قوم من أصحاب رسول الله ﷺ، وكثير من هوازن، فهزمهم الله تبارك وتعالى، وفي ذلك اليوم قال رسول الله ﷺ: «من قتل قتيلاً فله سلبه»^(١).

وكان أبو قتادة (رضي الله عنه) كما ثبت عنه رأى رجلاً عليه رجل من المشركين يريد أن يقتله، فجاء فضرب المشرك من ورائه على حبل عاتقه فقطع درعه وقطع حبل عاتقه، قال: فرجع إليّ فضمني ضمة شممت منها ريح الموت، ثم أدركه الموت فأرسلني. ثم إنه بعد ذلك سأل عن درع ذلك الرجل ليأخذها؛ لأنه قاتله، والنبي ﷺ قال: «من قتل قتيلاً له عليه بيّنة فله سلبه» فنادى أبو قتادة: من يشهد لي؟ فلم يجد أحداً يشهد له، فأخبر رسول الله ﷺ، فقال رجل من القوم: هو عندي يا رسول الله، فأرضه منه. قال له أبو بكر: لاها الله لا يعمد إلى أسد من أسود الله يقتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه!! قال له ﷺ: «صدق أبو بكر»^(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

(٢) السابق.

فهذه القصة أولاً انهزم فيها المسلمون، وقد ثبت في الصحيح^(١) عن البراء بن عازب (رضي الله عنه) أنه سأله رجل: أفررتم عن رسول الله ﷺ يوم حنين؟ قال: لكن رسول الله ﷺ لم يفر (صلوات الله وسلامه عليه)، وكان يقول: «أقبلوا إلي عباد الله، أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله».

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ثم إن النبي ﷺ جمع جميع سبي هوازن، وكان فيه آلاف عديدة من السبايا من النساء والذراري، ومن الأموال ما لا يحصيه إلا الله، من الإبل والشاء وجميع الأموال، وكان قد نَقَلَ بعض أصحابه، فأعطى علي بن أبي طالب جارية تسمى ربيعة بنت هلال، وأعطى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) جارية تسمى زينب بنت حيان، في أشياء كثيرة^(٢). ثم إن النبي ﷺ رجع بنفسه يتبع فلهم إلى الطائف، فحاصر أهل الطائف؛ لأن أهل الطائف — ثقيفاً — لما مات منهم ما مات في غزوة حنين ورجعوا تحصنوا بحصن الطائف، وصاروا يُخرجون السهام من كوى الحائط يُرامون بها أصحاب رسول الله ﷺ، فمكث رسول الله ﷺ زمناً يحاصره، ومات في حصارهم جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ، وهم متحصنون لم يؤذن له في فتحهم، فسأل عنهم معاوية بن نوفل الديلي: ماذا ترى؟ قال: أرى أن هؤلاء القوم كالثعلب في جحره، إن أطلت المقام على جحره أخذته، وإن

(١) البخاري في المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ...﴾، حديث رقم:

(٤٣١٧ — ٤٣١٨)، (٢٧/٨ — ٢٨).

(٢) ذكره ابن هشام في السيرة ص ١٣٤٢.

ذهبت عنه لا يضررك بشيء^(١)، فسألوا رسول الله ﷺ أن يدعو عليهم فأبى أن يدعو عليهم، وقال: «اللهم اهد ثقيفاً واث بهم»^(٢) ثم بعد ذلك أسلموا، وجاؤوا وافدين إلى رسول الله ﷺ، وكان النبي ﷺ أمر بالسبايا والمغانم فذهب بها رجل أمّره عليها إلى الجعرانة وكانت هناك حتى رجع رسول الله ﷺ من حصاره إلى الطائف، فلما رجع جاءه وفد هوازن مسلمين، وقام خطيبهم زهير بن صرد أبو صرد أمام النبي ﷺ وقال له: يا نبي الله إنا أصل وعشيرة، وإنه قد وقع بنا ما ترى، وإنا تبنا إلى الله ورجعنا مسلمين. ولو وقع ما وقع بنا وجئنا الحارث بن أبي شمر الغساني أو النعمان بن المنذر لرجونا عائدتة بالخير وعطفه علينا، وأنت خير مكفول، وكذا وكذا، فرد علينا أموالنا ونساءنا. قال لهم ﷺ: «اختاروا أيهما أحب إليكم: أسبيكم أم أموالكم؟» فقالوا: خيرتنا بين أحسابنا وأموالنا فنختار نساءنا وأولادنا. فقال لهم النبي ﷺ: «أما ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم» فقال المهاجرون: ما كان لنا منها فهو لرسول الله. وقال الأنصار: ما كان لنا فهو لرسول الله. وقال الأقرع بن حابس التميمي: أما أنا وبنو تميم فلا، وقال عيينة بن حصن الفزاري: أما أنا وبنو فزارة فلا، وقال عباس بن مرداس السلمى: أما أنا وبنو سليم

(١) ذكره ابن كثير في تاريخه (٣٥٠/٤) وعزاه للواقدي.

(٢) أخرجه أحمد (٣/٣٤٣)، والترمذي في المناقب، باب مناقب ثقيف وبنو حنيفة، حديث رقم: (٣٩٤٢)، (٧٢٩/٤)، والواقدي في المغازي (٣/٩٣٦ - ٩٣٧)، وابن سعد في الطبقات (٢/١١٤)، والطبري في التاريخ (٣/١٣٣)، وذكره ابن القيم في الهدي (٣/٤٩٧)، وابن كثير في التاريخ (٤/٣٥٠)، والحافظ في الفتح (٨/٤٥).

وانظر: ضعيف الترمذي ص ٥٢٧، مرويات غزوة حنين (١/٣٣٦ - ٣٣٧).

فلا. فقالت بنو سليم: ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ، فقال لهم العباس: وهتتموني حيث لم تجيزوا ما قلت عليكم. ثم إن النبي ﷺ ردّ لوفد هوازن جميع سباياهم، جميع نساءهم وأولادهم^(١).

واختلفت عبارات المؤرخين وأصحاب المغازي هل كان ردهم لهم قبل أن تقسم الغنائم، أو بعد قسمها^(٢)؟ وظاهر كلام ابن إسحاق ومن وافقه أنه كان قبل قسم الغنائم، وموسى بن عقبة وغيره من أئمة المغازي يقولون: إنه كان بعد أن قسمت غنائمهم. قال ابن عمر (رضي الله عنه): كانت الجارية التي أعطاني عمر بن الخطاب أرسلتها إلى أخوالي من بني جُمح يصلحونها ويزينونها لي حتى أطوف بالبيت وأرجع فأدخل بها، فلما رجعت أنوي الدخول بها إذا أصلحها لي أخوالي فإذا الناس يشتدون، قلت: ما بالكم؟ قالوا: رد إلينا رسول الله ﷺ نساءنا وأولادنا، فقال: اذهبوا إلى صاحبكم في بني جُمح فخذوها^(٣). ثم إن زهير بن صُرد خطيب هوازن الذي خطب لهم رسول الله ﷺ استعطفه بخطبة نثرية، وبشعر أيضاً، فمن شعره الذي يستعطفه به^(٤):

(١) أخرجه الطبري في تاريخه (١٣٥/٣) من طريق ابن إسحاق، وذكره ابن هشام في السيرة ص ١٣٤٠، وابن كثير في تاريخه (٣٥٢/٤)، وأصل قدومهم على النبي ﷺ وتخيره لهم بين الأموال والذراري في البخاري، كتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ...﴾، حديث رقم: (٤٣١٨)، (٣٢/٨).

(٢) انظر: البداية والنهاية (٣٥٤/٤).

(٣) أخرجه أحمد (٦٩/٢)، وابن جرير في تاريخه (١٣٥/٣)، وذكره ابن هشام في السيرة (١٣٤٢)، وابن كثير في تاريخه (٣٥٤/٤).

(٤) أخرجه البيهقي في الدلائل (١٩٤/٥)، والطبراني في الكبير (٢٧٠/٥)، (٢٧١)، والأوسط (٤٥/٥)، والصغير (٢٣٦/١)، والخطيب في تاريخه (١٠٦/٧)، =

امُنَّ علينا رسول الله في كَرَمِ
 امُنَّ على بيضةٍ قد عاقها قَدَرٌ
 امُنَّ على نسوةٍ قد كنتَ تَرْضَعُها
 امُنَّ على نسوةٍ قد كنتَ تَرْضَعُها
 فإنك المرءُ نرجوهُ وننتظرُ
 ممزقٌ شملُها في دهرِها غيرُ
 إذ فوكَ تملؤه من مَحْضِها الدررُ
 وإذ يزيناك ما تأتي وما تذرُ

وقد كان قال له في خطبته: إنما وراء هذه الحضرة من نساء هوازن خالاتك وحواضنك^(١). ثم إن النبي ﷺ ردّ عليهم جميع نسائهم وأولادهم، وكان عيينة بن حصن قد أخذ عجوزاً وقال: هذه العجوز لها حسب ونسب في قومها، فيكون فداؤها شيئاً كثيراً غالياً. فالنبي ﷺ خير: من أراد أن يعطي شيئاً من سبايا هوازن ليُرد إلى أهله مجاناً فعل، ومن أراد العوض عنه قال له رسول الله ﷺ: «سنعوضك عنه من أول ما فتح الله علينا، ومن أول ما أفاء الله علينا ست فرائض».

والظاهر أن مراده بالفرائض رؤوس من الإبل؛ لأن حِقَّةَ الزكاة تسمى (فريضة) ثم إن عيينة بن حصن قيل له: خذ عن هذه ستاً. فقال: لا. فامتنع وقال: لا آخذ عنها شيئاً. يطمع في فداء كثير!!

= والطبري في تاريخه (١٣٤/٣)، وابن عبد البر في الاستيعاب (٥٧٦/١)، وذكرها الذهبي في الميزان، وابن كثير في تاريخه (٣٥٣/٤)، وقد سقط هنا بعد البيت الثاني بيتان، وفي بعض الروايات ثلاثة أبيات، وأما البيت الثالث والرابع هنا فهما بيت واحد ورد في بعض الروايات باللفظ الأول وفي بعضها باللفظ الثاني، وانظر: مرويات غزوة حنين (٤٥٦/٢ - ٤٦٠)، وقد حسنه الحافظ في اللسان (٩٩/٤ - ١٠٤)، والفتح (٣٤/٨)، وانظر: الإصابة (٥٥٣/١).

(١) أخرجه الطبري في تاريخه (١٣٤/٣)، وذكره ابن هشام ص ١٣٤٠، وابن كثير في تاريخه (٣٥٢/٤)، وانظر المصادر في الهامش السابق.

فقال له زهير بن صرد: والله ما فوها ببارد، ولا ثديها بناهد، ولا بطنها بوالد، ولا زوجها بواحد. فلما قال له هذا الكلام قَبِلَ معاوضتها بما عوض به بقايا السبي^(١)، ثم إن أهل الغزاة الذين حضروها من الأعراب وغيرهم خافوا أن يرد النبي ﷺ على هوازن الأموال أيضاً، فضيقوا عليه فقالوا: يا نبي الله اقسم علينا فيئنا، حتى ألجؤوه إلى سمرة فخطفت رداءه فقال: «ردوا عليّ ردائي، فوالله لو كان لكم من الفيء مثل شجر تهامة لقسمته كله عليكم، ولا تجدوني جباناً ولا كذاباً ولا بخيلاً»^(٢). (صلوات الله وسلامه عليه)، فأعطى ذلك اليوم المؤلفة قلوبهم، أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل، وعيينة بن حصن مائة من الإبل، وأعطى أبا سفيان مائة من الإبل، وابنه معاوية مائة من الإبل، وصفوان بن أمية مائة من الإبل؛ لأن النبي ﷺ لما عزم على غزاة حنين استعار من صفوان بن أمية الجمحي أدرعاً كانت له وسلاحاً، فقال له: أغصباً يا محمد؟ قال: «بل عارية مضمونة»^(٣) وكانت تلك الأدرع قد فُقد منها شيء في

(١) أخرجه الطبري في تاريخه (٣/ ١٣٥)، وذكره ابن هشام (١٣٤٢). وابن كثير في تاريخه (٤/ ٣٥٥).

(٢) البخاري في الجهاد، باب الشجاعة في الحرب والجبن، حديث رقم: (٢٨٢١)، (٣٥/ ٦)، وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث رقم: (٣١٤٨).

(٣) أخرجه أحمد (٣/ ٤٠١)، (٦/ ٣٦٥)، وأبو داود في البيوع، باب في تضمين العارية، حديث رقم: (٣٥٤٥ - ٣٥٤٧)، (٩/ ٤٧٦ - ٤٧٨)، والحاكم (٢/ ٤٧)، والبيهقي (٦/ ٨٩) من حديث أمية بن صفوان عن أبيه، وبعضهم يرويه عن أناس من آل عبد الله بن صفوان، وبعضهم: عن ناس من آل صفوان، وللحديث شاهد من حديث جابر (رضي الله عنه) عند الحاكم (٣/ ٤٨ - ٤٩)، وانظر: الإرواء (٥/ ٣٤٤).

القتال، فلما أراد النبي ﷺ أن يعوضه قال له: إن في قلبي اليوم ما لم يك في قلبي بالأمس، إني صرت أرغب في الإيمان. ولم يأخذ عوض أدراعه، قال بعض العلماء: لما أراد الخروج استسلف من ربيعة المخزومي آلفاً كثيرة يستعين بها، وأعطى المؤلفة قلوبهم.

ولما وقع بالمسلمين ما وقع أولاً وولّوا مدبرين كان بعض قريش إيمانهم في ذلك الوقت لم يكن قوياً حتى ذكروا مثله عن أبي سفيان بن حرب (رضي الله عنه) قالوا: كان في ذلك الوقت إيمانه مدخولاً، فقال: هزيمتهم لا يردّها البحر^(١). وكان مع صفوان بن أمية أخوه لأمه — وصفوان بن أمية في ذلك الوقت على شركه، ومعه أخوه لأمه — بعضهم يقول: اسمه كلدة بن الحنبل. فلما وقع بالمسلمين ما وقع أولاً وولّوا مدبرين قال: الآن بطل سحر محمد. فقال له صفوان بن أمية وهو مشرك: اسكت فضّ الله فاك، والله لأن يربني رجل من قريش أحب إليّ من أن يربني رجل من هوازن^(٢).

وكان شيبه بن عثمان بن أبي طلحة قُتل أبوه عثمان بن أبي طلحة يوم أحد في حَمَلَة اللّواء من بني عبد الدار، وعمه طلحة بن أبي طلحة وغيره من أعمامه، وكان حنقاً على النبي ﷺ، فخرج في غزاة حنين وهو على كفره يريد أن يصادف غرة من رسول الله ﷺ ليقّتلّه ويأخذ بثأره، فلما انكشف المسلمون ووقع ما

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٢٨/٥)، والطبري في تاريخه (١٢٨/٣)، وذكره ابن هشام ص ١٢٩٠، وابن كثير في تاريخه (٣٢٧/٤)، وانظر: مرويات غزوة حنين (١/١٦٣).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

وقع قال شيبة: جئت من طرف بغلته الأيمن فإذا عمه ممسك بركاب بغلته، قلت: هذا عمه ولن يخذله، فجئت من الطرف الثاني فإذا أبو سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب ممسك ركابه من الجنب الآخر، فقلت: وهذا ابن عمه لن يخذله، فجئت من ورائه فلما قربت منه وأردت أن أساوره بالسيف وقلت: الآن آخذ ثأري فأقتل محمداً ﷺ، في بعض الروايات أنه قال: جاءني عنق من نار كأنه برق خاطف فصرت أرجع القهقري خوفاً منه، فالتفت إليّ رسول الله ﷺ فقال: «ادن يا شيب!!» فمسح صدره ودعا له الله. قال: والله ما رفع يده عني حتى صار أحب إليّ من كل شيء. وفي بعض روايات هذه القصة عن شيبة بن عثمان بن أبي طلحة (رضي الله عنه)، قال: لما أردت أن أضربه وأقتله جعل في فؤادي شيء لا أدري ما هو منعني منه، فتيقنت أنه ممنوع مني، ثم دعا لي فصار أحب الناس إليّ^(١). فصار شيبة بعد أن كان يريد قتل النبي ﷺ يقاتل معه في إخلاص ونصح.

ثم إن النبي ﷺ لما قسم غنائم حنين أعطى المؤلفة قلوبهم،

(١) أخرجه الطبري في تاريخه (١٢٨/٣)، والطبراني في الكبير (٢٩٩/٧)، والبيهقي في الدلائل (١٢٨/٥، ١٤٥)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (مختصر ابن منظور ٩/١١ - ١٠)، وساق ابن هشام بعضه ص ١٢٩٠، كما ساق ابن كثير في تاريخه (٣٣٣/٤)، رواية البيهقي وابن إسحاق، وكذا في التفسير (٣٤٥/٢)، وابن القيم في زاد المعاد (٤٧٠/٣)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٨٤/٦)، والحافظ في الإصابة (١٦١/٢)، والسيوطي في الخصائص (٩٤/٢ - ٩٥)، وعزاه لأبي القاسم البغوي وأبي نعيم وابن عساكر، وانظر: مرويات غزوة حنين (١٦٧/١ - ١٦٩)، ولا يصح في سبب إسلامه شيء من الروايات.

فأعطى مائة من الإبل، مائة من الإبل، وأعطى ما ملأ بين جبلين غنماً لرجل، وكان أعطى عيينة بن حصن مائة من الإبل، والأقرع بن حابس مائة من الإبل، ولم يعطِ العباس بن مرداس السلمي. فغار العباس بن مرداس السلمي وعاتب رسول الله ﷺ في شعره المشهور وقال له^(١):

أَتَجْعَلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعُبَيْدِ بَيْنَ عُيْنَةَ وَالْأَقْرَعِ
والعُبَيْد: فرسه. قال:

أَتَجْعَلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعُبَيْدِ بَيْنَ عُيْنَةَ وَالْأَقْرَعِ
فَمَا كَانَ حَصْنٌ وَلَا حَابِسٌ يَفُوقَانِ مِرْدَاسَ فِي الْمَجْمَعِ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرٍ مِنْهُمَا وَمَنْ تَضَعُ الْيَوْمَ لَا يُرْفَعُ
وَكُنْتُ نَهَاباً تَلَفَيْتُهَا بِكَرِّي عَلَى الْمُهْرِ فِي الْأَجْرَعِ
وَإِقَاطِي الْحَيَّ أَنْ يَرْقُدُوا إِذَا هَجَعَ النَّاسُ لَمْ أَهْجَعِ
وَقَدْ كُنْتُ فِي الْحَرْبِ ذَا تُدْرٍ فَلَمْ أُعْطَ شَيْئاً وَلَمْ أُمْنَعِ
إِلَّا أَفَائِلَ أُعْطِيَتْهَا عَدِيدَ قَوَائِمِهَا الْأَرْبَعِ

فقال ﷺ: «اقطعوا عني لسانه فكملاوا له مائة من الإبل»^(٢).

ولما أعطى قريشاً ورؤساء قبائل العرب ولم يعطِ الأنصار شيئاً

(١) تقدمت هذه الآيات عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال، وقد وقع فيها شيء من التقديم والتأخير.

(٢) هذا الحديث أصله في صحيح مسلم من غير قوله: (اقطعوا عني لسانه)، مسلم في الزكاة، باب إعطاء المؤلف قلوبهم على الإسلام وتصبّر من قوى إيمانه، حديث رقم: (١٠٦٠)، (٧٣٧/٢)، وهو بالسياق الذي ذكره الشيخ (رحمه الله) في سيرة ابن هشام ص ١٣٤٦، وقد ذكره ابن كثير في تاريخه (٣٥٩/٤)، من طريق موسى بن عقبة وعروة بن الزبير وابن إسحاق.

وجد الأنصار في أنفسهم موجدة، وقالوا: يعطي قريشاً الغنائم وسيوفنا تقطر من دمائهم!! فسمع رسول الله ﷺ بمقاتلتهم، فأرسل سعد بن عبادَةَ (رضي الله عنه) يجمع له الأنصار، فجمع له جميع الأنصار، فأخبره أن القوم اجتمعوا، فجاءهم، قال: «ما شيء سمعته عنكم يا معشر الأنصار؟» قالوا: وما هو؟ قال: «سمعت أنكم تقولون: يعطي قريشاً ولا يعطينا وسيوفنا تقطر من دمائهم، أو كلام نحو هذا» فقالوا: قد قال هذا بعض سفهائنا، وأما أهل الحلم منا فلم يقولوه. فقال لهم: «يا معشر الأنصار، ألم أجدكم ضلّالاً فهداكم الله بي؟ وعالة فأغناكم الله بي؟ وأعداء فألف الله بين قلوبكم بي؟» قالوا له: لله المنّة ولرسوله ﷺ. قال: «أو لا تجيئونني يا معشر الأنصار؟» قالوا: ماذا نقول؟ قال: «لو شئتم لقلتم: ألم تأتينا مُكذِّباً فصدقناك؟ وطريداً فأويناك؟ ومخذولاً فنصرناك؟» ثم قال: «يا معشر الأنصار ألا يرضيكم أن يذهب الناس بالشاء والبعير وتذهبون برسول الله ﷺ إلى بيوتكم؟ لو سلكت الناس وادياً والأنصار وادياً أو شعباً لسلكت وادي الأنصار وشعب الأنصار» فبكى القوم حتى أخضل الدمع لحاهم، وقالوا: رضيينا يا رسول الله ﷺ^(١).

وكانت قيلت في حنين أشعار، ونحن لا نريد الإكثار من إيراد الأشعار فيها، ولكن نذكر طرفاً منها، ومن أشهر ما قيل في غزوة حنين: شعر العباس بن مرداس السلمي (رضي الله عنه)، يفخر بقومه

(١) البخاري في المغازي، باب غزوة الطائف، حديث رقم: (٤٣٣٠)، (٤٧/٨)،

وأخرجه في موضع آخر. انظر: حديث رقم: (٧٢٤٥)، ومسلم في الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوي إيمانه، حديث رقم:

(١٠٦١)، (٧٣٨/٢).

بني سليم، ويذكر الفتح وحنين في قصائده، ومن ذلك قوله في رائيته المشهورة^(١):

ما بَالُ عَيْنِكَ فِيهَا عَائِرٌ سَهْرٌ
عَيْن تَأْوِيهَا مِنْ شَجْوِهَا أَرْقٌ
كَأَنَّهُ نَظْمٌ دُرٌّ عِنْدَ نَاطِمَةٍ
يَا بَعْدَ مَنْزِلٍ مَنْ تَرْجُو مَوَدَّتَهُ
دَعُ مَا تَقْدَمُ مِنْ عَهْدِ الشَّبَابِ فَقَدْ
وَإِذْ كُرْبَاءُ سُلَيْمٍ فِي مَوَاطِنِهَا
قَوْمٌ هُمْ نَصَرُوا الرَّحْمَنَ وَاتَّبَعُوا
لَا يَغْرَسُونَ فَسِيلَ النَّخْلِ وَسُطُحُهُمْ
إِلَّا سَوَابِحَ كَالْعِقَبَانِ مُقَرَّبَةً
تُدْعَى خُفَافٌ وَعَوْفٌ فِي جَوَانِبِهَا
الضَّارِبُونَ جُنُودَ الْكُفْرِ ضَاحِيَةً
حَتَّى رَفَعْنَا وَقَتْلَاهُمْ كَأَنَّهُمْ
وَنَحْنُ يَوْمَ حَنِينٍ كَانَ مَشْهُدُنَا
إِذْ نَرَكِبُ الْمَوْتَ مُخْضَرًا بَطَائِنُهُ
تَحْتَ اللُّوَامِعِ وَالضُّحَاكِ يَقْدُمُنَا
فِي مَازِقٍ مِنْ مَجَرِّ الْحَرْبِ كُلِّهَا
وَقَدْ صَبَرْنَا بِأَوْطَاسٍ أَسْتَنَّا
فَمَا تَرَى مَعْشَرًا قَلُّوا وَلَا كَثُرُوا

مِثْلُ الْحَمَاطَةِ أَغْضَى فَوْقَهَا الشُّفْرُ
فَالْمَاءُ يَغْمُرُهَا طَوْرًا وَيَنْحَدِرُ
تَقَطَّعَ السِّلْكَ مِنْهُ فَهُوَ مُنْتَشِرٌ
وَقَدْ أَتَى دُونَهُ الصَّمَّانُ فَالْحَفَرُ
وَلَّى الشَّبَابُ وَزَارَ الشَّيْبُ وَالزَّعَرُ
وَفِي سُلَيْمٍ لِأَهْلِ الْفَخْرِ مُفْتَخِرُ
دِينَ الرَّسُولِ وَأَمْرُ النَّاسِ مُشْتَجِرُ
وَلَا تَخَاوَرُ فِي مِشْتَاهُمُ الْبَقَرُ
فِي دَارَةٍ حَوْلَهَا الْأَخْطَارُ وَالْعَكْرُ
وَحَيٌّ ذِكْوَانٌ لَا مِيلٌ وَلَا ضَجْرُ
بِيطْنِ مَكَّةَ وَالْأَرْوَاحُ تُبْتَدِرُ
نَخْلٌ بِظَاهِرَةِ الْبَطْحَاءِ مُنْقَعِرُ
لِلدِّينِ عِزًّا وَعِنْدَ اللَّهِ مُدْخَرُ
وَالْخَيْلُ يَنْجَابُ عَنْهَا سَاطِعٌ كَدِرُ
كَمَا مَشَى اللَّيْثُ فِي غَابَاتِهِ الْخَدِرُ
تَكَادُ تَأْفُلُ مِنْهُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
لِلَّهِ نَنْصُرُ مِنْ شَيْئَانَا وَنَنْتَصِرُ
إِلَّا وَأَصْبَحَ مِنْافِيهِمْ أَثَرُ

(١) الأبيات في ابن هشام ص ١٣١٧ - ١٣١٨، والبداية والنهاية (٤/ ٣٤٢ -

وهو في شعره دائماً ينوّه بالضحاك بن سفيان (رضي الله عنه)، قالوا: لأن النبي ﷺ جعله بمائة رجل، وكان عليه لواء سليم، وكانت سليم ألف مقاتل، كما بيّنه العباس بن مرداس في شعره حيث يقول في عينيته المشهورة^(١):

عَفَا مَجْدَلٌ مِنْ أَهْلِهِ فَمَتَالِعُ	فَمَطَلَى أُرَيْكَ قَدْ خَلَا فَاَلْمَصَانِعُ
دِيَارُنَا يَا جُمْلُ إِذْ جُلَّ عَيْشُنَا	رَخِيٌّ وَصَرَفُ الدَّارِ لِلْحَيِّ جَامِعُ
حُبِيَّةُ أَلَوْتُ بِهَا غُرْبَةَ النَّوَى	لَيِّبُنْ فَهَلْ مَاضٍ مِنَ الْعَيْشِ رَاجِعُ
فَإِنْ تَبْتَغِي الْكَفَارَ غَيْرَ مَلُومَةٍ	فَإِنِّي وَزِيرٌ لِلنَّبِيِّ وَتَابِعُ
دَعَانَا إِلَيْهِمْ خَيْرٌ وَفِدٍ عَلِمَتْهُمْ	خَزِيمَةٌ وَالْمَرَارُ مِنْهُمْ وَوَاسِعُ
فَجِئْنَا بِالْفِ مِنْ سُلَيْمٍ عَلَيْهِمُ	لَبُوسٌ لَهُمْ مِنْ نَسِجِ دَاوُدَ رَائِعُ
فَجُسْنَا مَعَ الْمَهْدِيِّ مَكَّةَ عَنُودَ	بِأَسْيَافِنَا وَالنَّقْعِ كَابٍ وَسَاطِعُ
عِلَانِيَةِ وَالْخَيْلُ يَغْشَى مُتُونَهَا	حَمِيمٌ وَأَنْ مِنْ دَمِ الْجَوْفِ نَاقِعُ
وَيَوْمَ حَنِينٍ حِينَ سَارَتْ هَوَازُنُ	إِلَيْنَا وَضَاقَتْ بِالنَّفُوسِ الْأَضَالِعُ
صَبْرُنَا مَعَ الضَّحَاكِ لَا يَسْتَفْزِنَا	قِرَاعُ الْأَعَادِي مِنْهُمْ وَالْوَقَائِعُ
أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ يَخْفِقُ فَوْقَنَا	لِوَاءُ كَخَذَرُوفِ السَّحَابَةِ لَامِعُ

ولم نرد الإكثار من إيراد من تكلم فيها والذين قالوا شعراً في حنين غير كثير.

ولما قسم ﷺ غنائم حنين، وأعطى هذا العطاء العظيم، وأرضى الأنصار بما أَرْضَاهُمْ بِهِ كَانَ (صلوات الله وسلامه عليه) خلف

(١) هذه القصيدة ذكرها ابن هشام ص ١٣١٣ - ١٣١٤، ابن كثير في تاريخه (٤/ ٣٤١)، وقد أسقط الشيخ منها هنا - بعد البيت السادس - بيتاً نظراً لما في معناه من الإيهام، والله أعلم.

على مكة عتّاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية (رضي الله عنه) ^(١)، وكان إذ ذاك ابن عشرين سنة.

هذا طرف أشرنا له من هذه الواقعة التي نوّه الله (جلّ وعلا) بها في كتابه، ولم نرد الإطالة فيها كثيراً، وسنرجع — إن شاء الله — في اليوم الآتي إلى معنى الآية ونفسرها؛ لأننا الآن ما ذكرنا إلا بسط سبب نزولها الذي نزلت فيه. وكان بعض العلماء يقول: هذه أول آية نزلت من سورة براءة. فهذه الآية نزلت قبل أولها.

يقول الله جلّ وعلا: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذِرِينَ ۚ﴾ ^(٢) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۚ ﴿٢١﴾

اللام توطئة قسم محذوف، أي: والله ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: أعانكم على أعدائكم ﴿فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ المواطن: جمع موطن، وموطن الحرب معناه مشهده وموقفه، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر ^(٢):

وكم موطن لولاي طِحتَ كما أرى بأجرامه من قُلَّةِ النَّيِّقِ مُنْهَوِي

(١) أورده ابن هشام ص ١٢٨٦، وابن كثير في تاريخه (٤/٣٢٥).

(٢) البيت ليزيد بن أم الحكم، وهو في الكتاب (٢/٣٧٤)، البحر المحيط (٥/٢٣)، الدر المصون (٦/٣٧)، وقوله: «طحت» أي: هلكت، والأجرام: جمع جرّم وهو الجسد. والقُلَّة: ما استدار من رأس الجبل. والنَّيِّق: أعلى الجبل.

أي: كم مشهد حرب، لقد أعانكم الله على أعدائكم في مواقف ومشاهد عديدة، كما نصركم يوم بدر، ويوم الخندق، ويوم قريظة، ويوم النضير، ويوم الحديبية، ويوم فتح مكة، إلى غير ذلك من المواقف التي تخرجون منها وأنتم ظاهرون منصورون.

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ قيل التقدير: في أيام موطن، ويوم حنين أيضاً، أي: ولقد نصركم يوم حنين ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ يوم حنين حين التقوا بهوازن، وكانوا كمنوا لهم في مضايق وادي حنين ومخارمه وأحنائه، ثم شدوا عليهم شدة رجل واحد، وكانوا في هذه الواقعة قبل ملاقة العدو كأن الصحابة أعجبوا بكثرتهم لأنهم اجتمع منهم ذلك اليوم شيء لم يجتمع مثله قط فيما مضى، وقالوا: لن نُغلب اليوم من قلة. فبين لهم الله أن النصر من عنده وحده، لا بالعدد ولا بالعدد ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: آية ١٢٦] ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ أعجبتكم بكثرة عددكم وقتلتم: لن نُغلب اليوم من قلة ﴿فَلَمْ تُغْنِ﴾ هي، أي: الكثرة التي أعجبتكم لم تغن ﴿عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ لم تُفدكم ولم تُجدكم قبل أن يُنزل الله عليكم سكينته وينصركم. وهذا امتحان من الله وابتلاء وبيان لخلقه أن النصر بيده وحده لا بكثرة العدد ولا بكثرة العدد؛ ولذا لما أمدهم بالملائكة بين لهم مع ذلك أن النصر به وحده، قال: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: آية ١٢٦] ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: آية ٢٥] فلم تنفعكم ولم تُجدِ عنكم شيئاً. والعرب تقول: هذا لا يغني شيئاً، وما أغنى عني هذا شيئاً. يعنون: ما نفعتني وما أجداني.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أصله من الغَنَاء بالفتح والمد، فالغَنَاءُ في لغة العرب: — كسحاب — معناه: النفع. ومعنى (لا يغني عنه) أي: لا يحصل له به غَنَاء. أي: نفع. وقد قدمنا لغات هذه المادة مراراً في هذه الدروس، وبيّنا أن الغَنَاء بالفتح والمد — غَنَاءٌ كسحاب — أن معناه: النفع. ومنه قول بعض شعراء بني أسد بن خزيمة^(٢):

وَقَلَّ غَنَاءُ عَنْكَ مَالُ جَمْعَتِهِ إِذَا صَارَ مِيرَاثاً وَوَارَاكَ لِأَحَدٍ
«قل غناء» أي: قلّ نفعاً لك. تمييز مُحَوَّلٌ عن الفاعل.

وأن (الغَنَى) بالمد والقصر أنه الإقامة في الموضع، فالعرب تقول: غَنِيََ بالمكان يغني به غَنَى — على القياس — أي: أقام به. ومنه في هذا المعنى قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: آية ٢٤].

والغِنَاءُ — بكسر الغين والمد إلى الهمزة، غِنَاءٌ ككتاب — معناه: الألحان المطربة — قَبَّحَهَا اللهُ — .

والغِنَى بالكسر والقصر هو ضد الفقر، والغِنَى بالضم والقصر جمع غنية وهو المال الذي يقتنيه الإنسان فيغتني به في حياته. والغِنَاء بضم فمد لا أعرفه في لغة العرب. وهذا معنى قوله: ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً﴾.

﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ الباء بمعنى (مع)، و(ما) مصدرية. والمعنى: ضاقت عليكم الأرض مع سعتها ورُحْبِها،

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨)، والآية (٩٢) من سورة الأعراف.

(٢) البيت في ديوان الحماسة (٥١/٢)، المزهري (٣٠٦/٢).

والرَّحْبُ بالضم: هو الاتساع، والرَّحْبُ: وصف، تقول: مكان رَحْب، يعني: وسيع، وصدر رَحْب أي: وسيع. والرَّحْبُ: معناه السعة، والرَّحْبُ بالفتح المصدر ف (الباء) بمعنى (مع) و (ما) مصدرية. والمعنى: ضاقت عليكم الأرض في حال كون ذلك مع سعتها ورُحْبها متلبسة بسعتها ورُحْبها. والجار والمجرور في موضع الحال، كقولك: زرتة بثيابي. أي مع ثيابي. أي: في حال كوني متلبساً بها. والخائف يضيق عليه فضاء الأرض الواسع؛ لأن من اشتد خوفه ضاقت الأرض في عينه وإن كانت طويلة عريضة واسعة، كما قال الشاعر^(١):

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٌ
وهذا معنى ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾.

﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ مولين الأدبار منهزمين؛ لأنهم أول المرة في ذلك اليوم انهزموا. وعن سلمة بن الأكوع (رضي الله عنه) أنه انهزم فيمن انهزم، وكان لابساً بردين متزراً بأحدهما متردياً بالآخر، فلما اشتد منهزماً هارباً انحل الإزار الذي يتزر به وعجل عن أن يشده فصار جامعاً له بيديه، ومرّ على النبي ﷺ في هذه الحالة والنبي (صلوات الله وسلامه عليه) في غاية الثبات والطمأنينة، فالتفت إليه وقال: «رأى ابن الأكوع فزعاً»^(٢) وهو هارب، فرجعوا مدبرين. هذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٢٥] ﴿مُدْبِرِينَ﴾ معناه: مولين عدوكم بأدباركم، فارين منه.

(١) البيت في القرطبي (١٠٠/٨).

(٢) أخرجه مسلم في الجهاد، باب في غزوة حنين، حديث رقم: (١٧٧٧)،

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ السكينة: فعيةٌ من السكون، ومعناها: الطمأنينة والأمنة المستوجبان لأكمل الثبات ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ [التوبة: آية ٢٦] أي: أمنت من الخوف، وطمأنينته في القلوب المستوجبة لأكمل الثبات على رسوله محمد ﷺ حيث كان على بغلته الشهباء (دُلْدُل) يركضها إلى نحور العدو ويقول: «أقبلوا إلي عباد الله، أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله»

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب^(١)

﴿وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: وأنزل سكينته أيضاً على المؤمنين. قال بعض العلماء: المراد بالمؤمنين الذين أنزل الله سكينته عليهم: من ثبتوا معه ﷺ. وقال بعض العلماء: يدخل فيهم الذين رجعوا بعد الفرار والهزيمة وقاتلوا معه عدوه. والتحقيق: أن الله أنزل سكينته على الجميع، الذين بقوا معه ولم يفرّوا والذين رجعوا إليه.

واختلف العلماء فيمن بقي معه ولم ينهزم^(٢)، وكان بعض العلماء يقول: عشرة رجال أو أحد عشر رجلاً، وقد ذكرناهم بالأمس، ومن جملتهم: شيبه بن عثمان بن أبي طلحة كان يريد الغدر بالنبي ﷺ فأمن في ذلك الوقت، وكان من الثابتين المقاتلين مع رسول الله ﷺ. وكثير من أصحاب المغازي يقولون: ثبت معه

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: ابن هشام ص ١٢٨٩، البداية والنهاية (٤/٣٢٦، ٣٣٠)، فتح الباري

(٢٩/٨)، مرويات غزوة حنين (١/١٦٩ - ١٨٤).

نحو من مائة رجل أو ثمانين. وبعض العلماء يوفق بين القولين يقول: أما العشرة أو الأحد عشر فلم يتحركوا، وأما المائة أو الثمانون فهم الذين رجعوا بسرعة وحملوا على عدو النبي ﷺ، ذكروا أن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) قتل ذلك اليوم أربعين رجلاً بيده، وذكروا عن أبي طلحة أنه لما قال النبي ﷺ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ»^(١) أنه قتل عشرين رجلاً فأخذ أسلابهم، وكان علي (رضي الله عنه) ذلك اليوم هو الذي أسقط الجمل الذي عليه راية هوازن؛ لأن رايتهم كانت عند رجل على رمح طويل راكب على جمل أحمر، يتقدم أمام الناس، فإذا أدرك الناس طعنهم بالرمح، وإذا فاتوه رفع لواءه على الرمح ليراه مَنْ بَعْدَهُ!! فابتدره علي (رضي الله عنه) ورجل من الأنصار فضرب عليّ الجمل على عرقوبيه فسقط على عجزه، فابتدر الأنصاري الرجل فأطنّ رجله بنصف ساقه وانجفع عن رحله^(٢).

ثم إن الله قال: ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ إِلَيْكَ سَكِينَتُكَ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ هذه الجنود هي الملائكة لم يرها المؤمنون ولكن الكفار رأوها، فذكر ابن عبد البر أنه روى من طرق كثيرة عن أولاد أولئك الذين كانوا من الكفار شهدوا حيناً عن آبائهم أنهم قالوا: لقينا أصحاب محمد ﷺ فما وقفوا لنا حلب شاة، فهزمناهم واتبعناهم، حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء أو البغلة

(١) مضى قريباً عند تفسير الآية (٢٥) من هذه السورة.

(٢) أخرجه الواقدي (٩٠٢/٣)، والبيهقي في الدلائل (١٢٧/٥)، والطبري في التاريخ (١٢٨/٣)، وذكره ابن هشام ص ١٢٨٩، وابن كثير في تاريخه (٣٢٦/٤)، وانظر: مرويات غزوة حنين (١٦٤/١).

الشهباء رأينا رجالاً بيضاً على خيل بلق وقالوا لنا: «ارجعوا، شأهت الوجوه»^(١)، وقد كان النبي قال أيضاً هذه الكلمة «شأهت الوجوه انهزموا». وجاء من روايات أخر أن مالك بن عوف النصري سيد هوازن أرسل عيوناً يتجسسون له أخبار النبي ﷺ، فجاؤوه وقد انخلعت أوصالهم. أي: كأن ما بين عظامهم متفكك. فقالوا: رأينا رجالاً بيضاً على خيل بلق فما تمالكنا أن وقع بنا ما ترى^(٢).

والله (جلّ وعلا) في هذا القرآن العظيم ذكر التأييد بجنود الملائكة في أربع سور من كتابه، في ثلاثة منها يقول: ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ وفي الرابعة لم يقل: ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾.

[٤/ب] / أما الثلاث التي قال فيها: ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ فمنها: الملائكة الذين نزلوا في غزوة الخندق - غزوة الأحزاب - الآتي ذكرهم في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: آية ٩].

الثانية: الملائكة المنزلون في غزوة حنين هذه، المذكورون في قوله: ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتُهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: آية ٢٦].

(١) أخرجه الطبري في التفسير (١٨٦/١٤، ١٨٨)، وذكره ابن عبد البر في الدرر في اختصار المغازي والسير ص ١٦٨، وانظر: مرويّات غزوة حنين (١/٢٠٨ - ٢٠٩).

(٢) أخرجه الواقدي في المغازي (٨٩٢/٣)، وابن سعد في الطبقات (١٠٨/٢)، والطبري في التاريخ (١٢٧/٣)، وذكره ابن هشام في السيرة، وابن القيم في الهدي (٤٦٧/٣)، وابن كثير في تاريخه (٣٢٣/٤)، وابن الأثير في الكامل (١٧٨/٢).

الثالثة: الملائكة الذين نزلوا بنبينا ﷺ يوم دخل في الغار هو وصاحبه، وسيأتي بسط قصتهم - إن شاء الله - في هذه السورة الكريمة سورة براءة، وذلك في قوله: ﴿إِلَّا نُنْصِرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: آية ٤٠] ففي هذه المواضع الثلاثة كلها يقيد بـ (لم تروها) (لم تروها) لأنه ينزل ملائكة لا يراهم بنو آدم؛ لأنهم ليسوا من شكلهم ولا من جنسهم حتى يروهم. وفي الموضع الرابع لم يقيد بقوله: (لم تروهم) وهو الملائكة النازلون يوم بدر، المذكورون في الأنفال وآل عمران، حيث قال الله في الأنفال: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ الآية [الأنفال: آية ١٢]. وذكرهم أيضاً في سورة آل عمران في قوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ...﴾ إلى قوله: ﴿إِذْ نَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَأَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ [آل عمران: الآيتان ١٢٣، ١٢٤] وقد قدمنا في سورة الأنفال^(١) أن أظهر الأقوال أن الملائكة قاتلت يوم بدر، وأنها لم تقاتل في غيرها بل تأتي لتجيب الكفار وتقوية قلوب المؤمنين ونصرتهم، هذا هو الظاهر، وقد ذكر (جلّ وعلا) فرقاً شاسعاً بين من يفر في غزوة بدر ومن فرّ في غيرها؛ لأنه شدّد غاية التشديد فيمن يفر في غزوة بدر كما تقدم في قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذُبُرِهِ إِذَا مُتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَكَاءٌ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [الأنفال: آية ١٦] بهذا التشديد العظيم، ولم يقل مثل هذا فيمن انهزم من الصحابة يوم

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من سورة الأنفال.

أحد، ولا فيمن انهزم منهم يوم حنين؛ لأن بعض الصحابة انهزموا يوم أحد، وبعضهم لم يرجعوا إلى النبي ﷺ، فأنزل الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُولُوا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ ثم قال: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [آية ١٥٥].

ثم قال هنا: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: آية ٢٧] فأشار إلى أنه تاب عليهم من هزيمتهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم هوازن، عذبهم بأيدي المؤمنين حيث قتلوهم قتلاً وجيعاً وأسروهم وأخذوا أولادهم ونساءهم وأموالهم مصداقاً لقوله: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ١٤] ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الذين كانوا يقاتلون النبي وأصحابه كهوازن ﴿وَذَلِكَ﴾ العذاب ﴿جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٢٦] ثم إن الله تعالى قال: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: آية ٢٧] قال بعض العلماء: ﴿يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ يدخل فيه المنهزمون الذين انهزموا عن رسول الله ﷺ، مَنْ رجع منهم وكرَّ وَمَنْ لم يرجع. قالوا: ويدخل فيه الكافرون الذين قال الله: ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: آية ٢٦] لأن كثيراً منهم تابوا فتاب الله عليهم. وقد كان رئيس هوازن مالك بن عوف (رضي الله عنه)، أسلم وكان من أصحاب رسول الله ﷺ؛ لأنه لما انهزمت هوازن راح مع فلّ الطائف – والفلّ هو بقية المنهزمين – وتحصّن بحصن الطائف، فأرسل إليه النبي ﷺ سرّاً: أنه إن قدم إليه رد إليه أهله وولده وأعطاه. فخاف إن أعلم ثقيفاً بذلك أن يمنعه، فأمر أن يُرحل جملة في محلّ عينه لهم،

ثم جاءه مختفياً، وسار إلى رسول الله ﷺ، وجاء إلى النبي ﷺ مسلماً فأكرمه رسول الله ﷺ، وردّ إليه أهله وولده، وأعطاه مائة من الإبل كما أعطى المؤلفين. وقد كان مالك بن عوف سيد هوازن مدح النبي ﷺ ببعض أشعاره، ومن ذلك قوله لما رد له رسول الله ﷺ ما رد له وأعطاه مائة من الإبل^(١):

ما إن رأيت ولا سمعتُ بمثله في الناس كلهم بمثل محمد
هذا يمدحه به رئيس الذين كانوا أعداءه بالأمس يقاتلونه، رجع في هذا الزمن القريب إلى مدحه والثناء عليه هذا الثناء الجميل:

مَا إِنْ رَأَيْتَ وَلَا سَمِعْتَ بِمِثْلِهِ فِي النَّاسِ كُلِّهِمْ بِمِثْلِ مُحَمَّدٍ
أَوْفَى وَأَعْطَى لِلْجَزِيلِ إِذَا اجْتَدَى وَمَتَى تَشَأْ يُخْبِرُكَ عَمَّا فِي غَدِ^(٢)
وَإِذَا الْكُتَيْبَةُ عَرَدَتْ أَنْيَابُهَا بِالسَّمْهَرِيِّ وَضَرَبَ كُلُّ مُهَنَّدٍ
فَكَأَنَّهُ لَيْثٌ عَلَى أَشْبَالِهِ وَسَطَ الْهَبَاءَةِ خَادِرٌ فِي مِرْصَدٍ

وهذا معنى قوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّهُ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٢٦] فقسم النبي ﷺ غنائم هوازن بعد أن رد إليهم أولادهم ونساءهم، قسم غنائمهم بالجعرانة في ذي القعدة عام ثمان - ثم إنه أحرم بعد أن قسمها بعمره^(٣) - من الهجرة.

(١) هذا الخبر مع الأبيات أخرجه البيهقي في الدلائل (١٩٨/٥)، وأورده ابن هشام ص ١٣٤٣، وابن كثير في تاريخه (٣٦١/٤)، وانظر: مرويات غزوة حنين (٤٦٩/٢).

(٢) معلوم أنه لا يعلم ما في غد إلا الله تعالى.

(٣) عمرته ﷺ بعد قسم غنائم حنين خرّج حديثها البخاري في صحيحه، كتاب العمرة، باب كم اعتمر النبي ﷺ؟ حديث رقم: (١٧٧٨)، (٦٠٠/٣)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر: الأحاديث رقم: (١٧٧٩، ١٧٨٠، ٣٠٦٦) =

وكانت في السبايا التي جيء بها رسول الله ﷺ: الشيماء بنت الحارث بن عبد العزى، أمها حليلة السعدية، أخت رسول الله ﷺ من الرضاعة، كانت تقول لهم: مهلاً عليّ لا تزعجوني فإنني أخت صاحبكم من الرضاعة، فلما جاءت أخبرت النبي ﷺ فسألها عن العلامة فقالت له: عضة عضضتها في كتفي وأنا متوركتك. فعرف ﷺ العلامة فبسط لها رداءه وأجلسها عليه وأكرمها غاية الإكرام، وخيرها أن تبقى معه محبة مكرمة أو أن يردها إلى أهلها ويمتعها. فاختارت الرد إلى أهلها فمتعها. كانوا يقولون: من جملة ما أعطاهما جارية وغلاماً، زوّجت الغلام من الجارية، وقالوا: وكان عقبهما فيهم لا يكاد ينقطع^(١). وهذا من كرمه ووفائه (صلوات الله وسلامه عليه)، فإن الإنسان إذا استعرض شيئاً من سيرته (صلوات الله وسلامه عليه) رأى العظمة الهائلة من الشجاعة الكاملة، والحلم الكامل، والكرم الكامل، والوفاء الكامل (صلوات الله وسلامه عليه). وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: آية ٢٧] على من يشاء أن يتوب عليه، وهذه يفهم منها أنه تعالى تاب على الذين انهزموا وإن لم يصرح بها. أما الذين انهزموا

= (٤١٤٨)، ومسلم في الحج، باب بيان عدد عمر النبي ﷺ وزمانهن، حديث رقم: (١٢٥٣)، (٩١٦/٢)، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. (١) أخرجه الواقدي (٩١٣/٣)، والبيهقي في دلائل النبوة (١٩٩/٥، ٢٠٠)، والطبري في تاريخه (١٣١/٣)، وابن عبد البر في الاستيعاب (٣٤٤/٤)، وأورده ابن حزم في جوامع السيرة ص ٢٤٥، وابن هشام ص ١٣٠٦، وابن كثير في تاريخه (٣٦٣/٤)، وابن الأثير في أسد الغابة (٢٥٧/٥)، (١٦٧/٧)، والكامل (١٨٠/٢)، والحافظ في الإصابة (٤٥٦/٣)، (٣٤٤/٤)، وانظر: مرويات غزوة حنين (٢٦٥/١).

يوم أحد فقد صرح بأنه تاب عليهم في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ
الَّتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ [آل عمران:
آية ١٥٥].

وقوله هنا: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ التوبة
تطلق من الله على عبده، ومن العبد إلى ربه، فإذا أطلقت التوبة من
العبد إلى ربه عُذِّيت بـ (إلى) ولم تُعَدَّ بـ (على) تقول: تبت إلى الله.
ولا تقول: تبت على الله. وإذا توجهت من الرب إلى عبده عُذِّيت
بـ (على) تقول: تاب الله عليه. ولم تقل: تاب إليه. أما التوبة الواقعة
من المخلوقين فإن الوصف منها يطلق على (تائب) وعلى (تَوَّاب)
بصيغة المبالغة. أما توبة الله على عبده فلم يأتِ الوصف منها إلا على
(تَوَّاب).

وقد قدمنا مراراً^(١) أن توبة العبد إلى ربه المستوجبة لتوبة الله
على عبده أنها واجبة فوراً من كل ذنب، وأن من أخرها كان ذلك ذنباً
تجب منه التوبة.

وقد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٢) أن في التوبة إلى الله (جلّ
وعلا) إشكالين معروفين عند العلماء:

أحدهما: إطباق العلماء على أن توبة العبد إلى ربه هي مركبة
من ثلاثة أركان، وهي: إقلاعه عن الذنب إن كان متلبساً به، وندمه
على ما صدر منه، ونيته أن لا يعود. فهذه هي الأركان التي تتألف
منها توبة العبد النصوح إلى ربه، الذي إذا فعلها جاءته توبة الله؛ لأن

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

الله يتوب على من تاب عليه، كما قال (جلّ وعلا): ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [التحریم: آية ٨] وهم يقولون: «عسى من الله واجبة»^(١). هذا فيه إشكالان معروفان:

أحدهما: أن التوبة واجبة بإجماع العلماء فوراً من كل ذنب يُجترَم. فعلينا جميعاً إذا صدر من الواحد منا ذنب أن يرجع إلى الله ويتوب إليه فوراً ولا يؤخر التوبة من ذلك، فإن أخرها كان تأخيرها ذنباً يحتاج إلى توبة أخرى. والندم من أركانها بالإجماع، وركن الواجب واجب إجماعاً، فالندم على الذنب واجب؛ لأنه من أركان التوبة، وركن الواجب واجب، والإشكال هنا في الندم؛ لأن المعروف أن الندم من الانفعالات النفسية والتأثرات، لا من الأفعال الاختيارية كما هو مشاهد، والعلماء مجمعون على أنه لا تكليف إلا بفعل اختياري، وأن الانفعالات والتأثرات النفسانية لا يملكها أحد، فكيف يكلف بالندم ويوجب عليه وهو انفعال وتأثر نفساني ليس تحت طاقته، وأنت تشاهد الإنسان يجاهد نفسه ليترد عنها الندم، كالبائع المغبون يتجلد ويتقوى ويريد أن لا يندم وهو يندم غصب أنفه؛ لأنه انفعال وتأثر، كما أن بعض الناس يريد أن يندم ولا يندم إذا كان الذنب الذي وقع فيه — والعياذ بالله — مما كان يشتهي جداً، كالذي يظفر بقبلة من امرأة يعشقها، إذا أخطر ذلك على قلبه يصعب عليه أن يندم عليه؛ لأنها أمنيته التي كان يرجوها فإذا كان الندم قد يريده الإنسان ولا يجده، وقد يدفعه عنه ولا يندفع، وهو انفعال وتأثر نفساني فكيف يكون ركناً من أركان التوبة، ويكون واجباً، ومعلوم إجماع العلماء على أن الله لا يكلف إلا بفعل؟

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٩) من سورة الأنعام.

هذا الإشكال أجاب عنه العلماء بأن المراد بإيجاب الندم هو إيجاب الأخذ في أسبابه؛ وأن الإنسان إذا أخذ بأسباب الندم أخذاً صحيحاً ولم يحاب نفسه لا بد أن يندم، ومن كانت أسبابه الموصلة إليه متيسرة في طوع المكلف فكأنه متيسر في طاقة المكلف؛ لأن الإنسان إذا أخذ نفسه أخذاً حقيقياً وعرفها في داخل قرارة نفسه أنه لا يوجد في الدنيا إنسان يبلغ من البله والتغفيل ما يستلذ به طعاماً أو شراباً حلواً وفيه سم قاتل؛ لأن عامة العقلاء لا يحبون الطعام الحلو ولا الشراب الحلو ولو كان في غاية اللذابة والحلاوة إذا كان في داخله سم فتاك قاتل، هذا يعافه جميع الناس ويكرهونه، ولا شك أن حلاوات المعاصي ولذاتها عند الجهلة، وإنما هي منطوية عليه من السم القاتل الفتاك، وهو سخط خالق السماوات والأرض وغضبه، أن العاقل إذا تأمل في هذا تأملاً حقيقياً ولم يحاب نفسه وأخذها بالتحقيق لا بد أن يندم؛ لأن الإنسان لو نال ما نال من حلاوة الذنب فهو يعلم أن تلك الحلاوة منطوية على أشد السموم وأفتكها وهو سخط خالق السماوات والأرض وغضبه؛ لأنه قد يستوجب هلاكه في الدنيا وعذابه السرمدي في الآخرة، وهذا معروف؛ لأنه لا يأخذ الإنسان في أسباب الندم أخذاً صحيحاً حقيقياً ويعرف عواقب الذنب وسرعة انقضاء حلاوته.

فلا تقرب الأمر الحرام فإنما حلاوته تفنى ويبقى مريرها^(١)

* * *

تفنى اللذابة ممن نال صفوتها من المعاصي ويبقى الإثم والعار
تبقى عواقب سوء في مغبتها لا خير في لذة من بعدها النار^(٢)

(١) البيت في تاريخ دمشق (٣٣٤/١٤)، ونسبه للحسين بن مطير.

(٢) البيتان في الآداب الشرعية (٢٣٨/٢)، شعر الدعوة الإسلامية في عهد النبوة =

فمن عرف حقارة لذة المعصية وشدة السموم الفتاكة المنطوية عليها، وأعمل عقله تعميلاً صحيحاً لا بد أن يندم، فلما كانت الأسباب الموصلة إلى الندم متيسرة ولا يعجز عنها إلا من حابي نفسه ولم يستعمل أسباب الندم صار الندم كأنه في طوق الإنسان.

الإشكال الثاني: هو ما ذكره العلماء في الإقلاع؛ لأن الإقلاع عن الذنب والكف عن شر الذنب، وعدم التماذي فيه، هذا ركن من أركان التوبة، فلا توبة مع عدم الإقلاع؛ لأن المتلبس بالذنب الذي لم يقلع عنه لا توبة له بإجماع العلماء، والإشكال في هذا أن بعض الناس يتوب مع تعذر الإقلاع عليه، كالذي كان ينشر بدعة من البدع حتى طارت في أقطار الدنيا، وصار يُعمل بها في مشارق الأرض ومغاربها، ومعلوم أن من سنّ سنة سيئة فعلية وزرّها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً. ثم إنه ندم على بدعته وأراد الإقلاع والرجوع عنها، لكن شره منتشر مستطير في أقطار الدنيا؛ لأن البدعة التي بثّ وهي إلى الآن في أقطار الدنيا يتناقلها الناس بعضهم عن بعض، ويضلون بها بعضهم عن بعض، فهل نقول: هذا مقلع؛ لأنه فعل غاية ما يستطيع، أو نقول: ليس بمقلع؛ لأن فسادَه لم يزل فهو منتشر في أقطار الدنيا إلى الآن؟

ومن هذا القبيل: من غصب أرضاً، كأن غصب أرضاً مثلاً عشرين ميلاً في عشرين ميلاً وهو جالس في وسطها، ثم إنه ندم على

= والخلفاء الراشدين ص ٥١٦، وقد نسبها بعضهم لعثمان بن عفان (رضي الله عنه).

الغضب وأراد أن يخرج من الأرض المغصوبة نادماً، الزمن الذي يمكنه قبل أن يخرج منها لو أدركه الموت وهو فيها هل هذا تائب؛ لأنه فعل غاية ما يستطيع؟ أو نقول: لم يقلع؛ لأنه إلى الآن لم يتخل عن الشيء الذي غصبه، بل هو في حوزته إلى الآن، وهو يشغله بجسمه؟ ومن هذا المعنى: من رمى إنساناً من بعيد بسهم ثم لما فارق السهم ندم والسهم في الهواء فتاب إلى الله (جلّ وعلا) والسهم في الهواء، ثم بعد أن تاب أصاب السهم في الرمية فقتله، هل نقول: هو تائب؛ لأنه فعل في ذلك الوقت ما يستطيع، أو نقول: ليس بتائب؛ لأن فسادته منتشر، وأثر جريمته باق لم ينقطع؟ هذه مسائل اختلف فيها علماء الأصول حول الإقلاع عن الذنب في التوبة^(١).

والمحققون من علماء الأصول أن الإنسان إذا فعل غاية ما في وسعه وندم على ما صدر منه أن الله يغفر له بذلك ويتوب عليه؛ لأن الله يقول: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: آية ٢٨٦] وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ مفعول المشيئة محذوف، أي: ويتوب الله على من يشاء أن يتوب عليه ﴿وَاللَّهُ﴾ (جلّ وعلا) ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ كثير المغفرة والرحمة لعباده؛ لأن الله غفور رحيم، فقد جاء في غزوة حنين هذه أن النبي ﷺ رأى امرأة من السبي تصيح تطلب ولدها وهي في غاية التشویش إليه حتى وجدته فجعلت تقبله وتضمه إليها من شدة شفقتها عليه، فقال النبي ﷺ لأصحابه: «أترون هذه طارحة ولدها هذا في النار؟» قالوا: لا. قال: «ولم؟» قالوا: لشفقتها عليه. قال: «الله أرحم بكم من هذه

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

بولدها^(١)». فالله (جلّ وعلا) أرحم من كل شيء.

فلو أن فرعون لما طغى وقال على الله إفكاً وزوراً
أناب إلى الله مُسْتَغْفِراً لَمَّا وَجَدَ الله إلا غفوراً^(٢)

الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة فجاؤوا بأشنع كفر كيف
يستعطفهم الله ويقول لهم: ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة: ٧٤] هذا الاستعطاف والكلام
اللين العظيم في الاستعطاف والوعد بالمغفرة للذين قالوا: إن الله
ثالث ثلاثة يدل على عظمة رحمة الله وسعة مغفرته (جلّ وعلا) ﴿ قُلْ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨]
كائناً ما كان من شدة رحمة الله ومغفرته.

قال تعالى: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ فَلَا
يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمْ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [٢٨] قَبِلُوا الَّذِينَ لَا
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
صَاغِرُونَ ﴾ [التوبة: الآيتان ٢٨، ٢٩].

يقول الله جلّ وعلا: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ
فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ
يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [٢٨] [التوبة:

(١) البخاري في الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانفته، حديث رقم: (٥٩٩٩)،

(١٠/٤٢٦)، ومسلم في التوبة، باب في سعة رحمة الله تعالى، وأنها سبقت

غضبه، حديث رقم: (٢٧٥٤)، (٤/٢١٠٩).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة الأنفال.

آية ٢٨] هذه مما كان ينادي به علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) في مواسم عام تسع، ولم يحج بعدها مشرك، ولم يطف بالبيت عريان، خاطب الله عباده في هذه الآية الكريمة باسم الإيمان ليكون ذلك أدعى وأبعث على الامتثال، آمراً لهم أن يبعدوا الكفار عن مسجده ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ صرح في هذه الآية الكريمة بأن المشركين نجس، والنجس أصله مصدر نجس الشيء ينجس نجساً فهو نجس بفتح فكسر، أصله مصدر. وهذا من النعت بالمصدر، والمصدر إذا نُعت به أفرد وذُكر، تقول: مشرك نجس، ومشركة نجس، ومشركان نجس، ومشركات نجس، ومشركون نجس. تطلقه بالافراد على الواحد والاثنين والجمع من الذكور والإناث.

قال بعض العلماء: هي نجاسة كالنجاسة الحسية؛ ولذا قال بعض العلماء: ذات المشرك نجس كالكلب والخنزير. وعن الحسن البصري رحمه الله: مَنْ صافح مشركاً فليتوضأ^(١).

وجماهير العلماء - وهو الصواب إن شاء الله - على أن النجاسة في هذه الآية الكريمة معنوية، فهو نجس معنى، والمعنى أعظم من الحس؛ لأن شركه بالله أثن شيء وأقذره وأنجسه، وكان بعض العلماء يقول: نجاسته أيضاً لأنه لم يتطهر من جنابة، ولم يتوضأ ولم يجتنب شيئاً من القاذورات والأنجاس، فهو ملازم للنجاسة. وأكثر العلماء على أن الكافر الذي لم يتلبس بدنه بنجاسة أن نجاسته معنوية لا حسية، وأنه لأجل هذه النجاسة المعنوية أمر الله أن يُبعد عن المسجد الحرام ولا يقرب منه.

(١) أخرجه ابن جرير (١٤/١٩٢).

قال عطاء (رحمه الله) وغير واحد من العلماء: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا﴾ [التوبة: آية ٢٨] المراد بالمسجد الحرام: الحرم كله^(١)، أي: لا يقرب المشركون حرم الله كله، بل يجب إبعادهم عن الحرم وعدم قربانهم إياه. وهذا القول هو الحق والصواب — إن شاء الله — لأنه دلّ استقراء القرآن العظيم على أن الله يطلق المسجد الحرام على جميع الحرم، وهذه الآية من جملة الآيات التي أُطلق فيها المسجد الحرام وأراد الحرم كله، كقوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: آية ١] والصحيح أن الإسراء وقع به من بيت أم هانئ بنت أبي طالب في مكة في الحرم لا في نفس المسجد، وقد قدمنا في الآيات الماضية قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [التوبة: آية ٧] والمعاهدة في طرف الحرم من الحديدية، فهذه الآيات دلت على أن منع الكفار المشركين من القربان عام لجميع الحرم لا لخصوص المسجد وحده، خلافاً لمن قام مع اللفظ.

والفاء في قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ دل مسلك الإيحاء والتنبيه من مسالك العلة في الأصول على أنها أداة تعليل، وكذلك قرر في الأصول أن الفاء من حروف التعليل^(٢)، كقولهم: سهى فسجد. أي: لعله سهوه. وسرق فقطعت يده. أي: لعله سرقته. وأساء فأدّب. أي: لعله إساءته. ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: آية ٢٨] لعله نجاستهم التي يجب أن تبعد من المسجد ويَتَوَقَّى إياها. والحاصل أن الصحيح — إن شاء

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

الله — أنه لا يجوز أن يدخل جميع حرم مكة مشرك^(١). والصواب — إن شاء الله — أنها لا يدخلها الكتائبون من يهود ولا نصارى^(٢)، خلافاً لما ذهب إليه جماعة من العلماء، وهو مروى عن أبي حنيفة (رحمه الله) أنه لا مانع من دخول اليهودي والنصراني الذمي — مثلاً — الحرم، بل المسجد. قالوا: لأن الله إنما منع منه خصوص المشركين. قالوا: وأهل الكتاب ليسوا من المشركين^(٣). واستدلوا بآيات من كتاب الله ظاهرها المغايرة بين أهل الكتاب والمشركين، كقوله: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: آية ١] وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: آية ٦] وقوله: ﴿وَلَسْتُمْ مِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [آل عمران: آية ١٨٦] وقوله: ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: آية ١٠٥] وقوله: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: آية ٨٢] إلى غير ذلك من الآيات التي عطف الله فيها أهل الكتاب على المشركين، قالوا: والعطف يقتضي المغايرة، فدل أنهم ليسوا من المشركين، والتحقيق الذي لا شك فيه — إن شاء الله — أن أهل الكتاب من المشركين، وقد نصّ الله على أنهم من المشركين في هذه الآية الكريمة من سورة براءة؛ لأنه لما ذكر أهل الكتاب وقال: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

(١) في هذه المسألة انظر: ابن جرير (١٤/١٩١)، القرطبي (٨/١٠٤)، إعلام

الساجد للزركشي ص ١٧٣.

(٢) انظر: المغني (١٣/٢٤٥).

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥) من هذه السورة.

وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴿ [التوبة: آية ٢٩] ثم صرح بأن أهل الكتابين من المشركين في قوله: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّىٰ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَلِيلُهُمْ اللَّهُ أَنْفَ يُؤَفِّكَوْنَ ﴾ [٣٠] اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: الآيتان ٣٠، ٣١] فصرح بأنهم مشركون بعد أن صرح بمنع المشركين من المسجد الحرام أتبعه بأن الكتابيين من نفس المشركين، وهذا برهان واضح.

وقال: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا ﴾... [التوبة: آية ٣١] ومعلوم أن الذي اتخذ الأحرار والرهبان أرباباً من المشركين شرك ربوبية كما لا يخفى. وسيأتي في هذه الآيات الكريمة من سورة براءة بيان أن كل من اتبع تشريع أحد ونظامه واتبع تشريع الشيطان المخالف لتشريع الله كل متبع لتشريع الشيطان الذي يشرعه على ألسنة أوليائه تاركاً تشريع الله الذي شرعه على ألسنة رسوله كافرٌ مشرك بالله^(١)، كما سنوضحه في هذه الآيات الآتية. ومن أصرح الأدلة عليه أنه لما وقعت تلك المناظرة المشهورة بين حزب الرحمن وحزب الشيطان في حكم من أحكام الحلال والحرام، وحزب الشيطان يقولون: إن ذلك الحكم حلال، ويستدلون بوحى شيطاني، وحزب الرحمن يقولون: إن ذلك الحكم حرام. ويستدلون بوحى قرآني، لما اختصموا وأدلى كل بحجته تولى الله الفصل بينهم فأفتى بينهم فتوى سماوية تتلى قرآناً في سورة الأنعام في قوله: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ يعني الميتة؛ لأن الكفار أوحى إليهم الشيطان: أن سلوا محمداً عن الشاة تصبح ميتة، من هو الذي قتلها؟ فقال لهم:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

الله قتلها. فقالوا: إذن ما ذكيتموه وذبحتموه بأيديكم حلال، وما ذبحه الله بيده الكريمة حرام، فأنتم أحسن من الله. فهؤلاء استدلوا بوحى إبليس!! ما ذبحتموه حلال، وما ذبحه الله حرام، فأنتم إذن أحسن من الله!! والمسلمون استدلوا بوحى قرآني، وهو ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾. فلما أدلى كل بحجته فصل الله بينهم فأفتى في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ منه الميتة، أي: وإن زعموا أنها ذبيحة الله. ثم قال: ﴿وَأِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] أي: الأكل منها فسق. ثم قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوْحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّلُوكُمْ﴾ يعني قولهم: ما ذبحتموه حلال، وما ذبحه الله حرام، فأنتم إذن أحسن من الله. ثم قال، وهو محل الفتيا السماوية من رب العالمين: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: آية ١٢١] فصرح بأن من أطاع تشريع الشيطان في حل الميتة أنه مشرك برب العالمين، ولا شك أن اليهود والنصارى أطاعوا الشيطان فيما هو أعظم من إباحة الميتة كما لا يخفى، والشيطان عالم بأن الذين يتبعون نظامه وقانونه أنهم مشركون به، عالم هذا في قرارة نفسه، ولكنه في الدنيا يدلس لهم ويجحد، فإذا كان يوم القيامة الذي تظهر فيه الدفائن، وتبرز فيه الحقائق أوضح لهم تبرؤه من شركهم به كما سيأتي في سورة إبراهيم الخليل في الخطبة العظيمة التي ذكرها الله عن الشيطان، وهي قوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقَّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم: آية ٢٢] فصرح بأنهم كانوا مشركين به من قبل، ولا شك أن اليهود والنصارى داخلون في

هذا دخولاً أولياً، وكذلك قوله: ﴿إِنَّمَا سُلْطَنُكُمْ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُمُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: آية ١٠٠] واليهود والنصارى داخلون فيهم بلا شك، وهذا الشرك الشيطاني في اتباع نظامه وشرعه هو الذي وَبَّخَ الله مرتكبه في سورة (يس)، وَبَيَّنَ مصيره النهائي في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَفْلَاحٌ كَثِيرٌ﴾ [يس: ٢٥] أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ بِبَنِي آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَن تَعْبُدُونِي﴾ [يس: الآيتان ٦٠، ٦١] إلى أن قال موبخاً لهم ناعياً عقولهم: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [يس: آية ٦٢] ثم بيَّن مصيرهم النهائي الأخير في قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [يس: الآيتان ٦٣، ٦٤] وهذا الشرك الشيطاني بالاتباع هو الذي نهى إبراهيم عنه أباه في قوله: ﴿يَتَّبِعْتَنِي أَتَعْبُدُ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: آية ٤٤] وقال تعالى: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ [سبأ: الآية ٤١] وسيأتي لهذا المبحث زيادة إيضاح بالآيات القرآنية قريباً في الآيات الآتية - إن شاء الله - . في الكلام على قوله: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣١] فهذه النصوص ولا سيما آية براءة هذه التي صرحت أن خصوص أهل الكتاب من المشركين تدل على منعهم من دخول الحرم، وما نُقِلَ عن بعض العلماء ورُوي عن الإمام أبي حنيفة من أنهم لا مانع من دخولهم الحرم، فيه نظر، والأصوب والأظهر أنهم ممنوعون منه؛ لأنهم نجس؛ ولأن الله صرَّح بأنهم مشركون. والتحقيق - إن شاء الله - أن المراد بالمسجد الحرام فيها الحرم كله، فلا يجوز أن يدخل حرم مكة مشرك بالله ولا كافر، كتابياً أو غيره، وما روي عن جابر (رضي الله عنه) من أنه خصص هذه الآية الكريمة وقال: لا يدخل فيها العبد والأمة، إذا كان للمسلم عبد ذمي أو أمة ذمية

مملوكان فلا مانع من دخولهما المسجد^(١). وروي فيه حديث مرفوع، والتحقيق عند المحدثين أن الموقوف على جابر هو الأثبت الصحيح والمرفوع ليس بصحيح^(٢). وقولُ قاله جابر لا يمكن أن يُخصص به النص الصريح، ولا سيما النص المبني حكمه على العلة؛ لأنه صرح بأنهم نجس، وأشار بالفاء إلى أن تلك النجاسة هي سبب منعهم من قربان المسجد.

وعلى كل حال فالمشركون كعَبَدَةِ الأوثان أجمع جميع العلماء على منعهم من دخول المسجد، واختلفوا في الكتابي وفي غير المسجد من سائر الحرم، وقد بينا أن الصواب — إن شاء الله — منعهم من ذلك كله.

ولو جاءت من المشركين رسالة إلى سلطان المسلمين — وهو بمكة — لا يُدخل الرسول، بل يخرج إليه خارج الحرم حتى يسمع منه ما يقول، ويعطيه الرد خارج الحرم، أو يرسل إليه من ينوب عنه في ذلك^(٣).

قال بعض العلماء^(٤) — وبه قال جماعة من المالكية — إن الواحد منهم إن دخل مختفياً ومات ودفن في الحرم وأُطْلِعَ عليه أنه ينبش قبره، وتخرج عظامه من الحرم، ولا يترك في حرم الله؛ لأنه نجس قدر — قبحه الله — فالتحقيق أنه لا يجوز أن يدخل حرم الله

(١) أخرجه ابن جرير (١٩٦/١٤) من طريق عبد الرزاق.

(٢) أخرجه أحمد (٣/٣٣٩، ٣٩٢) وقال عنه ابن كثير: «تفرد به الإمام أحمد مرفوعاً، والموقوف أصح إسناداً». اهـ. تفسير ابن كثير (٢/٣٤٦).

(٣) انظر: القرطبي (٨/١٠٤).

(٤) السابق، وانظر: إعلام الساجد للزركشي ص ١٧٥.

كافر، وأن الله نهى عن قربانهم إياها، لا يقربوه فضلاً عن أن يدخلوه.

واختلف العلماء في غير المسجد الحرام من المساجد هل يدخل الكفار المساجد غير المسجد الحرام^(١)؟ اختلف العلماء في ذلك، فذهب مالك (رحمه الله) وأكثر أصحابه في طائفة من العلماء إلى أنه لا يجوز أن يدخل كافر مسجداً من مساجد الله كائناً من كان [١/٥] في أي قطر من أقطار الأرض في حرم أو حل. / واستدل مالك لهذا الحكم بأدلة، قالوا: من تلك الأدلة أن الله (جلّ وعلا) صرح بالعلة فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ وقد تقرر في علم الأصول أن العلة تارة تعمم معلولها وتارة تخصصه^(٢)، وقد جاءت مواضع من كتاب الله وستة رسوله لا خلاف فيها بين العلماء أن العلة تعمم معلولها، قالوا: ومن أمثلة ما تعمم فيه العلة معلولها قوله (صلوات الله وسلامه عليه) في حديث أبي بكرة الثابت في الصحيح: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان»^(٣) نص^(٤) النبي ﷺ في هذا الحديث الصحيح على علة منع الحاكم الغضبان من الحكم؛ لأن الغضب يشوش فكره، فيمنعه من تقصي فهم أقوال الخصوم، وفهم ما يحكم عليهم به. قالوا: إذا كان الحاكم في غاية الجوع والعطش المفرطين، أو في غاية الحزن والسرور المفرطين، أو في غاية الحقن والحقب المفرطين — والحقن: مدافعة البول. والحقب: مدافعة الغائط — إذا

(١) انظر: القرطبي (١٠٤/٨)، إعلام الساجد ص ٣١٨.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنفال.

(٣) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

(٤) في الأصل: «هذه الآية الكريمة نص فيها النبي...»، وهو سبق لسان.

كان في أمر من هذه الأمور يشوش الفكر تشويشاً عظيماً مثل تشويش [الغضب]^(١) أو أشد لا يجوز له أن يحكم، فتعليقه بالغضب المستلزم لتشويش الفكر علة عممت هذا الحكم وعدته إلى كل شيء يشوش فكر الإنسان. قالوا: فكذلك قوله: ﴿نَجَسٌ﴾ قدر، ومعلوم أن المساجد بيوت الله، وأن الله قال: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [النور: آية ٣٦] وأن شيئاً صرح الله بأنه نجس، ومعلوم قذارة النجس، لا ينبغي أن يدخل في بيوت الله التي أسست لعبادة الله وعلى الطهارة وعلى تجنب الأقدار. هذا من أدلة مالك، واستدل الإمام مالك أيضاً بما قدمنا من آية سورة البقرة، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْمُ رَسُولِهِ فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ [البقرة: آية ١١٤] قال: معناه لا يدخلونها أبداً إلا خائفين من المسلمين أن يطلعوا عليهم فينكلوا بهم. فسر الآية هذا التفسير، واستدل بعمومها.

وذهب آخرون من العلماء، منهم الأئمة الثلاثة، إلى أن دخول الكافر لمسجد غير المسجد الحرام قالوا: لا مانع منه ولا يُمنع، وبعضهم يقيد بقوله: إن دعت إلى ذلك حاجة، وبعضهم يُطلق. واستدلوا على ذلك بأدلة، منها: أن النبي ﷺ ربط ثمامة بن أثال سيد بني حنيفة — لما أخذ أسيراً — ربطه وهو كافر في سارية من سواري مسجده هذا^(٢). قالوا: وأنزل وفد نجران في المسجد وهم

(١) في الأصل: «الفكر»، وهو سبق لسان.

(٢) البخاري في المساجد، باب الاغتسال إذا أسلم، وربط الأسير أيضاً في المسجد، حديث رقم: (٤٦٢)، (٥٥٥/١)، وأطرافه: (٤٦٩)، (٢٤٢٢)، (٤٣٧٢)، (٢٤٢٣).

كفار^(١)، ومعلوم أن في هذا البحث مناقشة، وأن من قال: يمنع دخول الكفار المساجد، أجابوا عن كل بجواب، فقالوا في حديث ثمامة: إنه وقع قبل تحريم دخول المساجد. وجأؤوا بأدلة احتجوا بها، وحاصل ما للعلماء فيها هو ما ذكرنا.

وكان بعض العلماء يقول^(٢): إذا أسلم الكافر لزمه أن يتطهر؛ لأنه نجس، وقال بعضهم: يجب على الكافر الطهارة إذا أسلم، قالوا: لأنه لا بد أن تكون كانت عليه جنابة. وهذا قال به جماعة من العلماء، ويدل له: أمره ﷺ ثمامة بن أثال الحنفي لما أسلم أن يغتسل^(٣). قالوا: ذهب إلى حائط أبي طلحة واغتسل فيه. وقالوا أيضاً: أمر قيس بن عاصم لما أسلم أن يغتسل بماء وسدر^(٤). وكان

(١) خبر قدوم وفد نجران على النبي ﷺ، أورده ابن سعد في الطبقات (٨٤/٢/١)، وابن هشام في السيرة ص ٦١٠، وابن كثير في التفسير (٣٦٨/١)، وابن القيم في الزاد (٦٢٩/٣)، وليس في الخبر أنه أنزلهم المسجد، وإنما دخلوا عليه في المسجد، وأنهم صلوا فيه إلى المشرق.

(٢) انظر: المغني (٢٧٤/١ - ٢٧٦)، القرطبي (١٠٣/٨).

(٣) أخرجه أحمد (٣٠٤/٢، ٤٨٣)، وعبد الرزاق (٩/٦)، وابن خزيمة (١٢٥/١)، وابن جبان (٢٦٩/٢)، والبيهقي (١٧١/١)، وابن الجارود (٢٤/١)، وأصله في الصحيحين كما في الحديث المتقدم قريباً وفيه: أنه ربطه بسارية من سواري المسجد، وليس فيه أنه أمره بالاغتسال، وانظر: الإرواء (١٦٤/١).

(٤) أخرجه أحمد (٦١/٥)، وعبد الرزاق (٩/٦)، وأبو داود في الطهارة، باب الرجل يسلم فيؤمر بالغسل، حديث رقم: (٣٥١)، (١٩/٢)، والترمذي في الصلاة، باب ما ذكر في الاغتسال عندما يسلم الرجل، حديث رقم: (٦٠٥)، (٥٠٢/٢)، والنسائي في الطهارة، باب غسل الكافر إذا أسلم، حديث رقم: =

ابن وهب من أصحاب مالك يقول: لا يجب عليه إذا أسلم غسل؛ لأن الإسلام يَجِبُ كل شيء قبله، وَيَجِبُ الجنابات، وَيَجِبُ كل شر وسوء كان قبله. هذا معنى قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾.

﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾، وعامهم هذا هو عام تسع على التحقيق، وخالف قوم منهم قتادة^(١) وأبو بكر بن العربي^(٢)، قالوا: هو عام عشر. وقال أبو بكر بن العربي المالكي: عجباً لعاقل يقول: إن هذا العام عام تسع!! ونحن نقول: العجب كل العجب من كلام ابن العربي هذا!! والعام بلا شك أنه عام تسع، والإشارة بقوله: ﴿هَذَا﴾ إلى العام الذي هم فيه في ذلك الوقت الراهن، وهو عام تسع بلا نزاع، والذي غلط في هذا من العلماء وقال: هو عام عشر. التبس عليه ما بين المضاف والمضاف إليه؛ لأن المضاف هو لفظة (بعد)، والباء والعين والذال ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ البعدية المضافة إلى عامهم هذا، فعامهم هذا هو عام تسع يقيناً لا شك فيه، وما بعد عام تسع أوله عام عشر؛ لأن الشيء إذا انتهى عام تسع فالزمن الذي بعد انتهائه يسمى أنه بعده. فالبعدية واقعة بعام عشر، أما العام المذكور في قوله: ﴿عَامِهِمْ هَذَا﴾ المضاف إليه البعدية، فهو عام تسع بلا نزاع كما لا يخفى.

= (١٨٨)، (١٠٩/١)، وابن الجارود (٢٥/١)، وابن خزيمة (١٢٦/١)،

وابن حبان (٢٧٠/٢)، والبيهقي (١٧١/١)، وانظر: الإرواء (١٦٣/١).

(١) الرواية التي نقلها ابن جرير (١٩٢/١٤) عن قتادة (رحمه الله) مصرحة بأنه عام

تسع، ولعل الشيخ (رحمه الله) عزا ذلك لقتادة متابعة للقرطبي (١٠٦/٨)،

وابن العربي في أحكام القرآن (٩١٥/٢).

(٢) أحكام القرآن (٩١٥/٢).

ثم قال: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهذه الآية تدل على أن الكفار يُمنعون من الإتيان إلى الحرم لأن أهل مكة كانوا في الموسم تحج إليهم قبائل العرب من أقطار الدنيا فيأتون بالأموال والطعام يبيعونها، فلما مُنعوا من أن يدخلوا، وأمر المشركون بتجنب الحرم، قالوا: من أين نعيش؟ كنا نعيش مما يأتي به هؤلاء في مواسمهم فإننا سنفتقر، ولن يبقى لنا شيء نعيش به إن مُنع هؤلاء من القدوم علينا؛ لأننا كنا نعيش بما يوردونه من الأطعمة والأموال ونحو ذلك. فقال لهم الله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ ﴿خِفْتُمْ﴾ من الخوف. أصل ﴿خِفْتُمْ﴾ من خاف يخاف.

هذه المادة فاؤها خاء، وعينها واو، ولامها فاء، وقد يُشكل على طالب العلم من أين جاءت هذه الكسرة التي كُسر بها الخاء في قوله: ﴿خِفْتُمْ﴾ مع أن المادة من الأجوف الواوي العين. فسبب كسر الخاء من قوله: ﴿خِفْتُمْ﴾ أن ماضي (خاف) أصله (خَوْف) بكسر الواو، قُلِبَت الواو ألفاً فقليل فيه: (خاف) والواو المبدلة من الألف أصلها مكسورة، فإذا بُني الفعل إلى ضمير الرفع كالتاء هنا سقطت العين بالاعتلال وجُعِلَت كسرة الواو الساقطة بالاعتلال نقلت إلى الفاء ليدل على أن العين كانت مكسورة كما هو مقرر معلوم في فن التصريف^(١).

وقد ذكرنا^(٢) أن الخوف في لغة العرب هو الغم من أمر مستقبل. وأن الحزن هو الغم من أمر فائت. وربما أطلقت العرب أحدهما في موضع الآخر كما هو معروف.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنفال.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

وقوله: ﴿عَيْلَةً﴾ العيلة في لغة العرب: معناها الفقر. تقول العرب: عال الرجل يعيل عيلة. إذا افتقر فقراً. فـ (العيلة) من أجوف يائي العين عال يعيل عيلة إذا افتقر. وعال يعول بالواو إذا جار وعدل عن الحق. وذكر بعضهم أنه مسموع عن العرب أيضاً: عال يعول — بالواو — إذا افتقر^(١). وهو غريب!!

أما (عيلة) فمعناه فقراً. وعال يعيل بمعنى افتقر، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول أحيحة بن الجلاح الأنصاري^(٢):
وما يدري الفقيرُ متى غِنَاهُ وما يدري الغنيُّ متى يَعِيلُ
أي: لا يدري الغني متى يفتقر، ومنه بهذا المعنى قول جرير^(٣):

واللَّهُ نزل في الكتابِ فريضةً لابن السبيل وللفقيرِ العائلِ
وصفه بنفسه تأكيداً لاختلاف اللفظين. فالمعنى: إن خفتم فقراً فسوف يغنيكم الله من فضله، ولا شك أن الله أغناهم من فضله. قال بعض العلماء: أغناهم من فضله بما فتح من باب الجزية. قالوا: والدليل عليه أن الآية التي بعدها آية الجزية، فأخذ المسلمون الجزية من الكفار واستغنى بها المسلمون. وقال بعض العلماء: أغناهم بإزالة المطر، وأخصبت الأرض، فأخصبت بلاد اليمن، وأخصبت تباله وجُرش، وجلبوا لهم من الطعام والودك، وأسلم قبائل العرب في اليمن وفي نجد وفي غيره، فكانوا يحجون كل سنة ويأتونهم بمثل

(١) انظر: ابن جرير (١٤/١٩٣).

(٢) البيت في ابن جرير (١٤/١٩٢).

(٣) البيت في ديوانه ص ٣١٣.

ما كانوا يأتونهم به من الطعام والأموال فأغناهم الله بذلك^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

قال بعض العلماء^(٢): يؤخذ من هذه الآية الكريمة حكم، وهو أن تعلق القلب بأسباب الرزق والمعيشة لا ينافي التوكل ولا يقدح في توكل الإنسان؛ لأن هؤلاء القوم لما تخيل لهم أن الطريق التي كانوا يعيشون منها أنها انقطعت بمنع المشركين من الحج، وخافوا الفقر من هذا الطريق ما عنف الله عليهم ولا عابهم بل قررهم على ذلك، فقال لهم: إن خفتُم الفقر من هذا الطريق، ومن أن السبب الذي كنتم تعيشون به أنه انقطع فسوف يغنيكم الله بأسباب آخر. وهذا معنى معروف، أن الأسباب لا تنافي التوكل، فالمسلم الذي يعلم ما جاء عن الله يتسبب ويتعاطى جميع الأسباب لحياته، ويتسبب في أسباب الرزق والمعيشة على الوجوه الشرعية غير المزرية، ومع ذلك فهو متوكل على الله، والذي يترك جميع الأسباب ويقول: توكلت على الله!! هذا مخالف للشرع، مخالف لما جاء عن الله، والذي يعتمد في كل شيء على الأسباب ولا ينظر إلى ربه هذا أيضاً ضال مضل، والذي يستعمل الأسباب كما شرعها له ربه، ويكون اعتماده في الحقيقة على ربه فهذا هو المؤمن. ألا ترون أن نبي الله يعقوب، وقد قال الله فيه: ﴿وَإِنَّهُ لَدَوْ عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨] علم أولاده السبب في التحرز عن العين فقال لهم: ﴿يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ فهذا تسبب في التحرز عن العين؛ لأنها تضر، ثم صرح مع ذلك بتوكله الكامل على

(١) هذه المعاني ذكرها القرطبي (١٠٦/٨).

(٢) السابق (١٠٧/٨).

الله حيث قال: ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ ﴿١٧﴾ [يوسف: الآية ٦٧] فالأخذ بالأسباب لا ينافي التوكل كما هو معروف، فقد قال الله لمريم: ﴿وَهَزَيَ إِلَيْكَ جِذْعَ النَّخْلَةِ﴾ [مريم: آية ٢٥] ولا شك أنه لو أراد أن يتساقط عليها رطبها من غير سبب لتساقط من غير سبب، ولكنه أجرى العادة بأن جعل للأرزاق والمعاش والأشياء أسباباً، ربط بين الأسباب ومسبباتها بما شاء بقدرته وحكمته:

ألم تر أن الله قال لمريم وهزّي إليك الجذع يساقط الرطب
ولو شاء أن تجنيه من غير هزة جنته ولكن كل شيء له سبب^(١)

فالأخذ في الأسباب مع مراعاة الشرع، وتعلق القلب بالله، وتوكله على الله، هذه طريقة الأنبياء، والله (جلّ وعلا) يقول: ﴿فَمَن أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ [المائدة: آية ٣] يعني: أن من اضطر إلى أكل الميتة أكل الميتة وتسبب في إمساك رmqه بأكل الميتة، ولم يقل له فانتظر وتوكل على الله حتى ينزل لك رزق من السماء!! لم يقل هذا تعليماً للناس بالأخذ بالأسباب، وتعلق قلوبهم برهم، وتوكلهم عليه. وهذا معنى قوله: ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاءَ﴾ إن شاء أن يغنيكم. فعلق الغنى بمشيئته، فلا يكون شيء إلا بمشيئته (جلّ وعلا)؛ لأن الأرزاق مقسومة بمشيئته (جلّ وعلا)، فهو الذي تولى قسمها بنفسه ولم يكله إلى أحد، كما سيأتي في سورة الزخرف في الكلام على قوله: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(١) تقدم ذكرهما في الحاشية عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف، والبيتان في المستطرف (٢/ ١٢٨، ٥٤٨)، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب (١/ ٥٩٠).

وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴿ [الزخرف: آية ٣٢] ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴿ [النحل: آية ٧١]. هذا معنى قوله: ﴿ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ﴿ ﴿ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴿ (جلّ وعلا) ﴿ عَلَيْهِمُ ﴿ محيط علمه بكل شيء ﴿ ﴿ حَكِيمٌ ﴿ ﴿ في كل ما يفعل، وكل ما يقول، وكل ما يشرع، فأفعاله كلها في غاية الحكمة، وأقواله وتشريعه وجزاؤه كله في غاية الحكمة، هذا معنى قوله: ﴿ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ حَكِيمٌ ﴿ [التوبة: آية ٢٨].

قال تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿ [٢٩] وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنْتَ يُوَفِّكُمُونِ ﴿ [٣٠] اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ [٣١] [التوبة: الآيات ٢٩ - ٣١].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿ [٢٩] [التوبة: آية ٢٩].

كان الصحابة (رضي الله عنهم) ينتظرون نزول هذه الآية الكريمة بسبب آية نزلت على النبي ﷺ هي من المُنْسَأ الذي قدمناه في قوله: ﴿ ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴿ [البقرة: آية ١٠٦] على

قراءة: ﴿نَسَّأَهَا﴾^(١) يعني: نؤخرها؛ لأن الله يؤخر بعض الآيات إلى أمد معلوم، ثم يأتي ببدلها، تارةً يأتي ببدلها ناسخاً، وتارةً تكون منسأة لا منسوخة؛ لأنها كانت معلوماً أنها مغياة بغاية. وإيضاح هذا: أن الله أنزل آيات في أهل الكتاب تدل على عدم قتالهم، كقوله في سورة البقرة: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [البقرة: آية ١٠٩]. ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ أي: عن أهل الكتاب ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾. أي: حتى يأتيكم الأمر الأخير من الله.

وكانت هذه الآية من سورة براءة فيها الأمر الذي كانوا ينتظرونه في آية البقرة، فأنزل الله: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: آية ٢٩]. لأن أهل الكتاب من يهود ونصارى وإن قالوا لا إله إلا الله وأقروا بالقيامة فهم كمن أنكر وجود الله وأنكر وجود القيامة؛ لأنهم لما اتخذوا الأرباب معه وأشركوا به في الأرباب وقالوا: إن عُزيراً ابنه، وإن المسيح ابنه!! هذا قول من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر؛ لأن الكافر إذا كفر بالله من وجه لا ينفعه الإيمان به من وجه آخر، فمن قال: لا إله إلا الله، وادعى لله ولداً، أو شريكاً، أو رباً معه، فهذا لا يؤمن بالله ﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، وهو يوم القيامة، ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ بل يحلون ما حرّم الله ويحرّمون ما أحلّ الله، ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾، الذي هو دين الإسلام.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ١٣٤.

وفي قوله: ﴿دِينَ الْحَقِّ﴾ وجهان من التفسير^(١):

أحدهما: أن (الحق) هو ضد الباطل، وأن دين الحق من إضافة الموصوف إلى صفته. أي: الدين الذي هو الحق الذي هو دين الإسلام. ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: آية ٨٥]. ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: آية ١٩].

الوجه الثاني: أن الحق هو الله، فالحق من أسماء الله. ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ أي: دين الله الذي شرعه على لسان نبيه محمد ﷺ.

وقوله: ﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ بيان للذين أمروا بقتالهم الموصوفون بأنهم لا يؤمنون بالله إلى آخر ما ذكر.

﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ من يهود ونصارى.

وعندما نزلت تجهز ﷺ لقتال النصارى في غزوة تبوك كما ستأتي تفاصيله في هذه السورة الكريمة.

﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾: (حتى) حرف غاية، والمغنيّا هنا ﴿فَنُلْوَ﴾ أي: قاتلوهم وأمد ذلك القتال إلى غاية هي أن ﴿يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾ إذا لم يؤمنوا بالله، فإن آمنوا بالله فذلك، وإلا فلا بد أن يعطوا الجزية.

الجزية: (فِعْلَةٌ) وقد تقرر في علم العربية أن (الفِعْلَةُ) بكسر الفاء تأتي لبيان الهيئات، من هيئات المصدر. وأصلها من جزی يجزي؛ لأن الكفار - أهل الكتاب - : ينعم عليهم المسلمون بحقن

(١) انظر: البحر المحيط (٢٩/٥).

دمائهم وعدم قتلهم. والمدافعة عنهم، ومنع كل من أراد أن يظلمهم، فهذا الإحسان يجازونه نوعاً من الجزاء عُبر عنه بالجزية من (جزى يجزي) إذا كافأ ما أسدي إليه، تقول العرب: أحسن إلي فجزيته، أي: كافأته بما أسدي، ومنه قول الشاعر^(١):

يجزيك أو يشني عليك وإن من أثنى عليك بما فعلت كمن جزى

وقوله في هذه الآية الكريمة: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ فيه أوجه من التفسير معروفة عند العلماء لا يكذب بعضها بعضاً^(٢): قال بعض العلماء: ﴿يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾: أي: عن قهر وتحت ذل وكل ما أعطاه الإنسان مقهوراً ذليلاً تقول العرب: أعطاه عن يد. وقال بعض العلماء: يعطيه عن يد معناه يسلمه بيده ولا يرسل به غيره، فالدافع واقف والآخذ جالس. وقال بعض العلماء: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ أي: نقداً متسلماً باليد لا نسيئة. وقال بعض العلماء: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ أي: عن اعترافهم بنعمة المسلمين عليهم حيث قبلوا منهم العوض ولم يقتلوهم. والحال في هذا ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾^(٣) الصاغرون: المتصفون بالصغار. والصغار في لغة العرب معناه: الذل والحقارة والهوان ومعنى: ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾^(٤) أي: حقرون ذليون. وسنين هنا - إن شاء الله - بعض أحكام الجزية:

اعلموا أولاً أن النبي ﷺ نزل عليه القرآن بجواز أخذ الجزية من أهل الكتاب، ولكنه (صلوات الله وسلامه عليه) بين أنهم وإن أخذت منهم الجزية فلا يجوز بحال من الأحوال ولا بوجه من الوجوه

(١) البيت في القرطبي (٨/١١٤)، البحر المحيط (٥/٣٠).

(٢) انظر: القرطبي (٨/١١٥)، البحر المحيط (٥/٣٠).

أن يُتركوا يسكنون في جزيرة العرب، فإقامة الكفار وسكناهم في جزيرة العرب ممنوع لا يجوز بحال، فيجب على المسلمين أن يخرجوهم من جزيرة العرب جميعها ولا يتركوا فيها كافراً. وهذا من آخر ما أوصى به محمد ﷺ، وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه يوم الخميس، وأوصى عند موته بثلاث، قال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم» قال الراوي: ونسيت الثالثة^(١). فهذا حديث صحيح أوصى به النبي عند موته. وقد أخرج مسلم وغيره أنه (صلوات الله وسلامه عليه) قال: «لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها إلا مسلماً»^(٢). وروى الإمام أحمد وغيره عن عائشة (رضي الله عنها) أنها قالت: آخر ما عهد رسول الله ﷺ أن قال: «لا يترك بجزيرة العرب دينان»^(٣). وروى أحمد وغيره عن أبي عبيدة بن الجراح (رضي الله عنه) قال: آخر ما قاله رسول الله ﷺ: «أخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيرة

(١) البخاري في الجزية والموادعة، باب إخراج اليهود من جزيرة العرب، حديث رقم: (٣١٦٨)، (٢٧٠/٦)، ومسلم في الوصية، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه، حديث رقم: (١٦٣٧)، (١٢٥٧/٣).

(٢) مسلم في الجهاد والسير، باب إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب، حديث رقم: (١٧٦٧)، (١٣٨٨/٣)، من حديث عمر بن الخطاب (رضي الله عنه).

(٣) أخرجه أحمد (٢٧٥/٦)، وقال الهيثمي في المجمع (٣٢٥/٥): «رواه أحمد والطبراني في الأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن إسحاق وقد صرح بالسماع». اهـ.

العرب^(١).

فهذه الأحاديث وأمثالها تدل على أنه لا يجوز أن يسكن كافر بجزيرة العرب كائناً ما كان، وأن على المسلمين إخراج الكفار من جزيرة العرب، ولكنهم لا يمنعون من الإتيان إليها لتجارة أو نحوه من غير إقامة بها، وكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) إذا أراد بعض اليهود دخول الحجاز لتجارة أذن له وأجل لهم ثلاثة أيام يبيعون فيها ويشترون ثم يذهبون^(٢).

واعلموا أن الجزية إذا أسلم الكافر اختلف العلماء هل تسقط عنه الجزية^(٣)؟ وأظهر القولين: أنه تسقط عنه الجزية لما جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «لا جزية على مسلم»^(٤) ولأنه لا تؤخذ منه وهو صاغر؛ لأن المسلم لا يُحقر ولا يُهان.

وقال الشافعي في طائفة من العلماء: إذا أسلم لم تسقط عنه

(١) أخرجه أحمد (١٩٥/١، ١٩٦)، وأبو يعلى (٨٧٢/١)، والحميدي (٨٥)، والدارمي (١٥١/٢ - ١٥٢)، والطيالسي (٢٢٩)، والبيهقي (٢٠٨/٩)، وانظر: السلسلة الصحيحة (١١٣٢).

(٢) أخرجه البيهقي (٢٠٩/٩).

(٣) انظر: بدائع الصنائع (١١٢/٧)، المغني (٢٢١/١٣ - ٢٢٢)، القرطبي (١١٣/٨ - ١١٤).

(٤) أخرجه أحمد (٢٢٣/١، ٢٨٥)، وأبو عبيد في الأموال ص ٤٩، وأبو داود في الخراج والفيء، باب الذمي الذي يسلم في بعض السنة، حديث رقم: (٣٠٣٧)، (٣٠٥/٨)، والترمذي في الزكاة، باب ما جاء: ليس على المسلم جزية، حديث رقم: (٦٣٣)، (١٨/٣)، والبيهقي (١٩٩/٩)، والدارقطني (١٥٦/٤، ١٥٧)، وابن عدي (١٨٤٥/٥)، (٢٠٧٢/٦)، وأبو نعيم في الحلية (٢٣٢/٩)، وانظر: الإرواء (٩٩/٥).

الجزية؛ لأنها بقيت ديناً فيه، فهي كسائر الديون، إلا أنه عند أدائها يؤديها غير صاغر ولا مهان؛ لأجل إسلامه، ولكنها تقرر في ذمته.

واختلف العلماء: في القدر الذي يؤخذ من أهل الجزية^(١)، وممن تؤخذ الجزية^(٢)؟ فقال جماعة من العلماء: تؤخذ الجزية من كل كتابي عجمياً كان أو عربياً، والجزية بالأديان لا بالأنساب. وهذا القول هو الصحيح والأظهر.

وقال بعض العلماء: تؤخذ من مشركي العجم ولا تؤخذ من مشركي العرب. وهو قول أبي حنيفة رحمه الله^(٣).

والحق أن الجزية تؤخذ من كل كتابي عربياً كان أو غيره، وقد أمر النبي ﷺ معاذاً لما أرسله إلى اليمن أن يأخذ من كل حالم من كفار أهل اليمن — أهل الكتاب — الذين لم يسلموا أن يأخذ من كل حالم ديناراً منهم^(٤). وبعث خالد بن الوليد إلى أكيدر فأخذ من أكيدر

(١) انظر: بدائع الصنائع (١١١/٧ - ١١٢)، المغني (٢١١/١٣ - ٢١٢)،

القرطبي (١١١/٨)، أحكام أهل الذمة (٢٦/١).

(٢) انظر: الأم (٢٤٠/٤، ٢٨١)، القرطبي (١١٠/٨)، المغني (٢٠٢/١٣) فما

بعدها، أحكام أهل الذمة (١/١) فما بعدها.

(٣) انظر: المدونة (٤٦/٢ - ٤٧)، بدائع الصنائع (١١٠/٧ - ١١١)، المغني

(٢٠٦/١٣ - ٢٠٧، ٢٠٨).

(٤) أخرجه أحمد (٢٣٠/٥، ٢٣٣، ٢٤٠، ٢٤٧)، وعبد الرزاق (٢١/٤)، وابن

أبي شيبة (١٢٦/٣ - ١٢٧)، والترمذي في الزكاة، باب ما جاء في زكاة البقر،

حديث رقم: (٦٢٣)، (١١/٣)، وقال: «هذا حديث حسن، وروى بعضهم هذا

الحديث عن سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق أن النبي ... وهذا

أصح». اهـ، وأبو داود في الزكاة، باب في زكاة السائمة، حديث رقم: =

الجزية^(١). وأكيدر دومة معلوم أنه عربي، أصله من كندة، كما قاله غير واحد.

وأخذ الجزية من أهل نجران^(٢). وأكثر أهل نجران نصاري عرب. وهذا هو التحقيق، فالحق الذي لا شك فيه أن الكتابي الذي كان على دين أهل الكتاب قبل أن يُبعث محمد ﷺ تؤخذ منهم الجزية بنص هذه الآية؛ ولأنها لم تُفصل.

وأما المجوس فقد ثبت عن النبي ﷺ أنهم تؤخذ منهم الجزية، فقد روى البخاري في صحيحه عن عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر^(٣). وقد

= (١٥٦١ - ١٥٦٢)، (٤/٤٥٧)، وفي الإمارة، باب في أخذ الجزية، حديث رقم: (٣٠٢٢، ٣٠٢٣)، (٨/٢٨٧)، وابن ماجه في الزكاة، باب صدقة البقر، حديث رقم: (١٨٠٣)، (١/٥٧٦)، والنسائي في الزكاة، باب زكاة البقر، حديث رقم: (٢٤٥٠ - ٢٤٥٢)، (٥/٢٥ - ٢٦)، والحاكم (١/٣٩٨)، والبيهقي (٤/٩٨)، (٩/١٩٣)، وابن خزيمة (٤/١٩)، وابن حبان (الإحسان ٧/١٩٥)، وقال ابن عبد البر في التمهيد (٢/٢٧٥): «إسناده متصل صحيح ثابت». اهـ.

وانظر: التلخيص (٢/١٥٢)، الإرواء (٧٩٥)، صحيح أبي داود (٢/٥٨٩)، صحيح ابن ماجه (١/٣٠٢).

(١) أخرجه أبو داود في الخراج والإمارة والفيء، باب في أخذ الجزية، حديث رقم: (٣٠٢١)، (٨/٢٨٦)، والبيهقي (٩/١٨٦، ١٨٧)، وانظر: صحيح أبي داود (٢/٥٨٩).

(٢) أخرجه أبو داود في الإمارة، باب في أخذ الجزية، حديث رقم: (٣٠٢٥)، (٨/٢٩١)، والبيهقي (٩/١٨٧).

(٣) أخرجه البخاري في الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب، حديث رقم: (٣١٥٧)، (٦/٢٥٧).

أخذ الجزية من أهل البحرين^(١) وأكثرهم في ذلك الوقت كانوا مجوساً .
فالحق الذي لا شك فيه أنها تؤخذ من المجوس لما جاء عن
النبي ﷺ أنه قال: «سُنُوا بِهِمْ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ»^(٢) وثبت عن
عبد الرحمن بن عوف أنه قال: أشهد فقد أخذ رسول الله الجزية من
مجوس هجر. وكان عمر بن الخطاب توقف في أخذ الجزية من
المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه)^(٣).
والشافعي (رحمه الله) يقول: لا تؤخذ إلا من الكتابي عريباً كان
أو عجمياً، أو من المجوسي بالسنة. أما المشركون من عبدة الأوثان
وما جرى مجراهم^(٤) قال الشافعي: لا تؤخذ منهم جزية. وقال به

(١) أخرجه البخاري في الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة
والحرب، حديث رقم: (٣١٥٨)، (٢٥٧/٦)، وطرفه (٤٠١٥)، (٦٤٢٥)،
ومسلم في الزهد والرقائق، حديث رقم: (٢٩٦١)، (٢٢٧٣/٤)، من حديث
عمرو بن عوف الأنصاري (رضي الله عنه).

وقد أخرجه الترمذي في السير، باب ما جاء في أخذ الجزية من المجوس،
حديث رقم: (١٥٨٨)، (١٤٧/٤)، من حديث السائب بن يزيد، وعقبه بقوله:
«وسألت محمداً عن هذا فقال: هو مالك عن الزهري عن النبي ﷺ». اهـ.
وقد أخرجه مالك ص ١٨٧ عن الزهري بلاغاً.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ ص ١٨٨، والبيهقي (١٨٩/٩)، من حديث
عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه)، وقال ابن عبد البر في التمهيد
(١١٤/٢): «هذا حديث منقطع». اهـ، وله شاهد من حديث السائب بن يزيد
(رضي الله عنه)، قال في المجمع (١٣/٦): «رواه الطبراني وفيه من لم
أعرفه». اهـ، وانظر: الإرواء (٨٨/٥).

(٣) مضى تخريجه قريباً.

(٤) انظر: المدونة (٤٦/٢)، الأم (١٧٢/٤ - ١٧٤)، المغني (٢٠٣/١٣ - ٢٠٤)،
(٢٠٨).

جماعة من العلماء. قالوا ووجهه: أن الله في المشركين ما نص إلا على القتل ﴿فَأَقْضُوا الْإِبْرَاقَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥] وفي أهل الكتاب قال: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: آية ٢٩] وفي المجوس ثبت أخذ الجزية منهم بالسنة. فالمشركون لهم السيف، وأهل الكتاب لهم الجزية بالقرآن، والمجوس لهم الجزية بالسنة، وبهذا قال جماعة من العلماء منهم الشافعي.

وقال مالك بن أنس (رحمه الله) في جماعة من العلماء: إنها تؤخذ من كل كافر وثنياً كان يعبد الأصنام أو مجوسياً، أو كتابياً، فتؤخذ من جميع الكفار. هذا قول مالك في طائفة من العلماء.

وأقل ما جاء في قدر الجزية على الرجل من أهل الكتاب دينار^(١). قال جمهور العلماء: لا تنقص الجزية عن دينار. وبعضهم يقول: لا حد لها، فما صالح عليه الإمام هو الذي يؤخذ.

وكان عمر بن الخطاب أخذ الجزية من أهل الشام^(٢)، وأخذها من أهل السواد^(٣). وكان النبي ﷺ أمر معاذاً أن يأخذ الجزية من أهل اليمن من كل حالم ديناراً^(٤).

والتحقيق أنها لا تؤخذ من الصبيان والنساء، بل من الرجال المقاتلين، كما دلّ عليه حديث معاذ: «خذ من كل حالم ديناراً»^(٥).

(١) كما جاء في حديث معاذ (رضي الله عنه) لما أرسله النبي ﷺ إلى اليمن، وأمره أن يأخذ من كل حالم ديناراً، وقد مضى تخريجه قريباً.

(٢) سيأتي تخريجه قريباً.

(٣) سيأتي تخريجه قريباً.

(٤) مضى تخريجه قريباً.

(٥) مضى تخريجه قريباً.

يعني: لا صبيّاً، ولا امرأة؛ ولأن الصبيان والنساء ليسوا من المقاتلين ولا يجوز قتلهم. والله يقول في المقاتلين: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾. فدل أن الذي يعطي الجزية هم المقاتلون لا غيرهم. كان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أخذ الجزية من أهل الشام على الواحد أربعة دنانير^(١).

وعن ابن أبي نجيح أنه سأل مجاهداً (رحمه الله): ما بال أهل اليمن أخذ منهم في الجزية دينار، وأهل الشام أربعة دنانير؟ قال: ذلك باعتبار الفقر واليسار، وهؤلاء فقراء أخذ منهم دينار، وهؤلاء موسرون أخذ منهم أربعة دنانير^(٢). وكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أخذ الجزية من أهل السواد، فأخذ من الفقير والمراد به الفقير الذي له حرفة وتَسَبَّبَ اثني عشر درهماً، ومن المتوسط أربعة وعشرين درهماً، ومن الغني ثمانية وأربعين درهماً^(٣).

وبعض العلماء يقول هذا، وبعضهم يقول: أربعة دنانير، وبعضهم يقول: دينار. وقد أمر النبي بدينار، وأخذ عمر من أهل الشام أربعة دنانير، ومن أهل السواد اثني عشر [درهماً]^(٤) للفقير، وأربعة وعشرين للمتوسط، وثمانية وأربعين للغني.

(١) أخرجه البيهقي (١٩٥/٩).

(٢) البخاري في الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب (٢٥٧/٦).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٤١/١٢)، والبيهقي (١٩٦/٩).

(٤) في الأصل: «ديناراً»، وهو سبق لسان.

والتحقيق — إن شاء الله — أن كل هذا واسع بحسب ما يراه الإمام، إلا أنه لا ينبغي أن ينقص الجزية عن دينار. وهذا معنى قوله: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: آية ٢٩] لأن الله تبارك وتعالى ما أذن في تركهم إلا بهذا.

واختلف العلماء في العوض الذي أُعطيت عنه الجزية^(١): قال بعض العلماء: عوضها حقن دمائهم. وعلى هذا القول إذا أسلم سقطت عنه الجزية؛ لأن دمه حقنه الإسلام. وقال بعضهم: عوضها حقن دمائهم، والمدافعة عنهم، ومنع من أراد أن يظلمهم. وعلى هذا تبقى الجزية فيه ولو أسلم. هكذا قاله بعض العلماء.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَنَالَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠] أَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: الآيتان ٣٠، ٣١].

﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَنَالَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣٠] قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير عاصم والكسائي: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ بلا تنوين على الراء. وقرأه عاصم والكسائي: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ بتنوين الراء^(٢). وقرأ عامة السبعة غير عاصم: ﴿يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بضم الهاء ليس بعدها همزة.

(١) انظر: المغني (٢٠٢/١٣)، القرطبي (١١٣/٨)، أحكام أهل الذمة (٢٥/١).

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٦.

وقرأ من السبعة عاصم وحده: ﴿يُضْكَهَتُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بكسر الهاء وهمزة بعده^(١).

وفي الآية التي قبل هذا أمر الله (جلّ وعلا) بعقوبة أهل الكتاب بقوله: ﴿فَنِلُّوا﴾ ثم بين موجب تلك العقوبة بقوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ثم أكد موجب عقوبتهم بقوله هنا: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْهُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ يعني: هؤلاء الذين أمرتكم بقتالهم مرتكبون من الجرائم ما يستوجب قتالهم ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: آية ٢٩] فأوجب على أهل الكتاب عقوبات شديدة، منها: قتالهم حتى يدفعوا الجزية ﴿عَنْ يَدِهِمْ صَاغِرُونَ﴾ [٢٩] أحسأء أذلاء. وكذلك لحقارتهم على الله / بينا أن النبي ﷺ أوصى بإخراجهم من جزيرة العرب [وتطهيرها منهم]^(٢). ومن آخر ما أوصى به النبي ﷺ تطهير جزيرة العرب من اليهود والنصارى وسائر المشركين^(٣). ولا شك أن هذا أمر مهم، لو لم يكن مهماً لما أوصى به النبي عند موته (صلوات الله وسلامه عليه)، ولكنه (صلوات الله وسلامه عليه) علّمنا في هذا الدين العظيم أن له عزائم ورخصاً، فهذا الدين العظيم أنزله الله منقسماً إلى عزائم ورخص، فعزائمه: تستعمل عند الأوقات المناسبة لها، ورخصه: تستعمل عند الأوقات المناسبة لها؛ لأن الدين السماوي لا بد أن يكون مشتملاً على مواجهة التطورات والأحداث حيث ما كانت وأياً ما كانت، ففي كل حال له فيها مواجهة.

ونريد هنا أن نبين بعض الأشياء التي يجوز أخذها من الكفار

(١) السابق ص ٢٢٦.

(٢) في الأصل: «وتطهيرهم منها»، وهو سبق لسان.

(٣) مضى تخريجه قريباً.

والتي لا يجوز أخذها؛ ليكون المسلم على بصيرة من ذلك، ويعلم ما ينبغي وما لا ينبغي، ويفرق بين ما يضر وما لا يضر. لا شك أنه إن كانت القوة كاملة للمسلمين من غير حاجة للكفار في شيء أنهم يقومون بأنفسهم ويقىمون عزائم الله في المشركين من قتل حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، وتطهير جزيرة العرب منهم إلى غير ذلك مما قدمنا أنه لا بد منه في كل الأحوال وفي كل الظروف، أي: إذا كان محل العزائم والمسلمون في قوتهم كما ينبغي، أما إذا كان المسلمون في ضعف عن ذلك، أو في حاجة ماسة ضرورية إلى الكفار فلكل حال مقال، وقد علمنا النبي ﷺ المخرج في جميع هذه الأشياء، فهو (صلوات الله وسلامه عليه) لما أمكنه أن يجلي بني قينقاع من غير حاجة المسلمين ولا ضرورة عليهم أجلاهم من المدينة إلى الشام، ولما أمكنه بعد ذلك أن يجلي بني النضير أجلاهم من المدينة إلى أطراف الشام كما سيأتي في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا...﴾ إلى آخر الآيات [الحشر: آية ٢]. ولما كانت حاجة المسلمين ماسة إلى عدم إجلاء خبير لم يجلبهم بل عاملهم ليتولوا القيام على نخل خبير وأرضها، وأعطاهم شطر ثمار نخل خبير وما يخرج من أرضها، وهو ﷺ عازم على إخراجهم عندما أمكنت الفرصة، وصار وقت العزيمة، وانتهى وقت الرخصة؛ ولذا ثبت في بعض الروايات الصحيحة أنهم لما قالوا له: أقرنا على الأرض نقوم على نخلها وزرعها بشرها. قال لهم ﷺ: «نقيمكم على ذلك ما شئنا، وإن شئنا أن نخرجكم أخرجناكم»^(١) لأنه عازم على إخراجهم

(١) البخاري في الحث والمزارة، باب إذا قال رب الأرض: أقرك ما أقرك الله، حديث رقم: (٢٣٣٨)، (٥/٢١)، ومسلم في المساقاة، باب المساقاة =

(صلوات الله وسلامه عليه)، عندما تسنح الفرصة المواتية لذلك، فالعزيمة لها وقتها، وإذا كان الوقت للعزيمة لا يجوز أن تهمل بحال من الأحوال، فإذا كان الظرف مناسباً للرخص أعملت الرخص؛ لأن دين الإسلام دين مرن صالح لمواجهة جميع التيارات والأحداث والتطورات، وقد قدمنا في سورة [آل عمران] ^(١) طرفاً جيداً من هذا في الكلام على قوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً﴾ [آل عمران: آية ٢٨] أي: إلا أن تخافوا منهم خوفاً فلذلك حال وحكم آخر.

واعلموا — أيها الإخوان — أن المؤسف كل المؤسف هو أن الذي يجوز لنا أن نأخذه من الكفار والذي يمتنع علينا أن نأخذه منهم معكوس في أقطار المعمورة الآن!! يأخذون منهم ما لا يحل أخذه، ويتركون ما لا ينبغي تركه، فيعكسون القضية عكساً تاماً!! وإيضاح هذا المعنى أنه يجوز للمسلمين أن ينتفعوا بأعمال الكفار التي هي أمور دنيوية بحته ويحذروا كل الحذر من أن يقلدوهم في شيء من أوامر الدين. وسنذكر لكم أمثلة من هذا يتضح بها المقام ^(٢): هذا سيد الخلق محمد بن عبد الله — صلوات الله وسلامه عليه — لما تواطأت عليه قوى الشر واضطروه أن يخرج من مسقط رأسه — كما قدمنا في سورة الأنفال في الكلام على قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ [الأنفال: آية ٣٠] ودخل هو وصاحبه في غار كما سيأتي تفصيله في هذه السورة الكريمة إن شاء الله — وجد في ذلك الوقت

= والمعاملة بجزء من الثمر والزرع، حديث رقم: (١٥٥١)، (٣/١١٨٧).

(١) في الأصل: «النساء»، وهو سبق لسان.

(٢) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

كافراً من بني دؤل بن كنانة يسمى عبد الله بن الأريقط، وكان في ذلك الوقت كافراً من عبدة الأوثان، إلا أن عنده خبرة دنيوية بالطرق من مكة إلى المدينة؛ لأنه (صلوات الله وسلامه عليه) في ذلك الوقت محتاج إلى خبير بالطرق؛ لأن الطرق المعهودة السابلة أمسكها الكفار وجعلوا جعائل لكل من أتى بمحمد ﷺ أن يعطوه الأموال الكثيرة، فصار لا يمكن أن يسير في الطرق المعهودة والسبل السابلة، بل لا بد أن يذهب من بُنَيَات طرق ليست هي المعهودة، وهذه تحتاج إلى خبرة خاصة، ووجد هذه الخبرة عند كافر من بني دؤل بن كنانة يسمى عبد الله بن الأريقط، فأودعه رواحله وأعطاه الموعد، وكان ذلك الكافر أميناً معه، فجاءه في الموعد وذهب به وجاء به من طرق غير معهودة حتى أوصله المدينة بسلام^(١). فالنبي ﷺ عند الحاجة انتفع بخبرة هذا الكافر ولم يقل: هذه خبرة نجسة قذرة لأنها من كافر، بل انتفع بها على حد قولهم «اجتنِ الثمار وألقِ الخشبة في النار». وكذلك لما سمع بالكفار في غزوة الأحزاب قال له سلمان الفارسي - كما هو مذكور في الأخبار والسير - : كنا إذا خفنا خندقنا^(٢). فأشار إليه بالخندق، وهو خطة حربية عسكرية، فقام النبي ﷺ وانتفع بهذه الخطة الحربية العسكرية وإن كانت ابتدعتها أذهان فارس الذين هم كفرة يعبدون النار، ولم يقل: هذه خطة نجسة قذرة؛ لأن أصلها من الكفار!! بل انتفع بما ينفعه في دنياه وهو محافظ على دينه. وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ هم أن يمنع الرجال من أن يطؤوا نساءهم في حالة إرضاعهن؛ لأن العرب كانوا يظنون أن الرجل إذا أتى أبوه أمه وهي

(١) السابق.

(٢) السابق.

ترضعه أن ذلك يضعف عظمه ويترك فيه ضعفاً طبيعياً!! كانوا إذا ضرب الرجل ونبا سيفه عن الضريبة قالوا: هذا من آثار الغيلة، وهي وطء المرضع!! وكان شاعرهم يقول^(١):

فوارسُ لم يُغَالُوا في رضاعٍ فتَبَّوْا في أَكْفَهُمُ السِّيفُ
فأخبر النبي ﷺ عن فارسَ والروم أنهم يفعلون ذلك ولا يضر أولادهم^(٢)، فأخذ هذه الخطة الطبية من فارس والروم ولم يمنعه خبث من جاء بها عن أن يأخذها. فهذا تعليم الصادق المصدق (صلوات الله وسلامه عليه).

ومما هو واضح أن ما جاء به الكفرة الفجرة الخنازير الذين يسمون أنفسهم (أهل الحضارة) أنهم جاؤوا بماء زلال، وجاؤوا بسم فتاك قتال؛ لأن ما في الحضارة الغربية من المنافع الدنيوية لا يحتاج أن يُنَوَّه عنه، فهم خدموا الإنسان - من حيث إنه جسم - خدمة هائلة ما كانت تخطر على البال. ولا يحتاج أن يُنَوَّه عنها، ولكنهم بالنسبة إلى الروح وإلى عنصر الإنسان من حيث كونه روحاً مفلسون كل الإفلاس. فعلى المسلمين أن يميزوا بين ما يضر وما لا يضر، فيأخذوا منهم الأمور الدنيوية فينتفعوا بخبرتهم في الأمور كما انتفع ﷺ في الأمور الدنيوية من الكفار، أما أنهم يأخذون عنهم كفرهم وتمردهم على الله وإفلاسهم الروحي النهائي فهذا مما لا يجوز ولا كان ينبغي لعاقل أن يفعله.

ونحن دائماً نبين الموقف السليم في الأوضاع الراهنة للإسلام والمسلمين، ونعرضه على الدليل العظيم المعروف عند علماء

(١) السابق.

(٢) السابق.

الأصول بـ (السبر والتقسيم)، وعند علماء المنطق. بـ (الشَّرْطِي المُنْفَصِل)، وعند علماء الجدل بـ (الترديد والتقسيم)^(١)، فنقول: إن موقف المسلمين مما أحدثته الحضارة الغربية التي صارت سبب ضلال ودمار مع ما أدخل في الثقافات من البلايا والويلات، نقول: وهو بالتقسيم الصحيح منحصر في أربعة أقسام حصراً استقرائياً^(٢)، وقد تقرر في علم البحث والمناظرة، وعلم الأصول أن للحصر طريقين: إما عقل، وإما استقراء، فهو محصور في أربعة طرق بطريق الاستقراء: أولها: أن نقول: يجب علينا أن نأخذ جميع ما أنتجته الحضارة الغربية من مائها الزلال وسمها الفتاك القتال، فهذا قسم واحد، أو نقول: نتركهما معاً، أو نأخذ نافعها ونترك ضارها، أو نأخذ ضارها ونترك نافعها، فهي أربعة أقسام بالحصر الاستقرائي، فإذا رجعنا لهذه الأقسام الأربعة بالسبر الصحيح نجد ثلاثة منها باطلة، وواحدةً صحيحاً، وهذه فائدة السبر والتقسيم، التقسيم: يحصر الأوصاف، والسبر: يميز بين خبيثها وطيبها وصالحها وطالحها. فلو قلنا: نأخذ جميع ما أنتجته الحضارة الغربية، فإن من أراد أن يأخذ الماء الزلال ممزوجاً بالسم الفتاك القتال لا ينتفع بالماء، ومن أراد تقدماً من الأمور الدنيوية التي عندهم مع ما فيها من الانحلال، وضياع الأخلاق، والتمرد على نظام السماء، والإلحاد والكفر بخالق السماوات والأرض، فهذا لا ينفع معه شيء، إذا الدين لم يكن فلا كانت الدنيا. فهذا قسم باطل يقيناً، ولو قلنا: نتركهما جميعاً، فهذا القسم باطل أيضاً؛ لأن ترك الأخذ بالقوة تواكل وعجز

(١) مضى عند تفسير الآية (١٤٤) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

وتمرد على نظام السماء؛ لأن الله يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: آية ٦٠]. فترك القوة والاستعداد للعدو مخالف للشرع الكريم، ومخالف للفطر السليمة، فالحياة بتطوراتها الراهنة لا يجوز للمسلمين أن يتركوا استعمال القوة وجميع أنواع الوسائل لتكون عندهم قوة يدافعون بها عن أنفسهم ودينهم، فهذا القسم باطل أيضاً.

القسم الثالث: وهو أن يؤخذ سمها فقط، ويترك زلالها، فمن وجد ماء زلالاً وسمّاً فاتكاً قتالاً، واختار السم على الماء فهذا مجنون أهوج!!

أما أن نأخذ نافعها ونترك ضارها، فهذا هو اللائق بكل عاقل أن يأخذ ما ينفعه ويترك ما يضره.

والمؤسف كل المؤسف أن الذين تأثروا بهذه الحضارة من الناس الذين أصلهم مسلمون لم يأخذوا من هذه الحضارة إلا سمها الفتاك القتال، ولم ينتفعوا بمائها الزلال، فتراهم يقلدونهم في الإلحاد والكفر بالله والمسخرة من الدين، والاستهزاء بآيات الله، في الوقت الذي لم يأخذوا عنهم شيئاً مما أنتجوه من الأمور النافعة في الدنيا.

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفر والإفلاس بالرجل^(١)

فهم يجمعون بين الكفر والإفلاس – والعياذ بالله – وهذا الشيء الذي طبق المعمورة وانتشر في أقطار الدنيا فإنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) تقدم هذا البيت عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة الأنعام.

وعلى كل حال فدين الإسلام هو هو، وصلته بالله هي هي، دين عريق عظيم أُسُّهُ قديمة عظيمة، لو لم يكن مبنياً على أسس عظيمة وكتابه محفوظ لطمسوا أثره في قرون!! ولكنه دين عريق ثابت الجذور لا يتغير ولا يتزعزع، وإنما تنكّر له المنتسبون إليه فصاروا خفافيش تقودهم الكفار إلى ما يشاؤون، فيقلدونهم في كل كفر وكل إلحاد، وكل انحطاط خلقي، وكل تمرد على نظام السماء، وكفر بخالق السماوات والأرض، في الوقت الذي لا ينتفعون بالأمور [الدنيوية]^(١). وإنما حكيننا هذا أسفاً من واقع نرجو الله أن يزيل هذا عن المسلمين.

ولما كان جزاء الكفار وعقوبتهم عظيمة بين بعض أسباب ذلك فقال: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣٠] قال بعض العلماء^(٢): قالته جماعة من اليهود، منهم: سَلَامُ بن مشكم، وشَأْسُ بن قيس، ونعمان بن أوفى، ومالك بن الصيف من اليهود — قَبَّحَهُمُ الله — زعموا أن عُزَيْراً ابن الله.

وقال بعضهم: قاله القدماء من اليهود فاتبعهم الآخرون.

وقال بعضهم: إن الذي قاله قبل اليهود في زمن محمد ﷺ، وأن سبب ذلك أنهم قَتَلُوا الأنبياء فرفع الله التوراة ومسحه من قلوبهم، أو أن بختنصر قتل علماءهم، وضاعت عليهم التوراة، وكان بعضهم دفنها في محل، وكان عُزَيْر قد قدمنا قضيته أن الله أماته مائة عام ثم بعثه، وجاء وقد ضاعت التوراة عليهم، بقوا لم يحفظوا منها شيئاً، فعَلَّمَهُ الله إياها فقرأها عليهم لم يخرم منها حرفاً، فقالوا: ما

(١) في الأصل: «الدينية»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٠٢/١٤).

علّمه الله إياها إلا لأنه ابنه!! ومما يدل على أن هذه المقالة صدرت من اليهود أن هذا القرآن يتلى من قديم الزمان من نزول هذه الآية ولم يُعلم أن يهودياً في زمانها كذب بذلك وقال: ما قلنا هذا!! مع مسارعتهم إلى التكذيب.

﴿وَقَالَتِ الْتَصْرَى الْمَسِيحُ﴾ [التوبة: آية ٣٠] يعني عيسى ابن مريم قالوا إنه ابن الله. — قُبِّحَهم الله — فأشركوا.

وقوله: ﴿يُضْهِوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: آية ٣٠] على قراءة الجمهور، وهو مضارع: (ضاهاه يضاهيه) إذا حاكاه وشابهه. وعلى قراءة عاصم: ﴿يُضْهِوْثُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فهو بمعناه؛ لأن (ضاهأ) يقال فيها: (ضَاهَا) بلا همز، ويقال فيها: (ضَاهَاً) بالهمز، وهما لغتان صحيحتان وقراءتان سبعيتان صحيحتان^(١).

ومعنى المضاهاة والمضاهأة معناها: المحاكاة والمشابهة. يعني: يحاكون ويشابهون قول الذين كفروا^(٢) من كفار مكة الذين قالوا: الملائكة بنات الله. وقال بعض العلماء: قالها المتأخرون من اليهود يحاكون المتقدمين منهم. وقال بعض العلماء: قال النصاري: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ يحاكون اليهود في قولهم: ﴿عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ وهذا كله لا يكذب بعبثه بعضاً، وهذا معنى قوله: ﴿يُضْهِوْثُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ وفي الكلام حذف مضاف دلّ المقام عليه، أي: يحاكي قولهم قول الذين كفروا من قبل.

﴿فَنَلَّهُمُ اللَّهُ﴾ قال بعض العلماء^(٣) معناه: لعنهم الله.

(١) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٢٢٦.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٠٥/١٤)، القرطبي (١١٨/٨).

(٣) انظر: ابن جرير (٢٠٧/١٤)، القرطبي (١١٩/٨).

وقال بعض العلماء: (قاتله الله) كلمة تعجب تقولها العرب إذا تعجبت من شيء يقولون: قاتل الله فلاناً ما أفعله لكذا. أو ما أشد استحقاقه لأن يُقتل، أو نحو ذلك.

قوله: ﴿أَنْتَ يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿يُؤْفَكُونَ﴾ (يُفعلون) من الإفك، والإفك: أسوأ الكذب؛ لأن أصل مادة (أفكته) إذا قلبه. كل شيء قلبته فقد (أفكته) ومنه قيل لقرى قوم لوط: (المؤتفكات) لأن جبريل أفكها، أي: قلبها فجعل عاليها سافلها. وإنما سُمي أسوأ الكذب (إفكاً) لأنه صرف للكلام عن معناه الصحيح إلى معاني أخر كاذبة^(١). وهذا معنى قوله: ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْتَ يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣٠].

قال تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَادَهُمْ وَرُءُسَهُمْ أَرْكَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: الآيات ٣١ - ٣٣].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَادَهُمْ وَرُءُسَهُمْ أَرْكَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣١].

ذكر الله (جلّ وعلا) في هذه الآيات الكريمات من سورة براءة

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأعراف.

جرائم اليهود والنصارى فعد منها أنهم نسبوا له الأولاد، وأتبع ذلك بقوله: ﴿قَالَهُمْ اللَّهُ أَتَى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣٠] كيف يُصرفون عن الحق مع وضوحه، ويدَّعون للواحد الأحد الذي لم يلد ولم يولد، يدَّعون له الأولاد فيقولون: عُزير ابن الله، والمسيح ابن الله؟ سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

ثم ذكر من معائبهم وإجرامهم بلایا أخر فقال: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [التوبة: آية ٣١] أي: واتخذوا المسيح ابن مريم رباً من دون الله أيضاً. وهذه الآية جاء عن النبي ﷺ أنه فسرهما لعدي بن حاتم (رضي الله عنه) لما سأله عنها، فقد أخرج الترمذي وغيره عن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) أنه أتى النبي ﷺ وفي عنقه صليب من ذهب، فقال له ﷺ: «اطرح هذا الوثن من عنقك» وسمعه يقرأ: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ - وكان عدي في الجاهلية نصرانياً - فقال عدي: ما كنا نعبدهم من دون الله. فقال له النبي ﷺ: «ألم يُحلوا لكم ما حرّم الله، ويحرموا عليكم ما أحلّ الله فتبعوهم؟» قال: بلى. قال: «ذلك عبادتهم»^(١). وهو معنى اتخاذهم أرباباً. وهذا التفسير النبوي المقتضي أن كل من يتبع مُشرّعاً فيما أحلّ وحرّم مخالفاً لتشريع الله أنه عابد له، متخذة رباً، مشرك به، كافر بالله هو تفسير صحيح لا شك في صحته، والآيات القرآنية الشاهدة لصحته لا تكاد تحصى في المصحف الكريم، وسنبين - إن شاء الله - طرفاً من ذلك:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

اعلموا أيها الإخوان أن الإِشْرَاقَ بالله في حكمه والإِشْرَاقَ به في عبادته كلاهما بمعنى واحد، لا فرق بينهما البتة، فالذي يتبع نظاماً غير نظام الله، وتشريعاً غير ما شرّعه الله، وقانوناً مخالفاً لشرع الله من وضع البشر، معرضاً عن نور السماء الذي أنزله الله على لسان رسوله، من كان يفعل هذا هو ومن يعبد الصنم ويسجد للوثن لا فرق بينهما البتة بوجه من الوجوه، فهما واحد، فكلاهما مشرك بالله، هذا أشرك به في عبادته، وهذا أشرك به في حكمه، والإِشْرَاقَ به في عبادته، والإِشْرَاقَ به في حكمه كلاهما سواء، وقد قال الله (جَلَّ وَعَلَا) في الإِشْرَاقَ به في عبادته: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ١١٠].

وقال في الإِشْرَاقَ به في حكمه أيضاً: ﴿لَهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ٢٦]. وفي قراءة ابن عامر من السبعة: ﴿ولا تشرك في حكمه أحداً﴾^(١) بصيغة النهي المطابقة لقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: آية ١١٠] فكلاهما إِشْرَاقَ بالله؛ ولذا بيّن النبي لعدي بن حاتم أنهم لما اتبعوا نظامهم في التحليل والتحرير وشرعهم المخالف لشرع الله كانوا عبدة لهم، متخذيهم أرباباً، والآيات القرآنية في المصحف الكريم المُصَرَّحة بهذا المعنى لا تكاد تحصى، ومن أصرحها: المناظرة التي أشرنا لها في الأيام الماضية، ووعدنا بإيضاح مبحثها هنا، وهي المناظرة التي وقعت بين حزب الرحمن وحزب الشيطان في حكم تحليل لحم الميتة وتحريمه، فعزب الشيطان يقولون: إن الميتة حلال، ويستدلون

(١) مضى عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة الأنعام.

بوحى من وحي الشيطان، وهو أن الشيطان أوحى إلى أصحابه وتلامذته في مكة أن اسألوا محمداً عن الشاة تصبح ميتة من هو الذي قتلها؟ فلما قال: الله قتلها. احتجوا على النبي وأصحابه في تحريمهم الميتة بفلسفة من وحي الشيطان وقالوا: ما ذبحتموه وذكيتموه بأيديكم حلال، وما ذبحه الله بيده الكريمة بسكين من ذهب تقولون حرام!! فأنتم أحسن من الله إذا!! فهذا فلسفة الشيطان ووحى إبليس استدل بها كفار مكة على اتباع نظام الشيطان وتشريعه وقانونه بدعوى أن ما ذبحه الله أحلّ مما ذبحه الناس، وأن تذكية الله أطهر من تذكية الخلق، واستدل أصحاب النبي والنبي ﷺ على تحريم الميتة بوحى الرحمن في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: آية ٣] ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ [البقرة: آية ١٧٣] فأدلى هؤلاء بنص من نصوص السماء، وأدلى هؤلاء بفلسفة من وحي الشيطان، ووقع بينهم جدال وخصام، فتولى رب السماوات والأرض الفتيا في ذلك بنفسه فأنزلها قرآناً يتلى في سورة الأنعام معلماً بها خلقه، أن كل من يتبع نظاماً وتشريعاً وقانوناً مخالفاً لما شرعه الله على لسان رسول الله ﷺ فهو مشرك بالله كافر متخذ ذلك المتبوع رباً، فأنزل الله ذلك في قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ منه الميتة. أي: وإن قالوا: إنها ذكاة الله، وأنها أطهر. ثم قال: ﴿وَأِنَّهُ لَفَاسِقٌ﴾ أي: إن الأكل من الميتة لفسق. أي: لخروج عن طاعة الرحمن إلى طاعة الشيطان ﴿وَأَنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخُونَ إِلَىٰ أُولِيَآئِهِمْ﴾ من الكفرة ككفار مكة ﴿لِيُجَدِّدُواكُمْ﴾ لأجل أن يجادلوكم بوحى الشيطان، ما ذبحتموه حلال، وما ذبحه الله حرام، فأنتم أحسن من الله. ثم قال — وهو محل الشاهد —: ﴿وَأِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ أي:

اتبعتموهم في ذلك النظام الذي وضعه الشيطان لأتباعه وأقام دليلاً من وحيه عليه ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾ بالله، متخذون من اتبعتم تشريعه رباً غير الله. وهذا الشرك في قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾ هو الشرك الأكبر المخرج عن ملة الإسلام بإجماع المسلمين، وهو الذي أشار الله إليه في قوله: ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٠٠﴾ [النحل: آية ١٠٠] وهو الذي صرح به الشيطان في خطبته يوم القيامة المذكورة في قوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم: آية ٢٢] وهو المراد على أصح التفسيرين في قوله: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ آلِهَةً﴾ [سبأ: آية ٤١] يعبدون الشياطين باتباعهم أنظمتهم وتشريعاتهم على السنة الكفار، وهو الذي نهى عنه إبراهيم أباه: ﴿يَتَأْتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: آية ٤٤] أي: باتباع ما يقرر لك من نظام الكفر والمعاصي مخالفاً لشرع الله الذي أنزله على رسله، وهذه العبادة بعينها هي التي وبخ الله مرتكبها وبين مصيره الأخير في سورة يس في قوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ﴿٦٠﴾ [يس: آية ٦٠] ما عبده بسجود ولا ركوع وإنما عبده باتباع نظام وتشريع وقانون شرع لهم أموراً غير ما شرعه الله فاتبعوه وتركوا ما شرع الله فعبده بذلك واتخذوه رباً كما بيّنه النبي ﷺ لعدي بن حاتم (رضي الله عنه)، فهذا أمر لا شك فيه، وهو المراد بقوله: ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ ﴿١١٧﴾ [النساء: آية ١١٧] يعني: ما يعبدون إلا شيطانياً مريداً، أي: عبادة اتباع نظام وتشريع. واعلم أن قوماً زعموا أنهم يريدون أن يتحاكموا إلى شرع الشيطان والذي وضعه، وادّعوا مع ذلك أنهم

مؤمنون فعَجَّبَ الله نبيه من دعواهم الكاذبة الفاجرة التي لا يمكن أن تصدق في سورة النساء في قوله (جلّ وعلا): ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ [النساء: آية ٦٠]. كل من تحاكم إلى غير ما أنزل الله فهو متحاكم إلى الطاغوت، وهؤلاء قوم أرادوا التحاكم إلى الطاغوت وزعموا أنهم مؤمنون بالله فعَجَّبَ الله نبيه من كذب هؤلاء وعدم حيائهم في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ يُعَجِّبُهُ مِنْهُمْ ﴿يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِء وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ﴾ الذي شرع لهم تلك النظم والأوضاع التي يسرون عليها ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿٦١﴾ وأقسم الله (جلّ وعلا) إقساماً سماوياً من رب العالمين على أنه لا إيمان لمن لم يُحْكَمْ رسول الله فيما جاء به عن الله خالصاً من قلبه في باطنه وسره في قوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ﴿٦٢﴾ [النساء: آية ٦٥] وبين الله (جلّ وعلا) في آيات كثيرة من كتابه أن الحكم له وحده لا شريك له في حكمه، وكلما ذكر اختصاصه بالحكم أوضح العلامات التي يعرف بها بين من يستحق أن يحكم ويأمر وينهى ويشرع ويحلل ويحرم، وبين من ليس له شيء من ذلك، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [يوسف: آية ٤٠] ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ﴾ [القصص: آية ٧٠] وسنين لكم أمثلة من ذلك، من ذلك قوله في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: آية ١٠] ثم إن الله كأنه قال: هذا الذي يكون المرجع إليه،

والقول قوله، والكلمة كلمته، حتى يُرد إليه كل شيء، اختلف فيه ما صفاته التي يتميز بها عن غيره؟ قال: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ ثم بين صفات من يستحق الحكم والتشريع والتحليل والتحريم والأمر والنهي فقال: ﴿ذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ﴿١٠﴾ فَأَطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنْ الْآنَعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١١﴾ لَهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٢﴾ [الشورى: الآيات ١٠ - ١٢] هذه صفات من له أن يحكم ويحلل ويحرم ويأمر وينهى، أفترى أيها الإخوان أن واحداً من هؤلاء القردة الخنازير الكلاب أبناء الكلاب الذين يضعون القوانين الوضعية فيهم واحد يستحق هذه الصفات التي هي صفات من له أن يحكم ويحلل ويحرم ويأمر وينهى؟! ومن الآيات الدالة على هذا النوع قوله تعالى في سورة القصص: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٧١﴾ ثم بين صفات من له أن يحكم فقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّتِلَّ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ لَا تَبْصُرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ الَّتِلَّ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ [القصص: الآيات ٧٠ - ٧٣] هل في الكفرة القردة الخنازير الكلاب أبناء الكلاب الذين يضعون النظم ويزعمون أنهم يرتبون بها علاقات الإنسان ويضبطون بها شؤونهم هل في هؤلاء من يستحق أن يوصف بهذه الصفات التي هي صفات من له أن يحكم ويأمر وينهى ويحلل

ويحرم؟! ومن ذلك قوله تعالى في أخريات القصص: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: آية ٨٨].

[١/٦] / والآيات القرآنية في مثل هذا كثيرة جداً. والحاصل أن التشريع لا يكون إلا للأعلى الذي لا يمكن أن يكون فوقه أمر ولا ناه ولا متصرف، فهو للسلطة العليا، أما المخلوق الجاهل الكافر المسكين فليس له أن يُحلل ويحرّم، والعجب كل العجب من قوم كان عندهم كتاب الله ورثوا الإسلام عن آبائهم، وعندهم هذا القرآن العظيم، والنور المبين، وستة خير الخلق ﷺ، يبين الله ورسوله كل شيء، ومع ذلك يعرضون عن هذا زاعمين أنه لا يحسن القيام بشؤون الدنيا بعد تطوراتها الراهنة، يطلبون الصواب في زبالات أذهان كفره خنازير، لا يعلمون شيئاً!! هذا من طمس البصائر — والعياذ بالله — لا يصدق به إلا من رآه، ولكن الخفافيش يعميها نور القرآن العظيم، فالقرآن العظيم نورٌ عظيم، والخفافش لا يكاد أن يرى النور:

خَفَافِشُ أَعْمَاهَا النَّهَارُ بِضَوْوِهِ فَوَافَقَهَا قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمٌ^(٢)

فهذا القرآن العظيم ينصرفون عنه، وترى الواحد الذي هو مسؤول عنهم يعلن في غير حياء من الله ولا حياء من الناس بوجه لا ماء فيه، بكل وقاحة أنه يحكم في نفسه وفي الناس الذين هم رعيته الذين هو مسؤول عنهم يحكم في أديانهم، وفي أنفسهم، وفي عقولهم، وفي أنسابهم، وفي أموالهم، وفي أعراضهم، قانوناً أرضياً

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وقد أكملت الآية وجعلت ذلك بين معقوفين.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

وضعه خنازير كفره جهلة أنتن من الكلاب والخنازير، وأجهل خلق الله، معرضاً عن نور السماء الذي وضعه الله (جلّ وعلا) على لسان خلقه، فهذا من طمس البصائر لا يصدّق به إلا من رآه - والعياذ بالله - اللّهم لا تظمس بصائرنا ولا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا.

واعلموا أيها الإخوان أن كل من يتعالم أمام الخالق (جلّ وعلا) بلا حياء في وجهه أنه يعرض عمّا أنزل الله على محمد ﷺ مدعياً أنه لا يقدر أن يقوم بتنظيم علاقات الدنيا يطلب النور والهدى في زبالات أذهان خنازير كفره فجرة جهلة في غاية الجهل أنه هو وفرعون وهامان وقارون في الكفر سواء؛ لأنه لا يعرض عن الله، وعن تشريع الله، ويفضّل عليه تشريع الشيطان، ونظام إبليس الذي شرعه على السنة أوليائه إلا من لا نصيب له في الإيمان بوجه من الوجوه، كما رأيت الآيات الكثيرة الدالة على ذلك، وتعجيب الله نبيه من ادعاء مثله الإيمان. فعلى المسلمين جميعاً أن يعلموا ويعتقدوا - ونحن نقول: لا شك يجب على كل مسلم كائناً من كان أن يعلم - أنه لا حلال إلا ما أحلّه الله، ولا حرام إلا ما حرّمه الله، ولا دين إلا ما شرّعه الله، فمن سوى الله لا تحليل له ولا تحریم؛ لأنه عبد مسكين ضعيف مربوب، عليه أن يعمل بما يأمر به ربه، فيتبع ما يشرعه ربه. وهذا معنى قوله: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الأخبار: جمع خبر بفتح الحاء وكسرهما. والتحقيق أنهما لغتان. والأخبار: العلماء. والرهبان: المتعبدون المنقطعون في الصوامع، وهو جمع راهب، وشذّ قوم فقالوا: إن الواحد منهم يقال له (رهبان) واستدلوا

بقول الراجز^(١):

لو كَلَّمْتُ رُهْبَانًا دِيرَ فِي الْجَبَلِ لأَقْبِلَ الرَّهْبَانُ يَهْوِي وَنَزَلَ
أنه واحد. والتحقيق: أنه جمع راهب.

﴿أَتَبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الأرباب: جمع رب؛ لأنهم عبدوهم،
والعبادة من صفات الرب (جلّ وعلا) وحده لا يُعبد سواه.

﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ بما أمروا به من الدين ﴿إِلَّا﴾ لأجل أن يعبدوا
الله وحده ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ أي: معبوداً واحداً ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا معبود
بحق إلا هو وحده (جلّ وعلا) ﴿سُبْحَنَهُ﴾ أي: تنزيهاً له أتم تنزيه
عما يشركونه به شرك ربوبية وشرك طاعة وشرك عبادة.

وهذه الآية من سورة براءة بيّن الله فيها أن النصارى واليهود
مشركون كما أشرنا إليه سابقاً. وهذا معنى قوله: ﴿سُبْحَنَهُ عَمَّا
يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣١].

﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: آية ٣٢] قال
بعض العلماء: نور الله هو هذا القرآن العظيم، وقد سمي الله هذا
القرآن نوراً في آيات كثيرة كقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ
وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة: آية ١٥] ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بِهِ نُورٌ
مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا﴾ [النساء: آية ١٧٤] ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي
بِهِ مَن نَّشَاءُ﴾ [الشورى: آية ٥٢] ﴿وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾
[الأعراف: آية ١٥٧] ﴿وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلْنَا﴾ [التغابن: آية ٨] هو نور

(١) البيت لعروة بن حزام، وهو في ديوانه ص ٣١، فتح القدير (٢/٦٨)، ولفظ
الشرط الثاني:

«لزحف الرهبان يمشي وزحل»

أضياء الله به كل شيء، وكل من لا يعلم أنه نور وأنه حق فإن ذلك إنما جاءه من قبل عماه؛ لأنه خفّاش أعمى، والأعمى لا يرى الشمس، وقد بيّن الله هذا في سورة الرعد في قوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: آية ١٩] فصرّح بأن الذي يمنعه من أن يعلم أنه الحق إنما هو عماه.

إذا لم يكن للمرء عينٌ بصيرة

فلا غرو أن يرتاب والصبحُ مُسْفِرٌ^(١)

وقوله: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ يعني يذهبوا أدلة هذا القرآن العظيم ويبطلوها ويمنعوا إقامة أدلته وإظهاره للحق والدين.

﴿يَأْفَوِهِمْ﴾ في قوله: ﴿يَأْفَوِهِمْ﴾ وجهان^(٢):

أحدهما: أن المراد أن إطفاء بأفواههم هو تكذيبهم به وقولهم: إنه شعر أو سحر أو كهانة أو أساطير الأولين أو مكذوب على الله. فهذا إرادتهم تكذيبه وإبطاله بأفواههم بالقول الكاذب.

وقال بعضهم: شبه فعلهم بمن رأى نوراً مستضيئاً ملاً أقطار الدنيا وأراد أن ينفخه ليطفئه بنفخة؛ لأن النفخ يطفىء النور الضعيف، ولا يقدر على النور العظيم القوي. كأنه شبه إرادتهم لإطفائه بمن يريد أن ينفخ في نور عظيم ملاً الأرض ليطفئه بالنفخ،

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

(٢) انظر: ابن جرير (٢١٣/١٤ - ٢١٤)، ابن كثير (٣٤٩/٢)، البحر المحيط (٣٣/٥).

وهذا لا يمكن أبداً ﴿وَيَأْتِ اللَّهُ﴾ (جلّ وعلا) ﴿إِلَّا أَنْ يُسَمِّرَ نُورَهُ﴾.

للعلماء بحث لغوي في قوله: ﴿وَيَأْتِ اللَّهُ إِلَّا﴾^(١) قالوا: لأن الاستثناء يكون من نفي قبله، وهنا ليس فيه نفي، والإثبات لا يُستثنى منه، فلا تقول: ضربت إلا زيداً، وأكرمت إلا عمراً.

وأجاب بعض العلماء عن هذا بأن الإباء فيه معنى الامتناع، والامتناع مضمن معنى الجحد، هم يريدون كذا ولم يرد الله إلا أن يتم نوره. فهو في معنى النفي.

وقال بعض العلماء: هو متعلق بمحذوف: ويأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره، فهذا وحده لا بد أن يقع.

ثم قال: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ فلو كره الكافرون إتمامه فهو متممه مهما كان.

﴿هُوَ﴾ أي: الله ﴿الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٣٣] هو محمد ﷺ.

﴿بِالْهُدَى﴾ قال بعض العلماء: الهدى أيضاً هو هذا القرآن؛ لأن الله يقول: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: آية ١٨٥] قالوا: ﴿بِالْهُدَى﴾ أي: بالقرآن الفارق بين الحق والباطل ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ هو دين الإسلام؛ الذي لا يقبل الله غيره ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: آية ١٩] ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: آية ٨٥] وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: آية ٣].

﴿لِيُظْهِرُوا عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ الضمير في قوله: ﴿لِيُظْهِرُوا﴾ فيه وجهان للعلماء^(١): قال بعضهم وهو مروى عن ابن عباس^(٢): الضمير عائد إلى النبي ﷺ. أي: أرسله بهذا الهدى ﴿لِيُظْهِرُوا﴾ ليطلعه على جميع الأديان فيبين لأهلها حقيقتها من باطلها، كما قدمناه في قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: آية ٤٨] ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [المائدة: آية ١٥] ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: آية ٩٣] وغير ذلك من الآيات أن النبي ﷺ علم من كتاب الله ما جاء في جميع الكتب المتقدمة.

القول الثاني: — وعليه الأكثر — أن الضمير للدين ﴿لِيُظْهِرُوا﴾ أي: ليظهر دين الإسلام، أي: يعليه على جميع الأديان كلها. وهذا الإعلاء يدخل فيه إظهاره بالحجة والبرهان، فبراهينه قاطعة، وحججه ساطعة لا شك فيه، وكتابه محفوظ، فلا شيء يوازيه ولا يشابهه.

قال بعض العلماء: ﴿لِيُظْهِرُوا﴾ أي: ينصره ويغلبه على جميع الأديان، وقد وفى الله بهذا فيما مضى، وسيفي به — أيضاً — في المستقبل؛ لأن الدين فيما مضى ظهر على جميع الأديان، وأذل الدول الكبار العظيمة المعروفة، كالدولة الكسروية، والدولة القيصرية، لم يبق منهم إلا من هو يعطي الجزية عن يد وهو صاغر، أو مسلم، وانتشر في أقطار الدنيا من شرقها وغربها، وظهر على كل الأديان، وأذل أهلها، وسيأتي ذلك في آخر هذا الزمان أيضاً كما جاء في أحاديث صحيحة كثيرة أنه لا يبقى في آخر الزمان أحدٌ إلا كان

(١) انظر: ابن جرير (٢١٥/١٤)، القرطبي (١٢١/٨)، ابن كثير (٣٤٩/٢).

(٢) أخرجه ابن جرير (٢١٥/١٤) من طريق علي بن أبي طلحة.

مسلماً^(١)، ولم يكن في المعمورة غير دين الإسلام. وهذا معنى قوله: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: آية ٣٣] إظهاره على الدين كله.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْزِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٣٤] يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْزِبُونَ﴾ [٣٥] إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: الآيات ٣٤ - ٣٦].

قال الله (جلّ وعلا): ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْزِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٣٤] يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْزِبُونَ﴾ [التوبة: الآيتان ٣٤، ٣٥] لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ (جلّ وعلا) أَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا بَيْنَ أَنْ الرَّهْبَانِ وَالْأَحْبَارِ لَا يَنْبَغِي اتِّخَاذُهُمْ أَرْبَابًا؛ لِأَنَّ أَكْثَرَهُمْ فَجْرَةٌ غَيْرُ مُسْتَقِيمِينَ فَقَالَ: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ

(١) ساق ابن كثير في تفسيره (٣٤٩/٢) كثيراً من هذه الأحاديث المشار إليها.

يَالْبَطِلُ ﴿٨٠﴾ أي: فكيف تتخذون هؤلاء أرباباً مع أن الإنسان لو اتخذ أشرف الأنبياء رباً أو أعظم الملائكة رباً لكان من كبار المشركين، أخرى من يتخذ الفجرة أرباباً ﴿٨١﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٢﴾ [آل عمران: الآية ٨٠] ﴿٨٣﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ الْأَخْبَارِ... ﴿٨٤﴾ العلماء ﴿٨٥﴾ وَالرُّهْبَانِ ﴿٨٦﴾: المتعبدين في صوامعهم.

﴿لِيَأْكُلُونَ﴾ هذه أصلها لام الابتداء التي تزحلقها (إن) المكسورة عن المبتدأ إلى الخبر ﴿لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَطِلِ﴾ قال بعض العلماء: يأخذون الرُّشاً. وقال بعض العلماء: يأخذون من أتباعهم أموالاً باسم الدين ثم يأكلونها، قال بعضهم: يأخذون أموالاً باسم الكنيسة والبيعة ونحو ذلك مما يخيّلون لأتباعهم أن أخذه من الدين ومرادهم الغرض الدنيوي^(١).

وقوله: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لأن من استشار الرهبان والأخبار من أتباعهم هل يأخذ دين الإسلام يمنعونهم من ذلك، ويصدّونهم عن سبيل الله التي هي دين الإسلام.

ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ...﴾ العرب تقول: «كنزت الشيء» إذا جمعته وجعلت بعضه إلى بعض. وكثيراً ما يطلق على المال المجموع بعضه إلى بعض المدفون في الأرض، والكنز في اللغة يطلق على كل مجموع مضموم بعضه إلى بعض، ومنه: ناقة مكتنزة اللحم؛ لأن لحمها بعضه منضم إلى بعض. سواء كان في باطن الأرض أو على ظاهرها^(٢).

(١) انظر: القرطبي (٨/١٢٢).

(٢) انظر: القرطبي (٨/١٢٣)، الدر المصون (٦/٤٢).

قال بعض العلماء: هذه في أهل الكتاب. قاله معاوية، واختلف معه أبو ذر (رحمه الله). كان أبو ذر في الشام فشكاه معاوية إلى عثمان فأشخصه عثمان إلى المدينة، وكان أبو ذر (رضي الله عنه) عنده مذهب معروف مخالف لجميع أقوال الصحابة يضيق في اقتناء المال، وكان (رضي الله عنه) يقول: إن الإنسان إذا ادخر شيئاً زائداً عن خَلَّتِهِ الضرورية فهو كثر يَكُوى به وجهه وظهره وجنبه، وكان يذكر هذا للناس، ومن أجل هذا أمره عثمان (رضي الله عنه) أيام خلافته أن يخرج إلى الربذة وتوفي بها (رضي الله عنه وأرضاه)^(١)، وأبو ذر معذور؛ لأنه جاء النبي في أول الإسلام، وكان المسلمون في أول الإسلام فقراء ليس عندهم شيء، وكان التشديد في إمساك الذهب والفضة في ذلك الوقت عظيماً، فسمع من النبي شيئاً ورجع إلى أهله بالبادية، ثم أنزل الله فريضة الزكاة، وكثر المال واتسع الأمر، وزال التشديد، ولم يعلم (رضي الله عنه) بشيء من ذلك، فصار على التشديد الأول؛ لأنه سمعه من رسول الله ولم يسمع ما طرأ بعد ذلك. هذا قاله بعض الصحابة وهو الظاهر أنه الحق^(٢).

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ رد الضمير هنا على الفضة ولم يقل: «ولا ينفقونها» وللعلماء في توجيهه في اللغة العربية أقوال^(٣)، والتحقيق أن من أساليب اللغة

(١) أخرجه البخاري في الزكاة، باب ما أدي زكاته فليس بكثر، حديث رقم:

(١٤٠٦)، (٢٧١/٣)، وأخرجه في موضع آخر، حديث رقم: (٤٦٦٠).

(٢) انظر: الأضواء (٤٣٤/٢).

(٣) انظر: الدر المصون (٤٢/٦).

العربية التي نزل بها القرآن رجوع الضمير على أحد المتعاطفين بـ (الواو) أو (الفاء) أو (أو)، وهو في (أو) أظهر اكتفاء ببعضهما؛ لأن الآخر مفهوم منه، وهو كثير في القرآن وفي كلام العرب^(١)، فمن أمثله في القرآن: ﴿يَكْزُبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا...﴾ ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا﴾ [البقرة: آية ٤٥] ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ [الأنفال: الآية ٢٠] ومن أمثله بـ (أو): ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾ [النساء: آية ١١٢] ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: آية ١١] ومن رجوع الضمير إلى المتعاطفين بـ (أو) معاً قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء: آية ١٣٥] ومثال إفراده في المتعاطفين بـ (الفاء): قول امرئ القيس^(٢):

فتوضح فالمقراة لم يعفُ رسمُها

فرده على أحدهما. وهو في العطف بـ (الواو) كالأية كثير جداً في كلام العرب، منه قول نابغة ذبيان^(٣):

وقد أراني ونُعماً لاهيين بها والدهرُ والعيشُ لم يهَمَّ بِإِمْرَارِ
ولم يقل: «ولم يهَمَّا». ومنه قول حسان رضي الله عنه^(٤):

إِنْ شَرَخَ الشَّبَابُ وَالشَّعْرُ الْأَسْوَدَ مَا لَمْ يُعَاصِ كَانَ جُنُونًا
وهو كثير في كلام العرب.

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الأنعام.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٤) السابق.

وقوله: ﴿يَكْنُزُونَكَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ التحقيق — إن شاء الله — الذي هو الصواب: أن كنز الفضة والذهب الذي يكوى به صاحبه هو ما منع فيه حق الله من الزكاة^(١)، أما ما أدت زكاته، وأُخرج حق الله الواجب فيه، فالباقي بعد هذا لا يُسمى كنزاً، وإن كان تحت الأرض، ولا يُكوى به صاحبه، هذا هو المذهب الحق — إن شاء الله — وأدلتة واضحة، وبراهينه ساطعة لا شك فيها؛ لأن الله أوجب في مال الإنسان من ذهبه أو فضته أو ماشيته أو ثماره وزروعه وكل ذلك أوجب فيه حقاً معيناً في أقدار معينة بينها رسول الله ﷺ، بين أنها هي الحق في مال الإنسان، وأن أخذها يطهر الإنسان ويطهر له ماله، فإذا أدى ما أوجبه الله عليه وأمره به فقد طهر هو وطهر ماله، ولم يبق فيه شيءٌ عليه تبعه؛ لأن الله لو كان يكوي به جنبه ووجهه وظهره فلا فائدة في دفع الزكاة إذا كان المال يلزم أن ينفقه كله، فلا وجه للزكاة ولا محل للموارث؛ لأن الفرائض والموارث التي نزل بها كتاب الله إنما هي في أموال تبقى بعد صاحبها، فالتحقيق الذي لا شك فيه — إن شاء الله — أن الكنز الذي يكوى به صاحبه هو ما منع فيه حق الله ولم يؤدّ زكاته، أما ما أدى زكاته وأعطى حق الله فيه فليس بكنز ولا يكوى به، فإن شاء أكثر من التطوع، وإن شاء أمسك لنفسه، والقدر الواجب أوجب الله أخذه معيناً بتحديد من رسوله ﷺ، ومما يوضح هذا قوله [لرسوله] ﷺ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: آية ١٠٣] وهي الزكاة، فعرفنا أن أخذها يطهرهم ويزكيهم. وفي حديث ضمام بن ثعلبة لما أمره النبي بدعائم

(١) انظر: الأضواء (٢/ ٤٣١ — ٤٣٤).

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق.

الإسلام، وذكر له فرض الزكاة، قال: هل عليّ غيرها؟ قال: «لا إلا أن تتطوع»^(١). فهذا هو الحق — إن شاء الله — أن ما أُديت زكاته ليس بكنز ولو تحت الأرض، وما لم تؤد زكاته فهو كنز يَكُوى به صاحبه وإن كان ظاهراً على وجه الأرض.

قال: ابن خويز منداد من المالكية: هذه الآية من سورة براءة تضمنت زكاة العين^(٢). يعني بالعين: النقدين، الذهب والفضة.

ونحن عادة في هذه الدروس إذا مررنا بآية من كتاب الله هي أصل باب من أبواب الفقه نتعرض إلى مسائله الكبار، ونبين عيونها ومسائلها التي لها أهمية، وهذه الآية الكريمة على التحقيق فيها كأنها تشير إلى الزكاة، وأن من لم يؤدها أنه يَكُوى بذلك المال الذي لم يؤد زكاته كما سيأتي في حديث مسلم.

اعلموا أن المسلمين أجمعوا على وجوب زكاة الفضة والذهب، وأن النبي ﷺ — لا خلاف بين العلماء من كافة المسلمين أنه — بيّن قدر نصاب الفضة وقدر الواجب فيها، فبيّن أن نصاب الفضة مئتا درهم شرعي، وأنها خمسة أواق، والأوقية: أربعون درهماً، وأن قدر الواجب منها: ربع العشر^(٣)، هذا أمر لا شك فيه، أن مائتي درهم فيها زكاة يخرج منها ربع عشرها، وليس في أقل من مائتي درهم شرعي زكاة. والدرهم الشرعي: قال علماء المالكية بالتحديد: ينبغي أن يكون بوزن أهل مكة الأول المتعارف؛ لما ثبت

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢) من سورة الأعراف.

(٢) نقله القرطبي (١٢٤/٨)، والشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٤٣٤/٢).

(٣) انظر: المدونة (٢٤٢/١ - ٢٤٤)، بدائع الصنائع (١٦/٢ - ١٨)، المغني

(٤/٢٠٩ - ٢١٣)، الأضواء (٤٣٤/٢ - ٤٣٥).

عن ابن عمر عند النسائي وأبي داود أن النبي ﷺ قال: «المكيال مكيال أهل المدينة، والوزن وزن أهل مكة»^(١) فالخمسَةُ الأوسق تعرف بصاع النبي ﷺ في المدينة، ومائتا درهم — نصاب الفضة — تعرف بالوزن الذي كان معروفاً عند أهل مكة.

وقد حرر علماء المالكية الأمرين^(٢) وقالوا: إن الدرهم المكي الشرعي وزنه خمسون وخُمسا حبة من مطلق الشعير. هكذا الذي يقولون، وزاد بعضهم: سُبُع الحبة. والتحقيق عندهم هو هذا، فإذا كان عند الإنسان مائتا درهم شرعية فإنه يجب عليه زكاتها وإخراج ربع عشرها كما هو معلوم، وهذا لا نزاع فيه بين العلماء. وكل درهم ستة دوانق، وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل، وأربعون درهماً هي الأوقية. وهذا معروف لا نزاع فيه.

(١) أخرجه أبو داود في كتاب البيوع، باب قول النبي ﷺ: «المكيال مكيال أهل المدينة»، رقم: (٣٣٢٤)، (١٨٨/٩)، والنسائي في كتاب الزكاة، باب كم الصاع، رقم: (٢٥٢٠)، (٥٤/٥)، في كتاب البيوع، باب الرجحان في الوزن، رقم: (٤٥٩٤)، (٢٨٤/٧)، والطبراني في الكبير (١٣٤٤٩)، والبيهقي (٣١/٦)، كلهم من طريق أبي نعيم الفضل بن دكين، عن سفيان عن حنظلة عن طاووس عن ابن عمر.

وأخرجه أبو عبيد في الأموال (١٦٠٧)، ومن طريقه البغوي (٢٠٦٣) عن أبي المنذر إسماعيل بن عمر عن سفيان به، وأخرجه الطحاوي في مشكل الآثار (٩٩/٢) من طريق الفريابي عن سفيان به.

وأخرجه ابن حبان (٣٢٨٣) من طريق أبي أحمد الزبيري عن سفيان فخالف من تقدم في متن الحديث وإسناده. انظر: الإرواء (١٣٤٢)، (١٩١/٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٤١) من سورة الأنعام.

وأكثر العلماء على أن الفضة لا وقص فيها^(١)، فإذا كانت عنده مائتا درهم أخرج ربع عشرها، وكل ما زاد فبحسابه. وقال بعض العلماء: إذا زاد عن مائتي درهم لم يكن عليه شيء حتى يبلغ الأربعين درهماً.

أما الذهب فقد ذكر بعض العلماء أنه لم يثبت فيه تحديد من النبي ﷺ لا في نصابه ولا في المخرج منه^(٢)، وهذا مروى عن الشافعي، وقاله ابن عبد البر، وبالح ابن حزم في نصره، أن النبي لم يثبت عنه شيء في تحديد نصاب الذهب ولا في قدر المخرج منه. والتحقيق أن النبي ﷺ ثبت عنه قدر نصاب الذهب وقدر المخرج منه، وأن نصاب الذهب عشرون ديناراً ليس فيما دونها صدقة، وأن في الذهب مثل ما في الفضة ربع العشر.

اعلموا أولاً أن الكتاب والسنة وإجماع المسلمين كل واحد منها قد دلّ على أن الزكاة تجب في الذهب، وقد دلّ عليه القرآن في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ...﴾ الآية [التوبة: آية ٣٤]. ودلت عليه السنة الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، من ذلك ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يخرج منهما حقها إلا إذا كان يوم القيامة صُفحت له صفائح من نار فأحمي عليها فيكوى بها جنبه وظهره ووجهه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، كلما بردت أعيدت فأحمي عليها حتى يقضي الله بين العباد فيرى سبيله إما

(١) انظر: الأضواء (٢/٤٣٦).

(٢) انظر: الأم للشافعي (٤/٤٠)، الاستذكار لابن عبد البر (٩/٣٤)، المحلى

(٦/٦٦)، الأضواء (٢/٤٣٨).

إلى الجنة وإما إلى النار»^(١) فهذا نص صحيح ثابت في صحيح مسلم أن الذهب تجب فيه الزكاة، وأن من لم يؤد زكاته يكوى به يوم القيامة، ويُصفح له صفائح من نار. إذا عرفت أن أصل زكاة الذهب واجبة بالكتاب والسنة والإجماع، فبيان تحديد النصاب وقدر المخرج منه كأنه بيان لإجمال من كتاب الله، وقد جاء عن النبي ﷺ ما يبين هذا الإجمال ويوضحه، ويُعيّن قدر نصاب الذهب، وقدر الواجب إخراجه فيه، وهو ما رواه أبو داود في سننه من طريق أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة السلولي والحارث الأعور الهمداني عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال ما معناه: «إن في عشرين ديناراً من الذهب نصف دينار»^(٢). وهذا بعينه تحديد النصاب بعشرين ديناراً، وتحديد الواجب فيه بربع العشر، هذا الحديث رواه أبو داود وسكت عنه. ومعروف أن كثيراً من العلماء ناقشوا في هذا الحديث وضعفوه بالحارث الأعور، وقالوا: وعاصم بن ضمرة السلولي ضعيف أيضاً، فضعفوا هذا الحديث. ونحن نقول^(٣): إن هذا الحديث عند المناقشة الصادقة ليس بضعيف، وأن الحارث الأعور وإن كان ضعيفاً عند قوم — وإن وثقه

(١) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنفال.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٨٩/٤)، وأبو داود في الزكاة، باب في زكاة السائمة، حديث رقم: (١٥٥٧، ١٥٥٨)، (٤/٤٤٤، ٤٤٧)، مع تردد بعض رواته — عند أبي داود — في رفعه.

وأخرجه ابن أبي شيبة (١١٩/٣)، وأبو عبيد في الأموال ص ٣٦٩ موقوفاً على علي (رضي الله عنه).

وانظر: الاستذكار (٢١/٩، ٣٤)، التلخيص (١٧٣/٢)، الإرواء (٢٩١/٣).

(٣) انظر: الأضواء (٢/٤٣٨ — ٤٤٢).

ابن المديني وغيره^(١) — فقد ضعفه أكثر العلماء. أما عاصم بن ضمرة فالتحقيق أنه صدوق أثنى عليه غير واحد، وهو لا بأس به، فروايته

(١) العبارة غير منضبطة من حيث المعنى كما ترى، ولعل الشيخ أراد أن يقول: «وإن كذبه ابن المديني وغيره...» فسبق لسانه إلى ذلك، لأن ابن المديني كذب الحارث الأعور كما نقل ذلك الذهبي في الميزان (١/٤٣٥)، ويدل على ذلك ما ذكره الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٢/٤٣٩)، والحارث الأعور كذبه كذلك: الشعبي وأبو إسحاق السبيعي، وأبو خثيمة وذكر إبراهيم النخعي أنه أثمهم، وقال أبو بكر بن عياش: «لم يكن الحارث بأرضاهم، كان غيره أَرْضَى منه، قال: وكانوا يقولون: إنه صاحب كتب كذاب». اهـ، وقال جرير: «كان الحارث الأعور زيفاً». اهـ، وعن مغيرة: «لم يكن الحارث يصدق عن علي في الحديث». اهـ، وقال ابن حبان: «كان الحارث غالباً في التشيع واهياً في الحديث». اهـ، وضعفه الدارقطني، وقال ابن عدي: «عامة ما يرويه غير محفوظ». اهـ، وترك الاحتجاج به أبو زرعة وأبو حاتم وابن مهدي، وابن معين ضعفه، ومرة قال: «ليس به بأس». اهـ، وقال مرة: «ما زال المحدثون يقبلون حديثه». اهـ، وقال مرة: «ثقة»، وتعقبه عثمان الدارمي بقوله: «ليس يتابع يحيى على هذا». اهـ، وكذا النسائي قال مرة: «ليس بالقوي»، وقال مرة: «ليس به بأس»، وقال ابن سيرين: «أدركت الكوفة وهم يقدمون خمسة: من بدأ بالحارث الأعور ثنى بعبدة، ومن بدأ بعبدة ثنى بالحارث». اهـ، وقال: «كان أصحاب ابن مسعود خمسة يُؤخذ عنهم، أدركت منهم أربعة وفاتني الحارث فلم أراه وكان يُفضل عليهم». اهـ، وعن سفيان: «كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث». اهـ، وقال فيه الذهبي: «من كبار علماء التابعين على ضعف فيه». اهـ، وقال: «والجمهور على توهين أمره مع روايتهم لحديثه في الأبواب». اهـ، وقد نقل الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٢/٥٦) قول بعض من رماه بالكذب ولم ينقل عن أحد توثيقه، فقول الشيخ (رحمه الله) هنا: «فقد ضعفه أكثر العلماء». اهـ، في محله، وإنما توسعت في هذا التعليق لأن عبارة الشيخ هذه أيضاً لربما توهم القارئ أنها من سبق اللسان وليست كذلك.

محتج بها وهي معتضة بأشياء عديدة تقوم بها الرواية الضعيفة أخرى التي هي غير ضعيفة؛ لأن روايته معتضة برواية الحارث الأعور، وهو يُقبل في المتابعات والشواهد، ومعتضة بإجماع المسلمين على مقتضاه؛ لأن هذا الحديث أجمع على مقتضاه عامة المسلمين ولم يخالف منهم أحد إلا شيء يروى عن داود الظاهري وبعض أتباعه، أما فقهاء الأمصار والصحابة والأئمة الأربعة وأصحابهم وكافة العلماء المعروفين لم يخالف أحد منهم في أن نصاب الذهب عشرون ديناراً، وأن الواجب فيه ربع العُشر كالفضة، ورُوي عن الحسن البصري أن نصابه أربعون^(١)، وعن طاووس أنه يقاس بالفضة، فما بلغ من الذهب قيمة مائتي درهم كانت فيه الزكاة، وما دون ذلك فلا^(٢). وهذا لا يكاد يلتفت إليه لكثرة من خالفه من أجلاء العلماء من الصحابة فمن بعدهم. فحديث عاصم بن ضمرة حجة، وهو معتضد برواية الحارث الأعور، وإجماع المسلمين، وهذا إنما هو بيان لأمر ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أنه واجب، ومعلوم أن البيان إرشاد

(١) أخرج عبد الرزاق في المصنف (٨٩/٤)، وابن أبي شيبة (١١٨/٣)، وابن عبد البر في الاستذكار (٢٥/٩) عن الحسن: «ما زاد على المائتين فلا يؤخذ منه شيء حتى يبلغ أربعين»، وجاء عنه رواية ثانية نقلها النووي في المجموع (١٧/٦) أنه لا زكاة فيما هو دون أربعين مثقالاً لا تساوي مائتي درهم.

(٢) أخرج عبد الرزاق (٩٢/٤)، وابن عبد البر في الاستذكار (٢٤/٩) عن طاووس قال: «إذا زادت الدراهم على مائتي درهم فلا شيء فيها حتى تبلغ أربعمائة درهم»، قال في المغني (٢١٢/٤ - ٢١٣): «وقال عامة الفقهاء: نصاب الذهب عشرون مثقالاً من غير اعتبار حقيقتها، إلا ما حُكي عن عطاء وطاووس والزهري... أنهم قالوا: هو معتبر بالفضة، فما كان قيمته مائتي درهم ففيه الزكاة وإلا فلا؛ لأنه لم يثبت عن النبي ﷺ تقدير في نصابه». اهـ.

ودلالة، وهو يصح في كل شيء يجلو الجهالة والإجمال.

وهذا هو التحقيق — إن شاء الله — أن نصاب الذهب عشرون مثقالاً، وأن الواجب فيها ربع العشر، وأنه لا وقص فيه فما زاد فبحسابه.

فإن كان عنده بعض النصاب من الذهب وبعضه من الفضة فهل يضم الفضة للذهب^(١)؟ ليس في ذلك نص عن رسول الله ﷺ، وأنظار العلماء اختلفت فيه، فذهب بعض العلماء إلى أنه لا يضم الذهب إلى الفضة ولا الفضة إلى الذهب في الزكاة، وتوقف في هذا الإمام أحمد بن حنبل في رواية الأثرم، وقطع في رواية حنبل أنه لا يضم أحدهما إلى الآخر^(٢). فمن كانت عنده عشرة مثاقيل ومائة درهم لا زكاة عليه على هذا، وبهذا قال الإمام الشافعي وأكثر أصحابه في طائفة كثيرة من العلماء. وقال مالك بن أنس وأصحابه: يضم الذهب إلى الفضة فيكون النصاب منهما معاً. وهو مروي عن أبي حنيفة (رحمة الله) على الجميع. وعلى هذا فلو كان عنده مائة درهم وعشرة دنائير وجبت عليه الزكاة، فأخرج من الدنانير ربع عشرها، ومن الدراهم ربع عشرها وهكذا.

واعلموا أن من توابع هذه المسألة أشياء اختلف فيها العلماء سنذكر طرفاً منها، من ذلك: إذا كان الذهب والفضة حلياً مصوغاً مباحاً تترزين به النساء، هل تجب فيه الزكاة أو لا^(٣)؟ اختلف فيه

(١) انظر: الاستذكار (٤٠/٩)، المبسوط (١٩٢/٢)، المجموع (١٨/٦)، المغني (٢١٠/٤)، الأضواء (٤٤٤/٢).

(٢) انظر: المغني (٢١٠/٤).

(٣) انظر: الاستذكار (٦٦/٩)، المبسوط (١٩٢/٢)، المجموع (٣٢/٦)، المغني (٢٢٠/٤)، الأضواء (٤٤٥/٢).

العلماء وفقهاء الأمصار والصحابة فمن بعدهم، فذهب كثير من العلماء إلى أنه لا زكاة في الحلي المباح، منهم مالك والشافعي وأحمد وأصحابهما وخلق لا يحصى من الصحابة فمن بعدهم. وذهب آخرون إلى أن الحلي المباح تجب فيه الزكاة، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وخلق من الصحابة فمن بعدهم. واحتج كل بحجج، أما الذين قالوا: لا تجب فيه الزكاة فإنما احتجوا بحديث جاء في ذلك وآثار عن الصحابة، واحتجوا بوضع اللغة، أما الحديث الذي جاء في ذلك هو حديث رواه البيهقي في كتاب معرفة السنن والآثار، رواه من طريق عافية بن أيوب عن الليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) أن النبي ﷺ قال: «لا زكاة في حلي»^(١).

هذا الحديث قال الآخرون: لا يجوز الاحتجاج به؛ لأن عافية بن أيوب مجهول وغالى البيهقي (رحمه الله) فقال: إن العمل بحديث عافية هذا من جنس العمل بأحاديث الكذابين.

ونحن نقول: إن هذه مغالاة منه (رحمه الله)؛ لأن عافية بن أيوب لم يقل فيه أحد إنه كذاب، وغاية ما في الباب أن البيهقي ظن أنه مجهول، وقد وثقه غير البيهقي، فقد نقل ابن أبي حاتم في كتاب

(١) البيهقي في المعرفة (٢٩٨/٣)، وقال: «لا أصل له مرفوعاً، إنما يروى عن جابر من قوله غير مرفوع». اهـ، وقد رواه الشافعي في الأم (٤١/٢)، وعبد الرزاق (٨٢/٤)، وأبو عبيد في الأموال ص ٣٩٩، والدارقطني (١٠٧/٢)، والبيهقي في السنن (١٣٨/٤) موقوفاً على جابر (رضي الله عنه)، وانظر: تنقيح التحقيق (١٤٢٠/٢)، نصب الراية (٣٧٤/٢)، الإرواء (٢٩٤/٣)، الأضواء (٤٤٦/٢).

الجرح والتعديل عن أبي زرعة أنه وثق عافية بن أيوب هذا وقال: لا بأس به^(١). وقال ابن الجوزي في جرحه وتعديله: لا أعلم فيه قادحاً ولا جرحاً^(٢). فدعوى أنه من الكذابين ليس بصحيح.

واحتجوا بآثار من الصحابة كثيرة؛ لأنه جاءت آثار عن الصحابة أنهم لا يخرجون زكاة الحلي، وهو ثابت عن عائشة^(٣) وابن عمر^(٤) وجماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) واحتجوا بالقياس، ومعلوم أن القياس يستعمل مع النص إذا كان لتعضيد النص لا ليخالفه؛ لأن النصوص لا مانع من اعتضاد بعضها بعضاً، وقد تقرر في الأصول^(٥) أن النص الذي يوافق^(٦) [القياس مقدم في حال الترجيح].

النوع الثاني من القياس: وهو المعروف عندهم بـ (قياس العكس)، وقياس العكس قال جماعة من الأصوليين: يُحتج به،

(١) الجرح والتعديل (٧/٤٤).

(٢) قال ابن الجوزي في كتاب التحقيق (٢/٤٣)، وهو في «تنقيح التحقيق» (١٤٢١): «ما عرفنا أحداً طعن فيه». اهـ.

(٣) أخرجه البيهقي في المعرفة (٣/٢٩٣)، وفي السنن الكبرى (٤/١٣٨).

(٤) أخرجه البيهقي في المعرفة (٣/٢٩٣)، وفي السنن الكبرى (٤/١٣٨).

(٥) انظر: شرح الكوكب المنير (٤/٦٩٥)، الأضواء (٢/٤٥٠).

(٦) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام. قال في الأضواء (٢/٤٤٨): «وأما القياس فمن وجهين: الأول: أن الحلي لما كان لمجرد الاستعمال لا للتجارة والتنمية ألحق بغيره من الأحجار النفيسة كاللؤلؤ والمرجان، بجامع أن كلاً مُعَدَّ للاستعمال لا للتنمية، وقد أشار إلى هذا الإلحاق مالك - رحمه الله - في [الموطأ] بقوله: فأما التبر والحلي المكسور الذي يريد أهله إصلاحه ولبسه فإنما هو بمنزلة المتاع الذي يكون عند أهله، فليس على أهله فيه زكاة، قال مالك: ليس في اللؤلؤ ولا في المسك والعنبر زكاة».

وأبى الاحتجاج به جماعة آخرون^(١). وقياس العكس قد نبّه عليه النبي ﷺ في الحديث الثابت في صحيح مسلم؛ لأنه ﷺ لما قال: «وفي بضع أحدكم أجر» قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته وله فيها أجر؟ قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟»^(٢) فهذا قياس عكس، وهو إعطاء حكم عكس حكم لتعاكسهما في العلة^(٣).

قالوا: وكذلك هنا في الحلّي المباح، فإن العروض لا تجب الزكاة في عينها، فإذا كانت للتجارة وجبت الزكاة في عينها، عكس الذهب والفضة، فإن الزكاة في عينها، فإذا انقطع عنها اسم النماء والتجارة صارت لا زكاة فيها، من قياس العكس.

ومن أمثلة قياس العكس عند المالكية مما اختلفوا مع غيرهم في القيء هل ينقض الوضوء أو لا؟ قالوا: لا ينقض الوضوء كثير القيء، قياساً على قليل القيء، عكس البول، فإنه لما انتقض الوضوء بقليله انتقض بكثيره. ومن أمثلة قياس العكس عند الحنفية قولهم: لا قصاص في القتل بكبير المثلّ، كعمود الحديد والصخرة، قياساً على صغير المثلّ، كالقضيبي الذي لا قصاص في الضرب به، عكس المّحدّد، فإنه لما وجب القصاص في قليله وجب في كثيره. هذا هو غالب حجة أهل هذا القول الذين قالوا: لا زكاة في الحلّي.

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٢١٩/٤)، وانظر الكلام على هذا القياس مع الأمثلة والتطبيقات المذكورة في: الأضواء (٤٤٩/٢ - ٤٥٠).

(٢) مسلم في الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع معروف، حديث رقم: (١٠٠٦)، (٢/٦٩٧)، من حديث أبي ذر (رضي الله عنه).

(٣) انظر: الأضواء (٤٤٩/٢).

أما الذين قالوا: تجب في الحلي المباح زكاة فاحتجوا أيضاً بأحاديث جاءت عن النبي ﷺ، وبآثار عن السلف، وبوضع اللغة، وبالقياس أيضاً^(١).

أما وضع اللغة من حجة الأولين فقولهم: إنه ﷺ قال: «وفي الرقة»^(٢) ربع العشر»^(٣) وقال: «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة»^(٤). قالوا: والورق لا تطلق إلا على الدراهم المنقوشة، ولا تطلق على الحلي. هذا من حجة الأولين بالوضع اللغوي.

وأما الذين قالوا: تجب الزكاة فيه فاحتجوا أيضاً بأحاديث جاءت عن النبي ﷺ، وآثار عن السلف، وبالقياس، وبوضع اللغة أيضاً.

(١) انظر: الأضواء (٢/٤٥١).

(٢) قال في الأضواء (٢/٤٥٠): «قال أبو عبيد: الرقة عند العرب: الورق المنقوشة ذات السكة السائرة بين الناس، ولا تطلقها العرب على المصوغ، وكذلك قيل في الأوقية، قال مقبده — عفا الله عنه —: ما قاله أبو عبيد هو المعروف في كلام العرب، قال الجوهري في صحاحه: الورق: الدراهم المضروبة، وكذلك الرقة، والهاء عوض عن الواو، وفي القاموس: الورق — مثلية، وككتف —: الدراهم المضروبة، وجمعه أوراق ووراق كالرقة». اهـ.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة، باب زكاة الغنم، حديث رقم: (١٤٥٤)، (٣/٣١٧ — ٣١٨).

(٤) أخرجه البخاري في الزكاة، باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة، حديث رقم: (١٤٥٩)، (٣/٣٢٢)، وأخرجه في موضع آخر. انظر رقم: (١٤٨٤)، ومسلم في الزكاة، حديث رقم: (٩٧٩)، (٢/٦٧٣)، من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه)، وأخرجه مسلم أيضاً من حديث جابر (رضي الله عنه) في الزكاة، حديث رقم: (٩٨٠)، (٢/٦٧٥).

ومن الأحاديث الدالة على ذلك: ما رواه أبو داود والنسائي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده - وجده: هو عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) - أن النبي ﷺ دخلت عليه امرأة ومعها ابنتها، وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب - يعني سوارين من ذهب - فقال لها: «أتؤدين زكاة هذا؟» فقالت: لا. فقال: «أيسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار؟!» فخلعتهما فقالت: هما لله ولرسوله^(١).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (١٥٣/٣)، وعبد الرزاق (٨٥/٤ - ٨٦)، وأحمد (١٧٨/٢)، وأبو عبيد في الأموال ص ٣٩٧، وابن زنجويه في الأموال (٩٧٣/٣)، وأبو داود في الزكاة، باب الكنز ما هو؟ وزكاة الحلبي، حديث رقم: (١٥٤٨)، (٤٢٥/٤)، والترمذي في الزكاة، باب ما جاء في زكاة الحلبي، حديث رقم: (٦٣٧)، (٢٠/٣ - ٢١)، وعقبه بقوله: «وهذا حديث قد رواه المثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا، والمثنى بن الصباح وابن لهيعة يضعفان في الحديث، ولا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء». اهـ، وقال ص ٢٠: «وقد روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه رأى في الحلبي زكاة، وفي هذا الحديث مقال». اهـ، والنسائي في الصغرى، في الزكاة، باب زكاة الحلبي، حديث رقم: (٢٤٧٩، ٢٤٨٠)، (٣٨/٥) وفي الكبرى، في الزكاة، باب زكاة الحلبي، حديث رقم: (٢٢٥٨، ٢٢٥٩)، (١٩/٢)، والبيهقي في الكبرى (١٤٠/٤)، وابن حزم في المحلى (٧٨/٦) وأشار لضعفه، (بعضهم يرويه مرسلاً وبعضهم موصولاً)، وقد ذكر له ابن الجوزي في التحقيق أربع طرق، وقد أعلها ابن عبد الهادي في التنقيح (١٤٢٥/٢) جميعاً، وقال الحافظ في الدراية (٢٥٨/١): «صححه ابن القطان، وقال المنذري: لا علة له، قلت: أبدى له النسائي علة غير قاذحة». اهـ، إلى أن قال: «وروى أحمد وابن أبي شيبة والترمذي من طريق المثنى بن الصباح وابن لهيعة وهما ضعيفان...». اهـ، وانظر: نصب الراية (٣٧٠/٢ - ٣٧١)، =

هذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . والتحقيق أن رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده - مع ما فيها من الكلام - أنها يصح الاحتجاج بها، وأنها ليست بضعيفة. وقال الترمذي في هذا الحديث: لم يرد من طريق صحيحة^(١) وذكره من طرق كلها ضعيفة، ولم يطلع على رواية حسين المعلم له.

والتحقيق أنه جاء من رواية أقل درجاتها الحسن، فلا شك في الاحتجاج بهذا الحديث من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وهذا روي أيضاً عن غيرها. وقد أخرج أبو داود في سننه أيضاً عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها كانت تلبس أوصاحاً من ذهب، فسألت رسول الله فقالت: أكنز هو يا رسول الله؟ قال: «ما بلغ أن تُؤدى زكاته فأديت زكاته ليس بكنز»^(٢) فهذا يدل على أن الأوصاح التي تترين بها

= وقال في الإرواء (٢٩٦/٣): «وإسناده إلى عمرو عند أبي داود والنسائي وأبي عبيد جيد». اهـ، وانظر: آداب الزفاف ص ٢٥٦، صحيح أبي داود (٢٩١/١)، صحيح النسائي (٥٢٣/٢).

(١) سنن الترمذي (٢٠/٣، ٢١).

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة، باب الكنز ما هو؟ وزكاة الحلي، حديث رقم:

(١٥٤٩)، (٤٢٦/٤)، والدارقطني (١٠٥/٢)، والبيهقي في الكبرى

(١٤٠/٤)، وعقبه بقوله: «وهذا يتفرد به ثابت بن عجلان». اهـ، وفي الصغرى

(٣٢٥/١ - ٣٢٦)، والحاكم (٣٩٠/١)، وقال: «صحيح على شرط

البخاري». اهـ، ووافقه الذهبي، وأخرجه الطوسي في مستخرجه على الترمذي

(٢٢٨/٣) وقال: «هذا حديث حسن». اهـ، وذكره ابن حزم في المحلى

(٧٩/٦) وعقبه بقوله: «عتاب مجهول». اهـ، وانظر: تنقيح التحقيق

(١٤٢٣/٢، ١٤٢٦)، نصب الراية (٣٧١/٢)، وقد حسن الألباني أحد طرقه

في التعليق على المشكاة (٥٦٨/١)، وصحيح أبي داود (٢٩١/١).

من حليها أن فيها الزكاة. ويعتضد هذا بحديث عائشة (رضي الله عنها) أن النبي ﷺ دخل عليها وفي يدها فتحات من فضة — والفتحات: نوع من الخواتم لا فصوص له، وقد يكون في أصابع اليد، وقد يُجعل في أصابع الرجل — فقال: «ما هذه؟» قالت: فقلت: شيء صنعته لأتزين لك به! فقال: «أتؤدين زكاتها؟» قالت: لا، قال: «هو حسبك من النار»^(١).

واستدلوا أيضاً بحديث أسماء بنت يزيد بن السكن قالت: دخلت على رسول الله ﷺ أنا وخالتي، وعلينا أساور من ذهب، فقال: «أتؤديان زكاة هذا؟» فقلنا: لا. فقال: «أديا زكاته، أيسر كما أن تسوّرا بهما سوارين من نار يوم القيامة؟»^(٢). فهذه أربعة من

(١) أخرجه أبو داود في الزكاة، باب الكنز ما هو؟ وزكاة الحلي، حديث رقم: (١٥٥٠، ١٥٥١)، والدارقطني (١٠٥/٢) وقال: «محمد بن عطاء مجهول». اهـ، والبيهقي في الكبرى (١٣٩/٤ - ١٤٠)، وفي الصغرى (٣٢٦/١)، وعقبه بقوله: «وهذا إسناد حسن». اهـ، والحاكم (٣٨٩/١)، وقال: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». اهـ، وابن زنجويه في الأموال (٩٧٣/٣ - ٩٧٤)، وذكره ابن حزم في المحلى (٧٩/٦)، وقال: «يحيى بن أيوب ضعيف». اهـ.

وقال الحافظ في التلخيص (١٧٨/٢): «وإسناده على شرط الصحيح». اهـ، وصححه الألباني في الإرواء (٢٩٧/٣)، صحيح أبي داود (٢٩١/١). وانظر الكلام على الحديث في: تنقيح التحقيق (١٤٢٣/٢، ١٤٢٧)، نصب الراية (٣٧١/٢).

(٢) أخرجه أحمد (٤٦١/٦)، والبيهقي (١٤١/٤)، وقد أعله ابن عبد الهادي في التنقيح (١٤٢٣/٢، ١٤٢٦) بشهر بن حوشب، وعبد الله بن عثمان بن خثيم، وعلي بن عاصم، وقال الحافظ في الدراية (٢٥٩/١): «وفي إسناده مقال». اهـ، وانظر: نصب الراية (٣٧٢/٢).

أصحاب رسول الله يروون عنه وجوب الزكاة في الحلي: ابن عمرو بن العاص، وأم سلمة، وعائشة، وأسماء بنت يزيد، وعضدوا هذا أيضاً بالقياس. وورد فيه آثار عن الصحابة أيضاً، كان عبد الله بن عمرو بن العاص يأمر خازنه أن يُخرج زكاة حلي بناته^(١).

واستدلوا بالقياس، قالوا: تجب الزكاة في الذهب والفضة في المصوغ منهما كما جازت في المسكوك والمسبوك، بجامع أن الكل أصله من ذهب وفضة، أصله من عين وجبت فيها الزكاة.

واحتجوا بوضع اللغة، قالوا: إن أصل الحلي المصوغ أصله يقال له ذهب وفضة، والصنعة لا تُذهب حكم الأصل، ولا تنقل اسمه من كل الوجوه.

هذا حاصل ما احتج به هؤلاء، وما احتج به هؤلاء، ومعلوم أن العقول إذا ازدحمت في مثل هذا وتشابهت الأدلة أن النبي ﷺ ألقى على مثل هذا أنواراً نبوية وأضواء عظيمة من ضوء النبوة تبين المخرج الصحيح منه، وهو قوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»^(٢).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣/١٥٤)، وعبد الرزاق (٤/٨٤)، وأبو عبيد في الأموال ص ٣٩٨، ٤٤٥، والدارقطني (٢/١٠٧)، والبيهقي في الكبرى (٤/١٣٩)، وابن زنجويه في الأموال (٣/٩٧٥)، وانظر: نصب الراية (٢/٣٧٤).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٣/١١٧ - ١١٨)، والطيالسي ص ١٦٣، والدارمي (٢/١٦١)، وأحمد (١/٢٠٠)، والترمذي في أبواب صفة القيامة، باب (٦٠)، حديث رقم: (٢٥١٨)، (٤/٦٦٨)، والنسائي في الأشربة، باب الحث على ترك الشبهات، حديث رقم: (٥٧١١)، (٨/٣٢٧)، والحاكم (٢/١٣)، (٤/٩٩)، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه». اهـ، وابن حبان (الإحسان ٢/٥٢)، والطبراني (٣/٧٥ - ٧٦)، وأبو نعيم في الحلية (٨/٢٦٤)، =

«فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه»^(١) فلا ينبغي للإنسان إلا أن يزكي حلي امرأته وبناته للخروج من عهدة التكليف؛ لأن من زكاه لقي الله سالماً منه بلا نزاع، ومن [لم يزكه]^(٢) كان في قيل وقال، جماعة يقولون: لا عليك، وجماعة يقولون: إن زكاة الحلي واجب.

ومما يدخل تحت هذه المسألة: زكاة العروض المعدة للبيع والشرء^(٣). أجمع عامة علماء المسلمين على أن عروض التجارة

= وأبو يعلى (١٢/١٣٢)، من حديث الحسن بن علي (رضي الله عنهما)، وصححه الألباني في الإرواء (٧/١٥٥)، غاية المرام ص ١٣٠ - ١٣١، المشكاة (٢/٨٤٥)، صحيح الترمذي (٢/٣٠٩)، ظلال الجنة ص ١٧٩. وللحديث شاهد من حديث وائلة بن الأسقع (رضي الله عنه) عند أبي يعلى (١٣/٤٧٦)، والطبراني (٢٢/٧٨)، وقال في المجمع (١٠/٢٩٤): «وفيه عبيد بن القاسم وهو متروك». اهـ.

ومن حديث أنس (رضي الله عنه) (موقوفاً) عند أحمد (٣/١١٢، ١٥٣). ومن حديث ابن عمر عند الطبراني في الصغير (١/١٠٢) وعقبه بقوله: «تفرد به عبد الله بن أبي رومان». اهـ، قال الألباني في الإرواء (٧/١٥٦) وهو ضعيف، «وبقية رجاله ثقات». اهـ، وذكره الخطيب في التاريخ (٢/٢٢٠)، (٦/٣٨٦)، وأبو نعيم في الحلية (٦/٣٥٢)، وقال الألباني في ضعيف الجامع (٢٩٧٤): موضوع.

(١) أخرجه البخاري في الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، حديث رقم: (٥٢)، (١/١٢٦)، وأخرجه في موضع آخر برقم: (٢٠٥١)، ومسلم في المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، حديث رقم: (١٥٩٩)، (٣/١٢١٩).

(٢) في الأصل: «زكاه»، وهو سبق لسان.

(٣) انظر: المبسوط (٢/١٩٠)، المحلى (٦/١١٤)، المجموع (٦/٤٧)، المغني (٤/٢٤٩ - ٢٦٢)، الموسوعة الفقهية (٢٣/٢٦٨)، الأضواء (٢/٤٥٧).

تجب فيها الزكاة، وأنها تُزكى مثل زكاة العين، تُقَوَّم عند الحول، ما يُشترى منها بالذهب يُقَوَّم بالذهب، وما يُشترى بالفضة يُقَوَّم بالفضة. قال هذا بعض العلماء، ثم يخرج ربع عشرها، وهذا لا نعلم خلافاً فيه إلا شيء يُروى عن داود الظاهري وبعض أتباعه^(١). وأما عامة الصحابة، وفقهاء الأمصار، ومنهم الأئمة الأربعة، وأتباعهم، على وجوب الزكاة في عروض التجارة، واستدلوا لذلك بأدلة منها أحاديث جاءت بذلك عن النبي ﷺ منها: ما أخرجه الحاكم بإسنادين وقال: «كلاهما صحيح على شرط الشيخين» وأخرجه الدارقطني والبيهقي أن النبي ﷺ قال: «في الإبل صدقتها، وفي الغنم صدقتها، وفي البقر صدقتها، وفي البزَّ صدقتها»^(٢) والبز: يشمل جميع ما يُلبس وهذه من

(١) انظر: المحلى (١١٤/٦).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٢١٣/٣)، وأحمد (١٧٩/٥)، والترمذي في العلل الكبرى (٣٠٧/١)، وعقبه بقوله: «سألت محمداً عن هذا الحديث فقال: ابن جريج لم يسمع من عمران بن أبي أنس، يقول: حَدَّثَ عن عمران بن أبي أنس». اهـ، وابن زنجويه في الأموال (٧٨٣/٢)، والبزار (٣٤٠/٩)، والبيهقي (١٤٧/٤)، والحاكم (٣٨٨/١)، وقال: «على شرط الشيخين ولم يخرجاه». اهـ، وتعقبه ابن عبد الهادي في التنقيح (١٤٣٨/٢) بقوله: «وفيه نظر». اهـ، وأخرجه الدارقطني (١٠١/٢ - ١٠٢)، (بألفاظ متقاربة).

والحديث ضعفه ابن القطان في بيان الوهم والإيهام (٣٨٨/٢)، (٥٥/٥) - (٥٦)، وذكر له الحافظ في التلخيص (١٧٩/٢) أربعة طرق - وهي عند الدارقطني - فضعف - الحافظ - ثلاثة منها وقال عن الرابع: «وهذا إسناد لا بأس به». اهـ.

وقال عن الحديث في الدراية (٢٦٠/١): «وإسناده حسن». اهـ.

وانظر في الكلام عليه في: تنقيح التحقيق (١٤٣٦/٢ - ١٤٣٧)، إتحاف المهرة (١٨١/١٤)، نصب الراية (٣٧٦/٢)، أضواء البيان (٤٥٨/٢).

عروض التجارة. وهذا الحديث فيه مناقشات طويلة عريضة معروفة يطول ذكرها. وجميع هذه المسائل قد بيّنا مناقشات العلماء فيها في الذهب والفضة، والتجارات، والمعادن، والديون في كتابنا أضواء البيان في الكلام على هذه الآية الكريمة من سورة براءة^(١).

والحاصل: أنه جاء عن أبي ذر وعن سمرة بن جندب الفزاري (رضي الله عنه) كلاهما جاء عنه حديث يدل على زكاة عروض التجارة، أما حديث أبي ذر فقد ذكرناه. وأما حديث سمرة بن جندب الذي رواه عنه أبو داود أن النبي ﷺ كان يأمرنا أن نخرج الزكاة مما نعد للبيع^(٢). وفي مناقشات طويلة عريضة، فمن مضعّف

(١) الأضواء (٢/٤٣٤) فما بعدها.

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة، باب العروض إذا كانت للتجارة هل فيها من زكاة؟ حديث رقم: (١٥٤٧)، (٤/٤٢٤)، والدارقطني (٢/١٢٧)، والبيهقي في الكبرى (٤/١٤٦ - ١٤٧)، والصغرى (١/٣٢٧)، والطبراني في الكبير (٧/٢٥٣، ٢٥٧)، وذكره ابن حزم في المحلى (٥/٢٣٤)، وقال: «أما حديث سمرة فساقط؛ لأن جميع رواته ما بين سليمان بن موسى وسمرة (رضي الله عنه) مجهولون لا يُعرف من هم». اهـ، وقال الهيثمي في المجمع (٣/٦٩): «في إسناده ضعف». اهـ، وقال الذهبي في الميزان (١/٤٠٨) عن سلسلة هذا الإسناد: «وبكل حال هذا إسناد مظلم لا ينهض بحكم». اهـ.

وقال ابن عبد الهادي في التنقيح (٢/١٤٣٥): «انفرد أبو داود بإخراج هذا الحديث وإسناده حسن غريب». اهـ، والحديث سكت عنه أبو داود والمنذري، وحسنه ابن عبد البر، وضعفه الحافظ في التلخيص (٢/١٧٩)، والدرية (١/٢٦٠)، والألباني في التعليق على المشكاة (١/٥٦٨)، ضعيف أبي داود ص ١٥٤.

وانظر: بيان الوهم والإيهام (٥/١٣٩)، إتحاف المهرة (٦/٣٠)، تنقيح التحقيق (٢/١٤٣٥)، التعليق المغني على الدارقطني (٢/١٢٧ - ١٢٨)، أضواء البيان =

ومصحح، وجماعة صححوا حديث الحاكم، وصححه الحاكم، وانتصر كثير لتصحيحه، ولا شك أنه معتضد بإجماع المسلمين في عهد الصحابة فمن بعدهم على أن عروض التجارة تجب فيها الزكاة. وقد ثبت عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه أخذ زكاة الجلود من حمّاس، فعن أبي عمرو بن حمّاس أن أباه مرّ بعمر بن الخطاب يحمل جلوداً فقال: هل أديت زكاة هذا؟ — في جلود يتجر بها — فقال: لا، قال: هذا مال، فحسبوه فوجدوا الزكاة قد وجبت فيه، فأخذ منه زكاة الجلود^(١). فهذا ثابت عن عمر بن الخطاب ولم يخالفه أحد من الصحابة فالتحقيق الذي لا شك فيه وجوب الزكاة في عروض التجارة.

أما زكاة الديون، وهل تمنع الديون الزكاة من المال أو لا^(٢)؟ فليس في ذلك شيء عن النبي ﷺ؛ لأنه لم يرد عن رسول الله شيء في زكاة الدين، ولا هل هو مسقط للزكاة أو لا؟ والعلماء مختلفون فيه، فاختلفوا في زكاة الدين، فكان مالك بن أنس — رحمه الله —

= (٢/٤٥٩ — ٤٦٠).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٣/١٨٣)، والشافعي (شفاء العي بتخريج وتحقيق مسند الشافعي (١/٤١٤)، وفي الأم (٢/٤٦)، وأبو عبيد في الأموال ص ٣٨٤، وعبد الرزاق (٤/٩٦)، والبيهقي (١/٣٢٧)، وابن زنجويه في الأموال (٣/٩٤١ — ٩٤٢)، وذكره ابن حزم في المحلى (٥/٢٣٤ — ٢٣٥)، وقال: «وأما حديث عمر فلا يصح؛ لأنه عن أبي عمرو بن حمّاس عن أبيه، وهما مجهولان». اهـ، وانظر: تلخيص الحبير (٢/١٨٠).

(٢) انظر: المبسوط (٢/١٩٤)، المحلى (٦/١٠٣)، المجموع (٦/٢٠)، المغني (٤/٢٦٩)، الموسوعة الفقهية (٢٣/٢٣٨).

يرى على التاجر المدير^(١) أن يزكي دينه، يزكي الحالّ منه على الموسرين بالعدد، والمؤجل يزكيه بالقيمة؛ لأنه يزكي الدين مع عروض التجارة. وإذا كان الدين على حال مليء موسر مقر وعليه بينة فمالك يقول: إن مثل هذا كمثل الشيء الذي في صندوقه؛ لأن القدرة على التحصيل حصول، فيزكيه بالعدد، وهذا مذهب الشافعي. وقال آخرون: لا يزكيه إلا إذا قبضه. في تشايع وأقوال معروفة.

وهل يُسقط الدينُ الزكاة أو لا^(٢)؟ لا نص فيه عن رسول الله ﷺ، والعلماء مختلفون فيه، وأقوالهم مع كثرتها متشابهة ترجع إلى ثلاثة مذاهب: - قوم قالوا: إن الدين لا يسقط شيئاً من الزكاة، وقوم قالوا: يسقطها كلها. وقوم فرقوا بين الأموال الظاهرة والباطنة، قالوا: يُسقط الدين الزكاة في الأموال الباطنة. والأموال الباطنة: هي الذهب، والفضة، وعروض التجارة، فهذه يسقطها الدين. والأموال الظاهرة: هي المواشي، والثمار، والحبوب، والمعادن، قالوا: زكاة هذه لا يسقطها الدين؛ لأنها ظاهرة، والزكاة واجبة في عينها في أقوال معروفة.

ومن المسائل التي اختلفوا فيها: زكاة المعادن^(٣)، وقد

(١) قال في الأضواء (٢/٤٥٧): «فالمدير: هو الذي يبيع ويشترى دائماً، والمحتكر: هو الذي يشتري السلع ويتربص بها حتى يرتفع سعرها، وإن لم يرتفع سعرها لم يبيعها ولو مكثت سنين». اهـ.

(٢) انظر: المبسوط (٢/١٩٧)، المحلى (٦/٩٩، ١٠١)، المغني (٤/٢٦٣)، الموسوعة الفقهية (٢٣/٢٤٥)، أضواء البيان (٢/٤٦٢).

(٣) انظر: المحلى (٦/١٠٨)، المجموع (٦/٧٥)، القرطبي (٣/٣٢٣ - ٣٢٤)، =

الواجب فيها، فذهب مالك والشافعي أنه: لا يجب في زكاة المعادن إلا في معدن الذهب والفضة خاصة؛ لأن الذهب والفضة من الذين فيهما الزكاة، وجمهور العلماء منهم مالك والشافعي وأحمد على أن زكاة المعدن ربع العشر، وفي مذهب مالك والشافعي: أن المعدن إذا كان معدن ذهب أو فضة كل ما يخرج منه من ذهب وفضة أُدِيت منه زكاته حالاً ولم يُتَظَر به الحول، وهي ربع العشر، ولا زكاة عندهما في معدن إلا إذا كان ذهباً أو فضة. وكان الإمام أحمد بن حنبل (رحمه الله) يقول: تجب الزكاة في جميع المعادن، سواء كانت من الذهب والفضة، أو من الحديد، والنحاس، والرصاص، أو الزجاج، والزرنيخ، وسائر المعادن، حتى المعادن السائلة كالقار، والنفط، فإنها تجب فيها الزكاة عنده، فزكاتها عنده ربع العشر.

أما الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) فإن الواجب عنده من المعادن الخمس؛ لأنه يرى الخمس من الركاز، وقد جاء في ذلك حديث أنه ﷺ سئل عن الركاز؟ / وأنه قال: «الذهب والفضة المخلوقان في الأرض يوم [ب/٦] خلق الله السماوات والأرض»^(١)، وهذا الحديث لا يصح.

= المغني (٢٣٨/٤)، الموسوعة الفقهية (١٩٧/٣٨)، أضواء البيان (٤٦٦/٢).

(١) أصل الحديث (وهو قوله ﷺ: «في الركاز الخمس») متفق عليه، والزيادة المذكورة عند البيهقي في الكبرى (١٥٢/٤)، وعقبه بقوله: «تفرد به عبد الله بن سعيد المقبري وهو ضعيف جداً جرحه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وجماعة من أئمة الحديث، وقال الشافعي: في رواية أبي عبد الرحمن الشافعي البغدادي عنه: قد روى أبو سلمة وسعيد وابن سيرين ومحمد بن زياد وغيرهم عن أبي هريرة حديثه عن النبي ﷺ: «في الركاز الخمس» ولم يذكر أحد منهم شيئاً من الذي ذكر المقبري في حديثه، والذي روى ذلك شيخ ضعيف إنما رواه =

ولا تجب الزكاة في المعادن عند أبي حنيفة إلا فيما ينطبع منها كالذهب، والفضة، والحديد، والنحاس، والرصاص، وما جرى مجرى ذلك. ومن ذلك قول له وجه من النظر قالت به جماعات من العلماء: أن المعدن إذا كان في استخراجِه كلفة ونفقات أن زكاته ربع العشر، وإذا كان يخرج بلا كلفة ولا مشقة أن زكاته الخمس.

وأجمع المسلمون على أن الركاز فيه الخمس^(١)، واشترط الشافعي أن يكون الركاز من ذهب أو فضة، وعامة العلماء على خلافه، والركاز عند غير أبي حنيفة: دفن جاهلي، وعند أبي حنيفة يشمل جميع المعادن. هذه أقوال العلماء ذكرناها مختصرة، وقد أوضحناها في كتابنا الذي أشرنا إليه.

= عبد الله بن سعيد المقبري، وعبد الله قد اتقى الناس حديثه فلا يُجعل خبر رجل قد اتقى الناس حديثه حجة. اهـ، وأخرجه أبو يعلى (٦٦٠٩) بنحوه، وذكره الهيثمي في المجمع (٧٨/٣)، وقال: «فيه عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد وهو ضعيف». اهـ، وذكره ابن عدي في الكامل (٨٣٣/٢)، وقال: «هذا الحديث أخطأ إبراهيم بن راشد على الدولابي... والبلاء في هذا الحديث من إبراهيم بن راشد لا من الدولابي ولا من ابن حبان». اهـ، وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (٩/٢)، بلفظ أبي يعلى وقال: «قال الدارقطني: هذا وهم؛ لأن هذا ليس من حديث الأعمش ولا من حديث أبي صالح، إنما يرويه رجل مجهول عن آخر عن أبي هريرة». اهـ، وانظر: تلخيص الحبير (١٨٢/٢)، نصب الراية (٣٨٠/٢).

(١) انظر: المجموع (٧٥/٦)، القرطبي (٣/٣٢٢ - ٣٢٤)، المغني (٤/٢٣١ - ٢٣٨)، الموسوعة الفقهية (٩٨/٢٣)، أضواء البيان (٤٦٩/٢).

(...)(١) بهمزة محققة، وقرأه ورش وحده عن نافع: ﴿إنما النسي زيادة في الكفر﴾ [التوبة: آية ٣٧] بياء مشددة، وما زعمه بعضهم — وقال به ابن جرير — من أن قراءة ورش هذه عن نافع غلط^(٢). خلاف التحقيق، بل هي قراءة سبعية صحيحة لا كلام فيها، قرأ بها ورش عن نافع ﴿إنما النسي زيادة في الكفر﴾ أبدلت الهمزة ياء، ثم أدغمت الياء في الياء كما يقرأ بعض القراء: ﴿النبيء﴾ بالهمزة وبعضهم يقرأ ﴿النبي﴾^(٣) بتشديد الياء^(٤).

وقرأ قوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأه نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة عن عاصم: ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بفتح الياء وكسر الضاد، مضارع (ضَلَّ يُضِلُّ) مجرداً لازماً، وقرأه حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بضم

(١) ذهب جزء من التسجيل في هذا الموضع، ويمكن أن نستدرك بعض النقص فننقل القراءات الواردة في ﴿النسيء﴾ عن كتاب «السبعة» لابن مجاهد ص ٣١٤، حيث يقول: «اتفقوا على همز ﴿النسيء﴾ ومده وكسر سينه، إلا ما حدثني به محمد بن أحمد بن واصل، عن محمد بن سعدان، عن عبيد بن عقيل، عن شبل، عن ابن كثير أنه قرأ: ﴿إنما النسيء زيادة﴾ في وزن (النسْع)، وحدثني ابن أبي خيثمة، وإدريس، عن خلف، عن عبيد، عن شبل، عن ابن كثير أنه قرأ: ﴿إنما النسيء﴾ مشددة الياء غير مهموزة، وقد روي عن ابن كثير: ﴿النسيء﴾ بفتح النون وسكون السين وضم الياء مخففة، والذي قرأت به على قنبل: ﴿النسيء﴾ بالمد والهمز مثل أبي عمرو، والذي عليه الناس بمكة: ﴿النسيء﴾ ممدودة. اهـ.

(٢) تفسير ابن جرير (١٤/٢٤٤).

(٣) تقدمت عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

(٤) انظر: البحر المحيط (٣٩/٥)، الدر المصون (٤٦/٦).

الياء وفتح الضاد مبنياً للمفعول^(١).

أما قراءة ﴿يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فليستا سبعيتين^(٢).

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ وَعْمَالِهِمْ﴾ بإبدال الهمزة الثانية واواً. وقرأ غيرهم من السبعة: ﴿سُوءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ بتحقيق الهمزة الثانية^(٣). هذه هي القراءات السبعية في الآية.

وسبب نزول هذه الآية الكريمة هو ما أشرنا إليه بالأمس أن الكفار كانوا يتلاعبون في الأشهر الحرم^(٤)، وبعضهم يقول: في أشهر الحج، فيحرمون منها ما لم يحرمه الله، ويحلون ما لم يحلله الله^(٥). فبين (جلّ وعلا) في هذه الآية أن ذلك كفر على كفر، أنه كفر ازدادوا به كفراً على كفرهم الأول.

والعلماء مختلفون في أول من سنّ هذه السنة السيئة الخبيثة، وهي سنة النسيء. فكان بعض العلماء يقول: أول من أحدثه الملعون عمرو بن لحي بن قمعة بن إلياس بن مضر، وهو الخبيث الذي هو أول من جاء بالأصنام إلى جزيرة العرب، وهو أول من بحرّ البحائر فيها، وسيب السوائب، وغير معالم دين إبراهيم التي كانت في جزيرة

(١) انظر: السبعة ص ٣١٤.

(٢) انظر: المحتسب (١/٢٨٨ - ٢٨٩).

(٣) انظر: الإتحاف (٢/٩١).

(٤) كما أخرج ذلك ابن جرير (١٤/٢٤٥)، من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) أخرج ذلك ابن جرير (١٤/٢٤٨) عن مجاهد.

العرب عليه لعائن الله^(١).

وأكثر المؤرخين يقولون: إن أول من سنّ هذه السنّة القبيحة قوم من بطن من بني كنانة يسمى بني فقيم، وهم من أولاد مالك بن كنانة، يزعم العرب أنهم كانوا متمسكين بدين إبراهيم، وكانوا يشرعون لهم ما شاؤوا، ويتبعونهم فيما شاؤوا، يقال: إن أول من فعل ذلك منهم رجل يسمى نعيم بن ثعلبة^(٢).

والذي قاله غير واحد من المؤرخين وأوضحه ابن إسحاق في سيرته أن أول من فعل هذا منهم رجل يُسمى القَلَمَس. والدليل على ذلك موجود في أشعارهم. واسم القَلَمَس هذا حذيفة بن عبيد بن فقيم، وبنو فقيم بطن من بني مالك بن كنانة. كان هذا الرجل الذي هو حذيفة المعروف بالقَلَمَس يقول لهم: سأؤخر عنكم تحريم المحرّم وأنسوّه إلى صفر، فاذهبوا فقاتلوا في المحرّم فإني حولت حرمة إلى صفر. فهم يتبعونه، ثم لما مات القَلَمَس قام بهذا الأمر بعده ابنه عباد بن القَلَمَس، فكان يحل لهم هذا التحليل وهذا التحريم، ثم لما مات عباد قام به بعده ابنه قَلْع بن عباد، ثم لما مات قام به بعده ابنه أمية بن قَلْع بن عباد، ثم لما مات قام به بعده ابنه عوف بن أمية، ثم لما مات قام به بعده ابنه جنادة بن عوف المعروف بأبي ثمامة، كنيته ككنية مسيلمة الكذاب، وهو الذي قام عليه الإسلام وهو بهذه السنّة السيئة الخبيثة. كانوا إذا انتهت أيام حجهم وانقضت أيام منى ذهبوا إلى هذا الرجل الذي هو أبو ثمامة جنادة بن عوف بن أمية الكناني فيقول: أنا الذي لا يُعاب ولا يُجاب،

(١) انظر: القرطبي (٨/١٣٨).

(٢) السابق.

ولا مرد لما أقول، أخرت عنكم تحريم المحرم إلى صفر^(١).
فيتبعونه، فجاء الإسلام بتغيير هذا ورد كل شيء إلى محله.

وقد ذكرنا بالأمس أن العلماء اختلفوا في الأشهر الحرم هل حرمتها باقية إلى الآن؟ ويكون من نساء النسيء الآن ازداد كفراً وفعل كفراً. أو هي منسوخة ولا تحريم في الأشهر الحرم، وأن قتال العدو يجوز في جميع الأشهر^(٢)؟ وذكرنا بالأمس أن المشهور عند العلماء الذي عليه الأكثر أنه قد نُسخ تحريم الأشهر الحرم، واستدلوا على ذلك بظواهر آيات ليست صريحة في ذلك، ومن أصرح ما استدلوا به هو ما ذكرنا من أنه ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ حاصر ثقيفاً في غزوة الطائف بعضاً من ذي القعدة^(٣). وهذا ثابت في الصحيحين ثبوتاً لا مطعن فيه. قالوا: لو لم تنسخ لما حاصر النبي ﷺ ثقيفاً في ذي القعدة وهو شهر حرام. وقد ذكرنا بالأمس أن الذي كان يظهر لنا وننصره أن تحريم الأشهر الحرم قد نُسخ، وأن الذي تحققناه بعد ذلك وصرنا نجزم به أنها باقية التحريم إلى الآن، ولم يُنسخ تحريمها، كما كان يقسم عليه عطاء بن أبي رباح (رحمه الله)، كان يحلف أن حرمتها باقية^(٤). ومن أصرح الأدلة في ذلك هو الحديث الذي أشرنا إليه أمس؛ لأن النبي ﷺ خطب به يوم النحر في حجة

(١) أخرجه ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (٢٤٥/١٤)، وذكره ابن هشام في السيرة ص ٥٦.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥) من سورة التوبة.

(٣) السابق.

(٤) أخرجه أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ ص ٢٠٧، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٥٣٥/١)، وابن جرير (٣١٤/٤).

الوداع عام عشر، ولم يعيش بعد ذلك إلا نحو ثمانين يوماً، وقد صرح فيه بأن ذلك الشهر حرام، وذلك اليوم حرام، وذلك البلد حرام^(١)، ولم يأت بعد ذلك شيء ينسخ هذا التحريم الثابت عنه (صلوات الله وسلامه عليه).

وهذه الآية الكريمة قبل أن نشرع في تفسيرها نشير إلى أن فيها حكماً يجب على كل مسلم أن يعتبر به وينظره؛ لأن هؤلاء القوم كفار، كانوا يسجدون للأصنام، فلما أحلّ لهم رجل شيئاً حرّمه الله، وحرّم عليهم شيئاً أحلّه الله، وهم يعلمون أن الله حرّم تلك الأشهر الحرم، ولا يشكون في ذلك، وأن هذا الرجل الكناني أحلّ لهم ما حرّمه الله، وحرّم عليهم ما أحلّه الله، فاتبعوا تحريم هذا الإنسان، فصرّح الله بأن هذا كفر جديد ازدادوه إلى كفرهم الأول. فهذه الآية الكريمة من سورة براءة من أصرح النصوص القرآنية في أن كل من اتبع نظاماً غير نظام الله، وتشريعاً غير تشريع الله، وقانوناً غير قانون الله، أنه كافر بالله، إن كان يزعم الإيمان فقد كفر، وإن كان كافراً فقد ازداد كفرًا جديدًا إلى كفره الأول. والآيات الدالة على هذا المعنى لا تكاد تحصى بهذا المصحف الكريم، الذي هو أعظم كتاب أنزله الله من السماء إلى الأرض، وهو آخر كتاب أنزله الله على أكرم نبي، وآخر نبي جمع فيه له علوم الأولين والآخرين. وسنذكر لكم طرفاً من ذلك كما ذكرناه قبل هذا مراراً^(٢) نبين به أن الحلال هو ما أحلّه الله، والحرام هو ما حرّمه الله، والدين هو ما شرعه الله، وأن كل من اتبع نظاماً وتشريعاً وقانوناً — ولو سماه ما سماه — غير ما أنزله الله

(١) مضى عند تفسير الآية (٥) من هذه السورة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

في وحيه على نبيه ﷺ أنه كافر بذلك، فإن كان كافراً قبله ازداد كفراً جديداً إلى كفره الأول، وإن كان يزعم الإيمان فقد جاء بما يكفر به. ومن أصرح الأدلة في هذا: المناظرة العظيمة المشهورة التي وقعت بين الكفار والمسلمين في حكم من أحكام الحلال والحرام، فالمسلمون يقولون: إن هذا الأمر حرام. ويستدلون بنص من نصوص الوحي. وحزب الشيطان وتلامذته وأتباعه يقولون: إن هذا الحكم حلال. ويستدلون على ذلك بفلسفة من وحي الشيطان. ويأتي كل منهم بدليله، فلما تحاجوا وتخاصموا وحصل الجدل بينهم في ذلك أفتى الله تعالى بنفسه فتوى سماوية تُلَى علينا قرآناً في سورة الأنعام، وإيضاح هذا: أن الشيطان — لعنه الله — جاء كفار قريش وقال لهم: سلوا محمداً ﷺ عن الشاة تصبح ميتة، من هو الذي قتلها؟ فأجابهم: الله قتلها. فقالوا: إذن ما ذبحتموه بأيديكم حلال، وما ذبحه الله بيده الكريمة بسكين من ذهب تقولون: هو حرام، فأنتم إذن أحسن من الله!! فأنزل الله في ذلك بإجماع العلماء في سورة الأنعام هذه الفتوى السماوية بعد أن بين الله خصام المتخاصمين فيها فقال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ الميتة. وإن زعم حزب الشيطان أنها ذبيحة الله، وأن ما قتله الله أحلّ مما قتله الناس. ثم قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِسْقٌ﴾ الضمير في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَفِسْقٌ﴾ راجع إلى المصدر الكامن في جوف الفعل الصناعي في قوله: ﴿تَأْكُلُوا﴾ أي: وإنه أي: الأكل من الميتة ﴿لَفِسْقٌ﴾ أي: خروج عن طاعة الله، وإن زعم حزب الشيطان أنها ذبيحة الله، وأن ما قتله الله أحلّ وأطهر مما قتله الناس. ثم قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُخْوَنَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّدُوكُمْ﴾ ﴿لِيُخْوَنَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ وحي الشيطان ﴿لِيُجَدِّدُوكُمْ﴾ بالوحي

الشيطاني، وهو قولهم: ما ذبحتموه حلال، وما قتله الله حرام، فأنتم إذاً أحسن من الله!! ثم أفتى الله الفتوى السماوية التي تتردد في آذان الخلق مساءً وصباحاً بقوله: ﴿وَلِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) [الأنعام: آية ١٢١] وإن أطعتم أتباع الشيطان في تحليل ما حرّمه الله ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢٢) بالله شركاً أكبر، كما قال في هؤلاء ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] وهذا الشرك شرك أكبر مخرج عن الملة؛ لأنه شرك طاعة، وشرك الطاعة شرك في الحكم، والشرك في الحكم كالشرك في العبادة لا فرق بينهما البتة؛ لأن الله هو الملك الجبار العظيم الأعظم لا يرضى أن يكون معه شريك في عبادته ولا أن يكون معه شريك في حكمه سبحانه (جلّ وعلا) أن يكون له شريك في عبادته أو شريك في حكمه، وقد بيّن هذين الأمرين في سورة واحدة من كتابه وهي سورة الكهف، فقال في الإِشراك به في عبادته: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَدِيقًا وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (١١٠) [الكهف: آية ١١٠] وقال في الإِشراك به في حكمه: ﴿لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمَعُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) [الكهف: آية ٢٦] فمن اتخذ تشريعاً غير تشريع الله، واتبع نظاماً غير نظام الله، وقانوناً غير ما شرعه الله — سواءً سماه نظاماً أو دستوراً، أو سماه ما سماه — هو كافر بالله؛ لأنه يقدم ما شرعه الشيطان على السنة أوليائه مما جُمع من زبالات أذهان الكفرة على نور السماء الذي أنزله الله (جلّ وعلا) على رسله ليُستضاء به في أرضه، وتنشر به عدالته وطمأنينته ورخاؤه في الأرض.

وهذا مما لا نزاع فيه، وهذا الشرك الذي هو شرك اتباع، اتباع

قانون ونظام وتشريع هو الذي يوبخ الله مرتكبه يوم القيامة على رؤوس الأشهاد في سورة يس في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَكُنِّيْءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ...﴾ [يس: آية ٦٠] ما عبدوا الشيطان بأن سجدوا للشيطان، ولا ركعوا للشيطان، ولا صاموا له، ولا صلوا، وإنما عبادتهم للشيطان هي اتباع ما سنّ لهم من النظم والقوانين من الكفر بالله ومعاصي الله. ثم قال: ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (١١) وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ [يس: الآيتان ٦١، ٦٢] أي: خلائق كثيرة لا تحصى.

ثم وبخ عقولهم فقال: ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ (١٢) [يس: آية ٦٢] ثم ذكر المصير النهائي للذي كان يتبع نظام إبليس، وقانون الشيطان في دار الدنيا ذكر مصيره النهائي في قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (١٣) أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١٤) [يس: الآيتان ٦٣، ٦٤]. وهذا هو معنى قول إبراهيم: ﴿يَتَأْتِيَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: آية ٤٤] أي: لا تتبع ما شرع لك الشيطان وسنه من الكفر بالله، ومعاصي الله، وهو معنى قوله: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْنَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا﴾ [النساء: آية ١١٧] أي: ما يدعون إلا الشيطان، وهو دعاء عبادة باتباع نظامه وتشريعه. وهو أصح الوجهين في قوله (جلّ وعلا) في الملائكة: ﴿أَهْوَلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٤٥) [سبأ: آية ٤٠] لأن الملائكة قالوا: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ [سبأ: آية ٤١] أي: يتبعون الشياطين ويعبدونهم باقتفاء ما يسنون لهم من القوانين والنظم، وهذا أمر لا نزاع فيه، فكل من يتبع نظام أحد وتشريع أحد وقانونه فهو متخذه رباً؛ ولذا جاء في الحديث المشهور عن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) أنه لما جاء النبي ﷺ وكان في

عنق عدي صليب فقال له النبي: «يا عديّ ألق هذا الوثن من عنقك» وصادفه يقرأ سورة براءة هذه، سمعه يقول: ﴿أَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٣١] وكان عدي نصرانياً في الجاهلية فقال: ما كنا نتخذهم أرباباً. فأجابه النبي بما معناه: ألم يحلوا لكم ما حرّم الله ويحرّموا عليكم ما أحلّ الله فتتبعوهم؟ قال: بلى. قال: تلك عبادتهم، وبذلك اتخذتموهم أرباباً^(١).

فهذه الآيات الكريمة تدل على أن كل من يتبع نظاماً غير نظام الله وإن سماه قانوناً أو دستوراً أو سماه ما سماه فهو كافر بالله، ولو كان كافراً قبل ذلك وارتكب شيئاً يعلم أن الله حرّمه فحلّ ما يعلم أن الله حرّمه، أو حرّم ما يعلم أن الله حلّله، فإنه ولو كان كافراً قبل هذا يزداد بذلك كفراً جديداً إلى كفره الأول، كما قال هنا: ﴿إِنَّمَا أَلِيسِيْكُمْ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] وهذا معروف لا نزاع فيه بين العلماء، فالحلال هو ما أحلّه الله، والحرام هو ما حرّمه الله، والدين هو ما شرعه الله، ولا تشريع إلا لله؛ لأن التشريع والأمر والنهي لا يكون إلا للسلطة التي ليس فوقها شيء، والله (جلّ وعلا) هو خالق هذا الخلق، وخالق النعم التي أنعم بها عليه، فهو الملك فلا يرضى أن يأمر فيه غيره وينهى، بل الأمر له وحده، والنهي له وحده، والتشريع له وحده، فكل مشرع دونه ضال، وكل متبع تشريعاً غير تشريعه فهو كافر به — جلّ وعلا — وقد بيّن الله (جلّ وعلا) في آيات كثيرة هذا المعنى، فكان قوم في زمن النبي ﷺ أرادوا أن يتحاكموا إلى غير شرع الله، وادّعوا أنهم مؤمنون فعجّب الله نبيه من كذب دعواهم، وأن دعواهم الإيمان لا تصحّ بوجه من الوجوه مع إرادتهم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنعام.

التحاكم لغير الله، وذلك في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ٦٠] آية ٦٠] فعجبه من دعواهم بالإيمان وهم يريدون التحاكم إلى غير ما شرعه الله، وهذا لا يخفى، وأقسم الله (جل وعلا) في آية من كتابه أنه لا يؤمن أحدٌ حتى يكون متبعاً في قرارة نفسه لما جاء به سيّد الرسل محمد (صلوات الله وسلامه عليه) وذلك بقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥] آية ٦٥] هذا قسم من الله أقسم به ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ فما ظنكم بالذين يحكمون فيما شجر بينهم قانون نابليون وما جرى بعده من زبالات أذهان الكفرة؟ ألا ترون أن الله أقسم في هذه الآية من سورة النساء أنهم لا يؤمنون؟ ومن أصدق من الله قيلاً ومن أصدق من الله حديثاً؟ فعلى كل مسلم أن يعلم أن الحاكم هو الله، وأن الحكم لله وحده، وأنه لا يحلّ إلا الله، ولا يُحرم إلا الله، فلا حلال إلا ما أحله الله، ولا حرام إلا ما حرّمه الله على لسان رسوله ﷺ، ولا دين إلا ما شرعه الله. فما عمّت به البلوى من انصراف جلّ من في المعمورة عن نور السماء الذي أنزله الله على سيّد خلقه وأعظم رسله، موضحاً له في أعظم كتاب أنزله من سمائه إلى أرضه، منصرفين عن هذا مع وضوح أدلته وقيام براهينه وصيانتهم لمقومات الناس؛ لأن القرآن العظيم والستة النبوية المبيّنة له جاء فيهما غاية الحفاظ على جميع مقومات الإنسان في دار الدنيا والآخرة، ولا سيما الجواهر الستة التي يدور عليها نظام العالم في الدنيا ونظام العدالة

والجور فيه، وهذه الأمور الستة لا يوجد شيء أشد محافظة عليها مما جاء به سيد الخلق محمد (صلوات الله وسلامه عليه)، ونعني بهذه الستة التي أشرنا إليها: المحافظة على الدين السماوي الذي هو الصلة بين السماء والأرض وبين الله وخلقه، ثم المحافظة على الأنفس من القتل والإزهاق، ثم المحافظة على الأنساب من الضياع والاختلاط وتقدير الفرش، ثم المحافظة على العقول من الضياع؛ لأن العقول إذا ضاعت صار المجتمع حيوانات يضرب بعضه بعضاً، ثم المحافظة على الأموال، ثم المحافظة على الأعراض. فدين الإسلام جاء بأعظم حياطة وصيانة للدين، وحياطة وصيانة للنفس، وحياطة وصيانة للعقل، وحياطة وصيانة للنسب، وحياطة وصيانة للمال، وحياطة وصيانة للعرض، وستأتي هذه الأشياء في هذه الدروس كُلُّ في محله، وقد قدمنا ما جاء منها.

فهذا دين الإسلام الذي بين الله فيه كل شيء، وحافظ فيه على جميع المقومات، وأعطى فيه الأجسام حقوقها، والأرواح حقوقها، وأرشد الإنسان إلى عمل مزدوج يقوم به الإنسان معاوناً جسمه روحه، وروحه جسمه؛ لأن من أخلّ بناحية الجسم أهمل، ومن أخلّ بناحية الروح فهو أضيع وأضيع. فعلينا جميعاً أن نعلم أنه لا بد من اتباع شرع الله ودين الله، وأن من طلب تشريعاً وتحليلاً وتحريماً في غير ما شرعه الله فهو ليس على دين الإسلام، أحرى أن يكون من المؤمنين الذين يقولون: إن الله ينصرهم وأنه معهم وهم أعداؤه، وقد بين الله في القرآن أن الذي له التحريم والتحليل، والأمر والنهي لا يكون إلا له صفات ليست كصفات خلقه، بل صفاته مميزة عظيمة لا تائق به دالة على أنه هو الذي يأمر وينهى ويحلل ويحرم، كقوله

تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ وكأنه قال: أتريدون أن تعرفوا صفات من يكون له الحكم في الأشياء ولا يُصدّر في حكم إلا عنه ما هي؟ ثم بيّنها في قوله: ﴿ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [الشورى: آية ١٠] ثم بيّن صفات من له الحكم ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ فاطرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الشورى: الآيات ١٠ - ١٢] هذه صفات من له الحكم، أما الكفرة الفجرة الخنازير أبناء الكلاب فليس لهم أن يحكموا في بلاد الله، ولا في عباد الله، ويحرموا ما شاؤوا ويحللوا ما شاؤوا، فمتبعهم هو أعمى الناس بصيرة وأضلهم سبيلاً.

خفافيشُ أعماها النهارُ بضوئه فَوَافَقَهَا قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مُظْلَمٌ^(١)

والله (جلّ وعلا) يقول: ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَلِلَّهِ الْحُكْمُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: آية ١٢] الذي له الحكم هو العلي الكبير الذي علوّه وعظمته فوق كل شيء، وهو أعظم من كل شيء، وأكبر من كل شيء. ويقول (جلّ وعلا): ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: آية ٨٨] فلا يكون الحكم إلا لمن لا يهلك، ولمن كل شيء هالك إلا وجهه، هذه صفات من له الحكم، ويقول (جلّ وعلا): ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: الآية ٧٠] ثم بيّن صفات من له الحكم فقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ

(١) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ آئِلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَضِيًّا أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ إلى آخر الآيات [القصص: آية ٧١]. فالحكم لا يكون إلا للعظيم الأعظم الذي هو الخالق لكل شيء، الرازق لكل شيء، الفاعل ما يشاء في كل شيء، هذا الذي يُتَّبَعُ تشريعه ويُحَلُّ ما أحل، ويحرّم ما حرّم، أما القوانين والنظم الملتقطة من زبالات أذهان الكفرة الفجرة فلا يتبعها ويعتقدها ويحكمها في أموال المجتمع وعقوله وأنسابه وأديانه وأعراضه إلا من أعمى الله بصائرهم، ومن أعمى الله بصيرته فلا حيلة له ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: آية ٤٠] ﴿أَفَنْ يَعْلَمُ أُنْمَا أَنْزَلْ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمْ هُوَ أَعْمَى...﴾ [الرعد: آية ١٩] لا ليس كمثله.

ومعنى الآية الكريمة: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: آية ٣٧] اختلف العلماء في تحقيق كلمة (النسيء) هنا^(١) فقال بعضهم: هو من (نساء) الثلاثية وهو (فَعِيلٌ) بمعنى مفعول، فالعرب تقول: نسأه ينسؤه نَسْأً، إذا أخره. والعرب تأتي بـ (الفعل) مكان (المفعول) كما يقولون: قَتِيل مكان مقتول، وجريح مكان مجروح، ونسيء مكان منسوء، أي: مؤخر. فعلى هذا القول فالنسيء (فَعِيل) بمعنى (مفعول) كقتيل بمعنى مقتول، وجريح بمعنى مجروح. وعلى هذا فهو من (نَسَأَ) الثلاثية.

والقول الثاني: أن النسيء اسم مصدر (أنسأ) الرباعية على وزن (أَفْعَل) لأن العرب تقول: أنسأ الأمر يُنْسِئُهُ إنسَاءً ونسيئةً. فالإنسَاء مصدر قياسي، والنسيء مصدر (أَنَسَأَ) مصدرًا سماعيًا، كما جاء

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٣/١٤)، القرطبي (١٣٦/٨)، الدر المصون (٤٦/٦).

النذير مصدراً لأنذر، والنكير مصدراً لأنكر، والنسيء مصدراً لأنساء، بمعنى: آخر.

فعلى أن النسيء اسم مصدر بمعنى الإنساء فلا إشكال؛ لأن الإنساء فعل الفاعل، وعلى هذا فلا إشكال في قوله: ﴿زِيَادَةٌ﴾ أي: لأن تأخير الشهر الحرام وإنساءه من نقله من المحرم وتأخيره منه إلى صفر. هذا التأخير والإنساء زيادة في الكفر؛ لأنه أحلّ ما حرّم الله وهو المحرّم، وحرّم ما أحلّه الله وهو صفر.

أما على القول بأن (النسيء) (فعليل) بمعنى (مفعول) وأنه من (نساء) الثلاثية، وأن النسيء بمعنى الزمان المنسوء، فيكون في قوله: ﴿زِيَادَةٌ﴾ إشكال؛ لأن نفس الشهر المنسوء المؤخر ليس هو عين الزيادة؛ ولذا لا بدّ في هذا المعنى من تقدير مضاف، أي: إنما نسئ النسيء زيادة في الكفر. أو إنما النسيء ذو زيادة، أي صاحب زيادة في الكفر حاصلة فيه. فاتضح من هذا أنه على أن النسيء اسم مصدر من (أنساء) فلا تقدير في قوله: ﴿زِيَادَةٌ﴾. وعلى أنه (فعليل) بمعنى (مفعول) من (نساء) الثلاثية فلا بدّ من تقدير مضاف إما قبل الزيادة أو قبل النسيء، فتقول: نسئ المنسوء زيادة، أي: تأخير الشهر زيادة في الكفر. أو تقول: المنسوء ذو زيادة، أي: صاحب زيادة في الكفر لوقوعها بسببه. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ لأنهم كانوا كفاراً، فلما أحلّوا محرماً وهم يعلمون أن الله حرّمه، وحرّموا صفرأ وهم يعلمون أن الله ما حرّمه، صاروا بهذا التشريع مرتكبين كفراً جديداً كما بيّنا، ازدادوا بهذا الكفر كفراً جديداً إلى كفرهم الأول.

﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ معناه:

يضلهم الشيطان كما يأتي في قوله: ﴿رُبُّنَا لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ .
 ﴿يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحْكِرُونَهُ عَامًا﴾ قد أشرنا بالأمس أن هذه الآية
 الكريمة من سورة براءة والحديث الذي جاء في مضمونها أن الزمان
 قد استدار كهيئته . . الحديث^(١) . غلط فيه خلق من كبار المفسرين،
 ومن تكلموا على الحديث، وأن الصورة الحقيقية التي قالت بها
 جماعة من السلف^(٢) - والقرآن يشهد لصحة قولهم - أنها التي كان
 يعملها الكنانيون القَلَمَس ومن بعده، وكان شاعرهم يفتخر بذلك
 ويقول شاعرهم وهو عمير بن قيس المعروف بـ (جذل الطعان)^(٣) :

لقد علمت مَعَدُّ أن قومي كرامُ الناس أن لهم كرامًا
 أَلَسْنَا الناسِينَ على مَعَدُّ شُهُورَ الحِلِّ نجعلها حرامًا
 وأيُّ الناسٍ لم يدرك بوثرٍ وأيُّ الناسٍ لم يعلك لجامًا

أنهم كانوا يأتون جنادة بن عوف إذا صدروا من منى، فيقوم
 ويقول: أنا الذي لا أجاب ولا أعاب، ولا مردّ لما أقول هذا العام قد

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق باب ما جاء في سبع أرضين . . . رقم:
 (٣١٩٧)، (٢٩٣/٦)، وانظر الأحاديث: (٦٧، ١٠٥، ١٧٤١، ٤٤٠٦،
 ٤٦٦٢، ٥٥٥٠، ٧٠٧٨، ٧٤٤٧)، وأخرجه مسلم في كتاب القسامة
 والمحاريبين والقصاص والديات، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض
 والأموال، رقم: (١٦٧٩)، (١٣٠٥/٣)، وهو جزء من حديث خطبة
 حجة الوداع.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٤٥/١٤)، القرطبي (١٣٧/٨)، ابن كثير (٣٥٤/٢).

(٣) الأبيات ذكرها ابن هشام ص ٥٦، والبيت الثالث عند الشيخ جعله ابن هشام
 ثانيًا، ولفظه عنده:

فأيُّ الناسٍ فاتونا بوثر وأيُّ الناسٍ لم نعلك لجامًا
 وقد مضى البيت الثاني منها عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

أخرت عنكم حرمة المحرم إلى صفر فقاتلوا في المحرم، ثم حرّموا مكانه صفرًا. ويأتي في العام القابل ويقول مثل مقالته: أنا الذي لا أجاب ولا أعاب، ولا مردّ لما أقول، قد حرّمت هذا العام محرماً وأبحت صفرًا. كما هي العادة، فيحلّ لهم المحرّم عاماً ويحرّم مكانه صفرًا، ويحرّم المحرّم عاماً ويترك الأشهر على حالها^(١). وهذا موافق لقوله: ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ وموافق لقوله: ﴿لِيُؤَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: آية ٣٧] أما الصور الأخرى فلا تتفق مع الآية.

أما الذين زعموا أنه يقول لهم في بعض السنين: حللت لكم المحرم وصفر معاً فهما صفران، لا محرم في هذه السنة، وإنما فيها صفران. فيحلّ لهم المحرم ويترك صفرًا على حلاله الأصلي، وفي السنة القابلة يقول: هما محرمان، المحرم الذي كان حراماً، وصفر بدل المحرم الذي حرّمناه في السنة القابلة. فهذا وإن قال به جماعة كبيرة من العلماء^(٢) فهو لا يصح؛ لأنهم على هذا القول في إحدى السنتين ما حرّموا إلا ثلاثة أشهر، والأشهر الحرم أربعة، وفي السنة الثانية حرّموا خمسة أشهر، فلم يواطئوا ما حرّم الله لا في السنة الأولى ولا في السنة الثانية. وكذلك قول من قال: إنهم كانوا يسمون صفرًا محرماً، ويسمون ما بعد صفر صفرًا، وكل شهر يسمونه باسم ما بعده، ويحجّون في كل شهر عامين، وأن حجة أبي بكر عام تسع وافقت ذا القعدة، وأن أبا بكر حجّ بالناس عام ذي القعدة، وإن النبي ﷺ حجّ بالناس حجة موافقة ذا الحجة، وأن هذا معنى

(١) تقدم عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٤٩/١٤)، القرطبي (١٣٩/٨)، ابن كثير (٣٥٦/٢).

استدارة الزمان كهيئته يوم خلق السماوات والأرض^(١). فهذا لا شك في أنه فاسدٌ باطل؛ لأن الله صرح في كتابه بقوله في حجة أبي بكر بالناس عام تسع: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: آية ٣] وقد أذن ببراءة علي (رضي الله عنه) ومن معه يوم الحج الأكبر، ومعلوم أن الله لا ينزل في كتابه يوم الحج الأكبر يريد أنه من ذي القعدة! فهذا من الباطل الذي لا شك فيه، فهذا كله لا يصح، فالتحقيق أن هذه الصورة التي نزل بها القرآن التي كان يفعل لهم الكنانيون أنهم سنة يحرمون صفراً ويحلون المحرم مكانه، وفي سنة يُيقون الأمر على حاله فيحلون المحرم سنة ويحرمونه سنة ويواطئوا بذلك - يوافقوا - عدة ما حرم الله، وهي أربعة أشهر من السنة. وهذا معنى قوله: ﴿يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾.

العام: السنة، والألف التي في مكان عينه منقلبة عن واو، فيكسر على (أعوام) فعينه واو.

﴿لِيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: آية ٣٧] المواطأة: الموافقة، أي ليوافقوا عدة ما حرم الله؛ لأن الله حرم أربعة أشهر من السنة فهم يحرمون قدر ما حرم الله إلا أنهم يعصون الله بتغييره عن محله، فالعدة هي العدة ولكن عين الزمان ليست هي عين الزمان، فهم يصيبون في العدة ويخطئون في تعيين المعدود، ومن هنا كانوا عصاة بذلك. هذا هو الصحيح في معنى الآية الذي لا إشكال فيه، والصور الآخر فيها نظر، ليست بصواب، وإن قال بها من قال بها من

(١) انظر: ابن جرير (٢٤٨/١٤)، القرطبي (١٣٧/٨)، ابن كثير (٣٥٦/٢) -

العلماء. هذا معنى قوله: ﴿لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾.

﴿زُيِّنَ لَهُمْ سُوُّهُ أَعْمَلِهِمْ﴾ زين لهم الشيطان سوء أعمالهم الخبيثة. وهذا يدل على أن من أسوأ الأعمال وأخبثها تحليل ما حرّمه الله وتحريم ما أحلّ الله ﴿زُيِّنَ لَهُمْ سُوُّهُ أَعْمَلِهِمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٣٧] هذه الآية وأمثالها بالقرآن فيها سؤال معروف، وإشكال مشهور، وهو أن يقول طالب العلم: هذه الآية وأمثالها صرّح الله فيها بأنه لا يهدي الكافرين، مع أننا نشاهد الله يهدي كثيراً من الكافرين، فالله يهدي من يشاء من الكفار، ويضل من يشاء، فما وجه تعميمه في قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ هذا وجه السؤال.

وللعلماء عنه جوابان معروفان:

أحدهما: أن هذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن من العام المخصوص، أي: لا يهدي القوم الكافرين الذين سبق في علمه عدم هدايتهم وشقاؤهم شقاءً أزلياً، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٩٦، ٩٧] وقوله: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يس: آية ٧] ونحو ذلك من الآيات. وعلى أن هذه الآية الكريمة من العام المخصوص بآياتٍ آخر فلا إشكال.

وقال بعض العلماء: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ما دام الله (جلّ وعلا) مريداً منهم أن يكونوا كافرين، فإذا شاء الله أن يهديهم

هداهم. وقال بعض العلماء: لا يهديهم ما داموا مصرين على كفرهم^(١).

/ نقول^(٢): إن من عادتنا التي نجري عليها في هذه الدروس، [١/٧] أن نتعرض لما نظن أنه يسأل عنه طلبة العلم، وقد مرّ في الآية الماضية أمس، سؤال معروف يتساءل عنه طلبة أهل العلم، ونسينا أن نتكلم عليه، فأحببنا أن نستدركه الآن تمييزاً للفائدة، ونعني بذلك: أنا ذكرنا في اليومين الماضيين، أن العلماء اختلفوا في نسخ الأربعة الحرم، وأن قوماً قالوا: نُسخَت، فجاز للمسلمين الجهاد في كل السنة، وأن جماعة من العلماء قالوا: إن تحريمها باق لم يُنسخ، وذكرنا أننا كنا أولاً نعتقد صحة نسخها، وأنا عرفنا بعد ذلك أن الصحيح عدم نسخها، وذكرنا أن من أصرح الأدلة على نسخها ما ثبت أن النبي ﷺ حاصر ثقيفاً بالطائف في بعض ذي القعدة وهو شهر حرام، ولو لم يكن القتال فيها حلالاً لما حاصره فيها، فعلمنا من هنا أن طالب العلم يقول: إذا قررت أن التحقيق عدم نسخها فما وجه حصار النبي ﷺ لثقيف في الشهر الحرام؟! وجه

هذا هو السؤال الذي كنا نود أن نتعرض للإجابة عنه، وهذا

(١) انقطاع في التسجيل، ويمكن مراجعة جواب الشيخ (رحمه الله) على هذا الإشكال عند تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام، وما بين المعقوفين [زيادة يتم بها الكلام.

(٢) تنبيه: في تفسير الشيخ (رحمه الله) لهذه الآية بقي الجواب عن إشكال معروف وهو توجيه حصار النبي ﷺ لثقيف في الشهر الحرام، وقد استدرك الشيخ (رحمه الله) هذه المسألة والجواب عنها في بداية الكلام على الآية التي بعدها، فألحقته في موضعه هنا، وجعلت الآيات (٣٨، ٣٩)، بعد جواب الشيخ عن هذا الإشكال.

السؤال أجاب عنه جماعة من العلماء بما ملخصه في نقطتين وهما^(١):

أن حصار النبي ﷺ لثقيف كان ابتداءه في شهر حلال، والدوام قد يغتفر فيه ما لا يغتفر في الابتداء؛ لأن من المسائل ما يحرم فيها الابتداء ولا يحرم فيها الدوام، ألا ترون أن الرجل المحرم لا يجوز له أن يبتدىء تزويجاً، ولو تزوج قبل إحرامه ثم أحرم لم ينفسخ تزويجه بهذا الإحرام الطارئ على تزويجه، وكذلك الإحرام يمنع ابتداء الطيب فيه، فلو كان متطيباً قبله، لا يمنع الدوام على الطيب الأول الإحرام عند جماهير العلماء، فالشاهد أن الدوام في بعض الصور قد يُغتفر فيه ما لا يُغتفر في الابتداء، وفي هذه الصورة يتأكد بشيء آخر وهو ما قدمنا في العام الماضي في كلامنا على غزوة حنين^(٢) في تفسير آية: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ [التوبة: آية ٢٥] أن النبي ﷺ لما فتح مكة في رمضان عام ثمان، ولم يكن يريد أن يغزو هوازن، سمع أن مالك بن عوف النصري، سيد هوازن جمع من أطاعه من هوازن وفيهم ثقيف؛ لأن ثقيفاً من هوازن؛ لأن ثقيفاً بن منبه بن بكر بن هوازن بن منصور، وأنهم تجمعوا له يريدون حربه، فهم الذين بدؤوا بإرادة الحرب، ولم يكن النبي ﷺ قاصداً حربهم في ذلك الوقت قبل ذلك، فلما هزمهم النبي ﷺ يوم حنين واستفاء أموالهم، رجع فلهم (والفل بقية المنهزمين) فتحصنوا بحصن الطائف. فحصاره ﷺ للطائف ليستنزل الذين كانوا يقاتلونه في غزوة حنين من تمام غزوة حنين، وكانوا هم

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٢/٣٥٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأنعام.

البادؤن بالقتال، والأشهر الحرم إذا بُدِئ المسلمون فيها بالقتال قاتلوا، كما تقدم في قوله: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: آية ١٩٤] وكما قدمناه في الكلام على قوله تعالى: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: آية ١٩١] فهذا هو الذي أجاب به العلماء عن حصار النبي ﷺ لثقيف على القول ببقاء حرمة الأشهر الحرم.

يقول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٣٨) ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: الآيتان ٣٨، ٣٩].

وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ [التوبة: آية ٣٨].

أجمع كافة العلماء، أن هذه الآية الكريمة من سورة براءة نزلت لما استنفر النبي ﷺ المسلمين إلى غزو الروم^(١)، وفي غزوة تبوك، كان ذلك في ساعة العسرة، كما يأتي منصوصاً في هذه السورة الكريمة، وكان وقت شدة الحر، والأرض في غاية الجذب، وكان في المدينة النخيل حين أزهرت ثمرته، وطابت الظلال والمياه الباردة، فركنوا إلى الدعة، وإلى نعيم الدنيا في

(١) انظر: ابن جرير (٢٥١/١٤)، القرطبي (١٤٠/٨)، ابن كثير (٣٥٧/٢).

الظل والثمار والمياه والظلال الباردة، فركنوا إلى هذا؛ لأن العدو قوي وكثير العدد جداً، والشقة بعيدة، والزمان حار؛ ولذا من تكاسلوا منهم وبخهم الله هذا التوبيخ العظيم في هذه الآية الكريمة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ﴾ أي شيء ثبت لكم يقتضي نكولكم عن الغزو واختياركم للدعة والراحة على مرضاة الله وإعلاء كلمة الله؟ ﴿مَا لَكُمْ﴾ أي شيء ثبت لكم. ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنفِرُوا﴾ أي: إذا قال لكم رسول الله ﷺ وأصحابه: ﴿أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ انفروا معناه: تهيؤوا خارجين متحركين لحرب الروم. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لأن القتال والجهاد في سبيل الله هو أعظم أنواع سبيل الله (جلّ وعلا).

﴿أَنفَقْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أصله: (تشافقتم) والمقرر في علم العربية: أن كل ماض على وزن (تفاعل) أو على وزن (تفعّل) إذا تقاربت حروفه الأولى، يكثر في اللغة العربية إدغام بعضها في بعض واجتلاب همزة الوصل لإمكان النطق بالساكن^(١)، وهذا يكثر في القرآن في (تفاعل) و(تفعّل)، كقوله هنا في (تفاعل): ﴿أَنفَقْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أصله: (تشافقتم)، ﴿فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: آية ٧٢] أصله: (تدارأتم)، ﴿حَقَّ إِذَا أَذَارَكُوا﴾ [الأعراف: آية ٣٨] أصله: (تداركوا)، ﴿بَلِ أَذَرَكَ عِلْمُهُمْ﴾ [النمل: آية ٦٦] أصله: (تدارك علمهم). وكذلك هو في (فعل) كقوله (جلّ وعلا): ﴿وَأَزَيَّنْتَ﴾ [يونس: آية ٢٤] أصله: (تزينت) من (تفعّل)، ﴿قَالُوا أَطَيَّرْنَا﴾ [النمل: آية ٤٧] أصله: (تطينرنا). وهذا أسلوب عربي معروف،

(١) مضى عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة، وانظر: ابن جرير (٢٥٢/١٤)، الدر المصون (٤٩/٦).

ومن شواهد العربية المشهورة ما أنشده الفراء من قول الشاعر^(١):
 تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا مَا اسْتَغْفَاهَا خَصِرًا عَذَبَ الْمَذَاقِ إِذَا مَا اتَّابَعَ الْقَبْلُ
 يعني بقوله «ما اتَّابَعَ»: تتابع.

ومعنى ﴿أَتَاَقَلَّتُمْ﴾: تفاقمت، أي: تكاسلتم وتباطأتم وتفاعستم
 عن الخروج في سبيل الله لغزو الكفار.

ثم إن الله أنكر عليهم إنكاراً قوياً بأداة الإنكار التي هي الهمزة
 في قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ قد تقرر في علم
 العربية أن لفظة (مِنْ) تأتي بمعنى البدل^(٢)، كقوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا
 مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [الزخرف: آية ٦٠] أي: لجعلنا بدلکم ملائكة
 في الأرض ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي: بدل
 الآخرة، وإتيان (مِنْ) بمعنى البدل، أسلوب عربي معروف، ومنه
 قول الشاعر^(٣):

فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ شَرْبَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ
 يعني ليس لنا شربة باردة مكان زمزم؛ لأنه يؤخذ حاراً، ويُرَوَّى:

فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَاءٍ حَمْنَانَ شَرْبَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ
 والطَّهْيَانُ: عود كانوا يجعلونه مرتفعاً في جانب البيت متلقياً
 للهواء يعلقون عليه الماء ليبرد^(٤).

(١) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٧٢) من سورة البقرة.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٥٢/١٤)، القرطبي (١٤١/٨)، الدر المصون (٥٠/٦).

(٣) البيت ليعلى بن مسلم الشكري، أو الأحول الكندي، وهو في القرطبي
 (١٤١/٨)، الدر المصون (٥٠/٦).

(٤) انظر: القرطبي (١٤١/٨).

وقوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ الهمة همزة إنكار؛ لأن أسفه الناس وأقلهم عقلاً هو من يرضى بالدنيا بدلاً من الآخرة؛ لأنه يعتاض القليل التافه من الكثير الذي لا يقدر قدره إلا الله، وفي هذا وبخهم؛ لأنه نقض ضمنى للعقد الذي عقده معهم؛ لأن الله (جلّ وعلا) عقد عَقْدَةً بينه وبين عباده المؤمنين وأبرمها، وهو أنه اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بالجهاد، يشتري من المؤمن حياته الدنيوية وهي حياة قصيرة مُنْغَصَّة مشوشة بالأمراض والمصائب والبلايا والمشاق، يشتريها منه بحياة أبدية سرمدية، لا شيب فيها ولا هرم ولا مرض ولا غضب ولا ألم ولا تشویش، ويشتري منه مالاً قليلاً وعرضاً زائلاً من الدنيا بالحدود العين والولدان وغُرف الجنة وأنهارها وثمارها، والنظر إلى وجه الله الكريم. فهذا هو البيع الرابع، والله يقول في هذه السورة الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَدِّلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِيَعْيِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: آية ١١١]. هذا هو البيع الرابع والمعاملة الراجحة، أما الذي ينقضها وينكثها ويقدم للدنيا على الآخرة فهذا سفيه يستحق أشد الإنكار؛ ولذا أنكر الله عليه بقوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ فإنه لا يقنع بالدون إلا من هو في غاية الدون، وقد صدق من قال^(١):

إذا ما عَلَا المرءُ رَامَ العُلَاً ويقنعُ بالدُّونِ من كانَ دُونَاً
فلا يقنع بالدون إلا من هو دون كما لا يخفى، وهذا معنى

قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾. قد قدمنا في هذه الدروس مراراً أن تسمية الله (جلّ وعلا) في كتابه للدار الذي نؤول إليها تسميته إياها (الآخرة) ينبغي للمسلم أن ينظر فيه ويعتبر فيه، وقد أوجب الله على كل إنسان أن ينظر في مبدئه، وإذا نظر في مبدئه دعاه ذلك إلى النظر في انتهاء أمره الذي يؤول به إلى مسمى الآخرة، وإيضاح ذلك أن الله قال بصيغة أمر سماوي من الله ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [الطارق: آية ٥] لام الأمر في قوله: ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ لام أمر صادرة من خالق السماوات والأرض، متوجهة إلى مسمى الإنسان، يأمره الله أن ينظر إلى الشيء الذي خلق منه ليعلم مبدأ أمره ومن أين جاء؟ وما سبب وجوده؟ وعلى أي طريق جاء؟ ثم لينظر بعد ذلك في مصيره، وإلى أين يذهب به، وإلى أين يصير، وإلى أين يكون آخر أمره؟ وقد بيّن لنا هذا المحكم المنزل الذي جمع الله به علوم الأولين والآخرين، مبدأ هذا الإنسان الضعيف ومنتهاه، ومصيره النهائي الذي لا يحيد عنه إلى شيء آخر، فبيّن أن أول الإنسان تراب بلّله الله بماء، وهو قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ﴾ [الحج: آية ٥] فمبدأ رحلة الإنسان ومنشؤه من التراب، بلّله الله بالماء، فصار طيناً، وهو قوله تعالى: ﴿ءَأَسْجُدُ لِمَن خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: آية ٦١] ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: آية ١١] ثم جعل نسله من سلالة من طين، ثم إن الله خمر ذلك الطين حتى صار حمّاً مسنوناً، ثم أبيضه حتى صار صلصالاً كالفخار، ثم خلق منه آدم وجعله لحماً ودماً، ثم خلق منه زوجة، كما قال: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [النساء: آية ١] هي آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء. وذكر ذلك في الأعراف وفي الزمر كما

هو معروف، ثم بعد أن حصل رجل وامرأة صار طريقة وجود الإنسان على طريق التناسل المعروفة، يكون أولاً من نقطة أمشاج من ماء الرجل وماء المرأة، ثم يخلق الله تلك النقطة علقه وهي الدم الجامد الذي إذا صُبَّ عليه الماء الحار لم يذب، ثم يجعل الله تلك العلقه مضغّة، ثم المضغّة عظماً، ثم يكسو العظام لحماً، ويخلق هذا البشر السوي الذي تنظرون إليه، الذي كل موضع إبره منه فيها من غرائب صنع الله وعجائبه ما يبهّر العقول، وقد ذكرنا مراراً أن أعظم ما فُتِنَ به ضعاف العقول من المسلمين حَذَقُ الإفرنج، في حالة الدنيا، ومن أبرع ما برعوا فيه الطب، وأنا أقول لكم: إنه لو اجتمع اليوم جميع من في المعمورة من مهرة الأطباء يريدون أن يعملوا عملية في جنين في رحم أمه فإنهم لا يقدرّون أن يعملوا العملية حتى يشقوا بطنها ورحمها والمشيمة التي على الولد، ثم يأتوا بالأشعة الكهربائية ليتمكنهم أن يروا، ثم يعملوا، فقد تموت وهو الأغلب!! وهذا خالق السماوات والأرض (جلّ وعلا)، ليس فينا ولا فيهم ولا في غيرنا أحد إلا وهو يعمل فيه آلاف العمليات الهائلة وهو في بطن أمه، من غير أن يحتاج إلى شق بطنها، ولا إلى شق رحمها، ولا إلى شق المشيمة التي على الولد ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنِي تُصَرِّفُونَ﴾ [الزمر: الآية ٦].

هذه الأعين قد فتحها الله (جلّ وعلا) وأنتم في بطون أمهاتكم، وصبغ بعضها بصبغ أسود، وبعضها بصبغ أبيض، وأنبت عليها هذا الشعر، وجعل لها هذا الوعاء من الجفون، وهذا الدماغ خلقه وجعله في هذا الوعاء، وخاط عليه هذه العظام هذه الخياطة الهائلة، وهذا

الأنف خلقه وثقبه، وهذا الفم خلقه وثقبه، وجعل اللسان، وأجرى في الفم عيناً باردة هي الريق، يبتلع بها الطعام، لو أمسك عنه الريق لما ابتلع الزبد الذائب، وشقّ له مجاري البول، ومجاري الغائط، ومجاري العروق والشرابين للدورة الدموية، ولو نُظِرَ إلى موضع عضو واحد من الإنسان لوجد فيه من غرائب صنع الله وعجائبه ما يبهر العقول، ومع هذا كله فخالق السماوات والأرض يجعل هذه العمليات الهائلة فيكم وأنتم في بطون أمهاتكم، من غير أن يحتاج إلى بنج، بل بنج القدرة وعظمة الخالق، يُفعل للمرأة جميع هذا وهي تضحك وتفرح وتمرح وتعصي خالق السماوات والأرض، لا تشعر بشيء، لعظمة وقدرة هذا الإله الخالق العظيم (جلّ وعلا)، ثم إن الله (جلّ وعلا) يخلق هذا الإنسان بما فيه من الغرائب والعجائب الذي كل موضع إبرة منه يبهر العقول بما أودع فيه الله من بارع صنعه وغرائب عجائبه، ثم يخرج من بطن أمه ويسهل له طريق الخروج من ذلك المكان الضيق كما يأتي في قوله: ﴿ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُمُ﴾ [عبس: آية ٢٠] ثم يلهمه أخذ الثدي وهو في ذلك الصغر، ويلطف به حتى يكبر ويعظم ويكون قوياً يجادل في ربه، وتلك المحطة هي التي نحن فيها الآن، فقد جاوزنا ما قبلها من المحطات، وهي التي نحن فيها الآن، وهذه المحطة التي نحن فيها هي المحطة التي يؤخذ منها الزاد، والسفر أمامها طويل، والشقة هائلة، فكأن الإنسان يُقال له: يا مسكين أنت في رحلة عظيمة، وآخرها أعظم من أولها، أشد مسافة وأكبر خطراً وأعظم غرراً، فخذ أهبتك في وقت الإمكان، وليس موضع يمكنك به أخذها إلا في هذا الزمن، الذي لا تدري في أي وقت يقطعك الموت فيه ويخترمك، فعلى الإنسان أن يبادر بأعظم ما

يكون من السرعة ليأخذ زاده ويستعد عدته لبقية هذا السفر العظيم الهائل الشاق، ثم بعد هذه المرحلة تنتقل جميعاً إلى مرحلة تسمى مرحلة القبور، نصير جميعاً إلى القبور كما صار إليها من قبلنا. وذكروا أن أعرابياً بدوياً سمع قارئاً يقرأ ﴿أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ ① حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ② [التكاثر: الآيتان ١، ٢]. قال: انصَرَفُوا والله من المقابر إلى دار أخرى^(١). لأن الزائر منصرف لا محالة، ثم إنهم يوم القيامة يخرجون من القبور إلى محطة أخرى وهي محطة عرصات الحشر، يجتمعون فيها جميعاً في صعيد واحد ينفذهم البصر ويُسْمِعُهُم الداعي، ثم يقضي الله بين خلقه بالشفاعة الكبرى، شفاعة سيد الأنبياء محمد (صلوات الله وسلامه عليه)، فإذا انقضى حسابهم وتمت مجازاتهم، عند ذلك صدروا أَشْتَاتاً ﴿يَوْمَ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتاً﴾ [الزلزلة: آية ٦] فمذهوب به ذات اليمين إلى الجنة، ومذهوب به ذات الشمال إلى النار، ولا يجتمعون بعد ذلك، وهذا هو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتاً﴾، وهذه الأشتات قد أوضح الله معناها في سورة الروم، في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِذُ يَنْفَرُوكَ ③ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ④ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ⑤﴾ [الروم: الآيات ١٤ - ١٦]. فإذا دخلوا أماكنهم دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، وفي ذلك الوقت يُدعى بالموت في صورة كبش أملح، في مرأى كل منهم ثم يُذبح، ويُقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، وذلك هو معنى قوله: ﴿وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ⑥﴾

(١) ذكره ابن كثير في التفسير (٤/٥٤٥).

[مريم: آية ٣٩] إذ قُضي الأمر وذبح الموت واستقر كل في منزله استقراراً أبدياً، فهذا الاستقرار الذي لا تحوّل بعده، من أجله قيل للدار (الآخرة) لأنها ليس بعدها محطة أخرى ينتقل إليها، فهي آخر المحطات التي ينتقل إليها، لا ييغون عنها حولاً في الجنة، ولا خروج لهم من النار، وهذا هو معنى قوله: (الآخرة).

قوله تعالى: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: في جنبها وبالنسبة والإضافة إليها ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ جداً، قد جاء عن النبي ﷺ أنه ضرب لذلك مثلاً بمن وضع إصبعه في البحر، فلينظر بماذا يخرج به أصبعه من البحر^(١)، فذلك بمثابة قلة الدنيا بجنب الآخرة، وهذا معنى قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ لأن الدنيا دار قليل ما فيها، وأهلها الذين كانوا يتمتعون بها إذا بُعثوا يحلفون أنهم ما مكثوا فيها إلا ساعة كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: آية ٥٥] وبين أن أقواهم عقلاً وأثبتهم نظراً يدّعي أنهم مكثوا يوماً أو بعض يوم، وهو قوله في طه: ﴿إِذْ يَقُولُ آمَنَّا لَهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه: آية ١٠٤] وهذا معنى قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (الدنيا) تأنيث الأدنى، وهي في غاية الدناءة والدنو؛ لأنها قيل من الدنو بأنها عرض عاجل الآن، وقيل من الدناءة بالنسبة إلى الآخرة^(٢).

(١) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: فناء الدنيا، حديث رقم: (٢٨٥٨)، (٢١٩٣/٤).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأعراف.

﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: آية ٣٩].

قوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا﴾ هي (إن) الشرطية أدغمت في (لا) يعني: إلا تنفروا، إن لم تمتثلوا أمر الله وتنفروا لجهاد أعداء الله وإعلاء كلمته فإن ذلك ضرره عليكم لا على الله ولا على رسوله.

وهذه الآية فيها سر عظيم يعلم به الإنسان أن كل ما يفعله إنما أثره راجع إلى نفسه، فإن كان شراً فهو يجني شراً على نفسه، وإن كان خيراً فهو يجلب الخير لنفسه ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: آية ٧]. فعلى كل عاقل في دار الدنيا أن يعتبر بمعنى هذه الآية وما في معناها من الآيات، وهو أن ما يفعله الإنسان لا يجنيه إلا هو، وأن حركات الإنسان في دار الدنيا يبني بها مسكنه الذي يصل إليه ويخلد فيه خلوداً أبدياً يوم القيامة، فهذه الحركات والسكنات في دار الدنيا يظن الجاهل أنها أمور لا طائل تحتها، ولا يلزم الاحتياط والنظر الدقيق فيها، وهذا من أشنع الغلط؛ لأن حركات الإنسان في دار الدنيا مقبلاً ومدبراً، ذاهباً وجائئاً، متصرفاً هنا وهنا، كله يبني منزله ومقره النهائي، إما أن يبني بذلك غرفة من غرف الجنة يخلد فيها، أو يبني به سجناً من سجون جهنم، هذا هو الواقع، فعلى كل مسلم أن ينظر في أقواله وأفعاله، فيعلم أنه ينفع بالطيب منها نفسه، ويضر بالخبيث منها نفسه، ليحاسب فيجتنب الخبيث ويجتلب الطيب، وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا﴾ إلا تمتثلوا أمر الله ورسوله بالنفر إلى الأعداء لجهاد أعداء الله، وإعلاء كلمة الله، ونصر دين الله ﴿يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أنتم الذين تنالون الضر من ذلك ﴿يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ الظاهر أن هذا العذاب شامل لعذاب

الدنيا وعذاب الآخرة، لأن التكاسل عن مقاومة الأعداء في دار الدنيا من أسباب عذاب الدنيا؛ لأنه يضعف المسلمين ويقوي أعداءهم فيُهينونهم في قعر بيوتهم كما هو واقع الآن، لأن المسلمين، أو من يتسمون باسم المسلمين معذبون في أقطار الدنيا من جهة الكفرة، يضطهدونهم، ويظلمونهم، ويقتلونهم، ويتحكمون في خيرات بلادهم، وهذا كله من أنواع عذاب الدنيا لتركهم الجهاد وإعلاء كلمة الله (جلّ وعلا)، وما ذكره غير واحد عن ابن عباس من أنه قال: إن هذه الآية نزلت في بعض قبائل العرب، استنفرهم النبي ﷺ إلى الغزو فامتنعوا، فمنع الله عنهم المطر، وأضرهم بالقحط^(١). هذا قد يدخل في الآية في الجملة، ولا يمكن أن يكون معناها؛ لأن الله يقول: ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾. فهذا يدل على أن المراد به ليس حبس المطر، وإن كان حبس المطر من أنواع العذاب التي تسببها مخالفة الله (جلّ وعلا)؛ لأن مخالفة الله وعدم القيام بأمره ونهيه هي سبب كل البلايا كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: آية ٣٠].

﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ الأليم: معناه الموجه الذي يجد صاحبه شدة ألمه ووجعه، والتحقيق هو ما قدمناه مراراً^(٢): أن الأليم بمعنى المؤلم، وأن (الفعل) يأتي في لغة العرب بمعنى (المفعول).

(١) أخرجه أبو داود في الجهاد، باب: كراهية ترك الغزو، حديث رقم: (٢٤٨٩)،

(١٨٣/٧)، والبيهقي (٤٨/٩)، والحاكم (١١٨/٢)، وابن جرير (٢٥٤/١٤)،

وهو في ضعيف أبي داود ص ٢٤٦.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

فما ذكره بعضهم عن الأصمعي من أن (الفعيل) لا يكون بمعنى (المُفعل) وعليه أراد بعضهم أن يفسر الأليم بأنه يُؤْلَم به أو يحصل بسببه ألم، فكله خلاف التحقيق، والتحقيق أن من أساليب اللغة العربية إطلاقهم (الفعيل) وإرادة (المُفعل) وهذا معروف في كلامهم، ومنه ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ﴾ [الأنعام: آية ١٠١] أي: مبدعها، ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ﴾ [هود: آية ٢٥] أي: منذر لكم، ونظيره من كلام العرب قول غيلان بن عقبة المعروف بذي الرُّمة^(١):

ويرفعُ من صدورِ شَمَرَدَلَاتٍ يَصُكُّ وجُوهَهَا وَهَجُّ أَلِيمٍ
أي: مؤلم، وقول عمرو بن معد يكرب الزبيدي^(٢):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ
فقوله: «الداعي السميع» يعني: الداعي المسمع، وقول عمرو بن معد يكرب أيضاً^(٣):

وَخَيْلٌ قَدْ دَلَفَتْ لَهَا بِخَيْلٍ تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ
أي: موجه. وهذا هو الصحيح.

﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أكثر الله (جلّ وعلا) في القرآن من ذكره أن الموجودين إذا لم يطيعوه ويمثلوا أمره فهو غني عنهم قادر على إذهابهم وإزالتهم بالكلية والإتيان بمن خلفهم، بل من يكون خيراً منهم، وقد قدمنا هذا مراراً وسيأتي أيضاً، فمن الآيات التي بين بها هذا قوله تعالى في سورة النساء: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف.

(٣) السابق.

وَيَأْتِ بِتَاخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾ [النساء: آية ١٣٣] وقوله في الأنعام: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ ﴿١٣٣﴾﴾ [الأنعام: آية ١٣٣] وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾﴾ [إبراهيم: الآيتان ١٩، ٢٠]. وقوله في سورة القتال: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٣٨﴾﴾ [محمد: آية ٣٨] ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: آية ٥٤] أي: بدلاً من هؤلاء المرتدين، وهذا معنى قوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [التوبة: آية ٣٩] أي: يأتي بقوم يجعلهم بدلکم خيراً منكم، إذا استنفروا نفروا، ولا يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة، كما دلت عليه هذه الآيات المذكورة، وهذا معنى قوله: ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾.

وقد ذكرنا مراراً^(١)، أن لفظة (القوم) اسم جمع لا واحد له من لفظه، يطلق في اللغة العربية الإطلاق الأول على الذكور خاصة دون النساء؛ لأنه وُضع للذكور خاصة، وربما دخلت فيه النساء بحكم التبع إذا دلّ على ذلك قرينة، أما الدليل على أن القوم اسم جمع خاص بالرجال، في أصل وضعه: فقوله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ [الحجرات: آية ١١] ثم قال: ﴿وَلَا فِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ﴾ فعطفه النساء على القوم يدل على عدم دخولهن في اسم القوم، ونظيره من كلام العرب قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

فعطف النساء على القوم، وربما دخلت النساء في اسم القوم بحكم التبع إذا دلت على ذلك قرينة خارجية، ومنه قوله تعالى في سورة النمل: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣].

وقوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا﴾ قال بعض العلماء: الضمير المنصوب في «تضرّوه» عائد إلى الله، أي: لا تضرّوا الله شيئاً بعدم امتثالكم أمره ولا سعيكم في إعلاء كلمته^(١). وهذا الوجه هو الذي يشهد له القرآن كقوله (جلّ وعلا): ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ [محمد: آية ٣٢] وتدل على هذا الآيات القرآنية الكثيرة أن الله غني عن خلقه الذين يدعوهم لطاعته، فإنما يدعوهم لنفعهم، فامثالهم نفعه لهم، وتمردهم ضرره عليهم، كما قال تعالى: ﴿فَكْفُرُوا وَقُولُوا لَوْلَا نِعْمَتُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن: آية ٦]، ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: آية ٨]، ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: آية ٧] إلى غير ذلك من الآيات.

وقال بعض العلماء: الضمير المنصوب عائد إلى النبي ﷺ^(٢)، أي: لا تضرّوا النبي ﷺ بذلك؛ لأن الله تكفل له بنصره، كما يأتي في قوله: ﴿إِلَّا نَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ...﴾ الآية [التوبة: آية ٤٠]

(١) انظر: القرطبي (١٤٢/٨)، ابن كثير (٣٥٨/٢).

(٢) انظر: القرطبي (١٤٢/٨).

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: آية ٣٩] معناه: أنه (جلّ وعلا) قادر على كل شيء، فهو قادر على ما شاء، وقادر أيضاً على ما لم يشأ، فهو (جلّ وعلا) قادر على هداية أبي بكر الصديق، وقادر على هداية أبي لهب، لا شك أنه قادر على الأمرين، وقد أراد أحد المقدورين، وهو هداية أبي بكر، ولم يرد المقدور الثاني وهو هداية أبي لهب، فهو (جلّ وعلا) قادر على كل شيء، لا يتعاصى عليه شيء، يقول للشيء كن فيكون، خلقه لجميع البشر كخلقه لنفس واحدة ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً﴾ [لقمان: آية ٢٨] لأنه (جلّ وعلا) لا يتعاصى على قدرته شيء سبحانه (جلّ وعلا).

/ يقول الله جلّ وعلا: ﴿إِلَّا نَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ﴾ [ب/٧] الَّذِينَ كَفَرُوا ثَاقِبٌ أَنتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوا بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ [التوبة: آية ٤٠].

هذه الآية يقول الله (جلّ وعلا) فيها للذين تكاسلوا عن غزوة تبوك وتثاقلوا وتباطؤوا أن يغزوا الروم مع النبي ﷺ: ﴿إِلَّا نَضُرُّوهُ﴾ (إن) هي الشرطية مدغمة في (لا) والضمير المنصوب في (تنصروه) عائد إلى النبي ﷺ، يعني: إن تتقاعسوا وتثاقلوا عن نصرته نبيه ﷺ في غزوة تبوك فإن الله ناصره لا محالة، سواء تثاقلتم أم لم تثاقلوا. وقد بين (جلّ وعلا) أنه نصره في حالة الضعف والقلّة، في حالة كان هو وصاحبه داخلين في غار مختفين عن المشركين، فلما نصره الله في حالة الضعف والقلّة فكيف لا ينصره في حالة الكثرة والقوة؟ وهذا

معنى قوله: ﴿إِلَّا نَضْرُوهُ﴾ فالله ناصره على كل حال، ثم بين نصره له السابق في حالة الضعف والقلّة ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ على أعدائه حيث أنجاه الله منهم، وخبّ مكرهم وأبطله، ثم أظهره عليهم بعد ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾.

﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حين أخرجه الذين كفروا وهم كفار مكة، ومعنى إخراجهم له أنهم اضطروه وألجؤوه إلى أن يخرج؛ لأن النبي ﷺ كان في حياة عمه أبي طالب يدفع عنه مكر قريش، ويحميه منهم، ويقول له^(١):

وَاللَّهِ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التُّرَابِ دَفِينًا

فلما مات أبو طالب وجاء الأنصار وبايعوا النبي ﷺ بيعة العقبة خاف قريش من النبي ﷺ، وعظم عليهم أمره، وهالهم شأنه، فقالوا: هذا الرجل صار له أتباع في القبائل الأخرى، فما نأمن أن يغزونا بأتباعه فيحتلنا. واعتزموا على أن يقتلوه، وقد قدمنا السبب الذي ألجأ النبي ﷺ إلى الهجرة في سورة الأنفال، في الكلام عليّ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾^(٢) [الأنفال: آية ٣٠].

وذلك أن قريشاً لما هالهم أمر النبي ﷺ وعظم عليهم شأنه، وخافوا أن تتبعه قبائل العرب فيغزوهم بهم حاولوا أن يقتلوه، فاجتمعوا في دار الندوة، واجتمع جميع سادات قبائل قريش في ذلك الاجتماع، وجاءهم إبليس — عليه لعائن الله — في صورة شيخ جليل جائئاً من

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣) من سورة التوبة.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

بلاد نجد، وقال لهم: قد علمت بما اعتزمت عليه. وأراد أن يجلس معهم ليتبادل معهم الرأي، فأدخلوه معهم، فتشاوروا في أمر رسول الله ﷺ، فقال قائل منهم، يقال هو أبو البختري: احبسوه ونتركه محبوساً حتى يموت. فقال ذلك الشيخ الذي هو إبليس في صورة ذلك الشيخ: ليس هذا لكم برأي؛ لأنكم إن حبستموه جاء بنو عمه وأتباعه فانزعوه منكم، وغلبوكم عليه. فقال آخر: نرى أن نخرجه من بلادنا وأرضنا ونصلح شأننا بعده إذا أخرجناه. فقال لهم إبليس اللعين في صورة ذلك الشيخ: ليس هذا والله برأي؛ لأنكم إن أخرجتموه فقد عرفتم حلاوة منطقته، وعذوبة لسانه، فقد يتبعه الناس فيغزوكم في دياركم فيغلبكم على أمركم. فقال أبو جهل لعنه الله: إن عندي لرأياً ما أراكم ذكرتموه، خذوا من كل قبيلة من قبائل قريش شاباً حدثاً قوياً وأعطوه سيفاً وأمرؤهم يضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في قبائل قريش، فلن يستطيع بنو عبد مناف أن يحاربوا جميع قريش، فيقبلوا منا عقله، فنعقله ونعطيهم دينه، ونستريح من شأنه. فقال لهم إبليس اللعين: هذا والله هو الرأي. فأجمعوا رأيهم على هذا وأنهم يقتلونه، واجتمعوا لتنفيذ ذلك عند باب الدار التي ينام فيها رسول الله ﷺ، وكان أبو بكر (رضي الله عنه) قبل ذلك هاجر إلى الحبشة فيمن هاجر، فلقية عمرو بن الدغنة سيد بني القارة، وهم بنو الهون بن خزيمة بن مدركة بن إلياس، فقال لأبي بكر: أنت لا تذهب، وأنت في ذمتي. فرجع به في ذمته، وأعطاه قريش ذمة ابن الدغنة على أن لا يظهر قراءته ولا دينه، وأن يجعل دينه سراً في بيته، فلما طال ذلك على أبي بكر (رضي الله عنه) صار يُظهر صلاته وقراءته، فأرسلت قريش إلى عمرو بن الدغنة، الذي كان في ذمته

أبو بكر (رضي الله عنه)، فقالوا: نحن لا نحب أن نخفر ذمتك، وإن صاحبك صار يفعل ما لم يحصل عليه الاتفاق، فكلم ابن الدغنة أبا بكر (رضي الله عنه) فقال: إما أن تفي بالشرط الذي توافقنا عليه، وإما أن ترد إلي ذمتي. فقال له أبو بكر (رضي الله عنه): رددت إليك ذمتك، وأنا في ذمة الله تعالى. وكان أبو بكر لما أراد أن يهاجر أشار له النبي ﷺ أنه يطمع أن يؤذن له في الهجرة، فقعد أبو بكر (رضي الله عنه) طمعاً في أن يؤذن لرسول الله ﷺ في الهجرة فيكون رفيقه، واشترى راحلتين، وكان يعلفهما الخَبَطَ، وهو ورق السمر، شجر معروف، علفهما إياه أشهراً عديدة، أربعة، أو ستة، أو غير ذلك. فلما اجتمعت قريش لقتل النبي ﷺ وكان النبي ﷺ يأتي بيت أبي بكر كل يوم إما أول النهار أو آخره، فبينما هم ذات يوم إذ قدم عليهم رسول الله ﷺ في حر الظهيرة، فقال أبو بكر: هذا وقت ما جاءنا به رسول الله، والله ما جاء إلا لأمر حدث. ثم لما دخل عليه رسول الله ﷺ قال لأبي بكر: أقم من عندك. فقال: هم أهلك يا رسول الله، هم ابتتاي - يعني عائشة وأسماء (رضي الله عنهما) - فأخبر النبي أبا بكر (رضي الله عنه) أن الله أذن له في الهجرة، فقال: الصحبة يا رسول الله. فقال: الصحبة. قالت أسماء (رضي الله عنها): ما رأيت أحداً يبكي من الفرح قبل ذلك اليوم، فأبو بكر يبكي من الفرح. كذا قاله غير واحد من أهل الأخبار والسير، ثم إن قريشاً اجتمعوا لتنفيذ الخطة وقتل رسول الله ﷺ، فجاء جبريل فأخبر النبي ﷺ وأمره بالخروج، فنادى النبي ﷺ علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) وأمره أن يضطجع في مكانه، وأن ينام في البُرد الذي كان ينام فيه رسول الله ﷺ، ثم إن الله أخذ بأعينهم فمر بهم النبي ﷺ

وقرأ عليهم آيات من أول سورة يس حتى بلغ ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [يس: آية ٩] ووضع على رأس كل واحد منهم التراب. ثم خرج هو وأبو بكر (رضي الله عنه). قال بعضهم: خرج من خوخة في قفى دار أبي بكر التي في بني جُمَح، وذهب هو وأبو بكر إلى الغار، وهو غار في جبل من جبال مكة يُسمى ثوراً، فدخل فيه هو والنبي ﷺ، وجاءه ليلاً، ومكثوا فيه ثلاث ليال بأيامها حتى يرجع الطلب، وأجروا رجلاً من بني دؤل بن كنانة يُسمى عبد الله بن الأريقط على دين كفار قريش، يُقال: إن له خؤولة في بني سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي، فأمنه واستأجره على راحلتيهما وواعده بعد ثلاث ليال أن يأتيهم بالراحلتين في غار ثور، وكان كافراً أميناً، كتم سرهما وحفظ عليهما أمرهما، وجاءهما في الموعد، وكان عبد الله بن أبي بكر (رضي الله عنهما) غلاماً ثَقِفاً شاباً عاقلاً، كان يأتيهم بأخبار قريش وكل ما قالوا وتحدثوا به في شأنهم في النهار يأتيهم به في الليل في الغار، وكانت أسماء (رضي الله عنها) تأتيهم بالطعام، وكان عامر بن فهيرة الطائي (رضي الله عنه) مولى أبي بكر الصديق كان عبداً مملوكاً لأولاد أم رومان، وهي أم عائشة، كانت لها أولاد قبل أبي بكر، وكان عامر بن فهيرة هذا عبداً لهم، فاشتراه أبو بكر (رضي الله عنه) فأعتقه، فكان مولى لأبي بكر، كان يريح على النبي وأبي بكر غنماً لأبي بكر (رضي الله عنه) فيحلب لهم منها فيشربون بالليل، ثم إذا كان في آخر الليل صاح بها فأصبح مع رعاء قريش، ولا يدرون أنه كان معهم. فمكثوا فيها ثلاث ليال، فجاءهم عبد الله بن الأريقط الدؤلي - رفيقهم - وركبا، وكان خريّتا ماهراً، سار بهم في طرق غير معهودة؛ لأن الطرق المعهودة عليها

الرصد والعيون، وكانت قريش أخذوا قائفاً خبيراً بقص الأثر يقال هو سراقه بن مالك بن جعشم، ويقال هو غيره، فاقتص بهم الأثر حتى بلغ الغار، وقال: من هاهنا ضاع الأثر. ويقول أصحاب الأخبار والسير: إن الله قيّض العنكبوت فنسجت على الغار^(١)، وقيّض حمامتين وحشيتين فباضتا على فم الغار^(٢)، فلما جاء كفار مكة ووصلوا فم الغار، قال أبو بكر لرسول الله ﷺ: لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لرآنا. فقال له رسول الله ﷺ: «ما بالك باثنين الله ثالثهما؟»^(٣) فرجعوا خائبين. فلما كان بعد ثلاث ليال ورجع الطلب جاءهم عبد الله بن الأريقط براحليتهما وركبا ومعهما عامر بن فهيرة. وكان عامر بن فهيرة رديف أبي بكر والنبي ﷺ على إحدى الناقتين اللتين اشتراهما أبو بكر لهذا الغرض، وهي ناقته العضباء المشهورة، ولما عرضها عليه أبو بكر (رضي الله عنه) أبى أن يقبلها إلا بالثمن (صلوات الله وسلامه عليه)، فخرج بهما في طريق يُسمى طريق الساحل، وجاء إلى طرق غير معهودة، وابن إسحاق ذكر المَحَال التي جاء منها^(٤)، تارة يصلون إلى الطريق المعهودة، وتارة يخرجون عنها

(١) مضى عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

(٢) أخرجه ابن سعد (١/١٥٤)، والبخاري (كشف الأستار ٢/٢٩٩)، ولا يصح في

بيض الحمامتين شيء، وانظر: أحاديث الهجرة ص ١٣٨.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب: مناقب المهاجرين وفضلهم،

منهم أبو بكر رقم (٣٦٥٣)، (٨/٧)، وانظر: الأحاديث رقم (٣٩٢٢)،

(٤٦٦٣).

وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي بكر الصديق، رقم:

(٢٣٨١)، (٤/١٨٥٤).

(٤) نقله عنه ابن هشام ص ٥١٤ - ٥١٦، وابن كثير في البداية والنهاية (٣/١٨٩)، =

حتى وصلوا المدينة. ومن أشهر ما حصل في طريقهم إلى المدينة قصة أم معبد، وقصة سراقه بن مالك بن جعشم. ومما نزل من القرآن في هذا السفر، نزلت فيه آيات من القرآن منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلَدِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: آية ٨٥] قال بعض العلماء: نزلت في الجحفة في سفر الهجرة هذا، وفي هذا السفر مرّ على ديار بني مدلج، يقول بعضهم: هي قريب من قديد فقال رجل: رأيت أشخاصاً كأنهم القوم الذين يطلبهم قريش. فعلم سراقه بن مالك أنهم هم، ولكنه طمع بأن يأخذهم أو يقتلهم فينال الجعائل التي جعلتها قريش. فقال: لا، أولئك قوم خرجوا للكلا. ثم بعد هنيهة خرج وأمر جاريته أن تسرج فرسه من وراء أكمه، ثم خرج مختفياً فركب على فرسه، فلما قاربهما ساخت به قوائم فرسه في الأرض، في القصة المشهورة، فطلب الأمان من رسول الله ﷺ^(١)، قال بعض أهل السير والأخبار: إن النبي ﷺ كتب له رقعة، وصار يثبط الناس ويردهم عن رسول الله ﷺ، فسمع بذلك الخبيث أبو جهل، وأرسل إلى بني مدلج يحذرهم من نصر سراقه لنبي الله ﷺ، ويقول أبو جهل لعنه الله في ذلك أشعاراً في غاية الكفر، ويعيب على سراقه نصره لنبي الله ﷺ، ومما يقول في ذلك^(٢):

بني مدلج إني أخافُ سَفِينَهُمْ سُرَاقَةُ مُسْتَغْوٍ لِنَصْرِ مُحَمَّدٍ

= وقد جاء ذلك في بعض الروايات عند الحاكم (٨/٣)، وابن سعد (١٥٧/١/١)، وانظر: مجمع الزوائد (٥٥/٦).

(١) خبر سراقه وما قبله مما يتعلق بالهجرة من روايات كل ذلك تقدم تخريجه في مواضع سابقة، منها عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

(٢) البيتان في البداية والنهاية (١٨٦/٣).

عليكم به ألا يُفَرِّقَ شَمْلُكُمْ فيصبحَ شَتَّى بعد عزِّ وسُودَدِ
فسمع بشعره سراقه بن مالك وأرسل إليه بأبياته المشهورة التي
ذكرها غير واحد من المؤرخين وأصحاب السير وهو قوله (وكان
أبو جهل يكنى أبا الحكم)^(١):

أبا حكم واللَّه لو كنتَ شاهداً لأمرِ جَوَادِي إذ تسوخ قوائمه
علمتَ ولم تَشْكُكْ بأن محمداً رسولُ بَرهانٍ فمن ذا يقاومه
عليك بكفِّ القوم عنه فإنني أرى أمره يوماً سَتَبْدُو معالمه
بأمر يود الناس فيه بأسرهم بأن جميع الناس طراً يسالمه

ومر في هذه الطريق بعاتكة بنت خالد الخزاعية المعروفة بأُم
معبد (رضي الله عنها)؛ لأنها أسلمت وقد رويت قصتها عنها وعن
أخيها حُبَيْش بن خالد ويقال خُنَيْس بن خالد وغيرهما^(٢) أنهم كانوا

(١) الأبيات في دلائل النبوة للبيهقي (٤٨٩/٢)، البداية والنهاية (١٨٦/٣) مع
اختلافات يسيرة في الأبيات الثلاثة الأولى، أما البيت الأخير فنصه في البداية
والنهاية:

بأمرٍ توَدُّ النصرَ فيه فإنهم وإنَّ جميعَ الناسِ طُراً مُسَالِمُهُ
وفي الدلائل:

بأمر يود النصر فيه بِإِلْبَها لو أن جميع الناس طُراً تسالمه
(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل (٢٧٦/١)، (٤٩١/٢)، والحاكم (٩/٣)،
وابن سعد (١٥٥/١/١)، وابن عساكر. انظر: (تهذيب تاريخ دمشق ٣٢٦/١)،
والآجري في الشريعة ص ٤٦٥.

وذكره الهيثمي في المجمع (٥٥/٦) من حديث جابر (رضي الله عنه) مختصراً،
وعزاه للبزار، وقال: «وفيه من لم أعرفه». اهـ، وأورده من حديث حبش بن
خالد (رضي الله عنه) (٥٥/٦)، وقال (٥٨/٦): «رواه الطبراني في إسناده
جماعة لم أعرفهم». اهـ.

في شدة، وكانت أغنامهم عازبة، فمرّ بها رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر وعامر بن فهيرة وعبد الله بن الأريقط، فسألوها هل عندها لحم أو تمر يباع؟ فقالت: لا شيء عندها. وقالت: لو كان عندنا القرى ما أعوزكم. لأن الحي في شدة، والأغنام عازبة، فنظر رسول الله ﷺ إلى شاة في كسر خيمتها فقال: «ما بال هذه الشاة؟» قالت: خلّفها الجهد. قال: «أتأذنين لي أن أحلبها؟» قالت: إن وجدت فيها حلياً فاحلبها. فدعا بها رسول الله ﷺ فمسح ضرعها وسمى الله، فتفاجت واجترت، ودعا بإناء عظيم فحلب فيه حتى امتلأ، فسقاها هي ومن معها، ثم سقى قومه، وشرب ﷺ وقال فيما يقول أهل الأخبار: «ساقى القوم آخرهم شرباً»^(١) ثم أخذ الإناء وملاه مرة أخرى وتركه عندها وخرج. فلم تمكث إلا قليلاً أن جاء زوجها أبو معبد فوجد الإناء مملوءاً من اللبن، فعجب منه وقال: كيف هذا اللبن؟ ولا حلوبة في البيت؟ فقالت: جاءنا رجل مبارك من صفته كيت وكيت، فقال: صفه لي يا أم معبد. فوصفته وصفها المشهور، فقالت له: رأيت رجلاً ظاهر الوضأة، حسن الخلق، مليح الوجه، لم تعبهُ نُجْلَةٌ^(٢)، ولم تُزر به صُعْلَةٌ، قسيم وسيم، في عينيه دَعَجٌ، وفي

= كما أورده من حديث قيس بن النعمان (٥٨/٦) وقال: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح». اهـ.

(١) أخرجه ابن سعد (١٥٥/١/١) في خبر الهجرة، وهذه الجملة «ساقى القوم آخرهم شرباً» وردت أيضاً في مناسبة غير سفر الهجرة، كما في حديث أبي قتادة (رضي الله عنه) عند مسلم في المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفاتنة رقم (٦٨١)، (٤٧٢/١).

(٢) المثبت في أكثر الروايات (نُجْلَةٌ)، وفي بعضها: (نُحْلَةٌ). والنُجْلَةُ: عظم البطن، والنحلة: الدقة والنحول.

أشْفاره حَوْر، وفي صوته صَحْل، أكحل أقرن أزج، في عنقه سَطَع، وفي لحيته كثافة. إذا صمت فعليه الوقار، وإذا تكلم سما وعليه البهاء، حلو المنطق، فَصْلٌ ليس بنزر ولا هَذَر، كأن منطقَه خَرَزَات نظم يتحدَّرْنَ أو ينحدرن، أجمل الناس وأبهاهم من بعيد، وأحسنهم من قريب، رَبْعَةٌ لَا تَنْسُوهُ عَيْنٌ لَطُوله، ولا تَقْتَحِمه عَيْنٌ لِقَصَره، إلى آخر ما ذكرت من أوصافه الكريمة الجليلة صلوات الله وسلامه عليه^(١).

وهذه المعاني الجليلة قد لا يفهمها كل الناس، سنُشير إلى ما لا يُفهم منها:

فقولها: (لم تعبهُ التُّجْلَةُ)^(٢): بضم التاء والجيم معناه عِظَم البطن وكبرها. وقيل: ارتفاع الخاصرتين ونتوءهما.

(ولم تُزِرْ به صُعْلَةٌ): الصُّعْلَةُ: صغر الرأس صغراً مفرطاً. يعني: ليس ضخم البطن، ولا صغير الرأس جداً، بل هو ضامر البطن، رأسه ليس بصغير صغراً مزيئاً.

وقولها: (في عينيه دَعَج): الدَّعَج: سواد العين مع سعتها.

وقولها: (في أشْفاره وَطَف): الوَطَف: هو كثرة شعر الجفن.

وقولها (أَزَج) تعني: قليل شعر الحاجب.

وقولها: (أقرن): تعني أن شعر حاجبيه يمتد طرف هذا حتى يقرب من هذا مع الرَّجَج فيه.

(١) هذه الأوصاف وردت في بعض الروايات عند الحاكم (٩/٣)، والبيهقي في الدلائل (٢٧٨/١ - ٢٧٩)، وابن سعد (١/١/١٥٦)، وابن عساكر (تهذيب تاريخ دمشق ١/٣٢٦ - ٣٢٧).

(٢) راجع الحاشية قبل السابقة.

وقولها: (في عنقه سَطَع): أي طول؛ لأنه ليس قصير العنق.
إلى آخر ما ذكرته من أوصافه الجميلة.

فلما جاء زوجها قال: هذا والله صاحب قريش الذي يطلبونه
ولأجهدن في أن أصحبه. وذكر غير واحد أنه أسلم بعد ذلك وهاجر
إلى النبي ﷺ.

وفي صبيحة ذلك اليوم سمع قريش هاتفاً من الجن يسمعون
صوته مرتفعاً، ولا يرون شخصه، يُنشد ذلك الشعر المشهور الذي
يقول فيه^(١):

جَزَى اللَّهُ رَبَّ النَّاسِ خَيْرَ جَزَائِهِ	رَفِيقَيْنِ حَلًّا خِيَمَتِي أُمَّ مَعْبَدٍ
هُمَا نَزَلَا بِالْبِرِّ وَارْتَحَلَا بِهِ	فَأُصْلَحَ مِنْ أَمْسَى رَفِيقَ مُحَمَّدٍ
فَيَا لِقْصِي مَا زَوَى اللَّهُ عَنْكُمْ	بِهِ مِنْ فَعَالِ اللَّهِ جَاهًا وَسُودِدَ
لِيَهْنِ بَنِي كَعْبٍ مَكَانَ فِتَاتِهِمْ	وَمَقْعَدُهَا لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَرْصَدٍ
سَلُّوا أُخْتَكُمْ عَنْ شَاتِيهَا وَإِنَائِهَا	فَإِنْكُمْ إِنْ تَسَأَلُوا الشَّاةَ تَشْهَدِ

ولم يدرِ قريش أين ذهب النبي ﷺ حتى سمعوا هاتفاً من الجن
على أبي قُبَيْسٍ ينشد هذا الشعر، يسمعون أيضاً صوته ولا يرون
شخصه:

فَإِنْ يُسَلِّمِ السَّعْدَانُ يُصْبِحُ مُحَمَّدٌ بِمَكَّةَ لَا يَخْشَى خِلَافَ الْمُخَالِفِ
فقال أبو جهل: ما هذان السعدان، سعد كذا أو سعد كذا^(٢).

(١) هذه الأبيات ضمن الرواية المفصلة في قصة أم معبد، وقد سبق تخريجها قريباً.
(٢) القائل هو أبو سفيان، ومقالته: «من السعدان: أسعد بن بكر، أم سعد بن
هذيم؟» وهما قبيلتان.

فسمع بعد ذلك الهاتف يقول^(١):

أَيَا سَعْدُ سَعْدَا الْأَوْسِ كُنْ أَنْتَ نَاصِرًا وَيَا سَعْدُ سَعْدَا الْخَزْرَجِينَ الْغَطَارِفِ
أَجِيئَا إِلَى دَاعِي الْهَدَى وَتَمَنِّيَا عَلَى اللَّهِ بِالْفَرْدَوْسِ مُنِيَّةَ عَارِفِ
فَإِنْ جَزَاءَ اللَّهِ لِلطَّالِبِ الْهُدَى جَنَّانٌ مِنَ الْفَرْدَوْسِ ذَاتَ رِفَارِفِ

ثم إن النبي ﷺ استمر في طريقه ذاهباً إلى هذه المدينة — حرسها الله — وكان الأنصار (رضي الله عنهم) سمعوا بخروج النبي ﷺ، وكان النبي في طريقه، لقي الزبير بن العوام كما ذكره البخاري^(٢) في قوم مسلمين جاؤوا تجاراً من الشام، فكساهم ثياباً بيضاً وجاؤوا يلبسون ثياباً بيضاً، وكان الأنصار كلما صلوا الصبح خرجوا إلى حرتهم ينتظرون رسول الله ﷺ فرحاً بقدومه، فلم يزالوا ينتظرونه حتى تغلبهم الشمس على الظلال، والزمن زمن حر في ذلك الوقت، ولم يزالوا كذلك حتى رجعوا إلى بيوتهم وقت شدة الحر بعد أن غلبتهم الشمس على الظلال، فصعد رجل من يهود على أطم من أطامهم فأبصر برسول الله ﷺ والذين معه في ثياب بيض يزول بهم السراب، فلم يتمالك أن نادى بأعلى صوته: يا بني قَيْلَةَ هذا جدُّكم الذي تنتظرون، فثار الأنصار في السلاح وتلقوه (صلوات الله وسلامه عليه)^(٣). وفي بعض الروايات الثابتة^(٤) أنه لما قرب من المدينة

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل (٢/٤٢٨ - ٤٢٩)، ونقله عنه ابن كثير في البداية والنهاية (٣/١٦٥).

(٢) مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، حديث رقم: (٣٩٠٦)، (٧/٢٣٨ - ٢٣٩).

(٣) الكلام إلى هذا الموضع تابع لرواية البخاري.

(٤) أوردها ابن هشام (٥١٧ - ٥١٨)، وابن كثير في تاريخه (٣/١٩٦).

جلس في ظل نخلة، وأن الأنصار جاؤوه في السلاح، وكان كثير منهم لم يرَ النبي ﷺ ولم يعرف هو أو أبو بكر جلس تحت ظل تلك الشجرة حتى تحول الظل عن النبي ﷺ فقام أبو بكر فظلّ عليه بردائه، فعلموا أنه هو. وجاء في بعض الروايات أنه جاء المدينة في حرّ الظهيرة^(١). وفي بعضها^(٢) أنه دخلها في الليل. وقد وفق بينهما بعض العلماء^(٣) بأن أصل قدومه وقت الظهيرة، وأنه جلس تحت تلك النخلة حتى صار آخر النهار. فجاء بني عمرو بن عوف في قباء، وقدم أولاً على بني عمرو بن عوف من الأوس في قباء ومكث فيهم مدة. واختلف العلماء في قدر المدة التي مكث فيهم^(٤)، فثبت في صحيح البخاري وغيره أنه مكث فيهم بضع عشرة يوماً^(٥)، وجاء علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) وأدرك النبي ﷺ وهو في بني عمرو بن عوف بقباء؛ لأن النبي ﷺ كانت تدعوه قريش (الأمين) وكان عنده كثير من الودائع يحفظها لأمانته عندهم، فخلف علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) بعد أن هاجر هو وأبو بكر حتى يرد على الناس ودائعهم، ثم يتبعه ﷺ، فلحق به وهو في بني عمرو بن عوف بقباء. كان ابن إسحاق يقول: قدم النبي ﷺ على بني عمرو بن عوف بقباء يوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول، ومكث فيهم

(١) كما في رواية البخاري السابقة عن عروة.

(٢) كما في رواية مسلم من حديث الهجرة المخرج في الصحيحين من حديث البراء عن أبي بكر (رضي الله عنهما)، وقد تقدم تخريجه عند تفسير الآية (٣٠) من سورة الأنفال.

(٣) انظر: البداية والنهاية (٣/ ١٩٦)، فتح الباري (٧/ ٢٤٤).

(٤) انظر: تاريخ ابن كثير (٣/ ١٩٨)، فتح الباري (٧/ ٢٤٤).

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة.

يوم الاثنين ويوم الثلاثاء والأربعاء والخميس^(١)، ثم سار يوم الجمعة إلى المدينة. وهذا قول ابن إسحاق. وروى البخاري عن طريق الزهري ما يقتضي أنه مكث في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة^(٢). فلما خرج من بني عمرو بن عوف ذاهباً إلى المدينة، قال ابن إسحاق وغيره^(٣): وافته الجمعة حذاء مسجد بني سالم بن عوف، المسجد الذي في الوادي بين قباء والمدينة، فصلى فيه الجمعة. قالوا: وهي أول جمعة صلاها بالمدينة، فجاءه عتبان بن مالك (رضي الله عنه) وعباس بن عباد بن نضلة في رجال من بني سالم بن عوف، وقالوا: يا نبي الله: أقم عندنا في العزة والعدد والمنعة. فقال يعني ناقتة: «خلوا سبيلها إنها مأمورة» فخرجت ذاهبة إلى المدينة، فلما وازى دور بني بياضة تلقاه زياد بن لبيد وفروة بن عمرو في رجال من بني بياضة فقالوا: يا نبي الله هلم إلينا في العدة والعدد والمنعة. قال: «خلوا سبيلها إنها مأمورة» فلما مرت بديار بني ساعدة من الخزرج تلقاه سعد بن عباد (رضي الله عنه) والمنذر بن عمرو (رضي الله عنهم) وقالوا: يا نبي الله هلم إلينا في العدة والعدد والمنعة. قال: «خلوا سبيلها إنها مأمورة» فلما مرت ببني عدي بن النجار وهم أخواله الأقربون ﷺ؛ لأن جده عبد المطلب أمه سلمى بنت عمرو بن زيد من بني عدي بن النجار، تلقاه منهم رجال منهم سليط بن قيس وأبو سليط. فقالوا: يا نبي الله هلم إلى أخوالك في العدد والعدة والمنعة. قال: «خلوا سبيلها إنها مأمورة» فلما مرت

(١) نقله ابن هشام ص ٥٢٠.

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة.

(٣) نقله ابن هشام ص ٥٢٠.

بديار بني الحارث بن الخزرج^(١) تلقاه جماعة منهم، منهم سعد بن الربيع، وعبدالله بن رواحة، وخارجة بن زيد (رضي الله عنهم)، في رجال من بني الحارث بن الخزرج، فقالوا: يا رسول الله هلم إلينا في العدد والعدة والمنعة. قال: «خلوا سبيلها إنها مأمورة» حتى بلغت ديار بني مالك بن النجار فبركت بجانب هذا المسجد. وكان إذ ذلك الوقت مربداً، والمربد موضع إصلاح التمر، وكان ليتيمين من بني مالك بن النجار هما سهل وسهيل ابنا عمرو، وابن إسحاق يقول^(٢):
 إنهما في حجر معاذ بن عفراء. وجاء في صحيح البخاري من طريق الزهري ما يقتضي أنهما في حجر أسعد بن زرار (رضي الله عنه)^(٣).
 فبركت الناقة، فلما بركت قال ابن إسحاق^(٤): لم ينزل عنها رسول الله ﷺ حتى قامت ومشت قليلاً ثم التفتت ورجعت إلى مبركها الأول. وتحلحلت فيه ووضعت جرانها في الأرض. والجران: باطن عنق البعير، وكان أقرب بيت لذلك بيت أبي أيوب الأنصاري — خالد بن زيد (رضي الله عنه) — فأخذ رحل رسول الله ﷺ إلى بيته، ولم يزل ﷺ في بيت أبي أيوب حتى بنى هذا المسجد، وبنى مساكنه وحجّره التي بجانبه فانتقل إليها.

هذا ملخص عما جاء في هذا السفر المبارك، سفر الهجرة، فيه بعض روايات ثابتة في الصحيح، وفيه كثير منه في السيرة والأخبار،

(١) كان مروره ﷺ بديار بني الحارث بن الخزرج قبل مروره ببني عدي بن النجار كما في رواية ابن إسحاق.

(٢) نقله ابن هشام ص ٥٢١.

(٣) تقدم تخريجها قريباً.

(٤) وعنه ابن هشام ص ٥٢١.

والسير والأخبار تُحكى، وإنما يُحتاج إلى التصحيح فيها لما يتوقف عليه بعض الأحكام الشرعية، وهذه القصة ذكر بعض العلماء فيها أحكاماً مفيدة كثيرة منها:

أن النبي ﷺ استأمن كافراً على سره وأمنه، وانتفع بخبرة كافر، ومثل هذا يحتاج إلى التنبيه عليه اليوم؛ لأن الناس اليوم بين مُفرط ومفرط في الانتفاع من الكفار، فبين مُفرط يزعم أن تقليد الكفار يلزم في كل شيء، حتى ولو كان الانسلاخ من دين الله، ومنهم مفرطون يقولون: لا تأخذوا عنهم شيئاً ولو من أمور الدنيا البحتة. والتحقيق أنه يؤخذ عنهم ما يجوز أخذه، ولا يؤخذ عنهم ما لا يجوز أخذه. والنبي ﷺ علّم أمته ذلك في وقائع كثيرة، من ذلك أنه لما لم يجد إلا أميناً كافراً اتّمن هذا الأمين الكافر وعامله وانتفع بخبرته العظيمة في الطرق على حد قولهم: «اجتن الثمار وألق الخشبة في النار»^(١) ولم يكن جامداً، ولم يقل: هذا كافر، والكافر خبيث، والانتفاع بالخبيث خبيث. بل تبرأ منه. لا، بل انتفع بخبرته واستأجره؛ ولهذا نظائر كثيرة، من ذلك: أن النبي ﷺ لما سمع بقدوم الأحزاب مع كثرتهم وقلة المؤمنين قال له سلمان الفارسي: كنا إذا خفنا خندقنا^(٢). فالخندق خطة عسكرية ابتدعتها أذهان فارس، وهم كفار يعبدون النار، فلم يقل النبي ﷺ: هذه خطة نجسة؛ لأن الكفار ابتدعوها. بل أخذ بها وانتفع بها وهو متمسك بدينه، وقد ثبت في صحيح مسلم ما يقتضي أن النبي ﷺ هم بمنع الغيلة، وهي وطأ المرضع؛ لأن العرب كانوا يعتقدون أن المرأة إذا

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

كانت ترضع ولدها إذا جامعها زوجها وهي ترضع ولدها أن ذلك يضعف ولدها ويضعف عظمه ويضره، وكانوا إذا ضرب الرجل فنبأ سيفه عن الضريبة، قالوا: هذا من آثار الغيلة عليه، ووطئت أمه وهو يرضعها حتى كان شاعرهم يقول^(١):

فوارسٌ لم يُغَالُوا في رِضَاعٍ فَتَنَّبُوا في أَكْفُهُم السيوفُ

فسمع ﷺ عن الروم وفارس أنهم يفعلون هذا ولا يضر أولادهم فأخذ هذه الخطة الطبية عن الروم وفارس^(٢). وهذه الخطة العسكرية عن فارس والانتفاع بهذه الخبرة عن هذا الرجل الكافر الذي يعبد الوثن ليعلم أمته أنهم يأخذوا من الكفار أمورهم الدنيوية البحتة، ولا يقلدهم في كفرهم وضلالهم، وهذا واضح لا إشكال فيه.

ومعنى الآية الكريمة: أن الله (جلّ وعلا) يقول: إلا تنصروا نبي الله وتتقاعسوا وتتباطؤوا عنه في غزوة تبوك فالله يكفيه ولا يحتاج إليكم وقد نصره في مواضع أعسر وأشد من هذا، فقد نصره الله حين أخرجهم الذين كفروا بما ذكرنا من تواطئهم عليه وإلجائهم إلى الخروج. كان بعض العلماء يقول^(٣): يؤخذ من هذه الآية من سورة براءة بعض الأحكام الفقهية، وأن الإنسان إذا أكره إنساناً على الاعتداء، كأن أكرهه على أن يقتل أو يتلف مالا، أن المكره (بكسر الراء) أعني باسم الفاعل، يلزمه غرم ذلك والقصاص فيه، لأن [الله]^(٤) نسب الإخراج إليهم؛ لأنهم ألجؤوا النبي ﷺ إليه. فسمى

(١) السابق.

(٢) تقدم تخريجه عند تفسير الآية (١١٥) من سورة الأنعام.

(٣) انظر: القرطبي (٨/١٤٣).

(٤) في الأصل: «النبي»، وهو سبق لسان.

المُكْرَه فاعلاً، فهذا له وجه من النظر ظاهر. وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: آية ٤٠] كقوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَا أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ [١٣] ﴿مُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ﴾ [المتحنة: آية ١].

وقوله: ﴿ثَاقِفَ اثْنَيْنِ﴾ حال ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في حاله ﴿ثَاقِفَ اثْنَيْنِ﴾ أي: واحداً من اثنين ليس معه إلا رجل واحد ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ﴾ بدل من قوله: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فـ (إِذْ) الثانية بدل من (إِذْ) الأولى، ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ﴾ الغار هو الثقب في الجبل، والمراد به الغار المذكور في جبل ثور من جبال مكة ﴿إِذْ يَقُولُ﴾ النبي ﷺ ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ وقد أجمع جميع المسلمين أنه أبو بكر (رضي الله عنه). وفي هذه الآية من سورة براءة أعظم منقبة لأبي بكر (رضي الله عنه)، فما يحاول به الإمامية وغيرهم من الشيعة من الكلام في أبي بكر (رضي الله عنه) وتفنيده ما دلت عليه هذه الآية من فضله وعظمته، كله باطل لا يلتفت إليه، وقد قال بعض العلماء^(١): من أنكر أن أبا بكر صاحب رسول الله كفر لتكذيبه بهذه الآية الكريمة.

﴿لَا تَحْزَنْ﴾ الحزن في لغة العرب^(٢) هو الغم من أمر فائت، وربما تُطلقه العرب على الغم من أمر مستقبل نادراً، كما هنا. والخوف: الغم من أمر مستقبل، وربما أطلقت العرب على الغم من أمر فائت، أي: لا يداخلك حزن من الخوف.

(١) انظر: القرطبي (١٤٦/٨).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٨) من سورة الأنعام.

﴿إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾ [التوبة: آية ٤٠] وقد قال أبو بكر في قصة الغار قصيدته الرائية المشهورة التي يبين فيها قول النبي ﷺ هذا له حيث يقول^(١):

قال الرسول ولم يجزُعْ يُوقِرُنِي ونحنُ في سُدفَةٍ من ظُلمةِ الغارِ
لا تخشَ شيئاً فإن الله ثالثُنا وقد تكفَّلَ لي منه بإظهارِ

إلى آخر القصيدة المشهورة، وهذا معنى قوله: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾
﴿إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾ العرب تقول: (حَزَنَ) بكسر الزاء (يَحْزَنُ) بفتحها
(حَزَنًا) على القياس و(حُزْنًا) إذا أصابه الحزن، وأكثر ما يستعمل
الحزن في الغم من أمر فائت، وقد يُطلق على الغم من أمر مستقبل
كما هنا.

﴿إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾ هذه معية خاصة، والله (جلّ وعلا) بيّن في كتابه أن له مع خلقه معية خاصة ومعية عامة. أما المعية الخاصة كقوله هنا: ﴿إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾، ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: آية ٦٢]، ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَصَمُّ وَأَرَى﴾ [طه: آية ٤٦]، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، فمعنى هذه المعية: أن الله ناصرهم وحافظهم وكالئهم ومعينهم، هذه هي المعية المذكورة هنا.

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ السكينة: (فعيلة) من السكون، وهي الطمأنينة وثبوت الجأش حتى لا يكون فيه خوف ولا حزن. ﴿عَلَيْهِ﴾ التحقيق أن الضمير عائد إلى النبي ﷺ، وقال

(١) البيتان ذكرهما ابن كثير في تاريخه (١٨٣/٣) ولفظهما هناك:

قال النبي - ولم أجزع - يوقرني ونحن في سُدفٍ من ظلمة الغار
لا تخش شيئاً فإن الله ثالثنا وقد توكل لي منه بإظهار

بعضهم: هو إلى أبي بكر^(١)؛ لأنه هو الحزين الذي يتشوش ضميره ﴿وَأَيَّكُمُ﴾ [التوبة: آية ٤٠] أي: أيّد نبي الله ﷺ أي: قواه ﴿يَجُنُودٌ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ ظاهر هذه الآية الكريمة أن وقت إتيان الكفار إلى الغار أن الله (جلّ وعلا) جعل عند النبي في ذلك الوقت جنوداً من الملائكة لم يرها الناس، لو أراد الكفار أن يفعلوا به شيئاً لأهلكوهم، وهذا هو ظاهر الآية، وأكثر المفسرين يقولون: إن معنى ﴿وَأَيَّكُمُ يَجُنُودٌ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ يعني: ما وقع من نزول الملائكة يوم بدر، ويوم الأحزاب، ويوم حنين كما تقدم إيضاحه. وظاهر القرآن أن جنود الملائكة تحيط به في ذلك الوقت، والله الذي هو أعظم معه بنصره وعزه وقوته في ذلك الوقت لا يخاف شيئاً، ولكن الله (جلّ وعلا) يشرع بأفعال رسله وأقوالهم لخلقه، فالله (جلّ وعلا) مع عظمته وجلاله وتصريح النبي بأنه معه، وأن الله أيده بجنود الملائكة، مع هذا يدخل في غار في ظلمة الليل، والغار فيه الحيات وخشاش الأرض؛ ليسن للناس ويشرع لهم حمل أعباء تبليغ الرسالة والدعوة، وأن يتحملوا في شأن الدعوة إلى الله كل البلايا والمشاق، ويستهيئوا فيها بكل عظيم، هذا هو السر في ذلك، / وهذا معنى قوله: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾ السفلى: تأنيث الأسفل، وهو الذي يَفْضَلُ غيره في السفالة والخساسة والانحطاط، كلمة الكفار جعلها الله هي السفلى، وكلمة الكفار هي كلمة الكفر، وعبادة الأصنام، وعبادة غير الله (جلّ وعلا). ومعنى كونها هي السفلى: اندحار أهلها وقمعهم وإظهار كلمة الله.

(١) انظر هذه الأقوال في: ابن جرير (٢٦١/١٤)، القرطبي (١٤٨/٨).

﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ كلمة الله: لا إله إلا الله وما تضمنته، صارت هي العليا، وصار الحكم لها، وصار صناديد الكفرة بين مقتول ومأسور ومسلم، وصارت أحكام الله هي التي تنفذ، وكلمته هي التي يعمل بها في أرضه، ودحض الله الكفار وأهلكهم. وهذا معنى قوله: ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ العزيز: الغالب الذي لا يغلبه شيء. والعزة؛ الغلبة، ومنه: ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [المنافقون: آية ٨] أي: الله الغلبة ولرسوله وللمؤمنين، ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخُطَابِ﴾ [ص: آية ٢٣] أي: غلبني في الخصام. ومن أمثال العرب: «من عزَّ بز»^(١) يعنون من غلب استلب. ومنه قول الخنساء بنت عمرو بن الشريد السلمية الشاعرة^(٢):

كَأَن لَّمْ يَكُونُوا حِمًى يُخْتَشَى إِذْ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنَ عَزَّ بَزًّا

والحكيم^(٣): هو من يضع الأمور في مواضعها ويوقعها في مواقعها. وهذان الاسمان من أسماء الله (العزيز الحكيم) المتضمنان هاتين الصفتين من صفات الله، وهي عزه وحكمته وحكمه هما أبلغ شيء في امتثال أمره وطاعته (جلّ وعلا)؛ لأن عزته أي غلبته وقوته وقهره وسلطانه يجعلك أيها المسكين العظيم تخافه وتخضع لأمره ونهيه، وكونه (جلّ وعلا) حكيماً لا يأمرك إلا بما فيه لك الخير، ولا ينهاك إلا عما فيه لك الشر، ذلك يقتضي أيضاً أن تطيعه وتخضع

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الأنعام.

لأمره ونهيه. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٤٠].

قال تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٤١) لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٤٢) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ (٤٣) [التوبة: الآيات ٤١ - ٤٣].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٤١).

قال جماعة من العلماء: هذه الآية الكريمة هي أول آية نزلت من سورة براءة. قالوا: أول ما نزل منها: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ الآية، ثم بعد ذلك نزل أولها وآخرها^(١).

وقوله: ﴿أَنْفِرُوا﴾ أمرٌ بالنفر، والنفر المراد به هنا: التهيؤ والحركة للجهاد في سبيل الله، وكل متحرك بسرعة لأمر من الأمور تقول العرب: نفر له، كقولهم: النَّفَرُ غداة كذا. يعنون: تفرق الناس من منى ذاهبين إلى أوطانهم؛ لأنهم تنقضي مهمة حجهم فيسرعون الحركة متفرقين إلى أوطانهم. كما قال ابن أبي ربيعة^(٢):

لَا نَلْتَقِي إِلَّا ثَلَاثَ مَنْى حَتَّى يَفْرُقَ بَيْنَنَا النَّفَرُ

(١) ذكره ابن جرير بسنده عن أبي الضحى (٢٦٩/١٤، ٢٧٠)، وعزاه القرطبي (١٤٩/٨) لأبي مالك الغفاري.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٩٠.

فمعنى قوله: ﴿أَنْفِرُوا﴾ تحركوا مسرعين للجهاد في سبيل الله.
وقوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ حالان، والخِفَاف جمع خفيف.
والثِقَال: جمع ثقیل. و «الْفَعِيل» إذا كان وصفاً يكثر جمعه على
(الْفِعَال) جمع كثرة كما هو معروف في محله.

والمراد بقوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ جاء فيه لأهل العلم ما يقرب
من خمسة عشر قولاً أو أكثر^(١)، والمراد بها كلها: إنما هو تمثيل
الخفة والثقل. والمعنى الجامع لذلك كله: ﴿أَنْفِرُوا﴾ تحركوا
مسرعين إلى جهاد الروم إلى تبوك في حال كونكم خفافاً أو ثقلاً.

والمراد بالخفاف: الذين تخف عليهم الحركة لتهيؤ أسباب
القوة والحركة عندهم.

والثقال: الذين يثقل عليهم ذلك لسبب من الأسباب. وأقوال
العلماء في هذا كالأمثلة لذلك، كقول من قال: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا
وَوَثِقَالًا﴾ شباباً وشيوخاً. وقول من قال: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ مرضاً
وصحاحاً. وقول من قال: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ نشاطاً وغير نشاط.
وقول من قال: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ أصحاب عيال وغير أصحاب عيال.
وقول من قال: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ أي: أصحاب ضياع وبساتين أو غير
أصحابها. فهذه أقوال كثيرة. كقول من قال: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾
مشاغيل وغير مشاغيل. إلى ذلك (...) (٢).

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿لَا يَسْتَفْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (٤٤) إِنَّمَا يَسْتَفْذِنُكَ

(١) انظر: ابن جرير (٢٦٢/١٤ - ٢٦٩)، القرطبي (١٥٠/٨).

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل.

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَوَاتٌ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُونَ ﴿٥٥﴾ [التوبة: الآيتان ٤٤، ٤٥].

لما دعا النبي ﷺ المسلمين إلى النفر في غزوة تبوك جاء رؤساء المنافقين كعبد الله بن أبي ابن سلول، والجد بن قيس، وهؤلاء أعظم المنافقين، ومن سار في ركبهم، جاؤوا إلى النبي ﷺ يستأذنونهم في الجلوس والتخلف عن غزوة تبوك؛ لأنهم أعداء للإسلام في باطن أمرهم، فبين الله أن ذلك الاستئذان رغبة في التخلف ليس من فعال المسلمين، وأنه من فعال الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر. قال: ﴿لَا يَسْتَفْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ...﴾. الجمهور يقرؤون: ﴿يَسْتَفْذِنُكَ﴾ وورش والسوسي: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ﴾ بإبدال الهمزة^(١).

﴿لَا يَسْتَفْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ يصدقون بالله (جلّ وعلا)، وإيمانهم بالله الإيمان بالله إذا أطلق شمل الإيمان من الجهات الثلاث، وهو تصديق القلب بالاعتقاد، واللسان بالإقرار، والجوارح بالعمل. فالمؤمن بمعنى الإيمان الصحيح هو من آمن قلبه ولسانه وجوارحه. وهذا الاستئذان ليس من أفعال المسلمين ﴿لَا يَسْتَفْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الإيمان باليوم الآخر كثيراً ما يجعله الله مذكوراً مع الإيمان به؛ لأن من لم يؤمن باليوم الآخر لا يخاف بأساً يوم القيامة ولا يطمع في خير، فهو يفعل ما يشاء، فالكفر باليوم الآخر رأس كل شر، والإيمان به رأس كل خير.

(١) انظر: الإقناع لابن الباذش (١/٤١٢)، النشر لابن الجزري (١/٣٩٠).

﴿أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ (أَنْ) هذه كلام العلماء فيها راجع إلى قولين^(١):

أحدهما: أنها هذه التي يُحذف قبلها حرف الجر. والمعنى على هذا: «لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله في أن يجاهدوا» أي في الجهاد وترك الجهاد؛ لأن المؤمنين بالله مسارعون إلى مرضاة الله، منقادون إلى الجهاد، سائرون مع النبي ﷺ.

لا يستأذنون لأجل أن يؤذن لهم في التخلف، وقد تقرر في علم العربية أن حذف حرف الجر قبل المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها و(أَنْ) وصلتها مطرد لا نزاع في اطراده^(٢)، ومحل المصدر بعد حذف حرف الجر أكثر علماء العربية يقولون منصوب، وهو الذي عليه كبارؤهم. وقال قوم: هو مخفوض. واستدلوا على خفضه بقول الشاعر^(٣):

فَمَا زُرْتُ لَيْلَى أَنْ تَكُونَ حَبِيبَةً إِلَيَّ وَلَا دَيْنٍ بِهَا أَنَا طَالِبُهُ

قالوا: خفض «ولا دين» عطفاً على المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها بعد حذف حرف الجر. قالوا: والأصل: «وما زرت ليلى لكونها حبيبة، ولا لدين» والمحققون منهم يقولون: محله نصب. وهذا الذي عليه جمهورهم، قالوا: ولا شاهد في البيت لأنه مما يُسمى عند النحويين عطف التوهم. وحاصل عطف التوهم عند النحويين أنه تكون الكلمة يجوز فيها الخفض وليست بمخفوضة،

(١) انظر: الدر المصون (٥٧/٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

فيعطفون عليها المخفوض نظراً إلى جواز خفضها، وإن كانت غير مخفوضة في الواقع^(١). ومن شواهد المشهورة قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَا مَضَى وَلَا سَابِقِ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِئاً
فقوله: (ولا سابق) بالخفض في رواية بيت زهير عطفاً على «مدرک» وهو منصوب، إلا أنه يجوز جره بالباء، فيجوز: لست بمدرک ولا سابق. ونظيره قول الآخر^(٣):

مَشَائِئُكُمْ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بَيْنَ غُرَابُهَا
كما هو معلوم في محله. ونحن نذكر هذه الأشياء العربية وإن كان أكثر المستمعين لا يفهمونها لأننا نريد أن تكون هذه الدروس القرآنية يستفيد منها كل الحاضرين على قدر استعداداتهم، والله يوفق الجميع للخير.

الوجه الثاني: أَنَّ (أَنْ) هذه هي التي تُحذف قبلها (لَا) أو مضاف كقوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: آية ١٧٦] ففي قوله: ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ ونحوه وجهان. أي: يبين الله لكم لثلاثاً تضلوا، أو كراهة أن تضلوا. هذان الوجهان في (أَنْ) في القرآن فيما يماثل هذا كقوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ وقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا﴾ [الحجرات: آية ٦] أي: لثلاث تصيبوا، أو كراهة أن تصيبوا. وهذان الوجهان في قوله: ﴿لَا يَسْتَعِذُّنَاكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٦٧) من سورة البقرة.

(٢) تقدم هذا الشاهد في الموضع السابق.

(٣) تقدم هذا الشاهد في الموضع السابق.

الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾ [التوبة: الآية ٤٤] بل إذا أمرت بالجهاد قاموا مسرعين ممثلين أمر الله، راغبين في غزو الكفرة لأن تكون كلمة الله هي العليا. وهذه الآية تدل على أن المؤمن بمعنى المؤمن الصحيح من صفاته الكاشفة أن يكون مبادراً للجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله (جلّ وعلا). وهذا معنى قوله: ﴿لَا يَسْتَفْزِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٤] التقوى في قلوب الناس لا تخفى على الله، فالله يعلم ما في قلوب الناس، لا يخفى عليه برٌّ من فاجر، ولا متقٍ من عاصٍ.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ [البقرة: آية ٢٣٥] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَحَنُ آقَرُّبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِّ الْوَرِيدِ﴾ [ق: آية ١٦]. ﴿عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ لا يخفى عليه المتقي من العصي، فمن زعم للنبي أنه معه، وأنه يحب الإسلام والجهاد، إلا أنه معذور بكذا وكذا لأعذار كاذبة فالله عالم بكذبه، عالم بالمتقي حقاً وبغيره، لا يخفى عليه شيء من ذلك. وفي هذا تهديد للمنافقين الذين يدعون التقوى ويضمرون غيرها، ووعد عظيم للمؤمنين الذين تنطوي قلوبهم على تقوى الله حقاً. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٤].

﴿إِنَّمَا يَسْتَفْزِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: آية ٤٥] قد تقرر عند جماهير العلماء أن (إنما) أداة حصر، والصحيح أن (إنما) أداة حصر كما حرره علماء الأصول في مبحث (دليل الخطاب) أعني (مفهوم المخالفة) والبلاغيون في مبحث

(القصر)^(١) ف (إنما) أداة حصر. يعني: لا يستثذك هذا الاستثذان الذي يُراد به التخلف عن الجهاد والقيود لأعداء كاذبة.

﴿ إِنَّمَا يَسْتَثْذِكُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ الذين لا يصدقون بالله ولا يؤمنون باليوم الآخر فلا يرغبون فيما عند الله، ولا يخافون عذاب الله.

وقوله: ﴿ وَأَزْزَا بَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ شكّت قلوبهم. ف ﴿ وَأَزْزَا بَتْ ﴾ معناه: شكّت. والتاء فيه تاء الافتعال. وأصل حروفه الأصلية: الراء في محل الفاء، والياء في محل العين، والباء في محل اللام، أصل المادة (رَيْبَ) بـ (راءِ) فـ (ياء) فـ (باء) والتاء تاء الافتعال، وأصلها (ارتببت قلوبهم)^(٢) أي: داخلها الريب. أصل الريب في لغة العرب معناه الإزعاج والإقلاق. هذا أصل معناه الأصلي، تقول العرب: رابه الأمر. إذا أزعجه وأقلقه. وهذا هو معناه الحقيقي، ومنه قول توبة بن الحمير الخفاجي^(٣):

وكنْتُ إذا ما زُرْتُ لَيْلَى تَبَرَّقَعَتْ وقد رَابَنِي مِنْهَا الْغَدَاةُ سُفُورُهَا

أي: أزعجني وأقلقني، وكلما جاء الريب في القرآن والارتباب فمعناه الشك على كل حال. وإنما سُمِّيَ الشاك مرتاباً وأُطلق اسم الريب على الشك لأن الشاك لا تطمئن نفسه إلى طرف الإيجاب، ولا إلى طرف السلب، فهو تارة يميل إلى الإيجاب، وتارة يميل إلى السلب، فنفسه مترعجة قلقة ليست مطمئنة إلى الثبوت ولا إلى

(١) مضى عند تفسير الآية (٦٥) من سورة الأعراف.

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ١٣٣، ٣٩١، ٣٩٣.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٢) من سورة الأعراف.

النفي . ومعنى ﴿وَأَزْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ شكت قلوبهم والعياذ بالله . وأسند الارتياب إلى القلوب لأن القلب هو محل الإدراك الذي يكون فيه الشك ، ويكون فيه اليقين ، ويكون فيه العلم والإدراك . وهذا الارتياب سيئنه لهم المؤمنون يوم القيامة كما يأتي بيانه في سورة الحديد ؛ لأنه سيأتي في سورة الحديد — إن شاء الله — أن كل من كان يقول : لا إله إلا الله في دار الدنيا يعطيه الله نوراً ، فيكون عند المنافقين نور ، وعند المؤمنين نور ، فإذا — مثلاً — اشتد الأمر وصار الناس في فصل الخطاب انطفأ نور المنافقين وبقوا في ظلام دامس ، وعند ذلك يقول المؤمنون : ﴿رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا ثَوْرَنَا﴾ [التحریم : آية ٨] ويقول المنافقون للمؤمنين : ﴿أَنْظِرُونَا نَقِيسَ مِنْ ثَوْرِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ [الحديد : آية ١٣] فإذا ضُربَ ذلك السور بين المنافقين والمؤمنين قال المنافقون للمؤمنين : ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ [الحديد : آية ١٤] ألم نكن معكم في دار الدنيا؟ وكنا نحضر معكم المساجد والغزوات ، ونأتي معكم المواطن؟ ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ كنتم معنا ﴿وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ﴾ وهذا محل الشاهد . ذلك الارتياب الذي قال عنهم هنا : ﴿وَأَزْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة : آية ٤٥] هو من الأسباب التي تجعلهم يوم القيامة وراء السور — والعياذ بالله — .

وقوله : ﴿فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ﴾ أي : فهم في شكهم ﴿يَتَرَدَّدُونَ﴾ أي : يذهبون حائرين تارة يقدمون رجلاً ويؤخرون أخرى ، يذهبون ويرجعون ، يتوجهون إلى الإيمان مرة ويكفرون مرة (والعياذ بالله جل وعلا) . وهذا معنى قوله : ﴿وَأَزْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ .

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضِعُوا لِلنَّاسِ حِزْبًا كَمَا وُضِعُوا لِلنَّاسِ حِزْبًا ﴿٤٧﴾﴾ [التوبة: الآيتان ٤٦، ٤٧].

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ هؤلاء المنافقون الذين جاؤوا يستأذنون النبي ﷺ في القعود كعبد الله بن أبي، والجد بن قيس، وأضرابهم، قال الله لنبيه إنهم يستأذنون ويعتذرون الأعذار الكاذبة وهم في باطن أمرهم مصرّون على القعود وعدم الخروج، ويبيّن دليل ذلك في قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ لو أراد هؤلاء المنافقون المستأذنون الخروج معك إلى غزاة تبوك ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ معك ﴿لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ أي: لتأهبوا للخروج وتهيؤوا له؛ لأن من يعزم على الخروج إلى قتال العدو يتهيأ قبل ذلك ويستعد لذلك بإحضار العدة اللازمة لذلك، ولكن هؤلاء لم يعدوا شيئاً، ولم يُبالوا بشيء، فدل على أنهم مصرّون عازمون على التخلف. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ [التوبة: آية ٤٦] أي: للخروج ﴿عُدَّةً﴾ أي: لتأهبوا له أهبطه وتهيؤوا له بإعداد ما يلزمه.

﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ كره الله انبعاثهم كوناً وقدرًا؛ لأن الله يعلم أنهم لو خرجوا مع رسوله ما كان في خروجهم له إلا الشر، فلا يجد منهم إلا الضرر والشر، فثبطهم عنه بحكمته لطفًا برسوله ﷺ ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ الانبعاث مصدر انبعث ينبعث إذا ذهب إلى الشيء. ومنه: ﴿إِذْ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ﴿١٧﴾﴾ [الشمس: آية ١٢] ومعنى ﴿انْبِعَاثَهُمْ﴾ أي: خروجهم غازين معك إلى تبوك،

كره الله خروجهم معك لضرر ذلك عليك، ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾ عن ذلك الخروج مراعاة لمصلحتك. والتثبیط: التبطئة والتعويق وعدم الخروج، فثبطهم عنك مراعاة لمصلحتك ومصلحة من معك من المسلمين، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾.

﴿قِيلَ﴾ هنا مبني للمفعول حذف فاعله، واختلف العلماء في فاعله المحذوف^(١)، فقال بعض العلماء: قال بعضهم لبعض في سرهم وباطن أمرهم: ﴿اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ واستأذنه لتقعدا. وقال بعضهم: أذن لهم النبي ﷺ فقال: «﴿اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾» وعلى هذا القول فـ (اقعدوا) هو الإذن. وبعضهم يقول: قوله: ﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ أذن لهم إذناً صاحبه لا يرضى عنهم. والمراد بالقاعدین: الذين ليس من شأنهم الحضور، كالصبيان والزمنى والنساء، ونحو ذلك ممن ليس من شأنه الخروج للقتال.

وقال بعض العلماء: هو كوني قدرى، الله يقول للشيء: «كن فيكون»، فقال: «اقعدوا». فكان قعودهم، واختار هذا بعض العلماء.

ثم إن الله قال: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة: آية ٤٧] لو خرج فيكم رؤساء هؤلاء المنافقين الذين يحركونهم ويرأسونهم في الشر كابن أبي سلول والجد بن قيس - قبحهما الله - وأمثالهم ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ﴾ غازين إلى تبوك ﴿مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ ما حصلت منهم على فائدة ولم يزيدوكم إلا خبالاً. والخبال معناه: الفساد. أي: ما زادوكم إلا فساداً؛ لأنهم يفسدون عليكم.

(١) انظر: القرطبي (١٥٦/٨)، البحر المحيط (٤٨/٥).

وقوله: ﴿وَلَا وَضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾ العرب تقول: أوضع يوضع
إيضاعاً. إذا أسرع في سيره. فالإيضاع: الإسراع في السير. واسم
فاعله (مُوضِع) ومنه قول امرئ القيس^(١):

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ

و ﴿خِلَالَكُمْ﴾ معناه: بينكم، يعني: لا يزيدونكم إلا فساداً على
فساد، ولا أسرعوا فيما بينكم بالمشي بالنميمة وإلقاء المخالقات
والأراجيف والأكاذيب التي تضر المسلمين ولا تنفعهم. وهذا معنى
قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالاً﴾ لأن العدو إذا كان في
ثياب صديق يفعل كل شر ويضر كل مضرة من حيث لا يشعر به، فهم
لا يزيدونكم إلا الفساد. أي: لا يزيدونكم شيئاً كائناً ما كان إلا
الفساد والخبال، فإنهم يفسدون عليكم وكأنهم يفسدون وهم في
المدينة، فإذا سافروا كان خبالهم وفسادهم أكثر؛ لأنهم يلقون بينهم
بالنمائم ويلقون الأراجيف والتخويف من المشركين وإلقاء التشاويش
ليخاف المسلمون، ولتفسد ذات بينهم، وهم أعداء — قبحهم الله —
وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا وَضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾
﴿يَبْغُونَكُمُ﴾ معناه يطلبون لكم الفتنة. ﴿الْفِتْنَةُ﴾ هي ما يوقعون
بكم من الشر، من المعاداة بينكم بإلقاء النميمة والخوف من الأعداء
بإلقاء الأراجيف الكاذبة ونحو ذلك.

وقوله: ﴿وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ﴾ في هذا الحرف وجهان من
التفسير للعلماء^(٢):

(١) ديوانه ص ٤٣.

(٢) انظر: ابن جرير (٢٨١/١٤)، القرطبي (١٥٧/٨)، ابن كثير (٣٦١/٢).

قال بعض العلماء: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّعُونَ لَهُمْ﴾ أي: عيون يسمعون الأخبار ويأتونهم بها ليقدرُوا بذلك على ما شاءُوا من الفساد والخبال.

وقال بعض العلماء: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّعُونَ لَهُمْ﴾ هم سادات وأشراف في قومهم، وفيكم من يسمع لهم لمكانتهم وشرفهم في قبيلته كابن أبيّ والجد بن قيس ومن يكون له شرف وسيادة في قومه يسمعون منه وتؤثر دعايته السيئة عليهم بالقاء الفتن والأراجيف. وهذا معنى قوله: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّعُونَ لَهُمْ﴾ وهذه الآية الكريمة نصّ الله (جلّ وعلا) فيها على إحاطة علمه، وأنه (جلّ وعلا) من شدة إحاطة علمه بالأشياء يعلم الأشياء الذي سبق في علمه أنها لا تكون^(١)، هو يعلم أن لو كانت كيف تكون؛ لأن هؤلاء المتخلفين عن غزوة تبوك كالجد بن قيس وعبدالله بن أبي ابن سلول لا يحضرونها أبداً؛ لأن الله كره انبعاثهم فثبطهم عنها لحكمة إلهية، ومصلحة للمسلمين، فهم لا يحضرونها أبداً، وقد سبق في علم الله الأزلي أنهم لا يحضرونها أبداً، وأنهم لا يخرجون معه أبداً، وخروجهم هذا الذي سبق في سابق علمه أنه لا يكون صرح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، فعرفنا من هذا أنه (جلّ وعلا) يعلم الموجودات والمستحيلات والمعدومات والجائزات، حتى إنه من إحاطة علمه ليعلم المعدوم الذي سبق في سابق علمه أنه لا يوجد يعلم أن لو وُجد كيف يكون لشدة إحاطة علمه بالأشياء، فخرج هؤلاء لا يكون، وهو عالم ذلك الخروج الذي لا يكون أن لو كان كيف يكون، كما قال هنا: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا...﴾ الآية [التوبة: آية ٤٧] والآيات الدالة على

(١) مضى عند تفسير الآية (٩٦) من سورة الأنعام.

هذا المعنى كثيرة جداً، من ذلك ما قدّمنا في سورة الأنعام من أن الكفار يوم القيامة إذا رأوا القيامة وعانوا الحقيقة تمنوا أن يردوا إلى الدنيا مرة أخرى ليصدقوا الرسل ويؤمنوا بالله، وهذا الرد الذي تمنوه علم الله أنه لا يكون، وقد صرّح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون، وذلك في قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْسَ نَارُ وَلَا نُنْكَدُ بِمَا كُنَّا نَعْمَلُ وَلَا نَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: آية ٢٧] هذا الرد الذي تمنوه هو عالم أنه لا يكون، وقد صرّح بأنه عالم أن لو كان كيف يكون حيث قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: آية ٢٨] والآيات بمثل هذا كثيرة في كتاب الله كقوله: ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [المؤمنون: آية ٧٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ . . .﴾ [النساء: آية ٦٦].

فهذه الآيات من كتاب الله دلت على إحاطة علم الله (جلّ وعلا) بكل شيء، حتى بالمعدومات التي سبق في علمه أنها لا توجد، فهو عالم أن لو وُجدت كيف يكون، فهو عالم بأن أبا لهب لن يؤمن، وهو يعلم لو آمن أبو لهب أيكون إيمانه تاماً أو ناقصاً، وهكذا. وهذا يدل على أن المحيط بالعلم هو الله (جلّ وعلا) وحده، وخلق الله لا يعلمون من العلم إلا ما علّمهم العليم الخبير الأعظم كما دلّ عليه هذا القرآن في آيات كثيرة، وإيضاح ذلك أن علّم المخلوقين الملائكة والرسل — على جميعهم صلوات الله وسلامه — فالملائكة لما قال لهم الله: ﴿أَنِيعُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا﴾ [البقرة: الآيتان ٣١، ٣٢] قالوا: قولهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ (لا) فيه، هي (لا) التي لنفي

الجنس، فنفوا جنس العلم من أصله عن أنفسهم إلا شيئاً علمهم الله إياه ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾.

وكذلك الرسل (صلوات الله وسلامه عليهم) مع علمهم وفضلهم وجلالتهم لا يعلمون من أمر الله إلا شيئاً علمهم الله إياه ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: آية ٨٥].

هذا سيد الرسل وأكمل الخلق نبينا محمد (صلوات الله وسلامه عليه) - وهو هو - رُميت أحب أزواجه إليه بفرية وإفك، حيث رُميت بصفوان بن المعطل السلمي في غزوة المريسيع، وهو لا يدري ما قيل عنها أحق أو كذب، وكان يقول لها: يا عائشة إن كنت أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَتُوبِي، فإن الله يتوب عليك^(١). ولم يدْرِ هل ما قيل عنها حق أو كذب حتى أخبره العليم الخبير (جلّ وعلا) قال: ﴿أَوَلَيْكَ مُبْرَأَةٌ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: آية ٢٦].

وهذا نبي الله إبراهيم إمام الأنبياء (صلوات الله عليهم جميعاً) ذبح عجله وتعب هو وامراته في إنضاج العجل يظن أن الملائكة يأكلون، لا يدري من هم، حتى إنه لما رآهم لم يأكلوا خاف منهم كما في قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾ [هود: آية ٧٠] وصرّح لهم بأنه خائف منهم حيث قال: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِئُونَ﴾ [الحجر: آية ٥٢] حتى ضحكت امرأته، ولما ارتحلوا عنه ونزلوا بنبي الله لوط - وهو هو - ضاق بهم ذرعاً وقال: ﴿هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: آية ٧٧] ولم يدْرِ أنهم ملائكة حتى قال كلامه المحزن: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوَىٰ إِلَيَّ رُكْنٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: آية ٨٠]

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٩) من سورة الأنعام.

وما علم أنهم ملائكة حتى قالوا له: ﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ...﴾ الآية [هود: آية ٨١].

وهذا نبي الله نوح — وهو هو — يقول لربه: ﴿رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِ وَانَّ وَعَدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ [هود: آية ٤٥] ولا يدري أن ذلك الولد الذي يطلب ربه أن ينجيه أنه كافر ليس من أهله الموعود بنجاتهم حتى قال له العليم الخبير: ﴿يَنْفُخُ فِيهِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلَنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: آية ٤٦] فما قال نوح إلا أن قال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْكَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود: آية ٤٧].

وهذا نبي الله يعقوب — وهو هو — قال الله فيه: ﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: آية ٦٨] ابضت عيناه من الحزن فهو كظيم، وولده في مصر بينه وبينه مراحل لا يدري ما شأنه ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسَبُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ الآية [يوسف: آية ٨٧].

وهذا نبي الله سليمان — وهو هو — أعطاه الله الرياح غدوها شهر ورواحها شهر، وسخر له مردة الشياطين والجن، ما كان يدري عن مأرب وجماعة بلقيس حتى ذهب إليهم الضعيف المسكين الهدهد، ولما توعد الهدهد، وكان الهدهد حصّل منهم بعض علم الجغرافيا والتاريخ، وهذا العلم لم يكن عند سليمان في ذلك الوقت، وكان سليمان يهدد الهدهد ويقول: ﴿لَأُعَذِّبَنَّكَ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّكَ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: آية ٢١] فجاء الهدهد لما عرف بعض علم جغرافية اليمن وتأريخها، وسليمان لا يدري عنه، أفاده هذا العلم قوة ووقف أمام سليمان وقفة الرجل الصامد،

ونسب الإحاطة لنفسه ونفاها عن سليمان وقال: ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَاءٍ يَقِينٍ﴾ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا... ﴿الآيات [النمل: ٢٢ - ٢٤] الآيات. فسليمان ما كان يدري عن هذا، ولم يقل له إلا أن قال: ﴿سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَيْتَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ وأمثال هذا كثير. فالله (جلّ وعلا) هو العليم الأعظم، والملائكة والرسل (صلوات الله وسلامه عليهم) يعلمون من علم الله ما علمهم الله من غيبه وما لم يعلمهم لم يعلموه، وهو (جلّ وعلا) وحده هو المحيط علمه بكل شيء، العالم بما كان وما يكون، وبالمعدوم والموجود، والمعدوم الذي لا يوجد أن لو وُجد كيف يكون ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (٢٥) [النمل: آية ٦٥] وهذا معنى قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٤٧].

وقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ كقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٤] فقال في الأولى: إن تقوى المتقين لا تخفى عليه، وأن ظلم الظالمين لا يخفى عليه.

وقد قدّمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أصل معنى الظلم في لغة العرب هو: وضع الشيء في غير محله، مادة الظاء واللام والميم (ظَلَمَ) معناها وضع الشيء في غير محله. هذا هو أصل معنى هذه المادة، وأعظم أنواعها هو الشرك بالله؛ لأن الشرك بالله وضع للعبادة

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

في غير موضعها؛ لأن من يأكل نعم الله ويتقلب في رزقه وعافيته إذا كان يعبد غيره فقد ظلم، أي: وضع العبادة في غير موضعها، كما قال تعالى عن لقمان: ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: آية ١٣] وقال: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: آية ٢٥٤] ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: آية ١٠٦] ولأجل هذا كان الظلم في القرآن يطلق على الشرك وعلى غيره من المعاصي والمخالفات، وثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أن قوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: آية ٨٢] قال: ولم يلبسوا إيمانهم بشرك^(١). هذا أصل الظلم في لغة العرب.

وهو في الشرع على نوعين: ظلم أكبر، وظلم دون ظلم، فالظلم الأكبر هو وضع العبادة في غير موضعها، وهو الشرك بالله. وظلم دون ظلم وهو أن يطيع عدوه إبليس ويعصي ربه، فالذي أطاع الشيطان وعصى الله قد ظلم نفسه؛ لأنه عرضها لسخط الله ووضع الطاعة في غير موضعها، والمعصية في غير موضعها. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٧] وهذا المعنى مشهور في كلام العرب، أن الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه، ومنه قد تقول العرب للذي يضرب لبنه قبل أن يروب: هو ظالم؛ لأنه وضع الضرب في غير موضعه؛ لأن ضربه قبل أن يروب يُضيع زبده، وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(٢):

وقائلة ظلمت لكم سقائي وهل يخفى على العكدي الظليم

(١) السابق.

(٢) السابق.

«ظلمتُ لكم سقائي» تعني: ضربته لكم قبل أن يروب .
والعَكْدُ: عصب اللسان. يعني: أن اللسان لا يخفى عليه الظليم وغير
الظليم، أي الذي ضُرب قبل أن يروب وغيره، ومن هذا المعنى قول
الآخر^(١):

وصاحبِ صِدْقٍ لم تَرِدْني شَكَاتُهُ ظَلَمْتُ وفي ظَلَمِي لَهُ عَامِداً أَجْرُ
ومن هنا قالت العرب للأرض الذي حُفِرَ فيها وليست محلاً
للحفر: «مظلومة» ومنه قول نابغة ذبيان^(٢):

إِلَّا الْأَوَارِيَّ لَأَيَّاماً أُبَيِّنُهَا والنَّوْءِي كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ
وقالوا للتراب المنزوع من القبر «ظليم» لأن أصل القبر يُحفر
في محل لم يحفر قبل ذلك عادة، فهو حفر في محل ليس موضعاً
للحفر، ومنه قول الشاعر^(٣):

فَأَصْبَحَ فِي غُيْرَاءَ بَعْدَ إِشَاحَةٍ من العَيْشِ مَرْدُودٌ عَلَيْهَا ظَلِيمُهَا
وجاء الظلم في القرآن الكريم بمعنى النقص في آية واحدة في
سورة الكهف، وهي قوله: ﴿كَلَّمَآ الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْهُمَا أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَنْظُرْ مِنْهُ شَيْئاً﴾
[الكهف: آية ٣٣] أي: لم تنقص منه شيئاً. هذه وحدها في القرآن
جاء فيها الظلم بمعنى النقص. والعلماء يقولون: إن أصلها من المادة
التي ذكرناها؛ لأن صاحب البستان ينفق ويصرف عليه المال، فإذا جاء
بِغَلَّةٍ وثمرَةٍ طيبة فكأنه جاء بشيء في موضعه حيث ردّ لصاحبه المال
ووجد منه ربحاً، أما إذا صرف فيه المال ولم يأتِ بشيء فقد ضاع

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

المال المصروف فيه، ولم يأت شيء بخلف منه، فكأن هذا وضعٌ للشيء في غير موضعه للضياع والرزية. وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٧].

قال تعالى: ﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (٤٨) وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَلَا تَفْتِنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٤٩) إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ (٥٠) قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (٥١) قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْتَبِصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْتَبِصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (٥٢) [التوبة: الآيات ٤٨ - ٥٢].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (٤٨) [التوبة: آية ٤٨].

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ (جلّ وعلا) للنبي والمسلمين أنه ثبت عنهم عظماء المنافقين للمصلحة، وأنهم لو خرجوا فيهم ما زادوهم إلا خبالاً، أي: فساداً ومشياً بالنميمة وتثيلاً وإلقاءً للأراجيف، بين أن هذا الذي ينطوي عليه المنافقون من الشر كان موجوداً فيهم قبل ذلك، قبل أن يُنزل القرآن في شأنهم وأن تطلّعوا عليهم؛ لأن عظماء المنافقين بالمدينة كعبد الله بن أبي ابن سلول، والجد بن قيس أخي بني سلمة، عندما جاء رسول الله ﷺ المدينة وآمن الأنصار شق ذلك عليهم وعظم، وأبوا أن يؤمنوا، وصاروا يفكرون في الحالة التي

يبتلون بها دعوة دين الإسلام ويخرجوا النبي ﷺ ويمنعون الناس من الإيمان، فلما جاءت غزوة بدر عرفوا قوة المسلمين. قال لهم ابن أبي: هذا أمر مُسْتَقْبَل فآمنوا ظاهراً^(١). وهم في الباطن يترصدون بهم الدوائر، يجيلون أفكارهم في الحالة التي يضررونهم بها.

﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا﴾ أي: طلبوا الفتنة، طلبوا لكم الفتنة قبل هذا من رد الناس عن الدين، وإبطال الدين، وعدم اتباع النبي ﷺ، والإفساد بين المسلمين.

﴿وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ العرب تقول: قلب الأمور، وقلب الأمر. معناه: أن يتفكر بدقة ويدبر في الأمور ويقلبها وجهاً إلى ظهر، وظهراً إلى وجه ليتأمل في الحالة التي يحصل بها مقصوده. فمعنى قلبوا الأمور: أجالوا الأفكار ونظروا في الدهر جنباً إلى جنب من هذا الأمر إلى هذا، واحتمال هذا وهذا ليصلوا بذلك إلى رد الناس عن النبي ﷺ، والقعود في وجه الدعوة إلى الله (جلّ وعلا)، وهذا معنى معروف في كلام العرب، تقول العرب: قلبت أمري، وقلبت أموري، إذا أجلت فكري في المسائل ونظرت فيها وفي احتمالاتها لنعلم أي الأمور هو الذي يعينني على قصدي. وهذا معنى معروف في كلام العرب مشهور نزل به القرآن العظيم، منه قول هبيرة بن أبي وهب المخزومي زوج أم هانئ بنت أبي طالب (رضي الله عنها)، فإن زوجها هبيرة لما فتح النبي ﷺ مكة فرّ كافراً إلى نجران، ولم يزل بها حتى مات - والعياذ بالله - وقد أرسل إلى

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/ ٣٦١).

أم هانئ من هناك من نجران هذه الأبيات — وفيها محل الشاهد — وهو قوله لها^(١):

لَعَمْرُكَ مَا وَلَّيْتُ ظَهْرِي مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ جَفَلًا وَلَا خِيفَةَ الْقَتْلِ
ولكنني قلبتُ أمري فلم أجد لسيفي غَنَاءً إِنْ ضَرَبْتُ وَلَا نَبْلِي
وقفتُ فلما خفتُ ضيعة موقفي رجعتُ لعودِ كالهزبر أبي السَّيْلِ

ومحل الشاهد منه قوله «قلبْتُ أمري» أي: أجلت فكري ونظرت وتأملت في الأمور فوجدت ثباتي وعدم فراري يؤدي إلى قتلي ولا نتيجة بعده. وهذا معنى قوله: ﴿وَقَلْبُوا لَكِ الْأُمُورَ﴾ أجالوا أفكارهم وقلبوا الأمور ونظروا في احتمالاتها لينالوا كيداً يكيدونك به من تشبيط عن الدين، أو إلقاء شر بين المسلمين، أو إعانة عدو عليك حتى يظفر بك — قبّحهم الله — .

﴿حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ﴾ جاء الحق وهو نصر الله لنبيه بدين الإسلام، وقتل صناديد قريش يوم بدر.

﴿وَوَظَّهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ معناها: غلب دين الله وظهر انتصاره واستقباله، فعند ذلك أسلموا إسلاماً غير حقيقي، وهم يتربصون الدوائر بالمؤمنين في باطنهم.

وقوله: ﴿وَهُمْ كَرِهُوا﴾ والحال هم كارهون — قبّحهم الله — لأن كل ما يناله المسلمون من نصر وفتح وخير يكرهونه ويسوؤهم، وكل ما جاءهم من شر يفرحون به، وهذه عادة الكفار، لا يزالون يحاولون رد المؤمنين عن الدين حتى يقتطعهم الله من ذلك، كما قال الله في الكفار: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُم حَتَّىٰ يَرُدُّوكُم عَن دِينِكُمْ إِن

أَسْتَطْعُوْا ﴿البقرة: آية ٢١٧﴾ وَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَطِيعُوا فِي قَوْلِهِ: ﴿الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ [المائدة: آية ٣] كَذَلِكَ الْمُنَافِقُونَ كَانُوا يَطْمَعُونَ فِي ضِيَاعِ الدَّعْوَةِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَضْمَحِلُّ أَمْرَهُ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ذَلِكَ — قَبَحَهُمُ اللَّهُ — وَهَذِهِ مِنْ خَسَائِسِ الْمُنَافِقِينَ يَظْهَرُهَا اللَّهُ لِنَبِيِّهِ ﷺ، وَمِنْ أَسْمَاءِ هَذِهِ السُّورَةِ الْعَظِيمَةِ: (الْفَاضِحَةُ) لِأَنَّهَا فَضَحَتْ أَسْرَارَ الْمُنَافِقِينَ كَمَا تَقَدَّمَ، وَسَيَأْتِي فِيهَا كَثِيرًا. وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾.

/ وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي﴾ [التوبة: آية ٤٩] قرأ [٨/ب]

هذا الحرف عامة السبعة غير ورش عن نافع والسوسي عن أبي عمرو: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي﴾ بهمزة محققة، وقرأه ورش والسوسي بإبدال الهمزة واواً مادةً لِلَّامِ ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ وَذَنْ لِي﴾ أما عند الوقف فقد أجمع جميع القراء على أنك إن وقفت على ﴿يَقُولُ﴾ ابتدأت فقلت: ﴿إِذَنْ لِي﴾^(١) وهو الأمر من أذن له يأذن له. تقول العرب: أذن له يأذن له. وإذا جاء منها أمر تقول: ائذن لي. أصله: إئذن لي. ولكن القاعدة المقررة في العربية: أن كل همزتين اجتمعتا في كلمة أخراهما ساكنة وجب إبدالها حرف مد مجانساً للشكلة التي قبلها سواء كانت التي قبلها همزة وصل أو همزة قطع، وهذا حكم لا خلاف فيه بين القراء ولا بين علماء العربية ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي﴾ أي: ائذن لي في القعود ولا تكلفني بالشخوص إلى غزوة تبوك. وهذه الآية نزلت في الجد بن قيس الخبيث المنافق أخي بني

(١) انظر: الإتحاف (٩٢/٢).

سلمة، كان رجلاً سيّداً فيهم، ولما قدم النبي ﷺ قال لبني سلمة: من سيدكم يا بني سلمة؟ قالوا: الجد بن قيس على أنا نبخله؛ لأنه بخيل لا يجود بالمال. فقال: وأي داء أدوأ من البخل؟ إنما سيدكم هذا الشاب الأبيض الجعد^(١). يعني بشر بن البراء بن معرور. وكان حسان (رضي الله عنه) يمدح بشر بن البراء بتسويد النبي ﷺ إياه ويقول^(٢):

وَسُودَ بَشْرَ بِنِ الْبَرَاءِ بِجُودِهِ وَحُقَّ لِبَشْرَ بِنِ الْبَرَاءِ أَنْ يُسَوِّدَا
فَتَى إِنْ أَتَاهُ الْوَفْدُ أَتْلَفَ مَالَهُ وَقَالَ خَذُوهُ إِنَّنِي عَائِدُ غَدَا

(١) في بعض روايات الحديث أن النبي ﷺ قال ذلك في عمرو بن الجموح (رضي الله عنه)، كما في الأدب المفرد رقم: (٢٩٧) من حديث جابر (رضي الله عنه)، وهو في صحيح الأدب المفرد رقم: (٢٢٧)، وأخرجه الحاكم (٢/٢١٩)، - وصححه ووافقه الذهبي - من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) بنحو حديث جابر، وأورده الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب (١/١٤٦)، وعزه لابن إسحاق، كما أورده الحافظ في الإصابة (١/١٥٠)، وفي الفتح (٥/١٧٨).

أما الرواية التي فيها أن النبي ﷺ قال ذلك في بشر بن البراء (رضي الله عنه) فقد ذكرها الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٧ - ٢٤٨، وأوردها الحافظ في الفتح (٥/١٧٩)، وعزه للوليد بن أبان في كتاب الجود من حديث كعب بن مالك (رضي الله عنه)، وقد صحح الحافظ هذه الرواية وجمع بينها وبين الرواية الأخرى، بيد أن الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب (١/١٤٦)، وابن الأثير في أسد الغابة (١/٢١٨)، رجحا أنها في بشر بن البراء، والله أعلم.

(٢) البيتان عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٨، القرطبي (٨/١٥٩) ونص البيت الثاني هناك:

إِذَا مَا أَتَاهُ الْوَفْدُ أَذْهَبَ مَالَهُ وَقَالَ خَذُوهُ إِنَّنِي عَائِدُ غَدَا

فنزلت هذه الآية في الجد بن قيس على ما عليه جماعة المفسرين ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَئْذَنَ لِّي﴾ هو الجد بن قيس أخي بني سلمة. ذكر ابن إسحاق وغيره^(١) أن النبي ﷺ في وقت تجهيزه لغزوة تبوك قال له: «يا جد هل لك في جِلَاد بني الأصفر؟» يعني الروم. فقال له الجد: يا رسول الله — ﷺ — ائذن لي في الجلوس فأني رجل قد علم قومي أنني لا صبر لي عن النساء، وإن نساء بني الأصفر فيهن جمال ووضاءة وجوه أخاف إن رأيتهن أن لا أصبر عنهن، فأئذن لي ولا تفتني بصباحة وجوههن إذا خرجت إليهم. وهذا عذر بارد وليس قصده إلا النفاق، فأنزل الله فيه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَئْذَنَ لِّي وَلَا تَفْتِنِي﴾، أي: بصباحة وجوه نسائهم على ما قاله غير واحد.

وقال بعض العلماء وأسنده ابن جرير^(٢) إن النبي ﷺ قال له: «يا جد بن قيس هل لك في جِلَاد بني الأصفر لتغنم منهم سراري ووصفاء؟» فقال: ائذن لي ولا تفتني بالنساء. هذا منزع آخر ووجه في الآية.

وجمهور العلماء يقولون: هي في الجد بن قيس، وهو عذر نفاق لا شك فيه، وهو لا عذر له، وإنما يتلمس الأعذار الكاذبة ليجلس — قبّحه الله — .

(١). أخرجه ابن جرير (٢٨٧/١٤) من طريق ابن إسحاق، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٢٢/١٢)، وقال الهيثمي في المجمع (٣٠/٧): «فيه يحيى الحماني وهو ضعيف». اهـ، وأورده أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٧، ولم يذكر السند.

(٢). ابن جرير (٢٨٨/١٤) عن ابن زيد مرسلًا.

ثم إن الله قال: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ الفتنة التي يزعم أنه يتوقاها وهي خوفه أن يفتتن بجمال نساء بني الأصفر هذه ليست هي الفتنة، ولكن الفتنة العظيمة هذه التي سقط فيها ووقع فيها وهي تخلفه عن الجهاد واعتذاره الكاذب لرسول الله ﷺ ونفاقه، هذه هي الفتنة والضلال. فالمعنى: هذا الذي سقط فيه باعتذاره هو عين الفتنة العظيمة لا فتنة جمال نسائهم الذي يزعم أنه هو الذي يخاف فتنته. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَفْتِنَى﴾.

﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(١٤)
[التوبة: آية ٤٩] في هذه الآية الكريمة وعيد شديد للمنافقين، وجهنم طبقة من طبقات النار، وتطلق على النار.

وقوله: ﴿لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ لأنها تهلكهم وتغشاهم فتحوي عليهم من جميع الجهات، وتُغلق أبوابها عليهم، ويُضَيَّق عليهم فيها كما بين تعالى ذلك في آيات كثيرة، فبين إحاطة النار بهم في قوله في العنكبوت: ﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(١٥) يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١٦) [العنكبوت: الآيتان ٥٤، ٥٥] وقوله تعالى في الكهف: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ...﴾ الآية [الكهف: آية ٢٩]. وقال تعالى: ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُوتُ عَنْ وُجُوهِهمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنبياء: آية ٣٩] ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: آية ٤١] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على إحاطتها بهم. وبين (جلّ وعلا) أنها تطبق عليهم وتغلق أبوابها، وهو قوله: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾^(١٧) في عَمْدٍ مُّدَدَةٍ^(١٨) [الهمزة: الآيتان ٨، ٩] وأنها تضيق عليهم ضيقاً شديداً كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا

مُقَرَّنِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ [الفرقان: آية ١٣] أعادنا الله وإخواننا المؤمنين منها. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَجْهَنَّمْ لِمُحِيطَةٍ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: آية ٤٩].

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٠].

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ هذا مما أبداه الله لنبيه من أسرار المنافقين القبيحة ﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ يا نبي الله ﴿حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ المراد بالحسنة هنا: غلبة الأعداء والظفر والنصر. يعني: إن ظفرتم بأعدائكم وغلبتموهم ونصركم الله عليهم تسؤهم تلك الحسنة، ساءهم ذلك لأن العدو الشديد العداوة يسوؤه ما ينال عدوه من الخير، معناه: إن غزوتهم ونصركم الله وغلبتم وظفرتهم ساءهم ذلك وحزنوا من أجله ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ كأن يقتل قومك، أو لا ينصروا، أو يأتيك شيء يؤذي ويؤذي قومك ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ﴾ إذا سمعوا أن سرية من السرايا أو جيشاً من الجيوش وقع فيهم قتل أو جراح قالوا: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ﴾ نحن خفنا من هذا وأخذنا لأنفسنا بالاحتياط فاستأذنا حتى جلسنا وسلمنا من تلك البلايا التي نالتهم من القتل والجراح ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عن دين الله ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ مسرورون من جهتين: أنكم أصابكم ذلك السوء، وأنهم هم ما كانوا معكم — سلموا منه — كما تقدّم إيضاح هذا المعنى في سورة النساء؛ لأن الله أوضحه فيها بقوله: ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ [النساء: آية ٧٢] معنى قوله: ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ حاضرأ معهم فيصيني

ما أصابهم من القتل والجراح، وهو السبب الذي تولوا به وهم فرحون الآن. فالآية معناها: ﴿إِنْ تُصِيبْكَ﴾ يا نبي الله ﴿حَسَنَةٌ﴾ أي: يعطيك الله ظفراً ونصراً ﴿سَوْهَةٌ﴾ تلك الحسنه وإن تُصِيبْكَ سيئة كقتل قومك وجراحهم وإدالة الكفار منهم ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا﴾ أخذنا لأنفسنا بالاحتياط وتخلفنا عن هذا الذي وقعوا فيه حذراً منا واحتياطاً أن يصيبنا مثل ما أصابهم ﴿يَكْتُولُوا﴾ عن دين الإسلام، ونصرة رسول الله، أو يتولى بعضهم راجعاً إلى بعض، والحال ﴿وَهُمْ فَرِحُوا﴾ مسرورون بالسوء الذي أصابكم وسلامتهم منه، وأنهم لم يحضروه معكم. هذا معنى قوله: ﴿إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ سَوْهَةٌ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَكْتُولُوا وَهُمْ فَرِحُوا﴾.

ثم إن الله (جلّ وعلا) أمر نبيه ﷺ أن يقول لهم: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا﴾ [التوبة: آية ٥١] لن يصيبنا أذى من الأذى لا قتل ولا جراح ولا مصيبة كائنة ما كانت إلا ما كتبه لنا ربنا في أزلّه. وقوله: ﴿مَوْلَانَا﴾ أي سيدنا وناصرنا. والمولى: أصله (مَفْعَل) من الولاية. والمولى في لغة العرب يطلق على كل من ينعقد بينك وبينه معنى تكون تواليه ويواليك به^(١)؛ ولذا كثر إطلاق المولى على ابن العم؛ لأن بني العم يوالوك بعصبة القرابة وتواليهم، ويطلق على المعتق؛ لأن العتق ولاية حصلت بينه وبين المعتق، فهو يطلق على المعتق وعلى المولى. ويطلق المولى على الصديق، وعلى كل من بينك وبينه ولاية كائنة ما كانت^(٢).

(١) مضى عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأنعام.

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الأنعام.

وقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ [النساء: آية ٣٣] أي: عصابة يرثون المال، كبنِي العم ونحوهم من العصابات، ومن هذا المعنى قول الفضل بن العباس من أولاد أبي لهب^(١):

مهلاً بني عمنا مهلاً مَوَالِينَا لا تُظْهِرُوا لَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا
وإطلاق المولى على ابن العم مشهور في كلام العرب، ومنه قول طرفة بن العبد^(٢):

وَأَعْلَمُ عِلْمًا لَيْسَ بِالظَّنِّ أَنَّهُ إِذَا ذَلَّ مَوْلَى الْمَرْءِ فَهُوَ ذَلِيلٌ
والله (جلّ وعلا) مولى المؤمنين؛ لأنه يواليهم بالنصر والثواب والرحمة وهم موالیه؛ لأنهم يوالونه بالطاعة، حتى إن كل شيء يوالي شيئاً يقال له: (مولى) ولذا جعل الله النار مولا لهم كما قال: ﴿مَا وَكَلَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَيُسُّ أَلْمَصِيرُ﴾ [الحديد: آية ١٥] لأنها تواليهم لما عملوا من الأعمال السيئة المؤدية لها. وهذا معنى قوله: ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة: آية ٥١] في أزاله ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ سيدنا ومدبر شؤوننا ونحن متوكلون عليه ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تقديم المعمول هنا في قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ يدل على الحصر، أي: لا يُتَوَكَّلُ إلا على الله وحده. والتوكل معناه: تفويض الأمور، وكَلْتُ الأمر إليه: فَوَضَّعْتُهَا إليه.

وعلى العبد أن يفوض أموره إلى ربه (جلّ وعلا) ويعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه. والتوكل على الله والتفويض عليه لا ينافي الأسباب، فيجب على المسلم أن يأخذ

(١) السابق.

(٢) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام.

بالأسباب كما جاء به الشرع الكريم، ويكون في قرارة نفسه متوكلاً على الله، وهذا سيد المتوكلين (صلوات الله وسلامه عليه) مرّ عليكم في الأيام الماضية أنه مع شدة توكله على الله وثقته بالله يتسبب في المحافظة من أعدائه بأن يدخل في غار مظلم في جبل ثور ليسن لأمتة التوكل على الله والأخذ بالأسباب مع التوكل على ضوء الشرع الكريم، وهذا هو الحق الذي لا شك فيه، فترك الأسباب من الضلال، والاعتماد بالكلية عليها من الضلال، والحق هو أن يأخذ الإنسان بالأسباب حسب ما جاء به الشرع الكريم متوكلاً قلبه على الله، مفوضاً أمره إليه، عالماً بأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه، وما أصابه لم يكن ليخطئه كما قال هنا: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: آية ٥١]

وقد أوضح الله لنا في سورة الحديد أن جميع المصائب وجميع الأمور لا يصيب الإنسان منها إلا شيء كان مقدراً قبل أن يخلق الخلق، وقبل أن توجد المصيبة، وربنا يقول لنا في آية الحديد الآتية ما معناه: بينت لكم أن جميع الأمور كتبتها وحتمتها عندي لتحصلوا على أمرين: أحدهما: أن لا تفرحوا بشيء أتاكم فإنه آتيكم لا محالة، ولا تحزنوا على شيء فاتكم لأنه فأت لا محالة، وهذا نص عليه تعالى بقوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أي: أن نخلقها ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد: آية ٢٢] إنما بينا لكم هذا القدر السابق الأزلي ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ [الحديد: آية ٢٣] لا تحزنوا على شيء فاتكم فهو فأت لا محالة؛ لأن الله كتب ذلك وقدره ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ فهو آت لا محالة. وهذه الآيات القرآنية إذا تأملها

المسلم وتدبر معانيها فهم عن الله، وهانت عليه أمور الدنيا فلم تعظم في قلبه، وهذا معنى قوله: ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: آية ٥١].

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ وَعَذَابٌ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبَّصُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٢].

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ كان المنافقون - قبحهم الله - في المدينة يداً مع الكفار واليهود على النبي ﷺ وأصحابه يُفشون إليهم أسرارهم، ويُلْقون الأراجيف في قلوب المؤمنين، فهم يد مع الكفار والمنافقين على رسول الله ﷺ؛ ولذا كان المنافقون والكفار واليهود كأنهم طائفة واحدة ضد الإسلام والمسلمين؛ ولذا قال هنا: أنتم أيها المنافقون المتعاونون مع إخوانكم من الكفار واليهود الذين تتربصون الدوائر بنا.

التربص في لغة العرب: الانتظار، العرب تقول: «تربص»: إذا انتظر، وتربص بالسلعة إلى وقت الغلاء: انتظر بها. وهذا معروف، وهو مشهور جداً في كلام العرب، ومنه قول الشاعر^(١):

تَرَبَّصَ بِهَا رَبِّ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا تَطْلُقَ يَوْماً أَوْ يَمُوتَ حَلِيلُهَا

فالتربص الانتظار. ومعنى الآية الكريمة: أنتم أيها المتربصون بنا عواقب الدهر ونوائبه راجين أن تدور علينا الدوائر فتهلكنا لا تتربصون بنا إلا واحدة من اثنتين كلتاها أحسن من الأخرى ﴿هَلْ تَرَبَّصُونَ﴾ أصله (تتربصون) حذفت فيه إحدى التاءين.

(١) مضى عند تفسير الآية (٢٤) من سورة التوبة.

﴿يَنَّا﴾ (هل) استفهام بمعنى النفي، ما تنتظرون بنا عاقبة إلا عاقبة هي إحدى الحسنيين. الحسنى: تأنيث الأحسن، وتُجمع على الحُسَن بضم ففتح، تقول: هذه الأنثى هي الحسنى، أي: الأحسن من غيرها. وتجمعها على الحُسَن بضم ففتح كما هو معروف في محله. فالحسنى صيغة تفضيل، والحسنيين تأنيث الحسنى، وهي صيغة تفضيل. والمعنى لا تنتظرون بنا إلا إحدى خصلتين كلتاها أحسن من غيرها:

إحداهما: أن نغلب أعداءنا وينصرنا الله عليهم فنظفر بالنصر والغنيمة ورضى الله (جلّ وعلا)، وهذه الخلّة لا يوجد أحسن منها، فعاقبتنا إن صارت إليها عاقبة كريمة محمودة.

والثانية: أن يقتلنا أعداؤنا فنموت فننال الشهادة، والشهادة هي أعظم فوز يناله المسلم في دار الدنيا، فهي أيضاً حسنى؛ لأنها أحسن من كل شيء.

وهذه الآية الكريمة من أعظم الآيات التي تجعل المسلم يشاق إلى الجهاد غاية الاشتياق؛ لأنك لا تجد في الدنيا رجلاً ماله إلى خير عظيم على كل التقديرات إلا المجاهد في سبيل الله؛ لأنه إن مات نال أمانة الدنيا والآخرة، ونال الفوز والحياة الأبدية، والكرامة التي لا نظير لها، وإن نصره الله على عدوه فرجع ظافراً غانماً فائزاً فهذا أيضاً حسن، وهذا لا يكون لأحد إلا للمجاهد في سبيل الله، فمن تأمل معنى هذه الآية الكريمة اشتاق لا محالة إلى الجهاد في سبيل الله. وقد ذكر أصحاب المغازي أن النبي ﷺ لما أراد الخروج إلى المشركين في غزوة أحد كان جابر بن عبد الله أبوه عبد الله بن عمرو بن حرام له بنات سبع، فجابر أخواته سبع، ذكروا أن النبي ﷺ

أشار عليهم أن يبقى مع البنات واحد، الابن أو الأب لئلا يموتا فتبقى الإناث لا قيم عليهن، فقال الوالد وهو عبد الله بن عمرو بن حرام (رضي الله عنه وأرضاه): يا بني كل شيء أوثرك فيه على نفسي إلا الشهادة في سبيل الله، فوالله لا أوثر على نفسي بها أحداً، واستشهد يوم أحد (رضي الله عنه). ولا خلاف بين العلماء في أنه من الذين أنزل الله فيهم: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [١٦٩] إلى آخر الآيات [آل عمران: آية ١٦٩] وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا﴾ [التوبة: آية ٥٢] أي: ما تتربصون وتنتظرون بنا إلا واحدة من إحدى مسألتين كلتاها أحسن من كل شيء ﴿إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ ظفر ونصر وفوز بالظفر والنصر، أو شهادة في سبيل الله. وهذا كله خير، فكل احتمال صرنا إليه هو احتمال كريم، وهو أحسن من غيره. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾.

﴿وَنَحْنُ نَرَبَّصُ بِكُمْ﴾ نتظر بكم خلاف ذلك: إحدى السوائين، نحن نتظر بكم إحدى السوائين، كلتاها أسوأ من الأخرى؛ أحدهما: أن يصيبكم الله بعذاب من عنده، كأن ينزل عليكم عقوبة فيهلككم ل كفركم وتمردكم وتصيرون إلى النار، أو يسלטنا عليكم ويأمرنا بقتلكم فنقتلكم كما قال في إخوانهم الكفار: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ١٤] وهذا معنى قوله: ﴿وَنَحْنُ نَرَبَّصُ بِكُمْ﴾ أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا. إذا عرفتم أنكم لا تتربصون بنا إلا الخير ونحن لا نتربص بكم إلا الشر إذن فتربصوا ونحن متربصون أيضاً، فكلنا يصير إلى ما يتربص به الآخر إليه.

وهذا معنى قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٢].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [٥٢] وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ [٥٤] فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ [٥٥] وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ [٥٦] لَوْ يَحْذَرُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ [٥٧] [التوبة: آية ٥٣ - ٥٧].

قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة غير حمزة والكسائي: ﴿أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ بفتح الكاف، وقرأ حمزة والكسائي: ﴿أَوْ كَرْهًا﴾ بضم الكاف^(١).

وقرأ عامة السبعة أيضاً غير حمزة والكسائي: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ﴾ بالتاء. وقرأ حمزة والكسائي: ﴿وما منعهم أن يُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ﴾ بالياء^(٢).

وهذه الآية الكريمة من الآيات النازلة في الجدل بن قيس أخي بني سلمة؛ لأن النبي ﷺ لما دعاه إلى الخروج في غزوة تبوك واعتذر له أعذار المنافقين المتقدمة قال له: ائذن لي في القعود، وهذا مالي أعينك به، خذ مالي نفقة مني في سبيل الله واطركني أنا أتخلف^(٣). فأنزل الله في إنفاقه الذي عرض على النبي ﷺ: ﴿قُلْ﴾

(١) انظر: الإتحاف (٢/٩٣).

(٢) انظر: السبعة ص ٣١٤ - ٣١٥.

(٣) أخرجه ابن جرير (١٤/٢٩٤)، والواحد في أسباب النزول ص ٢٤٧ - ٢٤٨.

يا نبي الله لهؤلاء المنافقين ﴿أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ أي: في حال كونكم طائعين أو كارهين لن يقبل الله منكم نفقة؛ لأنه يعلم أنكم كفار في الباطن، وصيغة الأمر في قوله: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا﴾ تقرر في الأصول^(١) أن من الصيغ التي ترد لها (افعل) قصد التسوية بين الأمرين، فمن أساليب اللغة أن تأتي بصيغة (افعل) تقصد بذلك أن تسوي بين الأمرين، المذكورين بعد ذلك، ونظيره في القرآن: ﴿فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الطور: آية ١٦] يعني: صبركم وعدمه سواء لا ينفعكم ذلك. ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٨٠] يعني: استغفارك وعدمه سواء، لا ينفع استغفارك ولا عدمه، كذلك قوله هنا: أنفقوا طائعين أو مكرهين لا ينفعكم ذلك الإنفاق؛ لأن الله لا يقبل أعمال الكفرة. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [التوبة: آية ٥٣] طوعاً أو كرهاً: مصدران منكران في موضع الحال. أي: في حال كونكم طائعين أو مكرهين. وإتيان التسوية بين الأمرين بصيغة (افعل) معروف في كلام العرب، ذكرنا له أمثلة في القرآن العظيم، ومن أمثله في كلام العرب قول كثير عزة^(٢):

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ

يعني: إن أسأت أو أحسنت إلينا فكل ذلك سواء لا يغير ودنا القديم بالنسبة إليك.

وقوله: ﴿لَنْ يُنْقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ لن يقبل الله نفقتكم. قال بعض

(١) انظر: شرح الكوكب المنير (٢٧/٣).

(٢) البيت في ابن جرير (٢٩٣/١٤)، القرطبي (١٦١/٨).

العلماء: لم يقبلها رسول الله بل فردها عليهم. وقال بعضهم: لا يقبلها الله، أي: لا يؤتيهم عليها أجراً؛ لأنها لا يُراد بها وجه الله.

ثم قال: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ أي: خارجين عن طاعة الله. والفسق في لغة العرب^(١) معناه الخروج. وفي اصطلاح الشرع^(٢): الفسق الخروج عن طاعة الله. تارة يعظم ذلك الخروج فيكون كفراً، وتارة يكون خروجاً دون خروج، وفسقاً دون فسق، فيكون بارتكاب كبيرة؛ ولأجل هذا كان الفسق يطلق في القرآن على الكفر كقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: آية ٢٠] وتارة يطلق على ارتكاب المحرم الكبير كقوله: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِبَنٍ فَتَيَّنْ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا أَوْ يُدْخِلْهَا فِيهَا﴾ [الحجرات: آية ٦] وقوله في القاذفين: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١﴾ [النور: آية ٤].

وهذه الآية معلوم تعلق المعتزلة بها في أن السيئات تبطل الحسنات، قالوا: لأن الله صرح بأن فسقهم أبطل نفقتهم. ومن هنا زعموا أن كبائر الذنوب تبطل الأعمال. وهذا مذهب باطل لا شك في بطلانه، وهذه الآية التي تعلقوا بها بين الله (جلّ وعلا) بطلان حجتهم منها في قوله بعده - يليه - : ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا﴾ فصرح بأن المبطل للأعمال هو صريح الكفر. وهذا معنى قوله: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ﴾.

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (٥٩) من سورة البقرة.

(٢) السابق.

والضمير في قوله: ﴿أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ﴾ منصوب في محل المفعول. أعني بقولي: (الضمير) المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها في قوله: ﴿أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ﴾ المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها في قوله: ﴿أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ﴾ في محل نصب مفعول به لـ (منع) — أي ما منعهم قبول نفقاتهم — بناءً على أن (منع) تتعدى للمفعول الثاني بنفسها، كمنعت زيدا كذا وكذا. وهو الصحيح^(١).

وأما المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها في قوله: ﴿إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ فالتحقيق فيه أنه في محل رفع، وهو فاعل (منع) وتقرير المعنى: ما منع قبول نفقاتهم إلا أنهم كفروا، أي: إلا كفرهم بالله. فإيضاح المعنى: ما منع قبول النفقات منهم إلا كفرهم بالله.

وقال بعض العلماء: إن فاعل (منع) ليس المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها، وأنه ضمير يعود إلى الله. أي: وما منع الله قبول نفقاتهم إلا أنهم كفروا، إلا لأجل أنهم كفروا. والأول هو الأظهر^(٢).

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ لأن المنافقين وإن كانوا يظهرون الإيمان ظاهراً فهم في باطن الأمر كفرة فجرة، فهم كافرون في باطن الأمر، والكافر لا يقبل منه صرف ولا عدل، ولا خلاف بين العلماء أن الكفر سيئة لا تنفع معها حسنة، فلا ينتفع الإنسان بعمل إلا إذا كان مبنياً على أساس العقيدة الصحيحة.

(١) انظر: الدر المصون (٦/٦٦).

(٢) انظر: المصدر السابق (٦/٦٦).

وقد قدّمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن العمل الصالح الذي يُثاب به صاحبه يوم القيامة هو ما استكمل ثلاثة أمور:

الأول: منها أن يكون مطابقاً لما جاء به النبي ﷺ؛ لأن الله لا يقبل أن يتقرب إليه إلا بما شرع على لسان رسوله ﷺ، فمن تقرب إليه بما لم يشرعه لم يقبله منه ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ أَشْرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَالٌ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: آية ٢١].

الثاني: أن يكون العبد فيما بينه وبين الله في نيته التي لا يعلمها إلا الله مخلصاً في عمله لله؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: آية ٥] ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: آية ١١].

الثالث: هو هذا الذي نحن بصدده: أن يكون العمل مبنياً على أساس الإيمان بالله والعقيدة الصحيحة؛ لأن العمل كالسقف، والعقيدة الصحيحة والإيمان بالله كالأساس، والسقف لا يستقيم إلا على أساس؛ ولذا من عمل أعمالاً صالحة ليست مبنية على أساس الإيمان فهي باطلة منهارة لا ينتفع بها، والله (جلّ وعلا) يقول: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: آية ١٢٤] فقيّد بقوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ وهذا لا نزاع فيه؛ لأن كل عمل يعمل الكافر ولو كان مطابقاً للشرع، والكافر مخلص فيه لله، فإن بعض الكفار يبر والديه، ويصل رحمه، ويقري الضيف، ويعين المظلوم، وينفس عن المكروب، كل ذلك يقصد به وجه الله، فهذه قُرْبٌ صحيحة موافقة للشرع هو مخلص فيها لله، لا ينفعه الله بها يوم

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأنعام.

القيامة؛ لأن الله يقول: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: آية ٢٣] وقال (جل وعلا): ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [هود: آية ١٦]، ﴿أَعْمَلْتُمْ كَسْرًا...﴾ [النور: آية ٣٩]، ﴿كَرَمَادٍ﴾ [إبراهيم: الآية ١٨] ونحو ذلك من الآيات، وقد ثبت عن النبي ﷺ أن عمل الكافر الصالح - كأن يبر والديه، وينفّس عن المكروب، ويقرى الضيف، ويعين المظلوم، ويصل الرحم - يقصد بذلك وجه الله، فمثل هذا من الأعمال الصالحة إذا فعله الكفار أثابهم الله به في دار الدنيا فأعطاهم عرض الدنيا من المال وأطعمهم وسقاهم ورزقهم العافية، ولا يكون لهم عند الله جزاء، وقد ثبت هذا المعنى من حديث النبي ﷺ الذي رواه عنه أنس، ورواه مسلم في صحيحه من حديث أنس عن النبي ﷺ: أن الله يطعم الكافر بعمله الصالح في الدنيا، ويشبهه في الدنيا، فإذا جاء الآخرة لم يكن له عمل يُجَازى عليه، أما المسلم فالله يشبهه بعمله في الدنيا ويدخر له في الآخرة (١).

والآيات الدالة على أن الكفار ينتفعون بأعمالهم في الدنيا جاءت في القرآن، كقوله: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزَدْنَاهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: آية ٢٠] وما دلّ عليه هذا الحديث الصحيح من أن الكافر يُجَازى بعمله في الدنيا ولا يجازى به في الآخرة، وما دلّ عليه بعض

(١) مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة، وتعجيل حسنات الكافر في الدنيا، حديث رقم: (٢٨٠٨)، (٢١٦٢/٤).

الآيات. وقال بعضهم: إن منه قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ﴾ [النور: آية ٣٩] قال بعض العلماء: وفاه حسابه في دار الدنيا بما رزقه على عمله الصالح من العافية. وإن كان الوجه الآخر أصح في الآية، كل هذا الذي هو إثابة الكافر من عمله في الدنيا لا شك مقيد بمشيئة الله؛ لأن ذلك دلت عليه آية سورة بني إسرائيل، وهي قاضية على كل شيء في هذا الباب. أعني قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: آية ١٨] فقله: ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ قيد بالمشيئة للجزاء الثابت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ من حديث أنس. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: آية ٥٤].

قد قدمنا في هذه الدروس مراراً^(١) أن أصل مادة الكاف والفاء والراء معناها التغطية والستر، فكل شيء غطيته وسترته فقد كفرته، ومنه قيل للزُّرَّاع: (كفار)؛ لأنهم يكفرون البذر في بطن الأرض، وقيل لليل: (كافر) والعرب تسمي الليل كافراً؛ لأنه يكفر الأجرام ويغطيها بظلامه. وكفر الشيء إذا غطاه وستره، ومن هذا المعنى قول لبيد بن ربيعة في معلقته^(٢):

يَعْلُو طَرِيقَةً مَتْنَهَا مُتَوَاتِرٌ فِي لَيْلَةٍ كَفَرَ النُّجُومُ غَمَامُهَا
أي: ستر النجوم وغطاها غمام تلك الليلة. وقوله أيضاً في معلقته هذه في تسمية الليل كافراً^(٣):

(١) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

حتى إِذَا أَلْقَتْ يَدَافِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظِلَامُهَا
 هذا أصل معنى المادة في لغة العرب، ومنه قيل لتكفير الذنوب
 تكفير الذنوب؛ لأن الله يسترها ويغطيها بحلمه حتى لا يظهر لها أثر،
 من (كفرته) إذا سترته.

والكافر يغطي أدلة التوحيد ويحاول جحدها وتغطيتها وهي
 كالشمس في رابعة النهار، أو يحاول تغطية نِعَم الله عليه بأكله رزقه
 وعبادته غيره.

قوله: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: آية ٥٤] هو
 محمد ﷺ، والرسول بمعنى مُرسل، أي: بالإنسان الذي أرسله الله
 (تبارك وتعالى)، وهو نبينا. والرسول (فَعُول) بمعنى (مُفْعَل) وأصله
 مصدر، وإتيان المصادر على وزن (فَعُول) بفتح الفاء نادر موجود في
 كلمات معدودة^(١) كالقبول، والولوع، والرسول بمعنى الإرسال
 والرسالة. والتحقق أن أصل الرسول مصدر، والعرب تطلق الرسول
 وتريد المصدر الذي هو الرسالة، ومنه قول الشاعر^(٢):

لَقَدْ كَذَبَ الْوَائِشُونَ مَا فَهَتَ عِنْدَهُمْ بِقَوْلٍ وَلَا أَرْسَلْتَهُمْ بِرَسُولٍ
 أي: ولا أرسلتهم برسالة، وقول الآخر^(٣):

أَلَا أَبْلِغُ بَنِي عَمْرٍو رَسُولًا بِأَنِّي عَنْ فُتَاخَتِكُمْ غَنِي
 أبلغ بني عمرو رسالة. وإنما قلنا: إن الرسول أصله مصدر
 لنبين بذلك أن في ذلك حلًّا لبعض الإشكالات في القرآن العظيم؛

(١) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٧٨) من سورة البقرة.

لأن الأشياء التي أصلها مصادر إذا تنوسيت فيها المصدرية واستعملت استعمال الأوصاف جاز أن يُراعى فيها أصلها وهو المصدر، والعرب إذا نعتت بالمصدر التزمت الأفراد والتذكير، ومن هنا كان الرسول يجوز إفراده مراداً به الجمع أو التثنية؛ لأن أصله مصدر؛ ولذلك جاء مفرداً في سورة الشعراء في قوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦] [الشعراء: آية ١٦] نظراً إلى أصل مصدريته. وجاء مثني في سورة طه: ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: آية ٤٧] اعتداداً بالوصفية العارضة وإلغاءً للمصدرية الأصلية؛ ولذلك كانت العرب تطلق الرسول وتريد به الجمع على عادتها إذا نعتت بالمصادر، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي^(١):

الْكِنْيَ إِلَيْهَا وَخَيْرَ الرَّسُولِ أَعْلَمُهُمُ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
يعني: وخير الرسل. وهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ.

﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ﴾ هي هذه الصلاة المكتوبة، أقامها الله وأدامها ﴿إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ إلا والحال هم كسالى، والكسالى جمع الكسلان: المتكاسل عنها الذي هي ثقيلة عليه؛ لأن الله يقول: ﴿وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: آية ٤٥] لأن الصلاة لا تخف إلا على من يريد جزاء الله وثوابه، أما المنافقون والذين لا إيمان لهم، فهي أثقل شيء عليهم؛ ولذا لا يأتونها إلا متكاسلين في غاية الكسل يراؤون الناس ولو كانوا بانفرادهم لا يطلع عليهم الناس لما صلوها كما تقدم في قوله تعالى في سورة النساء:

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنعام.

﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ ﴾ [النساء: آية ١٤٢] هذه حالة المنافقين - قبحهم الله - .

﴿ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ﴾ [التوبة: آية ٥٤] فقله: ﴿ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ﴾ معناه: أن المنافقين لا يخرجون نفقة طيبة بها أنفسهم، ولا يخرجونها إلا كرهاً لئلا يطلع المسلمون على نفاقهم فيجروا عليهم أحكام الكفرة. وبهذا تعلم أن قوله: ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ [التوبة: آية ٥٣] أنهم كارهون على كل حال، وأن المراد بالآية تسوية جميع الحالات، الحالة الواقعة وغيرها أنهم لا فائدة لهم في ذلك. وهذا معنى قوله: ﴿ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ﴾ أي: كارهون ذلك الإنفاق؛ لأنهم لا يطلبون ما عند الله ولا يرجون عاقبة ولا جزاء من الله، فالإنفاق في سبيل الله يعدونه مغرمًا ويكرهونه غاية الكره كما سيأتي في قوله: ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ﴾ [التوبة: آية ٩٨].

﴿ فَلَا تُعْجِبَكْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ [التوبة: آية ٥٥] وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْقَهُونَ .

﴿ فَلَا تُعْجِبَكْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ [التوبة: آية ٥٥].

نهى الله نبيه ﷺ عن أن يستحسن ما أعطى للمنافقين من متاع الدنيا من الأموال والأولاد، لا يعجبك ما أعطيناكم من الأموال والأولاد فإننا أعطيناكم إياه استدراجاً منا وعاقبته سيئة ووخيمة عليهم

في الدنيا والآخرة، لا تستحسن ذلك ولا تعجب به؛ ولا تمدن إليه عينيك كما قال: ﴿وَلَا تَمَدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مِمَّا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: آية ١٣١] وقال: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنٍ﴾ [سأ: آية ٥٥] ﴿سُأِرُ لَّهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٥٦] [المؤمنون: الآيتان ٥٥، ٥٦]، ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ [سبأ: آية ٣٧]، ﴿مَا آغَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ [٦] [المسد: آية ٢] إلى غير ذلك من الآيات، لما بين الله في هذه الآيات من سورة براءة أن المنافقين لا حظ لهم من الله في الآخرة بين أن ما أعطاهم من زينة الحياة الدنيا من متاعها من الأموال والأولاد أيضاً لا ينبغي أن يستحسن، ولا أن يعجب به؛ لأنه تافه أعطوه استدراجاً وعاقبته سيئة عليهم ﴿إِنَّمَا تُمَلِّ لَّهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [١٧٨] [آل عمران: آية ١٧٨] هذا معنى قوله: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ العرب تقول: أعجبه الشيء يعجبه إذا استحسنه استحساناً يسره، فكل من استحسّن الشيء استحساناً يسرُّ به تقول العرب: أعجبه، أي: لا تستحسن ما أعطيناهم من متاع الدنيا استحسان سرور ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ بإعطائه إياهم ليعذبهم، هذه اللام التي تأتي في القرآن بكثرة وفي كلام العرب بعد فعل الإرادة فيها خلاف للعلماء؛ لأنه يكثر في القرآن وفي كلام العرب إتيان هذه اللام بعد فعل الإرادة كقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ﴾ [النساء: آية ٢٦] ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: آية ٨] ونحو ذلك من الآيات، وقوله هنا: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [التوبة: آية ٥٥] تكثر هذه اللام بعد فعل الإرادة ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: آية ٨] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: آية ٥٥]

آية ٢٦] وهي موجودة في كلام العرب نحو هذا، ومنه قول الشاعر^(١):

أريد لأنسى ذكـرَها فكأنما تمثل لي ليلى بكل سبيل

هذه اللام التي تأتي في القرآن وفي كلام العرب بعد فعل الإرادة اختلف العلماء في معناها، وأظهر أقوالهم فيها قولان:

أحدهما: أنها لام نادرة المعنى تأتي بمعنى (أن)، وأنها لام مصدرية، وإن لم يكن علماء العربية عدوا حرف اللام من الموصولات الحرفية المصدرية، قالوا: فهذه اللام بمعنى (أن) والدليل على هذا القول تعاقب هذه اللام و(أن) في قوله ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾، ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: آية ٨]، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ [التوبة: آية ٥٥] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ في الآية الآتية. وعلى هذا القول فاللام مصدرية بمعنى (أن)، وهو قول يقل من يقوله من علماء العربية.

القول الثاني: أن المفعول محذوف، واللام لام تعليل لمحذوف، والمعنى على هذا القول: إنما يريد الله إعطاءهم ومتاعهم بها لأجل أن يعذبهم بها في الحياة الدنيا. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ قال بعض العلماء: الضمير عائد إلى الأموال.

وفي هذه الآية وجهان معروفان من التفسير عند العلماء^(٢): قالت جماعة من العلماء: في الآية الكريمة تقديم وتأخير، والمعنى: فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا إنما يريد الله

(١) البيت لكثير عزة وهو في تاريخ دمشق (٨٠/٥٠).

(٢) انظر: القرطبي (٨/١٦٤)، البحر المحيط (٥/٥٤)، الدر المصون (٦/٦٧).

ليعذبهم بها - أي في الآخرة - وعلى أن في الآية تقديماً وتأخيراً فلا إشكال في المعنى. وهذا القول مروى عن ابن عباس^(١) وجماعة من السلف.

وقال جماعة من العلماء منهم الحسن البصري وغيره^(٢): إن الآية لا تقديم فيها ولا تأخير، وأن الله يعذب المنافقين بالأموال في الحياة الدنيا. وعلى قولهم فالضمير راجع إلى الأموال فقط دون الأولاد، ومعنى كون الله يعذبهم بأموالهم في الحياة الدنيا أن الله يفرض عليهم فيها الزكاة ويفرض عليهم فيها الحقوق الواجبة فتؤخذ قهراً منهم رغم أنوفهم، وأعظم ما يعظم على الإنسان إذا كان يؤخذ الشيء من تحت يده وهو محب له كرهاً رغم أنه لا يريد به وجه الله، وأن الله أيضاً يسلط عليها المصائب والبلايا فتحزن قلوبهم وتتعذب، ولأنه يتعذبهم في جمعها أولاً فتأتيهم بمتاعب من جهات متعددة، منها: تعبهم ونصبهم في جمعها أولاً وما ينزل بها من المصائب، وتكليفهم دفع الزكاة فيها، وإنفاقها في سبيل الله للجهاد ونحو ذلك، فهذا تعذيب لهم؛ لأن أشد ما يؤلم المنافق أخذ ماله من تحت يده قهراً لعزة المسلمين ونصر دين الإسلام، هذا أمر يؤلم قلوبهم جداً، وكل ما يؤلم الإنسان يسمى تعذيباً له. وعلى هذا القول فلا تقديم ولا تأخير في الآية ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: ويجمع لهم مع ذلك عذاب الآخرة ﴿وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: يموتوا ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ فيتصل لهم عذاب الآخرة الذي لا ينقطع بعذاب الدنيا. وهذا معنى قوله: ﴿وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾.

(١) أخرجه ابن جرير (٢٩٦/١٤)، من طريق علي بن أبي طلحة.

(٢) أورد هذه الروايات ابن جرير (٢٩٦/١٤).

وقوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: آية ٥٦] هذه عادة المنافقين يتقون بالإيمان الكاذبة ﴿وَيَحْلِفُونَ﴾ للنبي والمسلمين ﴿يَاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ في الباطن والظاهر، والله يقول: ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ بل هم أعداؤكم ولا عاشروكم إلا مرغمين على ذلك لا يجدون عنه مفراً، كما يأتي في الآية الآتية بعد هذا ﴿وَيَحْلِفُونَ﴾ للنبي وأصحابه قائلين ﴿إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ باطناً وظاهراً، والله يقول: ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ هم كفرة أعداء ليسوا منكم ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾ يفرقون معناه: يخافون. العرب تقول: فَرَّقَ الرجل بكسر الراء يَفْرُقُ بفتحها على القياس فَرَقاً بفتحتين فهو فَرِيقٌ إذا كان خائفاً شديد الخوف^(١). وهو معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول أبي محجن الهذلي في أبياته المشهورة^(٢):

القَوْمُ أَعْلَمُ أَنِّي لِسَاعَتِهِمْ إِذَا تَطِيشُ يَدِ الرَعْدِ يَدِ الْفَرَقِ

الذي يرتعد إذا أراد أن يرمي فترتعد يده من الفرق وهو الخوف.

أي: ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾ أي: يخافون منكم فيتوددون ويحلفون لكم الإيمان الكاذبة أنهم منكم في الباطن وليسوا منكم في الباطن، بل هم أعداء كفرة فجرة، هم أعدى الناس لكم كما سيأتي قريباً. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾.

ثم بين شدة عداوتهم لهم فقال: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا﴾ [التوبة: آية ٥٧] لو كانوا يجدون ملجأً يلجؤون إليه ويعتصمون به دونكم للجوءوا إليه.

(١) انظر: المفردات (مادة: فرق)، ص ٦٣٤.

(٢) البيتان لأبي محجن الثقفي، وهما في تاريخ دمشق (٦٨/٤٦، ٤٧)، وفيه «أنى من سراتهم».

﴿أَوْ مَغَارَاتٍ﴾ المغارات جمع مغارة، والمغارة: هي الغيران في الجبال. المغارة: الغار في الجبل، وهو بفتح الميم. والتحقيق أن أصل ألفه منقلبة عن واو؛ لأن المغارة من غار يغور إذا انحدر في أسفل، ومنه ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ [الملك: آية ٣٠] أي: غائراً. وكل غائر منسفل فهو غور. ومعنى مغارة: أي: غاراً منسفلاً ينحدرون في أسفله ويختفون فيه عنكم.

﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ قراءة السبعة وجمهور القراء غيرهم: ﴿مُدْخَلًا﴾ والمُدْخَل أصل وزنه [مفتعلاً] من دخل، أصله (مُدْتَخَل) بالتاء، أبدلت التاء دالاً وأدغمت الدال في الدال^(١). والمُدْخَل هو المكان الذي يُدخل فيه كالسَّرَب والنفق في باطن الأرض. أي: لو يجدون غيراناً في الجبال أو أنفاقاً وسروباً في داخل الأرض يدخلون فيها، [١/٩] أو ملجأً يعتصمون به لولوا راجعين إليه عنكم / ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ يجمعون مضارع جمع يجمع إذا أسرع في سيره إسراعاً لا يرد وجهه شيء، ومنه: فرس جموح إذا كان اللجام لا يمسكه ولا يرده عن وجهته شيء، فكل مسرع في جريه لا يرده عن وجهه شيء تسميه العرب جموحاً وجامحاً. أي: لو وجدوا أي موضع يذهبون فيه إليكم ولا يصحبونكم لولوا إليه في غاية الإسراع لا يردهم عنه شيء، ولكنهم لا يجدون طريقاً أبداً غير معاشرتكم فهم مُلجؤون إليها يعاشرונكم مكرهين لا مفر ولا ملجأ لهم، ولو وجدوا أي مفر للجوءوا إليه، وهذا غاية العداوة، بين الله أسرارهم وشدة عداوتهم لنبه ليتحرز منهم؛ لأن العدو إذا كان في ثياب صديق هو أشد الأعداء:

(١) انظر: القرطبي (١٦٥/٨)، الدر المصون (٦٨/٦ - ٦٩)، معجم مفردات

احذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة^(١)

وهذا معنى قوله: ﴿لَوْ يَحْذَرُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَفْرَجًا أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٧].

يقول الله (جلّ وعلا): ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [٥٨] وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [٥٩] إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوقِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: الآيات ٥٨ - ٦٠] ذكر كثير من أهل العلم أن هذه الآية نزلت في حرقوص بن زهير ذي الخويصرة التميمي رأس المنافقين. قالوا: وجد النبي ﷺ يقسم مالا فقال: يا نبي الله اعدل فإنك لم تعدل - قبّحه الله - وقصة ذي الخويصرة معروفة ثابتة في الصحيح^(٢)، ولكن الذي يظهر أن هذه الآية ليست نازلة فيه، وإن زعم كثير من كبار المفسرين أنها نازلة في ذي الخويصرة، وإنما قلنا إن الأظهر أنها نازلة في غيره أن المعروف أن القسمة التي قال فيها حرقوص بن زهير التميمي المعروف بذئب الخويصرة أصل الخوارج - قبّحه وقبّحهم الله - أن ذلك في قسم

(١) نسبه في قرى الضيف (١٣٧/٣) إلى ابن حجاج، وفي محاضرات الأدباء للراغب (٢١/٣) نسبه إلى علي بن عيسى.

(٢) أخرجه البخاري في المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، حديث رقم: (٣٦١٠)، (٦١٧/٦)، وأخرجه في مواضع أخرى. انظر الأحاديث: (٤٣٥١)، (٦٩٣١)، ومسلم في الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، حديث رقم: (١٠٦٤)، (٧٤١/٢)، من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه).

النبي لغنائم حنين، قال ذلك فيه، وهذه الآية يصرح الله فيها بأنهم لمزوه في قسم الصدقات وهي الزكوات والصدقات غير الغنائم^(١)، فالأظهر أن الأصوب فيها هو ما قاله ابن جريج (رحمه الله) وغيره أنها نزلت في رجل من الأنصار من المنافقين حضر النبي ﷺ يقسم مالا من الصدقات فقال: يا نبي الله اعدل فإنك لم تعدل — قبّحه الله — فنزلت هذه الآية فيه^(٢).

وهذه الآيات من سورة براءة يبيّن الله بها أصنافاً من المنافقين يقول: ومنهم من هو كذا، ومنهم من هو كذا، كما تقدم في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكُولُ أَشْذَنَ لِي وَلَا تَفْتِيَّ﴾ [التوبة: آية ٤٩] وقال هنا: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ وسيأتي قوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ﴾

(١) الذي يظهر أنهما واقعتان متشابهتان:

الأولى: في قسم غنائم حنين، وذلك في الجعرانة حيث قال له رجل: «يا محمد اعدل» كما في حديث جابر (رضي الله عنه) عند البخاري (٣١٣٨)، ومسلم (١٠٦٣).

الثانية: في قسم ذهبية بعث بها علي (رضي الله عنه) من اليمن والنبي ﷺ في المدينة، وقد قسمها رسول الله ﷺ بين أربعة نفر، فقال رجل: يا رسول الله: اتق الله... الحديث. كما في حديث أبي سعيد الذي تقدم تخريجه قريباً، وقد جاء في بعض الروايات عند البخاري ومسلم التصريح باسمه وهو ذو الخويصرة التميمي، وكذا في رواية ابن جرير (٣٠٣/١٤) والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٩، وفيهما أيضاً التصريح بأن هذه الحادثة كانت سبب نزول الآية. قال الحافظ في الفتح (٦٨/٨): «تنبيه: هذه القصة غير القصة المتقدمة في غزوة حنين، وهما من خلطها بها». اهـ.

وقال في (٢٩٣/١٢): «وقد ظهر أن المعترض في الموضعين واحد». اهـ.

(٢) أخرجه ابن جرير (٣٠٢/١٤)، وقد رواه ابن جريج عن داود بن أبي عاصم، ولا يخفى أن هذا له حكم الإرسال.

الَّتِي ﴿[التوبة: آية ٦١] هذه طوائف من المنافقين تعمل قبائح مختلفة الأصناف بينها الله في هذه السورة ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي: من المنافقين ﴿مَنْ يَلْمُزُكَ﴾ يا نبي الله، واللمز معناه: العيب والظعن. تقول العرب: لمزه. إذا عابه وظعن فيه، ومنه قوله: ﴿يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ٧٩] ﴿وَلَا نَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: آية ١١] أي: لا يعب أحدكم أخاه ويطعن فيه ومنه ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لُّمَزَةً﴾ لأن اللُّمزة فُعلة تدل على المبالغة، أي: كثير لمز الناس، أي: عيهم والظعن فيهم. ومن هؤلاء المنافقين صنف آخر يلمزك يا نبي الله، يطعن عليك ويعيبك في قسم الصدقات ويقولون: هذه قسمة ما أريد بها وجه الله، ولم يراع فيها العدل كما ينبغي.

ثم إن الله بيّن قبائحهم وفضحهم بأن هذا القول الذي تجرؤوا عليه ما حملهم عليه إلا الطمع والشره ومحبة شيء يعطونه في خصوص أنفسهم؛ ولذا قال: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا﴾ فإن أعطوا من الصدقات رضوا ذلك العطاء وسكتوا وفرحوا ﴿وَلِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا﴾ (إذا) حرف مفاجأة، وقد قدمنا في هذه الدروس أن (إذا) الفجائية فيها لعلماء العربية ثلاثة أقوال: قيل: هي حرف، وقيل: ظرف مكان، وقيل: ظرف زمان، كما هو مقرر في محله^(١). والمعنى: إذا لم يُعْطُوا من الصدقات شيئاً فاجأ ذلك سخطهم، أي: غضبهم وعدم رضاهم. فبيّن الله أن سخطهم ورضاهم منوطان بمصلحتهم الخاصة إذا أُعْطُوا شيئاً رضوا وفرحوا، وإذا لم يُعْطُوا شيئاً غضبوا وسخطوا. وهذه ليست حالة من يريد وجه الله ولا المصلحة العامة؛ ولذا قال:

(١) مضى عند تفسير الآية (٢٠١) من سورة الأعراف.

﴿ فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴾ يسخطون مضارع (سخط الأمر) بكسر الخاء (يسخطه) بفتحها (سَخَطًا) على القياس، وسُخْطًا إذا كرهه، وسَخِطَ الرجل بمعنى غضب، ومنه: ﴿ لَيْسَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ [المائدة: آية ٨٠] أي: غضب عليهم — والعياذ بالله — .

ثم إن الله قال: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: آية ٥٩] معروف في علم العربية أن (لو) حرف شرط في الماضي، وأن حروف الشرط إنما تتولى الجمل الفعلية، ومعلوم أن (أن) في قوله: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ﴾ في محل مصدر، والمصدر الذي هي في محله اسم. والعلماء يجيبون عن هذا بأن متعلق (لو) محذوف^(١) عامل في قوله: ﴿ أَنَّهُمْ ﴾ والمعنى: ولو ثبت، أو لو وقع أنهم فعلوا كذا لكان خيراً لهم ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ ﴾ رضوا أصله: (رَضِيُوا) أصله (فَعِلْ) وأصل لامة واو؛ لأن أصل رضي (رَضِيَ) بالواو؛ لأنك تقول منها: الرضوان بالواو، ولا تقول: الرضيان بالياء. أصلها (رَضِيَ) بالواو فتطرفت الواو بعد كسرة فوجب إبدالها ياء، فقل فيها (رضي) بالياء مبدلة من الواو^(٢) ومن المعروف في علم التصريف أن كل فعل ناقص — أعني معتل الآخر — إذا أسند إلى واو الجمع حذفت لامة، أصله (رضيو) والياء مبدلة من واو، فحذفت اللام التي هي ياء أصلها واو وجعلت كسرتها ضمة لمجانسة الواو، فلذا قيل فيه: (رضوا) وأصل وزن الكلمة بالميزان الصرفي (فَعِلُوا) ووزنها الحاضر الآن (فَعُوا) لأنها محذوفة اللام. وهذا معنى

(١) انظر: البحر المحيط (٥/٥٦)، الدر المصون (٦/٧٢).

(٢) انظر: معجم مفردات الإبدال والإعلال ص ٣٨٨ — ٣٨٩.

قوله: ﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا﴾ شيئاً ﴿إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ (إذا) الفجائية تأتي جواباً للشرط كما هو معروف في محله. ثم إن الله قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ لو رضوا بنصيب الله الذي قسم لهم كما يُعطى لسائر المسلمين من الصدقات وغيرها ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ حسبنا معناه: يكفينا الله (جلّ وعلا)؛ لأن في الله خلفاً من كل شيء، وكفاية من كل شيء، فمعنى ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ يكفينا الله ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ﴾ سيعطينا الله من فضله، أي: من فضل الله على يد رسوله ﷺ، وسيؤتينا رسوله ما أمره الله به أن يؤتينا، لو حسنوا الظن بالله، وتوكلوا على الله، ورغبوا فيما عند الله، وقالوا: إنا إلى ربنا راغبون. أي: رغبنا إليه، ورهبتنا إليه؛ لأن طمعنا وأملنا كله فيه؛ لأن المؤمن بمعناه الصحيح رغبته إلى الله؛ لأنه يطيع الله ويتقيه ويرغب فيما عند الله (جلّ وعلا) من الخير، كما قال تعالى مادحاً للأنبياء: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ [الأنبياء: آية ٩٠] وقال لنبينا ﷺ: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ فَارْغَبْ ۚ﴾ [الشرح: الآيتان ٧، ٨] لأن الرغبات كلها إلى الله (جلّ وعلا)؛ لأنه هو الذي بيده الخير، وكل شيء بيده، فرغبة المؤمن إليه (جلّ وعلا) يستنزل رحمات الله وما يرجو من الله بطاعة الله (جلّ وعلا) وتقواه. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٩] جواب (لو) محذوف دل المقام عليه، والتقدير: لو أنهم فعلوا ذلك لكان خيراً لهم. وقد جاء في القرآن وفي كلام العرب حذف جواب (لو) إذا دلّ المقام عليه، فهو كثير في القرآن وفي كلام العرب فمن أمثلة حذف جواب (لو) في

القرآن مع دلالة المقام عليه قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: آية ٥] أي: لو تعلمون علم اليقين لما ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ أَلْمَوْتُ﴾ [الرعد: آية ٣١] فجواب (لو) محذوف واختلف العلماء في تقديره على قولين متقاربين^(١): قال بعضهم: تقدير جواب (لو) في آية الرعد هذه ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ لكان هذا القرآن على حد قوله^(٢):

ولو طَارَ ذُو حَافِرٍ قَبْلَهَا لَطَارَتْ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَطِرْ
وقال بعض العلماء: تقديره: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ لكفروا بالرحمن. ويدل لهذا قوله بعده: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الرعد: آية ٣٠] ومن حذف جواب (لو) في كلام العرب قول الشاعر^(٣):

فَأُقْسِمُ لَوْ شِئْتُ أَنَا رَسُولُهُ سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعًا
يعني: لو شئت أنا رسولك سواك لدفعناه. وهذا معنى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ هُمُ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: آية ٥٩].

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبِهِمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: آية ٦٠].

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنفال وراجع ما تقدم عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الأنعام.

(٢) السابق.

(٣) مضى عند تفسير الآية (٥٠) من سورة الأنفال.

لما كان من المنافقين طائفة يلمزون رسول الله ﷺ في قَسَمِ الصدقات ويفترون عليه أنه لم يعدل في قَسَمِها بين الله لهم أن الله تولى قسمتها وبينها وهو ﷺ منفذ لما أوضحه الله (جلّ وعلا) فقال: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ ﴾ المراد بالصدقات هنا: زكوات المال الواجبة، فالله (جلّ وعلا) بين في هذه الآية من سورة براءة مصارف زكاة المال التي هي إحدى دعائم الإسلام الخمس، جعلها ثمانية، وهي: الفقراء، والمساكين، والعاملون عليها، والمؤلفة قلوبهم، وفي الرقاب، والغارمون، وفي سبيل الله، وابن السبيل، هي ثمانية، و(إنما): أداة حصر وإثبات، يعني: لا يثبت استحقاق الزكاة لشيء غير واحد من هذه المصارف الثمانية بإجماع العلماء.

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ الفقراء: جمع فقير، والفعل إذا كان وصفاً ينقاس جمعه جمع كثرة على (فُعَلَاءَ) على العادة ما لم يكن معتل اللام أو مُضْعَفًا. وهذا معروف^(١)، كل (فعليل) في القرآن وفي كلام العرب بمعنى (فاعل) لم يكن معتل اللام ولا مُضْعَفًا ينقاس تكسيه جمع كثرة على (فُعَلَاءَ) ككريم وكرماء، وأديب وأدباء، وشريف وشرفاء، وعليم وعلماء، وفقير وفقراء. أما إذا كان معتل اللام أو مُضْعَفًا فالقياس أن يُكْسَر على (أفْعِلَاءَ) فمثال معتل اللام: كتقي وأتقياء، وسخي وأسخياء، ونبي وأنبياء. وكذلك المُضْعَف: كحبيب وأحباء، وشديد وأشداء. كما هو معلوم في محله. فالفقراء جمع فقير، وهو جمع على القياس. والمساكين: جمع مسكين كذلك.

(١) مضى عند تفسير الآية (٣) من سورة الأعراف.

واختلف العلماء في الفقير والمسكين أيهما أحوج وأسوأ حالاً^(١)؟! والقاعدة المقررة عند علماء التفسير كما قالها غير واحد من المتأخرين ويكادون يطبقون عليها: أن الفقير والمسكين إذا اجتمعا افترقا، وإذا افترقا اجتمعا. ومعنى هذا الكلام: أنهما إذا افترقا بأن جاء في آية من كتاب الله أو حديث من سنة رسول الله اسم الفقير وحده، أو المسكين وحده، شملهما معاً، دخل الفقير في المسكين، والمسكين في الفقير؛ لأن كونهما محتاجين يشمل كلا منهما وإن كان أحدهما أشد فقراً من الآخر، وإن اجتمعا كما نُصّ عليهما موجودين كقوله هنا: ﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ فقد اجتمعا، فيلزم إذا اجتمعا أن يفترقا، فيكون للفقير معنى خاص به، وللمسكين معنى خاص به. والحاصل أنه إذا ذُكر الفقير وحده أو المسكين وحده دخل الفقير في المسكين والمسكين في الفقير، وإذا ذكرا معاً في محل واحد كهذه الآية وكمن أوصى للفقراء والمساكين كان لكل منهما معنى يخصه.

والعلماء مختلفون في الفقير والمسكين أيهما أسوأ حالاً؟ فذهب جماعة من فقهاء الأمصار وأهل اللغة إلى أن الفقير أسوأ حالاً من المسكين، وهذا مذهب الشافعي (رحمه الله)، ورواية قوية عن أحمد (رحمه الله)، وبه قال جماعة من السلف، أن الفقير أحوج من المسكين. وقالت طائفة: إن المسكين أحوج من الفقير، وهو مذهب مالك وأصحابه، ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله). وكل منهما يوجه قوله، أما مالك فقال: إن المسكين أحوج من الفقير لأن الله قال: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾ [البلد: آية ١٦] فوصف المسكين بأنه لا صق

(١) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال.

بالتراب لا شيء عنده، والعرب تطلق الفقير على من عنده شيء لا يغنيه، فعنده بُلغة ولكنها لا تغنيه، قال: ويدل لذلك قول راعي نمير وهو عربي قح^(١):

أما الفقير الذي كانت حلوبته وَفَقَّ العيال فلم يُترك له سَبْدُ

فسمّاه فقيراً وعنده حلوبة قدر عياله. وأما الذين قالوا الفقير أحوج فإنهم قالوا: إن الفقير مشتق من فقرات الظهر؛ لأن الفاقة كأنها فقرت ظهره، أي: قصمته. وقالوا: المسكين. الله قال في سفينة الخضر وموسى: ﴿فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ [الكهف: آية ٧٩] فسمى أهلها مساكين مع أن عندهم سفينة عاملة في البحر بالإيجار، فدلّ على أن الفقير أسوأ حالاً. وهذا خلاف بين أهل اللغة والعلماء معروف، جماعة يقولون: الفقير أسوأ حالاً، وجماعة يعكسون. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا﴾ [التوبة: آية ٦٠] معناه: أن السهم الثاني يعطى للعاملين عليها، وهم الذين يتعبون في تحصيل الزكاة، كالجباة الذين يرسلهم الإمام ليجمعوا الزكاة من أقطار الناس ويأتون بها ويذهبون بها ليفرقونها. فالعاملون عليها كالجباة للزكاة من خارج، والمفرقين لها على الناس، فهؤلاء لهم سهم في الزكوات وهو قدر أجرتهم. وأظهر الأقوال أنه لا يتقدر فيه شيء معين إلا بقدر أجرتهم، وكل ما يعطى أحد من هؤلاء فيه خلاف كثير^(٢)، وأظهرها أنه كله يوكل إلى اجتهاد الإمام، ونصيب العاملين عليها يكون بقدر أجره مثلهم بحسب ما عانوه من التعب، يعطون على قدر

(١) السابق.

(٢) انظر: ابن جرير (٣١١/١٤)، القرطبي (١٧٧/٨).

ذلك، سواء كانوا فقراء أو أغنياء. وهذا معنى قوله: ﴿وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهِ﴾.

والسهم الثالث للمؤلفة قلوبهم، والمؤلفة قلوبهم المراد بهم قوم كانوا في زمن النبي ﷺ عندهم إيمان إلا أن إيمانهم ليس بقوي ولهم مكانة وشوكة إذا حسن إسلامهم اعتزّ بهم الإسلام والمسلمون وقويت شوكة المسلمين، أو ناس لهم شرف إذا كانوا في الإسلام تابعهم غيرهم، فالمراد أنه يكون رجال دخلوا في الإسلام لهم مكانة وقوة وفائدة للإسلام فيهم، وإيمانهم ليس بقوي، فتجبر خواطرهم وتؤلف قلوبهم بالمال ليستحسنوا الإيمان ويتمكن الإسلام من قلوبهم فتكون في ذلك المصلحة العامة للإسلام والمسلمين، ومعلوم أن المؤلفة قلوبهم يقسمهم كتب الفروع إلى أقسام متعددة^(١) وقصدنا هناك أن نذكر ما يكون مصرفاً للزكاة، وهو الإنسان الذي يكون في إسلامه خير للمؤمنين، والظاهر أنه لا بد أن يكون مسلماً؛ لأن الزكاة لا تدفع للكافر وهي قربة لا يستحقها إلا المسلمون، فمن قال: إنها تدفع للكافر ليسلم فالظاهر أنه خلاف الظاهر.

واعلم أن النبي ﷺ كان في زمنه نصيب المؤلفة قلوبهم، وألغى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) نصيب المؤلفة قلوبهم، ولم يكن بعد ذلك معروفاً في صدقات المسلمين وزكواتهم^(٢). وهذه الفقرة دخل منها كثير من الذين ينتصرون للقوانين بشيطنة وخفية وراء الستار، ويزعمون أن الشرع يتغير بتغير الأوضاع، قالوا: لأن النبي دفع نصيب المؤلفة قلوبهم وعمر لما رأى المصلحة لا تحتاج إلى

(١) انظر: ابن كثير (٢/٣٦٥).

(٢) انظر: ابن جرير (١٤/٣١٥)، القرطبي (٨/١٨١)، ابن كثير (٢/٣٦٥).

ذلك لم يدفعه لهم؛ ليتصلوا بذلك إلى أن الشرع تابع للمصالح، وأنه قابل للتغيير في كل وقت وزمان تبع المصالح والتطورات الراهنة، وهذا باطل؛ لأن الشرع أنزله الحكيم الخبير العظيم الجليل العالم بكل ما كان وما يكون، فجعله شرعاً خالداً إلى يوم القيامة، مسيراً لجميع التطورات، تمكن مجابته لكل الأحداث مهما كانت، ولا إشكال في إلغاء عمر لنصيب المؤلفه قلوبهم؛ لأن هذه الأصناف الثمانية لا يعطى منها إلا شيء موجود فإذا عُدِم الشيء فإنما لم يجعل له سهم لعدمه، فالإنسان إذا قطعت يده مثلاً والله يقول في الوضوء: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ [المائدة: آية ٦] لا نقول: هذا لم يغسل يده لأن يده سقطت!! فالإسلام لما عز وتمكن من قلوب المسلمين وقويت شوكة الإسلام لم يبق هنالك مؤلف، فلما ذهب هذا الصنف ذهب نصيبه بذهابه، وقد أجمع العلماء أن كل ما ذهب من هذه الأصناف الثمانية يذهب نصيبه معه، إذا لم يوجد ابن السبيل فلا نصيب لابن السبيل، فكل ما ذهب منها ذهب نصيبه معه، فعدم إعطاء عمر نصيب المؤلفه نظراً لعدم وجود المؤلفه بالكلية؛ لأن الإسلام قوي وتمكنت شوكته وصار لا تأليف لأحد. وهذا معنى قوله: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾.

وعلى كل حال فالتحقيق في هذه المسألة أن حكم المؤلفه قلوبهم باق إذا وجدوا وكان رجال لهم مكانتهم وقوتهم في دين الإسلام، والإسلام محتاج إليهم، والمسلمون محتاجون إليهم، فإنه يرجع نصيبهم لتألفهم للمصلحة العامة كما فعل النبي ﷺ وجاء به القرآن العظيم، وإن كان لا تأليف هنالك، ولا حاجة ولا ضعف في الإسلام ولا ضعف في الإيمان، بل المسلمون في قوة

ونشاط وفي عزة وقوة ومنعة فالمؤلفة غير موجودين فيسقط نصيبهم لعدمهم، وكذلك هذه الأصناف الثمانية كل ما عدم منها سقط نصيبه معه.

واعلم أن العلماء مختلفون في هذه الأصناف الثمانية هل يجب أن تكون الزكاة موزعة بينها ثمانية أجزاء ولا يجوز أن يُحرَم واحد منها، أو يجوز أن تعطى الزكاة لواحد منها، أو لاثنتين، أو لثلاثة دون تعميم الآخرين^(١)؟ هذا خلاف معروف بين العلماء، فذهبت جماعة من العلماء منهم مالك وأبو حنيفة (رحمه الله) وجماعة كثيرة من فقهاء الأمصار إلى أنه لا يلزم تعميم هذه الأصناف، بل يجوز أن تعطى الزكاة لصنف واحد منها، وأن كل ذلك موكول إلى نظر الإمام يرى الأصلح فالأصلح فيؤثر أفقرها وأحوجها وأشدّها مصلحة للعامة. هذا قول مالك وأبي حنيفة وجماعة كثيرة من العلماء، قالوا: والآية إنما بينت المصارف الذي لا يجوز أن تُتعدى بها الزكاة إلى غيرها وصنف واحد منها يكفي. وكان بعض علماء المالكية يقول: أكبر دليل على عدم وجوب تعميم الأصناف أنا لو أعطينا الفقراء جزءاً فإننا لا يقول أحد أننا نعمم جميع الفقراء، وإذا أعطينا المساكين جزءاً فلا يمكننا أن نعمم جميع المساكين، فإذا كان الصنف الواحد لا يمكن تعميمه فلا يلزم تعميم الأصناف جميعها؛ لأننا لو مشينا مع التعميم لزمنا أن نعمم نصيب الفقراء على جميع الفقراء ولا نترك فقيراً واحداً، ونصيب المساكين على جميع المساكين ولا نترك مسكيناً واحداً. والحاصل أن هذا خلاف قديم اختلفت فيه أنظار العلماء، فمنهم من يقول: إن المراد بـ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾

(١) انظر: ابن جرير (٣٢٢/١٤)، القرطبي (١٦٧/٨)، المغني (١٢٧/٤).

أنها لام التملك، واستدلوا بحديث جاء عن النبي ﷺ أن الله لم يكل قسمها إلى نبي وإنما جزأها ثمانية أجزاء، قالوا: واللام للتملك، فهي شركة بين هؤلاء الثمانية، ومن حرّم واحداً من هؤلاء الثمانية فقد ضمن له نصيبه؛ لأنه حرّمه ما أعطاه الله إياه.

وقالت جماعة من العلماء: المراد بالآية: أن هذه هي المصارف الذي لا يجوز تعديها إلى غيرها، ولم يلزم تعميمها، بل يوكل إلى نظر الإمام، فما رآه الإمام أحسن للمصلحة العامة فعله للمسلمين، فلو اقتضى نظره أن يصرفها لواحد من هذه الثمانية دون غيرها لفعل. هذا ملخص كلام العلماء في هذا الموضوع.

وقوله: ﴿وَالْفَرِمِينَ﴾ الغارمون معناه: أصحاب الديون الذين يطلبون بالدين، والغارمون عند العلماء فيهم تفصيل^(١): منهم من يكون غارماً لمصلحة عامة للمسلمين، كالذي يجد بعض القبائل بينها شحناء وفتن وستقع بينها قتلى وبلايا ثم يتحمل الديات ويكون غارماً بتلك الديات للمصلحة العامة، فمثل هذا النوع لم يختلف العلماء في أنه يعطى من زكاة المسلمين ويغرم عنه ما تحمل للمصلحة العامة للمسلمين من زكوات المسلمين ولو كان غنياً. وبعضهم يقول: لا يعطى منه إلا إذا كان فقيراً. وأما إذا كان الإنسان تحمل الديون في خاصة نفسه، كالذي يتحمل لينفق [على]^(٢) أهله وأولاده، وينفق في تجارته ثم يخسر، ونحو ذلك من الأمور فأكثر العلماء على أن هذا إذا كان لم يستدن في سرف، ولم يستدن في معصية، ولم يبذر المال في المعاصي أنه يدخل في الغارمين، وأنه يقضى عنه قدر دينه من

(١) انظر: ابن جرير (٣١٧/١٤)، القرطبي (١٨٣/٨)، ابن كثير (٣٦٥/٢).

(٢) ما بين المعقوفين [زيادة يقتضيها السياق].

الزكاة، وبعض العلماء يقول: ولو عنده مال. وبعض العلماء يقول: لا يعطى هذا الغارم من الزكاة إلا إذا كان لا شيء عنده، أو عنده شيء إذا أعطاه للغرماء بقي فقيراً لا شيء عنده. وأظهر القولين في هذا: أنه يقضى عنه الدين إلا إذا كان ملياً يقدر على قضاء الدين ويبقى عنده ما يكفيه. وبعض العلماء يقول: هو غارم على كل حال، يقضى عنه سواء كان غنياً أو فقيراً. والأول أظهر. وهذا معنى قوله: ﴿وَالْغَرَمِينَ﴾ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ﴾.

قوله: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ اختلف العلماء في المراد به^(١)، فذهبت جماعة من العلماء إلى أن المراد بالرقاب: إعانة المكاتبين خاصة. وذهب إلى هذا الشافعي في طائفة من العلماء، واستدلوا لهذا بقوله تعالى في سورة النور: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ﴾ [النور: آية ٣٣] قالوا: ﴿مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ﴾ هو المذكور في قوله هنا: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ وعلى هذا القول الذي قاله الشافعي وجماعة من فقهاء الأمصار إذا كان المكاتب عليه نجوم من كتابته فإنه يعان بما عسر عليه من نجوم كتابته من زكاة المسلمين ليتخلص حراً.

وذهبت جماعة من العلماء منهم مالك بن أنس وأصحابه في طائفة من فقهاء الأمصار إلى أن معنى قوله: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أنه ليس معناه المكاتبين، قالوا: المكاتبون داخلون في قوله: ﴿وَالْغَرَمِينَ﴾ لأن المكاتب غارم لسيده نجوم كتابته. قالوا: أما معنى قوله: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ فهو أنه يُشترى من زكاة المسلمين عبيد ويكونون

(١) انظر: ابن جرير (٣١٦/١٤)، القرطبي (١٨٢/٨)، الأضواء (٤٧٠/٢).

أحراراً ولاؤهم للمسلمين. قالوا: وهذا هو معنى قوله: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾. و ﴿وَالْغُرْمِينَ﴾ تكلمنا الآن عليه.

وقوله: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لا خلاف بين العلماء أن الغزاة الذين ليسوا في الديوان داخلون في سبيل الله، وإيضاح هذا أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لما جعل مسألة الديوان كتب أسماء الجند في ديوان قيد أسماءهم فيه، وكل قطر من الأقطار عدّد ما فيه من المُقاتلة وكتبهم في ديوان ليحفظوا الثغور ويعينوا على الجهاد، وكانت لهم أرزاق معروفة في بيت مال المسلمين، وهؤلاء إذا قتل واحد منهم عَقِلَ عنه الآخرون قبل عصبته، فهؤلاء قال العلماء: ليسوا هم المراد هنا؛ لأن لهم أرزاقاً من بيت مال المسلمين وهم مدنون معروفون، وأن المراد بهؤلاء الغزاة: هم الذين يتطوعون ليقاتلوا ويسدوا الثغور مع المسلمين، مع أنهم لم تكن لهم أرزاق مكتوبة، ولم يكونوا مكتوبين في الديوان، فهؤلاء يعطون من زكاة المسلمين وإن كانوا أغنياء، ويعطون ما يشترون به السلاح والمراكب ليسدوا ثغور المسلمين فيجاهدوا في سبيل الله، وكون المراد في سبيل الله الغزاة هو قول الشافعي (رحمه الله) في طائفة من العلماء.

وقال الإمام مالك وأصحابه: إن المراد بسبيل الله كل ما يتعلق بالغزو والرباط فيدخل فيه جميع ما يتعلق بالغزو ك شراء السلاح والكراع، والرباط في سد الثغور المخوفة التي يخشى أن تدخل منها الكفار للمسلمين، أن هذا كله يدخل في سبيل الله.

وذهبت جماعة من العلماء وهو مروي عن الإمام أحمد بن حنبل أن (في سبيل الله) الحُجَج والعُمار، أنه يعطى من بيت مال المسلمين للعاجز عن الحج والعمرة ما يحج به ويعتمر. قالوا:

والحج والعمرة في سبيل الله . هذا ملخص عيون كلام العلماء في هذه المصارف . وهذا معنى قوله : ﴿ وَالْفَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ .

﴿ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴾ السبيل في لغة العرب^(١) : الطريق . ومعنى (ابن السبيل) ولد الطريق ، وإنما قيل للمسافر الغريب : (ابن السبيل) لأحد أمرين : قال بعض العلماء : لأنه ملازم للطريق لذهابه معها ، وكل ملازم لشيء تقول له العرب ابنه ، ومنه سمت الطير الملازم للماء (ابن الماء) كما هو معروف ، ومنه قول غيلان ذي الرمة^(٢) :

وردت اعتسافاً والثريا كأنها على قمة الرأس ابن ماءٍ مُخلَقٍ
فسماه ابن الماء لملازمته للماء .

وقالت طائفة من علماء العربية : إنه إنما قيل له (ابن السبيل) لأن السبيل وهي الطريق كأنها تمخضت لنا عنه ورمتنا به كما ترمي النفساء الناس بولدها ، كان غائباً في بطن الطريق فرمتنا به ، كما تكون النفساء ولدها غائب في بطنها فترميناه به . وهذا المعنى يوجد في كلامهم ، وقد أوضحه مسلم بن الوليد الأنصاري — وإن كان كلامه إنما يذكر مثلاً لا استدلالاً ؛ لأنه في زمن الدولة العباسية ، ولكنه أوضح هذا المعنى — بقوله حيث يقول يذكر رجلاً سافر في فلاة من الأرض شهرين إلى أمير ليمدحه قال له^(٣) :

تمخضت عنه تمأً بعد محمله شهرين يبداء لم تُضرب ولم تلد
ألقته كالنَّصْلِ معطوفاً على همم يعمدن منتجعاً خير مُعتمدٍ

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٦) من سورة الأنعام .

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤١) من سورة الأنفال .

(٣) هذان البيتان سبق ذكرهما في الموضع السابق .

فصرح بأن هذه الفلاة تمخضت عن هذا وولדתه وأنتجته،
فكذلك الطريق كأنها تتمخض عنه وترميهم به. وأكثر العلماء
يقولون: سُمي (ابن السبيل) لملازمته للطريق، وابن السبيل هو
الإنسان الذي فئت نفقته وانقطع زاده وهو متغرب عن أوطانه يعطى
من زكاة المسلمين زاداً وما يبلغه إلى وطنه ولو كان غنياً في محله،
ولا تتبع ذمته ولو كان غنياً في محله؛ لأنه مصرف للزكاة في ذلك
الوقت وإن كان غنياً في بلده، وهذا من محاسن دين الإسلام وما فيه
من مكارم الأخلاق. قال بعض العلماء: ويدخل في ابن السبيل ما لو
كان له سفر يضطر إليه، كما لو كانت له أولاد في دار حرب أو في
ضيعة وهو مضطر إلى الإتيان بهم ولا مال عنده فإنه يُعطى ليذهب
ويجيء ويكون داخلاً في ابن السبيل.

وقد أجمع العلماء على أن ابن السبيل إذا كان مسافراً في
معصية لا يجوز أن يعطى من الزكاة شيئاً لأنه إعانة له على معصيته،
والله يقول: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: آية ٢] وإن كان
سفره في قربة فلا خلاف في أنه يعطى. وإن كان في مباح فقد اختلف
العلماء في ذلك، فقالوا: لا يعطى؛ لأن المباح لا يلزم. وقال بعض
العلماء: يعطى؛ لأن السفر المباح فيه جميع التسهيلات التي في
السفر الواجب، فالسفر المباح تقصر فيه الصلاة، ويفطر فيه
المسافر، ويفعل فيه كل الترخصات، فكذلك يعان صاحبه عليه.
هكذا قال بعضهم والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر، أي: فرض الله هذا
فريضة عليكم ﴿وَاللَّهُ﴾ جلّ وعلا ﴿عَلِيمٌ﴾ لا يخفى عليه شيء
﴿حَكِيمٌ﴾ يضع الأمور في مواضعها ويوقعها في مواقعها.

قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾﴾ [التوبة: الآيات ٦١ - ٦٣].

[٩/ب] / يقول الله (جل وعلا): ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾﴾ [التوبة: آية ٦١].

قرأ هذا الحرف عامة القراء غير نافع: ﴿يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ بياء مشددة، وقرأه نافع وحده: ﴿يؤذون النبي﴾ بهمزة^(١). وأبدل ورش ومن وافقه همزة ﴿يُؤْذُونَ﴾ فقرأ: ﴿يؤذون﴾ وقرأ عامة السبعة غير نافع وحده: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ بضم الدال في الحرفين، وقرأه نافع وحده: ﴿أُذُنٌ﴾ بسكون الدال^(٢). وقرأ عامة السبعة غير الكسائي: ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ بالرفع، وقرأ الكسائي وحده ﴿ورحمة﴾ بالخفض^(٣).

فعلى قراءة الجمهور فهو عطف على المضاف في قوله: (أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ ورحمة) وعلى قراءة الكسائي^(٤) فهو عطف على المضاف إليه. أي: (أُذُنٌ خَيْرٌ ورحمة لكم)^(٥).

(١) مضى عند تفسير الآية (١١٢) من سورة الأنعام، وانظر: الإتحاف (٩٤/٢).

(٢) انظر: السبعة ص ٣١٥، المبسوط لابن مهران ص ٢٢٧.

(٣) قراءة الخفض إنما هي لحمزة وليست للكسائي. انظر: السبعة ص ٣١٥، المبسوط لابن مهران ص ٢٢٧، وقد استدرك الشيخ ذلك فنبه على الصواب كما سيأتي قريباً.

(٤) الصواب: حمزة كما سبق.

(٥) انظر: حجة القراءات ص ٣٢٠، الدر المصون (٧٤/٦).

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ هذا صنف آخر من أصناف المنافقين؛ لأن الله بيّن في هذه الآية أصناف المنافقين، قال: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَثَدْنَ لِي وَلَا نَفْتِيَّ﴾ [التوبة: آية ٤٩]، ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: آية ٥٨]، ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: آية ٦١] كان في المنافقين طائفة يسطون ألسنتهم إلى رسول الله ﷺ بالكلام السيء فيعيبونه ويقولون فيه ما لا ينبغي، وهذا هو قوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: آية ٦١] أي: ومن المنافقين الطائفة الذين يؤذون النبي محمداً ﷺ بالاستطالة في عرضه.

﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أُوذِنٌ﴾ معنى هذا أنه إذا قيل لهم: كيف تقدحون في نبي الله ﷺ وتعيبونه وهو إن علم بذلك فعل بكم وفعل بكم؟ فيقولون: لا يهمنا ذلك؛ لأنه أُوذِن!! العرب تقول: فلان أُوذِن. وأُوذِن بالسكون لغة فيه، إذا كان يسمع من كل من جاءه، فإذا كان الرجل كلما جاءه أحد وأخبره سمع منه وصدقه قالت العرب: هذا الرجل أُوذِن. يعنون: هو كلما جاءه أحد بخبر صدقه، ونحن إن قيل عنا إننا آذينا جئناه وكذبنا له وحلفنا له فيصدقنا، فنحن نؤذيه ولا تضرنا عاقبة ذلك؛ لأن مآلنا أن نكذب الحديث ونحلف له عليه، وهو أُوذِن يصدق كل من جاءه بخبر، فيصدقنا ولا ينشأ لنا من ذلك سوء. وهذا معنى قوله: ﴿يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُوذِنٌ﴾ لما عابوا النبي ﷺ آذوه وعابوه بأنه أُوذِن في زعمهم الباطل — قبّحهم الله — يعنون: يسمع من كل من حدثه، بيّن الله أنه أُوذِن ولكنه أُوذِن خيراً خاصة، لا أُوذِن شر، فإذا جاءه الناس بالخير وبالحق صدّقهم في الخير والشر، أما الباطل فليس بأُوذِن فيه ولا بمصدق أحداً فيه، ولا ينفعكم اعتذاركم الباطل. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أُوذِنُ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ هو أُوذِن خيراً لكم، أي: يسمع — هو سامع — ولكنه سامع خير، سامع من كل من جاءه بخير وبحق لا من كل من جاءه بشر وبباطل مثلكم فليس بأُوذِن له. وهذا

معنى قوله: ﴿قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ يصدق بالله (جلّ وعلا) التصديق الكامل من الجهات الثلاث، يؤمن بالله تصديقاً صحيحاً من قلبه ولسانه وجوارحه (صلوات الله وسلامه عليه) ﴿يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يصدق المؤمنين العدول الأتقياء إذا جاؤوه بمقالة، أما الكفرة الكذبة أمثالكم فلا يصدقهم.

وجرت العادة باستقراء القرآن أن الله تبارك وتعالى إذا كان الإيمان بالله عداه بالباء، كأن يقول: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ﴾ [الحجرات: آية ١٥، النساء: آية ١٣٦] ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: آية ١١٤] وإذا كان الإيمان معناه تصديق مخلوق فإنه يعديه باللام دائماً؛ ولذا قال هنا: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ معناه: ويصدق المؤمنين. ولا يكاد هذا التصديق المتعلق بالآدميين يوجد في القرآن إلا مجروراً باللام، كقوله: ﴿فَقَامَنَ لَمْ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: آية ٢٦] ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: آية ١٧] وقوله هنا: ﴿يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ويصدق المؤمنين الأتقياء في الخير الذي جاءه به، ولكن ليس بأذن للكفرة الفجرة أمثالكم. فقوله: ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ﴾ على قراءة الجمهور هو أذن خير، وهو أيضاً رحمة للمؤمنين، وقد أرسله الله رحمة للعالمين.

وفي هذه الآية سؤال معروف؛ لأن طالب العلم يقول: الله قال في آية براءة هذه: ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فقيّد كونه رحمة للذين آمنوا، وفي سورة الأنبياء قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: آية ١٠٧] فلم يقيد كونه رحمة بالإيمان، بل قال لجميع العالمين، وهذا وجه السؤال.

والجواب عنه: أن الله (جلّ وعلا) أرسله (صلوات الله وسلامه

عليه) رحمة لجميع الخلائق، إلا أن بعضهم قبل من الله التفضل بتلك الرحمة فحازها، فخص في قوله: ﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ وبعضهم لم يقبلها ولم يحزها، ولا ينافي ذلك أن الله أعطاه تلك الرحمة إلا أنه لم يقبلها ولم يحزها. وضرب العلماء لهذا مثلاً قالوا: لو أن سلطان البلد مثلاً - والله المثل الأعلى - أرسل لجميع سكان البلد إنعاماً كثيراً كان أجرى لهم المياه تأتيهم، وأجرى عليهم الأرزاق والنعم، وبعضهم امتنع أن يأخذ، وبعضهم أخذ فلا ينافي أنه أنعم على الجميع. فالله أرسله رحمة للعالمين، بعض الناس قبل من الله فضله وبعضهم لم يقبل فضله، ولا ينافي ذلك أنه تفضل عليه ببعثه (صلوات الله وسلامه عليه).

وأما على قراءة حمزة الذي قرأ: ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالخفض - هو حمزة لا الكسائي^(١) - أما على قراءة حمزة ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ هو أذن خيرٍ ورحمة. معطوف على الخير؛ لأن الله (جلّ وعلا) جعل فيه الخير والرحمة فإذا كان سامعاً من أحد فهو سماع لا يقود إلا إلى خير من خير ورحمة لا سماع شر. ولا يخفى ما في قراءة حمزة من عدم ظهور المعنى، وظهور المعنى على قراءة الجمهور. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يَوْمُنِ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ بالاستطالة في عرضه بكلام السوء ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ من الله (جلّ وعلا)، وقد بين في الأحزاب أن ذلك العذاب مصحوب باللعنة أيضاً في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

(١) سبق التنبيه على ذلك قريباً.

لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴿ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ [الأحزاب: آية ٥٧]. وهذا معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١١).

ثم قال تعالى: ﴿يَخْلِفُوكَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ٦٢] قال بعض العلماء: كانت جماعة من المنافقين ومعهم غلام حدث من الأنصار يسمى عامر بن قيس، فقال بعض المنافقين لبعض: والله إن كان ما يقوله محمد ﷺ حقاً لنحن شر من الحمير، فغضب ذلك الغلام وقال: أَتَشْكُون في حق ما يقوله، والله إن ما يقوله لحق، وإنكم لشر من الحمير، ثم نما الحديث إلى النبي ﷺ، فلما سألهم: ما حملكم على أن تقولوا ما قلتم، حلفوا بالله ما قلناه، قال من روى هذه القصة في سبب هذا النزول: وكان ذلك الغلام الأنصاري يدعو الله ويقول: اللهم بين المحق منا من الكاذب، فأنزل الله هذه الآية من سورة براءة تصديقاً لذلك الرجل وتكذيباً لأولئك المنافقين^(١) ﴿يَخْلِفُوكَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ أنما قيل عتاً لكذب، ولا نقول إلا خيراً، ولا نظهر إلا الخير ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ بذلك ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ في باطن الأمر، ولم يكونوا منافقين، ولم يقعوا في نبيه ﷺ بما لا ينبغي.

(١) أخرجه ابن جرير (٣٢٩/١٤) وابن أبي حاتم (١٨٢٨/٦) عن قتادة مرسلًا، وليس فيه تسمية الذي نقل ذلك إلى رسول الله ﷺ، وعزاه في الدر (٢٥٣/٣) لابن المنذر وابن أبي حاتم.

وقد ساق رواية عند ابن أبي حاتم عن السدي مرسلًا وفيها تسمية الأنصاري. وفي المطبوع من ابن أبي حاتم رواية عن السدي تتعلق بتفسير الآية لكن لا علاقة لها بسبب النزول أو تسمية الأنصاري.

وقد رد الضمير هنا على الرسول وحده قال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ من أن يعيبوه. قال بعض العلماء^(١): إنما اكتفى بالضمير الواحد لأن إرضاء الله إرضاء لرسوله، وإرضاء الرسول إرضاء الله ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: آية ٨٠] فلما تلازما صارا كأنهما شيء واحد.

وذهب غير واحد من علماء العربية وعلماء التفسير^(٢) إلى أن رجوع الضمير على أحد المتعاطفين اكتفاءً به لأن الآخر مفهوم منه أسلوب عربي معروف كثير في القرآن العظيم وفي كلام العرب وهو كثير، أن العرب ربما حذف بعض الأمرين واستغنت عنه بالآخر، سواء كان في ضمير أو غير ضمير، فمن أمثلته في غير الضمير قول قيس بن الخطيم^(٣):

نحنُ بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ

فحذف «راضون» لدلالة «راضٍ» عليها وقد أنشد هذا لهذا المعنى سيبويه في كتابه، وأنشد سيبويه لهذا المعنى أيضاً قول عمرو بن أحمَر الباهلي^(٤):

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي

أي: كنت بريئاً وكان والدي بريئاً، فحذف أحدهما لدلالة الآخر عليه، وأنشد له سيبويه في كتابه أيضاً: قول ضابيء بن

(١) انظر: القرطبي (٨/١٩٤)، الدر المصون (٦/٧٥).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٣) البيت في الكتاب لسيبويه (١/٧٥).

(٤) السابق.

الحارث البرجمي^(١):

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقياراً بها لغريب
 فإني لغريب وقيار لغريب. هذا من أمثله في غير الضمير،
 وأمثلة حذف أحد الضميرين اكتفاءً عنه بالآخر كثيرة في كلام
 العرب وفي القرآن العظيم، فمن أمثلتها في القرآن في المتعاطفات
 بالواو كما هنا: قوله: ﴿يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْهَمُونَهَا﴾
 [التوبة: آية ٣٤] ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا﴾ [البقرة: آية ٤٥]
 ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾
 [الأنفال: آية ٢٠] وأمثال ذلك كثيرة في القرآن. ومن أمثله في كلام
 العرب قول نابغة ذبيان وهو شاهده المشهور^(٢):

وقد أراني ونُعماً لاهيين بها والدهر والعيش لم يههم بإمرار
 يعني: لم يههما. فرد الضمير على واحد من العيش أو الدهر؛
 لأن الآخر مفهوم منه، ومنه قول حسان رضي الله عنه^(٣):
 إن شَرَّخَ الشَّبَابِ وَالشَّعْرَ الْأَسْوَدَ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُنُونًا
 فلم يقل: ما لم يعاصيا. وهو كثير.

وأما في المعطوف بـ (أو) فالقياس أن يرجع الضمير
 بالإفراد؛ لأن الضمير في المتعاطفات بـ (أو) يرجع إلى الأحد الدائر
 بينها، وهو القياس كقوله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾
 [النساء: آية ١١٢] وقد رده إلى أحدهما بعينه تعالى في قوله:

(١) الكتاب (٧٥/١).

(٢) مضى عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

(٣) السابق.

﴿وَإِذَا^(١) رَأَوْا تَحِيْرَةً أَوْ هَلَوْا أَنْفُسُهُمْ إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: آية ١١].

وقد يرجع إلى أحدهما في المتعاطفات بالفاء، ومن أمثلة رجوعه إلى أحدهما في المتعاطفين بالفاء قول امرئ القيس في معلقته^(٢):

فَتُوضَحَ فَاَلْمِقرَاةَ لَمْ يَغْفُ رَسْمَهَا لِمَا نَسَجَتْهَا مِنْ جَنُوبٍ وَشَمَالٍ

فرده لإحداهما. وعلى كل حال فالمعنى: يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين، ولكنهم لم يكونوا مؤمنين - قبحهم الله - . وهذا معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: آية ٦٢].

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبْ لُهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: آية ٦٣].

قدمنا في هذه الدروس مراراً^(٣) أن كل فعل مضارع مجزوم بـ (لم) إذا تقدمتها همزة استفهام بأن قيل فيه (ألم) كل فعل مضارع مسبوق بـ (ألم) فيه لعلماء التفسير وجهان في جميع القرآن:

أحدهما: أن تصير مضارعة ماضوية، ويصير نفيه إثباتاً، فأصله مضارع منفي بـ (لم) فتصير حقيقة معناه أنه ماضٍ مثبت فتقلب المضارعة ماضوية، وينقلب النفي إثباتاً، وهذا مطرد كقوله:

(١) في هذا الموضع انقطاع في التسجيل، وقد أثبت تمام الآية وجعلت ذلك بين معقوفين.

(٢) ديوانه ص ١١٠.

(٣) مضى عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الأنعام.

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا ﴾ معناه: علموا أن من حاد الله ﴿ أَلَمْ تَجْعَلْ لَّهُ عَيْنَيْنِ ﴾ [البلد: آية ٨] جعلنا له عينين ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ [الشرح: آية ١] شرحنا لك صدرك. فإن قيل: بأي وجه انقلبت المضارعة ماضوية، وانقلب النفي إثباتاً، مع أن النفي والإثبات نقيضان؟ فالجواب: أن انقلاب المضارعة ماضوية أمر واضح لا إشكال فيه؛ لأن (لم) حرف قلب، تقلب المضارع من معنى الاستقبال إلى معنى الماضي، وهذا أمر معروف لا نزاع فيه ولا إشكال، أما انقلاب النفي إثباتاً فوجهه أن همزة الاستفهام التي قبل حرف (لم) هي استفهام إنكار، والإنكار مضمن معنى النفي، فيتسلط النفي الكامن في الهمزة على النفي الصريح في (لم) فينفيه، ونفي النفي إثبات. هذا وجه من قال هذا القول.

القول الثاني: أن كل فعل مضارع مسبوق بـ (ألم) في جميع القرآن هو استفهام تقرير، والمراد باستفهام التقرير هو حمل المخاطب على أن يقر فيقول: بلى، وليس المراد منه طلب فهم البتة. فالمراد بهذا على هذا القول أن يقولوا: بلى نعلم أنه من يحاد الله ورسوله فإن له نار جهنم ﴿ أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ ﴾ إنما فك الإدغام هاهنا لأن الفعل مجزوم، ومعلوم أن المضعّف إذا جزم أو صار أمراً جاز فيه الإدغام وفك الإدغام كما هو معروف في محله. ومعنى قوله: ﴿ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ ﴾ أي: يشاق الله ويخالفه ويعاصيه. وأصل المحادة: من الحد؛ لأن المحاد يكون في الحد الذي ليس فيه من حاده، تقول: زيد محاد لعمره. أي: مشاق له ومعاد له ومعاند؛ لأنه في الحد الذي ليس فيه، فهذا في الحد الذي ليس فيه هذا وذلك بعكس ذلك أيضاً. وهذا معنى معروف في كلام العرب، وأعظم

محادة لله هي إيذاء نبيه ﷺ والتجرؤ على ذلك بالإيمان الباطلة الكاذبة.

﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ إذا كانت (أن) مثلاً في جزاء الشرط بعد فاء جاز فيها الفتح كما هنا وجاز فيها الخفض أيضاً، وهما لغتان عربيتان. وقراءة الجمهور منهم السبعة هنا: ﴿فَأَنْتَ لَهُ﴾ بفتح الهمزة، ولو كسرت لجاز لغة لا قراءة؛ لأن القراءة الصحيحة بعكسه ﴿فَأَنْتَ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ أضاف النار إلى جهنم لأن جهنم طبقة من طبقاتها.

﴿خَلِيداً فِيهَا﴾ في حال كونه خالداً فيها، وهي حال مقدرة كما هو معلوم.

﴿ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ أي: الخلود في النار — عياداً بالله — بسبب محادة الله ومشاقته، والخزي العظيم أي: الذل الأكبر والهوان الأعظم. فالخزي في لغة العرب: غاية الذل والهوان والانسفال. وقد صرح الله (جلّ وعلا) بأن من حاد الله في غاية الذل والمهانة والسفالة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [المجادلة: آية ٢٠] فقلوه: ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [٢٠] يبين أن الخزي هنا — عياداً بالله — يتضمن أعلى الذل والحقار والصغار، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثُورًا كَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [المجادلة: آية ٥] وذلك الكبت ملتزم لأصناف الذل والمهانة والله (جلّ وعلا) يقول: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ [آل عمران: آية ١٩٢] أي: أذلته وأهنته — والعياذ بالله أجارنا الله منها وإخواننا المسلمين — وهذا معنى قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الضمير ضمير الشأن، والجملة هي اسم (أن)، و(أن) الثانية فيها

للعلماء أوجه^(١) متعددة أصحابها وأقربها للصواب أنها هي (أن) الأولى كررت لما طال الفصل بينهما، وتكرير (أن) إذا طال الفصل أسلوب عربي معروف كثير في كلام العرب، ومنه هذه الآية على الصحيح. ﴿فَأَن لَّمْ تَأْرَجْهُمْ﴾.

﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ الخلود معناه: المكث الطويل، والمراد بخلود أهل النار خلود لا انقطاع فيه البتة؛ لأن الله يقول: ﴿كَلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: آية ٩٧] فليس للنار خبوة نهائية ليس بعدها زيادة سكير، وقد قدمنا في هذه الدروس^(٢) أن جماعة من العلماء زعموا أن النار تفتنى، وأنهم يخرجون منها، واستدلوا بقوله: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبا: آية ٢٣] وبقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ في سورة هود [هود: آية ١٠٧] وبقوله: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوٍ لَّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: آية ١٢٨] وبيننا مراراً أن التحقيق في خلود أهل الجنة وخلود أهل النار أنه خلود أبدي لا انقطاع له أبداً لا يزول ولا يحول فهو باق بقاء سرمدياً لا انقطاع له، أما خلود أهل الجنة فقد صرح الله به في آيات من كتابه كقوله: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوفٍ﴾ [هود: آية ١٠٨] ﴿إِنَّ هَذَا الرَّزْقُ مِمَّا لَمْ يَمُتْ نَفَادٍ﴾ [ص: آية ٥٤] وقوله (جلّ وعلا): ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: آية ٩٦] إلى غير ذلك من الآيات، وأما خلود أهل النار فجاءت فيه آيات كثيرة كقوله: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: آية ٣٦]، ﴿فَإِنَّ أُولَٰئِكَ جَهَنَّمُ لَا يَمُوتُ

(١) انظر: ابن جرير (٣٣٠/١٤)، القرطبي (١٩٤/٨)، الدر المصون (٧٧/٦).

(٢) مضى عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام، والآية (٣٦) من سورة الأعراف.

فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿٧٤﴾ [طه: آية ٧٤]، ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: آية ٣٦]، ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٧٥﴾ [الإسراء: آية ٩٧] والحاصل أن من قال من السلف: «إن النار تنفى ويبقى محلها لا أحد فيه» يجب حملها كما صرح به البغوي في تفسيره^(١) على الطبقة التي كان فيها عصاة المسلمين؛ لأن الله يخرجهم بعد أن تطهرهم النار فيؤولون إلى الجنة فتبقى طبقتهم التي كانوا فيها خاوية، أما الكفار فهم باقون معذبون لا يموتون ولا يخفف عنهم العذاب ولا تنفى النار عنهم، وقد نفى الله فناءها بقوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٧٥﴾ فمن يدعي أن لها خبوة نهائية ليس بعدها زيادة سعي رُد عليه بهذه الآية الكريمة، وكذلك لا يخرجون منها؛ لأن الله يقول: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: آية ٢٠]، ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: آية ٢٢]، ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ ﴿١٦٧﴾ [البقرة: آية ١٦٧]، ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: الآية ٣٧] وكذلك لا يموتون فيها كما قال: ﴿وَيَأْتِيهِ أَلْمُوتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَحِيطٍ﴾ [إبراهيم: آية ١٧]، ﴿لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: آية ٣٦] إلى غير ذلك من الآيات كما أوضحناه في هذه الدروس.

/ (٢) [أما آية النبأ، وهي قوله: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ ﴿٢٣﴾] [النبأ: ١/١٠] آية ٢٣] فقد بيّنتها غاية البيان آية سورة ص، وإيضاح ذلك أن

(١) تفسير البغوي (٢/ ٤٠٣).

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وتم استيفاء النقص من كلام الشيخ (رحمه الله) على هذه المسألة عند تفسير الآية (٣٦) من سورة الأعراف، وجعلت ذلك بين معقوفين.

المعنى: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا﴾ أي: في النار ﴿أَحْقَابًا﴾ ﴿٢٣﴾ في حال كونهم في تلك الأحقاب ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ ﴿٢٤﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿٢٥﴾ [النبأ: الآيتان ٢٤، ٢٥] فإذا انقضت أحقاب الحميم والغساق، عذبوا بأنواع آخر من أنواع العذاب لا نهاية لها ولا يعلمها إلا الله. وإنما قلنا: إن هذه الأحقاب، مختصة بأحقاب الحميم والغساق لأن الله بين ذلك وصرح به في سورة (ص) وخير ما يفسر به القرآن القرآن؛ لأن الله يقول في (ص): ﴿هَذَا وَابْتَكَ لِلظَّالِمِينَ لَشَرِّ مَثَابٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسَّ إِلْهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾﴾ [ص: الآيات ٥٥ - ٥٨] فبين أن هنالك أصنافاً آخر وأشكالاً من أنواع العذاب غير الحميم والغساق. فبيّنت آية (ص) هذه آية النبأ، بياناً واضحاً وخير ما يفسر به القرآن القرآن.

وذكرنا^(١) أن بعض الملحدين يقول: أين الانصاف والحكمة في أن تكون أيام المعصية في دار الدنيا وأيام الكفر مدة محدودة والجزاء في مدة لا تنقضي، فأين العدل والميزان، في عمل في مدة معينة مع جزاء في مُدَد لا تنقضي ولا تفي؟! والجواب عن هذا: أن خبث الكافر الذي عُدب بسببه هو باقٍ دائم لا يزول في جميع المُدَد، فكان العذاب دائماً لا يزول؛ لأن سببه باقٍ لا يزول، والدليل على أن خبث الكفار باقٍ لا يزول أبداً فكان جزاؤه دائماً لا يزول أبداً لأنهم لما رأوا النار وعاینوا الحقائق يوم القيامة وندموا على تكذيب الرُّسل فتمنوا الردَّ إلى الدنيا ليتوبوا ﴿فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾﴾ [الأنعام: آية ٢٧] قال الله فيهم: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: آية ٢٨]

(١) راجع ما سبق عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة الأنعام.

فصرّح (جلّ وعلا) بأنهم لو رُدوا إلى الدنيا بعد معاينة النار والعذاب وبلايا القيامة لعادوا لما نهوا عنه .

وهو تصريح بأن خبثهم الطبيعي منطبعٌ فيهم دائم لا يزول، فلذلك كان جزاؤه دائماً لا يزول . والجزاء بحسب العمل ؛ ولذا قال تعالى: ﴿ جَزَاءُ وَفَاقًا ۖ ﴾ [النبا: آية ٢٦] موافقاً لأعمالهم فخبثهم لا يزول وجزاؤهم لا يزول، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ ﴾ [الأنفال: آية ٢٣] ف (خيراً) نكرة في (١) سياق الشرط وهي تعم، فعرفنا أن الله لم يعلم فيهم خيراً ما في وقت ما كائناً ما كان، ولما كان الخير منتفٍ عنهم أبداً والشر ملازم لهم أبداً، كان جزاؤهم لازماً أبداً. وهذا معنى قوله: ﴿ فَأَبْكَ لَمُنَّارُ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ ﴾ [التوبة: آية ٦٣] — والعياذ بالله — ﴿ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۖ ﴾ الهوان والخزي الكبير . والعظيم صفة مشبهة من عَظُم الشيء يعظم فهو عظيم، وهو معنى معروف لا خفاء به .

قال تعالى: ﴿ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا رَبِّي إِنَّهُ أَخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴾ [٦٤] وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [٦٥] لَا تَعْذَرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَقَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعَذَّبَ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ [٦٦] الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [٦٧] وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ الْكَفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنُهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ [التوبة: الآيات ٦٤ — ٦٨] .

يقول الله (جَلَّ وعلا): ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِلَيَّ اللَّهُ مُخْرَجٌ مَّا يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: آية ٦٤].

قرأ هذا الحرف عامة القراء، غير ابن كثير وأبي عمرو: ﴿أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ بفتح النون وتشديد الزاي، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ ومعنى القراءتين واحد، فالله (جَلَّ وعلا) في هذه السورة الكريمة يفصح ما تنطوي عليه ضمائر المنافقين، فبين لنبيه ﷺ في هذه الآية الكريمة أن المنافقين في غاية الخوف والقلق والحذر من أن ينزل الله على نبيه قرآناً يكشف به أسرارهم، ويوضح ما تنطوي عليه ضمائرهم من الكفر والسوء فقال: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾ مضارع حَذَرَ الأمر يحذره إذا كان يخاف وقوعه خوفاً شديداً.

قوله: ﴿أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ التحقيق أن المصدر المنسبك من (أَنْ) وصلتها في محل نصب مفعول به ليحذر^(١)؛ لأنه (يحذر) تتعدى بنفسها دون حرف، وأنشد سيبويه لتعدي (حذر) بنفسها قول الشاعر^(٢):

حَذَرٌ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَآمَنٌ مَا لَيْسَ يَنْجِيهِ مِنَ الْأَقْدَارِ

فقوله: «أُمُورًا» مفعول به لـ (حذر) وهو الوصف من حَذَرَ يحذر فهو حَذِرٌ ﴿أَنْ تُنْزَلَ﴾ يعني: يحذر المنافقون تنزيل سورة من الله عليهم. أي: على النبي وأصحابه تفصح المنافقين، وقال بعض

(١) انظر: الدر المصون (٦/٧٩).

(٢) الكتاب (١/١١٣).

العلماء: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على المنافقين؛ لأنها إذا نزلت في شأنهم مبينة فضائحهم وما تنطوي عليه أسرارهم فكأنها نزلت عليهم ﴿قُلْ﴾ لهم يا نبي الله ﴿أَسْتَهِزُّوْا﴾ صيغة الأمر هنا للتهديد، يعني: دوموا على ما أنتم عليه من الاستهزاء بآيات الله وبالله وبرسوله فستلقون جزاء ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ﴾ أي: مظهر لنبيه بما يوحى إليه ما أنتم تسرونه وتبطنونه، ذلك الذي تحذرون أن يفضحكم الله فيه، إن الله مخرجه ومظهره، وقد أطلع الله نبيه ﷺ على حقائقهم بعد أن لم يكن يعلمها؛ لأن قوله هنا: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحَذَرُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ يدل على أن النبي في هذا الوقت لم يكن يعلمه كما يأتي في قوله: ﴿وَمَنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوْا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: آية ١٠١] وقد بين الله لنبيه المنافقين، أشار له إلى معرفتهم بقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ﴾ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ ثم قال: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: الآيتان ٢٩، ٣٠] وقد أطلع الله نبيه عليه في غزوة تبوك، وأطلع النبي حذيفة بن اليمان على جماعة منهم بأسمائها. وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أَسْتَهِزُّوْا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحَذَرُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ [التوبة: آية ٦٤].

قوله: ﴿مَّا﴾ في محل المفعول به لاسم الفاعل الذي هو (مخرج) والسؤال الذي يتبادر في هذا جوابه ظاهر، لأن (مخرج) هنا قد وقع وتعلق بالماضي، والمقرر في علم العربية أن اسم الفاعل إذا كان نكرة لا يعمل إلا بمسوَّغ، ولا يعمل في الماضي، وهنا كأنه عمل في الماضي. والجواب واضح؛ لأن هذه الآية تحكي ما كان في ذلك الوقت مستقبلاً؛ لأن وقت نزول هذه الآية يحكي الله (جلّ

وعلا) فيها أنه سيفعل ذلك في المستقبل، فإذا لم يتعلق اسم الفاعل بأمر ماضٍ كما لا يخفى. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحَذَرُونَ﴾.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة: آية ٦٥] نزلت هذه الآية في غزوة تبوك بإطباق المفسرين في قوم استهزؤوا بالله وآياته ورسوله. قال بعض العلماء: كان النبي ﷺ يسير في غزوة تبوك وأمامه ركبٌ من المنافقين، فكان بعضهم يقول لبعض: «يظن هذا أنه يفتح قصور الشام ويقدر على بلاد بني الأصفر، هيهات هيهات» فأطلع الله نبيه على ذلك فاستوقفهم فسألهم: «لَمَ قُلْتُمْ هَذَا؟» قالوا: كنا نخوض ونلعب، لم نقل هذا عن طريق الجد، وإنما قلناه عن طريق الهزل واللعب. فأجابهم الله: ﴿أَيُّ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٦٥) لَا تَعْزِدُونَهُ قَدْ كَفَرْتُمْ (١) [التوبة: آية ٦٥].

وذكر بعض العلماء أن النبي ﷺ ضلّت راحلته في غزوة تبوك فقال جماعة من المنافقين: انظروا إلى هذا الرجل يدّعي أنه يعلم علم الغيب، وأنه ينزل عليه الوحي وهو لا يدري أين ذهبت ناقته!! وأن جبريل أتاه فأخبره بموضعها، أمسكتها شجرة كذا بزمامها، فناداهم وقال: «لَمَ قُلْتُمْ مَا قُلْتُمْ؟» قالوا: كنا نخوض ونلعب (٢).

(١) أخرجه ابن جرير (٣٣٤/١٤)، وابن أبي حاتم (١٨٣٠/٦)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٠، عن قتادة مرسلاً، وعزاه في الدر (٢٥٤/٣)، لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل (٢٣٢/٥)، وذكره ابن هشام في السيرة ص ١٣٧٥، من طريق ابن إسحاق، وانظر: الذهب المسبوك ص ٢٤٩، وليس للآية ذكر في =

وعلى كل حال فلا خلاف بين العلماء أن هذه الآية من سورة براءة نزلت في غزوة تبوك في قوم استهزؤوا بالنبي ﷺ واستخفوا به، فسألهم رسول الله ﷺ فأجابوا معتردين اعتذاراً كاذباً قالوا: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ﴾ في الحديث ﴿وَنَلْعَبُ﴾ نهزأ ونضحك فيما بيننا لا نقول ذلك عن جدّ وقصد. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾.

﴿قُلْ﴾ لهم يا نبي الله: ﴿أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١) يعني أستهزئون بالله وبرسوله وبآياته؟! فالاستهزاء بالله وبآياته وبرسوله كفر بواح لا عذر لصاحبه البتة. قال بعض العلماء^(٢): يؤخذ من هذه الآية الكريمة أن من استهزأ بالله وبرسوله وبآياته ولو كان هازلاً مازحاً أنه يكون كافراً؛ لأنه لا هزل في الكفر، وقد جاء في الحديث أن بعض المسائل هزلها كجدها، كالطلاق، والعتاق، وهي ثلاث مسائل معدودة في الحديث: «ثلاث جدهن [جد]^(٣): الطلاق والعتاق...» ونسيت الثالثة^(٤) مع أنها مختلف فيها

= الرواية التي وقفت عليها، وقد أخرج ابن أبي حاتم (١٨٣٠/٦)، وكذا أورده السيوطي في الدر (٢٥٤/٣) عن مجاهد في قوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ قال رجل من المنافقين: يحدثنا محمد أن ناقة فلان بوادي كذا وكذا في يوم كذا وكذا وما يدرية بالغيب؟! وعزاه السيوطي لابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(١) انظر: القرطبي (١٩٧/٨).

(٢) في الأصل: «هزل»، وهذا سبق لسان، والصواب: جدهن جد وهزلهن جد.

(٣) الثلاث في أشهر الروايات هي: النكاح والطلاق والرجعة.

والحديث أخرجه أبو داود في الطلاق، باب في الطلاق على الهزل، حديث رقم: (٢١٨٠)، (٢٦٢/٦)، والترمذي في الطلاق، باب ما جاء في الجد =

هل هي الرجعة أو غيرها.

وهذا معنى قوله: ﴿قُلْ أَيْدِيهِمْ وَرَسُولُهُمْ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٦٥) لَا تَعْذِرُوا ﴿الاستهزاء: الاستخفاف، و﴾ لَا تَعْذِرُوا ﴿هذا الاعتذار البارد الكاذب، ليس مقبولا منكم حتى تتوبوا توبة نصوحا﴾ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴿أي: بعد إظهاركم الإيمان وإعلانكم إياه.

ثم قال: ﴿إِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: آية ٦٦] قرأ هذا الحرف عامة القراء السبعة، غير عاصم وحده: ﴿إِنْ يُعَفِّ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةٌ﴾ بأنهم كانوا مجرمين ﴿بقوله: يُعَفِّ﴾ بالياء وبناء الفعل للمفعول، و﴿تُعَذِّبْ﴾ طائفة بالتاء، وضم طائفة على أنه نائب الفاعل، وقرأ عاصم وحده من السبعة: ﴿إِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةٌ﴾^(١) بنون العظمة ونصب طائفة الثانية. وفي نظم ابن المرحل^(٢):

لعاصم قراءة لغيرها مخالفة
إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة

فهذه قراءة عاصم وحده، برواية حفص وشعبة عنه معاً.

= والهزل في الطلاق، حديث رقم: (١١٨٤)، (٤٨١/٣)، وابن ماجه في الطلاق، باب من طلق أو نكح أو رجع لاعبأ، حديث رقم: (٢٠٣٩)، (٦٥٨/١)، والدارقطني (١٨/٤، ١٩)، والحاكم (١٩٨/٢)، وابن الجارود (٤٤/٣). وللوقوف على روايات الحديث وألفاظه انظر: التعليق المغني على الدارقطني (١٩/٤)، إرواء الغليل (٢٢٤/٦).

(١) مضت عند تفسير الآية (٥١) من سورة الأعراف.

(٢) السابق.

وهذا معنى قوله: ﴿لَا تَعْدِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ. .

قال بعض العلماء^(١): هذا العفو نزل في [مخشي بن الحمير] لأنه كان من الذين خاضوا في الاستهزاء. قال بعض العلماء^(٢): كانوا ثلاثة نفر اثنان استهزؤوا وواحد ضحك لهما من كلامهما، ثم إن الثالث الذي هو مخشي بن الحمير (رضي الله عنه) تاب إلى الله، وحسن إسلامه، وعفى الله عنه، وأنزل الله فيه: ﴿إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعْدَبَ طَآئِفَةٍ﴾.

وقال غير واحد إن مخشياً (رضي الله عنه) تاب من نفاقه، وحسن إسلامه، وأتاب إلى الله، ودعا الله أن يموت شهيداً، وأن لا يطلع أحدٌ على قبره، وقال من قال هذا: قتل باليمامة شهيداً. ولم يطلع عليه أحدٌ، ولم يعثر عليه (رضي الله عنه)، هكذا قال بعضهم^(٣).

﴿إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ﴾ تابت إلى الله وأتابت إليه ورجعت عن النفاق إلى الإيمان الخالص والتوبة النصوح ﴿نَعْدَبَ طَآئِفَةً﴾ أخرى لم يتوبوا بل كانوا مصرين على النفاق والاستهزاء بالله وآياته ورسوله بسبب أنهم ﴿كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ مرتكبين الجريمة،

(١) أخرجه ابن جرير (٣٣٦/١٤) عن ابن إسحاق مرسلًا، وقد أخرج ابن أبي حاتم (١٨٣١/٦)، كما أورد السيوطي في الدر (٢٥٤/٣) شاهداً له عن كعب بن مالك (رضي الله عنه)، وعزاه لابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأورده أيضاً عن ابن عباس وعزاه لابن مردويه.

(٢) انظر: القرطبي (١٩٩/٨).

(٣) جاء ذلك في أثر كعب بن مالك وابن عباس اللذين أشرنا إليهما قريباً.

وهي الإصرار على الكفر والنفاق من غير إقلاع ولا توبة عنه، والمجرمون^(١) جمع المجرم، والمجرم مرتكب الجريمة، والجريمة هي الذنب العظيم الذي يستحق صاحبه النكال العظيم و (مجرمون) هنا اسم فاعل (أجرم) بصيغة (أفعل) بالهمزة التي صار بها رباعياً، ويستعمل هذا الفعل استعمالين: أجرم رباعياً بصيغة (أفعل) وجرم ثلاثياً مجرداً. وما جاء مستعملاً في القرآن إلا بصيغة الرباعي فقط ﴿مُجْرِمِينَ﴾. ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا﴾ [المطففين: آية ٢٩] ولم يأت بصيغة الثلاثي المجرد في القرآن ولكنه جاء بذلك في لغة العرب، ومن ذلك قول الشاعر:

وَنَنْصُرُ مَوْلَانَا وَنَعْلَمُ أَنَّهُ كَمَا النَّاسُ مَجْرُومٌ عَلَيْهِ وَجَارُمٌ^(٢)

لأن المجروم اسم مفعول جرمه الثلاثي المجرد بلا نزاع، وهذا معنى قوله: ﴿إِنْ نَعَفْ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾.

﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٦٧] وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَتِ وَالْكَافِرَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: الآيتان ٦٧، ٦٨].

﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: آية ٦٧] المنافق هو من يظهر الإيمان، ويُسِر الكفر، وهو المسمّى في عرف

(١) مضى عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم هذا الشاهد عند تفسير الآية (٥٥) من سورة الأنعام.

الفقهاء بالزنديق. قال بعض العلماء: اشتقاقه من النافق وهى جحر اليربوع؛ لأن جحر اليربوع يكون له أبواب مختلفة يدخل من باب ويخرج من آخر، فالمنافق يخرج بغير ما دخل به، هكذا قيل.

﴿الْمُنْفِقُونَ﴾ الذكور ﴿وَالْمُنْفِقَاتُ﴾ الإناث، هذه الآية الكريمة وأمثالها في القرآن مما استدلّ به جماعة من [أهل] (١) الأصول على مسألة أصولية مختلف فيها وإيضاحها أن الصفات التي يشترك فيها الذكور والإناث إذا جاءت في كتاب الله أو سنة رسوله بصيغة خاصة بالذكور هل يدخل فيها الإناث نظراً إلى اشتراكهن مع الذكور في أصل الوصف، أو يختص بها الذكور لأن البناء مختص بالذكور؟! وإيضاح هذا، أن النفاق هو صفة تتصف بها الأنثى والذكر، ولكن قوله: ﴿الْمُنْفِقُونَ﴾ اختص بالذكور، فإذا جاء في كتاب الله جمع مذكر سالم أصل معناه يشترك فيه الذكور والإناث، هل يحكم بدخول الإناث أو لا يحكم بدخولهن إلا بدليل منفصل؟! هذا خلاف مشهور في الأصول (٢)، قال أكثر أهل الأصول: إن الجموع المذكرة السالمة ونحوها مما يختص بجماعة الذكور، إذا ورد في كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ لا يدخل فيه النساء إلا بدليل خاص، لاختصاص الصيغة بالذكور، وإن كان الوصف شاملاً للجميع، واستدلوا على أن النساء لا يدخلن في الجموع المذكرة بمثل هذه الآية في القرآن، قالوا: لو كانت المنافقات الإناث يدخلن في اسم المنافقين بصيغة الجمع المذكر السالم لكفى ذلك عن عطفهن عليهم، قالوا: والعطف دليل على المغايرة وعدم الدخول، واستدلوا لهذا بكثرة نحوه في القرآن كقوله: ﴿لَيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ [الأحزاب: آية ٧٣] وقوله:

(١) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق.

(٢) انظر: شرح الكوكب المنير (٣/ ٢٣٥).

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَيْصَرِهِمْ﴾ [النور: آية ٣٠] ثم قال: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النور: آية ٣١] فقالوا: فعطف النساء على الذكور المجموعين بصيغة الجمع المذكر يدل على عدم دخولهن فيه لاختصاص الصيغة بالذكور، وإن كان الوصف شاملاً للجميع.

وذهبت طائفة أخرى إلى أن النساء يدخلن في المجموع المذكرة وما جرى مجراها؛ لأن الجميع سواء في التكليف، واستدلوا بآيات من كتاب الله جاء مصرحاً فيها بدخول الأنثى في صيغة الجمع المذكر السالم، كقوله تعالى في [بلقيس] (١): ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [النمل: آية ٤٣] فأدخل هذه المرأة في «الكافرين» وهو جمع مذكر سالم. وقوله في مريم ابنة عمران: ﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ وَكِتَابِهِ﴾ [التحریم: آية ١٢] وفي القراءة الأخرى: ﴿وَكُتِبَ لَهُ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ﴾ (٢) [التحریم: آية ١٢] فأدخل مريم وهي امرأة في اسم (القانتين) وهو جمع مذكر سالم، قالوا: ونظيره قوله في امرأة العزيز: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ [يوسف: آية ٢٩] وهذا خلاف معروف في الأصول. وأكثر الأصوليين يقولون: إنهن لا يدخلن. وأجمع العلماء على عدم دخول النساء في صيغة الذكور في قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ [المؤمنون: الآيتان ٥، ٦] فلا يجوز للمرأة أن تتخذ عبدها وتتسراه؛ لأن الإناث لم يدخلن في هذه الصيغة المختصة بالذكور، وعلى كل حال فأظهر قولي الأصوليين - وعليه أكثرهم - أن أصل اللغة يقتضي تغليب الذكور على الإناث، وهذا لا نزاع فيه، أمّا التبادر عند

(١) وقع في الأصل: «امرأة العزيز»، وهو سبق لسان.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٤٤٠.

الإطلاق، فهل يتبادر دخول النساء في الجموع المذكورة أو لا؟ فالظاهر أنه ما دخلن في جمع مذكر سالم إلا بقرينة زائدة دالة على ذلك، وأنه إذا تجرّد من القرائن لم يدخلن فيه، وعلى هذا أكثر علماء الأصول.

وقوله: ﴿بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: آية ٦٧] هذه الآية تضمنت تكذيب المنافقين المذكور في قوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: آية ٥٦] وصدقت قوله: ﴿وَمَا هُمْ مِّنْكُمْ﴾ [التوبة: آية ٥٦] كأن الله يقول: المنافقون يحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم. الحقيقة هم ليسوا منكم ولكن بعضهم من بعض، وليسوا منكم ولستم منهم، بل هم بعضهم من بعض؛ لأنهم هم المتشابهون في الأخلاق والأهداف، أخلاقهم واحدة وغرضهم واحد، فبعضهم من بعض وبعضهم أولياء بعض، وليسوا منكم ولستم منهم، فهذا معنى قوله: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ ثم بين صفاتهم التي يجتمعون فيها وهي ضد صفات المؤمنين، على خط مستقيم، وهي قوله: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾ والمؤمنون يأمرون بالمعروف ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ والمؤمنون ينهون عن المنكر.

والمنكر: اسم مفعول أنكره، والمراد به كل ما أنكره الشرع ولم يأذن فيه. والمعروف: اسم مفعول (عرفه) وهو كل ما عرفه الشرع ودعا إليه وأمر به.

﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ المراد بقبض اليد هنا كناية عن البخل وعدم مدّ الأيدي بما ألزم الله بإعطائه، فهم لا يزكون ولا ينفقون، فالعرب تقول: فلان يتعوّد قبض اليد، ويده مقبوضة، ويقبض يده يكون بذلك عن

البخل. يعنون: لا وجود. فبسط اليد معناه الجود، وقبض اليد معناه البخل، قال بعض العلماء: قبضهم أيديهم: بخلهم بما يلزمهم من الزكوات وسائر الإنفاق. وقال (...)(١).

(...) وهذا معنى معروف في كلام العرب، ومنه قول زهير (٢):

تَعَوَّدَ بَسْطَ الكَفِّ حَتَّى لَوْ أَنَّهُ دَعَاها لَقَبَضَ لَمْ تُجِبْهُ أَنَامِلُهُ
وهذا معنى قوله: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾.

﴿سُئِلَ اللَّهُ﴾ المراد بالنسيان هنا: الترك عمداً، معناها: تركوا أوامر الله وجعلوها وراء ظهورهم.

﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ الله، تركهم الله من كل خير ومن كل ثواب. والعرب تطلق النسيان على الترك عمداً (٣)، ومنه قوله: ﴿نَسِيَهُمْ﴾ أي: الله تركهم من كل خير، ومن كل ثواب. والله (جل وعلا) يستحيل في حقه النسيان الذي هو ذهاب الشيء عن العلم، فمعنى ﴿نَسِيَهُمْ﴾: تركهم عمداً وإرادة؛ لأن الله (جل وعلا) لا ينسى كما قال تعالى: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: الآية ٥٢]، ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: الآية ٦٤]، وهذا معنى قوله: ﴿سُئِلَ اللَّهُ فَنَسِيَهُمْ﴾.

(١) في هذا الموضع انقطع التسجيل.

(٢) البيت لأبي تمام، وهو في ديوانه (٢٩/٣)، البحر المحيط (٢/٢٤٨)، الدر المصون (٤/٣٤٣).

(٣) تقدم عند تفسير الآية (٤٢) من سورة الأنعام.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ قبحهم الله ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٦٧﴾
 الخارجون عن طاعة الله خروجاً عظيماً وإن زعموا أنهم مؤمنون،
 وحلفوا للنبي وأصحابه على أنهم مؤمنون مطيعون لله ولرسوله.
 وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ [التوبة:
 الآية ٦٧].

ثم قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾
 [التوبة: الآية ٦٨]، المراد بـ ﴿الْمُنَافِقِينَ﴾ من يظهرون الإسلام
 ويطنون الكفر. ﴿وَالْكُفَّارَ﴾ أعلنوا كفرهم فهم كلهم كفار، والفرق
 بينهم: أن بعضهم يتظاهر بكفره وبعضهم يخفي كفره، فهؤلاء الكفار
 جميعاً المتعالنون بكفرهم والجاحدون له وعدهم الله جميعاً نار
 جهنم، كما تقدم في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ
 جَمِيعًا﴾ [النساء: الآية ١٤٠]، وقال هنا: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
 وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ﴾.

﴿وَعَدَ﴾ تأتي بلا نزاع في الخير والشر، إلا أن مصدر ذات
 الشر: (وعده وعيداً) ومصدر ذات الخير: (وعده وعداً). وأما
 (أوعد) بزيادة (الهمزة) فلا تكاد العرب تطلقها إلا بالوعد بالشر
 خاصة^(١). وهذا معنى قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ﴾.

﴿نَارَ جَهَنَّمَ﴾ هو المفعول الثاني لوعد، ونار جهنم معروفة،
 وجهنم طبقة من طبقاتها، وربما أُطلقت على جميع طبقات النار^(٢).

(١) تقدم عند تفسير الآية (١٣٤) من سورة الأنعام.

(٢) تقدم عند تفسير الآية (١٧٩) من سورة الأعراف.

واختلف علماء العربية في لفظة جهنم هل هي عربية أصلاً أو مُعَرَّبَةٌ^(١)؟ والتحقيق أن القرآن العظيم ليس فيه عجمي أصلاً^(٢) إلاّ الأعلام، وإن كان بعض الكلمات معروفة في كلام العجم، فبدلاً من أن نقول: إن العرب أخذوها من العجم نقول: إن العجم أخذوها من العرب؛ لأن الله يقول في القرآن: ﴿يَلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: الآية ١٩٥]. ولا يمكن أن نحكم بأن شيئاً منه غير عربي إلاّ بدليل قاطع كالأعلام، فإن الأعلام تُذكر في جميع اللغات حسب ما وُضعت بوضعها الأول.

وعلى أن ﴿جَهَنَّمَ﴾ أصلها عربية وأصلها من كلام العرب لا مُعَرَّبَةٌ: فأصل مادتها (الجيم، والهاء، والميم) والنون المشددة فيها زائدة - فعلى هذا القول يكون وزنها بالميزان الصرفي: (فَعَنْل)^(٣) بزيادة النون المشددة بين العين واللام، وعليه فحروفها الصحيحة هي: (الجيم) في محل (الفاء)، و (الهاء) في محل (العين) و (الميم) في محل (اللام) من (جَهَمَه يَجْهَمُه) إذا لقيه بوجه عابس مقطَّب كرية؛ لأن أصحابها إذا دخلوا فيها تَلَقَّتْهم بوجه عابس كرية وتَقَطَّبَتْ وعبست وجوههم فيها، والعرب تقول: (جَهَمَه) (يَجْهَمُه) إذا تلقاه بوجه عابس كرية، ومنه قول عمرو بن الفضففاض الجهني^(٤):

ولا تَجْهَمِينَا أُمَّ عمرو، فإنما بنا داءٌ ظبي لم تَخْنه عَوَامِلُهُ

(١) السابق.

(٢) السابق.

(٣) السابق.

(٤) السابق.

وقال بعض العلماء: هذه أصلها فارسية مُعَرَّبَةٌ، وزعم من قال هذا أن في الفارسية القديمة: (كَهَنَام) ^(١) يطلق على النار، وأن العرب عَرَّبَتَهَا وأبدلت كافها جيماً فقالت فيها: (جهنم) ^(٢)، والله تعالى أعلم.

وهذا معنى قوله: ﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي [ماكثين] ^(٣) فيها على الدوام ﴿خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ﴾، أي: مقدِّرين الخلود فيها على الدوام ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ أي: كفايتهم من العقاب. معناه: أن الجرائم التي ارتكبوها إذا جُوزوا بالنار ففي النار كفاية تامة لجزاء ذلك السوء الذي ارتكبه؛ لأنها جزاء فطيع ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ ^(٤) [النبأ: الآية ٢٦] فمن عُدِّبَ بالنار فقد جُوزِيَ جزاءً بالغاً وافياً هو حسبه أي: يكفيه؛ لأنه لا جزاء أعظم منه ولا أشد، وهذا معنى قوله: ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾.

﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: طردهم وأبعدهم عن رحمته. واللعن في لغة العرب التي نزل بها القرآن: معناه الطرد والإبعاد ^(٥)، فالرجل إذا كان صاحب جنایات: قتل من هؤلاء، وقتل من هؤلاء، وخاف قومه أن يجزئ لهم حروب القبائل وذحول الدماء ^(٥)، إذا تبرؤوا منه، وأعلنوا البراءة منه، وطرده وأبعدوه سُمِّيَ رجلاً لعيناً؛ لأن قومه

(١) وبعضهم يضبطها بكسر الكاف والهاء.

(٢) السابق.

(٣) في الأصل: «ماكثاً» وذلك أن الشيخ (رحمه الله) ذهب إلى قوله تعالى: ﴿فَأَن تَكُونُوا لَكُمْ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ فجرى التعديل.

(٤) تقدم في الأعراف عند تفسير الآية (٤٤).

(٥) أي: ثارات الدماء. انظر: القاموس (فصل الذال من باب اللام)

طردوه وأبعدوه، ومن هذا المعنى قول الشماخ^(١):

ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ مَقَامَ الذِّيبِ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

واللعنة في اصطلاح الشرع^(٢): هي الطرد والإبعاد عن رحمة الله (جل وعلا) أعاذنا الله وإخواننا المؤمنين منها.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (٦٨) أي: دائم أبداً لا يزول ولا يحول ولا ينقطع كما أوضحناه في الدروس الماضية.

قال تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٦٩) أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (التوبة: الآيتان ٦٩، ٧٠).

يقول الله (جل وعلا): ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٦٩) [التوبة: الآية ٦٩].

اعلم أولاً أن تفسير هذه الآية الإجمالي قبل أن نشرع في تحليل ألفاظها أن مضمونها أن الله يُهدد الكفرة والمنافقين في زمن النبي ﷺ

(١) تقدم في الأعراف عند تفسير الآية (٤٤).

(٢) السابق.

بأن الأمم التي كانت قبلهم كانت أشد منهم وأكثر قوة وعتاداً وأموالاً وأولاداً لما عتوا على الله وتمردوا وكذبوا رسله أهلكتهم الله الإهلاك المستأصل، فكأنه يقول لهم: إذا كنا أهلكتنا الأمم قبلكم التي هي أقوى منكم وأشد تمكناً في الدنيا من جميع النواحي، فعليكم أن تخافوا، ولا تكذبوا نبينا لئلا ننزل بكم ما أنزلنا بمن هو أقوى وأعظم منكم. والآيات القرآنية في هذا المعنى كثيرة جداً، كقوله: ﴿ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الزخرف: الآية ٨]، ﴿ أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ [الدخان: الآية ٣٧] فكيف لا يخافون أن نهلكهم؟ ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾ [الروم: الآية ٩]، يعني: إن كنا أهلكتنا هؤلاء الذين هم أقوى منكم بأضعاف لما كذبوا رسلنا فعليكم أن تحذروا لئلا ننزل بكم ما أنزلنا بمن هو أقوى منكم. فهذا المعنى الإجمالي للآية الكريمة والآيات الموضحة له في القرآن كثيرة جداً.

واعلم أن علماء التفسير اختلفوا في محل الكاف من قوله: ﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ هل هي في محل نصب؟ أو محل رفع^(١)؟ قال بعضهم: هي في محل نصب. والذين قالوا: الكاف في محل نصب اختلفوا على قولين: قال بعضهم: هو يتعلق بقوله: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ [التوبة: الآية ٦٨]، ﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ يعني: سيعدكم الله كما وعد الذين من قبلكم، واستبعد بعضهم هذا القول. وقال بعض العلماء: هو في

محل نصب على أن المعنى: فعلتم ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: كفعل الذين من قبلكم فسينزل بكم من العقوبات مثل ما نزل بهم. واختار بعض المحققين من العلماء أن الكاف في محل رفع. والمعنى: أنتم أيها الكفرة والمنافقون كالذين كانوا من قبلكم، أنتم مثلهم، كقوله: ﴿كَذَّابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَآلِيزِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [آل عمران: الآية ١١] أنتم كالذين من قبلكم كفروا وتمتعوا بخلاقهم في الدنيا، وآثروا الدنيا على الآخرة، وتمردوا على الله وكذبوا رسله، فأنزل الله بهم نِقَمَه في الدنيا، وعذبهم العذاب الأبدي في الآخرة. ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وهؤلاء الذين من قبلهم سيأتي إيضاح إجمالهم في قوله بعد هذا: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ إلى آخر المذكورات الآتية.

﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ ﴿قُوَّةً﴾ تمييز محول عن الفاعل، ومعلوم أن فاعل صيغة التفضيل قد يكون تمييزاً كثيراً محولاً عن الفاعل^(١)، أي: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ لقوة أبدانهم وعتادهم وكثرة أموالهم.

﴿وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً﴾ منكم وأكثر أولاداً. ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ وكذبوا الرسل وآثروا الحياة الدنيا على الآخرة فأهلكناهم.

والخلاق في لغة العرب: النصيب^(٢). يعني: استمتعوا بنصيبهم في الدنيا مؤثرين الدنيا على الآخرة، مغترين بزخارف

(١) انظر: التوضيح والتكميل (١/٤٩٧).

(٢) انظر: المفردات (مادة: خلق) ص ٢٩٧.

الدنيا، معرضين عن الله، مكذبين رسله صلوات الله وسلامه عليهم.

وقال بعض العلماء^(١): الخلاق: الدين، قالوا: لأن كل فرقة تنتحل ديناً وهي تفرح بذلك الدين وتتمتع به وتزعم أنها على هدى، وهو الهدى الذي كان عليه آبؤها في زعمها، كما ذكرنا مراراً، وكما في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ۖ وَأِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: الآية ٢٣] وقال (جل وعلا) في أخريات سورة المؤمن: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۖ وَزَعَمُوا أَنَّهُمْ عَلَىٰ دِينٍ ۖ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [غافر: الآية ٨٣].

فالحاصل أن الأظهر المعروف في اللغة أن معنى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخِلَافِهِمْ﴾ تمتعوا بنصيبهم وحظهم الدنيوي الذي أعطاهم الله إياه استدراجاً. وقال بعض من الصحابة فمن بعدهم: ﴿بِخِلَافِهِمْ﴾ أي: دينهم كما بنا.

﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ﴾ أيها الكفار والمنافقون (بخلافتكم) أي: بنصيبكم الدنيوي مؤثرين الدنيا على الآخرة، أو فرحين بما عندكم من الدين زاعمين أن ما كان عليه آبؤكم حق، كما قالوا: ﴿حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [المائدة: الآية ١٠٤].

﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخِلَافِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخِلَافِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ وخضتم في الباطل والكفر وتكذيب الرسل.

(١) انظر: القرطبي (٢٠١/٨).

﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾ قال بعض العلماء^(١): (الذي) هنا حرف مصدري، والمعنى: كالخوض الذي خاضوه. وعلى هذا فلا إشكال في الآية، وعليه فالتشبيه في نفس الخوض، لا بين الخائضين والخائضين.

وقالت جماعة من العلماء: التشبيه بين الخائضين والخائضين، و (الذي) بمعنى (الذين) أي: وخضتم في الباطل والكفر وتكذيب الرسل كخوض الذين خاضوا في ذلك من قبلكم.

وقد تقرر عند العلماء^(٢) أن لفظة (الذي) تأتي بمعنى (الذين)، وإتيان (الذي) بمعنى (الذين) أمر لا شك فيه، وهو كثير في القرآن. وفي كلام العرب، وإيضاحه: أن لفظ (الذي) مفرد، وأن معناها جمع؛ لأنه اسم موصول، والموصولات صيغ عموم. تعم كل ما تشمله صلاتها فقد يراعى لفظ (الذي) فيفرد، وقد يراعى معناه، وهو شامل لكل ما تشمله صلاته فيعم، ويكون بمعنى الجمع. وإتيان (الذي) بمعنى (الذين) في القرآن العظيم وفي كلام العرب كثير جداً، فمن أمثلته في القرآن العظيم ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ﴾ [البقرة: الآية ١٧] أي: كمثل الذين استوقدوا، بدليل قوله بعده يليه: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٧]، وكقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: الآية ٣٣] لأن معناه: والذين جاؤوا بالصدق وصدقوا به، بدليل قوله بعده: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: الآية ٣٣]، وكقوله تعالى:

(١) انظر: الدر المصون (٨٣/٦).

(٢) السابق (١٥٦/١) وراجع ما ذكره الشيخ (رحمه الله) في الأضواء (٥٤/٧)،

(٣٨٧)، دفع إيهام الاضطراب ص ١١.

﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: الآية ٢٦٤] أي: كالذين ينفقون أموالهم رثاء الناس بدليل قوله في آخر الآية: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ [البقرة: الآية ٢٦٤] فدل قوله: ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ أن (الذي) بمعنى (الذين) ونحو هذا من الآيات. وورود هذا في كلام العرب معروف، وأنشد له سيبويه قول الأشهب بن رميلة^(١):

وإن الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كلُّ القوم يا أمَّ خالد
فقوله: (الذي حانت) يعني: الذين حانت دماؤهم. ومنه قول عديل بن الفرخ العجلي^(٢):

وبت أساقي الموت إخوتي الذي غوايتهم غيبي ورشدهم رشدي
وقول الراجز^(٣):

يارب عبس لا تبارك في أحد في قائم منهم ولا في من قعد
إلا الذي قاموا بأطراف المسد
يعني: إلا الذين قاموا.

(١) البيت في الكتاب لسيبويه (١/١٨٧)، المحتسب (١/١٨٥)، رصف المباني ص ٣٤١، دفع إيهام الاضطراب ص ١١، أضواء البيان (٧/٥٥، ٣٨٨).

(٢) البيت في سر صناعة الإعراب (٢/٥٣٧)، المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية (١/٢٥٩)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٢، أضواء البيان (٧/٥٥، ٣٨٨).

(٣) رصف المباني ص ٢٧٠، اللسان (مادة: ذا)، المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية (٣/١١٤٠)، مع شيء من المغايرة في اللفظ، وقد أثبتته الشيخ (رحمه الله) كما هنا في الأضواء (٧/٥٥، ٣٨٨)، دفع الإيهام ص ١١.

والخوض لا تكاد العرب تطلقه إلا على الخوض في الباطل^(١). وأصله الخوض في الماء؛ لأن الخائض في الماء يتخبط فيه بغير انتظام، ليس كالماشي على الأرض.

ثم قال: ﴿أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ أي: بطلت واضمحلت في الدنيا حيث لم يكن معتداً بها عند الله، وكذلك هي باطلة في الآخرة، وعكس هذا قوله في إبراهيم: ﴿وَأَيَّنَّهٗ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [العنكبوت: الآية ٢٧].

وقد قدمنا انتفاع الكفار بأعمالهم في الدنيا خاصة^(٢)، وأن ذلك مقيد بمشيئة الله كما دل عليه قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ الآية [الإسراء: الآية ١٨].

وقوله: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ أي: بطلت واضمحلت حتى لا يظهر لها أثر ينتفعون به يوم القيامة. قال بعض العلماء: أصل اشتقاق ﴿حَبِطَتْ﴾ من الحَبَطَ بفتحين، وهو نبت في البادية إذا أكلته الدواب انتفخت بطونها فماتت^(٣)، كانوا يقولون: «حبطت الماشية» إذا أكلت الحَبَطَ فهلكت، وصارت العرب تستعمله في الهلاك حتى كان أغلب استعماله في هلاك الأعمال واضمحلالها وعدم الاعتداد بها.

(١) انظر: المفردات (مادة: خوض) ص ٣٠٢.

(٢) راجع كلام الشيخ (رحمه الله) على هذه المسألة في الأضواء (٤٩٣/٣)، دفع إيهام الاضطراب ص ١٥١، معارج الصعود إلى تفسير سورة هود ص ٦٩.

(٣) انظر المفردات (مادة: حبط) ص ٢١٦، معارج الصعود إلى تفسير سورة هود ص ٧١.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٦) أي: المغبونون حظوظهم من الله (جل وعلا). ومن غُبن في حظه من خالقه فهو الذي خسر الخسران المبين - والعياذ بالله (جل وعلا) - وهذا الخسران أقسم الله في آيات من كتابه أنه لا ينجو منه إنسان إلا بالإيمان والعمل الصالح، والتواصي بالحق والتواصي بالصبر، حيث قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرُ﴾ (١) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ (٢) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ معناه: أن كل إنسان كائناً من كان لفي خسر ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ (٣) [العصر: الآيات ١ - ٣].

وقد قدمنا^(١) أن بعض العلماء ضربوا لهذا الخسران المذكور في القرآن بكثرة، ضربوا له مثلين:

أحدهما: أنكم تعلمون أولاً أن الخسران نقصان مال التاجر الذي يحركه لإرادة الربح، سواءً كان النقص في الربح أو في رأس المال، والله (جل وعلا) أعطى كل إنسان كائناً من كان أعطاه رأس مال، وأمره بالتجارة مع الله فيه، ورأس المال هذا هو الجواهر النفيسة التي لا مثيل لها في الدنيا يشبهها ألبتة، ألا وهي ساعات العمر، فالجواهر العظيمة هي أصل مال كل إنسان هي دقائق عمره وثوابه وساعاته، هذا رأس المال، أعطاه الله لكل معمر، أعطاه عمراً في الدنيا وأمره أن يحرك رأس هذا المال مع عظيم كريم شديد الوفاء، وسمى معاملة العبد لربه بالتجارة معه برأس هذا المال الذي هو ساعات العمر وأيامه سماها بيعاً، وسماها شراء، وسماها تجارة، وسماها قرضاً، أما تسميتها بيعاً وشراء فقد نصَّ الله عليه في هذه السورة الكريمة

(١) مضى عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

— سورة براءة — في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ إلى قوله: ﴿فَأَسْتَبْشِرُوا بِيَعْيَكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: الآية ١١١] وسماء تجارة في قوله: ﴿هَلْ أَذُكَّرُ عَلَىٰ نَحْوِ نُجُجٍ مِّنْ عَذَابِ إِلِيمٍ﴾ [١١] ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية [الصف: الآيتان ١٠، ١١] ﴿يَرْجُونَ تَجْرَةً لَّنْ تَكُونُ﴾ [٢٩] [فاطر: الآية ٢٩]، وسماء قرضاً في آيات كثيرة ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: الآية ٢٤٥] ونحوها من الآيات. فإذا كان الإنسان عاقلاً لبقاً كيساً. يفهم عن الله استعمل رأس هذا المال وحركه تحريكاً سديداً بانتظام على ضوء ما جاء به الرسول ﷺ فإذا اتجر مع الله في ساعات عمره وأيامه ولياليه ودقائقه وثوانيه، نظر في الأوقات التي تتوجه إليه فيها أوامر من السماء من رب العالمين فاشترى نفسه وما عند الله من الجزاء بامثال تلك الأوامر وتلك النواهي، ونظر في الأوقات التي لم تجب فيها أوامر معينة فاستكثر من الخير بحسب استطاعته، وكف أذاه وشره، وكف جوارحه عن معاصي الله، فإذا حرك رأس هذا المال وهي ساعات هذا العمر وأيامه تحريكاً سديداً فيما يرضي الله ربح من رأس هذا المال مجاورة رب غير غضبان، والحدود والجنان، ونعيماً لا ينفد، ومجاورة رب غير غضبان، والنظر إلى وجه الله الكريم، فهذا هو الرابع حقاً، فهي التجارة الرابعة، وإذا كان المسكين سفيهاً لا يدري ما قيمة رأس هذا المال الذي عنده كالجاهل الذي يجد الياقوتة فيلقئها في المزبلة لا يلقي لها بالاً، وضيع رأس هذا المال، وضيع أوقاته في قيل وقال، وألعاب وملاهي، وربما كان في معصية الله، حتى انتهى رأس المال والساعات المقررة له، وفاتت الفرصة، وضاع الأوان، جاء الندم حيث لا ينفع الندم، وجُر إلى

القبر وقد ضيع رأس المال، ومن ضيع رأس المال فالتجارة أضيع، وهذا هو الخاسر الخسران المبين تماماً؛ لأن الآخرة دار لا تصلح للفقراء ولا للمفاليس من الحسنات؛ لأنها دار لا إرفاق فيها ولا خُلة ولا شفاعاة ولا بيع، ليس للإنسان فيها إلا ما قدم، فالمضيع لرأس هذا المال — أيام الدنيا في إمكان الفرصة — هو الخاسر كل الخسران — والعياذ بالله — ولا سيما الذي يضيعها ويفنيها في معاصي الله (جل وعلا) وفي محادة خالقه، ويستعمل نعمه في ما يسخطه ويغضبه (جل وعلا). هذا أحد المثليين اللذين ضربهما العلماء للخسران المذكور بالقرآن.

الثاني: قال بعض العلماء: إنه جاء حديث^(١) عن النبي ﷺ [أن لكل إنسان]^(٢) منزلاً بالجنة ومنزلاً بالنار، فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أطلع أهل الجنة على مساكنهم في النار لو كانوا كفروا وعصوا الله ليزداد بذلك سرورهم وغبطتهم، وعند ذلك يقول الواحد منهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: الآية ٤٣]. ويطلع الكفار على مساكنهم في الجنة لو أنهم أطاعوا الله وآمنوا بالله ورسوله لتزداد ندامتهم وحسرتهم — والعياذ بالله — وبعد ذلك تصير منازل أهل الجنة في النار لأهل النار، ومنازل أهل النار في الجنة لأهل الجنة، ومن استبدل منزله في الجنة بمنزل غيره في النار فصصفته خاسرة كما ترى، قال هذا بعض العلماء. وهذا معنى قوله: ﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [التوبة: الآية ٦٩].

(١) مضى تخريجه عند تفسير الآية (٩) من سورة الأعراف.

(٢) في هذا الموضع انقطع التسجيل، وما بين المعقوفين زيادة يتم بها الكلام.

﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَأْتِيَنَّهُمْ فَمَا كَانُوا يَنْصِتُونَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [التوبة: الآية ٧٠].

لما قال (جل وعلا): ﴿ كَذَّبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَدًا ﴾ وبين أن الكفار بأنواعهم في زمن النبي ﷺ فعلوا كما فعل كفار الأمم الماضية، وهددهم أن ينزل بهم مثل ما أنزل بهم ذكر بعضاً من تلك الأمم الماضية التي أجملت في قوله: ﴿ كَذَّبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ذكر منها أمثلة يكثر ذكرها في القرآن العظيم؛ لأن الرسل كثير منها ذكره الله وقص خبره، وبعضه لم يذكره ولم يقص خبره، وبعض الأمم لا يعلم تاريخه إلا الله وحده؛ لأن الله يقول في الرسل: ﴿ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ [غافر: الآية ٧٨]، ويقول في الأمم: ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ الآية [إبراهيم: الآية ٩].

﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ ﴾ قدمنا قريباً الوجهين المذكورين في ﴿ أَلَمْ ﴾ إذا جاءت مع المضارع. ألم يأت هؤلاء الكفرة الفاعلين مثل ما فعلت الأمم المتقدمة؟ ألم يبلغهم ما فعلنا بهم من النكال والعذاب المستأصل ليكون ذلك رادعاً لهم وزاجراً عن أن يعملوا مثل عملهم؟ ﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾.

﴿ النبأ ﴾ في لغة العرب أخص من الخبر، فكل نبأ خبر، وليس كل خبر نبأ، لأن العرب لا تكاد تطلق في لغتها النبأ إلا على الخبر

الذي له خطب وشأن^(١)، فالنبا ليس كل خبر يُسمى نبأ، وإنما النبا الخبر الذي له أهمية، وله خطب وشأن، فلو قلت: «جاءنا نبأ الجيوش، وجاءنا نبأ ما وقع من الزلازل والبلايا، أو كذا من الأمور العظام»، لكان ذلك من لغة العرب، ولو قلت: «جاءنا نبأ عن حمار الحجام» لما كان هذا من كلام العرب، لأن هذا لا أهمية له. أي: خبر ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

﴿قَوْمَ نُوحٍ﴾ لم يذكر في القرآن اسم قوم نوح إلا بقوله: ﴿قَوْمِ نُوحٍ﴾ وقد بين الله قصة قوم نوح وشرحها في آيات كثيرة من كتابه، ذكر طغيانهم وتمردهم، وشدة عصيانهم لنبي الله، وطول مكثه فيهم وهم لا يزدادون إلا عتواً، فأهلكهم الله هلاكاً مستأصلاً، وهذا ذكره الله في آيات كثيرة مشهورة، كقوله: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً﴾ [الفرقان: الآية ٣٧]. وكقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: الآية ١٤]. وكقوله: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ [١٠] ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾ [١١] ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدَرٍ﴾ [١٢] [القمر: الآيات ١٠ - ١٢]. والآيات بمثل ذلك كثيرة، وقد بين تعالى في سورة نوح شدة عناد قومه، وشدة معالجته لهم وصبره عليهم في قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ [٥] ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [٦] ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ فِي عَادَتِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾ [٧] إلى آخر الآيات [نوح: الآيات ٥ - ٧]. حتى دعا عليهم نبي الله نوح،

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الأنعام.

وطلب ربه والتجأ إليه في أهلاكهم فأهلكهم ﴿ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ [الصافات: الآية ٧٥]، ﴿ فَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ [٧٥] ﴿ الشعراء: الآية ١٧٠] ونحوها من الآيات، وقد قال نوح: ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [٢٦] إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾ [٧] الآيات [نوح: الآيتان ٢٦، ٢٧]، وما دعا عليهم نوح حتى أوحى الله إليه أنه لا يؤمن منهم أحد، وأن الأمل في الخير منهم انقطع في قوله: ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ﴾ [هود: الآية ٣٦] فعند ذلك دعا عليهم.

﴿ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ أرسل إبراهيم إلى نمرود وقومه في سواد العراق، وقد صرح الله بأنه أرسل إبراهيم كما صرح بذلك في قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ﴾ [الحديد: الآية ٢٦]، وذكر الله تفاصيل قصته مع قومه في آيات كثيرة، وبين أنه جاء إلى قوم يدعوهم إلى التوحيد في سورة العنكبوت في قوله مصحوباً بقصة نوح: ﴿ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [١٤] فَأَجْنَحْنَاهُ وَاصْحَبَ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ [١٥] [العنكبوت: الآيتان ١٤، ١٥]، ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ أي: وأرسلنا إبراهيم ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [١٦] إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴿ إلى قوله: ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾ [العنكبوت: الآيات ١٦ — ٢٤] وقد أمر الله نبيه أن يتلو على هذه الأمة قصة إبراهيم مع قومه في سورة الشعراء في قوله: ﴿ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [١٦] إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿ ٧ ﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَنكِفِينَ ﴿ ٨ ﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُم إِذْ تَدْعُونَ ﴿ ٩ ﴾ أَوْ يَفْقَهُونَكُمْ أَوْ يَصْزُورُونَ ﴿ ١٠ ﴾ قَالُوا بَلْ

وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وِءَابَاؤُكُمْ
الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ [الشعراء: الآيات ٦٩ -
٧٧]، وقال: ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ
قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا
عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وِءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا
بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ ... إلى قوله: ﴿ قُلْنَا يَنْدُرُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى
إِبْرَاهِيمَ ﴾ [٦٩] وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ [الأنبياء: الآيات
٥١ - ٧٠]، وهؤلاء قوم إبراهيم كذبوه وأهلكهم الله (جل وعلا) قال
بعض العلماء: أشار الله إلى إهلاكهم في سورة النحل بقوله: ﴿ فَخَرَّ
عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [٢٦]
[النحل: الآية ٢٦] كما سيأتي بيانه في سورة النحل - إن شاء الله
تعالى - .

وقوله: ﴿ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ ﴾ هم قوم شعيب، واعلم أن
العلماء اختلفوا في أصحاب مدين هل هم أصحاب الأيكة؟ وعليه
فشعيب أرسل لأمة واحدة، أو أصحاب مدين غير أصحاب الظلة؟
فيكون شعيب أرسل إلى أمتين^(١).

﴿ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ ﴾ بين الله تمردهم وكذبهم، ونقصهم في
المكيال والميزان، وتمردهم على شعيب، وقولهم له: ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ
يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنًا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ [الأعراف:
الآية ٨٨] وبين طغيانهم وكفرهم، وقطعهم للطريق، ونقصهم
المكيال والميزان في آيات كثيرة من كتاب الله، وبين مصيرهم

(١) مضى عند تفسير الآية (٨٥) من سورة الأعراف.

في آيات، كقوله في سورة هود فيهم: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شُعَبَاءٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ وهم مدين بلا
نزاع ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثِيمِينَ﴾ (١١) كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا بَعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا
بَعِدَتْ ثَمُودُ ﴿١٥﴾ [هود: الآيتان ٩٤، ٩٥] والآيات في مثل هذا
معروفة، وهذا معنى قوله: ﴿وَقَوْمٍ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ المؤتفكات: هي قرى قوم لوط، وهي
المذكورة في قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ [النجم: الآية ٥٣] وقد
قدمنا^(١) أن (الأفك) في لغة العرب معناه قلب الشيء، وسُمي أسوأ
الكذب إفكاً لأنه قلب للحقيقة عن وجهها الصحيح إلى وجهها
الباطل، وإنما قيل لقرى قومه ﴿الْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ وسُميت (المؤتفكة)
لأن جبريل - عليه السلام - أفكها أي قلبها حيث اقتلعها من الأرض
ورفعها إلى السماء، وجعل أعلاها أسفلها، فمعنى اثتفاكها أوضحه
الله بقوله: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾ [الحجر: الآية ٧٤] فما جعل عاليه
سافله فقد أفك ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ أي: المجمعول أعلاها أسفلها؛
لأن الملك قلبها، كما صرح به بقوله: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾ وهذا
معنى قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾.

﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ ورسلمهم معروفون، فكذبوا الرسل
فأهلكهم الله ودمرهم بالإهلاك المستأصل، وعذبهم في الآخرة.

﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ هذه اللام هي التي يسميها علماء
العربية (لام الجحود)، وهي بعد الكون المنفي خاصة، والمضارع

(١) راجع تفسير الآية (٨٠، ١١٧) من سورة الأعراف، والآية (٥٤) من سورة
الأنفال، والآية (٣٠) من سورة التوبة.

بعدها منصوب بـ (أن) مضمرة^(١)، يعني: ما كان الله مريداً لأن يظلمهم، أو مقدرأ لأن يظلمهم، أو نحو ذلك.

﴿ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [التوبة: الآية ٧٠] لأن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴿ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا ﴾ [النساء: الآية ٤٠]، ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَٰكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [يونس: الآية ٤٤]، ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ ﴾، وفي القراءة الأخرى^(٢): ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ ﴾ ﴿ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء: الآية ٤٧]، وهذا معنى قوله: ﴿ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾^(٣).

* * *

(١) انظر: مغني اللبيب (١/١٧٧)، معجم الإعراب والإملاء ص ٣٥٤.

(٢) انظر: المبسوط لابن مهران ص ٣٠٢.

(٣) هذا آخر ما وُجد من دروس التفسير المسجلة، والحمد لله رب العالمين.

ثبت مصادر التعليق

- ١ - الآحاد والمثاني: ابن أبي عاصم. تحقيق: باسم الجوابرة. ط: دار الراجية، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ٢ - آداب البحث والمناظرة: محمد الأمين الشنقيطي. ط: شركة المدينة للطباعة والنشر، جدة.
- ٣ - آداب الزفاف في السنة المطهرة: محمد ناصر الدين الألباني. المكتبة الإسلامية، الأردن - عمان، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ٤ - الآداب الشرعية والمنح المرعية: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي. ط: مؤسسة قرطبة، القاهرة.
- ٥ - الآيات البينات: أحمد بن قاسم العبادي الشافعي. تحقيق: زكريا عميرات. ط: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٦ - الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير: الحسين بن إبراهيم الجوزقاني. تحقيق: عبد الرحمن الفيرواني. ط: المطبعة السلفية بنارس. الناشر: إدارة البحوث الإسلامية، بالجامعة السلفية بنارس؛ الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٧ - الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة: عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري. تحقيق: رضا نعلان معطي، دار الراجية، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).

- ٨ - إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراف الساعة: حمود بن عبد الله التويجري. دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ٩ - إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر: أحمد بن محمد البنا. تحقيق: شعبان محمد إسماعيل، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ١٠ - إتحاف المهرة بالفوائد المبتكرة من أطراف العشرة: أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني. ط: مجمع الملك فهد ومركز خدمة السنة والسيرة النبوية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ١١ - الإتيان في علوم القرآن: جلال الدين السيوطي. تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم. ط: المكتبة العصرية، بيروت، (١٤٠٧هـ).
- ١٢ - أثر الاختلاف في القواعد الأصولية في اختلاف الفقهاء: مصطفى سعيد الخن. ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، بيروت، (١٤٠٢هـ).
- ١٣ - الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة: بدر الدين الزركشي. تحقيق: سعيد الأفغاني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٠هـ).
- ١٤ - الأحاديث المختارة: ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي. تحقيق: عبد الملك بن دهيش. ط: مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ١٥ - الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر: حمود بن عبد الله التويجري. ط: مكتبة دار العليان، بريدة، الطبعة الثانية، (١٤٠٦هـ).
- ١٦ - الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: علاء الدين علي بن بلبان الفارسي. قدم له وضبط نصه: كمال يوسف الحوت. ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، بيروت، (١٤٠٧هـ).

- ١٧ - أحكام أهل الذمة: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية. تحقيق: صبحي الصالح. ط: دار العلم للملايين، الطبعة الثالثة، بيروت، (١٩٨٣م).
- ١٨ - أحكام الجنائز وبعدها: محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ١٩ - إحكام الفصول في أحكام الأصول: أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي. تحقيق: عبد الله محمد الجبوري. ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، بيروت، (١٤٠٩هـ).
- ٢٠ - الإحكام في أصول الأحكام: أبو محمد علي بن حزم الأندلسي الظاهري. تحقيق: أحمد شاكر. مطبعة العاصمة، القاهرة.
- ٢١ - أحكام القرآن: محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي. تحقيق: علي محمد البجاوي. ط: دار المعرفة، لبنان.
- ٢٢ - أدب الكاتب: عبد الله بن مسلم بن قتيبة. تحقيق: محمد الدالي. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٥هـ).
- ٢٣ - الأدب المفرد: محمد بن إسماعيل البخاري. ترتيب: كمال يوسف الحوت. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٢٤ - الأذكار: يحيى بن شرف النووي. تحقيق: بشر بن محمد بن عيون. ط: مكتبة المؤيد، الطائف، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٢٥ - إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق: يحيى بن شرف النووي. تحقيق: عبد الباري السلفي. ط: مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٢٦ - إرواء الغليل: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٩٩هـ).

٢٧ - أسباب النزول: أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري. تحقيق: عصام الحميدان. دار الإصلاح، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).

٢٨ - أسباب النزول: جلال الدين السيوطي. ط: دار ابن قتيبة، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).

٢٩ - الاستذكار: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر. تحقيق: عبد المعطي أمين قلعي. ط: دار قتيبة للطباعة والنشر ودار الوعي، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٤١٣هـ).

٣٠ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر. ط: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٢٨هـ).

٣١ - أسد الغابة في معرفة الصحابة: عز الدين بن الأثير. تحقيق: محمد إبراهيم البناء، محمد أحمد عاشور. ط: دار الشعب.

٣٢ - أسرار البلاغة في علم البيان: عبد القاهر الجرجاني. تحقيق: محمد رشيد رضا. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).

٣٣ - الأسماء والصفات: البيهقي. ط: دار الكتب العلمية، لبنان.

٣٤ - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب: محمد درويش الحوت. دار الكتاب العربي، بيروت، (١٤٠٣هـ).

٣٥ - الأشباه والنظائر: جلال الدين السيوطي. تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد. ط: مكتبة الكليات الأزهرية، مصر، (١٣٩٥هـ).

٣٦ - أشراف الساعة: يوسف بن عبد الله الوابل. ط: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).

- ٣٧ - الإصابة في تمييز الصحابة: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر. ط: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٢٨هـ).
- ٣٨ - إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم: الحسين بن محمد الدامغاني. تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل. ط: دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة، بيروت، (١٩٨٥م).
- ٣٩ - الأصنام: هشام بن محمد الكلبي. تحقيق: أحمد زكي. مصورة عن طبعة دار الكتب سنة (١٣٤٣هـ). الناشر: الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة.
- ٤٠ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، عالم الكتب، بيروت.
- ٤١ - الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. صححه: أحمد محمد مرسى. ط: المطبعة العربية، باكستان.
- ٤٢ - الأعلام: خير الدين الزركلي. دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الخامسة، (١٩٨٠م).
- ٤٣ - إعلام الساجد بأحكام المساجد: محمد بن عبد الله الزركشي. تحقيق: مصطفى المراغي. الطبعة الثانية، (١٤٠٣هـ).
- ٤٤ - إعلام الموقعين عن رب العالمين: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية. تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، دار الجيل، بيروت، (١٩٧٣م).
- ٤٥ - أعلام النساء: عمر رضا كحالة. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٣٩٧هـ).
- ٤٦ - الأغاني: عبد الستار أحمد فراج. ط: دار الثقافة، بيروت.

- ٤٧ - الاقتصاد في الاعتقاد: الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٤٨ - اقتضاء الصراط المستقيم: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية. تحقيق: ناصر العقل. توزيع: وزارة الشؤون الإسلامية. الطبعة السابعة، (١٤١٩هـ).
- ٤٩ - الإقناع في القراءات السبع: أبو جعفر أحمد بن علي ابن الباذش. تحقيق: عبد المجيد قطامش. ط: دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٥٠ - الإكسير في علم التفسير: سليمان بن عبد القوي الصرصري البغدادي. تحقيق: عبد القادر حسين، مكتبة الآداب، القاهرة.
- ٥١ - إكمال الإعلام بتثليث الكلام: محمد بن عبد الله بن مالك الجباني. تحقيق: سعد بن حمدان الغامدي. ط: مكتبة المدني، الطبعة الأولى، جدة، (١٤٠٤هـ).
- ٥٢ - إكمال إكمال المعلم: أبو عبد الله الأبي. ط: مكتبة طبرية، الرياض.
- ٥٣ - ألفية ابن مالك (الخلاصة): محمد بن عبد الله بن مالك. ط: دار طيبة للنشر، الطبعة الثانية، (١٤٠٩هـ).
- ٥٤ - الأم: محمد إدريس الشافعي. ط: دار المعرفة، لبنان.
- ٥٥ - الأمالي: أبو علي القالي. ط: دار الكتاب العربي، لبنان.
- ٥٦ - الأمثال: أبو عبيد القاسم بن سلام. تحقيق: عبد المجيد قطامش. ط: دار المأمون، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٠هـ).
- ٥٧ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أصوله وضوابطه وآدابه: خالد بن عثمان السبت. ط: المنتدى الإسلامي، الطبعة الأولى، لندن، (١٤١٥هـ).

- ٥٨ - الأموال: أبو عبيد القاسم بن سلام. تحقيق: محمد خليل هراس. ط: مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة الثالثة، (١٤٠١هـ).
- ٥٩ - الأنساب: عبد الكريم بن محمد السمعاني. تحقيق: عبد الله البارودي. ط: الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٦٠ - الإنصاف: علاء الدين أبو الحسن بن سليمان المرداوي. تحقيق: محمد حامد الفقي. ط: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٧٦هـ).
- ٦١ - أهل الفترة ومن في حكمهم: موفق أحمد شكري. ط: مؤسسة علوم القرآن، عجمان، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ٦٢ - الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف: محمد بن إبراهيم بن المنذر. ط: دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٦٣ - إثبات الحق على الخلق: أبو عبد الله محمد بن المرتضى اليماني. ط: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٦٤ - الإيضاح في علوم البلاغة: الخطيب القزويني. ط: الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٦٥ - الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه: مكّي بن أبي طالب القيسي. تحقيق: أحمد حسن فرحات. ط: دار المنارة، جدة، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٦٦ - إيضاح المبهم من معاني السلم: أحمد بن عبد المنعم الدمنهوري. تحقيق: عبد الجليل العطا البكري. ط: مكتبة البيروت، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤١٣هـ).
- ٦٧ - الإيمان: أبو بكر عبد الله محمد بن أبي شيبة. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. ط: دار الأرقم، الكويت.

- ٦٨ - الإيمان: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية. ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، (١٤٠١هـ).
- ٦٩ - الإيمان: محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده. تحقيق: علي بن ناصر الفقيهي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٦هـ).
- ٧٠ - الإيمان: محمد بن يحيى العدني. تحقيق: حمد الحربي. ط: الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٧١ - الإيمان الأوسط: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية. توزيع: مكتبة الفرقان ومكتبة الإيمان.
- ٧٢ - الإيمان ومعالمه وسنته: أبو عبيد القاسم بن سلام. تحقيق: الألباني. مطبعة المدني، مصر.
- ٧٣ - البحر المحيط: محمد بن يوسف أبو حيان الأندلسي الغرناطي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، الطبعة الثانية، (١٤١٣هـ).
- ٧٤ - البحر المحيط في أصول الفقه: بدر الدين محمد بن بهادر الشافعي الزركشي. تحقيق: عبد الستار أبو غدة. وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت، الطبعة الثانية، (١٤١٣هـ).
- ٧٥ - بدائع الصنائع: لأبي بكر بن مسعود الكاساني. ط: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٢هـ).
- ٧٦ - بدائع الفوائد: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية. دار الفكر، بيروت.
- ٧٧ - البداية والنهاية: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير. مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٤٠١هـ).
- ٧٨ - البدع والنهي عنها: محمد بن وضّاح القرطبي. تحقيق: محمد أحمد دهمان. دار الصفا، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).

- ٧٩ - البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة: عبد الفتاح بن عبد الغني القاضي. ط: مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٨٠ - البرهان في أصول الفقه: أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني. تحقيق: عبد العظيم محمود الديب. ط: دار الوفاء للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة، المنصورة، (١٤١٢هـ).
- ٨١ - البرهان في توجيه متشابه القرآن: محمود بن حمزة الكرمانى. تحقيق: عبد القادر عطا. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٨٢ - البرهان في علوم القرآن: محمد عبد الله الزركشي. تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم. ط: دار المعرفة، لبنان، الطبعة الثانية، (١٣٩١هـ).
- ٨٣ - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي. تحقيق: محمد علي النجار، المكتبة العلمية، بيروت.
- ٨٤ - بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب: محمود شكري الألوسي. تحقيق: محمد الأثري. ط: دار الكتب العلمية، لبنان.
- ٨٥ - بلوغ المرام من أدلة الأحكام: ابن حجر العسقلاني. تحقيق: محمد حامد الفقي. ط: دار الكتب العلمية، لبنان.
- ٨٦ - البهجة في شرح التحفة: أبو الحسن علي بن عبد السلام التسولي. ط: مكتبة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية، (١٣٧٠هـ). وكذا: طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٣٩٧هـ).

- ٨٧ — بهجة المجالس وأنس المجالس: أبو عمرو يوسف بن عبد البر. تحقيق: محمد مرسي الخولي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٨٨ — البيان والتبيين: أبو عثمان الجاحظ. تحقيق: عبد السلام هارون. ط: دار الجيل، بيروت.
- ٨٩ — تاج العروس من جواهر القاموس: محمد مرتضى الزبيدي. دار مكتبة الحياة، بيروت.
- ٩٠ — تاريخ الأمم والملوك: ابن جرير الطبري. ط: دار الفكر، (١٣٩٩هـ).
- ٩١ — تاريخ بغداد: أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي. ط: دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٩٢ — التاريخ الكبير: إسماعيل بن إبراهيم البخاري. ط: دار الكتب العلمية، لبنان.
- ٩٣ — تأويل مشكل القرآن: ابن قتيبة. تحقيق: السيد أحمد صقر. المكتبة العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠١هـ).
- ٩٤ — التبصرة في أصول الفقه: إبراهيم بن علي الشيرازي. تحقيق: محمد حسن هيتو. ط: دار الفكر، دمشق، (١٤٠٠هـ).
- ٩٥ — التبيان في أقسام القرآن: شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية. صححه وعلق عليه: محمد حامد الفقي. ط: دار المعرفة، بيروت.
- ٩٦ — التبيان في شرح الديوان: أبو البقاء العكبري. تحقيق: مصطفى السقا، وإبراهيم الأنباري، وعبد الحفيظ شلبي، دار المعرفة، بيروت.
- ٩٧ — التحرير والتنوير: محمد الطاهر ابن عاشور. ط: الدار التونسية للنشر.
- ٩٨ — تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج: عمر بن علي المعروف بابن الملقن. تحقيق: عبد الله بن سعاف اللحياني. ط: دار حراء للنشر، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).

- ٩٩ - تخريج الأحاديث الضعاف من سنن الدارقطني: أبو محمد عبد الله بن يحيى الغساني. تحقيق: أشرف بن عبد المقصود بن عبد الرحيم. ط: دار عالم الكتب، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ١٠٠ - تخريج أحاديث منتقدة في كتاب التوحيد: فريح بن صالح البهلال. دار الأثر، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ١٠١ - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري: أبو محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي. تحقيق: سلطان بن فهد الطبيشي. ط: دار ابن خزيمة، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ١٠٢ - تخليص الشواهد وتلخيص الفوائد: عبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري. تحقيق: عباس مصطفى الصالحي. ط: دار الكتاب العربي، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ١٠٣ - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. تحقيق: عبد الوهاب بن عبد اللطيف. ط: المكتبة السلفية.
- ١٠٤ - تذكرة الأريب في تفسير الغريب: أبو الفرج ابن الجوزي. تحقيق: علي حسين البواب. ط: مكتبة المعارف، الطبعة الأولى، الرياض، (١٤٠٧هـ).
- ١٠٥ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة: محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي. ط: دار الفكر، لبنان.
- ١٠٦ - التراتيب الإدارية: عبد الحي الكتاني. ط: دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٠٧ - تسهيل المنطق: عبد الكريم بن مراد الأثري. ط: سجل العرب، الطبعة الثانية، (١٩٨٤م).

- ١٠٨ - التعريفات: علي بن محمد الجرجاني. تحقيق: عبد الرحمن عميرة. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ١٠٩ - تعظيم قدر الصلاة: محمد بن نصر المروزي. تحقيق: عبد الرحمن الفيروزآبادي، مكتبة الدار، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ١١٠ - تغليق التعليق على صحيح البخاري: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق: سعيد عبد الرحمن موسى القزقي. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، الأردن، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ١١١ - تفسير سورة النور: محمد الأمين بن محمد الشنقيطي. عناية: عبد الله بن أحمد الأهدل. ط: دار المجتمع للنشر، جدة، الطبعة الأولى، (١٤١٠هـ).
- ١١٢ - التفسير الصحيح: حكمت بشير. ط: دار المآثر، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، (١٤٢٠هـ).
- ١١٣ - تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن أبي حاتم): عبد الرحمن بن محمد ابن إدريس (ابن أبي حاتم). تحقيق: أسعد محمد الطيب. ط: مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، (١٤١٧هـ).
- ١١٤ - تفسير القرآن العظيم: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير. ط: دار المعرفة، بيروت، (١٤٠٢هـ).
- ١١٥ - تفسير مبهمات القرآن: أبو عبد الله محمد بن علي البلنسي. تحقيق: حنيف بن حسن القاسمي. ط: دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، بيروت، (١٤١١هـ).
- ١١٦ - تفسير المشكل من غريب القرآن: مكي بن أبي طالب القيسي. تحقيق: علي حسين البواب. ط: مكتبة المعارف، الرياض، (١٤٠٦هـ).

- ١١٧ - تفسير المنار: محمد رشيد رضا. دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية.
- ١١٨ - تفسير النصوص في الفقه الإسلامي: محمد أديب صالح. ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، بيروت، (١٤٠٤هـ).
- ١١٩ - تقريب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق: صغير أحمد شاغف الباكستاني. ط: دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ١٢٠ - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر. تحقيق: عبد الله هاشم اليماني المدني.
- ١٢١ - تلخيص كتاب الاستغاثة: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية. ط: الدار العلمية، الهند، الطبعة الثانية، (١٤٠٥هـ).
- ١٢٢ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري القرطبي. تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد بن عبد الكبير البكري. ط: المملكة المغربية، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الطبعة الثانية، (١٤٠٢هـ).
- ١٢٣ - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق: محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي. تحقيق: عامر حسن صبري. ط: المكتبة الحديثية، الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ١٢٤ - التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني. ط: حديث أكاديمي، فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى، (١٤٠١هـ).
- ١٢٥ - تهذيب الأسماء واللغات: أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت.

- ١٢٦ - تهذيب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ١٢٧ - تهذيب سنن أبي داود: ابن القيم الجوزية. تعليق: محمد حامد الفقي. ط: دار المعرفة، بيروت، (١٤٠٠هـ).
- ١٢٨ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: أبو الحجاج يوسف المزي. تحقيق: بشار عواد معروف. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٣هـ).
- ١٢٩ - تهذيب اللغة: أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. دار القومية العربية للطباعة، (١٣٨٤هـ).
- ١٣٠ - توضيح النحو: عبد العزيز محمد فاخر.
- ١٣١ - التوضيح والتكميل لشرح ابن عقيل: محمد بن عبد العزيز النجار، الطبعة الثانية، (١٣٩٩هـ).
- ١٣٢ - تيسير التحرير: محمد أمين المعروف بأمير بادشاه. ط: دار الكتب العلمية، لبنان. الناشر: دار الباز، مكة المكرمة.
- ١٣٣ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: عبد الرحمن بن ناصر السعدي. ط: المطبعة السلفية.
- ١٣٤ - جامع الأصول في أحاديث الرسول: المبارك بن محمد بن الأثير الجزري. تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط. ط: دار الفكر، الطبعة الثانية، بيروت، (١٤٠٣هـ).
- ١٣٥ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير الطبري. تحقيق: محمود وأحمد شاكر، دار المعارف، القاهرة، ومكتبة البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثالثة، (١٣٨٨هـ).

- ١٣٦ - جامع بيان العلم وفضله: أبو عمر يوسف بن عبد البر. تحقيق: أبو الأشبال الزهيري. دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ١٣٧ - جامع التحصيل في أحكام المراسيل: خليل العلائي. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي. ط: الدار العربية، الطبعة الأولى، (١٣٩٨هـ).
- ١٣٨ - جامع التفسير من كتب الأحاديث: أشرف على إخراجه: خالد آل عقدة. ط: دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٢١هـ).
- ١٣٩ - جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم: أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن رجب الحنبلي. تحقيق: طارق عوض الله، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ١٤٠ - الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، (١٩٦٥م).
- ١٤١ - الجامع لشعب الإيمان: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. تحقيق: مختار أحمد الندوي. الدار السلفية، بومباي، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ١٤٢ - الجدل على طريقة الفقهاء: أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الحنبلي. الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، مصر.
- ١٤٣ - الجهل بمسائل الاعتقاد وحكمه: عبد الرزاق بن طاهر بن أحمد معاش. ط: دار الوطن، الطبعة الأولى، الرياض، (١٤١٧هـ).
- ١٤٤ - الجواب الواضح المستقيم في التحقيق في كيفية إنزال القرآن الكريم: محمد بن إبراهيم آل الشيخ. مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، (١٣٦٩هـ).

- ١٤٥ - جواهر البلاغة في المعاني والبيان البديع: السيد أحمد الهاشمي. ط: دار الكتب، بيروت.
- ١٤٦ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية الزرعي الدمشقي، دار الفكر، بيروت.
- ١٤٧ - حاشية البناني على جمع الجوامع: ط: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، الطبعة الثانية، (١٣٥٦هـ).
- ١٤٨ - حاشية الروض المربع: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. ط: المطابع الأهلية، الرياض، الطبعة الثانية، (١٤٠٣هـ).
- ١٤٩ - حاشية محمد علي الصبان على شرح علي بن محمد الأشموني لألفية ابن مالك. دار الفكر، بيروت.
- ١٥٠ - الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة: إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني. تحقيق: محمد بن ربيع. دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ١٥١ - حجة القراءات: أبو زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة. تحقيق: سعيد الأفغاني. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٤٠٤هـ).
- ١٥٢ - حجج القرآن: أحمد بن محمد الرازي. ط: دار الرائد العربي، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٢هـ).
- ١٥٣ - الحروف العاملة في القرآن الكريم بين النحويين والبلاغيين: هادي عطية مطر الهلالي. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ١٥٤ - حصول الأجر في أحكام وفضائل العمل في أيام العشر: سعود الخماس. ط: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤٢١هـ).

- ١٥٥ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني. ط: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٥٦ - حلية الفقهاء: أبو الحسين أحمد بن فارس. تحقيق: عبد الله التركي. ط: الشركة المتحدة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ١٥٧ - الحماسة: الوليد بن عبيد البحتري. ط: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية، (١٣٨٧هـ).
- ١٥٨ - حياة الحيوان الكبرى: كمال الدين الدميري. المكتبة الإسلامية، بيروت.
- ١٥٩ - الحيوان: أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. ط: مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية.
- ١٦٠ - خزائن الأدب ولب لباب لسان العرب: عبد القادر بن عمر البغدادي. ط: دار صادر، بيروت.
- ١٦١ - الخصائص: أبو الفتح عثمان بن جني. تحقيق: محمد علي النجار. دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٦٢ - الخصائص الكبرى: جلال الدين السيوطي. تحقيق: محمد خليل الهراس. مطبعة المدين، مصر، دار الكتب الحديثة، مصر.
- ١٦٣ - خلاصة البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير: سراج الدين عمر بن علي بن الملقن. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي. مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٠هـ).
- ١٦٤ - درء تعارض العقل والنقل: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية. تحقيق: محمد رشاد سالم. ط: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، (١٣٩٩هـ).

١٦٥ - الدراية في تخريج أحاديث الهداية: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر. تحقيق: عبد الله هاشم اليماني المدني. ط: دار المعرفة، بيروت.

١٦٦ - درة التنزيل وغرة التأويل: محمد بن عبد الله الإسكافي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).

١٦٧ - الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة: جلال الدين السيوطي. تحقيق: خليل محيي الدين الميس، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).

١٦٨ - الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: أحمد بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي. تحقيق: أحمد محمد الخراط، دار القلم، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).

١٦٩ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور: جلال الدين السيوطي، دار المعرفة، بيروت.

١٧٠ - الدعاء المأثور وآدابه وما يجب على الداعي اتباعه واجتنابه: أبو بكر الطرطوشي الأندلسي. تحقيق: محمد رضوان الداية. ط: دار الفكر، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).

١٧١ - دفع إيهام الاضطراب عن آي الكتاب: محمد الأمين الشنقيطي (مطبوع في آخر أضواء البيان).

١٧٢ - دلائل النبوة: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. تحقيق: عبد المعطي قلعجي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).

١٧٣ - ديوان الأعشى الكبير ميمون بن قيس: تحقيق: مهدي محمد ناصر الدين. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).

- ١٧٤ - ديوان الأقيشر الأسدي: تحقيق: محمد علي دقه. ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٩٩٧م).
- ١٧٥ - ديوان امرىء القيس: تحقيق: مصطفى عبد الشافي. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ١٧٦ - ديوان أوس بن حجر: شرح محمد بن يوسف نجم. الطبعة الثالثة، (١٣٩٩هـ).
- ١٧٧ - ديوان البحري: ط: دار بيروت للطباعة والنشر، (١٤٠٨هـ).
- ١٧٨ - ديوان بشار بن برد: شرح وتكميل محمد الطاهر بن عاشور. ط: لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، (١٣٨٦هـ).
- ١٧٩ - ديوان تأبط شراً: تحقيق: طلال حرب. ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٩٩٦م).
- ١٨٠ - ديوان حاتم الطائي: شرحه: أحمد رشاد. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ١٨١ - ديوان حسان بن ثابت: تحقيق: عبد الأمير مهنا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ١٨٢ - ديوان الحطيئة برواية وشرح ابن السكيت: تحقيق: نعمان محمد أمين طه. ط: مطبعة المدني، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ). وكذا: بشرح أبي سعيد السكري. ط: دار صادر.
- ١٨٣ - ديوان حميد بن ثور الهلالي: صنعه: عبد العزيز الميمني. ط: دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٣٧١هـ).
- ١٨٤ - ديوان ابن دريد: تحقيق: عمر بن سالم. ط: الدار التونسية، (١٩٧٣م).
- ١٨٥ - ديوان أبي دلالة الأسدي: إعداد: رشدي علي حسن. ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، بيروت، (١٤٠٦هـ).

- ١٨٦ — ديوان الراعي النميري: شرح واضح الصمد. ط: دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ١٨٧ — ديوان ابن الرومي: شرح وتحقيق: عبد الأمير علي مهنا. ط: دار مكتبة الهلال، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ١٨٨ — ديوان ابن الرومي: تحقيق: حسين نصار.
- ١٨٩ — ديوان زهير بن أبي سلمى: ط: دار صادر.
- ١٩٠ — ديوان شعر ذي الرمة: تعليق: زهير فتح الله. ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٩٩٥م).
- ١٩١ — ديوان الشنفرى: ط: دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى، (١٩٩٦م).
- ١٩٢ — ديوان طرفة بن العبد: تحقيق: درية الخطيب. مطبوعات مجمع اللغة العربية، مطبعة دار الكتاب، (١٣٩٥هـ).
- ١٩٣ — ديوان الطرماح: تحقيق: عزة حسن. ط: دار الشرق العربي، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤١٤هـ).
- ١٩٤ — ديوان العباس بن مرداس: تحقيق: يحيى الجبوري. مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ١٩٥ — ديوان عبيد بن الأبرص: تحقيق: حسين نصار، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٣٧٧هـ).
- ١٩٦ — ديوان عروة بن حزام: تحقيق: أنطوان محسن القوال، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ١٩٧ — ديوان علقمة بن عبدة: شرح: سعيد نسيب مكارم. ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٩٩٦م).
- ١٩٨ — ديوان علي بن أبي طالب: جمعه: حسين الأعلمي. الناشر: مؤسسة النور للمطبوعات، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٩هـ).

- ١٩٩ - ديوان عمر بن أبي ربيعة: ط: الهيئة المصرية العامة، (١٩٧٨م).
وكذا: ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٢٠٠ - ديوان أبي فراس: ط: دار صادر، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٢٠١ - ديوان قيس بن الخطيم: تحقيق: ناصر الدين الأسد. ط: دار صادر،
الطبعة الثالثة، (١٤١١هـ).
- ٢٠٢ - ديوان كثير عزة: شرح قدري مايو. ط: دار الجيل، بيروت، الطبعة
الأولى، (١٤١٦هـ).
- ٢٠٣ - ديوان لبید بن ربيعة: ط: دار صادر، بيروت، (١٣٨٦هـ).
- ٢٠٤ - ديوان المثقب العبدی: شرح حسن حمد. ط: دار صادر، الطبعة
الأولى، (١٩٩٦م).
- ٢٠٥ - ديوان مجنون ليلى: شرح عدنان زكي درويش. ط: دار صادر،
(١٤١٤هـ).
- ٢٠٦ - ديوان مهلهل بن ربيعة: عناية: طلال بن حرب. ط: الدار العالمية
للطباعة والنشر، بيروت، (١٤١٣هـ).
- ٢٠٧ - ديوان النابغة الجعدي: تحقيق: عباس عبد الساتر، دار الكتب
العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢٠٨ - ديوان أبي نواس: شرح: عمر فاروق الطباع. ط: شركة دار الأرقم،
بيروت، (١٤١٨هـ).
- ٢٠٩ - ديوان أبي الوليد مسلم بن الوليد: ط: بريل، ليدن، (١٨٧٥م).
- ٢١٠ - ديوان يزيد بن معاوية: ط: المجمع العلمي بدمشق. تحقيق: سامي
الدهان.
- ٢١١ - الرؤية: علي بن عمر الدارقطني. تحقيق: إبراهيم العلي وزميله. ط:
مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).

- ٢١٢ - الرد على الجهمية: عثمان بن سعيد الدارمي. تحقيق: زهير الشاويش وتخريج محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٤٠٢هـ).
- ٢١٣ - الرد على من قال بفناء الجنة والنار وبيان الأقوال في ذلك: أبو العباس ابن تيمية الدمشقي. تحقيق: محمد بن عبد الله السمهوري، دار بلنسية، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ٢١٤ - الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي: عبد المحسن العباد. ط: مطابع الرشيد، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤٠٢هـ).
- ٢١٥ - الرسالة: محمد بن إدريس الشافعي. تحقيق: أحمد شاكر.
- ٢١٦ - الرسل والرسالات: عمر سليمان الأشقر. ط: مكتبة الفلاح، الطبعة الثالثة، الكويت، (١٤٠٥هـ).
- ٢١٧ - رصف المباني في شرح حروف المعاني: أحمد بن عبد النور المالقي. تحقيق: أحمد محمد الخراط، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
- ٢١٨ - رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار: محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢١٩ - الروح: أبو عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية. تحقيق: السيد الجميلي. ط: دار الكتاب العربي، الطبعة الثالثة، بيروت، (١٤٠٨هـ).
- ٢٢٠ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: شهاب الدين الألوسي. ط: دار الفكر، بيروت.

- ٢٢١ - روضة المحبين ونزهة المشتاقين: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٢٢ - رياض الجنة بتخريج أصول السنة: محمد بن عبد الله الأندلسي (ابن أبي زمين). تحقيق: عبد الله البخاري. ط: مكتبة الغرباء، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ٢٢٣ - زاد المسير في علم التفسير: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٤هـ).
- ٢٢٤ - زاد المعاد في هدي خير العباد: ابن قيم الجوزية. تحقيق: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط. ط: مؤسسة الرسالة، سوريا، الطبعة الثانية، (١٤٠١هـ).
- ٢٢٥ - الزهد: عبد الله بن المبارك المروزي. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. ط: دار الكتب العلمية.
- ٢٢٦ - زهر الآداب وثمر الألباب: إبراهيم بن علي القيرواني. تحقيق: علي محمد البجاوي. ط: عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة الثانية.
- ٢٢٧ - زيادة الإيمان ونقصانه وحكم الاستثناء فيه: عبد الرزاق بن عبد المحسن العباد. ط: مكتبة دار القلم والكتاب، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ٢٢٨ - السبعة في القراءات: لابن مجاهد. تحقيق: شوقي ضيف. دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية.
- ٢٢٩ - سبل السلام الموصلة إلى بلوغ المرام: محمد بن إسماعيل الصنعاني. تحقيق: محمد صبحي حلاق. ط: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الثانية، (١٤٢١هـ).

- ٢٣٠ - سبل الهدى والرشاد: محمد بن يوسف الصالحي. تحقيق: عادل عبد الموجود، وعلي معوض. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ٢٣١ - سلسلة الأحاديث الصحيحة: محمد ناصر الدين الألباني. (المجلد الأول والثاني) المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٤٠٥هـ)، (المجلد الثالث) نشر: الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى، (١٣٩٩هـ)، (المجلد الرابع) نشر: المكتبة الإسلامية، الأردن، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ) (المجلد الخامس) مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٢٣٢ - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء على الأمة: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، (١٣٩٨هـ).
- ٢٣٣ - السنّة: عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني. تحقيق: الألباني. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٠هـ).
- ٢٣٤ - السنّة: محمد بن نصر المروزي. تحقيق: أبو محمد سالم بن أحمد السلفي. ط: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٢٣٥ - سنن الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي. تحقيق: إبراهيم عطوة عوض. مطبعة البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية، (١٣٩٥هـ).
- ٢٣٦ - سنن الدارقطني: علي بن عمر الدارقطني. ط: حديث أكاديمي، نشاط أباد، فيصل أباد، باكستان.
- ٢٣٧ - سنن الدارمي: الدارمي. تخريج وتحقيق: السيد عبد الله بن هاشم اليماني. ط: حديث أكاديمي للنشر والتوزيع. باكستان، (١٤٠٤هـ).

- ٢٣٨ — سنن سعيد بن منصور: سعيد بن منصور. تحقيق: سعد بن عبد الله آل حميد. ط: دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٧هـ).
- ٢٣٩ — السنن الكبرى: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. تحقيق: عبد الغفار البنداري، وسيد كسروي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ٢٤٠ — السنن الكبرى: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. ط: دار المعرفة، بيروت.
- ٢٤١ — سنن النسائي: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٢٤٢ — سير أعلام النبلاء: محمد بن أحمد الذهبي. تحقيق: شعيب الأرنؤوط وزملائه. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠١هـ).
- ٢٤٣ — السيرة النبوية: أبو محمد عبد الملك بن هشام. تعليق جماعة من العلماء. ط: دار الفكر، القاهرة.
- ٢٤٤ — شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: دار إحياء الكتب العربية، ط: مطبعة البابي الحلبي.
- ٢٤٥ — شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي. تحقيق: أحمد سعد حمدان. ط: دار طيبة، الرياض.
- ٢٤٦ — شرح تنقيح الفصول: شهاب الدين أبو العباس القرافي. تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد. ط: مكتبة الكليات الأزهرية، دار الفكر، الطبعة الأولى، (١٣٩٣هـ).
- ٢٤٧ — شرح الجلال شمس الدين محمد بن أحمد المحلي على متن جمع الجوامع: ط: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية.

- ٢٤٨ - شرح ديوان أبي تمام: شاهين عطية. ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٢٤٩ - شرح ديوان جرير: مهدي محمد ناصر الدين. ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، (١٤١٢هـ).
- ٢٥٠ - شرح ديوان الخنساء: تحقيق: عبد السلام الحوفي. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢٥١ - شرح ديوان زهير: أبو العباس ثعلب. تحقيق: فخر الدين قباة. ط: دار الآفاق، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٢هـ).
- ٢٥٢ - شرح ديوان صريع الغواني: مسلم بن الوليد الأنصاري. تحقيق: سامي الدهان. ط: دار المعارف بمصر.
- ٢٥٣ - شرح ديوان أبي العتاهية: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٥٤ - شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة: عبد الأمير علي مهنا. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الثانية، (١٤١٢هـ).
- ٢٥٥ - شرح ديوان عنتره: (بدون مؤلف). ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢٥٦ - شرح السنة: البغوي. تحقيق: زهير الشاويش وشعيب الأرنؤوط. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٩٠هـ).
- ٢٥٧ - شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب: عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن هشام الأنصاري.
- ٢٥٨ - شرح الشفا: الملا علي القاري. ط: الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٥٩ - شرح صحيح مسلم: محيي الدين النووي. تحقيق: عبد الله أحمد أبو زينة. ط: الشعب، القاهرة.

- ٢٦٠ - شرح العقيدة الطحاوية: علي بن علي بن محمد بن أبي العز. تحقيق: عبد الله التركي، شعيب الأرناؤوط. ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، (١٤١٣هـ).
- ٢٦١ - شرح القصائد المشهورات الموسومة بالمعلقات: ابن النحاس، أحمد بن محمد المرادي. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢٦٢ - شرح قصيدة كعب بن زهير: جمال الدين محمد بن هشام الأنصاري. تحقيق: الدكتور محمود حسن أبو ناجي. ط: مؤسسة علوم القرآن، الطبعة الثالثة، دمشق، (١٤٠٤هـ).
- ٢٦٣ - شرح القصيدة الميمية: مصطفى عراقي. ط: مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- ٢٦٤ - شرح قطر الندى وبل الصدى لابن هشام: محمد محيي الدين عبد الحميد. ط: إحياء التراث، لبنان، (١٣٨٣هـ).
- ٢٦٥ - شرح القواعد الفقهية: أحمد الزرقاء. صححه وراجعته: عبد الستار أبو غدة. ط: دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٢٦٦ - شرح الكافية الشافية: جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مالك الطائي الجبائي. تحقيق: عبد المنعم أحمد هريدي. ط: دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى، (١٤٠٢هـ).
- ٢٦٧ - الشرح الكبير: شمس الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي عمر بن قدامة، دار الكتاب العربي، (١٣٩٢هـ).
- ٢٦٨ - شرح الكوكب المنير: محمد بن أحمد بن عبد العزيز الفتوحي الحنبلي. تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، دار الفكر، بيروت، (١٤٠٠هـ).

- ٢٦٩ - شرح مختصر الروضة: نجم الدين أبي الربيع سليمان بن عبد القوي الطوفي. تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٢٧٠ - شرح معاني الآثار: أبو جعفر أحمد بن سلامة الطحاوي. تحقيق: محمد سيد جاد الحق. ط: الأنوار المحمدية، القاهرة.
- ٢٧١ - شرح مقامات الحريري: يوسف بقاعي. ط: دار الكتاب اللبناني، بيروت، الطبعة الأولى، (١٩٨١م).
- ٢٧٢ - شرح منتهى الإرادات: منصور بن يونس البهوتي. ط: دار الفكر، بيروت.
- ٢٧٣ - شرح المواقف في علم الكلام: علي بن محمد الجرجاني. تحقيق: أحمد المهدي، مكتبة الأزهر.
- ٢٧٤ - الشرك الجاهلي وآلهة العرب المعبودة قبل الإسلام: يحيى الشامي، دار الفكر العربي، بيروت، (١٩٩٣م).
- ٢٧٥ - الشريعة: أبو بكر محمد بن الحسين الآجري. تحقيق: محمد حامد الفقي. ط: حديث أكاديمي، باكستان، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٢٧٦ - شعر الدعوة الإسلامي في عهد النبوة والخلفاء الراشدين: جمعه وحققه: عبد الله الحامد. ط: دار الأصالة للثقافة والنشر، الطبعة الثانية، الرياض، (١٤٠٥هـ).
- ٢٧٧ - الشعر والشعراء: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة. تحقيق: محمد عبد المنعم العمران، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٧هـ).
- ٢٧٨ - شعراء مقلون: حاتم صالح الضامن، عالم الكتب، مكتبة النهضة العربية، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).

- ٢٧٩ - شعراء النصرانية قبل الإسلام: لويس شيخو. دار المشرق، الطبعة الثالثة، (١٩٦٧م)، المطبعة الكاثوليكية، (١٩٨٢م).
- ٢٨٠ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل: ابن القيم الجوزية، دار المعرفة، بيروت، (١٣٩٨هـ).
- ٢٨١ - شمائل الرسول ﷺ: ابن كثير. تحقيق: مصطفى عبد الواحد. دار القبلة، جدة، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٩هـ).
- ٢٨٢ - الصاحبى: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا. تحقيق: السيد أحمد صقر. مطبعة البابى الحلبي، القاهرة.
- ٢٨٣ - صبح الأعشى في صناعة الإنشا: أبو العباس أحمد بن علي القلقشندي. ط: كوستانتنوماس، القاهرة.
- ٢٨٤ - صحيح الجامع الصغير وزيادته: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٢هـ).
- ٢٨٥ - صحيح ابن خزيمة: أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة. تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٩٩هـ).
- ٢٨٦ - صحيح سنن الترمذي باختصار السند: محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٢٨٧ - صحيح سنن أبي داود باختصار السند: محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ٢٨٨ - صحيح سنن ابن ماجه: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٢٨٩ - صحيح سنن النسائي باختصار السند: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).

- ٢٩٠ - صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الإسلامية، استانبول.
- ٢٩١ - الصواعق المرسلة: شمس الدين ابن قيم الجوزية. تحقيق: علي بن محمد الدخيل الله. ط: دار العاصمة، الطبعة الأولى، الرياض، (١٤٠٨هـ).
- ٢٩٢ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة: أحمد بن حجر الهيثمي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٢٩٣ - ضعيف الجامع الصغير وزيادته: تأليف: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، بيروت، (١٣٩٩هـ).
- ٢٩٤ - ضعيف سنن ابن ماجه: محمد ناصر الدين الألباني، إشراف: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٢٩٥ - ضياء السالك إلى أوضح المسالك: محمد عبد العزيز النجار.
- ٢٩٦ - الطبقات الكبرى: محمد بن سعد (كاتب الواقدي). ط: دار التحرير، القاهرة، (١٣٨٨هـ).
- ٢٩٧ - الطرق الحكمية في السياسة الشرعية: أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي المشهور بابن قيم الجوزية. راجعه: أحمد عبد الحليم العسكري. ط: دار الفكر، بيروت.
- ٢٩٨ - طريق الهجرتين وباب السعادتين: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن القيم. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٢هـ).
- ٢٩٩ - ظلال الجنة في تخريج السنة: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٠هـ).

- ٣٠٠ - العُجاب في بيان الأسباب: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق: عبد الحكيم محمد الأنيس. ط: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤١٨هـ).
- ٣٠١ - المذهب الفائض شرح عمدة الفارض: إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم الفرضي. ط: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الأولى، (١٣٧٢هـ).
- ٣٠٢ - الصرف وأثره في التشريع الإسلامي: مصطفى عبد الرحيم أبو عجيبة. ط: المنشأة العامة، طرابلس، الطبعة الأولى، (١٣٩٥هـ).
- ٣٠٣ - عقد الدرر في أخبار المنتظر: يوسف بن يحيى المقدسي. تحقيق: مهيب بن صالح البوريني. مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٣٠٤ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية: عبد الرحمن بن الجوزي. تحقيق: إرشاد الحق الأثري. إدارة ترجمان السنة، لاهور.
- ٣٠٥ - العلل الواردة في الأحاديث النبوية: أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد الدارقطني. تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله السلفي. ط: دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٣٠٦ - علماء ومفكرون عرفتهم: المؤلف: محمد المجذوب. ط: دار الاعتصام، الطبعة الثالثة، القاهرة.
- ٣٠٧ - عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ: شهاب الدين أحمد بن يوسف الحلبي الشافعي. تحقيق: محمود السيد الدغيم. ط: دار السيد، تركيا، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٣٠٨ - عمل اليوم والليلة: أبو بكر بن السني. تحقيق: عبد القادر أحمد عطا. ط: دار المعرفة، لبنان، (١٣٩٩هـ).

- ٣٠٩ - عون المعبود شرح سنن أبي داود: أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٣٩٩هـ).
- ٣١٠ - عيون الأخبار: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري. ط: دار الكتاب الإسلامي.
- ٣١١ - غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، (١٤٠٢هـ).
- ٣١٢ - غريب الحديث: أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي. ط: دار الكتاب العربي، الهند، الطبعة الأولى، (١٣٨٤هـ).
- ٣١٣ - غوث المكودود بتخريج منتقى ابن الجارود: أبو إسحاق الجويني الأثري. ط: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٣١٤ - فتح الباري شرح صحيح البخاري: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. ط: دار المعرفة، لبنان.
- ٣١٥ - فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن: زكريا الأنصاري. تحقيق: محمد الصابوني. ط: دار القرآن الكريم، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٣١٦ - الفتح السماوي بتخريج أحاديث تفسير القاضي البيضاوي: زين الدين عبد الرؤوف المناوي. تحقيق: أحمد مجتبي بن نذير عالم السلفي. ط: دار العاصمة، الرياض، النشرة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ٣١٧ - فتح القدير: محمد بن علي الشوكاني. ط: دار الفكر.
- ٣١٨ - فتح المجيد شرح كتاب التوحيد: عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب. تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط. ط: مكتبة دار البيان، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٢هـ).

- ٣١٩ - الفروع: محمد بن مفلح. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٢هـ).
- ٣٢٠ - الفروق: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس القرافي. ط: عالم الكتب، بيروت.
- ٣٢١ - الفروق اللغوية: أبو هلال العسكري. تحقيق: حسام الدين القدسي. ط: دار الباز، مكة المكرمة، (١٤٠١هـ).
- ٣٢٢ - فضائل الصحابة: أحمد بن حنبل. تحقيق: وصي الله عباس. ط: مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٣٢٣ - فضائل القرآن ومعالمه وآدابه: أبو عبيد القاسم بن سلام. دراسة وتحقيق: الأستاذ أحمد بن عبد الواحد الخياطي. ط: مطبعة فضالة، المغرب، (١٤١٥هـ).
- ٣٢٤ - فقه السيرة: محمد الغزالي، بتخريجات الشيخ ناصر الدين الألباني، دار الكتب الحديثة، مصر، الطبعة السادسة، (١٩٧٦م).
- ٣٢٥ - فقه اللغة وسر العربية: أبو منصور الثعالبي. تحقيق: فائز محمد وإميل يعقوب. دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٣هـ).
- ٣٢٦ - الفقيه والمتفقه: أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي. تحقيق: عادل بن يوسف العزاوي. ط: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، الدمام، (١٤١٧هـ).
- ٣٢٧ - فيض القدير شرح الجامع الصغير: محمد عبد الرؤوف المناوي. ط: دار المعرفة، الطبعة الثانية، بيروت، (١٣٩١هـ).
- ٣٢٨ - القاديانية: إحسان إلهي ظهير. الناشر: إدارة ترجمان السنة، باكستان، الطبعة الخامسة عشر، (١٤٠١هـ).

٣٢٩ - القاموس الفقهي لفظةً واصطلاحاً: سعدي أبو حبيب. ط: دار الفكر، الطبعة الثانية، (١٤٠٨هـ).

٣٣٠ - القاموس المحيط: مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي. تحقيق: مكتب تحقيق التراث. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).

٣٣١ - القراءة خلف الإمام: محمد بن إسماعيل البخاري. ط: مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الثانية، (١٤٠٥هـ).

٣٣٢ - القراءة خلف الإمام: أحمد بن الحسين البيهقي. تحقيق: محمد السعيد زغلول. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).

٣٣٣ - قصص العرب: محمد أبو الفضل إبراهيم وزملاؤه. ط: دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، الطبعة الرابعة، (١٣٨٢هـ).

٣٣٤ - القطع والائتناف: أبو جعفر النحاس. تحقيق: أحمد خطاب العمر، مطبعة العاني، بغداد، (١٣٩٨هـ).

٣٣٥ - القواعد: محمد بن محمد المقرئ. تحقيق: أحمد عبد الله بن حميد مطبوعات جامعة أم القرى.

٣٣٦ - قواعد الأحكام في مصالح الأنام: عز الدين عبد العزيز عبد السلام. تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد. ط: مكتبة ابن تيمية، مصر.

٣٣٧ - قواعد الترجيح عند المفسرين: حسين بن علي الحربي. ط: دار القاسم، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٧هـ).

٣٣٨ - قواعد التفسير جمعاً ودراسة: خالد بن عثمان السبت. ط: ابن عفان، الخبر، الطبعة الأولى، (١٤١٧هـ).

٣٣٩ - القواعد الحسان لتفسير القرآن: عبد الرحمن بن ناصر السعدي. ط: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، الدمام، (١٤١٣هـ).

- ٣٤٠ - القواعد الفقهية الخمس الكبرى من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: إعداد: إسماعيل بن حسن علوان. ط: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤٢٠هـ).
- ٣٤١ - القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى: محمد صالح العثيمين. دار ابن القيم ومكتبة ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٣٤٢ - القواعد والفوائد الأصولية: أبو الحسن علاء الدين ابن اللحام. تحقيق: محمد حامد الفقي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٣٤٣ - قواعد وفوائد لفقه كتاب الله: لعبد الله بن محمد الجوعي. ط: دار الوطن، الطبعة الأولى، الرياض، (١٤١٤هـ).
- ٣٤٤ - الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني [ملحق بتفسير الكشاف] دار المعرفة، بيروت.
- ٣٤٥ - الكافي في فقه أهل المدينة المالكي: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٣٤٦ - الكافية في الجدل: عبد الملك عبد الله بن يوسف الجويني. تحقيق: فؤاد حسين محمود. ط: عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة، (١٣٩٩هـ).
- ٣٤٧ - الكامل: أبو العباس محمد بن يزيد المبرد. تحقيق: محمد أحمد الدالي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٣٤٨ - الكامل في التاريخ: عز الدين بن الأثير، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الخامسة، (١٤٠٥هـ).

- ٣٤٩ - الكامل في ضعفاء الرجال: عبد الله بن عدي الجرجاني. ط: دار الفكر، لبنان، الطبعة الثانية، (١٤٠٥هـ).
- ٣٥٠ - الكتاب: أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (سيبويه). تحقيق: عبد السلام هارون. ط: عالم الكتب، الطبعة الثالثة، (١٤٠٣هـ).
- ٣٥١ - كتاب مناهل العرفان للزرقاني دراسة وتقويم: خالد بن عثمان السبت، دار ابن عفان، الخبر، الطبعة الأولى، (١٤١٨هـ).
- ٣٥٢ - الكتاب الموضح في وجوه القراءات وعللها: لنصر بن علي بن محمد الشيرازي الفارسي الفسوي. تحقيق: عمر حمدان الكبيسي. ط: الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم بجدة، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ٣٥٣ - كتاب الوقوف من مسائل الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: أحمد بن محمد الخلال. تحقيق: عبد الله بن أحمد الزيد. ط: مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٠هـ).
- ٣٥٤ - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: محمود بن عمر الزمخشري. ط: دار المعرفة، لبنان.
- ٣٥٥ - كشف القناع عن متن الإقناع: منصور بن يونس البهوتي. ط: عالم الكتب، بيروت، (١٤٠٣هـ).
- ٣٥٦ - كشف الأستار عن زوائد البزار: علي بن أبي بكر الهيثمي. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. ط: مؤسسة الرسالة، سوريا، الطبعة الثانية، (١٤٠٤هـ).
- ٣٥٧ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: إسماعيل بن محمد العجلوني. تحقيق: أحمد القلاش. ط: مؤسسة الرسالة، سوريا، الطبعة الثالثة، (١٤٠٣هـ).

- ٣٥٨ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: حاجي خليفة. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، (١٤١٣هـ).
- ٣٥٩ - الكشف عن وجوه القراءات السبع: مكّي بن أبي طالب القيسي. تحقيق: محيي الدين رمضان. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٤٠٧هـ).
- ٣٦٠ - كفاية الإنسان من القصائد الغرر الحسان: جمع: محمد بن أحمد سيد أحمد. ط: دار ابن القيم، الدمام، (١٤٠٩هـ).
- ٣٦١ - الكفاية في علم الرواية: الخطيب البغدادي. ط: المكتبة العلمية، المدينة المنورة.
- ٣٦٢ - كلمة الحق: أحمد شاكر، دار الكتب السلفية، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٣٦٣ - الكليات: أبو البقاء أيوب بن موسى الكفوي. تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٣٦٤ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: علي بن حسام الدين الهندي. تحقيق: بكري حياني. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الخامسة، (١٤٠٥هـ).
- ٣٦٥ - الكنى والأسماء: أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي. ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت، (١٤٠٣هـ).
- ٣٦٦ - الكوكب الدرّي فيما يتخرج على الأصول النحوية من الفروع الفقهية: جمال الدين الأسنوي. تحقيق: محمد حسن عواد. ط: دار عمان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٣٦٧ - لامية الشنفرى: عناية: عبد المعين الملوحي. ط: مديرية إحياء التراث القديم، دمشق.

- ٣٦٨ - باب النقول في أسباب النزول: جلال الدين السيوطي. ط: دار قتيبة، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٣٦٩ - لسان الميزان: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الثانية، (١٣٩٠هـ - ١٩٧١م).
- ٣٧٠ - اللمع في أصول الفقه: إبراهيم بن علي الشيرازي. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٣٧١ - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: محمد بن أحمد السفاريني. ط: المكتب الإسلامي، مكتبة أسامة.
- ٣٧٢ - المبسوط: السرخسي. ط: دار المعرفة، بيروت، (١٤٠٦هـ).
- ٣٧٣ - المبسوط في القراءات العشر: أبو بكر أحمد بن الحسين بن مهران الأصبهاني. تحقيق: سبيع حمزة حاكمي، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، دمشق.
- ٣٧٤ - مجالس ثعلب: تحقيق: عبد السلام هارون. ط: دار المعارف، مصر.
- ٣٧٥ - المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين: محمد بن حبان البستي. تحقيق: محمود إبراهيم زايد، نشر: دار الوعي، حلب، الطبعة الثانية، (١٤٠٢هـ).
- ٣٧٦ - مجلة الحكمة: مجلة بحثية علمية شرعية ثقافية. تصدر من بريطانيا.
- ٣٧٧ - مجمع الأمثال: أبو الفضل أحمد بن محمد الميداني. تحقيق: أبو الفضل إبراهيم. ط: البابي الحلبي.
- ٣٧٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي. ط: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٢هـ).
- ٣٧٩ - مجمل اللغة: أحمد بن فارس الرازي. تحقيق: شهاب الدين أبي عمرو. ط: دار الفكر، بيروت، (١٤١٤هـ).

- ٣٨٠ - المجموع شرح المذهب: أبو زكريا محيي الدين النووي. ط: دار الفكر.
- ٣٨١ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام: أحمد ابن تيمية. جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم وساعده ابنه محمد. طبع بإشراف الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين.
- ٣٨٢ - محاسن التأويل: محمد جمال الدين القاسمي. ط: دار الفكر، لبنان، الطبعة الثانية، (١٣٩٨هـ).
- ٣٨٣ - المحتسب في تبیین وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها: أبو الفتح عثمان بن جني. تحقيق: علي النجدي وزملاؤه. يشرف على إصدارها محمد توفيق عويضة، القاهرة.
- ٣٨٤ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: عبد الحق بن غالب بن عطية. تحقيق: المجلس العلمي بفاس. ط: دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، (١٣٩٥هـ).
- ٣٨٥ - المحلى: أبو محمد علي بن أحمد بن حزم. ط: دار الفكر.
- ٣٨٦ - محنة الإمام أحمد بن محمد بن حنبل: تقي الدين عبد الغني المقدسي. تحقيق: عبد الله التركي. ط: هجر للطباعة والنشر، والتوزيع والإعلان، الطبعة الأولى، (١٤٠٧هـ).
- ٣٨٧ - مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر: محمد بن مكرم المعروف بابن منظور. تحقيق: رياض عبد الحميد مراد وزملاؤه. ط: دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٣٨٨ - مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة لابن القيم: محمد بن الموصلي. ط: مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
- ٣٨٩ - مختصر العلو لعلی الففار: شمس الدين الذهبي. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠١هـ).

- ٣٩٠ - مختصر الفتاوى المصرية: بدر الدين أبو عبد الله محمد بن علي الحنبلي البعلبي. صححه: محمد حامد الفقي. ط: دار ابن القيم، الطبعة الثانية، الدمام، (١٤٠٦هـ).
- ٣٩١ - مختصر قيام الليل: أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي. ط: المطبعة العربية، الطبعة الأولى، باكستان، (١٤٠٢هـ).
- ٣٩٢ - مختصر المزني: ط: دار المعرفة، لبنان.
- ٣٩٣ - مختصر المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: الزرقاني. تحقيق: محمد الصباغ. ط: مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠١هـ).
- ٣٩٤ - مختصر من قواعد العلائي وكلام الأسنوي: محمود بن أحمد حمودي (ابن خطيب الدهشة). تحقيق: مصطفى محمود البنجويني، (١٩٨٠م).
- ٣٩٥ - مدراج السالكين بين منازل ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية الدمشقي. تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٩٢هـ).
- ٣٩٦ - المدخل إلى الصحيح: الحاكم أبو عبد الله النيسابوري. تحقيق: ربيع بن هادي. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٣٩٧ - المدخل لعلم تفسير كتاب الله تعالى: أبو النصر أحمد بن محمد بن أحمد السمرقندي المعروف بالحدادي. تحقيق: صفوان عدنان داوودي. ط: دار القلم بدمشق، دار العلوم، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٣٩٨ - المدهش: أبو الفرج جمال الدين ابن الجوزي. تعليق: مروان قباني. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٥هـ).

- ٣٩٩ - المدونة الكبرى: للإمام مالك التي رواها سحنون بن سعيد التنوخي عن ابن القاسم عن الإمام مالك. ط: مطبعة السعادة.
- ٤٠٠ - مذكرة أصول الفقه: محمد الأمين بن المختار الشنقيطي. ط: المكتبة السلفية، المدينة المنورة.
- ٤٠١ - المراسيل: أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٤٠٢ - المزهر في علوم اللغة وأنواعها: عبد الرحمن جلال الدين السيوطي. تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم وزملاؤه. ط: دار التراث، القاهرة، الطبعة الثالثة.
- ٤٠٣ - مسائل الإمام أحمد بن حنبل: رواية صالح. تحقيق: فضل الرحمن دين محمد. ط: الدار العلمية، الهند، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٤٠٤ - المساعد على تسهيل الفوائد: بهاء الدين بن عقيل. تحقيق: محمد كامل بركات. ط: دار الفكر بدمشق، (١٤٠٠هـ).
- ٤٠٥ - المستدرک: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم. ط: دار الباز، مكة المكرمة.
- ٤٠٦ - المستصفى من علوم الأصول: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي. ط: دار العلوم الحديثة، بيروت.
- ٤٠٧ - المسند: أبو عبد الله أحمد بن حنبل. ط: المكتب الإسلامي.
- ٤٠٨ - المسند: أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. ط: عالم الكتب، بيروت، مكتبة المتنبي، القاهرة.
- ٤٠٩ - مسند أبي داود الطيالسي: سليمان بن داود بن الجارود. ط: دار المعرفة، لبنان.

- ٤١٠ - مسند أبي يعلى: أحمد بن علي بن المثنى التميمي. تحقيق: حسين سليم أسد. ط: دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٤١١ - المسودة في أصول الفقه: أبو العباس الحنبلي الحراني. تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد. ط: دار الكتاب العربي، لبنان.
- ٤١٢ - مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف: محمد عليان المرزوقي الشافعي. [ملحق بتفسير الكشاف]، دار المعرفة، بيروت.
- ٤١٣ - مشكاة المصابيح: محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٥هـ).
- ٤١٤ - مشكل الآثار: أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي. ط: مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند، الطبعة الأولى، (١٣٣٣هـ).
- ٤١٥ - مصاعد النظر للإشراف على مقاصد السور: برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي. تحقيق: عبد السمیع محمد أحمد حسنین، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٤١٦ - المصباح المنير: أحمد بن محمد الفيومي المقرئ. ط: مكتبة لبنان.
- ٤١٧ - المصنف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. ط: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، (١٤٠٣هـ).
- ٤١٨ - مصنف ابن أبي شيبة: أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة العبسي. تحقيق: مختار الندوي. إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، (١٤٠٦هـ).

- ٤١٩ - معارج الصعود إلى تفسير سورة هود: محمد الأمين بن المختار الجكني الشنقيطي. ط: دار المجتمع للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، جدة، (١٤٠٨هـ).
- ٤٢٠ - معارج القبول: حافظ بن أحمد حكيم. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٤٢١ - المعارف: ابن قتيبة. تحقيق: ثروت عكاشة. ط: دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية.
- ٤٢٢ - معالم التنزيل: أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي. تحقيق: خالد العك ومروان سوار، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٤٢٣ - معالم السنن: أبو سليمان الخطابي. تحقيق: أحمد شاكر، محمد الفقي، دار المعرفة، لبنان.
- ٤٢٤ - معاني القرآن: يحيى بن زياد الفراء. تحقيق: أحمد يوسف نجاتي وزميله. ط: دار السرور.
- ٤٢٥ - معاني القرآن وإعرابه: إبراهيم بن السري الزجاج. تحقيق: عبد الجليل شلبي. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٤٢٦ - معجم الأدباء: ياقوت الحموي، دار الفكر، الطبعة الثالثة، (١٤٠٠هـ).
- ٤٢٧ - معجم الإعراب والإملاء: إميل بديع يعقوب. ط: دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٩٨٨م).
- ٤٢٨ - معجم الأمثال العربية: رياض عبد الحميد مراد. ط: جامعة الإمام، (١٤٠٧هـ).

- ٤٢٩ - المعجم الأوسط: سليمان بن أحمد الطبراني. تحقيق: أبو معاذ طارق عوض الله وزميله. ط: دار الحرمين، مصر، (١٤١٥هـ).
- ٤٣٠ - معجم البلدان: ياقوت بن عبد الله الحموي. ط: إحياء التراث العربي، بيروت، (١٣٩٩هـ).
- ٤٣١ - المعجم الصغير: أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني. تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان. المكتبة السلفية، المدينة المنورة، (١٣٨٨هـ).
- ٤٣٢ - المعجم الكبير: أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي. ط: مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية.
- ٤٣٣ - معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع: عبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي. تحقيق: مصطفى السقا. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٣هـ).
- ٤٣٤ - معجم مفردات الإبدال والإعلال في القرآن الكريم: أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤٠٩هـ).
- ٤٣٥ - المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية: إميل بديع يعقوب. ط: دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤١٣هـ).
- ٤٣٦ - المعجم الوسيط: مجمع اللغة العربية. ط: المكتبة الإسلامية، استانبول، الطبعة الثانية، (١٣٩٢هـ).
- ٤٣٧ - معرفة الصحابة: أبو نعيم الأصفهاني. تحقيق: محمد راضي بن حاج عثمان. ط: مكتبة الدار بالمدينة المنورة، مكتبة الحرمين بالرياض، الطبعة الأولى، (١٤٠٨هـ).
- ٤٣٨ - المعرفة والتاريخ: يعقوب بن سفيان البسوي. تحقيق: أكرم العمري. ط: مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤١٠هـ).

- ٤٣٩ — المغازي: محمد بن عمر بن واقد. تحقيق: مارسون جونس. ط: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة، (١٤٠٤هـ).
- ٤٤٠ — المغني: موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة. تحقيق: عبد الله التركي عبد الفتاح الحلو. ط: دار هجر، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٤٤١ — مغني اللبيب: جمال الدين بن هشام الأنصاري. ط: دار إحياء الكتب العربية.
- ٤٤٢ — مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة: محمد بن أبي بكر ابن القيم. تحقيق: علي حسن عبد الحميد. ط: دار ابن عفان، الخبر، الطبعة الأولى، (١٤١٦هـ).
- ٤٤٣ — مفحمت الأقران في مبهمات القرآن: جلال الدين السيوطي. تحقيق: إياد خالد الطباع. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٦هـ).
- ٤٤٤ — مفردات ألفاظ القرآن: الراغب الأصفهاني. تحقيق: صفوان عدنان داوودي. ط: دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٤٤٥ — المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: جواد علي، الطبعة الثانية، (١٤١٣هـ).
- ٤٤٦ — المفضليات: المفضل بن محمد بن يعلى الضبي. تحقيق: أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون. ط: دار المعارف، القاهرة، الطبعة السابعة.
- ٤٤٧ — المقاييس في اللغة: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا. تحقيق: عبد السلام هارون. ط: دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).

- ٤٤٨ - المقتصد في شرح الإيضاح: عبد القاهر الجرجاني. تحقيق: الدكتور كاظم بحر المرجان.
- ٤٤٩ - ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظ من آي التنزيل: أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي الغرناطي. تحقيق: سعيد الفلاح. ط: دار الغرب، لبنان، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٤٥٠ - المنتخب: عبد بن حميد. تحقيق: أبو عبد الله مصطفى بن العدوي. ط: دار الأرقم، الكويت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٤٥١ - المنتخب من كنايات الأدباء وإشارات البلغاء: أحمد بن محمد الجرجاني. تحقيق: محمد شمس الحق شمس. ط: بإعانة وزارة المعارف والشؤون الثقافية للحكومة العالية الهندية، الهند، الطبعة الأولى، (١٤٠٣هـ).
- ٤٥٢ - المنهاج الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى: زين محمد شحاته. ط: مكتبة العواصم، دار بلنسية، الرياض، الطبعة العاشرة، (١٤٢٢هـ).
- ٤٥٣ - منهج الجدل والمناظرة في تقرير مسائل الاعتقاد: عثمان علي حسن. ط: دار إشبيليا، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤٢٠هـ).
- ٤٥٤ - منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات: محمد الأمين الشنقيطي. الدار السلفية، الكويت، الطبعة الرابعة، (١٤٠٤هـ).
- ٤٥٥ - الموافقات: أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي. تحقيق: مشهور حسن سلمان. ط: دار ابن عفان، الطبعة الأولى، الخبر، (١٤١٧هـ).
- ٤٥٦ - الموسوعة الفقهية: إصدار وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت.

- ٤٥٧ - الموضح في وجوه القراءات وعللها: نصر بن علي بن محمد المعروف بابن أبي مريم. تحقيق: عمر حمدان الكبيسي. ط: بإشراف الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم بجدة، الطبعة الأولى، (١٤١٤هـ).
- ٤٥٨ - الموضوعات: أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي. تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن عثمان. ط: دار الفكر، الطبعة الثانية، (١٤٠٣هـ).
- ٤٥٩ - موطأ الإمام مالك: رواية يحيى بن يحيى الليثي. ط: دار النفائس، بيروت، الطبعة الخامسة، (١٤٠١هـ).
- ٤٦٠ - موقف ابن تيمية من الأشاعرة: عبد الرحمن صالح المحمود. ط: مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٥هـ).
- ٤٦١ - ميزان الاعتدال: أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي. تحقيق: علي بن محمد البجاوي. ط: دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٣٨٢هـ).
- ٤٦٢ - الناسخ والمنسوخ: أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس. تحقيق: سليمان بن إبراهيم اللاحم. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٤٦٣ - الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز: أبو عبيد القاسم بن سلام. تحقيق: محمد المديفر. ط: مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١١هـ).
- ٤٦٤ - النبوات: أحمد ابن تيمية. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، (١٤٠٢هـ).
- ٤٦٥ - نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار: ابن حجر العسقلاني. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي. ط: مكتبة المثنى، بغداد، (١٤٠٦هـ).

- ٤٦٦ - نثر الورود على مراقبي السعود: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي. تحقيق: محمد ولد سيدي ولد حبيب الشنقيطي. ط: دار المنارة، الطبعة الأولى، جدة، (١٤١٥هـ).
- ٤٦٧ - النحو الوافي: عباس حسن. ط: دار المعارف بمصر، الطبعة الخامسة.
- ٤٦٨ - نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي. تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي. ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٤٦٩ - النشر في القراءات العشر: أبو الخير محمد بن محمد ابن الجزري الدمشقي. تحقيق: علي محمد الصباغ، دار الكتاب العربي.
- ٤٧٠ - نصب الراية لأحاديث الهداية: جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي. ط: دار المأمون، القاهرة، الطبعة الأولى، (١٣٥٧هـ).
- ٤٧١ - النكت والعيون: أبو الحسن علي بن محمد الماوردي. تحقيق: السيد عبد المقصود. ط: المؤيد، الرياض، الطبعة الأولى، (١٤١٢هـ).
- ٤٧٢ - نهاية السؤل: جمال الدين عبد الرحيم الأسنوي. ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٤٧٣ - النهاية في غريب الحديث: مجد الدين أبو السعادات ابن الأثير. تحقيق: محمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، اسطنبول.
- ٤٧٤ - النهج الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى: محمد الحمود. ط: مكتبة الإمام الذهبي، الكويت، الطبعة الثانية، (١٤١٧هـ).
- ٤٧٥ - نوافض الإيمان الاعتقادية: محمد بن عبد الله بن علي الوهبي. ط: دار المسلم، الطبعة الأولى، الرياض، (١٤١٦هـ).

- ٤٧٦ - نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار: محمد بن علي الشوكاني. ط: دار القلم، بيروت.
- ٤٧٧ - الهداية شرح بداية المبتدي: أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني. ط: مكتبة الحلبي، مصر.
- ٤٧٨ - الوافي في شرح الشاطبية في القراءات السبع: عبد الفتاح عبد الغني القاضي. ط: مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، (١٤٠٤هـ).
- ٤٧٩ - الوسيط في تراجم أدباء شنقيط: أحمد بن الأمين الشنقيطي. ط: مطبعة المدني، مصر. الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، مؤسسة منير، موريتانيا، (١٤٠٩هـ).
- ٤٨٠ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان. تحقيق: إحسان عباس. دار صادر، بيروت.



فهرس الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
﴿سورة الفاتحة﴾		١٩	٤٣٠/٣
٦	٦١٤/٢	٢٠	٢٣٥/٢ ، ٥٣٥ ، ٣٣/٣
٧	١٩٦/٢ ، ١٧٠/٤ ، ٣٣٧		١٩/٤ ، ٣٦٤ ، ٣١٩
	٥٤٤	٢١	٤٢١/٤ ، ٤٢٥ ، ٩٣/١
﴿سورة البقرة﴾		٢٢	٥٨٩/٢
٢-١	٨/٣	٢٣	٥٧٩ ، ٤٥٢/٤
٢	٤٥٥/٤ ، ١٥/٣	٢٤	٥٧٩/٤ ، ٤٣٠/١
٤-٢	١٠٤/٥	٢٥	٢٢٧/٥ ، ٦١٠/٢
٥	١٨٤/٤	٢٦	٤٣٦ ، ٤٣٥/٣ ، ٥٩/٤
٦	٤٢٢ ، ٥٢/٤		٢٩٥/٥ ، ٢٨٤
٧	٢٢٢/١ ، ١٢٩/٢ ، ١٣٠	٢٨	٢٣٦ ، ٢٢٠/٤
	٣٩/٤	٣٠	١١٠/٣
١٠	١٢٨/٢ ، ٣٩/٤ ، ٥٤	٣٢-٣١	٥٤٦/٥ ، ٣٨/٢
	١٠٥/٥	٣١	٦٠٢ ، ٣٣٢ ، ١١٠/٣
١٣	٥٦٠/٤	٣٢	٢٨٤/١ ، ٣٨٦ ، ١١٠/٣
١٤	٢٥١/١ ، ٢٥٢ ، ١٤٤/٢		٦٠٢ ، ٣٣٢
	٣٢٤/٤	٣٣	١١١ ، ١١٠/٣
١٥-١٤	٣٠٧/٣	٣٤	٢٢ ، ٢٠/٣
١٨	٢٢٨ ، ٢٢٠ ، ١٩٤/١	٣٧	١٠٠/١

١٤١، ١٤٠، ١٣٥		٦٠، ٥٩، ٥٦ — ٥١، ٤٥ / ١	٤٧ — ٤٥
١٢٥ ، ١٢٤ ، ١٢٢ / ١	٦٧	٢٧٣ ، ١٧٧ ، ٥٠ — ٤٧ / ١	٤٥
١٤١، ١٣٨		١٢٩ / ٤ ، ٦١٨ / ٣ ، ٢٧٤ / ٢	
١٢٨ ، ١٢٧ ، ١٢٥ ، ٩٨ / ١	٦٨	٦٠٤ ، ٥٧٤ ، ٤٥٥ / ٥	
٥٠٠ / ٢ ، ٢٧٤		٢٠٠ / ٢	٤٦
٢١٥ / ٥	٦٩	٦٢٤ / ٣	٤٧
١٤٥ ، ١٤٤ ، ١٤١ ، ١٢٠ / ١	٧٤ — ٧٢	٧٤ — ٦٩ ، ٦٧ ، ٦٣ — ٦٠ / ١	٤٩ — ٤٨
٥٠٠ / ٥ ، ٢٢٥ / ٣	٧٢	٨٥ ، ٨٢ ، ٨١ ، ٧٧ — ٧٤ / ١	٥٣ — ٥٠
١٤٥ ، ١٤٢ ، ١٠٤ / ١	٧٣	٨٨ — ٨٦	
٤٧٠ ، ١٥٢ ، ١٥٠ ، ١٤٧		١٣٢ / ٤	٥٠
٢١٣ ، ١٥٤ — ١٥٢ / ١	٧٤	١٠٣ ، ١٠٢ ، ٩٠ / ١	٥٦ — ٥٤
٣٨٣ / ٣		١٠٠ — ٩١ ، ٨٢ ، ٧٧ / ١	٥٤
١٦٧ — ١٦٢ ، ١٥٩ — ١٥٥ / ١	٧٩ — ٧٥	٢٢٠ / ٢ ، ٤٨٢ ، ١٢١	
١٧٢ ، ١٧٠ — ١٦٨ / ١	٧٩	٢١٥ / ٥ ، ٣٨٨ ، ٢٩٧	
٥٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨		١٠٣ ، ١٠١ ، ١٠٠ / ١	٥٥
٢٩٨ / ٤ ، ١٧٥ / ٣ ، ٣٥٨ / ٢		١٩٤ ، ١٩٢ / ٤ ، ١٠٣ / ٣	
٥٨٤		١٩٨ ، ١٩٥	
١٠٠ ، ٣٧ / ٣	٨٥	١١٨ ، ١١٦ — ١١٠ ، ١٠٦ / ١	٥٩ — ٥٧
٢٦٠ / ١	٨٧	٤٣٧ ، ١١٠ — ١٠٦ / ١	٥٧
٢٩٨ / ٥	٩٠	٤٢٠ / ٤ ، ١٠٣ / ٣	
١٥٣ / ٤	٩٥	٢٦١ / ٤	٥٨
٥٦ / ٤	١٠٠	٢٧٠ / ٤ ، ٣٥٧ ، ٣٥٣ / ٣	٥٩
٨٥ / ٤	١٠٢	٣٥٠ / ٥	
٤٠٥ / ٥	١٠٥	٢٥٥ / ٤ ، ١٤٨ / ١	٦٠
٤١٨ / ٥	١٠٦	٢٦٠ / ٤ ، ١٠٣ / ٣ ، ١١١ / ١	٦١
٤١٩ / ٥ ، ٣٦٤ / ٣ ، ٥٠٤ / ١	١٠٩	٤٢٠ ، ٣١٩ ، ٣٠٦ / ٤	٦٣
١٦٧ / ١	١١١	٢٧٣ ، ٢٧١ / ٤ ، ٥٩ / ١	٦٥
٦٠٢ / ٢	١١٣	٢٨٩ ، ٢٨٠	
٤١١ / ٥ ، ٢٠٩ / ٣ ، ٥١٢ / ١	١١٤	— ١٢٨ ، ١٢١ ، ١٢٠ / ١	٧١ — ٦٧

٣٢٩/٥	١٦٢	٢٥٨/٥	١١٧
٥٧٠، ٤٠٥/٢	١٦٣	٤٧٨/٣	١١٨
٩١/٣	١٦٤	٤٦٧/١	١٢٠
١٢١/٥	١٦٥	٩٧، ٤٠/٢، ٣٧٣/١	١٢٤
٢٢٧/٣، ٥٢٧/١	١٦٦	٣٣٣، ١٨٧، ١٧١/٣، ٦١٨	
٦٠٩/٥، ٥٩٥/٤	١٦٧	١٧١/٣	١٢٦
٢٢٧، ٢٢٤/٣	١٦٧-١٦٦	١٢٤/٢، ٤٢٤، ٩٤/١	١٢٨
٣٥٠/٤	١٧١	١٤٦، ١٤٥/٤	
٣٦١، ٢٣٢، ٢١٩، ٧٦/٢	١٧٣	٥٧٥/٢	١٢٩
٢٨/٣، ٥٧٢، ٣٨٤		٦٢٩/٢	١٣١
٤٤٢/٥، ٢٣٠/٤		٦٢٨/٢	١٣٢
١٢١/٥	١٧٤	٣٨٧/٢، ١٦٧/١	١٣٥
٢٠٨/٣	١٧٥	٥٥٥/٤	١٣٧
٢٠٣/٤، ٤٨١/١	١٧٨	٥٠٣، ٥١/٢، ٣١٧/١	١٤٠
٥٣٨، ١٧٧/٢، ٤٨١/١	١٧٩	٣٦٢، ٣٤٩/٣، ٥٦٤	
١٢٠/٣	١٨٠	١٠/٤	
٢٠٣/٤	١٨٣	١٩/٣، ٢١٥/٢، ٢٨٣/١	١٤٣
٢٦٨/٥، ٤٧٥/١	١٨٤	٦٢٤، ٣٧٠، ٢٥١، ٥٩	
٣٦٥، ٢٥٨/٣، ٢٢١/٢	١٨٥	١٧٦/١	١٤٤
٥٦٤، ٤٥٥، ٢١٣/٤		٤٧١/١	١٤٥
٤٥٠، ٢٦٨/٥		٢٠٨/٤، ١٦٧/٢	١٤٦
٢٣٩/١	١٨٦	١٥/٣	١٤٧
٥٥٧/٣	١٨٧	١٩/٤	١٤٨
٣٨٦/٣، ٥٤٥/١	١٨٩	٤٤٠، ٩٩/٣، ٣٣٥/١	١٥٢
٧٨/٢	١٩٠	١٥٩/٤، ٤٤١	
٢٦٨/٢، ١٧٩، ١٤٢/١	١٩١	٢٥٩/١	١٥٥
٢٦٦/٥، ٥٨٦/٤، ٥١٧/٣		٤٠١/٢، ٣٣٣، ٨٦/١	١٥٨
٤٩٩، ٢٨٧، ٢٦٨		٤٤٠، ٢١٨، ٩٧/٣	
		٥٦٤، ٤١٥، ١٥٧/٤	

١٠٦-١٠٤/١	٢٤٣	١٧٩/٣، ٥٣٨/٢، ٣٢٦/١	١٩٣
١٠٥/١	٢٤٤	١٩٨/٤	
٨٦، ٨١/٣	٢٤٥	٤٩٩/٥، ١٧٥/٣	١٩٤
٣٤٢، ١٧٤/٤	٢٤٦	١٤٢، ١٤١/٤، ٤٧٤/١	١٩٦
١١٢/٢، ٥٥٧، ١٥١/١	٢٤٨	٢٨٠/٣، ٢٨٥/١	١٩٧
٣٦١/٤، ٩٠/٣، ٢١٣		٣٠٥/٣	١٩٨
٣٦٥/٥، ٢٣٦/٣، ٢٠٠/٢	٢٤٩	٣٠٥/٣	١٩٩
٤٨١/٣، ٢٦٧/٢، ١٨٣/١	٢٥٣	٢٠٠/٤	٢٠١
٢٢٦/٤		٣٩٥/٢	٢٠٨
٢٦١، ٨٤ — ٨٢/١	٢٥٤	٥٦٢، ١٤٣/٢، ٢٦٩/١	٢١٠
٢٩٤، ٥١/٣، ٢٦٠/٢		٥٨٩	
١٦٩، ٦٤، ٦٢/٤، ٢٩٦		٣٢٨/١	٢١٢
٥٥٠، ٣٥٧، ١٢٩/٥، ٢٦٩		٢٤٢/٤، ١٨٧/٣، ٩٧/٢	٢١٣
٣٠٩، ٣٠٨، ٦٧، ٦٦/١	٢٥٥	٣٢٢/٥، ٢٨٥/٤	٢١٤
٥٧١، ٥٦٧، ٤٠٦/٢		٥٢٥، ٤٨٤، ٤٨٣/٤	٢١٦
٣٧٠، ٣٦٥، ٢٨٠/٣		٥٥٥/٥، ٥٣٨/٢، ٤٦٩/١	٢١٧
٢٤، ٢٠/٤، ٣٧٥		٢٦٧/٥، ٤٣٨/٤	٢١٩
٣٤/٣	٢٥٧	٣٧١/٣، ٥١٢/٢	٢٢٠
٣٦٩/٣، ٤٤٥/١	٢٥٨	٥٥٧/٣	٢٢٢
١٠٤/١	٢٥٩	٥٥٨ — ٥٥٥، ٣٢٥/٣	٢٢٣
١٠٥، ١٠٤/١	٢٦٠	٣٩٣/٤	
٨١/٣، ٦٠٩/٢	٢٦١	١٧٩/٣، ٥٤٠، ٥٦/٢	٢٢٨
٥٧٢/٢	٢٦٣	٣٢٣/٥	
٣٢٩، ٣٢٠، ٣١٨/٢	٢٦٧	٤٦٢/٤، ٤٥٢، ١٩٦/٣	٢٢٩
٣٦٩/٣	٢٦٩	١٣٨/٥	
٢٧٢/١	٢٧٠	١٣٤، ١٣٣/٣، ٣٧١/٢	٢٣٠
١٨٧/١	٢٧٢	٦٧/٥	٢٣١
٩٥/٢ ٢٧٩-٢٧٨		٣٦٨/٣، ٥٧٤/٢	٢٣٣
		٥٣٩/٥، ٣٩٣/١	٢٣٥

١٠١/٥	٣٣	٥٦٨ ، ١٩٨/٢ ، ٢٣١/١	٢٨٢
٤٥٩/١	٣٨	١٧٠ ، ٢١ ، ٢٠/٤ ، ٦١٧	
٢٢١ ، ١٧٨/٤	٣٩	٣٣٩	
٥٥٨/٣	٤٠	٤١/٤	٢٨٣
٢٥٢/٤ ، ١٤٨/٢	٤١	٥٧٨/٢	٢٨٤
٢٢١/٤	٤٥	٢٣٩ ، ٢٢١/٤ ، ٢٦٩/١	٢٨٥
٣٩١/٢	٥٠	٢٢١ ، ٢٢٠/٢ ، ٤٨٢/١	٢٨٦
٢١٥/٣ ، ٤٠٠ ، ٣٩٨/٢	٥٥	٤٠١/٥ ، ١٨٩/٤ ، ٥١٧	
٢١٩ ، ٢١٨ ، ٢١٦		﴿سورة آل عمران﴾	
١٣٩/٣ ، ٧/٢ ، ٤٦١/١	٥٩	٨/٣	٣-١
٤٦٠/٢	٦٤	٦٨/٥	٥
٥٩٧/٣ ، ٤١٥/١	٦٧	١٠٣/٣ ، ٤٣/٢ ، ٥١٠/١	٦
٥١٠/١	٧٨	١٠٧ ، ١٠٦	
٤٥٢/٥ ، ٤٦٠/٢	٨٠	٥٥٧/٤ ، ٤٤٥ ، ١٦٨/٢	٧
١٦٧/٢	٨١	٥٥٧/٤	٨
٢٠٨/٤	٨٢-٨١	٣٠٧/٢	٩
٤٥٠ ، ٤٢٠ ، ٢٠٨ ، ٥٦/٥	٨٥	٧١ ، ٥٦/٥ ، ٥٥١/١	١٣
٢٨٤/٢	٩١	١٨٥/٣	١٤
٣٩٥ ، ٣٩٤/٢ ، ٥٠٦/١	٩٣	٢٠٧ ، ٥٦/٥ ، ١٥١/١	١٩
٤٥١/٥ ، ٢٨٧/٤ ، ٥٢٦		٤٥٠ ، ٤٢٠	
٩٣/٥	٩٩	٢٥٦/٥ ، ٣٩٣/٢ ، ٢٨٠/١	٢١
٢٣٣ ، ٢٣٢/٣ ، ٥٣٤/٢	١٠٣	٢٥٧	
١٦٦ ، ١٥٤/٥		٢٤/٤ ، ٣٦٩/٣ ، ٥٧٢/٢	٢٦
٦٢٤ ، ٦٢٣/٣ ، ٥٦/١	١١٠	٥٣٥/١	٢٧
٢٩٦/٤ ، ٦١٥/٢	١١٣	٣٢٣ ، ٢١٨/٥ ، ١٩٩/٣	٢٨
٢٤٤/٤	١١٤-١١٣	٤٣٢	
٦٠٠/٥	١١٤	٦١٢ ، ٦٠٧/٢ ، ٣٤٢/١	٣٠
٣٢٤/٥	١١٨	٢٥٣/٣ ، ٤٨٥ ، ٣٥١/١	٣١
٥٥٨/٢ ، ٢٦٩/١	١١٩	٣٦٢/٥ ، ٥٣٤ ، ٢٤٠/٤	

١٩٠	١١١/١ ، ٤٤٣ ، ١١٣/٢ ،	٩٢/٤	١٢٠
	٢٦٢/٤ ، ٢١٤	٣٤٣/١ ، ١٠٠/٢ ، ٩٥/٥	١٢٢
١٩١	٤٦٥ ، ٤٦٤/٤	٩٦	
١٩٢	٦٠٧/٥	٥٣٨ ، ٢٧٧/٤ ، ٤٥٦/٢	١٢٣
١٩٥	٩٠ ، ٧٩/٤	٣٩٣/٥ ، ٥٣٦/٤	١٢٤-١٢٣
١٩٩	٢٩٦ ، ٢٤٤/٤	٥٣٧ ، ٥٣٦ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤/٤	١٢٥-١٢٤
٢٠٠	٤٦/١	٥٣٨/٤	١٢٤
	﴿سورة النساء﴾	٣٨٧/٥ ، ٥٤١ ، ٥٣٧/٤	١٢٦
١	١٤٠/٣ ، ٧ ، ٦/٢	٥٣٧/٤	١٢٧
	٤٠٤ ، ٣٩٠ ، ٣٨٩/٤	٥٧٢/٢	١٢٩
	٥٠٣ ، ١٧٢/٥	٣٢٢/٥	١٤٢
٢	٨٨/٤ ، ٣٦٩/٣	٢١٢/٣	١٤٥
٣	٤٠٧/٤ ، ٢٥١/٢	٨٤/٥	١٥٢
٤	٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٢٦٨/١	٦٨/٥	١٥٣
٦	٥٠٧ ، ٤٠٦/٢ ، ١٨٩/١	٦٨/٥ ، ٥٤٤ ، ٥٤٣/٤	١٥٤
	٥٧٠ ، ٥٠٩ ، ٥٠٨	٣٢٠	
٨	٣٦٨/٣ ، ٥٧٤/٢	٣٩٧ ، ٣٩٤/٥ ، ٥٣٧/٤	١٥٥
٩	١١٠/٥ ، ١٣٨/٤ ، ٧٢/١	١٧٦/٢	١٥٩
١٠	١٣١/٣ ، ٥٠٣ ، ٣٧٠/٢	٣٦٩/٣	١٦٤
	٥٨٤/٤	٨٤/٥	١٦٥
١١	٢٣٤/٥ ، ٥٧/٢ ، ٤٦١/١	٣٢٢/٥	١٦٧-١٦٦
١٢	١٢٧/٣	٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ١٧٠/١	١٦٧
١٦	٥٥٤/٣	٥٦٥/٥	١٦٩
١٨	٢٨٤/٢	١٧٠/٥	١٧٣
٢٠	٣٦٩/٣	١٤٨/٥ ، ٤٢٩/٤	١٧٥
٢٢	١٧٤/٣ ، ٢٢٥/٢	٥٧٦/٥ ، ٣٣٠/١	١٧٨
٢٤	٥٧/٢	٣٢٢/٥ ، ٦٠١/٤ ، ٣٩٢/١	١٧٩
٢٦	٥٧٧ ، ٥٧٦/٥	٣٤٣/٥	١٨٥
٢٨	٥٦٨/٢	٤٠٥ ، ٢٧٠/٥	١٨٦

٤٠٢ ، ٣٩٤ ، ٢٢٨/٢	٨٧	١٨٠/٣	٢٩
٣٤٩/٣		٥٦١، ٩/٥	٣٣
٢٥٩/٥	٩٠-٨٩	٥٧١ ، ٥٠٥ ، ٤٠٦/٢	٣٤
١٥٨/٥ ، ٦٣٣/٢ ، ٤٧٢/١	٩٢	٢٤/٤ ، ٣٧٠ ، ٣٢١/٣	
٤٨٨/٢	٩٣	٣٩٨	
٥١٠/٤ ، ٢١٣ ، ٢١٢/٣	٩٧	١١٨/٥ ، ٧١ ، ٤٩/٣	٤٠
١٠٧ ، ١٠٦/٥		٢٧٦/٢	٤٢
١٠٦/٥	٩٩-٩٧	٢٦٧/٥	٤٣
٢٣٣/٣ ، ٥٤٥/٢ ، ٥٤٦/١	١٠٢	٢٦٦/١	٤٧
٧٧ ، ٧٦/٥ ، ٥٨٣/٤		— ٤٥٢ ، ٣٠٩ ، ٢٨٤/٢	٤٨
١٨٦ ، ١٨٥/٢	١٠٣-١٠٢	٦٢٩ ، ٤٩٥	
١٥١/٥	١٠٥	١٣٠/٥	٥١
٦٠٤ ، ٤٥٥/٥ ، ٢٧٢/١	١١٢	١٢١ ، ١٠٣/٥ ، ٥٥٦/٤	٥٦
٣٠/٣ ، ٥٢٤ ، ٣٧٤/١	١١٧	٥١٨/٢	٥٨
٤٨٦ ، ٤٤٣ ، ٢٥٧/٥		٣٠/٣ ، ٥٢٤ ، ٣٧٥/١	٦٠
٣٤٠/٢	١١٩	٤٤٤/٥ ، ٢٣٣/٤ ، ٣١	
٣٤٩/٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٤/٢	١٢٢	٤٨٨	
١٦٧/١	١٢٣	١٣٤/٢	٦٤
٥٧٠/٥ ، ٢٥٣/٣ ، ٣٦٠/١	١٢٤	١١٣/٣ ، ٤٦١ ، ١٢١/٢	٦٥
٤١٦ ، ٨٣/١	١٢٥	٤٨٨ ، ٤٤٤/٥	
٥٠٦/٢	١٢٧	٥٤٦/٥	٦٦
٤٠٦/٤	١٢٩	٢٦٨/١	٦٩
٥١١/٥ ، ٣٠٥/٢	١٣٣	٥٥٩/٥	٧٢
٥٢٠ ، ٥١٩/٢ ، ٢٧٢/١	١٣٥	١٠٦/٤	٧٨
٤٥٥/٥ ، ٥٨٨ ، ١٨١/٣		٢٥٣/٣ ، ٤٨٥ ، ٣٥١/١	٨٠
٦٠٠/٥	١٣٦	٦٠٣/٥ ، ٥٣٤ ، ٢٤٠/٤	
٢١١/٥	١٤١	٢٣٦/٢ ، ١٣/١	٨٢
٥٧٥/٥ ، ٢٨٨ ، ٥١/١	١٤٢	٣٠٧ ، ٦٤/١	٨٥
٢٩٨/٢	١٤٥	٢٨٢/٥ ، ٣٩٤/٣ ، ٣٥٢/٢	٨٦

١٠١/١	١٥٣	٢	٢٣٠/٢ ، ٣٨٦ ، ٥٤٢
٣٠٦/٤	١٥٤		٥٩٧/٥ ، ٥٥٨/٤
١٣٠/٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٢/١	١٥٥	٣	٢١٧/٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٠/١
٥٣ ، ٣٩/٤ ، ٣٩٣			٣٨٢ ، ٣٦١ ، ٢١٩ ، ٢١٨
٣٩٦/٢	١٥٦		١١٦/٤ ، ٦٢١/٣ ، ٣٨٤
٣٩٣/٢	١٥٧-١٥٦		٤٥٠ ، ٤٤٢ ، ٤١٧ ، ٥٦/٥
٣٩٧/٢	١٥٩-١٥٦		٥٥٥
٤٠٢ ، ٣٩٦/٢ ، ٤٣٤/١	١٥٧	٤	٢٥/٤ ، ٣٦٩/٣ ، ٥٧٥/٢
٢١٧ ، ٢١٦/٣		٥	٤٦٩/١
٢١٦/٣ ، ٤٠٢/٢	١٥٨-١٥٧	٦	٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٢٦٨/١
٥٩١ ، ٣٩٧ ، ٣٩٦/٢	١٥٩		٥٩٣/٥ ، ٥٥/٣
٢١٩ ، ٢١٧/٣		٨	٥١٩/٢ ، ٩٧/١
٣٩٣ ، ٣٩١/٢	١٦١-١٦٠	١٢	٢٤٩/٤
٢٧٦/٣ ، ٥٢٦/٢ ، ٥٠٥/١	١٦٠	١٥	٥٠٥ ، ٥٠٣ ، ٣٥٥/١
٤٧٧ ، ٣٩٠/١	١٦٣		٤٥١ ، ٤٤٨/٥
٢١/٤ ، ٥٦٨/٢ ، ١٨٣/١	١٦٤	١٨	١٦٧/١
١٦٢		١٩	٥٧٨ ، ٤٥٠/٣ ، ٢٩١/٢
٢٩٣ ، ٢٨٣ ، ٢٨٠/٢	١٦٥		٦٢٣
٢٨١ ، ٢٢٦/٤ ، ٤٩/٣		٢١	٢٧٦/٤ ، ١١١/١
٣١٢		٢٢	٢٧٦/٤ ، ٥٩/١
٦٧/٣ ، ٥٦٨/٢	١٦٦	٢٦-٢٤	٢٥٠/٤
٣٧٨/٤	١٧١	٢٤	٢٧٦/٢٤ ، ٥٩ ، ٥٨/١
٢١٤/٤ ، ٣١٩/٣ ، ٥٣٥/٢	١٧٤		٤٨٨
٤٤٨/٥		٢٥	٧٥/١
١٢٧/٣ ، ٥٥٣/٢ ، ٣٧٩/١	١٧٦	٢٦	٣٠٦/٣ ، ٤٤٩/٢
٣٩٥/٤ ، ٣٢٠ ، ١٢٨		٢٨	٥١٧/١
٥٣٨ ، ٢٣٤/٥ ، ٤٠٥		٢٩	١٥٢/٢
سورة المائدة		٣٣	٤٨٩/٢
٥٢١/٢	١	٣٤	١٩/٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٤/٣

٢٨١/٤، ١٠١/٢، ٣٤٥/١	٧٩	٦٠٩/٥، ٢٤٩/٢	٣٧
٩٧/٥		٤٢٧/٤، ١٨١/٣	٣٨
٥٨٤/٥	٨٠	٥٢٧/٢، ١٩٣، ١٨٧/١	٤١
٤٠٥، ٢٧٠/٥	٨٢	٣٧٣/٤، ٦٠٠، ٤٩٠/٣	
٣٩٤/٣	٨٦	٤٥٥	
١٦٠/٣	٨٧	١٢٤/٣	٤٧-٤٤
٤٧٤، ٤٧٣، ٤٧٢/١	٨٩	٦٣٠، ٣٩٢/٢، ٤٨٤/١	٤٤
٢٦٧/٥، ١٨٠/٣، ١٨١/٢	٩٠	٢٠٦/٤	
٥٤٠/٢	٩١	٤٨١/١	٤٥
٢٧٧، ٢٧٦/٤، ٥٩/١	٩٤	٣٩٢/٢	٤٧
٦٨/١	٩٥	٤٩٣، ٤٨٤، ٤٨٣/١	٤٨
٨٠/١	٩٧	٤٥١/٥، ٣٩٤/٢، ٥٠٥	
٢١/٣	١٠٥	١٢٤/٣	٤٩
٥٨، ٥٧/٣	١٠٩	٢١٨/٥	٥١
٣٩٨/٢	١١٧-١١٦	٢٢١/٥، ٤٣٦/٤، ٥٤٤/٢	٥٤
٢١٦/٣	١١٦	٥١١	
٢١٥/٣، ٣٩٨/٢	١١٧	٢٢٢/٥، ٤٣٠، ١٩٨/٤	٥٥
١٧٩، ١٧٨/٥، ٥١٢/٤	١١٨	٨٥/٥	٥٨
﴿سورة الأنعام﴾		٩٧/٥، ١٠١/٢، ٣٤٥/١	٦٣
٣٨٩/٤، ١٤١/٢، ١٥٣/١	١	٤٥٦، ٥٤/٤	٦٨-٦٤
٣٣٨، ١٣٢/٥		٣١٥/٣	٦٤
٦/٢	٢	٢٤٥/٤، ٦٣٠/٣، ٥٦/١	٦٦
١٢٥/٢	٧	٤٣٢/٤	٦٧
١٣١، ١٠٨، ١٠٧/٢	٨	٣٠٦/٣، ٢٨٤/٢	٧٢
٢٨٧، ١٩٤/٣	٩	٣٧٨، ٣٧٧/٤، ٤٢٦/٢	٧٣
٣٦٠/١	١٣	٤٠٢/٥، ١٨٦/٤، ٣٤١/١	٧٤
١٧١/٢، ٤٢٦/١	١٤	٤٨/٤	٧٥
٢٢٤، ٢٠٢/٤، ٤٢٦/٢	١٩	٣٣٧/٤	٧٧
٣٥١		٢٧١/٤	٧٨

٢٠٧ ، ٢٠٦ ، ١٧٠/١	٣٨	٢٨٦/١	٢١
٢١٤ ، ٢١٢ ، ٢١٠ ، ٢٠٩		٢٧٦ ، ٦٢/٢ ، ٣٢٦/١	٢٣
٢٤٣ ، ٢١٨ ، ٢١٧ ، ٢١٦		٢١٨/٥ ، ٥٦٠ ، ١٩٨/٤	
١٧٥/٣ ، ٣٥٠ ، ٢٢٨/٢		١٩٧ ، ١٩٦/٢ ، ٢٣٠/١	٢٤
٥٨٤ ، ٥٥٨/٤		١٧١/٤	
٢٢٨ ، ٢٢٣ ، ٢٢٠/١	٣٩	٤٥٠/٤	٢٥
٢٣٢ ، ٢٢٩		٣٦١/١	٢٦
٢٣٣/١	٤١-٤٠	٣٧/٢ ، ٥٥٣ ، ٤٤٩/١	٢٧
٢٣٨ ، ٢٣٧/١	٤٠	٢٠٦/٣ ، ٢٥٠ ، ٢٤٩	
٢٣٩ ، ٢٣٨/١	٤١	٣٢١ ، ١٩٧/٥ ، ٣٣٥	
٢٤١ ، ٢٤٠/١	٤٥-٤٢	٦١٠ ، ٥٤٦	
٣٦٣/٤ ، ١١١/٢	٤٤	٣٧/٢ ، ٥٥٣ ، ٤٤٩/١	٢٨
٢٤٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٠/١	٤٧-٤٢	٣٣٥ ، ٢٠٦/٣ ، ٢٥٠	
٢٤٩ ، ٢٤٨ ، ٢٤٥ ، ٢٤٤		١٩٧/٥ ، ٥٢/٤ ، ٦٠١	
٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤ ، ٢٥٠		٦١٠ ، ٥٤٦ ، ٣٣٠ ، ٣٢١	
٢٦١ ، ٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨		١٧٦ ، ١٧٤ ، ١٧٣/١	٣٦-٣٣
٢٧١ ، ٢٦٧ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢		١٨٧ ، ١٨٥ ، ١٨١ ، ١٧٨	
٢٧٨ ، ٢٧٧ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥		١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٩١-١٨٩	
٢٧٨/١	٤٩-٤٨	١٣٧ ، ٨٥/٢	٣٥-٣٣
٢٨٥ ، ٢٨٣ ، ٢٧٨/١	٥٢-٤٨	١٧٧ ، ١٧٦ ، ١٧٤/١	٣٣
٢٩١ ، ٢٩٠ ، ٢٨٩ ، ٢٨٦		٣١٤ ، ١٣/٣ ، ١٨١ ، ١٧٨	
٣٠٤ ، ٣٠١ ، ٣٠٠ ، ٢٩٤		١٨٤ ، ١٨٣ ، ١٨١/١	٣٤
٣٨٧ ، ٣٠٥		١٣٧/٢ ، ١٨٥	
٢٩٤ ، ٢٩١ ، ٢٩٠/١	٥٠	٤١٧ ، ٤١٢ ، ٧٩/٢	٣٥
٣٨٧ ، ٣٠١ ، ٣٠٠		١٩٨-١٩٦ ، ١٩٤ ، ١٠٦/١	٣٦
٣٨٥ ، ٣٨٤/٤ ، ٣٣٢/٣		٢٠٢ ، ٢٠١ ، ١٩٩/١	٣٧
٣٢١ ، ٣١٤ ، ٣١٢/١	٥٢	٢٧٩ ، ٢٠٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٤	
٥٢٠ ، ٥١٩ ، ٣٢٣		٢٠٥/١	٤١-٣٨
٣١٢/٣	٥٣		

٤٤٠ ، ٤٣٧ ، ٤٣٦/١	٨١	٣٣٣ ، ٣٣٢ ، ٣٢٤/١	٥٥-٥٣
٣٣٣/٥ ، ٤٢٩/٤		٣٤٦ ، ٣٤١ ، ٣٣٧ ، ٣٣٦	
٢٦٠/٢ ، ٤٣٧ ، ٨٣/١	٨٢	٣٥٢	
٢٦٩/٤ ، ٢٩٤ ، ٥١/٣		٢٧٧/٣ ، ٤١١ ، ٣٥٣/١	٥٥
٥٥٠ ، ٣٥٨ ، ١٢٩/٥		٤٨/٤ ، ٥٨٤	
٤٥٨ ، ٤٣٩/١	٨٥-٨٣	٣٧٠ ، ٣٦٥ ، ٣٦٠/١	٥٩-٥٦
٤٣٩ ، ٤٢٢ ، ٤١٥/١	٨٣	٣٩١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٠ ، ٣٧٩	
٤٤٦ ، ٤٤٣		٣٩٥ ، ٣٩٣	
٤٥٣ ، ٤٥١ ، ٤٥٠ ، ٧٩/١	٨٤	٧٨ ، ٧٥/٢	٥٧
٣١٠/٣ ، ٤٧٦ ، ٤٧٥ ، ٤٥٤		٣٧٨/٤	٥٩
٤٦٢/١	٨٦	٢١٩/٣ ، ٤٠٠/٢	٦٠
٤٦٦/١	٨٧	٢١٣ ، ٢١٢/٣ ، ٥٦١/٢	٦١
٤٦٩ ، ٤٦٧/١	٨٨	١٠/٥	٦٢
٤٨٥/١	٨٩	٢٥٥/١	٦٨
٤٨٣ ، ٤٧٨ ، ١٩٢ ، ٧٩/١	٩٠	٤٠٢/١	٧١
٤٩٤ ، ٤٨٩ ، ٤٨٨ ، ٤٨٤		٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠١/١	٨٢-٧٤
٣١٠/٣ ، ٦١٩/٢ ، ٤٩٦		٤٢٢ ، ٤١٥ ، ٤١٤ ، ٤١١	
٤٥٤/٤		٤٦٨ ، ٤٢٤ ، ٤٢٣	
٤٩٨ ، ٤٩٦ ، ١٦٩/١	٩١	٤٠٥ ، ٤٠٣ ، ٤٠٢/١	٧٤
٥٠٢ ، ٥٠١ ، ٥٠٠ ، ٤٩٩		٥٣٩/٣ ، ٤٤٢ ، ٤٠٨ ، ٤٠٧	
٢٩٨/٤ ، ٥٢٥ ، ٢١٧/٢		٦٢٤/٢	٧٥
٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٤ ، ٧/١	٩٢	٤٢٢ ، ٤١٥ ، ٤١٢/١	٧٦
٥٢٥/٢ ، ٥١١		٤٤٤ ، ٤٤٢ ، ٤٤٠ ، ٤٢٧	
٥١٢ ، ٥١١ ، ٤٩٧/١	٩٣	٦٢٤ ، ٦٢٣ ، ٦٢١/٢	
٥٢١ ، ٥٢٠ ، ٥١٦ ، ٥١٥		٥٩٧ ، ٥٤٤/٣	
٥٧٩/٤ ، ٢١٧/٢ ، ٥٢٤		٤٤٤ ، ٤٢٧-٤٢٤ ، ٤١٤/١	٧٩-٧٨
١١٣/٥		٤٢٧ ، ٤٢٢ ، ٤١٥/١	٨٠
٥٢٨ ، ٥٢٥ ، ٥٢٠/١	٩٤	٤٤٦ ، ٤٢٨	
٥٥٩ ، ٥٥٤ ، ٥٣٧ ، ٥٣٠/١	٩٧-٩٥		

١٩١، ١٦٥، ١٦٢، ٧٢/٢	١١٥	٦١، ٤١، ٣٤/٢	٩٥
٢٠٢، ٢٠١، ١٩٤/٢	١١٦-١٢٠	٣٤، ١٦، ١٣/٢	٩٧
٢٠٨، ٢٠٦، ٢٠٥		٥/٢	٩٩-٩٨
١٩٩، ١٩٨، ١٩٥/٢	١١٦	٤١، ٣٤، ١٦، ١٣، ٦، ٥/٢	٩٨
٥٦/٤، ٦٠٣، ٢٠١		٢١، ١٨، ١٧/٢، ٥٣٢/١	٩٩
٣٨٣/١	١١٧	٤٢٢/٣، ٤١، ٣٤، ٣٢	
٣٨١، ٢١٨، ٢١٥/٢	١١٩	٤٢، ٤١، ٣٨، ٣٦، ٣٣/٢	١٠٤-١٠٠
٢٥٧/٣		٥٧، ٥٦، ٥٣، ٤٦، ٤٥	
١٧٣/٣، ٤٨٣، ٢٢٤/٢	١٢٠	٥٠١/٥	١٠١
٧٦/٢، ٥٢٢، ٣٧١/١	١٢١	١٥٢/٤	١٠٣
٢٨، ٢٧/٣، ٢٣٢، ١٤٩		٧٥، ٧٤، ٧٠، ٦٦، ٦٠/٢	١٠٤
٢٣٢، ٢٣١/٤، ٣٧، ٢٩		٧٤، ٧٠، ٦٩، ٦٦/٢	١٠٥
٤٤٢، ٤٠٧، ٤٠٦/٥		٧٠/٢	١٠٧-١٠٦
٤٨٥، ٤٤٣		٧٩، ٧٨، ٧٤، ٧٠/٢	١٠٦
٥٣٤/٢، ١٩٧، ١٠٦/١	١٢٢	١٣٠، ١٢٦، ٧٩/٢	١١٠-١٠٧
٣١٩/٤، ٥٩٥/٣	١٢٤	٤٣٧، ٤١٢، ٨٥، ٨٤، ٧٩/٢	١٠٧
١٤/٣، ١٩٢/١	١٢٥	٩٨، ٩٦، ٩٥، ٨٥/٢	١٠٨
٢٣١، ٢٢٨، ٢٢٦/٢	١٢٨	٤٧٦، ١٠٦	
٢٤٤، ٢٤٣، ٢٤٢، ٢٣٣		٥٦٠/٢	١١١-١٠٩
٢٦٤، ٢٥٧، ٢٥٦، ٢٥٠		١٢٤، ١٠٨، ١٠٧/٢	١٠٩
٦٠٨/٥، ٢٠٤، ٢٠٣/٣		١١٣/٣، ٤٦٢، ١٢٦	
٢٦٤، ٢٥٦، ٢٥٥/٢	١٣٤-١٢٩	١١٠/٤، ٢٢٣/١	١١٠
٣٠٧، ٢٧٨، ٢٧٤		١٣١، ١١٧، ١٠٨/١	١١١
٢٨٣، ٢٨٢، ٢٧٨/٢	١٣٤-١٣١	١٥٣، ١٣٧، ١٣٦/٢	١١٥-١١٢
٣٠٠، ٢٩٨		١٧٠، ١٦٨، ١٥٨، ١٥٧	
٥١١/٥، ٣٠٩/٤	١٣٣	٣٤٢، ٢٥٢، ٢٥١/١	١١٢
٣١٠/٢	١٣٥	١٤٠، ١٣٧، ١٣٥، ٩٨/٢	
٤٤٤/٢	١٣٦	٣٢٤/٤، ١٥٢، ١٤٩	
٧٧/٢، ٥٢٣، ٣٧٤/١	١٣٧	٩٤/٥، ٤٣٤، ٣٨٨	

٤٧/٤، ٢٦/١	١٥٧	٤٣٧/٢	١٣٨
٥٨٩، ٥٨٨، ٥٧٨، ٥٦٠/٢	١٥٨	٤٣٧/٢	١٣٩
٦٠٨، ٦٠١/٢	١٥٩	٤٢٣/٤	١٤٠
٢٢٨/٣، ٦١٠، ٦٠٨/٢	١٦٠	٣٣٣، ٣٣١، ٣٣٠/٢	١٤١
٢٥٥		١٢٩/٤، ٤١٠، ٣٣٧	
٦١٣/٢	١٦١	٣٤٤، ٣٣٣/٢	١٤٢
٦٢٦/٢ ١٦٣-١٦٢		٤١٠، ٣٥٨، ٣٤٤، ٣٣٤/٢	١٤٣
٦٣٠/٢	١٦٤	٣٥٦/٢	١٤٤
٦٣٥، ٤٠٧/٢	١٦٥	٣٥٧، ٢١٨/٢، ٤٧٠/١	١٤٥
﴿سورة الأعراف﴾		٣٦٤، ٢١٧/٢، ٤٧١/١	١٤٦
٨/٣	٢-١	٣٨٦	
٥/٣	٣-١	٤٠٧، ٤٠٣/٢	١٤٧
٣٧، ٣٤، ٣٢، ٢١، ٢٠/٣	٣	٢١٨، ٢١٧/٢، ٤٧١/١	١٤٨
١٢٣، ٩٢، ٩١، ٤١		٤١٦، ٤١١، ٤٠٩، ٣٦٤	
٥٤، ٤٩، ٤٨، ٤١، ٤٠/٣	٧-٤	٤٣٤، ٤٢٩، ٤٢٨، ٤٢٦	
٥٧، ٥٦		٤١٧، ٨٢/٢، ٢٢٥/١	١٤٩
٧٠، ٦٧، ٦٣، ٦١/٣	٧-٦	٣٣٤، ٣٦/٤، ٤٣٧-٤٣٥	
٦١، ٥٨/٣، ٥٧٦/٢	٦	١٦٩/٣، ٤٣١، ٤٣٧/٢	١٥٠
٣٤٨/٥، ١٢/٤، ٣٥٣		— ٥١٦، ٥٠٤، ٤٤٤/٢	١٥٣-١٥١
٢٥٥/٢، ٣٩٥، ٣٩٤/١	٧	٥٢٣، ٥٢٠، ٥١٨	
٥٦٨، ٤٨٤		٤٤٤، ٢١٧/٢، ٤٩٧/١	١٥١
٩٢، ٩١، ٨٩، ٨٥، ٦٩/٣	٩-٨	٤٨٢، ٤٧٤، ٤٦٨، ٤٤٥	
٢٨٥، ٨١، ٧٩/٣، ٦١٠/٢	٨	٥٢٣، ٥٠٠، ٤٨٨، ٤٨٧	
— ١٠٠، ٩٦، ٩٤ — ٩٢/٣	١٣-١٠	٤٠٩/٤، ١١٣/٣، ٥٢٥	
١١٥، ١١٢ — ١٠٨، ١٠٣		١٠٨/٣	١٥٤-١٥٣
١١٩، ١١٨		٥٣٥/٢، ٢٣٣/١	١٥٣
١٢١، ٢٠/٣	١٢-١١	٥٢٥، ٥٢٤/٢	١٥٤
١٥٢/٥، ٤١٩/٤	١١	٥٣٦، ٥٢٥، ٥٢٤/٢	١٥٥
		٥٥٣/٢	١٥٧-١٥٦

٢٧٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧١/٣	٤٤	١٢١ ، ١٨/٢ ، ٢٣/١	١٢
٦٢١ ، ٦٢٠ ، ٢٧٦		١٥٢/٥ ، ٤٦١	
٢٨٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٢/٣	٥١-٤٦	٣٤٠/٢	١٧-١٦
٢٩٦ ، ٢٩٣ ، ٢٩١ ، ٢٨٩		٢٧٦/٥ ، ٣٤٤/٢	١٦
٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠١ ، ٢٩٧		٤٣٧ ، ٣٥٦/٢	٢٨
٣١٣ ، ٣١٢		٥١٣/١	٣٠
٣٢٧/١	٤٩	١٥١ ، ١٤٩/٣ ، ٣٣٢/٢	٣١
٣٠٣ ، ٢٩٩/٣ ، ٢٨٤/٢	٥٠	١٦٥ ، ١٥٩ ، ١٥٦ ، ١٥٤	
٣٠٥		١٦٧	
٢٤٠/١	٥١	١٧٢ ، ١٧٠ ، ١٦٨/٣	٣٢
٣٠٠/٥	٥٢	١٧٨ ، ١٧٧ ، ١٧٥ ، ١٧٣/٣	٣٣
٣١٨ ، ٣١٥ ، ٣١٤/٣	٥٤-٥٢	١٩٠ ، ١٨٥ ، ١٨٤/٣	٣٧-٣٤
٣٤٠ ، ٣٣٧ ، ٣٣٦ ، ٣٣١		١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥ ، ١٩١	
٣٤١		٢٠٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٠	
٤٢٨/٢	٥٣	١٨٩ ، ١٨٧ ، ١٨٥/٣	٣٤
٣٤٢/٣ ، ٥٨٤/٢ ، ٢٣/١	٥٤	٢٢١ ، ٢٢٠ ، ٢١٣-٢٠٩/٣	٣٧
٣٧٦ ، ٣٥٥ ، ٣٤٦ ، ٣٤٣		٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٢-٢٢١/٣	٤٠-٣٨
٣٩٠ ، ٣٨٤ ، ٣٨٢ ، ٣٨١		٢٤٩ ، ٢٤٠ ، ٢٢٨-	
٤٩٤ ، ٣٩٦		٢٧١ ، ٢٥٧/٢ ، ٢٤٢/١	٣٨
٣٧٣ ، ٣٤٢ ، ٣٤١/٣	٥٧-٥٤	٥٠٠/٥	
٤٠٤ ، ٤٠٢ ، ٣٩٩ ، ٣٩٧		٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢١٣/٣	٤٠
٤١٣ ، ٤١٢ ، ٤٠٨ ، ٤٠٦		٢٤٧ ، ٢٤٤	
٤٢٩ ، ٤٢٥ ، ٤٢١ ، ٤١٦		٥٥٨/٥	٤١
٣٠٠/١	٥٥	٢٨٢ ، ٢٧٨ ، ٢٧٦ ، ٢٤٩/٣	٤٦-٤٢
١٨-١٧/٢ ، ٢٣/١	٥٧	٢٦٠-٢٥٥ ، ٢٥١-٢٤٩/٣	٤٣-٤٢
٤٤٢ ، ٤٣٧ ، ٤٣١ ، ٤٣٠/٣	٥٨	٢٦٩-٢٦٣ ، ٢٦١ ، ٨٩/٣	٤٣
٤٤٣ ، ٤٤٢/٣	٦٢-٥٩	١٧٦/٤ ، ٦١٩ ، ٢٧١	
٤٤٨ ، ٤٤٣/٣ ، ٤٥١/٢	٥٩	٣٤٤ ، ٣٤٣	
٤٧٦ ، ٤٧٣ ، ٤٥٦ ، ٤٥٢			

٥٩١ ، ٥٨٩ ، ٥٨٨/٣	٨٩-٨٥	٥٦٩ ، ٥٣٩ ، ٥٠٩ ، ٤٧٧	
— ٥٩٨ ، ٥٩٥ ، ٥٩٤ ، ٥٩٢		٥٧٤	
٦١٠ ، ٦٠٦ ، ٦٠٠		٤٦٠ ، ٤٥٦ ، ٤٥٣/٣	٦٠
٥٧٤/٣ ، ٥١٤ ، ٤٥١/٢	٨٥	٤٧٨ ، ٤٧٣	
— ٥٨٤ ، ٥٨١ ، ٥٧٨ ، ٥٧٦		٤٨٠ ، ٤٧٤ ، ٤٥٦ ، ٤٥٤/٣	٦١
٦٠٨ ، ٦٠٠ ، ٥٩٠ ، ٥٨٧		٤٥٦ ، ٤٥٥/٣	٦٢
٦٧/٤ ، ٤٠٣ ، ٨٧/١	٨٦	٤٦٧ ، ٤٦٦ ، ٤٥٦/٣	٦٤-٦٣
٢٧٥/٥ ، ٥٣٠ ، ٤٠٩ ، ٣٠٥		٤٧٣ ، ٤٧٢ ، ٤٧٠ ، ٤٦٨	
١٦٥/١	٨٩	٤٥٩-٤٥٦ ، ١٩٥/٣	٦٣
٦١٢ ، ٦٠٧ ، ٦٠٦/٣	٩٠	٤٨٠ ، ٤٧٩ ، ٤٧٨-٤٧٣/٣	٦٨-٦٥
٦٢٠ ، ٦١٥ ، ٦١٢/٣	٩٢-٩١	٤٧٧ — ٤٧٤/٣ ، ٤٥١/٢	٦٥
٦٠٩ ، ٦٠٨ ، ٥٣٢/٣	٩١	٥٧٤ ، ٥٧٠ ، ٥٣٩ ، ٥٠٩	
٦١١ ، ٦١٠		٤٨٣/٣	٧٢-٦٩
٦٢٥ ، ٦٢١ ، ٦٢٠/٣	٩٣	٤٨٦ — ٤٨٤ ، ٤٧٥/٣	٦٩
٦٢٨-٦٢٥/٣ ، ٢٤٦/١	٩٥-٩٤	٥٢٢ ، ٤٩٠	
٦٣٠ ، ٦٢٩/٣	٩٦	٥٠٥ ، ٤٩٥ ، ٤٩٣-٤٩١/٣	٧٢-٧٠
٤٨/٣	٩٩-٩٧	٥٠٨-	
٦٠٥/٤	١٠١-٩٧	٥٢٣ ، ٥٢٢ ، ٥٠٨/٣	٧٥-٧٣
٧٠٦/٤	٩٨	٥١١ ، ٤٧٦/٣ ، ٤٥١/٢	٧٣
٢٧ ، ٢٦ ، ١٣ ، ٨ ، ٧/٤	٩٩	٥٣٩ ، ٥٢٠ ، ٥١٩ ، ٥١٢	
٤٣ ، ٤٠ — ٣٨ ، ٣١ — ٢٧/٤	١٠٠	٥٧٤ ، ٥٧٠	
٦٠ — ٥٢ ، ٥٠ ، ٤٧ — ٤٤/٤	١٠٥-١٠١	٥٣٤ ، ٥٢٧/٣	٧٩-٧٥
٦٥		٥١٧ ، ٥١٦ ، ٥٩/٣	٧٧
٣٦٥/١	١٠١	٥٣٤ ، ٥٣٢ ، ٥١٩/٣	٩١-٧٨
٥٧٢/٣	١٠٣	٦١٢ ، ٦٠٩	
٧٣-٧١ ، ٦٨ ، ٦٧ ، ٦٥/٤	١٠٥-١٠٤	٥٤١ ، ٥٣٩ ، ٥٣٥/٣	٨٤-٨٠
٧٤ ، ٧٣/٤	١٠٦	٥٦٨-٥٦٣ ، ٥٤٧ ، ٥٤٣	
٥٥٨/٤ ، ٢٢٧/٢	١١١	٥٩٣ ، ٥٩٢ ، ٥٦٩/٣	٨٧-٨٥
٧٥ ، ٧٤/٤	١١٤		

١٤٦	١٩٨/٢، ٢٥٤/١، ٢٧٧/٣	١١٦-١١٥	٨١، ٧٨-٧٥/٤
	٢٩٨، ٩٣/٥	١٢٤-١١٥	٩٢، ٩٠-٨٨، ٧٦، ٧٥/٤
١٤٨-١٥٠	١٦٨، ١٦٥، ١٦٣، ١٦٢/٤	١١٩-١١٧	٨٧، ٨٦، ٨٢، ٨١/٤
١٤٨	٨٢، ٨١/١	١٢٠	٨٨-٨٦، ٨٤/٤
١٤٩	١٧٢، ١٦٩/٤	١٢٩-١٢٥	٩١، ٨٧/٤ - ١٠٠، ٩٨
١٥٠-١٥٥	١٨٢، ١٧٧، ١٧٦/٤		١٣٦، ١٠٣
	١٨٩، ١٨٥ - ١٩١، ١٩٤	١٣٥-١٣٠	١١١، ١٠٩، ١٠٦-١٠٣/٤
	١٩٩		١٢٣، ١٢٠ - ١١٧، ١١٣-
١٥٥	١٥٨، ١٠٢/١		١٢٥-
١٥٦-١٥٧	٤٦٠/٣	١٣٢	١٢٠/٥
١٥٦-١٥٩	٢٠٠، ١٩٩/٤	١٣٥-١٣٤	١٢٠/٥
١٥٦	٤٠٣، ٣٨٧/٢، ٣٤٠/١	١٣٦	١٣٢/٤
	٢٠٥، ٢٠٠/٤	١٣٧	١٣٠-١٢٥/٤
١٥٧	٥٣٥، ٢٢٠/٢، ٤٨٢/١	١٣٨-١٣٩	١٣٠/٤
	٢٠٨ - ٢٠٥، ٢٠٠/٤	١٣٨	٥٨٢، ١٣٣، ١٣٠/٤
	٤٤٨/٥، ٢١٧، ٢١٦		٣٦٧/٥
١٥٨	٢٢٠، ٢١٨/٤، ٥٠٧/١	١٣٩-١٤٠	١٣٥، ١٣٤، ١٣٠/٤
	٢٢٨، ٢٢٣، ٢٢٢	١٤١	١٣٦، ١٣٥، ١٢٦/٤
١٥٩	٢٤٤، ٢٢٢/٤، ٥٣٧/١		١٤٠، ١٣٩
	٣٥٨، ٢٩٤، ٢٤٧، ٢٤٥	١٤٢	١١٥، ٢٢/٣، ٧٨/١
١٥٩-١٦٠	٢٤١/٤		١٧٩، ١٤٣ - ١٤٠/٤
١٦٠	٢٥١، ٢٤٩ - ٢٤٧/٤		١٥٢/٥
	٢٥٩، ٢٥٤	١٤٣-١٤٤	١٤٧، ١٤٤، ١٤٣/٤
١٦١	٢٦٣، ٢٦٠، ٢٥٩/٤		١٩٢، ١٥٦-١٥٤، ١٤٨
	٢٦٧، ٢٦٤	١٤٣	٤٨، ٤٦/٢
١٦٢	٢٧٠، ٢٦٧، ٢٦٢/٤	١٤٤	٢١/٤، ٥٦٨، ٤٠٤/٢
١٦٣	٢٧٤، ٢٧٠/٤، ٥٩/١		١٦٠، ١٥٧
	٢٧٨، ٢٧٥	١٤٥	١٥٧/٤، ٣٩٢/٢

٣٨٥/١	١٨٧	— ٢٧٨ ، ٢٧٣ ، ٢٧٢/٤	١٧٠-١٦٤
٣٨٩، ٣٨٧-٣٨٣/٤	١٩٠-١٨٨	، ٢٩٣ ، ٢٩١ ، ٢٨٩ ، ٢٨١	
٣٣٣/٣ ، ٣٨٧ ، ٢٩١/١	١٨٨	٣٠٤ ، ٣٠٣ ، ٣٠١	
٢٧٩ ، ٢٧٨/٣ ، ٧/٢	١٨٩	٢٨٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٧٢/٤	١٦٥
— ٤١٩ ، ٤١٥ ، ٤٠٤/٤	١٩٤-١٨٩	٢٨٩ ، ٢٨٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٢/٤	١٦٦
٤٢١ ، ٤٢٢		، ١٤٠/٤ ، ٢٤٥ ، ٧٤/١	١٦٨
— ٤٣٢ ، ٤٣٠ — ٤٢٤/٤	٢٠٣-١٩٤	، ٢٩٦ ، ٢٩٣ ، ٢٩٢ ، ٢٧٨	
، ٤٤٢ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨ ، ٤٣٥		٢٩٧	
، ٤٤٨ ، ٤٤٧ ، ٤٤٥ ، ٤٤٤		١٨١/٥	١٦٩
٤٥٦ ، ٤٥٥ ، ٤٥٣		٣١٨ ، ٣٠٤/٤	١٧٤-١٧١
١٥٠/٢	١٩٩	، ٣١٤ ، ٣١٠ ، ٣٠٨ ، ٥٢/٤	١٧٣-١٧٢
١٥٠/٢	٢٠٠	٣١٨-٣١٦	
٤٤٦ ، ٤٤٥/٤ ، ١٢٨/٢	٢٠١	٢٧٣/٣	١٧٢
٤٦١ ، ٤٥٦/٤	٢٠٤	٣٣٠ ، ٣٢٦ ، ٣١٨/٤	١٧٧-١٧٥
، ٤٦٤ ، ٤٦١/٤ ، ٤٠١/٣	٢٠٥	٤٣٦/٣	١٧٦
٤٦٥		، ٣٥١ ، ٣٣١ ، ٣٣٠/٤	١٨٦-١٧٨
٤٦٦ ، ٤٦٥/٤	٢٠٦	٣٥٧ ، ٣٥٦	
﴿سورة الأنفال﴾		، ٣٤٠ ، ٣٣٧ ، ٣٣٦/٤	١٧٨
، ٤٧٤ ، ٤٧٢ ، ٤٦٧/٤	٦-١	٤٥٤ ، ٣٤٤	
، ٤٨٤ ، ٤٨١ — ٤٧٩ ، ٤٧٦		، ٣٤٧ ، ٣٤٤/٤ ، ٥٥٩/١	١٧٩
٤٨٩-٤٨٦		٢٩٤/٥ ، ٣٩٧ ، ٣٥١	
٥٥ ، ١٦/٥	١	٣٥٩ ، ٣٥٧ ، ٢٤٧/٤	١٨١
١٩/٣	٢	٥٢٢/٣ ، ٣٣٠/١	١٨٣-١٨٢
٢٢٤ ، ٢٢٣/٥	٤	، ٣٦٢ ، ٣٦٠ ، ٣٥٩/٤	١٨٧-١٨٢
٧١/٥	٦-٥	— ٣٧٣ ، ٣٧٠ — ٣٦٦ ، ٣٦٤	
، ٥٠٠ ، ٤٨٦/٤ ، ٤٥٦/٢	٧	٣٨٣ ، ٣٧٥	
، ٥٢٨ ، ٥٢٧ ، ٥٢٥ ، ٥٢٤		٣٦٦ ، ٣٦٤ ، ٣٦٠ ، ٨/٤	١٨٣
٥٤٧ ، ٥٣٧ ، ٥٣٠		، ٣٧٠ ، ٣٤٣/٤ ، ٤١٠/١	١٨٥
٤٥٦/٢ ، ٢٣٤/١	٩	٣٧٣ ، ٣٧٢	

٣٠	١٣٥/٢ ، ٨/٤ ، ٥٧٠ —	٨٠/٥	١٠
	٥٧٣ ، ٥٧٥ ، ٥٧٨	٤٨٩/٤ ، ٥٠٣ — ٥٠٥	١١-٧
	٥١٤ ، ٣٠٨/٥	٥٢٣ ، ٥٢٨ ، ٥٢٩ ، ٥٣١	
٣١	٥١٦/١	٥٣٥ — ٥٣٧ ، ٥٣٩ ، ٥٤٢	
٣٣-٣٢	٥٢١/٤ ، ٥٨١ — ٥٨٥	٥٤١	
	٥٨٨ ، ٥٨٧	٤٩٩/٤ ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ، ٥٤٦	١١
٣٢	٤٩٢/٣ ، ٣٨٠ ، ٣٦٧/١	٧١ ، ٦٥/٥ ، ٥٤٨ —	
٣٤	٥٨٥/٤ — ٥٨٩ ، ٣٢٦/٥	٤٨٤/٤ ، ٥٠٦ ، ٥٣٥	١٢
٣٧-٣٥	٥٨٩/٤ ، ٥٩٢ — ٥٩٤	٥٣٨ ، ٥٤٧ — ٥٥٠ ، ٥٥٣	
	٥٩٦ ، ٥٩٧ ، ٥٩٩ — ٦٠٢	٥٥٤ ، ٣٩٣/٥	
٤٠-٣٨	٥/٥	٥٥٥/٤	١٣
٣٨	٣٤١/١ ، ٥/٥ ، ٦ ، ٧	٢٦٩/١	١٥
	٤٠٢ ، ٤٧٩	٣٩٣/٥	١٦
٣٩	١٧٦/٢ ، ١٧٧ ، ١٧٩/٣	١٦٥ ، ١٦٤/١	١٩
	١٩٨/٤ ، ٨ ، ٧/٥ ، ٢١٧	٤٩/١ ، ٢٧٣ ، ٤٥٥/٥	٢٠
٤٠	١١ ، ١٠ ، ٨/٥	٦٠٤	
٤٢-٤١	١٢/٥	٣٣٠/٥	٢١
٤٤-٤١	٤٩/٥	٢٥٠/٢	٢٣-٢٢
٤١	٢٥/١ ، ٥٥١ ، ٣٧٣/٤	٢٠٧/٣ ، ٦١١/٥	٢٣
	٤٧٤ ، ٥٦٩ ، ١٢/٥ — ١٥	٥٥٧/٤ — ٥٥٨ ، ١٦٦/٥	٢٤
	٢٦ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٥٠ ، ٥٣ —	٤٦٤/٣ ، ٤٥٩/٤ ، ٥٦٠	٢٥
	٥٦ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٧	٥٦١	
٤٣-٤٢	٦٦/٥	٨٧/١ ، ٤٠٣ ، ٣٠٥/٤	٢٦
٤٢	٥٥١/١ ، ٥٦/٥ ، ٦١ ، ٦٢	٥٣٠ — ٥٦٤	
	٦٤ — ٦٧ ، ٧٠	٤٦٥/٤ ، ٥٦٦/٥	٢٧
٤٣	٧٠/٥ — ٧٢	٥٦٧/٤ ، ٥٦٨	٢٨
٤٤	٧٢/٥ — ٧٤	٥٧٨/٤ ، ٥٧٨ — ٥٨١	٢٩-٢٣
٤٨-٤٥	٧٤/٥ ، ٧٥	٤٦٦/٤ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠	٢٩

١٦٣ - ١٦١/٥ ، ٢٣٢/٣	٦١	٥٤٥ ، ١٨٦/٢ ، ٥٤٧/١	٤٥
١٦٥		٤٧٨ ، ٧٧ ، ٧٥/٥ ، ٢٣٤/٣	
١٦٥ - ١٦٣/٥	٦٢	١٥٧ ، ١٠٦ ، ٨٩ ، ٨٠	
١٦٧ ، ١٦٦/٥	٦٣	٨٠/٥ ، ٢٣٢/٣ ، ٥٣٤/٢	٤٦
١٧٤ ، ١٧٣ ، ١٧١ - ١٦٧/٥	٦٤	١٥٤ ، ٨٩ - ٨٤	
١٧٦ - ١٧٤/٥	٦٥	٩٣ ، ٩٢ ، ٩٠ ، ٨٩/٥	٤٧
١٧٧/٥	٦٦	٩٩ ، ٩٤/٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٥/٤	٤٨
١٧٨/٥	٦٩ - ٦٧	١٠٢ -	
٥١٣/٤ ، ٥٦٨/٢ ، ٣٠٠/١	٦٧	١٠٣/٥	٥٤ - ٤٩
١٨١ ، ١٨٠ ، ١٧٨/٥		١٠٦ ، ١٠٤ ، ١٠٣/٥	٤٩
١٧٩/٥ ، ٥٦٤ ، ٥١٣/٤	٦٨	١١٠ ، ١٠٨	
١٨١		١١٦ ، ١١٥ ، ١١٠/٥	٥١ - ٥٠
١٨٠/٥ ، ٥٦٤ ، ٥١٣/٤	٦٩	٢١٤ ، ٢١٣/٣ ، ٥١٧/١	٥٠
١٨٢/٥	٧٥ - ٧٠	١١٤ - ١١٠/٥	
١٧٨ ، ١٨٢/٥ ، ٥١٤/٤	٧٠	١١٨ - ١١٦/٥	٥١
١٩٤ - ١٨٩		١٢١ ، ١٢٠ ، ١١٨/٥	٥٢
١٩٦ - ١٩٤/٥	٧١	١٢٤ - ١٢٢/٥	٥٣
٢٠٤ - ٢٠٢ ، ٢٠١/٥	٧٢	١٢٩ ، ١٢٧ - ١٢٤/٥	٥٤
٢٣٣ ، ٢٢٨ ، ٢١٠		١٣٠/٥	٥٨ - ٥٥
٢١٠/٥	٧٥ - ٧٣	١٣١ ، ١٣٠/٥	٥٥
٢١٤ ، ٢١٢ ، ٢١٠/٥	٧٣	١٣٣ ، ١٣٢ ، ١٣١/٥	٥٦
٢٢٢ ، ٢١٩ ، ٢١٦		١٣٤ ، ١٣٣/٥ ، ١٩١/٣	٥٧
٢٢٧ ، ٢٢٤ ، ٢٢٢/٥	٧٤	١٣٧ ، ١٣٦	
٢٠٢/٥ ، ٢١ ، ٢٠/٤	٧٥	٢٤٩ ، ١٤٤ ، ١٤٢ - ١٣٧/٥	٥٨
٢٣٦ ، ٢٣٣ - ٢٣١ ، ٢٢٨		١٥٠ - ١٤٨ ، ١٤٦ - ١٤٤/٥	٥٩
﴿سورة التوبة﴾		١٥٠/٥	٦١ - ٦٠
٢٤٩ ، ٢٤٧ ، ٢٤٥/٤		٥٣٣ ، ١٨٥/٢ ، ٥٤٦/١	٦٠
٢٨٥ ، ٢٥٨ ، ٢٥١		٤٣٦ ، ١٥٩ - ١٥٦/٥	
٢٤١/٥	٤ - ١	١٦٠/٥	٦٩ - ٦١

٣٢٥/٥، ٣١٠/٤، ٢٧٥/٢	١٧	٢٦٥، ٢٥٨، ٢٥١، ١٥٠/٥	٢
٣٣٠		٢٥٣، ٢٥١/٥، ٢٩٠/٤	٣
٣٣٤، ٣٣٢-٣٣٠/٥	١٨	٢٥٨، ٢٥٦	
٣٣٨ - ٣٣٦، ٣٣٤/٥	١٩	٢٦٠ - ٢٥٨، ٢٥٠/٥	٤
٣٤٣-٣٤٠		٢٨٧، ٢٦٢	
٣٤٢/٥	٢٤-٢٠	٢١٢/٥	٨-٥
٣٤٣، ٣٤٢/٥	٢٢-٢٠	٤٩١، ٧٨/٢، ٣٢٦/١	٥
٣٥٤، ٣٥٣، ٣٤٥/٥	٢١	٢٤٧، ١٦٣/٥، ٤٩٥	
٣٥٥، ٣٥٤/٥	٢٢	٢٦٦، ٢٦٥، ٢٦٣، ٢٦٢	
٣٥٨، ٣٥٦، ٣٥٥/٥	٢٣	٢٧٤، ٢٧٣، ٢٧٠، ٢٦٨	
٣٦٤، ٣٦١، ٣٥٩، ٣٥٨/٥	٢٤	٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧٦	
٣٦٥-٣٦٤/٥	٢٧-٢٥	٢١/٤، ٥٦٨، ٤٠٤/٢	٦
٣٨٦/٥	٢٦-٢٥	٢٨٠، ٢٧٩/٥	
٣٩/٣، ٤٠٢/٢، ٣٢٦/١	٢٥	٢٨٥، ٢٨٤/٥	١١-٧
٣٧١، ٣٦٥/٥، ٥٨٠، ٤٠		٢٨٥، ٢٥٩، ٢٥٠، ٢٤٩/٥	٧
٤٩٨، ٣٨٩-٣٨٦		٤٠٤، ٢٩٠، ٢٨٨-	
٣٩٢ - ٣٩٠/٥، ٥٣٨/٤	٢٦	٢٩٦-٢٩٤، ٢٨٩، ٢٨٨/٥	٨
٣٩٥، ٣٩٤		٢٩٩، ٢٩٨، ٢٩٦/٥	٩
٣٩٧، ٣٩٦، ٣٩٤/٥	٢٧	٢٩٩/٥	١٠
٤٠٢/٥	٢٩-٢٨	٣٠٠، ٢٩٩، ٢٧٨/٥	١١
٤٠٤ - ٤٠٢، ٢٨٧/٥	٢٨	٣٠١، ٣٠٠/٥	١٦-١٢
٤١٨-٤١٣		٣٠٧-٣٠١/٥	١٢
- ٤١٨، ٤٠٦، ٣٦٩/٥	٢٩	٣٠٨، ٣٠٧، ٣٠١/٥	١٣
٤٣٠-٤٢٧، ٤٢١		٥٣٠، ٣٣٤، ٣١٣-٣١٠	
٤١٨/٥	٣١-٢٩	- ٣١٣، ٢٥١/٥، ٥٣٩/٤	١٤
٤٢٩/٥	٣١-٣٠	٥٦٥، ٣٩٤، ٣١٥	
٤٣٩/٥	٣٣-٣١	٣١٧، ٣١٣/٥	١٥-١٤
٤٣٢، ٤٢٩، ٤٠٦/٥	٣٠	٣١٨/٥	١٩-١٦
٤٤٠-٤٣٧		٣٢٥-٣٢١، ٣١٩، ٣١٨/٥	١٦

٥٣٨ ، ٥٣٦/٥ ، ٢٤/١	٤٤	٥٢٤ ، ٣٧٤/١ ، ٧٧/٢	٣١
٥٤٩ ، ٥٤٠		٢٣٤/٤ ، ٣٥/٣ ، ٢٣٤	
٥٤١-٥٣٩/٥	٤٥	٤٠٨ ، ٤٠٦ ، ٢٧٠/٥	
٥٤٢/٥ ، ٤٥٠ ، ٤٤٩/١	٤٧-٤٦	٤٤٨ ، ٤٤٧ ، ٤٤٠ ، ٤٣٩	
٣٨ ، ٣٧/٢ ، ٥٥٤/١	٤٦	٤٨٧	
١٩٧/٥ ، ٦٠١ ، ٣٣٥/٣		٣٦٥/٣ ، ٤٥٣ ، ١٨٢/١	٣٢
٥٤٣ ، ٥٤٢ ، ٣٢١		٥٧٧ ، ٤٥٠-٤٤٨/٥	
٣٣٥/٣ ، ٣٨/٢ ، ٥٥٤/١	٤٧	٤٥٢ ، ٤٥٠/٥	٣٣
٦٠٢ ، ٦٠١ ، ٣٣٦		٦٠٢/٤	٣٥-٣٤
٥٤٣ ، ٣٢١ ، ١٩٧/٥		٤٥٢/٥	٣٦-٣٤
٥٥٠ ، ٥٤٩ ، ٤٥٤ ، ٥٤٤		٢٧٣ ، ٤٩ ، ٢٤/١	٣٤
٥٥٢/٥	٥٢-٤٨	٤٥٦ - ٤٥٢ ، ٣٤٤/٥	
٥٥٥-٥٥٢/٥	٤٨	٦٠٤ ، ٤٥٩	
٥٥٨ ، ٥٥٧ ، ٥٥٥/٥	٤٩	٢٧٣/١	٣٥
٥٩٨ ، ٥٨٢		٢٦٢/٥ ، ٦٤/٤ ، ٦١٢/٢	٣٦
٥٦٠ ، ٥٥٩/٥	٥٠	٢٣٨/٤ ، ٣١/٣ ، ١٣٩/٢	٣٧
٥٦٣-٥٦٠/٥	٥١	٤٨٠ ، ٤٧٩ ، ١٦٨/٥	
٥٦٥ ، ٥٦٣/٥ ، ٦٠١/٢	٥٢	٤٩٦-٤٩١ ، ٤٨٧ ، ٤٨٥	
٥٦٦		٤٩٩/٥	٣٩-٣٨
٥٦٦/٥	٥٧-٥٣	٥٠٠/٥ ، ٢٢٥/٣ ، ١٤٣/١	٣٨
٥٧٥ ، ٥٦٨-٥٦٦/٥	٥٣	٥٠٧ ، ٥٠٣	
٥٧٢ ، ٥٦٩ ، ٥٦٨/٥	٥٤	٥١٣-٥٠٨/٥	٣٩
٥٧٥ ، ٥٧٣		٥٧٨/٤ ، ٢٣٧/٣ ، ١٨٩/٢	٤٠
٥٧٥/٥	٥٦-٥٥	٥١٤-٥١٢ ، ٣٩٣ ، ٨٨/٥	
٥٧٨-٥٧٥/٥	٥٥	٥٣٤-٥٣٠	
٦٢١-٥٧٩/٥	٥٦	٥٣٤/٥	٤٣-٤١
٥٨١ ، ٥٨٠ ، ٥٧٩/٥	٥٧	٥٣٥ ، ٥٣٤/٥	٤١
٥٨١/٥	٦٠-٥٨	٣٠٠/١	٤٣
٥٩٩ ، ٥٨٥-٥٨٢/٥	٥٨	٥٣٦ ، ٥٣٥/٥	٤٥-٤٤

٢٨٥/٢	١١٣	٥٨٦، ٥٨٥، ١٧٠/٥	٥٩
٥٧٣ ، ٢٨٥/٢ ، ٤٠٥/١	١١٤	٥٩٧-٥٩٤، ٥٨٩-٥٨٦/٥	٦٠
٤٩، ٢٥/٤، ٣٧١/٣		٥٨٣/٥ ، ١٥٦ ، ١٠١/١	٦١
٥٤٥/٢	١٢٣	٦٠٢، ٦٠١، ٥٩٩، ٥٩٨	
٣١٦ ، ٣١٥/٣ ، ٦٧/٢	١٢٥-١٢٤	٦٠٢/٥ ، ٢٧٣ ، ٤٩/١	٦٢
٤٥٦، ٤٠، ٣٩/٤		٦٠٥، ٦٠٤	
٤٧٨/٤	١٢٤	٦١١، ٦٠٧-٦٠٥/٥	٦٣
٥٤/٤، ١٣٠/٢	١٢٥	٦١١/٥	٦٨-٦٤
٥٦٥/٢ ، ١٧٨ ، ١٧٧/١	١٢٨	٦١٣، ٦١٢/٥	٦٤
٢٥/٤، ٣٧١/٣		٣١١/٣	٦٦-٦٥
١٧٠/٥، ٥٧١/٢	١٢٩	٦١٦-٦١٤/٥، ٣١١/٣	٦٥
﴿سورة يونس﴾		٦١٨-٦١٦/٥	٦٦
٨/٣	١	٦٢١، ٦١٨/٥، ٢٨٢/٤	٦٧
٤٨٣ ، ١٩٥/٣ ، ٣٠٤/١	٢	٦١٨/٥	٦٨-٦٧
٤٨٤		١٢٦/٥	٧٠
٣٧٦/٣	٦-٣	٤٣٦/٤، ٥٤٥، ١٥١/٢	٧٣
٢٨٠/٣	٣	٩٤/٤	٧٤
٣٩٨/١	٥	٥٨٣/٥	٧٩
٢٦٥/٣، ٢٨٣/١	٩	٥٦٧/٥	٨٠
٤٤٩/٤، ٦٩/٢	١٥	٥٧٥/٥	٩٨
٥٢٧ ، ٣٠٧ ، ٦٦/١	١٨	٢٢٥، ٢٢٤/٥	١٠٠
٣٤١/٣، ٩٦/٢	-	٦١٣، ١٥٩/٥	١٠١
٢٨٨ ، ٢٨٧/٢ ، ٢٣٦/١	٢٣-٢٢	٢٦٢ ، ٢٦١ ، ٧٣/٢	١٠٢
٤٥٨		٢٤٦/٤	
٢٩٨ ، ٢٢٥/٣ ، ١٤٣/١	٢٤	٤٥٦/٥	١٠٣
٥٠٠ ، ٣٨٨/٥		٣٢٠/٥	١٠٥
٤٢٥/٢	٢٥	٣٢٣/٤	١٠٧
٢٦٧/٤، ٥٦/٢	٢٦	٦١٨ ، ٦١٧ ، ٨٦/٣	١١١
٣٣٧/٤	٣٠	٥٠٢/٥، ٣٤٢، ١٧٤/٤	

٢٦٩ ، ١٦٩ ، ٦٤ ، ٦٢/٤		٣٤٢/٣ ، ٥٦٧/٢	٣١
٥٥٠ ، ٣٥٨ ، ١٢٩/٥		١٧٠/٢	٣٢
﴿سورة هود﴾		٤٢٢ ، ١٦٨/٤	٣٥
١٦٨/٢	١	٤٣١ ، ٢٠٠/٢ ، ١٦٨/١	٣٦
٣٦٨/٣ ، ٤٧٤/٢	٦	١٢٤/٣ ، ٤٣٤	
١٩٣/٢ ، ٤٧٨ ، ٢٩٤/١	٧	٢٠٤/١	٣٧
٤٠٨ ، ٦٦/٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤		٥٧٩ ، ٤٥٢/٤	٣٨
٢٠٠ ، ٦٨/٥ ، ٢٦٥/٤		١١٨/٥	٤٤
٣٨٠ ، ٣٦٧ ، ٢٤٢/١	٨	٩٧/٢ ، ٢٤٢/١	٤٧
١٨٨ ، ١٨٧/٣ ، ٩٧/٢		٢٥٨/١	٥٨
٢٤٣/٤		٢٢٩/٤ ، ١٦٩/٣ ، ٢٣٣/٢	٥٩
٢٥٨ ، ٢٥٦/١	٩-١٠	٦٥/٣ ، ٤٨٧ ، ٣٩٣/١	٦١
٢٥٨/١	١٠	٣٤/٣	٦٢
٥٦٣/٢ ، ٢٥٦/١	١١	٤٣٠ ، ١٩٨/٤	٦٣-٦٢
٤٧١ ، ١٥/٣ ، ١٧٦/١	١٢	٦٣٠/٢	٧٢
٥٨٠ ، ٤٥٢/٤	١٣	٢٢٢/١	٧٤
٥٨٠/٤	١٤	٨٦/٤	٨٢-٨١
٣٢٩ ، ٣٢٨/٥ ، ٢٥٤/٣	١٦-١٥	١٢٣/٤ ، ٤٠٤ ، ٤٠٣/٣	٨٨
٤٣٢/٥ ، ٣٥٢ ، ٢٥٠/١	١٦	١٧٩/٥ ، ٥١٢	
٥٧١		٤٥٩ ، ١٢٣/٤	٨٩-٨٨
٣١٥/٣ ، ١٩٤ ، ٦٧/٢	١٧	٤٠٤/٣	٨٩
٤٥٦ ، ٢٢٤/٤		٥٣/٢ ، ٣٧٨/١	٩٠
٣٨/٤	٢٠	٥٢٣/٣	٩٣
٣٠١/١	٢٤	١٥/٣	٩٤
٥١٠/٥	٢٥	٤٩٦ ، ٣٦٤/٥ ، ٣٥٧/٢	٩٧-٩٦
٣٢٣ ، ٣٢١ ، ١٨٢/١	٢٧	٦٢٦/٣	٩٨
٥١٩ ، ٣٢٤		٣٧٢/٤ ، ٤١٠/١	١٠١
٤٩٥ ، ٤٩٤ ، ٣٢٤ ، ٣٢١/١	٢٩	٢٦١ ، ٨٤ ، ٨٣/١	١٠٦
٣٢٤ ، ٣٢١/١	٣٠	٢٩٤ ، ٥١/٣ ، ٢٦٠/٢	

٥٣٢/٣	٦٨-٦٧	٣٨٥/٤، ٣٨٧، ٢٩٠/١	٣١
١٢٦/٥، ٥١٩/٣	٦٧	٤٥٣، ١٨٢/١	٣٢
٥٣٢/٣	٩٤-٦٧	٢٤٨/٣	٣٥
٣٨٨، ١٦٩/١	٦٩	٤٦٦، ٤٦١/٣	٣٦
٤٠/٢، ٣٨٩، ٣٨٨/١	٧٠	٤٦٨/٣	٣٧
٥٤٧/٥، ٣٣٣/٣		١٨٢/١	٣٨
٤٥١، ٤٥٠/١	٧١	٤٦٣، ٣٠٨، ٣٠٧/٣	٣٩-٣٨
٤٤/٤، ٤٥١/١	٧٢	٣٣٤، ٣٣٣، ١٨٨/٣	٤٠
٧٧/١	٧٣	٤٦٦، ٤٦٥، ٤٦٣	
٥٦٤/٣	٧٨-٧٧	٤٦٣/٣	٤٣-٤٢
٢٧٣/٢، ٣٨٩، ٦١/١	٧٧	٤٦٦، ٤٦٢/٣	٤٢
٦٠٣، ٤٥١، ٣٣٣/٣		٤٦٦، ٣٧٩/٣، ٥٧٥/٢	٤٤
٥٤٧/٥		٤٦٢/٣	٤٦-٤٥
٥٦٥/٣	٧٨	٦٠٤، ٣٣٣/٣، ٣٩٠/١	٤٥
٦٠٣، ٣٣٣/٣، ٣٨٩/١	٨٠	٥٤٨/٥	
٥٤٧/٥		٦٠٤/٣	٤٧-٤٦
٣٣٣، ٤٨/٣، ٣٨٩/١	٨١	٥٤٨/٥، ٣٣٤/٣، ٣٩٠/١	٤٦
٥٤٨/٥، ٦٠٣، ٥٦٧-٥٦٥		٥٤٨/٥، ٣٣٤/٣، ٣٩٠/١	٤٧
٥٦٩-٥٦٧، ٥٤١/٣	٨٣-٨٢	٤٠٥/٣، ٥٧٣/٢	٥٢
١٢٦/٥	٨٢	٥٩/٣، ١٨٢/١	٥٣
٥٨٥/٣	٨٤	٤٢٩/٤	٥٥-٥٤
٥١٤/٢	٨٥	٣٣٣/٥، ٤٤١/١	٥٦-٥٤
٥٥٦/٤	٨٨	٦٢٤/٣، ٤٤١، ٤٤٠/١	٥٤
٥٩٢، ٥٠٩/٣	٨٩	٤٢٩/٤	٥٦
١٧٦/٥، ٥٧١/٣	٩١	٣٠٥/٢	٥٧
٥٩٣/٣	٩٥-٩٤	٤٩٥/٣	٥٨
٦١٠، ٦٠٩/٣، ٢٧٨/١	٩٤	١٨٢/١	٦٢
٦٢٠		٥٣٢، ٥١٨/٣، ٤٩٣/١	٦٥
		٢٧٨/١	٦٦

١٨٧/٣ ، ٩٧/٢ ، ٢٤٢/١	٤٥	٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٤٤/١	١٠٢
٢٤٣/٤		١٢٠/٥ ، ٣٦٦/٤	
٥٧٢ ، ٥٧١/٢	٥٠	١٩٤/٢	١٠٣
٣٧١/٣ ، ٥٧٣/٢	٥١	٢٠٢/٢	١٠٥
٢٤ ، ٢١/٤ ، ٥٦١ ، ٤٠٤/٢	٥٤	٢٠٣/٣ ، ٢٤٦/٢	١٠٧-١٠٦
٤٩٢/١	٦٦	٦٠٨/٥ ، ٢٠٤/٣ ، ٢٥٠/٢	١٠٧
٤١٧ ، ٤١٦/٥	٦٧	٣٥٤/٥ ، ٢٥٩ ، ٢٠٤/٣	١٠٨
٣٣٤/٣ ، ٥٦٨/٢ ، ٣٨٩/١	٦٨	٦٠٨	
٤١٦/٥ ، ٢١/٤ ، ٦٠٤		١٨٦/٥ ، ١٥٣ ، ١٥٢/٣	١١٤
٥٤٨		٥٨٧/٤	١١٧
٤٩٢/١	٧٢	١٨٥ ، ١٨٢/١	١٢٠
١٤١/٣	٧٧	﴿سورة يوسف﴾	
١٥٣/٤	٨٠	٨/٣	١
٦٠٤/٣ ، ٣٨٩/١	٨٤	٣٤٥/٤	٢
٦٠٤ ، ٤٠٧/٣ ، ٣٨٩/١	٨٧	٣٣٩/٤ ، ٣٧٩ ، ٣٦٨/١	٣
٥٤٨/٥		٩٥/٢ ، ٢١٨/١	٤
٤٠٥ ، ١٩٧/٢ ، ٣٢١/١	٩٥	٣٣٩ ، ١٠٧/٤ ، ١٩٧/٢	٨
٢٢/٤ ، ٣٦٧/٣ ، ٥٧٠		١٧/٣ ، ٢١٤/٢ ، ١٥٦/١	١٧
٣٣٩ ، ١٧٠		٦٠٠/٥ ، ٢٣٦/٤	
٧٠/٥	١٠٠	٤٩٠/١	٢٥
٦٣٠/٢	١٠١	٤٩٠/١	٢٧-٢٦
٥٦/٤ ، ٦٠٤ ، ٦٠٣/٢	١٠٣	٤٩٠/١	٢٦
٤١٠/١	١٠٥	١٠١ ، ١٠٠/١	٢٧
١٠١ ، ٣٦/٣ ، ٤٣٨/١	١٠٦	٤٩٠/١	٢٨
١٩٨ ، ٦٢/٢ ، ٣٥٤/١	١٠٨	٦٢٠/٥	٢٩
٩٣/٥ ، ٤٥٣/٤ ، ٢٧٧/٣		٢٣٨/١	٣٣
٢٩٨		٤٤٤/٥	٤٠
٤٨٤ ، ٤٥٧ ، ١٩٤/٣	١٠٩	١٩٠/٤ ، ٣٧٠/٣ ، ٥٧٢/٢	٤٣
		١٩١	

١٢١/٥	٢	٤٨٤ ، ٤٨٣ ، ٢٥٠/١	١١١
٣٥٦/٥	٣	٩١/٤ ، ٥٣٦ ، ٤٧٣/٣	
٥٧٨/٣	٤	﴿سورة الرعد﴾	
٤٠٥ ، ٣٠٤/٢ ، ١١٠/١	٨	٣١ ، ٣٠/٢	٤-١
٥١٢/٥ ، ٥٧٠ ، ٤١٥		٨/٣	١
١٤٢/٣	١٠	٤٤٣/٢	٥-١
١٤٢/٣	١١	٣٧٧ ، ٣٧٦/٣	٤-٢
١٨٤/١	١٤-١٣	١٦ ، ١٤/٤	٢
١٠٣/٥ ، ٥٥٦/٤ ، ٨٤/٣	١٧	٥٧٠ ، ٤٠٥/٢	٤
٦٠٩ ، ١٢١		٣٣١/٥	٥
٥٧١/٥ ، ٢٥٤/٣ ، ٣٥٢/١	١٨	٢٥٠/٣ ، ٥٧٢ ، ٤٠٨/٢	٦
٥١١/٥	٢٠-١٩	٣٧٠/٣ ، ٥٦٣ ، ٣٩٨/١	٩
٤٤٣ ، ٤٠٧ ، ١٠١/٥	٢٢	٢٤/٤	
٥٢٨/٤	٢٤	٢٩٤/١	١١
١٧٤ ، ١٤٣/٢ ، ٢٦٩/١	٣٤	٢٤٢/٣	١٤
٥٣٣/٣		٤٥/٢ ، ٤٢٥ ، ٩٣/١	١٦
٤٢٤/١	٣٥	٤٢١/٤	
١٧٩/٥	٣٦	٣١٩/٣ ، ٥٣٦ ، ٢٣٥/٢	١٩
٤٥١/١	٣٩	٤٤٩/٥ ، ٢١٥/٤ ، ٤٧٣	
٣٠٠/٢	٤٢	٤٩١	
٤٩/٤	٤٥	٤٧٩/٤	٢٨
﴿سورة الحجر﴾		٥٨٦ ، ١١٥/٥	٣٠
٨/٣	١	٥٨٦ ، ١١٥/٥ ، ١١١/٢	٣١
١٥٧/٢	٣	٢٤٤/٤	٣٦
١٣٢/٢	٨	١٩٤ ، ٧٧/٣	٣٨
٣٤/٣ ، ٢٣٦ ، ٢٢٧/٢	٩	٨٥ ، ٦٥/٢ ، ١٨٧/١	٤٠
٤٥٢/٤		١٩١/٣	
١١٧/٢	١٥	﴿سورة إبراهيم﴾	
٢٩١/١	٢١	٨/٣	١

٣٧١/٣ ، ٥٧٣ ، ٣٣٤/٢	٧	٦/٢	٢٦
٤١٢		١٠٩ ، ١٠٢/٣	٢٩-٢٨
٣٦/٥	٨	١١١/٣	٣٠
٤٦٨/٣	١٤	٣٤١/٢	٤٠-٣٩
٥٥٥ ، ٤٢٥/١	١٦	٣٤٤ ، ٣٤٠/٢	٣٩
٩٣/١	١٧	٣٤٢/٢	٤٠
٥٥٨ ، ٣١٠/٢ ، ٥٤١/١	١٨	٦٠٠ ، ٣٤٤/٤ ، ٢٤٨/٢	٤٤
٦٩/٢	٢٤	٢٦٤/٣	٤٧
٣٥٠/١	٢٥	٢٥٠/٣ ، ٤٠٨ ، ٤٠٧/٢	٥٠-٤٩
٤٣٠ ، ٤١٨/١	٢٧	٦٠٣ ، ٢٣٣/٣ ، ٤٠/٢	٥٢
٣١٤/٤ ، ٢٧٦ ، ٦٢/٢	٢٨	٥٤٧/٥	
٣٦٤ ، ٢١٨/٢ ، ٤٧٢/١	٣٥	٤٧٧/٤	٥٣-٥٢
٤١٨ ، ٤١١ ، ٤٠٩		٢١/٤	٥٣
٥٧٤ ، ٤٧٦/٣ ، ٤٥٠/٢	٣٦	٤٣٠/١	٥٤
٥٧٥		٣٣٣/٣ ، ٤٠/٢	٥٨-٥٧
٦٠٠/٣ ، ١٩٣ ، ١٨٧/١	٣٧	٥٥٨ ، ٣١٠ ، ١٤٣/٢	٦٨
٤٥٥ ، ٣٧٣/٤		٥٣٣/٣	
٢٨٦/٤ ، ٣٩٢/٣	٤٠	٥٦٤/٣	٧٠
٣٢٦ ، ١٣/١	٤٤	٨٣/٤ ، ٥٦٨/٣	٧٤
٤٨/٣	٤٧-٤٥	٥١٠/٣	٨٣-٨٠
٢٥/٤	٤٧	٤٣٦/٤ ، ٥٤٥ ، ١٧٦/٢	٨٨
٢٥٢/٤ ، ١٤٩/٢	٦٨	١٢/٤ ، ٦٠/٣ ، ٥٧٦/٢	٩٣-٩٢
٤١٨/٥	٧١	٣٤٨/٥	
٥٦٤ ، ٥٠/٢ ، ٣١٦/١	٧٤	٣٥٣/٣	٩٢
١٦٢/٤ ، ٣٥٢ ، ٣٤٩/٣		١٣/٣ ، ١٧٧ ، ١٧٦/١	٩٧
٥٠٢ ، ٤٣٦/٢ ، ٢٦٥/١	٧٨	١٧٧/١	٩٨
١٠٥/٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٦/٣		﴿سورة النحل﴾	
٦٤/٥	٧٩	٣٩٣/٣ ، ٤٢٧/٢	١
٣٣٦/٢ ، ١٩٨/١	٨٠	٣٣٦/٢	٥

٢٩٢، ٢٩١/٤	٨	٣٦٠/١	٨١
٤١٣/٤، ٦١٤/٢	٩	٢٢٨، ٢٢٦/٣، ٥٥٧/٢	٨٨
٧٢، ٦٣/٣	١٤-١٣	١٦١/٢، ٢١٧/١	٨٩
٧٨/٣، ٦٠٧، ١٠٥/٢	١٤	١٢١/١	٩٠
٢٨٣، ٢٨٢، ٢٨٠/٢	١٥	٣٠٢/٥	٩٢
٣١٢/٤، ٢٩٣، ٢٩١، ٢٨٦		٢٠٤/٣، ٥٧٠، ٤٠٥/٢	٩٦
٥٧٢/٥	١٨	٣٥٤/٥، ٢٢/٤، ٣٦٧	
٢١٦/٢	١٩	٦٠٨	
٤٨١/٤، ٢٩٨/٢	٢١	٥٥/٣	٩٨
١٤٧/٥	٢٢	٤٤٣، ٤٠٨/٥	١٠٠
١٦٣، ٥٤/٢، ٢٩٦/١	٢٣	٦٨/٢	١٠٣
١٣٠/٣، ٤٦٥، ٣٦٩		٨/٥، ٢٢٢/٢	١٠٦
٤٤١، ٤٤٠/٢	٢٤-٢٣	٥٢٥/١	١١١
٢٢٤/٣	٢٧	٣٦١، ٢١٩/٢، ٤٧٠/١	١١٥
٤٤١/٢	٢٨	١٦٩/٣	١١٦
١٤٧/٥، ٣٣٢/٢	٢٩	٣٦٤، ٢١٧/٢، ٤٧١/١	١١٨
٤٧٤، ٤٧٢، ٤٦٨/٢	٣١	٥٩٧/٣، ٩٧/٢، ٢٤٢/١	١٢٠
٢٤/٤، ٣٧٠/٣، ٥٧١		٢٤٣/٤	
٤٠٩، ٢٦٤		٦١٨، ٤٠/٢، ٤١٥/١	١٢٣
١٧٩/٣، ١٨٢، ١٨١/٢	٣٢	٦٢١	
٤٨١/١	٣٣	٢٠٤/٢	١٢٥
١٥٩/٥	٣٦	٣٦٣/٢	١٢٦
٤٤١/٢	٣٩	٨٥/٢	١٢٧
٢٤/٤، ٣٧٠/٣، ٥٧١/٢	٤٠	٨٨/٥	١٢٨
٦٢٣/٢	٤٢	﴿سورة الإسراء﴾	
٢٨٣/٣، ٢١٣، ٢١٢/١	٤٤	٤٠٤، ٥٥/٥	١
٣٨٤		٣٣٣/١	٣
١٨٨/١	٥١-٥٠	٢٩١/٤	٥-٤
٥٧/٤، ١٣٦/١	٥٨	٥٠٨/٥، ٢٩١، ١٣٤/٤	٧

﴿سورة الكهف﴾		٥٩	٢٠١/١ ، ٢٠٥ ، ٥١٩/٣
١	٥٠٥/١ ، ٧٢/٢ ، ٢٦٢		٤٥١/٤
	٤٣٩ ، ٢٧٨/٣	٦١	٥٠٣/٥
٥	١٨٨/١	٦٢	٣٤٤ ، ٣٤٠/٢
٦	١٧٨/١ ، ١٨٦ ، ٨٥/٢	٦٤	٤٢٠/٤
	١٥/٣	٦٩-٦٧	٢٣٦/١ ، ٢٨٧/٢ ، ٤٥٧
٧	٣٩٤/١ ، ١٩٣/٢ ، ٢٥٥		٥٣٣/٤ ، ٤٥٨
	٢٦٦/٣ ، ٤٠٨ ، ٢٦٥/٤	٦٧	٢٣٥/١
	٢٠٠ ، ٦٨/٥	٧٦	٣٠٩/٥
١٨	١٤٥/١	٧٨	١٥٠/٥ ، ٢١/٣
٢٤-٢٣	٢١٢/٢ ، ٤٧٦/٤	٧٩	٢٨٠/٣ ، ٣٠٨ ، ٦٧/١
٢٦	٣٧٠/١ ، ٧٤/٢ ، ٧٧	٨٢	٦٧/٢ ، ٧٠ ، ٣١٥/٣
	٢٩/٣ ، ٢٢٩/٤ ، ٤٤١/٥		٤٥٦ ، ٥٤/٤ ، ٣٣٧
	٤٨٥	٨٥	٥٤٧/٥
٢٧	٢٢٩/٤	٨٨	٥٨٠ ، ٤٥٢/٤
٢٨	٤٦/١ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٣٧	٨٩	٧٤/٢
	٨٧/٥ ، ٩٥/٤ ، ٥٢٠	٩١-٩٠	٤٤٩/٤
٢٩	١٥٧/٢ ، ٥٩٢/٤ ، ٥٥٨/٥	٩٢-٩٠	٢٠٤/١
٣٠	٣٠٤/٤	٩٣-٩٠	١٠٧/٢ ، ٢٧٩/١
٣٣	٩١/١ ، ٢٥٩/٢ ، ٢٦٠	٩٠	٤٥٠/٤ ، ٢٠٤/١
	٥٤/٣ ، ٦٤/٤ ، ٢٦٩	٩٣-٩٢	٢٠٥ ، ٢٠٤/١
	٢٧٠ ، ١٢٨/٥ ، ٣٥٧ ، ٥٥١	٩٢	١٣٢ ، ١٣١/٢
٣٥	٢٥٩/٣	٩٤	١٤٢/٣ ، ١٩٤ ، ٤٥٧ ، ٤٨٣
٣٦	٣٣٠/١	٩٧	٢٢٨/١ ، ٢٤٨/٢ ، ٢٠٥/٣
٤٧	٢٢٨/٢ ، ٣٨٠/٤ ، ٥٥٨		٦٠٩ ، ٦٠٨ ، ٣٢٩/٥
٤٨	٥٢٩/١	٩٩	١٦/٢
٤٩	٥٢٩/١ ، ١٠٥/٢ ، ٦٠٨	١٠٢	٣٤٣/٣ ، ٦٢/٤ ، ١١٩/٥
	٦٣/٣	١٠٨-١٠٧	٢٤٤/٤
		١١٠	٤٦٣ ، ٣٥١/٤

٣٧٥ ، ٣٦٥/٣ ، ٥٦٧/٢	١٥	٢٥٢ ، ١١٨ ، ٨٥/١	٥٠
٢٠/٤		٥٢/٣ ، ٣٤٠ ، ٢٦٠/٢	
٤٩٣/١	١٦	٢٦٩ ، ٥٩/٤ ، ١١٨ - ١١٦	
٤١٧/٥	٢٥	٢٩٥/٥ ، ٢٨٤	
٤٣٣ ، ١٥٣/٤	٢٦	١٠١/٥ ، ٢٠٠/٢ ، ٥٣/١	٥٣
٢٠/٤ ، ١٣٩/٣ ، ٣٩٥/٢	٢٨	١٨٧/٥ ، ١٥٤ ، ١٥٣/٣	٥٤
٣٩٨/٢	٣١	١٣٠/٢ ، ٥١٢ ، ٢٢٢/١	٥٧
٣٦٦/٣ ، ٥٦٧/٢	٣٨	٣٩/٤ ، ٤٧٢/٣	
٥١١ ، ٣٨٢ ، ٣٨١/١	٣٩	٢٥٥/١	٦٣
٥٠٧ ، ٥٠٦/٥		٥٧٤/٢	٦٥
٤٠٥/١	٤٣-٤١	١٦٧/٤	٧٥
٤٤١ ، ٤٠٦/١	٤٢	٤٣/٣ ، ٥٧٢/٢ ، ١٣٦/١	٧٩
٢٣٣/٢ ، ٥٢٣ ، ٣٧٣/١	٤٤	٥٣/٥ ، ٥٧/٤ ، ٣٧٠ ، ٤٤	
٤٨٦ ، ٤٤٣ ، ٤٠٨/٥		٥٨٩	
٢٨٦ ، ٢٨٥/٢	٤٧-٤٦	٢٨٩/٥	٩٧
٨٩/٥ ، ٣٦٤/٤	٤٦	٣٨/٤	١٠١
٣٨٢/٤	٤٧	٥١٤ ، ٥١٣/١	١٠٤-١٠٣
٤٥٣/١	٤٩	٣٥٤/٥ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨/٣	١٠٨
٢٤/٤ ، ٣٧٠/٣ ، ٥٧١/٢	٥٠	١٦٨/٤ ، ١٧٤/٢ ، ١٨٤/١	١٠٩
٤٦١/١	٥٤	٢٣٩	
٢٤/٤ ، ٣٧٠/٣ ، ٥٧١/٢	٥٧	٢٢٩/٤ ، ٢٩/٣ ، ٧٤/٢	١١٠
٢٧٠/٣	٦٣	٤٨٥ ، ٤٤١/٥	
٢٨٢/٥ ، ٢٥٥/١	٦٤	﴿سورة مريم﴾	
٣٤٩/٣ ، ٥٦٤ ، ٥٠/٢	٦٥	٨/٣	٢-١
٣٥٢		٣٩٩/٣	٣-١
١٦/٢	٦٨-٦٦	٤٥٩/١	٢
٤٢٦/٢	٦٧	٥٥٨/٣	٥
٣٢٧/١	٧٣	٥٥٣/١	٩
٣٣٠/١	٧٧	٢٥٢/٤ ، ١٤٨/٢	١١

٦٠٩/٥، ٨٤/٣	٧٤	٤٢٦/٤، ٥٢٨/١	٨٢-٨١
١٣١، ١٣٠/٤، ٧٥/١	٧٧	٦٠٠/٤	٨٦
١٨٠/٤	٨٠	٥٢٩/١	٩٥
١٨٦/٤	٨٢	٣٨٦/٤، ١٧/٣	٩٧
١٤٣/٤	٨٤-٨٣	﴿سورة طه﴾	
١٩٧، ١٨١/٤	٨٥	٣٧٧/٣	٦-١
١٨٠/٤	٨٦	٥٨٠، ٥٧٨، ٥٧٥/٢	٥
١٦٣/٤	٨٧	١٥/٥، ٣٥٦/٣، ٥٨٥	
١٦٧/٤	٨٨	٣٧٧/٣	٨-١
١٨٢/٤	٩١-٩٠	٣٩٩/٣	٧
١١٣/٣، ٤٦١/٢	٩٣-٩٢	٣٥١/٤	١٨
١١٤/٣	٩٢	١٤٣/٤	٣٦
١١٥، ٢٢/٣	٩٣	٤٢٩/٣، ٥٠٢/٢، ٢٤٨/١	٤٤
١٨٢/٤	٩٤-٩٣	٣٠٦/٥، ٢٤١/١، ١٠٥/٤	
١٥٢/٥، ٣١٠/٣	٩٤	٥٣١/٥	٤٦
١٦٤/٤	٩٦-٩٥	٥١/٤، ٤٨١/٣، ٢٦٧/٢	٤٧
٨٢، ٨١/١	٩٦	٥٧٤، ٣١٠/٥، ٢٢٦	
١٦٦/٤	٩٧	١٩٨/٢، ٢٥٥، ٢٣١/١	٥٢
٥٠٧/٥	١٠٤	٢٨٢، ١٧٠/٤، ٣١٣/٣	
٥٢/٢، ٣٢١، ٣١٩/١	١١٠	٣٣٩	
٥٨٨، ٥٨٧، ٥٧٩، ٥٦٦		٢٢/٢	٥٤
٣٧٤، ٣٥٤، ٣٥٢/٣		١٦٦/٤	٥٧
١٦٢، ٢٧، ١٢/٤، ٣٨٠		٧٦، ٧٥/٤	٦١
٣٥٢، ٣٥١، ٣٤٩، ٣٤٨/٥		٧٦/٤	٦٤-٦٢
٢٨٢/٤	١١٥	٧٨/٤	٦٧-٦٥
٣٤١، ٣٤٠/٢	١١٧	٨٠، ٧٩/٤	٦٦
٣٤٢/٢	١١٩-١١٨	٧٨/٤	٦٧
٤٥٠/٤	١٢٢	١٢١، ٩٠/٤	٧١
		٩٣، ٩٢، ٩١، ٨٧/٤	٧٢

٥٧١، ٢٨٧/٢، ٤١٧/١	٦٣	٥٧٦/٥	١٣١
٢٨٧/٢، ٤٠٨/١	٦٥	٢٥٨/٤، ٢٠٦/٢، ٤٧/١	١٣٢
٤٤١، ٤٠٨/١	٦٧	٢٨٣، ٢٨١، ٢٨٠/٢	١٣٤
٤٠٨/١	٧٠-٦٨	٣١٢/٤، ٤٩/٣	
٤٢٨/٣، ٢١/٢	٦٩	﴿سورة الأنبياء﴾	
٤٢٢/١	٧٤	٥٨٦/٣، ٥١٤/٢، ٢٩١/١	٨
٤٦١/٣	٧٧-٧٦	١٦٦/٤	
١٤٤/٣	٧٨	٤٥/٣	١٥-١١
١٤٤/٣	٧٩	٣٣٨/٥	١٥
٤٥٩/١	٨٩	٥٨٠، ٣٠/٤، ١٩١/١	١٧
٥٨٥/٥	٩٠	٦٢٣/٢، ٤٤٣/١	٢٢
٢٤٣/٤، ١٨٧/٣، ٩٨/٢	٩٢	٤٥٠، ٤٢٦/٢، ٢٠٧/١	٢٥
١١٣/٣، ٤٤٩، ١٢٠/٢	٩٥	٥٧٤، ٤٧٦، ٤٥٠/٣	
٣٠٦		٣٧٥، ٣٦٥/٣، ٥٦٧/٢	٣٠
٨٦، ٤٢/٢	٩٨	٢٠/٤	
١٤/٢	١٠٤	٦٩/٤	٣٣
٦٠٠/٥	١٠٧	٥٤٤/٣، ٦٢٤/٢	٣٤
٥٧٥، ٤٧٧/٣	١٠٨	١٩٧/٤، ٢٤٥، ٧٤/١	٣٥
٢٧٤/٣	١٠٩	٢١٧/٥، ٥٥٩	
﴿سورة الحج﴾		٥٥٨/٥	٣٩
٢٧٩/٣	١	٨٠، ٧٦/٣	٤٧
١٥، ١٤، ٦/٢، ٢٦٨/١	٥	٨٩/١	٤٨
٥٠٣/٥، ٥٥٠، ١٤٢		٤٠٥/١	٥٢-٥١
١٤/٢	٧-٦	٤٠٧/١	٥٤-٥١
٣٠٤/٣	٢٠	٦١٣/٢، ٤١٥/١	٥١
٦٠٩/٥	٢٢	٤٠٧/١	٥٥
٤٩٩/٣	٢٦	٤٠٧/١	٥٦
٣٨٠/٢، ٢١٠/١	٢٧	٤٠٧، ٤٠٦/١	٥٧
٣٨٠/٢	٢٨	٤٠٨/١	٦٣-٥٧

١٠/٢	١٦-١٢	١٥١/٥، ٢١/٣، ٥٢٠/٢	٢٩
٣٩٠/١	٢٧	٢٤٤/٣، ٢٨٤/٢	٣١
٣٧٩/٣	٢٨	٤١/٤	٣٢
٤٥٧/٣	٣٤-٣٣	٣٨٠/٢	٣٧
١٤٢/٣	٣٣	٢٦٨/٥، ٧٨/٢	٣٩
١٩٤، ١٤٢/٣	٣٤	٥٥٢/٢	٤١-٤٠
٦/٥، ١٨٧/٣، ٢٤٤/١	٤٤	٣٠٩/٥، ٩٥/٤	٤٠
٢٤٢/١	٥٢	٤٥، ٤٤/٣	٤٥
٥٧٦/٥، ٣٦٤/٤، ٣٣٠/١	٥٦-٥٥	٣٠٢، ٣٠١، ١٦٠/١	٤٦
٣٢٢/٥، ٤١٨/٢	٦٣	٥٠٣، ١٣١، ٦٤/٢، ٣٠٣	
٣٢٦-٣٢٥/٥	٦٧-٦٦	٣٧٠، ٤٠/٤، ٤٧٢/٣	
٥٥٨، ١٤٢/٢، ٢٦٨/١	٦٧	٢٩٤/٥، ٤٤٦، ٤٢٤	
٦٠٢، ٣٣٦/٣، ٣٨/٢	٧٥	٣٤٥، ١٨٨/٣، ٢٧٧/٢	٤٧
٥٤٦/٥		٣٧٣/٤	
٢٦٥/١	٧٨	٢٠٥/٤	٥٢
٤٣٥/٤، ١٥١/٢	٩٨-٩٦	٢٥/٤، ٣٧١/٣، ٥٧٣/٢	٥٩
٧٦/٣	١٠٤-١٠١	٣٦٥/٣	٦١
٢٢٩/٢	١٠٨-١٠٧	٤٥٧/٤	٧٢
٢٨٦/٤	١٠٨	٤٢١/٤، ٤٣٦/٣	٧٣
٤٩٨/١	١١٥	٥٦٧، ٢٦٦/٢، ٢٧٩/١	٧٥
٤٩٨/١	١١٦	١٩٥/٣	
١٧٦/٣، ٤٩٨/١	١١٧	٢٥٨، ١٤/٣، ٢٢١/٢	٧٨
﴿سورة النور﴾		٢١٣/٤	
١٧٩/٣، ١٨٢/٢	٢	﴿سورة المؤمنون﴾	
١٣٣، ١٣٢/٣، ٢٨٧/١	٤	٥٦١، ٨٣/٣	١
٥٦٨/٥، ٢٨٤/٤، ١٨٠		٦٢٠/٥، ٥٦١/٣	٦-٥
٥٤١/٢	٥-٤	٢٥١/٢	٦
٤٣٤/٢	١٠	٥٦١/٣	٧
٤٠، ٣٩/٢، ٢٨٨، ٢٨٧/١	١١	٤٥/٢، ٥١٥/١	١٤-١٢

﴿سورة الفرقان﴾		١٩٩/١	١٤
٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٣٠٤/١	١	٢٤٩ ، ٢٠٠/١	١٦
٢٢٤/٤ ، ٣٢/٢		٢٠٤/٤ ، ٢٤٨/١	٢١
٦٨ ، ٦٧/٢	٤	١٣٣/٣ ، ٣٧٠/٢	٢٣
٥٨١/٤ ، ٦٩—٦٧/٢	٥	٣٣٢/٣ ، ٣٩/٢ ، ٣٨٨/١	٢٦
١٩٤/٣ ، ١٣٢/٢ ، ٢٩١/١	٧	٦٠٣	
٤٥٧		٦٢٠/٥	٣٠
٣٨/٤	٩	٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٣٤٧/١	٣١
٣٣١/٥	١١	٦٢٠/٥ ، ١٨٦/٤	
٥٥٩/٥ ، ٦٨/٣ ، ١٠٦/٢	١٣	٥٦٢ ، ٣٩٨/٢	٣٢
٤٥٧/٣ ، ٣٢٧ ، ٢٩١/١	٢٠	٥٩٤/٥	٣٣
١٣٢ ، ١٣١ ، ١٠٧/٢	٢١	٣٩١/٣ ، ٢٨/٢	٣٥
١٣٢ ، ٦٢/٢	٢٢	٤١١/٥	٣٦
١٣٤/٤ ، ٢٥٤/٣ ، ٣٥٢/١	٢٣	٥٧١/٥ ، ٢٥٤/٣ ، ٣٥٢/١	٣٩
٥٧١ ، ٣٤٢ ، ٣٢٨/٥		٥٧٢	
٢٧٧/٢	٢٤	٤٩١/٥	٤٠
٢٧٨/٢	٢٦	٢١٢/١	٤١
٩٧/٥ ، ١٠١/٢ ، ٣٤٤/١	٣٠	٢٠ ، ١٩/٢ ، ٥٣٢/١	٤٣
١٣٨/٢	٣١	٤١٨ ، ٤١٧ ، ٤١٦/٣	
٣٥٧/١	٣٣	٦٠٢/٤ ، ٤١٩	
١٢٦/٥	٣٧	١٤٥/٤ ، ١١٦/٢ ، ٩٤/١	٥٢
٥٦٨/٣	٤٠	٦٢٢/٣ ، ٦٥/٢	٥٤
١٣١/٥ ، ٣٤٣/٣ ، ٥٥٩/١	٤٤	٥١١/٢	٥٩
٥٤١/١	٤٧	٢٦٩/١	٦١
٤٢٤ ، ٤٢٣ ، ٤٢٠/٣	٥٠—٤٨	٥٤٦ ، ٢٦٩ ، ٥٤/١	٦٣
١٩/٢		١٨٥ ، ١٧٤ ، ١٤٣/٢	
٢٠/٢	٥٠	٢٢ ، ٢١/٣ ، ٥٥٨ ، ٣١٠	
٤٢٠/٣	٥١—٤٨	١٥٢/٥ ، ٤٥٩/٤ ، ٥٣٣	
٣٧٧/٣	٥٩—٥٨		

٥٣١/٥	٦٢	٣٧٥ ، ٣٦٥/٣ ، ٥٦٧/٢	٥٨
٣٧٠/٣ ، ٥٧١/٢ ، ٧٥/١	٦٣	٢٠/٤	
١٣١ ، ٢٤/٤		٣٤٩/٥	٥٩
٤٠٥/١	٧٠-٦٩	٢٠٥/٣	٦٥
٤٤١/١	٧٣-٧٢	٣٣٢/٢	٦٧
٥٧٠ ، ٤٠٥/٢	٧٦	٤٥٣/٢	٦٩-٦٨
٤٠٥/١	٨٦	٤٥٣/٢	٧٠
٦٥/١	١٠٠	٤٤٢/٤	٧٢
٤٩٤/١	١٠٩	١٤٢/٢ ، ٢٦٨/١	٧٤
٥١٩ ، ٣٢٤/١	١١١	٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٢٦٩/١	٧٥
٣٢٤/١	١١٣-١١٢	﴿سورة الشعراء﴾	
٣٢٤ ، ٣٢٢/١	١١٤	٨٥/٢ ، ١٨٦ ، ١٧٨/١	٣
٥٠٢/٢ ، ٢٤٧ ، ٨٥/١	١٢٩	١١٤/٢	٤
٢٤٠ ، ١٠٥/٤ ، ٤٥٩/٣		٥٦/٤ ، ٦٠٣ ، ١٩٤/٢	٨
٣٠٦ ، ٧٨/٥		٥١/٤ ، ٤٨١/٣ ، ٢٦٧/٢	١٦
٣٧١/٣ ، ٥٧٢/٢	١٣٠	٥٧٤ ، ٣١٠/٥ ، ٢٢٦	
٥١٤/٣	١٥٥	٦٥/٤	١٩-١٨
٥٤٨ ، ٥٤٧/٣	١٦٦-١٦٥	٥٤٤/٣	٢٢
٥٤١/٣	١٦٨	٣٤٣/٣	٢٣
٥٦٨/٣	١٧٣	٤٦٦ ، ٢٦٤ ، ٥٥/١	٢٤-٢٣
٥٧٣/٣	١٧٧-١٧٦	٨٨ ، ٦٦/٤ ، ٤٥٤ ، ٣٩٧/٣	
٥٧٢/٣	١٧٦	٢٢٧/٢	٣٦
٦٠٩/٣	١٨٠	٧٧ ، ٧٦/٤	٤٤
٥١٤/٢	١٨٢-١٨١	٨٧/٤	٥٠-٤٩
٥٨٥/٣	١٨١	٩٢/٤	٥٠
٣٤٥/٤	١٩٥	٩٣ ، ٩٢/٤	٥١
٣٦١/٥ ، ٥٠٨/١	٢١٤	١٣٠/٤	٥٥-٥٤
٤٢٦/٤ ، ٥٤٥/٢	٢١٥	١٦٣ ، ١٢٧ ، ١٢٦/٤	٥٩
٣٧٨/١	٢٢٢	٥٣/٢	٦١

٥٣٢/٤، ٢٣٤/١	٥٩	٥٩٠/٣	٢٢٧-٢٢٥
٥٣٢/٤	٦٢-٦٠	٩٣/٤	٢٢٧
٢٣٤/١	٦٠	﴿سورة النمل﴾	
٢٣٤/١	٦١	٤٨، ٤٧/٤	١
٢٣٥/١	٦٢	٦٢/٤، ٣٤٣، ٨٩/٣	١٤
٢٣٥/١	٦٣	١١٩/٥، ١٠٣	
٢٣٥/١	٦٤	٩٩، ٩٧/٣، ٣٣٥/١	١٩
٣٩٥، ٣٩١، ٣٨٦/١	٦٥	١٥٨/٤، ٤٤١	
٦٠٤/٣		٣٣٤/٣، ٣٩٠/١	٢١-٢٠
٥٠٠/٥	٦٦	٥٤٨/٥، ٦٠٤/٣، ٤٩٢/١	٢١
١٠/٤	٧٤	٥٤٩/٥	٢٤-٢٢
٥١٨/٢، ٥٠٣/١	٧٦	٣٣٤/٣، ٣٩١، ٢١٤/١	٢٢
٥٩٧/٢	٨٢	٦٠٤	
٣٨٠/٤	٨٨-٨٧	٣٩١/١	٢٤-٢٣
١٠/٤، ٣٧٣، ٣٤٨/٣	٨٨	٥٧١/٢، ٢٥٧/١	٢٣
٣٤٦/٥، ٣٨٠		٥٤٩/٥	٢٨-٢٧
٤٣/٥	٩١	٣٩١/١	٢٧
٦٢٥/٣	١٢٧	٢١٤/١	٢٨
﴿سورة القصص﴾		٣٤٦/٣	٤٢
١٢٨/٤	٦٠-٥	٢٩٤/٣، ٤٠٨/٢، ٤٢٨/١	٤٣
٩٩/٤	٧	١٢٥/٤، ٥٧٧، ٤٣٨	
٣٠٦/٣	١٢	٦٢٠، ٥١٢، ٢٠٩/٥، ٢٤٢	
٤٩٣/١	٢٧	٥١١/٣	٤٥
١٢٥/٥	٣٨	١٠٧/٤، ٢٢٥/٣، ١٤٣/١	٤٧
٣٠٤/٥	٤١	٥٠٠/٥	
٢٤٥/٢	٤٥	٥١٥/٣	٤٨
٢٢٦، ٢٩٠/٢، ٢٠٦/١	٤٦	٥٠/٣	٥٦
٥٧٨/٣		٥٦٨/٣	٥٨
٣١٢/٤، ٤٩/٣، ٢٨١/٢	٤٧	٤٥٦، ٤٥٥/٢	٦٤-٥٩

٤٦١، ٥٩/٣	١٤	٥٢٥/٢	٤٨
٤٦٨، ٤٦٣/٣، ٤٠١/٢	١٥	٢٩٥، ٢٩٤، ٢٤٤/٤	٥٤-٥١
٤٢٦/٤، ٢٢٤/٣، ٥٢٧/١	٢٥	٤٤٢/٤	٥٥
٤٦٥، ٤٥٢، ١٥٦/١	٢٦	٣٧٣/٤، ٢٨٥/٢، ١٩٣/١	٥٦
٦٠٠/٥، ٥٤٠، ٥٣٩/٣		٤٥٥، ٤٥٤	
٤٥٤/١	٢٧	٢٥٧/١	٥٧
٥٦٧، ٥٦٦/٣	٣٢	٤٢٦/٢	٥٨
٤٦٢/٣	٣٣	٥٧/٤، ٤٣/٣، ١٣٦/١	٥٩
٥٣٢/٣	٣٧	٥٧/٣	٦٦-٦٥
٤٣٥/٣	٤٣	٥٨/٣	٦٥
٣٦٧، ٤٧/١	٤٥	٦٩/٤	٦٦
٢٣٩، ٢٠٧/٤	٤٨	٤٤٥/٥	٧٣-٧٠
٤٥٢/٤، ١١٠/٢	٥١-٥٠	٤٩٠، ٤٤٤/٥	٧٠
٥٧٩/٣، ٢٠٤، ٢٠٢/١	٥١	٣٨٢/٣	٧٢-٧١
٥٥٨/٥	٥٥-٥٤	٥٤١/١	٧٣-٧١
٥٢٣/٣	٥٨	٤٩١، ٤٩٠/٥	٧١
٤٥٧، ٢٨٧/٢، ٢٣٦/١	٦٥	٣٨٢/٣	٧٣
٥٣٣/٤		٦٩/٤	٧٦
٤٠/٤	٦٩	٦٠/٣	٧٨
﴿سورة الروم﴾		٥١٩/٥، ٥٧٥/٤	٨٥
٥٠٦/٥، ٥١٠/١	١٦-١٤	٤٩٠، ٤٤٦/٥، ٢٠٢/٤	٨٨
٢٨١/٣	١٤	﴿سورة العنكبوت﴾	
٢٨١/٣	١٦-١٥	٣٢٢/٥	
١٧/٢	١٩-١٧	١٤٦/٥	٤
٤٢٤، ٣٧٥، ٣٦٥/٣	١٩	٥٣/١	٥
١٢/٢	٢١-٢٠	٤٦٧/٢	٨
٦/٢	٢٠	٦٣١/٢	١٣-١٢
١٤٧/٥	٢٤	٢٧٧/٣، ٣٥٠/١	١٣
٢٨٠/٣، ٥١٠/١	٢٥	٤٧٠/٣	١٥-١٤

٣٧٨/٣	٩-٣	١٤/٢	٢٧
١٩٦/٢ ، ٥٢٨ ، ٢٣٠/١	١٠	٤٨٨ ، ٤٨٧/١	٣١-٣٠
٣٣٨ ، ١٧١/٤ ، ١٩٧		٢٨١/٣	٤٣
٢١٢/٣ ، ٥٦١/٢	١١	٤١٥/٣	٤٦
٤٣٧ ، ٤١٧ ، ٤١٢ ، ٧٩/٢	١٣	٢٣٦/٤ ، ٤١٦/٣ ، ١٧/٢	٥٠
٦١/٥		١٢١/٥ ، ٥٧٣/٢	٥٤
٢٥٥/١	١٤	٥٠٧/٥	٥٥
٣٦٩/٣ ، ٥٧٤ ، ٢٧/٢	١٧	﴿سورة لقمان﴾	
٣٥٤/٥ ، ١٧٤/٤		٤٣٧ ، ٢٦١ ، ٨٤ ، ٨٣/١	١٣
٢٤٩ ، ٢٤٨/٢ ، ٢٨٧/١	٢٠	٢٩٤ ، ٥١/٣ ، ٢٦٠/٢	
٦٠٩ ، ٥٦٨/٥ ، ٢٨٤/٤		٢٦٩ ، ١٦٩ ، ٦٤ ، ٦٢/٤	
٥٢٦/٤ ، ٤٢٩/٢	٢١	٥٥٠ ، ٣٥٨ ، ١٢٩/٥	
٣٧٩/١	٢٥	٤٦٥/٢ ، ٣٣٥ ، ٣٣٣/١	١٤
٦٠٦/٣	٢٩	٤٤٠ ، ٩٩ ، ٩٧ ، ٩٦/٣	
﴿سورة الأحزاب﴾		٤١٥ ، ١٥٩ ، ١٥٧/٤ ، ٤٤١	
٤٨٧ ، ٤٨٦/١	٢-١	٤١٧-	
١٧١/٢	١	٤٦٧/٢	١٥
٦٣٣ ، ٥١٨ ، ٥١٧/٢	٥	٦٢٢/٣	١٧
٣٢٤/٣		١٦٨/٤ ، ١٧٤ ، ١٣٤/٢	٢٧
٢٣٤ ، ٢٢١/٥ ، ٤٣٠/٤	٦	٢٣٩	
٢١٨/٣ ، ٤٠٠/٢	٧	٣٧٥ ، ٣٦٥/٣ ، ١٤٧/١	٢٨
٣٩٢/٥ ، ٥٣٨/٤ ، ٥٥٠/٢	٩	٥١٣/٥	
٥٤٩ ، ١٨٨/٢ ، ٥٤٨/١	١١-١٠	٢٨٨/٣	٢٩
٥٧/٥ ، ٢٣٤/٣		٤٥٧ ، ٢٨٧/٢ ، ٢٣٦/١	٣٢
٥٦٨/٢	١٣	٥٣٣/٤	
١٠٥/١	١٦	٣٧٨/٤ ، ٣٨٤/١	٣٤
٤٣٩/٢ ، ١٧٦/١	١٨	﴿سورة السجدة﴾	
٢٢٠ ، ١٩٥/١	١٩	٢٩١/٢	٣
١٦٥/٣ ، ٤٨٥ ، ٢٩٥/١	٢١	٢٧٧/٢	٥

٢٢٦/٣	٣٣-٣١	٢٣٥/٣، ٥٤٩/٢، ٥٤٨/١	٢٢
٢٤١/٣	٣٢	١٩٢، ٥٨/٥	
٥١٩/١	٣٤	١٩٢، ٥٨/٥، ٥٤٩/٢	٢٥
٥٧٦/٥، ١٤٢/٢، ٣٣٠/١	٣٧	٢٣٥/٣، ٥٤٩، ٥٤٨/١	٢٧-٢٥
٥٧٤/٢	٣٩	٥٤٩/٢	٢٧-٢٦
٤٨٦/٥	٤٠	٦٠، ٥٩/٥	٢٧
٤٨٦، ٤٤٣، ٤٠٨/٥	٤١	٤٨٦/١	٢٩-٢٨
٢٩٠/٢	٤٤	١٠٥/٥	٣٢
٢٥٧/٥، ٣٦٧/٤	٤٦	١٥٢/٥، ٢٢/٣	٣٦
٤٩٦-٤٩٤/١	٤٧	٦٢١/٣، ٤٨٧/١	٣٧
١٢٤/٣	٥٠	٤٦٠/١	٤٠
﴿سورة فاطر﴾		٤١٢/٣، ٣٠٤/٢، ٣٥٣/١	٤٣
١٩٥/٣، ٢٠٩/١	١	١٨٨، ١٥/٥، ٤٨٧/١	٥٠
١٠٧/٥	٥	١٨٨/٥، ٢٨٣/٣	٥٣
٣٤٠/٢	٦	٦٠٢/٥	٥٧
١٨٦، ١٧٨/١	٨	٣٧٦/٤، ٤١١/٣، ١٢٤/٢	٦٣
٢٤٢/٣	١٠	٣٨٣	
٤١٤، ٤٣١/٤	١١	٥٦٧/٤، ٣٨٤/٣، ٢١٣/١	٧٢
٤٢٥/٤	١٤-١٣	٦١٩/٥	٧٣
٦٠/٢	١٤	﴿سورة سبا﴾	
٣٠٥/٢	١٧-١٥	٣١٤/٤، ٢٧٣/٣	٣
٣٠٣/٢، ١١٠/١	١٥	٢٠٤/١	٩
٦٣١، ٣٢/٢، ٣٠٤/١	١٨	٤٦٩/٣	١١-١٠
٣٨٨/٤، ٤٣٨/٣		٤٦٩/٣	١١
١٩٧، ١٠٦/١	٢٢	٥٦٤، ٤١٥، ١٥٧/٤	١٣
٢٤٢/١	٢٤	٣٤١/٢	٢٠
٣٤٢/٤	٢٩	٣٠٨، ٦٧/١	٢٣
٧٢، ٧١/٢	٣٦-٢٩	٦٠٦/٣	٢٦
		٢٢٤/٤، ٥٠٧/١	٢٨

٣٩	٣٩٨/١ ، ٤٠٥/٢ ، ٥٦٩ ،
	٢٢/٤ ، ٣٦٧/٣ ، ٥٧٠
٤٤-٤١	٤٦٧/٣
٤١	٤٦٨/٣
٤٧	٤١٠/٢
٥٠	٣٨١/٤
٦١-٦٠	٤٠٨/٥ ، ٣٧٣/١
٦٠	٤٤٣/٥ ، ٢٣١/٢ ، ٣٧٣/١
	٤٨٦
٦٢-٦٠	٢٣٣ ، ٢٣٢/٤
٦٥-٦٠	٢٣٢ ، ٧٧/٢ ، ٥٢٣/١
	٣٠/٣
٦٢-٦١	٤٨٦/٥
٦٢	٢٣٣ ، ٢٣١/٢ ، ٣٧٣/١
	٤٨٦ ، ٤٠٨/٥
٦٤-٦٣	٤٨٦ ، ٤٠٨/٥
٦٥-٦٣	٢٣٣/٤ ، ٣٧٣/١
٦٥	٢٧٦ ، ٢٣٣ ، ١٠٤ ، ٦٢/٢
	٦٢/٣ ، ٥٦٩ ، ٤٠٤ ، ٢٧٧
	٢١/٤
٧٠	١٩٧/١
٧٢-٧١	٣٣٧ ، ٣٣٦/٢
٧١	٣٦٩/٣ ، ٥٧٤/٢
٧٢	٣٢٦/٢
٧٩-٧٨	١٥/٢
٧٨	١٥/٢
٧٩	١٤١/٣
٨١	٢٧٣/٣

٣٢	٥٦/١ ، ٨٤ ، ٥٠٥
	٦٤/٤ ، ٤٣٩/٣ ، ٢٦١/٢
	٣١٩ ، ٣١٣ ، ٢٤٥
٣٣	٢٤٥/٤ ، ٨٥ ، ٥٧ ، ٥٦/١
٣٥-٣٣	٢٤٦ ، ٢٤٥/٤ ، ٢٦٢/٢
٣٥-٣٤	٢٦٦/٣
٣٤	٩٧/٣ ، ٣٣٣ ، ٨٦/١
	٥٦٤ ، ٤١٥ ، ١٥٧/٤ ، ٤٤٠
٣٧-٣٦	٣١٣/٤ ، ٢٨٢ ، ٢٨١/٢
٣٦	٨٤/٣ ، ٢٤٩/٢ ، ٣٢٣/١
	٦٠٩ ، ٦٠٨/٥ ، ٢٤٦/٤
٣٧	٣٤١ ، ١٧٥/٤ ، ٦١٨/٣
٤٣-٤٢	٥٦٠/٢
	﴿سورة يَس﴾
٦	٢٩٠/٢
٧	٤٩٦/٥
٩	٥٤٣/٤ ، ٣٨١/٣ ، ٢٤٢/٢
	٥١٧/٥ ، ٥٧٣
١١	٣٢/٢ ، ٥٥٧ ، ٣٠٤/١
	١٩٠/٤ ، ٤٣٨ ، ١٧٢/٣
	٣٠٠/٥ ، ٣٨٨
١٢	٢٢٧/٢
١٥	٤٥٧ ، ١٩٤/٣
١٩-١٨	١٠٧/٤
٢١-٢٠	٤٩٤/١
٣٠	٥٩٥/٤
٣٥-٣٣	٥٣٣/١
٣٨-٣٧	٣٨٢ ، ٢٨١/٣
٣٨	٣٨٨/٣

٤٨٤/١	١٣٨-١٣٧	٨٢	٤٢٧/٢ ، ٣٦٥/٣ ، ٣٩٢
٤٦٤/١	١٤١-١٤٠		١٨١/٥ ، ٢٨٦/٤
٤٦٤/١	١٤٤-١٤٢		﴿سورة الصافات﴾
٤٦٤/١	١٤٨-١٤٧	٤	٣٥٧/٤
١١٧/٣ ، ٢٣١ ، ٢٣٠/٢	١٥٨	١١	٥٠٣/٥ ، ٦/٢
١٨٤/١	١٧٣-١٦١	٢٢	٢٦٤/٢
٢٩٥/٤	١٦٤	٢٥	٦١/٣
﴿سورة ص﴾		٣٩	٢٧٧/٤
٣٥٧/٤ ، ٤٢٨/١	٥	٥٧-٤٨	٣٠١ ، ٣٠٠/٣ ، ٣٢٩/١
٤٥٠/٤	٧	٧١	٥٦/٤ ، ٦٠٣ ، ١٩٤/٢
٣٠٨/٢	١٤	٧٧	٥٧٠ ، ٤٠٥/٢ ، ٤٥٤/١
٣٨٠ ، ٣٦٧ ، ٣٦٦/١	١٦		٢٢/٤ ، ٤٦٧ ، ٣٦٧/٣
٤٩٢ ، ١٨٨/٣		٨٣	٦٠٦/٢
٢١٣/١	١٨	٨٩-٨٨	٤٠٧ ، ٤٠٦/١
٥٤١/٤ ، ٣٧١/٣ ، ٥٧٣/٢	٢٣	٩٣-٨٨	٤١٦/١
٥٣٣ ، ١٦٧/٥		٩١	٤٠٧/١
٧٣/٢	٢٤	٩٣	٤٠٧/١
٤٩٨/١	٢٧	٩٥	٤٤١/١
١٣/١	٢٩	١٠٢-١٠١	٤٥٢/١
٦٠٨/٥ ، ٢٥٩ ، ٢٠٤/٣	٥٤	١٠١	٢٥/٤ ، ٣٧١/٣ ، ٥٧٣/٢
٢٠٦/٣ ، ٢٥٢ ، ٢٥١/٢	٥٨-٥٥	١٠٢	٤٥٢/١
٦١٠/٥		١٠٣	١٤٠/١
٢٢٦/٣	٦٤	١٠٥-١٠٤	١٤٠/١
١٠٢/٣	٧٢-٧١	١٠٦	١٤٠/١
١٠٩/٣	٧١	١٠٧	١٤٠-١٣٩/١
٤٥٣ ، ١٢١/٢ ، ٣٠٩/١	٧٥	١١٣-١١٢	٤٥٢/١
١١٥ ، ١١٢/٣		١١٣	١٧١/٣
﴿سورة الزمر﴾		١١٨	٦١٤/٢
٣٤١/٣ ، ٩٦/٢	٣	١٢٦-١٢٣	٤٦٢/١

٤٩٣/٣، ٤٢٨، ٤٢٧/٢	٧٣-٦٩	٥٨٠، ٣٢٦/٤، ١٩١/١	٤
٥٨٩، ٢٧٥/٢	٦٩	٩، ٧/٢، ٥١٠، ٥٠٩/١	٦
٦١/٣، ٢٨١، ٢٧٥/٢	٧١	٣٤٦، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ١٢	
٦٠٠، ٣١٣/٤		٣٨٩/٤، ٢٧٩، ١٠٧/٣	
٥٢٣، ٢٧٢/٣	٧٤	٥٠٤/٥، ٣٩٠	
﴿سورة غافر﴾		٤١٢/٢، ٣٠٨، ٦٥/١	٧
٢٩٣/٤، ٢٥٠/٣	٣-١	٥١٢/٥، ٤٢٤، ٤١٨	
٤٠٨/٢	٣-٢	١٥٧/٢، ٢٣٨/١	٨
٢٣٩/٤	٨-٧	٩٥/٤، ٤٦/١	١٠
٢٣٨/٤	٧	٥٧٠/٥، ٢٥٣/٣، ٣٥٢/١	١١
١٠١/٥	١٠	٢٥٣/٣	١٥
٢٣٥، ٢٢٠، ٢١٩/٤	١١	٥٥٨، ١٤٢/٢، ٢٦٩/١	٢٠
٧٨، ٧٥/٢، ٣٧٠/١	١٢	٣٧٣/٤	٢٣
٤٩٠/١٢، ٢٢٨/٤، ٢٩/٣		٢٧٨/٣	٢٨
٣٧٩، ٣٦٨/١	٢٠	٢٠٩/٣	٣٢
١٠٠/٤	٢٥	٣٣٣/٥، ٤٢٨/٤، ٤٤١/١	٣٦
٥٣١، ٥٣٠/٢	٢٨	٤٤١/١	٣٨
٣٧١، ٣٧٠/٣، ٥٧٢/٢	٣٥	٢١٢/٣، ٥٦١، ٤٠٠/٢	٤٢
٣٦٧/٢	٣٧-٣٦	٢١٩	
٢٨٢، ٢٧٦/٢	٥٠-٤٩	٣٠٧/١	٤٤
١٨٤/١	٥١	٢٢٩/٣	٤٧
١٤١/٣، ١٦/٢	٥٧	٤٥٣/٢، ٣٤١/١	٥٣
٥٦/٤	٥٩	٦١٩، ٢٦٩، ٨٩/٣	٥٧
٥٦٧/٢	٦٥	٣٤٤، ١٧٦/٤	
٢٨٦/٢	٧٤	٣٧١/٣، ٥٧٢/٢	٦٠
١٨٥، ١٨٣/١	٧٨	٤٢٩/١	٦٤
٣٣٧/٢	٧٩	٢٦٢/١	٦٦-٦٥
٣٧٨/١	٨٤	١٦٥/٢، ٤٦٩، ٤٦٨/١	٦٥
		٤٢٥/٣	٦٨

٤٩٠، ٤٤٤/٥، ٧٨/٢	١٠
— ٤٩/٢، ٣١٩ — ٣١٦/١	١١
، ٥٧٩، ٥٦٦ — ٥٦٤، ٥٢	
، ٣٤٨ / ٣، ٥٨٨، ٥٨٣	
، ٣٦٦ — ٣٦٠، ٣٥٥ — ٣٥٠	
— ١٠/٤، ٤٩٤، ٣٧٨، ٣٧٤	
، ١٦١، ٢٧، ١٨، ١٥، ١٢	
٣٤٧، ٣٤٥/٥، ١٦٢	
٤٨٤، ٥٠/١	١٣
٢٦٩، ١٦٤/١	١٥
٤٢٧/١	١٦
٤١١/٣، ١٢٤/٢	١٧
٣٧٦/٤، ٣٦٧/١	١٨
٥٧١، ٣٢٩/٥	٢٠
٥٧٠/٥، ٢٣٣/٢، ٣٥١/١	٢١
٥٠٩/٥، ٢٣٢/٤، ٣٨/٣	٣٠
١٧٥/٣	٤٠
٥٧٢/٢، ٤٦/١	٤٣
١٣٧/٤	٤٩
، ٣١٩/٣، ٥٣٥/٢، ١٩٣/١	٥٢
، ٣٤٠، ٣٣٩، ٢١٤/٤	
٤٤٨/٥، ٤٥٥، ٤٥٤	
٧٤/٥	٥٣
﴿سورة الزخرف﴾	
٤٢٥، ٤٢٤/٣	١١
٣٧٩/٣، ٥٧٥/٢	١٣
٣٩٦، ٣٩٥/٤، ٣٢١/٣	١٨
٣٣٧/٥، ٣٨٨/٤، ١٤٠/٢	١٩
٤١٨، ٤٠٩/٢	٢٠

﴿سورة فصلت﴾	
٢٠٥/٤	٧-٦
٣٤٤، ٣٤٣/٣	١٠-٩
٣٤٤/٣	١٢-١١
٩٥/٢، ٢١٨/١	١١
١٢١/٥، ٤٨٨/٣، ٢٧٣/٢	١٥
، ٢٨/٤، ١٩٢، ١٩١/١	١٧
٣٥٦/٥، ٤٥٤	
، ٢٧٦، ١٠٤، ٦٢/٢	٢١
٢٢١، ٦٢/٣	
٦٣، ٦٢/٣	٢٣-٢٢
٢٧٦، ١٠٤، ٦٢/٢	٢٢
٤٧٥/٣	٢٥
٥٩٠، ٤٥٧/٤	٢٦
٣٨٢/٣	٢٧
٩٤/١	٢٩
، ١١٣/٣، ٤٦٢، ١٢١/٢	٣٤
٤٣٥/٤، ١١٥	
٤٣٥/٤، ٤٦/١	٣٥
٤٣٥/٤	٣٦-٣٥
١٩١/٣، ١٥١/٢	٣٦
١٤٠/٣، ١٧/٢	٣٩
١٣٧/٢، ١٨٥، ١٨٢/١	٤٣
، ٣٣/٣، ٢٣٥، ٧٠، ٦٧/٢	٤٤
٤٥٦، ٤٥٥/٤، ٣٣٧، ٣١٥	
٣٣٠/١	٥٠
﴿سورة الشورى﴾	
٢٠٢/٢	٧
٤٩٠ — ٤٤٥/٥	١٢-١٠

﴿سورة الجاثية﴾		٩٧/٢	٢٢
٥٤٠، ٣٨٧/٤	٨-٧	٢٤٣/٤، ١٨٧/٣، ٢٤٣/١	٢٣
٥٧٢/٢	١٤	٣٠٣/٥	
٣٦٣/١	٢٣	٥٣١/٢، ٣٣١/١	٣١
١٣٢/٢	٢٥	٤١٨/٥، ٣٣١/١	٣٢
١٦٨/١	٣٢	١٦٩/٣	٣٥-٣٣
٢٢٢/١	٤٥	٢٣٧/٣	٣٩
﴿سورة الأحقاف﴾		٤٤٣/٤، ١٩١/٣	٤١
٤٢٦/٤، ٢٥٨/١	٦-٥	٤٧٧، ٤٧٦/٣، ٤٥٠/٢	٤٥
٤٢٦/٤	٥	٥٧٥	
٥٢٨، ٥٢٧/٢	١٠	٢٢٤/٣	٤٨
٣٣٢، ٣٣٠، ٣٢٧/١	١١	١٢٥، ٥١/٥	٥٢-٥١
٣١٢/٥		١٢٥/٥	٥٢
٥٢٥/٢	١٢	٣٤٣/٣	٥٤
٥٠٩/٢	١٥	٥٩٥، ٥٨٨/٤، ٢٧٧/٣	٥٧
٤٨١/٤	١٩	٥٠١/٥	٦٠
٤٧٦/٣، ٤٠٣، ٨٧/١	٢١	٢٠٥/٣	٧٥
٥٣٠، ٣٠٥/٤، ٤٨٥		١٢١/٥، ٣٤١، ٨٤/٣	٧٧
٤٩٨/٣	٢٤	٣٤٢/٣	٨٧
٣٤٧/٤، ٢٢٨، ١٩٥/١	٢٦		
٢٦٩/٢	٢٩	﴿سورة الدخان﴾	
٥٢٥/٢	٣٠	٤٧/٤	٢
٢٢٣/٣، ٢٧٢، ٢٧١/٢	٣١	٥٨٤/٢	١٠
٣٤٦/٤، ٢٨٧		٥٢٦/٤	١٦
١٤١/٣، ١٦/٢	٣٣	١٣١/٤	٢٤
١٣٧/٢، ١٨٥/١	٣٥	١٢٧، ١٢٦/٤	٢٨
﴿سورة محمد﴾		١٣٢/٢	٣٦
١٥١/٤، ٥٥٠/٤، ٢١/٣	٤	٤٩٨/١	٣٩-٣٨
٢٧١، ١٨٠		٢٨٠/٢	٣٨

١٠	١٤٠/٣	٢٩	١٥٢/٢ ، ٥٤٤ ، ٤٣٦/٤
١١	١٠/٥		٢٢١/٥
١٣	٥٣٠ ، ٣٠٩/٥		﴿سورة الحجرات﴾
١٥	٢٦٨/١ ، ١٤٢/٢ ، ٥٥٨	٦	٢٨٨/١ ، ٢٨٩ ، ٥٥٣/٢
	٢٦٥/٣		٢٨٤ ، ٥٩/٤ ، ٢٩٥/٥
١٧	٤٠/٤ ، ٤٥٨ ، ١١٥/١		٥٦٨ ، ٥٣٨
٢٣	٢٢٢/١	١٠	٢٢٤/٣
٢٤	١٣/١	١١	٤٢٨/١ ، ٣١١/٢ ، ٣١٢
٢٨-٢٥	١١٣/٥ - ١١٤		٤٠٨ ، ٥٤١ ، ١٧٩/٣
٢٦	١١٤/٥		١٨٠ ، ٢٩٣ ، ٤٣٨ ، ٥٧٧
٣٠-٢٩	٦١٣/٥		١٢٤/٤ ، ٢٤٢ ، ٦٠٨/٥
٣١	٣٢٢/٥		٥٨٣ ، ٥١١
٣٢	٥١٢/٥	١٢	١٧٩/٣ ، ٥٤١/٢
٣٥	١٦٢/٥	١٥	٦٠٠/٥
٣٨	٥١١/٥		﴿سورة ق﴾
	﴿سورة الفتح﴾	٢	٤٨٤/٣
١	٢٢٩/٥	٨-٦	٤١٠/١ ، ٣٧١/٤
٤	٤٧٨/٤ ، ١٩/٣	١١-٩	١٨ ، ١٧/٢
١٠	٢٣٢/٥	١٤	٣٠٨/٢
١١	٢٠٨/١	١٦	١٦٤/١ ، ٣٩٣ ، ٥٥٤
١٨	٢٣٦/٣ ، ٥٥٠/٢ ، ٥٤٩/١		١٩١/٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥
٢٠	١٩٢ ، ٥٩/٥ ، ٢٣١		٤٨٦ ، ٢٦٦/٤ ، ١٩٢/٥
٢١	١٩٢/٥ ، ٦١٤/٢		٥٣٩ ، ٢٠٠
٢١	٢٣٦/٣ ، ٥٥٠/٢ ، ٥٤٩/١	١٨	٤٨٦/٢
٢٥	١٩٢ ، ٦٠/٥	١٩	٢٥٣/٢
٢٥	٥٨٨ ، ٥٨٦/٤ ، ٥٩/٥	٢٠	٩٧/١
	٢٢٨	٢٩-٢٨	٣٠٨/٢
٢٧	٢١٠/٢ ، ٢١١ ، ٢١٢	٣٥	٢٦٧/٤
	٣١٢/٥ ، ٤٧٦/٤	٣٧	١٦٠/١

٣١٨/٣ ، ٥٦٤ ، ٥٠٣		٣٢/٢ ، ٥٥٦ ، ٣٠٤/١	٤٥
٨١/٥ ، ١٠/٤ ، ٣٤٩		٤٣٨ ، ٤٣٧ ، ١٧٢/٣	
٢٠٠/٢	٢٨	٢٦٧ ، ١٩٠/٤ ، ٥٧٧	
٦١٨ ، ٤٠/٢ ، ٣٧٣/١	٣٧	٣٠٠/٥ ، ٣٨٨	
١٢٦/٥ ، ٨٢/٤	٥٣	﴿سورة الذاريات﴾	
٥٤٣/٤ ، ٣٨١/٣	٥٤	٤٣١ ، ٢٠١ ، ١٩٩/٢	١٠
﴿سورة القمر﴾		٢١٦/٥ ، ٥٥٩/٤ ، ٣٢٥/١	١٣
٢٠٣/١	١	٤٤/٢	٢١
٤٦٣/٣	١٢-١٠	٥٦٨/٢	٢٨
٤٦١/٣	١٠	٤٥١/١	٢٩
٥٠٧/٣ ، ٢٤/٢	٢٠	٥٦٧ ، ٥٦٤/٣	٣٣-٣١
١٩٤ ، ١٤٢/٣ ، ٣٣١/١	٢٤	٥٦٣/٣	٣٦-٣٥
٤٥٧		١٨٨/٣	٤٢
٣٣١/١	٢٥	١٢٦/٥ ، ٥٦٣ ، ٣٧١/٤	٤٧
٥١٤/٣	٢٨	١٦٥	
٢٨٦/٤ ، ٥١٦/٣	٢٩	٦٢٢/٣	٥٤
٣٣٣/٣ ، ٣٨٩/١	٣٧	٢٨١/٤ ، ١٨/٣	٥٥
٥٦٧/٣	٣٩-٣٧	٦٦/٣ ، ٢٤٠/٢ ، ٤٧٨/١	٥٦
٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٢٦٩/١	٤٥	٢٦٥/٤	
٥٢٧ ، ٥٢٦/٤		٣٦٨/٣ ، ٥٧٤ ، ٥٧٣/٢	٥٨
٤٢١/٢	٥٠-٤٩	﴿سورة الطور﴾	
٤٢/٣	٤٩	٦١/٣	١٥
٣٤٥/٣	٥٠	٥٦٧/٥ ، ٣٧٧/٤	١٦
٥٥٨ ، ١٤٢/٢ ، ٢٦٨/١	٥٤	٣٦٧/٤	٢٩
٣٧٠/٣	٥٥	٥٧٢/٤	٣٠
﴿سورة الرحمن﴾		٥٨٠ ، ٤٥٢/٤	٣٤
٢٥/٤	٢-١	٣٥٠/٢	٣٥
٣٦٩/٣	٣-١	﴿سورة النجم﴾	
٥٧٤/٢	٤-١	٥١/٢ ، ٣١٧ ، ٣٠٠/١	٤-٣

٥٤١/٥	١٤	٥١٤/٢	٩-٧
٥٦١، ٩/٥	١٥	٣٤٧/٤	١٣
١٥٣/١	١٦	٣٤٠/٣	١٩
٥٦٢/٥	٢٢	٣٤٠/٣	٢٠
٥٦٢/٥	٢٣	٣١٥/١	٢٧
٤٥٤/١	٢٦	٢٦٩/٢	٣٢
٦٤/١	٢٨	٢٦٩/٢	٣٣
١١٤، ١١٣/٣، ٤٦١/٢	٢٩	٦٠/٣	٣٩
﴿سورة المجادلة﴾		٢٢٣/٣، ٢٧٣، ٢٧٢/٢	٤٦
٢٠/٤	١	٣٤٧/٤، ٢٨٨، ٢٨٧	
١٦٢/٣، ٤٧٣، ٤٧٢/١	٣	٢٢٣/٣، ٢٧٣، ٢٧٢/٢	٤٧
٣٣٩/٣، ٤٧٤، ٤٧٣/١	٤	٢٨٨	
٦٠٧/٥	٥	٣٤٧/٤، ٢٢٣/٣، ٢٧٢/٢	٥٦
٨٨/٥	٧	٢٢٣/٣	٧٤
٢٥٥/١	١٩	﴿سورة الواقعة﴾	
٦٠٧/٥	٢٠	٣٨٠/٤	٥
١٨٤/١	٢١	٤٣٤/١	٢٦-٢٥
﴿سورة الحشر﴾		٢٢٨/٢	٥٠-٤٩
٤٣١/٥	٢	١٤٦/٥، ٣٩٧/٣	٦١-٦٠
٤٠٥/٣	٥	١٤١/٣، ١٤/٢	٦٢
٣٨، ١٥، ١٤/٥	٦	٢٠٧/٣	٧٣
٢٣/٣، ٣٥١، ٢١٧/١	٧	٢٧٧/٤	٧٦
١٤/٥، ٢٥٣، ٢٥٢		﴿سورة الحديد﴾	
٢٥/٥	١٠-٨	٣٧٨/٣	٥-٣
٢٢٥/٥	٨	٣٦٧/٣، ٥٦٩، ٣٠٥/٢	٣
٢٢٦، ٢٢٤/٥	٩	٢١/٤، ٣٦٨	
٢٢٦، ٢٥/٥	١٠	٨٩/٥	٤
٨٥/٥، ٥٣٤/٢	١٤	٢٢٥/٥	١٠
١٠٠/٥	١٦	٥٤١/٥، ٢٨٣/٣، ٢٢٨/١	١٣

٤١٠/٤، ٤٧٤/٢	٧	٢٥٥/١	١٩
٥٤٢، ٥٤١/٤	٨	٤٣٥/٣، ٢١٣/١	٢١
٥٤٤/٢	٩	٣٧٠/٣، ٥٧٢، ٥٧١/٢	٢٣
٢٤٩/١	١٠	٢٤/٤	
﴿سورة التغابن﴾		٣٩٢/٣، ٩٢/١	٢٤
٢٠٢/٢	٢	﴿سورة الممتحنة﴾	
٣٠٤/٢، ١١٠، ١٠٩/١	٦	٥٣٠، ٣٠٩/٥	١
١٤٢/٣، ٥٧٠، ٤٠٦		٥١٧/١	٢
٥١٢/٥، ٥٧٩، ٤٥٧		٢١٩/٥، ٢٨٦/٢	٤
٤١٠/٤، ٢٧٣/٣	٧	٤٦٧/٢	٨
٢١٤/٤، ٣١٩/٣، ٥٣٥/٢	٨	١٢/٥	١٠
٤٤٩/٥، ٥٥٩		﴿سورة الصف﴾	
٢٢٨/٢	٩	١٨٨، ٥٠/١	٣
٣٥٥/٥، ٥٤٤، ١٦٧/٢	١٤	١٣٠، ١٢٨/٢، ٢٢٣/١	٥
٣٥٦		٥٤، ٣٩/٤	
٢٢١/٢، ٣٥١/١	١٦	٥٧٧، ٥٧٦/٥، ٣٦٥/٣	٨
﴿سورة الطلاق﴾		٣٤٢، ١٧٤/٤، ٦١٧/٣	١١-١٠
٤٨٦/١	١	٨٦/٣	١٢-١٠
٦٣٠، ٦٢٩، ٤٠٥/٣	٣-٢	٢٨٩/٥	١٤
٤١٠/٤		﴿سورة الجمعة﴾	
١٣١/٣، ٤٣٢، ٣٦٩/٢	٢	٣٧٠/٣، ٥٧٣، ٥٧١/٢	١
٥٦٨/٤		٢٤/٤	
١٦٢/٥	٣	٩٢/٣	٢
١٧٩/٣، ٥٤٠، ٥٦/٢	٤	٤٣٦/٣	٥
٤٠٥		٤٥٥/٥، ٥٧٤/٢، ٢٧٢/١	١١
٤٤/٣	١٠-٨	٦٠٥	
١١٣/٢، ٥٥٩، ١٥٢/١	١١	﴿سورة المنافقون﴾	
٩٢/٣، ٢١٤		٥٣، ٣٩/٤	٣
		٢٢٠، ١٩٥/١	٤

٤٤٦، ١١٣/٤	١٩	﴿سورة التحريم﴾	
٢٩٥، ٢٩٤/٢	٤٣-٤٢	١٦٢، ١٦١/٣، ٤٨٦/١	١
٤٩٥/١	٤٦	١٦٤، ١٦١/٣، ٤٨٦/١	٢
٤٦٣/١	٤٨	٢٥/٤، ٣٦٩/٣، ٥٧٥/٢	٣
﴿سورة الحاقة﴾		٥٥٨، ١٥٤/٢، ٢٦٩/١	٤
٤٩٨/٣	٧-٦	١٠/٥	
١٨٨/٣	٦	١٥٢/٥، ١١٦/٣	٦
٤٢٨/٢	٨-٧	٥٤١، ٣٩٨/٥، ٣٤٧/١	٨
٢٤/٢	٧	٢٢١/٥	٩
٣٧٥/٤، ١٣٠/٢	١١	٥٦٥، ٤٦٢/٣	١٠
٥٣/١	١٨	٦٢٠/٥	١٢
٢٠٠/٢، ٥٢/١	٢٠	﴿سورة الملك﴾	
٢٦٤/٤	٣٧-٣٦	٢٥٥، ١٩٣/٢، ٣٩٤/١	٢
﴿سورة المعارج﴾		٤٠٩، ٤٠٨، ٦٦/٣	
٥٨٢/٤	٢-١	٢٠٠، ٦٨/٥، ٢٦٥/٤	
٢٧٧/٢	٥-٤	٣٦، ٣٥/٢، ٤١٠/١	٤-٣
٢٧٧/٢	٤	٥٥٥/١	٥
٥٦١/٣	٣٠-٢٩	٢٨٩، ٢٨٣، ٢٨١/٢	٩-٨
٥٦١/٣	٣٠	٣١٢/٤	
﴿سورة نوح﴾		٣٢/٣، ١٦١/١	١٠
٥٩/٣	٧-٥	٢٢١/٣، ٢٧٤/٢	١١
٤٦٦/٣	١٠-٥	٣٧٠/٣	١٢
٤٥٧/٤	٧	٢٦٦/٤، ١٩١/٢، ٥٥٤/١	١٤
٦٢٤/٣	٩-٧	٣٠٤/٢، ٥٤١، ٥٣٥/١	١٩
٦٣٠، ٤٠٥/٣	١٢-١٠	٥٨٠/٥	٣٠
٤٤، ٩/٢	١٤-١٣	﴿سورة القلم﴾	
٤٥/٢	١٤	٨/٣	١
٢٦٨/٢	١٦-١٥	٣٦٧/٤	٢
٤٤٦/٣، ٤٥٣/١	٢٤-٢٣	٣٥٣/٥، ٢٥٩/٣، ٢٧/٢	١٧

١٥/٢	٤٠-٣٧	٥١٢/٤	٢٧-٢٦
﴿سورة الإنسان﴾		١٧٩/٥، ٤٦١/٣	٢٦
٤٥٤/٤	٣-٢	٤٦١/٣	٢٧
٣٧٥، ٣٦٦/٣، ٥٦٧/٢	٢	﴿سورة الجن﴾	
٢٠/٤		٢٧٠/٢	٥
٢٨/٤، ١٩٢/١	٣	٢٨٧/٣، ٢٤٤/٢	٦
٢٦٤/٣	٦	٢٧٤/٥	٩
٥٢٠/٢	٧	٢٧٠/٢	١١
١٠٦/٢	٢٠	٥١٦/٢	١٥
١٤٧/٥، ٤٣٩، ١٧١/٢	٢٤	٥٥٩، ١٩٧/٤	١٧-١٦
١٩٠/٥، ٣٠٥، ٤٤/٢	٢٨	٥٥٩، ١٩٧/٤	١٧
٨٣/٢، ٢٢٩، ٢٢٨/١	٣٠	٣٣٥/٣، ٣٩٢، ٣٩١/١	٢٧-٢٦
٤٢١، ٤٢٠، ٤١٩، ٤١٥		﴿سورة المزمل﴾	
٣٣٢، ٣٧/٤		٣٨٠/٤	١٤
﴿سورة المرسلات﴾		٤٥١/٣	١٨-١٧
٧٥/١	٤	٢٧٣/٢	١٧
٢٢/٤، ٣٦٨/٣	١٧-١٦	﴿سورة المدثر﴾	
٢٩/٤	١٨-١٦	٦٩/٤	٣
٩٣/٣، ١٣/٢	٢٦-٢٥	٢٧٨/٢	١٠-٩
٢٤٦/٣، ١٢٩/١	٣٣-٣٢	٦٨/٢	٢٦-١٨
١٥٢/٥	٤٨	٣٣٢، ٣٣١/١	٣١-٣٠
﴿سورة النبا﴾		٤٧٨/٤	٣١
٣٨٣/٤	٥-٤	٣٠٨، ٦٥/١	٤٨
٣٧١/٤	١٢	﴿سورة القيامة﴾	
٣٩٠/٣	١٣	٦٢/٢	١٥-١٤
٣٨٠/٤	٢٠	٥٦، ٥٤، ٥٣، ٤٧/٢	٢٣-٢٢
٢٥٢/٢	٢٦-٢٣	١٥٢، ١٥١، ١٥٠/٤	
		٥٥٧/٢	٣١
		٤٩٨/١	٣٨-٣٦

﴿سورة التكويد﴾		٢٣	٢٤٦/٢ ، ٢٥٠ ، ٢٥١
٢٢٠ ، ٢١٩ ، ٢١١ ، ٢١٠ / ١	٥		٢٠٣/٣ ، ٢٠٥ ، ٦٠٨/٥ -
٦١/٣	٩-٨		٦١٠
﴿سورة الانفطار﴾		٢٥-٢٤	٦١٠/٥ ، ٢٠٥/٣
١٠٧/٣	٨-٦	٢٦	٦١١/٥ ، ٢٠٧/٣
٤٨٤/٢	١٢-١٠	٣٠	٣٢٩/٥ ، ٢٤٩/٢
٥٦٨/٢	١٢	﴿سورة النازعات﴾	
﴿سورة المطففين﴾		٥	١١٢/٥ ، ٢٩٤/١
٥١٤/٢	٢-١	٧-٦	٦٠٨/٣
٥٨٦/٣ ، ٥١٥/٢	٦-١	١٤-١٣	٤٢٥/٣
١٧٢/٣	٦-٤	١٣	١٩٧/٤
٢٩٠/٤	٦	٢٤	٣٤٣/٣ ، ٣٧٨/١ ، ٩٩/٤
١٢٨/٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٢/١	١٤		١٢٥/٥
٤٠/٤ ، ١٣٠		٢٩-٢٧	١٤١/٣
٤٠/٤ ، ٥٦ ، ٥٤ ، ٤٧/٢	١٥	٣٢-٢٧	١٦/٢
٦١٨/٥ ، ٢٤٨/٣ ، ٣٥٨/١	٢٩	٢٨	٣٧١/٤
٣٠٧/٣	٣١-٣٠	٤١-٤٠	٣٤٤/١
٣١٢/٣ ، ٣٢٨/١	٣٠	٤٤-٤٢	٣٨٣/٤ ، ٣٨٥/١
﴿سورة البروج﴾		٤٥	١٧٢/٣ ، ٣٢/٢ ، ٥٥٧/١
٩٤/٤	٨		٣٠٠/٥ ، ١٩٠/٤ ، ٤٣٨
٥٥٩ ، ١٩٧/٤ ، ٣٢٥/١	١٠	﴿سورة عبس﴾	
٢١٧/١٠		٣	١٢٤/٢
٤٨/٣	١٢	١٤-١١	٥٢٨/٢
٣٦٥/٣	١٦	١٤-١٣	٣١٦/٣
٩/٣ ، ٥٢٨/٢ ، ٢١٤/١	٢٢-٢١	١٥-١٣	٩/٣ ، ٢١٤/١
٤٣٠/٤ ، ٣١٦		١٦-١٣	٤٣٠/٤
﴿سورة الطارق﴾		٢٠	٥٠٥/٥ ، ٢٧٩/٣ ، ٥١٠/١
٢٨٥/٤	٤	٢٥-٢٤	٥٣٢/١
٢٧٨/٣	٦-٥	٢٤	٤٢٢/٣ ، ١٨/٢ ، ٥٣١/١

﴿سورة الضحى﴾		٥٠٣/٥	٥
٥٤٢/١	٢	﴿سورة الأعلى﴾	
٣٣٩/٤، ١٩٧/٢، ٢٣١/١	٧	٨٩/١، ٤٤٢/٢، ١٠٤/٥	٤-١
﴿سورة الشرح﴾		٢٩٢	
٣٠٢، ١٦٧/٤، ٢٦٥/٢	١	٢١١/٢	٩
٦٠٦/٥		﴿سورة الغاشية﴾	
٥٨٥/٥	٨-٧	٢٨٩/٣	٢٠
﴿سورة التين﴾		٨٥/٢	٢٢-٢١
١٥/٢	٤-١	﴿سورة الفجر﴾	
١١٤/٣، ١٢٠/٢	٣	٤٧٥/٣	٨-٦
٦٠٠-٥٩٩/٢	٦-٥	٤٨٥/٣	٧
١٥/٢	٧	٢٧٤/٥	١٤
﴿سورة العلق﴾		٢٦٩/١، ١٤٣/٢، ٥٥٨	٢٢
٢٦٤/٤	١٦	٥٦٢	
﴿سورة البينة﴾		١٢١، ١٠٣/٥، ٢٨٦/١	٢٦-٢٥
٥٢٨/٢	٣-١	﴿سورة البلد﴾	
٤٠٥، ٢٦٩/٥	١	١١٤/٣، ١٢٠/٢	١
٩/٣	٣-٢	٣٠٢، ١٦٧/٤، ٢٦٥/٢	٨
٣١٩/٤	٤	٦٠٦/٥	
٥٧٠/٥، ٢٥٣/٣، ٣٥٢/١	٥	١٠٨/٣	١٧-١١
٤٠٥، ٢٧٠/٥	٦	٥٢/٥	١٦-١٤
٣٤٥/٥	٨	٥٨٨/٥	١٦
﴿سورة الزلزلة﴾		﴿سورة الشمس﴾	
٦٢/٣، ١٠٥-١٠٤/٢	٥-١	٥١٧/٣	١٤-١١
٥٠٦/٥، ٢٨١/٣، ٥١٠/١	٦	٥٤٢/٥	١٢
١٣٠/٣، ٣٦٩/٢	٨-٧	٥٨٥/٤	١٤
﴿سورة العاديات﴾		﴿سورة الليل﴾	
٥٤١، ٥٣٥/١	٤-١	٢٠٢/٢	١٠-٥
٣٢٧/٥، ٢٧٥/٢	٧-٦	٤٣٤/١	٢٠-١٩

﴿سورة قريش﴾		٣١٠/٤	٧
٤٨٤/٤	٢	﴿سورة القارعة﴾	
﴿سورة الماعون﴾		٣٨٠/٤	٥
٥٠٥-٥٠٤/٢	٢-١	٧٦/٣	١١-٤
٥١/١	٥-٤	﴿سورة التكاثر﴾	
﴿سورة الكوثر﴾		٥٠٦/٥، ٢٨٠/٣	٢-١
٦٢٧/٢	٢	٥٨٦، ١١٥/٥	٥
﴿سورة المسد﴾		﴿سورة العصر﴾	
٤٢٧/٢	٣	٦٢٠، ٦١٩، ٦١٦، ٨٥/٣	٣-١
﴿سورة الإخلاص﴾		٣٤٠، ١٧٣/٤	
٥٠، ٤٩/٢، ٣١٦/١	٤	﴿سورة الهمزة﴾	
٣٥٢، ٣٤٩/٣، ٥٦٤		٥٨٣/٥	١
١٦٢، ١٠/٤		٢٨٦/١	٧
﴿سورة الفلق﴾		١٠٦/٢	٩-٨
٤٢٠/٢	٢-١		



الفهرس العام

٤٣-٩/١	مقدمة العمل على الكتاب
٤٥/١	تفسير سورة البقرة
١٧٣/١	تفسير سورة الأنعام
٥/٢	تفسير سورة الأنعام بداية ٩٨ إلى آخره السورة
٥/٣	تفسير سورة الأعراف
٤٦٧/٤	تفسير سورة الأنفال
٢٤١/٥	تفسير سورة التوبة
٦٤٣/٥	ثبت مصادر التعليق
٦٩٣/٥	فهرس الآيات القرآنية
٧٤٦/٥	فهرس الموضوعات